

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ПЕРВОЕ

ИСТОРИЧЕСКИЙ ФОН И ТЕМА ПОСЛАНИЯ

Тексты Писания: Флп. 1:1-18, 27-30; 2:1-5, 12-16; 3:2-11; 4:2-3, 14-19

В Библии есть две книги, которые, скорее, связаны с переживанием, нежели с доктриной. Это Книга Песни Песней Соломона и Послание к Филиппийцам. На первый взгляд они никак не связаны друг с другом. Но если мы заглянем в глубину этих книг, мы обнаружим, что это книги-близнецы и обе они касаются переживания Христа. По этой причине было бы полезно изучать Книгу Песни Песней Соломона вместе с Посланием к Филиппийцам.

Мы говорили, что сердце божественного откровения составляют четыре книги Нового Завета: Послание к Галатам, Послание к Ефесянам, Послание к Филиппийцам и Послание к Колоссянам. У Посланий к Галатам, к Ефесянам и к Колоссянам схожая композиция. В этих книгах Павел сначала представляет доктрину, потом переживание. Представив определённую доктрину, Павел призывает нас поступать согласно ей. В Послании к Ефесянам, например, есть две основные части. Первая часть, в которую входят главы с первой по третью, выдвигает доктрину о церкви, Теле Христовом. Но второй раздел, состоящий из глав с четвёртой по шестую, касается нашего хождения согласно доктрине, раскрытой в первых трёх главах. Поскольку Послание к Ефесянам составлено таким образом, это книга и доктрины, и переживания. В

принципе, то же относится и к Посланию к Галатам, и к Посланию к Колоссянам.

Послание к Филиппийцам отличается в этом отношении. Когда Павел писал эту книгу, он не намеревался передать доктрину. Однако это не значит, что в ней нет доктринального элемента. У всех новозаветных писаний есть доктринальный компонент. Но Послание к Филиппийцам, строго говоря, не касается доктрины, оно касается переживания Христа.

В 1:20 Павел говорит: «Возвеличится Христос в теле моём», а в 1:21 он заявляет: «Для меня жизнь — Христос». Эти два высказывания представляют основную мысль всей книги. Здесь есть повеление возвеличивать Христа и жить Его. Возвеличивать Христа — значит не только выражать Его; это значит выражать Христа так, чтобы Он увеличивался. Мы должны возвеличивать Христа, являя Его своей жизнью на практике день за днём. Наше житие должно быть житием, которое живёт Христа. Определённые этические учения призывают людей жить особыми добродетелями. Послание к Филиппийцам, однако, не призывает нас жить согласно этике или добродетелям; оно велит нам жить по Христу. Христос должен быть всем в нашем повседневном житии. Он должен быть даже такими добродетелями, как смирение и доброта.

До спасения жизнь Павла была сосредоточена на законе, и он «жил закон». Но после того как он был обращён к Христу и возрождён, он начал жить Христа. Христос стал не только жизнью Павла, но и его житием. В конце концов, исходя из своего переживания, Павел мог заявить, что жить для него было — Христос.

1. ИСТОРИЧЕСКИЙ ФОН

В этом сообщении мы рассмотрим исторический фон и тему Послания к Филиппийцам. У каждой книги в Библии есть и исторический фон, и тема. Поскольку Послание к

Филиппийцам связано с переживанием Христа, кто-то может подумать, что исторический фон рассматривать незачем. Однако даже эта книга о переживании Христа имеет определённый исторический фон. Этот фон представляет собой причину, по которой была написана книга. Чтобы постичь глубину значения книги, мы должны знать её исторический фон.

Послание к Филиппийцам не даёт нам ясного указания на то, каков его исторический фон. Но размышляя над высказываниями и увещаниями Павла, мы обнаруживаем определённые указания на этот фон. Если мы внимательно прочитаем четыре главы этой книги, мы увидим четыре элемента этого фона.

А. Иудействующие оказывают влияние на верующих в Христа

В то время, когда было написано Послание к Филиппийцам, иудействующие пытались оказать влияние на верующих в Христа (3:2-4). Иудействующие ревностно выступали за иудейскую религию. Они не только практиковали свою религию, но и пропагандировали её и даже боролись за неё. Наиболее ревностными из них были фарисеи, самые ортодоксальные в религии своих отцов. Из-за рассеяния евреев эти иудействующие были распространены по всему Средиземноморью. Где бы ни были евреи, там всегда были и некоторые из иудействующих. С их рвением в распространении своей религии не могло сравниться рвение никакой другой группы людей. Даже в Филиппах, городе в Македонии, они оказывали влияние на верующих.

В 3:1 Павел говорит: «Впрочем, братья мои, радуйтесь о Господе. Писать вам о том же для меня не тягостно, а для вас назидательно [греч. — безопасность]». Из этих слов следует, что радоваться в Господе — наша защита, безопасность. Когда мы радуемся в Нём, мы в безопасности. Радость защищает нас.

Когда Павел писал Послание к Филиппийцам, определённые верующие в Филиппах не радовались в Господе, так как их беспокоили и отвлекали те, кто описан в стихе 2. В этом стихе Павел говорит: «Берегитесь псов, берегитесь злых делателей, берегитесь обрезания». С одной стороны, Павел велит нам радоваться; с другой стороны, он велит нам беречься псов. Как мы увидим, «псы» здесь относятся к иудействующим.

Сегодня тоже есть «псы», которых нам нужно беречься. В действительности, во времена Павла была только одна группа «псов», иудействующие, но сегодня есть много разных «псов». Всякий раз, когда эти «псы» оказывают на окружающих свое влияние, скажем, распространяя дурные слухи о Господнем восстановлении, нам трудно радоваться. Поэтому нам нужно увещание Павла радоваться и беречься «псов». Согласно построению 3:2, псы, злые делатели и обрезание — это одни и те же люди. Тот факт, что псы связаны со злыми делателями и обрезанием, указывает на то, что это религиозные люди. Злые делатели, упомянутые здесь, не были ворами. Они были теми, кто защищал обрезание. Но когда они ревностно пропагандировали обрезание, они были подобны лающим псам. По этой причине Павел использует термины «злые делатели» и «надрезание» (греч.) как выражения чрезвычайного презрения. Будучи религиозными «псами», иудействующие не только лаiali, но и кусали. Всегда, когда проповедовалось евангелие и утверждались церкви, иудействующие приходили как лающие, кусающие религиозные «псы», чтобы смутить верующих. Лай и кусание иудействующих были одним из аспектов исторического фона Послания к Филиппийцам.

Сегодня есть ряд различных групп лающих религиозных «псов». Куда бы мы ни пошли, нас беспокоят различные религиозные группы. В принципе, наша ситуация та же, что и у филиппийцев, когда Павел писал им. Подобно верующим в Филиппах мы крайне нуждаемся в переживании Христа.

Если филиппийцы нуждались в переживании Христа из-за своего исторического фона, насколько больше нужно нам переживать Его из-за ситуации, в которой мы оказались сегодня! Филиппийцам приходилось иметь дело только с одним «-измом», мы же должны сталкиваться со многими «-измами», многими группами лающих религиозных «псов». Когда мы поднимаемся, чтобы говорить о переживании Христа, эти «псы» приходят, чтобы лаять и кусать. Выступление противников, в которых выдвигается множество ложных обвинений против нас, можно считать «лаем» религиозных «псов».

Из-за влияния, которое иудействующие оказывали на святых, Павел был вынужден предупредить святых в Филиппах беречься «псов». Ему нелегко было произнести такие слова, так как эти лающие «псы» были его соотечественниками. Павел был очень патриотичен и глубоко любил еврейский народ. Из-за этого ему было трудно говорить о своих соотечественниках как о «псах». Но ситуация заставила его употребить такое сильное выражение. Хотя иудействующие были его соотечественниками, его родственниками по плоти, он не мог воздержаться от того, чтобы не назвать их «псами», «злыми делателями», «обрезанием». Влияние этих «псов» было важной частью исторического фона Послания к Филиппийцам. Поскольку, в принципе, наша ситуация сегодня такая же, мы должны считать, что Послание к Филиппийцам написано также для нас. В своей ситуации филиппийские верующие нуждались в переживании Христа, и в нашей ситуации сегодня нам нужно ещё больше переживать Его.

**Б. Иудаистские верующие проповедуют Христа
по зависти и любопрению,
соперничая с апостолом Павлом**

Согласно 1:15-18, некоторые проповедовали Христа «по зависти и любопрению [т.е. соперничеству — греч.]» (ст. 15) и «из-за своекорыстия» (ст. 16, греч.). В частности, они

соперничали с Павлом. Так Христа проповедовали иудаистские верующие, верующие в Христа, которые придерживались еврейской религии и которые привносили определённые аспекты иудаизма в церковную жизнь. Так как они держались за иудаизм, это заставляло их проповедовать Христа, соперничая с Павлом, который отвергал иудаизм с его законом, ритуалами, традициями и практикой обрезания. Поскольку иудаистские верующие продолжали держаться за эти религиозные вещи, они проповедовали Христа по зависти и любопрению. Тем не менее в 1:18 Павел сказал: «Но что до того? Как бы ни проповедали Христа, притворно или искренно, я и тому радуюсь и буду радоваться». Павел признавал, что даже те, кто проповедовал из зависти, любопрения и соперничества, всё-таки проповедовали Христа. Он радовался тому факту, что они возвещали Христа. В то время как Павел проповедовал Христа с домостроительством Божиим, другие проповедовали Христа с иудаизмом. Таким образом, были две различные проповеди Христа.

То же самое происходит и сегодня. Многие христиане проповедуют Христа, но они не проповедуют Христа с домостроительством Божиим в отношении церкви. Во времена Павла иудаистские верующие проповедовали Христа, беспокоясь об иудаизме, а не о церкви. В некотором смысле, они даже проповедовали Христа для иудаизма. Павел, однако, проповедовал Христа для церкви, Тела Христова.

Павла преследовали, главным образом, не за то, что он просто проповедовал евангелие, а за то, что он защищал и утверждал его. В 1:7 он говорит о «защищении и утверждении благовествования», а в 1:17 — что он был «поставлен защищать благовествование». Иудаистские верующие, напротив, извращали евангелие и искажали его. Евангелие не предназначено для иудаизма, и оно не должно проповедоваться с целью привести верующих под закон и к практике обрезания. Проповедовать так евангелие — значит извращать и искажать его. Защищая евангелие, Павел ясно говорил, что цель

евангелия — произвести Тело Христово, а не дать людям знак обрезания на их теле. Когда Павел проповедовал евангелие положительным, божественным образом, он также защищал и утверждал его. Павел проповедовал совсем не так, как иудаистские верующие. Следовательно, в то время, когда было написано Послание к Филиппийцам, евангелие проповедовали двумя различными способами.

Сегодня мы также проповедуем евангелие не так, как многие из тех, кто находится в организованной религии. Многие проповедуют евангелие, но их подход не соответствует домостроительству Божьему. Когда мы проповедуем согласно домостроительству Божьему, как Павел, религиозные люди противостоят нам. Поскольку существуют разные способы проповеди Христа, есть и гонения со стороны религиозных «псов».

В. Филиппийские верующие участвуют с апостолом Павлом в продвижении евангелия

Другой аспект исторического фона этой книги касается положительного вопроса, а именно — участия филиппийских верующих вместе с апостолом Павлом в продвижении евангелия (1:5-7; 4:14-19).

Меня беспокоит, что у некоторых святых среди нас понимание евангелия неполное. Проповедь евангелия включает в себя не только то, что Христос — наш Спаситель и что верой в Него мы получим прощение грехов, спасение от ада на небо и возрождение. В действительности всё Послание к Филиппийцам является определением евангелия. Евангелие — это провозглашение движения Бога на земле согласно Его домостроительству. Это значит, что евангелие является проповедью домостроительства Божьего. Следовательно, евангелие включает в себя возвеличивание Христа и жизнь Христом. Оно включает в себя все аспекты переживания Христа, раскрытые в этой книге. Когда филиппийские верующие

участвовали с Павлом в продвижении евангелия, они получали долю в движении Божьего домостроительства на земле.

Домостроительство Божье состоит не просто в том, чтобы получить группу людей, которым прощены их грехи, которые оправданы, омыты кровью Христа, возрождены, спасены от ада и которым предстоит отправиться на небо. Всё это только часть Божьего спасения, которое предназначено для осуществления Его домостроительства. Евангелие включает в себя Божье домостроительство во всей его полноте. Не пытайтесь дать определение евангелию, взяв из контекста писаний Павла несколько фраз. Нам нужно рассмотреть всё Послание к Филиппийцам со всеми его основными моментами. Если мы сложим их все вместе, мы получим совокупность евангелия и мы увидим, что евангелие включает в себя Божье движение согласно Его домостроительству. Как благословенны были филиппийские верующие, участвуя в продвижении такого евангелия! Евангелие, которое они разделяли, не было низким, узким, поверхностным евангелием, которое проповедуют сегодня многие христиане. У филиппийских верующих была привилегия участвовать в распространении и продвижении евангелия, которое соответствует Божьему домостроительству.

Г. Разногласия среди филиппийских верующих

Несмотря на то что филиппийские верующие участвовали с Павлом в продвижении евангелия, среди них всё-таки были некоторые разногласия (1:27; 2:1-4; 4:2-3). Как мы увидим, причина этих разногласий заключалась в том, что они не были едины в душе. Они были возрождены в духе, но ещё не были преобразованы в душе. У них не было проблем в духе, но было по крайней мере несколько проблем в душе, в частности, в разуме. У некоторых из них были разные представления, и эти разные представления вызывали разногласия.

II. ТЕМА — ПЕРЕЖИВАНИЕ ХРИСТА

Как мы уже сказали, тема Послания к Филиппийцам — переживание Христа. В отношении переживания Христа в каждой главе Послания к Филиппийцам рассматривается одно основное положение. Сначала, в главе первой, мы видим возвеличивание Христа. В какие бы обстоятельства мы ни попадали, нам нужно выражать Христа так, чтобы мы возвеличивали Его.

Во второй главе Павел представляет Христа как образец для нас. Во всём, что мы делаем, нам нужен образец, модель, пример. Даже в переживании Христа и в наслаждении Христом нам нужен образец. Этот образец — Сам Христос.

Третья глава показывает, что Христос должен быть нашей целью. Жизнь любящих Господа и ищущих Его не бесцельна. Наша цель — Сам Христос. Он цель, к которой мы стремимся.

Наконец, в четвёртой главе Христос — наша сила. В 4:13 Павел говорит: «Всё могу в укрепляющем меня (Иисусе) Христе». Христос — не только образец и цель; Он также крепость, сила, генератор. Как генератор в нас, Он даёт нам силы жить Его, возвеличивать Его и стремиться к Нему как к цели.

В четырёх главах Послания к Филиппийцам мы видим Христа как Того, кого мы живём и возвеличиваем, Христа как образец, Христа как цель, как нашу внутреннюю силу. В этой книге о переживании Христа рассматриваются четыре главных момента: выражение, образец, цель и сила. Нам всем нужно переживать Христа в этих четырёх направлениях.

А. Для того чтобы преодолеть влияние иудействующих

Филиппийцам было необходимо переживать Христа, чтобы преодолеть влияние иудействующих. Нам также нужно переживать Христа, если мы хотим преодолеть противодействие, с которым сталкиваемся сегодня. Мы не можем

преодолеть «лай» религиозных «псов» ничем, что исходит из нас самих. Противодействие слишком жаростно, чтобы мы могли преодолеть его нашими собственными усилиями. Для этого нам нужно соответствующее переживание Христа. Нам нужно переживать Христа так, чтобы мы жили Его, принимали Его как свой образец, как свою цель и силу. Такое переживание Христа позволит нам преодолеть любое противодействие.

Чем больше нам противодействуют, тем больше мы должны жить Христа. Мы должны быть подобны шару, наполненному воздухом: чем больше на нас давят, тем выше мы взмываем. В некотором смысле, мы должны быть благодарны любому противодействию. Из-за него мы постоянно в движении. Однако недостаточно просто бодрствовать и быть бдительными, чтобы выдержать противодействие; мы должны продолжать жить Христа и возвеличивать Его. Если мы переживаем Христа, мы преодолеем отрицательное влияние сегодняшних поборников религии.

Б. Для того чтобы распознавать проповедь Христа из соперничества

С помощью переживания Христа у нас также появляется пронизательность, чтобы распознавать разные способы проповеди Христа, в частности, проповедь Христа из соперничества (1:9-11). Чем больше мы будем переживать Христа, тем лучше будет наша пронизательность. В действительности Сам Христос станет нашей пронизательностью, нашим чувствительным восприятием, нашей нравственной разборчивостью. Переживая Христа, мы станем чувствительными и тактичными. Такой такт не является природным или приобретённым в результате образования. Он приходит только через переживание Христа. Если мы переживаем Христа, Он становится нашим восприятием, тактом и пронизательностью, посредством которых мы видим намерения других. Христос будет нашим рентгеновским лучом, и никто не

сможет спрятаться от нашего восприятия. Нам всем нужна такая проникаемость.

**В. Для того чтобы участвовать
в продвижении евангелия**

Нам также нужно переживать Христа, чтобы участвовать в продвижении евангелия (1:27-30). С помощью переживания Христа мы способны участвовать в движении Бога в Его домостроительстве.

Г. Для того чтобы упразднить разногласия

Наконец, переживание Христа нужно для того, чтобы упразднить разногласия (2:5; 12-16). Разногласия можно упразднить только с помощью переживания Христа. Чем больше у нас переживаний Христа, тем меньше будет разногласий.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ВТОРОЕ

ЦЕРКОВЬ В ФИЛИППАХ

Тексты Писания: Флп. 1:1-11, 19, 27; 2:1-2; 4:2, 14-18

В этом сообщении мы рассмотрим определённые особенности церкви в Филиппах. Филиппы были главным городом в провинции Македонии Древнеримской империи (Деян. 16:12). Благодаря первому миссионерскому путешествию Павла в Европу (Деян. 16:10-12) в этом городе была воздвигнута церковь, первая в Европе.

1. УТВЕРЖДЕНА В ДОЛЖНОМ ПОРЯДКЕ

В Послании к Филиппийцам 1:1 Павел говорит: «Павел и Тимофей, рабы Иисуса Христа, всем святым во Христе Иисусе, находящимся в Филиппах, с епископами и диаконами». Этот стих показывает, что церковь в Филиппах была утверждена в надлежащем порядке. Заметьте, что Павел говорит о святых с епископами и дяконами. Это единственное место в Новом Завете, где встречается подобное выражение. Важно, что Павел говорит о святых *с* епископами и дяконами. Единственная и неповторимая группа каждой поместной церкви состоит из святых. Святые являются составными частями поместной церкви. Среди них есть руководящие святые, которые в Новом Завете называются старейшинами или епископами [т. е. блюстителями — греч]. Епископы, или блюстители, — это старейшины в поместной церкви (Деян. 20:17, 28). Термин «старейшина» обозначает человека, в то

время как «епископ», «блюститель», обозначает функцию. Когда старейшина функционирует, он осуществляет блюстительство. Следовательно, он является блюстителем. Здесь говорится о «епископах», а не о «старейшинах», для того чтобы указать, что старейшины надлежащим образом исполняли свои обязанности.

Во втором веке Игнатий учил, что блюстители, или епископы, выше старейшин. Он утверждал, что сфера действия старейшин ограничена местностью, а власть блюстителей, или епископов, распространяется на область, которая превосходит границы местности. Концепция Игнатия, однако, совершенно противоречит Писанию. Новый Завет ясно говорит о том, что старейшины являются блюстителями, а блюстители — старейшинами. Оба названия относятся к одним и тем же людям. Когда старейшина выполняет свои обязанности в церкви, он действует как блюститель. Блюстители, следовательно, не являются особой группой людей, отличной от старейшин.

В 1:1 Павел также упоминает дьяконов. Дьяконы — это те, кто служит в поместной церкви под руководством блюстителей (1 Тим. 3:8). Слово «дьякон» было заимствовано из греческого языка, где есть слово «диаконос», которое означает «служаший».

В Послании к Филиппийцам 1:1, которое показывает, что поместная церковь состоит из святых с блюстителями, которые руководят, и дьяконов, которые служат, мы видим, что церковь в Филиппах была в надлежащем порядке. Павел не сказал: «Всем святым и блюстителям и дьяконам», — он сказал: «Всем святым с епископами и диаконами». Греческий предлог, переведённый как «с», в действительности означает «вместе с». Если бы Павел использовал союз «и» вместо предлога «с», это бы означало, что в поместной церкви есть три группы людей — святые, блюстители и дьяконы. Но, используя предлог «с», он показал, что в церкви таких трёх групп нет.

По представлению сегодняшнего организованного христианства, в церкви должны быть различные классы людей. Но если в поместном собрании есть различные классы верующих, это противоречит Библии. В Новом Завете раскрывается, что в поместной церкви есть одна единственная группа, и эта группа состоит из всех святых.

Поскольку Павел писал под водительством Святого Духа, он писал весьма точно и аккуратно, и здесь он использовал предлог «с», а не союз «и». То, что Павел использовал предлог, а не союз, очень важно. Из этого следует, что в любой местности должна быть только одна церковь, которая должна включать всех святых в этой местности. Мы благодарим Господа, что, несмотря на все разделения, мы вернулись к первоначальной позиции церкви: позиции одной церкви в одной местности, включающей всех святых как единственную группу людей.

II. ОБЩЕНИЕ В ПРОДВИЖЕНИИ ЕВАНГЕЛИЯ

Церковь в Филиппах также имела общение с Павлом в продвижении евангелия. В 1:5 Павел говорит: «За ваше участие в благовествовании от первого дня даже доньше». Слово «участие» здесь означает общение, связь. То же самое греческое слово переводится как «подавание» в Послании к Римлянам 15:26 и «общительность» в Послании к Евреям 13:16. У святых в Филиппах было общение для евангелия, они участвовали в его продвижении через служение апостола Павла. Это участие включало их финансовые пожертвования апостолу (4:10, 15-16), которые способствовали продвижению евангелия. Такое общение, которое сохраняло их от индивидуализма и инакомыслия, подразумевало их единство с апостолом Павлом и друг с другом. Оно давало им основание переживать Христа и наслаждаться Христом, что является основной мыслью этой книги. Жизнь переживания и наслаждения Христом — это жизнь в продвижении евангелия, благовествующая жизнь, не индивидуалистичная, а совокупная.

Поэтому Павел говорит об общении для евангелия. Чем больше у нас общения в продвижении евангелия, тем больше у нас переживания Христа и наслаждения Им. Это убивает наши «я», тщеславие, предпочтения и выбор.

Когда филиппийские верующие участвовали в продвижении евангелия, в продвижении Божьего движения по земле согласно Его домостроительству, они были причастниками благодати с Павлом. Причащающиеся благодати — это те, которые совместно наслаждаются приготовленным Троиственным Богом как благодатью. Апостол был таким человеком при защите и утверждении евангелия, а святые в Филиппах были соучастниками с ним в этой благодати. Благодать — это Троиственный Бог, приготовленный, чтобы быть нашим наслаждением. Имея общение с Павлом для евангелия, филиппийцы наслаждались этой благодатью. Согласно построению греческого текста, они стали соучастниками, причастниками благодати Павла, той самой благодати, которой он наслаждался.

Церковь в Филиппах также молилась за Павла (1:19), дополняла его радость, радовала его (2:1-2), а также восполняла его материальные нужды. Без сомнения, эта церковь была очень хорошей.

III. РАЗНОГЛАСИЯ СРЕДИ ФИЛИППИЙЦЕВ

Хотя церковь в Филиппах была утверждена в надлежащем порядке и имела общение с Павлом в продвижении евангелия, тем не менее среди них были разногласия. Отсюда мы видим, что избежать разногласий очень трудно. Разногласия могут возникнуть в любом месте и в любое время. Источник разногласий — наши мнения. Мнения исходят от разума, основной части нашей души. В Послании к Филиппийцам Павел часто говорит о душе, разуме и мыслях. Он использует слова «единодушно», «единодушны» в 1:27 и в 2:2. В 2:20 (греч.) он употребляет фразу «с такой же душой».

Сегодня в церковной жизни нам нужно быть едиными в душе. Христиане часто говорят о единстве в Господе или единстве в Духе, но слышали ли вы когда-нибудь, чтобы верующие говорили о единстве в душе? Пока мы не будем едины в душе, наше единство не будет практичным. Наше единство будет подобно единству людей,жимающих друг другу руки через забор. Христиане говорят о единстве и при этом продолжают держаться своих разделяющих мнений. Представление Павла о единстве было другим. В Послании к Филиппийцам он ясно говорит, что нам нужно быть едиными в душе.

Чтобы быть едиными в душе, нам нужно преобразоваться и обновиться в своём разуме. В Послании к Римлянам 12:2 говорится о преобразовании обновлением ума. Вполне возможно, что ваш разум очень ветхий. Это можно сказать даже о молодых людях. Но если ваш разум обновится, он будет новым и свежим, даже если вы пожилой человек. Могу засвидетельствовать, что Христос никогда никоим образом не пытался покорить мой разум, но Он, несомненно, обновлял его.

Одна из причин ветхости в нашем разуме кроется в том, что мы помним прошлые обиды. Много лет назад с вами что-то случилось, но вы до сих пор не хотите этого забыть. Это значит, что в данном конкретном вопросе вы не проявляете прощения, так как подлинное прощение подразумевает, что вы забываете обиды. Так как некоторые святые помнят прошлые обиды, их разум ветхий. Если наш разум будет ветхим, он доставит нам неприятности и приведёт к разногласию. Поэтому нам всем чрезвычайно важно иметь обновлённый разум.

Единственным изъяном в церкви в Филиппах были разногласия, вызванные различными мнениями. В 4:2 Павел говорит: «Умоляю Еводию, умоляю Синтихию мыслить то же о Господе». Эти две руководящие сестры были соратницами Павла. Однако они не были едины в своих мыслях.

Вероятно, различия эти касались не мирских вещей, а движения Бога на земле. Именно по этим вопросам у них были различные мнения в душе. Так как они оставались едиными в духе, эти сестры не были разделены. Но на практике между ними было разногласие из-за их различных представлений. Это разногласие было недостатком прекрасной церкви в Филиппах. Из-за разногласия среди них святые в Филиппах не были единомышленны в проповеди евангелия (1:27).

В 2:2 и 4:2 мы видим, что святые в Филиппах не мыслили одно и то же, не имели одной любви, не были единомышленными и не мыслили одно. Некоторые святые в Господнем восстановлении сегодня находятся в таком же состоянии. Они были пленены Господом для Его восстановления. Они знают почву церкви и уважают почву единства. Однако они не мыслят одно с остальными святыми, у них нет той же любви, и они не единомышленны. Они могут с полным правом сказать, что едины в духе со всеми святыми, но они не могут сказать, что они едины в душе и мыслят одно и то же и тем более одно.

Что значит мыслить одно и то же и мыслить одно? Оба выражения встречаются в 2:2 (греч.). В 4:2 Павел умолял Еводию и Синтихию мыслить одно и то же. «Одно и то же» — это Сам Христос, а «одно» — это стремление к Христу, чтобы обрести Его, держаться Его и овладеть Им. Ничего другого, кроме Христа, мы не должны считать этой одной вещью, о которой говорил Павел. У многих христианских групп есть что-то, что они считают такой единственной и уникальной вещью. Но, согласно Павлу, «одно и то же» — это Христос, а «одно» — это стремление к Христу, чтобы овладеть Им. Это совершенно очевидно из контекста Послания к Филиппийцам.

Если мы мыслим одно и то же, то есть о Христе, и мыслим одно, то есть мыслим о стремлении к Христу, чтобы обрести Его, это заставляет наш разум испытывать воздействие и обновляться. Обновляться в своём разуме — значит

испытывать метаболическое изменение, при котором ветхий элемент выводится из нашего существа, а новый добавляется в него. В наше существо вливается что-то от Христа, чтобы вывести ветхий элемент и заменить его новым. Этот процесс приводит наш разум к обновлению. Даже у молодых людей есть много ветхого, что должно быть выведено и заменено элементом Христа.

Нам нужно позволить Христу стать в нас теми положительными элементами, которые обновят наш разум. В то время как многие используют свой природный разум в отрицательном направлении, скажем, постоянно думая об обидах или о чём-то плохом, мы должны стремиться настроить наш разум на Христа и позволить Ему занять его. Если наш разум не обновлён, среди нас будет столько же разногласий, сколько между некоторыми филиппийскими святыми. Поскольку они держались природного разума с его ветхостью, у них был такой изъян.

IV. НЕОБХОДИМО БОЛЬШЕ ПОЗНАНИЯ И ПРОНИЦАТЕЛЬНОСТИ

А. В любви, которая изобилует

У Павла была превосходная манера письма. Это видно из того, что он не стал прямо указывать святым в Филиппах на их изъян. Он не сказал: «Дорогие филиппийцы, знайте, что вам не хватает любви». Вместо этого он сказал в 1:9: «И молюсь о том, чтобы любовь ваша ещё более и более возрастала [или: изобиловала — греч.] в познании и всяком чувстве [или: всякой проницательности — греч.].». Эти слова говорят о том, что их любовь не была соответствующей, достаточной. Павел признал, что у верующих филиппийцев было определённое количество любви, но всё же было нужно, чтобы их любовь более и более изобиловала.

Примечательно, что Павел молился, чтобы их любовь изобиловала в познании и всякой проницательности (греч). У филиппийских верующих было много любви. И всё же

их любви нужно было изобиловать, проистекать больше и больше и не неразумно, а в познании; не в неведении, а во всякой проницательности, чтобы они, исследуя, выявляли некоторые инородные вещи. Сюда, по всей видимости, входит проницательность в отношении разных способов проповедовать евангелие в 1:15-18 и разных людей в 3:2-3.

Павел не молился о том, чтобы любовь филиппийцев изобиловала рвением или добросердечным расположением к нему. Как все мы знаем, любовь связана с чувствами. Однако Павел молился, чтобы их любовь изобиловала познанием и всякой проницательностью, которые связаны с разумом. Согласно общечеловеческому опыту, любовь слепа. Когда человек старается сохранить хладнокровие, когда он спокоен, ясен и разумен, любовь исчезает. Кажется, что иметь одновременно и любовь, и трезвый рассудок невозможно. Либо брат любит свою жену неразумно, либо охладевает в любви к ней, становясь ясным в понимании и трезвым в своём рассудке.

Павел хотел, чтобы наша любовь изобиловала в познании и всякой проницательности. Греческое слово, переведённое нами как «проницательность», означает чуткое восприятие, нравственную разборчивость. Проницательность — это способность ощущать вещи. Павел не хотел, чтобы филиппийцы любили неразумно. Напротив, он побуждал их любить разумом, полным познания и проницательности, чуткого восприятия и нравственной разборчивости.

Познанием и проницательностью, о которых Павел говорит в 1:9, в действительности является Сам Христос. Когда мы переживаем Христа, Он становится нашим познанием и проницательностью. Причина, по которой нам не хватает познания и проницательности в отношении разных способов проповеди, кроется в том, что нам не хватает переживания Христа.

Б. Различать разные проповеди Христа и разных людей

Согласно контексту 1:9, Павел имел в виду, что филиппийцам были нужны познание и проницательность, чтобы они отличали проповедь Павла от проповеди иудаистских верующих. Сегодня нам также нужно различать многие виды проповеди. Среди христиан есть много различных способов проповедовать Христа. В каждом таком способе есть что-то хорошее. Если бы ничего хорошего в определённом способе проповеди не было, никто бы не обратил на него внимания. Но хотя у разных способов проповеди Христа есть определённые положительные черты, мы должны выяснить: служит ли такая проповедь домостроительству Божьему или нет, предназначено ли оно для Его движения по земле сегодня. Глубоко внутри Павел осознавал, что некоторые из филиппийцев были отвлечены проповедью иудаистских верующих. В этих стихах Павел словно говорит: «Филиппийцы, кое-кто из вас был отвлечён от домостроительства Божьего проповедью иудаистских верующих. Я согласен, что вам нужно любить этих людей. Но ваша любовь должна изобиловать познанием и всякой проницательностью. Не любите их неразумно, любите их трезво, с познанием и чувственным восприятием».

Проницательность является силой восприятия, способностью воспринимать вещи с помощью чувств. Некоторые известные проповедники умны и красноречивы. Но если мы будем проницательны, мы осознаем, что цель их проповеди — продвижение их собственного дела, а не Божьего домостроительства. Чтобы так распознавать проповедь других, нам нужно больше переживания Христа. Только переживание Христа может вызвать в нас изобилие любви в познании и всякой проницательности. При снабжении такой любовью мы будем любить других, но будем любить разумно.

Несомненно, некоторые святые в Филиппах восхищались проповедью иудаистских верующих. По этой причине Павел

молился, чтобы их любовь к таким верующим изобиловала познанием и всякой пронизательностью. Он побуждал филиппийцев любить, но любить в познании и пронизательности, а не в неразумии и слепоте.

В. Испытывать чистотой и быть непреткновенными

Павел также молился, чтобы филиппийцы «познавали лучшее» и «были чисты и непреткновенны в день Христов». Греческое слово, переведённое как «чисты», означает «судимы солнечным светом», то есть прошедшие проверку на подлинность, следовательно, чистые, искренние. Быть непреткновенным — значит не претывать, не заставлять других спотыкаться. При различении вещей нам нужно быть чистыми. В частности, чистыми должны быть побуждения в нашем сердце. Иначе мы оскорбим других. Нелегко проявлять пронизательность так, чтобы быть чистым и не обижать других. Это во многом зависит от наших побуждений.

Г. Переживая Христа и в результате исполняясь плодами праведности

В стихах 9 и 10 Павел молился о трёх вещах в отношении филиппийцев: чтобы их любовь всё больше и больше изобиловала в познании и всякой пронизательности, чтобы они познавали лучшее и чтобы они были чисты и непреткновенны в день Христов. Секрет этих трёх «чтобы» мы находим в стихе 11, где Павел говорит о том, чтобы они были «исполнены плодов праведности Иисусом Христом, в славу и похвалу Божию». Согласно грамматической конструкции, стих 11 является определением, относящимся к трём вещам, о которых молился Павел. Исполнившись плодов праведности, филиппийцы могли изобилать любовью, познавать лучшее и быть чистыми и непреткновенными. Из этого видно, что исполнение плодами праведности Иисусом Христом является необходимым условием в этих трёх вопросах. Для того чтобы наша любовь изобиловала, чтобы мы испытывали

лучшее и были чистыми и непреткновенными, мы должны сначала исполниться плодами праведности, которые через Иисуса Христа.

Стих 11 на самом деле относится к переживанию Христа. Снова мы видим, что ключ ко всему — переживание Христа. Мы знаем, что стих 11 относится к переживанию Христа благодаря словосочетанию «через Иисуса Христа» (греч.). Плоды праведности — через Христа. Они появляются у нас через наше переживание Христа. От Христа, которым мы наслаждаемся и которого переживаем, у нас есть плоды праведности. Чем больше мы переживаем Христа, тем больше это переживание выливается в плоды праведности. Плоды праведности — это живое произведение надлежащей жизни с праведным положением перед Богом и человеком. Они могут появиться не через природного человека верующих для их похвалы, а через Иисуса Христа во славу и похвалу Божью. Наша любовь, следовательно, должна изобиловать так, чтобы соответствовать домостроительству Божьему. Если мы будем переживать Христа, наша любовь будет изобиловать, мы будем познавать лучшее и будем чисты и непреткновены.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ТРЕТЬЕ

СТРАДАНИЕ ПАВЛА ЗА ЕВАНГЕЛИЕ И ЕГО НАСЛАЖДЕНИЕ БЛАГОДАТЬЮ

Тексты Писания: Флп. 1:7-8, 12-14, 16-17, 28-30

В этом сообщении мы рассмотрим страдание Павла за евангелие и его наслаждение благодатью. Легко понять страдание за евангелие и наслаждение благодатью по-природному. Однако, подходя к духовным вещам, нам нужно выходить за пределы природного и традиционного понимания. Согласно Посланию к Филиппийцам, и страдание за евангелие, и наслаждение благодатью являются глубокими вопросами.

Страдание за евангелие подразумевает, что вы находитесь на земле исключительно ради интересов Божьего домостроительства. Страдать за евангелие — значит заботиться об осуществлении Божьего домостроительства. Евангелие включает Божье домостроительство, и страдание за евангелие требует, чтобы мы участвовали в Божьем домостроительстве. Следовательно, страдание за евангелие в действительности означает участие в выполнении Божьего домостроительства.

Из Посланий Павла видно, что он страдал за евангелие. Однако евангелие, за которое он страдал, не было низким или поверхностным. Он страдал за евангелие, так как находился на земле для выполнения Божьего домостроительства. Он не просто проповедовал о том, что люди должны поверить в Иисуса как своего Спасителя, чтобы отправиться на

небо. Проповедь такого ограниченного евангелия не приводит к страданиям. В проповеди евангелия, согласно Божьему домостроительству, Павел отвергал религию, закон, культуру, предписания, обычаи, привычки и всякого рода «-измы». Евангелие, которое проповедовал Павел, повергало всё, что не было домостроительством Божиим. Оно убивало религию, политику и культуру. В некотором смысле, евангелие Павла повергает даже нас. Поскольку Павел проповедовал такое евангелие, его считали нарушителем спокойствия и язвой (Деян. 24:5).

Хотя его евангелие повергало всё противоречащее Божьему домостроительству, Павел говорил о нём как о евангелии мира (Еф. 2:17; 6:15). В Послании к Ефесянам 2:17 Павел говорит, что Христос после Своего распятия и воскресения пришёл к язычникам, проповедуя евангелие мира. Мир возможен только тогда, когда всё противоположное евангелию повергнуто. Для того чтобы между нами и Богом и друг другом был мир, вся религия, политика, культура, предписания и закон должны быть уничтожены. Так как Павел проповедовал евангелие, которое включало уничтожение столь многих вещей, его проповедь не была приятна людям. Он не мог угодить ни иудеям, ни язычникам. Павел мог угодить только Самому Богу. Его проповедование было оскорблением религии, политики и любого «-изма».

Если мы будем проповедовать евангелие так, как Павел, мы тоже будем страдать. Но если мы будем проповедовать евангелие в сахарной глазури, нас будут приветствовать абсолютно все. В таком случае мы не будем теми, кто страдает за Божье домостроительство.

Не следует понимать страдание за евангелие согласно природному представлению. Страдать за евангелие так, как мы описали, означает стоять за интересы Божьего домостроительства. Если только мы остаёмся в Господнем восстановлении, заботясь об осуществлении Божьего домостроительства, наша судьба — страдать за евангелие.

Евангелие, которое мы проповедуем в Господнем восстановлении, противостоит сегодняшней религии. В нашем Жизнеизучении Откровения мы указали, что, согласно Откровению 2 и 3, иудаизм является сатанинским, католицизм — бесовским, а протестантизм — лишённым Христа. Могут ли подобные слова понравиться поборникам религии? Однако, выражаясь таким образом, мы просто соглашаемся с терминами, использованными Господом Иисусом в Откровении. Именно Он использовал выражение «сборище [букв. синагога] сатанинское» (Отк. 2:9). Разве такое выражение не указывает на то, что в глазах Господа иудаизм стал сатанинской системой? Более того, говоря о Фиатире, которая обозначает католицизм, Господь упоминает о глубинах сатанинских (Отк. 2:24). Это выражение относится к глубоким тайнам Сатаны. Такие вещи, безусловно, являются бесовскими. В отношении Лаодикии мы видим, что Христос стоит за дверью церкви (Отк. 3:20). Именно поэтому мы говорим, что в очень реальном смысле протестантизм лишён Христа, так как Христос находится за дверью. Аналогичное понимание было выражено А. У. Тозером в статье «Ослабевающая власть Христа в церквях». Даже Тозер в своей работе указывал, что протестантизм лишён Христа. Если мы проповедуем евангелие таким образом, нам следует ожидать противодействия. В своей проповеди мы не стремимся обидеть людей или угодить им. Мы просто стараемся изрекать истину о Боге. Однако истина Божья повергает многие вещи. Поэтому те, кто проповедует евангелие для осуществления домостроительства Божьего на земле, будут страдать ради евангелия.

Страданиям за евангелие всегда сопутствует наслаждение благодатью. Если вы страдаете за Божье домостроительство, у вас будет такое наслаждение. Могу засвидетельствовать, что посреди всего противодействия, с которым мы сталкиваемся, я действительно наслаждаюсь благодатью Господней. Страдание за Божье домостроительство приносит снабжение

благодатью. Наслаждение благодатью связано со страданием ради евангелия.

Наслаждаться благодатью — значит иметь подлинное переживание Христа, так как благодать, которой мы наслаждаемся, есть Сам Христос. Не думаю, что те, кто проповедует евангелие, стараясь угодить людям, знают что-либо о наслаждении благодатью. Безусловно, у тех иудаистских верующих, которые проповедовали, соперничая с Павлом, не было наслаждения Христом как благодатью. Их проповедь не могла принести Христа как благодать для их наслаждения. Мы уже говорили, что благодать есть не что иное, как Троиный Бог, приготовленный для нашего наслаждения. Некоторые не согласны с таким пониманием благодати, сомневаясь в том, что благодать — это Троиный Бог, приготовленный для нашего наслаждения. Подумайте о том, что говорит Павел во Втором послании к Коринфянам 13:13: «Благодать Господа (нашего) Иисуса Христа, и любовь Бога (Отца), и общение Святого Духа со всеми вами». Здесь мы видим Троиного Бога для нашего наслаждения. Следовательно, благодать — это переживание живущего в нас Христа, который является приготовленным Богом как нашим наслаждением. Чем больше мы страдаем за Божье домостроительство на земле, тем больше мы наслаждаемся таким Христом.

Если бы я не говорил Господнее слово в Откровении 2 и 3 об иудаизме, католицизме и протестантизме, я, несомненно, приобрёл бы много друзей через свою проповедь евангелия. Однако я потерял бы наслаждение Христом, уникальным Другом. Пытаясь угодить людям, я не угодил бы Ему. Я не собираюсь менять благосклонность Христа на человеческую благосклонность. Как и Павел в Послании к Филиппийцам 3, я хочу всё почитать тщетой ради Христа. Я также хочу всё потерять ради наслаждения благодатью. Господь не поручал мне угождать людям. Когда дело касается Божьего домостроительства, нет места компромиссам. Всё противостоящее Божьему домостроительству должно быть

повержено Божьей истиной. Как у Павла, у нас нет выбора в этом вопросе.

Согласно Посланию к Филиппийцам, Павел страдал не просто потому, что проповедовал евангелие, а потому, что он защищал и утверждал его. Мы увидели, что евангелие связано с домостроительством Божьим, с Его движением на земле для выполнения Его вечного замысла. Когда Павел писал филиппийцам, некоторые проповедники извращали это евангелие домостроительства Божьего и искажали его. Павел поднялся, чтобы заявить, что в евангелии Божьем нет места иудаизму или греческой философии. Он был поставлен для защиты евангелия (1:16). Более того, Павел утверждал евангелие, проповедуя две тайны: Христа как тайну Бога и церковь как тайну Христа. Хотя другие проповедовали Христа, они не стояли за воплощение этих тайн. То же самое относится к сегодняшним христианам. Есть много миссионерской работы и проповедования, но проповедников мало интересуется Христос как тайна Бога и ещё меньше — церковь как тайна Христа. Многие предпочитают избегать разговоров о церкви. Поэтому серьёзного утверждения евангелия сегодня не происходит. Господь дал нам заботу не только защищать евангелие, но и утверждать его. Это значит, что мы заботимся о воплощении этих двух тайн. По этой причине нам противодействуют.

Если вы будете просто поверхностно проповедовать евангелие, не защищая и не утверждая его, вас будут тепло принимать. В ранние годы моего служения один пожилой пастор сказал мне, что, если бы я проповедовал, как остальные, все христиане в городе приняли бы меня и были бы довольны мной. Однако, продолжал он, если я буду настаивать на том пути, по которому я иду, многие оскорбятся. Он говорил от доброго сердца. Но мне пришлось ответить ему, что в этом вопросе у меня не было выбора. С того дня и до настоящего времени у меня была своя доля страдания за евангелие. Но вместе со страданием у меня было обильное

наслаждение Христом. Он поистине был моей благодатью для моего наслаждения.

Многие из нас могут засвидетельствовать, что мы очень мало наслаждались Христом, до того как пришли в церковную жизнь. Было ли у вас богатое наслаждение Христом, когда вы были в деноминациях? Вне церковной жизни нет места, где мы можем должным образом наслаждаться Христом. Если вы не верите моим словам, я советую вам попутешествовать и поискать место, где можно наслаждаться Христом больше, чем в церковной жизни. В 1948 году я посоветовал одному брату, который постоянно жаловался на церковь, поискать место получше, а потом известить об этом месте меня, чтобы и я пошёл туда с ним. Однако он так и не сообщил, что нашёл место, где было больше наслаждения Христом, чем в церкви. Да, в церковной жизни мы переживаем страдание за евангелие, но у нас также есть благодать — приготовленный Троиный Бог для нашего наслаждения. То, чем мы наслаждаемся, гораздо лучше любых других вещей, которые подвергают проповедь истины Божьей.

1. СТРАДАНИЕ ПАВЛА ЗА ЕВАНГЕЛИЕ

А. В узах

Когда Павел писал филиппийцам, он страдал за евангелие. В 1:7, 13, 14 и 17 он говорит о своих узах, то есть о своём заключении. Из этого видно, что Послание к Филиппийцам было написано из тюрьмы. Хотя Павел был узником, его темница стала домом пиршества, поскольку там Павел наслаждался Господом. Стих 7, в котором Павел говорит о причастии благодати, указывает на это. Павел был в узах, но он наслаждался благодатью. Из этого стиха совершенно ясно, что темница была для Павла местом пиршества, а не просто местом страдания.

Б. Из-за защиты и утверждения евангелия

В частности, заключение Павла произошло из-за защиты и утверждения евангелия (1:7).

***1. Отрицательная сторона: защищать евангелие
от извращающих и искажающих ересей***

Защита евангелия, с отрицательной стороны, связана с извращающими и искажающими ересями, такими как иудаизм, который рассматривался в Послании к Галатам, и гностицизм, рассмотренный в Послании к Колоссянам. Иудаизм извращал евангелие, в то время как гностицизм и греческая философия искажали его. Павел защищал евангелие от всякого еретического извращения и искажения. Посмотрите на его опыт с Петром в Антиохии. Хотя в Деяниях 10 Пётр получил видение о язычниках, он перестал есть с верующими язычниками в Антиохии. В этом вопросе Пётр не стоял за истину евангелия. Напротив, он извратил истину. Поэтому Павел лично противостоял Петру и упрекнул его в лицо.

В том, что касается защиты евангелия против извращения и искажения, Павел был уникален. Согласно повествованию Нового Завета, он был тем, кто стоял решительнее всех против всего, что извращало и искажало евангелие. Это было причиной многих его страданий. Однако благодать, которой он наслаждался, превосходила эти страдания.

***2. Положительная сторона:
утверждать евангелие со всем откровением
Божьих тайн о Христе и церкви***

Утверждение евангелия связано, с положительной стороны, со всеми откровениями Божьих тайн о Христе и церкви, раскрытых Павлом в его Посланиях. В работах Павла раскрыты две великие тайны: Христос как тайна Божья и церковь как тайна Христа. Ни один другой апостол не раскрыл эти тайны так полно, как Павел. Безусловно, его учение и проповедь были утверждением евангелия и Божьего домостроительства.

В противоположность Павлу, который был бескомпромиссен в защите и утверждении евангелия, многие проповедники евангелия сегодня слабы в этом отношении. Они

часто кажутся бесхребетными. Вместо того чтобы рассматривать основные моменты Божьего домостроительства, некоторые из них просто преподносят слащавые сообщения, стараясь просто доставить людям удовольствие. Мы же в Господнем восстановлении должны защищать евангелие и утверждать его. С одной стороны, мы должны защищать евангелие от учений, которые извращают и искажают его; с другой стороны, мы должны утверждать его, указывая на цель евангелия Бога.

В. Для продвижения евангелия

В 1:12 Павел говорит: «Желаю, братья, чтобы вы знали, что обстоятельства мои послужили к большому успеху благовествования». Греческое слово, переведённое как «успех», относится к продвижению, сделанному первопроходцами, проложившими перед войском путь для его дальнейшего движения. Страдания Павла сделали такое продвижение для евангелия. Павел был первопроходцем, прокладываявшим путь, чтобы церковь как Божье войско могла продвигаться вперёд. Он знал, что его страдания готовят путь, даже магистраль, для продвижения евангелия. Без таких страданий не было бы этого продвижения. Даже мы сегодня движемся по тому пути, который проложил Павел в его страданиях за евангелие.

На протяжении веков на эту магистраль набросали множество самых разных обломков, заблокировав путь, проложенный Павлом. Сегодня от нас не требуется прокладывать другую магистраль, но необходимо очистить ту, что проложена Павлом. Даже это вызывает вражду. Некоторые из сегодняшних поборников религии не хотят, чтобы мы убирали обломки и препятствия. Но мы получили от Господа поручение расчистить путь так, чтобы церковь могла продвигаться. Мы надеемся, что молодые люди смогут двигаться вперёд по чистой магистрали, если они будут верны Господу. Многие годы мы помогали расчищать путь и верим, что

молодое поколение в Господнем восстановлении будет двигаться вперёд. Мы надеемся, что рано или поздно народ Господень будет путешествовать по пути, который сейчас для них расчищается. Хотя многие не хотят идти этим путём сейчас, некоторые используют наши материалы и уже начали говорить о человеческом духе и поместных церквях.

Г. Воодушевляет братьев говорить слово Божье безбоязненно

В 1:14 Павел продолжает: «И бóльшая часть из братьев в Господе, ободрившись узами моими, начали с большою смелостью, безбоязненно проповедывать слово Божие». Заключение Павла не только не привело братьев в уныние — оно стало для них побуждением говорить слово Божье безбоязненно. Я надеюсь, что противодействие не удручит вас, но, напротив, воодушевит вас сегодня смело проповедовать слово Божье. Пусть же все святые всколыхнутся для проповеди слова Божьего.

Д. Укрепляет братьев в том, чтобы страдать за Христа

Страдание Павла за евангелие также укрепило братьев в том, чтобы страдать за Христа (1:28-30). В 1:28 он велит нам не страшиться ни в чём противников. Он говорит, что это будет для них предзнаменованием гибели, а для нас — предзнаменованием нашего спасения. Под погибелью здесь имеется в виду погибель всего, чем являются противники и что они делают, в то время как спасение обозначает спасение всего, чем мы являемся и что мы делаем. Яркий пример страданий Павла за Христа укрепил братьев и сделал их готовыми страдать за Него в осуществлении домостроительства Божьего на земле.

В 1:29 Павел говорит: «Потому что вам дано ради Христа не только веровать в Него, но и страдать за Него». Использование в этом стихе предлога «в» подразумевает

органический союз с Христом, в котором находится верующий через веру в Него. Уверовать в Христа — значит погрузить наше существо в Его существо, чтобы два стали органически едиными. Страдать за Христа после того, как мы приняли Его и сделались едиными с Ним через веру, — значит участвовать в Его страдании, иметь общение в Его страданиях (3:10), с тем чтобы переживать Его и наслаждаться Им в Его страданиях. Это значит жить Его и возвеличивать Его в ситуации, которая отвергает Его и противостоит Ему.

В 1:30 Павел делает заключение: «Таким же подвигом, какой вы видели во мне и ныне слышите о мне». Павел был образцом, установленным благодатью Божьей для Его новозаветного домостроительства (1 Тим. 1:14-16). Новозаветные верующие должны переживать Христа и наслаждаться Им, живя и возвеличивая Его, как это делал Павел в своих страданиях за Христа, чтобы они могли быть с ним причастниками благодати.

II. НАСЛАЖДЕНИЕ ПАВЛА БЛАГОДАТЬЮ

А. Причащается благодати

В 1:7 Павел говорит филиппийцам, что все они — его соучастники или, точнее, сопричастники, в благодати. Сопричастники благодати — это те, кто разделяет приготовленного Троидного Бога как благодать и наслаждается Им как благодатью. Апостол был таким человеком в защите и утверждении евангелия, а святые в Филиппах были сопричастниками с ним в этой благодати. С помощью благодати Павел вынес все страдания за евангелие. Участвуя в этом наслаждении благодатью вместе с Павлом для продвижения евангелия, филиппийские верующие были едины с Павлом как в его страданиях, так и в наслаждении благодатью.

Б. Переживает внутренность Христа

В 1:8 Павел продолжает: «Бог — свидетель, что я люблю всех вас любовью Иисуса Христа». Из этого стиха следует, что

Павел переживал внутренние чувства Христа. Греческое слово, переведённое как «любовь», обозначает внутренности. Оно означает внутреннюю привязанность, а также чуткое сострадание и симпатию. Павел был един с Христом даже в Его внутренних, нежных частях, в Его нежности к святым.

Стихи 7 и 8 неразрывны, их не следует разделять. Заметьте, что в греческом тексте стих 8 начинается со слова «ибо». Это значит, что благодать связана с внутренностью Христа. Павел причащался благодати, так как он жаждал всех святых внутренними частями Христа. Наслаждаться Христом — значит быть единым с Ним во внутренних частях Христа. Это относится не только к наслаждению Христом, но и к житию Христа. Жить Христа — значит пребывать в Его внутренних частях и там наслаждаться Им как благодатью.

Далее в этой главе Павел говорит о возвеличивании Христа и житии Христа. В соответствии с нашими переживаниями, чтобы возвеличивать Христа и жить Христа, нужно оставаться во внутренности Христа. Другими словами, это значит пребывать в Нём. Если мы хотим быть теми, кто в Христе, мы должны быть в Его внутренности. Нам нужно быть в Его нежном сердце и нежных чувствах. Если мы будем пребывать там, мы будем наслаждаться Христом как благодатью и переживать Его очень практически. Когда мы будем переживать Христа и наслаждаться Им как своей благодатью, мы будем укреплены в страдании за евангелие и будем заботиться об исполнении Божьего домостроительства на земле сегодня.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ЧЕТВЁРТОЕ

РАЗЛИЧНЫЕ ПРОПОВЕДИ ХРИСТА

Тексты Писания: Флп. 1:15-21

В 1:7-11 Павел использует ряд важных терминов. Он говорит о защите евангелия, утверждении евангелия, познании, всякой проницательности, познании лучшего и плодах праведности. В стихе 8 (греч.) он даже говорит о внутренних частях Христа. Ключом к пониманию этих стихов и всех терминов и выражений, которые в них содержатся, является переживание Христа. Переживание Христа — это универсальный ключ, открывающий дверь Послания к Филиппийцам. Можно смело сказать, что защита евангелия, утверждение евангелия, познание, проницательность, чистота и плоды праведности — всё это Сам Христос. И даже защита евангелия — это Христос. Если у нас нет Христа, мы никак не сможем защищать евангелие. Мы сможем защищать его только с помощью Христа, а не своего красноречия. Можно проповедовать евангелие и даже упоминать Христа довольно часто и при этом не иметь реальности Христа в своём говорении. В такой проповеди нет преподнесения Христа другим. Защищать евангелие можно лишь преподнося Христа. Христос также является подлинным утверждением евангелия, так как Он есть центральность, средоточие евангелия. Без Него нет утверждения евангелия.

Истинное познание и истинная проницательность — это тоже Сам Христос. Если мы будем переживать Христа день за

днём, мы наполнимся познанием и проницательностью. Мы будем проницательны не своим природным умом, а Христом, который живёт внутри нас. Наше переживание Христа делает нас мудрыми и тактичными. Живущий в нас Христос — сила нашего восприятия. Хотя я действительно искал Господа в молодости, я не знал, что Христос может быть моей проницательностью, моим тактом и моим восприятием. За многие годы я увидел, что Он является той самой способностью, с помощью которой я могу видеть природу вещей насквозь. Живущий во мне Христос — моё восприятие.

Читая Послание к Филиппийцам, нужно помнить, что переживание Христа является темой и основным акцентом этой книги. Направляющим фактором, позволяющим нам понять Послание к Филиппийцам, является переживание Христа. Эта тема управляет каждым аспектом этой книги. Вот почему мы говорим, что переживание Христа является универсальным ключом, открывающим нам Послание к Филиппийцам. Если мы применим этот ключ к каждому стиху и к каждой фразе в книге, мы увидим, что забота Павла здесь — не что иное, как переживание Христа. Например, в страдании за евангелие мы можем наслаждаться благодатью. Наслаждаться благодатью — значит переживать Христа. В Послании к Филиппийцам 3 Павел говорит не о благодати, а о силе воскресения Христа. Однако сила воскресения в третьей главе — это та самая благодать в первой главе. Более того, участвовать в страданиях Христа — значит страдать за евангелие. Из этого следует, что даже в страданиях ради евангелия нам нужно переживать Христа. Хотя Павел использует много различных терминов в этой книге, тема у неё одна — переживание Христа. Следовательно, если мы хотим понять Послание к Филиппийцам, нам нужно читать его в свете того факта, что его темой является переживание Христа.

В этом сообщении мы рассмотрим различные способы проповеди Христа. Согласно 1:15-17, некоторые проповедуют

Христа по зависти и любопрению, провозглашая Его из соперничества, в то время как другие проповедают Христа из любви и с чистыми побуждениями. В этом отношении сегодняшняя ситуация точно такая же, как и та, с которой столкнулся Павел в первом веке. Когда Павел писал филиппийцам, существовали различные способы проповеди Христа. То же самое происходит и сегодня.

І. ПРОПОВЕДЬ ХРИСТА ИЗ НЕЧИСТЫХ ПОБУЖДЕНИЙ

В 1:15 Павел говорит: «Некоторые, правда, по зависти и любопрению [т. е. соперничеству — греч.] ... проповедают Христа». Слово «некоторые» здесь относится к тем христианам, которые противостояли Павлу и его служению (2 Кор. 10:7; 11:22-23). Даже во времена Павла были некоторые, проповедовавшие евангелие из зависти к авторитету Павла и соперничества с ним. Как следует из греческого слова, которое мы перевели как «соперничество», они проповедовали Христа из-за существовавших разногласий и раскола. В 1:16 Павел далее говорит, что они «по любопрению [т. е. из-за своекорыстия — греч.] проповедают Христа не чисто, думая увеличить тяжесть уз моих». Греческое слово, переведённое как «своекорыстие», обозначает эгоистичные намерения, стремление к соперничеству, расколу. Греческое слово, переведённое как «тяжесть», означает давление. Проповедовавшие Христа из-за своекорыстия стремились сделать так, чтобы узы Павла сдавливали его сильнее, принижая его самого и его служение, в то время как он был физически устранён от своего проповедования.

Тяжесть, которую испытывал Павел в узах, была обусловлена главным образом не его проповедью, а его защитой евангелия. Иудействующие смешали евангелие с законом и обрезанием, в то время как Павел защищал евангелие. Это привело к мятежу, вследствие которого Павел попал в тюрьму (Деян. 21:27-36).

II. ПРОПОВЕДЬ ХРИСТА ИЗ ЧИСТЫХ ПОБУЖДЕНИЙ

В 1:15 Павел говорит, что некоторые также проповедовали Христа с добрым расположением. Это были те, кто имел общение, участие с Павлом в евангелии и работал вместе с ним для защиты евангелия, проповедуя Христа из любви.

Христиане обычно полагают, что если все мы верим в Христа как Спасителя, поклоняемся одному и тому же Богу, учим Библии и проповедуем евангелие, то всё в порядке. Хотя все христиане верят в одного Господа Иисуса, поклоняются одному Богу, учат одной Библии и проповедуют евангелие, у них могут быть различные способы проповеди Христа. Из слов Павла в 1:15-17 ясно видно, что ещё в первом веке люди проповедовали Христа по-разному. И Павел, и иудаистские верующие проповедовали Христа, но в своей проповеди они были очень разными.

Так как есть разные способы проповеди Христа, нам нужны познание и проницательность. Вот почему Павел молился за филиппийцев, чтобы «любовь ваша ещё более и более возрастала [или: изобиловала — греч.] в познании и всяком чувстве [или: всякой проницательности — греч.]» (1:9). Нам нужна проницательность в отношении разных способов проповеди Христа. Христиане во всём мире проповедуют Христа. Однако мы не должны думать, что если все проповедуют одного Христа, то всё в порядке. Нужно понимать, что есть различные способы проповеди Христа, и распознавать их. Следовательно, наша забота в этом сообщении — рассмотреть вопрос о различных способах проповеди Христа.

В связи с евангелием Павел использует в Послании к Филиппийцам несколько важных терминов: «участие [или: общение — греч.] в благовествовании» (1:5), «защитение и утверждение благовествования» (1:7), «большой успех благовествования» (1:12), «вера евангельская» (1:27). Всем нам нужно иметь ясное понимание этих аспектов евангелия и не относиться к ним легкомысленно. При чтении этих

выражений в Послании к Филиппийцам внутри нас должен звучать глубокий отклик.

Христиане часто говорят о евангелии, однако мы редко слышим, чтобы верующие говорили об общении в евангелии или для евангелия. Даже мы сами не очень знакомы с этим термином и не привыкли использовать его. Термин «общение для евангелия» звучит для нас как иностранный язык. Из этого видно, что мы всё ещё находимся под влиянием своего религиозного прошлого и не ознакомились как следует с терминологией Павла в связи с евангелием. Давайте научимся говорить о евангелии языком Павла. Давайте говорить об общении для евангелия, защите евангелия, утверждении евангелия, продвижении и вере евангелия.

Когда многие христиане сегодня проповедуют евангелие, они делают это без общения для евангелия. Они не занимаются защитой евангелия, и они не прикладывают усилий для утверждения евангелия. Их проповедь может и не приводить к продвижению евангелия, и они могут даже не иметь соответствующего понимания веры евангелия. Из-за этого существуют различные способы проповеди Христа. Когда Христа проповедовал Павел, его проповедь включала общение, защиту, утверждение, продвижение и веру. Когда же Христа проповедовали иудаистские верующие, они проповедовали Его совершенно по-другому. Вместо проповеди Христа путём общения, они проповедовали Его из зависти. Вместо проповедования Христа так, чтобы защищать евангелие, они делали это из-за борьбы с Павлом. Да, иудаистские верующие проповедовали Христа, но их проповедь была не для утверждения евангелия. Напротив, они проповедовали Христа из-за соперничества, из-за расколов и эгоистичных настроений. Вместо всех положительных аспектов евангелия были зависть, соперничество и своекорыстие. Такая проповедь не способствовала продвижению евангелия.

В принципе, сегодняшняя ситуация та же, что и во времена Павла. Многие проповедуют Христа, но в этой проповеди

мы можем уловить зависть, соперничество, своекорыстие вместо общения, защиты, утверждения, продвижения и веры. Поэтому нам нужно усвоить словарь Павла в отношении евангелия и надлежащим образом, со смирением и любовью, поделиться им с другими верующими, которые открыты нам. Надеюсь, Господь даст многим молодым людям возможность поделиться со своими родителями тем, что Павел подразумевал под общением для евангелия и под защитой и утверждением евангелия.

Библия глубока и основательна, и мы не должны довольствоваться поверхностным пониманием этой книги. Стремясь познать Библию, мы заботимся о чистом Слове, а не о накопленных за многие столетия традициях или мнениях церковных соборов. Нам нужно учиться раскапывать глубины Слова, стремиться к правильному пониманию различных слов, терминов и выражений. Затем нам нужно использовать словарь Библии в своей речи. Нас не интересуют традиции или систематическое богословие, изобретённое человеком. Нас интересует только святое Слово Божье.

Если мы ознакомимся с терминологией Павла в связи с евангелием, мы увидим, что многие сегодняшние учения о евангелии очень поверхностны. Были некоторые проповедники и учителя, которые обнаружили определённые сокровища Слова Божьего. Но многие из их последователей пренебрегли этими богатствами, больше дорожа неким традиционным богословским взглядом, чем истинным пониманием Слова Божьего. В Господнем восстановлении мы не должны удовлетворяться мелкой проповедью евангелия; нам следует вернуться к Библии и раскапывать богатства, которые содержатся в ней. Мы благодарим Господа, что Его милостью в восстановлении мы наслаждаемся этими богатствами.

Большая часть сегодняшнего проповедования не является здоровой. В этом проповедовании людям что-то преподносят, но это не здоровая пища. Скорее, это пища сладкая, покрытая сахарной глазурью, с приятным вкусом, но в ней

нет питания. Мы должны уметь отличать такую проповедь от проповеди Христа согласно Божьему домостроительству.

III. АПОСТОЛ РАДУЕТСЯ ОБОИМ ВИДАМ ПРОПОВЕДИ ХРИСТА

В 1:18 Павел заявляет: «Но что до того? Как бы ни проповедали Христа, притворно или искренно, я и тому радуюсь и буду радоваться». Сердце Павла было настолько расширено благодатью, что он радовался даже притворному проповедованию Христа его противниками. Какая прямота духа! Это было произведено жизнью, природой и разумом Христа, который жил в нём. Его переживание Христа было наслаждением. Такая жизнь радуется при любых обстоятельствах.

IV. ПРОПОВЕДЬ ХРИСТА ОБОИМИ СПОСОБАМИ СЛУЖИТ ВО СПАСЕНИЕ АПОСТОЛУ ПАВЛУ

В 1:19 Павел продолжает: «Ибо знаю, что это послужит мне во спасение по вашей молитве и содействием [или: обильным снабжением — греч.] Духа Иисуса Христа». Павел понимал, что оба способа проповеди Христа послужат во спасение. Спасение в стихе 19 означает поддержку и укрепление для того, чтобы возвеличивать Христа и жить Его. Обстоятельства, в которые попал Павел, заставили его переживать Христа и наслаждаться Им ещё полнее через обильное снабжение Духа Иисуса Христа. В переживании Павла Божье спасение было осуществлено в высшей степени. Переживание такого спасения всецело связано с наслаждением Христом и переживанием Христа.

Обстоятельства Павла также побуждали его жить Христа и возвеличивать Христа. Павел использовал ситуации, вызванные различным проповедованием, для того чтобы переживать Христа, жить Христа и возвеличивать Христа. Сегодня мы находимся в такой же ситуации. С одной стороны, мы не можем согласиться с некоторыми способами, которыми проповедуют Христа; с другой стороны, мы должны научиться

радоваться тому факту, что Христос провозглашается. Если у нас будет такое отношение, то ненормальная ситуация, вызванная различным проповедованием Христа, побудит нас наслаждаться Христом, жить Его и возвеличивать Его, как Павел.

Если у нас будет общение для евангелия, защита, утверждение евангелия и продвижение евангелия, наше евангелие будет здоровым. Все эти вещи сохраняют надлежащее евангелие. Воздвижение церквей в Южной Америке — наглядный тому пример. В 1959 году некоторые братья переехали в Бразилию с заботой распространять там Господне восстановление. В течение первых десяти лет они столкнулись со многими страданиями. Но за следующие одиннадцать лет в разных странах было воздвигнуто более пятидесяти церквей. Один брат, руководивший этой работой, не был одарённым оратором. Но так как его проповедь была в общении для евангелия, с продвижением евангелия и для защиты и утверждения евангелия, Господь использовал его для воздвижения этих церквей. Мы славим Господа за то, что Он сделал в Южной Америке через надлежащее, здоровое евангелие! Да научимся мы все распознавать различные способы проповеди Христа. И особенно да научимся мы отличать здоровую проповедь от нездоровой.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТОЕ

ОБИЛЬНОЕ СНАБЖЕНИЕ ДУХА ИИСУСА ХРИСТА

Тексты Писания: Флп. 1:19-21

В 1:19-21 есть три ключевых выражения: «обильное снабжение Духа Иисуса Христа» (ст. 19, греч.), «возвеличится Христос в теле моём» (ст. 20) и «для меня жить — Христос» (ст. 21, греч.). В этом сообщении мы рассмотрим первое из этих выражений: «обильное снабжение Духа Иисуса Христа».

1. ОБИЛЬНОЕ СНАБЖЕНИЕ

В 1:19 Павел говорит: «Знаю, что это послужит мне во спасение по вашей молитве и содействием [или: обильным снабжением — греч.] Духа Иисуса Христа». Слова «обильное снабжение» — не просто перевод с греческого, это интерпретация использованного здесь греческого термина. Буквально греческое слово обозначает «удовлетворение всех нужд хора одним человеком», которого называли «хорег»; он был руководителем, или директором, хора. Греческое слово, которое использует Павел, подразумевает обильное снабжение. Хорег удовлетворял все нужды хора: он снабжал их пищей, одеждой, жилищем и музыкальными инструментами. Снабжение хореха было действительно обильным, даже всеобъемлющим. Как только человек вступал в хор, ему не нужно было беспокоиться о вещах, которые ему могли потребоваться в жизни; хорег обеспечивал его всем необходимым. Используя выражение «обильное снабжение Духа Иисуса

Христа», Павел уподобляет снабжение Духа снабжению хорега. Следовательно, чтобы правильно понять стих 1:19, нам нужно слово «обильное» вместе со словом «снабжение». Это обильное снабжение всеобъемлющего Духа было предназначено для того, чтобы Павел жил и возвеличивал Христа в своих страданиях за Него. Снабжение Духа Иисуса Христа обильно и всеобъемлюще. Сегодня у нас не частичное, а обильное всеобъемлющее снабжение.

II. ДУХ ИИСУСА ХРИСТА

Дух Иисуса Христа — это «Дух», упомянутый в Евангелии от Иоанна 7:39. Это не просто Дух Божий до воплощения Господа, это Божий Дух, Святой Дух с божественностью, в состав которого после Господня воскресения вошли Господне воплощение (человечество), человеческое житие под крестом, распятие и воскресение. Святое миро для помазания в Исходе 30:23-25, соединение елея с четырьмя благоуханиями, было полным прообразом этого составного Духа Божьего, который теперь есть Дух Иисуса Христа. Здесь говорится не о Духе Иисуса, как в Деяниях 16:7 (греч.), и не о Духе Христа, как в Послании к Римлянам 8:9, а Духе Иисуса Христа. Дух Иисуса главным образом связан с человечеством и человеческим житием Господа; Дух Христа главным образом связан с Господним воскресением. Чтобы переживать человечество Господа, о чём говорится в Послании к Филиппийцам 2:5-8, нам нужен Дух Иисуса. Чтобы переживать силу Господня воскресения, о чём упомянуто в 3:10, нам нужен Дух Христа. В своих страданиях Павел переживал и страдания Господа в Его человечестве, и воскресение Господа. Следовательно, Дух для него был Духом Иисуса Христа, составным, всеобъемлющим животворящим Духом Троиственного Бога. Такой Дух имеет обильное снабжение и даже является обильным снабжением для такого человека, как Павел, который переживал и наслаждался Христом в Его человеческом житии и воскресении. В конце концов составной

Дух Иисуса Христа становится семью Духами Божьими, которые есть семь огненных светильников перед Его престолом, осуществляющие Его управление на земле и исполняющие Его домостроительство, связанное с церковью, и которые есть семь очей Агнца, переливающие всё, чем Он является, церкви (Отк. 1:4; 4:5; 5:6).

А. Дух Божий в творении

Откровение о Боге, Христе и Духе в Библии поступательно. Это откровение начинается в Книге Бытия 1 и развивается поступательно, достигая своей завершённости в Откровении. Первое упоминание о Духе в Писаниях находится в Книге Бытия 1:2, где говорится, что Дух Божий носился над водою. В связи с Божьим творением Дух особо назван Духом Божьим.

Б. Дух Господень во взаимоотношениях с человеком

Взаимоотношения Бога с человеком, конечно, ближе, чем Его взаимоотношения с творением. Поэтому, когда речь идёт о взаимоотношениях Бога с человеком, для Духа употребляется титул — Дух Господень (Суд. 3:10; 1 Цар. 10:6).

В. Святой Дух в соделании человека святым

Для зачатия и рождения Христа был использован Святой Дух (Лк. 1:35; Мф. 1:20). Этот титул Духа связан со святостью, освящением и отделением для Бога. Через Святого Духа что-то в человеке освящается, делается святым.

Г. Дух Иисуса в страданиях

В греческом тексте в Деяниях 16:7 говорится о Духе Иисуса. Жизнь Господа на земле была жизнью страданий. Поэтому титул Дух Иисуса относится к Духу в связи со страданиями Господа.

Д. Дух Христа в воскресении

В Послании к Римлянам 8:9-11 Павел говорит о Духе Христа. Согласно контексту этих стихов, Дух Христа связан главным образом с воскресением Христа.

Е. Дух Иисуса Христа в Его страданиях и в Его воскресении

Мы увидели, что в 1:19 Павел говорит о Духе Иисуса Христа. Поскольку Дух Иисуса связан со страданиями Господа, а Дух Христа — с Его воскресением, Дух Иисуса Христа связан и со страданиями, и с воскресением. Находясь в заключении, Павел наслаждался Духом и как Духом Иисуса в страданиях, и как Духом Христа в воскресении. Когда Павел страдал, он наслаждался воскресением Христа. Поскольку он переживал и страдание, и воскресение, Дух для него был Духом Иисуса Христа.

Ж. Дух — всеобъемлющий животворящий Дух Триединого Бога

В Евангелии от Иоанна 7:39 говорится: «Сие сказал Он о Духе, Которого имели принять верующие в Него; ибо ещё не было Духа, потому что Иисус ещё не был прославлен» (греч.). В этом стихе говорится о Духе и о том, что до того как Господь Иисус был распят и воскрешён, Духа ещё не было. Дух Божий был от начала (Быт. 1:1-2), но Духа как Духа Иисуса Христа «ещё не было» во время Евангелия от Иоанна 7:39, потому что Господь ещё не был прославлен. После Его воскресения Дух Божий стал Духом воплощённого, распятого и воскресшего Иисуса Христа. Хотя до смерти и воскресения Господа Дух Божий был Духом Господним и Святым Духом, ещё не было просто Духа. Этот термин — Дух — часто используется Павлом в его Посланиях и Иоанном в Откровении. Вместо того чтобы говорить «Дух Божий» или «Святой Дух», Павел часто говорил просто Дух — всеобъемлющий животворящий Дух Триединого Бога.

3. Прообраз составного Духа — составное миро

Вы не найдёте в Библии термина «составной Дух». Однако реальность этого аспекта Духа есть в Писаниях. То же самое относится к Троице. Хотя этого термина вы в Библии не найдёте, нельзя отрицать того факта, что Библия раскрывает триединство Бога. В Евангелии от Матфея 28:19 говорится о крещении людей в имя Отца, Сына и Святого Духа, что явно указывает на то, что Бог триедин. Ещё одно указание — во Втором послании к Коринфянам 13:13, где говорится о благодати Христа, любви Бога и общении Святого Духа. Термин «Троица» используется на основании того факта, что, согласно Библии, Бог триедин. Точно так же на основании фактов в Писании мы можем с полным правом говорить о составном Духе. Согласно Книге Исхода 30:23-24, гин елей соединялся с четырьмя благовониями для произведения святого мира для помазания, святого помазания. В системе прообразов елей означает Духа Божьего, а составное миро, то есть елей, смешанный с четырьмя благовониями, означает Святого Духа. Через процесс составления елей стал миром и использовался для помазания скинии и всего связанного с ней. Даже священники помазывались этим святым миром. До Книги Исхода 30 этого составного мира «ещё не было», но после Книги Исхода 30 такое миро определённо существовало. Подобным образом, до того как Христос был распят, воскрешён и прославлен, Духа как всеобъемлющего животворящего Духа «ещё не было». Но через процесс распятия и воскресения Христа Дух Божий, прообразом которого был елей, стал составным Духом, прообраз которого — миро.

Четыре благовония, использованные для приготовления мира в Исходе 30, служат прообразами действительности смерти Христа, сладости Его смерти, силы Его воскресения и благоухания Его воскресения. До распятия и воскресения Христа у Духа не было этих четырёх элементов. Но после воскресения Христа эти элементы добавились в Духа Божьего, и Дух Божий стал таким составным Духом.

И. Семь Духов Божьих

В Откровении говорится о семи Духах Божьих (Отк. 1:4; 4:5; 5:6). Эти семь Духов — семь огненных светильников, горящих перед престолом Божиим, а также семь очей Агнца. Поскольку в Откровении упоминаются семь Духов, нам надо выяснить один ли Бог Дух или их семь? Согласно нашей математике, один — это один, а семь — это семь. Но согласно математике Библии, в каком-то смысле, семь — это один, а один — это семь. Один Дух называется семью Духами.

Согласно традиционному пониманию Троицы, Отец, Сын и Дух — это три различные Личности. Некоторые идут ещё дальше и настаивают на том, что это различные и отдельные Личности. Но согласно Библии, Троица не может быть разделена. Интересно, что защитники традиционного понимания Троицы делают с Откровением 5:6. Этот стих говорит, что семь Духов, третья Личность, — это семь очей Агнца, второй Личности. Если Сын и Дух — две отдельные Личности, как могут семь Духов быть очами Агнца? Другими словами, как может одна Личность Троицы, Дух, быть очами другой Личности, Сына? В традиционном понимании Троицы, особенно в формулировке Никейского символа веры, нет места для Духа, составного Духа или семи Духов. На самом деле те, кто держится традиции, очень узки и ограничены в своём понимании, но те, кто держится чистого Слова в его целостности, очень широки и всеобъемлющи.

Мы можем использовать слово «личности», чтобы говорить о Трёх Троиединого Бога. Однако мы должны быть осторожны, чтобы не слишком настаивать на нём. У. Х. Гриффит Томас понял опасность этого. В книге «Принципы богословия» он сказал о Троице следующее: «Против термина „Личность” тоже иногда возражают. Как и весь человеческий язык, его можно обвинить в неадекватности и даже в явной ошибочности. На этом термине, безусловно, не следует настаивать, иначе это приведёт к тритеизму». Те, кто слишком настаивают на термине «личность», дойдут до существования

не просто трёх Личностей Божества, но и трёх Богов. В конце концов у них вместо Троицы будет тритеизм. Сами того не осознавая, многие учителя в христианстве уже дошли до этого. Нам нужно признать, что мы просто не в состоянии дать полное определение Троицы. У нас нет даже достаточного понимания человека. Как же мы рассчитываем полностью понять тайну Триединого Бога? Нам нужно отвернуться от изъяснов Никейского символа веры и традиционного понимания Троицы и вернуться к чистому Слову Божьему. В свете Божьего Слова мы видим, что Дух, которым мы наслаждаемся сегодня, — это не только Дух Божий, Дух Господень и Святой Дух; этот Дух даже не ограничен Духом Иисуса или Духом Христа. Дух, которым мы наслаждаемся, является Духом Иисуса Христа. Этот Дух — всеобъемлющий, составной, животворящий Дух Триединого Бога. Поскольку этот Дух так богат, обилен и всеобъемлющ, у Него есть снабжение для удовлетворения всех наших потребностей. Поэтому, когда Павел страдал за евангелие, он наслаждался обильным снабжением всеобъемлющего Духа.

Христиане сегодня говорят и даже пишут книги о Духе, но они ничего не говорят о составном Духе или семи Духах. Вместо этого они держатся ограниченного, традиционного понимания Духа Божьего, которое изложено в Никейском символе веры. Те, кто находится в харизматическом или пятидесятническом движении, заявляют, что переживают Духа. Однако они тоже, судя по всему, пренебрегают животворящим Духом, составным Духом и семью Духами. Чтобы получить надлежащее понимание Святого Духа, нам нужно осознать, что Дух сегодня — это Сам Триединный Бог, приготовленный с помощью процессов воплощения, человеческого жития, распятия и воскресения. Некоторые возражают против слова «процесс». Они утверждают, что Бог не подвержен никаким процессам. Но разве Бог не прошёл через воплощение, человеческое житие, распятие и воскресение? Если это не процесс, то каким другим словом нам это

описать? Подобно тому, как мы используем слово «Троица», чтобы передать откровение о Триедином Боге в Библии, мы используем слово «процесс», чтобы описать шаги, предпринятые Триединым Богом от воплощения Христа до Его воскресения.

Нас не удовлетворяет просто доктринальное понимание Духа Иисуса Христа. Мы должны идти дальше и переживать Духа, составного Духа и семь Духов Божьих. Нам нужно больше и больше переживать составного, всеобъемлющего, животворящего Духа, который является приготовленным Триединым Богом как всем для нас. Благодаря такому Духу Павел страдал за домостроительство Божье и одновременно наслаждался обильным снабжением, которое укрепляло его в воскресении. Павел был победителем не потому, что у него была сильная воля. Он мог стать победителем потому, что переживал всеобъемлющего Духа и наслаждался Им с Его обильным снабжением. Этот Дух обитал в нём, чтобы быть всем для него. Павел осознавал в своём переживании, что Триединый Бог внедрял Себя в его существо. Да будем мы также переживать Триединого Бога и наслаждаться Триединым Богом, снабжающим нас и внедряющим Себя в нас как составного, всеобъемлющего и животворящего Духа.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ШЕСТОЕ

ВОЗВЕЛИЧИВАТЬ ХРИСТА, ЖИВЯ ЕГО

Тексты Писания: Флп. 1:19-21

В этом сообщении мы поговорим о том, как возвеличивать Христа, живя Его (1:19-21). В стихе 20 Павел сказал: «При уверенности и надежде моей, что я ни в чём посрамлён не буду, но при всяком дерзновении, и ныне, как и всегда, возвеличится Христос в теле моём, жизнью ли то, или смертью». В телесных страданиях Павла возвеличился Христос, то есть Он был проявлен и возведён великим, не имеющим никаких ограничений, превознесённым и прославленным. Страдания Павла позволили ему выражать Христа в Его неограниченном величии. Только Христос возвеличивался в нём, а не закон или обрезание. Послание к Филиппийцам связано с переживанием Христа. Возвеличивать Христа при любых обстоятельствах — значит переживать Его с наивысшим наслаждением.

1. ВОЗВЕЛИЧИВАТЬ ХРИСТА

В стихе 20 с утверждением Павла о том, что Христос возвеличится в нём, связан целый ряд выражений: «при всяком дерзновении», «и ныне», «как и всегда», «в теле моём», «жизнью ли то, или смертью». Павел говорит не просто «при дерзновении», но «при всяком дерзновении». Затем он особо отмечает, что Христос возвеличится в его теле. Павел сказал так потому, что его тело было в цепях. Если не постоянно, то

по крайней мере ночью Павел был прикован цепью к стражу. Тем не менее, хотя его тело было в цепях, в его теле мог возвеличиваться Христос. Более того, Христос мог возвеличиваться и жизнью, и смертью. Из этого видно, что Павел надеялся, что Христос возвеличится в нём при любых обстоятельствах.

Теперь мы рассмотрим, что значит возвеличивать Христа. Слово «возвеличивать» — значит делать что-то большим в наших глазах. У вас может возникнуть вопрос, как Христос может возвеличиваться, если Он уже вселенски велик. Согласно Посланию к Ефесеянам 3, измерения Христа — ширина, долготы, высота и глубина — неизмеримы. Это измерения вселенной. Хотя Христос громаден, обширен и неизмерим, в глазах претории, императорской стражи кесаря, Христос, фактически, не существовал. В их глазах такого человека, как Иисус Христос, не было. Однако Павел возвеличивал Христа; он делал Его великим перед глазами других, особенно перед глазами тех, кто охранял его в темнице. В результате некоторые обратились к Христу. Это очевидно из стиха 4:22, где Павел говорит о святых из дома кесаря. Благодаря его возвеличиванию Христа даже некоторые люди в доме кесаря были спасены.

В то время когда Павел был заключён в тюрьму, римляне презирали иудеев. Римляне были победителями, а иудеи — побеждёнными. Среди покорённых ими людей был человек по имени Иисус. Хотя Он велик и удивителен, в глазах римлян Он был ничем. Павел же, находясь в римской тюрьме, возвеличивал Христа, делая Его великим в глазах своих тюремщиков.

В своей повседневной жизни мы также должны возвеличивать Христа, делать Его великим в глазах других. Там, где вы работаете или учитесь, люди, возможно, смотрят на Христа сверху вниз. Они насмеются над Ним и произносят Его имя напрасно, нарушая тем самым третью заповедь. Поэтому вам нужно явить им Христа, чтобы они увидели Его

не малым и незначительным, а увеличенным, возвеличенным.

Также следует возвеличивать Его у себя дома. Родители некоторых молодых людей не верят в Христа, а наоборот, презирают Его. Следовательно, эти молодые люди обязаны увеличивать Христа перед своими родителями. Вместо того чтобы просто проповедовать своим родителям о Христе, им нужно возвеличивать Его. Нам нужна не просто жизнь внутри, но и житие снаружи. Благодаря надлежащему житию Христос будет выглядеть великим в глазах других. Молодые люди, покажите своим родителям величие Христа в вас.

Мы можем возвеличивать Христа даже в таких обстоятельствах, которые не позволяют нам говорить о Нем. Хотя учителям не разрешено проповедовать евангелие своим ученикам, они могут возвеличивать Христа в классе. Они могут поступать так, что Христос будет явлен великим в глазах их учеников. Вряд ли Павлу, когда он находился в темнице, позволяли проповедовать Христа. Напротив, он был очень ограничен и находился под жёстким контролем. Однако даже в таких обстоятельствах Христос возвеличивался в его теле. При всяком дерзновении Павел всегда стремился возвеличивать Его.

Павел говорит, что Христос возвеличится в нём «жизнью ли то, или смертью». Что бы ни ожидало его в будущем — возможность остаться в живых или мученическая смерть, — Павел стремился возвеличивать Христа. Павел возвеличивал Христа в своём житии. Это значит, что он возвеличивал Его жизнью. В ожидании мученической смерти он тоже возвеличивал Его. Это значит, что он возвеличивал Христа смертью. Таким образом и жизнью, и смертью Христос возвеличивался в теле заключённого и закованного в цепи Павла. Безусловно, это не просто доктрина; это подлинное переживание Христа.

В стихе 19 Павел упоминает обильное снабжение Духа Иисуса Христа. Если мы позволим обильному снабжению

Духа работать в нас, наша повседневная жизнь изменится. Мы получим заботу возвеличивать Христа всегда и со всяким дерзновением. Благодаря нашему возвеличиванию Христа другие увидят Его величие и Его безграничность. Конечно, возвеличивать так Христа — значит жить Его.

Когда Павел писал Послание к Филиппийцам, он был пожилым человеком. Несомненно, по представлению стражи, заточение должно было измучить его. Но Павел был отнюдь не измучен — он был полон радости и ликования в Господе. Я уверен, что он сиял Христом и выражал Его. Такое выражение было провозглашением безграничного величия Христа и Его неисчерпаемости.

Наша любовь в конце концов исчерпывается, но Христос как любовь неисчерпаем. Точно так же, наше природное терпение ограничено, но Христос как наше терпение не имеет предела. У всех нас есть способность быть терпеливыми, но только до определённой степени. Затем мы раздражаемся и сердимся. Например, какой-нибудь брат из всех сил старается быть терпеливым со своей женой. Но в конце концов его терпение достигает предела, и он сердится на неё. Хотя наше природное терпение столь ограничено, Христос как терпение неисчерпаем и неизмерим.

Хотя с Павлом, скорее всего, обращались в тюрьме плохо, он мог радоваться и являть стражам неограниченное величие Христа. В частности, Павел являл неисчерпаемое терпение Христа. Христос, безусловно, возвеличивался в физическом теле Павла. День за днём Павел радовался в Господе. Его радость не уменьшалась с течением времени. В своей радости он мог являть неизмеримого Христа, которого он переживал и которым наслаждался. Этим Павел выражал, проявлял, превозносил и восхвалял Христа. Не думаю, что Павел обижался на тюремщиков или что он оскорблял их. Напротив, Павел был живым свидетелем Христа, свидетельствовавшим о Его безмерной способности, силе, терпении, любви и мудрости. Возможно, стражи считали Павла странным или

особым, имевшим что-то, чего у них не было. Они ощущали в Павле возвеличенного Христа. Когда Павел был в тюрьме, он выражал Христа в увеличенном виде. Он возвеличивал Христа при всяком дерзновении и жизнью, и смертью. Возвеличивая Христа таким образом, Павел преодолевал любую ситуацию.

II. ЖИТЬ ХРИСТА

В стихе 21 Павел продолжает: «Ибо для меня жизнь [греч. — жить] — Христос». Очень важно маленькое слово «ибо» в начале этого стиха. Оно указывает на то, что за ним следует объяснение предыдущего стиха. Христос мог возвеличиваться в теле Павла потому, что Павел жил Христа. Чтобы возвеличивать Христа, мы должны жить Его. Хотя вопрос жития Христа имеет столь важное значение, не многие христиане уделяют ему должное внимание. Слово «ибо» в стихе 21 помогает нам увидеть, что Павел мог возвеличивать Христа потому, что для него жить — Христос. В закованном теле Павла Христос был превознесён, восхвален, прославлен и по достоинству оценен, так как Павел жил Христа.

Если мы хотим жить Христа, мы должны принять Его как свою личность и быть одной личностью с Ним. Он и мы должны быть едины на практике. В Послании к Галатам 2:20 Павел провозгласил: «Живёт во мне Христос». Для Павла это была не просто доктрина; это был факт. Для нас также должно быть реальным то, что Христос живёт в нас. Печально, что некоторые христиане не верят, что Христос действительно живёт в них. Не верят они и тому, что мы можем пребывать в Христе, а Он в нас. Но Библия определённо говорит нам, что Христос находится и живёт в нас. Более того, мы должны пребывать в Нём и позволить Ему пребывать в нас.

Павел мог не только сказать, что Христос живёт в нём, но и что для него жить — было Христос. С одной стороны, Христос жил в Павле; с другой стороны, Павел жил Христа.

Внутренне Христос был жизнью Павла, а внешне — житием Павла. У Павла и Христа, таким образом, была одна жизнь и одно житие. Жизнь Христа была жизнью Павла, а житие Павла было житием Христа. Двое, Христос и Павел, жили, как одно. Первое послание к Коринфянам 6:17 говорит о таком житии. В этом стихе Павел говорит, что мы один дух с Господом. Органический союз, который появился между нами и Христом, делает нас с Ним такими близкими, что мы являемся даже одним духом с Ним.

Жить Христа — значит не просто иметь святую жизнь или жить святость. Жить Христа — значит жить Личность. Мы признаём, что выражение «жить Христа» ново. Мы используем этот термин намеренно. В прошлом мы говорили, что нам следует являть Христа своей жизнью. Хотя это выражение не является ошибочным, добавление слова «являть» может отразиться на понимании правильного значения. Нам следует просто жить Христа. Нам следует жить жизнью, которая есть Сам Христос.

Из своего опыта я могу засвидетельствовать, что самое трудное в христианской жизни — это на практике жить Христа. Мы можем быть святыми, духовными и победоносными и при этом не жить Христа. Предположим, мы все святы, духовны и победоносны, но по-прежнему живём своей природной жизнью. Мы не живём Христа.

По своей природе я торопливый человек. Когда моя сестра услышала, что я обратился к Господу, она очень обрадовалась и хотела помочь мне. В частности, она пыталась помочь мне справиться с моей природной торопливостью. Она не упрекала и не исправляла меня. Вместо этого она рассказывала мне о других людях, которые были медлительны в своей речи и поведении. Когда я понял, к чему она всё это говорит, я сказал Господу, что сожалею о своей торопливости, и попросил Его дать мне силы стать более сдержанным. Но моё поведение было подобно поведению обезьяны, подражающей человеку. Хотя я мог несколько дней вести

себя сдержанно, в конце концов я возвращался к своей природной торопливости. Так как я родился торопливым человеком, я просто не мог заставить себя делать всё медленнее. Сестра пыталась помочь мне и учила меня быть размеренным. Но она не помогала мне жить Христа. Теперь, спустя более пятидесяти лет, я могу быть умеренным и терпеливым. Я могу также управлять своей вспыльчивостью. В некотором смысле, я могу быть святым, духовным и победоносным. Но я убедился, что некоторые люди делают всё это, но при этом не живут Христа.

Чтобы жить Христа, мы должны принять Его как свою личность и свою жизнь. Хотя я продвинулся вперёд в этом вопросе, я признаю, что я ещё не добился полного успеха. Почти каждое утро я молюсь: «Господь, я благодарю Тебя за ещё один день, когда я могу жить Тебя. Господь, я не способен на это в себе самом. Пожалуйста, напоминай мне жить Тебя и даруй мне необходимую для этого благодать». Я обнаружил, однако, что вскоре после такой молитвы Господу я снова начинаю жить себя, а не Христа. Всё в моём житии может быть хорошим, и всё же я не живу Христа. Мне не хватает уверенности засвидетельствовать вместе с Павлом: «Для меня жить — Христос».

В христианской жизни легко следовать определённым практикам. Например, мы осознали, что слишком много говорим, и поэтому начали ограничивать свою речь. Мы можем добиться успеха в ограничении своей болтливости, но при этом не жить Христа. Одно дело — следовать определённой практике, и совсем другое — жить Христа. Бога не интересует, насколько святы, духовны или победоносны мы в самих себе. На самом деле жить так с помощью собственных усилий — значит стараться соблюдать закон. В глазах Бога важен только Христос и то, как мы живём Христа. Что касается жития Христа, положение в сегодняшнем христианстве далеко от Божьей цели. Именно поэтому мы боремся и подвигаемся за то, чтобы войти в подлинное житие Христа на

практике. Бог хочет, чтобы Его люди жили Христа. Нас не должны интересовать святость, духовность или победа сами по себе, и нас не должны интересовать наши природные добродетели и качества. Вместо этого мы должны сосредоточить всё своё внимание на житии Христа и интересоваться только тем, как нам жить Христа, чтобы Он возвеличивался в нас.

В Послании к Филиппийцам Павел призывает нас мыслить одно и то же (2:2, греч.). Эта одна вещь — жить Христа. Нас должно интересовать только то, чтобы жить Христа и возвеличивать Его. Вместо того чтобы стремиться к святости, духовности и победе, мы должны стремиться жить Христа и возвеличивать Его всегда со всяким дерзновением, жизнью ли то или смертью. Божье желание сегодня состоит в том, чтобы мы жили Христа.

Не позволяйте ничему отвлекать вас от непосредственного, личного переживания Христа. Да, нам нужно понимать исторический фон Послания к Филиппийцам и осознавать, каково положение в религии. Нам также нужно распознавать различные проповеди Христа. Но ничто из этого не должно отвлекать нас от Самого Христа. Сегодня нам нужно сосредоточить внимание на одном — жить Христа.

III. НЕ ИМЕТЬ НИЧЕГО ОБЩЕГО С ЗАКОНОМ И ОБРЕЗАНИЕМ

Жизнь Павла состояла в том, что он жил Христа. Для него жить было Христос, а не закон или обрезание. Он не хотел жить законом, а хотел жить Христа, хотел найтись не в законе, а в Христе (3:9). Христос был не только его жизнью внутри, но также его житием снаружи. Он жил Христа, потому что Христос жил в нём. Он был един с Христом и в жизни, и в житии. У него и у Христа была одна жизнь, одно житие. Они жили вместе как одна личность. Христос жил внутри него как его жизнь, а он жил Христа снаружи как Его житие. Нормальное переживание Христа — жить Его, а жить

Его — значит возвеличивать Его всегда, независимо от обстоятельств.

Когда Павел был в тюрьме, он жил Христа. Следовательно, он мог найтись не в законе, а в Христе. В любое время люди, ангелы, бесы могли найти его в Христе. Нам также нужно, чтобы другие находили нас в Христе, а не просто в нашем хорошем поведении. Молодые люди, ваши родители должны находить вас в Христе. Они должны чувствовать, что вы какие-то другие. Все ваши родственники, друзья и коллеги должны находить вас в Христе.

Если мы хотим найтись в Христе, мы должны жить Христа. Только когда мы будем жить Христа, другие люди, ангелы и бесы найдут нас в Нём. Если же мы будем просто исполнять закон, нас найдут не в Христе, а в законе. Мы не стремимся выражать или возвеличивать закон; наша цель — выражать Христа и возвеличивать Его. Нам всем нужно молиться: «Господь, смилуйся надо мной и избавь меня как от греховных вещей, так и от добрых вещей, даже от духовных вещей, которые заменяют Тебя в моей повседневной жизни. Господь, избавь меня от всего и верни к Себе. Также прошу Тебя даровать мне благодать каждый день, чтобы я мог действительно жить Тебя и найтись в Тебе». Я могу засвидетельствовать, что такая молитва действенна. Давайте все стремиться к одной цели и преследовать одну цель — жить Христа и возвеличивать Его.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ СЕДЬМОЕ

ВЫБОР ПАВЛА

Тексты Писания: Флп. 1:19-26

Стихи 1:18-20 — это одно предложение. В стихе 18 Павел говорит: «Но что до того? Как бы ни проповедали Христа, притворно или искренно, я и тому радуюсь и буду радоваться». Стих 19 начинается со слова «ибо». Из этого следует, что здесь даётся объяснение стиху 18. В стихе 19 сказано: «Ибо знаю, что это послужит мне во спасение по вашей молитве и содействием Духа Иисуса Христа». Слово «это» относится к различным проповедованиям Христа, о которых Павел упоминает в предыдущих стихах. Через молитву святых и содействие, точнее обильное снабжение, Духа Иисуса Христа Павел знал, что эти различные проповедования послужат ему во спасение. Стих 20 начинается со слов: «При уверенности и надежде моей». Это выражение определяет спасение в стихе 19. Павел собирался наслаждаться спасением при полной надежде. Стих 20 указывает на то, что спасение, которым Павел собирался наслаждаться, состояло в том, что он ни в чём не будет посрамлён, но что при всяком дерзновении, как и всегда, Христос возвеличится в его теле.

КАК ПАВЕЛ ПЕРЕЖИВАЛ СПАСЕНИЕ

Когда Павел писал филиппийцам, он находился в тюрьме в чужой стране, далеко от своей родной земли. Павлу было о чём беспокоиться и печалиться. Поскольку его

обстоятельства были такими трудными, он имел полное право плакать из-за своей ситуации. Но если бы Павел плакал, а не радовался, он не смог бы сказать: «Это послужит мне во спасение». Если бы он плакал, он не переживал бы спасение в такой обстановке. Представьте, что вы иудей, который попал в римскую тюрьму. Радовались бы вы? Я уверен, что все мы были бы убиты горем и тосковали бы по дому. Но вместо того чтобы плакать, Павел радовался в Господе. Для него всё, что с ним происходило, служило ему во спасение.

Согласно контексту этих стихов, спасение означало, что Павел ни в чём не будет посрамлён. Он не только не чувствовал посрамления, но ничто не могло посрамить его. Христос возвеличивался в теле Павла. Возвеличивание Христа, о котором говорится в стихе 20, является спасением, упомянутым в стихе 19. Это значит, что спасение, которое соответствовало уверенности и надежде Павла, заключалось в том, что он ни в чём посрамлён не будет, но возвеличит в своём теле Христа. Следовательно, в стихе 20 мы видим определение практического наслаждения спасением.

Наслаждаться таким спасением — значит жить Христа. Вот почему Павел говорит в стихе 21 (греч.): «Для меня жить — Христос».

Страдания Павла не посрамили его. Напротив, они позволили ему возвеличивать Христа. Если мы будем переживать спасение, упомянутое в этих стихах, то, испытывая страдания, мы возвеличим Христа и не будем посрамлены. Но если мы будем побеждены, подавлены страданием и наполнены беспокойством, мы будем посрамлены. Возвеличивая же Христа в страданиях, мы будем переживать это спасение.

Однажды у одного брата умерла жена. Её смерть была большой потерей для мужа и детей. Если бы встречаясь с этим братом мы не видели бы ничего, кроме скорби и слез, у нас бы возникло чувство посрамления. В таком бы случае

смерть жены посрамила бы его, и никакого явления Христа и возвеличивания Его не было бы. В результате не было бы никакого переживания спасения. Наоборот, переживание скорби из-за потери жены у этого брата не отличалось бы от переживаний неверующего. Однако с этим братом всё было по-другому. Он мог радоваться, славить Господа и свидетельствовать о Его благодати. В его ситуации Господь действительно был проявлен и возвеличен, и этот брат переживал спасение. В этом переживании спасения он был спасён в своём страдании из-за потери жены. Более того, это спасение позволило ему возвеличивать Христа. Переживание этого брата в возвеличении Христа после потери жены — это иллюстрация переживаний Павла в тюрьме. Хотя Павел был узником в чужой стране, его страдание не постыдило его. В соответствии с уверенностью и надеждой Павла Христос возвеличился в нём, и Павел наслаждался Господним спасением.

КЛЮЧ К ПЕРЕЖИВАНИЮ ПАВЛА

Ключом к переживанию Павлом спасения было обильное снабжение Духа Иисуса Христа. Всё, что происходило с Павлом, служило спасению через это обильное снабжение. Между спасением в стихе 19 и возвеличением Христа в стихе 20 показано обильное снабжение Духа Иисуса Христа. На самом деле в нашем переживании спасение, Христос и обильное снабжение Духа едины. Но если мы хотим наслаждаться Христом и переживать Его как наше спасение при любых обстоятельствах, нам нужно обильное снабжение Духа. Дух обитает в нас сегодня точно так же, как Он обитал в апостоле Павле во время его заключения. Благодаря снабжению такого Духа Павел наслаждался спасением.

СОПОСТАВЛЕНИЕ ХРИСТА И ПРИОБРЕТЕНИЯ

В стихе 21 Павел говорит: «Ибо для меня жизнь [греч. — жить] — Христос, и смерть — приобретение». В этом стихе

мы видим сопоставление Христа и приобретения. Некоторые люди считают, что приобретение в этом стихе — это Христос. Хотя в каком-то смысле это слово может относиться к Христу, оно относится к Христу иначе; оно не относится к тому Христу, которого мы переживаем, живя Его. Практически приобретение в стихе 21 — это присутствие Христа. Когда Павел сказал: «Смерть — приобретение», он имел в виду то, что умереть — значит больше наслаждаться присутствием Христа. В стихе 23 Павел говорит, что его желание — разрешиться (т.е. умереть) и быть с Христом. Быть с Христом — это вопрос степени, а не места. Когда Павел говорил, что он желал быть с Христом в большей степени, он уже был с Ним постоянно. Посредством своей физической смерти он был бы с Христом в более полной степени по сравнению с той, которой он наслаждался в земной жизни.

Когда Павел был в тюрьме, он наслаждался Христом и переживал Его двумя способами. Один способ — наслаждаться присутствием Христа, а другой — жить Христа. Между наслаждением присутствием Христа и житием Христа есть большая разница. Например, я наслаждаюсь присутствием своей жены, но я не могу жить её. Отсюда видно, что наслаждаться присутствием человека ещё не значит жить этого человека. Павел не только наслаждался присутствием Господа, но также жил Его. Он знал, что, когда умрёт, он не сможет больше жить Христа, но что он войдёт в более высокое наслаждение присутствием Христа. Следовательно, смерть для него будет приобретением. Однако Павел ценил не только присутствие Христа, но и возможность жить Его.

На протяжении столетий христиан призывали стремиться к практике присутствия Господа. Однако их почти не призывали жить Его. Многие верующие читали известную книгу «Практика присутствия Бога», она их воодушевила стремиться к жизни в присутствии Бога. Однако концепция о практике присутствия Бога взята в основном из Ветхого, а не из Нового Завета. Да, согласно Новому Завету, мы можем,

с одной стороны, наслаждаться присутствием Господа. Но, с другой стороны, нам следует на практике жить Его. У нас есть не только присутствие Господне, но и Его Личность. Нам нужно не только быть в Его присутствии, нам также нужно быть одной личностью с Ним и жить Его. Жить Христа — значит переживать Его гораздо глубже, чем просто находясь в Его присутствии. Житие намного превосходит наслаждение Его присутствием.

Собираетесь ли вы практиковать присутствие Христа или же вы желаете также жить Христа? Жить Господа ещё лучше, чем быть с Господом. Да, умереть и быть с Господом в большей степени, чем на земле, — это приобретение. Но ещё лучше жить Его, пока мы находимся на земле. Вы, скорее всего, благодарили Господа за Его присутствие, но благодарили ли вы Его когда-нибудь за переживание жития Его? Нам легко благодарить Господа за сладость и прелесть Его присутствия. У многих есть привычка делать это. Иногда, когда я собираюсь произнести такое благодарение Господу, у меня внутри возникает убеждение, что я просто следую ветхозаветной практике. Тогда мне это служит напоминанием жить Христа. В Первом послании к Коринфянам 6:17 говорится: «А соединяющийся с Господом есть один дух». Мы один дух с Господом не только потому, что можем наслаждаться Его присутствием, но даже в большей степени потому, что мы живём Его. Но кого из христиан сегодня учат жить Христа, кому помогают в этом? Многие годы нам помогали выработать привычку практиковать присутствие Господа. Это переживание находится на «первом этаже» христианской жизни. Теперь, в Господнем восстановлении, мы должны перейти на «второй этаж», к практике жития Христа.

Безусловно, в стихе 21 есть разница между житием Христа и приобретением большей степени Его присутствия. Я могу засвидетельствовать, что я предпочитаю жить Христа, а не просто приобретать большую степень Его присутствия.

ПЛОД ДЕЛУ

В стихе 22 Павел продолжает говорить: «Если же жизнь во плоти доставляет плод моему делу, то не знаю, что избрать». Слово «дело» было во многом испорчено. Многих христиан интересует только дело; их не интересует Христос. Но Павел говорил о «плоде делу». Использование Павлом слова «плод» указывает на то, что его дело было в действительности его жизнью. Когда Павел писал филиппийцам, он жил в тюрьме; он не работал. Из этого видно, что его житие было его делом. От такого живого дела должен был появиться плод. Плодом этого дела было житие Христа, возвеличивание Христа, преподнесение Христа другим. Плодом делу Павла, таким образом, было переливание Христа в других. Следовательно, плод делу в стихе 22 — это результат, итог жития Павла в тюрьме.

Живым делом Павла было преподносить Христа людям и переливать в них Христа, которого он возвеличивал. Для Павла смерть была приобретением, а жизнь означала осуществление такого жития и такого плодотворного дела. Ему было трудно выбрать одно из двух. По этой причине он сказал: «Не знаю, что избрать». Если бы вам пришлось выбирать между приобретением, которое исходит от физической смерти, и плодом, который исходит из живого дела, что бы вы выбрали? Я бы определённо предпочёл жить в плоти, чтобы осуществлять живое дело — возвеличивать Христа и переливать Его в других.

ЖЕЛАНИЕ ПАВЛА БЫТЬ С ХРИСТОМ

В стихе 23 говорится: «Влечёт меня то и другое: имею желание разрешиться и быть со Христом, потому что это несравненно лучше». Когда Павел писал эти слова, он был в узах и страдал от дурного обращения. На наш взгляд, он при таких обстоятельствах должен был стремиться быть с Христом. У любого верующего, окажись он на месте Павла, было бы такое желание.

Мы отметили, что быть с Христом — это вопрос степени, а не места. Без сомнения, в тюрьме Павел был с Христом. Тот факт, что он уже был с Христом, говорит о том, что нахождение с Христом не связано с местом. Но хотя Павел был с Христом в определённой степени, он хотел быть с Ним в ещё большей степени. Павел знал, что в результате физической смерти он будет с Христом больше, чем в своей земной жизни. По этой причине он хотел разрешиться и быть с Христом, считая, что это гораздо лучше.

ОСТАНЕТСЯ ДЛЯ УСПЕХА И РАДОСТИ СВЯТЫХ

В стихе 24 Павел продолжает: «А оставаться во плоти нужнее для вас». «Для вас» — значит «для церкви». Апостол не был эгоистичным, он думал не только о себе, но и о святых. Он был полностью занят Господом и церковью. Павел осознавал, что церквям требовалось ещё большее преподнесение Христа. Ради них он желал остаться, чтобы преподносить им Христа.

Павел был человеком, полным Христа. Когда он говорил, он говорил Христа. Когда он жил, он жил с Христом. Когда он работал, он работал с Христом и преподносил Христа церквям. Ради церкви он был готов остаться в плоти, чтобы преподносить Христа святым.

В стихе 25 говорится: «И я верно знаю, что останусь и пребуду со всеми вами для вашего успеха и радости в вере». Вера здесь относится к тому, во что верят святые (Иуда 3; 2 Тим. 4:7); успех — к росту в жизни; радость — к наслаждению Христом. Павел был готов остаться ради успеха святых и радости в вере.

Можно быть христианином долгие годы, но при этом не преуспевать и не радоваться — не расти в жизни и не наслаждаться Господом. Нам нужен и рост в жизни, и наслаждение Христом. Я знал некоторых святых, которые верно оставались в Господнем восстановлении. Но у них было мало роста в жизни и мало наслаждения Христом. В результате у них

было мало прогресса и мало радости. А как дела обстоят у вас? Что можете вы сказать о своём прогрессе и своей радости? О, нам необходимы прогресс и радость!

Где бы ни был Павел: в темнице или на свободе, он был движущей силой успеха и радости святых. Благодаря ему церкви могли расти в жизни и быть полными наслаждения Христом. Так должно быть и у нас сегодня. Все старейшины в поместных церквях должны быть движущей силой роста святых в жизни и их наслаждения Христом. Но являются ли старейшины такой движущей силой успеха и радости, зависит от того, возвеличивают ли они Христа, живя Его, или нет. Если старейшины будут жить Христа, Он, безусловно, возвеличится в них. Тогда старейшины станут движущей силой, позволяющей святым расти в жизни и наслаждаться Господом.

ПОХВАЛА ПАВЛА В ХРИСТЕ

В стихе 26 Павел говорит: «Дабы похвала ваша во Христе Иисусе умножилась чрез меня, при моём вторичном к вам пришествии». Этот стих нелегко понять. К чему относится здесь слово «похвала»? У его греческого эквивалента есть три значения: похвала, радость и гордость. Когда мы хвалимся, мы гордимся, а когда гордимся, тогда мы радуемся. Здесь Павел говорит, что похвала святых «во Христе Иисусе умножилась чрез меня». Наверное, лучше будет поставить «чрез меня» перед «во Христе Иисусе», поскольку такой порядок больше соответствует мысли Павла. Здесь Павел говорит, что верующие могут хвалиться, радоваться и гордиться Павлом в Христе. Их похвала Павлом должна быть в Христе. Довольно легко хвалиться Христом, но нелегко хвалиться кем-то в Христе. Но в чём же смысл всего этого? В Библии короля Якова говорится: «Радуясь... в Иисусе Христе за меня». Этот перевод, может быть, логичен, но согласно греческому тексту, он неточен. В греческом не говорится: «За меня»; в нём ясно говорится: «Чрез меня», то есть «мной».

Павел не говорил, что филиппийцы хвалились в Христе для него или за него. Он говорил, что они хвалились в Христе им.

В этом трудном стихе лежит глубокий секрет, связанный с переживанием Христа. Если мы хотим переживать Христа, мы, верующие, должны уметь хвалиться, радоваться и гордиться не только Самим Христом, но и кем-то в Христе. Святым в Филиппах следовало хвалиться апостолом Павлом в Христе. Эта похвала связана с тем ключевым фактом, что то, что мы получаем от Христа, мы получаем не напрямую от Христа, а от Главы через других членов Тела. Следовательно, мы получаем духовное благословение от Главы через другого члена Тела. Несомненно, Павел был очень важным членом Тела. Если бы он был потерян для Тела, оно бы лишилось очень важного средства духовного благословения.

Наше физическое тело наглядно изображает то, что члены являются средством снабжения Тела. Рука, например, — средство снабжения для пальцев. Без руки как средства пальцы не получают никакого снабжения от головы. Как важный член Тела Христова Павел был таким средством снабжения между нами и Главой. Если бы у нас не было его, у нас не было бы важного канала снабжения.

Ни один из нас не может хвалиться, радоваться и гордиться непосредственно Главой. Напротив, нам нужно хвалиться в Христе определённым каналом снабжения и через этот канал. В стихе 26 Павел говорит: «Дабы похвала ваша во Христе Иисусе умножилась чрез меня [или: мной — греч.].». Слово «мной» имеет значение «чрез меня», но оно не ограничено этим значением. Во время заключения Павла верующие-язычники, как, например, верующие-язычники в Филиппах, хвалились Павлом. Их похвала, радость, гордость были связаны не с иудаистскими проповедниками, а с апостолом Павлом. Верующие могли хвалиться Павлом, потому что он возвеличивал Христа и жил Христа в высшей степени. Так как Павел жил Христа и возвеличивал Его таким

образом, он мог вливать Христа в святых и преподносить Христа всем церквям. Следовательно, у святых был повод хвалиться таким апостолом. Если бы Павел преждевременно умер, их похвала им преждевременно оборвалась бы. Но пока Павел жил, они могли хвалиться им в Христе. Следовательно, в стихах 25 и 26 Павел сказал, что он уверен в том, что останется и будет со святыми для их успеха и радости в вере, чтобы их похвала им умножилась в Иисусе Христе при его вторичном пришествии к ним.

КАНАЛЫ НАСЛАЖДЕНИЯ ХРИСТОМ

В этих стихах мы видим очень важную мысль о том, что в жизни Тела есть насущная потребность в тех, кто функционировал бы как канал снабжения. Нам нужны члены, подобные Павлу. Когда такие члены умирают, переливание Христа в очень реальном смысле прерывается. Но пока такие члены с нами, переливание продолжается, не убывая, и мы можем хвалиться ими в Христе. Руководящие святые во всех поместных церквях должны быть такими каналами, такими средствами снабжения.

Для церкви должно быть важно, живём ли мы или умираем. Наша жизнь должна иметь большое значение для святых. Но как это происходит на самом деле зависит от того, насколько мы живём Христа, преподносим Христа и вливаем Христа в других. К сожалению, в том, что касается переливания Христа в церковь, есть такие руководители, чья жизнь и смерть нам безразличны. Но есть и другие — нам не всё равно, продолжают ли они жить или смерть забирает их у нас. Я думаю об одном брате, который был очень дорог нам, о Юджине Грулере-старшем. Он, безусловно, был средством снабжения для Тела. Из глубины сердца я могу сказать, что его уход к Господу был потерей для нас в церковной жизни. Нам было не всё равно, останется ли этот брат с нами или уйдёт к Господу. То же самое должно относиться к каждому из нас. Для церкви должно иметь значение, живём мы или

умираем. Но это зависит от того, насколько мы живём Христа, возвеличиваем Христа, преподносим Христа, переливаем Христа из глубин нашего существа в глубины святых. Если мы будем так переживать Христа и наслаждаться Им, церкви будет безразлично, останемся ли мы в живых или отойдём к Господу.

Мы увидели, что не можем хвалиться непосредственно Христом как Главой. Необходимы некоторые члены, функционирующие как каналы, через которых другие наслаждались бы Христом и росли в жизни. Существует насущная потребность в таких средствах снабжения. Даже если на одну страну будут всего один-два таких члена, множество святых получают снабжение Христом. Поскольку Павел был таким членом, он предпочитал остаться и быть со святыми для их успеха и радости в вере для того, чтобы они гордились им в Христе. Чтобы святые переживали Христа, нужен кто-то, кто был бы таким каналом. В некоторых странах люди не могут переживать Христа, так как там нет ни одного человека, который действительно живёт Христа и возвеличивает Его. В результате у верующих нет возможности наслаждаться Христом. Существует огромная потребность в таких людях, как Павел. Когда Павел был жив, многие могли переживать Христа, преуспевать и радоваться в вере.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ВОСЬМОЕ

**СТОЯТЬ В ОДНОМ ДУХЕ,
ПОДВИЗАЯСЬ ЕДИНОДУШНО**

Тексты Писания: Флп. 1:27-30

Основная мысль Послания к Филиппийцам — переживание Христа. Чтобы правильно понимать первую главу Послания к Филиппийцам, а также использованные в ней необычные выражения, нам нужно увидеть, что переживание Христа является связующей мыслью, направляющим фактором всей книги. Мы должны толковать выражения Павла не в соответствии со своим природным пониманием, а в соответствии с Христом. Почти каждое положение в этой книге связано с Христом и переживанием Христа.

УПРАЖНЯТЬ И ДУХ, И ДУШУ

В 1:27 Павел говорит: «Только живите достойно благовестования Христова, чтобы мне, приду ли я и увижу вас, или не приду, слышать о вас, что вы стоите в одном духе, подвизаясь единомушно за веру евангельскую». Нам нужно не только стоять в одном духе для переживания Христа, но также подвизаться единомушно за веру евангельскую. Быть единомушными для евангельской работы труднее, чем быть в одном духе для переживания Христа. Чтобы быть единомушными, нужно после возрождения в духе преобразовываться в душе, особенно в нашем разуме, который является основной, ведущей частью нашей души.

В 1:27 Павел призывает филиппийцев твёрдо стоять в одном духе и подвизаться единомысленно. Нигде больше в Библии термины «дух» и «душа» не используются вместе таким образом. Чтобы твёрдо стоять, нам нужен наш дух; чтобы подвизаться, бороться, нам нужна наша душа. Нужно упражнять и дух, и душу. Мы упражняем свой дух, чтобы стоять твёрдо, и упражняем свою душу, чтобы подвизаться за веру евангельскую. Слово «подвизаться» означает здесь «бороться», «трудиться сражаясь».

СТОЯТЬ БЛАГОДАРЯ БОРЬБЕ

Важно увидеть, что мы стоим в одном духе и подвигаемся единомысленно. В одном духе мы стоим; единомысленно мы подвигаемся. Мы стоим перед Богом, но подвигаемся перед человеком. Перед Богом мы должны стоять как свидетельство, а перед человеком — подвизаться единомысленно.

На самом деле, согласно грамматической конструкции стиха 27, стоять твёрдо в одном духе и подвизаться единомысленно — это не два независимых действия. Павел не призывает филиппийцев сначала твёрдо стоять в одном духе, а затем подвизаться единомысленно. Напротив, он велит им стоять «в одном духе, подвизаясь единомысленно». Как следует из композиции Павла, нам нужно подвизаться, чтобы твёрдо стоять. Первое, в действительности, является частью второго. Мы твёрдо стоим в одном духе благодаря тому, что единомысленно подвигаемся.

Какая разница между «в одном духе» и «единомысленно»? Почему Павел говорит: «Стоите,.. подвизаясь», а не: «Стоите... и подвизаетесь»? Позвольте мне привести простой пример. Отец говорит сыну: «Ешь быстро, правильно держи вилку». Это отличается от «Ешь быстро и правильно держи вилку». В первой команде правильное использование вилки — это способ быстро есть. Во второй команде «быстро есть» и «правильно держать вилку» — две разные вещи. Из-за

существовавшего исторического фона Павел не призывает филиппийцев стоять твёрдо и подвизаться, он говорит, что им следует стоять твёрдо, подвизаясь единодушно. Поскольку иудействующие были очень активны, верующим было необходимо стоять твёрдо, непоколебимо и не отвлекаясь. Такая твёрдая позиция была особенно необходима во время отсутствия Павла. Павел, который мог наставить верующих, был далеко, а иудаистские учителя, проповедовавшие вопреки домостроительству Божьему, были рядом. По этой причине к концу первой главы Павел велит верующим стоять твёрдо. Но чтобы стоять твёрдо, им следует подвизаться единодушно. Не подвизаясь, они бы не выстояли. Следовательно, в данном случае эти две вещи неотделимы друг от друга. Можно даже сказать, что «подвизаться» — это и есть «стоять».

Если сегодня мы только стоим, но не подвигаемся, то есть не боремся, в конце концов оппозиция поколеблет и потрясёт нас. Недостаточно просто призывать других стоять твёрдо. Повторяю, чтобы стоять твёрдо, мы должны бороться и сражаться. Борьба — это способ стоять. В действительности, подвизаться, бороться, — это и значит стоять. Другими словами, для обороны нам нужно наступление. Если мы не умеем вести наступление, мы лишимся соответствующей защиты. Чтобы обороняться, мы должны пойти в наступление против Сатаны. Суть здесь в том, что оборона требует наступления. По этой причине в 1:27 Павел связывает нашу способность выстоять с борьбой. Он указывает, что эти две вещи едины.

В некоторых местах церкви стоят твёрдо. Однако они почти не борются. Если эти церкви не начнут бороться и сражаться, в конце концов они будут поколеблены и потрясены. Всем церквям нужно быть активными в наступлении. Борясь таким образом, они смогут выстоять. Если же церкви не будут бороться, рано или поздно они будут поколеблены и потрясены.

НЕ ВЫХОДИТЬ ИЗ ДУХА

Чтобы стоять твёрдо, мы должны быть в одном духе. Чтобы подвизаться вместе, нам нужно быть единомышленными. По опыту мы знаем, что между единым духом и единомыслием существует большая разница. Когда на церковь нападают, когда ей противодействуют, нам нужно стоять. Где мы стоим? Мы стоим в духе. Если мы не будем стоять в своём духе, мы будем разделены. Сначала появятся мнения, затем разногласия и в конце концов разделение. Даже если вместе соберутся три брата и они не будут оставаться в духе, они в конце концов разделятся. Различные мнения, мысли, представления приведут к разногласиям, и эти разногласия подорвут единство и вызовут разделение. Следовательно, мы можем стоять только тогда, когда мы в духе. Ни в одном другом органе своего существа мы не можем стоять твёрдо.

Если мы рассмотрим свой опыт, мы убедимся, что, если при нападениях и противодействии нас выводят из духа, у нас появляются сомнения и вопросы. Представьте, что филиппийские верующие не оставались в духе, когда им противодействовали иудействующие. У них возникали бы сомнения и вопросы в отношении Павла. Они бы задумывались, сказал ли им Павел всю истину или же им нужно ещё что-то, что есть у иудаистских проповедников. Такие сомнения и вопросы исходят не из духа. Когда мы возвращаемся к своему духу, остаёмся там и закрываем своё существо для отрицательных вопросов и сомнений, проблемы исчезают.

На нас нападали на протяжении многих лет. Враг атакует постоянно и отказывается оставить нас в покое. В моменты нападений и противодействия нас пытаются «вытянуть» из духа. Если мы понимаем, что происходит, мы должны сразу же вернуться к своему духу и закрыть дверь для нападков Сатаны. Итак, оставаться в духе — значит стоять в нём твёрдо.

В течение многих лет, которые я провёл с братом Ни в Китае, я видел, сколько атак обрушивалось на него. В те дни

он был «зонтом», под которым я прятался. Поскольку зонтом был он, весь дождь лил на него, а не на меня. Иногда, когда атаки только начинались, в моё существо закрадывались сомнения. Это, как правило, случалось рано утром или поздно ночью. Временами у меня появлялись мысли, что мы, вероятно, неправы в некоторых вопросах. Обнаружив такой набег врага, я возвращался к духу и упражнял свой дух молитвой. Тогда я мог устоять в одном духе. Во время нападения и противодействий чрезвычайно важно оставаться в духе. Только наш дух может сохранить нас в единстве в такое время. Нам нужно стоять твёрдо в одном духе.

ГДЕ СТОЯТЬ

Для того чтобы стоять твёрдо, нужно место, и этим местом является наш дух. Руководящим святым в поместной церкви не нужно спрашивать, согласны ли с ними другие в определённом деле или нет. Это неправильный вопрос. Старейшинам не требуются соглашения, но им крайне необходимо оставаться в духе. Соглашения, может быть, нужны дипломатам, но не старейшинам. Если старейшины в поместной церкви будут оставаться в духе, соглашения не понадобятся. Попытки прийти к соглашению — это указание на то, что мы не в духе. Вместо того чтобы пытаться достичь соглашения, мы должны просто стоять в духе.

ИСПОЛЬЗОВАТЬ ОРУЖИЕ ДУШИ

Твёрдо стоять в одном духе, однако, — это оборонительная, а не наступательная мера. Как мы отмечали, без наступления мы не сможем как следует обороняться. Поэтому, чтобы стоять в нашем духе, нам также нужно подвизаться, бороться с единой душой, единодушно. В то время как «в духе» означает сферу, «единодушно», то есть «с одной душой», подразумевает орудие. Сфера — наш дух, но орудие — душа.

Способности нашей души можно уподобить оружию, используемому на войне. Нам нужно бороться этим оружием души. Не думайте, что достаточно просто быть в духе. Нет, нам также нужно упражняться в разуме, чувствах и воле. Мы должны быть вдумчивыми в разуме, полными ощущений в чувствах и сильными в воле. Тогда у нас будет мощное оружие для борьбы.

Некоторые, на первый взгляд, духовные люди, в душе подобны медузе. Они очень слабы. Они не желают сражаться или бороться. Из этого видно, что у них нет необходимого оружия. Они очень отличаются от апостола Павла. Когда Павел стоял, он стоял в духе. Но когда он подвизался, он подвизался с очень сильной душой.

Наша проблема в том, что мы либо являемся слабыми и не используем способности своей души, либо впадаем в разногласия и боремся друг с другом, вместо того чтобы бороться с врагом. Те, кто слаб, подобны медузе. Они не только бесхребетные, но кажется, они совсем лишены костей. Желая быть «духовными», они всегда милы, добры и смиренны, никогда не борются своей душой за веру евангельскую. Другие, напротив, сражаются и борются, используя разум, чувства и волю. Но, ведя борьбу, они становятся раскольниками. Вместо того чтобы бороться с врагом, они борются против других святых. Вот почему Павел велит нам подвизаться, бороться единократно. Мы должны сражаться против врага единой душой.

Хотя быть едиными в духе довольно легко, единократно подвизаться труднее. В духе у нас есть совесть, общение и интуиция. Функции духа не вызывают проблем. Причина проблем между нами и другими святыми кроется в душе. Разум бывает беспокойным, чувства — разрушительными, а воля — упрямой. Сестёр обычно беспокоит один «исполи́н» — чувства, в то время как братьев беспокоят два «исполи́на» — разум и воля. Большинство мужчин сильны в своих представлениях и воле. Они не хотят неразумно

следовать за другими, а настаивают на своих чести и достоинстве. Сёстры, в основном, больше используют чувства, чем волю или разум. В результате их легко трогают чужие слезы. Какой бы образованной ни была сестра, она всё равно женщина, сильно подверженная своим чувствам. Это относится как к младшим, так и к старшим сестрам. Таким образом, наши проблемы лежат в душе — в разуме, воле (у братьев) и чувствах (у сестёр).

ПЕРЕЖИВАТЬ ХРИСТА, СТОЯ И ПОДВИЗАЯСЬ

Без сомнения, мы нуждаемся в призыве Павла подвизаться единомушно. В своей борьбе нам надо зорко следить за своими разумом, чувствами и волей. Нужно быть бдительными в отношении своих мыслей, ощущений и намерений. Нам не следует давать места своему природному разуму, воле и чувствам. Нельзя позволить им вмешаться в нашу единомышленную борьбу. Мы, борющиеся за интересы Бога, должны быть в одном духе и бороться с единой душой. Это ещё один способ переживать Христа. Стоять твёрдо — значит переживать Христа, подвизаться — тоже значит переживать Христа. Давайте же переживать Христа, твёрдо стоя в одном духе и подвизаясь единомушно.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ДЕВЯТОЕ

ПОДДЕРЖКА ВЕРУЮЩИМИ АПОСТОЛА

Тексты Писания: Флп. 2:1-4

Первые четыре стиха Послания к Филиппийцам 2 нужно рассматривать как одно длинное предложение. В стихах 1 и 2 говорится: «Итак, если есть какое утешение во Христе, если есть какая отрада любви, если есть какое общение духа, если есть какое милосердие и сострадательность, то дополните мою радость: имейте одни мысли [мыслите одно и то же — греч.], имейте ту же любовь, будьте единомысленны [мысля одно — греч.]». В стихах 1 и 2 Павел просил у филиппийцев утешения и отрады. Он умолял их дополнить его радость, если у них было для него утешение в Христе, отрада любви, общение духа и какое-либо милосердие и сострадательность.

Основное сказуемое в 2:1-4 — «дополните мою радость». Поскольку эта книга касается переживания Христа и наслаждения Христом, результат которых — радость, эта книга также наполнена радостью и ликованием (1:4, 25, 18; 2:17-18, 28-29; 3:1; 4:1, 4). Среди филиппийцев были разногласия в их мышлении (4:2), что беспокоило апостола. Поэтому он просил их мыслить одно и то же, даже одно, чтобы они дополнили его радость.

В 2:1-4 мы видим общение между верующими и апостолом. Движение в первой главе Послания к Филиппийцам одностороннее, оно направлено от апостола к верующим.

Теперь, во второй главе, мы видим движение от верующих к апостолу. Общение требует двустороннего движения. Это двустороннее движение предназначено для переживания Христа. Так как Павел был богат переживанием Христа, он мог рассказать верующим о своём переживании в первой главе. Это было его общение, направленное к ним. Теперь, во второй главе, он просит верующих в Филиппах ответить ему таким же общением.

Павел просил филиппийцев, чтобы они дополнили его радость, если у них было «какое утешение во Христе,... какая отрада любви,... какое общение духа, какое милосердие и сострадательность». Павел радовался о филиппийцах, но что-то мешало ему радоваться о них в полной мере. Павел как бы говорил: «Филиппийцы, я радуюсь о вас, но моя радость не полная. Среди вас есть что-то, что мешает мне радоваться в полной мере. Умоляю вас, дополните мою радость».

Послание к Филиппийцам 2:1-4 было, несомненно, написано человеком опытным и зрелым. Тон Павла нежен и мягок. Из-за того, что Павел написал эти стихи в такой манере, многие читатели понимают их с трудом. Это особенно относится к стиху 1. О чём Павел говорит в этом стихе? Почему он спрашивает, есть ли какое утешение в Христе, какая отрада любви, какое общение духа, какое милосердие и сострадание? Павел имел в виду, что если бы филиппийцы имели всё это для него, то они дополнили бы его радость. Если бы у них было хоть какое утешение, отрада, общение, милосердие и сострадание, они бы жаждали дополнить радость апостола Павла.

Молодой человек не смог бы произнести такие слова. Молодой человек сказал бы решительно и прямо: «Филиппийцы, вы любите меня? Если вы любите меня, то вы должны воодушевить меня». Его тон был бы резким, а не мягким. Тон и выражение Павла свидетельствуют о его зрелости. Он просил и умолял их откликнуться на его общение. Он предлагал им такое положительное общение в предыдущей

главе. Теперь он хотел, чтобы они ответили ему таким же общением. Такое ответное общение было бы поддержкой верующих апостола. Их утешение, отрада и милосердие поддерживали бы Павла в его заключении.

Хотя Павел был узником, он не думал о своём заключении. Напротив, он беспокоился об отношении верующих и о том духе, который у них был к нему. Ничто так не волновало апостола, как отрицательное отношение верующих к нему. Другими словами, Павла не беспокоило его заключение, его беспокоило отношение верующих в Филиппах. Он был очень взволнован их духовным состоянием. Поэтому он просил филиппийцев порадовать его. Павел нуждался в том, чтобы их утешение, отрада и общение были для него поддержкой. Если бы филиппийцы оказали ему такую поддержку, они бы дополнили его радость.

МЫСЛИТЬ ОДНО

Филиппийцы могли дополнить радость Павла, если бы они мыслили одно и то же и даже мыслили одно (2:2, греч.). Согласно контексту всей книги, «одно» относится к субъективному познанию и переживанию Христа (1:20-21; 2:5; 3:7-9; 4:13). Христос и только Христос должен быть центральностью и универсальностью всего нашего существа. Наши мысли должны быть сосредоточены на превосходстве познания Христа и переживании Христа. Всё остальное заставляет нас думать не так, как другие, и тем самым создаёт разногласия среди нас.

Находясь в заключении, Павел беспокоился о разногласиях среди филиппийцев. Святые в Филиппах были хорошими святыми, и церковь в этом городе была утверждена хорошо. Однако среди них были разногласия. Хотя они были едины в духе, у них не было единодушной борьбы. Хотя все они любили Господа, они не мыслили одно и то же. Это сильно печалило Павла. Из-за тяжести на сердце он просил

филиппийцев дополнить его радость, объединившись в душе и думая одно и то же.

ИМЕТЬ ОДНУ ЛЮБОВЬ

Одинаковое мышление и обладание одинаковой любовью связаны друг с другом. Из слов Павла в стихе 2 следует, что из-за раскольнических мыслей у филиппийских верующих была любовь разных уровней. У них не было одинаковой любви ко всем святым для сохранения единства.

Сегодня в церковной жизни у нас тоже может не быть одинаковой любви ко всем святым. Напротив, наша любовь разная. Одного брата мы любим больше, другого — меньше. Так как одного брата мы любим совсем немного, нам не хочется как-то служить ему. Но поскольку другого брата мы любим очень сильно, мы служим ему чересчур много и можем даже испортить его своей любовью. В церковной жизни у вас может быть любовь разных уровней к разным святым. В таком случае наша любовь не является единоклюпной. Когда мы любим одного брата, у нас одна душа, а когда мы любим другого — другая. В результате вместо практического единства будет разногласие.

В 2:2 Павел также говорит о единоклюпности. Из этого следует, что разногласия среди филиппийцев были вызваны разрозненностью в душе, тем, что они не мыслили одно в своём разуме, ведущей части души. Проблема была не с их духом, а с душой, особенно с разумом. Благодаря возрождению Христос был в их духе, но Он ещё не был полностью в их душе через преобразование. Только если Христос пропитал бы всю их душу, они могли бы стать единоклюпными в душе.

Филиппийцы были соединены в духе, но не были полностью соединены в душе. Если у нас разные уровни любви, это признак того, что мы не единоклюпны. Если мы соединимся в единоклюпности, у нас будет одинаковая любовь ко всем святым.

СОПЕРНИЧЕСТВО И ТЩЕСЛАВИЕ

В 2:3 и 4 Павел продолжает: «Ничего не делайте по любопрению [т.е. соперничеству — греч.] или по тщеславию, но по смиренномудрию почитайте один другого высшим себя. Не о себе [или: не о своём — греч.] только каждый заботься, но каждый и о других». Слова Павла о соперничестве и тщеславии, вероятно, указывают на то, что инакомыслящие филиппийцы поступали по соперничеству и тщеславию, которые вызывают разногласия среди верующих. Соперничество и тщеславие могут быть скрыты и среди нас. Даже когда мы свидетельствуем на церковных собраниях, нами может руководить тщеславие. Например, когда вы делитесь чем-то, не многие святые говорят «аминь». Но когда делится кто-то другой, святые часто откликаются на его слова, говоря «аминь». Вас такое положение вещей разочаровывает, и вы решаете никогда больше не делиться на собраниях. Таким образом, в свидетельствовании может выражаться соперничество. Даже когда мы делимся своими переживаниями Христа, в нас может скрываться чувство соперничества.

Некоторые братья советовали святым чаще говорить «аминь» более слабым верующим, чтобы подбодрить их, и реже — сильным святым. Такое поощрение просто питает плоть и укрепляет душу.

Я повторяю, что в церковной жизни может иметь место соперничество среди святых. Представьте, что несколько братьев пришли в церковную жизнь почти одновременно. Спустя какое-то время одного из них назначают старейшиной. Остальным это не понравится, они спросят, почему именно этого брата сделали старейшиной, хотя он пробыл в церковной жизни не больше их. Эти братья, скорее всего, не произнесут это вслух, но подобная мысль может возникнуть в их сердце.

Соперничество и тщеславие часто встречаются вместе. Где соперничество, там обычно и тщеславие. Почему вы расстраиваетесь, когда святые не говорят «аминь» вашему

свидетельству? Из-за тщеславия. Почему братья недовольны, когда определённого брата назначают старейшиной, а их нет? Также из-за тщеславия.

В 4:2 Павел говорит: «Умоляю Еводию, умоляю Синтихию мыслить то же о Господе». Я полагаю, что между этими сёстрами было соперничество, соревнование, скорее всего, из-за того, кто будет руководить. В результате они делали всё из соперничества и тщеславия.

Если бы среди филиппийских верующих не было соперничества и тщеславия, Павел не упомянул бы их в 2:3. Здесь Павел словно говорит: «Я прошу вас не делать ничего из соперничества и тщеславия. Это дополнит мою радость. Братья, меня беспокоит, что некоторые из вас действуют из соперничества. Я рад, что вы любите Господа и что вы стоите в Филиппах для свидетельства Господня. Я радуюсь, но моя радость ещё не полна. Она не может быть полной, пока среди вас существует соперничество. Более того, некоторые из вас тщеславны. Если у вас есть для меня какая отрада любви, пожалуйста, дополните мою радость — не делайте ничего из соперничества или тщеславия. Вместо этого в смиренномудрии почитайте других превосходнее себя».

Нелегко избавиться от соперничества и тщеславия, так как у нас есть природная склонность соревноваться с другими. В некоторых странах у детей воспитывают дух соревнования. В обществе соперничество царит повсюду. Однако в церковной жизни мы не должны соревноваться. Вместо соревнования мы должны считать других превосходнее себя.

СМИРЕННОМУДРИЕ

В 2:3 Павел говорит о смиренномудрии [т.е. о смирении разума]. Смиренномудрие — прямая противоположность как соперничества, так и тщеславия. Смиренномудрие, о котором говорит Павел, не является нашим природным смиренномудрием, это смиренномудрие Христа, показанное в стихах 7 и 8.

Заметьте, что Павел говорит о смиренномудрии, то есть о смирении разума. Ссылка на разум — это ещё одно указание на то, что разногласия среди филиппийцев были вызваны их непретворённым разумом. Им нужен был такой же разум, который был в Христе (2:5).

В 2:4 Павел говорит: «Не о себе [или: не о своём — греч.] только каждый заботься, но каждый и о других». Здесь «своё» относится к добродетелям и достоинствам. Нам следует заботиться не только о своих добродетелях и достоинствах, но и о добродетелях и достоинствах других.

НОРМАЛЬНОЕ ПЕРЕЖИВАНИЕ ХРИСТА

Мы не раз подчёркивали, что Послание к Филиппийцам посвящено переживанию Христа. Согласно этой книге, переживание Христа связано со взаимностью между апостолом и верующими. Когда мы читаем Послание, мы видим, что Павел осуществлял общение со святыми надлежащим образом. Во всех аспектах и со всех сторон его общение с ними было правильным. Филиппийцы, напротив, не были правы во всех аспектах своего общения с апостолом. Следовательно, со стороны апостола переживание Христа было нормальным. Но со стороны филиппийских святых переживание Христа не было нормальным целиком и полностью. По крайней мере, в чём-то оно было ненормальным.

Если мы рассмотрим Послание к Филиппийцам в целом, мы увидим, что переживание Христа подразумевает взаимность. Оно явно не является односторонним. Многие из сегодняшних христиан, однако, придерживаются ошибочного учения о том, что переживание Христа односторонне. Но факт состоит в том, что у нас не может быть нормального переживания Христа, если мы индивидуалисты. Переживание Христа зависит от Тела. А всё, что находится в Телe и связано с Телом, подразумевает взаимное общение. Переживание Христа, таким образом, требует взаимности. Если бы у апостола не было надлежащего общения со святыми, его

переживание Христа не было бы нормальным. Точно так же, если бы верующие не оставались в общении с апостолом, их переживание Христа было бы ненормальным. Из этого следует, что нормальное переживание Христа зависит от нашего отношения к апостолу. В этом вопросе нам надо проверить себя. Если наше отношение к апостолу неправильно, наше переживание Христа будет ненормальным. По тому же принципу, если апостола не интересуют его отношения с верующими, его переживание Христа будет ненормальным.

В Послании к Филиппийцам мы видим картину надлежащего общения между верующими и апостолом для нормального переживания Христа. Хотя филиппийские верующие любили Господа и были в церкви, их переживание Христа было ненормальным. Одной из причин этой ненормальности было то, что среди них были разногласия. Другая причина заключалась в том, что их отношение к апостолу, вероятно, не было совершенным. Если бы их отношение к Павлу было совершенным, они приняли бы его слова о том, чтобы мыслить одно и то же, иметь ту же любовь, быть единомышленными, мыслить одно, ничего не делать по соперничеству и по тщеславию, почитать других выше себя и учитывать добродетели и достоинства других. Если бы верующие приняли слова Павла и действовали бы согласно им, они стали бы уравновешенными и нормальными в переживании Христа.

В Послании к Филиппийцам, книге о переживании Христа и наслаждении Им, мы видим, что наслаждение Христом должно зависеть от Тела, зависеть от взаимности в общении. Если наше отношение к апостолу неправильно, мы также будем неправы по отношению друг к другу. Следовательно, наше отношение к апостолу является проверкой нашего состояния. Если наше отношение к нему неправильное, ситуация, скорее всего, ненормальная. В таком случае наше переживание Христа тоже будет ненормальным.

Сегодня среди христиан практически нет нормального переживания Христа. Напротив, их положение ненормально.

Надлежащее общение между апостолом и верующими нарушено до предела. Нам в Господнем восстановлении нужно получить озарение из Послания к Филиппийцам и милость и благодать от Господа, чтобы между верующими и апостолами была надлежащая взаимность.

Мы говорили, что в Послании к Филиппийцам видны отношение и дух Павла к верующим. Павел просил верующих также проявить к нему надлежащее отношение и дух, чтобы отношения между ними были нормальными. Надлежащее общение между верующими и апостолом — это залог нормального переживания Христа. Если наше отношение к апостолу будет надлежащим и наше общение с ним — правильным, мы будем знать, что мы переживаем Христа надлежащим образом.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ДЕСЯТОЕ

ПРИНЯТЬ ХРИСТА ЗА ОБРАЗЕЦ

Тексты Писания: Флп. 2:5-9, 12-13

В предыдущем сообщении мы рассмотрели призыв Павла к святым в Филиппах дополнить его радость. Этот призыв не ограничивается первыми четырьмя стихами второй главы, но включает первые шестнадцать стихов второй главы. Он завершается просьбой Павла содержать слово жизни, с тем чтобы в день Христов он мог похвалиться тем, что не тщетно подвизался и не тщетно трудился.

ДОПОЛНИТЬ РАДОСТЬ АПОСТОЛА

Чтобы дополнить радость апостола, нужно не просто надлежащее отношение. Предположим, что филиппийские верующие относились бы к Павлу очень положительно, уважали и очень любили его, но они не приняли бы его повеления о переживании Христа. Апостол всё равно не был бы рад, несмотря на то, что верующие так превосходно относились бы к нему лично. Единственное, что могло дополнить радость апостола, — это если бы святые приняли его слова о полном и нормальном переживании Христа.

В 2:2 (греч.) Павел просит святых мыслить одно и то же и даже мыслить одно. Если мы мыслим одно и то же, это значит, что наши умы заняты Христом и пропитаны Им. Наш разум должен быть занят Христом не просто объективно, доктринально, но и субъективно, в переживаниях, так, чтобы

мы позволяли Христу распространяться из нашего духа в наш разум и полностью завладеть нашим разумом, даже пропитывать наш разум Его разумом. Если наш разум пропитается разумом Христа, он будет полностью настроен на дух. Тогда мы станем людьми, полностью захваченными, пронизанными и пропитанными Христом. Если бы верующие в Филиппах находились в таком состоянии, Павел был бы весьма рад. Его радость о них была бы полной.

Повторяю, Павел не был бы рад, если бы филиппийцы просто хорошо относились к нему. Он хотел, чтобы они позволили Христу завладеть ими, и он страстно желал, чтобы они росли в жизни. Если бы верующие не позволяли Христу пропитывать их Собой, Павел бы волновался за них, как бы хорошо они при этом к нему ни относились. Павел желал, чтобы все святые были захвачены Христом и благодаря этому мыслили бы одно и то же.

ПРОПИТАННЫЕ ХРИСТОМ, ЧТОБЫ МЫСЛИТЬ ОДНО И ТО ЖЕ

Мы не сможем мыслить одно и то же, пока Христос не пропитает наш разум и не займёт наши мысли. Тогда мы само собой будем мыслить одно и то же и мыслить одно. Если Христос нас не пропитает, то не найдётся и двух человек, будь то даже муж и жена, которые смогут мыслить одно и то же. Тем не менее Павел призывал всю церковь в Филиппах мыслить одно и то же, и он ожидал, что они это смогут. Он умолял филиппийцев дополнить его радость, мысля одно и то же, если у них есть хоть какое утешение, отрада, любовь, милосердие и сострадание к нему. Но как может большая группа людей мыслить одно и то же? Снова мы подчёркиваем, что это возможно только тогда, когда верующие захвачены Христом и позволяют Ему пропитать всё их существо. Тогда и только тогда смогут они мыслить одно и то же.

Христос уникален, централен и универсален. Когда в наших переживаниях, а не просто в доктрине, Христос станет

нашей центральностью и универсальностью, тогда мы само собой будем мыслить одно и то же.

ПРОВЕРКА НА ТО, МЫСЛИМ ЛИ МЫ ОДНО И ТО ЖЕ

Чтобы проверить, действительно ли мы мыслим одно и то же, надо посмотреть, одинакова ли наша любовь, единодушны ли мы, свободны ли от соперничества и тщеславия, почитаем ли мы других выше себя, учитываем ли добродетели и достоинства других. Эти вопросы всегда будут проверкой для нас в том, насколько мы действительно захвачены Христом, до какой степени Христос завладел нами и пропитал нас Собой. Если Христос действительно владеет нами внутренне, наша любовь ко всем святым будет на одном уровне. Более того, мы будем соединены в душе, а наш разум будет занят познанием Христа, переживанием Христа, следованием за Христом и обретением Христа. В результате мы ничего не будем делать из соперничества или тщеславия, но вместо этого будем считать других выше себя и учитывать их добродетели и достоинства.

В этом сообщении мы рассмотрим 2:5-8. Эти стихи широко известны, по ним было сделано множество сообщений. Даже в детстве я слышал выступления по Посланию к Филиппийцам 2:5-8 о том, что Христос опустошил Себя и смирил Себя, спустившись с неба на землю. В большинстве сообщений по этим стихам их рассматривали обычным образом. Из-за этого нам довольно трудно вникнуть в эти стихи.

ХРИСТОС КАК ОБРАЗЕЦ ВНУТРИ НАС

В 2:5-8 Павел представляет нам Христа как образец. Этот образец не только объективный, но и субъективный. В молодости меня учили только объективному аспекту Христа как нашего образца. Мне говорили, что в Своей жизни на земле Христос установил образец и что мы должны идти по Его стопам. Установив для нас образец, Христос теперь молится

на небе, чтобы мы верно следовали Ему. Я полагаю, многие из нас слышали учение о Христе как образце.

Здесь мы должны выяснить, где находится Христос, который является нашим образцом. Где Он: на небе или в нас? Из стиха 9 ясно видно, что Бог превознёс Христа. Следовательно, как наш образец, Христос, несомненно, находится на небе. Он был вознесён к высочайшей точке вселенной, туда, где находится Бог. Это связано с объективным аспектом образа. Но если бы Христос был только на третьем небе объективно, то как смогли бы мы сегодня принимать Его за образец? Как смогли бы мы, находясь на земле, следовать за тем, кто превознесён и теперь на небе? Это было бы невозможно. Чтобы мы приняли Христа за образец, этот образец должен быть субъективным.

Совершать своё спасение

В стихе 12 указывается, что этот образец субъективен: «Итак, возлюбленные мои, как вы всегда были послушны, не только в присутствии моём, но гораздо более ныне во время отсутствия моего, со страхом и трепетом совершайте своё спасение». Как можем мы совершать своё спасение? Если бы мы могли совершить своё спасение, разве не сделалось бы спасение зависимым от наших собственных дел? Например, я упал в яму и кто-то вытащил меня оттуда. Это спасение. Но если мне удалось выбраться самому, это не спасение, а моя собственная работа. Поскольку спасение не от дел, а от благодати, то что имеет в виду Павел, призывая нас совершать своё спасение? Если бы мы первыми произнесли такие слова, нас обвинили бы в ереси.

Ключ к пониманию слов Павла заключается в значении спасения в этом стихе. Спасение здесь не является спасением от огненного озера. Оно относится к тому, что Павел сказал о спасении ранее в этом Послании. Слово «итак» в стихе 12 указывает на то, что сказанное Павлом в этом стихе вытекает из его предыдущих высказываний. Совершение спасения —

это результат принятия Христа за наш образец, показанный в предыдущих стихах. Как наш образец, Христос есть наше спасение. Однако это спасение нужно совершить нам самим.

Чтобы это стало нашим переживанием, образец должен быть для нас как объективным, так и субъективным. Если он будет только объективным, он не сможет быть спасением, которое совершаем мы. Спасение здесь — это не спасение, которое мы получаем; это спасение, которое мы совершаем. Спасение, которое мы получаем, представляет собой спасение от Божьего осуждения и огненного озера. От нас не требуют совершать такое спасение. Спасение здесь, в Послании к Филиппийцам, — это спасение иного рода, или другой степени. Оно выше, чем упомянутое в Деяниях 16:31, где апостолы сказали темничному стражу, что он и его дом спасутся, если он поверит в Господа Иисуса Христа. Спасение в 2:12 на самом деле является живой Личностью. Эта Личность — тот Христос, которого мы живём, переживаем и которым мы наслаждаемся. Только объективный образец не смог бы стать таким спасением. Тот факт, что спасение является живой Личностью и что эта Личность — наш образец, свидетельствует о том, что этот образец не только объективен, но и субъективен.

Переживать Христа субъективно

Мы можем сказать, что образец и субъективен, и объективен ещё и потому, что Послание к Филиппийцам является книгой о переживании Христа. Всё, что связано с духовным опытом, должно быть субъективным. На основании этого принципа, а также контекста Послания к Филиппийцам в целом, Христос как образец является не только объективным, но и субъективным, предназначенным для нашего переживания.

Бог действует в нас

Более того, сказав о совершении нашего спасения, Павел продолжает: «Потому что Бог производит в вас и хотение и

действие по Своему благоволению» (2:13). Слова «потому что» в начале стиха 13 указывают на то, что Божье действие в нас связано с нашим совершением спасения со страхом и трепетом. Бог действует в нас, производя как хотение, так и действие по Своему благоволению. Безусловно, действие в стихе 13 относится к совершению в стихе 12. Мы можем признать, что не в состоянии совершить своё спасение. Да, в самих себе мы не способны. Но Бог, действующий в нас, способен. Поскольку Он производит в нас как хотение, так и действие, мы можем совершить своё спасение. Слова Павла о том, что Бог действует в нас, являются дальнейшим указанием на то, что образец и субъективен, и объективен. В доктринальном смысле образец объективен; в переживании он очень субъективен.

Взаимодействие, а не подражание

В Послании к Филиппийцам 2 Павел не призывает нас принять объективного Христа за образец и подражать Ему. Эту практику рекомендует книга «Подражание Христу». Подобные попытки подражать Христу похожи на попытки обезьяны подражать человеку. Мы не должны изымать стихи с 5 по 8 из контекста. Рассматривая их в контексте, мы видим, что образец — наше спасение и что это спасение есть Сам Бог, действующий в нас, чтобы спасти нас практически. Хотя в самих себе мы не можем совершить своё спасение, Тот, кто способен, теперь действует в нас, чтобы мы внутренне хотели совершить его и внешне его совершали. От нас требуется взаимодействовать с Ним. Когда мы взаимодействуем с действием Бога в нас, мы принимаем Христа как образец.

УМ, КОТОРЫЙ В ХРИСТЕ

Теперь давайте рассмотрим стихи с 5 по 8 подробнее. В стихе 5 Павел говорит: «Ибо в вас должны быть те же чувствования [тот же ум — греч.], какие и во Христе Иисусе».

Греческие слова, которые мы перевели как «в вас должен быть тот же ум», можно также перевести «думайте об этом». Слово «это» относится к почитанию других и заботе о них в стихах 3 и 4. Такие мысли, ум, отношение были также в Христе, когда Он уничтожил Себя Самого, приняв образ раба, и смирил Себя, сделавшись подобным человекам (ст. 7-8). Чтобы иметь такой ум, нам нужно быть едиными с Христом в Его внутренних частях (1:8, греч.). Чтобы переживать Христа, нам нужно быть едиными с Ним до такой степени — в Его нежном внутреннем чувстве и в Его мыслях.

ШАГИ СМИРЕНИЯ ХРИСТА

В стихе 6 говорится: «Он, будучи образом Божиим, не почитал хищением быть равным Богу», то есть Он не почитал равенство с Богом драгоценностью или сокровищем, которое стоит похитить. Греческое слово, переведённое «будучи», означает «существуя с начала». Оно подразумевает вечное существование Господа в прошлом.

Слово «образ» относится к выражению, а не к внешнему виду Божьего существа (Евр. 1:3). Образ тождественен сущности и природе Личности Бога и поэтому выражает Его сущность и природу. Это слово указывает на божество Христа.

В стихе 6 Павел говорит, что Христос не почитал равенство с Богом драгоценностью. Хотя Господь был равен Богу, Он не считал это равенство сокровищем, которое стоит похитить и удерживать. Наоборот, Он отложил образ (но не природу) Бога и опустошил Себя Самого, приняв образ раба.

Опустошил Себя Самого и принял образ раба

В стихе 7 далее говорится, что Христос «уничтожил [или: опустошил — греч.] Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным человекам». Когда Христос опустошил Себя, Он отложил то, чем Он обладал, — образ Божий. Слово «образ» в стихе 7 — то же слово, что и в стихе 6. В Своём

воплощении Господь изменил не Свою божественную природу, а только Своё внешнее выражение — поменял образ Божий на образ раба. Это не было изменением сущности; это было изменением статуса. Слово «сделавшись» указывает на вхождение в новый статус.

Сделавшись подобным человекам

Согласно стиху 7, Христос сделался «подобным человекам». Образ Божий подразумевает внутреннюю реальность божества Христа; подобие человекам означает внешний вид Его человечества. Внешне Он выглядел, как человек, но внутренне Он имел реальность божества.

Смирил Себя, быв послушным даже до смерти крестной

Стихи 7-8 продолжают: «И по виду став как человек; смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной». Когда Христос сделался подобным человекам, войдя в состояние человечества, люди находили, что Он выглядит так же, как и они. Слово «вид» подразумевает внешний облик, наружность. Облик Христа в Его человечестве казался людям видом человека.

Став по виду, как человек, Христос смирил Себя. Сначала Он опустошил Себя, отложив образ, внешнее выражение Своего божества, и сделался подобным человекам. Затем Он смирил Себя, став послушным даже до смерти. Христос был Богом и имел выражение Бога. Хотя Он был равным Богу, Он отложил это равенство и опустошил Себя, сделавшись подобным человекам. Это указывает на то, что Он стал человеком через воплощение. Затем, став по облику человеком, Он смирил Себя. Это значит, что Он не настаивал ни на чём, когда был человеком. Наоборот, Он смирил Себя даже до смерти на кресте. Таков Христос как наш образец.

Его смирение было дальнейшим шагом Его опустошения. Смирение Христа проявляет Его самоопустошение. Смерть

на кресте была высшей точкой смирения Христа. Для иудеев она была проклятием (Втор. 21:22-23). Для язычников она была смертным приговором, который выносили злостным преступникам и рабам (Мф. 27:16-17, 20-23). Следовательно, она была позорной (Евр. 12:2).

Смирение Господа включает в себя семь шагов: опустошение Себя, принятие образа раба, становление подобным человекам, смирение Себя, послушание, послушание до смерти и послушание даже до смерти на кресте.

ЖИЛ РАСПЯТОЙ ЖИЗНЬЮ

Образец, представленный в этих стихах, теперь является жизнью в нас. Эта жизнь представляет собой то, что мы называем распятой жизнью. Семь шагов уничтожения Христа — это аспекты распятой жизни. Хотя у Христа было выражение божества, Он отложил это выражение. Но Он не отложил реальность Своего божества. Он отложил более высокий образ, образ Божий, и принял гораздо более низкий образ, образ раба. В этом Он опустошил Себя. Безусловно, это признак распятой жизни. Затем, став человеком и по виду став, как человек, Христос смирил Себя даже до смерти крестной. Это была целиком и полностью распятая жизнь.

Христос для нас — не только внешний образец; Он также — жизнь внутри нас. Будучи нашей внутренней жизнью, Он хочет, чтобы мы переживали Его и тем самым жили распятой жизнью. В этой распятой жизни нет места соперничеству, тщеславию или самовозвышению. Напротив, есть самоуничижение и самосмирение. Когда мы переживаем Христа и живём Христа, мы автоматически живём такой распятой жизнью. Это значит, что, когда мы живём Христа, мы живём Того, кто является образцом распятой жизни. Тогда мы тоже будем опустошать себя и смирять себя.

Если бы у нас не было распятой жизни внутри, мы никогда не смогли бы жить в соответствии с образцом, представленным в Послании к Филиппийцам 2. Только распятая

жизнь может жить по такому образцу. Если мы всё ещё делаем что-то из соперничества и тщеславия или всё ещё жаждем стать руководителями или старейшинами, мы не живём распятой жизнью. Мы не опустошаем себя и не смиряем себя. Однако у нас внутри есть жизнь, которая является действительно самоопустошающей и самосмиряющей жизнью. Такая жизнь никогда не хватается ни за что, как за сокровище. Вместо этого она всегда готова отложить положение и звание.

ТАКОЙ ОБРАЗЕЦ СТАНОВИТСЯ НАШИМ СПАСЕНИЕМ

Когда образец в Послании к Филиппийцам 2 становится нашей внутренней жизнью, он становится нашим спасением. Тогда мы спасаемся от соперничества и тщеславия. Если бы филиппийцы не захотели жить по этому образцу, они не смогли бы дополнить радость Павла. Он по-прежнему волновался бы из-за их соперничества и тщеславия. Но если бы они захотели жить распятой жизнью, жизнью, которая всегда опустошает себя и смиряет себя, не хватаясь ни за что, как за сокровище, у них было бы настоящее переживание Христа. Их переживание Христа как такого образца и внутренней жизни весьма бы порадовало апостола.

Если мы живём распятой жизнью, это свидетельство того, что у нас есть для апостола утешение в Христе, отрада любви, общение духа, милосердие и сострадание. Только живя распятой жизнью, мы можем сделать апостолов счастливыми и дополнить их радость. В темнице Павла не тревожило, как с ним обращались. Он беспокоился о том, примут ли верующие Христа за образец и будут ли они жить распятой жизнью. Таково было желание в сердце Павла, и только это дополнило бы его радость.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ОДИННАДЦАТОЕ

ПРЕВОЗНЕСЕНИЕ ХРИСТА

Тексты Писания: Флп. 2:9-11; Еф. 1:19-22; Деян. 2:36

В этом сообщении мы рассмотрим превознесение Христа (2:9-12). Превознесение Христа в 2:9 — это в действительности проявление силы воскресения. Сила воскресения всегда проявляется, если мы живём распятой жизнью. Согласно 3:10, Павел стремился познать силу воскресения Христа и участие в Его страданиях. В предыдущем сообщении мы отметили, что в 2:5-8 мы видим Христа как образец и что этот образец является распятой жизнью внутри нас. За распятой жизнью следует сила воскресения, которой Христос превознесён в наивысшей степени. В Библии сила, которая превознесла Христа, называется силой воскресения. Если мы живём распятой жизнью, мы познаём силу воскресения и участвуем в страданиях Христа.

ПЕРЕЖИВАТЬ ХРИСТА КАК НАШ ОБРАЗЕЦ

Вторая и третья главы Послания к Филиппийцам во многом параллельны. Во второй главе мы видим, что должны жить распятой жизнью для наслаждения силой воскресения. В третьей главе мы видим стремление Павла познать силу воскресения Христа. Нам следует принять распятую жизнь в 2:5-8 за образец, чтобы переживать силу воскресения, которая превознесла Христа на вершину вселенной. Переживание Христа как образца распятой жизни и переживание силы

воскресения, которая превозносит Его, бесконечно. День за днём нам нужно жить распятой жизнью. Это значит жить Христа как наш образец. В нашей жизни не должно быть соперничества и тщеславия, вместо этого нам следует жить жизнью самоопустошения и самосмирения. Вот что значит жить распятой жизнью. Посредством этой жизни мы входим в силу воскресения, которой превознесён Христос. Как Павел сам говорит в третьей главе, он считал, что не пережил этого полностью. Он по-прежнему стремился познать, пережить силу воскресения Христа и участие в Его страданиях.

Сегодня в Господнем восстановлении есть насущная потребность переживать Христа как образец. Нам отчаянно нужно переживать Его как свою распятую жизнь. Такая жизнь полностью противоположна жизни соперничества и тщеславия. В церковной жизни мы либо принимаем за образец распятую жизнь, либо автоматически живём жизнью соперничества и тщеславия. Третьего не дано. Если мы не примем за образец распятую жизнь, мы будем автоматически жить в соперничестве и тщеславии. Этот вопрос чрезвычайно важен. Нам нужно быть честными с самими собой и серьёзно подумать о той жизни, которой мы живём в церкви. Если вы оглянетесь на время, проведённое в церковной жизни, вы увидите, что всякий раз, когда вы не принимали за образец распятую жизнь, вы жили жизнью соперничества и тщеславия.

Ничто так не тревожило апостола Павла, как известия о том, что святые в Филиппах живут в тщеславии. Он очень заботился о том, чтобы они жили распятой жизнью. Как мы увидели, эта жизнь есть Сам Христос как Тот, кто опустошил Себя и смирил Себя. Принятие такой распятой жизни за образец открывает ворота воскресения и приводит нас в силу воскресения. Превознесение, которое от Бога, никогда не придёт путём соперничества или тщеславия. Чем больше мы стремимся к тщеславию, тем позорнее будет наше состояние. Стремиться к тщеславию — вовсе не слава, это позор. Точно

так же, если мы соперничаем с другими, мы в результате никогда не добьёмся превознесения. Мы неизбежно скатимся вниз. Самая высокая жизнь на земле — это распятая жизнь. Всякий раз, когда мы живём распятой жизнью, Бог приводит нас в силу воскресения, и в этой силе мы будем превознесены.

За те годы, что я пробыл в церковной жизни, я много раз видел людей, соперничавших друг с другом из-за своего тщеславия. Все без исключения, кто вовлекался в такое соперничество, скатывались вниз. Как глупо соперничать в церковной жизни! Мы должны бояться этого больше, чем боимся змей. Когда вы соперничаете с другими, вне всяких сомнений, вы живёте в своём «я». Мы должны осудить соперничество и отвергнуть его.

Более того, никто из нас в церковной жизни не должен держаться какой бы то ни было личной позиции. Конечно, мы должны твёрдо стоять за Господне свидетельство. Однако нам нельзя требовать для себя никакой должности, звания или положения. Такие требования никогда не приведут нас в силу воскресения.

В церковной жизни я видел не только тех, кто соперничал из-за своего тщеславия, но также и многих святых, которые приняли за образец распятую жизнь. В конце концов эти святые вошли в силу воскресения, где они переживали Божье превознесение.

Я искренне надеюсь, что никто из святых в церковной жизни сегодня не будет искать славы для себя. Вместо поиска славы мы должны искать Христа и только Его. Тогда мы будем переживать распятую жизнь.

Я полагаю, что в церкви в Филиппах две сестры, Еводия и Синтихия, соперничали друг с другом из-за положения или из-за тщеславия. Иначе Павлу не пришлось было бы умолять их «мыслить то же о Господе» (4:2). Если бы в этой церкви не было проблемы с соперничеством, Павлу не пришлось бы говорить в 2:3: «Ничего не делайте по любопрению [т.е.

соперничеству] или по тщеславию». Так как среди святых в Филиппах было соперничество из-за тщеславия, Павлу было необходимо представить Христа как образец распятой жизни. Павел представляет этот образец именно в Послании к Филиппийцам, а не в других книгах, потому что соперничество из-за тщеславия, несомненно, было проблемой в Филиппах. Поскольку некоторые святые искали славы для себя, там появилось соперничество. Поэтому Павел показал им, что у Христа, Сына Божьего, было очень высокое положение. Он обладал самым образом Божиим и имел право быть равным Богу. Тем не менее Он не считал равенство с Богом чем-то, что стоит похитить, а опустошил Себя, приняв образ раба, сделавшись подобным человекам. Затем, находясь в облике человека, Он смирил Себя и был послушным даже до смерти крестной. Тем святым в Филиппах, которые искали для себя положения и званий, безусловно, нужно было жить, принимая Христа за образец распятой жизни.

Мы вынуждены признать, что соперничество из-за тщеславия, которое было среди святых в Филиппах, можно найти и во многих поместных церквях сегодня. Безусловно, среди христиан вне Господня восстановления соперничество из-за тщеславия встречается очень часто. Но что можно сказать о нас в церквях? В некоторой степени такое соперничество существует и среди нас. Поэтому нам необходимо слово Павла о Христе как нашем образце. Нам нужно получить озарение и принять эту распятую жизнь за образец, чтобы пережить силу воскресения. Если мы будем жить распятой жизнью, мы войдём в силу воскресения, и эта сила превознесёт нас.

Однако нам надо быть осторожными и не принять это слово о распятой жизни, силе воскресения и превознесении Божьем как почву для поисков славы. Нельзя стремиться даже к истинной славе как к чему-то вне Христа. Не ищите никакой другой славы, кроме Самого Христа. Нам нужно сказать: «Господь, я хочу только Тебя. Я не ищу никакого

превознесения или славы». Приняв за образец распятую жизнь, мы будем переживать силу воскресения. Эта сила воскресения — Сам Христос. Христос — не только распятая жизнь, Он также сила воскресения.

Часто святые жалуются на свои слабости. Всякий раз, когда мы не принимаем за образец распятую жизнь, мы слабы. Если вы слабы в своей семейной жизни, повседневной или церковной жизни, это показывает на то, что вы не принимаете распятую жизнь и, следовательно, не пребываете в силе воскресения. Повторяю: воротами, через которые мы входим в силу воскресения, является распятая жизнь. Павел надеялся, что святые в Филиппах будут жить распятой жизнью и затем переживать силу воскресения.

ПРЕВОЗНОСИТЬ ХРИСТА В НАШИХ ПЕРЕЖИВАНИЯХ

Моя забота в этом сообщении — связать превознесение Христа с нашими духовными переживаниями. Бог уже превознёс Христа, а вы? Христос превознесён во вселенной, но превознесён ли Он в вас? Проблема состоит в том, что Христос превознесён везде, кроме вас. По этой причине у меня нет заботы говорить об объективном превознесении Христа, меня интересует применение этого превознесения к нашему субъективному переживанию. Христос не может быть превознесён в нас, пока мы не примем Его как распятую жизнь, чтобы Он был образцом нашей повседневной жизни.

Не забывайте, что Послание к Филиппийцам — это книга о переживании Христа. Следовательно, даже превознесение Христа в этой книге связано с нашим переживанием. В молодости меня учили о превознесении Христа. Однако я не видел превознесения Христа в жизни верующих. Оно было в основном учением из Библии. Нам нужно переживать Христа до такой высокой степени, что в нашей жизни Он был бы превознесён. Не смотрите на превознесение Христа только объективно. Точно так же как нам нужно переживать

Христа, который опустошил и смирил Себя, так нам нужно переживать и Христа, который был превознесён. Бог уже превознёс Христа во вселенной, но теперь нам остаётся превознести Его в своей личной вселенной, в нашей повседневной жизни, семейной жизни и церковной жизни.

Павел желал, чтобы святые в Филиппах превозносили Христа в своей повседневной жизни. Если бы верующие сделали это, они бы дополнили радость Павла. Павел не хотел, чтобы святые просто хорошо относились к нему. Он надеялся, что верующие будут переживать Христа как распятую жизнь, а затем будут переживать Христа в Его превознесении. Превознесение Христа должно происходить в нашей повседневной жизни.

ВЫСШИЙ УРОВЕНЬ СПАСЕНИЯ

Доказательство того, что Павел считал превознесение Христа не только объективным во вселенной, но также субъективным и доступным для переживания в нашей повседневной жизни, мы находим в стихе 12. Рассказав о распятой жизни в стихах с 5 по 8 и о превознесённой жизни в стихах с 9 по 11, Павел говорит в стихе 12: «Итак, возлюбленные мои, как вы всегда были послушны, не только в присутствии моём, но гораздо более ныне во время отсутствия моего, со страхом и трепетом совершайте своё спасение». Слово «итак» указывает на то, что сказанное Павлом в стихе 12 является итогом принятия Христа за образец распятой жизни, описанное в предыдущих стихах. Из этих слов следует, что распятая жизнь Христа должна быть нашим переживанием. Также и превозносящая жизнь Христа должна стать нашим переживанием. С одной стороны, мы можем говорить о превознесённой жизни Христа; с другой стороны, — о Его превозносящей жизни. Какое бы выражение мы ни использовали, в 2:9-11 мы видим жизнь превознесения. Такая жизнь должна быть частью спасения, совершаемого нами. Основными элементами спасения в стихе 12 являются Христос как

распятая жизнь и Христос в Его превознесении. Таким должно быть спасение, которое мы совершаем посредством действия в нас Бога.

Безусловно, превознесение Христа является высшим уровнем нашего спасения. Мы должны быть не просто спасёнными людьми, но людьми превознесёнными силой воскресения Христа. Когда Павел говорил о превознесении Христа, его целью была не просто передача объективной доктрины. Как и все остальные положения, рассмотренные в этой книге, этот вопрос связан с христианским переживанием. Нам нужно переживать Христа в Его смирении. Это значит, что нам нужно переживать Его как опустошающего Себя и смиряющего Себя Христа. Теперь Христос превознесён Богом на вершину вселенной и нам нужно переживать Его в Его превознесении. О, да откроет Господь наши глаза на то, что мы гораздо ниже Его уровня спасения! Уровень спасения, совершаемого нами, должен быть таким высоким, чтобы оно включало в себя превознесение Христа. Превознесение Христа должно быть нашим окончательным переживанием в спасении. Для этого нужно, чтобы Христос был не только нашей распятой жизнью, но также нашей превознесённой жизнью в силе воскресения. Та самая сила, которая превознесла Его во вселенной, является силой, которая превозносит Его в нас. Эта сила — не что иное, как обильное снабжение Духа Иисуса Христа.

В Послании к Филиппийцам Павел использует различные термины, относящиеся к одной и той же действительности. Обильное снабжение Духа Иисуса Христа — это та самая сила, которая превозносит Христа. Это также сила воскресения в 3:10 и сила, о которой сказано в 4:13, где Павел говорит: «Всё могу в укрепляющем меня (Иисусе) Христе». То, что укрепляет нас, — и есть сила воскресения, превозносящая сила и обильное снабжение Духа Иисуса Христа. Эта сила достаточна, чтобы дать нам возможность совершать своё спасение в соответствии с высшим уровнем.

Когда мы достигнем этого уровня, мы будем более чем победителями.

Стихи с 12 по 16 являются толкованием стихов с 5 по 11. Это значит, что слово «итак» включает всё, что Павел рассматривает в стихах с 12 по 16. Следовательно, для толкования и раскрытия 2:5-11 нужно рассмотреть 2:12-16.

ВЫСОЧАЙШЕЕ ИМЯ

В Послании к Филиппийцам 2:9 говорится: «Посему и Бог превознёс Его и дал Ему имя выше всякого имени». Господь смирил Себя в высшей степени, но Бог превознёс Его до самой вершины. Имя, о котором говорится в этом стихе, — это имя Иисуса, что видно из следующего стиха. Со времени вознесения Господа на этой земле не было имени выше имени Иисуса. Бог превознёс Иисуса, настоящего человека, сделав его Господом всего. Следовательно, если мы призываем: «О Господь Иисус» — это абсолютно правильно. Нам нужно открыто исповедывать имя Господа. Какая слава — поклоняться Господу, призывая Его имя! На самом деле в Новом Завете не сказано, что нам следует поклоняться Христу, но есть ясное указание на то, что мы должны призывать имя Господа.

Когда Павел был Савлом из Тарса, он получил власть от первосвященников вязать тех, кто призывал имя Иисуса. Сегодня нам противостоят из-за призывания имени Господа Иисуса. Но чем больше нам противостоят и чем больше на нас нападают, тем больше нам нужно призывать Его имя. В результате Господнего превознесения Ему дано имя, которое выше всякого имени. Никогда в истории не было имени выше имени Господа Иисуса. Высочайшим именем во вселенной, величайшим именем является имя Иисуса.

В стихах 10 и 11 Павел продолжает говорить: «Дабы пред именем [букв. — в имени] Иисуса преклонилося всякое колено небесных, земных и преисподних, и всякий язык исповедал, что Господь Иисус Христос в славу Бога Отца».

Имя является полным выражением того, чем является Иисус Христос в Его Личности и работе. Слова «в имени» означают в области и элементе всего, чем является Господь. Именно так мы поклоняемся Господу и молимся Ему.

Мы должны не только призывать имя Господа Иисуса, но также преклонять свои колени в Его имени. Вот что значит поклоняться Ему.

В стихе 10 видим три уровня вселенной: небо, землю и преисподнюю. «Небесные» — это ангелы; «земные» — это люди; а «преисподнии» — это мёртвые. Наступит день, когда все на всех уровнях преклонят колени и исповедуют, что Иисус Христос есть Господь. Открыто исповедовать, что Иисус Христос есть Господь, — значит призвать Господа (Рим. 10:9-10, 12-13). Бог сделал Господа Иисуса как человека Господом в Его вознесении (Деян. 2:36). Поэтому каждый язык должен исповедать, что Он — Господь. Это исповедание — в славу Бога Отца. Греческое слово, переведённое как «в», значит «имеет своим результатом». Наше исповедование Иисуса Господом имеет своим результатом славу Бога Отца. Это великий конец всего того, чем Христос является и что Он сделал в Своей Личности и работе (1 Кор. 15:24-28).

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ДВЕНАДЦАТОЕ

СОВЕРШАТЬ СВОЁ СПАСЕНИЕ

Тексты Писания: Флп. 2:12-16; Еф. 2:5-8; 2 Кор. 13:3А, 5; Рим. 8:11; Еф. 1:5

В Послании к Филиппийцам 2:10 и 11 говорится: «Дабы пред именем [букв. — в имени] Иисуса преклонилось всякое колено небесных, земных и преисподних, и всякий язык исповедал, что Господь Иисус Христос в славу Бога Отца». Мы увидели, что имя является полным выражением совокупности того, чем является Господь Иисус в Своей Личности и работе. В имени Иисуса преклонится всякое колено, и всякий язык открыто исповедует, что Иисус Христос есть Господь. Это подразумевает призывание имени Господа. Когда мы призываем имя Господа, у нас есть реальность преклонения колен пред Ним. Слово Павла о преклонении колен в стихе 10 и исповедании в стихе 11 подразумевает, что, преклоняя колени пред Господом, мы призываем Его имя. Мы открыто исповедуем имя Господа, призывая Его.

Мы неоднократно говорили, что Послание к Филиппийцам — это книга о переживании Христа. Призывание имени Господа Иисуса — это способ переживать Его и наслаждаться Им. Многие из нас могут засвидетельствовать, что, до того как мы начали призывать Его имя, у нас было немного переживания Господа и наслаждения Им. Но когда мы призываем имя Господа, мы самопроизвольно упражняем свой дух и тем самым касаемся Господа, живущего в нашем

духе. Как животворящий Дух в нашем духе, Господь является свежим духовным воздухом для нашего наслаждения и переживания. Мы воодушевляем всех тех, кто недавно пришёл в церковную жизнь, призывать имя Господа. Многие из нас могут засвидетельствовать, насколько мы наслаждаемся Им, призывая Его имя. Глубоко дышать свежим воздухом полезно для очищения нашего организма, так же и нам необходимо глубоко дышать духовным воздухом. Призывая имя Господа, мы можем всколыхнуться и даже загореться в духе. Давайте все научимся призывать: «О Господь Иисус» — из глубины нашего существа. Так мы будем поклоняться Господу и открыто исповедовать Его.

В этом сообщении мы рассмотрим вопрос о совершении нашего спасения. В 2:12 Павел говорит: «Итак, возлюбленные мои, как вы всегда были послушны, не только в присутствии моём, но гораздо более ныне во время отсутствия моего, со страхом и трепетом совершайте своё спасение». Совершать своё спасение — значит осуществлять его, доводить его до полного завершения. Мы получили Божье спасение, у которого есть своя наивысшая точка, — мы будем превознесены Богом в славе, как был превознесён Господь Иисус (ст. 9). Нам нужно осуществлять это спасение, доводить его до полного завершения с помощью нашего безусловного послушания со страхом и трепетом. Мы получили это спасение верой. Теперь мы должны осуществлять его послушанием. Оно подразумевает подлинное единство в нашей душе (ст. 2). Спасение получают верой раз и навсегда; но его осуществление — дело всей нашей жизни.

В стихе 12 Павел велит нам совершать своё спасение со страхом и трепетом. Страх — это внутреннее побуждение; трепет — это отношение, выраженное внешне.

В стихе 13 Павел продолжает: «Потому что Бог производит в вас и хотение и действие по Своему благоволению». «Потому что» в начале этого стиха объясняет причину, по которой нам нужно быть послушными всегда. Она заключается

в том, что Бог действует в нас. В домостроительстве Божьем у нас есть Господь Иисус как наш образец (ст. 6-11), как уровень нашего спасения (ст. 12), а также есть Бог, производящий в нас и хотение, и действие, чтобы осуществить наше спасение и довести его до полного завершения. Мы не сами осуществляем его, но Бог действует в нас, выполняя его. Единственное, что требуется от нас, — это быть послушными внутреннему действию Бога. Хотение, о котором здесь говорит Павел, — внутреннее, в то время как действие — внешнее.

В стихах 12, 13, 15 и 16 мы видим четыре удивительные вещи: спасение (ст. 12), действие Бога в нас (ст. 13), светила (ст. 15) и слово жизни (ст. 16). Спасение в стихе 12 — это в действительности сам Бог, действующий в нас в стихе 13. Производящий в нас и хотение, и действие по Своему благоволению Сам является нашим спасением. Мы, верующие, являемся Божьими детьми, детьми Того, кто действует в нас. Поскольку мы — дети Божьи, у нас, несомненно, есть божественная жизнь и божественная природа (2 Пет. 1:4). Может ли ребёнок не иметь жизни и природы отца? Невозможно родиться от человека и не иметь жизни и природы этого человека. По тому же принципу невозможно быть истинными детьми Божьими, рождёнными от Него, и не иметь Его жизни и природы. Мы действительно рождены от Бога, а не просто усыновлены Им.

Когда мы говорим, что у нас как детей Божьих есть жизнь и природа нашего Отца, нас обвиняют в том, что мы учим так называемой «эволюции в Бога». Мы ни в коем случае не утверждаем, что человек эволюционирует в Божество. Однако мы действительно учим в соответствии со Словом Божьим, что, как истинные верующие в Христа, мы испытали божественное рождение. Бог действительно родился в нас, и поэтому у нас есть Его жизнь и природа. Мы все можем похвалиться своим рождением, но не первым, а вторым, божественным, рождением, которое сделало нас детьми Божьими.

Так как мы — дети Божьи с жизнью и природой Бога, мы сияем как светила в мире. Греческое слово, переведённое как «светила» в 2:15, означает светила, отражающие свет солнца. Каждое дитя Божье — это камень, отражающий свет, исходящий от Христа, уникального Сына Божьего. Во вселенной есть только один источник света, и этот источник — Бог. Будучи такими светилами, мы также держим слово жизни.

Эти четыре важных вопроса очень субъективны и требуют переживания. Мы получили спасение, которое есть Сам Бог. Теперь Бог, который реален в нашем переживании как наше субъективное спасение, действует в нас. Он не дремлющий, пассивный или праздный. Он действует в нас, заряжая нас энергией. Как удивительно, что мы родились от этого заряжающего Бога! Следовательно, у нас есть Его заряжающая жизнь и природа. Мы — энергичные дети заряжающего Бога! Самопроизвольно мы отражаем свет, исходящий от Бога как вселенского источника. Среди неправого и развращённого рода мы сияем как светильники, как светила в мире. Поэтому мы можем предлагать слово жизни окружающим. Вот что значит принимать Христа за образец и совершать своё спасение.

Если бы верующие в Филиппах совершали своё спасение, они бы очень порадовали Павла. Если бы все святые во всех церквях совершали своё спасение в соответствии с положениями в этих стихах, все служащие в церквях, апостолы и старейшины, были бы счастливы. Совершать наше спасение — значит иметь подлинное переживание Христа и наслаждение Им.

1. ПОЛУЧИЛИ СПАСЕНИЕ ВЫСОЧАЙШЕГО УРОВНЯ

В Послании к Ефесеям 2:5 Павел говорит, что мы спасены благодатью. В Послании к Ефесеям 2:8 он заявляет: «Благодатью вы спасены чрез веру». Совершенно верно, что мы спасаемся только благодатью через веру. Без благодати нам невозможно спастись. Многие христиане сегодня

совершенно справедливо подчёркивают тот факт, что спасение даётся только благодатью. Но, хотя они подчёркивают спасение благодатью, им не указывают степень Божьего спасения. Согласно Посланию к Ефесянам 2, спасение Божье приводит нас на небеса. Это значит, что мы получили спасение высочайшего уровня. Мы спасены благодатью, чтобы быть на небесах с Христом (Еф. 2:6).

Хотя многие христиане отмечают, что мы спасены от греха, в Послании к Ефесянам 2 также говорится, что мы спасены от смерти, так как Бог оживил нас, воскресил с Христом и посадил в Нём на третьем небе. В этом сообщении я хочу отметить не то, что мы спасены благодатью. Я хочу подчеркнуть степень и уровень спасения Божьего. Мы были спасены благодатью Божьей, чтобы быть с Христом на небесах.

II. НЕОБХОДИМОСТЬ СОВЕРШАТЬ ЭТО СПАСЕНИЕ

В Послании к Филиппийцам 2:12 Павел ясно говорит, что нам необходимо совершать своё спасение со страхом и трепетом. Получить спасение — это одно, а совершать его — другое. Совершать спасение — не значит исполнить его. Это значит осуществлять полученное спасение через непрерывное послушание.

Слово Павла о послушании в стихе 12 соответствует тому, что он ранее сказал о послушании Христа (ст. 8). Поражающим аспектом Христа как нашего образца является Его послушание до смерти, даже до смерти крестной. Как Бог, Христос сначала сделал один крупный шаг, опустошив Себя, отложив выражение Своего божества. Затем, опустошив Себя и приняв образ человека, Он смирил Себя. Это самосмирение напрямую связано с послушанием. В Библии послушанию придаётся особое значение. Например, в Первой книге Царств 15:22 говорится, что послушание лучше жертвы. Мы, принявшие Христа за образец своего спасения, должны научиться всегда слушаться со страхом и трепетом. Внутри у

нас должен быть страх как побуждение, а снаружи у нас должен быть трепет как наше отношение, указание на то, что у нас нет уверенности в самих себе.

III. БОГ ДЕЙСТВУЕТ В НАС

Согласно стиху 13, Бог действует в нас. Наше спасение — это не просто акт; это живая Личность, Сам Троиственный Бог, действующий в нас. Бог, о котором Павел говорит в стихе 13, является Троиственным Богом — Отцом, Сыном и Духом. Согласно четырнадцатой главе Евангелия от Иоанна, Отец един с Сыном, а Сын един с Духом. Бог в Послании к Филиппийцам 2:13 — не только Отец, но Троиственный Бог. Он — Отец, а также Сын и Дух.

Чтобы доказать, что Бог в 2:13 — Троиственный Бог, нам нужно рассмотреть контекст всего Послания к Филиппийцам. В последнем стихе книги, 4:23, говорится: «Благодать Господа нашего Иисуса Христа со всеми вами [греч. — с вашим духом]». Конечно, Господь — Тот, чья благодать с нашим духом, — не отделён от Бога, действующего в нас. Сам Христос, который с нашим духом, и есть Бог, который действует в нас. Более того, в 1:19 (греч.) говорится об обильном снабжении Духа Иисуса Христа. Не может быть сомнения, что Дух, снабжающий нас, является Духом, населяющим нас. Но этого Духа нельзя отделить от Бога, действующего в нас. Если мы сопоставим все эти стихи и рассмотрим контекст книги в целом, то увидим, что Бог, действующий в нас, — это Троиственный Бог. Он Отец, Сын и Дух. Он Бог, который является Христом в нас (2 Кор. 13:3А, 5) и Духом, живущим в нас (Рим. 8:11).

В стихе 13 Павел говорит, что Бог производит в нас «и хотение и действие по Своему благоволению». В какой из наших частей происходит это хотение? Оно, конечно же, в нашей воле. Из этого следует, что Божье действие начинается с нашего духа и распространяется в наши разум, чувства и волю. Мы указали, что благодать Божья — с нашим духом.

Однако Бог, действующий в нас, чтобы породить в нас хотение, затрагивает не только наш дух, но и нашу волю. Следовательно, действие Бога должно распространяться из нашего духа в нашу волю.

Когда Бог производит внутри нас хотение, Он осуществляет Своё действие. Это соответствует Посланию к Римлянам 8, где мы видим, что Бог действует не только в нашем духе, но также в нашем уме и в конце концов в нашем физическом теле (ст. 6, 11). Мы хотим в своей воле, и мы действуем в своём теле. Троиный Бог действует в нас из нашего духа через нашу волю и затем в нашем физическом теле.

Действие Бога в нас предназначено для Его благоволения. Его благоволение — это сердечное желание Его воли (Еф. 1:5), состоящее в том, чтобы мы достигли вершины Его превосходного спасения.

У каждого живого существа есть благоволение. Это особенно относится к Богу. По этой причине Павел говорит о Божьем благоволении. Благоволение матери можно наблюдать в том, как она любит своего ребенка. Используя это как иллюстрацию Божьего благоволения, мы можем сказать, что оно состоит в том, чтобы любить нас так, чтобы Он был счастлив. Действие Бога в нас направлено на то, чтобы позволить нам достичь вершины Его превосходного спасения. Слава Ему за то, что мы теперь находимся в Божьем благоволении! Когда Он действует в нас, мы взаимодействуем с Ним, слушаясь Его.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ТРИНАДЦАТОЕ

ДЕРЖАТЬ ХРИСТА

Тексты Писания: Флп. 2:14-16

В этом сообщении мы рассмотрим 2:14-16. Эти стихи продолжают слова Павла о совершении нашего спасения. В стихе 12 Павел велит нам совершать своё спасение, а в стихе 13 говорит, что Бог действует в нас. Теперь, в стихе 14, Павел предостерегает нас: «Всё делайте без ропота и сомнения [или рассуждений — греч.]». Ропот исходит из наших чувств, чаще он встречается у сестёр; рассуждения — из нашего разума, чаще они встречаются у братьев. И то и другое мешает нам осуществлять спасение в полной мере, переживать Христа в высшей степени.

Из контекста видно, что, если мы ропщем или рассуждаем, мы непослушны. Послушание Богу повергает всякий ропот и всякие рассуждения. Чтобы совершать своё спасение, мы должны быть послушны Богу, действующему в нас. Он Сам — наше спасение, а наше послушание Ему является совершением нашего спасения. Сёстрам нужно осознать, что, когда они ропщут, они не слушаются действующего в них Бога. Также и братьям нужно увидеть, что, когда они предаются рассуждениям, они бунтуют против Того, кто действует в них. Только послушанием можно поразить ропот и рассуждения.

Слово Павла в 2:14 о ропоте и рассуждениях является дальнейшим указанием на то, что, когда Павел писал

Послание к Филиппийцам, он думал не о доктрине, а о переживаниях. Ропот и рассуждения — крупные факторы, мешающие нашей христианской жизни. Из своего опыта Павел знал, что, если мы хотим совершать своё спасение, нам нужно всё делать без ропота и рассуждений. Часто в важных вопросах мы не ропщем и не предаёмся рассуждениям. Но в мелочах мы склонны роптать и рассуждать. Любой ропот и рассуждения — это непослушание внутреннему действию Троидного Бога. Как же нам нужно, чтобы Господь спас нас от ропота и рассуждений!

В стихе 15 Павел продолжает: «Чтобы вам быть неукоризненными и чистыми, чадами Божьими непорочными среди строптивного и развращённого рода, в котором вы сияете, как светила в мире». Греческое слово, переведённое как «чтобы», значит «с той целью». Нам следует делать всё без ропота и рассуждений с той целью, чтобы быть неукоризненными и чистыми, непорочными чадами Божьими. Греческое слово, переведённое как «чистые», значит также «простые», «безыскусные», «бесхитростные», следовательно, «невинные» (Мф. 10:16). Корень его значит «несмешанный». Слово «неукоризненные» описывает наше внешнее поведение, а слово «чистые» — наши внутренние качества. Быть безыскусным — значит не быть дипломатом. Дипломатичный человек не может быть назван совершенно безыскусным. Если мы безыскусны, мы также бесхитростны и невинны.

В стихе 15 Павел говорит о чадах Божьих непорочных среди строптивного и развращённого рода. Как чада Божьи, мы имеем жизнь и природу Бога (2 Пет. 1:4). Будучи чадами Божьими с божественной жизнью и природой, мы — светила, отражающие свет солнца (Христа). Поэтому мы являемся непорочными среди строптивного и развращённого рода. Непорочность — это качество, состоящее из неукоризненности и чистоты вместе взятых. Греческое слово, переведённое как «развращённый», значит «вывернутый или искривлённый». Сегодняшнее поколение, несомненно, является

искривлённым и развращённым. В таком поколении мы должны сиять, как светила в мире.

В стихе 16 Павел продолжает: «Содержа слово жизни, к похвале моей в день Христов, что я не тщетно подвизался и не тщетно трудился». Греческое слово, переведённое здесь как «содержа», означает «держа наготове», «применяя», «преподнося», «предлагая». Нам, детям Божиим, нужно представлять слово жизни людям. Если бы филиппийские верующие делали это, Павел мог бы похвалиться в день Христов, что он не тщетно трудился. День Христов — это день второго пришествия Господа, также называемый «день Господень» (1 Фес. 5:2; 2 Фес. 2:2; 1 Кор. 1:8; 2 Кор. 1:14) и «оний день» (2 Тим. 1:18; 4:8). В этот день все верующие явятся пред судилище Христово, чтобы каждому получить то, что он заслуживает (2 Кор. 5:10; Мф. 25:19-30).

Как филиппийцы могли хвалиться Павлом в Христе, так и Павел хотел получить возможность хвалиться, радоваться и гордиться ими в день Христов. Он надеялся, что сможет хвалиться тем, что в отношении их он не тщетно подвизался и не тщетно трудился. Однако, когда Павел писал это Послание, он волновался, что его подвизание и труд могут оказаться тщетными. Действительно ли его труд был тщетен или нет, можно определить по делам верующих в Филиппах. Предположим, что верующие там делали бы всё без ропота и рассуждений, и поэтому были неукоризненными и чистыми, чадами Божиими непорочными среди строптивного и развращённого рода. Более того, предположим, что святые в Филиппах сияли, как светила в мире, и представляли слово жизни всем окружающим. В таком случае Павел мог бы радоваться и даже хвалиться во время пришествия Господня.

І. ЖИТЬ ХРИСТА, ВЫРАЖАТЬ ХРИСТА, СОВЕРШАТЬ СВОЁ СПАСЕНИЕ

Название этого сообщения — «Держать Христа». Держать Христа — значит жить Христа, выражать Христа и совершать

своё спасение. Как мы сказали, совершать своё спасение — значит быть послушными Троиственному Богу, который производит в нас и хотение, и действие по Своему благоволению. Здесь мы видим пять важных взаимосвязанных вопросов: совершение своего спасения, послушание Богу, житие Христа, выражение Христа и содержание Христа. Христиане часто говорят о послушании Богу. Однако в большинстве случаев их понимание послушания очень поверхностно. Другие четыре выражения — житие Христа, выражение Христа, содержание Христа и совершение спасения — необычны и даже странны. Было бы полезно включить эти выражения в свою речь при общении. Когда мы разговариваем друг с другом, нам нужно побуждать друг друга жить Христа и выражать Христа. Нам нужно напоминать друг другу держать Христа и совершать своё спасение. Использование этих выражений поможет нам преподносить Христа другим людям, особенно тем, которые недавно приняли Господа. Нам следует не просто говорить о евангелии и спасении как о чём-то обычном и заурядном. Нам нужно использовать выражения, основанные на словах Павла к филиппийцам, чтобы всколыхнуть в других желание переживать Господа в своём духе. Очень важно, чтобы мы включали эти необычные духовные выражения в свой повседневный разговор, свою молитву, своё общение и свои свидетельства на церковных собраниях. Это послужит к обогащению нашей речи. Давайте все стараться говорить о житии Христа, выражении Христа, содержании Христа как слова жизни и совершении своего спасения.

II. ДЕЛАТЬ ВСЁ БЕЗ РОПОТА И РАССУЖДЕНИЙ

Мы сказали, что ропот происходит от эмоций, в то время как рассуждения проистекают из разума. К тому же ропот является в основном проблемой среди сестёр, а рассуждения — среди братьев. Нам надо почаще вспоминать слова Павла в 2:14. Когда сёстры моют посуду, они должны помнить о том, чтобы не роптать. Когда братья заботятся о

разных делах в группах служения и в церковной жизни, им следует помнить о том, чтобы делать всё без рассуждений. Они не должны предаваться рассуждениям, они должны просто служить Господу в церкви.

III. СТАТЬ НЕУКОРИЗНЕННЫМИ И ЧИСТЫМИ

Если мы всё делаем без ропота и рассуждений, мы станем неукоризненными и невинными. Как замечательно не роптать и не рассуждать! Однако я никогда не встречал сестру, которая не роптала бы, и брата, который бы не предавался рассуждениям. Проблема ропота и рассуждений возникает, в частности, в супружеской жизни. Например, жена ропщет, если её муж не ценит её любви и заботы о нём. Некоторые братья осознали, что есть способ справиться с ропотом жены — употреблять два простых слова «извини» и «спасибо». Употребление этих простых слов может сделать вашу супружескую жизнь гораздо счастливее. Если брат никогда ни за что не извиняется перед своей женой и никогда ни за что не благодарит её, то, скорее всего, она начнёт роптать. Если нам удастся справиться с ропотом и рассуждениями, мы будем неукоризненными и бесхитростными.

IV. ЧАДА БОЖЬИ НЕПОРОЧНЫЕ СРЕДИ СТРОПТИВОГО И РАЗВРАЩЁННОГО РОДА

В 2:15 Павел говорит, что верующие являются чадами Божьими. Это подразумевает возрождение, новое рождение. Если мы чада Божьи — значит мы родились от Бога, Бог был зачат внутри нас. Когда мы родились от Бога в своём духе, мы слились с Ним. Рождению всегда предшествует зачатие. Когда мы стали чадами Божьими, Бог был зачат в самом нашем существе. Здесь дело даже не просто в слиянии. Но у нас нет подходящих слов, чтобы выразить глубокую связь между нами и Богом, которая появилась благодаря зачатию Бога внутри нас. Он был зачат в нас, а мы были рождены от Него, чтобы стать Его чадами.

Теперь, родившись от Бога, мы должны есть и пить Его. Безусловно, то, что мы едим и перевариваем, усваивается нами и сливается с нами. Господь Иисус сказал, что Он — хлеб, сошедший с небес, а также, что ядущий Его, будет жить Им (Ин. 6:50, 57). Господь прямо уподобил Себя пище, которую нам следует есть, переваривать и усваивать. Противникам учения о том, что верующие сливаются с Богом, не хватает надлежащего познания. Они не осознают, что во время нашего обращения Бог был зачат в нас и мы родились от Него. В этот момент мы и Бог, человечество и божественность, соединились удивительным образом. После своего духовного рождения нам нужно день за днём питаться Богом. Троиственный Бог — наша пища и наше питье. Мы можем с полным правом сказать, что пища, которую мы едим, и вода, которую мы пьём, не просто соединяются с нами, но также сливаются. Мы просто не можем отрицать тот факт, что пища и питьё, которые мы принимаем, сливаются с нами и в конце концов пропитывают нас метаболически. По тому же принципу, когда мы принимаем Троиственного Бога как свою пищу и своё питьё, Он сливается с нами, а мы сливаемся с Ним. Однако мы должны ясно себе представлять, что это слияние Бога и человека не производит смеси или смешения божественности и человечества. С одной стороны, есть подлинное слияние; с другой стороны, нет смеси, или смешения.

Выражение «чада Божьи» очень богато по своему значению. Оно подразумевает, что Бог действительно родился в нас и что мы обладаем Его жизнью и природой. Христиане часто говорят: «я просто грешник, спасённый благодатью». Хотя это, конечно, верно, но очень поверхностно по сравнению с откровением Нового Завета. Если мы знаем истину Слова, мы не скажем, что мы просто грешники, спасённые благодатью. У нас будет уверенность заявить: «я — чадо Божье, рождённое от Духа!». Если вы действительно получили видение, что вы — чадо Божье, вы будете наполнены радостью, удивлением и восхвалением. Если бы вы были

сыном президента Соединённых Штатов, разве не было бы у вас особого чувства? Неужели бы вы не гордились своим положением? Безусловно, быть чадом Божиим несравненно больше, чем быть ребёнком президента. В определённом смысле, нам нужно хвалиться своим положением детей Божьих. Нет сомнения, что мы грешники, спасённые Божьей благодатью. Но так как мы также родились от Бога, мы теперь Его дети. Как удивительно!

Согласно слову Павла в 2:15, мы должны быть чадами Божьими непорочными среди строптивного и развращённого рода. Род, в котором мы живём, строптив, извращён и искривлён. Мы же, чада Божьи, должны быть другими. Так как мы — чада Божьи, мы должны быть неукоризненными, чистыми и непорочными.

Мы можем стать чадами Божьими, только получив жизнь Божью. Как удивительно иметь жизнь Божью! Всем, кто действительно является чадами Божьими, нужно осознать, что у них внутри есть божественная жизнь.

Божественная жизнь внутри нас хочет расти. Недавно я заметил, как сильно растёт и разрастается пальма в моём саду. Просто невероятно, как выросло это дерево. Какое свидетельство силы внутренней жизни пальмы и богатства этой жизни! Когда я недавно смотрел на неё, у меня было чувство, что в божественной жизни во мне гораздо больше энергии, чем в жизни этой пальмы. Слава Господу, что у нас есть сама жизнь Бога! Как печально, что лишь немногие христиане сегодня знают об этой жизни и живут ею.

Наряду с божественной жизнью у нас также есть божественная природа (2 Пет. 1:4). Хотя мы не можем дать полное определение божественной природе, мы знаем, что, как чада Божьи, мы причащаемся её и имеем её в себе.

Каждое живое существо действует по своей природе. Всё, что оно делает, исходит из его природы. Например, персиковое дерево приносит персики, потому что оно следует природе персикового дерева. Было бы абсурдно приказывать

персиковому дереву не приносить яблоки, а производить только персики. Как ни смешно, в принципе, многие христиане делают именно это. Давая заповеди другим вести себя определённым образом или заниматься самосовершенствованием, они пренебрегают тем фактом, что у детей Божьих, у всех истинных христиан, есть божественная природа. Эта природа должна править нами и направлять нас. Всё в христианской жизни происходит по природе Бога. Как удивительно, что у нас есть жизнь Божья с Его природой!

V. СИЯТЬ, КАК СВЕТИЛА В МИРЕ

Как светила, верующие сияют среди тех, кто находится в этом строптивом и развращённом роде. На самом деле в нас самих нет света; мы — светила, отражающие свет солнца, Христа. Христос — уникальное солнце, а церковь — луна, отражающая Его. Слава Господу, что у нас есть источник света, который мы отражаем!

VI. ДЕРЖАТЬ СЛОВО ЖИЗНИ

В 2:16 Павел говорит о содержании слова жизни. Слово жизни сильно отличается от доктрины в мёртвых буквах. Слово жизни — это живое дыхание Бога (2 Тим. 3:16), это Дух, дающий жизнь (Ин. 6:63). У нас есть Господь Иисус как образец (ст. 6-11), у нас есть Бог, действующий в нас (ст. 13), мы — чада Божьи, обладающие жизнью и божественной природой Бога (ст. 15), мы — светила, способные отражать божественный свет Христа (ст. 15), и у нас есть слово жизни, которое мы держим, представляем другим. Какое божественное и обильное обеспечение! С помощью всего этого мы способны осуществлять Божье спасение в полной степени.

В действительности, словом жизни, которое мы держим, является Сам Христос (Ин. 1:1, 4). Чтобы иметь переживание Христа, раскрытое в Послании к Филиппийцам, нам нужно, чтобы Христос был нашим образцом, чтобы Троиный Бог действовал в нас, чтобы мы были чадами Божьими с

божественной жизнью и природой и чтобы мы были светилами, поставленными отражать Христа. Все эти моменты необходимы для переживания Христа.

VII. ДЛЯ ПОХВАЛЫ АПОСТОЛА В ДЕНЬ ХРИСТОВ

Если мы будем держать Христа как слово жизни, апостол сможет похвалиться в день Христов, что он не тщетно подвизался и не тщетно трудился. Так мы дополним его радость. Как следует из 2:1-16, мы можем порадовать апостола, если в своей жизни мы стремимся к Христу, живём Христа, переживаем Христа и осуществляем Божье спасение в самой полной мере. Поскольку апостол представляет Бога, Бог будет также счастлив увидеть такую жизнь. Тогда в день Христов, день пришествия Господа, апостол сможет похвалиться и порадоваться.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ЧЕТЫРНАДЦАТОЕ

ВОЗЛИЯНИЕ, ИЗЛИТОЕ НА ЖЕРТВУ ВЕРЫ ВЕРУЮЩИХ

Тексты Писания: Флп. 2:17-18; 2 Тим. 4:6; Рим. 15:16

В 2:17 Павел говорит: «Но если я и изливаюсь как возлияние на жертву и служение веры вашей, то радуюсь и радуюсь вместе со всеми вами» (греч.). Во Втором послании к Тимофею 4:6 Павел также говорит о себе как о возлиянии: «Ибо я уже становлюсь жертвою [греч. возлиянием], и время моего отшествия настало». Поскольку всё, что Павел рассматривает в Послании к Филиппийцам, связано с переживанием Христа, это должно относиться и к возлиянию, о котором говорится в 2:17. Если наше переживание Христа не дошло до того момента, когда мы делаемся возлиянием, мы ещё не переживали Христа в высшей степени. Когда мы переживём Христа в чрезвычайно высокой степени, мы станем возлиянием.

СДЕЛАЛСЯ ВОЗЛИЯНИЕМ

Возлияние было дополнительным приношением к основным приношениям, раскрытым в Книге Левит, главах с первой по седьмую (Числ. 15:1-10; 28:7-10). Основные приношения были прообразами различных аспектов Христа. Возлияние было прообразом Христа, которым наслаждался приносивший это приношение, наполнявшее его Христом как небесным вином и даже делавшее его вином для Бога.

Апостол Павел стал таким возлиянием, насладившись Христом настолько, что он смог излиться, пролив свою кровь на веру верующих как жертва Богу.

Жертва всесожжения, хлебное приношение, мирная жертва, жертва за грех и жертва повинности были основными приношениями; возлияние таковым не было. Пять основных приношений, рассмотренных в Книге Левит, с первой по седьмую главы, — это прообразы различных аспектов того, чем является Христос для Бога за нас. Если мы читаем Книгу Чисел 15:1-10 и 28:7-10, мы увидим, что возлияние было чем-то дополнительным. Если одно из основных приношений приносилось без возлияния, это указывало на то, что в преподнесении основного приношения чего-то не доставало. В таком случае приносивший основное приношение, вероятно, был довольно бедным. На самом деле возлияние означает, что сам приносящий становится возлиянием. Это не значит, однако, что этот приносящий может быть возлиянием, исходя из своего природного состава. Напротив, он должен наслаждаться Христом до такой степени, чтобы Христос наполнил его, пропитал его и пронизал его. Христос — небесное вино, предназначенное для нашего наслаждения. Если мы наслаждаемся Им, принимая Его в себя, мы наполняемся и основательно пропитываемся Им. Так мы становимся вином, которое изливается как возлияние на приношения, которые мы преподносим Богу.

Основываясь на прообразах в Ветхом Завете, Павел считал себя возлиянием, изливающимся на жертву и слушание веры верующих. Многие годы Павел пил Христа и наслаждался Им так, что в конечном итоге наполнился и пропитался Христом. В результате благодаря Христу как небесному вину Павел в самом своём существе состоял из вина. Вот почему он мог считать себя вином, излитым в качестве возлияния на жертву, которую он приносил Богу как священник.

**ВЕРА, СОСТАВЛЕННАЯ
ИЗ НАСЛАЖДЕНИЯ ХРИСТОМ**

В 2:17 Павел говорит о «жертве и служении веры вашей». Жертва веры верующих означает, что Павел считал веру филиппийских верующих жертвой, которую он как священник приносил Богу (Рим. 15:16), а своё служение приношения — священническим служением. Результатом, итогом, служения Павла была вера верующих. Вера в 2:17 всеобъемлюща. Она относится не просто к акту уверования. Вера здесь включает всё, что верующие получили и чем наслаждались. В конечном итоге она включает то, чем являются сами верующие. Эта вера была результатом служения Павла. Служение Павла привело к появлению всеобъемлющей веры верующих, веры, которую Павел приносил Богу как жертву.

Безусловно, жертва веры верующих была полна Христа. Она включала Христа как основные приношения. Когда мы переживаем Христа в этих различных аспектах и наслаждаемся Им как основными приношениями, это переживание и наслаждение становятся нашей верой. На нашем опыте наслаждение Христом как основными приношениями в конце концов становится нашей верой. Следовательно, эта вера составлена из Христа, которого мы переживаем и которым наслаждаемся.

Мы не должны думать о вере в 2:17 легкомысленно и поверхностно. Вера образована из нашего переживания Христа. Поскольку она является таким образованием, Павел мог считать её жертвой для приношения Богу. Вера, которую можно принести Богу как жертву, состоит из нашего наслаждения Христом. Количество веры, вошедшей в наш состав, прямо пропорционально нашему наслаждению Христом. Чем больше мы наслаждаемся Им, тем больше у нас веры, которая составлена из наслаждения Христом.

В течение тех лет, что я служил в Соединённых Штатах, святые наслаждались Христом, которого им преподносили. Они переживали Христа и наслаждались Им во многих

асpekтах. В результате внутри святых появилось некое образование, и это образование называется верой. Нет лучшего слова, чтобы обозначить наслаждение и переживание Христа в Его различных аспектах, чем слово «вера». Именно это слово использовал Павел в 2:17, и мы не можем придумать ничего лучше. Павел использует слово «вера», чтобы обозначить совокупность нашего наслаждения Христом и переживания Его. Следовательно, вера — это совокупное выражение нашего переживания Христа и наслаждения Им.

Как мы сказали, Павел считал эту веру, составленную из переживания и наслаждения Христом, жертвой, которую он мог принести Богу как священник. Хотя я ни в коем случае не хочу сравнивать себя с Павлом, много раз в молитве у меня возникало ощущение, что наслаждение Христом и переживание Христа среди верующих являются приношением, которое я могу преподнести Богу. У святых в Господнем восстановлении есть вера, которая является составом и совокупностью их переживания Христа и наслаждения Им. Такую веру можно найти в каждой поместной церкви в Господнем восстановлении. У святых есть вера, которая состоит из их многолетних переживаний Христа и наслаждений Христом. Это знак того, что служение не было напрасным. Результат служения — это образование, появившееся из наслаждения святых Христом и их переживания Его. В 2:17 Павел говорит о таком образовании как о вере.

Согласно принципу в Ветхом Завете, для возлияния требовалось основное приношение; на основании этого Павел считал веру, образованную из переживания Христа верующими, основным приношением, на которое он мог излиться как возлияние. Бог на небе, наверное, был очень доволен такой ситуацией. Как Он был рад видеть веру как основное жертвоприношение вместе с возлиянием! Со стороны верующих была вера; со стороны апостола было возлияние. Что за чудесная картина! Неудивительно, что Павел сказал, что он радовался с ними! Павел радовался, что прольёт свою кровь

как возлияние на жертву веры верующих. Он не только радовался, но радовался вместе со всеми святыми. Радоваться с другими — значит разделять с ними радость. Апостол, предчувствуя мученичество, разделял с филиппийцами радость по поводу их веры. Он как бы поздравлял их. Я полагаю, Триединый Бог также радовался с Павлом при виде такой счастливой, радостной сцены.

И на образование веры верующих как основного приношения, и на образование возлияния ушло длительное время. Вера не вырастает и не развивается вдруг, так как она является образованием, состоящим из наслаждения верующих Христом и их духовных переживаний. Точно так же возлияние может быть произведено только из наших переживаний с Господом. Чтобы стать возлиянием, нам нужно наполниться Господом и пропитаться Им. Только так мы получим духовный состав, который сделает нас возлиянием. Как грандиозно, что такие грешники, как мы, могут сделаться небесным вином для Божьего удовлетворения!

УДОВЛЕТВОРЯТЬ И РАДОВАТЬ БОГА

В результате переживания Христа и наслаждения Христом у верующих появляется образование, которое Павел называет верой. В глазах Бога эта вера так превосходна, прекрасна и удивительна, что Он считает её жертвой, приносимой Ему. После многих лет переживания Господа, особенно во время заключения, Павел сделался небесным вином, которое могло веселить и радовать Бога. Жертва веры верующих удовлетворяла Бога, а возлияние радовало Его. Поэтому возлияние является веселящим приношением, которое преподносят в дополнение к удовлетворяющей жертве. Жертвы доставляли Богу большое удовлетворение. В Ветхом Завете приносивший возлияние преподносил нечто, что в соответствии с прообразом исходило не из стада, а из него самого и его переживания. В Новом Завете мы видим, что через своё личное наслаждение Христом и переживание Его Павел стал

веселящим вином, излившимся перед Господом. Его переживание Христа сделало его вином, которое радовало Бога.

В 2:16 Павел беспокоился, что труд его может оказаться тщетным. Согласно стиху 17, Павел осознал, что его труд среди филиппийцев тщетным не будет. Он знал, что их вера была основным приношением, на которое он мог излиться как возлияние. Слова «но если я и изливаюсь как возлияние» (греч.) указывают на то, что Павел считал себя тем, кто постоянно приносится в жертву ради своего служения. Усилительный союз «и» показывает, что он приносился в жертву в высшей степени. Он считал мученическую смерть излиянием на жертву веры верующих. С человеческой точки зрения, Павел в конце концов был убит. Но с точки зрения Павла, мученическая смерть была излиянием его как возлияния. Многие годы он постоянно приносил себя в жертву ради своего служения. Однако до своей мученической смерти он не был излит до конца как возлияние. Хотя Павел приносил огромные жертвы, он ещё так себя не изливал. Теперь, когда он изливался как возлияние на жертву и служение веры верующих, он радовался вместе со всеми ними.

Слова Павла здесь очень трогательны. Я могу засвидетельствовать, что много раз меня глубоко трогали его слова. Здесь Павел имеет в виду, что он всегда был жертвой ради своего служения. Мы, служащие церквям и преподносящие Христа святым, должны учиться у Павла быть жертвой. Если нет жертвы, не может быть служения. Мы не должны считать, что чем больше мы жертвуем, тем больше будет наша награда. Служение — это вопрос жертвы, а не воздаяния. В конце концов нам нужно достичь того момента, когда мы сможем сказать, что, даже если мы изольемся как возлияние, мы будем радоваться и радоваться вместе со всеми святыми.

ВЗАИМНАЯ РАДОСТЬ

Отметьте, что Павел говорит: «Радуюсь и радуюсь со всеми вами» (греч.). Он говорит о том, что радуется, а затем

радуется вместе со святыми, потому что это связано с двумя образованиями: верой верующих как одним образованием и апостолом в качестве возлияния как другим образованием. При излиянии возлияния эти два образования вторят друг другу. Не бывает так, чтобы одна сторона радовалась, а другая — нет. Апостол радуется, и верующие вторят ему, радуясь с ним. Поэтому Павел мог сказать: «О сём самом и вы радуйтесь и сорадуйтесь мне».

Ненормально, если из двух сторон одна радуется, а другая не отвечает ей радостью. Если вы радуетесь перед живым человеком, он должен ответить радостью. Здесь, в 2:17 и 18, обе стороны — Павел и верующие — радовались. Когда радовался Павел, верующие откликались радостью. Те, в ком было образование из веры, радовались с тем, из кого было образовано возлияние, изливавшееся на эту веру. Какой чудесный обмен между Павлом и верующими в Филиппах! Какое чудесное общение и связь! С одной стороны, Павел сказал: «Радуюсь и радуюсь со всеми вами» (греч.). С другой стороны, он сказал: «И вы радуйтесь и сорадуйтесь мне». Какая удивительная ситуация, когда все радуются вместе!

Нас может поразить тот факт, что приближающаяся мученическая смерть Павла вызывала такую радость. Павел надеялся, что филиппийцы разделят с ним его радость и поздравят его с мученической смертью ради их веры. Мученичество Павла стало ситуацией, наполненной радостью. Это стало возможным благодаря тому, что у верующих была образована вера, а из Павла было образовано возлияние. Как мы сказали, ни одно из этих образований нельзя произвести быстро. Для их развития требуется много времени.

В этом сообщении мы увидели, что возлияние является приношением, дополнительным к основным приношениям, что основные приношения служат прообразами различных аспектов Христа; что возлияние является прообразом Христа, которым наслаждается тот, кто приносит Его в жертву, приношением, наполняющим приносящего Христом как

небесным вином и делающим приносящего вином для Бога; мы увидели, что апостол стал таким возлиянием через наслаждение Христом, чтобы он мог излиться на жертву веры верующих. Павел считал веру филиппийских верующих жертвой, которую он приносил Богу как священник. Согласно Посланию к Римлянам 15:16, Павел считал себя священником, приносившим уверовавших язычников Богу как благоприятную жертву. Более того, служение верующих филиппийцев Павел тоже считал жертвой, а своё служение приношения — священническим служением.

Согласно 2:17 и 18, Павел и верующие в Филиппах радовались взаимно, разделяя свою радость друг с другом. Павел радовался тому, что изливался как возлияние на жертву веры верующих и делился с ними радостью в своём мученичестве по поводу их веры. В свою очередь филиппийские верующие радовались возлиянию Павла и даже поздравляли его с мученической смертью ради их веры. В действительности радостный отклик верующих был своего рода поздравлением Павлу.

ДВЕ ВЕРШИНЫ В ПЕРЕЖИВАНИИ ХРИСТА

Два образования, которые мы здесь видим, — образование в верующих, относящееся к их вере, и образование в Павле, относящееся к тому, что он сделался возлиянием, — представляют две вершины в переживании Христа. Со стороны верующих есть вершина веры, а со стороны апостола есть вершина мученичества. Это мученичество было излиянием Павла как возлияния. Павел, человек, любивший Господа Иисуса и наслаждавшийся Им в высшей степени, в конце концов был сделан небесным вином, излившимся как возлияние Богу. Как глубоко и удивительно! И Павел, и святые в Филиппах могли вторить друг другу радостью. Павел радовался о верующих, а верующие радовались о Павле. Эта взаимная радость была также взаимным поздравлением. Они поздравляли друг друга с успехом. Павел поздравлял

верующих с их успехом в вере, а они поздравляли его с успехом в мученичестве. Здесь, в этой взаимной радости и взаимных поздравлениях, мы видим две вершины переживания Христа. Да будем все мы двигаться вперёд, пока не придём к этим вершинам в переживании Христа и наслаждении Им.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТНАДЦАТОЕ

ЗАБОТА АПОСТОЛА ПАВЛА О ВЕРУЮЩИХ

Тексты Писания: Флп. 2:19-30

В 2:19-30 мы видим заботу Павла о верующих. Рассказав о себе как о возлиянии на жертву и служение веры верующих, Павел сразу переходит к тому, что он посылает Тимофея и Эпафродита, двух близких соратников, к святым в Филиппах. У нас может возникнуть вопрос, почему Павел обратился к такому моменту, который, кажется, не имеет ничего общего с переживанием Христа. Но если мы проникнем глубже в эту часть Послания к Филиппийцам, мы увидим, что она, несомненно, связана с переживанием Христа.

ПЕРЕЖИВАТЬ ХРИСТА И ЗАБОТИТЬСЯ О СВЯТЫХ

В 2:20 и 21 Павел говорит: «Ибо я не имею никого равно усердного [греч. — с такой же душой], кто бы столь искренно заботился о вас; потому что все ищут своего, а не того, что угодно [греч. — что относится к] Иисусу Христу». В этих стихах мы находим явное указание на то, что даже забота Павла о верующих была заботой о том, что относилось к Христу, и о подлинном переживании Христа. Кроме Тимофея, у Павла не было никого с такой же душой, как у него самого. Душа Павла заботилась о том, что относилось к Христу. Что же относится к Христу? Церкви со всеми святыми.

Здесь мы видим одну важную мысль: если наше стремление к Христу не приводит к заботе о церкви, оно, по меньшей мере, ненормально или несбалансированно. Многие христиане сегодня стремятся к духовности, но не заботятся о церквях со святыми. Такой духовный поиск ненормален. Где сегодня можно найти верующих, которые по-настоящему стремятся к Христу с заботой о церквях и святых? Мы должны посмотреть, связаны ли наши устремления к Христу с заботой о церквях и святых. Многие хотят быть «духовными», «святыми» или «победоносными». Те, кто стремится к духовности, не заботясь о церквях, сбиваются с пути в своём стремлении. Нормальное стремление к Христу включает заботу о церквях и святых.

В этом Послании Павел не рассматривает переживание Христа доктринально. Напротив, шаг за шагом он раскрывает истинное переживание Христа и наслаждение Христом, рассматривая практические дела и фактические ситуации. В 2:19-30 он указывает, что переживание Христа должно включать заботу о церквях и святых. Мы, возможно, думаем, что переживание Христа — это одно, а забота о церкви — другое. Не многие осознают, что переживать Христа и наслаждаться Христом — это в действительности значит заботиться о церкви, а заботиться о церкви — значит переживать Христа и наслаждаться Им. Мы по природе склонны разделять эти вещи. Мы думаем, что у нас нет времени заботиться о церкви, потому что мы наслаждаемся Христом. Или мы думаем, что у нас нет времени наслаждаться Христом, потому что мы очень заняты заботой о церкви. Нам важно увидеть в 2:19-30, что эти две вещи должны быть едины. Если мы по-настоящему переживаем Христа и наслаждаемся Им, это должно привести к заботе о церкви и святых. В Слове есть такой принцип: если наше стремление к Христу и наше переживание Христа не приводят к заботе о церквях и святых, то они ненормальны. Переживание Христа должно предназначаться для Его Тела.

Я полагаю, что, когда Павел свидетельствовал, что он готов излиться как возлияние на веру верующих, глубоко внутри он волновался о них. В этих стихах Павел словно говорит: «Я желаю излиться как возлияние на жертву и служение вашей веры. Так как я в тюрьме, у меня нет возможности прийти к вам. Если бы я мог, я бы пришёл к вам немедленно. Поскольку я не могу прийти, я пошлю Тимофея, чьё переживание Христа наполняет его заботой о церквях и святых». Я хочу ещё раз подчеркнуть, что нормальное переживание Христа всегда заставляет нас заботиться о церквях и святых.

Я часто говорил, что если утром у нас было хорошее общение с Господом, то вечером мы захотим встретиться с церковью. Это также указывает на то, что истинное переживание Христа всегда обращает нас к церкви и выливается в заботу о святых.

Забота о церкви, возникающая из подлинного переживания Христа, очень отличается от так называемой пасторской работы, распространённой сегодня среди христиан. Такая пасторская работа зачастую отвлекает от истинного переживания Христа. Но забота о церкви, исходящая из наслаждения Христом, не отвлекает от наслаждения Христом. Так как подобная пасторская работа часто становится занятием, мешающим людям наслаждаться Христом, у многих из сегодняшних пасторов нет времени для наслаждения Господом.

Забота Павла о церквях и святых исходила из переживания Христа. Истинная забота о церкви всегда происходит из переживания Христа и наслаждения Им.

Несомненно, и Тимофей, и Эпафродит были моложе Павла. В стихе 22 Павел говорит о Тимофее: «А его верность вам известна, потому что он, как сын отцу, служил мне в благовествовании». Греческое слово, переведённое как «верность», означает проверенное и одобренное достоинство, оно означает доказательство испытанности. Мы увидели, что в стихе 20 (греч.) Павел говорит о Тимофее, как о человеке с

такой же душой. То, что душа Тимофея была подобна душе апостола Павла, было секретом Тимофея в его переживании Христа.

НЕОБХОДИМОСТЬ БЫТЬ ЕДИНЫМ В ДУШЕ

В Послании к Филиппийцам очень часто рассматривается душа верующих. Мы должны подвизаться единомысленно за веру евангельскую (1:27); мы должны быть единомысленны и мыслить одно (2:2) и у нас должна быть «такая же душа», истинно заботящаяся о том, что относится к Господу (2:20-21, греч.). В евангельской работе, в общении среди верующих и в интересах Господа наша душа всегда является проблемой. Следовательно, она должна преобразоваться, особенно в её ведущей части, разуме (Рим. 12:2), чтобы мы были единомысленны, едины в душе и были с «такой же душой», с одинаковой душой в жизни Тела.

В Послании к Филиппийцам переживание Христа — ключевой момент, а секрет переживания Христа заключается в том, чтобы быть единомысленными, едиными в душе. Согласно этой книге, мы не можем продвигаться в переживании Христа, если мы не едины в душе. Если мы едины только в духе, но не в душе, мы не сможем продвигаться в переживании Христа.

Между тем, чтобы быть в душе, и тем, чтобы быть едиными в душе, единомысленными, существует большая разница. Секрет переживания Христа заключается в том, чтобы быть едиными в душе, а не в том, чтобы быть в душе. Для тех, кто вносит разногласия, кто всецело находится в душе, невозможно быть едиными в душе. Те, кто упражняет свой разум, чувства и волю, не едины в душе. Если мы хотим переживать Христа, нам нужно быть едиными с другими в душе, то есть нам нужно иметь с ними такую же душу. Когда мы упражняем свой разум, чувства и волю, мы большие индивидуалисты. Но если мы упражняем свой дух, чтобы быть едиными в душе, наш разум трезвится, наши чувства отрегулируются,

а воля исправится. Тогда мы сможем быть едины в душе с другими святыми.

В Библии это необычное выражение — «с такой же душой» — использовано только в этом месте. В Библии короля Якова данное греческое выражение переведено как «с таким же разумом». Разум — ведущая часть души. Согласно контексту, быть с такой же душой — значит в основном быть с таким же разумом. В Послании к Филиппийцам часто рассматривается разум верующих. В начале второй главы Павел призывает нас мыслить одно и то же и даже мыслить одно. Из этого ясно видно, что быть с такой же душой — значит быть с таким же разумом.

В некоторых переводах допущена серьёзная ошибка при переводе этого греческого выражения. В Новом американском стандартном переводе говорится «с родственным духом». Это ужасно! На самом деле это изменение святого Слова. Такой перевод пренебрегает ключевым различием между духом и душой. Этот же перевод заходит так далеко, что использует выражение «объединённые в духе» в 2:2 вместо «единодушные».

В прошлом мы подчёркивали тот факт, что для переживания Христа мы должны знать свой человеческий дух, так как только в духе можем мы переживать Христа. Теперь мы должны пойти дальше и увидеть, что для переживания Христа нам также нужно быть едиными в душе. Переживание Христа в одном духе главным образом предназначено для нашего индивидуального, личного переживания. Но наше личное переживание Христа должно приводить к заботе о церквях. Если наше переживание Христа приводит к заботе о церквях и святых, мы не можем быть индивидуалистами. Напротив, мы осознаём необходимость совместности. Чтобы заботиться о церкви, мы должны быть едины с другими. Иначе чем больше будет наша забота о церкви, тем больше проблем мы вызовем. Один брат будет наслаждаться Христом в духе, и это переживание выльется в заботу о церкви. Другой

брат также будет наслаждаться Христом в духе, но у него возникнет другая забота о церкви. Эти разные заботы вызовут проблемы. Единственный способ быть едиными в заботе о церкви — это быть с такой же душой, быть едиными в душе.

Позвольте привести пример того, какие проблемы возникают, когда руководители в поместной церкви не имеют одинаковой души. Более сорока лет назад мне пришлось посетить церковь в одной местности в Китае, чтобы помочь сгладить противоречия между пятью старейшинами. Каждый из старейшин очень любил Господа. Все они были умными, а также откровенными и прямыми. К тому же эти пять братьев переживали Господа в духе. Однако у каждого была своя забота о церкви. В результате, когда они собирались на собраниях старейшин, они спорили. Они спорили не о мирском, а о делах церкви. Каждые несколько месяцев меня просили посетить эту местность, чтобы попытаться примирить братьев и решить их споры. Однако скоро проблема возникала снова. Хотя старейшины в этой церкви любили Господа и переживали Христа в духе, они не могли быть едиными в душе.

Между мужем и женой тоже возникают проблемы, потому что они не единокоренны. С любовью к Господу и с переживаниями Его у них нет проблем. Брат переживает Христа в своём духе, а жена переживает Его в своём духе. Но когда они говорят об определённых вопросах, у мужа одно представление, а у жены — другое. Другими словами, у мужа и жены разные души. Жена в конце концов может признать, что муж — глава, и согласиться с ним, но внутренне она всё равно останется несогласной. Они не имеют действительно одинаковую душу.

Что делать старейшинам в поместной церкви, если они обнаружат, что не едины в душе? Их взаимоотношения друг с другом, конечно, отличаются от взаимоотношений между мужем и женой. Кого из старейшин можно считать главой, которому должны подчиниться другие? Никто главой не

является. Хотя они любят Господа и переживают Христа в духе, они могут не быть единомышленными. Такое отсутствие единства является изъяном, ослабляющим старейшинство в церквях. Некоторые старейшины, которые более опытни, спорить не будут. Вместо этого они будут молчать. Их молчание, однако, может быть дипломатическим ходом. На самом деле они не хотят открывать и выражать то, что в их душе. Поскольку старейшины не единомышленны, им недостаёт подлинного единства в заботе о церкви и святых. Им легко быть едиными в духе, но нелегко иметь одинаковую душу.

С ОДИНАКОВОЙ ДУШОЙ

Хотя у Павла было несколько соратников, только о Тимофее он мог сказать, что тот имел такую же душу. В отношении церквей только у Тимофея была та же душа, что у Павла. Выражение «с такой же душой», использованное Павлом в 2:20 (греч.), я ценю как сокровище. Эта короткая фраза открывает окно, через которое мы можем увидеть секрет такого переживания Христа, которое приводит к истинной заботе о церквях. Надеюсь, что все мы познаем этот драгоценный секрет.

Поскольку Павел и Тимофей были людьми с одинаковой душой, они могли переживать Христа в высшей степени. Но если мы переживаем Христа только в своём духе и не единомышленны с теми, кто любит Господа и стремится к Нему, наше переживание Христа будет ограниченным. Те соратники, которые не были людьми «с такой же душой», как у Павла, наверное, переживали Христа, но не в той степени, в которой переживали Его Павел и Тимофей.

Я был потрясён, когда впервые прочитал, что, кроме Тимофея, у Павла не было никого с такой же душой, кто бы действительно заботился о том, что происходит со святыми в Филиппах. Разве не было других, кто бы действительно заботился о церквях? Да, были, но их забота не была такой же в душе, как забота Павла.

Рано или поздно нам всем предстоит проверка на единомыслие с руководящими братьями и с теми, у кого больше опыта, чем у нас. Если у вас не будет одинаковой души с руководящими и более опытными святыми, теми, кто действительно понимает обстановку в церковной жизни, это помешает вам продвигаться в переживании Христа. Но если вы будете едины в душе с этими святыми, вы будете защищены и у вас не возникнет никаких проблем в переживании Христа.

РИСКОВАТЬ СВОЕЙ ДУШОЙ

В 2:25 Павел говорит о Эпафродите, как о своём «брате и сотруднике и сподвижнике». Павел также говорит верующим филиппийцам, что Эпафродит их посланник, апостол (греч.), тот, кто послан с поручением, и священнический служитель (греч.) в его нужде. Священнический служитель — это тот, чьё служение подобно служению священника. Все новозаветные верующие являются священниками Богу (1 Пет. 2:9; Отк. 1:6). Следовательно, наше служение Господу во всех его аспектах является священническим служением, службой священника (Флп. 2:17, 30).

В 2:30 Павел указывает на выдающуюся черту Эпафродита. Здесь Павел рассказывает нам, что за дело Христа Эпафродит «был близок к смерти, подвергая опасности жизнь, дабы восполнить недостаток ваших услуг мне». Греческое слово, переведённое как «подвергать опасности», означает «рисковать, безрассудно подвергать риску свою жизнь, подобно игроку, идущему ва-банк». Греческое слово, переведённое как «жизнь» в стихе 30, — это *психе*, также обозначающее душу. Следовательно, то, что Эпафродит подвергал опасности свою жизнь, означает, что он рисковал своей душой. Эпафродит был человеком, готовым пожертвовать своей душой за церкви и святых. Это жертвование душой ясно раскрыто Господом Иисусом в Евангелии от Иоанна 10:11, где Он говорит о Себе, что, как пастырь

добрый, Он готов положить Свою душу-жизнь, чтобы мы могли принять Его божественную жизнь.

В Послании к Филиппийцам 2:19-30 мы видим два важных момента в отношении души. Первое, нам нужно быть едиными в душе; второе, нам нужно быть готовыми жертвовать, или рисковать, своей душой. Чтобы иметь подлинную заботу о церквях со всеми святыми, необходимо и то и другое. Тимофей был человеком с такой же душой, как у Павла, а Эпафродит был человеком, рисковавшим своей душой. Мы тоже должны быть единомышленными и готовыми рисковать своей душой. Мы должны быть готовы пожертвовать своим разумом, волей и чувствами, чтобы быть едиными со своими дорогими соработниками.

Для старейшин и руководящих братьев особенно важно иметь одинаковую душу и рисковать ею. Вместо того чтобы любить свою душу, научитесь рисковать ею, жертвовать ею и поступаться всем ради церковной жизни. Если у старейшин нет такой души, они не подходят для того, чтобы руководить в своей местности. Если мы любим Господа и церковь, мы должны сначала переживать Господа в своём духе, а затем иметь одинаковую душу в переживании Христа для заботы о церкви, а также быть готовыми пожертвовать своей душой ради святых. Сегодня в Господнем восстановлении нам нужны святые, которые ищут Господа и наслаждаются Им в своём духе и которые также хотят получить подлинную заботу о церквях, имея одинаковую душу и рискуя своей душевной жизнью. Если мы будем едиными не только в духе, но и в душе, наше переживание Христа достигнет вершины.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ШЕСТНАДЦАТОЕ

БЫТЬ ОДИНАКОВЫМИ ДУШОЙ И РИСКОВАТЬ СВОЕЙ ДУШОЙ

Тексты Писания: Флп. 2:19-30

В этом сообщении мне хотелось бы продолжить разговор о том, что нам надо иметь одинаковую душу и рисковать ею. О Тимофее Павел говорит: «Я не имею никого равно усердного [греч. — с такой же душой], кто бы столь искренно заботился о вас» (2:20). Об Эпафродите он говорит: «Ибо он за дело Христово был близок к смерти, подвергая опасности жизнь, дабы восполнить недостаток ваших услуг мне» (2:30). Без духовного переживания мы не можем правильно понять мысль Павла в этих стихах. Простого чтения без переживания недостаточно. Из своих переживаний в церковной жизни и из наблюдений мы, по крайней мере в некоторой степени, понимаем, что имеет в виду Павел, говоря, что нам надо иметь одинаковую душу и рисковать душой.

ИСТОЧНИК РАЗДЕЛЕНИЙ

Как все мы знаем, среди христиан сегодня есть великое множество разделений; они исчисляются тысячами. Почти в каждом случае эти разделения были вызваны христианами, сердца которых лежат к Господу и которые действительно любят Его. На самом деле, чем сильнее верующие любят Господа Иисуса, тем больше разделений происходит. Причина здесь в том, что из своей любви к Господу христиане

хотят что-то для Него сделать. И каждый раз в результате происходит разделение.

Чтобы совершить что-то для Христа, необходимо использовать свою душу. Для того чтобы просто иметь общение с Господом, достаточно упражнять свой дух, но для того чтобы делать что-то для Него, нам нужно использовать свою душу с её способностями. Вот почему Бог сотворил душу с её способностями — разумом, чувствами и волей. Всякий раз, когда мы пытаемся совершить что-то для Господа, мы должны использовать эти способности. Но есть одна серьёзная проблема: когда христиане стремятся делать что-то для Господа Иисуса по своей любви к Нему, у них не одинаковые души. Напротив, они очень различаются в душе. Различия в душе являются главной причиной разделений.

Считается, что источник разделений среди христиан кроется в доктринальных различиях, и на первый взгляд это именно так. На самом же деле истинным источником являются не разногласия в доктринах, а различия в душах верующих. Так как очень многие христиане не имеют одинаковую душу, не едины в душе по-настоящему, те, кто любит Господа Иисуса, вызвали большинство разделений, которые мы видим сегодня. Источником разделений, следовательно, является человеческая душа.

Святые в Господнем восстановлении действительно любят Господа Иисуса. Что касается любви к Господу и наслаждения общением с Ним, проблем нет. Но когда мы пытаемся сделать что-то для Господа согласно тому, что мы увидели в своём общении с Ним в духе, у нас появляются проблемы, потому что мы отличаемся в душе от других святых. Другими словами, в том, что мы хотим делать, у нас нет одинаковой души.

ДВА РЕЗУЛЬТАТА

Различия в душе могут привести к двум результатам. Первый — некоторые зайдут так далеко, что покинут церковную

жизнь и создадут ещё одно разделение. Другие могут сохранить надлежащую позицию на почве единства и остаться в восстановлении, но они могут стать отрицательными, инакомыслящими или холодными. Это второй результат. Тот, кто остаётся в восстановлении с таким отношением, говорит сам себе: «Братья слишком крепко держатся за свои представления. Я просто не в силах передать им свою мысль. Поскольку они не хотят принять мои предложения, то самое лучше для меня — это молчать. Я не стану ничего добиваться, я отступаю и буду пассивным. Я буду посещать церковные собрания, но пусть кто-нибудь другой заботится о различных вопросах в церковной жизни». Те, у кого такое отношение, возможно, поступают так из благих намерений. Они не желают спорить или мешать другим. Например, старейшина в поместной церкви рассуждает: «Моё представление отличается от представления других старейшин. По-моему, мой способ лучше их способа. Но они не согласны с моим предложением. Я не буду спорить, я лучше ничего не буду говорить. Пусть братья делают всё по-своему и пусть они несут ответственность за продвижение церкви». Я видел много таких случаев в церковной жизни.

ПЕРЕЖИВАТЬ ХРИСТА В ТЕЛЕ

Очень важно осознать, что, если мы придерживаемся различий в душе, это ограничивает наше переживание Христа. Мы не сможем переживать Его в полной мере. Наоборот, наше переживание Христа будет ограничено тем, что мы переживаем в своём общении с Ним в духе. Мы не сможем свободно перейти к переживанию Христа в Теле. Из-за различий в наших чувствах, пониманиях или решениях по определённым вопросам мы различны в душе. Такие различия мешают нам полностью переживать Христа, переживать Его в Теле. Если мы переживаем Христа не в Теле, мы переживаем Его не полностью. Только переживая Христа в Теле, мы переживаем Его в самой полной мере.

Чтобы переживать Христа в Теле, нужно переживать Его совокупно. Более того, чтобы иметь совокупное переживание Христа, нам нужно иметь такую же душу, как у других. Крайне важно научиться иметь такую же душу. Старейшина должен учиться иметь такую же душу, как у других старейшин, а всем членам поместной церкви нужно учиться иметь такую же душу, как у других святых.

За все эти годы мы видели ряд святых, которые оставались в стороне и не участвовали в церковной жизни во всей полноте, потому что были не с такой же душой. Например, некоторые не хотели отдаться церковному служению с положительным, решительным настроем. Они оправдывали своё неучастие тем, что не хотели вызывать никаких неприятностей, а желали, чтобы ситуация оставалась спокойной. Однако настоящая причина их пассивности заключалась в том, что у них не одинаковая душа и что они не хотели рисковать своей душой в церковной жизни. Мы знаем некоторых братьев, которые по отношению к церкви вели себя как настоящие джентльмены. Они были честными и хорошими и не поднимали никаких смут. Тем не менее из-за различия во мнениях, из-за того, что они не были с такой же душой, в конце концов они покинули Господне восстановление. Когда эти братья отказались от церковной жизни, они не критиковали нас. Они просто пошли своим путём. Основной причиной ухода из церковной жизни была приверженность различиям в своей душе. Как мы отмечали, разделения среди христиан происходят главным образом из-за таких различий в душе.

Другие святые, у которых не было одинаковой души, остались в восстановлении. Но по отношению к церковной жизни вообще и к церковному служению в частности у них сложилось отрицательное отношение. Они не обижают других и не создают неприятности, но они удалились и охладели. С одной стороны, они не оставляют Господнего восстановления; с другой стороны, они не движутся с церковью энергично, положительно, решительно.

Когда Павел писал филиппийцам, у него было несколько соработников. Тем не менее Павел сказал, что, кроме Тимофея у него не было никого с такой же душой, кто действительно заботился бы о том, что касалось филиппийских верующих. Что касалось соработников, Павел оказался в непростой ситуации. С одной стороны, был ряд соработников. Но когда Павел думал о том, кого послать для выяснения обстановки среди святых в Филиппах, он знал, что у него есть только один брат — Тимофей, который имел такую же душу, как и он сам. Таким образом, Тимофей был единственным соработником, которого Павел мог послать в Филиппы, чтобы позаботиться о святых.

Никто из соработников, которых Павел не мог послать с такой заботой о Теле Христовом, не мог переживать Христа в такой степени, как Павел. Поскольку Тимофей имел такую же душу, как Павел, он был в положении, которое позволяло ему переживать Христа в Теле в высшей степени, так же как переживал Его Павел. Но те, кто был не такой же души, как Павел, не могли переживать Христа в такой высокой степени. Их переживание Христа было ограничено различиями в душе.

ПЕРЕЖИВАТЬ ХРИСТА, РИСКУЯ СВОЕЙ ДУШОЙ

В Послании к Филиппийцам Павел говорит о необходимости не только иметь одинаковую душу, но и рисковать своей душой-жизнью. Он говорит об Эпафродите, что тот подвергал опасности свою жизнь, свою душу, чтобы восполнить недостаток филиппийцев в услугах Павлу. Когда мы говорим о том, что Эпафродит подвергал опасности свою душу, нам могут возразить, что Павел имеет здесь в виду то, что Эпафродит не возлюбил своей физической жизни и был готов отказаться от неё ради Тела Христова. Безусловно, можно с полным правом сказать, что Эпафродит рисковал своей физической жизнью ради Тела. Однако здесь имеется в виду и то, что он подвергал опасности свою душу.

МУЧЕНИКИ РАДИ ЦЕРКОВНОЙ ЖИЗНИ

Много лет назад я прочитал статью, в которой говорилось, что, прежде чем верующий сможет стать мучеником, он должен сначала иметь взгляды мученика. Согласно этой статье, каждый мученик уже снабжён определённым взглядом. Затем, когда приходит время умереть, такой человек может фактически стать мучеником, положив свою физическую жизнь. Этот принцип относится к необходимости рисковать нашей душой в церковной жизни. Если у нас нет ни малейшего желания пожертвовать своими разумом, чувствами и волей ради Тела Христова, мы не сможем отдать на мученическую смерть свою физическую жизнь. Для того чтобы Эпафродит рисковал своей физической жизнью, сначала он должен был быть готов рисковать своей душой.

В очень реальном смысле в церковной жизни нам нужно быть мучениками за Тело Христово и за всех святых. Если мы хотим быть едины с Господом для Его восстановления, мы должны быть готовы пожертвовать своими мыслями, ощущениями и намерениями. Это значит рисковать своей душой. Чтобы переживать Христа в высшей степени, нам нужно не только иметь одинаковую душу, но и рисковать своей душой, рискуя своим разумом, чувствами и волей.

В 2:30 Павел говорит филиппийцам, что Эпафродит подвергал опасности свою жизнь, чтобы «восполнить недостаток ваших услуг мне». Эпафродит рисковал своей душой, чтобы восполнить то, чего недоставало со стороны филиппийцев в их отношении к Павлу. Из этого видно, что, если мы не рискуем своей душой, мы не сможем восполнить никакой недостаток, который может возникнуть в Теле Христовом. Восполнение недостатка в Теле Христовом даёт нам прекрасную возможность переживать Христа. Нам нужно переживать Христа до такой степени, чтобы мы могли восполнять то, чего недостаёт в Теле. Если мы хотим переживать Христа до такой степени, мы должны рисковать своей душой и жизнью, жертвуя своими чувствами с их желаниями, своей волей с её

намерениями и своим разумом с его мнениями. Когда мы жертвуем своей душой ради Тела, у нас появляется возможность переживать Христа в Теле. Это и значит переживать Христа в полной мере.

Если мы ежедневно рискуем своей душой в церковной жизни, мы будем готовы к мученической смерти, если она когда-нибудь потребуется от нас. Те, кто рискует своей душой ради Тела Христова, способны положить свою физическую жизнь для Господа. Более того, если мы рискуем своей душой, нам будет легко иметь одинаковую душу с другими верующими.

ОГРАНИЧЕНИЯ ИЗ-ЗА ОТЛИЧИЯ ДУШИ

В течение тех лет, что я был с братом Ни в Китае, я начал понимать, что ему было очень нелегко выполнять то, что он видел в общении с Господом о Его движении по земле для Его Тела. Причина затруднений была в том, что некоторые из соработников не были такой же души, что брат Ни. Некоторые очень важные вещи в Господнем восстановлении не могли быть осуществлены на практике из-за того, что эти соработники не имели такую же душу, что и брат Ни.

Один ясный пример этого недостатка — случай с одним блестящим молодым человеком, который собирался уехать из Китая на учёбу в Соединённые Штаты. Этот молодой человек только что спасся и хотел креститься. Брат Ни был убеждён, что это и правильно, и необходимо, если церковь крестит этого молодого человека до того, как он уедет из Китая. Однако один соработник в той местности думал иначе. Этот соработник считал, что, поскольку тот молодой человек уверовал в Христа лишь недавно, крестить его рано. Брат Ни сказал, что молодой человек собирается скоро уехать в Соединённые Штаты и что неизвестно, когда предоставится другая возможность крестить его, но тот соработник всё равно не хотел ничего слышать. Брат Ни пытался с разных сторон убедить его изменить своё решение. В конце концов

брат Ни даже сказал, что готов крестить молодого человека и понести полную ответственность за это перед Господом. Но поскольку тот соработник всё равно не соглашался, брат Ни ничего не смог поделать.

Этот случай показывает различия в душе, которые существовали между некоторыми соработниками и братом Ни. В то время я не понимал, что проблема заключалась в том, что они не были с ним одинаковы душой. Но когда я вспоминаю эту ситуацию в свете слов Павла в Послании к Филиппийцам, я ясно вижу, в чём была проблема. В конце концов некоторые из тех дорогих соработников, которые не были одинаковы душой с братом Ни, были отвлечены от Господня восстановления. Их переживание Христа было ограниченным. Они не пошли дальше, чтобы в высшей степени переживать Христа в Теле.

НАША НЕОБХОДИМОСТЬ ИМЕТЬ ОДИНАКОВУЮ ДУШУ И РИСКОВАТЬ ЕЮ

Слова Павла об одинаковой душе являются предостережением всем, кто остаётся в Господнем восстановлении. Если мы не одинаковы душой с другими, у нас не будет полного наслаждения Христом, даже если мы останемся в церковной жизни. Хотя у нас нет проблем в духе, мы можем держаться различий в нашей душе. По вашему ощущению, чувство, которое у вас есть в душе, правильно. Однако из-за того, что вы держитесь за свои различия, ваше переживание Христа ограничено. Поэтому нам всем чрезвычайно важно знать, что в церковной жизни нам нужно быть одинаковыми душой. Не позволяйте различиям в вашей душе удерживать вас от переживания Христа в Его Теле. Да научимся мы все жертвовать своей душой, рисковать своим разумом, чувствами и волей. Тогда мы станем одинаковыми душой с другими членами в Теле Христовом. Если наше положение будет таким, то как обильно мы будем переживать Христа и

наслаждаться Им в Теле! Чтобы переживать Христа в полной мере в Теле, нам нужно быть одинаковыми душой и рисковать своей душой.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ СЕМНАДЦАТОЕ

ТРИ ПОЛОЖИТЕЛЬНЫХ АСПЕКТА ДУХОВНЫХ ВЕРУЮЩИХ ПРОТИВ ТРЁХ ОТРИЦАТЕЛЬНЫХ АСПЕКТОВ РЕЛИГИОЗНЫХ ИУДЕЙСТВУЮЩИХ

Тексты Писания: Флп. 3:1-6

Что касается доктрины, Послание к Филиппийцам лишено правильного логического порядка. Поэтому довольно трудно разделить эту книгу на разделы. У нас даже может возникнуть вопрос, почему Павел, поговорив о взаимном общении между ним и верующими во второй главе, переходит к другим вопросам, о которых он говорит как о «прочих» (3:1). Я полагаю, что причина такой смены темы заключается в том, что Павел был глубоко обеспокоен деятельностью иудействующих. Он знал, что они беспокоят церкви, повреждают церковную жизнь и пытаются отвратить святых от веры.

Послание к Филиппийцам было написано, когда Павел получил материальное снабжение от верующих в Филиппах. Через Эпафродита они послали своё снабжение, чтобы позаботиться о нуждах Павла во время его заключения. Получив их дар, Павел написал им это Послание.

Как мы указали, в первых двух главах мы видим заботу верующих о Павле и заботу Павла о святых. Согласно 1:7, Павел увидел, что он был в сердцах верующих в Филиппах и что они были соучастниками в его благодати. Далее Павел говорит, что он любит всех их «любовью Иисуса Христа»

(1:8). Отсюда мы видим, что между апостолом и верующими была взаимная забота.

В конце второй главы Павел говорит, что он посылает в Филиппы Тимофея и Эпафродита. Замечания о том, что Павел посылает соратников посетить святых, обычно находятся в самом конце его Посланий. Это может указывать на то, что Павел планировал закончить своё Послание в конце второй главы. Однако у Павла, очевидно, была забота написать ещё что-то. Рассказав о Тимофее и Эпафродите, он не исчерпал своей заботы. Глубоко в сердце его беспокоили иудействующие. Я полагаю, что именно по этой причине в начале третьей главы он изменил тему.

1. РАДОВАТЬСЯ В ГОСПОДЕ

В 3:1 Павел говорит: «Впрочем, братия мои, радуйтесь о Господе. Писать вам о том же для меня не тягостно, а для вас назидательно [греч. — безопасность]». Греческое слово, переведённое как «тягостно», также означает «скучно», «утомительно», «хлопотно». Павел не считал тягостным или скучным делом писать святым об одном и том же.

Павел велит святым радоваться в Господе. Радость в Господе является защитой, безопасностью. То, что Павел писал святым о радости в Господе, было безопасностью. Использование Павлом слова «безопасность» указывает на связь между 3:1 и 2. Должно быть, в Филиппах сложилась обстановка, которая требовала предосторожности, какой-то защиты. Обстановкой, которую имел в виду Павел, были неприятности, доставляемые иудействующими. Поэтому, призвав верующих радоваться в Господе, он велит им беречься псов, злых делателей, обрезания (ст. 2). Греческое слово, переведённое как «беречься», означает «бдительно следить за чем-то». С одной стороны, апостол призывает филиппийцев радоваться в Господе; с другой стороны, он предупреждает их беречься иудействующих, бдительно следить за ними.

II. ТРИ ОТРИЦАТЕЛЬНЫХ АСПЕКТА РЕЛИГИОЗНЫХ ИУДЕЙСТВУЮЩИХ

Используя слово «псы», Павел был очень резок. Если бы мы сегодня использовали такое выражение, нас, безусловно, осудили бы. Павел, однако, не был первым, кто осмелился так высказаться. И Иоанн Креститель, и Господь Иисус говорили о фарисеях как о порождениях ехидны (Мф. 3:7; 12:34). Подобно Иоанну Крестителю и Господу Иисусу, Павел был честен и откровенен, когда говорил о фактах. Фарисеи действительно были порождением ехидны, а иудействующие — «псами».

В 3:2 Павел говорит: «Берегитесь псов, берегитесь злых делателей, берегитесь обрезания [греч. — надрезания]». Поскольку между этими однородными членами предложения нет союза, они должны относиться к одному и тому же типу людей. Псы нечисты (Лев. 11:4-8), делатели — злы, а слово «надрезание» имеет в виду тех, кто заслуживает презрения. (Надрезание используется здесь как презрительное название вместо обрезания и обозначает искалечение.) «Псы» относятся к иудействующим. По природе они — нечистые псы, по поведению они — злые делатели, а по религии они — надрезание, презренные люди. В книге о переживании и наслаждении Христом апостол предупреждает языческих верующих беречься таких нечистых, злых и презренных людей.

Говоря о псах, злых делателях, надрезании, Павел разоблачает позор иудействующих. По природе они были псами, по своему поведению — злыми, а по религии они были презренными. Хотя они гордились своей религией, Павел считал её чем-то позорным и презренным. Он хотел, чтобы верующие остерегались псов, злых делателей и надрезания.

III. ТРИ ПОЛОЖИТЕЛЬНЫХ АСПЕКТА ДУХОВНЫХ ВЕРУЮЩИХ

В стихе 3 Павел продолжает: «Потому что обрезание — мы, служащие Богу духом [греч. — служащие Духом

Божьим], и хвалящиеся Христом Иисусом, и не на плоть надеющиеся». Обрезание здесь — это новозаветные верующие, те кто истинно обрезан распятием Христа. Они совершенно отличаются от иудействующих. Они служат как священники Духом Божьим, а не предписаниями закона; они хвалятся Христом, а не законом; и они не надеются на плоть, но полагаются на Духа.

В стихах 2 и 3 есть тройное противопоставление: верующие, служащие Духом Божьим, противопоставлены псам; верующие, хвалящиеся Христом, противопоставлены злым делателям и верующие, не надеющиеся на плоть, противопоставлены надрезанию. Иудействующие жили своей падшей природой, в то время как верующие в Христа служат Духом Божьим. Таким образом, Дух Божий противопоставлен природе «псов». Иудействующие делали зло и даже хвалились этим, в то время как истинные верующие хвалятся Христом. Они гордятся Им и радуются в Нём. Использованное здесь слово «хвалиться» подразумевает не только похвалу, но также радость и гордость. Наша похвала, гордость и радость связаны не с нашими внешними делами, не с нашим поведением, а только с Христом. Иудействующие полагались на плоть, в то время как истинные верующие в Христа на плоть не полагаются.

Плоть в 3:3 включает всё, что мы есть и что мы имеем в своём природном существе. Тот факт, что иудействующие полагались на своё обрезание, было знаком того, что они полагаются на свою плоть. Они надеялись на свои природные качества и способности, а не на Духа. Они надеялись на то, чем они были по природе. Они надеялись на то, что они были иудеями. В противопоставление всему этому Павел решительно заявляет, что мы, верующие в Христа, не надеемся на плоть. Мы полагаемся исключительно на Господа.

Какое противопоставление мы видим в стихах 2 и 3! Мы служим Духом Божьим, мы хвалимся Христом, и мы надеемся не на плоть, а только на Господа. Так как мы отвергаем

свою ветхую природу, мы есть истинное обрезание. Отрицание плоти — истинное обрезание, истинное отсечение плоти, что раскрыто в Послании к Колоссянам 2:11.

IV. САВЛ ИЗ ТАРСА КАК ОБРАЗЕЦ ИУДЕЙСТВУЮЩИХ

Согласно стихам с 4 по 6, Павел был образцом иудействующих: «Хотя я могу надеяться и на плоть. Если кто другой думает надеяться на плоть, то более я, обрезанный в восьмой день, из рода Израилева, колена Вениаминова, Еврей от Евреев, по учению фарисей, по ревности гонитель Церкви (Божией), по правде законной [т.е. по праведности, которая в законе] — непорочный». Когда Павел был среди иудействующих, он был очень активен и обладал многими выдающимися качествами.

А. Более надеяться на плоть

У Павла, который прежде был одним из верующих иудействующих, было больше причин надеяться на плоть. В Послании к Галатам 1:14 он рассказывает, что «преуспевал в Иудействе более многих сверстников в роде моём, будучи неумеренным ревнителем отеческих моих преданий». В очень реальном смысле Павел был «лучшим псом» среди иудействующих.

Б. Обрезанный в восьмой день

В стихе 5 Павел говорит, что был обрезан в восьмой день, то есть тогда, когда и должен был быть обрезан подлинный израильтянин (Быт. 17:12). Этот день отличал его от измаильтян и прозелитов, которые обрезывались позже. Павел был типичным иудеем, а не прозелитом. Это давало ему основание хвалиться, когда он был иудействующим.

В. Из рода Израилева

Павел был также из рода Израилева, призванного рода Божьего, подлинное семя Авраама (Рим. 11:1; 2 Кор. 11:22).

Он не был потомком прозелитов, привитых к роду Божьего завета.

Г. Из колена Вениаминова

Павел мог также полагаться на то, что он из колена Вениаминова. Это было прекрасное и верное колено, среди которого находился царский город Иерусалим с Божиим храмом (Втор. 33:12).

Д. Еврей от евреев

Павел также говорит, что он был евреем от евреев. Он был евреем, рождённым от еврейских родителей с еврейской родословной с обеих сторон. Более того, родители его родителей с обеих сторон были также евреями. Только такой человек мог сказать, что он еврей от евреев. Чистокровный. Он мог хвалиться, что был чистокровный еврей.

Е. Фарисей, соблюдавший закон

В стихе 5 Павел говорит, что по учению, точнее, по закону (греч.), он был фарисеем. Закон здесь — это закон Моисеев, чтимый всеми ортодоксальными иудеями. Как фарисей, Павел был членом самой строгой секты иудейской религии (Деян. 26:5; 23:6), секты, чрезвычайно ревностной в отношении закона Моисеева. Фарисеи гордились превосходством святости их жизни, преданностью Богу и знанием Писаний.

Ж. Гнавший церковь из-за ревности о законе

Из-за ревности о законе и иудаизме Павел гнал церковь. Когда Павел говорит: «По ревности гонитель церкви», — он упоминает ревность о законе Моисеевом и иудейской религии (Гал. 1:14). Те иудеи, которые гнали церковь, конечно, были верующими в иудаизме. Никто не мог превзойти их в рвении. Павел хвалился своим рвением в гонении церкви.

3. По закону — непорочный

Наконец Павел говорит, что «по правде законной [т.е. по праведности, которая в законе]» он был непорочным. Таким он был, конечно, в глазах человека, по суждению человека. В глазах Божьих, согласно Его праведному закону, никакая плоть не является непорочной (Гал. 2:16).

Павел представил этот список качеств для того, чтобы показать филиппийцам, что они не должны доверять иудействующим. Когда-то Павел был ведущим иудействующим, но в нём произошла коренная перемена. Теперь он был совсем другим. Это было сильным указанием для верующих в Филиппах не следовать за иудействующими.

Слова Павла в 3:1-6 также относятся к переживанию Христа. Если бы Павел остался иудействующим, он никак бы не смог переживать Христа. Но так как он стал другим человеком, тем, кто служил Духом Божьим, хвалился Христом Иисусом и не надеялся на плоть, он мог наслаждаться Христом и переживать Его очень обильно. Мы тоже должны быть теми, кто не полагается на плоть, на свои природные способности или на своё наследие или традиции. Напротив, нам следует быть теми, кто служит Богу Духом, кто хвалится Христом и кто не полагается на плоть. Если мы будем такими людьми, у нас будет подлинное переживание Христа.

Хотя мы не иудействующие, в принципе, мы можем быть такими же, как они. Хотя мы были возрождены, мы можем продолжать жить в своей падшей природе, хвалиться тем, что делаем в плоти, и полагаться на свои природные качества. Мы отметили, что в 3:2 псы, злые делатели и надрезание относятся, соответственно, к падшей природе, делам и религии. Если мы продолжаем жить по своей ветхой природе, хвалиться тем, что мы делаем сами по себе, полагаться на свои качества, мы будем такими же, как иудействующие. В результате мы вызовем проблемы в церкви и не сможем продвигаться вперёд в переживании Христа. Чтобы переживать Христа, мы должны служить Духом Божьим, а не своей

падшей природой; хвалиться Христом, а не своими делами; и не полагаться на свои природные качества, а полагаться на одного Господа. Это секрет переживания Христа.

Мы, возможно, думаем, что отличаемся от иудействующих. Однако мы по-прежнему можем жить в своей ветхой природе, хвалиться своими делами и полагаться на свои природные качества. Я не уверен, что большинство святых полностью осуждают свою падшую природу. Вместо этого они по-прежнему живут, движутся и действуют по природе «псов». Далее, по крайней мере в некоторой степени, мы продолжаем хвалиться своими делами, считая себя умными и способными. Более того, мы также полагаемся на свою плоть, на свои природные качества.

Очень важно, чтобы всех нас глубоко и лично коснулись эти стихи в Послании к Филиппийцам 3. Нам нужно, чтобы Господень свет воссиял на нас, показав нашу природу, наши дела и нашу уверенность в плоти. Если Господь просветит нас, мы признаем, что, хотя мы были возрождены и стали детьми Божиими с божественной жизнью и природой, мы всё ещё во многом живём природой «псов». Да, у нас есть право заявить, что мы дети Божьи. Но если это заявление противоположно нашему повседневному переживанию, то оно для нас всего лишь доктрина. Однажды, когда свет воссияет на вас и покажет вам этот вопрос, вы падёте ниц перед Господом и исповедуетесь в том, насколько нечиста ваша природа. Тогда вы осудите всё, что вы делаете своей падшей природой. Вы увидите, что в глазах Божьих то, что сделано в падшей природе, порочно и заслуживает осуждения. Раньше мы хвалились своими делами и качествами. Но придёт время, когда вместо того, чтобы хвалиться плотью с её качествами, мы осудим её. Тогда мы будем хвалиться только Христом, понимая, что в самих себе нам хвалиться абсолютно нечем.

Только тогда, когда Бог озарит нас, мы сможем поистине сказать, что мы не полагаемся на свои природные качества, способности или ум. Только тогда мы сможем

засвидетельствовать, что мы полагаемся полностью на Господа. После того как мы будем так озарены, мы сможем переживать Христа. Надеюсь, что многие из нас увидят этот свет и обратятся от простого объективного понимания этих стихов к субъективному наслаждению Христом и переживанию Христа.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ВОСЕМНАДЦАТОЕ

ПОЧИТАТЬ ВСЁ ТЩЕТОЮ РАДИ ХРИСТА

Тексты Писания: Флп. 3:7-8

В Послании к Филиппийцам 3:7-8 говорится: «Но что́ для меня было преимуществом, то́ ради Христа я почёл тщетою [греч. — утратой]. Да и всё почитаю тщетою [греч. — утратой] ради превосходства познания Христа Иисуса, Господа моего: для Него я от всего отказался, и всё почитаю за сор, чтобы приобрести Христа». Когда мы подходим к этим стихам, мы подходим к сердцу Послания к Филиппийцам. Здесь нас посвящают в переживание Христа.

В стихе 7 Павел говорит о том, что было для него «преимуществом». Это все те вещи, что упомянуты в стихах 5 и 6. Что для него было преимуществом, то ради Христа Павел почёл тщетою, утратой. Все различные приобретения Павел считал утратой, потому что все они приводили к одному результату — утрате Христа, на что указывают слова «ради Христа». Всё, что когда-то было преимуществом и приобретением для Павла, препятствовало ему и удерживало его от участия в Христе и наслаждения Им. Поэтому ради Христа все приобретения были для него утратой.

Если в стихе 7 Павел говорит конкретно о вещах, связанных с религией, то в стихе 8 (греч.) он говорит: «Да и всё почитаю утратой». Ради Христа Павел почитал тщетой не только то, что относилось к его бывшей религии, но и

вообще всё. В этом сообщении у меня есть особая забота указать на то, что сюда включается.

РЕЛИГИЯ, ФИЛОСОФИЯ И КУЛЬТУРА

Много лет тому назад многих из нас учили, что «всё» в стихе 8 относится к мирским, материальным вещам. В каком-то смысле это понимание верно. Однако толковать слова Павла таким образом — значит принижать их практическое значение. Согласно стихам 5 и 6, мысль Павла, главным образом, связана не с материальными вещами. Конечно, мирские, материальные вещи действительно занимают людей и мешают им переживать Христа. Однако Павел понимал, что вещи, относящиеся к религии, философии и культуре, больше всего мешают людям переживать Христа. В большинстве своём люди вдумчивые и философские не заняты материальными вещами. Материальные вещи привлекают обычно тех, кого вдумчивыми и философскими назвать нельзя. Люди философского склада интересуются религией, культурой и философией. Когда вы выйдете благовествовать, вы обнаружите, что религия, философия и культура являются самыми мощными твердынями сопротивления евангелию.

До своего обращения Павел не был человеком, любившим материальные вещи. Напротив, он был человеком, полностью погружённым в иудейскую религию, философию и культуру. Всё его существо любило иудаизм со всеми его составляющими. На первый взгляд иудеи заботятся только о своей религии. В действительности, их гораздо больше интересуют их культура и философия. То же самое относится, конечно, к людям любой расы, культуры и национальности. Мусульмане, например, полностью заняты своим собственным типом мышления, логики, своей философией и культурой.

Давайте повторим положения, перечисленные Павлом в стихах 5 и 6. Он говорит, что был обрезан на восьмой день, что он был из рода Израилева, колена Вениаминова, еврей от

евреев, по закону фарисей, по рвению гонитель церкви, а по праведности, которая в законе, непорочный. Эти положения связаны с религией, философией и культурой. Из этого ясно видно, что, когда Павел писал эти стихи, он думал не о материальном, а, скорее, о том, что относится к религии, философии и культуре. В то время, когда было написано Послание к Филиппийцам, большинство людей в Римской империи интересовались религией, философией или политикой. В действительности, как тогда, так и сейчас тремя основными элементами западной культуры являются иудаистская религия, греческая философия и римская политика.

ПОЙМАНЫ НА КРЮЧОК САТАНЫ

В течение тысяч лет Сатана, враг Божий, использовал религию, философию и культуру, чтобы захватывать людей и удерживать их от переживания Христа. Человек был создан для Христа. Бог сотворил человека по образу Божьему (Быт. 1:26), а образом Божиим является Христос (Кол. 1:15). Человек был создан по образу Божьему для Христа. Но Сатана использует религию, философию и культуру, чтобы поймать людей на крючок и не допустить их до Христа. Если людей попроще можно держать на крючке материальными вещами, то более вдумчивых захватывают религия, философия и культура. Фактически, те, кого занимают эти вещи, управляют землёй. Вдумчивые, философские и образованные люди обладают наибольшей силой и властью. Сатана, однако, использовал религию, философию и культуру, чтобы захватить этих людей и прижать их к стене.

До того как Павел уверовал в Христа, он также висел на крючке Сатаны и был прижат им к стене. Он висел на крючке иудаистской религии, философии и культуры. Как рьяно выступал он за иудаизм! Не было, наверное, другого такого человека, кто был бы так самозабвенно предан иудейской религии, философии и культуре. Для таких людей, как Савл

из Тарса, богатство или материальные вещи ничего не значили по сравнению с его религией, философией и культурой.

Если мы проникнем в дух и мысль Павла в Послании к Филиппийцам 3, мы осознали, что, когда он сказал «всё», он имел в виду религию, философию и культуру. «Всё» в стихе 8, несомненно, включает три категории вещей — религиозные, философские и относящиеся к культуре. Если мы отбросим нашу религию, философию и культуру, мы действительно отбросим всё. Отбросив эти три категории вещей, мы, само собой, отбросим мирские, материальные вещи, которыми управляют религия, философия и культура. Влияние материальных вещей преодолеть довольно легко, гораздо труднее преодолеть религию, философию и культуру. Тем, кто любит Господа, легко ради Него отказаться от материальных вещей. Но им намного трудней отложить в сторону характерные для них мышление и логику. Вы можете любить Господа и стремиться к Нему многие годы, не отказавшись при этом ни на йоту от вашей философии или логики.

НАЦИОНАЛЬНАЯ ФИЛОСОФИЯ И МЕСТНАЯ ЛОГИКА

У каждой нации и культуры есть свой определённый тип логики и философии. Британцы, например, известны своей дипломатичностью, которая является воплощением их логики и философии. Китайцы и японцы погружены в свою национальную логику и философию. Каждый народ держится своей особой культурной специфики. Из-за различных типов логики и философии Христос сегодня не может ничего добиться ни от одной группы людей на земле. У Него нет подхода ни к тем, кто живёт на востоке, ни к тем, кто живёт на западе. Во время реформации Христос пытался найти подход к немцам, но Ему это не удалось. Позднее Он пытался найти подход к англичанам, но тоже безуспешно. Мы повторяем, на земле нет ни одной группы людей, от которой Христос мог бы полностью добиться Своего. Люди всех

национальностей были захвачены Сатаной и пойманы им на крючок через религию, философию и культуру. Господу трудно найти какую-либо группу людей для Своего движения по земле.

Нам всем важно осознать, что мы продолжаем держаться своей национальной философии и местной логики. Люди, живущие в одной части страны, держатся своей логики, а живущие в другой местности цепляются за свою философию. То, что мы держимся за местную логику и национальную философию, лишает нас Христа. В некотором смысле это уводит Христа от нас в нашем переживании. Очень коварным, тайным и скрытным образом всё, что относится к религии, философии и культуре, занимает верующих, даже лучших христиан, и удерживает их от переживания Христа. Куда бы вы сегодня ни поехали, вы увидите, что Христос просто ничего не может поделать ни с одной нацией или группой людей. В любой части мира национальная философия и местная логика так сильны, что в верующих остаётся очень мало места для Христа. Много лет тому назад меня пригласили остановиться в одном месте в качестве почётного гостя. Наблюдая, как люди там себя ведут, я был глубоко потрясён, потому что Христос не мог ничего добиться от них, так крепко они держались религии, философии и культуры.

В большинстве своём люди готовы принять Божье спасение для своей личной выгоды, но они не желают предоставить Христу свободу действий. В некотором смысле они получают спасение, но что касается их переживаний, они не принимают Христа и не позволяют Ему свободно действовать в себе. Причиной этой проблемы являются религия, философия и культура.

Если мы проникнем в глубину мысли Павла в 3:7 и 8, мы поймём, что Павла очень тревожили религия, философия и культура. Его слова о псах, злых делателях и надрезании в стихе 2 подтверждают это. Надрезание — презрительный термин для обозначения обрезания — связано не только с

религией, но, в частности, с иудейской культурой. Более того, иудейская культура основана на иудейской философии и логике. В стихе 3 Павел говорит, что обрезание — это мы, служащие Духом Божиим, хвалящиеся Христом Иисусом и не полагающиеся на плоть. Затем он переходит к причинам, по которым он когда-то полагался на плоть, и перечисляет семь моментов, связанных с иудейской религией, философией и культурой. Это те самые вещи, которые Павел счёл тщетой, утратой ради Христа. Знаете ли вы, почему он счёл их утратой? Потому что все они были заменой Христу, крючками, с помощью которых Сатана удерживал людей от Христа и переживания Христа. Как коварно враг пытается удерживать нас от переживания Христа.

О, коварство врага должно быть разоблачено! По крайней мере частично в нас остаются определённые вещи, которые коварно и тайно заменяют в нас Христа. Заменой Христу в нас, главным образом, становятся религия, философия и культура. В результате мы не полностью и не досконально заняты Христом. Мы ещё не почли всё утратой ради Христа.

Многие из нас давно знают стихи 3:7 и 8. Но, скорее всего, мы ещё не касались глубин этой части третьей главы. Без этого мы не можем быть посвящены в подлинное переживание Христа. Вы, возможно, слышали много сообщений о том, что Павел почитал всё тщетой ради Христа и ради превосходства познания Христа. Но привело ли вас объективное знание этих стихов в действительное переживание Христа? Если быть честными, нам придётся признать, что мы не переживали Христа согласно этим стихам. Причиной такого недостатка переживания является то, что до настоящего времени мы не проникали в глубину мысли Павла в этой части Слова.

Мы не можем переживать Христа, если мы только откажемся от мирских, материальных вещей. Если наше понимание «всего» в 3:8 именно таково, мы далеки от переживания

Христа, раскрытого здесь. Эти стихи отнюдь не поверхностны. Согласно контексту, Павел говорит не о поверхностных, внешних понятиях. Его тревожат главным образом не материальные вещи. Его мысль гораздо глубже, она связана с религией, философией и культурой, даже с нашей местной логикой и национальной философией, то есть с тем, что скрыто глубоко в нас. Как мы указали, отставить всё это очень трудно, но это необходимо, чтобы Христос мог чего-то добиться от нас, а мы могли переживать Его. В своей жизни я встречал многих христиан. Но не многие из них смогли отказать от своей местной философии и внутренней логики ради переживания Христа.

ПРАКТИЧЕСКОЕ СЛОВО

Эти слова о национальной философии и логике чрезвычайно практичны. Они разоблачают скрытую замену Христу, коварного врага переживания Христа. Да научимся мы милостью и благодатью Божьей говорить, что ради Христа мы почитаем тщетой и утратой свою национальную философию и местную логику, осознавая, что всё это заменяет Христа и удерживает нас от более глубокого переживания Его. Да, мы переживали Христа в определённой степени, но наши переживания были жестоко ограничены нашей национальной философией и местной логикой. Мы, вероятно, сможем засвидетельствовать, что мы свободны от влияния религии. Но кто может сказать, что ему не препятствуют его национальная философия и местная логика? Нам придётся признать, что эта коварная замена Христа по-прежнему мешает нам, что Сатана всё ещё использует нашу национальную философию и логику, чтобы поймать нас на крючок, захватить нас и удерживать нас от дальнейшего более глубокого переживания Христа. Пусть коварство врага будет изобличено, а мы действительно почтём тщетой всё, включая свою собственную философию и логику, ради Христа, переживания Его и наслаждения Им!

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ДЕВЯТНАДЦАТОЕ

ПРЕВОСХОДСТВО ПОЗНАНИЯ ХРИСТА

Тексты Писания: Флп. 3:5-8

В 3:8 Павел говорит: «Да и всё почитаю тщетою [греч. — утратой] ради превосходства познания Христа Иисуса, Господа моего». В этом сообщении мы рассмотрим превосходство познания Христа.

ПРОТИВОПОСТАВЛЕНИЯ ЗАКОНА И ХРИСТА

Когда Павел писал 3:5-8, у него, несомненно, перед глазами было противопоставление закона и Христа. Павел имел большой опыт и в отношении Христа, и в отношении закона. Через своё переживание он приобрёл полное знание и Христа, и закона.

Закон и Христос — два важных фактора в Библии. Можно сказать, что Ветхий Завет состоит в основном из закона как основного фактора. Его можно считать книгой закона. Новый Завет, напротив, состоит из Христа как основного и направляющего фактора. Следовательно, Ветхий Завет основан на законе, а Новый Завет основан на Христе.

Павел имел большие познания и о законе, и о Христе. За те годы, что он был в иудаизме, он приобрёл подробнейшее знание закона. Его знание не было знанием человека со стороны, это было знание очень ревностного приверженца закона. Но когда Павел писал Послание к Филиппийцам он был уже перенесён из-под закона в Христа. Более того, у

него было и знание, и переживание удивительной, всеобъемлющей и обширной Личности Христа. Павел жил в этой Личности и, следовательно, мог говорить о себе как о человеке в Христе (2 Кор. 12:2).

Слово «по», которое можно также перевести «согласно с», используется три раза в стихах 5 и 6 в отношении закона, ревности и праведности. Предлог «ради», который можно также перевести «из-за», используется дважды в стихах 7 и 8 в отношении Христа и превосходства познания Христа. Христос противостоит закону, ревности по закону и праведности по закону. Превосходство познания Христа и Сам Христос противостоят всему остальному, включая закон. Ради Христа и превосходства познания Христа Павел отказался от закона, своей ревности по нему, праведности по нему и всего остального. Из этого следует, что Христос и превосходство познания Его гораздо выше закона и всего остального.

Согласно стиху 8, Павел не только почёл всё тщетой, утратой ради превосходства познания Христа и от всего отказался, но он, фактически, почёл всё сором. Греческое слово, переведённое как «сор», обозначает нечистоты, мусор, грязь, отбросы для собак, следовательно, это пища псов. Нет сравнения между такими вещами и Христом.

Отметьте, что в 3:8 Павел говорит не о превосходстве Христа, а о превосходстве познания Христа. Многие читатели Послания к Филиппийцам полагают, что слово «превосходство» относится не к познанию Христа, а к Самому Христу. Однако Павел конкретно и определённо говорит о превосходстве познания Христа. Познание Павлом Христа было превосходным. Ради превосходства этого познания он был готов отказаться от всего.

В стихе 7 Павел говорит: «Ради Христа», но в стихе 8 он идёт дальше и говорит: «Ради превосходства познания Христа Иисуса, Господа моего». Добавление слов «Господа моего» указывает на то, что, когда Павел писал, он был наполнен личными, нежными чувствами по отношению к Христу.

Нежные чувства в связи с драгоценностью Господа Иисуса поднялись внутри него, заставив его сказать о «Христе Иисусе, Господе моём». Павел высоко ценил превосходство познания его дорогого Господа Иисуса Христа.

ПОЧЕРПНУТОЕ ИЗ ПРЕВОСХОДСТВА ЛИЧНОСТИ ХРИСТА

Превосходство познания Христа черпается из превосходства Его Личности. Иудеи считают закон Божий, данный через Моисея, самой превосходной вещью в истории. Поэтому они ревнители закона. Павел был столь же ревностным. Но когда Бог раскрыл ему Христа (Гал. 1:15-16), он увидел, что превосходство, высочайшее положение, наивысшая драгоценность, превосходящая ценность Христа намного превышали превосходство закона. Его познание Христа привело к превосходству познания Христа. Ради него он почёл тщетой не только закон и религию, основанную на законе, но и всё остальное.

Здесь Павел говорит не прямо о превосходстве Христа, а о превосходстве познания Христа. Познание в 3:8 — это не познание Христа, то есть познание, которое есть у Христа; это наше субъективное познание Христа. Что, на ваш взгляд, превосходнее — Личность Христа или ваше познание Христа? Согласно доктрине или мнению, вы ответите, что Личность Христа превосходнее познания Христа. Однако Павел, говоря из своего опыта, мог сказать, что для него превосходнее познание Христа.

Мы отметили, что превосходство познания Христа черпается из превосходства Его Личности. Не может быть сомнения, что в Самом Себе Христос превосходит. Но если у нас нет познания Христа, как мы познаем Его превосходство? Если нам недостаёт познания превосходства Христа, Его превосходство для нас ничего не значит.

До случая на пути в Дамаск у Павла не было никакого познания Христа. Он ценил закон и считал его самым

превосходным. Ревность Павла о законе была признаком того, что он ценил закон. Его ревность исходила из осознания ценности закона. Конечно, Павел гордился своим превосходным знанием закона. Хотя Христос бесконечно превосходит закон, у Павла не было познания Христа. Но во время его обращения превосходный Христос открылся ему. После этого откровения Христа у Павла началось познание Христа. Начав познавать Христа, Павел осознал, что познание закона, полученное от Гамалиила, гораздо ниже познания Христа. Помня об этом сравнении во время написания 3:5-8, Павел говорил о превосходстве познания Христа и об отказе от всего ради превосходства этого познания.

Безусловно, превосходство относится к самой Личности Христа. Но наше переживание, наше осознание этого превосходства зависит от нашего познания. Если нам недостаёт познания, мы просто не сможем осознать, насколько превосходит эта Личность. Только познавая Его превосходство, мы обретаем превосходство познания Христа. Как драгоценно это превосходство познания Христа!

ВСЕОБЪЯТНОСТЬ ХРИСТА

В четырёх книгах, составляющих сердце божественного откровения, — Посланиях к Галатам, к Ефесянам, к Филиппийцам и к Колоссянам — Павел снимает покрывало и показывает нам, кем и чем является Христос. Христос всеобъемлющ и всеобширен, Он — реальность всего положительного во вселенной. Он реальность Бога, человека, вечности, света и жизни. У нас просто не хватает слов, чтобы перечислить, кем и чем является Христос.

До какой степени вы познали Христа, до того как Послания к Галатам, Ефесянам, Филиппийцам и Колоссянам были открыты вам в Господнем восстановлении? Вероятно, вы просто знали, что Христос есть Сын Божий, посланный Отцом в Его милости, чтобы умереть на кресте для спасения

грешников. Вы знали, что Он родился от девственницы, умер на кресте, воскрес из мёртвых и был превознесён до небес. Вы уверовали в Него как своего дорогого Искупителя и драгоценного Спасителя и благодаря этому спаслись. Затем вы осознали, что Он должен помочь вам жить так, чтобы прославлять Отца. Хорошо знать Христа таким образом, но такое знание слишком ограничено.

Сорок восемь лет тому назад у меня тоже было ограниченное познание Христа. Но начиная с 1932 года Господь через восстановление постепенно снимал покрывало, чтобы у меня было более полное познание Его. Мало-помалу покрывало снималось. Я надеюсь, что многие святые в Господнем восстановлении могут засвидетельствовать о том же самом.

Только недавно я был поражён обширностью Христа. Однажды, рассказывая о том, как Христос раскрывается в Послании к Колоссянам, я непроизвольно употребил термин «обширный» и сказал, что откровение в Послании к Колоссянам о Христе обширно, даже всеобширно, потому что Христос обширнее всей вселенной. Он неизмерим, неограничен. Следовательно, он не только всеобъемлющ, но и всеобширен.

Согласно Библии, Христос действительно всеобъемлющ. В 1932 году я начал видеть всеобъятность Христа и говорить об этом в своём служении. Хотя всеобъятность Христа ясно раскрыта в Библии, многие верующие очень удивляются, слыша от нас такое выражение.

В Послании к Колоссянам 2:16 и 17 говорится: «Итак никто да не осуждает вас за пищу, или питье, или за какой-нибудь праздник или новомесячие, или субботу: это есть тень будущего, а тело — во Христе». Как следует из этих стихов, Христос — наша еда, наше питьё, наш праздник, новомесячие и суббота. Он — тело, реальность, субстанция всего положительного во вселенной. Он реальность воздуха, которым мы дышим, пищи, которую мы едим, солнечного света,

которым наслаждаемся. Более того, Он — реальность и Триединого Бога, и человека.

Когда мы учим, что Христос всеобъемлющ, что Он есть реальность всего положительного во вселенной, некоторые заходят настолько далеко, что обвиняют нас в пантеизме. Они обвиняют нас в том, что мы отождествляем Бога с материальным творением. Мы полностью отвергаем пантеизм и заявляем, что это дьявольское учение. Мы никоим образом не проповедуем пантеизм. Однако, в соответствии с Библией, мы учим, что Христос есть Бог, человек и реальность всего положительного. Это не значит, однако, что материальные вещи во вселенной являются Самим Богом. Мы — не Бог и никогда не станем Богом. Тем не менее Христос в нас и в очень реальном смысле Он даже становится нами. В Послании к Колоссянам 3:10 и 11 говорится: «И облёкшись в нового, который обновляется в познании по образу Создавшего его, где нет ни Еллина, ни Иудея, ни обрезания, ни необрезания, варвара, Скифа, раба, свободного, но всё и во всём Христос». Эти стихи также указывают на всеобъятность Христа. В новом человеке, Теле, церкви, не может быть эллина и иудея. Точно так же не может быть китаец или американца, немца или француза. В новом человеке Христос всё и во всём. Он — все члены и во всех членах. Это значит, что в новом человеке Христос — это вы, и Христос — это я. Он поистине всеобъемлющ и всеобширен.

НАША НАСУЩНАЯ ПОТРЕБНОСТЬ — ПРЕВОСХОДНОЕ ПОЗНАНИЕ ХРИСТА

Когда Павел ещё был в иудаизме, он был слеп и не видел всеобъемлющего Христа. Христос был Всеобширен, но Павел был в совершенном неведении о Нём. В то время у Павла было глубокое и превосходное знание закона. Но однажды, когда он был на пути в Дамаск, Христос явился ему, позвал его и сказал: «Савл, Савл! что ты гонишь Меня?» (Деян. 9:4). Хотя Павел не знал Христа и был слеп, не видя Его, он тем

не менее гнал Его. После того как Господь раскрылся ему и он был обращён, пелена спала с его глаз. Когда его глаза открылись, он начал видеть Христа и познавать Его. Чем больше он видел Христа, тем больше познания Его он получал. Вот почему в Послании к Филиппийцам 3:8 он говорит о превосходстве познания Христа Иисуса, Господа своего.

Безусловно, существует такая вещь, как превосходство познания Христа. Если вы свидетельствуете, что Христос превосходит, но при этом не познаёте Его, то вы говорите, просто следуя традиции. На самом деле вы не знаете, о чём вы говорите, потому что вы сами не получили превосходного познания о Христе. Если у нас нет превосходного познания Христа, мы не можем говорить, что Христос превосходит. Нам крайне необходимо превосходное познание Христа. Павел был отчаянным в том, чтобы получить превосходство познания Христа, он был готов отказаться от всего ради этого познания.

Приобретение превосходства познания Христа можно сравнить с переживанием туристов в магазинах Гонконга. Торговцы там умеют представить свой товар, особенно нефрит, чтобы привлечь им туристов. Часто, когда туристы видят в витрине драгоценности, они приходят в возбуждение. Затем они получают познание превосходства этих вещей. До того как они вошли в магазин, они ничего не знали о превосходстве этих драгоценностей. Но как только они увидели их и получили превосходство познания о них, они захотели заплатить дорогую цену, чтобы обладать ими. Подобным образом нам нужно откровение о превосходстве Христа, о Его высшей драгоценности.

Моя забота в этом сообщении связана не с доктриной; моя забота в том, чтобы мы получили видение и откровение о превосходстве Христа. Если у нас будет откровение о превосходстве Христа, у нас автоматически будет превосходство познания Христа.

Превосходство познания Христа мы видим в 3:8, а фактическое переживание Христа в 3:10. Но познание Христа — это основа. Под познанием мы в действительности подразумеваем откровение, видение о Христе и Его превосходстве. Когда Павел был слеп и находился в религии, он не мог видеть Христа, он видел только закон. Поэтому у него было превосходство познания закона. Но после того как Христос раскрылся ему, у него появилось превосходство познания Христа. Он был пленён превосходством познания Христа, и ради этого познания он был готов отказаться от всего и почесть всё тщетой.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТОЕ

НАЙТИСЬ В ХРИСТЕ

Тексты Писания: Флп. 3:8-9

Чтобы правильно понять 3:9, его нельзя рассматривать в отрыве от 3:8. Наоборот, конец стиха 8 следует читать вместе с началом стиха 9. «Я от всего отказался, — заявляет Павел, — и всё почитаю за сор, чтобы приобрести Христа и найтись в Нём не со своею праведностью, которая от закона, но с тою, которая чрез веру во Христа, с праведностью от Бога по вере». Согласно этим стихам, Павел отказался от всего и всё почёл за сор, чтобы приобрести Христа и найтись в Нём. Более того, желанием Павла было найтись в Христе в состоянии праведности от Бога по вере, а не со своей праведностью.

СТРЕМЛЕНИЕ ПАВЛА

В стихе 9 мы видим, что искренним желанием Павла было найтись в Христе. В прошлом Павел был полностью в иудаистской религии под законом и люди всегда находили его в законе. Но при его обращении он был перенесён из закона своей прежней религии в Христа, став «человеком в Христе» (2 Кор. 12:2). Теперь он надеялся, что будет найден в Христе всеми, кто за ним наблюдает — иудеями, ангелами и бесами. Из этого видно, что он хотел погрузиться всем своим существом в Христа и пропитаться Христом, чтобы все наблюдавшие за ним могли найти его в Христе. Нам

тоже следует стремиться к тому, чтобы другие находили нас в Христе. Найтись в Христе, в действительности, значит то, что люди видят, обнаруживают и находят нас в Христе.

Прежде чем Павел обратился к Христу, он жил в законе и под законом. Когда люди встречались с Павлом, они находили его в законе и погружённым в закон. Савл из Тарса был человеком, всецело заключённым законом, запертым им. Он жил законом, с законом и под законом. Но однажды он был перенесён из-под закона в Христа. С тех пор те, кто видел его или наблюдал за ним, могли сказать, что он стал человеком в Христе. Павел был не в культуре, философии или религии. Он был человеком, жившим в Христе, и его стремление и надежда состояли в том, что другие найдут его в Христе. Павел отказался от всего и пошёл всё за сор, чтобы приобрести Христа, с одной стороны, и найтись в Нём, с другой.

ПРАВЕДНОСТЬ ОТ БОГА ПО ВЕРЕ

В стихе 9 Павел говорит не общими словами, он говорит очень конкретно. Он говорит, что хотел иметь не свою собственную праведность, а праведность, которая через веру Христа, праведность, которая от Бога по вере. «Не со своею праведностью,.. но... с праведностью от Бога» — вот состояние, в котором Павел хотел найтись в Христе. Он хотел жить не в своей собственной праведности, а в праведности от Бога, и хотел найтись в таком превосходном состоянии, выражая Бога житием Христа, а не соблюдением закона.

До спасения Павел не представлял, что Христос может быть его праведностью. Праведность от закона — это праведность, исходящая из собственных усилий человека соблюдать закон, что описано в стихе 6. Раньше Павел жил в праведности, которая была по закону. Другие неизменно находили его облачённым в праведность закона. Но теперь он желал, чтобы в нём видели человека, жившего в Христе и имевшего своей праведностью Христа.

Праведность, в которой хотел найтись Павел, была праведностью, «которая чрез веру во Христа, праведностью от Бога по вере». Выражение «вера во Христа» подразумевает наше уверование в Христа. Такая вера исходит из нашего познания и признания Христа. Сам Христос, влитый в нас благодаря нашему признанию Его, становится нашей верой в Него. Следовательно, вера в Христа приводит нас в органический союз с Ним.

Праведность, которая от Бога и которая по вере, то есть основана на вере, — это праведность, которой является Сам Бог, выраженный из нас, становясь нашей праведностью через нашу веру в Христа. Такая праведность есть выражение Бога, который живёт в нас. Она основана на вере, потому что она стоит на основе, или состоянии, веры. Вера является основой, состоянием, для того, чтобы мы получили праведность и обладали праведностью от Бога, наивысшей праведностью, которой является Христос (1 Кор. 1:30).

ВИДЕНИЕ ДРАГОЦЕННОСТИ ХРИСТА

Одно дело доктринально понимать, что значит находиться в Христе, и совершенно другое — находиться в Христе в своей повседневной жизни. Если бы я пришёл к вам домой, где бы я вас нашёл? Нашёл бы я вас в вашем хорошем поведении или в Христе? То, где нас находят люди, когда они наблюдают за нами, показывает, в какой сфере мы живём. Если мы живём в своей культуре, нас найдут в культуре. Если мы живём в своём хорошем поведении, нас найдут в нашем поведении. В какой сфере мы живём, там нас будут видеть, обнаруживать и находить. Когда Павел ещё жил по закону, его находили в законе. Но однажды у него появилось превосходство познания Христа. Он получил видение, что Христос должен быть всем для него: любовью, добротой, смирением, мудростью, терпением, намерением, отношением и даже его словами, фразами и выражениями. Ради превосходства познания Христа он был готов почестъ всё тщетой.

Более того, он отказался от всего и почёл всё за сор, чтобы приобретать Христа и найтись в Нём.

Нам нужно видение драгоценности Христа. Затем нам нужно приобретать Христа, которого мы увидели. Например, человек посещает ювелирный магазин и видит в витрине много ценностей. Увидеть эти вещи — одно, а приобрести их — другое. Познать Христа — значит не просто получить знания о Нём, но обрести саму Его Личность. Христос — это воплощение полноты Божества (Кол. 2:9) и реальность теней всего положительного (Кол. 2:16-17). Приобретать Его — значит переживать все Его неисследимые богатства, наслаждаться ими и обладать ими (Еф. 3:8). Когда мы приобретаем Христа, нам следует также жить в Нём и стать теми, кто находится в Нём в своих переживаниях. В таком случае, видя нас или наблюдая за нами, люди найдут нас в Христе. Мы будем найдены не в своих собственных добродетелях — мы будем найдены в Христе и только в Нём. О, да будем же мы приобретать Его и находиться в Нём! Да будем же мы готовы отказаться от всего и почесть всё за сор, чтобы найтись в Христе!

Если мы будем приобретать Христа и жить в Нём, Он, как наша праведность, станет нашим выражением и перед Богом, и перед человеком. Тогда мы не просто будем найдены в Христе в общем, а будем найдены в праведности, которая есть Сам Бог, явленный из нас. Только когда мы найдёмся в Христе, Господь будет удовлетворён. Подобным образом, служащие Господу будут довольны и удовлетворены только тогда, когда верующие найдутся в Христе.

ШЕСТИТЫСЯЧЕЛЕТНЯЯ ТРАДИЦИЯ

Если вы посетите другую страну и остановитесь в доме у какого-нибудь брата, вы, вероятно, обнаружите, что национальный привкус пропитывает всё вокруг и избежать его невозможно. Происходит это по той причине, что мы всё ещё находимся под влиянием шеститысячелетней традиции.

Когда Павел писал третью главу Послания к Филиппийцам, глубоко внутри он осознавал, что традиционные формы человеческой жизни занимают всех. Грешен ли человек или не грешен, нравственен или безнравственен, он занят чем-то, кроме Христа, неким элементом тысячелетней человеческой истории. Мы можем называть это шеститысячелетней традицией человека.

Более девятнадцати столетий эта традиция мешала созиданию церкви. Господь Иисус сказал: «Се, гряду скоро» (Отк. 22:12). Но прошло более девятнадцати столетий, а Он всё ещё не пришёл. Как может вернуться Господь, когда Его замысел на земле не исполнен? Сатана, лукавый, скрывается за шеститысячелетней человеческой традицией. Из-за его влияния мы живём в этой традиции, вместо того чтобы жить в Христе. За исключением Павла едва ли кто-нибудь когда-либо касался этой мощнейшей твердыни. Какими бы духовными мы ни были, люди редко находят нас в Христе. Наоборот, они находят нас в чём-то другом, кроме Христа, в каком-то аспекте шеститысячелетней традиционной жизни человека. Во время молитвы мы можем временно освободиться от этой традиции. Но даже в молитвах святых иногда можно почувствовать привкус шеститысячелетней традиции. Это очень серьёзное положение!

Если мы хотим найти в Христе, а не в шеститысячелетней традиции, мы должны быть готовы забыть своё прошлое, даже свою прошлую христианскую жизнь, смириться перед Господом и попросить Его смилостивиться над нами. В Господнем восстановлении мы дошли до того места, где на нашем пути стоит огромная скала. Многие из нас, похоже, не могут идти дальше. Более того, некоторые дошли до такого момента, что, кажется, даже Господу трудно пробиться через них. Это во многом связано с тем, что, когда другие смотрят на нас, они, скорее всего, и находят нас в чём-то другом, кроме Христа.

Если вы посетите какого-нибудь брата, вы, может быть, и не найдёте его делающим что-то грешное или неправильное.

Но вы найдёте его не в Христе, а в его хорошем поведении или в его привычном образе жизни. Я не убеждён, что вы найдёте меня в Христе, если придёте ко мне домой. Напротив, вы можете обнаружить, что, будучи пожилым человеком, я живу в своих природных хороших качествах. Вы можете найти меня в очень многих вещах, которые не являются Христом.

Послание к Филиппийцам было написано Павлом в его позднем служении, незадолго до того как он покинул эту землю. Следовательно, когда Павел писал это Послание, он был довольно зрелым. Тем не менее он всё же не был убеждён, что другие найдут его в Христе. По этой причине в стихах 8 и 9 он использовал настоящее время, говоря: «И всё почитаю тщетою ради превосходства познания Христа Иисуса, Господа моего... и всё почитаю за сор, чтобы приобрести Христа и найтись в Нём».

Если мы хотим найтись в Христе, нам нужно быть неизменно бдительными, быть постоянно настороже, чтобы жить в Христе. Если мы не будем настороже, мы сразу же отвлечёмся от Христа и будем жить в чём-то другом. Наше житие, возможно, будет очень хорошим, но в своих переживаниях мы не будем в Христе.

НАШЕ ЕДИНСТВЕННОЕ ВЫРАЖЕНИЕ

Я озабочен тем, чтобы мы не считали слово Павла в 3:8 и 9 просто как доктрину. Нам нужно серьёзно рассмотреть перед Господом, где мы находимся в данный момент. В Христе ли мы? Когда ангелы и бесы наблюдают за нами, находят ли они нас в Христе? Когда люди встречают нас, где они находят нас, в Христе или в чём-то хорошем, но не в Самом Христе? Слова Павла о нахождении в Христе имеют большое значение. Глубоко внутри Павла было стремление найтись в Христе.

Да будем все мы стремиться найтись в Христе. Нам нужно молиться: «Господь, моё желание — найтись в Тебе. Что бы я

ни делал день за днём, я хочу найтись в Тебе». Я сомневаюсь, что многие из нас так молились.

Павел мог сказать, что почитает всё за сор, чтобы приобрести Христа и найтись в Нём. Это очень важное утверждение. Всё, что он говорит в стихах с 5 по 7, помогает ему раскрыть стремление, выраженное в стихах 8 и 9. Давайте молиться, чтобы наши жёны или мужья, наши дети и родственники, наши соседи, сотрудники, одноклассники находили нас в Христе.

Если нас действительно находят в Христе, всё остальное не сможет уже держать нас. Мы больше не будем под влиянием религии, философии или культуры. Как это удивительно — найтись только в Христе! Когда нас находят в Нём, религия, философия и культура для нас упразднены.

Если нас находят в Христе, значит Он является нашим единственным выражением. Так как Павел мог найтись в Христе, Христос был его выражением. Во всех аспектах и со всех сторон на нём можно было видеть только Христа. Павел стремился к тому, чтобы Христос был его единственным выражением. Он не хотел, чтобы его находили в таких природных добродетелях, как смирение, терпение и любовь. Всё это было среди тех вещей, которые он почитал сором, отбросами, чтобы приобрести Христа и найтись в Нём. Культура, человеческое терпение, природная любовь и покорность — всё сор по сравнению с Христом. Мы не должны стремиться найтись в своей собственной любви к другим или в своей природной покорности. Нашим искренним желанием должно быть найтись только в Христе.

УРОВЕНЬ СПАСЕНИЯ БОЖЬЕГО

Уровень Божьего спасения очень высок. Павел говорит о таком спасении в следующих словах: «Ибо знаю, что это послужит мне во спасение по вашей молитве и содействием [греч. — обильным снабжением] Духа Иисуса Христа» (1:19). Спасение здесь — это Сам Христос, тот самый Христос, в

котором другие могут найти нас, в котором нас могут найти даже ангелы и бесы.

Если мы увидим, как высок уровень спасения Божьего, мы осознаем, как отчаянно нам нужна милость Божья. Мы гораздо ниже Его уровня, так как люди находят нас во многих хороших вещах, кроме Христа. Все эти вещи относятся к шеститысячелетней человеческой традиции. С помощью этой традиции Сатана, враг Божий, захватывает нас, мешает нам и удерживает нас от более высокого и богатого переживания Христа. По этой причине в Послании к Филиппийцам, книге о переживании Христа согласно Божьему высокому уровню, Павел выражает стремление, чтобы мы переживали Христа до такой степени, чтобы люди находили нас в Нём.

О, нам всем нужно склониться перед Господом и молиться: «Господь, будь милостив ко мне. Сделай так, чтобы стремление Павла стало и моим стремлением. О Господь, создай во мне голод и жажду следовать за Тобой, чтобы найтись в Тебе. Я не хочу, чтобы другие находили меня в чём-то, кроме Тебя Самого. Я хочу быть человеком, находящимся полностью в Тебе, и я хочу, чтобы другие нашли меня в Тебе». Пусть Господь дарует нам милость, чтобы нам найтись в Нём!

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ПЕРВОЕ

**СТРЕМИТЬСЯ ПОЗНАТЬ ХРИСТА,
СИЛУ ВОСКРЕСЕНИЯ ЕГО
И УЧАСТИЕ В СТРАДАНИЯХ ЕГО**

Тексты Писания: Флп. 3:8-11; Еф. 1:19-20; Рим. 1:4; Мф. 20:22-23; Кол. 1:24; 2 Тим. 2:11

Если мы хотим понять стихи 3:8-11, нам нужно обратить внимание на их композицию. В греческом это одно длинное предложение. Стих 10 начинается со слов «чтобы познать». Эти слова связаны с фразой «приобрести Христа и найтись». Из этого видно, что познание Христа является результатом нахождения в Нём. Все слова между «найтись в Нём» в стихе 9 и «познать Его» в стихе 10 описывают то, в каком состоянии Павел стремился найтись в Христе. Он был готов от всего отказаться и почесть всё за сор, чтобы приобрести Христа и найтись в Нём, чтобы познать Его. Согласно мысли Павла, если мы хотим познать Христа, мы должны сначала найтись в Нём. Более того, чтобы найтись в Нём, нужно счесть всё тщетой ради превосходства познания Христа и затем отказаться от всего, почитая всё сором. Только когда у нас будет превосходство познания Христа, видение великой ценности и превосходящего достоинства Христа, мы с готовностью отдадим всё остальное и сочтём всё за сор. Тогда мы приобретём Христа и найдёмся в Нём. Мы будем теми, кто живёт в Христе и кого другие находят в Христе. Если нас находят в Нём, мы, безусловно, познаём Его.

ОТКРОВЕНИЕ И ПЕРЕЖИВАНИЕ

Павел жил в таком состоянии, в котором у него не было его собственной праведности, а была праведность Бога, чтобы знать (переживать) Христа и силу Его воскресения и участие в Его страданиях. Иметь превосходство познания Христа в стихе 8 можно посредством откровения; но познать Его в стихе 10 — значит иметь опытное познание Его, переживать Его в полном познании Его. Павел сначала получил откровение о Христе, а затем искал переживания Христа: он стремился к тому, чтобы познать Его на опыте.

Получив превосходство познания Христа, мы будем готовы всё почесть тщетой и почесть всё за сор, чтобы приобрести Христа и найтись в Нём. В результате мы познаем Христа на опыте. Следовательно, стих 9 исходит из стиха 8, а стих 10 — из стиха 9. Если у нас нет превосходства познания Христа (ст. 8), нас не найдут в Христе, так как именно превосходство познания Христа позволяет нам всё почесть тщетой и всё почесть за сор, чтобы приобрести Христа и найтись в Нём. Затем, приобретя Христа и найдясь в Нём, мы познаём Его, то есть мы будем наслаждаться Им и переживать Его.

Приобрести Христа — это одно, а переживать Его — другое. Мы можем показать эту разницу на примере приобретения продуктов и вкушения пищи, которая была приготовлена из приобретённых продуктов. Приобретение Христа можно сравнить с покупкой продуктов, а переживание Христа можно сравнить с вкушением пищи, которую мы купили и приготовили. Однако прежде чем купить продукты, мы должны получить превосходство познания продуктов. Прежде чем купить какую-нибудь вещь, мы должны быть и привлечены превосходством познания этой вещи. Итак, сначала мы получаем превосходство познания продуктов, затем мы приобретаем их, покупая их, и наконец мы наслаждаемся пищей, вкушая её. Точно так же Павел сначала получил превосходство познания Христа, затем пожертвовал всем,

чтобы приобрести Христа и найтись в Нём, и, наконец, он переживал Христа и наслаждался Им. Павел осознал, что приобретение Христа и нахождение в Нём всегда приводит к познанию Его, наслаждению Им и переживанию Его.

БОЛЕЕ ВЫСОКОЕ ПОЗНАНИЕ ХРИСТА

Наше переживание Христа никогда не сможет превзойти превосходства нашего познания Христа. Напротив, превосходство познания Христа всегда превышает наше переживание Христа. Не было такого, чтобы переживание Христа у верующего превосходило его познание Христа. Если у нас нет более высокого познания Христа, мы не можем иметь более высокое переживание Христа. Вот почему так важно не ограничиваться своим прошлым познанием Христа.

Вы знаете, что Христос — это радость, мир и покой. До вашего спасения у вас не было мира. Но теперь, когда вы приняли Господа, у вас есть мир и радость. Я никоим образом не преуменьшаю эти аспекты познания Христа. Я, конечно же, наслаждаюсь Господом Иисусом как своим миром, покоем и радостью. Тем не менее нам не следует удовлетворяться таким ограниченным познанием Христа, надо продвигаться дальше в своём познании Его. О, как нам нужно превосходство познания Христа!

Превосходство познания Христа привлечёт нас к Христу и побудит нас отложить всё, что не Он. Если мы увидим превосходящую ценность Христа, мы с готовностью почтём тщетой не только мирские, материальные вещи, но даже свою культуру, религию и философию. Повторяю, именно превосходство познания Христа заставляет нас отбросить всё, чтобы приобрести Христа и найтись в Нём.

МЫ ЖИВЁМ ХРИСТА НЕДОСТАТОЧНО

Наша повседневная жизнь — показатель того, что мы из себя представляем и каково наше состояние в связи с переживанием Христа. Мы много говорим о Христе, но в своей

повседневной жизни мы, может быть, и не в Христе. Вместо этого мы в своей культуре, национальной философии или местной логике. На церковных собраниях или при встречах со святыми у нас есть, что сказать о Христе. Но в повседневной жизни мы живём в своей национальной философии, местной логике или семейных представлениях.

За те годы, что мы провели в Господнем восстановлении, мы усвоили, что Господь есть всеобъемлющий Дух и что мы один дух с Ним. Господь теперь Дух, обитающий в нашем духе. Хотя мы знаем это как доктрину, в своей повседневной жизни зачастую мы не живём как один дух с Господом. Вместо этого мы живём в своей культуре. Мы молимся: «Господь, мы благодарим Тебя за то, что Ты животворящий Дух, и за то, что мы один дух с Тобой». Тем не менее день за днём мы не живём Христа ежеминутно. Мы не осуществляем на практике то, что мы один дух с Ним.

Недавно Господь указал мне на то, что я недостаточно живу Христа. Бóльшая часть моей исповеди Ему связана с этой нехваткой. День за днём я провожу слишком мало времени, чтобы жить как один дух с Господом. Слишком часто я живу в чём-то, отличном от Христа, в чём-то хорошем, что не является Самим Христом. Поскольку все мы находимся в такой ситуации, нам всем нужно, чтобы Господь смиростивился над нами.

И мы, и Господь подошли к критической точке. Многие из нас сегодня определённо находятся в критической ситуации. Да, мы получили видение, что Христос наша жизнь, что Он животворящий Дух и что мы один дух с Ним, и мы много говорим о Христе. Однако в своей практической жизни день за днём мы не живём Христа ежеминутно. Другие не находят нас постоянно в Христе. Мы можем очень хорошо знать 3:7-10. Но сколько мы приобрели Христа, в какой степени нас находят в Христе и насколько мы знаем Христа на опыте? Из-за нашей насущной необходимости переживать Христа в этом сообщении у меня нет заботы представлять библейские

учения. Моя забота — нести святым Христа, чтобы они росли в божественной жизни, которая есть Сам Христос, и могли продвигаться дальше в переживании Христа и наслаждении Христом.

ПЕРЕЖИВАТЬ ХРИСТА В СИЛЕ ВОСКРЕСЕНИЯ

В стихе 10 Павел говорит: «Чтобы познать Его, и силу воскресения Его, и участие [или: общение — греч.] в страданиях Его, сообразуясь смерти Его». Согласно этому стиху, Павел стремился не только познать Христа, но и силу воскресения Христа и участие, или общение, в Его страданиях. Сила воскресения Христа — это Его жизнь воскресения, воскресившая Его из мёртвых (Еф. 1:19-20). Реальность силы Христова воскресения — это Дух (Рим. 1:4). Чтобы познать, переживать эту силу, требуется отождествление со смертью Христа, сообразование с ней. Смерть — основа воскресения. Чтобы переживать силу воскресения Христа, нам нужно жить распятой жизнью согласно образцу Его жизни. Наше сообразование с Его смертью даёт основание силе Его воскресения подняться, чтобы Его божественная жизнь выразилась в нас.

Участие, или общение, в страданиях Христа (Мф. 20:22-23; Кол. 1:24) является необходимым условием для переживания силы Его воскресения (2 Тим. 2:11) благодаря сообразованию Его смерти. Павел стремился познавать и переживать не только превосходство Самого Христа, но и жизненную силу Его воскресения и участие в Его страданиях. У Христа сначала были страдания и смерть, за ними последовало воскресение. У нас сила Его воскресения предшествует участию (или: общению) в Его страданиях и сообразованию Его смерти. Сначала мы получаем силу Его воскресения. Затем эта сила позволяет нам участвовать в Его страданиях и жить распятой жизнью, сообразуясь Его смерти. Такие страдания главным образом нужны для произведения и созидания Тела Христова.

Сообразование смерти Христа является самым основанием для переживания Христа. Если мы не сообразуемся смерти Христа, у нас нет основания для переживания Христа. Чтобы переживать Христа, мы должны сообразовываться Его смерти. Но чтобы сообразовываться Его смерти, мы должны участвовать в Его страданиях. Участвуя в страданиях Христа, мы входим в положение, позволяющее нам переживать силу Его воскресения. Тогда, переживая силу воскресения Христа, мы познаём Его.

В Послании к Филиппийцам 3 порядок таков: познание Христа, познание силы воскресения Христа, познание участия в Его страданиях и сообразование Его смерти. Но в нашем духовном переживании последовательность обратная. Ежедневно мы сообразуемся смерти Христа; тогда мы участвуем в Его страданиях, познаём силу Его воскресения, а познавая силу Его воскресения, мы познаём Самого Христа. Согласно последовательности Павла, мы, во-первых, обретаем превосходство познания Христа, получая видение Христа; во-вторых, мы почитаем всё за сор; в-третьих, мы приобретаем Христа и находимся в Нём, и, в-четвёртых, мы познаём Христа, переживаем Его.

Чтобы переживать Христа, мы должны быть в силе воскресения. Мы не можем быть в своей природной жизни. Чем больше мы познаём силу воскресения Христа, тем больше мы участвуем в Его страданиях и тем самым имеем общение в Его страданиях. Если мы переживаем участие в Его страданиях, мы сообразовываемся Его смерти. Когда мы сообразовываемся смерти Христа, мы входим в силу Его воскресения. Благодаря силе воскресения мы познаём Христа и переживаем Его.

НАМ КРАЙНЕ НЕОБХОДИМО ИМЕТЬ ВИДЕНИЕ ХРИСТА

Нам крайне важно иметь видение Христа и таким образом получить превосходство познания Христа. Могу засвидетельствовать, что сообщения, которые я сделал о Христе по

Посланию к Колоссянам, очень помогли мне и дали превосходство познания Христа. Познание Христа, которое содержится в этой книге, произвело на меня глубокое впечатление. Согласно Посланию к Колоссянам, Христос есть доля святых, образ невидимого Бога, Первородный всего творения, Глава Тела, Первородный из мёртвых. В Послании к Колоссянам мы видим откровение о всеобъемлющем и всеобширном Христе.

Если мы приобретём превосходство познания Христа из Послания к Колоссянам, мы сможем засвидетельствовать не только о том, что Христос есть мир и радость, но и о том, что Он доля святых, тайна Божья и воплощение полноты Божества. Да, Послание к Колоссянам раскрывает Христа как наш мир. Но в этой книге мир раскрывается не обычным образом. В Послании к Колоссянам 3:15 мы видим, что мир Христа владевает в наших сердцах. Чтобы просто сказать, что Христос есть мир, не требуется превосходства познания Христа. Но чтобы знать, что Христос является миром, владеющим в наших сердцах, действительно требуется превосходство познания Его.

В Послании к Филиппийцам 3 Павел использует ряд необычных выражений. В этой главе Павел не говорит, что Христос — наша радость, мир или покой. Он говорит о приобретении Христа и нахождении в Нём; о познании Христа, о силе Его воскресения и участии в Его страданиях, о сообразовании Его смерти. Сначала нам нужно увидеть всё это. Затем нам нужно молиться, чтобы Господь даровал нам благодать переживать Его.

Многие христиане не знают Христа, раскрытого в Послании к Колоссянам и Послании к Филиппийцам. Они знают Господа Иисуса как своего Спасителя и Икупителя, а также как свою радость, мир и покой. Но они не познали Его как долю святых, образ Бога, Первородного всего творения или Первородного из мёртвых. О, как нам всем нужно превосходство познания Христа!

Знать Христа во всех этих аспектах — значит действительно истинно переживать Его и наслаждаться Им. Нам нужно наслаждаться участием, общением, в страданиях Христа, чтобы сообразовываться с Его смертью и познавать силу Его воскресения. Для этого нам нужно забыть заднее и простираться вперёд (ст. 13). Давайте все забудем заднее и пойдём вперёд к чему-то более высокому, более глубокому и более основательному в отношении Христа.

БОЛЬШЕ ПОЗНАНИЯ ДЛЯ БОЛЬШЕГО ПЕРЕЖИВАНИЯ

В стихах с 7 по 11 Павел ведёт нас выше и выше. Эти стихи расположены не на одном и том же уровне, они подобны восходящим ступеням лестницы. Каждый стих ведёт нас выше и выше, пока мы не достигаем вершины в стихе 11. Я призываю святых тщательно и подробно рассмотреть все моменты в этих стихах. Нам нужно размышлять над ними с обильной молитвой и молитвочтением, чтобы наше познание увеличивалось больше и больше. Мы не должны довольствоваться простым и элементарным познанием духовных вещей. Нам нужно узнать, что такое превосходство познания Христа и что значит почесть всё за сор; что значит приобрести Христа и найтись в Нём, что значит познать Христа, силу Его воскресения и участие в Его страданиях. Нужно усвоить, что значит сообразовываться со смертью Христа. Нам надо просить Господа показать нам всё это. Следует спрашивать Его обо всём, что содержится в этих стихах. Поскольку эти вопросы глубоки, мы не можем быстро и легко понять их.

Нам нельзя оставаться поверхностными христианами и довольствоваться этим. Послание к Филиппийцам отнюдь не элементарно; это — книга на уровне «аспирантуры» духовного переживания. Поэтому мы не должны довольствоваться просто общим познанием этой книги. Напротив, нам нужно усвоить особые выражения, которые Павел использует в этом

Послании. Прежде чем у нас будет переживание, мы должны ознакомиться с выражениями Павла. Это выведет нас из нашей ветхости и не позволит нам говорить о Христе обычно и в общем. Да дарует нам Господь милость, чтобы у нас было больше познания Христа для большего переживания Его.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ВТОРОЕ

СООБРАЗОВАНЫ СО СМЕРТЬЮ ХРИСТА ДЛЯ ДОСТИЖЕНИЯ ОСОБОГО ВОСКРЕСЕНИЯ ИЗ МЁРТВЫХ

Тексты Писания: Флп. 3:10Б-11; Ин. 6:57; 1 Кор. 9:24-26; 2 Тим. 4:7-8; 1 Фес. 4:16; 1 Кор. 15:52; Евр. 11:35; Еф. 2:5-6; Рим. 8:6, 11

ВЛИЯНИЕ НАЦИОНАЛЬНЫХ ОСОБЕННОСТЕЙ

Легко увидеть, что материальные вещи могут стать в нашей жизни заменой Христу и могут мешать нам наслаждаться Им. Но нелегко увидеть, что нематериальные вещи, например, религия, философия и культура, также могут стать заменой Христу. За многие годы я познакомился со многими духовными людьми разных национальностей, которые действительно искали Господа. Но хотя они как-то продвигались вперёд в духовной сфере, почти никто из них не жил вне своей национальной культуры. Например, среди тех, кто действительно стремился к Христу в Китае, очень мало кто жил вне своей китайской этической философии. Философия внедрилась в них. По этой причине даже лучшие христиане не были свободны от её влияния. Из этого не следует, что этические учения неверны. Они были полезны, так как на протяжении веков сохраняли людей. Но дело в том, что подобные этические учения являются чем-то отличным от Самого Христа. Бог не хочет, чтобы мы жили согласно каким-то этическим учениям. Этика не является частью

нового творения. Она не относится к Христу, Духу или жизни воскресения. Всё, что от Христа, должно быть в воскресении, в новом творении и от Духа.

Брат Ни был человеком, который умел отличать этику от Христа. Я никогда не встречал человека, который бы видел разницу между Христом и этикой яснее, чем он. Однажды у нас с ним было глубокое общение об отличии Христа от этики, разработанной по учению Конфуция. Многим ищущим христианам среди китайцев это отличие не ясно. Дело не просто в том, что они не живут вне своей китайской этической философии. Проблема серьезнее: они не знают разницы между китайской философской этикой и Христом.

В этой связи я волнуюсь за многих святых в Господнем восстановлении. Хотя они находятся под этим служением многие годы, они до сих пор не научились отличать философскую этику от Христа. Более того, даже те, у кого есть некоторая проницательность, могут всё же бессознательно и подсознательно жить больше в области этики, чем в Христе. Наша этика может быть очень хорошей, но такая этическая жизнь не является житием в воскресении. У неё нет ничего общего с Христом, с Духом или с новым творением.

Могу засвидетельствовать, что милостью Господней я умею отличать Христа от этики. Христос находится всецело вне китайской этики. У Христа нет ничего общего с этикой, а у этики нет ничего общего с Христом. Но хотя я вижу эту разницу, я не убеждён, что в своей повседневной жизни нахожусь совершенно вне области этики и полностью в Христе. Очень возможно, что, по крайней мере в некоторой степени, я всё ещё пребываю под влиянием этических учений. Только когда я буду полностью приведён в воскресение и восхищен, у меня будет уверенность, что я всецело в Христе. В настоящее время я могу засвидетельствовать только о том, что у меня есть проницательность, но не о том, что я живу вне сферы этики и полностью в Христе. Несомненно, этические учения очень хороши, но эти учения — не Христос. Первый

шаг к жизни вне этики, в Самом Христе, — это развитие умения отличать этику от Христа.

Что относится к китайским христианам и их этике, также относится к христианам различных национальностей и их культуре. Много лет тому назад меня пригласили посетить в качестве почётного гостя одно место в Англии, известное духовностью своих христиан. Пока я был там, я заметил, что святые в этом месте живут в очень многом согласно британской дипломатичности. Это особенно относилось к старейшинам. Они подчинялись руководящему старейшине. В его присутствии они были добры и вежливы. Но при случае говорили о нём отрицательные вещи. Хотя это место было источником многих книг о духовных вопросах, верующие там на самом деле выражали не много истинной духовности. Вместо этого они жили по своей дипломатичности. Они, несомненно, любили Господа. Но в своей повседневной жизни вместо того, чтобы жить в Христе, они практиковали дипломатичность. Как китайская философская этика прошла до самых глубин души китайцев, так и британская дипломатичность внедрилась в существо святых в Англии.

Я привожу эти иллюстрации, чтобы указать на тот факт, что, насколько бы искренне верующие ни стремились к Господу, они по-прежнему находятся под влиянием своих национальных черт. В их повседневной жизни на них больше влияет культура, чем Христос. Когда Павел сказал, что он почитает всё тщетой, он имел в виду не только материальные вещи, но и религию, философию и культуру. Мы готовы почитать материальные вещи тщетой ради Христа, но мы можем не почитать тщетой свою культуру или свои национальные черты. Однако среди вещей, которые Павел почёл за мусор, сор, чтобы приобрести Христа и найтись в Нём, были и религия, и культура, и национальные особенности. Эти вещи могут быть хорошими, но они не в воскресении и не в новом творении. Более того, они не от Христа и не от Духа.

НЕОБХОДИМО ПРЕВОСХОДСТВО ПОЗНАНИЯ ХРИСТА

Хотя мы можем очень любить Господа и каждый день уделять какое-то время, чтобы молитвой входить в Духа, в своей фактической жизни мы часто живём тем, что не является Христом. Китайские святые живут в своей этике, британские святые живут в своей дипломатии. Мы живём автоматически, самопроизвольно. Как нам нужно видение превосходства Христа! Если у нас будет превосходство познания Христа, мы увидим, что Он намного превосходит самые лучшие национальные черты. Мы узнаем, что Христос гораздо выше всех элементов нашей культуры. Только превосходство познания Христа избавит нас от влияния всего, что не является Самим Христом.

Нам довольно легко применять Христа как свой мир, радость и покой. Но когда мы рассматриваем более высокие аспекты Христа, мы видим, что их применять довольно трудно. Например, Христос — тайна домостроительства Божьего. Хотя мы можем знать Его как тайну домостроительства Божьего, нам нелегко применять Его в этом аспекте в своём повседневном хождении. Разрыв между таким аспектом Христа и нашей повседневной жизнью чрезвычайно велик. Нам также трудно переживать Христа как тело, реальность всего положительного. Нам настоятельно необходимо молиться об этом.

Хотя свет среди нас сияет ярко, кажется, в нашей повседневной жизни результата почти не видно. На собраниях, под сиянием света, мы можем восторгаться превосходством Христа, но после собраний, по дороге домой, мы по большей части те же самые. Нам нужно отчаянно молиться, чтобы увидеть превосходство познания Христа. Если у нас будет такое реальное и практическое познание, все элементы нашего человеческого жития, которые не являются Самим Христом, будут умерщвлены. Превосходство познания Христа уничтожает влияние наших национальных черт и местной

философии. Я могу засвидетельствовать из своего опыта, что превосходство познания Христа убивает всё хорошее, что заменяет Христа в нашей повседневной жизни.

СИЛА ВОСКРЕСЕНИЯ ХРИСТА

В 3:10 Павел говорит о силе воскресения Христа. Сила воскресения Христа — это Его жизнь воскресения, которая воскресила Его из мёртвых (Еф. 1:19-20). Божественная жизнь Христа включает элемент воскресения. Ещё до того как Он был воскрешён, Христос сказал Марфе: «Я есмь воскресение и жизнь» (Ин. 11:25). Реальность жизни воскресения Христа — это Дух. Воскресение абстрактно и таинственно; никто не может дать ему определение. Но мы можем знать Духа как реальность воскресения. Дух Христа есть реальность воскресения Христа. Поэтому, где Дух Христа, там воскресение. Так как этот Дух теперь внутри нас, сила воскресения Христа тоже внутри нас.

На нас не должно влиять пятидесятническое представление о том, что, если мы какое-то время будем поститься и молиться, мы вдруг облечёмся в духовную силу. Согласно этому представлению, божественная сила внезапно сходит на тех, кто ищет её с помощью молитвы и поста. Это не соответствует истинному духовному пути, раскрытому в Новом Завете. Согласно этому духовному пути, когда мы только уверовали в Господа Иисуса, мы были возрождены и наделены Духом, который становится в нас силой воскресения.

Как иллюстрацию высвобождения жизни воскресения можно использовать семя гвоздики. Хотя семя гвоздики очень мало, оно содержит жизненную силу, способную произвести растение гвоздику. Поскольку этот элемент жизни уже находится в семени, не требуется добавлять никакую другую силу извне. Единственное, что необходимо, — это чтобы семя упало в землю и умерло. Если семя пройдёт через смерть, его оболочка сокрушится и жизнь высвободится, причём не свыше, а из семени.

СООБРАЗОВАНИЕ СМЕРТИ ХРИСТА

Иллюстрация с семенем гвоздики соответствует откровению Нового Завета. У нас, возрождённых, внутри есть семя Бога. Согласно Первому посланию Иоанна 3:9, семя Бога остаётся в рождённых от Бога. Это семя содержит божественную жизнь, и эта жизнь является силой воскресения. Для того чтобы жизнь воскресения высвободилась из семени, его внешняя оболочка должна быть сокрушена. Для этого требуются страдания.

В 3:10 Павел продолжает говорить об участии в страданиях Христа и сообразовании Его смерти. Участие в страданиях Христа — это наше общение в Его страданиях. В течение всей Своей жизни Христос подвергался процессу разрушения, чтобы жизненная сила высвободилась из Него. В особенности Он был сокрушён, когда умер на кресте. Семя божественной жизни было посажено в наше существо. Теперь нам тоже нужно сокрушение, чтобы жизненная сила внутри семени высвободилась. Если наш внешний человек будет сокрушён, семя внутри нас высвободит свою жизненную силу.

В конце концов процесс сокрушения внешнего человека приведёт к полному сообразованию смерти Христа. Так смерть Христа становится моделью, образцом для нашего сокрушения. Тогда в своей повседневной жизни мы сможем применять Христа ко всем своим нуждам. Если нам нужна будет сила, Он станет для нас силой. Если нам нужно терпение, Он Сам будет нашим терпением. Вот что значит познать Христа, переживать Его и наслаждаться Им.

В 3:10 Павел использует выражение «сообразуясь смерти Его». Это выражение указывает на то, что Павел хотел принять смерть Христа как форму своей жизни. Смерть Христа — это форма, с которой мы сообразовываемся. Это похоже на форму для выпечки, в которую кладут тесто и с которой оно сообразовывается. Павел постоянно жил распятой жизнью, жизнью под крестом, как и Христос в Своём

человеческом житии. Через такую жизнь проявляется и выражается сила воскресения. Форма смерти Христа — это непрерывное умерщвление Его человеческой жизни для того, чтобы Он жил жизнью Божьей (Ин. 6:57). Наша жизнь должна сообразовываться с такой формой, умирая для нашей человеческой жизни, чтобы жить божественной. Соображение смерти Христа является условием познания и переживания Его, познания силы Его воскресения и участия в Его страданиях.

В своей повседневной жизни нам нужно быть «тестом», которое сообразовывается с формой смерти Христа. Если мы позволим своим обстоятельствам вдавить себя в эту форму, наша повседневная жизнь примет форму смерти Христа. Такова была мысль Павла, когда он говорил о сообразовании со смертью Христа.

ЖИТЬ БОЖЕСТВЕННОЙ ЖИЗНЬЮ ПОСРЕДСТВОМ ЧЕЛОВЕЧЕСКОЙ ЖИЗНИ

Когда Господь Иисус был на земле, Он жил распятой жизнью. У Христа было две жизни — божественная и человеческая. Бог желал, чтобы человек Иисус жил божественной жизнью посредством Своей человеческой жизни. Бог не хотел, чтобы Он жил просто человеческой жизнью. Напротив, Бог желал, чтобы Господь Иисус жил божественную жизнь через человеческую.

Такое житие можно проиллюстрировать с помощью прививания ветви одного дерева к другому. Ветвь, которая привита к дереву, не выражает свою собственную жизнь; вместо этого она живёт жизнью дерева, к которому была привита. Это значит, что жизнь дерева вытекает через привитую к нему ветвь.

Когда Господь Иисус был на земле, Он всегда умерщвлял Свою человеческую жизнь, чтобы божественная жизнь внутри Него была явлена. Это образец смерти Христа. С точки зрения человека, Господь Иисус был распят в конце Своего

служения. Но с точки зрения Бога, Его распинали на протяжении всей Его жизни на земле. Это можно подтвердить тем фактом, что, когда Он вышел служить, Он крестился, и это подразумевает, что Он умертвил Себя. Крещение Господа указывало на то, что Он жил Свою человеческую жизнь под умерщвляющей силой креста. Его жизнь была жизнью, в которой человеческая жизнь была распята, чтобы явить божественную жизнь. Какое удивительное житие было у Господа Иисуса!

Это удивительное житие подразумевает образец смерти Христа. Согласно этому образцу, Христос постоянно умерщвлял Свою человеческую жизнь, чтобы Его божественная жизнь могла проистекать. Это — форма жизни Христа и Его смерти.

Несомненно, что человеческая жизнь Господа Иисуса была превосходной. Но даже такая превосходная человеческая жизнь была умерщвлена ради высвобождения божественной жизни. Пожалуйста, обратите внимание на тот факт, что человеческая жизнь Господа была умерщвлена не потому, что она в чём-то была неправильной; она была умерщвлена для того, чтобы была явлена божественная жизнь. Вот почему человеческая жизнь Господа должна была быть отвергнута, сокрушена и умерщвлена. Принцип остаётся тем же и для нас сегодня. Мы, уверовавшие в Христа и возрождённые Духом, имеем и человеческую, и божественную жизни. Какой бы хорошей ни была человеческая жизнь, её надо умертвить, чтобы явлена была божественная жизнь.

Большинство христиан полагает, однако, что умерщвлять нужно только отрицательные элементы человеческой жизни. Согласно их пониманию, человеку не пришлось бы умерщвлять свою человеческую жизнь, если бы все её аспекты были хорошими. Это понимание неверно. Каждый аспект человеческой жизни — хороший или плохой — должен быть умерщвлён, чтобы была высвобождена божественная жизнь. Это значит, что даже такие элементы человеческой жизни,

как китайская этика и британская дипломатичность, должны быть умерщвлены. Если определённый аспект принадлежит человеческой жизни, его следует умертвить, чтобы божественная жизнь была явлена. Каждый день нам нужно жить такой распятой жизнью, жизнью, в которой человеческая жизнь всегда умерщвляется, а божественная имеет возможность проявляться из нас. Вот что значит сообразовываться смерти Христа.

Не думайте, что верующий сообразовывается смерти Христа только во время мученической смерти. Нет, соображение смерти Христа должно быть нашим ежедневным переживанием. Когда мы говорим со своими супругами, родителями, детьми или с окружающими на работе или в школе, мы должны умерщвлять свою природную жизнь и не жить по ней. Если мы умерщвляем свою природную жизнь, у нас появится осознание, что внутри нас есть другая жизнь, божественная жизнь. Как только наша внешняя, природная, жизнь будет умерщвлена, внутренняя, божественная, жизнь будет высвобождена. Тогда в своём переживании мы будем сообразованы смерти Христа.

СЕРЬЁЗНАЯ ПРОБЛЕМА

Большинство христиан умерщвляет только отрицательные аспекты своей природной жизни. Они дорожат хорошими аспектами и стремятся сохранить их. Представители каждой национальности дорожат своими национальными особенностями и философией. Китайцы гордятся своей философской этикой, в то время как американцы хвалятся своей открытостью и открытостью. Почти никто из христиан не хочет отказываться от своих национальных особенностей, чтобы являть божественную жизнь. Хотя мы готовы умертвить многие вещи, мы держимся за эти национальные особенности как за бесценное сокровище. Если мы не дорожим этими особенностями сознательно, мы делаем это подсознательно. В результате основной элемент нашей природной жизни не

умерщвляется. Этот элемент становится огромной скалой, препятствующей высвобождению из нас силы Христова воскресения.

Из-за того что мы ценим часть нашей природной жизни, в нашем переживании Христа возникает серьёзная проблема. Мы не хотим, чтобы определённая часть нашего существа была умерщвлена и сообразована со смертью Христа. Следовательно, эта часть остаётся и становится помехой к высвобождению божественной жизни. По этой причине после многолетних испытаний Господа и переживания Его мы подходим к точке, дальше которой мы двигаться не в состоянии. В начале своей христианской жизни мы, возможно, росли довольно быстро. Но поскольку внутри нас остаётся «камень» национальных особенностей, наш рост в жизни задерживается. Многие из нас могут засвидетельствовать, что наше положение именно таково.

Некоторых святых этот «камень» останавливал на долгое время. Проходили год за годом, но они оставались прежними. Они ни в чём не продвинулись духовно. Причина этого застоя в том, что они не умертвили свои природные особенности и не сочли их сором. Такие святые готовы почесть за сор всё остальное, но только не свои национальные особенности. Некоторые заявляют, что почитают за сор всё, но, по крайней мере, в них ещё скрыта эта проблема. Да воссияет на нас Господь и покажет нам наш недостаток и его причину!

Причина нашего недостатка в продвижении заключается в том, что мы не сообразовались смерти Христа полностью. Много лет тому назад вы, возможно, были гораздо больше сообразованы со смертью Христа, чем теперь. Так как вы не продвигались в сообразовании со смертью Христа, ваш рост в жизни задержался и ваше переживание силы воскресения Христа было сильно ограничено. Это мешает вам дальше и выше переживать Христа. Поэтому, вместо того чтобы говорить о сегодняшних переживаниях, вы пытаетесь жить в

своих прошлых переживаниях и говорить о них снова и снова.

ПРОЦЕСС ВОСКРЕШЕНИЯ

В стихе 11 Павел продолжает: «Чтобы достигнуть [особого — греч.] воскресения мёртвых». Достигнуть — значит «дойти». Для этого нужно, чтобы мы победоносно бежали на ристалище ради награды (1 Кор. 9:24-26; 2 Тим. 4:7-8).

В этом стихе «воскресение мёртвых» означает особое, выдающееся воскресение, сверхвоскресение, которое будет наградой для побеждающих святых. Все верующие, которые умрут в Христе, будут участвовать в воскресении из мёртвых при пришествии Господа (1 Фес. 4:16; 1 Кор. 15:52). Но побеждающие святые будут наслаждаться особой, выдающейся долей этого воскресения. Это «лучшее воскресение», упомянутое в Послании к Евреям 11:35. Лучшее воскресение — это не только «первое воскресение» (Отк. 20:4-6), «воскресение жизни» (Ин. 5:28-29), но также особое воскресение, воскресение, в котором Господни победители получают награду царства, к которой стремился апостол Павел.

Достижение такого особого воскресения означает, что всё наше существо постепенно и непрерывно воскрешалось. Бог сначала воскресил наш омертвевший дух (Еф. 2:5-6). Затем от нашего духа Он переходит к воскрешению души (Рим. 8:6) и смертного тела (Рим. 8:11), пока всё наше существо — дух, душа и тело — не будет полностью воскрешено из нашего ветхого существа Его жизнью и посредством Его жизни. Это процесс в жизни, который мы должны пройти, и это ристалище, на котором мы должны бежать, пока мы не достигнем особого воскресения как награды. Следовательно, особое воскресение должно быть целью и пунктом назначения нашей христианской жизни. Мы сможем достичь этой цели, только если будем сообразовываться со смертью Христа, живя распятой жизнью. В смерти Христа мы проходим процесс воскресения из ветхого творения в новое.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ТРЕТЬЕ

ОБРЕТАТЬ ХРИСТА, СТРЕМЯСЬ ЗА НИМ

Тексты Писания: Флп. 3:12-14

1. ЕЩЁ НЕ УСОВЕРШИЛСЯ, НО СТРЕМИТСЯ

В 3:7-11 Павел показывает нам, как переживать Христа. В стихах с 12 по 14 он применяет сказанное в стихах с 7 по 11 к себе. В стихе 12 он говорит: «Не потому, чтобы я уже достиг, или усовершился; но стремлюсь, не достигну ли и я то, для чего достиг меня Христос Иисус» (греч.). Греческое слово, переведённое как «усовершился», также значит «завершился» или созрел (в жизни). Павел имеет здесь в виду то, что он ещё растёт, так как не считает себя достигшим зрелости. Если Павел, у которого было очень много роста в жизни и очень много переживания Христа, сказал, что ещё не достиг или не усовершился, то насколько же это относится к нам!

В стихе 12 Павел говорит: «Но стремлюсь, не достигну ли и я то, для чего достиг меня Иисус Христос» (греч.). Греческое слово, переведённое как «достиг», можно также перевести «приобрёл», «схватил» или «овладел». Его даже можно перевести «захватил». Для простоты в этом сообщении мы будем использовать слово «обрёл». Павел стремился обрести то, для чего он был обретён Христом Иисусом. Во время своего обращения Павел был обретён Христом. Христос обрёл Павла, с тем чтобы Павел обрёл Его.

Не многие христиане говорят о своём обращении так, как Павел о своём. Слышали ли вы от кого-нибудь, что во время

его обращения Христос обрёл его, чтобы он обрёл Христа? Нам необходимо осознать, что Христос обрёл нас, чтобы мы могли обрести Его. Затем нам нужно использовать выражение Павла, чтобы повысить уровень своей речи об обращении. Христос обрёл нас не просто ради прощения, искупления, спасения или неба. Повторяю, Он обрёл нас с определённой целью, — чтобы мы могли обрести Его.

Понимаете ли вы, что Христос обрёл вас? Во время вашего обращения Христос достиг вас, захватил вас, завладел вами. Когда вы обратились к Христу, Он полностью овладел вами. Теперь вам не избавиться от Его руки. Господь держит всю землю в Своих руках. Неужели вы надеетесь убежать от Него? Господь очень терпелив; Его нелегко обидеть или прогневать. Иногда христиане неправильно представляют Господа Иисуса и создают у других людей впечатление, что, если они делают что-то неправильное, Он сразу же гневается на них. Однако Господь может терпеть вас довольно долго и не сердиться на вас. Он не беспокоится, если вы пытаетесь убежать от Него. Он знает, что раз Он обрёл вас, вы не можете уйти.

Когда мы впервые призвали имя Господа Иисуса для своего спасения, Господь «поймал нас на крючок». Очень важно призывать Господа, так как, когда мы призываем Его, Он обретает нас. Как только Господь обретает нас, нам уже от Него не избавиться. Некоторые свидетельствовали, что пытались уйти от Господа много лет, но в конце концов им пришлось вернуться к Нему.

Господь овладел нами, чтобы мы овладели Им. Такова была Его цель, когда Он захватил нас. Христос хочет, чтобы мы обрели Его. Цель Господа в Его спасении — захватить нас, чтобы мы полностью завладели Им. Даже когда Павел писал Послание к Филиппийцам, он не считал, что он полностью обрёл Христа. Наоборот, он по-прежнему стремился к Христу, чтобы обрести Его.

В Послании к Филиппийцам 3 Павел использует три греческих слова, которые переведены как «приобрести»,

«достичь» и «завладеть». Значение этих слов очень близкое, так как приобрести — значит достичь, а достичь — значит завладеть. Самым сильным из этих слов является «завладеть». Христос завладел нами, чтобы мы завладели Им. Он приобрёл нас, чтобы мы приобрели Его. Таким образом, христианская жизнь — это жизнь обретения Христа. Сколько Христа вы обрели? Это важнейший вопрос. Мы растём в жизни, обретая Христа. Степень, до которой мы обрели Христа, — это степень, до которой мы выросли с Христом. Нам всем нужно обретать Христа, чтобы расти в жизни. Духовный рост измеряется тем, сколько Христа мы обрели.

Надеюсь, что святые воспользуются стихом 3:12, чтобы расширить свой словарный запас в разговоре об обращении и спасении. Согласно этому стиху, обращение означает, что Христос обретает человека, чтобы человек обрёл Его. Обретение Христа — дело всей жизни. День за днём нашей целью должно быть обретение Его. Даже во время своего заключения Павел стремился к Христу, чтобы обрести Его.

Из того, что Павел использует маленькое слово «ли» в стихе 12, следует, что он не уверен в своём росте в жизни. Можно быть полностью уверенным в своём спасении, но не следует быть уверенным в своём росте в жизни. Если у нас есть уверенность, что мы выросли в жизни до какой-то ступени, мы, вероятно, до неё ещё не выросли. Мы должны сказать вместе с Павлом: «Не достигну *ли* и я...».

В стихах 13 и 14 Павел продолжает: «Братия, я не почитаю себя достигшим; а только, забывая заднее и простираясь вперёд, стремлюсь к цели, к почести [или награде] высшего звания Божия во Христе Иисусе». Хотя Павел переживал и обретал Христа в огромной степени, он не считал, что пережил или обрёл Его до конца. По этой причине он продолжал продвигаться к цели — обретению Христа в наиполнейшей мере.

В стихе 13 Павел говорит, что он забывает заднее. Чтобы обрести Христа в самой наиполнейшей мере, Павел не только оставил весь свой опыт в иудаизме, но и не желал задерживаться в своих прошлых переживаниях Христа и ограничиваться ими. Если мы останавливаемся на наших прошлых переживаниях, какими бы реальными они ни были, это мешает нам следовать за Христом дальше.

В стихе 13 Павел говорит, что он простирается вперед. Он знал, что Христос неисследимо богат, что впереди лежат огромные территории Его богатств, которыми следует завладеть. Он простирается вперед, чтобы обрести эти богатства и продвинуться вглубь этой территории.

Павел стремился к цели ради награды. Христос — это и цель, и награда. Цель — самое полное наслаждение Христом и обретение Христа, а награда — самое полное наслаждение Христом в тысячелетнем царстве, это приз бегунам, победившим на новозаветном ристалище. Чтобы достичь цели ради награды, Павел прилагал усилия и забывал заднее, простираясь вперед. Таким образом мы можем обретать Христа, следуя за Ним.

Хотя Павел был зрелым святым и очень опытным апостолом, он говорит, что ещё не достиг и не усовершенсился. Он не считал себя достигшим полного наслаждения Христом и полной зрелости в жизни. Он, разумеется, получил общее спасение через общую веру (1 Тим. 1:14-16), но он по-прежнему стремился за Христом, чтобы обретать Его. Более того, Павел стремился к Христу, чтобы получить дополнительную долю воскресения. Чтобы иметь эту долю воскресения, названную «особое воскресение» (греч.), мы должны стремиться, бежать на ристалище и завершить эту дистанцию с триумфом.

Как и Павел, мы были возрождены, но мы ещё не усовершенсались, не созрели в жизни. Когда мы были обращены, Христос обрёл нас, чтобы мы обрели Его. Мы ещё не достигли, мы ещё не усовершенсались, поэтому сейчас мы стремимся к Христу.

II. КАК СТРЕМИТЬСЯ

Чтобы стремиться к Христу, мы, во-первых, не должны считать, что мы уже что-то обрели. Во-вторых, нам нужно делать ещё одну вещь: забывать заднее и простираться вперёд.

Цель, к которой мы стремимся, — полное наслаждение Христом, а награда — дополнительное наслаждение Христом. Я полагаю, что эта дополнительная доля наслаждения Христом будет дана в тысячелетнем царстве. В тысячелетнем царстве победители будут наслаждаться Христом особо. Это особое наслаждение Христом соответствует «особому воскресению» в стихе 11 (греч.). Это особое воскресение можно сравнить с тем, что переживают некоторые ученики выпускного класса средней школы. Во время выпуска некоторые выдающиеся ученики устаиваются дополнительной доли. Хотя школу одновременно заканчивают сотни учащихся, только небольшое число наслаждается этой особой долей. Точно так же все верующие, которые умрут до пришествия Господня, будут воскрешены, но некоторые будут наслаждаться необычным воскресением, выдающимся воскресением. Павел говорит о нём как об «особом воскресении» мёртвых, как о награде тем верующим, которые успешно завершают дистанцию на новозаветном ристалище.

Многие христиане считают, что, если только они будут воскрешены при Господнем возвращении, у них не будет никаких проблем. Это представление неверно. Библия раскрывает нам, что все неверующие будут воскрешены. Согласно Евангелию от Иоанна 5:28-29, есть два типа воскресения: первый тип — это воскресение жизни, а второй — воскресение осуждения. Все верующие, которые умерли, будут воскрешены к жизни, то есть к спасению. Неверующие же будут воскрешены после тысячелетия к осуждению, к гибели. Учитывая тот принцип, что существует не один вид воскресения, мы не должны говорить, что, если только человек будет воскрешён, у него не будет проблем. Воскрешённые верующие так же, как неверующие, всё равно могут

столкнуться с проблемами. Будет различие не только между воскресением верующих и неверующих, но среди самих христиан во время воскресения. Да, мы все будем воскрешены. Но многие будут участвовать только в воскресении; они не наслаются особым воскресением. Их можно сравнить с большинством выпускников школы. Другие, напротив, наслаются дополнительной долей воскресения. Их можно сравнить с теми немногими выпускниками, которые наслаждаются выдающимся окончанием школы.

Некоторые христиане не согласятся с тем, что цель и награда в 3:14 относятся к тысячелетнему царству. Но как бы мы ни толковали этот стих, факт состоит в том, что существует цель, которую нам нужно достичь, и существует награда, которую нам нужно обрести. Я не настаиваю на своём толковании этого стиха, но хочу указать вам на цель и награду. Чтобы достичь цель и обрести награду, вы должны бежать как следует. Иначе вы останетесь без цели и не получите награду.

Не довольствуйтесь тем, что, как верующий, вы будете воскрешены. Да, вы «окончите свою школу» в воскресении, но будет ли у вас особая доля воскресения? Сегодня среди христиан популярно учение, по которому все верующие будут царями в тысячелетии. Не поддавайтесь его влиянию. Все истинные верующие навеки спасены. Но что касается награды, не все христиане будут на одном уровне. Время возвращения Христа будет временем награды. Получим ли мы Его награду или нет, зависит от того, как мы бежим на ристалище сегодня.

III. ЦЕЛЬ ДЛЯ НАГРАДЫ ВЫШНЕГО ПРИЗВАНИЯ

Мы сказали, что целью является полное наслаждение Христом и обретение Христа, а наградой — наивысшее наслаждение Христом в тысячелетнем царстве как приз победившим бегунам на новозаветном ристалище. Эта награда является наградой, или почестью, высшего призвания Божьего в Христе Иисусе. Вышнее призвание — это призвание

Бога свыше, с небес. Это небесное призвание (Евр. 3:1), соответствующее небесному гражданству в стихе 20 (греч.), это не земное призвание, которое было дано детям Израиля во плоти. Это вышнее призвание состоит в том, чтобы овладеть Христом, в то время как земное призвание детей Израиля заключалось в том, чтобы овладеть физической землёй.

Мы получили не земное призвание, а вышнее, небесное призвание. Бог призвал нас обрести Христа как нашу настоящую землю. В системе прообразов Бог призвал Израиля земным призванием обрести добрую землю. Теперь Бог призвал нас небесным призванием обрести Христа.

Я снова хочу подчеркнуть, что мы не можем оставить без внимания факты в 3:14. Как бы мы ни толковали слова Павла о цели и награде, мы не можем отрицать, что и то и другое — факты, указывающие на определённые моменты. Даже если вы не согласны, что награда — это наивысшее наслаждение Христом в тысячелетнем царстве, вам всё равно нужно как-то отреагировать на то, что существует награда, которую нужно обрести. Чтобы получить награду, мы должны достичь цели, а чтобы достичь цели, мы должны бежать на ристалище. Эти факты имеют большое значение.

Рассматривая эти факты, нам нужно применять их к своему положению согласно контексту Послания к Филиппийцам 3. В этой главе Павел показывает, что нам необходимо обретать Христа. Христос — цель, а также награда. Не отвлекайтесь, пытаясь понять, какую именно награду вы получите, когда достигнете цели. Важно, чтобы вы поняли, что согласно божественному откровению Бог сделал Христа нашей целью и нашей наградой. Более того, Он призвал вас простираться вперёд к этой цели.

Некоторые христиане утверждают, что награда в 3:14 не относится к наслаждению в тысячелетнем царстве. Я повторяю: даже если вы не согласны с этим толкованием, вы не можете избежать того факта, что у Бога есть для нас награда. Согласно контексту Послания к Филиппийцам 3, и целью, и

наградой является Христос. В противном случае почему Павел сказал, что Христос обрёл его, чтобы он обрёл Христа? В стихе 12 он говорит: «Но стремлюсь, не достигну ли и я то, для чего достиг меня Христос Иисус» (греч.). Затем, в стихах 13 и 14, он продолжает: «Братия, я не почитаю себя достигшим; а только забывая заднее и простираясь вперёд, стремлюсь к цели, к почести [или награде] высшего звания Божия во Христе Иисусе». Пожалуйста, обратите внимание на тот факт, что Бог поставил перед нами цель и приготовил награду. Я также прошу вас откликнуться на призыв как следует бежать на ристалище и следовать за Христом, забывая заднее и простираясь вперёд. Я полагаю, то, к чему мы должны простирались вперёд, — это Христос и Его Тело, церковь. Давайте забудем заднее и обратим внимание на наше яркое будущее — обретение Христа и переживание Его в высшей степени в Его Теле.

Нельзя довольствоваться просто знанием Библии, даже знанием третьей главы Послания к Филиппийцам. Нам нужно действительно следовать за Христом. Греческое слово «стремиться» можно также перевести как «преследовать». До того как Павел спасся, он преследовал Христа в отрицательном смысле этого слова. После своего спасения он следовал за Христом настолько, что мы можем назвать это преследованием Христа, но в очень положительном смысле. Преследовать человека — значит беспокоить его и не отпускать его. До того как Павел спасся, он беспокоил Христа и не отпускал Его, преследуя Его в отрицательном смысле. Но после спасения и пленения Христом он продолжал преследовать Его уже положительно, не отпуская от себя Христа. Нам тоже нужно преследовать Христа таким же образом. Это значит следовать за Христом, чтобы обрести Его. Не отпускайте Христа. Беспокойте Его, преследуйте Его, чтобы обрести Его. Подобное преследование Христа ведёт к истощению. Когда мы преследуем Христа, мы должны истощать себя полностью. Всё наше существо со всей его силой должно быть

истощено на такое преследование Христа. Надеюсь, что многие из вас проникнутся необходимостью преследовать Христа и устремятся за Ним как преследователи. Не позволяйте Христу уйти от вас, но стремитесь за Ним, следуйте за Ним, преследуйте Его таким положительным образом. Тогда вы обретёте Его.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ЧЕТВЁРТОЕ

МЫСЛИТЬ ТАК И ПО ТОМУ ПРАВИЛУ ЖИТЬ

Тексты Писания: Флп. 3:13-16

В этом сообщении мы разбираем в основном 3:15 и 16. В стихе 15 Павел говорит: «Итак кто из нас совершен, так должен мыслить; если же вы о чём иначе мыслите, то и это Бог вам откроет». Греческое слово, переведённое как «совершен», значит «зрелый», «взрослый». Зрелость имеет несколько стадий. Мы можем быть зрелыми, но не полностью. В стихе 15 Павел говорит о людях совершенных, взрослых в относительном смысле: они уже не дети, но ещё не зрелые люди. Следовательно, им необходимо дальнейшее стремление вперёд, дальнейший рост.

Взрослые по-прежнему должны мыслить о том, чтобы стремиться за Христом. Когда Павел писал Послание к Филиппийцам, он был уже взрослым. Однако он продолжал расти. Это подтверждает, что даже вопрос о взрослении, или зрелости, может быть относительным. Сегодня никто из нас не может сказать, что он достиг цели. Хотя мы уже не дети, и в некоторой степени стали взрослыми, мы ещё не достигли цели.

ТАК МЫСЛИТЬ

Согласно стиху 15, «кто из нас совершен [т.е. взрослый], так должен мыслить». Эта книга в основном разбирается с филиппийскими верующими в том, что касается их разума,

ведущей части души. Послание велит им подвизаться единой душой за евангельскую веру (1:17), мыслить одно и то же, быть единомышленными, даже мыслить одно (2:2; 4:2, греч.), чтобы иметь тот же ум, какой был в Христе (2:5, греч.), и мыслить так, то есть мыслить о том, как следовать за Христом и обретать Христа в высшей степени. Если наш разум занят всем этим, у нас одни мысли, мы мыслим одно и то же, мы даже мыслим одно — мы думаем о полном обретении Христа — и мы единомысленны, имеем ту же душу (2:20, греч.), единую душу.

Слово Павла в стихе 15 подразумевает, что, если мы не будем «так мыслить», мы можем оказаться детьми. Если мы не будем так мыслить, это будет знаком того, что мы ещё не выросли. Рассматривая ситуацию среди современных христиан, мы видим много детскости. Не много верующих «так мыслят», мыслят о стремлении к полному наслаждению Христом. Представьте, как было бы замечательно, если бы у всех ищущих христиан разум был сосредоточен на стремлении к Христу для полного наслаждения Им и обретения Его. Если бы ищущие христиане были таковы, обстановка на земле была бы превосходной и удивительной. Однако обстановка среди христиан сегодня запутана и сложна. Это обусловлено тем, что ищущие христиане не «мыслят так». Вместо того чтобы стремиться к единственной Божьей цели, они преследуют другие цели. Из-за разницы в целях возникают неприятности. У нас в Господнем восстановлении должна быть только одна цель, и этой целью должно быть стремление к Христу, за полнейшим наслаждением Им и обретением Его.

ЕДИНСТВЕННАЯ ЦЕЛЬ БОЖЬЯ

В 3:15 Павел говорит: «Ежели же вы о чём иначе мыслите, то и это Бог вам откроет». Стремление к Христу должно быть нашей целью. Мы не должны мыслить иначе. Бог хочет направлять наш разум на Свой центр, показывая, что нам

нужно «так мыслить», то есть мыслить о стремлении к Христу.

Как видно из слов Павла в стихе 15, он уверен, что существует только одна цель. Благодаря такой уверенности он мог сказать, что если мы в чём-то мыслим иначе, то и это Бог нам откроет. Павел не имел в виду, что у христиан нет других целей. Он хотел сказать, что Бог им это откроет.

Нам всем нужно видеть единственную цель Божью. Мы благодарим Господа за то, что на протяжении многих лет Божья цель не давала нам отвлекаться. В христианской жизни очень легко отвлечься, так как вокруг нас много отвлекающих факторов. Если у нас не будет неизменной цели, единственной цели, установленной Богом в вечности, и если мы не будем держаться её, мы в конце концов отвлечёмся. Единственное, что может сохранить нас на Божьем пути, это Его уникальная цель — Христос для нашего наивысшего наслаждения и окончательного обретения. Если мы сделаем эту цель своей конечной целью, мы будем сохранены.

ВПРОЧЕМ

В 3:16 Павел продолжает говорить: «Впрочем, до чего мы достигли, так и должны мыслить и по тому правилу жить». Довольно трудно выбрать один вариант перевода греческого слова, переданного здесь как «впрочем». Его можно перевести как «вот что», «тем не менее», «однако». Это слово является заключением к предшествующим стихам и содержит одно-единственное требование: жить по одному правилу. Слова «до чего мы достигли» определяют слово «жить».

ПОСТУПАТЬ ПО ОСНОВНОМУ ПРИНЦИПУ

В стихе 16 слово «жить» — не совсем удачный перевод. Здесь употреблено греческое слово «стойхеο», которое значит ходить, или поступать, упорядоченно. Это слово происходит от слова «стейхо», означающего выстраиваться в ряд,

маршировать военным строем, идти в ногу, сообразовываться с добродетелью и благочестием. Это слово употребляется также в Послании к Римлянам 4:12, Послании к Галатам 5:25 и 6:16. Оно отличается от слова, переведённого как «поступать» в Послании к Филиппийцам 3:17 и 18, которое значит жить, вести себя, заниматься чем-то, ходить, — это слово употребляется в Послании к Римлянам 6:4; 8:4; 13:16, в Первом послании к Коринфянам 3:3, в Послании к Галатам 5:16 и в Послании к Ефесеянам 4:1, 17. Используя такое слово, апостол велит нам поступать и упорядочивать свою жизнь по тому же правилу, в один ряд, по одной дороге, по одним следам, которых мы достигли, в состоянии, которого мы достигли. Какого бы состояния мы ни достигли в своей духовной жизни, мы должны поступать по тому же правилу, по той же дороге, что и апостол: то есть следовать за Христом к цели, заключающейся в том, чтобы обрести Его в самой полной мере как награду Божьего высшего призвания.

Греческое слово «стойхеο» является глаголом, образованным от существительного «стихия». Мы не можем подобрать ему эквивалент. Можно использовать слово «стихия» как существительное, но не как глагол. В одном из переводов оно передано как «придерживаться стихии». Тем самым сохранено некоторое первоначальное значение; но мне не нравится здесь слово «придерживаться». Возможно, это греческое слово следует переводить как «поступать по стихийно возникшим элементарным принципам», поскольку смысл здесь в том, что стихийно возникшие элементарные принципы становятся нашим хождением. У древних греков, как и у нас, были общества или организации, которые следовали определённым основным принципам. Существуют также основные принципы, основные элементы, обязательные для христианина. Эти элементы, эти стихии должны стать христианским хождением. По всей вероятности, такую мысль Павел вкладывал в это особое слово в 3:16.

Мы отметили, что это слово является производным, образованным от слова, означающего «выстраиваться в ряд, или маршировать военным строем». Павел использует этот термин в Послании к Римлянам 4:12, где говорит о «ходящих по следам веры отца нашего Авраама». Ходить по следам веры Авраама — значит сообразовываться с его верой, сообразовываться с определёнными добродетелями или благочестием. Греческое слово очень богато по значению.

ОБРЕТЕНЫ ХРИСТОМ, ЧТОБЫ ОБРЕТАТЬ ХРИСТА

Основная мысль Павла в 3:16 заключается в том, что для нас, христиан, важнейший принцип христианской жизни — это следование за Христом. Следование за Христом, таким образом, должно быть основным принципом, по которому мы поступаем. Павел уже сказал об этом в стихе 12: «Не достигну ли я то, для чего достиг меня Христос Иисус» (греч.). Согласно этому стиху, принцип нашего обращения и спасения состоит в том, что Христос обрёл нас, чтобы мы обрели Его. Этот принцип должен стать основным и руководящим принципом в нашем христианском хождении.

К сожалению, многие сегодняшние христиане не следуют этому руководящему принципу. Вместо того чтобы стремиться к единственной цели — Христу, они стремятся к другим вещам. Например, святые, находящиеся в пятидесятническом или харизматическом движении, стремятся к силе или духовным дарам. Они могут стремиться к говорению на языках, исцелению или проявлению других даров. Те, у кого есть такие стремления, не следуют принципу христианской жизни. Принцип в том, чтобы стремиться к Христу, чтобы обрести Его.

Христос достиг нас не для того, чтобы мы достигали даров, а для того, чтобы мы достигали, обретали Его. В одном из своих лучших гимнов А. Б. Симпсон говорит, что раньше он стремился к благословию, а теперь — к Господу, раньше

он желал Его дара, а теперь — Самого Дарителя, раньше он искал исцеления, а теперь — Самого Христа (№ 513, *Hymns*).

Как говорится в этом гимне, руководящий принцип христианской жизни — не дары или исцеления, а Сам Христос. Осознавая это, А. Б. Симпсон также написал на эту тему брошюру, которую он назвал «Он Сам».

ОДИН ПУТЬ

Нам важно увидеть, что основной и руководящий принцип христианской жизни состоит в обретении Христа. Возросшие должны поступать по этому правилу, по этому элементарному принципу. Слово «путь», пожалуй, лучше подходит в стихе 16, чем «правило». В таком случае этот стих будет выглядеть так: «По тому пути поступать». Такое понимание подкрепляется также различными значениями греческого слова: выстраиваться в ряд, маршировать военным строем, идти в ногу, сообразовываться с добродетелью и благочестием. Из того, что Павел употребил такое слово, видно, что нам следует поступать по тому же пути согласно элементарному принципу.

РЯД НЕОБЫЧНЫХ ВЫРАЖЕНИЙ

В 3:7-16 Павел использует целый ряд необычных терминов и выражений. В стихе 7 (греч.) он говорит, что определённые вещи были приобретением, но он почёл их утратой ради Христа. Ни в какой другой книге Павел не использует эти термины. В стихе 8 он говорит о «превосходстве познания Христа Иисуса», — это новое и необычное выражение. В том же стихе он говорит, что всё почитает за сор, чтобы приобрести Христа. Термин «сор» и выражение «приобрести Христа» тоже необычны. В стихе 9 Павел далее говорит, что он хочет «найтись в Нём», а в стихе 10 — о познании Христа, силы Его воскресения и участия в Его страданиях. В стихе 10 также использовано необычное выражение — «сообразуясь смерти Его». В стихе 11 мы находим уникальный термин —

«особое воскресение». В стихе 12 в число необычных выражений входят: «не потому, чтобы я уже достиг», «уже усовершеншился», «стремлюсь», «не достигну ли и я то, для чего достиг меня Христос» (греч.). В стихе 13 Павел говорит: «Забывая заднее и простираясь вперёд», а в стихе 14 — «стремлюсь к цели, к почести высшего звания Божия во Христе Иисусе». Выражения в этих стихах также новы и необычны. В стихе 15 Павел заявляет: «Итак, кто из нас совершен, так должен мыслить». Словосочетание «так должен мыслить» уникально. Можете ли вы найти такое выражение в каком-либо другом послании Павла? Под выражением «так должен мыслить» Павел подразумевает мысль, сосредоточенную на следовании за Христом, мысль, сконцентрированную на наслаждении Христом и обретении Его. В стихе 15 Павел употребляет фразу «иначе мыслите», а в стихе 16 использует слово «впрочем». И то и другое новые термины, использованные впервые.

СТРЕМИТЬСЯ К ХРИСТУ

Как мы отметили, в стихе 16 Павел говорит о хождении «по тому правилу». Мы также увидели, что греческое слово в этом стихе значит «поступать по элементарным принципам». Руководящим принципом нашей христианской жизни должно быть стремление к наслаждению Христом и к переживанию Христа. Этот принцип сохранит нас в надлежащем единстве. В прошлом мы говорили, что в настоящем единстве нас сохранит подлинная почва единства. Это верно, и мы продолжаем провозглашать данное учение и сегодня. Однако почва единства может считаться несколько внешним вопросом. Вместе с ней нам требуется нечто внутреннее, что бы руководило нами и сохраняло нас в единстве. Этот внутренний момент Павел описывает как «так должны мыслить»; это единственный путь для нашего христианского хождения. И такое же мышление, и единственный путь связаны со стремлением к Христу. Стремление к Христу с целью

переживать Его и наслаждаться Им должно быть основным и элементарным принципом нашей христианской жизни.

Как было бы прекрасно, если бы все христиане мыслили так и ходили по этому пути! Причина беспорядка и разделений среди сегодняшних христиан заключается в том, что очень немногие хотят поступать по этому основному принципу. Здесь, в Послании к Филиппийцам, Павел не касается проблем церкви. Его заботой было указать, что нам необходимо стремиться к Христу. Наверное, когда Павел писал это Послание, он использовал весь свой словарный запас, стремясь выразить свою заботу о христианском хождении. Нам, христианам, нужно ходить по определённом пути, по пути стремления к Христу. Нам следует интересоваться только этим, а не многими доктринами и практиками. Но сегодняшние верующие отвлекаются на такие вещи, как пророчествование, покрытие головы, омовение ног, способ крещения, вода, которая используется при крещении, тип хлеба на трапезе Господней и даже размер чаши, которая используется для вина или виноградного сока. Какая жалкая ситуация! Если бы, напротив, мы увидели, что Бог поставил перед нами цель и приготовил награду, если бы мы мыслили о стремлении к Христу, мир обратился бы к Господу и у Господа Иисуса вскоре появилась бы возможность вернуться.

Современное христианство лишено воздействия, оно бессильно и безвластно, потому что разрезано на куски и впало в беспорядок. Как справиться с таким положением полного упадка? Средство, которое мы нашли в Господнем восстановлении, состоит просто в стремлении к нашему чудесному Христу. Если бы все мы мыслили о стремлении к Христу, проблем бы не осталось.

Только Христос может позволить верующим разных национальностей и культур быть по-настоящему едиными. Давайте стремиться к Христу настолько, чтобы мы могли с готовностью почесть всё тщетой ради Него, даже свою национальную философию и свои национальные особенности.

Нельзя позволять этим вещам оставаться камнями, скрытыми глубоко внутри нас и занимающими место Христа. Как мы уже говорили, враг, Сатана, использует наши национальные особенности как замену Христу. Враг использует их, чтобы помешать Христу утвердиться в нашем существе. Да будет милостив к нам Господь, чтобы мы мыслили о стремлении к Христу в высшей степени и поступали по элементарному принципу христианской жизни! Этот принцип состоит в том, чтобы стремиться к Христу, забывая заднее и простираясь вперёд, к цели, поставленной перед нами Богом, за наградой, которую Он приготовил для нас.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ПЯТОЕ

ОЖИДАТЬ ХРИСТА ДЛЯ ПРЕОБРАЖЕНИЯ НАШЕГО ТЕЛА

Тексты Писания: Флп. 3:17-21

Чтобы правильно понимать 3:17-21, нам нужно знать основную мысль Павла в этих стихах. Это требует переживания и проницательности.

ОСНОВНАЯ МЫСЛЬ ПАВЛА

В первой и второй главах намерением Павла было пообщаться с верующими в Филиппах с тем, чтобы поделиться с ними своими переживаниями Христа и побудить их полностью участвовать в его наслаждении Христом. В начале третьей главы Павел изменяет направление. Хотя мысль Павла в этой главе проследить довольно трудно, моя забота в этом сообщении — рассмотреть основную идею Павла в Послании к Филиппийцам 3.

Если мы внимательно прочитаем эту главу, мы увидим, что Павел говорит о двух группах людей, оказывавших сильное влияние в Средиземноморье. Первой группой были иудействующие, поборники иудаизма, которые ревностно служили своей традиционной религии. В стихе 2 Павел говорит о них как о псах, злых делателях, надрезании. Во вторую группу входили сторонники эпикурейской философии, которые призывали людей потакать себе в еде и питье и потворствовать самоудовлетворению в других вещах, все из

которых противоречили кресту Христову (ст. 18-19). Из стиха 2 мы видим, что филиппийским верующим наносили вред иудействующие. Из стиха 18 мы видим, что последователи эпикурейцев также наносили вред. Первая группа была иудейского происхождения; вторая — языческого. Основная мысль Павла в этой главе связана с этими двумя группами. Как мы увидим, говоря об иудействующих, Павел разбирается с душой, особенно с разумом, а говоря об эпикурейцах — с телом.

Иудействующие не поощряли наслаждение материальными вещами. Напротив, они ревностно пропагандировали свою особую религиозную философию. И религия, и философия связаны с разумом. Большей частью люди религиозного и философского склада не заняты материальными вещами. У них не возникает желания потакать себе в таких вещах, как еда и питье. Наоборот, они иногда даже ограничивают себя в этом. Как мы отметили, в стихах с 3 по 7 Павел имеет в виду не материальные вещи, а всё, что связано с религией, философией и культурой, то, что имеет отношение к разуму.

Верующие в Филиппах были спасены и возрождены в духе, но им ещё было нужно подобающе заботиться о своей душе и своём теле. Когда Павел писал третью главу, глубоко внутри него было желание показать филиппийским верующим, как работать над душой и телом. Поэтому сначала он говорит об иудействующих, чтобы наставить филиппийцев в работе над душой. Затем он говорит об эпикурейцах, чтобы дать верующим указания о работе над телом.

ПРЕОБРАЗОВАНИЕ И ОБНОВЛЕНИЕ УМА

Если мы хотим поработать над душой, нам нужно почесть за сор всё относящееся к религии, философии и культуре. Основные составные части религии, философии и культуры очень привлекательны для вдумчивых людей. Из этого видно, что религия, философия и культура тесно связаны с душой и психологическим миром.

В прошлом мы много говорили о преобразовании. У нас даже есть о нём гимн (№ 126 в сборнике «Гимны»). Но всё же вполне вероятно, что многие не понимают, что преобразование включает в себя обновление ума. Согласно Посланию к Римлянам 12:2, обновление ума — это основной аспект преобразования. Преобразование нашей души во многом зависит от обновления ума. Если наш ум не обновится, наша душа не изменится.

Обновление разума означает изменение в мышлении. Мысли многих верующих до сих пор заняты религиозными, философскими и относящимися к культуре вещами, теми самыми, которые Павел упоминает в 3:7 и 8. Все они связаны с психологическим миром, миром души. Многие святые поглощены природным мышлением. Эти святые могут быть хорошими, но в своей душе они такие же, как и много лет тому назад. Главной причиной отсутствия преобразования является огромный камень, камень национальных особенностей, который занимает в нашей душе место, принадлежащее Христу. Национальные особенности занимают душу каждого из нас. Наша душа занята этим камнем.

НАША ДУША НУЖДАЕТСЯ В ОПЕРАЦИИ

Национальные особенности, занимающие нашу душу, можно сравнить с опухолью, растущей в желудке человека до тех пор, пока в нём почти не остаётся места ни для чего другого. В нашем психологическом желудке выросла опухоль, она заняла почти всё место, которое следовало бы оставить для Христа. По этой причине наше внутреннее существо не может содержать большого количества духовной пищи и нормально функционировать. У верующих из разных стран и даже из различных регионов одной страны есть опухоль, характерная для них. Особенно активно эта опухоль растёт в нашем природном разуме. Она выросла до такой степени, что стала частью нашего внутреннего склада.

На основании многолетнего опыта я могу засвидетельствовать, что у всех без исключения верующих в психологическом желудке есть такая опухоль. Единственно, чем наши опухоли отличаются, так это размером. Только искуснейший Хирург — Сам Господь Иисус — способен удалить скрытую внутри нас опухоль.

В 3:1-16 Павел разбирается с этой опухолью; он оперирует нашу душу, особенно мышление. Когда он был Савлом из Тарса, в его душе была большая опухоль. Она влияла на мысли Павла об иудейской религии, законе, обрезании и традиции. Однажды Господь Иисус, величайший Хирург, прооперировал Павла, и из его разума была удалена огромная опухоль. Но многим из нас эту операцию ещё не сделали. Эта опухоль до сих пор остаётся у нас в душе.

Много лет меня мучил вопрос, на который я не мог найти ответа: почему христиане, которые по-настоящему любят Господа и упорно стремятся к Нему, год за годом остаются без роста в жизни? Хотя они неуклонно читают Библию, они ничего не видят. Теперь у меня есть, по крайней мере, частичный ответ. Отсутствие роста в жизни и недостаток откровения при чтении Слова обусловлены опухолью в их психологическом желудке. Я осознаю всю серьёзность этого вопроса, и поэтому у меня есть забота снова и снова подчёркивать, что в 3:7 и 8 Павел говорит не о материальных вещах, а о религии, философии и культуре, в частности о мыслях, понятиях и идеях, занимающих нашу душу. Поскольку всё это выросло в нас словно опухоль, нам отчаянно нужна операция. Нам требуется глубокое воздействие на душу, особенно на разум.

В 3:15 Павел говорит: «Итак, кто из нас совершен, так должен мыслить». Если мы хотим «так мыслить», у нас должен быть разум без опухоли, разум, наполненный Христом и занятый стремлением к Христу, обретением Христа и наслаждением Им. Чтобы наш разум стал таким, нам нужно, чтобы Господь прооперировал нас и удалил эту

психологическую опухоль. О, да покажет нам Господь, насколько нам нужен такой разум!

ФИЗИЧЕСКОЕ ТЕЛО И ЕГО НАСЛАЖДЕНИЕ

Разобравшись с душой в 3:1-16, Павел переходит к телу в 3:17-21. Эти пять стихов касаются физического наслаждения, особенно такого, какому предавались эпикурейцы. Как тем, кто по-настоящему ищет Христа, нам нужна операция, чтобы устранить наши религиозные и философские мысли, и нам также нужно надлежащее воздействие на физическое тело. В стихе 19 Павел говорит о тех, «чей бог — чрево», но в стихах 20 и 21 он говорит, что мы ожидаем Господа Иисуса Христа, «который уничиженное тело наше преобразит так, что оно будет сообразно славному телу Его». В этих стихах Павел касается тела и наслаждения тела. Мы не должны думать, что Павел разбирается только с душой и позволяет телу потворствовать своим похотям. При рассмотрении души Павел не касается физических вещей. Он касается их при рассмотрении тела.

Я снова хотел бы подчеркнуть, что после общения с верующими в первой и второй главах Павел даёт им в третьей главе указания о том, как воздействовать на душу и тело. Чтобы воздействовать на душу, они должны счесть за сор всё относящееся к религии, философии и культуре и не ценить ничего из этого. Ничто религиозное не следует считать сокровищем. Ничто философское не может сравниться с Христом, и никакому элементу культуры нельзя позволить стать заменой Ему. Мы должны осуждать всё религиозное, философское и культурное и почитать это за сор, чтобы приобретать Христа и наполняться Им в своей душе, особенно в разуме. Так следует воздействовать на свою душу.

Переходя к вопросу физического наслаждения, Павел говорит в стихе 17: «Подражайте, братия, мне и смотрите на тех, которые поступают по образу, какой имеете в нас». Образ здесь относится не к тому, что Павел рассмотрел в

предыдущих стихах. Это образец, установленный теми, кто надлежащим образом воздействует на своё физическое тело. Откуда мы знаем, что в стихе 17 говорится не о душевных вещах, а о телесных? Мы знаем это из того, что стих 18 начинается со слова «ибо». Оно подразумевает, что этот стих является объяснением стиха 17. В стихе 18 сказано: «Ибо многие, о которых я часто говорил вам, а теперь даже со слезами говорю, поступают как враги креста Христова». Они были врагами креста Христова, уничтожившего потворство похотям физического тела.

Как мы сказали, эпикурейцев интересует потакание себе в наслаждении едой и питьем. Павел указывает на это в стихе 19: «Их конец — гибель, их бог — чрево, и слава их — в сраме: они мыслят о земном». Это люди, поклонявшиеся своему чреву и служившие своему желудку; их чрево было их богом. Поощряя наслаждение едой и питьём, эпикурейцы больше заботились о потакании себе в физических удовольствиях, чем об этике и морали. Сегодня многие выбирают путь эпикурейцев и потворствуют себе в физических удовольствиях. По выходным дням некоторые люди настолько отдаются спорту и физическим удовольствиям, что забывают обо всём остальном. Об эпикурейцах Павел говорит, что они «мыслят о земном». Под земным он подразумевает физические, материальные вещи, еду и питьё.

Согласно Посланию к Колоссянам, Павел не соглашается с аскетизмом, практикой сурового обращения с телом. Но он не соглашался и с принятым у эпикурейцев потворством себе в физических наслаждениях. Нам нужны пища и одежда. Без них мы не можем жить. Однако нельзя потакать себе в этом.

В 4:11 Павел говорит: «Я научился быть довольным тем, что у меня есть». Греческое слово, переведённое как «довольный», является термином стоиков, чья практика была противоположна практике эпикурейцев. Стоики учили, что человек должен быть доволен во всех обстоятельствах и не беспокоиться ни о наслаждениях, ни о страданиях. Павел

употребил это выражение, свидетельствуя, что усвоил секрет, как быть довольным. В принципе, христиане не согласны ни с эпикурейцами, ни с аскетами. В каком-то смысле мы несколько поддерживаем стоиков.

Когда Павел писал филиппийцам, глубоко внутри него было осознание, что и иудействующие, и эпикурейцы наносят вред церковной жизни. Была опасность, что верующие сойдут с пути и вслед за эпикурейцами станут потакать себе в физических наслаждениях. Как мы отметили, Павел написал третью главу Послания к Филиппийцам с целью помочь верующим разобраться как с душой, так и с телом. Сегодня нам тоже нужно такое слово наставления. Что касается нашей души, нам не следует держаться религии, философии и культуры. Наоборот, мы должны согласиться на удаление наших национальных особенностей. Давайте позволим небесному Хирургу прооперировать нашу душу и избавиться её от опухолей. Такая работа над нашей душой очень важна. Что касается нашего тела, нам нужно как следует питаться, чтобы долго жить для выражения Господа. Но мы должны избегать потакания себе или чрезмерного наслаждения физическими вещами. Нам не следует заниматься эпикурейством. Нам нужны одежда, дом и транспорт. Но нам не следует потакать себе в этом. С одной стороны, мы должны отвергнуть иудействующих; с другой стороны, нам также необходимо избегать эпикурейства. В этих вопросах мы должны следовать Павлу и подражать ему и тем, кто следовал за ним.

ГРАЖДАНСТВО НА НЕБЕСАХ

В стихе 20 Павел продолжает: «Наше же жительство — на небесах, откуда мы ожидаем и Спасителя, Господа (нашего) Иисуса Христа». Греческое слово, переведённое здесь как «жительство», можно точнее перевести как «гражданство», «содружество» или «жизненные связи». Наш народ живёт не в какой-то земной стране; он живёт на небесах. Наше настоящее гражданство, наше истинное содружество, находится

на небесах. Иногда во время путешествий меня спрашивают, откуда я родом. Хотя мне, вроде бы, следует отвечать им, что я родом из Китая, я предпочитаю говорить, что я родом с небес и что моё гражданство — на небесах.

Так как наше гражданство на небесах, нас не должны захватывать земные, физические вещи, необходимые для нашего существования. Не надо так высоко ценить материальные вещи. Это не значит, конечно, что у нас не должно быть надлежащей пищи, одежды, жилья и транспортных средств. Нам определённо всё это нужно. Но всё, что выходит за рамки необходимого, попадает в категорию потакания себе. Такое потакание следует осуждать. Если мы любим земные вещи, необходимые для нашей человеческой жизни, это указание на то, что мы не дорожим своим небесным гражданством. Давайте же помнить, что наше гражданство на небесах и что мы — небесный народ, странствующий по земле. Если у нас есть пища, одежда, жильё и транспортные средства — всё необходимое для поддержания жизни, мы должны быть довольны. Давайте не будем потакать себе ни в каких земных, материальных вещах.

ПРЕОБРАЖЕНИЕ ТЕЛА

Также и с небес мы страстно ждём Спасителя, Господа Иисуса Христа, который «уничижённое тело наше преобразит так, что оно будет сообразно славному телу Его [или: телу Его славы — греч.], силою, которою Он действует и покоряет Себе всё». Преобразование нашего тела будет окончательной завершённостью Божьего спасения. В Своём спасении Бог сначала возродил наш дух (Ин. 3:6), теперь Он преобразовывает нашу душу (Рим. 12:2), и в конце концов Он преобразит наше тело, сделав нас такими же, как Христос, во всех трёх частях нашего существа.

В стихе 21 Павел называет наше тело «уничижённое тело наше». Это описание нашего природного тела, созданного из праха земного (Быт. 2:7) и повреждённого грехом, немощью,

болезнью и смертью (Рим. 6:6; 7:24; 8:11). Но однажды это тело будет преображено и сообразовано с телом славы Христа. Тело славы Христа — это Его воскрешённое тело, пропитанное славой Божьей (Лк. 24:26), над которым не имеют власти тление и смерть (Рим. 6:9).

Как бы мы ни питали и ни одевали своё тело, на каком бы мы ни ездили автомобиле и в каком бы доме ни жили, наше тело останется телом уничижения. Вы можете положить своё тело отдыхать на самой лучшей и самой дорогой кровати, но оно останется телом уничижения. Нам не следует, однако, ненавидеть или презирать своё тело. Если мы будем презирать своё тело, мы начнём заниматься аскетизмом. В очень реальном смысле нам следует любить своё тело ради Господа. Нам нужно заботиться о теле, не позволяя ему потворствовать себе. Однажды Господь придёт и преобразит наше уничижённое тело, сообразовав его с телом Своей славы.

В стихе 21 Павел говорит, что преображение уничижённого тела произойдёт «силою, которою Он действует и покоряет Себе всё». Преображение нашего тела произойдёт под воздействием великой силы, подчиняющей всё Господу (Еф. 1:19-22). Это всемогущая сила во всей вселенной.

Полагаю, что теперь мы понимаем основную мысль Павла в Послании к Филиппийцам 3. В этой главе Он даёт нам указания о том, как воздействовать на душу, и о том, как воздействовать на тело. Чтобы воздействовать на душу, мы должны почитать тщетоё всё, что относится к религии, философии и культуре, чтобы Христос занял всё наше существо и мы обрели Его полностью. Чтобы воздействовать на своё тело, нам следует заботиться о своих физических потребностях, но не потакать себе в чрезмерном физическом наслаждении. Наша задача — как следует заботиться о теле, чтобы оно было здоровым и выражало Господа. Но у нас нет задачи прославить физическое тело через чрезмерное наслаждение физическими вещами. Наше тело прославится не так, оно прославится во время пришествия Господа. Тогда Он

преобразит наше уничижённое тело. Поэтому мы ждём пришествия Христа, чтобы Он привёл нас в окончательную завершённость Божьего спасения — в преображение нашего тела.

Пока мы ждём пришествия Господа, нам следует заботиться о своих физических потребностях, не потакая себе в материальных вещах. В то же время надо воздействовать на свою душу, почитая тщетой всё относящееся к религии, философии и культуре, чтобы наша душа полностью преобразовывалась. День за днём мы проходим процесс преобразования в своей душе, ожидая при этом пришествия Господа, когда Он преобразит наше тело и тем самым приведёт нас в окончательную завершённость Божьего спасения.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ШЕСТОЕ

МЫСЛИТЬ ТО ЖЕ И РАДОВАТЬСЯ В ГОСПОДЕ

Тексты Писания: Флп. 4:1-4

Читая Библию, мы ничего не должны считать очевидным. Ни одно предложение, словосочетание или даже слово мы не должны считать понятным и легкодоступным. Если при чтении Библии мы думаем, что всё в ней очевидно, мы обманываем себя. При чтении Слова я всегда стараюсь не считать ничего очевидным. В частности, я обращаю внимание на те вещи, которые довольно часто ставят в тупик. Прежде чем мы перейдём к 4:1-4, я хотел бы указать на некоторые загадочные места в 3:7-16.

НЕКОТОРЫЕ ЗАГАДКИ В ПОСЛАНИИ К ФИЛИППИЙЦАМ 3

В стихе 7 (греч.) Павел говорит: «Но что для меня было приобретениями, то ради Христа я почёл утратой». Что он имеет в виду под приобретениями и утратой? Более того, почему он говорит о приобретениях во множественном числе, а об утратах — в единственном?

В стихе 8 Павел продолжает: «Да и всё почитаю тщетою [греч. — утратой] ради превосходства познания Христа Иисуса, Господа моего: для Него я от всего отказался, и всё почитаю за сор, чтобы приобрести Христа». То, как Павел использует слово «превосходство», ставит нас в тупик. Что он имеет в виду? И что такое «превосходство познания Христа»?

Читая этот стих, многие думают о превосходном познании, а не о превосходстве познания. Однако между превосходным познанием и превосходством познания есть большая разница. В этом стихе Павел также говорит о том, что он всё почёл тщетой, утратой и всё почёл за сор. Почему он использует слово «сор»? Почему он, например, не говорит: «Я почёл всё ничем»? Чем отличается утрата от сора?

В стихе 9 Павел говорит: «И найтись в Нём». Что значит «найтись» в Христе? Почему Павел не говорит «быть познанным» или «увиденным в Христе»? Почему он употребляет слово «найтись»?

В стихе 10 говорится: «Чтобы познать Его, и силу воскресения Его, и участие [или общение] в страданиях Его, сообразуясь смерти Его». Мы говорили, что познать Христа — значит переживать Его и наслаждаться Им. Почему Павел не использует здесь слова «переживать» и «наслаждаться»? Также нужно обратить больше внимания на выражение «сила воскресения Его». На мой взгляд, у нас ещё нет полного определения. Нам следует также выяснить, что такое «общение в страданиях Его» (греч.). О чём это говорит? Некоторые скажут, что общение в страданиях Христа — это наше участие в Его страданиях. Но что Павел имеет здесь в виду под словом «общение»? Более того, почему он использует слово «сообразуясь»? Нам нужно внимательно изучить слово Павла о сообразовании смерти Христа и решить загадку этого выражения.

В стихе 11 Павел продолжает: «Чтобы достигнуть [особого — греч.] воскресения мёртвых». Термин Павла «особое воскресение» — большая загадка. Даже слово «чтобы» требует тщательного рассмотрения.

В стихе 12 Павел говорит: «Говорю так не потому, чтобы я уже достиг, или усовершенся; но стремлюсь, не достигну ли и я то, для чего достиг меня Христос» (греч.). Почему Павел использует слово «достиг», а не «обрёл»? И что он имеет в виду, говоря, что он должен достичь чего-то, для чего его достиг Иисус Христос? Всё это загадки.

В стихах 13 и 14 Павел продолжает: «Братия, я не почитаю себя достигшим; а только, забывая заднее и простираясь вперед, стремлюсь к цели, к почести [или награде] высшего звания Божия во Христе Иисусе». Что здесь имеет в виду Павел под словом «почитаю»? Нам также нужно выяснить, как можно забыть заднее. Кажется, мы забываем только то, что забывать не стоит. Но когда мы пытаемся забыть что-то, мы вспоминаем об этом даже чаще. Как нам тогда понимать слова Павла о забывании? Можем ли мы забыть свои национальные особенности, если повсюду носим их с собой? Выражение Павла «простираясь вперед» также уникально и заслуживает тщательного изучения. Что значит простираться вперед? Нам также нужно поразмыслить над «целью» и «наградой» в стихе 14, не считая, что мы полностью понимаем эти два термина. Нам также нужно рассмотреть слова Павла о высшем призвании. Почему он не говорит о призвании свыше, или о призвании с небес? Почему Павел говорит «высшее призвание Божие во Христе Иисусе»? Почему он не говорит, что оно в Иисусе Христе? Другими словами, почему он поставил титул Христос перед именем Иисус? Безусловно, порядок важен и имеет большое значение. Более того, почему Павел говорит не о высшем призвании *Богом*, а о высшем *Божьем* призвании? Некоторые скажут, что тут всё дело в устойчивых словосочетаниях. Но это не решение вопроса. По-гречески Павел мог сказать и так, и так. Скорее всего, была причина, из-за которой он сказал «Божье», а не «Богом». Если мы будем задавать подобные вопросы, мы научимся при чтении Библии ничего не считать очевидным. Когда мы читаем Слово, нам нужно осознавать, как мало мы в действительности понимаем его.

Стих 15 продолжает: «Итак, кто из нас совершен [или: взрослый — греч.], так должен мыслить; если вы о чём иначе мыслите, то и это Бог вам откроет». Почему Павел использует термин «взрослый»? Он подразумевает жизнь, так как всё, что растёт, должно быть живым. Хотя у нас есть

некоторое понимание слова «взрослый», всё равно оно остаётся загадкой.

Что подразумевает Павел в стихе 15 под фразами «так мыслить» и «иначе мыслить»? Эти простые слова передают важные понятия.

Наконец, в стихе 16 Павел говорит: «Впрочем до чего мы достигли, так и должны мыслить и по тому правилу жить». Каково значение «впрочем» и «до чего мы достигли»? В этом стихе почти каждое словосочетание — загадка.

Библия — это слово Божье, это божественное дыхание, дыхание Самого Бога. Поэтому мы не должны читать её, как газету или журнал. Напротив, мы не должны ничего считать очевидным, но должны задавать вопросы, настоятельно выискивать значения и смысл слов, словосочетаний и предложений. Если мы обратим внимание на все загадочные места в 3:7-16, мы получим больше духовных богатств.

ДВА ВОЗДЕЙСТВИЯ

В первых двух главах Послания к Филиппийцам мы видим общение, духовное движение между апостолом и верующими. Как мы сказали, третья глава касается двух воздействий: на душу и на тело. Согласно Посланию к Филиппийцам 3, правильно воздействовать на душу — значит почитать тщетой, даже сором, все религиозные, философские и культурные вещи. Мы можем не осознавать, что все они были внедрены в нашу душу. Наша душа не просто наполнена этими элементами, она состоит из них. Все они могут быть полезными для общества, но они наносят вред христианской жизни. Это большие камни, занимающие в нашем существе место, принадлежащее Христу. Хотя вы приняли Христа, вы ограничиваете Его своим духом и не позволяете Ему распространиться в душу. В вашей душе нет места для Христа. Она наполнена вещами, относящимися к религии, философии и культуре, и, в частности, вашими национальными особенностями. И на востоке, и на западе я

видел, что все святые в своей душе состоят из этих вещей. Но Павел избавился от них, почти всё за сор. Он уже не дорожил ничем в религии, философии или культуре. Чтобы обрести Христа, он пошёл всё без исключений за сор.

Как мы сказали, в Послании к Филиппийцам 3 Павел рассматривает и душу, и тело. Он указывает, что верующие не должны чрезмерно наслаждаться физическими вещами.

ЗАКЛЮЧИТЕЛЬНОЕ СЛОВО

Написав третью главу, Павел высвободил свою заботу. Следовательно, четвёртая глава служит заключением. В этом заключении Павел не представляет никаких крупных положений. Содержание четвёртой главы связано с тем, что Павел написал ранее, и является подтверждением этих положений. Кроме того, положения в четвёртой главе сделаны в форме повелений верующим.

В Послании к Филиппийцам 4:1 говорится: «Итак, братия мои возлюбленные и вождельные, радость и венец мой, стойте так в Господе, возлюбленные». Слово «итак» указывает на то, что Павел собирается сделать заключение.

Здесь он говорит о братьях как «возлюбленных и вождельных», его «радости и венце». Эти слова показывают, что Павел был исполнен эмоций, полон чувств. Дважды он использует слово «возлюбленные». Обратившись к верующим как к своим возлюбленным братьям, он снова обращается к ним как к возлюбленным. Верующие были его радостью внутри и его венцом снаружи. Радость является чем-то внутренним, в то время как венец — это внешнее проявление. В этом стихе Павел говорил, что верующие являются и его внутренней радостью, и его внешней славой.

В 4:1 Павел велит верующим «стоять так в Господе». «Стоять так» — значит стоять особым образом, так, как представлено в предыдущих главах. В этом стихе Павел побуждает верующих в Филиппах стоять так, как он показал им.

МЫСЛИТЬ ТО ЖЕ

В стихе 2 Павел продолжает: «Умоляю Еводию, умоляю Синтихию мыслить то же о Господе [греч. — в Господе]». Этот стих показывает, что между этими двумя сёстрами были разногласия. Они мыслили неодинаково. Поэтому Павел убеждает подвизаться единокорно за евангелие (1:27), быть единокорными и единомысленными (2:2) и мыслить одно в стремлении к Христу (3:14-15).

Как следует из стиха 3, это были очень хорошие сёстры, полезные Павлу. Павел говорит о них, что они подвизались в благовествовании вместе с ним и Климентом и с прочими сотрудниками многими, имена которых в книге жизни. Греческое слово «подвизались» — спортивный термин; он означает «совместно трудиться», «бороться», «вместе состязаться», как в спортивной команде. Эти сёстры помогали Павлу и другим работникам, подвизаясь с ними в евангелии. Однако даже таким сёстрам нужна была помощь, чтобы быть едиными и мыслить то же в Господе. Согласно предыдущим главам, «мыслить то же» связано со стремлением к Христу для обретения Его и полного наслаждения Им. Еводия и Синтихия не стремились к Господу в высшей степени. Всякий, у кого возникает искушение не соглашаться с другими, должен обратить внимание на призыв Павла к этим сёстрам мыслить то же.

ИСКРЕННИЙ СОТРУДНИК

В 4:3 Павел использует термин «сотрудник». В древности земледельцы впрягали в один плуг двух волов. Греческое слово, переведенное как «сотрудник», означает «впряжённый в одно ярмо». Таким образом, оно обозначает человека, находящегося в одном ярме с другим, чтобы нести общее бремя. Когда Павел писал филиппийцам, он искал подлинного сотрудника, который бы готов был нести то же бремя, что и он, который бы впрягся с ним в одно ярмо. Если мы не стремимся к Христу в высшей степени, мы ещё не

впряглись в ярмо. Мы ещё довольно свободны в своих мыслях. Если мы действительно впряжёмся в ярмо, мы будем думать то же, что и Павел. Те, кто не был впряжён в одно ярмо с Павлом, не смогли бы помочь ему с Еводией и Синтихией. У Павла была забота помочь этим сёстрам мыслить то же — стремиться к Христу, чтобы обрести Его и переживать Его. Но поскольку Павел был в римской тюрьме далеко от Филипп, ему требовался человек в Филиппах, который бы впрягся в одно ярмо с ним, чтобы нести его заботу. Павел надеялся, что среди святых в Филиппах найдётся по крайней мере один человек, который стремится к Христу так же, как он. Так как Павел был впряжён в ярмо, он не был свободен в своих мыслях или представлениях. Его ум был впряжён в ярмо, чтобы мыслить одно.

Любой ценой, любыми средствами Павел хотел стремиться к Христу в высшей степени. В этом были все его помыслы. Следовательно, Христос полностью впряг его ум в ярмо. Без Христа он не имел права думать о чём-то. Его ум был полностью впряжён Христом, в Христе и с Христом. Когда он писал филиппийцам, он искал по крайней мере одного святого, который мог бы работать с ним и помочь двум расходящимся во мнениях сёстрам мыслить одно. Для заключения Послания это очень практическое слово.

Обращаясь к искреннему сотруднику, Павел как бы говорит: «Я написал вам это Послание, но я не уверен, что оно доведёт работу до конца. Мне нужен человек среди вас, который бы действительно впрягся бы со мной в одно ярмо с той же мыслью стремиться к Христу. Такой человек поможет сёстрам мыслить одно. Если кто-то хочет помочь им, он должен сначала впрячься в ярмо тех же мыслей, что и я». «Мыслить так» и «мыслить одно» — значит быть «искренним сотрудником».

Сегодня тоже есть необходимость в таких искренних сотрудниках. Многие ненавидят и отвергают Господне служение. Вы, возможно, принимаете это служение и даже любите

его, но любить служение — это одно, а впрячься в ярмо с мыслью стремиться к Христу — другое. Нам всем нужно впрячься в ярмо, «мысля так».

Размышления над словами Павла об «искреннем сотруднике в одном ярме с ним» должны напомнить нам о том, что нельзя читать Библию поверхностно и считать всё очевидным. Выражение Павла «искренний сотрудник» может показаться незначительным; в действительности оно чрезвычайно важно, так как связано с его повелением филиппийским верующим мыслить так, мыслить одно и то же и даже мыслить одно. После этого повеления он упоминает двух сестёр, которые расходились во мнениях. Затем он умоляет, чтобы кто-нибудь трудился вместе с ним как искренний сотрудник и помог Еводии и Синтихии мыслить то же, отвернуться от своих разногласий и мыслить о стремлении к Христу.

ВАЖНО РАДОВАТЬСЯ В ГОСПОДЕ

В 4:4 Павел говорит: «Радуйтесь всегда в Господе; и ещё говорю: радуйтесь». Расходились ли верующие во мнениях или нет, они все должны были радоваться. Те, кто не хотел радоваться, были неправы, а те, кто мог радоваться, были правы. Я не верю, однако, что люди, полные разногласий, могут действительно радоваться. Согласно слову Павла, нам следует радоваться в Господе всегда. Эта радость даёт нам силу для единства, о котором говорится в стихах 2 и 3. Для того чтобы Еводия и Синтихия мыслили то же, им следовало научиться радоваться. Радость в Господе также является секретом обладания превосходными свойствами, перечисленными в стихах с 5 по 9. Если мы хотим иметь добродетели, перечисленные в этих стихах, нам нужно радоваться в Господе. Радоваться в Господе очень важно.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ СЕДЬМОЕ

ПРЕВОСХОДНЫЕ СВОЙСТВА ХРИСТИАНСКОЙ ЖИЗНИ

(1)

Тексты Писания: Флп. 4:5-9

При чтении Послания к Филиппийцам важно выяснить, какие факторы побуждали Павла писать именно так. В главе третьей такими факторами являются необходимость воздействовать на душу и тело. Мы увидели, что, давая наставления святым о том, как воздействовать на душу и тело, Павел говорил о двух группах людей, иудействующих и эпикурейцах. Когда мы подходим к 4:5-9, мы видим восемь превосходных свойств. Нужно выяснить, почему Павел упоминает их именно в этом месте своего Послания.

Глава четвёртая является заключительным словом. Когда Павел составлял заключение, им двигали те же факторы, которые заставили его написать первые три главы. Он продолжал писать о том, что нам надо мыслить одно, стремясь к Христу, и радоваться в Господе, чтобы наслаждаться богатствами Христа. В первых трёх главах Послания к Филиппийцам Павел говорит о внутренней реальности переживания Христа. Но до четвёртой главы он не даёт никаких иллюстраций внешнего выражения этой реальности. Если мы будем наслаждаться Христом и переживать Его, у нас будет определённая внутренняя реальность. Такая внутренняя реальность неизменно приводит к внешнему выражению. В

4:5-9 мы находим полное выражение этой внутренней реальности, полное выражение жизни, живущей Христа.

В 1:21 Павел заявляет: «Для меня жизнь — Христос». Это утверждение является свидетельством внутренней реальности Павла. Но каково реальное выражение жизни, живущей Христа? Это выражение мы находим в добродетелях, перечисленных в 4:5-9. По тому же принципу, во второй главе Павел представляет Христа как наш образец. Предположим, мы принимаем распятого и превознесённого Христа за свой образец. Каким будет выражение жизни, живущей согласно этому образцу? Выражение находится в 4:5-9. То же относится к словам Павла в третьей главе о том, что он почитает всё тщетой, даже сором, чтобы обрести Христа. Какое выражение будет в жизни человека, если он осуждает философию, отвергает культуру и отказывается от религии, почитая их сором, чтобы обрести Христа? Какой жизнью будет жить такой человек и каким будет практическое выражение этой жизни? Мы снова говорим, что выражение видно в 4:5-9.

Хотя Послание к Филиппийцам — небольшая книга, факторы, побудившие Павла написать её, весьма глубоки. В этих сообщениях мы постарались углубиться в Послание к Филиппийцам и осветить эти факторы. При рассмотрении четвёртой главы мы преследуем ту же цель. Какой фактор побудил Павла написать эту заключительную главу именно так? Почему, рассказав о радости в Господе, он говорит о кротости и заботах? Почему он далее перечисляет одни добродетели, но не упоминает другие — святость, победу и терпение, например? Основным фактором внутри Павла, побуждавшим его написать такое заключение, была необходимость показать выражение жизни, живущей Христа, принимающей Христа как образец, почитающей всё религиозное, философское и культурное за сор, наслаждающейся Христом как всем. Всё это побудило Павла составить четвёртую главу как заключительное слово к этому Посланию.

Название этого сообщения — «Превосходные свойства христианской жизни». Но его можно было бы назвать и по-другому: «Выражение жизни, которая живёт Христа». Последний заголовок глубже и основательнее первого. Настоящая часть Послания к Филиппийцам показывает выражение жизни, живущей Христа, жизни, принимающей Христа за образец и почитающей всё за сор, чтобы обрести больше Христа.

I. СНИСХОДИТЕЛЬНОСТЬ

Первым аспектом выражения жизни, живущей Христа, является выдержка. В Послании к Филиппийцам 4:5 говорится: «Кротость [или: снисходительность — греч.] ваша да будет известна всем человекам». Позднее мы увидим, что второй аспект — это отсутствие забот и беспокойства. В жизни, живущей Христа, всегда присутствует кротость, снисходительность и отсутствуют заботы, тревоги, беспокойства. Павел считает снисходительность и отсутствие забот, беспокойств, первыми аспектами выражения жизни, живущей Христа.

Жизнь, живущая Христа, спокойна, безмятежна, мирна и тиха. Жизнь, полная смут, напротив, — это жизнь, живущая Сатану. Кротость, или снисходительность, — самый важный элемент спокойной жизни. Снисходительность — это рассудительность и внимательное отношение к другим. Быть снисходительным — значит общаться с другими, не настаивая на своих законных правах. Если мы хотим жить спокойной жизнью, у нас должна быть снисходительность.

Снисходительность включает в себя терпение и сдержанность, но она шире. Если вы снисходительны, вы не станете спорить с другими, сражаться или дискутировать. Вам будет что сказать, но у вас появится терпение и сдержанность в отношениях с людьми и вы ничего не скажете в ответ на провокацию или раздражение.

Представьте, что группа сестёр живёт вместе. Самой драгоценной сестрой будет та, у которой больше всего снисходительности. Когда что-то случится, она останется тихой и спокойной. Даже если другие будут обижать её, она не ответит тем же. Но сёстры, у которых нет снисходительности, сразу же ответят на обиду. В их жизни нет спокойствия, безмятежности, нет сдержанности. Надлежащая христианская жизнь — это жизнь спокойствия. Жить такой жизнью — значит не спорить с людьми и не бороться с ними.

Снисходительность противостоит соперничеству и тщеславию, двум отрицательным свойствам, упомянутым Павлом. Снисходительность также противостоит ропоту и рассуждениям. Некоторые святые захвачены стремлением к соперничеству и тщеславию, в то время как другие заняты ропотом и рассуждениями. Если есть соперничество, тщеславие, ропот и рассуждения, нет покоя, безмятежности, снисходительности.

Из своего опыта я узнал, что первым аспектом жизни, живущей Христа, является спокойствие. Если мы живём Христа, мы не станем спорить с людьми. Мы дождёмся подходящего момента и скажем спокойное слово. Но даже спокойная фраза, сказанная не вовремя, может только разжечь спор. Если вы ответите сразу после того, как вас обижают, в ваших словах не будет снисходительности. Если кто-то разозлился на вас, лучше всего ничего не говорить. Проявите снисходительность и подождите подходящего момента, чтобы сказать спокойное слово. Это особенно важно делать братьям и сёстрам, которые состоят в браке. Если ваш супруг любит спорить, будьте внимательны к тому, как и что вы говорите. Наверное, в такой ситуации даже неуместно призывать вслух имя Господа. Такое призывание может привести к неприятностям. Вместо того чтобы произносить что-то вслух, успокойтесь, призовите Господа про себя и подождите, пока ситуация не успокоится, и тогда скажите что-нибудь.

Этому легко учить, но довольно трудно этому следовать. Чтобы так жить, нужна благодать. Когда жена какого-нибудь брата злится на него, ему очень просто выйти из себя. Он тоже вспылит, и его эмоции хлынут через край. В такой момент чрезвычайно трудно успокоиться и быть безмятежным. Для этого требуется благодать Господня. Нужно много благодати, чтобы проявлять снисходительность в подобной ситуации. Но если мы благодатью Господней стараемся быть спокойными, атмосфера в конце концов станет безмятежной. Тогда настанет подходящее время для того, чтобы сказать что-то спокойное.

Меня всегда интересовало, почему после рассмотрения таких глубоких вопросов в первых трёх главах Павел говорит в 4:5: «Кротость [или снисходительность — греч.] ваша да будет известна всем человекам». По сравнению с тем, что Павел уже раскрыл, снисходительность кажется чем-то второстепенным. Однако, в очень практическом смысле, снисходительность — это проверка на то, живём ли мы Христа или нет.

В 4:5 Павел также говорит: «Господь близко». Многие читатели Послания к Филиппийцам принимают это предложение как указание на пришествие Господа. Я не говорю, что оно совсем не относится к пришествию Господа, но, на мой взгляд, оно относится не столько к Его пришествию, сколько к присутствию Господа с нами. Господь близко, Он с нами. Когда мы живём Его, принимая Его за образец и почитая всё тщетою, чтобы обрести Его, мы ощущаем, что Он присутствует с нами. Он близок и в пространстве, и во времени. В пространстве Он рядом с нами, Он готов прийти на помощь; во времени Он близок, Он скоро грядёт. Поскольку Господь близко, зачем нам беспокоиться и волноваться?

Если мы живём Христа, зная, что Он близко, люди должны видеть нашу снисходительность, нашу сдержанность. Я повторяю, это первый аспект выражения жизни, живущей Христа. Не сомневайтесь, если вы живёте Христа, вы

проявляете такую снисходительность, такое сдержанное и спокойное отношение. Но если вы боретесь, соперничаете с людьми из-за своего тщеславия или если вы ропщете или предаётесь размышлениям, у вас нет этой снисходительности. Отсутствие снисходительности доказывает, что вы не живёте Христа. Первой проверкой того, живём ли мы Христа, является проявление снисходительности.

Павел не собирался быть похожим на Конфуция, когда учил нас быть терпеливыми и выносить трудности. Написать эти стихи его побудило стремление показать выражение жизни, живущей Христа. Следовательно, в 4:5-9 мы видим изображение жизни, живущей Христа. Если мы живём Христа, люди должны увидеть нашу снисходительность. Они должны увидеть, что мы тихи, спокойны и сдержанны и ничто не может нарушить нашего внутреннего спокойствия. Когда же мы беспокойны, мы, безусловно, вне Христа. Тогда в нашем переживании Господь не близко. Вместо покоя у нас будет беспокойство, которое нарушит нашу безмятежность и приведёт к потере внутреннего мира. Когда мы теряем безмятежность, мы не способны жить Христа. Невозможно бороться с людьми, спорить с ними и в то же время жить Христа. Житие Христа требует абсолютного покоя, абсолютной безмятежности.

II. БЕЗ ЗАБОТ

В стихе 6 Павел продолжает: «Не заботьтесь ни о чём». Часто, когда мы слышим плохие новости, мы начинаем беспокоиться и впадаем в заботы. Беспокойства и заботы подрывают житие Христа. Вместо того чтобы беспокоиться и заботиться, нам следует во всём открывать свои желания перед Богом, в молитве и прошении с благодарением. Тогда мир Божий соблюдёт наши сердца и помышления в Христе Иисусе (ст. 7). Мир Божий спасает нас от беспокойства и забот. Слова Павла здесь доказывают, что наше толкование этих стихов согласно своему переживанию правильно.

Свобода от забот нужна для того, чтобы мы были спокойными и безмятежными.

В стихе 6 Павел велит: «Всегда в молитве и прощении с благодарением открывайте свои желания пред Богом». «Всегда» значит во многих вещах, которые происходят с нами каждый день. Под благословением Господним с нами происходит много хорошего, и мы слышим хорошие известия. Но мы также переживаем что-то отрицательное и слышим плохие новости. Тем не менее всегда и во всём в молитве и прощении с благодарением нам следует открывать свои желания перед Богом. Молитва — это нечто общее, её суть — поклонение и общение, прошение же является конкретным, оно связано с особыми нуждами. Заметьте, Павел говорит: «С благодарением» — а не «и благодарите». Из этого следует, что и наша молитва, и наше прошение должны сопровождаться благодарением Господу.

Слова Павла могут показаться простыми: «Открывайте свои желания пред Богом». Но не надо считать это очевидным. Я много изучал фразу «пред Богом». Её можно перевести также «у Бога» или «в присутствии Бога». Здесь стоит греческий предлог «прос», который часто переводится «у» или «с» (Ин. 1:1; Мк. 9:19; 2 Кор. 5:8; 1 Кор. 16:6; 1 Ин. 1:2). Он обозначает движение к чему-то, подразумевая живой союз и общение. Следовательно, фраза «пред Богом» здесь, фактически, означает «в общении с Богом». Нам следует открывать свои желания Богу в таком общении, в таком союзе. Для этого требуется, чтобы мы молились для соприкосновения с Богом.

В нашей молитве Богу должна быть сущность поклонения и общения, а также прошения о конкретных нуждах. Даже если у нас нет конкретных нужд, нам всё равно нужно ежедневно отводить время для молитвы, чтобы поклоняться Господу и общаться с Ним. Когда мы поклоняемся Господу и общаемся с Ним в молитве, мы наслаждаемся связью с Ним и находимся в органическом союзе с Ним.

Итог, результат органического союза с Господом состоит в том, что мир Божий соблюдает сердца наши и помышления наши в Христе Иисусе (ст. 7). Мир Божий — это в действительности Бог как мир (ст. 9), влитый в нас через наше общение с Ним с помощью молитвы. Этот мир — противодействие против неприятностей и противоядие против беспокойств (Ин. 16:33).

Плохие известия или трудные обстоятельства могут ввергнуть нас в беспокойства и заботы. Противодействие против беспокойств мы обнаружим, если начнём молиться, установим связь с Богом и будем наслаждаться органическим союзом. Тогда само собой, даже незаметно для нас, мир Божий перельётся в наше внутреннее существо. Перелитый мир становится противодействием против всех неприятностей и противоядием против беспокойств. Из своего опыта мы знаем, что мы получаем это противодействие против беспокойств через молитву, когда мир Божий вливается в нас. Мы получим мир Божий как противодействие против наших неприятностей, но это не значит, что неприятности исчезнут. Они останутся, но у нас появится противодействие. Более того, яд беспокойства останется в нас, но у нас уже есть противодействие — мир Божий, перелитый в наше существо через общение с Богом в молитве. Когда мы наслаждаемся Богом как своим миром, мы становимся спокойными внутри.

В стихе 7 Павел говорит, что мир Божий соблюдёт наши сердца и помышления в Христе Иисусе. Греческое слово, переведённое как «соблюдает», можно также перевести «устанавливает стражу». Бог мира охраняет наши сердца и помышления в Христе, стоит на страже перед ними. Сердце — источник, помышления — результат. Мир Божий охраняет и наши сердца, и наши помышления. Это значит, что в Христе Иисусе мир Божий охраняет нас как страж, который ходит взад и вперёд перед нашими сердцами и нашими помышлениями. Таким образом мир Божий, охраняющий наше внутреннее существо, сохраняет нас тихими и спокойными.

Если даже у нас много тревог, ничто не побеспокоит нас. Это не просто учение, это соответствует нашему опыту. Из опыта мы знаем, что мир Божий, влитый в нас, сохраняет нас спокойными.

По отношению к человеку нам нужна снисходительность, упомянутая в стихе 5, а по отношению к Богу нам нужно общение, о котором Павел говорит в стихах 6 и 7. Благодаря этим двум ведущим аспектам выражения жизни, живущей Христа, — снисходительности и общению — мы остаёмся внутренне спокойными. Так мы станем безмятежными людьми. Это, однако, не значит, что с нами не будет происходить ничего плохого. Это значит, что нас не должно беспокоить отрицательное. Не жалуйтесь на свои обстоятельства. Живите Христа! Первым выражением вашего жития Христа будет снисходительность.

То, что мы должны быть снисходительными и не заботиться, не означает, что каждый день мы будем слышать только хорошие известия. Весьма часто Сатана посылает нам плохие вести. Но эти плохие вести не должны беспокоить нас, так как у нас есть мир Божий, — Сам Бог как мир внутри нас стоит на страже наших внутренних чувств. Если мы хотим переживать мир Божий, нам нужно молиться и общаться с Богом.

В 4:5-7 Павел не упоминает ничего кроме снисходительности и отсутствия забот. Он просто указывает два аспекта жизни, живущей Христа: присутствие снисходительности и отсутствие забот и беспокойств. Когда мы проявляем снисходительность и не беспокоимся, мы находимся в спокойной и тихой атмосфере. Тогда мы можем жить Христа и полностью наслаждаться Христом.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ВОСЬМОЕ

ПРЕВОСХОДНЫЕ СВОЙСТВА ХРИСТИАНСКОЙ ЖИЗНИ

(2)

Тексты Писания: Флп. 4:5-9

В предыдущем сообщении мы начали рассматривать некоторые превосходные свойства христианской жизни. Мы отметили, что в 4:5-9 показано выражение жизни, живущей Христа. Из стихов 5 и 6 мы увидели, что такая жизнь проявляет снисходительность и лишена забот и беспокойств. В этом сообщении, которое продолжает предыдущее, мы перейдём к рассмотрению шести направляющих аспектов жизни, живущей Христа.

III. НАКОНЕЦ

Павел даёт нам эти направляющие аспекты в стихе 8: «Наконец, братия (мои), что только истинно, что честно, что справедливо, что чисто, что любезно, что достославно, что только добродетель и похвала, о том помышляйте».

A. Что истинно

Первым направляющим аспектом жизни, живущей Христа, является то, «что истинно». Слово «истинно» здесь означает то, что истинно с точки зрения нравственности, а не просто соответствует фактам. В выражении жизни, живущей Христа, не может быть фальши, лжи. Всё, что мы делаем или говорим,

должно быть правдивым, истинным. Никто из тех, кто живёт Христа, не должен делать ничего ложного. Жизнь, являющаяся выражением Христа, — это правдивая, истинная жизнь.

Б. Что честно

Второй аспект — «что честно». Греческое слово, переведённое как «честно», означает почётно, достойно, благородно, уважаемо (1 Тим. 3:8, 11; Тит. 2:2), оно содержит в себе мысль о достоинстве, которое внушает и вызывает почтение. Жизнь, живущая Христа, будет почётной, благородной, почтенной, солидной, весомой и достойной.

Не следует думать, что только пожилые люди должны быть солидными. У всех молодых людей тоже должно быть достоинство, даже если они ещё подростки. Даже у молодого брата, который ещё учится в школе, должно быть чувство достоинства, так как внутри него есть Бог. Он — сосуд, содержащий Бога как свою ценность, вес и достоинство.

Иметь достоинство — не значит вести себя с важностью; это значит жить Бога. Шкатулка, в которой лежит бриллиант, обладает достоинством не потому, что она хороша сама по себе, а потому, что в ней лежит бриллиант. Достоинство шкатулке придаёт бриллиант. Так же и мы являемся сосудом, содержащим Христа. Если мы будем жить Его, у нас появится истинное достоинство. Люди, увидев в нас такое достоинство, будут глубоко уважать нас. Достоинство, которое подразумевается в греческом слове, переведённом как «честно», всегда внушает глубокое уважение. Такое достоинство — второй направляющий аспект выражения жизни, живущей Христа.

В. Что справедливо

В стихе 8 Павел также говорит о том «что справедливо». Здесь речь идёт о том, что правильно (а не справедливо) перед Богом и человеком. Делать то, что правильно, — ещё один направляющий аспект, связанный с житием Христа.

Г. Что чисто

Слово «чисто» в выражении «что чисто» значит прямо, честно, недвусмысленно с точки зрения намерений и действий, без какой-либо смеси. Быть чистым, в этом смысле, — значит не притворяться. Чистота также является направляющим аспектом жизни, живущей Христа.

Д. Что любезно

Ещё одним руководящим аспектом такой жизни является то, «что любезно». Слово «любезно» значит мило, приятно, что внушает любовь.

Е. Что достославно

Затем Павел упоминает то, «что достославно». Это слово означает то, что пользуется доброй славой, внушает расположение, привлекает, очаровывает. Греческое слово означает «благозвучно».

В стихе 8 Павел не упоминает доброту, терпение или святость. Вместо этого он упоминает шесть составляющих, которые являются направляющими аспектами жизни, живущей Христа. Если мы живём Христа, безусловно, у нас будет жизнь, выражающая все эти аспекты. В нашем житии не будет фальши, небрежности, легкомыслия. Вместо этого наше житие будет почётным, чистым, правильным, любезным и достославным. Из многих-многих христианских добродетелей Павел выбрал эти шесть в качестве направляющих.

Здесь я хочу отметить, что все человеческие добродетели были сотворены Богом. Согласно Книге Бытия 1:26, мы были созданы по образу Божьему. Наши человеческие добродетели — это сосуд, созданный для того, чтобы содержать божественные добродетели, точно так же как перчатка сделана по образу руки, чтобы содержать руку. Библия раскрывает, что образ Бога — Христос (Кол. 1:15; 2 Кор. 4:4). Следовательно, если человек был создан по образу Бога,

значит он был создан по образу Христа. Человек был сотворён по Христу, чтобы содержать Христа и выражать Его. Перчатка создаётся по образу руки, чтобы содержать руку. Точно так же человек был задуман Богом, чтобы нести образ Христа. Когда Христос входит в человека, человек становится сосудом, содержащим Христа.

В Послании к Римлянам 9 говорится, что мы — сосуды для содержания славы Божьей. Слава Божья означает выражение Бога, и это выражение есть Христос. Такие человеческие добродетели как правдивость, достоинство, чистота и любезность являются аспектами человека как сосуда для содержания Христа как реальности.

На основании слов Павла «для меня жизнь — Христос» (1:21) мы можем по праву сказать, что добродетели в 4:8 являются аспектами выражения жизни, живущей Христа. Поскольку сам Павел жил Христа, конечно, он не стал бы призывать святых жить что-то, кроме Христа. Поэтому добродетели, которые он упоминает в 4:8, несомненно, являются выражением реальности, которую жил и Павел, и другие святые. Эта реальность — Сам Христос.

Более того, во второй главе мы видим Христа как образец, а в третьей главе — стремление к Христу с намерением обрести Его. Чтобы обрести Христа, Павел почёл всё за сор. Как же он мог превозносить человеческие добродетели в четвёртой главе? Это ещё одно указание на то, что добродетели в этой главе не что-то отделённое от Самого Христа. Напротив, эти добродетели — выражение Христа, которого живут верующие.

Если мы внимательно рассмотрим добродетели, перечисленные в 4:8, нам придётся признать, что сами по себе мы не можем жить такой жизнью. Нравственные учения Конфуция очень высоки, но они ниже наставлений Павла в Послании к Филиппийцам. Я изучал труд Конфуция «Высшая учёность», но он не сравним с добродетелями, которые перечисляет Павел. Сами по себе мы, безусловно, не можем иметь жизнь

с таким выражением. Поэтому мы должны перейти к 4:13, где Павел говорит: «Всё могу в укрепляющем меня (Иисусе) Христе». Все добродетели в 4:8 — это выражение Самого Христа, в котором Павел мог всё. На основании всего контекста Послания к Филиппийцам мы можем сказать, что шесть добродетелей в 4:8 являются выражением жития Христа. Это не просто человеческие добродетели, которые можно развить, как тому учил Конфуций. Эти добродетели — выражение самого Христа, которого мы живём.

Ж. Что только добродетель и похвала

В конце 4:8 Павел изменяет построение своей фразы и говорит: «Что только добродетель и похвала [или: если есть какая добродетель и похвала — греч.].». Греческое слово, переведённое как «добродетель», здесь значит «доблесть», то есть нравственная энергия, проявляющаяся в выдающихся поступках. «Похвала» здесь — это нечто, достойное похвалы, что сопровождает добродетель. Первые шесть качеств входят в категорию «что»; последние два — в категорию «что только», или «если есть какая» (греч.). Из этого следует, что последние два качества обобщают первые шесть качеств, в каждом из которых есть какая-то добродетель или доблесть и что-то, достойное похвалы.

Добродетель и похвала — это не два дополнительных аспекта, но смысл шести уже упомянутых аспектов. Добродетель — это общий термин, а не особый аспект. Существуют такие добродетели как истинность, достоинство, чистота, любезность, справедливость и достославность. Тот же принцип относится к похвале: во всех шести аспектах христианской жизни есть что-то, достойное похвалы.

Как превосходно выражение жизни, живущей Христа! Шесть аспектов в стихе 8, конечно, являются превосходными свойствами христианской жизни. Превосходно быть истинным, уважаемым, праведным, чистым, любезным и достославным. В каждом из этих превосходных аспектов есть

какая-то добродетель и что-то, достойное похвалы. Нам следует «о том помышлять», то есть мы должны думать об этих аспектах, размышлять над ними, рассматривать их.

IV. ЧЕМУ НАУЧИЛИСЬ, ЧТО ПРИНЯЛИ, СЛЫШАЛИ И ВИДЕЛИ В АПОСТОЛЕ

В стихе 9 Павел делает вывод: «Чему вы научились, что приняли и слышали и видели во мне, то исполняйте». Верующие должны не только помышлять о том, что упомянуто в стихе 8, они должны также исполнять то, чему научились, что приняли, услышали и увидели в апостоле. Безусловно, Павел жил, выражая все аспекты, перечисленные в стихе 8. Поэтому верующие научились у него, приняли от него и услышали от него и увидели что-то в нём. По этой причине Павел повелел им вслед за ним исполнять всё это.

Стих 9 завершается словами: «И Бог мира будет с вами». Это и благословение, и обещание. Бог мира — источник всего, что упомянуто в стихах 8 и 9. Через общение с Ним и Его присутствие с нами все эти добродетели проявятся в нашей жизни.

В стихе 7 Павел говорит о мире Божьем, а в стихе 9 — о Боге мира. Сначала он говорит, что мир Божий будет стоять на страже наших сердец и помышлений, а потом — что Сам Бог мира будет с нами. В действительности мир Божий и Бог мира едины. Когда Бог с нами, мир тоже с нами. Подлинный мир, которым мы наслаждаемся, — это Сам Бог. Наслаждаться Богом мира мы можем, молясь для общения с Ним.

Без этих стихов в Послании к Филиппийцам 4 о выражении жизни, живущей Христа, мы не знали бы, какова эта жизнь. Образец такой жизни был установлен Господом Иисусом в течение тех лет, что Он жил на земле. Если вы внимательно прочитаете четыре Евангелия, вы увидите, что Господь жил жизнью совершенно вне религии, культуры и философии. Кроме Господа Иисуса не было другого человека, чья жизнь была бы столь чистой и свободной от

влияния религии, культуры и философии. В Своём житии Господь был полностью захвачен Отцом. Он ни в чём не был занят элементами религии, культуры, философии, привычек, обычаев, традиций. В Его душе — в Его разуме, чувствах и воле — не было места для религии, культуры и философии. Всем Его внутренним существом владел Бог Отец. Поэтому Господь мог жить жизнью, свободной от всего, что связано с религией, культурой и философией. Его жизнь была полным выражением божественной жизни. По этой причине Он мог сказать: «Видевший Меня видел Отца» (Ин. 14:9), а также: «Слова, которые говорю Я вам, говорю не от Себя; Отец, пребывающий во Мне, Он творит дела» (Ин. 14:10). В Своей жизни на земле Господь Иисус жил Отца и выражал Его.

Я призываю вас перечитать четыре Евангелия в этом свете. В них говорится о жизни, житии Господа Иисуса, которое было занято исключительно Богом Отцом. Когда говорил Господь Иисус, Он изрекал Бога Отца. Всё, что делал Господь Иисус, было выражением конкретных качеств Отца. Господь никогда не выражал ничего, связанного с религией, культурой или философией. Он не выражал привычек, обычаев и традиций. Наоборот, Он был занят Отцом, жил Отца и выражал Отца.

Жизнь Господа Иисуса установила для нас образец. Если мы будем жить согласно этому образцу, мы почтём тщетой, даже сором, всё религиозное, культурное и философское. Более того, мы почтём тщетой то, что относится к привычкам, обычаям и традициям, чтобы Христос занял нас полностью. Тогда всем, что мы будем выражать своей жизнью, будет Христос и только Христос.

Много лет тому назад я, как и многие другие христиане, считал Послание к Филиппийцам 4:5-9 просто увещанием об этике и поведении. Я слышал много проповедей по этим стихам, которые трактовали их с этической точки зрения. Даже неверующие цитируют слова Павла с одобрением. Слова Павла, безусловно, замечательны, они гораздо лучше

всего, что сказал Конфуций или Сократ. Но даже в молодости меня что-то беспокоило, когда эти стихи цитировали применительно к этике или принципам поведения. И только много лет спустя я обрёл надлежащее понимание этих стихов.

Однажды Господь указал мне, что в 4:5-9 находится не что иное, как выражение жизни, живущей Христа. Согласно контексту всего Послания к Филиппийцам, эти стихи нужно толковать именно так. Как мы указали, в 1:21 Павел говорит: «Жизнь — Христос». Во второй главе он представляет Христа как наш образец. Затем из третьей главы мы видим, что должны почесть всё тщетой и сором, чтобы достичь цели и обрести Христа в высшей степени. В конце Послания Павел свидетельствует, что может всё в Том, кто укрепляет его. Между словом о стремлении к Христу и словом об укреплении Христом Павел указывает, что у нас должно быть житие, выражающее Христа. Безусловно, это выражение должно быть не просто выражением человеческой этики и морали. Наоборот, оно должно быть выражением самого Христа, которого мы выражаем своей жизнью.

Представьте, что у нас есть какая-то снисходительность, молитва, чтобы справиться с беспокойством, а также шесть удивительных человеческих добродетелей, упомянутых в стихе 9, но у нас внутри нет Христа. В таком случае мы всё равно пусты и у нас совершенно нет реальности.

Конечно, было бы нелогичным, если бы Павел, столько сказав о переживании Христа, в четвёртой главе упомянул бы человеческие добродетели исключительно с точки зрения этики. Превосходные свойства христианской жизни, приведённые в этих стихах, — это, несомненно, больше, чем человеческие природные качества: это само выражение Христа, живущего в нас.

Как мы сказали, эти превосходные свойства можно сравнить с перчаткой, выражающей руку, а Христа — с рукой, которая входит в эту перчатку как её содержание. Человеческие добродетели были сотворены Богом как «перчатка»,

чтобы содержать божественные качества как реальность. Иными словами, человеческие добродетели — это сосуд для содержания Христа как божественного содержимого. У нас есть такие добродетели как снисходительность, истинность и достоинство. Но это тени, а не реальность; это сосуды, или контейнеры, а не содержимое. Божественная снисходительность, истинность и достоинство являются реальностью и субстанцией человеческих снисходительности, истинности и достоинства. Наши добродетели — пустой сосуд, пустая перчатка до тех пор, пока Христос не войдёт в нас и не займёт все части нашего существа. После того как Христос займёт нас внутренне, заполнив все части нашего внутреннего существа, «перчатка» заполнится живой «рукой». Перчатка без руки пуста и безжизненна. В перчатке нет ничего живого; нет даже видимости жизни. Но когда в перчатку входит рука, перчатка, оставаясь перчаткой, начинает содержать в себе что-то живое. После того как рука входит в перчатку, у перчатки появляется выражение чего-то живого. В принципе, то же можно сказать и о наших добродетелях. Если наши добродетели не заняты Христом и не выражают Его, они пусты и лишены истинной жизни. Но когда их занимает живой Христос, они наполняются реальностью и становятся Его выражением.

Важно увидеть разницу между житием, которое соответствует этическим учениям, и житием, которое является выражением Христа. Самые лучшие этические учения — это, наверное, учения Конфуция, учившего людей культивировать, развивать свои человеческие добродетели. Но Конфуций ничего не мог добавить к людям. Всё, что он мог, — это учить их развивать добродетели, которыми они уже обладали.

Несомненно, мы, люди, сотворённые Богом, обладаем определёнными добродетелями. Самую лучшую из этих добродетелей Конфуций назвал «яркой добродетелью». Он узнал, что внутри человека есть добродетель, яркая и

сияющая. Согласно его учению, высшая учёность заключается в культивировании и развитии этой яркой добродетели.

Как это отличается от Божьего домостроительства! Домостроительство Божье состоит не в том, чтобы развивать наши добродетели, а в том, чтобы добавлять к нам Христа. Когда к нашим добродетелям добавляется Христос, они уже не пусты, они наполнены Христом как своим содержимым и реальностью. Мы ещё раз подчёркиваем, что человеческие добродетели — это сосуд, контейнер для выражения Христа как реального содержимого.

Рассказывая обо всём этом, я особенно забочусь о молодежи. Молодые люди не осознают, насколько они благословлены, что слышат такие слова о христианской жизни. Более пятидесяти лет тому назад многие из нас искренне стремились к Господу, но у нас не было возможности услышать слова, которые вы слышите сегодня. Будь у нас такая возможность, мы бы заплатили любую цену за такие слова. Но проходили годы, а я собирал почти одну только шелуху. Молодые люди, как же вы благословлены! Даже знание термина «органический союз» — это благословение. В молодости я не знал о христианской жизни ничего органического.

Как удивительно осознавать, что в 4:5-9 показано ясное выражение жизни, живущей Христа! В этой картине мы видим, что нам нужна снисходительность, а также противодействие против забот и беспокойств. Кроме того, нам нужны шесть направляющих аспектов жизни, живущей Христа. Поистине изумительно видеть всё это! Надеюсь, что многие из нас, особенно молодежь, будут молиться об этих вопросах, молитвенно читать соответствующие стихи, общаться о них и свидетельствовать о них друг другу. Здесь, в Послании к Филиппийцам, перед нами лежат огромные пространства, которые надо исследовать, и неисследимые богатства, которые надо отыскать и пережить.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ДЕВЯТОЕ

СЕКРЕТ ДОСТАТОЧНОСТИ АПОСТОЛА В ХРИСТЕ

Тексты Писания: Флп. 4:10-13; 3:9

В этом сообщении мы рассмотрим секрет достаточности Павла в Христе. Павел нашёл секрет достаточности, удовлетворения, довольства. На самом деле этот секрет — Сам Христос. В первой главе Христос есть жизнь, которой мы живём; во второй главе Христос — образец, которому мы следуем, а в третьей главе Христос — цель и награда, к которой мы стремимся. Теперь, в четвёртой главе, Христос — секрет, а также сила, которой мы наслаждаемся. В любом деле сначала надо узнать секрет, а затем получить силу, мощь, энергию, чтобы осуществить это дело.

УЗНАТЬ СЕКРЕТ

Когда мы учим людей чему-то, пусть даже чему-то незначительному, мы, главным образом, учим их секрету. Так происходит, например, когда вы учите человека жарить мясо на вертеле. Если он не знает этого секрета, он может испортить мясо. Одна сторона подгорит, а другая — будет сырой. Подобным образом мы можем не знать секрета достаточности в Христе, о которой говорится в Послании к Филиппийцам 4. Мы можем много говорить о Послании к Филиппийцам, но не знать секрета переживания Христа. Иными словами, так как у нас нет ключа, мы не сможем открыть дверь, чтобы переживать Христа. В четвёртой главе

показан секрет и показана сила. С одной стороны, Павел говорит: «Я научился [или: узнал секрет — греч.]» (ст. 12); с другой стороны, он свидетельствует: «Всё могу в укрепляющем меня (Иисусе) Христе» (ст. 13).

В стихе 11 Павел говорит: «Говорю это не потому, что нуждаюсь; ибо я научился быть довольным тем, что у меня есть». Павел научился быть довольным в любых обстоятельствах тем, что у него есть.

В стихе 12 Павел продолжает: «Умею жить и в скудости, умею жить и в изобилии, научился [или: узнал секрет — греч.] всему и во всём, насыщаться и терпеть голод, быть и в обилии и в недостатке». Слово «научился», или, как мы его перевели, «узнал секрет», является толкованием греческого слова «был посвящён». Эта метафора относится к инициации, посвящению человека в тайное общество, с наставлением в основополагающих его принципах. Павел не только узнал секрет, он был посвящён и усвоил определённые основные принципы.

У греков было много тайных обществ. Всякий, кто хотел стать членом такого общества, должен был усвоить его основополагающие принципы. Такого человека посвящали в общество, наставляли в определённых принципах. Используя эту метафору, Павел говорит, что церковь, которая довольно таинственна, имеет некие основные принципы. После того как Павел обратился к Христу, его как бы посвятили в церковную жизнь. Это значит, что он получил наставления о секрете того, как наслаждаться Христом, как принимать Христа как жизнь, как жить Христа, как возвеличивать Христа, как обрета́ть Христа и жить церковной жизнью. Это основополагающие принципы церковной жизни.

Хотя церковь, Тело Христово, в каком-то смысле таинственна, она, конечно же, не является тайным обществом. Напротив, церковь — это яркий город на горе. Более того, церковь открыта для всех, кто желает прийти в неё. Но поскольку церковь имеет аспект таинственности, чтобы узнать

принципы церковной жизни, необходимо духовное посвящение.

Основные принципы церковной жизни совершенно отличаются от основных принципов мира. Мы можем познать все основополагающие принципы мира, но при этом ничего не знать о церковной жизни. Поэтому, когда мы спасаемся и приходим в церковь, Тело Христово, нам нужно быть посвящёнными, усвоив определённые основные принципы. Секрет Тела — принимать Христа как нашу жизнь, жить Христа, стремиться к Христу, обретать Христа, возвеличивать Христа и выражать Христа. Это основные принципы церкви, Тела Христова. Как человек, посвящённый в Тело, Павел знал этот секрет.

Сегодня многие христиане не посвящены так в церковную жизнь. Хотя они обратились к Христу, крестились и присоединились к какой-нибудь деноминации, они не были посвящены в Тело Христово. Они не научились принимать Христа как жизнь, жить Христа, принимать Христа за свой образец и почитать всё религиозное, культурное и философское за сор, чтобы обретать Христа. В отличие от Павла они не узнали секрета переживания Христа. Павел был посвящён и в надлежащую христианскую жизнь, и в надлежащую церковную жизнь.

ПРИМЕНЯТЬ СЕКРЕТ

Согласно 4:10-13, Павел применяет усвоенный им секрет к своим обстоятельствам в темнице. Он был в римской тюрьме, и, следовательно, он находился далеко от многих верующих и многих церквей, воздвигнутых через его служение. Несомненно, во время своего заключения он страдал и психологически, и физически. Он нуждался в материальном снабжении. Ему, конечно, было нелегко находиться в темнице при таких обстоятельствах.

Согласно повествованию Нового Завета, когда Павел в своём служении путешествовал по Европе, церковь в

Филиппах была единственной, которая заботилась о его материальных нуждах. В 4:15 он говорит: «Вы знаете, Филиппийцы, что в начале благовествования, когда я вышел из Македонии, ни одна церковь не оказала мне участия подаванием и принятием [греч. — не имела со мной общения насчёт даяния и принятия], кроме вас одних». Использование Павлом слова «счёт» здесь говорит о том, что благодаря материальной поддержке, которую филиппийские верующие оказывали апостолу, ими был «открыт счёт» у него. Как мы увидим подробнее в следующем сообщении, верующие в Филиппах «открыли счёт» у Павла, точно так же как открывают сегодня счёт в банке. Они неоднократно делали вклады на этот счёт. В стихе 16 Павел напоминает им: «Вы и в Фессалонику и раз, и два присылали мне на нужду». В стихе 17 Павел снова говорит о счёте, который верующие открыли у него: «Говорю это не потому, чтобы я искал даяния; но ищу плода, умножающегося в пользу вашу [греч. — на вашем счету]».

Мы сказали, что верующие филиппийцы открыли у Павла небесный счёт и были известны тем, что снабжали апостола, заботились о его материальных нуждах. Но когда Павел был в темнице, у него были определённые физические потребности. Так как Павел оставался человеком, он надеялся, что филиппийцы будут и дальше помнить о нём. Но какое-то время филиппийцы не делали этого. На это указывают слова Павла в стихе 10: «Я весьма возрадовался в Господе, что вы уже дали вновь расцвести вашим помыслам обо мне; вы и прежде заботились, но вам не благоприятствовали обстоятельства» (греч.). Отметьте слова «уже» и «вновь расцвести». В течение некоторого времени помыслы филиппийцев о Павле «дремали»; они, может быть, даже завяли, и уж, конечно, их помыслы о нём не цвели. Но когда Павел писал этот стих, зима прошла и наступила весна. Теперь он мог сказать, что их помыслы о нём расцвели вновь. Павел был очень добр, говоря: «Вы и прежде заботились, но вам не благоприятствовали

обстоятельства». В словах Павла, однако, есть намёк на то, что, до того как их помыслы расцвели заново, он надеялся получить от них какую-то материальную поддержку. Павел надеялся получить помощь от единственной церкви, открывшей у него небесный счёт. Но какое-то время никаких вкладов не поступало. «Цветы» завяли во время зимы. Но теперь, когда пришла весна, наступило новое цветение.

То, что материальное снабжение филиппийцев временно прекратилось, было верховным устроением Господа. Да, они открыли счёт у Павла, но какая польза от счёта, если на него не поступает никаких вкладов? Время, когда снабжения не было, было временем испытания для Павла, временем его скудости. Несомненно, когда пришёл Эпафродит со снабжением, сделав большой вклад на небесный счёт, для Павла наступило время изобилия. Поэтому в стихе 12 он мог заявить: «Умею жить и в скудости [или: приниженным — греч.], умею жить и в изобилии». Он знал, как смириться и быть приниженным и как жить в изобилии.

В стихе 12 Павел говорит несколько загадочно. Он говорит: «Научился всему и во всём». Возникает вопрос, в чём разница между «всему» и «во всём»? Разве это не одни и те же слова? Также в начале стиха Павел говорит, что умеет жить и в скудости и в изобилии. Но к концу стиха он меняет порядок и говорит, что узнал секрет, как «насыщаться и терпеть голод, быть и в обилии и в недостатке». Изучая Слово, мы должны обращать внимание на подобные вопросы.

В этих стихах Павел говорит, что испытывал нужду; он нуждался в материальном снабжении. Когда он был в нужде, он был принижен. Перед лицом тюремщиков, стражей и даже всей претории он испытывал недостаток, он был принижен. Возможно, о нём говорили: «Бедный узник! Никто не заботится о нём, у него нет никакой поддержки». Затем вдруг прибыл Эпафродит с даром от филиппийцев. В стихе 18 Павел говорит: «Я получил всё и избыточествую; я доволен [греч. — насыщен], получив от Епафродита посланное вами,

как благовонное курение, жертву приятную, благоугодную Богу». Теперь, получив их богатое снабжение, Павел не имел недостатка ни в чём. Он мог сказать: «Я получил всё и избыточествую».

До того как пришёл Эпафродит, Павел был принижен. После его прихода со снабжением Павел избыточествовал. Он не знал, однако, сколько времени продлится это изобилие. Он знал, что, вероятно, придёт время, когда он снова окажется в нужде. До этого он был в жалкой ситуации, теперь он был на вершине. Но вполне вероятно, что совсем скоро он снова будет в нужде. Вот почему он сначала сказал: «Умею жить и в скудости [или: приниженным — греч.], умею жить и в изобилии». Поскольку же Эпафродит прибыл со снабжением, Павел изменил порядок и сказал: «Научился насыщаться и терпеть голод, быть в обилии и в недостатке». Зная, что его обстоятельства могут очень скоро измениться, Павел сказал, что умеет не только быть приниженным и быть в изобилии, но также изобиловать и быть в недостатке.

БОЖЬЕ ВЕРХОВНОЕ УСТРОЕНИЕ НАШИХ ОБСТОЯТЕЛЬСТВ

Я подробно останавливаюсь на этом вопросе по той причине, что хочу указать, что наши обстоятельства всегда устраиваются Божьей верховной властью. Иногда Его верховное устройство помещает нас в плачевное положение, а иногда — в обстоятельства, которые довольно хороши. Павел осознал, что, хотя от церкви в Филиппах пришло снабжение, его обстоятельства всё равно были в руке Божьей. В верховном устройении Божьем церковь в Филиппах не посылала снабжения до настоящего времени. Может, они и хотели послать ему дар, но у них не было возможности, пока не пришёл Эпафродит. Когда появилась возможность, филиппийские верующие послали Павлу дар. Это снабжение вывело его из состояния приниженности, скудости и унижения и поставило его на вершину. Но он не знал, сколько это продлится.

Тем не менее он был убеждён, что умеет быть приниженным и быть в изобилии, быть в изобилии и быть в недостатке. Он узнал секрет; он был посвящён в основные принципы Христа и церкви.

В стихе 13 мы находим основной принцип, связанный с секретом достаточности апостола в Христе: «Всё могу в укрепляющем меня (Иисусе) Христе». Павел был человеком в Христе (2 Кор. 12:2), и он хотел, чтобы и другие находили его в Христе. Теперь он заявил, что может всё в укрепляющем его Христе. Это всеобъемлющие и заключительные слова о его переживании Христа. Это обратная сторона слов Господа о нашей органической взаимосвязи с Ним, сказанные в Евангелии от Иоанна 15:5: «Без Меня не можете делать ничего».

ДЕЛАТЬ ВСЁ В УКРЕПЛЯЮЩЕМ НАС ХРИСТЕ

В 4:13 Павел говорит об укрепляющем его Христе. Укрепить — значит сделать динамичным внутренне. Христос обитает в нас (Кол. 1:27). Он укрепляет нас, делает нас динамичными изнутри, а не снаружи. Благодаря такому внутреннему укреплению Павел в Христе мог всё.

В 4:13 мы находим секрет, о котором Павел говорит в стихе 12. Здесь, в стихе 13, он говорит, что он в Христе, который укрепляет его. В третьей главе Павел свидетельствовал, что он стремится к Христу, чтобы обрести Его и найтись в Нём. Теперь, в 4:13, Павел говорит, что он в Нём. В укрепляющем его Христе Павел мог всё. Он мог сказать: «Христос — мой секрет достаточности. Если только у меня есть Он и если только я в Нём, я могу всё в Нём».

Чтобы оценить слово Павла, нужно соединить словосочетание «в укрепляющем меня» в 4:13 со словосочетанием «в Нём» в 3:9. В 3:9 Павел стремился найтись в Нём; в 4:13 Павел заявил, что, находясь в Нём, он может всё, потому что Он укрепляет его. В этом и заключается секрет.

Увидели ли вы секрет? Есть ли у вас этот секрет? Наши обстоятельства могут измениться. В определённых обстоятельствах мы можем изобиловать, а в других — можем быть принижёнными. Но изобилуем ли мы или являемся принижёнными, наслаждение Господом остаётся тем же. Вполне вероятно, что Павел больше наслаждался Христом, когда был принижён, чем когда изобилывал. Возможно, он больше наслаждался Христом, когда был беден, чем когда был богат. Это, однако, моё понимание. Павел, может быть, сказал бы: «Нет, я одинаково наслаждаюсь Христом и когда я принижён и когда изобилую. Мне безразлично, богат я или беден, высок или принижён. Наслаждение Христом остаётся тем же». Хотя наслаждение может оставаться тем же, вкус может быть всё-таки разным. Была ли какая-то разница в наслаждении и вкусе или нет, точно одно — Павел узнал секрет.

ПРОТИВОСТОЯТЬ БЕСПОКОЙСТВАМ

Если мы узнали секрет, то мы научимся противостоять беспокойствам. Если вы в нищете, нет необходимости заботиться или беспокоиться. Господь всё равно рядом, и Он позаботится о вас. По природе нам дано беспокоиться, заботиться. Это относится как к богатым, так и к бедным людям. У бедных свои заботы, у богатых свои. Только те, кто действительно в своих переживаниях в Христе и кто внутренне укреплён Им, могут не беспокоиться и не заботиться.

Мы отметили, что, когда у церкви в Филиппах не было возможности снабжать Павла, он был в нужде. Он был унижён и принижён. Как, по-вашему, беспокоился ли Павел, когда он был принижён? Можно ответить на этот вопрос и «да», и «нет». С одной стороны, мы можем сказать, что Павел не беспокоился, так как он сказал, что узнал секрет и скудости, и изобилия. С другой стороны, из того, как он говорит об этой ситуации, видно, что у него есть какое-то человеческое чувство беспокойства или тревоги. Если Павел совсем не беспокоился, то зачем он вообще стал бы говорить об этой

ситуации? Когда он испытывал нужду, он, должно быть, что-то чувствовал. Иначе он не сказал бы филиппийцам, что весьма возрадовался в Христе тому, что их забота о нём уже вновь расцвела. Из этих слов ясно, что до получения снабжения через Эпафродита Павел беспокоился. Павел словно говорит: «Ваша забота обо мне расцвела вновь. На некоторое время вы, вероятно, забыли и не заботились обо мне. Ваша забота обо мне прошла через зиму. Но теперь я радуюсь, что ваша забота расцвела заново».

Если у Павла не было никакого чувства беспокойства и заботы, почему он счёл необходимым написать об этом в своем Послании к Филиппийцам? Как человек, Павел испытывал страдания, связанные с отсутствием материального снабжения. Павел не был ангелом и он не был безжизненной, бесчувственной статуей. Несомненно, он узнал секрет достаточности в Христе. Когда он испытывал нужду и у него возникало искушение беспокоиться о своей ситуации, он применял этот секрет. Тогда в его переживаниях этот секрет уничтожал беспокойство. Поэтому у него было дерзновение свидетельствовать, что он умеет быть в нищете и изобилывать. Сам факт, что Павел умел быть приниженным, указывает на то, что он переживал чувство приниженности. Он знал, что такое беспокойство и тревоги во время страданий. Но в таких случаях он применял секрет населяющего Христа. Он применял самого Христа, в котором его находили другие. Христос реален, жив, близок, доступен и торжествующ. Такой Христос был секретом Павла.

Павел сказал, что он научился быть довольным в любых обстоятельствах. Это термин стоиков. Хотя Павел использовал такое слово, он сам никоим образом не был стоиком. Напротив, он был человеком в Христе и переживал Христа и применял Его во всех обстоятельствах. Павел умел быть довольным не потому, что его этому научили стоики, а потому, что он применял самого Христа, в котором он жил и в котором пребывал. Я повторяю, такой Христос стал секретом Павла.

ДЕНЬ И НОЧЬ В ХРИСТИАНСКОЙ ЖИЗНИ

В христианской жизни мы переживаем и ночь, и день. Согласно Бытию 1, первой наступает ночь. Когда Павел был принижен, он был в ночи, а когда изобиловал, был в дне. Как день следует за ночью, так и ночь, в свою очередь, следует за днём. Это значит, что после ночи приниженности наступил день изоблоования. Павел осознал, однако, что за этим днём в конце концов последует ещё одна ночь. Мы не можем изменить принцип Божьей вселенной. Во вселенной есть ночь и день, день и ночь.

Христианская жизнь не остаётся на одном уровне; у неё много подъёмов и падений. Совершенно нормально, если вы то наверху, то внизу, то внизу, то наверху. Ненормально, если вы остаётесь на одном уровне и не переживаете подъёмов и падений. Подобным образом, ненормально переживать день и не переживать ночь. Чей духовный день длится двести часов? У меня не бывает таких дней. У меня есть ночи так же, как и дни; падения так же, как и подъёмы. Однако итоговый результат должен быть сбалансированным: подъёмы должны равняться падениям, а дебет должен равняться кредиту. Когда в нашем переживании есть такой баланс, у нас всё нормально.

Согласно верховному устроению Господа, нам нужны и подъёмы, и падения, чтобы переживать Христа. Я благодарю Господа за те долины, через которые Он провёл меня. Но за долинами всегда следовали горы. Христианская жизнь — это не огромная равнина; это земля со многими горами и долинами. Благодаря горам и долинам мы переживаем Христа.

Молодые люди, не мечтайте о ровной и прямой жизни. Напротив, вы встретите много долин и много гор. Вы встретитесь со всевозможными обстоятельствами. Но в этих обстоятельствах вы можете применять Христа как свой секрет и переживать Его. Главное — научиться применять Христа.

ВСЕМУ И ВО ВСЁМ

Мы отметили выше, что в стихе 12 Павел использует загадочное выражение «всему и во всём». В чём разница между «всему» и «во всём»? Мы переживаем что-то одно зараз. Мы не можем переживать всё сразу. Следовательно, согласно нашему переживанию, в настоящее время для нас эти обстоятельства представляют собой то, что Павел называет «во всём». Но оглядываясь назад на длительный период переживаний, мы видим, что «во всём», то есть каждое отдельное из них становится «всем», то есть всеми вместе.

Помните, что Послание к Филиппийцам было написано с точки зрения переживаний. Во времени мы переживаем одну вещь за другой. Этот факт обозначен фразой «во всём». Но после длительного периода переживания «во всём» становится «всеми». Слова «во всём» относятся к конкретному времени, когда мы переживаем что-то конкретное от Господа. Слово «всё» относится к массе переживаний за длительное время. Павел мог сказать, что и в конкретных случаях, и во всех ситуациях, и в какое-то время, и на протяжении всей своей жизни он узнавал секрет. Павел переживал Христа минута за минутой. С одной стороны, он переживал Христа в конкретных вещах в конкретное время. С другой стороны, он переживал Христа во всех вещах и во все времена.

Какое благословение — услышать такое слово о переживании Христа! Я надеюсь, что особенно молодые люди осознают, как они благословенны, и будут молиться: «Господь, даже в своей юности я хочу искать Тебя, стремиться к Тебе и переживать Тебя так, как показано в Послании к Филиппийцам. В том, что касается нормального переживания Христа и наслаждения Христом, я хочу быть сегодняшним Павлом. Я не стремлюсь быть великим апостолом, евангелистом или работником для Христа. Но я хочу быть нормальным христианином, переживающим

Тебя и наслаждающимся Тобой в конкретных вещах день за днём, даже во всём в течение всей своей жизни». Давайте стремиться наслаждаться Христом в такой степени.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТОЕ

УЧАСТИЕ ВЕРУЮЩИХ В НУЖДАХ ПАВЛА

Тексты Писания: Флп. 4:10, 14-20

В этом сообщении мы рассмотрим участие, общение верующих в нуждах Павла. Давая, многие христиане не имеют при этом общения. Под общением мы подразумеваем не просто связь или взаимное участие. Общение также включает в себя преподнесение жизни. Если у нас есть общение друг с другом, мы преподносим друг другу жизнь. Когда многие христиане дают что-то в качестве дара, у них нет глубокого ощущения, что в этом взаимном действии есть преподнесение жизни. Если же мы молитвенно прочитаем приведённые выше стихи, мы коснёмся преподнесения жизни и со стороны апостола, и со стороны верующих, пославших ему дар. Несомненно, святые в Филиппах не только послали Павлу материальное снабжение, но и принесли ему жизнь. Поэтому между двумя сторонами, апостолом и верующими, было общение жизни и взаимное преподнесение жизни. Важно, чтобы мы научились давать в таком общении жизни и преподнесении жизни.

I. РАДОСТЬ АПОСТОЛА В ГОСПОДЕ ЗА ОБНОВЛЁННУЮ ЗАБОТУ ВЕРУЮЩИХ

В 4:10 Павел говорит: «Я весьма возрадовался в Господе, что вы уже дали вновь расцвести вашим помыслам обо мне» (греч.). Вероятно, обстоятельства помешали филиппийцам

продолжать посылать материальное снабжение Павлу. Когда они послали дар с Эпафродитом, Павел счёл это новым цветением их помыслов о нём. По ощущению Павла, послав дар с Эпафродитом, они вновь дали расцвести своим помыслам о нём.

Слова «вновь расцвести» — прекрасное выражение, богатое по смыслу. Как может что-то цвести без жизни? Использование слова «цвести» подразумевает, что забота верующих о Павле была связана с жизнью, она выражала жизнь. К тому же слова «вновь расцвести» подразумевают, что забота верующих о Павле дремала некоторое время, переживая зиму. Чтобы растение вновь расцвело, оно должно пережить увядание или состояние покоя зимой. Этот зимний период, когда у верующих не было возможности заботиться о Павле, был для него периодом страдания. Но это страдание дало ему возможность больше переживать Христа.

II. ЗАБОТА ВЕРУЮЩИХ ОБ АПОСТОЛЕ

В 4:10 Павел также говорит филиппийцам: «Вы и прежде заботились, но вам не благоприятствовали обстоятельства». Эти слова показывают опыт и зрелость Павла. Иногда он упрекал святых. Например, когда он писал коринфянам, он упрекал их и спрашивал, хотят ли они, чтобы он пришёл с жезлом (1 Кор. 4:21). Но когда он пишет филиппийцам, он пишет очень положительно, говоря, что их забота о нём уже вновь расцвела, что они и прежде думали о нём, заботились о нём, но им не благоприятствовали обстоятельства.

Как мы сказали, слова «вновь расцвести», буквальный перевод с греческого, подразумевают, что материальные дары связаны с жизнью и преподнесением жизни. В противном случае Павел не использовал бы такого выражения.

Мы должны обратить особое внимание на слово «цвести». Это слово подразумевает, что наш материальный дар любой церкви, любому слуге Господа и любым святым должен быть чем-то живым, что способно цвести. Это общение включает в

себя больше чем участие; оно включает циркуляцию потока жизни. Согласно Библии, общение всегда исходит из жизни. В Первом послании Иоанна 1:2 и 3 раскрывается, что общение — это итог жизни. Источник общения — жизнь. По этой причине в Послании к Филиппийцам 4:10 Павел использует слово «цвести», а в стихе 14 (греч.) — слово «общение». Павел как бы говорит: «Вы принесли мне жизнь и оказали мне поддержку в моём заключении. Когда я страдал, вы помогли мне преподнесением жизни. Безусловно, вы получите снабжение жизнью в ответ».

Общение жизни можно проиллюстрировать с помощью кровообращения в человеческом теле. С одной стороны, когда кровь циркулирует, она вытекает; с другой стороны, она возвращается. Подобным образом, у нашего общения в жизни всегда есть выход и возвращение. Истечение без соответствующего втекания не является настоящим общением. Общение всегда связано с циркуляцией. Жизнь выходит, и жизнь возвращается. Жизнь идёт со снабжением к другой стороне, а затем возвращается от этой стороны со снабжением. Всякий раз, когда мы даём материальный дар под руководством Господа, мы должны переживать такое общение в жизни. Должно происходить цветение и взаимное снабжение жизнью.

Общение, которое верующие в Филиппах имели с Павлом, было предназначено для продвижения евангелия (1:5). Их материальные дары были нужны для продвижения евангелия. Как мы отметили, евангелие здесь равняется движению Бога по земле для Его домостроительства. Евангелие включает в себя не только благую весть о спасении, искуплении, прощении, оправдании и вечной жизни. Особенно в такой книге, как Послание к Филиппийцам, евангелие означает движение Бога в Его домостроительстве. Поэтому общение, даже в вопросе материального снабжения, предназначено для дальнейшего продвижения Бога в Его домостроительстве.

III. ВОСПОМИНАНИЕ АПОСТОЛА О СНАБЖЕНИИ ВЕРУЮЩИХ В ПРОШЛОМ

В 4:15 и 16 Павел говорит о случаях в прошлом, когда верующие в Филиппах снабжали его материально. Затем, в стихе 17, Павел продолжает: «Не потому, чтобы я искал даяния; но ищу плода, умножающегося в пользу вашу [греч. — на вашем счету]». Почему Павел говорит об их дарах в прошлом? Безусловно, это написано не случайно, так как Павел ничего не писал без цели. Всё, что он писал, он писал с определённой целью и согласно конкретной заботе. Секрет к пониманию того, к чему стремился Павел в этих стихах, кроется в слове «счёт» (ст. 15, 17, греч.). Материальное снабжение, которое филиппийские верующие оказывали апостолу, открыло им счёт у него. В стихе 17 Павел говорит о счёте, открытом в стихе 15.

В Библии есть откровение о небесной банковской системе. В Евангелии от Матфея 6 Господь Иисус говорит о вкладах на наш духовный банковский счёт. Согласно Его словам, нам нужно делать вклады на наш счёт на небесах. В Евангелии от Матфея 6, конечно, слово «счёт» не используется. В этом вопросе откровение в Библии тоже является поступательным. Следовательно, в Послании к Филиппийцам Павел специально использует слово «счёт», имея в виду небесную банковскую систему.

В 4:15 Павел говорит: «Вы знаете, Филиппийцы, что в начале благовествования, когда я вышел из Македонии, ни одна церковь не оказала мне участия [или: общения — греч.] подаванием и принятием [букв. — насчет подавания и принятия], кроме вас». Из этого стиха видно, что церковь в Филиппах была единственной, открывшей счёт у Павла. У этого счёта была сторона даяния и сторона принятия. Это счёт, использовавшийся двояко: для даяния и для принятия. Безусловно, филиппийские верующие клали большие суммы на счёт, открытый у Павла. Церковь в Филиппах открыла счёт, чтобы заботиться о нуждах апостола. Этот счёт,

упомянутый в стихе 15, находился в небесном банке. Они посылали дары Павлу и получали Божье вознаграждение в ответ.

Павел говорит об этом в стихе 19: «Бог мой да восполнит всякую нужду вашу, по богатству Своему в славе, Христом Иисусом». Исходя из своего опыта, апостол был уверен и убеждён, что Бог был его Богом через его единство с Ним. Поскольку он считал материальный дар филиппийцев жертвой Богу, он твёрдо верил, что Бог, который был един с ним и который был его Богом, обильно вознаградит филиппийцев. От имени Бога верующие послали что-то Божьему слуге. Бог, конечно же, возместит их затраты. Он не останется у них в долгу. Небесный счёт учтёт и кредит, и дебет филиппийских верующих.

Как вы думаете, какая сторона «главной книги» была больше — дебет или кредит, сторона расхода или сторона прихода? Получающая сторона, сторона прихода, всегда больше. Например, от имени Бога вы даёте десять долларов, но Бог возвратит вам тысячу, то есть стократно. Таким образом, на вашем счету у вас баланс в девятьсот девяносто долларов. Из этого видно, что на самом деле дающим являетесь не вы. Дающим является Бог. Хотите иметь такой счёт? Ни один земной счёт не сравнится с ним! Но если вы откроете такой счёт, стремясь обогатиться, Бог может не дать вам своё вознаграждение в этом веке. Он подождёт, пока вы не покончите со своей жадностью, и тогда Он оплатит вам.

Хотя филиппийцы открыли счёт у Павла и даже в Фессалонику присылали «и раз и два» ему на нужду, было время, когда никаких «переводов» от них не поступало. По этой причине Павел говорил о даянии верующих в прошлом. Он надеялся, что такие «переводы» не прекратятся, что будет происходить постоянное даяние и принятие. Как Павел говорит в стихе 17, он искал не даяния, но плода, умножающегося на счету верующих. Это относится к увеличению кредита. В этих стихах Павел побуждал верующих не

прекращать движения на их счету, не останавливать даяние и получение. Тогда будет плод, умножающийся на счету верующих.

IV. ФИЛИППИЙЦЫ СНАБЖАЮТ АПОСТОЛА ЧЕРЕЗ ЭПАФРОДИТА

В стихе 18 Павел продолжает: «Я получил всё и избыточествую; я доволен, получив от Епафродита посланное вами, как благовонное курение, жертву приятную, благоугодную Богу». «Посланное вами» — это материальные вещи, дарованные апостолу как снабжение. Получив эти дары, Павел мог сказать, что он полностью обеспечен. Он считал посланное ему «благовонным курением, жертвой, приятной, благоугодной Богу». Термин, переведённый как «благовонное курение», — это то же слово на греческом, что и «благоухание приятное» в Послании к Ефесянам 5:2. Это — благоухание жертв, приносимых Богу (Быт. 8:21). Выражая свою признательность, Павел считал материальный дар филиппийцев для обеспечения его материальных потребностей жертвой Богу, приятной и благоугодной (Евр. 13:16). Павел указывает, что то, что они сделали для него, было, в действительности, сделано для Бога. Из этого видна его уверенность в том, что он был един с Богом и что его работа делалась посредством Бога и для Бога.

В стихе 19 Павел говорит, что Бог обильно вознаградит верующих. Исходя из своего опыта, Павел был уверен и убеждён, что Бог был его Богом. Он мог сказать: «И Бог мой восполнит всякую нужду вашу». Бог был Богом Павла, потому что Павел был един с Ним. Поэтому Павел рассматривал материальный дар, посланный ему от филиппийских верующих, как жертву Богу. Более того, он твёрдо верил, что Бог обильно воздаст им. Отсюда мы видим, что, всякий раз когда мы получаем дар, нам нужно быть убежденными, что этот дар дан не только нам, но и Богу. Также нам нужна уверенность, что Бог воздаст дающему. В Своем вознаграждении

Бог восполнит всякую нужду дающего, полностью снабдив и удовлетворив его.

Павел сказал филиппийцам, что Бог восполнит всякую нужду их по богатству Своему в славе в Христе Иисусе. Так как филиппийцы заботились о посланнике Божьем, Бог позаботится о всякой их нужде. Более того, Павел указывает, что Бог обеспечивает наши нужды по Своему богатству, а не по нашим нуждам. Его богатства превосходят наши нужды.

Слова «в славе» в стихе 19 требуют тщательного рассмотрения. Это словосочетание — обстоятельство к слову «восполнит», а не к «богатству». Слава — это выражение Бога, это Бог, выраженный в великолепии. Божье обильное снабжение верующих, которые являются Его детьми, выражает Бога и несёт на себе славу Бога. Апостол уверял филиппийцев, что Бог обильно восполнит все их нужды и введёт их в Свою славу. Здесь Павел не говорит, что Божьи богатства — это богатства славы. Наоборот, он свидетельствует, что Божье вознаграждение дающему находится в славе. В славе Бог восполнит всякую нужду филиппийцев. При этом Он явит великолепие Своей славы и приведёт дающих в Свою славу.

Позвольте мне поделиться своим опытом того, как Бог удовлетворяет наши нужды в славе по Своему богатству. В январе 1937 года я получил телеграмму от брата Ни с просьбой немедленно приехать в Шанхай на очень важную конференцию соработников. После этой конференции я посетил несколько городов и только потом вернулся домой на север Китая. Однако у меня с собой было мало денег на дорогу. Более того, так как эта поездка в Шанхай была срочной, мне пришлось оставить дома жену и детей. С одной стороны, у меня было мало денег на дорогу. С другой стороны, дома у жены было мало денег, чтобы заботиться о семье. Но мы оба полагались на Господа. Вскоре после моего отъезда у жены кончились деньги. Она научилась никогда не рассказывать другим о своих нуждах, поэтому она позвала старшую дочь и помолилась вместе с ней об их нужде. В тот же день вечером

одна пожилая сестра пришла навестить мою жену и рассказала, что Господь побудил её дать моей жене некоторую сумму денег. Эта пожилая сестра не знала, что меня нет дома и что моя семья сильно нуждается. Когда сестра ушла, моя жена плакала перед Господом. Это переживание с её стороны.

Теперь я расскажу о своих переживаниях. После той конференции в Шанхае я отправился в Нанкин, где служил на нескольких собраниях. Неожиданно мы получили известие о том, что жена одного соработника серьёзно заболела и что ему нужно немедленно вернуться домой позаботиться о ней. Когда я услышал это известие, что-то внутри велело мне дать этому брату определённую сумму денег. Я колебался — эти деньги были нужны мне на билет. Возникал вопрос, как я куплю билет, если отдам эти деньги брату. Но я не мог спорить с Господом. Я знал, что у меня не будет мира, если я не подчинюсь Ему и не дам денег. Господь сказал мне не полагаться на ту сумму, что была у меня, но полагаться только на Него. Ответив Господу, что я полагаюсь на Него, я отдал деньги этому брату. В результате, с одной стороны, пропала моя забота, но с другой стороны, я забеспокоился о том, как я куплю билет. В тот же день, вечером после собрания, я получил дар от одного человека. Этот дар был в несколько раз больше той суммы, что я дал брату. Когда я открыл конверт и увидел, сколько там денег, я был очень удивлён. Конечно, моя тревога исчезла, и на её месте появилось чувство стыда. Мне было так стыдно, что мне было даже трудно благодарить Господа. Он воздал мне в несколько раз больше того, что я дал брату, тем самым Он действовал в славе по Своим богатствам. Да, сначала мне было стыдно, но то, что сделал Господь, в конце концов привело меня в славу и укрепило меня. Поистине, тем, кто вносит вклады на небесный счёт, Господь всегда воздаёт по богатству Своему и в славе.

В Послании к Филиппийцам 4:19 указывается, что вознаграждение Господа тоже «в Христе Иисусе». Словосочетание «в Христе Иисусе» также является обстоятельством к слову

«восполнять». Христос — Всеобъемлющий как основание, элемент, сфера и канал, в котором и которым Бог заботится о Своих людях по Своему богатству и в славе.

Мы много раз говорили, что Послание к Филиппийцам — книга о переживании Христа. Всё, что написано здесь, связано с переживанием Христа. Если мы не применим этот принцип к вопросу о даянии и принятии, у нас не будет полного понимания того, что Павел говорит о них в 4:10, 14-20. В этих стихах Павел говорит о цветении, общении, жертве Богу, сладком благоухании и восполнении Богом всякой нужды по богатству Его в славе в Христе Иисусе. Все эти термины и выражения указывают на то, что даже даяние и принятие материальных вещей тесно связано с переживанием Христа. С нашей стороны оно связано с жизнью; со стороны Бога оно связано с Его славой. Мы даём и получаем путём жизни, в общении жизни. Если мы будем поступать так, в жизни будет цветение, признак того, что жизнь цветёт, что есть нормальная циркуляция жизни в Теле Христовом. Результатом этого даяния и принятия жизни является слава Божья.

Среди большинства сегодняшних христиан нет и намёка на такое цветение, общение, жертву и славу. Но Павел, говоря о даянии и принятии материальных вещей, использует такие выражения как цветение, общение, сладкий аромат, жертва Богу, по богатству Его, в славе. Всё это указывает на переживание Христа. Несомненно, когда святые в Филиппах посылали материальные дары Павлу, они посылали их в жизни и с Христом. Поэтому, когда Павел получил их дары, он наслаждался преподнесением жизни и утешением. Павел ответил филиппийцам, написав это Послание. Послание Павла к Филиппийцам принесло жизнь не только им, но и бесчисленным верующим на протяжении веков. Если бы мы были в Филиппах, то, получив это Послание, мы, вероятно, прочитали бы его более ста раз.

Посылая дар апостолу, верующие участвовали в преподнесении жизни. Ответ Павла по получении их дара был также

преподнесением жизни как верующим в Филиппах, так и всем святым, читающим эту часть Слова. Из этого следует, что даже даяние и принятие материальных даров может стать богатым переживанием Христа, приводящим к прославлению Бога. Бог приходит посетить и дающих, и получающих, выражая Своё величие, Свою славу. Поэтому общение в вопросах даяния и принятия не только несёт жизнь всем, кто непосредственно с ним связан, но также приводит все стороны в славу Божию.

Стихи 4:19 и 20 составлены удивительным образом, субъективно, интимно и славно. В стихе 19 Павел говорит святым, что его «Бог восполнит всякую нужду их». То, что они даровали Павлу, в действительности получил Бог. Поэтому им должен был не Павел, а Бог. Следовательно, Бог был обязан воздать верующим. Бог и Павел были «партнёрами». Павел был един с Богом в Божьем небесном предприятии. Домостроительство Божье — это Его божественная корпорация. В этой корпорации Бог и Павел были партнёрами. Поэтому, когда филиппийские верующие дали что-то Павлу, Бог оказался перед ними в долгу. Павел знал, что Бог воздаст им.

Важно осознавать, однако, что Бог становится нашим должником, только когда мы дарим в Христе. Если мы даём свои дары не в Христе, Бог не обязан воздавать нам. Когда же мы даём что-то церкви, нуждающимся святым или делу Господа в Его восстановлении в Христе, Бог становится нашим должником. Он — наш должник, потому что, даруя что-либо церкви, святым или делу в Христе, мы на самом деле даруем Самому Богу и Его заботе, Его домостроительству.

Так как Павел был един с Богом и мог говорить о Нём как о «моём Боге», он сказал верующим, что Бог восполнит всякую нужду их по богатству Своему. Павлу было нечем воздать святым. Бог же воздал им не столько, сколько они дали Ему, а по Своему богатству. Может быть, Он воздал им даже стократно.

Как мы сказали, Бог восполнит все наши нужды в славе и в Христе Иисусе. Слава — это Бог, выраженный в Своём великолепии, который приводит нас в наслаждение Своим выражением. Когда Бог воздаёт нам в славе, Он приводит нас в Своё великолепие. Я настойчиво призываю вас переживать Христа таким образом. Всякий, кто живёт Христа и возвеличивает Его, должен иметь переживание даяния чего-либо Богу для Его интересов и переживание вознаграждения Им по Его богатству и в славе с приведением в наслаждение Его славным выражением в Его великолепии.

В стихе 19 к слову «восполнять» относятся три обстоятельства: первое — «по богатству Его»; второе — «в славе» и третье — «в Христе Иисусе». Христос, Всеобъемлющий, является элементом, сферой, каналом и атмосферой Божьего вознаграждения.

Вопрос даяния и принятия, описанный в Послании к Филиппийцам 4, не связан с природной щедростью, с природной готовностью жертвовать. Нет, описанное здесь является настоящим переживанием Христа. Если мы даём согласно слову Павла, мы даём не сами по себе, а в Христе. Когда наш дар приносится в Христе и через Христа, он становится чем-то от жизни и расцветает. К тому же он становится сладким благоуханием, жертвой, благоугодной Богу. Благодаря этому нам явится Божья слава. Таково переживание Христа в материальных дарах для интересов Господа.

V. БОГУ И ОТЦУ НАШЕМУ СЛАВА ВО ВЕКИ ВЕКОВ

Павел завершает эту часть Послания словами: «Богу же и Отцу нашему слава во веки веков! Аминь» (ст. 20). Заметьте, что в этом стихе Павел говорит «о Боге и Отце нашем». Из этого следует, что Бог есть не только Бог апостола, но и Бог верующих. Если бы Павел не вставил местоимение «наш», ничего неправильного в этом бы не было. Использование этого местоимения, однако, важно, так как оно показывает, что Бог есть наш Бог.

Богу же и Отцу нашему слава во веки веков. Как мы сказали, слава — это Бог, выраженный в Своём великолепии и превосходстве для того, чтобы мы по достоинству оценили Его. То, что Богу воздаётся слава, означает, что Бог выражен и восхвален таким образом.

Выражение Бога в Его великолепии можно изобразить на примере цветения гвоздики. Когда гвоздика цветёт, она прославляется; цветение проявляет всю славу гвоздики. Поэтому её цветение — это её прославление. Подобным образом, когда мы даём что-то в Христе Богу ради Божьих интересов, это открывает Божью славу не только для нашего наслаждения, но и для прославления Бога. Итак, Бог прославляется, а мы получаем наслаждение. Мы наслаждаемся прославлением Бога. Если мы не наслаждаемся Христом и не переживаем Его, давая материальные дары ради Божьих интересов, мы никогда не сможем по достоинству оценить великолепие и превосходство выражения Бога.

Согласно стиху 20, Бог выражен в великолепии, а затем восхвален верующими. Когда мы даём материальные дары в Христе ради Божьих интересов, Тело получает жизнь, и открывается Божья слава. Когда проявлена Божья слава, мы оцениваем по достоинству Его великолепие и превосходство. Наше восхищение является и наслаждением, и переживанием. Без такого переживания у нас не может быть подобного восхищения. Бог выражен в Своём великолепии и превосходстве для нашего восхищения и удовлетворения. Верующим в Филиппах это принесло полное снабжение; Павлу в Риме это принесло полное удовлетворение. Следовательно, результатом общения верующих в нужде апостола стали жизнь и слава. Человек получает снабжение жизнью, а Бог прославляется.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ПЕРВОЕ

ПРИВЕТСТВИЯ ПАВЛА И ЕГО БЛАГОСЛОВЕНИЕ

Тексты Писания: Флп. 4:21-23

В заключительных стихах четвёртой главы Павел добавляет несколько слов приветствия (ст. 21-22) и благословения (ст. 23).

1. ПРИВЕТСТВИЯ

А. Апостол приветствует всякого святого в Христе

В стихе 20 Павел восклицает: «Богу же и Отцу нашему слава во веки веков! Аминь». Затем, в стихе 21, он продолжает: «Приветствуйте всякого святого во Христе Иисусе. Приветствуют вас находящиеся со мною братья». Слова приветствия Павла связаны со сказанным в стихе 20 о славе нашему Богу и Отцу. Это значит, что он приветствовал святых с тем самым весом славы, о котором говорится в стихе 20.

Когда мы посылаем приветствие другим или просим других передать приветствия от нас, мы можем приветствовать, передавая свои наилучшие пожелания или любовь. Однако Павел приветствовал святых не поверхностно, он не просто передавал свои наилучшие пожелания или любовь. Я полагаю, что, когда он писал эти слова приветствия, внутри него были обильное Божье снабжение и Его слава. Павел только что написал: «Бог мой да восполнит всякую нужду вашу, по богатству Своему в славе, Христом Иисусом» (ст. 19).

Несомненно, это было сутью его приветствий святым. Он хотел, чтобы каждый святой получил такое приветствие в Христе.

**Б. Братия, находящиеся с апостолом,
приветствуют святых**

В стихе 21 Павел также говорит: «Приветствуют вас находящиеся со мною братия». Братья, находившиеся с Павлом, конечно, приветствовали святых так же, как и Павел. Это значит, что они приветствовали верующих, передавая им не свои наилучшие пожелания, а уверенность в Божьем воздаянии и Его славе.

Можно даже сказать, что Павел и находившиеся с ним приветствовали святых в Христе Иисусе всем содержанием Послания к Филиппийцам. Это значит, что Павел и другие приветствовали их всеми словами этой книги. Тот факт, что Павел просто передал «приветствие всякому святому во Христе», не уточняя, как именно следует его приветствовать, подразумевает, что он приветствовал их всем тем, что рассмотрено в данном Послании. Поэтому в стихе 21 Павел, фактически, говорит: «Приветствуйте всякого святого во Христе согласно всему тому, что я написал в этом Послании». Святые, которые не приняли всех этих положений, не могли разделить приветствие Павла. Чтобы участвовать в его приветствии, сначала надо было насладиться всеми положениями, рассмотренными в этом Послании. Эти положения были наилучшими пожеланиями Павла, переданными святым. Наилучшие пожелания Павла святым заключались в том, чтобы они жили Христа, возвеличивали Христа, принимали Христа за свой образец, держались Христа, почитали всё тщетно, чтобы обрести Христа и найтись в Нём, стремились к Христу, захватывали Христа и делали всё в Христе. Как видно из контекста всей книги, Павел приветствовал каждого святого всеми глубокими аспектами переживания Христа.

Дальнейшим указанием на то, что мысль Павла в его приветствии святым была именно такова, служит выражение «в Христе Иисусе» (ст. 21). Это словосочетание включает в себя содержание всей книги, поскольку, как мы неоднократно указывали, в ней рассматриваются переживания Христа и в Христе. Павел хотел, чтобы святые получили приветствие в Христе, которого мы живём, возвеличиваем, принимаем за образец, держим как слово жизни и к которому стремимся. Читая стих 21, мы должны проникнуться не только словами «всякий святой», но особенно выражением «всякий святой в Христе Иисусе». Павел и находившиеся с ним приветствовали святых в Христе Иисусе всем содержанием Послания к Филиппийцам.

**В. Все святые в Риме, особенно из дома кесаря,
приветствуют святых в Филиппах**

В стихе 22 Павел продолжает: «Приветствуют вас все святые, а наипаче из кесарева дома». Дом кесаря включал всех, кто принадлежал ко двору Нерона. Некоторые из них были обращены через общение с Павлом и стали верующими в Христе в Риме.

Выражение «а наипаче из кесарева дома» одновременно и озадачивает, и воодушевляет. Оно озадачивает, потому что мы не совсем уверены, к кому оно относится; оно воодушевляет, потому что указывает на продвижение евангелия. Евангелие распространилось даже в дом кесаря Нерона. Движение Бога в Его домостроительстве обрело даже некоторых из дома кесаря. Многие комментаторы не решаются сказать, что некоторые родственники Нерона были действительно спасены. Большинство из них заявляет, что «кесарев дом» относится к императорской страже Нерона, так как по обычаю того времени императорская стража считалась частью дома кесаря. Но нам должно быть ясно, что это просто толкование. В стихе 22 Павел не говорит «императорская стража», он говорит «из кесарева дома». Поскольку он

употребляет слово «дом», это даёт нам основание полагать, что некоторые члены семьи Нерона были действительно спасены. Какая грандиозная победа! Из этого видно, как ценно иметь общение, которое приводит к продвижению евангелия, к распространению движения Бога на земле для Его домостроительства.

Очень важно, что Павел в Послании к Филиппийцам особо упоминает «дом кесаря». Я полагаю, что Павел общался с ними, вероятно, даже рассказывал им, что пишет письмо верующим в Филиппах. Тогда эти братья и сёстры, наверное, попросили Павла передать их приветствия святым в Филиппах. Вот почему Павел сказал: «Приветствуют вас все святые, *a иначе* из кесарева дома».

II. БЛАГОСЛОВЕНИЕ

А. Благодать Господа нашего Иисуса Христа

В своём слове благословения Павел говорит: «Благодать Господа нашего Иисуса Христа с вашим духом»*. Благодать есть Бог в Христе как наше снабжение и наслаждение, передаваемое нам и становящееся для нас реальным через обильное снабжение Духа Иисуса Христа (1:19, греч.). Чтобы переживать Христа так, как Павел, нам нужна эта благодать.

За прошедшие годы мы дали несколько определений благодати. Теперь мы видим, что, если коротко, благодать — это Сам Бог в Христе как наше жизненное снабжение и наслаждение. Это снабжение и наслаждение передаётся нам с помощью обильного снабжения Духа Иисуса Христа и становится реальным для нас через этого Духа. Когда Павел говорит: «Благодать Господа нашего Иисуса Христа с вашим духом», он имеет в виду, что снабжение и наслаждение Троиственным Богом через обильное снабжение и посредством обильного снабжения Духа Иисуса Христа должно быть с

* Такое чтение этого стиха поддерживает большая часть наиболее авторитетных греческих манускриптов. — Прим. ред.

нами. Когда у нас есть такое снабжение, мы наслаждаемся Троиственным Богом и переживаем Его весь день.

Б. С нашим духом

Согласно слову Павла в стихе 23, благодать Господа Иисуса Христа находится с нашим духом. Дух здесь — это наш возрождённый дух, населённый Духом Христа. Именно в этом духе мы наслаждаемся Христом и переживаем Его так, как переживал Павел.

Многие христиане сегодня упускают из виду возрождённый дух. Они много говорят о Святом Духе, но почти ничего — о человеческом духе. Из-за невнимания к человеческому духу они мало переживают Христа или наслаждаются всеобъемлющей благодатью.

Во Втором послании к Коринфянам 13:13 Павел говорит: «Благодать Господа (нашего) Иисуса Христа, и любовь Бога (Отца) и общение Святого Духа со всеми вами». Любовь — источник, благодать — русло, общение — поток. Здесь мы видим Христа Сына, Бога Отца и Духа — наслаждение Троиственным Богом. Более того, в этом стихе мы видим раздаяние в нас Троидного Бога как любви, благодати и общения. Эти три понятия на самом деле едины; они связаны с наслаждением Троиственным Богом. Посредством любви как источника, благодати как русла, общения как потока Троиственный Бог раздаёт Себя в наше существо, становясь нашим наслаждением. Это благодать, которая с нашим духом. Как удивительно, что Троиственный Бог как всеобъемлющий Дух теперь населяет наш дух! Это изумительное наслаждение находится с нашим духом.

Чтобы наслаждаться благодатью, которая с нашим духом, нам нужно упражнять наш дух. Способ упражнять дух — молиться, молитвенно читать Слово и призывать имя Господа Иисуса. Когда мы призываем Господа Иисуса или молимся Богу Отцу, мы автоматически упражняем дух. Это очень отличается от религиозной, формальной молитвы. Такая

молитва не требует упражнения духа, а просто упражняет разум. Напротив, когда мы призываем Господа, молимся надлежащим образом, молитвенно читаем Слово, мы по-настоящему упражняем свой дух. Упражнение духа, таким образом, является секретом наслаждения благодатью, которая с нашим духом. Я читаю Библию и изучаю её более пятидесяти лет и могу засвидетельствовать, что ничто не приводит меня в большее наслаждение Троиственным Богом, чем молитвочтение Слова. О, нам всем нужно больше упражнять дух для наслаждения Господом!

Мы знаем, что у человека три части: дух, душа и тело. Телесное упражнение необходимо и полезно. Когда я упражняюсь физически, я лучше сплю ночью. Едва ли требуется говорить об упражнении души, особенно разума, этому и так уделяют много внимания в школах. Но невозможно переоценить необходимость в упражнении духа.

Церковь — это духовный гимнастический зал, где мы можем упражнять свой дух. Чем больше мы упражняем дух, тем более здоровыми и сильными мы будем во всём существе. Наше физическое тело будет здоровым, наш разум будет трезвым и острым, а наш дух будет заряжен энергией. Могу засвидетельствовать, что день за днём я упражняюсь телесно, психологически и духовно. Я повторяю, упражнение духа является секретом, уникальным способом участвовать в благодати, которая есть Троиственный Бог как всеобъемлющий Дух. Когда мы наслаждаемся Им, мы становимся здоровыми и сильными в своём духе и во всём существе.

К сожалению, сегодня многие христиане слишком горды, чтобы наслаждаться Господом, призывая Его имя или молитвенно читая Слово. Мы благодарим Господа, что Своей милостью Он привёл многих из нас в наслаждение Троиственным Богом через упражнение духа с помощью молитвы, молитвочтения и призывания дорогого и превосходного имени Господа Иисуса. Благодаря этому церковная жизнь наполнена радостью и наслаждением Троиственным Богом.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ВТОРОЕ

БЛАГОДАТЬ, СПАСЕНИЕ, ДУХ И ХРИСТОС

Тексты Писания: Флп. 1:7Б, 19-21А

В этом сообщении мы рассмотрим четыре очень важных термина, которые Павел использовал в Послании к Филиппийцам: благодать, спасение, Дух и Христос. В 1:7 Павел говорит филиппийцам: «В узах моих, при защищении и утверждении благовествования, вас всех, как соучастников моих в благодати [или: в моей благодати — греч.]». Заметьте, что здесь Павел говорит «моя благодать». Затем, в стихе 19, он продолжает: «Ибо знаю, что это послужит мне во спасение по вашей молитве и содействием Духа Иисуса Христа». В этом стихе Павел говорит о спасении и о Духе. Затем, в стихах 20 и 21, он говорит: «И ныне... возвеличится Христос в теле моём... Ибо для меня жизнь — Христос».

В этих стихах благодать, спасение, Дух и Христос упоминаются не доктринально. Наоборот, они связаны с переживанием. Когда Павел говорит «моя благодать», он говорит о благодати, в которой он участвует, которую и переживает. Так же, когда он говорит, что ему это послужит во спасение, он говорит не просто об объективном спасении, доктринальном спасении, а о спасении в переживании. Более того, когда он упоминает Духа, он, безусловно, говорит о Духе в своём переживании. Конечно, его слова о возвеличивании Христа и житии Христа очень субъективны и основаны на переживании. В стихах 20 и 21 у нас нет

объективного Христа, но есть субъективный Христос в житии Павла.

РАЗНЫЕ ВИДЫ СПАСЕНИЯ

К сожалению, у многих христиан есть привычка при чтении Библии считать всё очевидным. Им знакомы такие термины, как «благодать», «спасение», «Дух» и «Христос», поэтому они думают, что понимают их. Но если попросить их объяснить эти понятия, у них возникнут затруднения. Например, что подразумевает Павел под словами «моя благодать»? Далее, что он подразумевает под словами «послужит мне во спасение»? Когда Павел писал это Послание, он был спасён на протяжении уже многих лет и даже стал апостолом. Почему тогда он говорит, что по-прежнему нуждается в спасении? Поскольку мы уже спасены, почему нам всё ещё нужно спасение? Что имеет в виду Павел, когда говорит, что всё, с чем он столкнулся, — гонения, заключение и даже проповедь из соперничества и разногласий, — всё послужит ему во спасение? О каком спасении он говорит?

При ответе на этот вопрос совершенно неверно утверждать, что спасение является незаконченным. Вместо этого надо указать, что, согласно Библии, существует не один вид спасения. Спасение Божье освобождает нас от Его осуждения. Мы, грешники, были осуждены праведным Богом по Его праведному закону. Поэтому мы нуждались в спасении. Слава Господу за то, что мы были спасены от Божьего осуждения искуплением Христа! Более того, мы, грешники, находились в руках Сатаны, захватившего нас, и под властью смерти, нашей судьбой был ад. Поэтому нам было нужно спасение, которое спасло бы нас от ада. Но кроме спасения от Божьего осуждения и спасения от ада, нам также нужны другие виды спасения. Например, нам нужно спастись от своего нрава. И молодым, и старым в равной мере нужно избавиться от дурного нрава. Далее, мужьям и жёнам нужно переживать спасение в их супружеской жизни. Жёнам нужно

одно спасение, а их мужьям — другое, так как и те и другие сталкиваются с различными ситуациями и проблемами. Эти примеры показывают, что в Библии представлен не один вид спасения. Когда Павел писал филиппийцам, ему было нужно какое-то определённое спасение.

ДВА АСПЕКТА СПАСЕНИЯ, НУЖНОГО ПАВЛУ

Спасение, которое нам нужно, зависит от нашей ситуации. Если мы находимся под Божьим судом, нам нужно спасение, которое избавит нас от него. Если мы под рукой Сатаны, нам нужно спасение, соответствующее этой ситуации. Подобным образом, если нас беспокоит наш нрав или мы сталкиваемся с трудностями в своей супружеской жизни, нам нужны другие виды спасения. Так как Павел был узником, ему было нужно спасение, которое подходило бы к его ситуации в тюрьме. Павел, иудей, был заключён не в обычную тюрьму, он был узником императорской стражи кесаря, узником в претории. Случай Павла был необычным. Он не совершил никакого преступления. Он сидел в тюрьме, потому что проповедовал Христа. Так как он проповедовал Христа, его арестовали и в конце концов бросили в темницу. По меньшей мере какое-то время каждый день он был прикован цепью к стражу. Несомненно, Павел страдал в темнице. Его, скорее всего, презирали и к нему плохо относились. Безусловно, он нуждался в особом спасении. Я не имею в виду, что ему нужно было освобождение из тюрьмы. Нет, ему было нужно переживание спасения там, в темнице.

В стихе 20 он говорит: «При уверенности и надежде моей, что я ни в чём посрамлён не буду, но при всяком дерзновении, и ныне, как и всегда, возвеличится Христос в теле моём, жизнью ли то, или смертью». Здесь мы видим, что у Павла была уверенность, что он не будет посрамлён. Представьте, что Павел плакал бы о своём положении. Разве не было бы это посрамлением? Его плач был бы свидетельством того, что он побеждён, что он потерял свою веру, уверенность

и надежду на Господа. Или представьте, что Павел стал бы злиться на своего стража и спорить с ним. Это также было бы посрамлением. Если же Павел радовался независимо от того, как с ним обращались, это было славой. Чтобы сохранить победоносное положение апостола Христа, Павлу нужно было конкретное спасение.

В стихе 20 мы видим два аспекта спасения, необходимого Павлу. Первый аспект состоял в том, чтобы Павел не был ни в чём посрамлен; второй — в том, чтобы Христос возвеличился в теле Павла. Павел был уверен, что его обстоятельства послужат ему во спасение, так что он ни в чём не будет посрамлён, но Христос возвеличится в его теле. Здесь Павел словно говорит: «Мне нужно спасение, чтобы я не был посрамлён из-за страданий или гонений. Вместо этого Христос, мой Господь, возвеличится в теле моём».

БЛАГОДАТЬ ПАВЛА И НАША

Давайте теперь рассмотрим значение слов «моя благодать» (греч.). Если мы рассмотрим это выражение в контексте всего Послания к Филиппийцам, мы увидим, что благодатью Павла был не кто иной, как Троиный Бог, которым Павел наслаждался, которого он переживал и участником которого он был. Поэтому благодатью Павла был не объективно Бог, но Бог субъективно, в его переживаниях, это Троиный Бог, приготовленный, чтобы стать его долей. Павел действительно наслаждался приготовленным Троиным Богом и переживал Его. Он имел богатые переживания Отца, Сына и Духа. Приготовленный Троиный Бог был благодатью Павла.

Нам знаком гимн «О, благодать, спасён Тобой». Хотя это хороший гимн, в нём не говорится о Троином Боге как нашей доле для нашего наслаждения. Когда этот гимн был написан, уровень опытного познания Бога среди народа Господня был ещё не так высок. Даже пятьдесят лет тому назад у христиан не было понимания благодати как Троиного

Бога, которого мы переживаем и которым наслаждаемся. Но стоя на плечах наших предшественников, мы осознали, что благодать — это гораздо больше, чем просто незаслуженная благосклонность. Благодать — это Троиный Бог, Отец, Сын и Дух, приготовленный для нашего переживания и наслаждения.

Сегодня наш Троиный Бог уже не является неприготовленным, или «сырым», Богом. Напротив, Он приготовлен через воплощение, распятие и воскресение. Тех, кто воспитывался на систематическом богословии, выражения «приготовленный» и «сырой» Бог могут покори́ть. Они начнут спорить, что в Библии таких терминов нет. Хотя в Библии не используются эти термины, в ней есть эти факты. Точно так же мы не найдём в Библии терминов «Троица» и «Троиный Бог». Однако Библия, безусловно, раскрывает тот факт, что Бог троедин. Точно так же мы не можем отрицать, что воплощение было процессом, приготовлением чего-то. Более того, распятие, приведшее к воскресению, и воскресение, приведшее к вознесению, были также ступенями в Божьем процессе приготовления. Бог прошёл через процесс приготовления не только для того, чтобы искупить нас, но и для того, чтобы позволить нам наслаждаться Им как благодатью. Сегодня Тот, кем мы наслаждаемся, — Троиный Бог, прошедший через воплощение, распятие и воскресение. В этом качестве Он готов к тому, чтобы мы принимали Его и наслаждались Им.

В Евангелии от Иоанна 1:17 говорится, что закон был дан через Моисея, но благодать пришла через Иисуса Христа. Когда эта благодать становится нашей в нашем переживании, тогда мы наслаждаемся Троиным Богом и можем говорить о нашей благодати, «моей» благодати. Наша благодать — это сам Троиный Бог, которым мы наслаждаемся.

Недавно мы с женой молились, благодаря Господа за всё наслаждение Им, которое Он даровал нам. Как благ к нам Господь! Мы можем засвидетельствовать, что мы во многом

переживали Его и очень наслаждались Им. Так как мы причастились Его, Он действительно стал благодатью для нас. Теперь эта благодать — наша.

Разве у вас в ваших переживаниях нет «вашей» благодати? Вы, скорее всего, переживали Троидного Бога как свою благодать в церковной жизни и в повседневной жизни. Какой-нибудь брат может засвидетельствовать, что, даже помогая расставлять стулья в зале собрания, он переживает Бога как свою благодать. Также какая-нибудь сестра может засвидетельствовать, что в отношениях со своим мужем и детьми она переживает Господа как свою благодать. Очень хорошо переживать Господа таким образом и свидетельствовать об этом. Но эти ситуации едва ли могут сравниться с положением Павла в тюрьме.

ЗАЩИТА И УТВЕРЖДЕНИЕ ЕВАНГЕЛИЯ

Павел переживал Бога и в заключении, и в защите и утверждении евангелия. В 1:7 Павел говорит о «защищении и утверждении благовествования»; он упоминает здесь не просто проповедь евангелия. В проповеди евангелия нет ничего необычного, но защита и утверждение евангелия — это нечто особенное. С одной стороны, Павел защищал евангелие от извращающих и искажающих ересей, таких как иудаизм, который он рассматривает в Послании к Галатам, и гностицизм, раскрытый в Послании к Колоссянам. С другой стороны, Павел утверждал евангелие с помощью откровений Божьих тайн о Христе и церкви, раскрытых в его Посланиях. Во времена Павла евангелие было извращено и искажено иудаизмом и греческой философией. Так как он защищал евангелие, его преследовали. И иудаисты, и греческие философы были недовольны им. Кроме того, Павел утверждал евангелие. В положительном плане он объяснял людям цель евангелия.

Целью евангелия являются Христос и церковь. Павел проповедовал каждый раз, рассказывая людям о Божьем

домостроительстве. Он учил, что Христос есть тайна Бога, а церковь — тайна Христа. Так он утверждал евангелие, объясняя его положительную цель всем, кто принимал его.

Сегодня тоже есть насущная необходимость в защите и утверждении евангелия. Не многие христиане желают говорить о церкви. В результате, хотя они и благовествуют, они не знают цели евангелия. Цель их благовествования — просто спасти грешников, завоевать души. Следовательно, нам нужно утверждать евангелие, рассказывая другим о его цели. Если мы будем это делать, мы столкнёмся с противодействием. И защита евангелия, и его утверждение — трудные задачи и тяжёлые заботы.

БЛАГОДАТЬ В ПЕРЕЖИВАНИЯХ

Из-за защиты и утверждения евангелия Павла преследовали, арестовали и заключили в темницу. Обязанности, возложенные на него для защиты и утверждения евангелия, требовали божественного снабжения. Их нельзя было исполнить обычными средствами. Павел нуждался в божественном укреплении и зарядении энергией. Такой божественной силой и энергией является Сам Троиный Бог. Когда Павел защищал и утверждал евангелие, Бог был с ним и Он снабжал его. К тому же Павел терпел гонения, издевательства и насмешки. Ни один человек не может вынести такого обращения без особого божественного снабжения. Но несмотря на заключение, Павел мог наслаждаться Богом и переживать Его. В конце концов приготовленный Троиный Бог, которого переживал Павел, стал его благодатью. Филиппийские верующие были очень благословенны, поскольку они причастились благодати Павла. Это значит, что они причастились Бога Павла, того Бога, которого он переживал.

Теперь мы понимаем значение выражения «моя благодать». Оно означает того самого Бога, которого переживал, причащался и которым наслаждался Павел. Это не объективная благодать; это субъективная благодать в переживании.

Такая благодать очень отличается от просто незаслуженной благосклонности. Как мы неоднократно указывали, это в действительности живая, божественная Личность, Трои́д-ный Бог, приготовленный, чтобы стать нашей благодатью.

РАДОВАТЬСЯ В ГОСПОДЕ

Благодать, которую переживал Павел, стала его спасением. Всё, чем Павел наслаждался от Трои́диного Бога, стало его спасением. Павел, несомненно, был патриотом, любившим еврейский народ и ненавидившим иго Римской империи. Из-за его проповеди Господа Иисуса Христа он стал узником этой империи. На самом деле римлянам его выдали соотечественники. Несомненно, когда Павел страдал от гонений в темнице, он думал о своём деле. До заключения его дело было удивительным и сильным. Оно распространялось даже в Европе. Но теперь оно остановилось. Некоторые его современники, соперничавшие с ним, радовались, что он был в тюрьме и не имел возможности продолжать своё дело. Если бы Павел плакал в таких обстоятельствах, он был бы побеждён и посрамлён. Однако из Послания к Филиппийцам мы знаем, что Павел не плакал, но радовался в Господе. В этой короткой книге Павел снова и снова говорит о радости. Из этого ясно, что, находясь в тюрьме, он радовался в Господе. Стражи не слышали его плача; они слышали только, как он радовался. В этом окружении Павел переживал Трои́диного Бога и наслаждался Им как благодатью, и эта благодать стала его спасением. Что бы ни происходило с ним, служило ему во спасение.

Когда Господь использовал Павла, чтобы привести филиппийцев к Христу, Павел, несомненно, был полон радости. Но если бы Павел мог радоваться только в таких обстоятельствах, а не в темнице, он не был бы истинным победителем. Павел радовался не только тогда, когда дело в Филиппах процветало, но и в темнице, когда его дело для Господа было ограничено. В этом мы видим настоящую

победу. Эта победа — спасение, которое было спасением Павла. Более того, как мы сказали, спасением Павла была его благодать, Сам Бог как его наслаждение. Следовательно, благодать Павла была его спасением, его спасение — это Триединый Бог, поддерживавший его в самых трудных обстоятельствах. Такое спасение не объективно; оно очень субъективно в наших переживаниях. По этой причине Павел не говорит в Послании к Филиппийцам о Боге с богословской точки зрения, объективно, доктринально, он говорит прямо, субъективно, лично, в своих переживаниях. Павел мог сказать: «Моя благодать есть не что иное, как мой Бог. Бог — моя благодать, и Господь — моё субъективное спасение в моих переживаниях».

ПЕРЕЖИВАТЬ ДУХА

Триединый Бог мог стать спасением Павла в его переживаниях только потому, что Бог сегодня есть Дух. По этой причине, говоря о спасении, Павел также упоминает Духа.

Чтобы быть нашим переживанием и наслаждением, Триединый Бог должен быть Духом. Дух в 1:19 — это в действительности сам Триединый Бог. В Евангелии от Иоанна 7:39 говорится: «Ибо Духа ещё не было, потому что Иисус ещё не был прославлен» (букв.). В стихе 37 Господь Иисус встал и возгласил: «Кто жаждет, иди ко Мне и пей». Он также сказал, что у тех, кто верует в Него, «из чрева потекут реки воды живой» (ст. 38). Согласно стиху 39, «Сие сказал Он о Духе». Духа ещё не было потому, что Иисус ещё не был прославлен; то есть Он ещё не был полностью приготовлен. Поскольку сейчас Господь уже прославлен, полностью приготовлен, Дух готов к тому, чтобы мы наслаждались Им. Этот Дух — сам Триединый Бог, прошедший через божественный процесс, чтобы стать доступным нам в качестве нашего обильного снабжения.

Мы можем переживать Духа, просто призывая: «О, Господь Иисус». Мы свидетельствуем из своего опыта, что,

когда мы призываем имя Господа Иисуса, мы пьём Духа. Когда мы утром глубоко вдыхаем свежий воздух, мы чувствуем внутри свежесть. Точно так же мы ощущаем внутреннюю свежесть, когда принимаем Духа, призывая Господа Иисуса.

Принятие Духа с помощью призывания Господа — не практика мистицизма. Нет, это удивительная духовная реальность, сладостная, освежающая и полная наслаждения. У нас не было бы такого переживания, если бы мы призывали, например, Джорджа Вашингтона, Авраама Линкольна, Платона или Конфуция. Но как всё меняется, когда мы произносим: «Господь Иисус, я люблю Тебя!» Это не суеверие и не психологический эффект; это упражнение нашего возрождённого духа для наслаждения Господом.

Слава Господу за то, что Он теперь в нашем духе! Наш Бог настолько субъективен для нас, что Он с нами, где бы мы ни были. Просто призывая Его, мы получаем Его, наслаждаемся Им и переживаем Его. Призывая имя Господа или молясь даже над несколькими словами в Библии, мы наслаждаемся Духом с Его обильным снабжением. Дух — это Тот, кто в действительности становится нашим спасением. Мы сказали, что наше спасение — это наша благодать и что наша благодать — это наслаждение Богом.

НАСЛАЖДАТЬСЯ ДУХОМ И ВОЗВЕЛИЧИВАТЬ ХРИСТА

Когда мы наслаждаемся Духом и причащаемся Его, Христос проявляется и возвеличивается. С одной стороны, мы наслаждаемся Духом; с другой стороны, возвеличиваем Христа. Это верно в соответствии с Библией и в соответствии с нашим переживанием. Когда мы призываем: «Господь Иисус», мы внутренне наслаждаемся Духом. Но в результате наслаждения Духом возвеличивается Христос. Он становится нашим выражением.

На самом деле в наших переживаниях благодать, спасение, Дух и Христос едины. Наша благодать — это наше

спасение; наше спасение — это Дух; а Дух — это возвеличенный Христос. Можно сказать и так: возвеличенный Христос — это населяющий Дух, населяющий Дух — это наше спасение, и наше спасение — это наша благодать, Троиный Бог, которым мы наслаждаемся и которого переживаем.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ТРЕТЬЕ

ОБИЛЬНОЕ СНАБЖЕНИЕ ДУХА ИИСУСА ХРИСТА ДЛЯ ВОЗВЕЛИЧИВАНИЯ ХРИСТА

Тексты Писания: Флп. 1:19-20; Исх. 30:23-30

В предыдущем сообщении мы рассмотрели четыре важных термина: «благодать», «спасение», «Дух», «Христос». В этом сообщении мы перейдем к рассмотрению обильного снабжения Духа Иисуса Христа, предназначенного для возвеличивания Христа.

Как мы говорили, у многих христиан есть привычка, возможно, бессознательная, считать, что написанное в Библии совершенно очевидно. Так как слова, которые, они считают, им знакомы, они полагают, что понимают их и считают их значение очевидным. Не многие выработали привычку выяснять значение различных слов, терминов и фраз. Например, столкнувшись с выражением «моя благодать» (греч.), нам следует спросить Господа о его значении. Подобным образом, читая стих 1:19, нам следует спросить, почему Павел говорит о Духе Иисуса Христа, а не о Святом Духе или Духе Божьем. Почему Павел здесь говорит об обильном снабжении Духа (греч.). Христиане часто говорят о Святом Духе или о Духе Божьем, но редко о Духе Иисуса Христа. Нам не следует считать 1:19 чем-то само собой разумеющимся, мы должны выяснить, почему Павел использует здесь особый термин для обозначения Духа.

Далее, читая стих 20, нам следует выяснить, почему Павел использует слово «возвеличивать». Почему он не говорит здесь: «Христос будет выражен»? Почему он говорит «возвеличен», а не «явлен»? Нам всем нужно выработать привычку при чтении Слова задавать подобные вопросы.

Если мы разовьём эту привычку, при чтении 1:21 у нас возникнет вопрос, почему Павел говорит: «Жить — Христос» (греч.). Почему он не говорит: «Вести себя — Христос» или «поступать — Христос»? Почему он использует слово «жить»? Вместо того чтобы считать всё это очевидным, нам нужно задавать подобные вопросы.

ЕЖЕДНЕВНОЕ СПАСЕНИЕ

Стихи 1:18-21 являются одним длинным предложением. В этом предложении ключевые положения находятся в стихах 19 и 20, где Павел говорит, что он ни в чём не будет посрамлён, но что Христос возвеличится в его теле. Павел знал, что его обстоятельства послужат ему во спасение, в ежедневное, личное и сиюминутное спасение. Мы, как и Павел, получили вечное спасение. Но кроме этого спасения, нам всё равно нужно ежедневное спасение, спасение, которое мы можем переживать минуту за минутой. Например, минуту назад брат был очень добр к своей жене. Но теперь его обращение с ней прямо противоположно, можно даже сказать, что его поведение дьявольское. Из своего опыта мы знаем, что мы можем в какой-то момент жить жизнью истинного святого, через минуту наше поведение подобно поведению дьявола. Так происходит потому, что на какое-то время мы теряем мгновенное, ежедневное спасение. Однако мы можем быстро обратиться к Господу и продолжить переживать Его спасение мгновение за мгновением.

Спасение, о котором говорит Павел в 1:19, — не вечное спасение; это не спасение от Божьего суда или от ада. Напротив, это ежедневное, непрерывное спасение, спасение, которое можно применить к любому мгновению. Переживая

такое спасение, Павел надеялся, что, независимо от обстоятельств, окружения или страданий, он не будет посрамлён. Напротив, Христос возвеличится в нём.

Представьте себе, что на собрании один брат молится очень высвобождённо о том, чтобы жить Христа и возвеличивать Его. Если этот же брат за обедом в присутствии гостей раскритикует свою жену или разозлится на неё, он будет посрамлён. Другие не увидят на его лице возвеличивания Христа. Но представьте, что независимо от ситуации дома лицо брата светится Господом. Это славно, это истинный пример возвеличивания Христа в брате.

Когда нам не удаётся жить Христа и возвеличивать Его, мы посрамлены. Павел в Послании к Филиппийцам 1 был уверен, что его обстоятельства послужат ему во спасение, так что ни в чём он посрамлён не будет, но Христос возвеличится в нём. Это было спасением Павла.

Павел, типичный иудей, был заключён в темницу римлянами. По меньшей мере какое-то время каждый день он был прикован цепью к стражу. К тому же вследствие заключения он не мог работать для Господа. Несомненно, в подобном окружении трудно иметь сияющее лицо. На лице, скорее всего, отражались бы печаль или разочарование. Если бы Павел проявил признаки печали, он был бы посрамлён. Но он надеялся, что ни в чём посрамлён не будет. Вместо этого, чем хуже с ним обращались, тем больше его лицо светилось Господом. Павел не был посрамлён, он возвеличивал Христа в своём теле. Таково было спасение, которое он надеялся переживать в темнице.

Несколько раз меня приглашали на обед к одному брату, и я чувствовал себя там посрамлённым. Даже за столом этот брат раздражался на свою жену. Когда это случалось, я чувствовал себя посрамлённым. У брата не было мгновенного спасения. Вместо спасения было посрамление.

В таком случае явно видна нехватка Христа. На самом деле эта нехватка связана с отсутствием обильного снабжения

Духа Иисуса Христа. Если у нас есть обильное снабжение Духа Иисуса Христа, мы переживаем мгновенное и постоянное спасение. Тогда мы ни в чём не будем посрамлены, но будем возвеличивать Христа во всём.

Быть посрамлённым — значит быть побеждённым. Если бы на лице Павла отражались разочарование или печаль, это было бы признаком того, что он побеждён стражей, гонением, насмешками и страданием. В таком случае Павел был бы посрамлён. Но снова я хочу отметить, что Павел заявил, что его обстоятельства послужат ему во спасение. Он ни в чём не будет посрамлён, но в нём возвеличится Христос.

СНАБЖЕНИЕ ТЕЛА

В этом сообщении мы подходим к важному положению: как нам получить такое спасение. Заметьте, Павел говорит в стихе 19: «Ибо знаю, что это послужит мне во спасение по вашей молитве [или: прошению — греч.] и содействием [или: обильным снабжением — греч.] Духа Иисуса Христа». Не считайте этот стих очевидным. Наоборот, подумайте, каково значение выражения «ваше прошение». Многие читатели думают, что оно относится только к молитвам святых, у которых была любящая забота о Павле. Это правильно, Павел говорит о молитвах святых о нём. Однако слова Павла подразумевают гораздо большее. Чтобы понять полное значение этой фразы, нужно рассмотреть её в свете стиха 7, где Павел говорит святым, что в защите и утверждении евангелия они являются сопричастниками его благодати. Если мы сопоставим стихи 7 и 19, то увидим, что слова «ваше прошение» указывают на снабжение Тела. На первый взгляд Павел был в темнице, в действительности же он находился в Теле. Заключение не изолировало его от Тела и не отрезало его от снабжения Тела. У Павла внутри было ясное ощущение, что он находится в Теле и что члены Тела снабжают его, поддерживают его и стоят вместе с ним.

Отметьте, пожалуйста, что в 1:19 Павел сначала говорит о прощении святых, а затем об обильном снабжении Духа. Почему он не упоминает обильное снабжение Духа первым? Причина, по которой Павел говорит сначала о снабжении Тела, а затем об обильном снабжении Духа, заключается в том, что Дух лежит на Теле. Псалом 132 иллюстрирует это: миро, излитое на голову Аарона, стекало по всему телу. Это изображает тот факт, что миро, обильное снабжение составного Духа, находится на Теле. Павел понимал, что не является всем Телом, что он только член Тела. Как члену, ему требовалось снабжение Тела. Если бы Тело приложило усилие, чтобы снабдить Павла, то через Тело к нему бы пришло обильное снабжение Духа.

Мы часто просим братьев молиться за нас. Но даже если мы молимся за кого-то, а кто-то молится за нас, эта молитва может быть не очень эффективной. Причина неэффективности в том, что в молитве мы стоим отдельно от Тела. Всякий раз, когда мы стоим отдельно от Тела во время молитвы, даже наша молитва будет сухой, а наше ходатайство — недейственным. Помазание находится не на нас индивидуально, а на Теле.

Павел и верующие в Филиппах были в Теле. Так как Тело является вселенским, они все были в одном Теле, несмотря на то что Павел находился далеко от Филипп. Благодаря прощению членов Тела миро, которое находилось на Теле, текло на Павла, определённого члена Тела, и снабжало его. Поэтому Павел мог сказать, что его обстоятельства послужат ему во спасение по молитве Тела и через обильное снабжение Духа.

Говоря о содействии, или обильном снабжении, Духа, Павел использует особое греческое слово — «хорег». Буквально это слово означает обеспечение нужд хора в древности его руководителем, которого называли «хорег». В 1:19 Павел использует это слово, чтобы описать обильное снабжение Духа Иисуса Христа.

СОСТАВНОЕ МИРО

Мы видим удивительную картину этого снабжения Духа в Книге Исхода 30:23-30, где говорится о составном мире. Так как духовные вещи абстрактны и таинственны, нам нужно что-то помимо слов, чтобы понять их. По этой причине в Библии Господь использует не только прямые слова, но и картины. В Ветхом Завете у нас есть много прообразов, образов и теней духовных вещей. Миров в Исходе 30 — это прообраз, изображающий Духа.

В Книге Бытия 1:2 мы читаем о Духе Божьем; в Послании к Филиппийцам 1:19 — о Духе Иисуса Христа, а в Откровении 22:17 — просто о Духе. Дух Божий действовал в сотворении. Но в связи с воплощением Дух Божий назван Святым Духом (Мф. 1:20). Святой Дух сделал элемент человечества святым для Бога. Вот почему термин «Святой Дух» использован в связи с воплощением. После распятия и воскресения Христа этот Дух стал называться Духом Иисуса Христа, Духом Того, кто стал человеком, умер на кресте, а теперь находится в воскресении. Дух Иисуса Христа предназначен не для сотворения или воплощения, а для нашего переживания распятия и воскресения Христа. Согласно 1:19, Дух Иисуса Христа — это обильный Дух.

Благодарение Господу за прообраз святого мира, описанного в Книге Исхода 30:23-30. Это миро составлено не из одного елея, а из елея, смешанного ещё с четырьмя компонентами. Елей означает Духа Божьего. Святое миро состояло из елея и четырёх благовоний: смирны, корицы, благовонного тростника и касии. После того как эти благовония были смешаны с елеем, елей стал миром.

У каждого из четырёх благовоний есть духовное значение. Смирна означает сладость смерти Христа, а корица — действительность смерти Христа. Благовонный тростник, растущий на топких местах, означает воскресение Христа. Касию использовали как репеллент, средство против насекомых и пресмыкающихся, это символ силы воскресения Христа.

Следовательно, в этих четырёх благовониях мы видим сладость смерти Христа, действенность смерти Христа, воскресение Христа и силу воскресения Христа. Тот факт, что эти четыре благовония были смешаны с елеем, означает, что после воскресения Христа Дух Божий стал составным Духом. В этом Духе у нас есть сладость смерти Христа, действенность Его смерти и воскресение Христа с его силой.

Числа, использованные в связи с изготовлением святого мира, тоже имеют значение. В самом мире присутствует число пять — елей плюс четыре благовония. Один — это число Бога, а четыре — число человека как творения. Число пять означает ответственность: число один (Бог), добавленное к числу четыре (человеку как Божьему творению). Число три подразумевается в том, что четыре благовония разбиты на три доли по пятьсот сиклей каждая: пятьсот сиклей смирны; следующие пятьсот сиклей составлены из двухсот пятидесяти сиклей корицы и двухсот пятидесяти сиклей благовонного тростника и пятисот сиклей касии. Второе и третье благовония, корица и благовонный тростник, образуют одну единицу, в то время как первое и четвёртое благовония, смирна и касия, являются каждое полной единицей. Эти три единицы указывают на Троицу — Отца, Сына и Духа. Тот факт, что вторая единица была разбита на две меры по двести пятьдесят сиклей каждая, указывает на то, что второй Троицы, Сын, был разбит на кресте. Следовательно, в измерениях благовоний и в числах, относящихся к миру, мы видим человека и Троицу. Мы даже видим преломление второй Троицы. У нас есть божественность, человечество, распятие, сладость смерти Христа, действенность Его смерти, воскресение Христа и сила Его воскресения. Таков составной Дух.

ПРИМЕНЯТЬ ДУХА

Сегодня христианам не хватает истинного понимания Духа. Хотя многие из нас слышали сообщения о составном

Духе, у нас может быть всего лишь доктринальное знание. Мы не применяем Духа в своих обстоятельствах день за днём.

Представьте, что брат приглашает меня к себе на обед. Однако он не предупреждает свою жену о том, что будет гость. Она не готова, и к тому же дети ведут себя плохо. Жене трудно, и она обижена. Как может эта ситуация послужить во спасение брату? Ему просто нужно применить составное миро, составного Духа. Составной Дух находится в его возрождённом человеческом духе. Вместо того чтобы погрузиться в раздумья о том, что происходит с его женой, и размышлять, в каком неловком положении он оказался, ему следует обратиться к духу, применить составного Духа и созерцать Господа открытым лицом. Тогда он отразит Господа. Если брат применит составного Духа и будет взирать на Господа, к нему применятся элементы мира. И смерть Христа, и воскресение Христа будут действовать в нём, и он будет помазан составным Духом. В этом Духе есть всё, что ему нужно: смерть Христа и её действенность, воскресение Христа и его сила, а также божественная и человеческая природы Христа. Применяя составного Духа, брат будет переживать мгновенное Божье спасение. Тогда он не будет посрамлён, но возвеличит Христа. Более того, окружающие возрадуются в Господе, увидев такое славное возвеличивание Христа.

Библия раскрывает, что Христос прошёл через процесс воплощения, распятия и воскресения. В результате Дух Божий теперь является Духом Иисуса Христа, Духом, включающим элементы божественности, человечества, смерти и воскресения. Это всеобъемлющий Дух. Когда мы упражняем свой дух, призывая имя Господа Иисуса, населяющий всеобъемлющий Дух применяется к нашему внутреннему существу, затрагивая наше существо всеми элементами составного Духа. Тогда мы становимся людьми, переживающими божественность, человечество, смерть и воскресение Христа. Такое помазание составного Духа и является нашим

спасением. Чем больше мы помазываемся этим Духом, тем больше мы спасаемся. Мы спасаемся не доктриной или учением; мы спасаемся помазанием составного Духа.

Пасторы часто используют слова Павла в Послании к Ефесянам 5 во время свадебной церемонии, давая указания невесте и жениху. Жених обещает любить свою жену, а невеста обещает подчиняться своему мужу. Однако в реальных ситуациях супружеской жизни это учение не действует. Если же и брат, и его жена научатся переживать обильное снабжение Духа, у них, безусловно, будет надлежащая супружеская жизнь. Нам всем нужно больше переживания обильного снабжения Духа.

СОСТАВНОЙ ДУХ ДЛЯ ТЕЛА И ДЛЯ БОЖЬЕГО СЛУЖЕНИЯ

Согласно прообразу в Книге Исхода 30, составное миро использовалось для помазания скинии, Божьего жилища, а также всей утвари и сосудов, которые использовались в скинии во время служения. Священники также помазывались этим составным миром. Из этого следует, что составной Дух предназначен для Тела, церкви, Божьего дома, а также для Божьего служения. Если мы не в Телe или не интересуемся Божьим служением, нам будет очень трудно причащаться этого составного Духа. Чтобы наслаждаться Духом, нам нужно быть частью скинии и священства, частью Божьего жилища и Его служения. Тогда самопроизвольно мы будем помазаны миром и будем наслаждаться обильным снабжением Духа.

Из опыта мы знаем, что, если у нас есть проблемы с церковью или мы отказываемся участвовать в служении церкви, мы не наслаждаемся всеобъемлющим Духом. Мы можем очень много молиться, но наша молитва не будет действенной. Если мы верим в реальность составного Духа, мы возопим к Господу, чтобы Он смиростивился над нами, будем говорить Ему, насколько мы нуждаемся в Нём. Однако мы

всё равно не будем переживать снабжение Духа. Причина в том, что мы отделили себя от Тела и не являемся частью скинии в практическом смысле. Более того, мы не участвуем в священническом служении. Согласно Книге Исхода 30, составное миро было предназначено для помазания скинии и священников. Очень важно осознать, что составной Дух, Дух Иисуса Христа, предназначен для Тела, скинии Божьей, и для Божьего служения, священства. Поскольку столь многие христиане сегодня отделены от Тела и от священнического служения, им чрезвычайно трудно разделять обильное снабжение Духа.

Мы отметили, что Павел жил в Теле. Хотя он был удивительным апостолом, он всё равно нуждался в молитвах и прошениях святых. Из этого видно, что у Павла были правильные взаимоотношения с Телом. К тому же Павел участвовал в священстве. Так как он был в Теле, скинии, и был частью священства, Божьего служения, у него было надлежащее положение, чтобы получать течение мира, которое находится на Теле.

Многие из нас могут засвидетельствовать, что до нашего прихода в церковь у нас не было никакого наслаждения обильным снабжением Духа. Но после того как мы пришли в церковную жизнь в Господнем восстановлении и начали участвовать в церковном служении, у нас появилось ощущение, что мы находимся под потоком обильного снабжения Духа.

Если в церковной жизни мы недовольны каким-то святым, особенно старейшинами, мы отделяем себя от Тела и уходим из священнического служения. Хотя мы продолжаем молиться индивидуально, такая молитва не действенна. В действительности, чем больше мы молимся индивидуально, тем суше мы становимся. Мы не переживаем помазания составного Духа. Но если мы едины с церковью и остаёмся в священническом служении, мы наслаждаемся богатым помазанием всеобъемлющего Духа. Даже короткая молитва и

призывание имени Господа, может быть, простое «аминь» даёт нам наслаждение этим помазанием.

Представьте, что брат недоволен своей женой. Однако во время собрания он обращается к Господу и говорит: «Господь Иисус, я люблю Тебя». Так как он орошён и помазан, его чувство недовольства исчезает. Когда он приходит домой после собрания, его лицо сияет. Его жена осознаёт, что он пережил свежее помазание Духа. Когда она видела его в прошлый раз, его лицо было печальным, а сам он — недовольным. Но теперь его лицо сияет, и он радуется в Господе. Это происходит от переживания помазания Духа.

ПЕРЕЖИВАТЬ СЛАВНОЕ СПАСЕНИЕ

Снова и снова нам нужно говорить: «Господь Иисус, я люблю Тебя». Чем больше мы так соприкасаемся с Господом, тем больше мы ощущаем помазание и тем счастливее и высвобождённое становимся. В Соединённых Штатах людям нравятся отпуска. Могу засвидетельствовать, что лучший отпуск — призывать имя Господа Иисуса и наслаждаться помазанием составного Духа в нашем духе.

У Духа Иисуса Христа есть обильное снабжение. Это снабжение — всеобъемлющее питьё, содержащее много компонентов. В этом божественном напитке есть всё, что нам нужно. Результат обильного снабжения Духа Иисуса Христа — мгновенное спасение. Когда мы искренне молимся и призываем имя Господа, составное миро применяется к нам в нашей ситуации, и мы наслаждаемся богатствами обильного снабжения Духа. Тогда мы не посрамлены, мы переживаем славное спасение. Это спасение производит в нас возвеличивание Христа. Благодаря прошениям Тела и обильному снабжению Духа Иисуса Христа наши обстоятельства служат нам во спасение. Тогда мы ни в чём не посрамлены, но в нас возвеличивается Христос.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ЧЕТВЁРТОЕ

ЖИТЬ ХРИСТА ДУХОМ

Тексты Писания: Флп. 1:19-21; Ин. 14:17-20; 6:57, 63; 2 Кор. 3:6Б, 17А; Гал. 5:25; 1 Фес. 5:17-19

В течение моих первых лет в христианстве никто не говорил мне, для чего мы становимся христианами. Конечно, меня учили, что мы спасены, чтобы отправиться на небо. Я усвоил, что цель христианина — просто отправиться на небо. Небо является судьбой, которую Бог приготовил для всех верующих в Христа. Однако в конце концов я увидел, что цель христианина — жить Христа. Более того, судьба, которую приготовил нам Бог в Своём домостроительстве, также состоит в том, чтобы мы жили Христа. Христос — наш путь, наша цель, наши судьба и пункт назначения.

ЖИТЬ ХРИСТА

Не думаю, что до 1970 года христианам был знаком термин «жить Христа». Это выражение не было известно даже среди нас в Господнем восстановлении. Мы знали, что такое жить для Христа, являть Христа своей жизнью и жить Христом, но не знали, что такое жить Христа. Это новый термин. Жить Христом и для Христа и являть Христа своей жизнью — это одно, а просто жить Христа — это нечто другое.

Чтение Евангелия от Иоанна поможет нам узнать, что значит жить Христа. Это Евангелие раскрывает, что Христос,

Слово, есть Бог (1:1). Однажды Слово стало плотью (1:14), то есть Бог воплотился. Говоря о Слове, которое стало плотью, Иоанн Креститель заявил: «Вот Агнец Божий, Который берёт на Себя грех мира» (1:29). В третьей главе Евангелия от Иоанна говорится о возрождении. Здесь мы видим, что должны родиться от Бога через Духа в своём духе.

В Евангелии от Иоанна 14 Господь Иисус сказал: «Видевший Меня видел Отца» (ст. 9). Господь также сказал: «Я в Отце, и Отец во Мне» (ст. 11). Господь Иисус был един с Отцом. Видеть Его — значит видеть Отца. В этой главе Господь Иисус также говорил о Духе истины, указывая ученикам на то, что Дух истины пребывает с ними и будет в них (ст. 17). Господь Иисус сказал, что, когда придёт Дух истины, Он Сам тоже придёт. В стихе 19 говорится: «Ибо Я живу, и вы будете жить». Стих 20 продолжает: «В тот день узнаете вы, что Я в Отце Моём, и вы во Мне, и Я в вас». Здесь мы видим, что мы живём с Христом. Мы в Христе, а Христос в нас. Это значит, что мы и Он живём вместе. Он живёт, и мы тоже живём. Мы живём в Нём, Им и с Ним и даже живём Его.

В Евангелии от Иоанна 15 Господь показывает очень хорошую картину — лозу и ветви. Он говорит: «Я есть Лоза, а вы ветви» (ст. 5). Ветви — это само житие лозы.

ПРИНЯТЬ СВЯТОЕ ДЫХАНИЕ

После того как Господь Иисус вошёл в воскресение, Он пришёл к Своим ученикам. Согласно Евангелию от Иоанна 20:22, Он «дунул и говорит им: примите Духа Святого». Греческое слово, переведённое как Дух, — «пневма» также означает дыхание. Из этого следует, что Господь Иисус велел Своим ученикам принять святое дыхание. Евангелие от Иоанна начинается со Слова и далее говорит об Агнце и лозе. Наконец, в Евангелии от Иоанна 20:22 мы видим, что Тот, кто есть Слово, Бог, Агнец и лоза, есть также дыхание, которое нам надо принимать. Он, со Своей стороны, выдохнул, ученики, со своей стороны, вдохнули.

В 20:22 Господь Иисус велел ученикам принять святое дыхание, Святого Духа. Нам следует не анализировать дыхание, а принимать его, вдыхая его в себя. К сожалению, многие из сегодняшних христиан умеют только рассуждать и рассматривать; у них нет никакого переживания святого дыхания. А. Б. Симпсон знал, что значит вдыхать Христа. Первые строки одного из его гимнов гласят: «О Господь, Твоим дыханьем научи меня дышать» («Гимны», № 50).

В Евангелии от Иоанна мы видим повествование о божественном процессе. Слово, которое было Богом, стало плотью. В конце концов, пройдя через распятие и воскресение, Он стал святым дыханием, которое нам нужно вдыхать.

Если мы увидим ступени этого процесса, у нас будет надлежащее и глубокое понимание Евангелия от Иоанна. Согласно Евангелию от Иоанна 1:1 и 14, Слово, которое в начале было у Бога и которое есть Бог, стало плотью. В стихе 29 мы видим, что это Слово, ставшее плотью, есть Агнец Божий. С одной стороны, Он Агнец для совершения искупления; с другой стороны, Он дерево для наделения жизнью. Поэтому мы можем говорить о Нём как об Агнце-дереве. Согласно Евангелию от Иоанна 15, ветви лозы — это житие лозы. В конце концов Агнец-дерево становится святым дыханием. Аллилуйя! В нашем переживании у нас есть Христос как Слово, Агнец, дерево и дыхание. Слово — для выражения, Агнец — для искупления, дерево — для наделения жизнью, а дыхание — для нашего жития.

Мы не можем жить без дыхания. Китайцы не говорят, что человек умер, они говорят, что он прекратил дышать. Несомненно, прекратить дышать — значит умереть. Однако продолжать дышать — значит жить. Сколько бы школ мы ни кончали, мы никогда не можем окончить «школу» дыхания. Никто не может сказать, что ему больше не нужно дышать, потому что он стал умным или зрелым. Наоборот, чем старше человек становится, тем больше он беспокоится о своём

дыхании. Как удивительно, что для нашей духовной жизни у нас есть святое дыхание для нашего жития!

ЖИЗНЬ ВЗАИМОПРИСУТСТВИЯ

Евангелие от Иоанна раскрывает, что мы, верующие в Христа, должны жить Христа. В Евангелии от Иоанна 6:57 говорится: «Как послал Меня живой Отец, и Я живу Отцем, так и ядущий Меня жить будет Мною». Как Господь Иисус жил Отцом, так и мы должны жить Им. Как мы сказали, Господь Иисус, говоря о дне Своего воскресения, сказал: «В тот день узнаете вы, что Я в Отце Моём, и вы во Мне, и Я в вас» (Ин. 14:20). Он также сказал, что так как Он живёт, и мы будем жить (ст. 19). Согласно Евангелию от Иоанна 14:19-20, мы живём в Христе путём взаимоприсутствия. Он живёт в Отце, мы в Нём, а Он живёт в нас. Мы не только сосуществуем с Христом — мы взаимоприсутствуем с Ним. Это значит, что Он живёт в нас, а мы живём в Нём. Как удивительна жизнь взаимоприсутствия!

У нас есть жизнь взаимоприсутствия с Христом, потому что Он не только Слово, Агнец, дерево, но и дыхание, Дух. Если бы Он был только Словом, Агнцем и деревом, мы не могли бы жить в Нём, а Он в нас. Слава Ему, что сегодня Он не просто Слово, Агнец и дерево, но также и пневма, дыхание, Дух.

НЕПРЕСТАННО МОЛИТЬСЯ

В Первом послании к Фессалоникийцам 5:17 Павел велит нам непрестанно молиться. Что значит непрестанно молиться? Хотя мы едим несколько раз в день и пьём много раз в течение дня, никто не может есть и пить непрестанно. Но дышим мы, конечно, непрестанно. Повеление Павла непрестанно молиться подразумевает то, что непрестанная молитва подобна дыханию. Но как может наша молитва стать нашим духовным дыханием? Как превратить молитву в дыхание? Это можно сделать, призывая имя Господа. Нам нужно призывать

Господа Иисуса непрерывно. Так мы будем дышать, молиться непрестанно. Поскольку мы не привыкли к этому, нам нужно заниматься призыванием имени Господа постоянно. Жить — значит дышать. С духовной точки зрения, дышать — значит призывать имя Господа и молиться. Призывая имя Господа Иисуса, мы дышим Духом.

После того как Павел повелевает нам молиться непрестанно и благодарить за всё, он велит нам не угашать Духа (1 Фес. 5:19). Из этого следует, что, если мы не молимся и не благодарим, мы угашаем Духа. Прекратить молиться — значит прекратить дышать. Поэтому угашать Духа — значит перестать дышать.

В Первом послании к Фессалоникийцам 5:19 Павел говорит просто о Духе, а не о Духе Божьем или о Святом Духе. Мы увидели, что, согласно Новому Завету, Дух — это Троиственный Бог, приготовленный для того, чтобы стать животворящим Духом. Если мы не будем призывать имя Господа, мы угасим Духа.

ДЫШАТЬ, ЧТОБЫ ЖИТЬ ХРИСТА

Чтобы жить физически, мы должны дышать; чтобы жить Христа, мы должны дышать духовно. Способ дышать духовно — призывать имя Господа. Из своего опыта я знаю, что способ жить Христа — это призывать Его непрерывно. Недостаточно просто молиться несколько раз в течение дня, утром, в обед и вечером. Если мы молимся в это время, но не призываем Господа непрерывно, мы угашаем Духа. Весь день, где бы мы ни были и что бы ни делали, нам нужно призывать Господа. Что бы мы ни делали, нам нужно призывать Господа Иисуса. Могу засвидетельствовать, что, даже когда я говорю за Господа, я призываю Его и глубоко вдыхаю Его.

Призывайте имя Господа в любой ситуации, даже когда вы готовы потерять самообладание. Призывая Господа, вы будете жить Его. Если же вы просто примите решение не терять самообладание, то будете побеждены. Ваш нрав будет

ещё хуже. Вместо попыток управлять своим нравом обратитесь к Господу и призовите Его. Скажите: «Господь Иисус, я люблю Тебя. Господь, я сейчас готов разозлиться. Будь един со мной сейчас». Если вы сделаете это, вы спасётесь от своей раздражительности и будете жить Христа.

Молиться непрестанно, призывая имя Господа, — значит жить Его. Призывая Господа, мы автоматически принимаем Его как свою жизнь и самопроизвольно живём Его. Если мы будем молиться, то мы не станем ничего делать сами по себе, без Христа. Молясь непрестанно, мы будем жить Христа.

Христос — не только наша жизнь, но и наше дыхание. Вы когда-нибудь осознавали, что Христос — ваше дыхание? Если вы будете постоянно дышать Им, то будете жить Его. После многолетних поисков я обнаружил, что способ жить Христа — это дышать Им, а способ дышать Им — это призывать Его непрестанно.

В Первом послании к Тимофею 6:12 Павел говорит: «Держись вечной жизни, к которой ты и призван». Мы призваны к вечной жизни. Теперь мы должны держаться этой жизни, призывая Господа весь день. Призывая Его, мы дышим Им.

Библия раскрывает, что наш Бог сегодня удивителен. Он сотворил вселенную и всё в ней согласно Своему плану. Однажды Христос, который есть сам Бог, воплотился, родился от девы. Прожив на земле тридцать три с половиной года, Он был распят на кресте, чтобы искупить нас, взяв на Себя наши грехи. На кресте Господь Иисус поразил Своего врага, дьявола. Затем Он был погребён и сошёл в ад. После путешествия по царству мёртвых Он вышел в воскресение. Согласно книге Деяний 2:24, ад своей силой пытался удержать Его, но не смог. Поскольку Он есть сама жизнь воскресения, смерть не могла удержать Его. Когда Он вошёл в воскресение, Его физическое тело преобразовалось в славное духовное тело. Факт состоит в том, что у Христа в воскресении по-прежнему есть тело. Тем не менее в Библии также раскрывается, что в воскресении Он стал животворящим Духом: «Последний

Адам есть Дух животворящий» (1 Кор. 15:45). Теперь этот Дух — наше дыхание.

Во Втором послании к Коринфянам 3:6 говорится: «Буква убивает, а Дух животворит». Согласно Новому переводу Дарби, стихи с 7 по 16 являются отступлением. Из этого следует, что Дарби считает стих 17 прямым продолжением стиха 6. Стих 17 заявляет: «Господь есть Дух». Господь есть Дух, который животворит, и этот Дух — наше дыхание.

С одной стороны, Господь находится на престоле на небе. Мы поклоняемся Ему, восхищаемся Им и восхваляем Его как своего вознесённого и воцарённого Господа. С другой стороны, Он с нами на земле. Когда мы уверовали в Него, Он вошёл в нас и запечатлил нас. Эта печать в действительности есть Сам Господь. Это значит, что, когда мы призвали Господа и уверовали в Него, Он прикрепил Себя к нам, а нас — к Себе. С этого момента Он и мы — одно. «А соединяющийся с Господом есть один дух» (1 Кор. 6:17).

ПРИНИМАТЬ ДУХА ПРИЗЫВАНИЕМ ИМЕНИ ГОСПОДА

Из-за недостатка познания некоторые христиане делали странные вещи, чтобы переживать Духа. Некоторые учили, что для принятия Духа нужно прыгать, кричать, трястись и даже трясти стулья (так делала одна христианская группа на Тайване). Не нужно делать подобные вещи, чтобы получить животворящего Духа. Нам просто нужно упражнять свой дух и призывать имя Господа Иисуса. Мы можем также участвовать в этом наслаждении с помощью молитвочтения Слова. Я повторяю, во всём, что вы делаете, призывайте имя Господа Иисуса. Если вы будете призывать непрестанно, вы не угасите Духа.

Могу засвидетельствовать из своего опыта, что я не могу жить, если не призываю имени Господа. Если я призываю Его, всё прекрасно. Часто, когда вы приветствуете человека и спрашиваете, как его дела, он отвечает: «О, прекрасно». В

действительности, у большинства людей далеко не всё прекрасно. Только призывающие Господа Иисуса непрестанно могут сказать, что у них действительно всё прекрасно. Часто нас тревожат мелочи нашей повседневной жизни. Машина не заводится, шнурок порвался. Такие вещи раздражают и сердят нас. Когда вы сердитесь из-за машины, которая не заводится, или из-за порванного шнурка, можете ли вы честно сказать, что у вас всё прекрасно? Повторяю, что только у призывающих имя Господа Иисуса всё по-настоящему прекрасно.

Нет необходимости всегда призывать Господа с какой-то целью, намеренно. Мы можем призывать Его подсознательно, бессознательно и ненамеренно. Это и есть настоящее дыхание. Дыхание не является преднамеренным. Давайте развивать привычку призывать имя Господа до тех пор, пока мы не будем призывать Его бессознательно и без какого-либо намерения.

ПРИМЕНЯТЬ ГОСПОДА И НАСЛАЖДАТЬСЯ ИМ

Нам следует быть людьми, которых интересует не систематическое богословие, а истинное и богатое наслаждение нашим живым Господом. Он Бог, Слово, Агнец, дерево, животворящий Дух как наше дыхание, Он всегда с нами, Он доступен. Он искупил нас Своей кровью и теперь как Дух населяет нас. Мы пребываем в Нём, а Он пребывает в нас. Как ветви лозы, мы едины в жизни с лозой и переживаем внутреннее течение жизни лозы. Как удивительно спасение, которым мы наслаждаемся сегодня! Сам Троиный Бог прошёл через процесс, чтобы стать нашим дыханием. Теперь, призывая Господа Иисуса, мы вдыхаем Его.

Когда мы принимаем Его, призывая Его имя, мы применяем Его к себе. Тогда у нас возникает глубокое ощущение, что мы наслаждаемся Им. Не могу отрицать тот факт, что, когда я призываю Господа Иисуса, внутри возникает сладкое чувство. О, Он орошает, освежает, питает, укрепляет и

просвещает меня! Он доставляет такое удовольствие, что иногда я бываю вне себя от радости. Приготовленный Бог так велик, и всё же Он так приятен и доступен.

Я побуждаю вас призывать Господа и говорить: «Господь Иисус, я люблю Тебя». Если вы будете так наслаждаться Господом, вы можете даже заплакать от ощущения Его сладости, прелести и драгоценности. Когда мы призываем Его, Он касается нас внутренне. Это истинное переживание живого Христа с помощью принятия святого дыхания. Давайте всё больше и больше упражняться в том, чтобы принимать святое дыхание и наслаждаться им.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ПЯТОЕ

ЖИТЬ ХРИСТА, ПРИНИМАЯ СЛОВО ЧЕРЕЗ ДУХА

Тексты Писания: Флп. 1:19-21А; 2:12Б-13А, 16А; Ин. 1:1; 6:63;
Еф. 6:17Б-18А; 5:18-20; Евр. 4:12; Кол. 3:16-17; 2 Тим. 3:16А

В 1:19-21А мы видим спасение, обильное снабжение Духа Иисуса Христа, возвеличивание Христа и житие Христа. В 2:12, 13А и 16А мы видим совершение своего спасения, Бога, действующего в нас, и слово жизни, которое мы держим. В этих двух отрывках Послания к Филиппийцам показаны две линии: первая линия — спасение, Дух и Христос; вторая линия — спасение, Бог и слово. Это сравнение раскрывает очень многое.

ПЕРЕЖИВАТЬ СПАСЕНИЕ

В 1:19 Павел говорит, что его ситуация, окружение и обстоятельства послужат ему во спасение. Но в 2:12 он велит нам совершать своё спасение. Согласно словам Павла в 1:19, трудные обстоятельства, с которыми мы сталкиваемся, могут послужить нам во спасение. Произойдёт это или нет, зависит от того, наслаждаемся ли мы обильным снабжением Духа Иисуса Христа. Если мы не будем наслаждаться обильным снабжением, наши обстоятельства послужат посрамлению. Любая ситуация, с которой мы столкнёмся, послужит посрамлению. Представьте себе, что жена одного брата сердится на него. Для брата эта ситуация

может быть либо спасением, либо посрамлением. Всё зависит от того, наслаждается ли он обильным снабжением Духа Иисуса Христа или нет. Если он наслаждается снабжением Духа, он будет переживать мгновенное снабжение, и Христос возвеличится в нём. Если он не будет наслаждаться снабжением, а будет злиться на жену, он будет посрамлён. Повторяю, если ситуация с женой послужит ему во спасение, Христос возвеличится. В очень реальном смысле спасение в 1:19 — это возвеличенный Христос.

В 2:12 Павел снова говорит о спасении. На этот раз, однако, он не говорит о своём спасении, но велит святым совершать их собственное спасение. О себе Павел говорит, что его обстоятельства послужат во спасение. О святых же он говорит, что они должны совершать своё собственное спасение.

Из-за проблем, с которыми мы сталкиваемся день за днём, особенно в своей семейной и церковной жизни, нам нужно Божье спасение. Нам нужны разные виды спасения для разных проблем. Одному брату нужно одно спасение в его взаимоотношениях с некоторыми святыми, другое спасение — в его взаимоотношениях с женой. Согласно предписанию Божьему, нехорошо человеку быть одному. У каждого брата должна быть жена. Однако в супружеской жизни проблемы неизбежны. Из-за всех этих проблем нам нужно Божье спасение. Бог предписал брак, чтобы у нас была возможность наслаждаться Им. Если мы наслаждаемся Господом, мы будем переживать Его спасение в супружеской жизни.

Библия раскрывает, что бывают разные категории Божьего спасения. День за днём и даже минута за минутой мы можем переживать различные аспекты Божьего спасения. Ежегодно, ежемесячно, еженедельно, ежедневно и даже ежеминутно нам нужно переживать спасение. Я просто не могу жить без Божьего спасения.

СПАСЁННЫЕ ОТ РОПОТА И РАССУЖДЕНИЙ

Когда Павел велит нам совершать своё спасение, он говорит не о спасении от ада и не о спасении от Божьего осуждения. Такое спасение мы не можем совершать. Заметьте, что Павел велит святым «совершать *своё* спасение». Муж не должен обращать внимания на то, какое спасение нужно его жене. Вместо этого ему следует сосредоточиться на совершении своего спасения.

Слово Павла о совершении своего спасения следует рассматривать в связи с его повелением о ропоте и рассуждениях в стихе 14. В этом стихе он говорит: «Всё делайте без ропота и сомнения [или: рассуждений — греч.]». Как мы указывали выше, ропот связан с чувствами, а рассуждения — с разумом. У сестёр чаще бывает проблема с ропотом, в то время как братья склонны предаваться рассуждениям. Я ещё не слышал о жене, которая бы не роптала. Сестре нужно совершать своё спасение в связи со своим ропотом. Ей нужно спасение от ропота. Подобным образом, братьям нужно совершать своё спасение в связи с рассуждениями. Если наша супружеская жизнь и церковная жизнь наполнены ропотом и рассуждениями, это доказывает, что у нас нет Божьего спасения. Наша семейная жизнь и церковная жизнь должны быть наполнены спасением и быть без ропота и рассуждений. Как было бы замечательно, если бы в церкви в нашей местности не было бы ропота и рассуждений, но было бы обилие спасения!

ДЕЙСТВИЕ БОГА И НАШЕ ВЗАИМОДЕЙСТВИЕ

С одной стороны, мы совершаем своё спасение; с другой стороны, Бог действует в нас. В стихе 13 Павел восклицает: «Потому что Бог производит в вас и хотение и действие». Бог действует в нас, а мы взаимодействуем с Ним. Это значит, что мы совершаем своё спасение согласно Божьему действию. В тот самый момент, когда сестра ропщет или брат впадает в рассуждения, Бог действует, чтобы позволить им совершить

своё спасение от ропота и рассуждений. Когда мы обращаемся к Господу и говорим: «О Господь Иисус, я люблю Тебя», — мы спасаемся от ропота и рассуждений.

Греческое слово, переведённое как «действует», также можно перевести как «заряжает энергией». Бог заряжает нас энергией изнутри. Так как во многих ситуациях нам нелегко переживать Божье спасение, Он заряжает нас энергией. Например, брат очень силён в своих рассуждениях. Чтобы совершить своё спасение от рассуждений, ему нужен Бог, который бы зарядил его энергией.

При сотворении неба и земли Богу приходилось только говорить. Но чтобы избавить нас от ропота и умствований, Ему необходимо заряжать нас энергией. Из этого следует, что Ему труднее спасти нас от ропота и рассуждений, чем сотворить землю. Когда Бог хотел сотворить что-то, Он просто говорил, и всё появлялось. Когда же Он велит нам не роптать и не предаваться рассуждениям, мы не обращаем на это внимания. Следовательно, внутри нас происходит борьба между нами и Богом. Разве вы не боретесь с Богом? Эта борьба — доказательство того, что Богу трудно спасти нас. Чтобы спасти нас, не повредив нас, Он заряжает нас внутри энергией. Христианская жизнь — жизнь борьбы, жизнь борьбы с Богом, который действует в нас.

Сам Бог, который действует в нас, является снабжающим Духом. Мы неоднократно отмечали, что в 1:19 Павел говорит, что его обстоятельства послужат ему во спасение через обильное снабжение Духа. Если Бог не будет действовать в нас, мы не сможем переживать снабжение от Духа. Бог действует в нас, чтобы принести нам обильное снабжение Духа. Это не просто доктрина; это факт духовного переживания.

ХРИСТОС ВОЗВЕЛИЧЕН

Через обильное снабжение Духа Христос возвеличивается в нас. В 1:20 Павел говорит о возвеличивании Христа, а в 2:16 — о содержании слова жизни. Содержание слова жизни

равняется возвеличиванию Христа. Сам Христос — слово жизни. Мы держим слово жизни, и это слово есть Христос.

ДУХ, БОГ, ХРИСТОС И СЛОВО

Мне очень нравятся эти два отрывка Послания к Филиппийцам. С одной стороны, мы видим из первой главы, что наше окружение может послужить нам во спасение. С другой стороны, мы видим из второй главы, что нам нужно совершать своё спасение, взаимодействуя с Богом, заряжающим нас энергией. Но из-за нашей падшей предрасположенности мы склонны идти против желания Бога. Нам нужно, чтобы Бог действовал в нас. Если мы будем взаимодействовать с Ним, мы будем совершать своё мгновенное спасение и держать слово жизни.

Нам нужно увидеть поразительный факт, что Дух в 1:19 равняется Богу в 2:13 и что Христос в 1:20 и 21 равняется слову жизни в 2:16. В действительности Дух, Бог, Христос и слово жизни едины.

СЛОВО И ДУХ

Как мы увидели, чтобы возвеличивать Христа и жить Христа, нам нужно обильное снабжение Духа. Теперь мы должны увидеть, что это обильное снабжение содержится в Слове. Согласно Библии, Дух и Слово — едины. В Евангелии от Иоанна 6:63 Господь Иисус говорит: «Слова, которые говорю Я вам, суть дух и жизнь». Из этого следует, что Слово есть Дух. В Послании к Ефессянам 6:17-18 (греч.) указывается, что Дух есть Слово. Во Втором послании к Тимофею 3:16 говорится, что всё Писание Богодухновенно. Каждое слово Библии — это дыхание Бога. Мы отметили, что это дыхание есть пневма, Дух. Таким образом, и Слово, и Дух являются дыханием Божьим, и они воистину едины. Дух — дыхание Божье, и Слово — тоже дыхание Божье. Более того, дыхание Божье — это Его пневма, Дух. С одной стороны, Слово Божье — Дух; с другой стороны, Дух Божий — Слово.

Из опыта мы знаем, что можем соприкасаться с Духом и переживать движение Духа внутри себя, когда мы говорим: «О Господь Иисус, я люблю Тебя». Благодаря такому внутреннему движению Духа часто у нас появляется слово от Господа. Представьте себе, что брат недоволен своей женой. Но он обращается к Господу и говорит: «Господь Иисус, я люблю Тебя», — и Дух движется внутри него. Затем это движение Духа становится словом к нему: «Не думай о жене так». Сначала брат соприкасается с Духом; затем Дух становится словом, произнесённым внутри него. Более того, это слово становится ярким сиянием внутри брата, которое заставляет его держать слово жизни.

В другой раз в своих переживаниях мы сначала получаем Слово, а затем Слово становится Духом, движущимся внутри нас. Переживаем ли мы сначала Духа, а потом Слово, или сначала Слово, а потом Духа, — в любом случае Дух и Слово едины.

БОГ ДОСТИГАЕТ НАС

Новый Завет убеждает нас, что Слово и Дух едины. В Евангелии от Иоанна говорится: «В начале было Слово». Но в Евангелии от Иоанна 20:22 Господь Иисус дунул на учеников и сказал им: «Примите Духа Святого». В начале Евангелия от Иоанна Христос — Слово, но в конце этого Евангелия Он выдыхает Духа. В 6:63 Он говорит, что Слово есть Дух. Через Слово и Духа Бог достигает нас.

Если бы Бог не был Словом и Духом, Он не мог бы достичь нас. Дух есть Бог, достигающий нас. Когда мы касаемся Господа или Господь касается нас, мы переживаем божественное достижение. Бог достигает нас как Дух. Однако согласно представлению некоторых христиан, Дух — это просто средство, которое Бог использует, чтобы достичь нас. Нет, Дух — это Сам Бог, достигающий нас. Мы можем использовать в качестве иллюстрации ток электричества. Бог подобен электричеству, а Дух подобен электрическому току.

Безусловно, нельзя сказать, что электрический ток отличается от самого электричества. Когда электричество течёт, оно становится током. Следовательно, электрический ток — это само электричество в движении. Когда ток достигает нас, он остаётся электричеством, он не становится чем-то отдельным от электричества. Однако некоторые христиане настаивают, что, когда к нам приходит Дух, Бог Отец остаётся на престоле на небесах. Нет, когда Дух достигает нас, нас достигает Сам Бог.

АНТЕННА И ЗАЗЕМЛЕНИЕ

Дух таинственен, абстрактен, Его трудно понять. Но наряду с Духом у нас есть Слово. Снова используя в качестве примера электричество, мы можем сравнить их с антенной и заземлением. Духа можно сравнить с антенной, а Слово — с заземлением. С помощью антенны и заземления мы переживаем передачу электричества. Если бы у нас был Дух без Слова или Слово без Духа, мы не смогли бы принимать божественную передачу. И Дух, и Слово, и антенна, и заземление необходимы.

ДВЕ КРАЙНОСТИ

Среди сегодняшних христиан одну крайность представляют фундаменталисты, другую — пятидесятники. Фундаменталистов интересует Слово, но они часто пренебрегают Духом. Это одна крайность. С другой стороны, многие пятидесятники интересуются Духом, но пренебрегают Словом. Это другая крайность. Нам не следует впадать ни в одну из крайностей, а быть уравновешенными и заботиться и о Духе, и о Слове. Внутри у нас есть Дух, а в руках мы держим Слово, Библию.

ПРИНИМАТЬ СЛОВО МОЛИТВОЙ

В Послании к Ефесянам 6:17 и 18 (греч.) Павел велит нам принять меч Духа, который есть слово Божье, всякой

молитвой и прошением. Здесь Павел рассматривает аспекты и Слова, и Духа. К тому же он велит нам принять Слово Божье всякой молитвой, молясь во всякое время в духе. Мы можем принимать Слово Божье всякой молитвой: молитвой вслух и про себя, длинной и короткой, быстрой и медленной, уединённой и принародной.

Принимать Слово Божье молитвой — значит молитвенно читать Слово. Когда мы приходим к Слову Божьему, нам следует не просто упражнять свои глаза, читая, или свой разум, понимая, но также упражнять свой дух. Могу засвидетельствовать из опыта, что, если мы будем касаться Библии без молитвы, используя только глаза и разум, Библия будет для нас мёртвой буквой. Наше чтение Библии должно сливаться с молитвой. Это и есть молитвочтение. Например, при молитвочтении Бытия 1:1 мы можем сказать: «В начале Бог сотворил небо и землю. В начале, аминь. Благодарю Тебя, Господь, в начале. О, Бог был в начале. Спасибо, Господь, что Ты есть начало, происхождение». Когда мы молитвенно читаем Слово таким образом, Слово становится для нас живым дыханием Бога, Духом. В результате мы орошены, напитаны, освежены и просвещены. В нашем переживании Библия будет не книгой мёртвой буквы, а питающим Духом.

В Послании к Ефесянам 6:17 и 18 Павел определённо велит нам принимать Слово Божье молитвой. Те, кто противостоит практике молитвочтения, настаивают, что эти стихи нельзя применять таким образом. Однако согласно греческому тексту, мы должны сказать, что нам следует принимать Слово Божье либо посредством молитвы, либо через молитву. Здесь Павел велит нам принимать Слово Божье, а также даёт способ принимать его — посредством молитвы. Следовательно, мы не можем отрицать, что в Библии есть такая вещь, как молитвочтение Слова.

Нам нужно читать Слово и принимать Его молитвой. На протяжении столетий многие святые, в принципе, занимались именно этим. Одни говорили, что нам нужно молиться,

когда мы читаем Библию. Другие говорили, что нам нужно читать Библию молитвенно. Читать Библию молитвенно — значит молиться чтением Слова. Многие люди Божьи занимались молитвочтением, не зная этого термина. Самопроизвольно, приходя к Слову, они молились Словом и над Словом. Полагаю, что, прежде чем вы услышали о молитвочтении, вы читали молитвенно Евангелие от Иоанна 3:16. Вы, возможно, читали: «Ибо так возлюбил Бог мир», а затем молились: «О Боже, благодарю Тебя за то, что Ты возлюбил мир. Отец, я благодарю Тебя за то, что Ты возлюбил меня. Ты возлюбил меня так, что отдал Своего Сына за меня». Это и есть молитвочтение.

УПРАЖНЯТЬ НАШ ДУХ

Когда мы молитвенно читаем Слово, мы упражняем свой дух. У нас, спасённых и возрождённых людей, есть Дух Божий в нашем духе. Поэтому, когда мы упражняем свой дух в молитвочтении Слова, мы применяем Слово к себе и сливаем Слово и Дух вместе. Тотчас же мы получаем обильное снабжение Духа.

РЕЦЕПТ И ЛЕКАРСТВО

Библия раскрывает, что Христос есть Бог, а также воплощение Бога. Однажды Христос стал человеком. В те годы, что Он провёл на земле, Он жил высочайшей человеческой жизнью. Через Его распятие и воскресение Его человечество было возвышено и привнесено в божественность. После того как Господь Иисус прожил удивительную и совершенную жизнь на земле, Он пошёл на крест и умер за наши грехи, осуществляя полное, завершённое и совершенное искупление. На третий день Он воскрес. В Своём вознесении Он был прославлен, увенчан и воцарён; Он получил главенство, господство и царство. Кроме этих важных вопросов Библия также раскрывает, что Христос в Своём воскресении стал

животворящим Духом (1 Кор. 15:45). Теперь этот животворящий Дух населяет наш возрождённый дух.

Животворящий Дух содержит божественность Христа, Его возвышенное воскрешённое человечество, Его совершенное человеческое житие, которое было выражением Бога, действительность Его всеобъемлющей смерти для осуществления искупления, силу Его воскресения, которая вкладывает в нас божественную жизнь и природу и возвышенную человеческую природу Христа, Его вознесение с главенством, господством и царством. Всё это элементы составного Духа. Но если бы у нас не было Библии, мы бы не знали о них. Мы не знали бы, какие составляющие содержатся в этом «всеобъемлющем лекарстве». О, какие удивительные богатства составляют обильное снабжение Духа! Мы можем применять богатства в обильном снабжении ко всем нашим обстоятельствам.

Слава Господу, что у нас есть Дух и Слово! Мы неоднократно говорили, что Дух и Слово — едины. Слово является рецептом, Дух — применением. Читая Слово, мы познаём, что мы принимаем в себя обильное снабжение Духа. Читая Слово, мы познаём, что мы принимаем божественность, человечество, человеческое житие, всеобъемлющую смерть, воскресение и вознесение Христа. Более того, мы понимаем, что едины с Христом в Его главенстве, господстве, царстве. Все эти элементы входят в составного Духа. Все являются аспектами обильного снабжения Духа. Аллилуйя, мы можем теперь жить Христа, принимая Слово через Духа!

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ШЕСТОЕ

БОГАТСТВА ОБИЛЬНОГО СНАБЖЕНИЯ ДУХА, ВОПЛОЩЁННЫЕ В СЛОВЕ

Тексты Писания: Флп. 1:19; 2:12Б, 16А; Еф. 3:8; 5:18-20; Кол. 3:16-17; 1 Тим. 4:6; 6:3

Основная мысль Библии состоит в том, что Троиный Бог желает внедрить Себя в человека, чтобы человек принял Его как жизнь и жил Его. Чтобы исполнить это желание, Троиный Бог прошёл через удивительный процесс. И воплощение, и распятие были шагами в этом процессе. Своей смертью на кресте Христос покончил с грехом, грехами и Сатаной. Он также высвободил божественную жизнь. За всеобъемлющей смертью Христа последовало Его воскресение. Посредством воплощения Христос стал человеком, через распятие Он покончил со всем отрицательным, а в воскресении Он наделил Собой тех, кто верит в Него, чтобы они стали едины с Ним по жизни и природе.

ЧЕЛОВЕК СОТВОРЁН ПО ОБРАЗУ БОЖЬЕМУ

По своему сотворению человек — Божья тварь. У человека как Божьей твари нет божественной жизни или божественной природы. Однако человек был сотворён по образу и подобию Божьему. Бог сотворил нас так, потому что Он намеревался войти в человека и быть единым с человеком. По этой причине Бог сотворил человека так, чтобы тот мог

принять Его и стать единым с Ним. Взаимоотношения между Богом и человеком, сотворённым по образу Божьему, можно проиллюстрировать на примере перчатки, предназначенной для того, чтобы вмещать руку. Перчатка сделана по образу руки, с тем чтобы содержать руку. Когда рука входит в перчатку, рука и перчатка становятся едины. Аналогичным образом человек является сосудом, сотворённым по образу Божьему, с тем чтобы содержать Бога. В Послании к Римлянам 9 говорится, что мы — сосуды, сотворённые для того, чтобы содержать Бога.

ЕДИНЫ С ТРИЕДИНЫМ БОГОМ

Человек, со своей стороны, был сотворён как сосуд, чтобы содержать Бога. Но Богу, с Его стороны, требовался определённый процесс. Пройдя процесс воплощения, распятия и воскресения, Троиственный Бог был готов войти в человека. После воскресения Господь Иисус повелел Своим последователям учить все народы и крестить верующих в имя Отца, Сына и Святого Духа (Мф. 28:19). Крестить верующих в имя Троиственного Бога — значит погружать их в Саму Личность Троиственного Бога. Имя означает личность, а личность является реальностью имени. В своих Посланиях Павел говорит о крещении в Христа (Рим. 6:3; Гал. 3:27). Крестить верующих в Христа — это то же, что крестить их в Личность Троиственного Бога. Верующие в Христа и крестящиеся в Него становятся едины с Троиственным Богом по жизни и природе.

Мы славим Господа за то, что мы, верующие, имеем божественную жизнь и причащаемся божественной природы. Во Втором послании Петра 1:4 ясно сказано, что мы причастники божественной природы. Так как мы причащаемся божественной природы, можно справедливо сказать, что мы божественны. Однако это определённо не значит, что мы эволюционируем в Бога или что мы когда-нибудь станем Богом как объектом поклонения. Библия не учит, что верующие когда-либо будут обожествлены в этом смысле. Но

согласно Слову Божьему, мы, верующие в Христа, истинно родились от Бога. Поэтому мы подлинные, а не приёмные сыны, мы рождены от Него. Так как мы сыны Божьи, у нас есть жизнь и природа Бога. Имея божественную жизнь и природу, мы едины с Богом. Но мы повторяем, что это, конечно, не значит, что мы когда-либо станем Самим Богом как объектом поклонения.

Согласно Библии мы учим, что мы едины с Богом, потому что через возрождение мы получили жизнь и природу Божьи. Как у ребенка есть жизнь и природа отца, так и у нас, сынов Божьих, есть жизнь и природа Бога. Некоторые же христиане по-религиозному смиренны, они не осмеливаются сказать, что у них есть природа Бога, хотя и признают, что родились от Него. Они только говорят, что они грешники, получившие Божью милость. Они не признают, что у них есть природа Бога и что они едины с Ним.

Возрождение не делает нас частью Божества. Если мы говорим, что верующие становятся частью Божества как объекта поклонения, мы богохульствуем. У нас нет части в Божестве. Но мы можем причащаться божественной природы. Иметь часть в Божестве — это одно; причащаться божественной природы — другое. Какое великое благословение — быть едиными с Богом по Его жизни и природе!

ПОГЛОЩЕНЫ СВОИМИ ПРЕДСТАВЛЕНИЯМИ

Хотя это ключевой вопрос в Библии, многие христиане не обращают на него внимания, потому что поглощены этическими, культурными, религиозными и философскими представлениями. Когда они приходят к Библии, их интересуют призывы к детям — чтить своих родителей, к мужьям — любить своих жён и к жёнам — подчиняться мужьям. Некоторые мужья-христиане ценят Библию, потому что она учит жену подчиняться своему мужу. Подобным образом, жены-христианки ценят Библию, потому что она требует, чтобы муж любил свою жену. Те, кто поглощён этикой и религией,

обратят внимание на те вопросы в Библии, которые они считают этическими или религиозными. Однако они не видят основного откровения в Писаниях.

Представьте, что китаец услышал проповедь евангелия и уверовал в Христа. Читая Библию, он обращает особое внимание на те части Слова, которые касаются этики. Он плохо понимает Книгу Бытия 1:26, где говорится, что Бог сотворил человека по Своему собственному образу, но поглощает Книгу притчей Соломоновых, восторгаясь ее этическими учениями. Также он ценит слова Павла о поведении мужей и жён, так как они звучат очень похоже на учения Конфуция. Он восхваляет Божье спасение, так как оно помогает ему быть этичным и нравственным. Мы можем сказать, что в своей повседневной жизни он является «конфуцианским» христианином, верующим, который считает учения Библии похожими на этические учения Конфуция.

Верующие другой культуры ценят Библию, потому что она учит быть скромными, не выставять себя напоказ. Они обратят внимание на те вопросы в Слове, которые кажутся им соответствующими их национальным особенностям и культуре. Так житие Христа заменяется этикой и культурой.

ПИТАНИЕ И ОТКРОВЕНИЕ

Когда мы приходим к Библии, нам следует забыть об этике, культуре и различных национальных особенностях. С открытым лицом и ничем не занятым внутренним существом нам следует молитвенно читать Слово. При этом мы будем получать не только откровение, но и питание.

В Первом послании к Тимофею 4:6 Павел говорит о питании: «Питаемый словами веры и добрым учением, которому ты последовал». Питание связано с жизнью. Все слова в Библии — это слова жизни, питательные и здоровые. Павел даже использует выражение «здоровое учение» (1 Тим. 1:10; Тит 1:9), говоря об учении, которое питает нас и делает нас

здоровыми. Нам всем важно получать питание от Слова Божьего.

Если мы хотим питаться Словом Божиим, мы должны быть свободны от всех представлений, которые поглощают нас. Нам нужно отложить в сторону покрывала культуры, местной логики и национальной философии. Нам нужно читать Слово Божье без цветных очков, то есть без каких-либо представлений, которые поглощают нас. Тогда у нас будут и питание, и откровение.

Часто, когда люди спасаются, они принимают решения улучшить себя. Они говорят: «Я был безбожным и порочным. Я плохо обращался со своими родителями, братьями и сёстрами, детьми. Отныне я буду молиться, чтобы всемогущий Бог помог мне быть добрым ко всем. Я принимаю решение никогда ни на кого не злиться. Вместо этого я буду любящим». Я полагаю, что практически каждый христианин принимал подобное решение. Однако для верующих это неверный путь. Из опыта я узнал, что нам не нужно принимать решение быть хорошими, или молиться, чтобы Бог помог нам улучшить себя. Нам нужно просто приходить к живому Слову и получать питание.

БОГАТСТВА И СНАБЖЕНИЕ СЛОВА

Библия раскрывает, что полнота Божества воплощена в Христе. Это значит, что все богатства того, что имеет Бог и чем Он является, воплощены в Христе. Пройдя через процесс воплощения, распятия и воскресения, Христос теперь является всеобъемлющим Духом с обильным снабжением. Обильное снабжение Духа в 1:19 — это не что иное, как богатства Христа в Послании к Ефесеянам 3:8. Павел свидетельствует, что ему была дана благодать благовествовать неисследимое богатство Христа. У Христа есть неисследимое богатство, а у Духа — обильное снабжение. Повторяю, что обильное снабжение Духа — это неисследимые богатства Христа. И богатства, и снабжение воплощены в Слове, в

Библии. Если мы хотим коснуться неисследимых богатств Христа и причаститься обильного снабжения Духа, мы должны прийти к Библии.

Божье намерение — наделять нас Собой и внедрять Себя в нас. Он делает это посредством Духа как «антенны» и посредством Библии как «заземления». С помощью этих средств небесные богатства передаются в нас. Со своей стороны, нам нужно отвернуться от попыток быть добрыми и не принимать Библию просто как книгу этики, а вместо этого прийти к Слову за питанием. Мы не должны просто читать Библию и изучать её; нам также нужно читать её молитвенно.

ЕСТЬ СЛОВО

Недостаточно понимать Библию — нужно есть слова Библии. В Книге пророка Иеремии 15:16 говорится: «Обретенны слова Твои, и я съел их». Далее, в Евангелии от Матфея 4:4 говорится: «Не хлебом одним будет жить человек, но всяким словом, исходящим из уст Божиих». Библия подходит не только для чтения и изучения, но даже в большей степени она подходит для того, чтобы есть её. О, нам нужно есть Слово Божье!

Лучший способ есть Слово — молитвенно читать его. Если мы хотим наслаждаться обильным снабжением Духа, нам нужно есть Слово. Мы сказали, что обильное снабжение Духа равняется богатствам Христа и что богатства Христа воплощены в Слове. Следовательно, чтобы наслаждаться богатствами, мы должны молитвенно читать Слово.

ЭЛЕМЕНТЫ БОГАТСТВ ХРИСТА

Богатства Христа имеют определённые основополагающие элементы. Первый — божественность, второй — человечество. В Христе мы имеем истинную божественность и надлежащее, возвышенное человечество, человечество, выражающее Бога. Третий элемент богатств Христа —

человеческое житие Господа Иисуса. Человеческое житие Господа Иисуса было совершенно удивительным. В Его человеческой жизни на земле был выражен Бог. Четвёртый элемент — Его удивительная, всеобъемлющая смерть на кресте. Следующая составляющая — воскресение Христа. Чтобы изобразить воскресение, мы можем использовать пример с семенем гвоздики. После того как семя гвоздики посажено в землю, оно даёт ростки, растёт и развивается, и в конце концов появляется цветок гвоздики. Это картина воскресения. Воскресение — вопрос поднятия и роста в жизни. После того как Господа Иисуса распяли и погребли, Он поднялся. В иллюстрации с семенем гвоздики мы видим не только рост жизни, но и форму жизни, функцию и силу жизни. Воскресение Христа со всеми этими аспектами является ещё одним элементом Его богатств. Следующими составляющими являются вознесение Христа и Его прославление с Его воцарением.

Новый Завет раскрывает божественность, человечество, человеческое житие, смерть, воскресение и прославление Христа с Его воцарением. Наряду с этими семью основными элементами есть множество других составляющих: свет, жизнь, любовь, святость, праведность, мир, радость, терпение, доброта, мудрость. Все они, однако, являются второстепенными элементами. Первостепенные элементы — это божественность, человечество, человеческое житие, смерть, воскресение, вознесение и прославление.

Все эти замечательные элементы богатств Христа воплощены в Библии. Но они воплощены в Библии не в виде системы. Слово Божье просто нельзя систематизировать. Богатства Божьи слишком глубоки для этого.

Мы сказали, что в Библии воплощено божественное снабжение Духа. Более того, мы увидели, что Дух и Слово в действительности едины. Так как Слово — это Дух, а Дух — это Слово, их нельзя разделить.

МОЛИТВОЧТЕНИЕ СЛОВА

Когда мы читаем Слово, нам следует сливать своё чтение с молитвой. Так же как мы используем свои глаза и разум, так нам следует использовать свой дух, соприкасаясь с Духом. Тогда всё, что есть в Слове, станет в наших переживаниях обильным снабжением Духа.

Давайте используем Псалом 132, чтобы показать разницу между анализированием Библии и наслаждением тем питанием, которое содержится в ней, посредством молитво-чтения. Во время личного времени с Господом христиане иногда читают Псалом 132. Когда они читают, они начинают анализировать и выяснять, что такое драгоценное миро, борода, одежда, роса и гора Ермон. Вместо того чтобы получать обильное снабжение, они остаются со многими вопросами. Но если мы будем молитвенно читать Псалом 132, мы примем этот отрывок путём жизни. Когда мы молитвенно читаем, мы говорим: «Как хорошо, аминь! И приятно, аминь». Принимая Слово таким образом, мы применяем всеобъемлющего Духа к своему внутреннему существу. Читая молитвенно, мы упражняем свой дух, чтобы получать духовное питание от Слова. Благодаря этому питанию мы растём в жизни. Мы питаемся словами веры и здравого учения. Если мы потратим всего десять минут на молитвочтение Слова, мы получим питание. Более того, мы переживаем различные элементы богатств Христа.

С одной стороны, пища, которую мы едим каждый день, питает нас; с другой стороны, она содержит элементы, убивающие микробов. Не пытайтесь убить микробов в своём теле. Просто как следует питайтесь, и элементы в пище, которую вы съедите, сделают за вас эту работу. Подобным образом через молитвочтение Слова мы переживаем и питание, и умерщвление отрицательного внутри нас. Когда мы молитвенно читаем, бессознательно и автоматически мы причащаемся основных элементов богатств Христа: божественности, человечества, человеческого жития, смерти,

воскресения, вознесения и прославления. С одной стороны, элемент всеобъемлющей жизни Христа убивает отрицательное внутри нас. С другой стороны, Его воскресение укрепляет и созидает нас. Это исходит не от внешнего учения, а от внутреннего питания.

ЖИТЬ И ВОЗВЕЛИЧИВАТЬ ХРИСТА

Если мы получаем богатства Христа с помощью молитвочтения Слова, нам не придётся принимать решение делать добро или улучшать себя. Мы сами собой будем жить Христа. Мы будем жить жизнью, полной основных элементов богатств Христа. В нашем житии будут божественность, человечество, переживание смерти Христа и укрепление в Его жизни воскресения. Жить таким образом — значит держать слово жизни и возвеличивать Христа.

Далее я хочу подчеркнуть, что нам не нужно принимать решение возвеличивать Христа. Когда некоторые слышат сообщения о житии Христа и возвеличивании Его, они говорят: «Теперь я буду возвеличивать Христа. Я буду возвеличивать Его дома, на работе и везде, где я окажусь. О Господь, прошу Тебя, помоги мне возвеличивать Тебя». Вместо того, чтобы принимать такие решения и так молиться, просто приходите к Слову, воплощению богатств Христа и обильного снабжения Духа. Если вы будете как следует питаться Словом изо дня в день, вы будете расти. С нашей плотью, природным человеком, нашим «я» и различными порочными тенденциями и намерениями будет покончено. Обильное снабжение Духа, воплощённого в Слове, которое принято молитвочтением, выполнит эту работу. К тому же жизнь воскресения Христа высвободит божественные богатства в вас, укрепит ваш дух и наставит всё ваше существо. Самопроизвольно, бессознательно и автоматически вы будете жить Христа. Так жить Христа — это всё равно что держать слово жизни. Если вы будете жить Христа, ведя повседневную жизнь, полную божественности, человечества, человеческого жития Христа,

смерти и аромата Его воскресения, вы будете возвеличивать Христа. Вот что значит жить Христа посредством богатств обильного снабжения Духа, воплощённого в Слове.

ПРИНИМАТЬ БОГАТСТВА, ВОПЛОЩЁННЫЕ В СЛОВЕ

День за днём нам нужно приходить к правильному источнику — Слову как воплощению богатств Христа. Когда мы молитвенно читаем Слово, эти богатства становятся для нас всеобъемлющим и обильным снабжением Духа. Давайте приходить к Слову каждый день, чтобы молитвенно читать, есть и поглощать богатства Христа. С помощью молитвочтения мы получим богатства, воплощённые в Слове.

Хотя я немало знаю о составе пищи, которую ем каждый день, я ем более семидесяти лет. Когда дело касается пищи, важно не знать, важно принимать её в наши тела, вкушая её. Тогда все элементы и компоненты пищи войдут в нас и будут действовать внутри, питая нас, созидая нас и убивая микробов. Тогда мы будем здоровыми и у нас будет надлежащая повседневная жизнь. Как мы отмечали, это относится и к христианской жизни. Христианская жизнь — это жизнь не этики, религии, культуры или даже нравственности. Христианская жизнь в действительности есть Сам Христос, который выше самой высокой этики или наивысшей нравственности. Для того чтобы мы жили надлежащей христианской жизнью, Бог хочет, чтобы мы осознали, что мы родились от Него и теперь являемся Его детьми. Как члены Христа, мы обладаем божественной жизнью и божественной природой. Далее, у нас есть Дух и Слово, средства для получения божественной передачи. Ежедневно мы должны приходить к Слову с молящимся духом, чтобы получать и богатства Христа и обильное снабжение Духа. Питаясь Словом таким образом, мы будем расти и самопроизвольно жить жизнью, полной всех элементов богатств Христа. В нашем житии будет возвышенное человечество, действие удивительной смерти Христа и аромат,

сила Его воскресения. Всё отрицательное внутри нас — плоть, наше «я» и природная жизнь — будет упразднено. Тогда мы будем держать слово жизни. Это и есть возвеличение Христа.

Я славлю Господа и благодарю Его за то, что Он показал нам путь принятия Слова. Это библейский путь, путь жизни. Как чудесно, что Троиный Бог внедрил Себя в нас, а также дал нам Своё святое Слово снаружи и Своего Духа внутри! Теперь мы можем приходить к Слову и, упражняя свой дух, получать воплощённые в нём богатства, а также применять всеобъемлющего Духа ко всему своему существу. Тогда мы будем жить Христа.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ СЕДЬМОЕ

БОГАТОЕ СЛОВО, ОБИЛЬНОЕ СНАБЖЕНИЕ И НЕПРЕСТАННАЯ МОЛИТВА ДЛЯ ЖИТИЯ ХРИСТА

Тексты Писания: Кол. 3:16-17; Еф. 5:18-20; 1 Фес. 5:17-19;
Флп. 1:19-21А

ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВО БОЖЬЕ И ПРИРОДНЫЕ ПРЕДСТАВЛЕНИЯ

Есть большая разница между домостроительством Божиим и природным человеческим представлением. Наше представление таково, что после спасения мы должны принять решение улучшить своё поведение. Наверное, каждый подлинный христианин принимал такое решение. Согласно нашему представлению, нам нужно заняться самоулучшением. Осознавая свою слабость, мы молим Господа помочь нам. Но Бог не отвечает на подобные молитвы. Чем больше мы молимся, чтобы Он помог нам совершенствоваться, тем меньше Он будет помогать. Напротив, наше поведение может даже ухудшиться. Причина здесь в том, что представление о Божьей помощи для улучшения нашего поведения противоречит Божьему домостроительству. Божье домостроительство состоит в том, чтобы раздавать Себя внутрь нас, чтобы мы принимали Его как свою жизнь и своё снабжение и жили Его. Цель не в том, чтобы получить улучшенный человеческий характер, цель в том, чтобы жить Бога. Согласно Его домостроительству, намерение Бога состоит в том, чтобы

вложить Свой элемент, Свою субстанцию и составляющие Своей природы в наше существо, чтобы мы жили Его.

Христиане попали в ловушку совершенствования своего характера. Мы благодарим Господа, что в Его восстановлении мы избавлены от этой ловушки. Много лет назад у меня была привычка молиться о том, чтобы Господь помог мне совершенствовать своё поведение. Я хотел быть чутким и предупредительным. Особенно я хотел больше любить свою жену. Осознавая свою неспособность, я просил Господа помочь мне. Теперь, вместо того чтобы так молиться, я наслаждаюсь Божьим домостроительством. Я вижу, что Его намерение — раздавать, переливать Себя в меня, чтобы я жил Его.

НЕ ВНЕШНЕЕ ИСПРАВЛЕНИЕ, А ВНУТРЕННЕЕ ПЕРЕЛИВАНИЕ

Мы можем использовать другие термины, чтобы описать Божье желание раздавать Себя внутрь нас. Бог хочет орошать, кормить, освежать и питать нас. Эти термины указывают на то, что Бог хочет быть нашей жизнью, жизненным снабжением, пищей, питьём, воздухом. Он — наша пища, чтобы питать нас; наше питьё, чтобы утолять нашу жажду; наш воздух, чтобы освежать нас, и наше жизненное снабжение, чтобы обогащать нас. Как божественное Существо, Он вливает в нас Свои элементы, делая нас такими же, как Он по жизни и по природе.

В Своём домостроительстве Бог не улучшает нас внешне. Вместо этого Он передаёт всё, что Он есть, в нас. Разницу между внешним исправлением и внутренним переливанием можно сравнить с разницей между гримом и здоровым цветом лица, обусловленным надлежащим питанием. Путь человека — применять грим. Путь Бога — преобразовывать нас метаболически, то есть питать, освежать, орошать, обогащать и укреплять нас. Таково домостроительство Божье. Бог богат в Своём кормлении, орошении, освежении и сиянии. О, Его сияние приносит нам Его богатства! Воздух, вода, пища

также снабжают нас Его богатствами. В Библии Бог уподобляет Себя пище, воде, воздуху и солнечному свету. В Псалме 83:12 говорится, что Господь — наше солнце. Бог не просто учит нас; Он питает, орошает и вливает все Свои богатства в наше внутреннее существо. Это путь Божий.

МЫ СОСТОИМ ИЗ ТОГО, ЧТО ЕДИМ

Цель Божья в передаче в нас Своих богатств состоит в том, чтобы мы жили Его. Диетологи говорят, что мы представляем из себя то, что мы едим. Если мы едим много определённой пищи, мы будем состоять из этой пищи. В детстве я как-то заметил, что все, жившие в доме моих бабушки и дедушки, пахли рыбой. Мама объясняла, что люди в этой области едят рыбу три раза в день. Так как они ели очень много рыбы, они состояли из рыбы. Из этого видно, что мы являемся тем, что едим. Если мы будем есть Христа, мы будем состоять из Него.

Домостроительство Божье заключается в том, чтобы мы ели Христа и состояли из Него. В Евангелии от Иоанна 6 Господь Иисус говорит, что Он хлеб жизни, хлеб, сошедший с небес, и что ядущие Его жить будут Им (ст. 35, 41, 57). Затем, в Евангелии от Иоанна 7, Он возглашает: «Кто жаждет, иди ко Мне и пей» (ст. 37). Господь Иисус сказал это о Духе. В Откровении 22:17 снова звучит призыв приходить и пить. Господь призывает нас пить от Духа, приготовленного Триединого Бога. Пройдя через ступени божественного процесса, Триединый Бог теперь является вселенским всеобъемлющим питьём, приготовленным и доступным.

Каждое собрание церкви должно быть пиром. Господь зовёт нас причащаться Его как пищи и питья. От Господа определённое собрание или нет, можно определить по тому, есть ли на этом собрании «обеденный стол». Если вы отправитесь в католический собор, вы обнаружите вместо пира суеверия. Но церковные собрания — это пир. На каждом собрании для

нас накрыт обеденный стол, и у нас есть возможность есть и пить Троидного Бога.

К настоящему времени должно быть ясно, что нам нужно не внешнее усовершенствование или исправление. Нам нужно принимать Троидного Бога посредством вкушения и питья Его. Согласно Божьему предписанию, причащаться Его можно при помощи вкушения и питья.

СЛОВО ХРИСТА ВСЕЛЯЕТСЯ В НАС ОБИЛЬНО

Теперь мы подходим к важнейшему вопросу — где найти приготовленного Троидного Бога как всеобъемлющее питьё. Можно с полным правом сказать, что Он на небе. Также можно сказать, что Он в нас. Но хотя Троидный Бог населяет нас как всеобъемлющий Дух, Он, скорее всего, не населяет нас обильно. В Послании к Колоссянам 3:16 Павел говорит: «Слово Христово да вселяется в вас обильно, со всякою премудростью; научайте и вразумляйте друг друга псалмами, славословием и духовными песнями, во благодати воспевая в сердцах ваших Господу». Что значит позволить слову Христову вселяться в нас обильно? Много лет тому назад я считал, что это значит, что мы должны учить стихи Библии наизусть и уметь цитировать их. Согласно моему представлению в то время, позволить слову Христову вселяться в меня обильно — значит запоминать всё больше и больше стихов. Однако слова Павла в Послании к Колоссянам 3:16 означают другое.

То, что слово Христово вселяется в нас обильно, означает, что оно населяет нас, живёт в нас обильно. Это можно показать на примере еды. После обеда или ужина пища «вселяется в нас обильно». Пища содержит много обильных питательных элементов. Когда мы принимаем в себя эту питательную пищу и усваиваем её, она населяет нас обильно. Подобным образом, то, что слово Христово вселяется в нас обильно, означает, что оно населяет нас путем питания и обогащения. Это не запоминание стихов, а вселение в нас

Слова, содержащего неисследимые богатства, так, что оно питает и обогащает нас.

Я встречал некоторых людей, которые знали наизусть всё Послание к Ефесянам, и даже одного человека, который знал наизусть Евангелие от Матфея. Но даже если вы запомните все книги Нового Завета, это не значит, что слово Христа вселится в вас обильно. Например, мы принимаем в себя пищу, но наш желудок не переваривает её как следует. Несварение указывает на то, что пища не входит в нас обильно. Пища может быть обильной по питательности, но её вхождение в нас не является обильным, если, съев её, мы страдаем от несварения. В таком случае у нас нет возможности принять богатства пищи. Но если процесс обмена веществ проходит в нас нормально и мы перевариваем съеденную пищу, элементы пищи войдут в нас обильно. Нам нужно, чтобы слово Христа вселялось в нас именно так.

Один и тот же стих Библии может войти в нас либо обильно, либо скудно. За один раз вы, возможно, не сможете переварить и усвоить определённый стих. Но в другой раз Слово будет обильным, входя в вас, и вселится в вас обильно. Нам всем нужно позволить слову Христа вселяться в нас обильно.

ПЕТЬ СЛОВО

Сейчас важно рассмотреть путь, которым мы можем позволить слову Христа вселяться в нас обильно. Павел показывает нам этот путь в Послании к Колоссянам 3:16: «Научайте и вразумляйте друг друга псалмами, славословием и духовными песнями, во благодати воспевая в сердцах ваших Господу». Здесь Павел говорит, что мы должны научать и вразумлять не обычным образом, а псалмами, славословиями (т.е. гимнами) и духовными песнями. Псалмы обычно довольно длинные, духовные песни — короткие, а гимны — средние. Вразумляя друг друга псалмами, гимнами и духовными песнями, мы должны петь Богу с благодарью в своих

сердцах. Нам нужно петь с упражнением духа. Чем больше мы так поём, тем больше мы вдохновляемся и зажигаемся. Подобным пением мы позволяем слову Христа вселяться в нас обильно.

Представьте, что на собрании мы поём гимн, построенный на Послании к Ефесянам 3:16-21. Если мы будем петь эти стихи с упражнением духа, этот отрывок Слова вселится в нас обильно, и мы получим питание. В первую очередь этим питанием снабжается дух, а не разум. При пении нашим духом мы можем позволить слову Христа вселяться в нас со всеми его богатствами, чтобы питать нас.

ДЕЛАТЬ ВСЁ ВО ИМЯ ГОСПОДА

В Послании к Колоссянам 3:17 Павел далее говорит: «И всё, что вы делаете словом или делом, всё делайте во имя Господа Иисуса Христа, благодаря чрез Него Бога и Отца». Что значит делать всё во имя Господа, то есть в имени Господа? Действовать в имени человека — значит быть единым с ним и даже стать им. Если я не един с определённым человеком, как могу я что-то делать в его имени? Чтобы всё делать в имени Господа, мы должны быть едины с Ним и даже стать Им. Поступать так — значит жить Христа.

Чем больше мы принимаем Слово чтением, молитво-чтением и особенно пением-чтением, тем больше богатства Слова пропитают нас и сделают нас едиными с Господом. Тогда мы будем делать всё не в своём собственном имени, а в имени Господа Иисуса.

Мы можем жить Христа, принимая Слово с помощью упражнения нашего духа. Недостаточно просто использовать свой ум, чтобы читать Слово. Мы должны также упражнять свой дух, молясь Словом и поя его. Надеюсь, что на церковных собраниях мы будем отводить больше времени пению Слова Божьего. Давайте сначала читать Слово, а затем молитвенно читать его. Вслед за этим давайте петь Слово. В таком случае мы тщательно пропитаемся богатствами Слова.

Слово является воплощением богатств Христа; следовательно, если мы пропитаны Словом, это означает, что Слово влилось в нас и пропитало нас элементами Христа. Это вливание и пропитывание делает нас едиными с Христом и побуждает нас всё делать в Его имени. Во всём, что мы говорим или делаем, мы едины с Ним. Когда обогащающее Слово пропитывает нас, мы становимся едиными с Господом Иисусом и делаем всё во имя Его. Таков путь к житию Христа.

Намерение Божье заключается в том, чтобы получить людей, которые едины с Ним в Его жизни и природе, но не в Его Божестве. Те, кто един с Богом в божественной жизни и природе, способны выражать Его. Сегодня Бог ищет группу людей, которые живут Христа, принимая в себя богатое Слово.

СЛОВО СТАНОВИТСЯ ОБИЛЬНЫМ ДУХОМ

Когда мы пропитываемся богатствами Слова, Слово внутри нас становится обильным Духом. Это происходит через нашу непрестанную молитву. Вы спросите, что общего между этой молитвой и пением. Пение — превосходный способ молиться. Когда вы поёте, упражняя свой дух, вы молитесь. Часто наилучшая молитва, которую мы можем вознести Богу, — это пение Ему. Представьте, что вы поёте: «О, что за жизнь! О, что за мир! Христос, кто всё, во мне живёт». Это превосходная молитва.

Мы также молимся, когда благодарим Бога. Когда мы делаем что-то в имени Господа Иисуса, нам следует также благодарить Бога Отца через Него.

С помощью нашей молитвы, пения и благодарения в нас вливается Христос, мы пропитываемся Им и сливаемся с Ним. Многие из нас могут засвидетельствовать, что, когда мы наслаждались определённой частью Слова, в нас самопроизвольно била ключом мелодия. Мы использовали эту мелодию, чтобы петь Слово Господу. С помощью пения мы

пропитывались Словом и напивались его богатствами. Это порождало в нас благодарность Богу. В тот момент мы были поистине едины с Христом. То, что мы делали словом или делом, делалось в имени Господа Иисуса. Я повторяю, это и значит жить Христа.

Нам нужно увидеть, что Слово, обильное снабжение Духа и непрестанная молитва с пением и благодарением взаимосвязаны. С помощью нашей молитвы с пением и благодарением изобильное Слово внутри нас становится изобильным Духом. В таком случае, поскольку мы едины с Духом, со Словом и с Христом, мы живём Христа, мы поистине едины с Ним во всём, что говорим и делаем.

Каждый день мы должны приходить к Слову и позволять Слову входить в нас обильно. Для этого нам нужно не просто чтение Слова. Нам также нужны молитвы, пение, благодарение и восхваление. Когда мы принимаем Слово в себя таким образом, Слово становится Духом с обильным снабжением. Тогда мы пропитываемся Господом, сливаемся и становимся едиными с Ним на практике в жизни и природе. Постепенно убивающий элемент в Слове покончит со всем отрицательным в нас — с плотью, нашим «я» и природной жизнью. В то же время Слово напитает, укрепит и обогатит нас всеми элементами, необходимыми для нашего духовного роста. С одной стороны, мы пропитываемся Словом и Духом; с другой стороны, отрицательные моменты постепенно уменьшаются. Это заставит нас жить Христа и расти в Нём.

Снова хочу побудить вас соединить изобильное Слово, изобильного Духа и непрестанную молитву. Принимайте Слово Божье не только чтением, но и молитвочтением и пением-чтением. Также восхваляйте Господа и благодарите Его.

Сочетайте обильное Слово и обильное снабжение Духа с непрестанной молитвой. Тогда вы будете наслаждаться Господом, причащаться Его, будете едины с Ним, будете жить Его, расти в Нём и возвеличивать Его. Это то, чего Бог желает сегодня.

Надеюсь, что мы все проникнемся необходимостью осуществлять на практике то, что представлено в этом сообщении. Не молитесь согласно природному, человеческому представлению. Наоборот, упражняйте свой дух, чтобы молиться Словом, пойте Слово и благодарите и славьте Бога. Так вы позволите Слову войти в вас и напаетесь Его богатствами. Эти богатства станут обильным снабжением Духа через вашу непрестанную молитву. Вы будете наслаждаться Господом, будете едины с Ним и будете жить Его.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ВОСЬМОЕ

БОГАТСТВА ХРИСТА, РЕАЛИЗОВАННЫЕ В ОБИЛЬНОМ СНАБЖЕНИИ ДУХА, И ОБИЛЬНОЕ СНАБЖЕНИЕ ДУХА, ВОПЛОЩЁННОЕ В БОГАТОМ СЛОВЕ БОЖЬЕМ

Тексты Писания: Кол. 2:9; Еф. 3:8; Флп. 1:19; Кол. 3:16; Ин.
16:13-15; 6:63

Желание Божье состоит в том, чтобы мы, искупленные, спасённые, омытые кровью и возрождённые Духом, получившие Божью жизнь и природу люди, жили Христа. Если мы просто улучшаем своё поведение или повышаем уровень жизни, это не соответствует Божьему желанию. В своей практике и в своих переживаниях нам нужно жить Христа.

ВСЕОБЪЕМЛЮЩИЙ И ОБШИРНЫЙ ХРИСТОС

Чтобы жить Христа, мы должны осознать, кто и что есть Христос. Из Послания к Колоссянам мы увидели, что Христос не только всеобъемлющ, но и обширен. Он и тайна Бога, и тайна домостроительства Божьего. Христос — Бог, человек и реальность всего положительного во вселенной. Это, конечно же, не пантеизм. Это свидетельство, соответствующее Посланию к Колоссянам 2:16 и 17, что Христос есть тело, реальность всего положительного.

В Послании к Колоссянам 2:16 и 17 Павел говорит: «Итак никто да не осуждает вас за пищу, или питье, или за какой-нибудь праздник, или новомесечие, или субботу: это есть

ть будущего, а тело — во Христе». Согласно принципу, установленному в этих стихах, Христос — настоящий праздник. Христос как наш праздник есть наш покой, радость и наслаждение. С Христом каждый день праздник. Без Него каждый день жалок. Даже в трудные времена мы можем переживать настоящий праздник, если у нас есть Христос как наша радость, наслаждение и покой.

Христос есть также наше новомесячие. Снова и снова нам всем нужно новое начало, которое обозначено новым месяцем. Христос является таким новомесячием для вас. Каждый день, соприкасаясь с Ним, мы можем переживать новомесячие, новое начало.

Согласно этим стихам из Послания к Колоссянам, Христос есть также наша пища, питьё и пир. Слов не хватит, чтобы раскрыть то, чем является Христос в Своей обширности и всеобъятности. Хотя Христос так обширен и всеобъемлющ, Он наше наслаждение и переживание, и мы можем жить Его.

НАША ЖИЗНЬ И ЖИЗНЕННОЕ СНАБЖЕНИЕ

Как и все подлинные христиане, мы верим, что Христос — наш Искупитель и Спаситель. Он Бог воплощённый, живший на земле как человек тридцать три с половиной года. Затем Он умер на кресте, пролив Свою кровь, чтобы очистить нас от наших грехов. Теперь Он наш Спаситель в воскресении. Хотя мы безусловно верим в Него как нашего Искупителя и Спасителя и переживаем Его как нашего Спасителя и Искупителя, мы осознали, что Христос есть также наша жизнь. С одной стороны, как жизнь Он был дан раз и навсегда; с другой стороны, мы непрерывно получаем Его как жизнь. Жизнь требует непрерывного снабжения. Если у нас есть жизнь, но нет средства поддерживать её, мы умрём. Дыхание, например, необходимо для жизни. Поскольку оно так необходимо, оно не должно прекращаться. Хотя мы можем окончить школу, мы не можем

окончить «школу дыхания» и остаться живыми. «Окончание» таких жизненных практик может означать только смерть. Мы славим Господа за то, что Христос есть наш Искупитель, Спаситель, а также наша жизнь и жизненное снабжение!

ЖИТЬ ХРИСТА КАК СЫНОВЬЯМ БОЖЬИМ

Как искупленные, спасённые и возрождённые люди, мы имеем Божью жизнь и природу. Как это чудно — падшие люди могут заявить, что имеют жизнь и природу Бога! У нас есть природа Бога, потому что мы родились от Него. Бог не только наш Творец; Он также наш Отец. «Смотрите, какую любовь дал нам Отец, чтобы нам называться и быть детьми Божиими» (1 Ин. 3:1). По Своей любви к нам Отец наделил нас Своей жизнью и природой. Теперь мы дети Божьи, обладающие божественной жизнью и природой.

Осознавали ли вы когда-нибудь, каково ваше положение как христианина? Вы сыны всемогущего Бога. Бог действительно является вашим Отцом. Если бы ваш отец был Президентом Соединённых Штатов, вы бы очень гордились этим. Насколько же больше нам следует гордиться тем, что наш Отец — всемогущий Бог! У нас есть право заявить: «Аллилуйя, мы сыновья всемогущего Бога!»

Как сыновья Бога, мы должны жить Христа, а не этику, нравственность или поведение. Этика может быть очень хорошей и высокий уровень нравственности, несомненно, похвален, но эти вещи не сравнить с Христом. Уровень христианской жизни — Сам Христос; этика, нравственность или возвышенный характер уровнем не являются. В Послании к Филиппийцам Павел хочет, чтобы мы поняли, как важно жить Христа. Павел мог сказать: «Для меня жизнь — Христос» (1:21). Он был уверен, что жизнью или смертью Христос будет возвеличен в нём. Какой уровень! Уровень христианской жизни намного превосходит уровень этики, нравственности или любой философии. Повторяю, уровнем

христианской жизни является Христос, и мы должны жить Его и возвеличивать Его.

Целью Павла был Христос, а его желанием — найтись в Христе (Флп. 3:9). Мы тоже должны желать того, чтобы другие находили нас в Христе. Где бы мы ни были, мы должны находиться в Христе. Какой позор, если нас найдут в нашей природной жизни или в нашей культуре! Но как замечательно, когда другие свидетельствуют о том, что нашли нас в Христе! Наша цель — Христос и наш уровень — тоже Христос. Где бы мы ни были, люди, с которыми мы встречаемся, должны видеть в нас выражение Христа. Тогда другие найдут нас в Нём, потому что мы живём Христа.

Если мы будем жить какой-то вещью, мы, несомненно, будем найдены в этой вещи. Например, если мы будем жить своей культурой, люди найдут нас в культуре. Подобным образом, если мы будем постоянно жить Христа, нас всегда будут находить в Христе. Если мы хотим найтись в Христе, мы должны сначала жить Христа. Вместо того чтобы жить по-природному, как живут все молодые люди или люди средних лет, или пожилые люди, следует жить Христа. О, это замечательно — жить Христа и находиться в Нём!

Жить Христа — значит делать что-то абстрактное и таинственное. Жить Христа — значит жить таинственно. С одной стороны, такое житие реально и основательно; с другой стороны, ему нельзя дать определения. Когда люди найдут нас в Христе, им будет трудно описать нас. Мы будем казаться довольно таинственными. Хотя как люди мы не очень отличаемся от других, в нас есть что-то таинственное и даже особое. Христос таинственен, и те, кто живёт Его, тоже таинственны. Так как Христос абстрактен и таинственен, нелегко объяснить, как Его жить.

Согласно основной мысли Библии, Троиный Бог хочет быть нашей жизнью, и нам нужно находиться в Нём. В Евангелии от Матфея 28:19 Господь Иисус велел ученикам крестить верующих в имя Троиного Бога, то есть в имя

Отца, Сына и Святого Духа. Крестить верующих в Троидного Бога — значит помещать их в органический союз с Отцом, Сыном и Святым Духом.

До того как мы были спасены, Троидный Бог был совершенно объективен для нас. Но через искупление, спасение, оправдание и возрождение Он стал субъективным. Теперь мы в Нём, а Он в нас. Троидный Бог находится в нас, чтобы быть не только нашим Искупителем и Спасителем, но и нашей жизнью и жизненным снабжением. Желание Бога заключается не в том, чтобы мы что-то для Него делали, а в том, чтобы мы были одним духом с Ним и жили Его. Жить Троидного Бога — значит жить Христа. Это значит возвеличивать Христа, прославлять, выражать Его. Это значит возвеличивать Христа в глазах людей, с которыми мы встречаемся. Основная мысль Библии связана с житием Христа.

СВЯТАЯ БИБЛИЯ И СВЯТОЙ ДУХ

Хотя жить Христа — значит делать что-то таинственное, это не настолько таинственно, чтобы мы совсем не могли понять этого. Как мы увидим, наше житие Христа во многом связано с богатствами Христа, становящимися реальными для нас в обильном снабжении Духа, а обильное снабжение Духа воплощено в богатом Слове Божьем. Библия — не только Слово Божье; она также Его говорение, даже Его дыхание. Во Втором послании к Тимофею 3:16 Павел говорит, что всё Писание богодухновенно. Через Божье говорение, Его дыхание, раскрывается очень много удивительных вещей.

Если бы у нас не было языка, у Бога не было бы возможности говорить с нами. Бог есть говорящий Бог, и Он говорит с нами нашим человеческим языком. Язык был дан человеку, чтобы подготовить его к говорению Бога.

Мы славим Господа за то, что мы, христиане, имеем и Святую Библию в наших руках, и Святого Духа в нашем духе

и сердце. Теперь нам нужно рассмотреть, чем является Святой Дух и чем является Святая Библия.

ТРИЕДИНЫЙ БОГ ДОСТИГАЕТ НАС

Когда христиан спрашивают о Святом Духе, они часто отвечают, что Дух — третья Личность Божества. Они говорят, что Божество включает три Личности: Отца, Сына и Духа. Хотя Святой Дух, безусловно, — это третий из Божества, такое понимание неполно. Очень важно видеть, что Отец и Сын полностью реализованы в Духе как третьем из Божества. Это значит, что мы не можем отделить Святого Духа от Сына или Отца.

Трое Божества не только сосуществуют, Они также соприсутствуют. Следовательно, между Отцом, Сыном и Духом есть и сосуществование, и сопричастие. Бог триедин; Он — три-один. Сосуществование означает существование вместе в одно время. Соприсутствие определить или понять гораздо труднее. Применительно к Триединому Богу этот термин означает, что Отец, Сын и Святой Дух существуют друг в друге. Библия ясно раскрывает, что, когда пришёл Сын, Отец пришёл с Ним. Подобным образом, когда приходит Дух, Он приходит с Сыном и Отцом. Более того, когда пришёл Сын, Отец пришёл с Сыном не внешне, а внутренне, субъективно, внутри Сына.

Говоря об отношениях между Отцом и Сыном и между Сыном и Духом Иоанн в своём Евангелии использует один греческий предлог, который можно перевести как «от» или «с» (6:46; 16:27). Сын пришёл не только от Отца, но от Отца и с Отцом. Он пришёл от Отца, а также с Ним. Из этого следует, что, когда пришёл Сын, Отец пришёл тоже. Отец пришёл в Сыне. Поэтому Господь мог сказать: «Видевший Меня видел Отца» (Ин. 14:9). Он мог также засвидетельствовать: «Я в Отце, и Отец во Мне» (Ин. 14:10). С одной стороны, Отец и Сын — двое; с другой стороны, Они одно. Так как Отец пришёл не только с Сыном, но и в Нём, Сын, Господь Иисус,

мог сказать: «Слова, которые говорю Я вам, говорю не от Себя; Отец, пребывающий во Мне, Он творит дела» (Ин. 14:10). Далее, согласно Библии, если у нас есть Сын, у нас есть и Отец (1 Ин. 2:23). Так как Отец пребывает с Сыном и даже в Нём, мы, принимая Сына, принимаем Отца. Более того, когда приходит Дух, Он приходит и с Сыном, и с Отцом. Следовательно, иметь Духа — значит иметь Сына и Отца.

Святой Дух — окончательное и завершённое достижение нас Троициным Богом. Не думайте, что, когда Святой Дух достигает вас, приходит только Он, третий из Божества, и что Отец и Сын остаются на небе. Некоторые христиане придерживаются такого понимания. Они не верят, что Христос в нас, они заявляют, что Христос послал в нас Святого Духа в качестве Своего представителя. Такое понимание ошибочно. Библия не говорит о Духе, как о представителе Сына в верующих. Напротив, согласно Писанию, когда приходит Святой Дух, Сын приходит с Ним и в Нём. Отец также приходит с Сыном и Духом. Это значит, что, когда к нам приходит Святой Дух, к нам приходит весь Троициный Бог. Согласно Библии, мы можем сказать, что Отец — источник, Сын — русло, а Дух — поток. Как чудесно, что Святой Дух является окончательным достижением нас с вами Троициным Богом.

ДУХ НАСЕЛЯЕТ НАС

Мы, верующие в Христа, можем быть полностью уверены, что Святой Дух населяет нас. Однако сегодняшние христиане совершенно запутались в этом вопросе. Некоторые утверждают, что, после того как человек стал христианином, он должен ещё молиться, чтобы получить Святого Духа. Некоторые доходят до того, что заявляют, что единственный знак принятия Духа — говорение на языках. Согласно Библии, когда мы уверовали в Господа Иисуса, призвали Его имя и приняли Его как своего Спасителя, Святой Дух вошёл в нас. С того времени Дух населяет нас. Нам не нужно

говoreние на языках как знак того, что мы получили Святого Духа.

Есть одно определённое указание на то, что мы получили Святого Духа: это сладкое ощущение внутри нас, когда мы призываем Бога, нашего Отца. Однажды один молодой человек спросил брата Ни о Послании к Римлянам 8:16, где говорится, что Дух свидетельствует с нашим духом, что мы дети Божьи. Он не понимал, что значит, что Святой Дух свидетельствует с нашим духом. Поскольку этот брат был женат, брат Ни спросил его, ощущает ли он одинаковую сладость, когда зовёт «папой» своего отца и своего тестя. Молодой человек засвидетельствовал, что чувство сладости неодинаковое. Брат Ни ответил, что ему сладко называть своего собственного отца «папой», потому что родился от него. Брат Ни спросил его, возникает ли у него чувство сладости, когда он называет своим Отцом Бога. Молодой человек уверенно ответил, что переживает эту сладость. Брат Ни сказал: «Ты без сомнения спасён. Ты ощущаешь эту сладость потому, что у тебя внутри есть Дух. У тебя теперь есть дух сыновства. Сладость, которую ты переживаешь, призывая Бога Отца, является знаком того, что ты принял Духа». Говорили мы когда-нибудь на языках или нет, мы можем быть уверены, что приняли Святого Духа и теперь мы — дети Божьи.

СЛОВО И ДУХ

В Новом Завете мы видим, что Слово и Дух едины. Господь Иисус сказал: «Слова, которые говорю Я вам, суть дух и жизнь» (Ин. 6:63). Нам не следует отделять Святого Духа, который у нас внутри, от Слова, которое у нас в руках. Они представляют собой одну божественную реальность. Без Святого Духа Библия пуста, совершенно лишена реальности. Реальность Библии — Святой Дух. Но если бы у нас не было Библии, у нас не было бы воплощения Святого Духа. Без Слова нет воплощения Духа. С одной стороны, Библия есть

воплощение Духа; с другой стороны, Дух — это реальность Библии. Их не следует разделять.

Мы благодарим Господа за два удивительных дара — Святого Духа внутри и Святую Библию снаружи. Мы увидели, что Святой Дух — это Троиный Бог, достигающий нас в завершённости. Когда Святой Дух достигает нас, Троиный Бог с нами. Дух, однако, абстрактен и таинственен. Следовательно, важно видеть, что Дух воплощён в Слове. Теперь, если мы хотим жить Христа, нам нужно переживать Духа внутри и наслаждаться Словом снаружи. В нашем переживании Дух и Слово должны быть едины. Когда мы читаем Библию, мы должны также молиться. Это значит молитвенно читать Слово. С помощью молитвочтения мы упражняем свой дух, чтобы соприкоснуться со Святым Духом. Так мы соединяем Святого Духа со Святой Библией. В результате в нашем переживании Дух и Слово являются одним наслаждением, и это наслаждение — Троиный Бог.

ПОЛНОТА, БОГАТСТВА, СНАБЖЕНИЕ И СЛОВО

Четыре ключевых стиха в Новом Завете — это Послание к Колоссянам 2:9, Послание к Ефесеянам 3:8, Послание к Филиппийцам 1:19 и Послание к Колоссянам 3:16. В этих стихах мы видим четыре важнейших термина. Первое, в Послании к Колоссянам 2:9 сказано, что полнота Божества обитает в Христе телесно. Здесь ключевой термин — полнота. Второе, в Послании к Ефесеянам 3:8 Павел говорит, что проповедует неисследимые богатства Христа. Евангелием Павла были богатства Христа. Ключевой момент здесь — богатства Христа. Третье, в Послании к Филиппийцам 1:19 (греч.) Павел говорит об обильном снабжении Духа Иисуса Христа. Четвёртое, в Послании к Колоссянам 3:16 говорится, что слово Христово должно вселяться в нас обильно. Когда слово Христово вселяется в нас обильно,

оно населяет нас со своими богатствами, а также в изобилии. Следовательно, в этих четырёх стихах мы видим полноту, богатства, обильное снабжение и Слово, вселяющееся в нас обильно. Полнота связана с Божеством, богатства связаны с Христом, обильное снабжение связано с Духом, а слово Христово, вселяющееся в нас обильно, связано со Словом. Другими словами, мы видим здесь Божество, Христа, Духа и Слово. Я настоятельно вам рекомендую при первой возможности молитвенно прочитать эти четыре стиха, наслаждаясь полнотой Божества, богатствами Христа, обильным снабжением Духа и словом Христа, вселяющимся в нас обильно.

Полнота, богатства, обильное снабжение и Слово взаимосвязаны. Полнота Божества — это в действительности богатства Христа, а богатства Христа — это обильное снабжение Духа. В связи с Божеством мы говорим о полноте; когда мы подходим к Христу, полнота становится неисследимыми богатствами; а когда речь заходит о Духе, богатства становятся обильным снабжением. Более того, обильное снабжение Духа воплощено в Слове. Когда Слово Божье вселяется в нас обильным снабжением Духа Иисуса Христа, оно вселяется в нас действительно обильно.

В молодости я с лёгкостью цитировал многие стихи из Библии. Но хотя я знал такой стих, как Евангелие от Иоанна 3:16, он не вселялся в меня обильно. Напротив, он обитал во мне скудно. Теперь я могу засвидетельствовать, что этот стих, наряду с великим множеством других стихов, населяет меня всеми своими богатствами. Он обитает во мне обильно. Когда я размышляю над некоторыми стихами, я наполняюсь наслаждением Троиственного Бога. Моё переживание сегодня очень отличается от того, что у меня было раньше. Тогда я мог читать наизусть Послание к Колоссянам 2:9, но у меня не было особого наслаждения полнотой Божества. Но когда я размышляю над этим стихом сегодня, наслаждение чрезвычайно обильно.

**ПРОПИТАННЫЕ ТРИЕДИНЫМ БОГОМ,
ЧТОБЫ ЖИТЬ ХРИСТА**

Для нас самое главное — увидеть, что полнота Божества, воплощённая в Сыне, становится неисследимыми богатствами Христа, а эти богатства Христа, Сына, реализуются как обильное снабжение Духа, и что это обильное снабжение теперь воплощено в Слове. Когда мы читаем Слово и читаем его молитвенно, мы касаемся сущности и субстанции Слова: обильного снабжения Духа Иисуса Христа. Если мы будем просто читать Слово без молитвы, мы получим всего лишь объективное знание. Молясь Словом, мы касаемся Духа. В результате мы наслаждаемся обильным снабжением Духа, богатствами Христа и полнотой Божества. Теперь вы, наверное, понимаете, почему у этого сообщения такой длинный заголовок: «Богатства Христа, реализованные в обильном снабжении Духа, и обильное снабжение Духа, воплощённое в богатом Слове Божьем».

Если мы хотим жить Христа, нам нужно читать Слово и читать его молитвенно, так, чтобы причащаться полноты Бога, богатств Христа и обильного снабжения Духа. О, нам нужно погрузиться в полноту Божества, в богатства Христа и обильное снабжение Духа и пропитаться ими! Тогда, пропитанные Триединым Богом, мы будем жить Христа!

Нам всем нужно пропитаться обильным снабжением Духа, богатствами Христа и полнотой Божества. Всё это есть в Слове и в Духе. Поэтому мы должны приходить к Слову постоянно и молиться непрестанно. С помощью молитвочтения Слова мы касаемся снабжения Духа, богатств Христа и полноты Божества. Так мы причащаемся всего, чем является Триединый Бог, и самопроизвольно живём Его. Это и значит жить Христа.

Жить Христа — не значит принять решение изменить свой образ жизни. Нам не следует говорить: «Теперь я знаю, что значит жить Христа. Я принимаю решение жить Его и молюсь, чтобы Бог помог мне делать это. О Боже, помоги

мне жить Христа». Из этого ничего не выйдет. Если вы будете так молиться, вы увидите, что сразу же после молитвы вы будете снова жить себя. Жить Христа можно, лишь сначала пропитавшись Им со всеми Его богатствами. Как мы неоднократно указывали, эти богатства находятся в Духе и в Слове.

АНТЕННА И ЗАЗЕМЛЕНИЕ

Мы можем сравнить обильное снабжение Духа с электричеством, достигающим нас посредством антенны и заземления. Сам Дух подобен антенне, а Библия — заземлению. Если у нас есть и антенна, и заземление — Дух и Слово, действующие вместе, мы получаем обильное снабжение Духа как небесного электричества. Наше переживание свидетельства об этом. Когда мы упражняем свой дух в молитвочтении стиха, у нас внутри есть чувство, что мы снабжаемся, освежаемся, озаряемся, орошаемся, питаемся, утешаемся и укрепляемся. Это и есть наслаждение божественным электричеством. Используйте антенну и заземление, Духа и Слово, и вы получите это обильное снабжение.

Принцип тот же в познании Божьей воли. Способ познать Божью волю заключается не в том, чтобы молиться: «О Господь, Ты знаешь, как я неразумен. Покажи мне Свой путь». Подобная молитва не очень эффективна. Вместо того чтобы так молиться, просто наслаждайтесь Словом и Духом, позволяя небесному электричеству вливать в вас Троидного Бога. Когда вы получите вливание обильного снабжения Духа, воля Божья станет сама собой ясной. Вы узнаете, что некоторые вещи вам делать не следует, так как они не являются волей Божьей. Вы также узнаете, что вам следует делать некоторые вещи, так как они являются волей Божьей. Другим людям не придётся говорить вам, что делать. Божественное вливание, которым вы наслаждаетесь внутренне, объяснит вам. К тому же, когда вы погрузитесь в Троидного

Бога и будете пропитаны обильным снабжением Духа Иисуса Христа, вы само собой будете жить Христа.

Слава Господу за то, что Он показал нам, как жить Христа! Путь заключается в том, чтобы наслаждаться Триединым Богом, читая Слово, и читая его молитвенно. Если вы коснётесь обильного снабжения Духа, вы будете жить жизнью, выражающей Христа, жизнью, которая в действительности есть Сам Христос.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ДЕВЯТОЕ

**УЧАСТВОВАТЬ В ОБИЛЬНОМ СНАБЖЕНИИ ДУХА
И НАСЛАЖДАТЬСЯ БОГАТСТВАМИ ХРИСТА,
ПРИНИМАЯ СЛОВО БОЖЬЕ**

(1)

Тексты Писания: Флп. 1:19-21; 2:12-16; Кол. 3:16; Еф. 5:18-19;
6:17-18

Согласно домостроительству Божьему, раскрытому в Новом Завете, цель христианской жизни — жить Христа. В молодости меня учили, что основная мысль Библии связана с Христом. Теперь я понимаю, что основная мысль Библии — это не только Христос, это наше житие Христа.

ХРИСТОС ПРЕБЫВАЕТ В НАС И ЖИВЁТ В НАС

Если мы говорим, что основной мыслью Библии является Христос, это слишком объективно. В нашем переживании Христос должен быть для нас очень субъективным. Например, Господь Иисус говорит: «Пребудьте во Мне, и Я в вас» (Ин. 15:4). Это выражение просто, но его значение глубоко. Как можем мы пребывать в другой личности, а эта личность — в нас? Людям невозможно пребывать друг в друге. Но человеческая жизнь может пребывать в божественной жизни, а божественная жизнь может пребывать в человеческой. Это значит, что Бог может пребывать в нас, а мы можем пребывать в Боге.

Некоторые недоумевают, как мы, маленькие люди, можем пребывать в Боге и как великий всемогущий Бог может пребывать в нас. Недавно нам пытались доказать, что Бог не может пребывать в нас, потому что Он безграничен в Своём величии, а человек очень мал. Эти люди спрашивали, как такой маленький сосуд может содержать такое огромное содержимое. Из их слов ясно, что они не верят сказанному Господом Иисусом в Евангелии от Иоанна 15. Они обвиняют нас в ереси и заявляют, что, с одной стороны, мы уменьшаем Бога до своего масштаба, а с другой стороны, учим эволюции в Бога и верим, что люди могут стать Самим Богом. Когда мы спросили их о значении слов Господа «Пребудьте во Мне, и Я в вас», они ответили, что здесь подразумеваются близкие взаимоотношения или общение. Их ответ показывает, что природному человеческому уму невозможно поверить, что мы действительно можем пребывать в Христе, а Он — в нас. Тем не менее мы должны верить слову Господа: «Пребудьте во Мне, и Я в вас» — и сказать ему: «Аминь».

В Послании к Галатам 2:19-20 Павел говорит: «Я сораспялся Христу, и уже не я живу, но живёт во мне Христос». Слова о том, что Христос живёт в нас, даже сильнее, чем то, что Он пребывает в нас. Когда я посещаю другую местность, я могу остановиться в доме какого-нибудь брата. Однако я не могу сказать, что живу там. Я только пребываю там временно с определёнными ограничениями. Но когда я возвращаюсь к себе домой, я там живу. Жить в каком-то месте — значит иметь там полную свободу. Пребываете ли вы в своём доме или живёте там? Конечно, вы живёте дома. Но вы не сказали бы, что живёте в гостинице. Если мы говорим, что Христос живёт в нас, значит у Него есть полная свобода говорить, действовать и поступать в нас. Он может делать в нас всё, что пожелает, так как Он искупил нас и сделал нас Своим жилищем.

ХРИСТОС ВСЕЛЯЕТСЯ В НАС И ОБРАЗУЕТСЯ В НАС

Согласно Посланию к Ефесеянам 3, Павел молился, чтобы Отец укрепил нас Духом во внутреннем человеке, чтобы Христос вселился в наши сердца. Сначала Христос пребывает в нас, потом Он живёт в нас, а затем Он обосновывается в нас, вселяясь во всё наше внутреннее существо. С одной стороны, Христос живёт в нашем духе. Но с другой стороны, мы не даём Ему достаточно места, чтобы жить в нашем разуме, воле или чувствах. Из опыта мы знаем, что иногда мы ограничиваем Христа своим духом. Когда Он пытается распространиться из нашего духа в наши чувства, мы не позволяем Ему сделать это. Например, утром брат молится, наслаждается Господом и провозглашает: «Аллилуйя, Господь Иисус живёт в моём духе!» Но позже в тот же день у него появляется искушение сделать что-то. Хотя Господь, живущий в его духе, против, брат, живущий по своим чувствам, настаивает на своём. Он спорит с Господом, убеждает Его остаться в его духе и позволить ему жить по своим чувствам. Он даже обещает, что на следующий день он позволит Господу распространиться в его чувства. Но на следующий день он не сдерживает своего обещания. Таким образом, Господь не получает возможность обосноваться в чувствах этого брата.

Так как мы с трудом позволяем Господу вселиться в наши сердца, Павлу пришлось молиться, чтобы Отец укрепил нас во внутреннем человеке Своим Духом, чтобы Христос вселился в наши сердца. Согласно Библии, сердце состоит из разума, воли, чувств и совести. Сердце окружает дух, оно больше духа. Когда мы приняли Господа Иисуса, Он вошёл в наш дух, и теперь Он живёт там. Может даже сначала мы не позволили Господу жить в нашем духе. Мы позволяли Ему просто пребывать там. Но постепенно мы предоставили Ему возможность жить в нашем духе. Но мы по-прежнему не даём Ему полного доступа к нашему внутреннему существу. Вот почему нам нужно, чтобы наш внутренний человек, наш

возрождённый дух, укрепился. Тогда Христос сможет вселиваться в наши сердца. Он не только будет пребывать в нас и жить в нас, но и распространится во все части нашего внутреннего существа и обоснуется там.

Хотя я переживал Господа на протяжении многих лет, я не могу с уверенностью сказать, что Христос полностью обосновался в моём внутреннем существе. Возможно, я позволил Ему занять мой разум или чувства, но я всё ещё сохраняю часть своей воли для себя.

Важно, чтобы мы увидели, что Христос должен быть субъективным для нас в нашем переживании. Он пребывает в нас, Он живёт в нас и желает вселиться в нас, обосноваться во всём нашем внутреннем существе.

В Послании к Галатам 4:19 Павел говорит: «Дети мои, для которых я снова в муках рождения, доколе не изобразится [или: образуется] в вас Христос!» То, что Христос образуется в нас, означает, что Он пребывает в нас, живёт в нас, обосновывается в нас, а затем пропитывает все части нашего существа.

СОСТАВЛЕННЫ ИЗ ХРИСТА

Мы, христиане, различаемся по мере Христа внутри нас. Некоторые дали больше места Христу; другие дали Ему меньше места для роста в них. Несомненно, у Павла мера Христа была полной. Это значит, что Христос полностью образовался в нём. В Послании к Филиппийцам 1:21 Павел мог даже заявить: «Для меня жить — Христос». Христос внедрился в Павла и, фактически, стал его составляющей частью. Поэтому Павел был человеком, полностью состоявшим из Христа. По этой причине он мог сказать, что для него жить — Христос.

Диетологи часто говорят, что мы представляем собой то, что мы едим. Пища, которую мы едим, в конце концов становится нашим составом. Она внедряется в наши ткани и

даже клетки. Если человек часто ест какую-то определённую пищу, он в конце концов будет состоять из неё.

К тому времени, когда Павел писал Послание к Филиппийцам, он был верующим в Христа почти тридцать лет. На протяжении этих лет Христос всё больше и больше внедрялся во внутреннее существо Павла. Павел непрерывно вкушал Христа, причащаясь Его. В конце концов, после того как он стал состоять из Христа, он стал Христочеловеком. Он состоял из Христа и мог засвидетельствовать: «Для меня жить — Христос».

Сегодня мы должны быть продолжением свидетельства Павла. Наша цель — жить Христа, стремиться к тому, чтобы Христос внедрялся в нас до тех пор, пока наши разум, чувства и воля не будут состоять из Него.

МЕТАБОЛИЧЕСКОЕ ИЗМЕНЕНИЕ

В Послании к Римлянам 12:2 Павел велит нам не сообразовываться с веком сим, но преобразовываться обновлением нашего ума. Сообразовываться с веком сим — значит внешне следовать стилю этого века, тенденции этого мира. Преобразовываться — значит внутренне и органически обновляться. Нас обвиняли, что мы пытаемся подчинить умы людей. Мы полностью отвергаем это обвинение. Благодаря Господней мы стремимся преподносить людям что-то божественное и духовное, что может преобразовывать человеческий ум. Подчинение разума — результат внешнего влияния на разум человека, а обновление разума связано с внутренним, органическим, метаболическим преобразованием в жизни. Чем больше мы пребываем в восстановлении Господнем, тем больше наш разум преобразовывается метаболически. Автоматически наше мышление обновляется и изменяется. Так происходит потому, что в наше существо добавляется новый элемент, который выводит ветхий элемент и замещает его. Это и есть преобразование. День за днём, собрание за собранием в нас вливается что-то божественное,

духовное, святое и небесное. Этот элемент есть Христос с Его неисследимыми богатствами. Когда богатства Христа вливаются в нас, они становятся новым элементом внутри, который выводит ветхость и вызывает глубинное, внутреннее метаболическое изменение.

Чем больше мы преобразовываемся, тем больше Христос получает места, чтобы обосноваться в нас. В действительности в процессе преобразования Христос занимает нас и овладевает нами. То, что наш ум преобразовывается, означает, что Христос овладевает им и пропитывает его Собой. Точно так же, когда наши чувства и воля пропитываются Христом, Он становится самой составляющей этих внутренних частей. Так Христос становится субъективным для нас.

ХРИСТОС В НАШЕМ ПЕРЕЖИВАНИИ

Веками верующие пренебрегали субъективным Христом. Многие преданные христиане отдают свою любовь объективному Христу. Они верят в Него, уважают Его, превозносят и принимают Его как объект своего поклонения. Однако зачастую они считают, что Он находится далеко на небе. Хотя они любят Его, они не переживают Его как Того, кто пребывает в них. Они усердно трудятся для Христа, но не осознают, что Христос обитает не только на небе, но и внутри них. Некоторые даже придерживаются ошибочного учения о том, что Христос не обитает в верующих, а лишь представлен в них Святым Духом. Они думают о Святом Духе как о некоем агенте, посланном Христом, чтобы представлять Его, работать в них, двигаться в них и вдохновлять их. Однако согласно Слову Божьему, населяющий Дух не является агентом Христа. В действительности это Сам Христос. Согласно христианскому опыту, Христос, обитающий в нас, равен Духу, населяющему нас. Населяющий Дух — это практический Христос, субъективный Христос и Христос в нашем переживании. Если мы действительно осознали это, мы не станем отделять Духа от Христа. Трое в Божестве едины. Отец

находится в Сыне, а Сын реализован как Дух. Когда Дух достигает нас и приходит жить в нас, все Трое Божественной Троицы приходят обитать в нас. Как удивительно, что Христос в нас! Наш Христос субъективен и доступен для нашего переживания.

Если мы хотим жить Христа, то должны осознавать, что Он и объективен, и субъективен. Как могущественный Бог, Господь всего, вознесённый на небеса, воцарённый и увенчанный славой Христос объективен. В этом у нас не должно быть никаких сомнений. Но Христос также субъективен. Он обитает в нас, Он живёт в нас, Он стремится обосноваться в нас и также Он работает, чтобы пропитать всё наше существо С собой.

ХРИСТОС ВОЗВЕЛИЧЕННЫЙ

Давайте теперь рассмотрим Послание к Филиппийцам 1:19-21. В стихе 19 Павел говорит, что обстоятельства послужат ему во спасение через прошение святых и обильное снабжение Духа Иисуса Христа. Из стиха 20 мы видим, что спасение, которое надеялся переживать Павел, заключалось в том, чтобы вместо посрамления всегда и при всяком дерзновении Христос возвеличивался в нём. Поэтому то, что окружение Павла послужит ему во спасение, означает, что оно послужит возвеличиванию Христа в нём. Следовательно, спасение здесь — это в действительности Христос, возвеличенный в нём. Слова «для меня жизнь — Христос» в стихе 21 являются объяснением того, что значит возвеличивать Христа. Возвеличивать Христа — значит жить Его. В отрицательном плане, Павел надеялся, что не будет посрамлён; в положительном плане, он был уверен, что Христос возвеличится в нём.

Согласно контексту этих стихов, спасение здесь не является спасением от ада. Это спасение от посрамления. Если бы Павел, находясь в тюрьме, был печален или подавлен, это стало бы посрамлением. Представьте, что Тимофей пришёл

посетить Павла и обнаружил, что тот плачет над своей трудной ситуацией. Каким посрамлением это было бы для Павла! Но предположим, что он радовался в Господе и пел хвалу Ему. Тогда бы Христос истинно возвеличивался в его теле, хотя он и был узником в Риме. Это и есть спасение, о котором здесь говорится.

Представьте, что один брат находится в очень печальной ситуации и кто-то приходит посетить его. Если этот брат будет плакать и жаловаться на своё горе, это будет посрамлением. Ему нужно переживать Божье спасение в своей ситуации. Тогда, если кто-то посетит его, этот страдающий брат сможет сказать: «Слава Господу! Благодать Господня достаточна. Я на третьем небе. Аллилуйя!» Какое это было бы славное свидетельство! Мы увидели бы, что страдание этого брата послужило ему во спасение.

Павел был уверен, что вместо посрамления он возвеличит Христа. Какое грандиозное спасение — возвеличивать Христа во всех обстоятельствах! Тюремщики и стражи могли видеть, что Павел радовался в Господе. Христос возвеличивался в нём. Возвеличивать Христа таким образом — значит жить Его.

СПАСЁННЫЕ ЧЕРЕЗ НАСЕЛЯЮЩЕГО ДУХА И ДЕЙСТВУЮЩЕГО БОГА

В 2:12 Павел велит нам совершать своё собственное спасение со страхом и трепетом. В 1:19-20 Павел говорит, что нечто послужит нашему спасению, а в 2:12 велит нам совершать своё спасение. В стихе 13 он продолжает: «Потому что Бог производит в вас и хотение и действие по Своему благоволению». В первой главе спасение приходит благодаря обильному снабжению Духа Иисуса Христа. Но здесь спасение приходит от действующего в нас Бога. Теперь мы должны увидеть, что действующий Бог — это на самом деле Дух Иисуса Христа. Производящий в нас и хотение, и действие по Своему благоволению — это населяющий Дух Иисуса Христа с Его обильным снабжением.

Нам следует быть осторожными и даже бояться и трепетать, чтобы не оскорбить Бога, действующего внутри нас. По этой причине Павел говорит в 2:14: «Всё делайте без ропота и сомнения [или: рассуждений — греч.]». Ропот, главным образом, бывает у сестёр, а рассуждения — у братьев. Если мы ропщем или предаёмся рассуждениям, мы оскорбляем населяющего и действующего в нас Бога. Когда мы ропщем или предаёмся рассуждениям, глубоко внутри нас возникает чувство, что мы обижаем действующего Бога, огорчаем населяющего Духа. Более того, у нас бывает ощущение, что населяющий Дух велит нам не умствовать и не роптать, а совершать своё собственное спасение. Мы получили всеобъемлющее спасение, которое есть Сам Христос, но теперь мы должны совершать это спасение. Сам Бог, который является Духом с обильным снабжением, действует в нас. Давайте со страхом и трепетом уважать Его и взаимодействовать с Ним, совершая своё спасение. Если мы будем поступать так, мы спасёмся от ропота и рассуждений. Это практическое и мгновенное спасение, совершаемое согласно внутреннему действию Бога.

СИЯТЬ, КАК СВЕТИЛА, И ДЕРЖАТЬ СЛОВО ЖИЗНИ

В стихах 15 и 16 Павел продолжает: «Чтобы вам быть неукоризненными и чистыми, чадами Божиими непорочными среди строптивного и развращённого рода, в котором вы сияете, как светила в мире, содержа слово жизни». Сиять, как светила, — значит возвеличивать Христа. Из этого видно, что спасение во второй главе равняется спасению в первой главе. Действующий Бог равняется Духу с обильным снабжением, а сияющие светила равняются возвеличиванию Христа.

Согласно стиху 16, сиять, как светила, мы можем, держа слово жизни. Довольно трудно адекватно понять значение слова «содержать». Оно значит представлять что-то людям, предлагать им что-то и даже применять к ним что-то. Держать слово жизни — значит предлагать такое слово другим,

представлять его другим и даже применять его к ним. Это значит преподносить Христа людям, предлагать им Христа. Что вы предлагаете своей семье, родственникам, соседям, коллегам, друзьям или одноклассникам? Что вы представляете им? Вашим ответом должно быть то, что вы предлагаете им Христа, представляете им Христа и применяете к ним Христа в их ситуации. Это значит держать слово жизни. Слово жизни в действительности — это живое выражение Христа. Сиять, как светила, — значит возвеличивать Христа, а держать слово жизни — значит жить Христа.

ОПРЕДЕЛЕНИЕ НАШЕГО ЖИТИЯ ХРИСТА

Стихи 1:19-21 и 2:12-16 относятся к одному и тому же. В первой главе Павел говорит, что его обстоятельства послужат ему во спасение. Тогда вместо посрамления он будет возвеличивать Христа. Это значит жить Христа. Во второй главе Павел велит нам совершать своё спасение в соответствии с действием Бога внутри нас. Тогда мы будем не роптать и предаваться рассуждениям, а сиять, как светила, держа слово жизни. Послание к Филиппийцам 2:12-16, таким образом, является определением 1:19-21. В 1:19 мы видим обильное снабжение Духа Иисуса Христа. Этот Дух есть сам Бог, действующий в нас. Более того, возвеличивать Христа — значит сиять, как светила, без ропота и рассуждений, а жить Христа — значит держать слово жизни.

ПРОПИТАННЫЕ СЛОВОМ ЖИЗНИ

Это подводит нас к ключевому вопросу: чтобы жить Христа, мы должны сначала принять слово жизни и составить из него. Со времени нашего рождения в наш состав постепенно входила культура. Её вливали в нас наша семья и общество. В конце концов эта культура стала нашим составом. Автоматически мы жили согласно культуре, которая вошла в наш состав. Мы также живём культурой, влитой в нас. Дети живут согласно тому, что влито в них родителями.

Теперь, когда мы спасены, нам уже не следует жить культурой. Например, верующий из Китая не должен больше жить китайской культурой, философией или этикой. Вместо этого он должен жить Христа. Но как нам жить Христа? Если мы хотим жить Христа, мы должны принять Слово в своё существо и позволить ему пропитать себя. Слово, пропитывающее нас, постепенно заместит культуру, влитую в нас. Чем больше в нас вливается Слово, тем больше мы будем преобразовываться. Самопроизвольно нашими мыслями, любовью, стремлениями и речью будет становиться Христос. Тогда мы будем жить не культурой, но мы будем жить Христа. Единственный способ жить Христа — это пропитаться Его словом жизни. Слово жизни, влитое в нас, вымывает элементы культуры и станет новой составляющей в нашем внутреннем существе. Тогда мы будем жить Христа.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ Сороковое

**УЧАСТВОВАТЬ В ОБИЛЬНОМ СНАБЖЕНИИ ДУХА
И НАСЛАЖДАТЬСЯ БОГАТСТВАМИ ХРИСТА,
ПРИНИМАЯ СЛОВО БОЖЬЕ**

(2)

Тексты Писания: Флп. 1:19-21; 2:12-16; Кол. 3:16; Еф. 5:18-19; 6:17-18

В Послании к Колоссянам 3:16 говорится: «Слово Христова да вселяется в вас обильно, со всякою премудростью; научайте и вразумляйте друг друга псалмами, славословием и духовными песнями, во благодати воспевая в сердцах ваших Господу». Здесь Павел говорит, что слово Христа должно вселяться в нас, населять нас. Это подразумевает, что слово Христа живое. Чтобы что-то обитало в нас или населяло нас, оно должно быть живым.

ЖИВАЯ ЛИЧНОСТЬ

Выражение Павла в этом стихе указывает, что слово Христа во многом схоже с живой личностью. Павел почти одушевляет слово Христа; он велит нам позволить этому слову вселяться в нас, как если бы оно было живой личностью. Слово Христа — это на самом деле живая Личность Христа. Более того, согласно Новому Завету, живая личность Христа — это Дух. Иисус — имя этой Личности, а реальность этой Личности — Дух. По этой причине, когда мы призываем имя Господа Иисуса, приходит именно Дух. Мы также

отмечали, что Слово и Дух — едины. Следовательно, когда в нас вселяется слово Христа, нас населяет Дух.

СО ВСЯКОЙ ПРЕМУДРОСТЬЮ

В Послании к Колоссянам 3:16 Павел велит нам позволить слову Христа вселяться в нас обильно «со всей премудростью». Задумывались ли вы когда-нибудь, что значит, что слово Христово вселяется в нас обильно со всякой премудростью? Если мы хотим понять значение этого выражения, мы должны знать разницу между премудростью и знанием. Знание связано в первую очередь с функцией разума, в то время как мудрость связана с функцией духа. Как из этого следует, для того чтобы слово Христа обитало в нас со всякой премудростью, нам нужно упражнять свой дух. Если мы будем использовать свой разум, чтобы запоминать Слово, тогда Слово будет обитать в нас как знание. Запоминание стихов Слова — это функция разума, связанная со знанием, а не функция духа, связанная с мудростью. То, что Слово вселяется в нас со всякой премудростью, означает, что оно вселяется в нас всевозможными способами через упражнение духа. Мудрость глубже, тоньше и выше знания. Она появляется от упражнения духа.

Разницу между знанием и мудростью можно проиллюстрировать на примере семейной жизни. Предположим, жена брата ропщет и даже упрекает его. Если он ответит ей своими рассуждениями, он будет упражнять разум с его знанием. В этом нет мудрости. Но предположим, пока жена ропщет, он призывает имя Господа Иисуса и молится. Это мудрость. Рассуждения связаны со знанием, а молитва — с мудростью. Молитвочтение и пение могут также быть связаны с мудростью. Брат может также проявлять мудрость тем, что, упражняя свой дух, он поделится полезным свидетельством, которое он недавно слышал на церковном собрании. Суть здесь в том, что знание требует упражнения разума, а

мудрость требует упражнения духа такими средствами как молитва, молитвочтение, пение и свидетельство.

Когда Павел в Послании к Колоссянам 3:16 призывает нас позволить слову Христову вселяться в нас обильно, он не упоминает чтение, которое является упражнением ума. Но он упоминает мудрость, которая подразумевает упражнение духа. То, что исходит из упражнения духа, является мудростью, а то, что приходит через упражнение разума, является познанием.

НАУЧАТЬ И ВРАЗУМЛЯТЬ ДРУГ ДРУГА

В этом стихе Павел также говорит, что нам надо «научать и вразумлять друг друга псалмами, славословием [т.е. гимнами] и духовными песнями, во благодати воспевая в сердцах ваших Господу». Здесь Павел говорит не об обычном обучении и вразумлении, а о научении и вразумлении псалмами, гимнами и духовными песнями. Более того, Павел указывает, что именно пением мы позволяем слову Христа вселяться в нас обильно. Пением мы можем также научать и вразумлять других.

ПЕТЬ ГОСПОДУ

Так как многие из нас родились в христианстве, были воспитаны в христианстве и даже состоят из христианства, мы должны признать, что в некоторой степени мы всё ещё находимся под влиянием христианской религии, особенно в том, что касается наших собраний. Нигде в Новом Завете христианам не говорится, что они должны собираться вместе и сидеть тихо, ожидая, когда кто-то начнёт собрание. Согласно Псалмам, когда дети Израиля собирались на праздник три раза в год, они начинали свои собрания не в храме, а у подножья горы Сион. Когда они восходили на гору, они воспевали песни восхождения (Псалмы со 119 по 133). Также и церковные собрания должны начинаться не в зале собраний, а либо у нас дома, либо по дороге на собрание. Собрание

должно быть показом нашей повседневной жизни, того, как мы живём дома, в школе или на работе. Собрание должно быть наполнено пением и восхвалением, потому что мы поём и восхваляем Господа день за днём. Мне нравится припев одного гимна: «Вот моя повесть, вот моя песнь, славлю Иисуса я целый день». Но где найти христианина, восхваляющего Господа целый день? Многие христиане, поющие этот гимн, не восхваляют своего Спасителя в своей повседневной жизни. Наша повседневная жизнь должна быть наполнена пением Господу.

Многие из нас читали Библию долгие годы и не осознавали, что мы можем принимать Слово Божье пением. Принимаете ли вы стихи Библии пением, а не только чтением? Христиан призывают изучать Библию и читать её, но не петь её. Мы благодарны за восстановление молитвочтения Слова. Теперь мы должны перейти к пению-чтению Слова Божьего. Нам нужно позволить слову Христа вселяться в нас обильно со всякой премудростью с помощью пения. Это не моё учение; это повеление, данное апостолом Павлом в Послании к Колоссянам 3:16.

Хотя мы читали Послание к Колоссянам многие годы, мы не обращали должного внимания на принятие Слова с помощью пения. Многие христиане заявляют, что следуют Писанию во всём. Но вместо того чтобы полностью соответствовать Писанию, они формальны и религиозны. Пение Слова Божьего, безусловно, соответствует Писанию.

Нам следует петь Слово не только на собраниях, но особенно в нашей повседневной жизни. В частности, нам следует петь Слово дома. Когда вы одни в своей комнате или садитесь с другими членами семьи за обеденный стол, пойте Слово Божье. Пение Слова — превосходный способ упражнять дух. Молитва — это упражнение духа, но пение — это особенно хороший способ упражнять дух.

Самая длинная книга Библии — Псалтырь, она содержит сто пятьдесят псалмов. Эта книга составлена не просто для

чтения; она написана для пения, даже для псалмопения. Псалмопение более возвышенно, чем пение. В Послании к Колоссянам 3:16 Павел упоминает псалмы, гимны и духовные песни. Духовные песни — обычно короткие; гимны имеют среднюю длину; а псалмы обычно являются более длинными произведениями. Нам нужно петь Слово Божье. Псалмопение выше и глубже, чем просто пение.

ПРОПИТЫВАТЬСЯ СЛОВОМ ПОСРЕДСТВОМ ПЕНИЯ

Если мы искренне желаем пропитаться живым Словом, чтобы жить Христа, нам нужно следовать практике, которую предложил Павел в Послании к Колоссянам 3:16. Это значит, что мы должны позволить Слову вселяться в нас обильно, не просто посредством знания в разуме, но посредством всякой премудрости в духе, в том числе посредством пения и псалмопения. О, нам нужно петь и воспевать Божье Слово. Петь Слово лучше, чем читать его, а воспевать Слово, как псалмы, даже лучше, чем петь его. Псалмопение Слова включает размышление над ним и наслаждение им. Когда мы воспеваем Слово, как псалмы, мы подробно останавливаемся на нём, размышляем над ним и наслаждаемся им, тем самым позволяя Слову больше пропитывать нас.

Если мы всего лишь читаем Слово, маловероятно, чтобы оно проникло в нас и пропитало наше существо. Но если мы поём Слово и особенно если мы воспеваем его, как псалмы, мы полнее открываем своё существо Слову и позволяем ему проникать в нас и пропитывать нас. Например, если мы будем петь псалом 1, мы насладимся богатствами, которые находятся в нём. Давайте петь и воспевать Слово Божье, как псалмы, не только на собраниях. Давайте приходить к Слову ежедневно, чтобы петь и воспевать его, как псалмы, всем своим существом. При пении и псалмопении Слова Божьего давайте упражнять свой голос, свой разум, своё сердце и свой дух.

Далее, я надеюсь, что отныне на церковных собраниях больше места будет уделяться самопроизвольному пению Слова. Например, на каком-нибудь собрании мы споём или воспоем, как псалом, всё Послание к Ефесянам. Несомненно, если мы потратим всё собрание на это, мы коснёмся богатств этого Послания.

Удивительно, что в Послании к Колоссянам 3:16 Павел не упоминает чтение. Вместо этого он подчёркивает пение. Можно читать Слово без упражнения своего духа и без соприкосновения с Богом. Но с помощью молитвы, пения и псалмопения мы входим в Духа. Лучший способ принимать слово жизни и пропитываться элементом Христа — это петь Слово.

НАПОЛНЯТЬСЯ ДУХОМ

Послание к Ефесянам 5:18-19 является отрывком, параллельным Посланию к Колоссянам 3:16. В этих стихах Павел говорит: «И не упивайтесь вином, от которого бывает распутство; но исполняйтесь Духом [букв. — в духе], назидая самих себя псалмами и славословиями [т.е. гимнами] и песнопениями духовными, поя и воспевая в сердцах ваших Господу». Заметьте, что в Послании к Колоссянам 3:16 Павел велит нам позволить слову Христову вселяться в нас обильно, а в Послании к Ефесянам — исполниться в духе. Если мы сопоставим эти стихи, мы увидим, что должны исполняться в духе словом Христа. У этих двух частей Слова одна и та же цель — чтобы наш дух наполнился Словом.

Мы можем сравнить свой дух с автомобилем, которому нужен бензин, а Слово, Библию, — с бензозаправочной станцией. Когда мы чувствуем, что пусты, нам следует прийти к Слову и наполниться. В Слове есть неистощимый источник духовного «бензина». Залить этот «бензин» в нас можно с помощью пения и псалмопения Слова. Если мы будем так наполняться, мы будем говорить друг с другом псалмами,

гимнами и духовными песнями. Мы также обнаружим, что пение и псалмопение Слова выше молитвочтения.

Чем больше мы поём и воспеваем Слово Божье, как псалмы, тем больше мы освобождаемся от влияния религии, влияния, которое заставляет нас приходить на собрание формально. Давайте развивать привычку петь Слово день за днём. Тогда наши собрания не будут формальными. Это будет не какое-то представление, а собрание, полное проявления нашей повседневной жизни. На церковных собраниях мы будем проявлять то, чем мы живём день за днём. В частности, мы будем петь на собраниях, потому что поём Слово ежедневно.

Относительно пения Слова Божьего моя забота состоит не в обогащении собраний; она в том, чтобы мы пропитались живым Словом. Принимая Слово Божье, мы будем участвовать в обильном снабжении Духа и наслаждаться богатствами Христа.

В прошлом я потерял много возможностей пропитаться Словом, потому что не умел петь Слово. Я потратил много времени, читая и изучая Библию, исписав поля нескольких Библий своими заметками, но я не понимал, что могу петь или воспевать Слово, как псалмы. Одно дело читать Послание к Ефесянам 2 и другое — молитвенно читать его. Но я снова хочу подчеркнуть, что пение Слова даже лучше молитвочтения. Многие из сегодняшних христиан упражняют только свой разум — они читают и изучают Слово. Они совсем не поют Слово, а некоторые даже противостоят практике молитвочтения. Я уверен, что чем больше мы будем петь и воспевать Слово как псалмы, тем больше мы будем омываться и пропитываться элементом Христа.

ПРИНИМАТЬ СЛОВО, ЧТОБЫ ЖИТЬ ХРИСТА

Что касается вещей, необходимых для жизни, важно не понимание, а принятие. Мы можем не очень много понимать о воде, которую пьём, и тем более о пище, которую едим, но

тем не менее нам нужно пить и есть. Когда мы едим и пьём, мы принимаем то, что необходимо для поддержания жизни. Точно так же нам нужно принимать Слово в себя, вкушая его. Да, мы можем есть Слово, читая его должным образом. Более того, из опыта мы знаем, что можем принимать Слово как пищу, молитвенно читая его. Но теперь мы должны пойти дальше и увидеть, что нет лучшего способа принимать Слово в наше существо, чем петь его. Чем больше мы поём и воспеваем Слово Божье, как псалмы, тем больше оно проникает в глубины нашего существа и пропитывает нас. Если мы потратим даже немного времени на пение Слова, то почувствуем, что мы внутренне наполнились и пропитались им. Тогда мы самопроизвольно будем жить Христа.

Когда элемент Христа вливается в нас с помощью пения и псалмопения Слова, мы живём Христа самопроизвольно и автоматически. Иногда мы читаем Слово, но Христос при этом не вливается в наше существо. Но когда мы поём и воспеваем Слово, как псалмы, мы пропитываемся божественным элементом, который содержится в Слове и передаётся нам через Слово. Чем больше мы поём и воспеваем Слово, как псалмы, тем больше мы позволяем ему вселяться в нас, проникать в нас и пронизывать нас божественным элементом. Тогда мы будем состоять из элемента Христа. Автоматически мы станем тем, что мы едим, и будем выражать то, что впитываем. Так мы можем жить Христа.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ Сорок первое

ХРИСТОС ВСЕЛЯЕТСЯ В НАС БЛАГОДАРЯ ТОМУ, ЧТО В НАС ВСЕЛЯЕТСЯ ЕГО СЛОВО

Тексты Писания: Еф. 3:8, 16-17А, 19Б; 6:17Б-18А; Кол. 3:16;
Флп. 2:16А; Ин. 14:23; 15:4, 7

Стихи, перечисленные выше, можно сравнить с частями мозаики-головоломки. Если соединить их вместе, мы увидим полную картину.

В Послании к Ефесянам 3:8 Павел говорит о неисследимых богатствах Христа. Неисследимые богатства Христа — это полнота Божества (Кол. 2:9). Какие же всеобъемлющие и обширные эти богатства! Сама полнота Божества стала неисследимыми богатствами Христа.

Когда мы рассматриваем Послание к Ефесянам 3:8 и 16-17А, мы видим, что слова о том, что Христос вселяется в наши сердца, означают, что Его неисследимые богатства должны завладеть всем нашим существом. Они должны наполнить наше сердце, включая разум, чувства, волю и совесть. Несомненно, если наши сердца будут заняты Христом и Христос завладеет ими, мы также будем едины с Ним в духе. Тогда всем нашим внутренним существом завладеет Христос и мы будем едины с Ним.

Слова о том, что полнота Бога является богатствами Христа, и о том, что богатства Христа завладевают нашим внутренним существом, могут быть для нас всего лишь

доктриной. Мы должны пойти дальше и спросить, как практически богатства Христа могут наполнить нас. Полнота Божества и неисследимые богатства Христа становятся реальными благодаря Духу и в Духе. Более того, Дух воплощён в Слове. С одной стороны, в Послании к Ефесянам 3:8 и 17 Павел говорит о богатствах Христа и о Христе, вселяющемся в наши сердца; с другой стороны, в Послании к Колоссянам 3:16 он велит нам позволить слову Христа вселяться в нас обильно. Слово «обильно» соответствует слову «богатство». Христос с неисследимыми богатствами желает вселиться в наши сердца. Послание к Колоссянам 3:16 говорит об этих богатствах, и о слове Христа, вселяющемся в нас.

Более того, согласно Посланию к Ефесянам 3:19 (греч.), если Христос вселяется в наши сердца, мы наполняемся ко всей полноте Бога. Мы начали с полноты Божества, а теперь возвращаемся к этой полноте. Полнота Бога, находившаяся в вечности, стала неисследимыми богатствами Христа. Теперь Христос с Его неисследимыми богатствами вселяется в наши сердца, чтобы мы наполнились ко всей полноте Божества. Следовательно, здесь у нас полный круг, который начинается с полноты Божества и возвращается к этой полноте. Мы славим Господа за то, что через Духа и Слово мы можем переживать неисследимые богатства Христа и наполняться ко всей полноте Бога!

СЛОВО И ДУХ

Когда речь заходит о Духе, мы встречаем две крайности: в одну впадают фундаменталисты, а в другую — пятидесятники. Так как некоторые христиане-фундаменталисты боятся переживания Духа, они заботятся, в первую очередь, о библейской доктрине. Но иметь только доктрину Библии без Духа — значит иметь безжизненное тело. Дух воплощён в Слове. Поэтому Слово можно назвать телом Духа. Отделять Духа от Слова — значит иметь безжизненное тело. Дух — это жизненное содержание Библии. Без Духа Библия является

мёртвыми буквами. Тем не менее христиане-фундаменталисты часто боятся слушать о переживании Христа, Духа и внутренней жизни. Они представляют собой одну крайность.

Пятидесятники представляют собой другую крайность. Они часто пренебрегают Словом и чрезмерно, преувеличенно подчёркивают Духа.

Домостроительство Божье избегает обеих крайностей. В домостроительстве Божьем Дух есть окончательное и завершённое достижение человека Троициным Богом. Как мы увидели, когда к нам приходит Дух, приходит Троициный Бог. Наряду с Духом Бог даёт нам Слово. С одной стороны, у нас есть Дух как окончательное и завершённое достижение нас Троициным Богом; с другой стороны, у нас есть Слово как воплощение Духа. Нельзя отделять Слово от Духа. Как наша жизнь и физическое тело являются одним целым, одним законченным живым организмом, так Дух и Слово едины. У нас, людей, есть видимое, осязаемое тело, и невидимая, неосязаемая жизнь. Точно так же, как верующие, мы нуждаемся и в Слове, и в Духе. Более того, как невидимая жизнь внутри нашего тела делает его энергичным и активным, так и Дух делает Слово живым.

Троициный Бог как всеобъемлющий Дух пребывает с нами. Нет необходимости поститься и молиться, чтобы получить Духа. Мы можем получить этого Духа, просто призывая имя Господа Иисуса. Из своего опыта мы знаем, что, когда мы призываем «О, Господь Иисус», мы получаем Духа (1 Кор. 12:3). Тогда Дух обращает нас к Слову. Многие из нас могут засвидетельствовать, что, когда мы призываем имя Господа Иисуса с верой и любовью, мы получаем Духа. Автоматически нас тянет к Библии. Из этого видно, что Дух и Слово едины. Домостроительство Божье зависит и от Слова, и от Духа. Мы должны иметь и то и другое, и никогда не разделять их. Нам нужно Слово как тело и Дух как жизнь.

Чтобы позволить Христу занять нас и вселиться в нас, мы должны наполниться словом Христа. В Евангелии от Иоанна

14:23 Господь Иисус говорит: «Кто любит Меня, тот соблюдёт слово Моё; и Отец Мой возлюбит его, и Мы придём к нему и обитель у него сотворим». Здесь мы видим связь между словом Господа и тем, что Отец и Сын приходят к нам и создают у нас обитель. Трудно сказать, для кого эта обитель: для Отца и Сына или для нас. На самом деле, это взаимная обитель. С одной стороны, Господь делает нас Своей обителью; с другой стороны, Он — обитель для нас. Доказательство этому мы видим в словах Господа в Евангелии от Иоанна 15:4 о пребывании: «Пребудьте во Мне, и Я в вас». Они относятся к взаимному пребыванию и к взаимной обители. Несомненно, Евангелие от Иоанна 15 является продолжением главы четырнадцатой. В главе четырнадцатой мы видим взаимную обитель, а в главе пятнадцатой — взаимное пребывание. Так как существует обитель и для Господа, и для нас, мы можем теперь пребывать в Нём, а Он может пребывать в нас.

Согласно Евангелию от Иоанна 15:4 и 7, если слово Господа пребывает в нас, это значит, что Сам Господь пребывает в нас. В стихе 4 говорится: «Пребудьте во Мне, и Я в вас». В стихе 7 Господь продолжает: «Если пребудете во Мне и слова Мои в вас пребудут...» Как следует из этих выражений, слова Господа равны Самому Господу. Чтобы Христу пребывать в нас практически, в нас должны пребывать Его слова. В нашем переживании не может быть Христа, если в нас нет Его слов.

Мы славим Господа за то, что у нас есть Христос, Дух и Слово! Так как Христос — Бог, Он реален; так как Он — Дух, Он живой; и так как Он — Слово, Он очень практичен. Никто из нас не может отрицать, что мы, верующие в Христа, имеем Духа и Слово. Как прекрасно, что Дух и Слово едины!

ПРИНИМАТЬ СЛОВО, ЧТОБЫ ЖИТЬ ХРИСТА

Теперь мы приходим к важнейшему вопросу: Слово необходимо принимать день за днём. Не думайте, что, поскольку

вы приобрели определённые знания за те годы, что были христианами, вам можно больше не приходиться к Слову ежедневно. Хотя мы едим уже много лет, мы продолжаем есть день за днём, чтобы выжить. Только глупец может сказать, что нам больше не нужно есть, так как мы много ели в прошлом. Точно так же мы должны приходиться к Слову каждый день, даже несколько раз за день. Нам следует начинать каждый день с хорошего завтрака как физически, так и духовно. Каждый день нам нужно принимать в себя живое Слово и насыщаться им.

Прослушав сообщения о нашей жизни Христа, вы, возможно, захотите жить Его. Однако если вы не будете питаться Словом каждый день, вы не сможете жить Христа. Я здоров духовно, потому что ежедневно ем, перевариваю, усваиваю Слово и напитан им.

Бог сделал так, чтобы Христос был нашей жизнью и всем для нас, и Он предназначил нам жить Христа. Если мы будем жить Христа, мы будем самыми благословенными людьми на земле. У нас будет радость, удовлетворение и всякое благословение. Как мы говорили, жить Христа мы можем, принимая в себя Его слово и наполняясь им.

Чтобы принимать Слово в своё существо, следует не просто читать его, а сливать своё чтение с молитвой, пением, псалмопением и призыванием имени Господа. Всякий раз, когда я открываю Слово Божье либо для работы, либо для своего собственного питания, я погружаюсь в атмосферу молитвы, я стремлюсь молиться. Часто я беседую с Господом посредством стиха, который я читаю. Так живое Слово, которое в действительности есть Сам Христос как Дух, вливается в мой дух, питает и наполняет его.

Не думайте, что вы сумеете жить Христа, просто приняв решение делать это. Кто-то услышит сообщение о нашей жизни Христа и будет молиться: «Господь, я хочу жить Тебя. Я принимаю решение отныне жить Христа. Пожалуйста, помоги мне делать это». Подобная молитва ничего не даёт.

Молиться так — всё равно, что просить Господа сделать вас здоровыми и при этом плохо питаться. Бесполезно решать быть здоровым, если вы не едите питательной пищи. Точно так же, если вы не питаетесь Словом, бесполезно принимать решение жить Христа. Только с помощью вкушения Слова мы можем жить Христа.

Когда мы наполняемся словом Христа, мы наполняемся богатствами Христа и полнотой Божества. Каждый день нам нужно принимать в себя живое Слово как пищу. Приходя к Слову, следует открывать всё своё существо и упражнять свой дух. Сначала нужно молиться, затем молитвенно читать, читать с пением гимнов и читать, воспевая псалмы. При пении и псалмопении Слова мы можем использовать любую мелодию, даже собственного сочинения.

ПЕТЬ СЛОВО ХРИСТА

Некоторые христиане, особенно пятидесятники, поют стихи из Библии. Однако, в основном, они поют отрывки из Ветхого Завета. Это хорошо, но это не так богато, как пение Нового Завета. В особенности, чтобы наслаждаться неисследимыми богатствами Христа, нам нужно петь четыре книги, которые составляют сердце божественного откровения — Послания к Галатам, к Ефесянам, к Филиппийцам и к Колоссянам.

На собраниях церкви мы иногда поём: «И возвратятся избавленные Господом, и придут на Сион с пением» (Ис. 51:11). Пение этого стиха вдохновляет и освобождает. Но его не сравнить по богатству с пением стихов из Послания к Ефесянам. Нам особенно надо петь те стихи, которые передают нам богатства Христа. Снова я хочу побудить вас читать с пением Послания к Галатам, к Ефесянам, к Филиппийцам и к Колоссянам, четыре книги, наполненные божественными богатствами. Какие богатства мы найдём в таких стихах, как Послание к Колоссянам 2:9 и Послание к Ефесянам 3:17! Вся

полнота Божества обитает в Христе; Христос вселяется в наши сердца!

Нам не следует думать, что Послания к Галатам, к Ефесянам, к Филиппийцам и Колоссянам — это просто слова Павла, что они не являются словом Христа. Когда Павел писал эти Послания, Христос был в нём как Дух. Поэтому Христос мог писать в Посланиях Павла. Это значит, что слова Павла — слова Христа.

Согласно Посланию к Евреям 1, сегодня Бог говорит через Своего Сына. В апостолах, как и во всех верующих, живёт Сын Божий, Христос. Следовательно, то, что апостолы говорят с Христом, является словом Христа. По этой причине нам следует считать все слова, написанные Павлом, и даже на самом деле весь Новый Завет словом Христа. Надеюсь, что однажды мы сможем положить весь Новый Завет на музыку, чтобы помочь святым петь слова Христа. Тогда у нас будет мелодия для каждого стиха Нового Завета.

Моя забота — не о формальном пении, но о самопроизвольном пении Слова, в котором задействовано всё наше существо. Когда мы поём Слово, нам нужно использовать свои глаза, чтобы читать; свой разум, чтобы понимать; свои чувства, чтобы любить Слово, свою волю, чтобы принимать Слово, а также свой дух, чтобы молиться, петь, славить, благодарить Господа за Его Слово.

ПРОПИТАННЫЕ СЛОВОМ ЧЕРЕЗ ДУХА

В прошлом многие из нас, приходя к Слову, не задействовали всё своё существо. Часто мы использовали только свой ум, чтобы изучать Библию. Мы даже не использовали как следует свои чувства, чтобы любить Слово, и не особо упражняли свою волю, чтобы принимать Слово. Но если мы будем использовать всё своё существо, чтобы принимать в себя Слово, мы в конце концов наполнимся живым Словом, и оно займёт и пропитает нас. Так как Слово является воплощением Духа и так как Дух является реальностью

Христа, мы автоматически будем наполнены Христом. Тогда, что бы мы ни делали или говорили, будет сделано и сказано в имени Христа. Это и есть житие Христа. Мы живём Христа самопроизвольно, когда пропитываемся словом Христа через Духа.

Чем больше мы едим живое Слово, тем больше Слово войдёт в наш состав. Мы пропитаемся Христом и будем полностью состоять из Христа. Тогда наши мысли будут мыслями Христа, наша речь будет речью Христа и наши действия будут действиями Христа. Так мы можем жить Христа.

Житие Христа благодаря пропитыванию Словом совершенно отличается от наших попыток принять решение жить Христа и просьб к Господу помочь нам в этом. Я знаю из опыта, что подобные попытки безрезультатны. В прошлом я часто говорил: «Господь, прошу Тебя, помоги мне отныне жить Тебя». В течение какого-то времени у меня что-то получалось, но, бывало, в тот же день я подводил Господа. Тогда я каялся в своих промахах и просил Господа быть милостивым ко мне и помочь мне жить Его. В конце концов я узнал, что способ жить Христа — не просить Его о помощи, а ежедневно питаться живым Словом. Вместо того чтобы молиться о здоровье, мы должны научиться есть питательную пищу каждый день. Точно так же, если мы хотим быть духовно здоровыми и жить Христа, нам нужно регулярно принимать в себя Слово Божье. Если только молиться, прося Господа помочь, это ничего не даёт. Что эффективно — так это приходиться к живому Слову Божьему каждый день и пропитываться богатствами Христа. Нам всем нужно открываться из глубин своего существа и упражнять свой дух, принимая в себя Слово Божье не просто чтением, но также молитвой, пением, псалмопением, благодарением и призыванием Господа. Тогда богатства Слова пропитают наше существо.

В Своём восстановлении Господь не стремится восстановить какие-то формальности или практики. Цель Господа —

восстановить Себя как наше переживание и восстановить надлежащую церковную жизнь, которая основывается на практических переживаниях Христа. Сегодня Господь есть Дух, а также Слово. У нас есть Слово, над которым можно размышлять и через которое можно беседовать с Господом. Мы можем молиться, петь и воспевать Слово как псалмы, а также благодарить Бога Отца через Слово. Цель такого упражнения заключается не просто в том, чтобы получить знание Библии; цель — принимать элемент, субстанцию, сущность божественной Личности, Самого Христа, воплощённого в Слове и передаваемого через Слово. Давайте молиться Словом, петь Слово, чтобы принимать богатства Слова через Духа.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ СОРОК ВТОРОЕ

ДЕЛАТЬ ВСЁ В ИМЕНИ ГОСПОДА, ПРОПИТЫВАЯСЬ ЕГО БОГАТСТВАМИ

Тексты Писания: Кол. 3:16—4:2; Еф. 5:18-25; 16:17-18А; Флп. 4:13

В Послании к Колоссянам 3:17 (букв.) Павел велит нам делать всё в имени Господа Иисуса. В Послании к Филиппийцам 4:13 он свидетельствует: «Всё могу в укрепляющем меня (Иисусе) Христе». Следовательно, легко понять, что значит, что мы всё можем в укрепляющем нас Господе, но трудно понять, что значит делать всё в имени Господа. Имя, конечно, означает личность. Когда мы называем кого-то по имени, этот человек откликается. Следовательно, имя означает личность. Без личности имя пусто и бессмысленно. Так как имя означает личность, делать что-то в имени Господа — значит делать всё в Его личности.

МОЛИТЬСЯ В ИМЕНИ ГОСПОДА

В конце своих молитв многие христиане добавляют слова: «Во имя Иисуса, аминь». Они используют имя Господа как печать, штамп или подпись, скрепляющие их молитвы. Но, согласно Библии, значение молитвы в имени Господа заключается не в этом. В Евангелии от Иоанна 15:16 Господь Иисус говорит: «Дабы чего ни попросите от Отца во имя Моё [букв. — в Моём имени], Он дал вам». Здесь Господь говорит о том, что нам надо просить Отца в имени Господа. В

Евангелии от Иоанна 14:13 и 14 говорится: «И если чего попросите у Отца во имя Моё [букв. — в Моём имени], то сделаю, да прославится Отец в Сыне; если чего попросите во имя Моё [букв. — в Моём имени], Я то сделаю». Если в имени Сына мы просим чего-то у Отца, мы, конечно, можем использовать имя Сына в нашем прошении в качестве удостоверяющей подписи. Но, разумеется, мы не можем так использовать имя Господа, когда просим о чём-то непосредственно у Него. Согласно основополагающей истине, раскрытой в Евангелии от Иоанна 14 и 15, быть в имени Господа — значит быть единым с Господом, жить Господом и позволить Господу жить в нас. Господь пришёл в имени Отца и делал всё в имени Отца (Ин. 5:43; 10:25). Это значит, что Он был един с Отцом (Ин. 10:30) и жил Отцом (Ин. 6:57), а Отец действовал в Нём (Ин. 14:10). В Евангелиях Господь как выражение Отца, делал всё в имени Отца. В Деяниях ученики как выражение Господа делали даже больше (Ин. 14:12) в имени Его. Следовательно, быть в имени Господа — значит быть единым с Ним в реальности.

В Евангелии от Иоанна 5:43 Господь Иисус говорит: «Я пришёл во имя [букв. — в имени] Отца Моего, и не принимает Меня». То, что Господь Иисус пришёл в имени Отца, не означало, что Он использовал имя Отца как штамп. Тот факт, что Господь пришёл в имени Отца, означает, что Он пришёл с Отцом и в Отце. Когда пришёл Он, Отец пришёл тоже. Далее, согласно Евангелию от Иоанна 10:25, Господь Иисус сказал: «Я сказал вам, и не верите; дела, которые творю Я во имя [букв. — в имени] Отца Моего, они свидетельствуют о Мне». То, что Господь творит дела в имени Отца, означало, что Он един с Отцом и что Он творит дела в личности Отца. Поэтому Господь Иисус мог сказать: «Я и Отец — одно» (Ин. 10:30). В Евангелии от Иоанна 6:57 Господь Иисус сказал, что Его послал живой Отец и Он живёт Отцом. Мысль здесь в том, что Господь Иисус был един с Отцом и, следовательно, находился в личности Отца и

в имени Отца. Все эти стихи указывают на то, что, согласно библейскому употреблению этого словосочетания, быть в имени личности — значит быть единым с этой личностью. Таким образом, имя — это не просто подпись, штамп или печать, используемые как подтверждение в конце молитвы.

ПЕРЕЖИВАТЬ ХРИСТА СУБЪЕКТИВНО

Многие христиане не осознают, что нам, верующим, следует переживать Христа субъективно. Библия раскрывает, что желание и намерение Божье — внедрить Христа в нас. Что может быть более субъективным, чем внедрение Христа в само наше существо? Павел имеет в виду именно это, когда говорит, что Христос вселяется в наши сердца (Еф. 3:17). Как Обширный, Всеобъемлющий, Помазанный Богом Христос хочет не только обитать в нас, но также вселиться в нас и устроить в нас Свой дом. Это, безусловно, субъективный вопрос. Корень греческого слова, переведённого в Послании к Ефесянам 3:17 как «вселиться», означает «дом». Недостаточно просто говорить об обитании Христа в нас, так как это не передаёт полного значения греческого слова. Мы должны сказать, что Христос хочет сделать нас Своим домом, вселиться в нас. Переживание Христа, который вселяется в нас и делает нас Своим домом, действительно очень субъективно. Однако сегодняшние христиане в основном пренебрегают этим переживанием.

Учения среди христиан, главным образом, подчёркивают, что Христос — наш Искупитель и Спаситель, что, как Бог, Христос должен быть объектом нашего поклонения и что христианам следует улучшать своё поведение. Мы полностью верим, что Христос — наш Искупитель и Спаситель, что Он — Бог и что мы должны поклоняться Ему. Однако утверждения о том, что христианам следует улучшать своё поведение, при сравнении их с Библией вызывают серьёзные сомнения. Что подразумевается под хорошим поведением? Мы не согласны с хорошим поведением, которое является

просто продуктом самостоятельных усилий человека. Но мы, безусловно, согласны, что нам нужно хорошее поведение, которое является продуктом христианской жизни, преобразованной Христом. Когда в Библии говорится о хорошем поведении, там не говорится о хорошем поведении природной жизни. Напротив, там имеется в виду надлежащее житие, или поведение, преобразованной жизни. Проблема в том, что многие христиане упустили цель, центральную мысль Божьего домостроительства. Они не видят из Слова Божьего, что Троиственный Бог желает войти в нас и стать нашей жизнью, жизненным снабжением и всем для нас, даже нашей личностью, для того чтобы мы были едины с Ним.

СОПРИСУТСТВИЕ

Я хочу ещё раз подчеркнуть, что быть в имени Господа — это не просто использовать Его имя как штамп или подпись в конце молитвы. Это значит быть в личности Господа Иисуса. Когда Христос Сын пришёл в имени Отца, Он не использовал имя Отца как подпись или штамп. Напротив, Он пришёл в личности Отца. Не думайте, что, когда пришёл Господь Иисус, пришёл только Сын, а не Отец. Нет, когда пришёл Сын, Отец пришёл в Нём и с Ним. Евангелие от Иоанна 14:23 доказывает это: «Кто любит Меня, тот соблюдёт слово Моё; и Отец Мой возлюбит его, и Мы придём к нему и обитель у него сотворим». С одной стороны, здесь Господь говорит о том, что Отец любит нас; с другой стороны, Он говорит, что Отец и Сын придут к нам и сотворят у нас обитель. Согласно этому стиху, если мы любим Сына, Отец возлюбит нас. Тогда Отец и Сын сотворят у нас обитель. Из этого следует, что, когда к нам приходит Сын, к нам приходит и Отец. Однако это не значит, что Отец приходит рядом с Сыном. Отец приходит в Сыне путём соприсутствия, взаимного обитания. В Евангелии от Иоанна 14:11 говорится, что Сын в Отце и Отец в Сыне. Предлог «в» очень важен, так как указывает на соприсутствие. Господь пришёл в Отце и с

Отцом в Себе. Вот что значит, что Сын пришёл в имени Отца.

Что касается значения молитвы в имени Господа и того, чтобы делать всё в Его имени, наше мышление должно обновиться. Нам больше нельзя рассматривать выражение «в имени Господа Иисуса» как штамп о согласовании. Нам крайне важно увидеть, что быть в имени Господа Иисуса — значит быть едиными с Ним — мы в Нём, а Он в нас. Как Сын находится в Отце и Отец находится в Сыне путём соприсутствия, так и мы должны быть едины с Господом. Мы и Господь Иисус должны соприсутствовать; то есть нам нужно быть в Нём, а Он должен быть в нас. Тогда мы действительно будем в имени Господа.

ПРОПИТАННЫЕ СЛОВОМ

В Послании к Колоссянам 3:17 Павел говорит: «И всё, что вы делаете словом или делом, всё делайте во имя [букв. — в имени] Господа Иисуса Христа, благодаря чрез Него Бога и Отца». Чтобы делать всё в имени Господа Иисуса, нам необходимо позволить Слову Христа пропитывать и пронизывать нас. Слово наполняет, пропитывает и пронизывает нас посредством нашей молитвы, пения и псалмопения Слова и благодарения Богу Отцу за Слово. Таким образом мы возбудим всё наше существо, наш разум, волю, чувства и дух.

Но многих христиан Слово совсем не возбуждает — они равнодушны к Слову; их соприкосновение со Словом чрезвычайно прохладно. Так читать Слово нельзя. Напротив, нам нужно позволить Слову вселиться в нас с помощью молитвы, псалмопения и благодарения. Чем больше мы так упражняемся, тем больше наше внутреннее существо приходит в движение, тем больше Слово Христа не только пропитывает нас, но и сливается с нами. Так всё наше внутреннее существо пропитывается словом Христа.

Слово Христа в действительности является воплощением Христа. Поэтому, когда Слово как воплощение Христа

сливается с нашим внутренним существом, внутренне мы едины с Христом. Именно в такое время мы самопроизвольно можем делать всё в имени Господа. Так как Господь пропитал нас, пронизал нас и слился с нами, сделав нас едиными с Собой, мы можем делать всё в Его имени. Делать всё в имени Господа — значит делать всё в Нём.

Послание к Колоссянам 3:17 согласуется с Посланием к Филиппийцам 4:13, где Павел говорит, что он может всё в укрепляющем его Христе. Чтобы слова «в Нём» стали для нас не просто термином, а практикой и реальностью, нам нужно позволить слову Христа пропитать всё наше существо. Когда слово Христа входит в нас и возбуждает нас внутренне, мы действительно едины с Христом. Мы в Нём в реальности и в переживании. Тогда точно так же, как мы живём посредством пищи, которую мы съели, переварили и усвоили, мы будем делать всё в имени Того, кто нас пронизал, пропитал, слился с нами, с Кем мы едины на практике.

ОДНО С ГОСПОДОМ

В Послании к Колоссянам 3:18 — 4:1 Павел даёт повеление жёнам, мужьям, детям, отцам, рабам и господам. Жёны должны повиноваться своим мужьям, мужья должны любить своих жён, дети должны быть послушны родителям, отцы не должны раздражать детей, рабы должны повиноваться господам, господа должны оказывать рабам должное и справедливое расположение. Но как жене повиноваться своему мужу и как мужу любить свою жену? Единственный способ повиноваться и любить — быть в имени Господа, быть едиными с Господом.

Заметьте, что 3:18—4:1 является непосредственным продолжением слов Павла в стихах 16 и 17. Из этого следует, что, если мы не в имени Господа Иисуса, не едины с Ним благодаря обильному вселению в нас слова Христа, мы не можем повиноваться или любить. Исполнение всех повелений, данных Павлом в этом отрывке Послания к Колоссянам, зависит

от того, насколько мы пребываем «в имени Господа Иисуса». Если сестра сольётся с Господом и станет единой с Ним, она самопроизвольно станет повиноваться мужу. Так же и муж, если он сольётся с Господом, он будет автоматически любить свою жену. Ребёнок будет почитать своих родителей, отец будет воздерживаться от раздражения на своих детей, раб будет подчиняться своему господину, а господин будет оказывать рабу должное и справедливое расположение. Это значит, что жена должна повиноваться своему мужу в имени Господа и муж должен любить свою жену тоже в имени Господа. Далее, дети должны быть послушны своим родителям, родители должны заботиться о своих детях, рабы должны подчиняться своим господам, а господа должны быть справедливыми к своим рабам — в имени Господа.

В 4:2 Павел продолжает: «Будьте постоянны в молитве, бодрствуя в ней с благодарением». После того как мы станем едины с Господом посредством пения, псалмопения, молитвы и благодарения, нам нужно поддерживать это единство с помощью постоянства в молитве. Благодаря молитве мы сохраняем единство, слияние с Господом. Быть постоянным в молитве — значит молиться непрерывно, непрестанно. Это необходимо, чтобы жить Христа.

НОРМАЛЬНОЕ ХРИСТИАНСКОЕ ЖИТИЕ

В Послании к Ефесянам 5:18 Павел велит нам наполняться в духе. Чем же должен наполняться наш дух? Нам нужно наполняться в духе обильным словом Христа. Когда мы позволим слову Христа вселяться в нас обильно, это слово пропитает нас и произведёт внутреннее наполнение. Мы наполнимся богатствами Христа, которые содержатся в Слове, наполнимся даже до полноты Бога. Когда брат так наполнится, Бог возлюбит его жену через него. Точно так же, когда дети так наполнятся, они начнут почитать своих родителей благодаря полноте Божьей.

Христиан сегодня в основном учат жить согласно этике. Они пренебрегают тем, что Троиственный Бог раздаёт Себя в верующих и сливается с ними, чтобы они жили Его. Некоторые даже доходят до того, что противостоят этому откровению. Они обвиняют нас в том, что мы принижаем Бога, возвышаем человека, учим пантеизму и эволюции в Бога. Какая слепота и какое невежество! Библия учит, что Бог воплотился. Он сошёл так низко, что родился в яслях. В конце концов, после того как Христос был распят на кресте, Он был похоронен в гробнице и даже сошёл в ад, чтобы приготовить путь, которым Он войдёт в нас. Не мы возвысили человека; Христос возвысил его. Согласно Новому Завету, когда Он вознёсся, мы тоже вознеслись. Иначе как могли бы мы сидеть с Ним на небесах (Еф. 2:6)?

Действительно печально, что христиане сегодня пренебрегают очень многими божественными истинами. Но по Своей милости Господь показал нам их. Мы увидели из Библии, что Троиственный Бог хочет войти в нас, слиться с нами и возвысить нас до небес, чтобы мы жили с Ним и были едины с Ним. Если наше переживание таково, то всё, что мы делаем, будет в имени Господа Иисуса. Какое благословение увидеть эту замечательную истину! Целая вечность потребуется нам, чтобы осознать, как Господь благословил нас тем, что показал нам всё это. О, какое благословение, что мы всё можем делать в имени Троиственного Бога! Если сестра будет повиноваться своему мужу в имени Троиственного Бога, её повиновение будет удивительным, божественным, совершенно отличающимся от повиновения согласно этике Конфуция. Её повиновение будет вызвано не природной человеческой жизнью, а божественной жизнью, которая внедрилась в неё.

Какой удивительный факт — мы, верующие, обладаем божественной природой! Во Втором послании Петра 1:4 говорится, что мы причастники божественной природы. Мы можем увеличивать сферу божественной природы в нас, принимая слово Христа не только чтением, но и молитвой,

пением, псалмопением и благодарением. Чтобы слово Христа вселялось в нас обильно, нам нужно открыть всё наше существо и упражнять свой дух. Тогда Слово войдёт в нас, возбудит нас и сольётся с нами, сделав нас едиными с Господом в реальности и на практике. В результате мы будем делать всё в имени Господа Иисуса. Самопроизвольно мы будем жить Христа. Мы будем едины с Христом в делах и словах.

Итак, делать всё в имени Господа — значит делать всё в единстве с Господом посредством чтения, молитвы, пения и псалмопения Слова, упражняя свой дух и сливаясь со Словом, тем самым становясь едиными с Христом в переживании. Тогда мы будем жить Христа, делая всё в Его имени. Такова нормальная христианская жизнь.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ СОРОК ТРЕТЬЕ

ХРИСТОС, СПАСЕНИЕ, БОГ И СЛОВО ЖИЗНИ

Тексты Писания: Флп. 2:5-16

В 2:5-16 мы видим Христа, спасение, Бога и слово жизни. Это четыре основных элемента в композиции этих стихов. В стихе 5 Павел представляет Христа как наш образец: «Ибо в вас должны быть те же чувствования, какие и во Христе Иисусе». Затем Павел переходит к описанию Христа, говоря, что Он был послушным до смерти. В стихе 12 Павел говорит о совершении нашего спасения, а в стихе 13 упоминает, что Бог действует в нас. Следовательно, у нас есть Христос как образец нашего спасения, и мы должны совершать своё спасение согласно действию Бога в нас. Результат действия Бога в нас заключается в том, что мы держим слово жизни (ст. 16). Итак, четыре основных элемента в 2:5-16 — это Христос, спасение, Бог и слово жизни. В этом сообщении мы рассмотрим, как эти четыре элемента связаны друг с другом.

ХРИСТОС КАК ОБРАЗЕЦ

Послание к Филиппийцам — книга о переживании Христа. Если мы хотим переживать Христа и жить Его, мы должны знать Его как свой образец. В 2:5-11 Павел представляет Христа как наш образец. Нам нужно глубоко проникнуться значением этого образца и даже позволить ему влиться в нас.

Христос удивителен; Он действительно всеобъемлющ. Из Послания к Колоссянам мы увидели, что Христос и всеобъемлющ, и вселенски обширен. Этот всеобъемлющий Христос — не что иное, как Сам Бог. Но хотя Он равен Богу, Он «уничтожил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным человекам» (ст. 7). Он не считал Своё равенство с Богом чем-то, чего стоит держаться. Наоборот, Он отставил это равенство и уничтожил Себя Самого. Это не значит, однако, что Христос больше не был Богом. Это значит только, что Он отставил Своё внешнее выражение как Бога. Хотя Он был образом Божиим, Он принял образ раба и сделался подобным человекам и по виду стал как человек. В результате вместо выражения Бога у Него была внешность человека. С одной стороны, имея образ Бога, Христос опустошил Себя. С другой стороны, находясь в образе человека, Он смирил Себя, став послушным даже до смерти и смерти крестной. Как у Спасителя, у Христа есть и божественность, и человечество. Он и опустошил Себя, и смирил Себя. Таким образом, согласно стихам с 6 по 8, мы можем говорить о самоопустошении и самосмирении Христа.

В Послании к Филиппийцам 2:9 говорится: «Посему и Бог превознёс Его и дал Ему имя выше всякого имени». В этом стихе говорится, что Бог превознёс Христа. То, что Христос был превознесён, значит не только, что Он был поднят из преисподней на третье небо; это также означает, что Он в славе вернулся в образ Божий со Своей человеческой природой. До воплощения у Христа не было человеческой природы. Но через воплощение Он воспринял человечество. Затем Он принёс эту человеческую природу на крест, пролив Свою кровь для нашего искупления. После Своего воскресения Он был возвышен до небес и со Своей человеческой природой вернулся в образ Божий в славе. Теперь Он — наш образец. Образец христианской жизни — Богочеловек Спаситель, опустошивший Себя и смиливший Себя, и превознесённый и прославленный Богом.

ВОСПРОИЗВЕДЕНИЕ ОБРАЗЦА

Образец, раскрытый в 2:5-11, должен теперь стать нашим спасением. На это указывает слово «итак» в начале стиха 12. Дав нам ясное представление о Христе как нашем удивительном образце, Павел говорит: «Итак, возлюбленные мои... со страхом и трепетом совершайте своё спасение».

Как наш образец, Христос многое включает и многое исключает. Этот образец исключает всё мирское, плотское или грешное. Ничто отрицательное не имеет места в Нём и не может проникнуть в Него. Но, с другой стороны, Он включает много положительных вещей, Он всеобъемлющ, так как Он Богочеловек Спаситель, уничиживший и смиливший Себя и превознесённый и прославленный Богом. Имея перед собой такой образец, мы должны совершать своё спасение.

Совершать своё спасение — значит применять этот образец и в своём переживании становиться его воспроизведением. Христа как образец можно сравнить с матрицей в книгопечатании, а наше субъективное переживание того, что образец становится нашим спасением, можно сравнить с печатанием страниц книги. При изготовлении книги каждая страница образца многократно воспроизводится, перепечатывается, и получается много копий. В нашем переживании Богочеловек Спаситель должен быть воспроизведён, напечатан, Он должен стать нашим субъективным спасением. Само спасение, которое мы должны совершать, есть Христос как наш образец.

СПАСЕНИЕ ОТ РОПОТА И РАССУЖДЕНИЙ

Спасение в 2:12 не является спасением от Божьего осуждения или от ада. Здесь спасение, скорее, относится к спасению, которое мы переживаем ежедневно. В частности, это спасение от ропота и рассуждений. В стихе 14 Павел говорит: «Всё делайте без ропота и рассуждений» (греч.).

Мы говорили, что у сестёр особо остро стоит проблема с ропотом, а у братьев — с рассуждениями. Обычно жёны впадают в ропот, а мужья предаются рассуждениям. Так как нас беспокоят ропот и рассуждения, нам нужно такое спасение, которое избавит нас не только от Божьего осуждения и от огненного озера, но и от ропота и рассуждений. Это значит, что нам нужно субъективное ежеминутное спасение.

Мы увидели, что, как наш образец, Христос опустошил Себя и смирил Себя, а также был превознесён и прославлен Богом. Сёстры, неужели вы думаете, что, когда вы ропщете, Бог придёт, чтобы превознести вас? Братья, неужели вы думаете, что, когда вы предаётесь рассуждениям, Бог придёт, чтобы прославить вас? Конечно, Бог не превознесёт и не прославит нас, если мы будем роптать и предаваться рассуждениям. О, нам нужно спасение от ропота и рассуждений!

И ропот, и рассуждения являются признаками бунта и непослушания. В стихе 12 Павел говорит, что Филиппийцы «всегда были послушны». Нам тоже нужно быть послушными, быть послушными Христу как своему образцу. Господь Иисус, ставший нашим образцом, не роптал и не рассуждал. Вместо этого Он опустошил Себя и смирил Себя. Когда у братьев возникает искушение предаться рассуждениям, им нужно вспомнить образец самоуничтожения и самосмирения Христа. Братьям следует без рассуждений быть послушными этому образцу. Такое послушание — совершение нашего спасения. Когда мы послушны Христу как своему образцу, мы автоматически совершаем своё спасение от ропота и рассуждений.

Христиане часто спрашивают других, спасены ли они. Когда мне задавали этот вопрос в молодости, я убеждённо отвечал, что я спасён. Но если бы мне задали этот вопрос сегодня, я бы ответил: «Что вы подразумеваете под „спасён“? Если вы имеете в виду спасён от Божьего суда и от огненного озера, я, безусловно, спасён. Однако если вы имеете в виду

спасение от рассуждений, мне придётся признать, что я спасён ещё не полностью».

Много лет тому назад я часто спрашивал себя, почему Павел включил стих 14 в эту главу. Мне казалось, что написанное Павлом было столь высоко, что этот стих тут лишний. Рассказав о том, что Христос превознесён и Ему дано имя выше всякого имени, что всякий язык исповедует, что Иисус Христос есть Господь и что мы должны совершать своё спасение по действию Бога внутри нас, Павел вдруг велит нам делать всё без ропота и рассуждений. Мне казалось, что ропот и умствования так незначительны, что их не стоило упоминать здесь. Однако со временем я понял, что нам, определённо, нужно спастись практически от рассуждений и ропота.

В церковной и супружеской жизни много ропота и рассуждений. Сёстры, бывает, и ведут себя подобающе, но внутренне они ропшут против братьев. Какая сестра может сказать, что она никогда ни о чём не роптала в церковной жизни? Если сёстры не жалуются внешне, они, конечно, ропшут внутренне. Когда братья слышат о ропоте сестёр, они в ответ пускаются в рассуждения. Так как у нас есть ропот и рассуждения, нам нужно практическое спасение, раскрытое в Послании к Филиппийцам 2. Спасение здесь не является спасением, которое мы получили раз и навсегда. Напротив, это спасение, которое мы должны совершать, чтобы ежедневно избавляться от своих немощей. Мы сказали, что это спасение — Христос как наш образец. Следовательно, образец и спасение — едины. Образец есть спасение, а спасение является образцом, выраженным в нас.

БОГ ДЕЙСТВУЕТ В НАС

В Послании к Филиппийцам 2:13 говорится: «Потому что Бог производит в вас и хотение и действие по Своему благоволению». Союз «потому что» в начале стиха 13 соединяет его со стихом 12. Из этого следует, что мы можем совершать

своё спасение, потому что в нас действует Бог. Спасение — образец, а Бог — Тот, кто действует, внедряя этот образец в нас. Следовательно, мы можем сказать, что спасение — это Сам Бог, действующий в нас. Спасение, образец и Бог — это не три разные вещи; они едины. Образец есть спасение, а спасение — это Бог. Мы видим здесь одну вещь в трёх аспектах. Образец — это Христос, Богочеловек, опустошивший и смиривший Себя, превознесённый и прославленный Богом. Христос, однако, есть Сам Бог, становящийся ежедневным спасением, которое нам предстоит совершать. Более того, такое спасение — это на самом деле Бог, действующий в нас.

Вопрос о действии в нас Бога, становящегося нашим спасением, не должен быть просто доктриной, он должен быть чем-то, что мы переживаем практически день за днём. Часто, когда сестра жалуется или ропщет, она ощущает, что что-то внутри сдерживает её и побуждает остановиться. Это внутреннее ощущение идёт от Бога, действующего в ней. Если милостью Божьей она подчинится этому внутреннему чувству, она будет переживать спасение и наполнится радостью.

Можно сказать, что внешне, объективно, Христос — это образец. Но когда образец действует внутри нас, он становится действующим Богом. Христос не только умер на кресте как наш Спаситель, но теперь Он живёт внутри нас как действующий Бог. Христос как человек не мог жить в нас. Однако, как Бог, Он может обитать в нас. Таким образом, Христос и образец объективны, а действующий Бог субъективен. Снова мы видим, что образец, Христос, и Бог — едины.

В 2:13 ясно говорится, что Бог действует в нас. Но в других местах Павел обычно говорит, что в нас либо Христос, либо Дух. Многие годы я не понимал, почему в 2:13 Павел говорил о Боге, а не о Духе. Теперь я вижу, что Павел сделал это намеренно, чтобы показать нам, что Христос, который является образцом для нашего спасения, — и есть сам Бог, действующий в нас. Если мы рассмотрим этот стих в

контексте, то увидим, что Христос как образец также является действующим Богом. Объективно Он — образец. Субъективно, когда Он входит в нас и действует внутри нас, Он — действующий Бог. На кресте Он был Христом. Но внутри нас Он — действующий Бог. На кресте Он как Христос установил для нас образец. Но внутри нас Он действует как Бог, чтобы осуществлять этот образец. Следовательно, образец — это спасение, а спасение — это действующий Бог.

Мы можем переживать действующего Бога ежедневно как своё практическое спасение. Когда мы взаимодействуем с Богом, действующим в нас, мы наслаждаемся спасением. Действие Божье становится нашим спасением. К тому же, это спасение — печать, воспроизведение образца. Когда в нас печатается образец, он становится нашим спасением. Печать образца проводится Богом, действующим в нас.

ДЕРЖАТЬ СЛОВО ЖИЗНИ

Стих 16 открывается словами: «Содержа [или: держа — греч.] слово жизни». Когда в нас действует Бог, мы самопроизвольно держим слово жизни. Фактически, слово жизни — это Бог, действующий в нас. Бог действует в нас Своим словом. Он действует в нас, являясь словом жизни. Мы неоднократно говорили о действующем Боге. Теперь мы должны увидеть, что Бог воплощён в слове жизни. Это значит, что слово жизни является воплощением действующего Бога.

Нам нужно применять это положение на практике и ежедневно приходить к слову жизни, Библии. Когда мы приходим к Слову, нам следует также приходить к Богу. Это, однако, не значит, что мы считаем Библию Самим Богом. Но нам не следует отделять Бога от Его Слова, так как Бог воплощён в Слове. Так как Бог таинственен, Его трудно постичь. Как мы благодарим Его за то, что Он воплотился в Слове, Библии! Слово — это средоточие невидимого и таинственного Бога. Многие из нас могут засвидетельствовать из своего опыта, что, когда мы приходим к Библии и открываем

себя, мы касаемся Бога и Бог действует внутри нас. Когда мы касаемся слова жизни, мы переживаем Бога, действующего в нас, движущегося в нас для произведения печати образца. Это наше практическое спасение.

Теперь мы видим, что Христос, спасение, Бог и слово жизни едины. Более того, переживать Христа, спасение, Бога и слово жизни так, как мы описали, — значит жить Христа.

СПАСЕНИЕ ЧЕРЕЗ ДУХА И ЧЕРЕЗ СЛОВО

Павел говорит о спасении и в 1:19, и в 2:12. В 1:19 Павел сказал, что его обстоятельства послужат ему во спасение. Из этого следует, что даже в своём заключении Павел наслаждался Божьим спасением. Спасение в 2:12 — это практическое спасение, избавляющее нас ежедневно от ропота и рассуждений. Однако и в 1:19, и в 2:12 показано, в принципе, одинаковое спасение. В обоих случаях спасение здесь является практическим, ежедневным, ежеминутным спасением.

Согласно 1:19, Павел наслаждался спасением через обильное снабжение Духа Иисуса Христа. На первый взгляд мы не находим этого обильного снабжения во второй главе. Вместо этого у нас есть слово жизни. Однако обильное снабжение Духа и слово жизни в действительности едины. Павел наслаждался ежедневным спасением через обильное снабжение Духа, а мы можем наслаждаться ежедневным спасением через слово жизни. Более того, Павел говорит, что наслаждаться спасением через обильное снабжение Духа — значит возвеличивать Христа и жить Христа. По тому же принципу, когда мы ежедневно наслаждаемся спасением через Бога, действующего в слове жизни, мы также живём Христа. Поэтому наслаждаться спасением Божьим практически — значит жить Христа, то есть держать слово жизни. Чтобы жить Христа, мы должны сначала принять Христа за живой образец. Затем нам нужно подчиниться действующему в нас Богу и принимать Его слово жизни. Тогда самопроизвольно мы будем жить Христа.

Спасение, Христос, Бог и слово жизни — эти четыре вещи едины. В конце концов, в нашем переживании образец является словом жизни. Слово жизни воспроизводит образец посредством действующего Бога, применяя спасение к нашей ежедневной жизни. Так мы наслаждаемся Христом и живём Его.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ Сорок четвёртое

СЛОВО БОЖЬЕ — ВОПЛОЩЕНИЕ ЖИВОГО БОГА

Тексты Писания: Флп. 2:13, 16А; Ин. 1:1-2, 14; 6:63; Евр. 1:1-2;
2 Тим. 3:15; Деян. 6:7; 12:24; 19:20

Библия раскрывает дела Божьи, Его работу и деятельность. Сначала, согласно Своему плану, Он сотворил вселенную и всё, что в ней. Дела Божьи также включают воплощение, распятие, воскресение, вознесение, сошествие как Духа и в будущем второе пришествие Христа, царство и новое небо и новую землю с Новым Иерусалимом. Бог ни в коем случае не бездействует. Напротив, Он совершил уже очень многое. Если бы не Божья деятельность в сотворении, вселенная бы не возникла. Вселенная появилась в результате деятельности Бога.

Воплощение поражает ещё больше, чем сотворение. Через воплощение Бог стал человеком. Как человек, Христос совершил дело искупления, умерев на кресте за наши грехи. В воскресении Он привнёс Своё человечество в Бога. Как это изумительно!

БОГ-МЛАДЕНЕЦ И ЖИВОТВОРЯЩИЙ ДУХ

Христиане часто говорят, что Сын Божий воплотился. Это, конечно, правильно. Однако в Евангелии от Иоанна 1:14 не говорится, что Сын Божий стал плотью; в нём говорится: «Слово стало плотью». В Евангелии от Иоанна 1:1

говорится: «В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог». Это Слово, согласно стиху 14, стало плотью. Из этого следует, что Сам Бог стал человеком. Сначала Слово стало человеком. Затем, в воскресении, Христос, последний Адам в плоти, стал животворящим Духом. В Евангелии от Иоанна 1:14 и в Первом послании к Коринфянам 15:45 (греч.) есть два важных случая употребления слова «стал». Слово стало плотью и последний Адам стал животворящим Духом. Сначала Христос стал человеком, чтобы осуществить искупление. Для этого Он умер на кресте и был погребён. Затем, в воскресении, Он стал животворящим Духом. Наш Бог сегодня — животворящий Дух.

Бог прошёл через удивительный процесс. Он стал человеком, родившись от девы. По этой причине в Книге пророка Исаии 9:6 провозглашено, что младенец родился нам и что этот младенец назван Богом крепким. Младенец, рождённый от девы, был Богом крепким. Это значит, что Бог крепкий в действительности стал младенцем. Осознаёте ли вы, что однажды наш Бог стал младенцем? Уникальный Бог, единственный Бог во вселенной, стал младенцем! Мы можем даже говорить об этом младенце как о Боге-младенце. Конечно, этот термин не встречается в Библии. Однако тот факт, что Бог стал младенцем, ясно раскрыт в Писании. Бог-младенец — это не ересь, это божественный факт. Мы рассматриваем два важнейших случая употребления слова «стал». Первый — Слово стало плотью, Бог стал младенцем, рождённым в яслях.

Как мы говорили, второй раз слово «стал» используется в Первом послании к коринфянам 15:45 (греч.), где раскрывается, что последний Адам стал животворящим Духом. Кто был последним Адамом? Несомненно, последним Адамом был человек Христос Иисус, воплощённый Бог. Через воскресение Он стал животворящим Духом.

Будучи христианами, мы все должны признать, что Слово, которое было Бог, стало плотью. Сам Бог действительно стал

младенцем. Мы также должны признать, что Христос после Своего распятия и в воскресении стал животворящим Духом. Некоторые христиане, однако, противостоят этому учению и говорят, что это ересь. Они задают вопрос: как Христос, второй из Троицы, мог стать Духом, который является третьим из Троицы? Но, согласно Первому посланию к Коринфянам 15:45 (греч.), Христос как последний Адам стал животворящим Духом. Разве животворящий Дух в этом стихе не является Святым Духом? Отрицать это — значит придерживаться еретического взгляда, что существуют два животворящих Духа.

ПРИГОТОВЛЕННЫЙ БОГ

Мы должны отвернуться от традиционного богословия и вернуться к чистому Слову Божьему. Согласно Библии, Триединый Бог был приготовлен, чтобы стать животворящим Духом. На основе откровения в Слове мы можем сказать, что сегодня наш Бог — это приготовленный Бог. Он больше не является неприготовленным, или «сырым». Под процессом приготовления Бога мы имеем в виду, что Он стал младенцем, рождённым от девственницы, и что, как человек, Он был распят, погребён, посетил ад и вошёл в воскресение. Это, конечно, был процесс. Следовательно, мы можем говорить о нашем Боге как о Боге приготовленном.

От времени Своего рождения до Своего воскресения Христос проходил через процесс приготовления. Весь период Его человеческой жизни — от воплощения до воскресения — был периодом процесса. Теперь, войдя в состояние воскресения, Он стал животворящим Духом.

Так как Христос — животворящий Дух, нам легко вдыхать Его. Согласно Посланию к Римлянам 10, Бог близок к нам. Он очень близок, даже в наших устах. Всё, что нам нужно сделать, это вдохнуть Его в себя. Это, безусловно, благая весть, радостные известия.

Евангелие состоит в том, что уникальный Бог, Творец, однажды стал человеком и прошёл через процесс, чтобы стать животворящим Духом для того, чтобы мы вдыхали Его. Буква убивает, а Дух животворит (2 Кор. 3:6).

Наш Бог сделал всё необходимое, чтобы стать животворящим Духом. Теперь у нас есть не только Бог и Спаситель, у нас также есть животворящий Дух. Иудеи не знают, что Бог стал человеком по имени Иисус Христос. Они знают Бога только как Творца и не признают Его как Воплотившегося, чтобы стать нашим Спасителем. Даже многие христиане сегодня знают Бога и Христа только объективно. Они не осознают, что, будучи Самим Богом, Христос сегодня является животворящим Духом. Мы не можем отделить Бога, Христа и Духа друг от друга. Эти трое едины. Мы хотим наслаждаться Троицей Богом как Духом, так как Он вошёл в наш дух и сделал нас одним духом с Ним. В Первом послании к коринфянам 6:17 говорится: «А соединяющийся с Господом есть один дух (с Господом)». Как удивительно!

Завершённость Божьих дел, всего, что Он сделал, — это животворящий Дух. Сначала Бог сотворил всё. Затем, через воплощение, Он стал человеком. Далее, через смерть и воскресение, Он был приготовлен, чтобы стать животворящим Духом. Теперь Бог не только Творец, Искупитель и Спаситель. Окончательно и завершённо Он является животворящим Духом. Этот Дух — всеобъемлющее питьё для нашего наслаждения. Слава Господу за откровение в Слове, что Тот, кто является нашим Богом, Творцом, Искупителем, Господом и Владыкой, является также животворящим Духом, обитающим в нашем духе!

ГОВОРЕНИЕ БОГА

Кроме деяний Божьих в Библии раскрывается Божье говорение. Бог есть Бог говорящий. В Послании к Евреям 1:1 и 2 говорится: «Бог, многократно и многообразно говоривший издревле отцам в пророках, в последние дни сии

говорил нам в Сыне». Результатом деяний Божьих является животворящий Дух, а результатом говорения Бога является Слово. Более того, Слово есть слово жизни.

ДУХ И СЛОВО

Мы можем использовать электричество как иллюстрацию Духа и Слова. Когда мы применяем электричество, нам часто бывают нужны антенна и заземление. С помощью антенны и заземления электричество можно применять, оно потечёт. Духа можно сравнить с антенной, а Слово — с заземлением. Многие христиане сегодня сосредотачиваются на Слове как заземлении и пренебрегают Духом. Особенно те, кто учится в семинариях и библейских колледжах, изучают Библию, но пренебрегают Духом, антенной. Другая крайность — пятидесятники, которые всё внимание уделяют Духу, антенне, но мало интересуются Библией, заземлением. В восстановлении Господнем мы должны быть уравновешенными и использовать как антенну, так и заземление, как Духа, так и Слово. Если мы уравновешены в отношении Духа и Слова, мы будем переживать передачу, течение божественного электричества.

Бог как небесное электричество был «проведён» в нас для нашего наслаждения. Но чтобы наслаждаться Им, нужны Дух и Слово. Слава Ему, что в наших руках есть Слово, а в нашем духе — животворящий Дух! Дух и Слово — два великих дара.

Важно осознать, что Слово является воплощением живого Бога. Более того, Слово есть дух и жизнь. Господь Иисус сказал: «Слова, которые говорю Я вам, суть дух и жизнь» (Ин. 6:63). Никогда не отделяйте Бога, Духа и Слово друг от друга. Эти трое едины. Бог есть Слово, а Слово есть Дух.

Если бы Бог не был Словом, Он остался бы для нас большой тайной. Например, если человек не высказывает то, что в нём, он остаётся таинственным. Но если он начнёт говорить, он покажет себя и то, что в нём, раскроется. Своим

говорением Бог раскрыл Себя. Так как Бог является говорящим Богом, Он прозрачен. Чем больше человек говорит, тем прозрачнее он становится.

Мы славим Господа за то, что через Свои деяния Он стал Духом, а через Своё говорение стал Словом. День за днём нам нужно приходить к Слову с открытым, активным духом. Тогда мы не только получим свет из Слова; мы войдём в область, сферу света. Когда мы приходим к Библии с чистым сердцем и правильным духом, мы входим в сферу света. Тогда мы не просто получаем озарение, но мы находимся в области света. Просто видеть свет из Слова недостаточно. Нам нужно быть в сфере света.

БОГ ДЕЙСТВУЕТ В НАС

Когда мы правильно соприкасаемся со Словом с помощью чтения и молитвы, мы испытываем ток божественного электричества. Это Бог, производящий в нас и хотение и действие по Своему благоволению (Флп. 2:13). Если, проводя время в Слове, мы не переживаем Бога, действующего в нас, то, скорее всего, мы в чём-то не правы. Вероятно, есть какие-то недостатки в нашем переживании антенны, Духа, и мы остались только со Словом, заземлением. Но если у нас будут и Дух, и Слово, мы будем переживать внутреннюю божественную деятельность. Что-то в нас будет двигаться, и мы будем укрепляться, утешаться, питаться, снабжаться и освежаться. Это Бог, действующий в нас.

ДЕРЖАТЬ СЛОВО ЖИЗНИ

В результате действия Бога в нас мы самопроизвольно ведём такую жизнь, в которой мы преподносим слово жизни другим. Держать слово жизни — значит представлять его, предлагать и применять его к другим людям. Если Бог будет действовать в нас и мы наполнимся Словом, то где бы мы ни были, что бы мы ни говорили и ни делали, мы будем

выражением живого Бога. Это значит держать слово жизни. Это также значит жить Христа.

Я полагаю, что большинство из нас переживало, что, когда мы правы в своём духе и чисты в своём сердце и такими мы приходим к Слову, и всё наше существо открыто Господу, у нас появляется ощущение, что мы входим в сферу света. Тогда, молитвенно читая отрывок из Слова, мы ощущаем, что что-то внутри движется, действует в нас, с целью утешить, укрепить, удовлетворить и освежить нас. Иногда у нас возникает желание кричать от радости. В другой раз мы поём и восхваляем Господа. Окружающие могут удивляться изменению, которое происходит в нас в результате такого соприкосновения со Словом.

Нам нужно иметь такое соприкосновение с Господом день за днём, час за часом и даже минута за минутой. По этой причине полезно иметь при себе карманное издание Нового Завета, чтобы использовать любую возможность молитвенно читать Слово в течение дня. Чем больше мы молитвенно читаем с правым духом и чистым сердцем, тем больше мы наслаждаемся небесным электричеством и переживаем живого Бога, действующего в нас. В таком случае, если мы печальны, Он утешит нас; если мы сухие, Он оросит нас, если мы голодны, Он насытит нас, а если мы разочарованы, Он воодушевит нас. Самопроизвольно во всём, что мы говорим и что мы делаем, мы будем содержать, представлять слово жизни. Это значит, что в нашей повседневной жизни будет происходить божественное выражение. Вот что значит жить Христа, чтобы Он возвеличивался в нас. Воистину это настоящая христианская жизнь.

Христианская жизнь тесно связана с животворящим Духом и словом жизни. Бог сейчас — животворящий Дух как завершённость Его процесса. Более того, в Своём говорении Он есть Слово. Он дал нам Духа и Слово как два удивительных дара. Теперь у нас есть и антенна, и заземление, и Дух, и Слово для того, чтобы мы соприкасались с небесным

электричеством и наслаждались им. Наслаждение божественным электричеством очень отличается от традиционного христианства и богословия. Оно состоит в том, чтобы субъективно соприкоснуться с Богом через Слово как с Тем, кто обитает в нас как животворящий Дух. Чем больше мы переживаем слово жизни как воплощение живого Бога, тем больше Бог становится нашим наслаждением. Тогда мы будем держать слово жизни. Это и значит жить Христа, чтобы Он возвеличивался в нас.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ Сорок пятое

СЛОВО ЖИЗНИ ТОЖДЕСТВЕННО ЖИВОМУ ХРИСТУ

Тексты Писания: 1 Ин. 1:1-2; Ин. 15:5, 7-8; Кол. 3:16; 1 Ин. 2:14Б; Отк. 1:2-9; 19:13

В предыдущем сообщении мы сказали, что слово жизни является воплощением живого Бога. Теперь мы рассмотрим то, что слово жизни тождественно живому Христу. Слово является воплощением живого Бога и тождественно живому Христу. В Первом послании Иоанна 1:1 и 2 говорится: «О том, что было от начала, что мы слышали, что видели своими очами, что рассматривали и что осязали руки наши, о Слове (греч.) жизни, — ибо жизнь явилась, и мы видели и свидетельствуем, и возвещаем вам сию вечную жизнь, которая была у Отца и явилась нам». Из этих стихов видно, что слово жизни есть Сын Божий, Христос. Следовательно, слово жизни тождественно живому Христу.

ТРИ-ОДИН БОГ

Триединый Бог таинственен, Он намного превосходит наше понимание. Говоря, что Бог триедин, мы подразумеваем, что Он три-один. Слово триединый значит на самом деле не три в одном, а три-один.

Небесный язык

Язык тесно связан с культурой и выражает различные аспекты культуры. Однако в человеческой культуре нет ничего,

что было бы три-одним. Но Бог, Таинственный и Невидимый, триедин. Он три-один. Выражение три-один является выражением не земного языка, а божественного, небесного языка.

В Евангелии от Иоанна 1:1 говорится: «В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог». В этом стихе в одной части говорится, что Слово было у Бога, а в другой части провозглашается, что Слово было Бог. На первый взгляд, если мы говорим, что Слово было у Бога, означает, что Слово и Бог двое. Но если мы говорим, что Слово есть Бог, это значит, что Слово и Бог — одно. Так одно Они или двое? Мы можем сказать, что Они два-одно, хотя в нашем языке нет такого выражения, потому что в нашей культуре нет такой реалии. Нам нужен божественный язык, чтобы выражать божественную реальность.

Различимы, но не разделены

Сегодня многие христиане-фундаменталисты заявляют, что Отец, Сын и Дух — три отдельные Личности. Однако согласно Библии, мы можем сказать, что Отец, Сын и Дух различимы, но Они, определённо, не разделены. Господь Иисус сказал: «Я в Отце, а Отец во Мне» (Ин. 14:10). Как могут Отец и Сын быть разделёнными? Он также сказал: «Кто видел Меня, видел Отца» (Ин. 14:9). Как может Сын быть отдельной Личностью от Отца? К тому же, использование греческого предлога «пара», который значит и «от», и «с», в Евангелии от Иоанна очень важно. Господь Иисус, Сын, не только пришёл от Бога, но Он и с Богом. В то время как Он пришёл от Бога, Он остаётся с Ним (Ин. 6:46; 8:16, 29; 16:32). Подобным образом Дух был послан не только от Отца, но и с Отцом (Ин. 15:26). Из этого следует, что, когда Дух приходит от Отца, Он приходит с Отцом. Следовательно, хотя Отец, Сын и Дух различимы, Они не могут быть разделены. Трое Божества неразделимы. Хотя Их трое, Они поистине одно. В действительности Они три-одно.

Три-одно имя

Согласно Библии, у нас есть один Бог, который назван Отцом, Сыном и Святым Духом. В Евангелии от Матфея 28:19 указано, что у Троиц Божества есть только одно имя. В этом стихе говорится о крещении верующих в имя Отца, Сына и Духа. Здесь у нас три-одно имя. Это божественный факт, хотя наш язык не в силах выразить его.

Сегодня многие христиане, может и бессознательно, придерживаются тритеизма, веры в трёх Богов. В традиционном учении о Троице есть тенденция к тритеизму. Но мы не верим в тритеизм; мы верим в откровение о Триедином Боге согласно Библии.

Когда дело касается Божества, многие отрывки Слова довольно загадочны. Например, в Послании к Евреям 1:2 говорится, что Бог говорит нам в Сыне. Но, согласно стиху 8, к Сыну обращаются как к Богу. Далее, говоря о Боге, стих 9 использует выражение «Бог Твой». Согласно грамматике, оно означает «Бог Бога». Как нам это понимать? Это, конечно, таинственно. Подобные стихи указывают на то, что нам нужно избавиться от природного, традиционного и религиозного понимания Библии.

ДУХ

Нам крайне важно понимать, что, пройдя через различные шаги Своего процесса, Триединый Бог сегодня стал Духом. В Евангелии от Иоанна 7:39 говорится: «Ещё не было Духа, потому что Иисус ещё не был прославлен» (греч.). Хотя Дух Божий существовал всегда, в этом стихе тем не менее говорится, что ещё «не было Духа». Слово «Дух» здесь обозначает Триединого Бога — Отца, Сына и Святого Духа, — приготовленного, чтобы стать всеобъемлющим животворящим Духом. Этот Дух всеобъемлющ, потому что включает в себя не только божественность, но и человечество, человеческое житие, распятие, воскресение и вознесение. Он включает всё, чем является три-один Бог, что у Него есть, что Он

совершил и чего достиг. Следовательно, Дух — это совокупность всего, чем является три-один Бог, что у Него есть, что Он совершил и чего достиг.

ДУХ ВОПЛОЩЁН В СЛОВЕ

«Слову» определение дать ещё труднее, чем «Духу». В Новом Завете «Словом» назван Сын Божий. В Откровении 19:13 о Нём сказано: «Имя Ему: Слово Божие». Как мы уже говорили, то, что Христос является Словом Божиим, означает, что Он — определение, объяснение и выражение Бога. Однако это понимание не совсем полно. Мы должны увидеть дальше, что Новый Завет раскрывает Слово как Духа. Господь Иисус сказал: «Слова, которые говорю Я вам, суть дух и жизнь» (Ин. 6:63). Далее, в Послании к Ефесянам 6:17 (греч.) Слово даже отождествляется с Духом. Следовательно, Отец, Сын, Святой Дух, Дух и Слово едины очень таинственным образом.

В предыдущем сообщении мы указывали, что Дух является завершённостью процесса, через который прошёл Триединый Бог. Мы также говорили, что Слово является завершённостью говорения Бога. Но почему Слово есть Дух, а Дух есть Слово? Этот вопрос, действительно, очень трудно понять и объяснить.

Понять его нам поможет иллюстрация с зажиганием спичек. Спички делают из фосфора. Следовательно, спички — воплощение фосфора. В этом смысле они, можно сказать, тождественны фосфору. Это значит, что спичка — фосфор, а фосфор — это спичка. Применяя эту иллюстрацию к Библии и Духу, мы можем сравнить Библию со спичкой, а Духа — с фосфором. Более того, так как спичка сделана из фосфора и является воплощением фосфора, она делает фосфор доступным нам. Триединый Бог сегодня есть Дух, а Дух воплощён в Слове. Хотя нам довольно трудно понять Духа, нам легко обращаться с Библией. Имея спички, мы имеем фосфор; имея Библию, мы имеем Духа.

**УПРАЖНЯТЬ СВОЙ ДУХ,
ЧТОБЫ «ЗАЖЕЧЬ» СЛОВО**

Хотя Слово является воплощением Духа, многие христиане не соприкасаются со Словом через Духа. Используя иллюстрацию со спичкой, можно сказать, что, когда эти верующие «зажигают» Слово, «спичка» не горит, хотя они очень любят Библию. Если мы хотим зажечь спичку, недостаточно просто любить спичку. Нам нужно зажигать спичку правильно. По тому же принципу, если мы хотим соприкасаться с Духом, воплощённым в Слове, нам нужно «чиркнуть спичкой» Слова с помощью упражнения своего духа.

Предположим, человек пытается зажечь спичку, анализируя её или используя свои чувства, выражая к ней любовь. Это, несомненно, будет бесполезным, даже глупым. Чтобы зажечь спичку, не нужно анализировать или любить её. Нам просто нужно зажечь её правильно, и тогда она сразу же загорится. Точно так же, если мы хотим соприкасаться с Духом через Слово, нам следует не просто анализировать «спичку» Слова или выражать свою любовь к ней. Я повторяю: нам нужно «чиркнуть» Словом в правильном месте, и этим местом является наш дух. Семинарии и библейские школы, однако, учат верующих анализировать «спичку» или любить её. Они не заостряют наше внимание на том, как «зажигать» её.

Если мы хотим «зажечь спичку» Слова, мы должны научиться упражнять свой дух. Не используйте свой разум или чувства, чтобы зажигать Слово. Слово зажжётся в нашем переживании, только если мы зажжём его в своём духе. По этой причине, когда мы приходим к Слову Божьему, нам нужно упражнять свой дух в молитве. Это значит молитвенно читать Слово.

СВИДЕТЕЛЬСТВА О МОЛИТВОЧТЕНИИ СЛОВА

У многих верующих на протяжении веков была практика молиться Словом Божиим. Хотя они не использовали термин

«молитвочтение», тем не менее в их переживании был такой факт. Одним из тех, кто молился словами Библии, был Джордж Уайтфилд, современник Джона Уэсли. Он молился Новым Заветом по-гречески, стоя на коленях. Это было секретом его силы и духовности. Джордж Уайтфилд молитвенно читал слово жизни. Молиться Словом — значит использовать наш дух, чтобы «зажигать» Слово.

Я читаю и изучаю Библию более шестидесяти лет. В молодости я любил Слово Божье и стремился знать его досконально. Однако я умел читать Слово лишь глазами и умом. Затем меня воодушевили не только читать Слово, но и размышлять над ним. Я начал проводить время в размышлении над Словом, думая и рассуждая о нём. В какой-то степени это было полезно. Также большую помощь мне оказала автобиография Джорджа Мюллера. Как он пишет, нам следует не только читать Библию и размышлять над ней, но и молиться над ней. В своей автобиографии Мюллер не говорит, что нам следует молиться Словом; однако он говорит, что после чтения определённого отрывка нам следует молиться. Например, если мы читаем стих о любви, нам следует затем помолиться о любви. Нам следует молиться о покаянии, когда мы читаем в Слове о покаянии. Такая практика — молиться сразу же после чтения стиха — аналогична молитвочтению. Знакомство с автобиографией Джорджа Мюллера было очень полезно, и я начал читать Библию и молиться, как это делал он. Часто я, фактически, молился чистым словом Библии, превращая определённый стих в молитву Господу. По сути, я читал молитвенно.

ВАЖНОСТЬ ДУХА

Хотя я принял практику молитвы во время чтения Слова, я ещё не умел упражнять дух. Помощь в этом вопросе я получил от брата Вочмана Ни. Брат Ни подчёркивал необходимость упражнения духа. Он говорил, что, когда мы говорим с другими, особенно когда делаем сообщение, нам нужно

посылать вперёд свой дух, упражняя его. Он указал, что, если в разговоре с людьми мы используем определённую часть своего существа, мы коснёмся той же части в них. Например, если мы используем разум, мы коснёмся разума. Если мы говорим от чувств, то коснёмся чувств людей. Брат Ни сказал мне, что, если мы хотим коснуться духа других, мы должны использовать свой дух.

Дух дремлет

Так как человек пал, его дух дремлет, в то время как разум и чувства души чрезвычайно активны. У мужчины активен разум, у женщин — чувства. Самой бездействующей и дремлющей частью существа падшего человека является дух. Даже после нашего спасения и возрождения наш дух часто остаётся бездействующим и дремлющим. Когда некоторые сёстры молятся, они молятся чувствами, а не духом. Когда они молятся Господу о своих проблемах, они плачут. Если бы они упражняли свой дух, а не чувства, их молитва была бы совсем другой. Вместо того чтобы плакать, они сказали бы: «Господь, я благодарю Тебя и славлю Тебя за все мои беды. Благодарю Тебя, Господь, за все мои обстоятельства».

Хотя мы бываем очень сильными в своём разуме, чувствах или воле, наш дух слабый, бездействующий и дремлющий. Наши разум, чувства и воля мгновенно реагируют на всё. Наш дух, однако, откликается очень медленно. Он иногда дремлет, даже когда мы приходим к Библии, но другие части нашего существа, особенно разум, бывают при этом чрезвычайно активны. При чтении Библии мы мало упражняем дух.

Переживать огонь в Слове

Если нам не удастся упражнять свой дух в чтении Слова, нам не удастся «чиркнуть спичкой» в своём духе. В результате «фосфор», Дух, воплощённый в Слове, не воспламенится. Если мы хотим переживать фосфор, воплощённый в спичке, Духа, воплощённого в Слове, нам нужно упражнять свой дух

в молитвочтении Слова. Тогда мы чиркнем спичкой в правильном месте и будем переживать огонь в Слове. Мы можем засвидетельствовать, что, правильно принимая Слово, упражняя свой дух, мы переживаем горение в своём духе.

ПЕРЕЖИВАНИЕ БОЖЕСТВЕННЫХ КАЧЕСТВ

В Библии свет един с жизнью, жизнь едина с любовью, любовь связана со святостью, а святость — с праведностью. Если сложить всё это, получится сила. Эти божественные качества — свет, жизнь, любовь, святость, праведность и сила — в действительности есть Сам Троиственный Бог, приходящий к нам как Дух через Слово. Когда мы соприкасаемся с Троиственным Богом как Духом через Слово, мы переживаем Его как свет, жизнь, любовь, святость, праведность и силу. Это Христос в нашем переживании. Переживая Христа так субъективно, мы самопроизвольно живём Его.

Слово жизни тождественно не только Христу; оно тождественно также этим божественным качествам. Из опыта мы можем засвидетельствовать, что, когда мы «чиркаем» по Слову своим духом, у нас есть свет. Слово жизни становится светом для нас в нашем переживании. Более того, Слово становится жизнью, включающей любовь, святость, праведность, силу, крепость и мощь. Это и есть слово жизни, тождественное нашему житию Христа, а также различным качествам Троиственного Бога.

ПРИНИМАТЬ СЛОВО КАК ДЕРЕВО ЖИЗНИ

Не считайте Библию просто книгой по богословию, раскрывающей, кем является Бог, чем является Бог и что Бог велит нам делать, чтобы соприкасаться с Ним. Библия — это не просто объективное откровение о Боге и Его требованиях. Библия должна также быть деревом жизни, которое нам следует есть. Для нас Библия может быть либо книгой знания, либо книгой жизни, либо деревом познания, либо деревом жизни. Дерево познания приносит смерть, а дерево жизни

приносит снабжение божественной жизнью. Могу засвидетельствовать, что в прошлом я приобрёл много познания, подходя к Библии как к дереву познания. В результате я омертвел, был даже убит буквой Библии. Это соответствует слову Павла о том, что «буква убивает» (2 Кор. 3:6). Писание в буквах может убивать. Так происходит оттого, что Библию принимают как дерево познания. Но если мы упражняем свой дух, чтобы питаться Словом, Библия станет в нашем переживании книгой жизни, даже деревом жизни. Тогда мы будем снабжены жизнью через каждый стих. Многие христиане были убиты Библией в мёртвых буквах. Им нужны не дополнительные доктрины, а жизнь Духа. Им нужно прийти к Библии как к книге жизни.

ГОСПОДЬ И ЕГО СЛОВА ПРЕБЫВАЮТ В НАС

Могу засвидетельствовать, что я живой и энергичный, потому что получаю жизненное снабжение от Слова как дерева жизни. Слово есть воплощение самого Господа, которого я люблю. Поскольку я люблю Его, я соприкасаюсь с Ним через Слово, которое тождественно Самому Господу. Два стиха в Евангелии от Иоанна 15 указывают на это. В стихе 4 Господь Иисус говорит: «Пребудьте во Мне, и Я в вас». Но в стихе 7 Он говорит: «Если пребудете во Мне и слова Мои в вас пребудут, то, чего ни пожелаете, просите, и будет вам». Заметьте, что в стихе 4 в нас пребывает Господь, в то время как в стихе 7 в нас пребывают Его слова. Из этого следует, что пребывание в нас слов Господа равносильно пребыванию в нас самого Господа. Если Его слова не пребывают в нас, нам трудно переживать Его пребывание в нас. Господь абстрактен, а Его слова конкретны.

Нам нужно соприкасаться со Словом не только с помощью своего разума, но и с помощью своего возрождённого духа. Когда мы упражняем свой дух, соприкасаясь со Словом, Слово в нашем переживании тождественно Самому Господу. Тогда Слово будет живым, заряжающим энергией,

наполненным божественными качествами — светом, жизнью, любовью, святостью, праведностью и силой. Применяя так Слово, мы живём Христа.

НАДЛЕЖАЩАЯ ХРИСТИАНСКАЯ ЖИЗНЬ

У меня нет сомнения, что жизнь Павла была жизнью жития Христа. Он мог сказать: «Для меня жизнь — Христос» (Флп. 1:21). Он также велел нам позволить слову Христа вселяться в нас обильно (Кол. 3:16). Как мы говорили, слово «вселяться» в Послании к Колоссянам 3:16 означает населять, жить в нас, как в доме. Позволить Христу поселиться в нас, как в доме, — значит позволить Слову пропитать всё наше существо. В конце концов, когда в нашем переживании Слово, Христос и Троиный Бог будут слиты воедино, мы будем жить Христа. У нас будет жизнь, полная божественных добродетелей — света, жизни, любви, святости, праведности и силы. Это и есть надлежащая христианская жизнь.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ Сорок шестое

ДЕТИ БОЖЬИ СЯЮТ КАК СВЕТИЛА, ДЕРЖА СЛОВО ЖИЗНИ

Тексты Писания: Флп. 2:14-16

МОЛИТВОЧТЕНИЕ СЛОВА

В стихах 2:14-16 есть много важных слов и словосочетаний: ропот, рассуждения, неукоризненные и чистые, чада Божьи, непорочные, строптивый и развращённый род, сиять как светила, держать слово жизни. Нам нужно молитвенно читать эти слова вновь и вновь. Например, если мы будем молиться словами «ропот и рассуждения» в 2:14, мы будем вдыхать дыхание Божье. Тогда мы возненавидим свой ропот и рассуждения и захотим спастись от них. Читая Слово молитвенно, мы откликаемся на него. Тогда в нашем переживании Слово уже не книга мёртвых букв; напротив, оно есть дыхание Божье.

Иногда, молитвенно читая Слово, мы молимся целым стихом за один раз. Лучше, однако, молиться, читая одно слово за другим или одно словосочетание за другим. Невозможно съесть целую курицу за один раз. Мы едим понемногу. По тому же принципу нам следует молиться чтением Слова — понемногу за один раз, может быть, даже по одному слову. Если мы будем молиться словами «ропот и рассуждения» в 2:14, мы получим «божественный укол», «небесную прививку», которая спасёт нас от наших ропота и рассуждений.

В нашем физическом теле иногда возникает кожное заболевание, например, инфекция или грибок. В некоторых случаях ни очистка, ни применение наружных лекарств не поможет. Врач в таком случае пропишет внутреннее лекарство, и оно снимет всю проблему. Библия — божественное лекарство, самое эффективное противоядие против всего отрицательного. Способ применения Слова как противоядия состоит не в том, чтобы просто думать о нём, рассматривать его или анализировать его. Мы принимаем противоядие Слова, упражняя свой дух, молитвенно читая его.

В Книге пророка Иеремии 15:16 говорится: «Обретенны слова Твои, и я съел их». Как и пророк Иеремия, мы хотим есть Слово Божье. Некоторые христиане, однако, противостоят этому представлению, заявляя, что Библия пригодна только для чтения и изучения. Но Библия предназначена не только для чтения и изучения, но и для вкушения. Господь Иисус сказал: «Не хлебом одним будет жить человек, но всяким словом, исходящим из уст Божиих» (Мф. 4:4). Из этого следует, что каждое слово Библии, даже такие слова как «ропот» и «рассуждения», может снабжать нас жизнью. Следовательно, мы можем молитвенно читать такой стих, как 2:14, слово за словом. Так мы будем жить всяким словом, исходящим из уст Божьих.

ПЕНИЕ СЛОВА

Мы не осознаём, насколько на нас влияет традиционное христианство даже в том, как мы читаем Библию. В Послании к Колоссянам 3:16 говорится: «Слово Христово да вселяется в вас обильно, со всякою премудростью; научайте и вразумляйте друг друга псалмами, славословием и духовными песнями, во благодати воспевая в сердцах ваших Господу». Здесь Павел не говорит о чтении, анализе Слова или размышлении над Словом. Вместо этого он побуждает нас петь Слово. Нам следует принимать Слово Христово не только чтением, но и пением, воспеванием псалмов или

восхвалением. Хорошо ли мы поём или нет, Господь рад слышать, как мы поём Слово. Он счастлив, когда мы поём из своего духа и из своего сердца. Если мы не знаем, на какую мелодию можно положить определённый стих, можно сочинить свою собственную. Важно научиться петь Слово Божье. Я надеюсь, что однажды на каком-нибудь собрании мы сможем потратить большую его часть на пение такой книги, как Послание к Ефесянам.

Как мы отметили, Господь Иисус сказал: «Не хлебом одним будет жить человек, но всяким словом, исходящим из уст Божиих». Слово, однако, — не только пища для нас и не только жизненное снабжение; оно также духовный антибиотик. Нам следует не только питаться Словом, но и сделать прививку им против многих различных бед, проблем, слабостей и «болезней». Ропот и рассуждения — духовные болезни, против которых нам нужна прививка Словом. День за днём нам нужно молитвенно читать Слово, петь Слово, чтобы получать дальнейшие прививки. Если мы молитвенно прочитаем 2:14, мы получим прививку против ропота и рассуждений.

Нам нужно принимать Библию как книгу жизни. Вся Библия — слово жизни. Как слово жизни, Библия является пищей для нас. Разве не глупо только изучать пищу, но не есть её? Если бы мы изучали свою пищу и отказывались бы есть её, мы бы в конце концов умерли. Точно так же, если мы не будем есть Слово, мы умрём духовно. Нам крайне важно есть Слово посредством молитвочтения и пения.

Читая молитвенно стихи с 2:14 по 16, мы должны не просто читать их целиком, но сосредоточиваться на важных словах и выражениях. Нам нужно молитвенно читать слова «ропот», «рассуждения», «неукоризненные» и «чистые», «непорочные чада Божьи», «строптивый и развращённый род», «сиять», «светила», «мир», «держать» «слово» и «жизнь». Наверное, нам не очень нравятся слова «ропот» и «рассуждения» и «строптивый и развращённый род». Тем не менее

слова «ропот», «рассуждения» и «строптивный и развращённый род» в этих стихах могут снабдить нас жизнью, если мы будем читать их молитвенно и петь их. Нам следует ненавидеть ропот, но нам следует ценить молитвочтение слова «ропот». Далее, нам следует не только есть эти слова, но и переваривать их, усваивать их, чтобы они стали частью нашего состава.

НЕИССЛЕДИМЫЕ БОГАТСТВА В СЛОВЕ

Те, кто слушает мои сообщения многие годы, иногда удивляются, откуда у меня всегда находится что-то новое и свежее для служения святым. Чем больше я молитвенно читаю стихи 2:14-16, тем больше я осознаю, что по этим стихам можно делать сообщение за сообщением. Можно сделать одно сообщение о ропоте, а другое — о рассуждениях. Затем нужно сообщение о том, чтобы быть неукоризненными и чистыми. Быть неукоризненными — значит быть без недостатка в своём внешнем поведении, а быть чистыми — значит быть чистыми в своём внутреннем характере. Внешне, в своём поведении, нам нужно быть без пороков; внутренне, в своём характере, нам нужно быть чистыми. Безусловно, такие вопросы могут быть темой целых сообщений. Однако христиане зачастую читают эти стихи и думают, что всё и так понятно. Они не задумываются, что именно Павел подразумевает под «неукоризненными» и «чистыми».

Представьте, сколько сообщений нам нужно по выражению «чада Божьи»! Как чада Божьи, мы имеем божественную жизнь и природу. Эти вопросы глубоки, и требуется много сообщений, чтобы рассмотреть их соответствующе.

Также можно сделать много сообщений о непорочности и о строптивном и развращённом роде. В чём разница между «строптивным» и «развращённым»? Что значит «род» в стихе 15 и что подразумевает Павел под словом «мир»? Если мы будем задавать такие вопросы и если мы будем молитвенно читать эти стихи, мы проникнемся тем фактом, что

богатства в Слове неисследимы. День за днём нам нужно принимать эти богатства молитвочтением и пением Слова.

НАПОЛНЯТЬСЯ СЛОВОМ, ЧТОБЫ ЯВЛЯТЬ ХРИСТА

Если мы будем день за днём наполняться богатствами живого Слова, мы самопроизвольно будем держать слово жизни. Мы будем представлять слово жизни другим и предлагать его им. Это и значит возвеличивать Христа и жить Христа. Сам Христос — это живое Слово, слово жизни. По этой причине, когда мы наполняемся словом жизни, мы являем Христа и возвеличиваем Его. Так мы можем жить Христа.

ДЕТИ БОЖЬИ

Всё вышесказанное — это вступление к этому сообщению, которое озаглавлено «Дети Божьи сияют как светила, держа слово жизни». Выражение «дети Божьи» подразумевает жизнь и природу Бога. Как дети Божьи, мы имеем Его жизнь и природу. Как у ребёнка есть жизнь и природа отца, потому что он родился от него, а не усыновлён им, так и у нас есть жизнь Бога Отца, потому что мы родились от Него, а не усыновлены Им. Слава Господу, что мы сыны Троидного Бога с божественной жизнью и природой!

Разве у вас не было бы особого чувства гордости, если бы вы были сыном Президента Соединённых Штатов? Разве не чувствовали бы вы особую честь и не хотели бы похвалиться этим фактом? У нас, однако, гораздо более высокое сыновство. Мы — сыны Божьи, обладающие божественной жизнью и природой! Когда-то мы были грешниками, а теперь мы — сыновья Божьи. Как славно, что мы — божественные сыновья Бога!

Так как у нас есть божественная жизнь и божественная природа, мы можем с полным правом сказать, что мы божественны. Это, конечно, не значит, что мы эволюционируем

в Божество или что мы когда-либо станем Богом как объектом поклонения. И, конечно, мы не учим пантеизму или обожевлению человека. Тем не менее мы можем смело заявить, что, как сыны Божьи с божественной жизнью и природой, мы божественны. Аллилуйя, мы дети Божьи с божественной жизнью и божественной природой!

Нам следует не только молитвенно читать слова «чада Божьи», нам следует также петь их, используя любую знакомую нам мелодию или сочинив свою собственную. Если мы будем так петь Слово, мы напитаемся, вдохновимся, укрепимся внутренне. Мы также получим божественную прививку.

ФУНКЦИЯ СИЯНИЯ

В 2:15 Павел продолжает говорить, что, как дети Божьи, мы «сияем, как светила в мире». Греческое слово, переведённое как «светила», означает небесные тела, отражающие свет солнца. То, что мы сияем, как светила, указывает на нашу способность функционировать. Слава Господу, мы способны сиять! Мы не только дети Божьи, но также светила с небесной функцией — отражать Христа как истинное солнце.

У каждой жизни есть своя функция. Функция яблони состоит в том, чтобы приносить яблоки, а наша функция как светил, обладающих божественной жизнью и природой, состоит в том, чтобы сиять. Как сыны Божьи с божественной жизнью, мы обладаем функцией сияния. В нашей повседневной жизни мы не просто должны вести себя согласно определённому стандарту, мы должны сиять.

Сами по себе мы, светила, не обладаем светом. Наше сияние — это просто отражение света, который мы получаем от другого источника. Христос — свет, истинное солнце, а мы отражаем Его тем, что держим слово жизни. Поэтому на самом деле наше сияние — это отражение нами Христа как источника нашего света.

Мы сияем тем, что держим слово жизни. Согласно Посланию к Колоссянам 3:16, нам следует позволить Слову Христа вселяться в нас, населять нас, обильно. Тогда у нас будет слово жизни, которым мы сможем сиять. Чтобы держать слово жизни, мы сначала должны иметь в себе божественную жизнь. Так как мы снабжаемся этой жизнью и заряжаемся её энергией, мы можем сиять, как светила, держа слово жизни. Чем больше мы питаемся, вкушая слово жизни, переваривая и усваивая его, тем больше слова будет накапливаться в нас. Тогда самопроизвольно мы будем сиять тем словом жизни, которое мы приняли в себя. Такое сияние станет нашим преподнесением, представлением слова жизни другим. Те, кто будет соприкасаться с нами в течение некоторого времени, получают от нас помощь. Если мы ежедневно перевариваем Христа как слово жизни, накапливая богатства Слова субъективно, органически, у нас будет что-то живое и органическое, чем мы сможем поделиться с другими. Это правильное благовествование и провозглашение истины. Как мы говорили, это способ возвеличивать Христа и жить Его.

Давайте все молитвенно читать и петь Слово, упражняя свой дух! Давайте освободимся от всяких уз в нашем обращении со Словом и Духом! Если мы будем упражнять свой дух в молитвочтении, пении и псалмопении 2:14-6, мы восславим Господа за то, что мы — дети Божьи и светила, которые сияют, содержа слово жизни. Если мы будем заниматься молитвочтением этих стихов слово за словом, а также упражняться в пении Слова Божьего, нас пронизет и пропитает богатое снабжение от живого Слова. Тогда наше внутреннее существо исполнится богатствами Христа. Самопроизвольно, ненамеренно и даже бессознательно мы будем жить жизнью, выражающей Христа и держащей слово жизни. Господу в Его восстановлении нужна не группа людей, которые религиозны, а группа людей, которые живут Христа и сияют, как светила, держа слово жизни.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ Сорок седьмое

НЕПРЕРЫВНОЕ СПАСЕНИЕ В НАШЕЙ ПРАКТИЧЕСКОЙ ЖИЗНИ

Тексты Писания: Флп. 1:19-21; 2:12-16

Согласно Посланию к Филиппийцам, есть спасение, которое совершается непрерывно в нашей практической жизни. Когда мы говорим, что это спасение непрерывно, мы имеем в виду то, что можем переживать это спасение каждый день, каждый час и каждое мгновение.

СУБЪЕКТИВНОЕ СПАСЕНИЕ ДЛЯ ВОЗВЕЛИЧИВАНИЯ ХРИСТА

В Послании к Филиппийцам 1 и 2 Павел использует слово «спасение» дважды. В 1:19 он говорит: «Ибо знаю, что это послужит мне во спасение». В 2:12 он говорит святым в Филиппах: «Со страхом и трепетом совершайте своё спасение». Спасение в 1:19 обозначает спасение, которое Павел переживал во время своего заключения в Риме. Его, типичного иудея, держали узником в Риме, вдалеке от его родной земли. Римская империя держала Павла в заточении. Конечно, для иудея находиться в римской тюрьме было позором, бесчестьем. Большую часть времени Павел, вероятно, был прикован цепью к стражу. Для высокородного, образованного иудея быть прикованным цепью к стражу в римской тюрьме — это оскорбление. Подобное заключение для такого апостола Господа Иисуса было бесчестьем. Тем не менее

Павел свидетельствовал, что его обстоятельства послужат ему во спасение.

В 1:19 Павел не говорит о вечном спасении, спасении от огненного озера и Божьего суда. Такое спасение объективно. Павел имеет здесь в виду очень субъективное спасение в переживании, спасение, переживаемое не раз и навсегда, а мгновение за мгновением.

Когда Павел говорил, что он уверен, что его обстоятельства послужат ему во спасение, он не имел в виду освобождение из тюрьмы. Некоторые читатели Послания к Филиппийцам считают, что Павел надеялся, что по молитве святых, особенно святых в Филиппах, его освободят из темницы. Однако, согласно грамматической конструкции 1:19-21, под «спасением» здесь имеется в виду что-то другое. Спасение в стихе 19 связано со словами Павла в стихе 20 о том, что он ни в чём посрамлён не будет и что Христос возвеличится в его теле, жизнью ли то или смертью. Таким образом, в стихе 20 мы видим определение спасения, упомянутого в стихе 19. Следовательно, спасение здесь состоит в том, что он ни в чём посрамлён не будет, но во всём возвеличит Христа.

Спасение здесь, безусловно, не означает освобождения из тюрьмы. Оно означает, что, какой бы трудной, оскорбительной ни была ситуация Павла, он не будет посрамлён ни в чём. Наоборот, Христос возвеличится в его теле. Даже то, что Павел был прикован цепью к стражу, не мешает ему возвеличивать Христа. Именно это мы имеем в виду под непрерывным спасением.

На самом деле, «непрерывное» — не самое удачное слово для описания спасения в 1:19. Все наши слова связаны с нашей культурой. Если в нашей культуре нет какого-то понятия, у нас не найдётся слова для его обозначения. Спасение здесь совершенно удивительное и чудесное, и ни одно слово не в силах полностью его описать. Даже в темнице Павел не был посрамлён. Вместо посрамления он знал, что возвеличивает Христа. Это было спасением Павла.

Представьте, что Павел не радовался в Господе, а плакал о своей ситуации и жаловался: «Я — образованный иудей, а также апостол Господа Иисуса Христа, призванный Им, получивший от Него поручение и посланный Им. И вот я в тюрьме, я прикован цепью к стражу. Какой ужас!» Если бы Павел плакал и жаловался, он был бы посрамлён. Однако Павел не плакал и не жаловался. Напротив, он радовался в Господе. Всякий, кто посещал его в темнице, скорее всего, поражался и изумлялся. Павел, наверное, даже свидетельствовал тюремщику, что счастлив в Господе и радуется в Нём. Может быть, наслаждение Павла Христом в темнице привело Онисима, беглого раба, к спасению. Всякий, кто наблюдал за Павлом в темнице, видел человека, восхваляющего Господа и радующегося.

Когда Павел был заключён в темницу в Филиппах, они с Силой воспевали Бога (Деян. 16:23-26). Безусловно, филиппийские верующие знали о переживании Павла в той темнице. Они знали, что, благодаря тому что Павел и Сила воспевали Бога, произошло великое землетрясение. Несомненно, когда Павел был в тюрьме в Риме, он упражнялся в том, чтобы воспеть хвалы Господу. Он не жаловался и не плакал, его находили радующимся в Господе, воспевающим Его и свидетельствующим о Нём. Это и есть непрерывное спасение.

НАСЛАЖДАТЬСЯ НЕПРЕРЫВНЫМ СПАСЕНИЕМ, ЧТОБЫ ЖИТЬ ХРИСТА

Многие из нас являются христианами уже много лет, но мы никогда ничего не слышали об этом непрерывном спасении. Мы знали, конечно, о вечном спасении. Такое спасение объективно. Я хочу пояснить, что я никоим образом не приношу вечное спасение. Я дорожу им и глубоко ценю его. В Своем вечном спасении Бог избавил нас от огненного озера и от Своего праведного суда. Но в своей практической жизни нам день за днём нужно переживать непрерывное спасение.

Когда Павел был в темнице, он наслаждался не просто вечным спасением Божиим с надеждой, которое оно давало ему; он также наслаждался непрерывным спасением час за часом. Наслаждаться таким спасением — значит жить Христа. В действительности, жить Христа — значит наслаждаться непрерывным спасением в своей повседневной жизни.

Каждый аспект Божьего спасения выводит нас из чего-то отрицательного и вводит нас во что-то положительное. В отрицательном плане, Павел был спасён от посрамления, в положительном плане, Христос возвеличился в нём. Какое удивительное спасение!

СПАСЕНИЕ ОТ ОБЫЧНЫХ ВЕЩЕЙ

В 2:12 Павел велит святым в Филиппах: «Со страхом и трепетом совершайте своё спасение». Непрерывное спасение в 1:19 предназначено для конкретного человека в конкретной ситуации, в то время как непрерывное спасение в 2:12 предназначено для всех верующих в обычных ситуациях. Мы увидели, что спасение в 1:19 спасло Павла в конкретной ситуации — в его заключении — так, что он не был посрамлён, но возвеличивал Христа. Теперь нам нужно увидеть, что, согласно контексту 2:12, непрерывное спасение также предназначено для того, чтобы верующие были спасены от обычных вещей в своей повседневной жизни.

Из стихов 14 и 15 мы видим, что в число этих вещей входят: ропот, рассуждения, укоризненность, нечистота, пороки, строптивость, развращённость и тьма. Это общие черты, характеризующие состояние падшего человека, где бы он ни находился. Где бы мы ни были, везде есть ропот, рассуждения, укоризненность, нечистота, порок, строптивость, развращённость и тьма. Их можно найти не только в обществе в целом, но даже в семейной жизни верующих. Жёны часто ропшут, а мужья предаются рассуждениям. Жена жалуется на что-то, а муж оправдывается. В таком случае и жена, и муж не безукоризненны, оба они могут быть нечистыми и

порочными. Временами муж и жена также строптивы и развращены в своём обращении друг с другом. Кто может сказать, что никогда не был строптивым в своих взаимоотношениях с людьми? Дети строптивы во взаимоотношениях со своими родителями. Хотя мы приняли вечное Божье спасение, в какой-то степени мы ещё строптивные, не полностью честные и прямые в некоторых вопросах. Поэтому нам нужно непрерывное спасение в отношении всех отрицательных вещей в стихах 14 и 15.

Павел говорит, что нам нужно совершать своё спасение. Совершая своё спасение, мы спасаемся от ропота, рассуждений, укоризненности, нечистоты, пороков, строптивности, развращённости и тьмы. Безусловно, спастись от всего этого нелегко. Павел намеренно использовал эти слова, чтобы показать падшее состояние, общее для всех.

ДЕРЖАТЬ СЛОВО ЖИЗНИ

Как у спасения в 1:19 есть отрицательный аспект и положительный аспект, так и у спасения в 2:12 есть две стороны. Отрицательная сторона находится в стихах 14 и 15; положительная сторона — в стихе 16, где Павел призывает нас «держатъ слово жизни». Греческое слово, переведённое нами как «держатъ», означает «применять», «представлять», «предлагать». Держатъ слово жизни — значит представлять, предлагать его другим, применяя его к ним в их ситуациях. Где бы мы ни были, нам нужно держатъ слово жизни; нам нужно представлять слово жизни людям. Окружающим мы предлагаем не слова ропота и рассуждений или что-то, связанное со строптивостью и развращённостью. Нам не следует предлагать ничего, кроме слова жизни.

Держатъ слово жизни — это всё равно, что жить Христа. Когда мы живём Христа, мы держим слово жизни. Снова мы видим, что Послание к Филиппийцам является книгой о переживании Христа, а также книгой о том, чтобы жить

Христа. То, что Павел написал в своём Послании, связано с переживанием Христа и нашим житием Христа.

Надеюсь, что мы все глубоко проникнемся необходимостью наслаждаться непрерывным спасением в своей практической жизни день за днём. Нам нужно спасение, которое мы можем назвать своим спасением. Это спасение спасает нас не от огненного озера и даже не просто от греха, а от ропота, рассуждений, укориженности, нечистоты, пороков, строптивости, развращённости и тьмы. Когда мы переживаем это спасение, мы самопроизвольно держим, представляем, применяем слово жизни к окружающим. Это и значит жить Христа.

ОСОБЫЕ СИТУАЦИИ И ОБЩИЕ СИТУАЦИИ

В Послании к Филиппийцам 1 и 2 мы видим непрерывное спасение, которое, с одной стороны, предназначено для конкретного человека в особой ситуации, а с другой стороны, — для всех верующих в обычных ситуациях повседневной жизни. Под верховной властью Божьей мы можем стать человеком в особой ситуации. Павел стал таким человеком, когда был заключён в римскую тюрьму. Заключение сделало его человеком в особо трудной ситуации. Но, став человеком в подобной ситуации, он получил превосходную возможность переживать непрерывное спасение и наслаждаться им. Мы можем тоже попасть в особые ситуации. Например, брат может вдруг оказаться без работы. Этому брату нужно спасение в 1:19.

В большинстве случаев наша ситуация довольно обычная, общая. Как мы указали, повседневное спасение падшего человека включает избавление от ропота, рассуждений и многих других отрицательных вещей. В нашей супружеской жизни нам нужно непрерывное спасение, чтобы избавиться от ропота и рассуждений. Нам также нужно непрерывное спасение, чтобы избавиться от строптивости и развращённости. Предположим, брат не честен и не прям во

взаимоотношениях с женой. Поэтому ему нужно сиюминутное, непрерывное спасение. Если он не будет переживать это спасение, он не сможет держать слово жизни.

День за днём нам нужно непрерывное спасение, которое спасло бы нас от того, что не является Христом. Это спасение приводит нас к состоянию, в котором мы живём Христа самопроизвольно. Тогда в своём житии мы будем представлять слово жизни другим. Слово жизни, которое мы держим, — это Христос. По этой причине держать слово жизни — значит жить Христа.

Как же нам нужно непрерывное спасение Господне в нашей супружеской жизни! Представьте себе такую ситуацию: брат работает по дому, а жена зовёт его обедать. Но так как он занят, он не отвечает. Жена зовёт его ещё раз, потом ещё раз, а потом начинает роптать и жаловаться. Муж в ответ вдаётся в рассуждения, чтобы оправдать себя. Их обращение друг с другом в этой ситуации становится строптивым и развращённым. Обоим нужно непрерывное спасение.

Я благодарю Господа, что в Своём восстановлении Он обрёл довольно большое число святых, любящих Его и ищущих Его. Хотя мы стремимся к Господу, мы должны признать, что в некоторой степени мы всё ещё строптивы в обращении с людьми, особенно с нашими домашними. Родители и дети, возможно, не откровенны в своих взаимоотношениях друг с другом. Это показывает нашу потребность в повседневном спасении, чтобы избавить нас от нашего падшего состояния.

Павел знал состояние падшего человека. В Послании к Филиппийцам 1 он представляет себя самого как иллюстрацию непрерывного Божьего спасения. Затем, во второй главе, он показывает, что это спасение предназначено для всех верующих в обычных ситуациях повседневной жизни. Хотя спасение в 1:19, возможно, не всегда относится к вам лично в ваших обстоятельствах, вы не можете отрицать, что вам нужно спасение в 2:12. Возможно, вы не являетесь

особым человеком в особой ситуации, но вы, конечно, обычный человек в обычной ситуации. В обычной повседневной жизни нас всех беспокоят ропот, рассуждения, строптивость и даже развращённость. Поэтому нам нужно непрерывное спасение день за днём.

ЧТО ЗНАЧИТ ЖИТЬ ХРИСТА

Нам нужно это спасение не только, чтобы выйти из отрицательных вещей, но и чтобы прийти в славное состояние, когда мы представляем слово жизни окружающим. Спасение в 1:19 приводит нас в состояние, в котором Христос возвеличивается в нас, а спасение в 2:12 приводит нас в состояние, в котором мы держим живого Христа как слово жизни для других. Иметь такое спасение, которое нам нужно повседневно и ежечасно, — значит жить Христа практически.

Знаете ли вы, что значит жить Христа? Это значит, что какими бы ни были наши обстоятельства, Христос возвеличивается в нас и мы не бываем посрамлены ни в чём. Следовательно, спасение в 1:19 равняется житию Христа. Наслаждаться этим спасением и переживать его — значит жить Христа. Более того, жить Христа также значит, что в нашей повседневной жизни мы спасены от ропота, рассуждений, строптивости и развращённости и представляем своего живого Господа как слово жизни тем, с кем мы встречаемся день за днём. Какое грандиозное спасение! Нам всем нужно это повседневное, непрерывное спасение, спасение, которое есть не что иное, как Сам Христос.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ Сорок восьмое

**НЕПРЕРЫВНОЕ СПАСЕНИЕ
ЧЕРЕЗ ОБИЛЬНОЕ СНАБЖЕНИЕ
ДУХА ИИСУСА ХРИСТА
И ВНУТРЕННЕЕ ДЕЙСТВИЕ
ОБИТАЮЩЕГО В НАС БОГА**

Тексты Писания: Флп. 1:19-21; 2:12-16

Хотя Послание к Филиппийцам — короткая книга, она богата и глубока. Ни одна другая книга Нового Завета не раскрывает спасение так практично и доступно для нашего переживания. Мы знаем из первой главы Евангелия от Матфея, что Христос стал человеком по имени Иисус и Эммануил. «Иисус» означает «Иегова Спаситель», а «Эммануил» означает «С нами Бог». После того как я спасся, я дорожил этими именами. Однако я не знал их значения в плане переживания, пока Господь не привёл меня в реальность Послания к Филиппийцам. В этой книге мы видим детали практического, субъективного и непрерывного спасения, спасения в нашем переживании. В Послании к Филиппийцам Божье спасение представлено более практически и более доступно для нашего переживания, чем в Послании к Римлянам. Послание к Римлянам говорит больше с точки зрения доктрины, а Послание к Филиппийцам говорит больше с точки зрения наших переживаний.

ПОТРЕБНОСТЬ В НЕПРЕРЫВНОМ СПАСЕНИИ В НАШЕЙ СЕМЕЙНОЙ И ЦЕРКОВНОЙ ЖИЗНИ

Божье спасение в Христе не только вечно, но также непрерывно и практично. Вечное спасение, в каком-то смысле, довольно отвлечённое. Нам нужно спасение, которое можно применять в наших повседневных ситуациях, особенно в нашей супружеской и семейной жизни. Супружескую жизнь можно сравнить с тюрьмой. Наш супруг — тюремщик, а дети — охрана. Для такой ситуации нам нужно спасение, которое является практичным, постоянным и доступным для переживания. В Послании к Филиппийцам раскрывается спасение, которое мы можем переживать день за днём, спасение, которым мы можем наслаждаться в «тюрьме» супружеской жизни.

Нам нужно переживать нынешнее спасение не только в семейной, но и в церковной жизни. В церкви есть святые разных национальностей, разных предрасположенностей и с разными личностными особенностями. Для того чтобы мы оставались вместе в церковной жизни, нам нужно сиюминутное и практическое спасение. Это особенно необходимо, чтобы переживать церковь не только поместно, но и как нового человека вселенски. Итак, нам нужно спасение для нашей семейной жизни, поместной церковной жизни, а также жизни в одном новом человеке.

Представьте, что вы планируете посетить церкви в различных частях мира. Когда вы встретитесь со святыми различных культур, национальностей и предрасположенностей, вы осознаете, насколько вам нужно переживать Божье спасение в церковной жизни. Чтобы на практике осуществлять церковную жизнь со многими братьями и сёстрами и собираться с ними как одно, нам нужно непрерывное спасение, раскрытое в Послании к Филиппийцам.

В 1:19 Павел говорит: «Ибо знаю, что это послужит мне во спасение». Будучи узником в Риме, Павел нуждался в практическом спасении. Представьте, что ему начали бы говорить

о вечном спасении. Павел бы, наверное, ответил: «Брат, не надо говорить мне о чём-то, столь отвлечённом от моей сегодняшней ситуации. Я — узник в цепях. Мне нужно спасение, которое можно применить к моей ситуации».

СПАСЁННЫЙ ОТ СТРОПТИВОСТИ

В 2:12-15 Павел говорит о совершении своего спасения в связи с ропотом, рассуждениями, укоризненностью, нечистотой, пороками, строптивостью и развращённостью. Из этого следует, что нам нужно спасение от всех этих отрицательных вещей. Если мы всё ещё в чём-то строптивы, то мы являемся частью сегодняшнего строптивного рода, независимо от того, христиане мы или нет. Быть спасённым от строптивного рода — значит быть спасённым от строптивности. Нам всем нужно сегодняшнее спасение, спасение, раскрытое в Послании к Филиппийцам.

СРЕДСТВА НАШЕГО ПОВСЕДНЕВНОГО СПАСЕНИЯ

В этом сообщении мы увидим, что можем иметь непрерывное, ежедневное спасение через обильное снабжение Духа Иисуса Христа и внутреннее действие обитающего в нас Бога. Спасение требует силы. Другими словами, необходима определённая сила, которая давала бы нам постоянное спасение. Божьи средства для совершения этого спасения неизъяснимо велики. Согласно Посланию к Филиппийцам, есть два средства: обильное снабжение Духа Иисуса Христа и внутреннее действие населяющего Бога. Ежедневно и даже ежечасно эти средства могут спасти нас.

Пожалуйста, отметьте себе, что средства нашего повседневного спасения — это не обильное снабжение Духа *Божьего* или действие *посещающего нас* Бога. Это обильное снабжение Духа Иисуса Христа и внутреннее действие населяющего Бога. Бог, который спасает нас, не просто посещает нас; Он обитает в нас. С одной стороны, Павел мог сказать, что его обстоятельства послужат ему во спасение через

обильное снабжение Духа Иисуса Христа. С другой стороны, он велел святым совершать своё спасение согласно внутреннему действию Бога. Поэтому обильное снабжение Духа и внутреннее действие обитающего в нас Бога являются двумя средствами, которыми мы спасаемся практически день за днём.

ОРГАНИЧЕСКИЙ СОЮЗ С ТРИЕДИНЫМ БОГОМ

Когда мы уверовали в Христа, возник органический союз между нами и Троициным Богом. В действительности мы соединились с Троициным Богом, объединились с Ним. Уверовав в Христа, мы родились от Бога, а Бог родился внутри нас. Божественное рождение делает такой органический союз возможным. Мы родились от Бога, когда Троициный Бог как всеобъемлющий Дух, Дух Иисуса Христа, вошёл в наш дух. Это произошло, когда мы уверовали в Господа Иисуса, хотя мы, вероятно, ничего такого не осознали. Войдя в наш дух, всеобъемлющий Дух остаётся в нём со Своим обильным снабжением.

СОДЕРЖАНИЕ ОБИЛЬНОГО СНАБЖЕНИЯ

Божественность

Нам нужно увидеть, что включает в себя обильное снабжение Духа. Во-первых, обильное снабжение включает в себя божественную Личность с божественной жизнью и природой. Поэтому обильное снабжение включает божественность, а божественность включает божественную жизнь, природу, божественное существо и божественную личность. Другими словами, это Сам Бог. В обильном снабжении у нас есть Бог со Своей жизнью, природой, существом и личностью.

Человечество

Обильное снабжение также включает в себя возвышенное человечество, человечество с надлежащими жизнью, житием, природой и личностью. Господь Иисус — и Бог, и человек.

Внутри Него есть и божественность, и человечество. Поэтому, когда Он был на земле, Он жил как Бог, а также как человек. Всё, через что Господь прошёл за тридцать три с половиной года жизни на земле, теперь находится во всеобъемлющем Духе. Поэтому в обильном снабжении всеобъемлющего Духа находится божественность и человечество, включающее человеческое житие Господа Иисуса.

Распятие, воскресение и вознесение

На кресте Господь Иисус умер удивительной смертью. Всеобъемлющая смерть Христа покончила со всем отрицательным во вселенной. Его смертью было уничтожено всё греховное. Эта удивительная смерть входит в обильное снабжение Духа. Воскресение и вознесение Христа тоже входят в него. Теперь в обильном снабжении Духа у нас есть божественность, человечество, распятие, воскресение и вознесение Христа.

Божественные качества и человеческие добродетели

Обильное снабжение Духа также включает божественные качества и человеческие добродетели. Бог есть любовь и свет, и Он свят и праведен. Это некоторые из Его качеств. Далее, как человек, Христос имеет все человеческие добродетели. И божественные качества, и человеческие добродетели находятся во всеобъемлющем Духе Иисуса Христа.

В обильном снабжении Духа также находятся покорность и любовь, которые нам нужны день за днём. Хотя Библия повелевает жене подчиняться своему мужу, а мужу — любить свою жену, в действительности в нас самих нет ни покорности, ни любви. Вместо покорности у нас есть бунт. Вместо истинной любви у нас есть неуравновешенная, искажённая любовь. Истинная покорность и любовь содержатся в обильном снабжении Духа.

Когда мы наслаждаемся обильным снабжением Духа, мы причащаемся составляющих этого снабжения, даже не осознавая того. Например, мы любим других, не осознавая того, что любим. Мы покорны, не осознавая, что мы покорны. Если же мы намеренно пытаемся любить и подчиняться, наша любовь или наша покорность не будут подлинными. Истинная любовь и истинная покорность всегда самопроизвольны, это не что-то, что мы осознаём. Сестра, которая действительно покорна своему мужу, не осознаёт того, что покорна, так как её покорность исходит из обильного снабжения Духа Иисуса Христа.

Иногда сёстры подчиняются преднамеренно и целенаправленно. Такая сестра полагает, что должна покориться мужу, чтобы быть духовной. Подобная покорность — просто дипломатия. Другие сёстры подчиняются с целью показать дочерям хороший пример. Эта покорность также дипломатична и даже притворна. Это спектакль, а не что-то собственное. Повторяю, истинная покорность естественна и произвольна; она является результатом наслаждения обильным снабжением Духа.

Всякий раз, когда мы пытаемся как-то вести себя без наслаждения обильным снабжением Духа Иисуса Христа, мы дипломатичны и лицемерны. В действительности, все религии учат людей действовать дипломатично. Под этим влиянием мы иногда думаем, что ради мужа или жены, ради детей или родственников или даже ради церкви нам следует вести себя каким-то определённым образом. Такое поведение дипломатично, лицемерно.

Источник истинной добродетели — обильное снабжение Духа Иисуса Христа. Когда Павел радовался в римской темнице, он не старался быть радостным. Его радость не была результатом собственных усилий и она, конечно, не была представлением. Так как Павел любил Триединого Бога, открывался Триединому Богу и общался с Триединым Богом, Триединый Бог свободно вливал в Павла всё, чем Он

является. В результате Павел смог осознать, что у Триединого Бога есть обильное снабжение Духа Иисуса Христа. Так как он переживал это снабжение, он мог радоваться в Господе, даже будучи узником в цепях.

Дух сегодня является не просто Духом Божиим, Духом Иеговы, или Святым Духом. Пройдя через процесс воплощения, человеческого жития, распятия, воскресения и вознесения, Дух теперь — это Дух Иисуса Христа. Внутри Него есть живое снабжение, которое включает в себя самые разные божественные, духовные, небесные составляющие. Через обильное снабжение Духа Иисуса Христа обстоятельства Павла послужили ему во спасение. Он спасался непрерывно и мгновенно через это обильное снабжение. Таким образом, источником его повседневного спасения было обильное снабжение Духа Иисуса Христа.

СПАСЕНЫ ОТ РОПОТА И РАССУЖДЕНИЙ

В Послании к Филиппийцам 1 Павел был спасён от особой ситуации через обильное снабжение Духа. Во второй главе он указывает, как верующие могут переживать непрерывное спасение в обычных обстоятельствах в повседневной жизни. Например, в 2:14 говорится: «Всё делайте без ропота и рассуждений» (греч.). Ропот и рассуждения — это то, что мы переживаем повседневно. Мы, может быть, не каждый день переживаем ненависть или гнев, но мы, безусловно, предаёмся рассуждениям и ропоту каждый день. В супружеской жизни жёны особенно поддаются ропоту, а мужья — рассуждениям. В некотором смысле природная супружеская жизнь — это жизнь ропота и рассуждений. Если бы брат жил один, без спутницы-жены, ему, вероятно, редко представлялся бы случай для ропота и рассуждений. Супружеская жизнь, однако, предоставляет ему массу возможностей и для того и для другого. Точно так же сестра, до того как вышла замуж, возможно, не роптала из-за мелких неприятностей. Теперь, после того как она вышла замуж, она ропщет из-за

малейшей проблемы. Её муж отвечает на её ропот рассуждениями, оправдывая себя и обвиняя её. Ропот и рассуждения могут возникнуть из-за таких вещей как незаправленная постель, щётка, положенная не на место, перегоревшая лампочка или неубранная комната. Если муж приходит с работы и видит, что дом в беспорядке, ему трудно молчать. Даже если ему удастся быть спокойным, он будет молчать без всякой радости. Ропот и рассуждения раскрывают нашу потребность в непрерывном спасении. О, как нам нужно спасаться ежедневно от ропота и рассуждений!

БОГ ДЕЙСТВУЕТ В НАС

Что может спасти нас от ропота и рассуждений? В 2:12 и 13 Павел велит нам совершать своё спасение, так как «Бог производит в вас и хотение и действие по *Своему* благоволению». Однако то, что Бог действует в нас, может быть для нас только доктриной. Когда мы сталкиваемся с определёнными ситуациями дома, у нас, скорее всего, нет реальности внутреннего действия Бога. Вместо этого мы полностью в себе. Тем не менее, чтобы переживать постоянное спасение, нам нужно осознавать, что это спасение есть Сам Бог, действующий в нас.

Многие годы меня беспокоил тот факт, что в 2:13 Павел говорит о Боге, а не о Христе или Духе. Павел намеренно говорит в этом стихе о Боге, чтобы показать, что наше постоянное спасение есть не что иное, как Сам Бог. Однако между Богом, раскрытым в 2:13, и Богом, раскрытым в Бытии 1:1, есть разница. К тому времени, когда появилось Послание к Филиппийцам, Бог прошёл через воплощение, человеческое житие, распятие, воскресение и вознесение. Согласно Книге пророка Исаии 9:6, младенец, рождённый нам, был назван Богом крепким. Тот, кто родился в яслях в Вифлееме и жил в доме плотника в Назарете, был Богом крепким. Отсюда мы видим, что живой Бог испытал человеческую жизнь. Бог крепкий жил среди людей в человеке

более тридцати лет. Затем для совершения искупления Он был распят, вошёл в смерть, совершил путешествие в ад и вышел в воскресение. Далее наш Бог, Иисус Христос, вознёсся на небо и был сделан Господом всего. Теперь у Него есть господство, царство и главенство. Сегодня наш Бог не только Творец, Искупитель, Спаситель и Господь. Он Всеобъемлющий. Слово «Бог» в 2:13 указывает на такого удивительного, приготовленного, всеобъемлющего Бога. Этот населяющий Бог теперь действует в нас. Населяющий и действующий Бог — это Отец, Сын и Святой Дух. Более того, Он — наш образец, слово жизни и всеобъемлющий Дух.

Этот Обитающий в нас не пассивен, напротив, Он активен и энергичен. Он движется, работает и действует в нас. Греческое слово, переведённое как «производит» в 2:13, означает «заряжает энергией». Обитающий в нас Бог заряжает нас энергией изнутри, становясь источником, силой, крепостью и энергией для нашего непрерывного спасения.

Спасение от ропота и рассуждений — не мелочь. Без обитающего в нас и действующего Бога мы не можем спастись от этих вещей. Нам также нужно спастись от строптивости и развращённости. В какой-то степени мы все строптивы и развращены. Быть развращённым — значит быть испорченным, извращённым. Нелегко спастись от этого на практике.

НЕПРЕРЫВНОЕ СПАСЕНИЕ ОТ УТОНЧЁННЫХ ГРЕХОВ

В Послании к Филиппийцам 2 Павел говорит о ропоте, рассуждениях, укоризненности, нечистоте, пороках, строптивости, развращённости и тьме. В противоположность этому в Послании к Римлянам 1 он говорит о тяжких грехах, таких как идолослужение, блуд и убийство. В действительности, спастись от таких грехов относительно легко, но спастись от ропота, рассуждений, строптивости и развращённости очень трудно. Мы можем не совершать тяжких грехов, но день за днём нас всё же беспокоят отрицательные вещи,

перечисленные Павлом в Послании к Филиппийцам 2. Нам нужно спасение не только от тяжких грехов, но и от тех, которые можно считать несколько утончёнными, например от ропота и рассуждений. Если мы хотим быть неукоризненными и чистыми, нам также нужно непрерывное спасение.

Единственный, кто может спасти нас до такой степени, — это Троиный Бог, приготовленный и ставший всеобъемлющим, животворящим составным Духом. Сегодня наш Бог — всеобъемлющий Дух. Этот удивительный Бог теперь обитает в нас, работает, действует внутри нас, заряжает нас энергией, используя любую возможность спасать нас день за днём.

В молодости я слышал только о двух аспектах Божьего спасения. Во-первых, мне сказали, что Христос умер на кресте, чтобы спасти нас. Во-вторых, я узнал, что, как Всемогущий, Он находится на небесах и Он способен спасать нас до конца, если мы полагаемся на Него. Многие годы я не знал, как именно Господь Иисус спасает нас на практике. Теперь в Послании к Филиппийцам мы видим, что у нас есть непрерывное спасение и для особых ситуаций, и для обычной повседневной жизни. Тот, кто спасает нас, есть не просто Всемогущий на небесах; Он спасает нас через обильное снабжение Духа Иисуса Христа и внутреннее действие обитающего в нас Бога.

СПАСЕНЫ ЧЕРЕЗ ЖИВОТВОРЯЩЕГО ДУХА И ПРИГОТОВЛЕННОГО БОГА

Сегодня наш Бог субъективен. Он стал нашим внутренним снабжением для того, чтобы поддерживать нас в любой особой ситуации своими богатствами, которые теперь являются нашей долей в обильном снабжении Духа. Когда мы наслаждаемся этим обильным снабжением, мы само собой спасаемся от своих обстоятельств. Более того, этот Дух есть Бог, который обитает в нас, чтобы действовать внутри и спасать нас от обычных ситуаций повседневной жизни.

Все те годы, что я живу в Соединённых Штатах, я непрерывно преподношу святым всеобъемлющего Христа как животворящего Духа и приготовленного Бога. В Послании к Филиппийцам 1 мы видим всеобъемлющего, животворящего, составного Духа, а в Послании к Филиппийцам 2 мы видим приготовленного Бога. Сегодня наш Бог уже не просто объект поклонения. Будучи Приготовленным, Он обитает в нас. Бог больше не является неприготовленным, «сырым». Пройдя через ступени процесса, Он обитает теперь в нашем духе для нашего переживания и наслаждения. Аллилуйя, у нас есть приготовленный Бог как наша доля! Он действует в нас, спасая нас день за днём. В конце концов Он Сам становится нашим постоянным спасением.

В действительности, обитающий в нас Бог, действующий в нас, является всеобъемлющим Духом, Духом Иисуса Христа. Так как Он Дух Иисуса Христа, мы просто не можем дать Ему систематизированное описание. Этот Бог — Христос, а также Дух. Источник нашего постоянного спасения — приготовленный Бог, являющийся всеобъемлющим, животворящим, составным Духом. Дух даёт нам обильное снабжение, а приготовленный Бог производит действие внутри нас. Снабжение и действие являются источником нашего непрерывного спасения. Посредством этого удивительного источника мы спасаемся от особых ситуаций и от обычных ситуаций повседневной жизни. Так мы можем спастись от ропота, рассуждений, строптивости и развращённости. Это не теория; это практика и опыт. Когда мы наслаждаемся таким непрерывным спасением, мы живём Христа. Мы живём Христа, наслаждаясь непрерывным спасением в своей повседневной жизни.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ Сорок девятое

БОЖЕСТВЕННОЕ И ОБИЛЬНОЕ ОБЕСПЕЧЕНИЕ ДЛЯ НАШЕГО НЕПРЕРЫВНОГО СПАСЕНИЯ

Тексты Писания: Флп. 2:5-16

В 2:5-16 Павел говорит не только о непрерывном спасении и его источнике, но также показывает нам божественное и обильное обеспечение для этого спасения. Для того чтобы совершать своё спасение, нам нужно это обеспечение.

В 2:5-11 мы видим рассказ о воплощении, смерти, воскресении и превознесении Христа. Однако здесь ничего не говорится об искуплении Христа. Кажется, что в этих стихах Павел намеренно не упоминает искупление. Он хочет представить Господа Иисуса и Его воплощение, человеческое житие, смерть, воскресение и превознесение таким образом, чтобы дать нам образец для нашего ежедневного спасения.

Только Христос обладал необходимыми качествами, чтобы совершить искупление. У нас нет части в этой работе. Было бы богохульством сказать, что мы участвуем в осуществлении искупления. Мы наслаждаемся искуплением Христа, но не можем участвовать в деле Христова искупления.

ОБРАЗЕЦ И УРОВЕНЬ

Хотя у нас нет части в искуплении Христа, нам нужно участвовать в Его человеческом житии, особенно в Его опустошении, смирении Себя и в том, что Он не держался за равенство с Богом как за сокровище. Хотя Господь был

образом Божиим и был равен Богу, Он не считал это равенство сокровищем, за которое надо хвататься и которое надо удерживать. Он не настаивал на том, чтобы сохранить облик Бога, но был готов опустошить Себя, оставив образ Бога и приняв образ раба. Нам всем следует участвовать с Христом в этом самоуничижении. Это значит, что, вместо того чтобы хватать то, что мы имеем, мы должны всё оставить и опустошить себя.

После того как Христос уничижил Себя, сделавшись подобным человекам и по виду став, как человек, Он смирил Себя до такой степени, что был послушен до смерти на кресте. Затем Бог воскресил Его из мёртвых и высоко превознёс. Здесь у нас есть не только образец для нашего непрерывного спасения, но и уровень этого спасения. Образец включает в себя переживание Христа от воплощения до распятия; уровень включает переживание Его от воскресения до превознесения. Ежедневно нам нужно наслаждаться спасением, у которого такой образец и такой уровень.

Представьте, что жена брата постоянно недовольна им. Как ему спастись в этой ситуации? Не надо настаивать на своём главенстве и её подчинении. Ему не следует считать себя царём, а её подданной. Ему не следует также использовать Послание к Ефесянам 5:22 и настаивать на том, чтобы она подчинялась ему. Делать это — значит хвататься за своё главенство, своё положение мужа. Это шло бы вразрез с принципом, который установил Господь, не сочтя равенство с Богом тем, за что следует хвататься. Хотя обладающему главенством трудно отложить его, именно это и должен сделать наш брат, чтобы переживать непрерывное спасение Господне. Конечно, брат может спастись внутренним действием Бога. Однако стихи 2:5-8 предшествуют Божьему действию, которое описано в стихе 13. Бог, безусловно, будет действовать в этом брате, чтобы спасти его. Тем не менее он должен быть готов опустошить себя и отставить своё главенство согласно образцу в 2:5-8. Но в большинстве случаев

женатый брат держится за своё главенство и отказывается отложить его. Это вызывает ропот, рассуждения, горькие обиды. Брату здесь следует соприкоснуться с Господом Иисусом и сказать: «Господь, Ты не держался за равенство с Богом и я не держусь за своё главенство. Я также не настаиваю на своём положении мужа. Твоей благодатной милостью я откладываю своё главенство». Поступив так, он переживёт первую ступень непрерывного Божьего спасения. Затем он должен перейти к переживанию всего остального — смирить себя даже до смерти. Вместо того чтобы возмущаться женой за то, что ему пришлось отложить своё главенство, он должен смирить себя перед ней. Это и значит переживать образец непрерывного спасения от воплощения до смерти на кресте. Если брат будет переживать его, Бог поднимет и превознесёт его. Тогда брат будет переживать уровень мгновенного спасения Божьего. В результате его жена тоже, скорее всего, смиритя, — её смутит то, что она постоянно ругается. Муж не стал раздражаться в ответ, но опустошил и смирил себя. Теперь она осознаёт, что в своём переживании Христа он превознесён и воцарён. Он пережил непрерывное спасение с его образцом и уровнем.

В 2:5-16 мы видим, как совершать своё спасение. Мы также видим образец и силу для непрерывного спасения. Когда мы рассматриваем описанные здесь образец и уровень, мы видим, что нам нужно участвовать с Христом в Его образце и уровне. Это первый аспект божественного и обильного обеспечения для нашего непрерывного спасения.

ДЕЙСТВУЮЩИЙ БОГ

В молодости я узнал, что в 2:5-11 показаны семь ступеней Господнего самоуничтожения: опустошение, принятие образа раба, подобие человекам, смирение, послушание, послушание до смерти и послушание до смерти крестной. Меня также учили, что мы, христиане, должны следовать за Господом Иисусом в этих ступенях. Но чем больше я пытался следовать

за Ним и подражать Ему, тем больше изобличалась моя падшая природа. Я осознал из своего опыта, что традиционное учение о подражании Христу ничего не даёт, так как у меня просто нет природы, которая могла бы так следовать за Господом. Господь Иисус был Богом воплощённым, Бого-человеком, человеком с божественным элементом. Как мог я, падший человек, у которого не было даже надлежащего человеческого элемента и совершенно отсутствовал божественный элемент, следовать этому Богочеловеку? У Господа Иисуса есть и божественный, и надлежащий человеческий элементы. Хотя Он отставил образ Бога, Он никогда не отставлял Божьей природы. Реальность, сущность, субстанция божественной природы оставалась в Нём. Поэтому Он был человеком, наполненным божественным элементом. Он мог пройти через семь ступеней Своего унижения. Я же не мог подражать Ему.

Постепенно я начал понимать, что, для того чтобы следовать за Господом Иисусом согласно Посланию к Филиппийцам 2, нам нужно действие Бога внутри нас. Сами по себе мы неспособны следовать божественному образцу или достичь Божьего уровня. Слава Господу за то, что Бог работает в нас! Сам Бог, воплощённый в Господе Иисусе, теперь находится в нас. Этот Бог — бесконечный Бог, вечный Бог, который сотворил вселенную Своим словом. Через воплощение этот вечный Бог пришёл, чтобы жить в Господе Иисусе. Он сделал Иисуса образцом и возвысил Его до божественного уровня. Теперь Сам Бог действует в нас. Когда я впервые осознал это, я переполнился радостью. Так как Бог действует во мне, я теперь Богочеловек. Всем истинным верующим в Христа нужно увидеть, что мы, христиане, являемся Богочеловеками. Нам больше не стоит жить согласно своему падшему человечеству, так как теперь в нас действует Бог. Аллилуйя, поскольку Бог обитает и действует в нас, мы являемся Богочеловеками! Это внутреннее действие Бога — второй аспект божественного и обильного обеспечения для непрерывного спасения.

ДЕТИ БОЖЬИ

Третий аспект заключается в том, что мы дети Божьи (2:15). Так как мы провозгласили эту истину, нас ложно обвинили в том, что мы учим эволюции в Бога. Мы, конечно, не учили эволюции в Бога. Согласно Библии, мы свидетельствуем, что мы Божьи дети, потому что мы родились от Бога. Как у щенков собаки есть жизнь и природа собаки, как у ребёнка есть жизнь и природа его родителей, так и у детей Божьих есть жизнь и природа Бога.

Если бы мы не были детьми Божьими с божественной жизнью и природой, мы не могли бы понять действие Бога внутри нас или взаимодействовать с Ним. Наше взаимодействие с действием Бога можно сравнить с «бегом на трёх ногах». В таком беге у каждого человека одна нога свободна, а вторая связана с ногой его напарника. Человек не может участвовать в беге на трёх ногах в связке с животным, потому что у животного нет жизни и природы, которые могли бы взаимодействовать с человеком. Образно говоря, так как у нас есть божественная жизнь и природа, мы участвуем в «беге на трёх ногах», и Бог — наш напарник. Павел сказал: «А соединяющийся с Господом есть один дух с Господом» (1 Кор. 6:17). После того как Бог прошёл через воплощение, жил на земле, чтобы установить образец спасения, был распят, воскрешён и превознесён до божественного уровня, Он стал животворящим Духом (1 Кор. 15:45). Будучи таким Духом, Он вошёл в нас и теперь обитает в нас как всеобъемлющий, приготовленный Бог. Его действие внутри нас основано на том факте, что Он возродил нас и вложил в нас Свою божественную жизнь и божественную природу. Это величайшее чудо во вселенной! Установив образец и уровень, Бог вложил в нас Свою жизнь и природу. Теперь Он побуждает нас, действует в нас и заряжает нас изнутри Своей божественной жизнью и природой согласно образцу и уровню. Когда мы призываем Господа или молимся Отцу, мы переживаем это внутреннее действие.

Мы увидели, что первым аспектом божественного обеспечения нашего постоянного спасения являются образец и уровень, а вторым — внутреннее действие Бога, который воплотился, умер на кресте, был воскрешён и превознесён. Такой Бог вошёл в нас, чтобы мы выражали этот образец своей жизнью. Сначала Он возродил нас, вложив Свою божественную жизнь и божественную природу, с целью сделать нас Богочеловеками, детьми Божьими. Теперь Он обитает в нас, чтобы постоянно действовать в нас. Так как в нас действует населяющий Бог, в Послании к Евреям 8:11 говорится, что «не будет учить каждый ближнего своего и каждый брата своего, говоря: познай Господа; потому что все, от малого до большого, будут знать Меня». Так как в нас действует Бог, мы знаем, что хочет делать Он и что следует делать нам. Например, когда на брата сердится жена, ему не нужен пастор, который бы наставлял его. Благодаря действующему Богу он знает, что ему нужно оставить своё главенство и в соответствии с образцом Господа Иисуса быть готовым служить ей как раб.

СИЯЮТ КАК СВЕТИЛА

В стихе 15 Павел говорит, что мы «сияем, как светила в мире». Греческое слово, переведённое как «светила», означает небесные тела, отражающие свет солнца. Мы, Божьи дети с божественной жизнью и природой, имеем особую функцию — сияние. Так как у нас есть божественная жизнь и природа, мы стали светилами, отражающими Христа как настоящее солнце. Когда мы взаимодействуем с внутренним действием Бога согласно божественной жизни и природе, мы сияем светом Христа. Это четвёртый аспект божественного и обильного обеспечения для постоянного спасения.

СЛОВО ЖИЗНИ

Пятый аспект мы встречаем в словосочетании «держав слово жизни» (ст. 16, греч.). В 1:9 мы видим обильное

снабжение Духа Иисуса Христа, а в 2:16 — слово жизни. Между ними находятся образец спасения с его уровнем, действующий Бог, божественная жизнь с божественной природой и функция отражения света Христова. Какое грандиозное обеспечение! С таким обильным обеспечением мы можем спастись непрерывно.

Мы благодарим Господа за два великих дара — Духа и Слово, Библию. Все дети Божьи должны уметь погружаться в Божье Слово с помощью божественной жизни и природы. Другими словами, они должны уметь соприкасаться с Писанием, упражняя свой дух, чтобы касаться населяющего Бога. Такое соприкосновение, основанное на божественной жизни и природе, очень отличается от чтения Библии просто с упражнением ума. Некоторые христиане анализируют Библию только умственно, другие делают упор на запоминании стихов, третьи, особенно выпускники семинарий, толкуют Слово доктринально. Если мы приближаемся к Библии только так, мы не коснёмся слова жизни. Напротив, Библия будет для нас книгой знания, доктрины, учения и богословия. Так как мы возродились от Духа, у нас есть божественная жизнь, божественная природа и даже божественная Личность, Сам Бог, обитающий в нашем духе. Теперь, когда мы приходим к Слову, нам нужно упражнять свой дух. Тогда каждая строчка, каждое словосочетание, каждое слово Библии станет жизнью для нас.

Поскольку всё, связанное с Богом, живо, Божьи слова должны быть живыми словами, словами жизни. Если мы придём к Библии с живым духом, мы самопроизвольно насладимся словом жизни. Тогда мы будем снабжены, укреплены, оживлены, озарены, освежены, напитаны и омыты.

Если мы так переживаем слово жизни, нам следует держать слово для других: представлять его, предлагать его и применять его к людям. Это значит говорить слово жизни окружающим. Противники не должны смущать нас — мы должны в любви говорить им слово жизни. Говоря слово

жизни, мы представляем его людям. Нам следует быть говорящими людьми. При любой возможности нам следует говорить за Господа. Проповедование не является нашей профессией, это наше житие. Нам нужно настолько живо входить в слово жизни, чтобы мы жили этим словом и говорили его. Держа слово жизни таким образом, мы будем наслаждаться непрерывным спасением.

В этом сообщении мы рассмотрели пять аспектов божественного и обильного обеспечения нашего непрерывного спасения: образец и его уровень, внутреннее действие Бога, детей Божьих, светила и слово жизни. Если мы будем наслаждаться всеми этими аспектами, мы будем переживать непрерывное спасение. Тот, кто установил образец и кто Сам является образцом, теперь действует в нас как населяющий Бог. Через возрождение мы стали детьми Божьими с божественной жизнью и природой. Это делает нас светилами, способными отражать Христа. Более того, у нас есть слово жизни, и мы можем входить в это слово, наслаждаться его богатствами и провозглашать его окружающим. Так всё отрицательное терпит поражение, а мы наслаждаемся победой непрерывного спасения.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТИДЕСЯТОЕ

ЖЕРТВА ВАШЕЙ ВЕРЫ

Тексты Писания: Флп. 2:17-18; 1:25; 3:9; Еф. 1:13; 2:8; 3:17;
Гал. 2:20; 5:6; Кол. 1:3-4; 2:12

В 2:17 Павел говорит: «Но если я и изливаюсь как возлияние на жертву и служение веры вашей, то радуюсь и радуюсь вместе со всеми вами» (греч.). В этом стихе Павел говорит о жертве и служении веры — это словосочетание трудно понять людям, изучающим Библию. Здесь с верой верующих связаны два вопроса: жертва и служение. Павел считает веру верующих жертвой, приносимой Богу. Служение относится к жертвоприношению, которое совершал священник. В этом стихе Павел словно говорит: «Филиппийцы, я считаю вашу веру жертвой Богу, а моё приношение этой жертвы Ему — служением священника». В этом сообщении мы рассмотрим жертву нашей веры. Мы не будем рассматривать вопрос о священническом служении.

В Послании к Филиппийцам Павел использует некоторые необычные выражения: «обильное снабжение Духа Иисуса Христа» (1:19, греч.), «держат слово жизни» (2:16, греч.), «жертва и служение веры». Если мы хотим узнать секрет переживания Христа, раскрытый в этой книге, нам нужно понять эти выражения.

ВЕРА КАК ЖЕРТВА, ПРИНОСИМАЯ БОГУ

Что это за вера, которая может стать жертвой, приносимой Богу? Как верующие, мы все имеем какое-то количество

веры. Если бы у нас не было веры, мы бы не были верующими в Христа. Хотя вера у нас есть, встаёт вопрос, можем ли мы считать эту веру жертвой, которую апостолы с радостью приносят Богу. Павел был новозаветным священником. Он говорит в Послании к Римлянам 15:16: «Быть служителем Иисуса Христа у язычников и совершать священнодействие благовествования Божия, дабы сие приношение язычников, будучи освящено Духом Святым, было благоприятно Богу». Как священник евангелия, Павел приносил обращённых им к Богу как жертву. В Послании к Филиппийцам 2:17 жертвой являются не сами верующие; жертвой считается их вера. Мысль в 2:17 глубже, чем в Послании к Римлянам 15:16. Считаете ли вы свою веру жертвой, которую такой служитель может приносить Богу?

Согласно стиху 17, Павел был готов излиться как возлияние на жертву и священническое служение веры верующих. Павел понимал, что его ждёт мученическая смерть. Как мученик, он будет возлиянием, изливающимся на жертву их веры. В Ветхом Завете возлияние изливалось на одно из основных приношений. Без основного приношения не могло быть возлияния. Павел считал свою смерть, смерть мученика, возлиянием. Основным приношением, на которое изливалось это возлияние, была вера верующих в Филиппах. Важно понять, какая вера может стать жертвой, на которую изливается возлияние. Поэтому в данном сообщении мы постараемся разобраться, о какой вере Павел говорит в 2:17.

ВЕРА, СЛОВО И ДУХ

Вера в этом стихе несколько отличается от веры, упомянутой в других местах Библии. В Послании к Ефесеям 1:13 говорится: «В Нём и вы, услышавши слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовавши в Него, запечатлены обетованным Святым Духом». Услышав слово истины и уверовав в Христа, мы были запечатлены Святым Духом. В этом стихе мы видим слово, веру и Духа.

Слышанием слова и верой в Него мы принимаем Духа. Слово, вера и Дух едины.

Слово есть выражение Бога (Ин. 1:1). Бог — это источник Слова. Если у нас есть Слово, у нас есть Бог, так как Слово — это выражение Бога.

Согласно Евангелию от Иоанна, Слово есть и Бог, и Дух. Более того, Христос — тоже Бог, Дух и Слово. Христос есть Слово, а Слово — это Бог. Таким образом, между Богом, Христом, Духом и Словом есть чудесная взаимосвязь. Слово есть Бог, а также Дух. В то же самое время Христос — и Бог, и Дух. С одной стороны, Христос — это Слово, с другой стороны, Слово — это Христос. Подобным образом, Бог — это Дух, а Дух — это Бог. Здесь мы видим Троидного Бога, воплощённого в Слове.

Троидный Бог воплощён в Слове, и это Слово пришло к нам. То самое Слово, которое было у Бога и которое есть Бог, стало плотью и обитало как скиния среди нас (Ин. 1:1, 14). Согласно Евангелию от Иоанна 20, этому Слову, которое стало плотью, поклонялись, как Богу. Фома сказал о Нём: «Господь мой и Бог мой» (Ин. 20:28). Слово есть не только наш Бог, но также приход нашего Бога к нам. Наш Бог приходит к нам, воплощённый в Слове. Далее, согласно Посланию к Ефесянам 6:17, Дух — это Слово. Удивительный Троидный Бог воплощён в Слове, и Слово пришло к нам. Когда приходит Слово, приходят Бог, Христос и Дух. Трое Троидного Бога приходят вместе со Словом.

Первая функция Слова — вливать в нас веру. Я думаю, если человек повторит библейский стих десять раз, в него обязательно вольётся вера. Представьте, что атеист читает Евангелие от Иоанна 3:16 и повторяет этот стих снова и снова. Даже в этого атеиста влилась бы вера через Слово.

Вера, вливающаяся в нас через Слово, является функцией Духа. Вера является одновременно результатом Слова и функцией Духа. Когда к нам приходит Слово и мы соприкасаемся с ним, мы получаем Духа. Это значит, что, когда

Слово достигает нас и мы прикасаемся к нему, оно становится Духом в нашем переживании. Таким образом, Слово сначала приходит к нам, а затем становится в нас Духом.

Слово, которое становится Духом в нашем переживании, можно сравнить со спичкой, которую мы зажигаем. Головка спички — это шарик из фосфора. Когда мы как следует чиркаем спичкой, фосфор воспламеняется. Отличается ли пламя от фосфора? Нет. Это просто взрыв фосфора. Подобным образом, Дух — это «взрыв» Слова. Когда мы переживаем этот взрыв, мы «воспламеняемся от огня». Это горение и есть вера.

Когда я был молодым христианином, я искренне желал иметь веру. Я читал ряд книг о вере. Однако ни в одной из этих книг не говорилось, что такое в действительности вера. Только в последние годы благодаря своим переживаниям я выяснил, что же такое вера. Вера исходит от слова, которое вливает в нас божественный элемент. Следовательно, вера — это результат слова и функции Духа. Если у нас есть слово с Духом, у нас само собой появляется вера. Как мы сказали, вера, слово и Дух — едины.

Если вы рассмотрите в присутствии Господа определение веры, вы поклонитесь Ему. Вы увидите, что, если в вас проявляется подлинная вера, значит в этот момент действует слово и реализуется Дух. Без слова и Духа иметь веру невозможно.

УКРЕПЛЕННЫ ЭЛЕМЕНТОМ ВЕРЫ

В Послании к Ефесеянам 3:16-19 говорится, что, когда Отец даст нам по богатству славы Своей крепко утвердиться Духом Его во внутреннем человеке, Христос верой вселится в наше сердце. Тогда, укоренившись и утвердившись в любви, мы сможем постигнуть со всеми святыми, что широта и долгота, высота и глубина, и уразуметь превосходящую разумение любовь Христову, дабы нам исполниться до всей полноты Божьей. Если мы уделим некоторое время

молитвочтению этих стихов и размышлению над ними, наша вера укрепится. Что-то внутри нас укрепится и мы осознаем, что Христос вселяется в наши сердца, чтобы мы укоренились и утвердились в любви, постигли измерения Христа и даже исполнились до всей Божьей полноты. В нас волеётся некий элемент, который нас укрепит, и этот элемент есть вера.

До молитвочтения стихов мы, возможно, чувствовали себя слабыми. Но после молитвочтения мы укрепились. Мы стали, как шина автомобиля, наполненная воздухом. В своём переживании мы осознаём, что вера, слово и Дух поистине едины как наша доля. Более того, у нас будет наслаждение Христом в вере. Мы будем наслаждаться укреплением, будем испытывать, что Христос вселяется в наши сердца, будем укореняться и утверждаться в любви, переживать измерения Христа и наполняться до всей полноты Божьей.

НАСЛАЖДЕНИЕ ХРИСТОМ

Если мы возьмём любой отрывок из Посланий Павла и задержимся на нём на некоторое время, мы почувствуем, как что-то с силой поднимется в нас. Это слияние слова и Духа с нашей верой. Оно всегда приводит к наслаждению Христом. Мы будем наслаждаться тем, что нам передаёт Слово. Например, если грешник будет размышлять над Первым посланием к Тимофею 1:15, где говорится, что Христос Иисус пришёл в мир спасти грешников, в него волеётся признательность Христу как Своему Спасителю. Он узнает, что Христос может спасти его. Такая признательность Христу в данном аспекте является верой. Как мы уже указывали, вера есть высокая оценка Христа и отражение того, чем Он является и что Он делает для нас. Если у грешника есть такая высокая оценка Христа, у него есть вера, чтобы спастись. Он поистине наслаждается Христом как своим Спасителем.

Мы можем также наслаждаться молитвочтением Послания к Ефесеянам 3:17. В частности, мы будем наслаждаться тем, что Христос верой вселяется в наши сердца, так как

данный стих передаёт нам именно это. То, чем мы наслаждаемся в вере, всегда зависит от того, что передаёт нам Слово. По этой причине среди христиан наслаждение Христом отличается по степени.

У подлинной веры есть и радость, наслаждение верой, и жертва веры. Мы увидели, что в Послании к Ефесеянам 1:13 говорится о вере. Вера является результатом Слова и функцией Духа.

По меньшей мере два стиха в Послании к Ефесеянам указывают на то, что вера приносит наслаждение Христом. В Послании к Ефесеянам 2:8 говорится: «Благодатию вы спасены чрез веру». Так как мы спасены через веру, именно верой мы наслаждаемся Христом как своим Спасителем. Таким образом, вера приносит нам наслаждение Спасителем с Его спасением. В Послании к Ефесеянам 3:17 говорится, что Христос верой вселяется в наши сердца. Из этого следует, что вера приносит нам наслаждение Христом, вселяющимся в нас. Хотя все христиане могут сказать «аминь» 2:8, не многие могут сказать «аминь» 3:17. Я сомневаюсь, что очень многие верующие наслаждаются тем, что Христос вселяется в них. Если мы хотим наслаждаться Христом, вселяющимся в наши сердца, нам нужно читать Послание к Ефесеянам 3:15-19 и размышлять над этими стихами. Более того, нам нужно молитвенно читать эту часть Слова и даже петь её.

В Послании к Галатам 2:19-20 также говорится, что вера связана с наслаждением Христом. «Я сораспялся Христу, и уже не я живу, но живёт во мне Христос. А что ныне живу во плоти, то живу верою в Сына Божия, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня». Согласно этому стиху, Христос живёт в нас, и жизнь, которой мы теперь живём, — это жизнь в вере. Следовательно, вера приносит наслаждение живущим в нас Христом. Какое это удивительное наслаждение!

В Послании к Галатам 5:6 Павел продолжает говорить: «Ибо во Христе Иисусе не имеет силы ни обрезание, ни необрезание, но вера, действующая любовью». Христом,

раскрытым в Послании к Галатам, можно наслаждаться только через веру. Именно вера приносит нам наслаждение Христом.

В Послании к Колоссянам вера тоже связана с наслаждением Христом. После «веры во Христа Иисуса» (1:4) Павел говорит, что колоссяне были «погребены с Ним в крещении» и в Нём «совоскресли верою в силу Бога [греч. — верою от действия Бога]» (2:12). Вера приносит наслаждение действием Бога. Когда-то мы были мертвы, но теперь мы можем наслаждаться воскресением из мёртвых. Вера приносит нам наслаждение действием Бога, который воскрешает нас из мёртвых.

Все эти стихи иллюстрируют тот факт, что у подлинной веры есть радость или наслаждение. То, какое наслаждение у нас будет, зависит от того, какую часть Слова мы принимаем верой. Другими словами, наслаждение верой зависит от того, что передаёт нам определённый стих.

В Послании к Колоссянам 1:25 Павел говорит об исполнении, или завершении, Слова Божьего. Если бы не служение Павла, особенно содержащееся в Посланиях к Галатам, Ефессянам, Филиппийцам и Колоссянам, Слово Божье не было бы завершённым. Из этого следует, что, если мы не проникнем в слова Павла в этих четырёх книгах, наше наслаждение Христом через веру не будет полным. Оно не будет соответствовать богатствам, которые содержатся в этих книгах.

У многих христиан есть определённое наслаждение Христом через веру. Но они не наслаждаются всеобъемлющим Христом для церкви, в церкви и с церковью. Могу засвидетельствовать, что, как молодой христианин, я в какой-то степени наслаждался Христом. Однако я не наслаждался Им обильно с церковью, пока не пришёл в восстановление Господне. За годы, проведённые мной в восстановлении, четыре книги — Послания к Галатам, Ефессянам, Филиппийцам и Колоссянам — стали для меня верой.

Сегодня моя вера есть не просто результат таких стихов, как Евангелие от Иоанна 3:16 и 5:24, она — также результат этих четырёх книг, написанных Павлом.

Я никоим образом не умаляю значение других книг Библии. Тем не менее я уверен, что чтение Книги Экклесиаста не доставит вам большого наслаждения Христом. Вы, возможно, осознаете, что всё суета, и искренне захотите, чтобы в вашей жизни никакой суеты не было. Однако эта книга не приводит вас в обильное наслаждение Христом. Полное наслаждение Христом находится в Посланиях к Галатам, Ефесянам, Филиппийцам и Колоссянам.

Наслаждались ли вы всеобъемлющим Христом до того, как пришли в Господне восстановление? Наслаждались ли вы этим Христом в церкви, для церкви и с церковью? Вы, вероятно, наслаждались чем-то от Христа, раскрытым в Евангелии от Луки 15, но не всеобъемлющим Христом, раскрытым в Посланиях Павла. Мы не наслаждались всеобъемлющим Христом до прихода в восстановление Господне, потому что мы не вникали в эти четыре книги: Послания к Галатам, Ефесянам, Филиппийцам и Колоссянам. За те годы, что я был с Братиями, я посетил много конференций, на которых рассматривались такие темы, как великая скорбь и библейские пророчества. Я слышал сообщения о человеке греха, последней трубе, восхищении, истукане в Книге пророка Даниила 2, семидесяти седмицах в Книге пророка Даниила 9 и зверях в Книге пророка Даниила 7 и Откровении 13. Каждая глава Библии — это, безусловно, дыхание Божье. Тем не менее факт состоит в том, что в Книге пророка Даниила 7 мы не наслаждаемся Христом так, как в Посланиях к Галатам, Ефесянам, Филиппийцам и Колоссянам. Хотя в Деяниях много говорится о церкви, мы не можем наслаждаться Христом в Деяниях так, как в этих четырёх книгах: Посланиях к Галатам, Ефесянам, Филиппийцам и Колоссянам.

РАДОСТЬ ВЕРЫ

Наслаждаться Христом — значит иметь радость веры. Павел говорит о радости веры в Послании к Филиппийцам 1:25: «И я верно знаю, что останусь и пребуду со всеми вами для вашего успеха и радости в вере». Павла влекли две вещи: желание разрешиться и быть с Христом и необходимость остаться в плоти ради святых (ст. 23-24). В конце концов он решил, что останется и пребудет с верующими для их успеха и радости веры. Павел надеялся, что он преподнесёт больше Христа святым, чтобы они больше переживали Его. Через служение Павла они получили бы больше вливания, и в результате у них было бы больше веры. Эта вера принесла бы им большее наслаждение Христом. Так они бы продвигались в вере и имели бы радость веры.

Сегодня у нас есть завершённое Слово Божье. Я призываю вас изучать всю Библию, но особенно изучать четыре книги: Послания к Галатам, Ефесянам, Филиппийцам и Колоссянам, книги, завершающие слово Божье. Если вы хотите, чтобы у вас была вера, которая приведёт вас в полное наслаждение Христом и церковью, вам нужно тщательно рассмотреть эти четыре книги.

СОСТОЯТ ИЗ ХРИСТА, ЧТОБЫ БЫТЬ ЖЕРТВОЙ

Наслаждение верой делает нас жертвой. Эта жертва — сам Христос, которого мы переживаем и которым мы наслаждаемся. Через наслаждение Христом мы переживаем Христа, обретаем Христа и завладеваем Христом. Наше существо даже составляется из Христа. Так наша вера становится жертвой, которую можно принести Богу.

Я надеюсь увидеть жертву веры среди святых. Мне будет очень жаль, если после всех тех лет, что я потратил на преподнесение Христа и церкви верующим, они будут по-прежнему мало переживать Христа и мало наслаждаться Им. Если мы не обретаем Христа, не может быть жертвы. У нас не будет наслаждения Христом, и у служителя не будет жертвы

веры для приношения Богу. Чтобы иметь жертву веры, нам нужно касаться слова жизни так, чтобы оно стало в нашем переживании обильным снабжением Духа. Тогда у нас будет вера, вера, которая является результатом Слова и Духа, слившихся с нашей признательностью. Это и есть жертва, которую можно принести Богу.

Вера, о которой говорится в стихе 2:17, означает наслаждение Христом, переживание Христа и обретение Христа. Наше наслаждение Христом, переживание и обретение Христа станут сладкой жертвой, приносимой Богу. Тогда служитель с радостью принесёт эту жертву Богу и сам изольёт как возлияние.

Я призываю всех святых уделить больше времени Посланиям к Галатам, Ефесянам, Филиппийцам и Колоссянам, размышляя над ними, молитвенно читая их и даже поя их. Нам нужно «чиркнуть спичкой» и переживать «горение», чтобы обретать больше Христа, переживать Христа, наслаждаться Христом и завладеть Христом. Тогда у нас будет вера как жертва, приносимая Богу. Нам всем нужна вера, слитая с Божиим Словом и обильным снабжением Духа, чтобы у нас получилась жертва для Божьего наслаждения.

ВЕРА И ДЕРЖАНИЕ СЛОВА ЖИЗНИ

Послание к Филиппийцам 2:16 и 17 следует рассматривать вместе. Согласно грамматической конструкции, эти стихи соединяются союзом «но». Из этого видно, что вера в стихе 17 связана с держанием слова жизни в стихе 16. Другими словами, держание слова жизни связано в переживании с жертвой веры. Мысль Павла в этих стихах такова, что, если святые будут держать слово жизни, у них будет чем похвалиться в день Христов. Нынешний век — это день человека (1 Кор. 4:3), а грядущий век будет днём Христа. Чей этот день — тот и властвует. Поскольку сейчас день человека, у человека есть власть на земле. Но в день Христов вся власть будет у Христа. Если в день человека верующие будут держать

слово жизни, Павел сможет похвалиться ими в день Христов, что он не напрасно подвизался и не напрасно трудился.

Рассказав, что верующие держат слово жизни и что он сможет похвалиться в день Христов, Павел в стихе 17 продолжает: «Но если я и изливаюсь как возлияние на жертву и служение веры вашей, то радуюсь и радуюсь вместе со всеми вами» (греч.). Даже теперь, в день человека, Павел мог изливаться как возлияние на жертву, появившуюся благодаря тому, что верующие держали слово. Это значит, что, когда верующие держат слово жизни, у Павла есть основная жертва, на которую он мог излиться в качестве возлияния.

Если мы рассмотрим эти стихи внимательно, мы увидим, что наше переживание Христа проистекает из нашей веры. Наша вера — это совокупность нашего переживания Христа. Держание слова в стихе 16 — это та самая вера, которая упоминается в стихе 17. Союз «но», соединяющий эти стихи, указывает на этот факт. Павел хотел похвалиться в день Христов тем, что верующие держали слово жизни. Однако даже в настоящем, в день человека, Павел мог принести жертву веры как основную жертву, на которую он мог излиться. Жертва веры тождественна держанию слова жизни святыми.

В стихе 16 Павел говорит о похвале, а в стихе 17 — о радости. В этих стихах слова «похвала» и «радость» можно считать синонимами. Павел мог хвалиться тем, что верующие держат слово жизни, и радоваться жертве их веры. В стихе 16 мы видим похвалу, связанную с держанием слова, а в стихе 17 — радость, связанную с жертвой веры верующих. Радость в стихе 17 — синоним похвалы в стихе 16 так же, как жертва веры тождественна держанию слова жизни. Снова мы видим, что вера здесь — это совокупность нашего переживания Христа, наслаждения Христом и обретения Христа.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТЬДЕСЯТ ПЕРВОЕ

НАЙТИСЬ В ХРИСТЕ В ПРАВЕДНОСТИ БОЖЬЕЙ ЧЕРЕЗ ВЕРУ ХРИСТА

Тексты Писания: Флп. 3:7-9; Гал. 2:19-20

В Послании к Филиппийцам 3:9 говорится: «И найтись в Нём не со своею праведностью, которая от закона, но с тою, которая чрез веру во Христа [букв. — веру Христа], с праведностью от Бога по вере». Согласно этому стиху, собственная праведность Павла была тесно связана с законом. Если мы хотим найтись в Христе, мы должны выполнить одно условие: иметь не свою собственную праведность, которая от закона, а праведность, которая через веру Христа, праведность, которая от Бога, основанная на вере. Отсюда и название данного сообщения «Найтись в Христе в праведности Божьей через веру Христа». Мы можем найтись в Божьей праведности в Христе, а эта праведность есть праведность через веру Христа.

ПРЕВОСХОДСТВО ПОЗНАНИЯ ХРИСТА

В 3:8 Павел говорит о «превосходстве познания Христа Иисуса». Превосходство познания Христа — это не знание, которое было у Христа; это наше познание Христа. Это познание, которым мы познаём, каков Христос. У этого познания есть своё превосходство.

Павел получил превосходство познания Христа через откровение. Когда он был в иудаизме, он был под законом.

Его видение и его мысли были заняты законом. Павел жаждал познания закона и стремился к нему. Для него познание закона было настолько превосходным, что он был готов всем пожертвовать ради него. Но однажды на пути в Дамаск Господь открыл ему глаза и он увидел домостроительство Божье в отношении Христа. С того времени Павел повернулся от превосходства познания закона к превосходству познания Христа.

В четырёх книгах — Посланиях к Галатам, Ефесеянам, Филиппийцам и Колоссянам — Христос раскрывается не только как Всеобъемлющий, но и как Всеобширный. Сам Христос — широта, долгота, высота и глубина. Поскольку Он — широта, долгота, высота и глубина, Его измерения бесконечны. Кто может измерить эту высоту или глубину? Пётр получил откровение о Христе как о Сыне живого Бога для созидания церкви. Однако Пётр не увидел о Христе столько, сколько увидел Павел. Результат откровения, данного Павлу, — это превосходство познания обширности Христа.

Ради превосходства этого познания Павел был готов отказаться от всего и почесть всё за сор. Другими словами, после того как он увидел откровение о Христе, всё остальное стало сором, мусором, отбросами. Он сразу понял, что не только религия является сором, пищей для псов, но и культура — также сор. Почему Павел почёл всё тщетой? Ради превосходства познания обширного, всеобъемлющего Христа. Более того, он был готов почесть всё тщетой, чтобы обрести Христа.

ОБРЕСТИ ХРИСТА И НАЙТИСЬ В НЁМ

Если у нас есть откровение о Христе, это не значит, что мы уже обрели Его. Павел, увидев откровение, должен был ещё стремиться обрести Христа. Подобным образом мы можем иметь превосходство познания Христа, но Христос может и не быть нашим в нашем переживании.

Следовательно, как и Павел, мы должны устремляться за Христом, чтобы обрести Его.

В конце стиха 8 Павел говорит, что нам необходимо обрести Христа, а в стихе 9 — о том, что мы должны найтись в Нём. Это два аспекта одной вещи. Павел желал обрести Христа и найтись в Нём. Иметь превосходство познания Христа — одно; а обрести и найтись в Нём — другое. Даже если я увидел откровение об обширности и всеобъятности Христа, это ещё не значит, что меня уже не могут найти в этике, культуре или хорошем поведении, а только в Христе. Если кто-нибудь посетит вас дома, найдёт ли он вас в Христе? Вы можете провозглашать: «Аллилуйя, я в Христе! Я перенесён из Адама в Христа». Однако это могут быть лишь слова, а не факт вашего фактического переживания.

В 2:14 Павел говорит: «Всё делайте без ропота и сомнения [или: рассуждения — греч.]». Часто нас находят не в Христе, а в нашем ропоте и рассуждениях. Например, жена ропщет на своего мужа, а он в ответ пускается в рассуждения. В таком случае ни жена, ни муж не находятся в Христе.

Мы часто говорили, что Христос противостоит религии, культуре и философии. Тем не менее мы в основном находимся в своей культуре, религии собственного изобретения и самодельной философии. Мы создаём определённую политику, которой мы следуем в своей супружеской или церковной жизни. Поэтому в супружеской и церковной жизни нас находят не в Христе, а в нашей самодельной политике. Значительная часть нашего ропота, рассуждений и критики обусловлена такой политикой. Мы также используем эту политику как мерило, которым мы меряем других. О, как важно, получая превосходство познания Христа, обрести Его и находиться в Нём!

НЕОБХОДИМОЕ УСЛОВИЕ

Мы отметили, что есть определённое требование, или условие, для того чтобы найтись в Христе. Это условие

состоит в том, что мы не должны иметь нашей собственной праведности, которая от закона, но иметь праведность, которая от Бога, которая основана на вере. Нам может временами казаться, что мы находимся в Христе. Однако в этом не будет никакой реальности, пока мы не выполним это условие: не будем иметь праведность от Бога через веру Христа. Повторяю, нам нужно найтись в Христе, в праведности Божьей через веру Христа. Словосочетание «в праведности Божьей», использованное в заголовке этого сообщения, указывает на тот факт, что Божья праведность и есть условие того, чтобы находиться в Христе в реальности. Следовательно, ключевой момент этого условия — Божья праведность.

ПРАВЕДНОСТЬ БОЖЬЯ И НАША СОБСТВЕННАЯ ПРАВЕДНОСТЬ

Здесь мне хотелось бы предложить вам новое определение, или толкование, праведности, показанное в 3:9. В этом стихе праведность означает повседневное житие, которое правильно перед Богом и человеком. Говоря о своём прошлом, Павел в 3:6 сказал, что «по правде законной» он был непорочным. До того как он был перенесён в Христа, он был фарисеем, непорочным с точки зрения закона. Павел думал, что в своей повседневной жизни он прав перед человеком и Богом. В действительности он вовсе не был прав перед Богом. Праведность, означающая житие, которое действительно правильно перед Богом и человеком, должна быть праведностью от Бога. Выражение «праведность от Бога» означает не просто то, что праведность принадлежит Богу; оно также означает, что праведность есть Сам Бог. Например, термины «жизнь Божья», «свет Божий» и «любовь Божья» означают не просто, что жизнь, свет и любовь принадлежат Богу. Жизнь Божья — это Сам Бог. То же самое можно сказать и о свете и любви Божьей. Сам Бог есть свет и любовь. В принципе, это относится и к Божьей праведности.

Божья жизнь и Божий свет — это Сам Бог. Точно так же и праведность Божья — это Сам Бог. Следовательно, житие, которое правильно перед Богом и человеком, должно быть Богом как нашим выражением в нашей повседневной жизни, Самим Богом, который живёт через нас.

Это становится очевиднее, если мы рассмотрим, что такое наша собственная праведность. Наша собственная праведность — это выражение нас самих, выражение нашего «я». Моя праведность — это просто выражение меня определённым житием. Но праведность Божья — это Бог, выраженный нашим житием. Это Бог, который становится нашим повседневным житием и выражением. Когда мы любим других, наша любовь — это выраженный Бог. Далее, наше смирение — это не просто этичное смирение, это — божественное смирение, Сам Бог, выраженный нашим житием. Если мы хотим найтись в Христе, мы должны быть в таком состоянии, когда Бог выражается через нас и становится нашим повседневным житием.

В молодости я полагал, что праведность в стихе 9 — это праведность, которую Бог даёт нам через оправдание. Однако в течение многих лет глубоко внутри себя я ощущал, что это не точное значение праведности в данном стихе. Однажды я понял, что праведность Божья в 3:9 в действительности есть Сам Бог, который становится нашим праведным житием. Если мы хотим иметь эту праведность, у нас должно быть житие, которое является выражением Бога. Мы должны выполнять это условие, чтобы нас действительно находили в Христе.

ВЕРА ХРИСТА

Как может праведность Божья стать нашим повседневным житием? Это может произойти только благодаря вере Христа (букв.). Как праведностью Божьей является Сам Бог, так и верой Христа является Сам Христос. Вера Христа — это не просто что-то, принадлежащее Христу; в действительности

это Сам Христос. Только через слышание Слова вера Христа может стать нашей. Через Слово в нас вливается элемент Христа. В то же самое время мы переживаем действие Духа. Результатом этого вливания и действия является вера, производящая органический союз между нами и Троициным Богом. Эта вера, которая в действительности есть Сам Христос, приводит нас в органическое соединение с Богом. В таком органическом союзе мы и Бог являемся одним духом. Мы живём, и в нас живёт Бог. Бог живёт, и мы живём в Нём.

Нам не следует думать, что мы в Боге, но Бог не в нас, или что Бог в нас, но мы не в Боге. Напротив, между нами и Богом есть взаимосвязь: мы в Боге, а Бог в нас. Поэтому Господь Иисус сказал: «Пребудьте во Мне, и Я в вас» (Ин. 15:4).

Посредством органического союза, соединяющего нас с Троициным Богом и делающего нас одним духом с Ним, мы получаем Божью праведность. Божья праведность, безусловно, не от закона. Она исключительно от веры. В органическом союзе, произведённом верой, мы являем своим житием Бога, а Бог выражается нашим житием и становится праведностью для нас. Когда мы в этой праведности, мы находимся в таком состоянии, в котором мы можем найтись в Христе. Мысль здесь очень глубока. Но если мы увидим её, мы захотим пережить высочайший аспект Божьего спасения и избавиться от всего другого. Давайте будем все мы стремиться обрести Христа и находиться в Нём в таком состоянии.

ДУХ И СЛОВО

Чтобы правильно понять 3:9, нам следует рассмотреть этот стих в контексте всего Послания к Филиппийцам. В 1:19 (греч.) Павел говорит об обильном снабжении Духа Иисуса Христа. Обильное снабжение не просто принадлежит Духу; это в действительности Сам Дух. По тому же принципу, выражение «Дух Иисуса Христа» не означает, что Дух просто

принадлежит Христу; оно означает, что Дух и *есть* Христос. Как Сын Божий является Самим Богом, так и Дух Христа является Самим Христом. Христос — Дух, а Дух — это обильное снабжение.

В 2:16 Павел далее говорит о слове жизни. Снова мы видим, что слово здесь не просто относится к жизни, на самом деле оно является жизнью. В новозаветном употреблении «слово жизни» — это сама жизнь. В Первом послании Иоанна 1:1 упоминается «Слово жизни», а в Евангелии от Иоанна 6:63 Господь Иисус говорит, что слова, которые Он говорит, — жизнь. В Послании к Филиппийцам, с одной стороны, мы видим Духа Иисуса Христа как снабжение, а с другой стороны, — слово жизни как средство.

Нам нужно считать Послание к Филиппийцам главы с 1 по 3 единым целым и объединить снабжение Духа, слово жизни и праведность от Бога, основанную на вере. Когда в нашем переживании у нас есть Дух, слово и вера, Сам Бог вливается в нас. Тогда вливающийся в нас Бог становится нашим повседневным житием, которое Павел описывает как Божью праведность.

В НАС ВЛИВАЕТСЯ БОГ

Если у нас есть снабжение Духа, слово жизни и праведность Божья через веру, в нас вливается Бог. Вливающийся Бог затем выражается нашим житием как наша повседневная жизнь. Таковую повседневную жизнь можно назвать праведностью Божьей. Это не просто обретение Христа; это переживание Христа и наслаждение Им в очень практическом смысле. В таком случае нас находят в Христе в состоянии наслаждения вливанием Бога, с целью выразить Его своим житием через снабжение Духа, слово жизни и праведность Божью через веру. Я полностью убеждён и уверен, что, когда Павел писал Послание к Филиппийцам, он имел в виду именно это.

Павел был очень опытным в данном вопросе. От слова жизни и через снабжение Духа он обрёл веру. Эта вера принесла ему вливание Бога. Самопроизвольно Павел являл Бога как своё повседневное житие, и его находили в Христе с праведностью Божьей. У Павла были уверенность и стремление, что его всегда будут находить в Христе в таком состоянии. Павел хотел не только обрести Христа, но и находиться в Нём в таком изумительном состоянии, чтобы люди могли признать, что он человек, выражающий своим житием Бога. Павел был таким человеком. Он не был человеком в культуре, религии, философии, этике или нравственности; он был полностью человеком в Христе, который являл Бога в своём повседневном житии.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТЬДЕСЯТ ВТОРОЕ

ПОЛУЧАТЬ ХРИСТА, ПЕРЕЖИВАЯ СИЛУ ЕГО ВОСКРЕСЕНИЯ

Тексты Писания: Флп. 3:10-16; Рим. 1:4; 8:11

Четыре книги, которые составляют сердце божественного откровения, — Послания к Галатам, Ефесянам, Филиппийцам и Колоссянам, — неистощимая «шахта». Чем больше мы раскапываем эту «шахту», тем больше осознаём, что её богатства неистощимы. В одном стихе, Послании к Филиппийцам 3:10, мы видим по меньшей мере четыре «алмаза». Здесь Павел, во-первых, говорит: «Познать Его». Местоимение «Его» здесь означает Христа как Всеобъемлющего. Во-вторых, в этом стихе говорится о силе воскресения Христа; в-третьих, об участии в Его страданиях; и в-четвёртых, о сообразовании Его смерти. Что за богатства мы находим в этом стихе!

В стихе 11 Павел продолжает говорить: «Чтобы достигнуть [особого — греч.] воскресения мёртвых». Здесь мы находим ещё один «алмаз» — воскресение мёртвых, выдающееся воскресение.

В стихах с 3:7 по 16 Павел использует по меньшей мере три греческих слова для выражения мысли о достижении или обретении. В стихе 8 он говорит, что от всего отказался и почёл всё за сор, чтобы «приобрести Христа». В Библии ко-роля Якова перевод с греческого звучит как «завоевать Христа». Но он не передаёт мысль Павла. Греческое слово

означает «овладеть», «приобрести», «захватить». В стихе 12 Павел употребляет два других слова, которые значат «достичь» и «захватить». Таким образом, он говорит о приобретении, достижении Христа, овладении Христом. Достичь — значит схватить и завладеть. Желанием Павла было не только достичь Христа, но также овладеть Им и даже завладеть Им.

Согласно стиху 12 (греч.), желанием Павла было достичь того, для чего его достиг Христос Иисус. На пути в Дамаск Павел спросил Того, кто явился ему: «Кто Ты, Господи?» (Деян. 9:5). Когда Господь ответил: «Я Иисус», — Он достиг Павла. Теперь, в Послании к Филиппийцам, Павел может сказать, что стремился достичь того, для чего его достиг Христос.

Когда мы были спасены, Христос достиг нас. Возможно, мы не осознавали этого сначала. Но, пытаясь ускользнуть из Его рук, мы, как и все, осознали, что от Него убежать невозможно. Христос действительно достиг нас, чтобы мы теперь приобрели Его, завладели Им и достигли Его.

ТРИ СТАДИИ ДОСТИЖЕНИЯ ХРИСТА

Павел использует три различных слова, чтобы выразить мысль о приобретении. Из этого следует, что желание Господа — чтобы мы обретали, приобретали и достигали Его. Некоторые читатели могут подумать, что эти выражения — просто повторение. Однако это далеко не повторения, это три стадии достижения Христа. В стихе 8 Павел говорит: «Я от всего отказался и почитаю всё за сор, чтобы приобрести Христа». Это начало достижения Христа. В стихе 10 Павел продолжает: «Чтобы познать Его, и силу воскресения Его, и участие в страданиях Его, сообразуясь смерти Его». Здесь мы видим вторую стадию, процесс приобретения Христа. Описанное в этом стихе — это, фактически, способ приобретения Христа. В конце концов, в третьей стадии, мы достигаем Христа и овладеваем Им.

Мы все пережили первую стадию, так как мы все обрели Христа. Когда мы уверовали в Господа и приняли Его, мы обрели Его. Это было началом нашего обретения Христа. Теперь нам нужно обретать Его постоянно. Обретать Христа постоянно — значит завладевать Им. В конце концов, в завершение этого процесса мы достигнем Христа.

Мы знаем из стиха 12, что Павел не считал себя уже достигшим. Здесь он словно говорит: «Я ещё не приобрёл; но я на пути. Я в процессе приобретения Христа, чтобы достичь Его».

В стихах 8, 10 и 12 мы видим первоначальное приобретение Христа, продолжающееся приобретение Христа, то есть завладение Им, и завершение приобретения Христа, то есть овладение Им, достижение Его. В этом сообщении у меня нет заботы рассматривать первоначальное приобретение Христа и окончательное достижение Его. Моя забота связана с процессом продолжающегося обретения Христа, процессом, который происходит между первоначальным приобретением и окончательным достижением Христа.

СТРАДАНИЕ ЗА ТЕЛО

Процесс приобретения Христа, раскрытый в стихе 10, заключается в познании Его через познание силы Его воскресения. Но если мы хотим познать силу воскресения Христа, мы должны разделить Его страдания и познать общение в Его страданиях.

В очень реальном смысле страдания Христа ещё не завершены. Когда некоторые слышат это, они говорят: «Христос умер, погребён и воскрешён раз и навсегда. Теперь Он на престоле. Как можете вы говорить, что Его страдания ещё не завершены?» Посмотрите на слова Павла в Послании к Колоссянам 1:24: «Ныне радуюсь в страданиях моих за вас и восполняю недостаток в плоти моей скорбей Христовых за Тело Его, которое есть Церковь». Христос, безусловно, на престоле, но что касается Его страданий, всё ещё чего-то

недостаёт. Страдания Христа как Главы завершены. Но страдания Христа за Тело ещё не закончены. Такие страдания также называются «Его страданиями». Далее, в Послании к Колоссянам 1:24, Павел рассматривает свои собственные страдания как восполнение недостатка скорбей Христовых за Его Тело. По этой причине Павел указывает в Послании к Филиппийцам 3:10, что нам нужно разделить страдания Христа. Страдания Христа за Его Тело всё ещё продолжаются, и нам нужно разделить их. Когда Христос был на земле, Он страдал. Мы, Его последователи, должны разделить Его страдания за Его Тело. Если мы хотим познать Христа, переживая силу Его воскресения, мы должны разделить Его страдания. Процесс приобретения Христа связан с Его воскресением, Его страданием и Его смертью. Чтобы познать Его и переживать силу Его воскресения, мы должны разделить Его страдания и сообразоваться Его смерти.

СВОБОДЕН ОТ ЗЕМНЫХ ПУТ

Стих 10 начинается с придаточного предложения «чтобы познать Его». Оно относится к сказанному в стихах 8 и 9: «Чтобы приобрести Христа и найтись в Нём». Чтобы приобрести Христа, сначала нам нужно от всего отказаться и всё почесть за сор. Приобрести Христа таким образом — значит не просто уверовать в Него или принять Его. Это значит почесть всё тщетой, от всего отказаться, а затем почесть всё за сор. Павел был человеком, который от всего отказался и почёл всё за сор. Он освободился от всех земных пут. Чтобы приобрести Христа, он отказался от всего, включая религию и культуру, и почёл всё за сор, мусор, пищу псов. Следовательно, Павел мог беспрепятственно приобретать Христа и находиться с другими людьми в Нём.

Перевод «чтобы познать Его» является буквальным переводом с греческого. Однако многие переводы трактуют эти стихи так, что получается, что «приобрести Христа», «найтись в Нём» и «познать Его» — это однородные члены: чтобы

найтись в Нём *и* познать Его. Тем не менее согласно греческому, Павел говорит, что он хочет приобрести Христа и найтись в Нём с той целью, чтобы познать Его. Подобно Павлу нам нужно освободиться от всех земных пут, а также почесть всё за сор. Тогда мы сможем сказать: «Господь Иисус, я занят только Тобой. Я хочу приобрести Тебя, найтись в Тебе, чтобы познать Тебя».

Мы отметили, что достижение в стихе 12 является продолжением приобретения Христа в стихе 8. Желанием Павла было приобрести Христа, чтобы познать Его и достичь Его. Павел стремился приобрести Христа, чтобы достичь Его через познание Его, познание силы Его воскресения и общение в Его страданиях.

ВОСКРЕСЕНИЕ И СТРАДАНИЕ ХРИСТА

«Чтобы познать Его» относится к познанию Христа вообще. Но познание силы воскресения Христа, общения в Его страданиях, сообразование Его смерти являются частностями, относящимися к познанию Христа. Фактически, познать Христа — значит познать силу Его воскресения и участие в Его страданиях. Некоторые христиане заявляют, что они знают Христа уже много лет, но при этом не знают силы воскресения Христа, хотя понимают, что Христос силён и что Он проявил эту силу, воскресив Лазаря из мёртвых. Однако воскрешение Лазаря очень отличается от силы воскресения Христа. Лазарь в конце концов умер и был снова похоронен, но воскресение Христа было воскресением, которое возвело Его на престол. Когда Павел говорит о силе воскресения Христа, он имеет в виду что-то, отличающееся от силы, явленной в воскрешении Лазаря. Павел говорит о воскресении, которое можно назвать воскресением *Христа*. Он хотел познать силу *Его* воскресения.

В стихе 10 (греч.) Павел упоминает общение в страданиях Христа. Можно страдать без общения в страданиях Христа. Например, человек теряет свою работу, потому что он

работал плохо, и из-за этого он страдает. Но у такого страдания нет ничего общего со страданиями Христа.

Существует также разница между теми страданиями, которые предназначены для нашего преобразования, и теми, которые предназначены для Тела. Слова Павла в 3:10 не относятся к страданиям для преобразования. Если мы сравним 3:10 с Посланием к Колоссянам 1:24, мы увидим, что страдания, о которых он говорит здесь, восполняют недостаток скорбей Христа за Тело. Именно когда мы будем страдать за Тело, мы будем переживать силу воскресения Христа. Несомненно, нам нужны страдания, чтобы преобразовываться. Но нам не следует отождествлять такие страдания со страданиями Христа, так как Он не страдал для этого.

Многие христиане не понимают как следует даже страданий, предназначенных для преобразования, и ещё меньше они понимают страдания за Тело. Некоторые толкователи Библии подчёркивают, что страдания — это кара или наказание. Они предупреждают, что, если мы не будем подчиняться Господу и поступать по Слову Божьему, Он накажет нас. Некоторые используют Послание к Евреям 12, указывая, что страдания служат для того, чтобы сделать нас святыми (ст. 11). Однако эти люди не объясняют, что значит быть святыми.

В Послании к Римлянам Павел не говорит о страдании как о наказании. Но он говорит о преобразовании и сообразовании. В Послании к Римлянам 8:28 говорится, что любящим Бога всё содействует ко благу. Некоторые толкователи Библии делают особое ударение на этом стихе, не соединяя его со следующим стихом, в котором говорится, что Бог намеревается сообразовать нас с образом Его Сына. Такое сообразование — результат преобразования. Всё содействует ко благу, чтобы мы преобразовались и сообразовались с образом Сына Божьего. Несомненно, этот процесс включает страдания, помогающие нам стать зрелыми сыновьями. Когда мы терпим подобные страдания, мы переживаем силу

воскресения Христа, но не так сильно, как при страдании за Тело.

Точно так же, как существует не один вид страданий, существует не один вид воскресения. Все мёртвые будут воскрешены, для некоторых это будет «воскресение жизни», а для других — «воскресение осуждения» (Ин. 5:29). Воскресение, которое мы рассмотрим в этом сообщении, — это воскресение Христа и его сила. Не многие христиане знают силу этого уникального воскресения.

Знание силы воскресения Христа связано с знанием участия, или общения, в Его страданиях. Павел переживал силу воскресения Христа именно так. Если мы страдаем за Тело во имя Христа, мы также переживаем силу Его воскресения. Могу засвидетельствовать, что когда я дерзновенно стою за Господа, то переживаю помазание и укрепление. Если же вам стыдно сказать, что вы христианин, особенно христианин в церковной жизни, у вас не будет силы. Но если вы засвидетельствуете, что вы христианин, стоящий на почве церкви, вы будете укреплены.

СООБРАЗОВАННЫЕ С ЕГО СМЕРТЬЮ

Когда мы участвуем в страданиях Христа за Тело, мы сообразовываемся с Его смертью. Когда Господь Иисус был на земле, Он был мёртв для всего, что не было Богом, включая Свою семью и родственников. Господь жил распятой жизнью; Он постоянно умерщвлял Свою природную жизнь. Живя такой распятой жизнью, Он был жив для Бога и жил Его.

Если мы готовы страдать за Христа и Его Тело, мы также будем мертвы для всего, кроме Него, и будем жить только для Него. Тогда мы действительно сообразуемся с Его смертью, так как разделим Его смерть. День за днём мы будем переживать силу Его воскресения. Это путь познания Христа в переживании. Познавая Христа таким образом, переживая Его в силе Его воскресения, мы приобретаем Его.

РЕАЛЬНОСТЬ ВОСКРЕСЕНИЯ ХРИСТА

Реальностью силы воскресения Христа является Дух. Послание к Римлянам 1:4 доказывает это, говоря, что Христос «открылся Сыном Божиим в силе, по Духу святыни, чрез воскресение из мёртвых». Далее, в Послании к Римлянам 8:11 говорится: «Если же Дух Того, Кто воскресил из мёртвых Иисуса, живёт в вас, то Воскресивший Христа из мёртвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас». В обоих стихах видно, что Дух является реальностью силы воскресения Христа. В действительности Сам Христос является силой Его воскресения, а Дух — это и есть Христос в воскресении. Нам нужно переживать эту силу, чтобы приобрести Христа.

ГЛУБИННАЯ СИЛА БОЖЕСТВЕННОЙ ЖИЗНИ

Между силой воскресения Христа и силой Христа, проявленной в творении, есть разница. Творение свидетельствует, что Бог могуществен: «Ибо невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира чрез рассматривание творений видимы» (Рим. 1:20). Однако для Тела нам нужно переживать не силу Божьего творения, а силу воскресения Христа. Сила воскресения — это не внешняя физическая сила; это внутренняя, глубинная сила. Как таковая, она является силой жизни. Если мы хотим приобретать Христа, мы должны переживать эту глубинную жизненную силу. Чем больше мы переживаем силу воскресения Христа, тем больше мы приобретаем Его. Таким образом, мы приобретаем Его, переживая силу Его воскресения.

Чтобы продемонстрировать внутреннюю силу Своего воскресения, Христос сначала стал человеком. Затем Он умер и сошёл в ад, царство мёртвых. Благодаря Его воскресению внутри Него проявилась глубинная сила жизни. Ангелы не могут переживать эту силу. Но мы, люди из крови и плоти, можем переживать её, если разделяем страдания Христа и сообразовываемся с Его смертью.

Многие христиане сегодня подчёркивают силу Христа в творении, а не силу Его воскресения. Когда такие христиане говорят о силе Христа, они думают о силе творения, а не о силе воскресения. Как Тот, кто прошёл через смерть и кто больше не умрёт, Христос явил в Своем воскресении глубинную силу божественной жизни. Это сила Его воскресения. Переживая силу воскресения Христа, мы приобретаем Христа в реальности.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТЬДЕСЯТ ТРЕТЬЕ

ПРИБРЕТАТЬ ХРИСТА, ДОСТИГАЯ ОСОБОГО ВОСКРЕСЕНИЯ

Тексты Писания: Флп. 3:10-14

В 3:10-14 Павел подчёркивает особое воскресение. В стихе 11 говорится: «Чтобы достигнуть [особого — греч.] воскресения мёртвых». Павел стремился достичь этого выдающегося воскресения. В стихе 12 он продолжает: «Говорю так не потому, чтобы я уже достиг, или усовершенся; но стремлюсь, не достигну ли и я то, для чего достиг меня Христос Иисус» (греч.). Здесь Павел признаёт, что он ещё не достиг особого воскресения, но продолжает стремиться к этому. Христос достиг его для этого особого воскресения, и теперь Павел хочет достичь особого воскресения. Целью, с которой Христос достиг Павла, было обретение Павлом особого воскресения. Поэтому в стихах 11 и 12 особое воскресение является целью Павла, предметом его стремления.

В стихах 13 и 14 Павел продолжает: «Братия, я не почитаю себя достигшим; а только, забывая заднее и простираясь вперёд, стремлюсь к цели, к почести [или: награде — греч.] высшего звания Божия во Христе Иисусе». Здесь мы видим, что Павел не почитал себя уже достигшим особого воскресения. Однако он стремился к цели, к особому воскресению, к награде высшего призвания Божьего в Христе Иисусе.

ЦЕЛЬ И НАГРАДА

Между целью и наградой есть разница. Павел стремился к цели, чтобы получить награду высшего Божьего призвания. У каждого призвания есть назначение и цель. Каковы же назначение и цель высшего призвания Божьего? Выражение «высшее призвание», использованное здесь, не означает, что призвание высоко; оно означает, что это призвание есть призвание свыше, то есть с небес. Если перевести данное греческое выражение буквально, оно означает «призвание свыше». В Послании к Евреям 3:1 Павел использует термин «небесное звание». Особое воскресение — это и назначение, и цель небесного призвания. Следовательно, если мы рассмотрим 3:10-14 внимательно, мы увидим, что особое воскресение является темой, о которой говорит Павел.

Термин «особое воскресение» встречается в Библии только в 3:11. Насколько я знаю, большинство переводов пренебрегают приставкой «эк», означающей «из-». Здесь Павел добавляет эту приставку к обычному греческому слову, обозначающему воскресение. Почему он делает это? Согласно своему видению и переживанию, Павел осознал, что намерение Божье во вселенной всецело связано с чем-то новым, чем-то находящимся в воскресении, но в воскресении в особом, а не в обычном смысле.

ИЗ ВЕТХОГО ТВОРЕНИЯ В НОВОЕ

Обычное значение воскресения состоит в том, что что-то умирает, а затем возвращается к жизни. Лазарь был воскрешён именно так. Он умер, был похоронен и начал «смердеть». Затем пришёл Господь Иисус и воззвал: «Лазарь, иди вон!» Лазарь вышел из гробницы (Ин. 11:43-44). Было ли воскресение Лазаря случаем особого воскресения? Нет. Несмотря на то что Лазарь был воскрешён из мёртвых и вернулся к жизни, в него не внедрилось ничего от нового творения. Он остался человеком в ветхом творении. В лучшем случае Лазарь пережил восстановление; он был восстановлен из

смерти к природной жизни. Но он в тот момент не был возрождён и не получил нового состава. Слышали ли вы когда-нибудь сообщение о том, что воскресение Лазаря было по-прежнему в сфере ветхого творения и что Лазарь не был воскрешён в новое творение? Тот факт, что через воскресение Лазарь не был приведён в новое творение, доказывает, что однажды он умер снова и его воскрешённое тело снова положили в могилу.

Особое воскресение в 3:11 очень отличается от воскресения Лазаря. Ожидал ли Павел, что, получив особое воскресение, он однажды опять вернётся в могилу? Конечно, нет! Воскресение, к которому Павел стремился в Послании к Филиппийцам 3, было чем-то совершенно за рамками ветхого творения, чем-то, находящимся в новом творении. То, что Павел называет особым воскресением, относится к воскресению из ветхого творения в новое.

ЦЕЛЬ ПАВЛА

Согласно грамматической конструкции, особое воскресение в стихе 11 является целью, к которой Павел стремился в стихе 10. В этих стихах Павел говорит: «Чтобы познать Его, и силу воскресения Его, и участие в страданиях Его, сообразуясь смерти Его, чтобы достигнуть воскресения мёртвых». Из стиха 10 мы видим, что Павел стремился познать Христа, силу Его воскресения и участие в Его страданиях, сообразуясь Его смерти. Он хотел познать Христа, переживать Христа, наслаждаться Христом. Цель Павла мы находим в стихе 11: достичь особого воскресения. В действительности это цель не только стиха 10, но также стихов 8 и 9. Павел почёл всё за сор, чтобы приобрести Христа (ст. 8) и найтись в Нём (ст. 9), чтобы познать Христа, силу Его воскресения и участие в Его страданиях, сообразуясь Его смерти, чтобы достичь особого воскресения. Согласно грамматике, это и есть надлежащее толкование стихов с 8 по 11. Целью Павла было достижение особого воскресения.

В этом сообщении мы рассмотрим, как можно достичь этой цели — особого воскресения. Для этого мы должны познать Христа в силе Его воскресения, мы должны познать Его в общении в Его страданиях, познать Его, сообразуясь Его смерти.

УМЕРЕТЬ ДЛЯ ВЕТХОГО ТВОРЕНИЯ И ЖИТЬ ДЛЯ БОГА

Благодаря воплощению Господь Иисус облёкся в человеческую природу. Он облёкся в тело из крови и плоти. К какому творению принадлежало это тело: ветхому или новому? Кровь и плоть — часть ветхого творения. В Первом послании к Коринфянам 15:50 говорится, что «плоть и кровь не могут наследовать Царствия Божия». Сюда входят также плоть и кровь Господа Иисуса. Принцип здесь в том, что ничто, принадлежащее к ветхому творению, не имеет ничего общего с царством Божьим. Следовательно, тело, в которое облёкся Господь Иисус, принадлежало к ветхому творению.

Когда Господь Иисус был на земле, Он жил человеческой жизнью. Частью какого творения было человеческое житие Господа: ветхого или нового? Хотя у Господа Иисуса было тело из плоти и крови, принадлежавшее к ветхому творению, и хотя Он жил в окружении ветхого творения, жизнь, которой жил Господь Иисус, всецело принадлежала к новому творению. Но как мог Он, человек с телом, принадлежавшим к ветхому творению, и живший в окружении ветхого творения, жить жизнью, принадлежавшей к новому творению? Он мог делать это, постоянно умирая для Своего тела и окружения, принадлежавших к ветхому творению, и живя для Бога. Так Он жил жизнью, принадлежавшей полностью к новому творению.

Не думайте, что Господь Иисус умер только тогда, когда был распят. Нет, Он начал умирать, жить распятой жизнью, как только родился. Господь, безусловно, жил человеческой

жизнью, но это была распятая жизнь. Живя распятой жизнью, Он умирал для ветхого творения.

То, как Господь жил распятой жизнью, можно увидеть из случая, происшедшего, когда Ему было двенадцать лет. Когда после нескольких дней поисков родители нашли Его, Мария сказала: «Чадó! что Ты сделал с нами? вот, отец Твой и я с великой скорбью искали Тебя» (Лк. 2:48). Господь Иисус ответил: «Зачем было вам искать Меня? или вы не знали, что Мне должно быть в том, что принадлежит Отцу Моему?» (ст. 49). Здесь мы видим, что даже в возрасте двенадцати лет Господь жил распятой жизнью. Через Свою мать, Марию, Он получил жизнь ветхого творения. Но вместо того чтобы жить согласно жизни ветхого творения, Он умирал для неё и жил согласно другой жизни, жизни Своего Отца.

Евангелие от Иоанна 6:57 поможет нам понять это. Здесь Господь Иисус сказал: «Как послал Меня живой Отец, и Я живу Отцем». Да, Господь Иисус жил, но Он жил Отцом. Отец жил в Нём, а Он жил Отца. Это значит, что Он не жил жизнью ветхого творения, полученной Им от матери. Следовательно, хотя Его тело принадлежало к ветхому творению и находилось в окружении ветхого творения, Он не жил жизнью ветхого творения. Наоборот, Он жил божественной и вечной жизнью, жизнью Бога, являя её в ветхом творении. Такое житие — элемент нового творения.

Павел говорит дважды о новом творении. В Послании к Галатам 6:15 он говорит: «Ничего не значит ни обрезание, ни необрезание, а новая тварь». Во Втором послании к Коринфянам 5:17 он заявляет: «Итак, кто во Христе, тот новая тварь». Когда началось это новое творение? Ветхое творение началось в Книге Бытия 1:1, где говорится: «В начале сотворил Бог небо и землю». Новое творение началось, когда Господь Иисус начал жить другой жизнью, распятой жизнью. Он жил жизнью нового творения, находясь в теле, принадлежавшем к ветхому творению, и в окружении ветхого

творения. Когда Он так жил, Он постоянно умирал для всего в ветхом творении.

Однажды с помощью Сатаны и его последователей тело Господа Иисуса было действительно полностью умерщвлено. Затем Его тело ветхого творения похоронили в гробнице. Через три дня это тело было воскрешено. Однако между воскрешённым телом Лазаря и воскрешённым телом Иисуса Христа была огромная разница. Воскрешённое тело Лазаря не изменилось; оно по-прежнему принадлежало к ветхому творению. Воскрешённое тело Иисуса Христа изменилось и по природе, и по облику. Когда это тело находилось в ветхом творении, это было тело из плоти и крови, но как тело в новом творении оно стало духовным телом.

ПОЗНАТЬ ХРИСТА В ВОСКРЕСЕНИИ

Воплотившийся, распятый и воскрешённый Христос стал семенем, посеянным в нас. Христос, которого мы приняли, — это не природный Христос, а воскрешённый и преобразованный Христос. Пётр знал Христа в плоти, когда Он ещё был в ветхом теле. Но Христос, которого мы переживаем сегодня, — это Христос всецело в новом творении. Неужели вы всё ещё завидуете ученикам, знавшим Господа Иисуса в плоти? Неужели вы до сих пор хотите возлечь, подобно Иоанну, на Его груди? Глубоко внутри себя, возможно, подсознательно, нам втайне хочется жить во времена Петра, Иоанна и Иакова, так как они были с Господом в плоти. Однако гораздо лучше знать Христа в силе, сфере и элементе Его воскресения и в общении в Его страданиях.

СООБРАЗОВАНЫ СМЕРТИ ХРИСТА

Мы, возможно, презираем ветхое творение и хотим освободиться от него. Но чем большее отвращение мы к нему чувствуем, тем больше оно цепляется за нас. Только в Теле

мы можем освободиться от ветхого творения. Только когда мы заняты Телом, мы можем освободиться и больше не тратить так много времени, думая о себе. Павел был так занят Телом, что у него не было возможности думать о своих делах. Так как Павел имел большую заботу о Теле, он имел общение в страданиях Христа. Так он сообразовывался со смертью Христа.

В стихе 10 есть четыре важных вопроса: познать Христа, познать силу Его воскресения, познать общение в Его страданиях и сообразовываться с Его смертью. В действительности сообразование со смертью Христа связано с познанием как силы воскресения Христа, так и общения в Его страданиях. Слово «сообразуясь» указывает на то, как мы можем познать воскресение Христа и общение в Его страданиях.

Мы указали, что смерть Христа происходила на протяжении всей Его жизни на земле. Когда Он жил, Он также умирал, умирал для ветхого творения, чтобы жить жизнью в новом творении. Вот что значит «Его смерть» в стихе 10. Нам нужно сообразоваться со смертью Христа и в церковной жизни, и в семейной жизни, умирая для ветхого творения, чтобы жить новым творением.

Использование Павлом слова «сообразуясь» в 3:10 подразумевает, что смерть Христа является формой. Часто, когда сёстры пекут пироги, они используют форму. Тесто помещается в форму, с которой оно сообразовывается. В день, когда мы начали жить христианской жизнью, нас, подобно куску теста, поместили в форму смерти Христа. Когда мы страдаем за Тело, мы приобретаем форму смерти Христа. Вот что значит сообразоваться с Его смертью.

Сообразовываясь со смертью Христа, мы переживаем силу Его воскресения и входим в общение в Его страданиях. Именно так мы достигаем особого воскресения и достигаем цели — полного выхода из ветхого творения и полного воскресения в новое творение.

ЖИТЬ В НОВОМ ТВОРЕНИИ

Если какой-то брат достигнет особого воскресения в своих переживаниях, даже его любовь к жене будет находиться в новом творении. Она больше не будет природной любовью, любовью в ветхом творении. Брат, предположим, очень любит свою жену, но его любовь не имеет ничего общего с особым воскресением. Так же и жена подчиняется мужу согласно своей этике и культуре, но её покорность находится всецело в природной области, в ветхом творении, а вовсе не в новом. Представьте, что сестра заставляет себя подчиняться мужу. Она не хочет подчиняться, но со слезами заставляет себя делать это. Такая покорность находится в ветхом творении. Бог не хочет природной любви или природного подчинения, которые не находятся в особом воскресении. Вместо этого Он хочет, чтобы мы жили жизнью, раскрытой в Послании к Филиппийцам 3. Для этого нам нужно обрести Христа и находиться в Нём, чтобы знать силу Его воскресения и общение в Его страданиях, сообразовываясь с Его смертью, чтобы достичь особого воскресения.

Когда Павел писал Послание к Филиппийцам, он не считал себя достигшим особого воскресения. Поэтому он сказал: «Говорю так не потому, чтобы я уже достиг, или усовершился; но стремлюсь, не достигну ли и я то, для чего достиг меня Христос Иисус» (греч.). Павла интересовало только одно: забывать заднее и простираться вперёд, стремиться к цели за наградой высшего призвания Божьего в Христе Иисусе. Всё, что позади, принадлежит к ветхому творению, а то, что впереди, принадлежит к новому творению. Бог избавил нас от ветхого творения и поместил нас на ристалище, ведущее к цели и награде. Теперь мы должны бежать на этом ристалище, чтобы достичь особого воскресения мёртвых и всего, что принадлежит к новому творению.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТЬДЕСЯТ ЧЕТВЁРТОЕ

СТРЕМИТЬСЯ К ЦЕЛИ ЗА НАГРАДОЙ ВЫШНЕГО ПРИЗВАНИЯ

Тексты Писания: Флп. 3:10-14; Рим. 8:11; Отк. 20:6

Это сообщение будет сосредоточено на словах в 3:14: «цель» и «почесть», или «награда». Если мы достигнем цели, то получим награду. Таким образом, стремление к цели направлено на получение награды. Но какова цель и какова награда? Многие ответили бы, что и целью, и наградой является Христос. Хотя такой ответ можно считать правильным, в этом сообщении нам нужно увидеть из 3:10-14 что-то особенное в отношении цели и награды.

Послание к Филиппийцам 3:10-13 поможет нам понять, что такое цель и награда в стихе 14. Можно сказать, что в стихе 11 особое воскресение — это на самом деле синоним Христа. В стихе 10 Павел говорит о познании Христа, силы Его воскресения и общения в Его страданиях. В этом стихе ясно говорится, что, если мы хотим познать Христа, мы должны познать Его воскресение. Однако многие христиане пренебрегают этим важным вопросом. Самое большее, они знают только Христа и Его смерть, а не силу Его воскресения. Среди христиан сегодня редко можно услышать надлежащее и полное сообщение о силе Христа. Мало кто из проповедников говорит о силе воскресения Христа так, как говорил Павел.

Мы сказали, что Павел хотел обрести Христа и найтись в Нём, познать Его, силу Его воскресения и общение в Его

страданиях. Такое познание Христа — это результат обретения Христа и нахождения в Нём. Мысль здесь так глубока, что мало кто из христиан уделил ей то внимание, которого она заслуживает. Наш природный разум не может коснуться глубин того, что значит «познать Его и силу воскресения Его».

Теперь нам нужно задать важный вопрос: где сегодня находится Иисус Христос? В этом сообщении я бы ответил, что Христос находится в воскресении. С одной стороны, Христос, несомненно, на небесах, а с другой стороны, Он в нас. Однако я хочу подчеркнуть тот удивительный факт, что Христос сегодня находится в воскресении. Когда-то Он, Сущий в вечности, через воплощение стал человеком. В конце концов Он был распят и погребён. Через смерть Он вошёл в другую сферу, сферу воскресения. В Своем существовании в вечности в прошлом Христос был Богом и был у Бога в вечности; посредством воплощения Он стал человеком в плоти, а затем через распятие и погребение вошёл в воскресение. Слышали ли вы когда-нибудь, что Христос теперь находится в воскресении? В день Его воскресения ангелы сказали женщинам, что Христа нет в гробнице, так как Он воскрес из мёртвых (Лк. 24:1-6). Из этого следует, что Христос находится в воскресении.

Так как Христос теперь в воскресении, мы не можем познавать Его в своих переживаниях, если не познаем силу Его воскресения. Сегодня некоторые христиане знают Христа в Его воплощении и распятии. Но в Послании к Филиппийцам 3 Павел стремится познать Его не только в Его смерти, но даже в большей степени — в Его воскресении.

В стихе 11, продолжении стиха 10, Павел говорит: «Чтобы достигнуть воскресения мёртвых». Особое воскресение загадочно. После того как Христос был воскрешён, Он стал личностью полностью в воскресении. Более того, воскресение, в котором Христос находится сегодня, не похоже на воскресение Лазаря; это необычное воскресение. Поэтому

Павел прибавляет приставку «эк» к греческому слову, означающему воскресение, показывая, что воскресение Христа необычно. Его воскресение — это особое воскресение.

ОПРЕДЕЛЕНИЕ ОСОБОГО ВОСКРЕСЕНИЯ

Быть в особом воскресении — значит покинуть всё, что находится в ветхом творении, и перейти в Бога. Хотя Лазарь был воскрешён, он не покинул то, что принадлежало к ветхому творению, и не был приведён в Бога. В конце грядущего века все умершие неверующие воскреснут. Тем не менее это воскресение не выведет их из ветхого творения и не приведёт их в Бога. Есть только одно воскресение, которое выводит нас из ветхого творения и вводит в Бога, — это воскресение Христа. Поэтому воскресение Христа — это выдающееся воскресение. Христос — Единственный, вышедший из ветхого творения и вошедший в Бога. В предыдущем сообщении мы отметили, что Христос жил в теле и окружении ветхого творения тридцать три с половиной года. Через Свою смерть и воскресение Он покинул ветхое творение и пришёл в Бога.

Не думайте, что Христос никогда не был в ветхом творении. Согласно Посланию к Колоссянам 1:15, Христос был Первородным Божьего творения. Его физическое тело принадлежало к ветхому творению, и, живя в доме плотника в Назарете, Он жил в окружении ветхого творения. В конце концов Он поднял бремя ветхого творения и пригвоздил его к кресту. Теперь, в воскресении, Христос находится совершенно вне ветхого творения и в Боге. Всё, что Он есть, всё, что Он имеет, и всё, что Он делает, находится в Боге. В этом значение особого воскресения.

Если мы хотим познать Христа, мы должны познать особое воскресение и достичь его. Слова Павла «достичь воскресения» подразумевают цель. Целью, упомянутой в стихе 14, является особое воскресение в стихе 11. Поэтому достичь особого воскресения — значит прийти к цели. В

стихах 12 и 13 Павел признал, что не почитает себя достигшим этой цели. Но, забывая заднее и простираясь вперёд, он стремился к цели, особому воскресению.

В предыдущем сообщении я сказал, что целью является Сам Христос, а теперь я говорю, что целью является особое воскресение. Когда я говорю, что Христос является целью, я говорю в общем, согласно стихам 8 и 9. Но если говорить конкретно, то целью является особое воскресение. Если мы рассмотрим стих 14 в связи со стихом 11, то увидим, что целью должно быть особое воскресение. Таким образом, если говорить в общем, то целью является Христос, а если говорить конкретно — то особое воскресение.

Теперь нам нужно выяснить важный вопрос: можем ли мы достичь цели, особого воскресения, в этом веке, или мы только можем бежать на ристалище, чтобы достичь цели в веке грядущем? Некоторые люди полагают, что мы должны ждать грядущего века, чтобы достичь цели. Но если мы не придём к цели в этом веке, мы не достигнем её в следующем веке. Мы должны стремиться прийти к цели в течение своей жизни.

В 1:21 Павел говорит: «Для меня жизнь [греч. — жить] — Христос». Христос был его целью. Поэтому для Павла его житие означало его цель: Христа как особое воскресение. Для нас житие также должно быть особым воскресением, так как Христос, которого нам следует жить, Сам является особым воскресением. Это значит, что день за днём нам следует жить особое воскресение. Например, один брат очень любит свою жену. Ему нужно выяснить, является ли эта любовь природной или она в воскресении. Даже нехристианские мужья могут любить своих жён природно. Если брат будет любить свою жену в воскресении, его любовь будет за пределами ветхого творения и в Боге. Из этого видно, что жить Христа — значит жить особое воскресение, жить жизнью, которая совершенно вне ветхого творения и в Боге.

В молодости я недоумевал, почему Павлу было трудно достичь цели. Я думал, трудности возникали из-за гонений. Мне казалось, что противодействие других мешало ему бежать на христианском ристалище. Много лет спустя через переживание я увидел, что легче победить гонения, чем любить свою жену в особом воскресении, а не согласно природной жизни. Я в Христе более шестидесяти лет. Всё это время я был ревностным христианином. Встретившись со многими препятствиями на христианском ристалище, я понял, что самое большое препятствие — это природная жизнь с её мыслями и привычками. Природная жизнь мешает бежать на ристалище к цели.

Спрашивали ли вы когда-нибудь себя, насколько ваши повседневные разговоры природны, а насколько они находятся в особом воскресении. Вы, возможно, и не говорите о людях дурное, не клеветеете на них, но ваша речь может быть природной. Вы говорите много положительных вещей, но произносите слова природно, не в воскресении. Легко улучшить свой характер, поведение, этику или нравственность, но чрезвычайно трудно жить в воскресении.

Одна из особенностей природной жизни — тревоги. Свободны ли вы от тревог и беспокойств? Недавно у меня была проблема со здоровьем и я тревожился о нём. Я востребовал слова Господа в Послании к Филиппийцам 4:6 и 7: «Не заботьтесь ни о чём, но всегда в молитве и прошении с благодарением открывайте свои желания пред Богом, — и мир Божий, который превыше всякого ума, соблюдёт сердца ваши и помышления ваши во Христе Иисусе». Однако сразу же после того, как я заявил, что я стою на этом обетовании, я снова встревожился. Я хотел освободиться от тревоги, но она не отпускала меня. Знаете, почему я тревожился? Я тревожился потому, что не был полностью в воскресении. В особом воскресении нет тревоги. Тревога принадлежит к ветхому творению, и она не может войти в сферу нового творения.

Павел знал по опыту, что жить жизнью, которая полностью находится за пределами ветхого творения и в Боге, нелегко. В 1:21 он мог заявить: «Для меня жить — Христос». Но в первой главе мы видим просто заявление, а не объяснение или определение. В третьей главе мы видим, что жить Христа — значит жить особое воскресение и что оно должно быть нашей целью. Наши дела и слова должны быть в воскресении. Если какое-то дело происходит не в воскресении, мы не должны делать его. Если какое-то слово мы произносим не в воскресении, мы не должны произносить его. Вопрос не в том, правильна ли какая-то вещь или нет, а в том, в воскресении ли она находится. Даже наша любовь должна быть в воскресении.

В особом воскресении нет элемента ветхого творения. Вместо этого всё полно божественного элемента. Вот почему люди ощущают Бога, когда находятся с человеком, живущим в особом воскресении. Житие такого человека, его дела и слова находятся в воскресении. Это и есть особое воскресение в нашей повседневной жизни. В Послании к Филиппийцам 3 Павел стремился к подобному житию. Когда он заявил, что хочет познать Христа и силу Его воскресения и любыми средствами достичь особого воскресения, он имел в виду именно это. Он не считал себя уже достигшим, но стремился к цели, особому воскресению.

Мы благодарим Господа за то, что Он показал нам глубины этих стихов в Послании к Филиппийцам 3. То, что Он сказал об особом воскресении, не будет тщетным. Я надеюсь, у многих из нас будет житие вне ветхого творения и в Боге.

Особое воскресение является и целью, и наградой. Цель — это то, чего мы достигаем, в то время как награда — это то, чем мы наслаждаемся. Мы достигаем цели в этом веке, а в веке грядущем мы будем наслаждаться наградой.

В Послании к Римлянам 8:11 Павел говорит: «Если же Дух Того, Кто воскресил из мёртвых Иисуса, живёт в вас, то Воскресивший Христа из мёртвых оживит и ваши смертные

тела Духом Своим, живущим в вас». В этом стихе указывается, что мы можем достичь особого воскресения в этом веке. Здесь Павел говорит, что Дух Того, Кто воскресил из мёртвых Христа, даст жизнь той части нашего существа, которая умирает, нашим смертным телам. Мы увидели, что Дух есть реальность воскресения Христа, реальность особого воскресения. Дух обитает в нас, чтобы реально и практически внедрять особое воскресение в наше существо. Таким образом, 8:11 указывает, что нам следует достигать особого воскресения в этом веке.

В Откровении 20:6 говорится о награде в грядущем веке, награде первого воскресения: «Блажен и свят имеющий участие в воскресении первом: над ними смерть вторая не имеет власти, но они будут священниками Бога и Христа и будут царствовать с Ним тысячу лет». То же греческое слово, что переведено здесь как «первое», использовано в значении «лучшая» одежда, которую дали вернувшемуся блудному сыну в Евангелии от Луки 15. Первое воскресение — это лучшее воскресение, особое воскресение. Если в этом веке мы не будем стремиться к жизни, которая совершенно вне ветхого творения и полностью в Боге, у нас не будет награды для наслаждения в грядущем веке. Но если мы получим особое воскресение сегодня, оно станет для нас наградой в следующем веке. В таком случае то, что сейчас является нашей целью, станет нашей наградой, когда в тысячелетии мы будем царствовать вместе с Христом. Это будет наслаждение особым воскресением как наградой. В Христе Бог призвал нас свыше к этой награде. Эта награда должна быть целью, к которой мы стремимся и которую приобретаем в этом веке.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТЬДЕСЯТ ПЯТОЕ

УНИКАЛЬНОЕ МЫШЛЕНИЕ И УНИКАЛЬНОЕ ХОЖДЕНИЕ

Тексты Писания: Флп. 3:15-16; Гал. 5:25; 6:15-16

В Послании к Филиппийцам у нас есть откровение об уникальной Личности — превосходном, всеобъемлющем Христе. В этом сообщении мы увидим, что у нас, христиан, должны быть уникальное мышление внутренне и уникальное хождение внешне.

РАЗУМ, СТРЕМЯЩИЙСЯ К ОСОБОМУ ВОСКРЕСЕНИЮ

В стихе 15, делая заключение к разделу 3:1-14, Павел говорит: «Итак, кто из нас совершен, так должен мыслить; если же вы о чём иначе мыслите, то и это Бог вам откроет». Что Павел имеет в виду под «так должен мыслить»? Чтобы ответить на этот вопрос, нам нужно рассмотреть слова Павла в стихах 13 и 14: «Братия, я не почитаю себя достигшим; а только, забывая заднее и простираясь вперёд, стремлюсь к цели, к почести высшего звания Божия во Христе Иисусе». Под «так должен мыслить» Павел подразумевает умение забывать заднее и простираться вперёд, стремясь к цели, награде.

Мы сказали, что цель состоит в том, чтобы жить, поступать и существовать совершенно вне ветхого творения и в Боге. Эта цель — особое воскресение (ст. 11). Стремиться к

цели, особому воскресению — значит стремиться к жизни вне ветхого творения, жизни всецело в Боге. Особое воскресение — это на самом деле Сам Христос в воскресении. Мы можем также сказать, что в Своей Личности Христос изображает особое воскресение. До воплощения, распятия и воскресения Христа такого изображения особого воскресения не было, потому что не было ещё даже такой вещи, как особое воскресение. До воплощения Христа Бог не соединялся со Своим творением. Но однажды Сын Божий вошёл в ветхое творение. Когда Он был распят, Он принёс всё ветхое творение на крест и пригвоздил его к кресту. Следовательно, через распятие Христос покончил с ветхим творением. Далее, когда Он был погребён, Он принёс ветхое творение, изображённое пеленами, в которых Он был погребён, с Собой в гробницу. Когда Он был воскрешён, Он оставил пелены (Ин. 20:6-7). Из этого следует, что ветхое творение было оставлено в гробнице. Когда Христос вошёл в воскресение, Он был Личностью совершенно вне ветхого творения и в Боге. В этом значение термина «особое воскресение». Христос достиг особого воскресения через распятие и воскресение.

Согласно Новому Завету, нам не следует отделять особое воскресение от Личности Христа, так как Сам Христос является на самом деле особым воскресением. Это значит, что, когда мы приняли Господа Иисуса, мы также приняли особое воскресение. Однако на протяжении веков, от первого века до нынешнего, этот вопрос почти не затрагивали. Как мы благодарны Господу за то, что по Своей милости Он открыл нам глаза и мы увидели, что такое особое воскресение мёртвых!

«Так мыслить» — это нечто, связанное со стремлением к особому воскресению. «Так мыслить» — значит понимать и осознавать, что мы, избранные, искупленные и возрождённые Богом люди, должны стремиться к одному — житию вне ветхого творения и в Боге. Это значит, что вся наша жизнь должна быть в особом воскресении. Мы увидели, что особое

воскресение на самом деле является дорогой, драгоценной, превосходной Личностью Христа, Того, кто через распятие и воскресение вышел из ветхого творения и вошёл в Бога. Эта удивительная Личность превосходит ангелов. Ангелы всё ещё принадлежат ветхому творению. Они не пережили распятие и воскресение. Но Христос после Своего распятия и погребения был воскрешён из ветхого творения в Бога. Слышали ли вы когда-нибудь такое описание Господа Иисуса? Аллилуйя, Сам Христос — реальность особого воскресения! Теперь мы должны стремиться к жизни, которой является эта удивительная Личность — Христос. Мы должны быть способны сказать вместе с Павлом: «Для меня жить — Христос» (1:21). Павел также мог засвидетельствовать, что был распят с Христом и что Христос жил в нём (Гал. 2:20). Тот Самый Христос, который жил в Павле, есть Тот, кто в Своей Личности является особым воскресением.

Пока наше житие находится в ветхом творении, мы не живём Христа, даже если то, что мы делаем, очень хорошо. Представьте, что человек живёт согласно этической норме, которая выше нормы Конфуция. Тем не менее такая жизнь не есть Христос; это просто этическая жизнь, жизнь этики в ветхом творении. Мы должны стремиться преодолевать не только грехи, но и самые лучшие аспекты ветхого творения, включая этику. Нам нужно стремиться к цели — особому воскресению, которое есть наш дорогой и превосходный Христос. Какое благословение видеть это! Как благословенны были бы мы в своей семейной жизни, если бы стремились к жизни вне ветхого творения и в Боге.

Нам всем нужно «так мыслить», мыслить о стремлении к Христу как особому воскресению. Если молодой человек стремится к этой цели, он не просто улучшает своё поведение или характер или становится лучшим студентом. Стремиться к этой цели — значит жить жизнью, которая в действительности есть Сам Христос в воскресении. Это жизнь

совершенно вне ветхого творения и в Боге. Давайте все мыслить так.

НЕ МЫСЛИТЬ ИНАЧЕ

В стихе 15 Павел говорит, что если мы о чём иначе мыслим, то и это Бог нам откроет. Такое «инакомыслие» весьма распространено среди сегодняшних христиан. У христиан есть сотни различных образов мышления, понимания и осознания вещей. О, как много разных мышлений бытует среди верующих! Но Павел побуждает нас мыслить одно, «мыслить так».

Когда я проповедовал евангелие в Китае, меня обвиняли иногда в ограниченности мышления. Мне советовали не говорить, что только Христос — Спаситель. Они заявляли, что проповедовать о том, что Иисус Христос — единственный Спаситель человечества, — это слишком ограниченное мышление. Я отвечал, что в отношении Христа я ещё недостаточно ограничен, что мне нужно ограничиться ещё больше, чтобы ничего, кроме Самого Христа, не осталось. Христиане также увещевали меня не быть таким ограниченным. В частности, меня призывали не говорить, что путь, по которому мы идём в Господнем восстановлении, — единственно правильный. Я отвечал: «Если это неверный путь, я не могу идти им. Но если это верный путь, я должен сам по нему идти и других побуждать. В противном случае я сначала обману себя, а потом буду обманывать других верующих. Вы считаете себя людьми широких взглядов? Но в действительности вы обманываете себя и других. Вы не знаете верного пути и не стоите на нём». В духовных вопросах Бог осуждает широкие взгляды человека. Господь Иисус сказал, что тесны врата и узок путь, ведущий в жизнь (Мф. 7:14).

Согласно Библии, у нас один Бог, один Господь, один Дух и одна церковь. В Слове подчёркивается единство. Существует один Творец и один Спаситель, и учить иначе — полная дьявольщина.

Когда Павел говорит, что если мы иначе мыслим, «то и это Бог откроет», он имеет в виду то, что иначе мыслить — значит не иметь достаточного откровения. Если мы мыслим иначе, нам нужно откровение. Поэтому Павел не говорит в стихе 15, что Бог научит нас; вместо этого он говорит, что Бог откроет нам.

Верующие не смогут мыслить одно, если будут читать Библию только согласно букве. Когда пришёл Господь Иисус, уже было написано тридцать девять книг Ветхого Завета. Но приверженцы религии, хотя и исследовали Писания, не стремились прийти к Христу, чтобы иметь жизнь. В Евангелии от Иоанна 5:39 и 40 Господь Иисус сказал: «Вы исследуете Писания, ибо вы думаете через них иметь жизнь вечную; а они свидетельствуют о Мне, но вы не хотите придти ко Мне, чтобы иметь жизнь» (греч.). Если мы будем исследовать Писания, не приходя к Господу, у нас появится много разных мыслей. Некоторые предпочтут Моисея, а другие — Илию или Иеремию. Только когда мы приходим к Христу, Уникальному, мы можем мыслить одно.

После Своего воскресения Господь сказал Своим ученикам: «Вот то, о чём Я вам говорил, ещё быв с вами, что надлежит исполниться всему, написанному о Мне в законе Моисеевом и в пророках и псалмах» (Лк. 24:44). Из этого следует, что в Писаниях нам нужно видеть Христа.

Положение современных христиан повторяет положение поборников религии, когда Господь Иисус был на земле. В действительности сегодняшнее положение хуже. Теперь у читателей Библии есть шестьдесят шесть книг, а не тридцать девять. Сегодня существует ещё больше «фарисеев», «садукеев» и «книжников», чем в первом веке, так как есть больше людей, которые читают Библию, и больше верующих, которые мыслят иначе.

Хотя среди современных христиан существуют сотни различных мнений, мы вовсе не стремимся объединять верующих. Но когда нам открывается Христос, уникальная

Личность, мы объединяемся в Нём и Им. В действительности Он Сам есть наше объединение.

Мы не только не ставим перед собой цели объединить верующих, но в действительности мы не думаем, что большое число верующих пойдёт по пути Господнего восстановления. В конце Его земного служения у Господа Иисуса было не много последователей. Согласно Деяниям 1, только сто двадцать человек собралось в горнице в Иерусалиме. Мы не стремимся добиться всеобщего признания или получить огромное число последователей. Здесь нам нужно вспомнить, что Павел написал Послание к Филиппийцам не тогда, когда его приветствовало великое множество людей. Напротив, это Послание было написано тогда, когда Павла отвергали, гнали и заключили в темницу.

Вероятно, если бы миллионы христиан пошли по пути Господнего восстановления, восстановление прекратило бы своё существование. Множество различных мышлений среди верующих подорвали бы его. Господне восстановление — узкий путь, путь, по которому большинству христиан идти трудно. Все те, кто находится в восстановлении, должны обратить внимание на слова Павла о том, чтобы «так мыслить».

ОСОЗНАНИЕ И РЕШЕНИЕ

Мы не можем отрицать, что получили откровение от Господа о всеобъемлющем Христе. Только Божье откровение может заставить нас «так мыслить», мыслить уникально, так, как мыслил Павел и многие любящие Господа Иисуса и ищущие Его. Это значит мыслить не о том, чтобы стремиться к работе или движению, а о том, чтобы стремиться к жизни совершенно вне ветхого творения и в Боге. Вот что значит «мыслить так» в соответствии с Посланием к Филиппийцам 3.

«Так мыслить» включает в себя как осознание, так и решение стремиться к цели. Практика религии и этики совершенно отличается от осознания Божьей цели и решения

стремиться к ней. «Так мыслить» — значит решить стремиться к Христу в Его воскресении, чтобы жить Его как особое воскресение. Нам всем нужно такое мышление, такое осознание и решение, чтобы стремиться к этой цели.

УНИКАЛЬНОЕ МЫШЛЕНИЕ НАПРАВЛЯЕТ К ТОМУ, ЧТОБЫ ИМЕТЬ УНИКАЛЬНОЕ ХОЖДЕНИЕ

Если мы имеем уникальное мышление, у нас также будет уникальное хождение. Мы, люди, находимся под контролем своего разума. Разум направляет хождение, а не хождение направляет разум. Наши мысли управляют тем, что мы говорим и делаем. Следовательно, наше мышление направляет и контролирует всю нашу жизнь. По этой причине нам нужно преобразовываться обновлением ума. Наш разум нужно обновить, чтобы у нас было надлежащее осознание и решение. Тогда наше христианское хождение будет направляться разумом, обновлённым Богом.

Греческое слово, переведённое как «жить» в стихе 16, на самом деле означает «поступать», однако это не обычное слово. Оно встречается также в Послании к Галатам 5:25. Это особенное слово, глагол, образованный от существительного «стихия». По крайней мере в одном из переводов данное греческое слово переведено как «придерживаться стихии». Греческое слово «стойхео», производное от «стейхо», означает «ходить строем», «маршировать в военной шеренге», «ходить в ногу». «Поступать», таким образом, — значит ходить по узкой дороге или тропе. Это регулируемое хождение, подобное хождению солдат, марширующих строем, идущих в одно и то же время и в одном и том же темпе.

Возникает вопрос: как могут святые с разным опытом идти в ногу. Как, например, брат, который переживает Господа более пятидесяти лет, может идти в ногу с недавно спасённым? Не думайте, что такое хождение невозможно. Способ обучения в Библии отличается от способа, который используется в системе образования в мире. В школах есть

различные учебники для учащихся различного возраста. У нас, христиан, есть один-единственный учебник — Библия. И для тех, кто в духовном плане ходит в детский сад, и для тех, кто в аспирантуре, Библия является единственным учебником.

В стихе 15 Павел говорит о тех, «кто из нас совершен». Это подразумевает, что некоторые верующие являются более совершенными, то есть зрелыми, чем другие. Но в стихе 16 Павел продолжает говорить: «До чего мы достигли, так и должны мыслить и по тому правилу жить». Слова «до чего мы достигли» указывают на то, что сюда входят все святые, независимо от степени их зрелости. Все мы должны поступать по одному правилу. Даже самые молодые из святых должны ходить по той же тропе, что и самые зрелые. В этом отношении мысль Бога выше, чем наша. Нам всем следует «так мыслить» и ходить по той же тропе.

В конце концов нами всеми будет руководить откровение об уникальном мышлении и уникальном хождении. Тогда самопроизвольно мы скажем: «Господь Иисус, я люблю Тебя так, как никогда не любил Тебя прежде. Господь, в Твоём присутствии я принимаю решение стремиться к Тебе как к особому воскресению. Я хочу, чтобы всё в моей жизни было вне ветхого творения и в Боге». Если мы увидим это откровение и примем это решение, у нас будет одно уникальное хождение, контролируемое и направляемое уникальным мышлением.

ПОСТУПАТЬ ПО ПРАВИЛУ НОВОГО ТВОРЕНИЯ

В Послании к Галатам 6:15 и 16 указано, что это уникальное хождение является хождением по правилу нового творения: «Ибо во Христе Иисусе ничего не значит ни обрезание, ни необрезание, а новая тварь. Тем, которые поступают по сему правилу, мир им и милость, и Израилу Божию». Поступать по правилу нового творения — значит поступать по правилу особого воскресения. Если мы будем

поступать по этому правилу, мы будем истинным Израилем Божиим.

Имя «Израиль» означает «князь Божий». Мысля одно, мы становимся князем Божиим, и это направляет нас на путь уникального хождения, то есть на путь стремления к цели, особому воскресению. Сегодня Господь желает получить группу людей, стремящихся к этой цели. Пусть все мы увидим решающее значение уникального мышления, направляющего уникальное хождение, и давайте все будем стремиться к одной цели — Христу как особому воскресению.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТЬДЕСЯТ ШЕСТОЕ

ЖИЗНЬ, ПОЛНАЯ СНИСХОДИТЕЛЬНОСТИ И ЛИШЁННАЯ БЕСПОКОЙСТВА

(1)

Тексты Писания: Флп. 4:1-7; 1:8; 2 Кор. 10:1А

При чтении Послания к Филиппийцам нам может показаться, что мысль Павла в четвёртой главе, стихах 1-7 не так высока, как та, что выражена в первых трёх главах. В первой главе он говорит о житии Христа и возвеличивании Его; во второй главе — о принятии Христа за образец, о нашем сиянии в мире как светил и о держании слова жизни; в третьей главе — о превосходстве познания Христа и стремлении к цели, к награде вышнего призвания Божьего в Христе Иисусе. Затем, в четвёртой главе, Павел использует выражения, которые на первый взгляд вполне обычны: «Радауйтесь всегда в Господе», «Кротость [или: снисходительность — греч.] ваша да будет известна всем человекам», «Не заботьтесь ни о чём». Представьте, вы стремитесь к цели за наградой, а вас вдруг призывают «не заботиться ни о чём». Разве не покажется вам это неуместным? Вы, наверное, скажете: «Я стремлюсь к Христу. Я хочу достичь цели — особого воскресения. Почему вы говорите мне о заботах?» Многие читатели Послания к Филиппийцам ценят первые три главы, но, возможно, бессознательно считают, что четвёртая глава находится на более низком уровне.

Много лет тому назад я ценил первые три главы Послания к Филиппийцам гораздо больше, чем четвёртую главу. Мне казалось, что после восхождения на высокую вершину в первой, второй и третьей главах Павел вдруг спускается на более низкий уровень в четвёртой главе. Я не мог объяснить такого неожиданного изменения в писании Павла.

НЕОБХОДИМОСТЬ ЗНАТЬ СЕКРЕТ

В 4:12 Павел говорит: «Я научился [букв. — узнал секрет]». Чтобы делать то, о чём говорится в четвёртой главе, требуется божественная жизнь. Павел узнал секрет того, как уметь делать всё в Укрепляющем его. В стихе 4 он увещевает нас всегда радоваться в Господе. Мы думаем, что радоваться в Господе легко. На самом деле для того, чтобы радоваться в Нём, нужно особое воскресение. Чтобы радоваться в Господе, нам нужно быть в Нём как в Укрепляющем нас. Таким образом, даже, по видимости, простой вопрос с радостью в Господе требует того, чтобы мы научились, узнали секрет. Если мы не познаем секрет, мы не сможем радоваться.

В 4:5 Павел говорит: «Кротость ваша [или: снисходительность — греч.] да будет известна всем человекам». Во Втором послании к коринфянам 10:1 он говорит: «Убеждаю вас кротостью и снисхождением Христовым». Снисходительность, упомянутая в 4:5, — это не обычная, не этическая снисходительность. Это снисходительность Христа, духовное качество, добродетель Христа. Эта снисходительность должна стать нашей снисходительностью, и тогда мы явим нашу снисходительность, снисходительность Христа, перед всеми людьми.

Что такое снисходительность и почему Павел упоминает в 4:5 именно снисходительность, а не какую-либо другую добродетель? Если бы Павел велел нам явить нашу любовь или доброту перед всеми людьми, этот стих не представлял бы для нас трудности. Но здесь Павел не говорит о любви,

доброте, смирении или какой-то другой человеческой добродетели. Вместо этого он подчёркивает снисходительность. Мы знаем, что такое любовь, доброта и смирение, но кто может дать соответствующее определение снисходительности? Если бы много лет тому назад меня попросили дать определение снисходительности, я бы сказал, что снисходительность — это способность сносить, нести тяжёлое бремя в течение долгого времени. Однако это определение природно. Оно не помогает нам понять, почему Павел говорит в 4:5 о снисходительности, а не какой-либо другой добродетели.

Сказав, что наша снисходительность должна быть известна всем людям, Павел в стихе 5 продолжает: «Господь близко». Многие толкователи считают, что это означает близкое пришествие Господа. Я не смею говорить, что здесь это совсем не подразумевается, но Павел говорит не о том, что Господь скоро грядёт, но что Он уже близко. В следующем стихе Павел велит нам не заботиться ни о чём, но всегда в молитве и прошении с благодарением открывать свои желания перед Богом. Говоря о нашей снисходительности перед людьми, о том, чтобы мы не заботились ни о чём, но во всём открывали наши желания Богу, Павел вдруг заявляет, что Господь близко.

Сами по себе мы не способны явить свою снисходительность перед людьми, освободиться от забот или даже открыть свои желания Богу. Некоторые думают, что молиться легко; в действительности молитва — вещь трудная. Чтобы делать всё это, мы, подобно Павлу, должны узнать секрет. Нам также нужно быть в Укрепляющем нас.

СТОЯТЬ ТВЁРДО В ГОСПОДЕ

Послание к Филиппийцам 4:1-7 — часть заключительного слова Павла к первой, второй и третьей главам. То, что он говорит в 4:1-7, основано на том, что он написал до этого: что нам следует жить Христа, возвеличивать Христа,

принимать Христа за образец, познавать превосходства Христа, стремиться к цели и жить в особом воскресении.

В 4:1 он говорит: «Итак, братия мои возлюбленные и вожделенные, радость и венец мой, [твёрдо — греч.] стойте так в Господе, возлюбленные». Мы знаем из третьей главы, что Павел стремился найтись в Христе. В 4:1 он велит нам стоять твёрдо в Господе. Если мы стоим твёрдо в Господе, мы имеем ключ к тому, чтобы являть нашу снисходительность всем людям. Если мы не стоим твёрдо в Господе, мы не сможем явить нашу снисходительность. Чтобы что-то делать, нужно надлежащее устойчивое положение. Это относится и к проявлению нашей снисходительности. Для этого мы должны стоять твёрдо в Господе, то есть мы должны оставаться в Нём. Следовательно, слова Павла «Стойте так в Господе», и слова Господа «Пребудьте во Мне» (Ин. 15:4) относятся к одному и тому же.

В стихе 2 Павел продолжает: «Умоляю Еводию, умоляю Синтихию мыслить то же о Господе [букв. — в Господе]». Стоя твёрдо в Господе, мы должны «мыслить то же в Господе». Без Господа мы не можем мыслить то же. Если мы хотим мыслить то же в Господе, мы должны сначала твёрдо стоять в Нём.

Стих 3 продолжает: «Ей, прошу и тебя, искренний сотрудник, помогай им, подвизавшимся в благовествовании вместе со мною и с Климентом и с прочими сотрудниками моими, которых имена — в книге жизни». Здесь Павел просит тех, кто был его искренними сотрудниками, помогать Еводии и Синтихии мыслить то же. Павел словно говорит: «Эти две сестры — мои соработники, но по крайней мере временно они не в Господе. Я прошу вас, искренних сотрудников, постараться вернуть их к Господу и помочь им мыслить то же в Господе». Эти сёстры были соработниками, трудившимися с Павлом и подвизавшимися с ним в благовестии, и их имена были в книге жизни. Тем не менее на тот момент они не были в Господе.

В стихе 4 Павел говорит: «Радуйтесь всегда в Господе; и ещё говорю: радуйтесь». Когда в своём переживании мы не в Господе, у нас нет радости и мы не можем радоваться. Раньше Еводия и Синтихия могли радоваться, но теперь, из-за того, что они не были в Господе, они не могли радоваться в Нём.

Есть один практический способ, с помощью которого можно определить, в Господе мы или нет. Если вы не едины с каким-то братом или сестрой в церкви, вы не в Господе. Конечно, в том, что касается вашего положения, вы навсегда в Христе. Ничто не может повлиять на наше положение в Христе. Но на практике и в переживаниях мы часто не остаёмся в Нём. Тот факт, что мы не едины с определённым святым, доказывает, что мы не в Господе.

Если у вас нет единства даже с одним братом или одной сестрой, это весьма серьёзно. У большинства святых есть по крайней мере один святой, с которым они не едины. Представьте, что сёстры служат на вечере любви. Одной из них не нравится то, как служит другая, и она отказывается служить с ней. Эта сестра даже отходит в сторону от той сестры. Отходя в сторону, она, фактически, выходит из Господа. Ей надо не отказываться служить с сестрой, а проявить свою снисходительность в этой ситуации.

Нелегко служить со святыми в церкви. Если рабочий на фабрике работает плохо, начальник может его уволить. Но в церковной жизни никто не нанят и никого нельзя уволить. Мы все родились в своей семье, и нас нельзя уволить из числа её членов. Точно так же мы родились в церкви, и нас нельзя уволить из членов церкви. Когда возникают трудности, мы не должны уходить от святых или отказываться служить с ними. Вместо этого нам нужно проявлять свою снисходительность.

БЕЗ БЕСПОКОЙСТВА

Если мы будем проявлять снисходительность, мы не будем заботиться и беспокоиться. Когда мы проявляем

снисходительность, наше беспокойство исчезает. Когда мы проявляем снисходительность, мы радуемся в Господе, а когда мы радуемся в Господе, наши беспокойства исчезают. Таким образом, снисходительность поддерживает нашу радость, а радость уносит беспокойства. Но когда мы не проявляем снисходительности, мы не можем радоваться. Тогда открывается дверь для беспокойства. Это не просто доктрина; это слова о фактическом положении нашей христианской жизни.

ДОВОЛЬСТВОВАТЬСЯ МЕНЬШИМ, ЧЕМ НАМ ПОЛОЖЕНО

Здесь нам нужно полнее рассмотреть значение снисходительности. Снисходительность означает то, что мы довольствуемся малым, нам нужно даже меньше, чем нам положено. Это и есть значение греческого слова, переведённого нами как «снисходительность». Довольство меньшим противоположно справедливости, которая что-то требует. Быть снисходительным — значит не требовать ничего от других, довольствоваться тем, что для нас делают. Представьте, что жена брата подаёт ему холодный напиток, тогда как он предпочёл бы горячий, он неудовлетворён и упрекает её за то, что она сделала. Это не снисходительность; это требовательная справедливость. Если бы брат проявил снисходительность по отношению к жене, он бы довольствовался тем, что она подала ему, даже если бы он не смог это пить. Он бы довольствовался меньшим, чем ему положено.

ВСЕОБЪЕМЛЮЩАЯ ДОБРОДЕТЕЛЬ

В своём комментарии К. Уист указывает, что греческое слово, переведённое нами как «снисходительность», означает не только довольство меньшим, но также означает приятную умеренность. Это слово включает самообладание, терпение, сдержанность, доброту и мягкость. Более того, согласно христианскому опыту, снисходительность всеобъемлюща, так

как включает в себя все христианские добродетели. Это значит, что, если нам не удаётся проявлять снисходительность, нам не удаётся проявлять ни одну из христианских добродетелей. Если жена брата подаёт ему холодный напиток вместо горячего, который он предпочитает, а он жалуется на это, в этот момент он не проявляет никакой христианской добродетели. Но если благодатью Христа он довольствуется меньшим и проявляет снисходительность по отношению к жене, не критикуя и не осуждая её, он проявляет в своей снисходительности всеобъемлющую христианскую добродетель. Его снисходительность будет включать терпение, смирение, самообладание, взирание на Господа и даже добродетель признания того, что Господь верховен во всём.

Иногда мы ведём себя неподобающе, потому что нам недостаёт снисходительности. Причина отрицательного отношения и недобрых слов — недостаток снисходительности. Когда нам не удаётся любить, это происходит потому, что у нас нет снисходительности. Подобным образом мы нетерпимы потому, что нам недостаёт снисходительности. Даже болтливость может быть результатом отсутствия снисходительности. Если у нас не будет снисходительности, у нас не будет мира. Если мы не будем проявлять снисходительности по отношению к своей семье, в нашей семейной жизни не будет мира. Мир исходит от снисходительности.

ВОЗВЕЛИЧИВАТЬ ХРИСТА, ПРОЯВЛЯЯ СНИСХОДИТЕЛЬНОСТЬ

Павел понял, что снисходительность является всеобъемлющей добродетелью. По этой причине он говорит: «Снисходительность ваша да будет известна всем человекам» (греч.). Такой снисходительностью в действительности является Сам Христос. В 1:21 (греч.) Павел говорит: «Для меня жить — Христос». Поскольку Христос является снисходительностью, для Павла жить — это снисходительность. Павел искренне надеялся, что Христос возвеличится в нём, жизнью или

смертью. Для Павла возвеличивать Христа — означало проявлять свою снисходительность. Таким образом, возвеличивание Христа в нас равняется проявлению снисходительности перед всеми людьми. Причина здесь в том, что снисходительность — это Христос, которого мы переживаем практически. Мы говорим о житии Христа и свидетельствуем, что для нас жить — Христос. Однако изо дня в день в нашей жизни дома нам нужна снисходительность. Если у нас есть снисходительность, то у нас действительно есть Христос в наших переживаниях. Если жена брата обижает его, ему нужно явить ей Христа как свою снисходительность.

Очень трудно быть хорошим мужем или женой. Ключ к этому кроется в снисходительности. Повторяю, снисходительность включает гораздо больше, чем кротость или смирение. Снисходительность — всеобъемлющая христианская добродетель, это Сам Христос. И в семейной, и в церковной жизни нам нужно жить Христа, ведя жизнь снисходительности.

Чем больше мы рассматриваем значение снисходительности, тем больше мы ценим то, что Павел говорит о ней в 4:5. Наши неудачи и поражения в христианской жизни происходят потому, что у нас нет снисходительности. У всех святых, молодых и старых, в равной степени есть склонность пренебрегать снисходительностью. Если мы хотим жить Христа, мы должны довольствоваться меньшим, чем нам положено. Нам не следует предъявлять жёстких требований к другим.

Господь Иисус, когда Он был на земле, жил жизнью снисходительности. С одной стороны, Он был очень строг, с другой, — Он был очень терпим. Например, хотя Он очень много молился, Он не предъявлял к Своим ученикам требований в отношении молитвы и не осуждал их за то, что они недостаточно молились.

БЛИЗОСТЬ ГОСПОДА

Сказав о снисходительности, Павел продолжает: «Господь близко». Как я сказал, я не отвергаю того понимания, что это

относится к близости пришествия Господа. Тем не менее согласно опыту, а не согласно доктрине, я хочу сказать, что эти слова относятся к присутствию Господа с нами сегодня. Это также подкрепляет увещание Павла о том, чтобы мы проявляли свою снисходительность перед всеми людьми. Так как Господь близко, у нас нет оправданий тому, что мы не проявляем снисходительности. Часто мы не проявляем снисходительности, потому что мы забываем, что Господь близко. Мы даже не помним, что на самом деле Он находится внутри нас. Когда жена брата подаёт ему холодный напиток вместо горячего, что для него важнее: напиток или Господь? Если для него важнее напиток, то в его переживании близким будет только напиток, а Господь будет далёким. Так как мы не осознаём, что Господь близко, мы не проявляем снисходительности. Вместо этого мы строги в обращении с другими людьми и предъявляем им суровые требования, не учитывая их ситуацию. Чем больше мы осознаём близость Господа, тем более удовлетворёнными и более внимательными мы будем, приятно умеренными, учитывающими ситуацию других людей. Если мы осознаем, что Господь близко, мы обратимся от ветхого творения к новому, к особому воскресению, которое выражается как снисходительность.

ВЫРАЖЕНИЕ ОСОБОГО ВОСКРЕСЕНИЯ

Чтобы жить жизнью, полной снисходительности, Иисусу Назарянину нужно было жить жизнью в воскресении. Только жизнь в особом воскресении может быть жизнью снисходительности. Снисходительность в действительности является выражением жития, которое находится в особом воскресении, в новом творении, а не в ветхом. Явить свою снисходительность перед всеми людьми — это не просто быть добрым или терпеливым. Это значит показать всем надлежащее христианское житие. Это житие и есть Христос как особое воскресение, выраженное через снисходительность.

БЫТЬ ВНИМАТЕЛЬНЫМИ К ДРУГИМ

Мы подчеркнули необходимость снисходительности в церковной и семейной жизни. Если мы будем снисходительными, то будем внимательными в обращении с другими. Например, одна сестра хочет помочь другой улучшить её служение в церкви. Сестре, которая хочет предложить свою помощь, нужно учесть, способна ли сестра, которой она намеревается помочь, принять её совет. Ей следует также учесть, находится ли она сама в духе или в плоти, давая какие-то советы.

Снисходительность требует того, чтобы мы не говорили с людьми поспешно. Напротив, нам нужно очень хорошо всё обдумать, прежде чем что-то сказать. Мы можем нанести вред братьям и сёстрам в церкви, а также членам своей семьи, если будем слишком поспешны в обращении с ними.

Могу засвидетельствовать, что, будучи пожилым человеком, я обращаюсь с членами своей семьи совсем не так, как делал это сорок лет тому назад. Сегодня я проявляю гораздо больше снисходительности, чем тогда. Раньше я стоял на своём положении мужа и отца и говорил то, что считал необходимым. Однако я понял, что эта практика часто причиняла другим вред. Теперь, прежде чем сказать что-то жене, я думаю о ней и учитываю её состояние. Я спрашиваю себя, способна ли она вынести то, что я намереваюсь сказать, а также то, подходящее ли сейчас время, чтобы сказать ей это. Я также учитываю, насколько она довольна и спокойна и насколько она способна принять то, что я хочу ей сказать. Всё это входит в проявление снисходительности.

Когда Господь Иисус шёл с двумя учениками в Эммаус, Он проявил снисходительность. Когда Он спросил их, о чём они говорят, один из них ответил: «Неужели Ты один из пришедших в Иерусалим не знаешь о происшедшем в нём в эти дни?» (Лк. 24:18). Хотя Господь знал всё, Он спросил их: «О чём?» (ст. 19). Затем Он терпеливо слушал их, пока они рассказывали Ему о том, что произошло. Позже, в

подходящий момент, Господь открылся им. Он, конечно, был весьма снисходителен к тем ученикам.

Если мы проявим снисходительность к другим, это напитает, исцелит их и поможет им расти. Мы ни в чём не будем для них преткновением и не причиним им боли. Из-за недостатка снисходительности мы часто наносим вред людям в церкви и в своей семейной жизни.

ЖИТЬ В ОСОБОМ ВОСКРЕСЕНИИ

Я хочу подчеркнуть тот факт, что снисходительность не связана с этикой. Снисходительность — это Христос. В первой, второй и третьей главах Послания к Филиппийцам Павел много говорит о Христе. Затем, в 4:5, он говорит о снисходительности, а не о Христе. На самом деле, когда он говорит: «Снисходительность ваша да будет известна всем человекам» (греч.), — он говорит: «Христос да явится и возвеличится пред всеми человеками». Сказав, что нам следует жить Христа, возвеличивать Христа, принимать Христа за образец и стремиться к Христу как своей цели, Павел указывает, что нам нужно жить Христа как свою снисходительность. Нам всем нужно, чтобы Христос был нашей снисходительностью. Жить Его как снисходительность — значит действительно жить в особом воскресении.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТЬДЕСЯТ СЕДЬМОЕ

ЖИЗНЬ, ПОЛНАЯ СНИСХОДИТЕЛЬНОСТИ И ЛИШЁННАЯ ТРЕВОГИ

(2)

Тексты Писания: Флп. 4:1, 4-5, 11-13; 1 Тим. 3:3; Тит. 3:2; Иак. 3:17

В 4:5 Павел говорит: «Снисходительность ваша да будет известна всем человекам» (греч). Хотя мы знакомы со словом «снисходительность», нам нелегко дать ему соответствующее определение. Многие скажут, что снисходительность — это терпимость. Однако этот термин используется в конце книги, которая посвящена переживанию Христа. Послание к Филиппийцам, в первую очередь, касается не нравственности, поведения, характера или этики. Тема этой книги — переживание Христа. Все четыре главы этой книги связаны с переживанием Христа.

ЯВИТЬ ХРИСТА

Когда мы читаем первые стихи четвёртой главы, мы можем не увидеть, что темой этих стихов по-прежнему является переживание Христа. Но в стихе 13 говорится: «Всё могу в укрепляющем меня (Иисусе) Христе». «Всё» должно включать проявление снисходительности, о которой говорится в стихе 5. Павел велел святым быть снисходительными. Сам он, несомненно, жил жизнью снисходительности. Иначе он бы лицемерил, увещевая других проявлять

снисходительность, в то время как сам не проявлял её. Слова Павла в 4:5 должны основываться на его житии, переживании и практике. Таким образом, снисходительность — это, безусловно, переживание Христа. Более того, тот факт, что Павел говорит, что всё может в Укрепляющем его, указывает на то, что снисходительность и есть Христос.

В 1:20 и 21 Павел говорит о возвеличивании Христа и нашем житии Его. Во второй главе он преподносит Христа как свой уникальный образец и говорит о том, что мы должны держать слово жизни. Держать слово жизни — значит выражать Христа. В третьей главе мы видим, что Христос является нашей целью и наградой. Нам нужно стремиться к цели высшего призвания Божьего в Христе Иисусе (3:14). Молоды мы или стары, нам всем следует стремиться к Христу. Именно это имел в виду Павел, когда сказал в 3:16: «Впрочем, до чего мы достигли, так и должны мыслить и по тому правилу жить». Нам всем следует жить Христа, возвеличивать Христа, выражать Христа и стремиться к Христу. Затем в четвёртой главе Павел говорит, что нам следует стоять твёрдо в Господе, радуясь в Нём и проявляя свою снисходительность перед всеми людьми. Имея надлежащее понимание темы Послания к Филиппийцам и осознавая, что эта книга посвящена переживанию Христа, мы увидим, что проявлять снисходительность — значит в действительности являть Христа. Полагаю, что мысль Павла была именно такова.

Лучший способ понять Библию — вникнуть в мысль автора и ухватить основные положения, в соответствии с которыми он написал данную книгу. Несомненно, при рассмотрении четырёх глав Послания к Филиппийцам мы увидим, что основная мысль Павла в этом Послании заключается в том, что Христос — наше житие, образец, цель, награда и сила. В этой книге Павел говорит, что нам нужно жить Христа, принимать Христа за образец, стремиться к Христу как к своей цели и переживать Христа как свою силу.

Всё это должно выделиться в определённое житие, житие, выражающее Христа.

ВЫРАЖЕНИЕ ХРИСТА

Какое слово употребили бы вы, чтобы описать жизнь, выражающую Христа? Как бы вы описали её: любящая, покорная, терпеливая, смиренная, добрая? Ни одно из этих слов неадекватно. Да, жизнь, выражающая Христа, конечно, является любящей, покорной, терпеливой, смиренной и доброй; однако она включает в себя нечто гораздо большее. Примечательно, что Павел не использует ни одно из этих определений в 4:5. Вместо этого он говорит «снисходительность». Он велит нам проявлять не любовь или терпение, а снисходительность.

Почему в 4:5 Павел велит нам проявлять снисходительность перед всеми людьми? Почему он не говорит о какой-либо другой добродетели, например, такой как святость или праведность? Какое слово употребили бы вы на его месте? Некоторые сказали бы «верность», «послушание» или «единство». Но кажется, ни одно из этих слов не подходит. Чего-то не хватает, если сказать: «Проявляйте свою верность» — или: «Проявите своё единство». Сколько бы мы ни пытались, мы не сможем найти адекватной замены слову «снисходительность». Хотя мы не можем дать ему полного определения или объяснить, что это такое, читая этот стих, мы ощущаем, что «снисходительность» — единственное подходящее слово в этом стихе.

Когда Павел говорит, что мы должны проявлять свою снисходительность перед всеми людьми, он указывает на полноту нашей снисходительности. Снисходительность, которую можно проявить перед всеми, — это отнюдь не ограниченная или частичная снисходительность, это полнота снисходительности.

Если мы хотим понять значение «снисходительности», нам не следует обращаться к книгам по философии или

этике. Вместо этого нам нужно обратиться к Библии и попытаться узнать из Писаний значение «снисходительности» в 4:5. Как мы увидели, она является выражением Христа. Сначала Павел велит нам проявить снисходительность перед всеми людьми. Осознавая, что мы неспособны на это, он продолжает: «Всё могу в укрепляющем меня (Иисусе) Христе». Из этого следует, что снисходительность, по крайней мере, является частью выражения Христа.

Тот факт, что снисходительность связана с выражением Христа, станет ещё очевиднее, если рассмотреть 4:5 в контексте всего Послания к Филиппийцам. В 1:20 и 21 Павел говорит о возвеличивании Христа и нашем житии Его. Конечно, проявление снисходительности должно включать в себя наше житие Христа и возвеличивание Его. Это значит, что нашей снисходительностью должен быть Христос, которого мы живём и возвеличиваем. Не следует отделять четвёртую главу от всей книги. В первой главе Павел говорит о возвеличивании Христа, а в конце книги — о проявлении снисходительности. Снисходительностью, которую мы проявляем, должен быть Христос, которого мы возвеличиваем.

Во второй главе Павел представляет Христа как наш уникальный образец. Несомненно, снисходительность связана с Христом как нашим образцом. Это значит, что снисходительность должна включать переживание и выражение Христа как образца, раскрытого во второй главе.

Как мы отмечали, в третьей главе мы видим Христа как нашу цель. Мы должны стремиться к этой цели вместе с Павлом. Христос как цель, к которой мы стремимся, конечно же, включает снисходительность. Иначе как мог бы Павел побуждать нас стремиться к Христу в третьей главе, а затем в 4:5 велеть нам проявлять что-то, что не является Христом? Это было бы нелогичным. Павел должен быть последовательным, и поэтому то, что он велит нам проявлять в 4:5, должно быть целью, к которой он побуждает нас стремиться в третьей главе. Поскольку Павел побуждает нас стремиться

к Христу, в 4:5 он не может велеть нам проявлять что-то, что не является Христом. Поскольку Павел столько говорит о Христе в первых трёх главах книги, то, что он говорит в четвёртой главе, должно относиться к Христу. Поэтому мы считаем, что снисходительность в 4:5 — это Христос.

Если слово «снисходительность» в 4:5 и можно заменить каким-то другим словом, то это слово «Христос». Вместо «Снисходительность ваша да будет известна» мы можем сказать: «Явите вашего Христа». Это значит проявить перед всеми людьми Христа, которого мы живём и возвеличиваем, которого принимаем за образец и к которому мы стремимся как к цели.

ПРОЯВЛЯТЬ НАШУ СНИСХОДИТЕЛЬНОСТЬ

Снисходительность — это Христос как наше житие. Христос, которого мы живём, становится снисходительностью, которую мы проявляем и делаем известной. Если мы увидим это, мы осознаем, что снисходительность — очень важное понятие. Это ни в коем случае не отдельно стоящая добродетель в христианской жизни. Снисходительность, фактически, является синонимом Христа в нашем христианском житии. С одной стороны, мы можем сказать, что наша христианская жизнь — Христос. С другой стороны, мы можем сказать, что христианская жизнь — это жизнь снисходительности. Проявлять снисходительность — значит проявлять нашего Христа.

Если мы не будем проявлять свою снисходительность, у нас будет Христос только в доктрине или терминологии, но не будет Христа в переживании. Молодые люди, ваши родители могут знать, что Христос в вас. Однако вам нужно явить Христа своим родителям, делая свою снисходительность известной им. Нам нужно делать Христа известным всем тем, с кем мы соприкасаемся изо дня в день. Вот что значит проявлять свою снисходительность перед всеми людьми.

Хочу подчеркнуть тот факт, что снисходительность — это не что иное, как Сам Христос. С точки зрения доктрины мы можем говорить о Христе, но в переживании у нас должна быть снисходительность. Проявлять свою снисходительность — значит являть другим Христа, которого мы переживаем, живём и возвеличиваем. Это надлежащее понимание 4:5 в свете христианского переживания.

В каждой главе Послания к Филиппийцам раскрывается Христос. Однако в четвёртой главе для обозначения Христа в нашем переживании употребляется особый термин — снисходительность. Не думайте, что четвёртая глава Послания к Филиппийцам по уровню ниже первых трёх глав. Нет, в четвёртой главе мы видим Христа, которого мы переживаем и выражаем как снисходительность. Можно сказать, что центром нашей христианской жизни является Христос. Я, конечно, согласен с таким утверждением. Но с точки зрения нашего практического христианского переживания центром христианской жизни является снисходительность. Снисходительность — всеобъемлющая христианская добродетель. Она включает любовь, терпение, доброту, смирение, сострадание, внимательность, покорность, уступчивость. Если у нас будет такая всеобъемлющая добродетель, у нас также будет праведность и святость.

Христианская жизнь — это жизнь, полная снисходительности, лишённая беспокойств. Только когда у нас есть снисходительность, у нас может быть жизнь без беспокойств. Если всё наше существо наполнится снисходительностью, для беспокойств не будет места.

ПОДХОДИТЬ И СООТВЕТСТВОВАТЬ

Греческое слово, обозначающее снисходительность, переведено по-разному в разных переводах. В некоторых переводах оно передаётся как «уступчивость». Слово, использованное в китайском переводе, означает «смирренная уступчивость». Эти понимания правильны, но довольно

поверхностны. Другие переводчики отмечают, что греческое слово значит «умеренность», «внимание к другим», «способность подходить к любой ситуации и соответствие ей». Снисходительный человек — это тот, кто всегда и везде подходит и чьё поведение всегда является соответствующим.

Некоторые святые хороши, но они не находят себе подходящего места. Они переезжают с места на место, но, куда бы они ни поехали, они везде недовольны. Причина, по которой эти святые не подходят к той или иной ситуации, в том, что они не снисходительны. Снисходительный человек — это тот, кто всегда подходит, чьё поведение всегда соответствующее, независимо от обстоятельств и окружения.

Снисходительность также включает миролюбие, мягкость и такт. Если вы умеренны, внимательны и способны подходить к ситуации, вы, несомненно, будете тактичными, добрыми, мягкими и миролюбивыми людьми. Вы также будете кроткими и сдержанными, полными сострадания к другим. Как мы указали в предыдущем сообщении, противоположностью снисходительности являются строгость и требовательность. Человек без снисходительности строг и требователен к другим. Но быть снисходительным — значит довольствоваться меньшим, чем нам положено. Г. Элфорд говорит, что данное греческое слово означает, что человек «не строг в отношении своих законных прав». Например, какая-то вещь принадлежит нам, но мы не притязаем на неё, исходя из строгих, законных прав. Это снисходительность.

СНИСХОДИТЕЛЬНОСТЬ ХРИСТА

Жизнь Господа Иисуса — самая лучшая иллюстрация снисходительности. Посмотрите, как Он говорит с двумя учениками на пути в Эммаус. В Евангелии от Луки 24:15 говорится, что пока эти ученики «разговаривали и рассуждали между собою, и Сам Иисус приблизившись пошёл с ними». Господь Иисус сказал им: «О чём это вы, идя, рассуждаете между собою, и отчего вы печальны?» (ст. 17). Один

из учеников с укором ответил: «Неужели Ты один из пришедших в Иерусалим не знаешь о происшедшем в нём в эти дни?» (ст. 18). Господь, как бы не зная, спросил: «О чём?» (ст. 19). Тогда они рассказали Ему об Иисусе из Назарета, описав Его как пророка, сильного в деле и слове пред Богом и всем народом. Они сказали, что первосвященники и начальники предали Его для осуждения на смерть и распяли Его. Как снисходителен был Господь, слушая их рассказ о том, что Он знал гораздо лучше их! Пройдя довольно большое расстояние, «приблизились они к тому селению, в которое шли; и Он показывал им вид, что хочет идти далее» (ст. 28). Однако «они удерживали Его, говоря: останься с нами, потому что день уже склонился к вечеру. И Он вошёл и остался с ними» (ст. 29). Господь даже сел обедать. Когда Он взял хлеб, благословил, преломил и подал им, «открылись у них глаза, и они узнали Его» (ст. 31). Во всём этом мы видим снисходительность Господа.

Кроме Господа Иисуса, ни один человек не жил жизнью такой снисходительности. Если изучить биографии известных людей, мы увидим, что ни один из них не был по-настоящему снисходительным человеком. Но если вы прочитаете четыре Евангелия, вы увидите, что человеческое житие Господа Иисуса было полно снисходительности. Господь Иисус проявлял снисходительность к Своим ученикам. Можете ли вы указать случай, когда бы Господь Иисус «уволит» хотя бы одного из них? Господь был снисходителен даже к Иуде.

ХРИСТОС КАК НАША СНИСХОДИТЕЛЬНОСТЬ

Нам нужна снисходительность в церковной жизни, особенно в нашей совместной службе. Представьте, что определённая сестра служит не так, как надо. У сестры, которая служит с ней, есть по меньшей мере четыре выбора: уйти, присоединиться к ней в её плохом служении, исправить её или попытаться улучшить. Ни один из этих вариантов не

включает снисходительность. Если эта сестра проявит снисходительность, она, конечно, не уйдёт от той сестры. По крайней мере на время она присоединится к ней в её службе. Затем она проявит мудрость и увидит положение сестры и определит, можно ли сказать ей в любви слово исправления или улучшения. Если другая сестра не способна принять такое слово, то нужно подождать, прежде чем сказать что-либо. В конце концов появится возможность сказать что-то, но не согласно своему собственному намерению, а согласно водительству Духа. Это и значит проявить снисходительность. Если все мы будем проявлять снисходительность, церковь будет созидаться удивительным образом.

Добродетель снисходительности всеобъемлюща. Она включает в себя любовь, доброту, милость, умеренность, способность соответствовать ситуации и много других добродетелей. Наверное, теперь мы понимаем, почему Павел говорит о выдержке в конце такой глубокой книги о переживании Христа. Когда Павел увещевает нас проявлять снисходительность перед всеми людьми, он говорит что-то очень значимое. Ни один человек не способен выполнить такое требование с помощью своей природной жизни. Конфуций, возможно, был очень хорошим, но всё же он был грешным и падшим. Только Господь Иисус жил жизнью, полной снисходительности, и только Христос может быть нашей совершенной снисходительностью сегодня. Самое лучшее слово, обобщающее все человеческие добродетели Христа, — это снисходительность. Проявлять свою снисходительность — значит жить жизнью, выражающей Христа, это значит выражать Христа, которым мы живём. Такая жизнь — это Сам Христос как совокупность всех человеческих добродетелей. Это Христос как наша снисходительность.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТЬДЕСЯТ ВОСЬМОЕ

ЖИЗНЬ, ПОЛНАЯ СНИСХОДИТЕЛЬНОСТИ И ЛИШЁННАЯ ТРЕВОГИ

(3)

Тексты Писания: Флп. 4:1-2, 4-7, 11-13; 3:15-16

Греческое слово «снисходительность» состоит из двух частей. Первая — предлог «эпи», который при прибавлении к другому слову может нести значение обширности или полноты. Эта часть входит в состав греческого слова, переведённого как «познание» во Втором послании к Тимофею 2:25. У второй части греческого слова различные значения: умеренный, внимательный и соответствующий. Таким образом, значение греческого слова — чрезвычайно умеренный или совершенно умеренный.

ВСЕОБЪЕМЛЮЩАЯ ДОБРОДЕТЕЛЬ

На основании анализа греческого слова, нашего духовного переживания, деятельности Бога в Его домостроительстве и жития Господа на земле мы можем осознать: чтобы у нас была соответствующая снисходительность, требуются многие другие добродетели. Снисходительность — всеобъемлющая добродетель.

Из многих человеческих добродетелей Павел решил говорить в 4:5 о снисходительности. Как мы увидим, эта особая добродетель связана с другими важными вопросами в Послании к Филиппийцам 3 и 4. Например, она связана с умением

делать всё в Христе, а также с познанием секрета довольства во всех обстоятельствах. Более того, чтобы обладать снисходительностью, мы должны приобрести необходимые качества, упомянутые в 3:15 и 16.

Снисходительность означает совершенную умеренность, внимательность и соответствие. Она требует подлинного понимания происходящего. Предположим, два студента спорят о проблеме из области математики. Они не могут достичь единства в этом вопросе, поэтому они приходят со своей проблемой к вам. Но если вы несведущи в математике, вы не сможете справедливо и разумно рассудить их. Даже если у вас есть необходимое понимание, у вас может не хватать мудрости, чтобы разобраться с этими людьми.

ПОТРЕБНОСТЬ В СНИСХОДИТЕЛЬНОСТИ В НАШЕЙ СЕМЕЙНОЙ ЖИЗНИ

В нашей семейной жизни снисходительность крайне необходима. Хорошая семейная жизнь — это результат снисходительности. Если супруги будут проявлять снисходительность по отношению друг к другу и по отношению к своим детям, у них будет превосходная супружеская и семейная жизнь. Если же они не будут проявлять снисходительности, они серьёзно повредят своей семейной жизни.

Во взаимоотношениях с детьми родителям не следует быть ни слишком строгими, ни слишком терпимыми. И чрезмерная строгость, и чрезмерная терпимость наносят вред детям. Тогда какой же путь заботы о детях является правильным? Правильный путь — это путь, полный снисходительности.

Предположим, ребёнок сделал что-то неправильное, и об этом узнаёт отец. Отцу не следует с поспешностью упрекать ребёнка или шлёпать его в гнев. В Послании к Ефесеям 6 Павел велит нам не раздражать наших детей. Обычно родители раздражают своих детей тем, что обращаются с ними в гнев. Если вы гневаетесь на своего ребенка, вам сначала нужно попросить Господа убрать ваш гнев. Когда Господь

потушит ваш гнев, вам нужно разобраться, почему ребёнок совершил эту ошибку. Несомненно, ребёнок был не прав. Тем не менее вы должны понять его ситуацию. Возможно, он сделал что-то неправильно из-за вашей беспечности. Если бы вы были повнимательнее, ребёнок не совершил бы эту ошибку. Так как он поступил неправильно из-за вашей беспечности, вам не следует во всём винить его. Наоборот, сначала вы должны винить себя, а затем наказывать ребёнка. Всё это входит в проявление снисходительности по отношению к нашим детям.

Родителям нужно быть мудрыми в разговоре со своими детьми. Ребёнка, может быть, и нужно исправить, но родители должны дождаться подходящего момента, чтобы поговорить с ним. Отец должен задаться вопросом, можно ли упрекать ребёнка в присутствии других детей или даже в присутствии матери. Иногда этого делать нельзя. Сколько же мудрости нам следует проявлять в заботе о своих детях! Если у нас не будет снисходительности, мы не будем мудрыми. С другой стороны, без соответствующей мудрости мы не сможем проявить снисходительность.

Если мы хотим проявить снисходительность, нам также нужно терпение. Большинству родителей трудно быть терпеливыми, когда они наказывают своих детей. Например, брат собирается упрекнуть своего ребёнка. Было бы гораздо лучше, если бы он подождал несколько часов, прежде чем что-либо сказать. Однако чрезвычайно трудно подождать даже несколько минут, не говоря уже о нескольких часах. По природе мы склонны сразу же наказывать детей. Такое нетерпение наносит вред.

Нетерпение также вредно в нашей супружеской жизни. Предположим, брат считает, что он обязан поговорить с женой о какой-то неприятной вещи. Если он по-настоящему снисходителен, он дождётся подходящего момента, когда разговор будет конструктивным. Точно так же и жене нужно быть терпеливой со своим мужем, и если ей надо сказать, что

она думает по какому-то вопросу, она должна дождаться подходящего момента. Однако нам очень трудно быть терпеливыми и снисходительными.

Как всеобъемлющая добродетель, снисходительность включает в себя не только понимание, мудрость и терпение, но также милосердие, доброту, любовь и сочувствие. Список добродетелей почти бесконечен. Как мы указали, греческое слово, переведённое нами как снисходительность, подразумевает внимательность. Быть снисходительным — значит быть внимательным к ситуации других. Если бы мы проявляли снисходительность в своей супружеской и семейной жизни, у нас была бы приятная супружеская и превосходная семейная жизнь.

НУЖНА СТАРЕЙШИНАМ

В Первом послании к Тимофею 3:3 (греч.) Павел говорит, что старейшинам в поместных церквях нужно быть снисходительными. Если старейшины не снисходительны, церковь в их местности созидаться не будет.

Мы знаем из Послания к Ефесеям 4 и Послания к Колоссянам 3, что церковь — это новый человек, состоящий из верующих различных национальностей и культур. Требуется большая снисходительность для созидания церкви, состоящей из многих святых с различным прошлым. Старейшинам требуется надлежащее понимание всех святых и их определённых характеров. Им также нужно проявлять мудрость в заботе о них. Если у старейшин не будет понимания и мудрости, они не смогут проявлять снисходительность и причинят большой вред. Снисходительность является добродетелью, которая больше всего требуется старейшинам для созидания святых в поместной церкви.

НУЖНА ВСЕМ СВЯТЫМ

В церкви снисходительность нужна не только старейшинам, но и всем святым. Нам особенно нужно проявлять

снисходительность тогда, когда мы собираемся в различных группах для церковной службы. Когда мы служим вместе в церкви, нам нужно проявлять снисходительность друг к другу. С одной стороны, нам не следует никого отвергать; с другой стороны, нам не следует быть чрезмерно терпеливыми с теми, кто служит неподобающе. Как же нам нужна снисходительность!

СНИСХОДИТЕЛЬНОСТЬ БОГА

Библия раскрывает, что в Своём домостроительстве Бог проявил огромную снисходительность. Сразу после падения человека Бог начал проявлять снисходительность в Своём обращении с человеком. Если вы прочитаете Бытие 3, обращая внимание на снисходительность, то увидите, как снисходителен был Бог к падшему человеку. Бог проявил Своё понимание, полностью осознавая ситуацию и потребность человека. Он также проявил Свою мудрость в обращении с падшим человеком.

Для исполнения Своего вечного замысла, для осуществления Своего домостроительства Бог всегда проявлял снисходительность. Со снисходительностью у Него есть понимание, мудрость, милость, доброта, любовь и благодать. Даже обильное снабжение жизни включено в снисходительность Бога. Бог никогда не велит нам делать что-либо, не учитывая нашей потребности и не даруя нам Своего снабжения. Если какой-нибудь родитель велит своим детям выполнить определённое задание и не снабжает их тем, что им требуется, этот родитель не снисходителен. Снисходительность всегда включает в себя соответствующее снабжение для удовлетворения потребности.

Когда мы читаем Библию, мы видим, что Бог обращался с разными людьми по-разному. Например, Он обращался с Адамом одним образом, с Авелем — другим, с Каином — третьим. Некоторые толкователи Библии говорят, что в Писаниях есть различные домоустройства, различные периоды,

в которые Бог по-разному обращается с человеком. Эти домоустройства на самом деле связаны со снисходительностью. То, что в течение определённого века Бог обращается с людьми определённым образом, показывает, что Он проявляет снисходительность. Так как Бог снисходителен, Он умеет обращаться с каждым. Он приходит к вам определённым образом, потому что Он знает, что вы за человек. К другому человеку Он придёт совсем иначе.

В Библии раскрывается, что Бог проявляет снисходительность в исполнении Своего домостроительства. Если бы Бог обошёлся с падшим человеком так, как мы обходимся с другими людьми, Он не исполнил бы Свой замысел. Но Бог проявил Свою снисходительность перед всеми людьми. Тем самым Бог установил пример, образец снисходительности, проявив Свою снисходительность перед людьми всех поколений. Бог являет Свою снисходительность, обращаясь с нами умеренно, соответствующе и внимательно. Бог никогда никого не наказывает без надлежащего рассмотрения. Часто Он подолгу ждёт, прежде чем подвергнуть кого-то наказанию. Бог, конечно, снисходителен и полон понимания, мудрости, терпения, внимательности, сочувствия, милости, доброты, любви и снабжения жизни. Подумайте, например, как снисходителен Он был в обращении с Израилем. Если вы прочитаете о блуждании Израиля по пустыне, то увидите, что Бог был по-настоящему снисходителен к ним. Бог всегда снисходителен к нам. Он обращается с нами как мудрый и любящий отец, полный снисходительности.

КНИГА СНИСХОДИТЕЛЬНОСТИ

Во всей Библии раскрывается божественная снисходительность. Мы можем даже сказать, что Библия — книга снисходительности и что в ней раскрыто, что Сам Бог есть снисходительность. Поэтому, если меня попросить дать определение снисходительности, я сначала скажу, что снисходительность — это Бог.

СНИСХОДИТЕЛЬНОСТЬ ХРИСТА

Как мы сказали в предыдущих сообщениях, Сам Христос есть наша снисходительность. В четырёх Евангелиях раскрывается, что Господь Иисус жил жизнью снисходительности. Он был снисходителен и к Иуде, и в Своем обращении с Петром. Когда Ему было двенадцать лет, Он проявил снисходительность к Своей матери Марии и к Иосифу. В каждом случае Господь проявлял понимание, мудрость, терпение, милость, доброту и любовь. Он был добр к Иуде, а с Петром Он был полон благодати.

Превосходный пример снисходительности Христа к Петру мы находим в Евангелии от Матфея 17:24 и 25. Собиратели дидрахм на налоги пришли к Петру и спросили: «Учитель ваш не даст ли дидрахмы?» (ст. 24). Пётр сразу же ответил: «Да». Когда он вошёл в дом, Господь Иисус не упрекнул его. Напротив, Он говорил с ним очень снисходительно. В конце концов Господь Иисус даже показал Петру, каким образом достать деньги, чтобы заплатить налог. Проявляя снисходительность по отношению к Петру, Господь Иисус также учил его снисходительности. Несомненно, когда Пётр ждал рыбу с четырьмя драхмами во рту, у него была хорошая возможность быть снисходительным.

В Евангелии от Иоанна мы видим снисходительность Господа по отношению к Марфе и Марии, сёстрам Лазаря. Услышав, что Лазарь болен, Господь не стал торопиться, а намеренно промедлил. Из-за Его задержки были избалованы другие. Решая эту проблему, Господь проявил большое понимание, мудрость, внимательность, милость и доброту. В конце концов в воскресении Лазаря было явлено огромное снабжение жизни.

СНИСХОДИТЕЛЬНОСТЬ ПАВЛА

Жизнь Павла также была свидетельством снисходительности. Он написал Послание к Филиппийцам из римской тюрьмы. Павел страдал, и, согласно четвёртой главе, ему не

хватало средств, он испытывал нужду. Среди всех церквей церковь в Филиппах лучше всех заботилась о нуждах Павла. Но по какой-то причине, согласно верховной власти Господа, был период, когда Филиппийцы, казалось, забыли о Павле и его нуждах. По этой причине он сказал в 4:10: «Я весьма возрадовался в Господе, что вы уже вновь начали заботиться о мне». Эти слова подразумевают, что Павел прошёл сквозь «зиму» страдания и что вновь пришла «весна» с новой заботой Филиппийцев о нём. Хотя Павел претерпевал заключение, гонение, нападки, пренебрежение и недостаток средств, он всё равно проявлял снисходительность и мог заявить: «Я научился быть довольным тем, что у меня есть: умею жить и в скудости, умею жить и в изобилии; научился всему и во всём, насыщаться и терпеть голод, быть и в обилии и в недостатке; всё могу в укрепляющем меня (Иисусе) Христе» (4:11-13). Прежде чем он велел святым проявлять их снисходительность перед всеми людьми, он сам проявил снисходительность. Несомненно, снисходительность Павла была известна всем окружающим. Он был полон понимания, мудрости, внимательности, сочувствия, милости и доброты. Он был полон жизненного снабжения.

Если мы прочитаем Послание к Филиппийцам внимательно, мы увидим, что стихи 3:17-21 — это отдельный раздел. Из этого следует, что, с духовной точки зрения, 4:1 является продолжением 3:16. После увещевания святых поступать по «тому правилу» Павел велит им «стоять в Господе» (4:1). Затем он побуждает их радоваться в Господе (ст. 4) и проявлять свою снисходительность перед всеми людьми (ст. 5). Далее, в четвёртой главе, он свидетельствует, что всё может в Укрепляющем его. Таким образом, Павел мог проявлять свою снисходительность к святым, потому что он был в укрепляющем его Христе. Более того, он был доволен, так как узнал секрет, как жить и в скудости, и в изобилии.

ПОТРЕБНОСТЬ В РОСТЕ

Нелегко проявлять свою снисходительность перед всеми людьми. Для этого требуется рост и в человеческой, и в духовной жизни. Чем больше человек растёт и зреет, тем больше у него снисходительности. Следовательно, снисходительность требует роста жизни. Она требует зрелости.

В 3:15 Павел говорит: «Итак, кто из нас совершен, так должен мыслить». Мы сказали, что «так мыслить» — значит мыслить о том, чтобы жить Христа и стремиться к Нему. Однако Христос, которого нам следует жить и к которому мы должны стремиться, должен быть выражен как снисходительность. Если мы сопоставим эти стихи из третьей и четвёртой главы, мы увидим, что снисходительность требует зрелости. Без роста и зрелости чрезвычайно трудно проявить снисходительность.

Не надейтесь, что недавно уверовавший в Христа сможет проявить большую снисходительность. Не требуйте от него снисходительности, нам следует самим проявлять её. Например, в семье первыми должны вести себя снисходительно родители. Тем самым они показывают пример снисходительности, которому должны следовать дети. Если брат не снисходителен к своей жене и детям, он не может рассчитывать, что его дети научатся снисходительности. Вместо того чтобы велеть другим быть снисходительными, ему самому следует установить образец снисходительности для своих детей. Как мы указали, наличие такой снисходительности требует зрелости.

ПОСТУПАТЬ ПО ПРАВИЛУ СНИСХОДИТЕЛЬНОСТИ

В 3:16 Павел говорит: «Впрочем, до чего мы достигли, так и должны... и по тому правилу жить». Правило в этом стихе — это, действительно, стремление к Христу. Но поскольку в нашей повседневной жизни Христос должен выражаться как снисходительность, мы можем сказать, что

поступать по тому правилу — значит поступать по правилу снисходительности.

СЕКРЕТ ДОВОЛЬСТВА

Сказав о снисходительности в 4:5, Павел говорит: «Я научился быть довольным тем, что у меня есть» (ст. 11). Павел узнал секрет довольства. Как из этого следует, чтобы быть снисходительными, мы должны быть удовлетворёнными и довольными. Если мы не будем довольны, мы не сможем быть снисходительными.

Из опыта я могу засвидетельствовать, что я не способен проявлять снисходительность, когда я не удовлетворён. Но когда я удовлетворён и доволен, быть снисходительным легко.

Когда человек счастлив, его нелегко огорчить. Если он несчастлив, устал, голоден и испытывает жажду, его легко огорчить. Удовлетворённый человек, напротив, приятен и счастлив. Когда мы радуемся, нам трудно рассердиться. Мы, родители, знаем, что, если ребёнок плохо себя ведёт, когда мы удовлетворены и счастливы, мы будем общаться с ним одним образом, очень снисходительно. Но если он будет вести себя точно так же, когда мы не удовлетворены и не счастливы, мы будем обращаться с ним по-другому, без всякой снисходительности. Разница в том, что в одном случае мы полны Христа, мы счастливы и удовлетворены, а в другом случае нам недостаёт Христа и недостаёт удовлетворения в Нём.

Павел мог проявлять снисходительность перед всеми святыми, потому что был доволен. Он ни в чём не терпел недостатка, но был полностью удовлетворён. Независимо от того, как с ним обращались, независимо от того, заботились ли святые в Филиппах о его нуждах или нет, Павел был удовлетворён. Его жизнь была полна довольства.

Теперь мы видим, что снисходительность требует зрелости в жизни, а также удовлетворения и довольства в Христе. Мало кто из нас полностью зрел, но мы можем благодарить

Господа за то, что мы зрелы, по крайней мере, в какой-то степени. В соответствии со степенью нашей зрелости мы наслаждаемся довольством жизни Господа. Зная довольство и удовлетворение, мы можем проявлять снисходительность.

Чем более зрелыми и довольными будут старейшины в церкви, тем легче им будет проявлять снисходительность в доме Божьем. Подобным образом, чем более зрел и доволен будет отец, тем легче ему будет проявлять снисходительность к членам семьи. Несомненно, будучи столь древним, наш Бог зрел, удовлетворён и доволен в высшей степени. Поэтому Он может проявлять Свою снисходительность во всей полноте. У Господа Иисуса тоже был рост в жизни, удовлетворение жизнью и довольство жизнью. Поэтому, где бы Он ни был, Он был полон снисходительности и мог проявлять Свою снисходительность ко всем.

Когда мы будем жить жизнью, полной снисходительности, у нас не будет никаких беспокойств. В следующих сообщениях мы увидим, что мы не беспокоимся тогда, когда наше житие полно снисходительности.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ПЯТЬДЕСЯТ ДЕВЯТОЕ

ЖИЗНЬ, ПОЛНАЯ СНИСХОДИТЕЛЬНОСТИ И ЛИШЁННАЯ ТРЕВОГИ

(4)

Тексты Писания: Флп. 4:4-7, 10-13

В предыдущем сообщении мы подчеркнули необходимость снисходительности в нашей супружеской, семейной и церковной жизни. Для созидания церкви старейшинам и всем святым нужно проявлять снисходительность. Подобным образом, для приятной супружеской и превосходной семейной жизни нам нужно быть снисходительными. Надеюсь, что все святые, у которых есть дети, проникнутся необходимостью проявлять снисходительность в своей повседневной жизни дома.

ЗНАЧЕНИЕ СНИСХОДИТЕЛЬНОСТИ

Греческое слово, переведённое как «снисходительность» в 4:5, состоит из двух слов: «эпи», предлога со значением «до», и «эйкос», которое означает «подобающий, подходящий» или «соответствующий». Когда предлог «эпи» прибавляется к другим словам в качестве приставки, он часто несёт значение полноты или обширности. Посмотрите, например, на слово «эпигносис», использованное во Втором послании к Тимофею 2:25. В этом стихе Павел говорит о «познании истины». Следовательно, при добавлении предлога «эпи» к слову «гносис» получается слово, которое означает не просто знание, а

полное знание, то есть познание. Использование этого предложения в качестве компонента греческого слова в 4:5 указывает на то, что значение этого слова — быть совершенно умеренным, подходящим или соответствующим в высшей степени. Нам нужны полная и обширная умеренность и внимательность. Более того, нам нужно действовать подобающе и соответствующе в высшей степени. Греческое слово, которое использовал Павел в 4:5, имеет все эти значения.

Греческое слово, переведённое нами как «снисходительность» в 4:5, не является на самом деле существительным; это прилагательное, использованное в качестве существительного с определённым артиклем. Такое использование прилагательного служит для того, чтобы выделить значение слова. В 4:5 Павел специально использует прилагательное в качестве существительного, чтобы особо выделить снисходительность.

ОБИЛЬНОЕ СНАБЖЕНИЕ

В предыдущем сообщении мы отметили, что снисходительность требует понимания, мудрости, терпения и многих других добродетелей. Если мы хотим быть снисходительными, нам нужно быть милостивыми, добрыми и сочувствующими. Более того, снисходительность требует определённых способностей в ряде областей. Нам нужна способность понимать, быть терпеливыми, помогать другим и давать им необходимое снабжение. В Своей снисходительности к нам Бог, безусловно, дал нам обильное снабжение.

Бог снисходителен к падшему человеку намеренно. Он снисходителен с целью осуществить Своё домостроительство. Если бы Бог не дал человеку соответствующего снабжения и не проявил к человеку снисходительности, у Него не было бы возможности осуществить Свой замысел — исполнить Своё домостроительство.

РАДОВАТЬСЯ В ГОСПОДЕ

Мы увидели, что снисходительность требует зрелости, а также удовлетворения и довольства. Теперь нам нужно увидеть, что снисходительность связана также с радостью в Господе. В 4:4 Павел говорит: «Радуйтесь всегда в Господе; и ещё говорю: радуйтесь». Сразу же после этого он говорит: «Снисходительность ваша да будет известна всем человекам» (греч.). Если мы не будем радоваться в Господе, то не сможем быть снисходительными. Если мы хотим проявлять свою снисходительность, нам нужно быть счастливыми и радостными в Господе. У печальных и скорбящих не может быть снисходительности. Вместо этого они легко огорчаются, жалуются или выходят из себя. Снисходительность в 4:5 — это результат, итог радости в Господе, упомянутой в стихе 4. Из опыта мы знаем, что радость и снисходительность сопутствуют друг другу.

ОБРАЗЕЦ СНИСХОДИТЕЛЬНОСТИ

В 4:11-13 мы видим связь между довольством и снисходительностью. В стихе 11 Павел свидетельствует: «Я научился быть довольным тем, что у меня есть». В стихе 12 он продолжает: «Умею жить и в скудости, умею жить и в изобилии; научился [узнал секрет — греч.] всему и во всём, насыщаться и терпеть голод, быть и в обилии и в недостатке». Так как Павел узнал секрет довольства, он мог быть снисходительным ко всем церквям и святым. Он говорит: «Всё могу в укрепляющем меня (Иисусе) Христе» (ст. 13). Согласно контексту, это включает способность проявлять свою снисходительность к святым.

Подумайте о положении Павла, когда он писал Послание к Филиппийцам. Его обстоятельства вовсе не были положительными. Он был узником в Риме; ему противостояли поборники религии; даже святые, включая филиппийцев, которые в прошлом верно снабжали его, забыли о нём на некоторое время. В 4:10 Павел говорит: «Я весьма возрадовался в

Господе, что вы уже дали вновь расцвести вашим помыслам обо мне; вы и прежде заботились, но вам не благоприятствовали обстоятельства» (греч.). Слова «дали вновь расцвести» подразумевают то, что Павел прошёл через «зиму» в своём переживании, но теперь наступила «весна», так как забота филиппийцев о нём расцвела вновь. Хотя Павел намекнул на свои «зимние» переживания и временное невнимание к нему святых, он проявил огромное понимание, когда писал им. Когда он составлял это Послание, он проявлял снисходительность. Таким образом, апостол Павел, который был полон понимания в отношении ситуации и святых, был превосходным образцом снисходительности.

ПОТРЕБНОСТЬ В ПОНИМАНИИ И МУДРОСТИ

Часто мы не снисходительны из-за непонимания. В церковной жизни мы не понимаем братьев и сестёр. В нашей семейной жизни мы не понимаем супруга. Такое отсутствие понимания вызывает отсутствие снисходительности. Представьте, что Павел не понимал бы филиппийцев. Он, конечно, не написал бы им такого удивительного Послания. Вместо этого он сказал бы, что, когда он больше всего нуждался в их помощи, её не было. Теперь, когда они вспомнили о нём и послали ему дар, он прибыл слишком поздно. Павел, однако, полностью понимал домостроительство Божье и Его движение; он также понимал, как коварны нападения Сатаны. Более того, он понимал святых в Филиппах и их ситуацию. Для него всё было предельно ясным. Поэтому с его стороны не было непонимания. Он мог проявить большую снисходительность, когда писал верующим в Филиппах.

Когда Павел писал филиппийцам, он также проявил мудрость. Он знал, что сказать и сколько сказать. Если мы прочитаем это послание внимательно, мы осознаем, что Павел очень точно подбирает слова. Павел писал не слишком длинно и не слишком кратко. Здесь мы видим мудрость Павла.

Павлу нужно было проявить мудрость, когда он писал филиппийцам; в нашей супружеской жизни нам также нужно проявлять мудрость. Мужьям нужна мудрость в разговоре с жёнами, а жёнам нужна мудрость, когда они делятся тем, что их заботит, с мужьями. Здесь я хочу подчеркнуть, что жене необходимо быть мудрой со своим мужем. Предположим, сестра собирается поговорить с мужем об определённом деле. Прежде чем она скажет что-нибудь, ей нужно проявить понимание, внимание и мудрость. Если она что-то скажет ему в неподходящий момент или расскажет ему об этом деле слишком много, он рассердится не только на неё, но из-за неё, он рассердится даже на других святых в церковной жизни, даже на старейшин. Иногда муж сердится на старейшин просто потому, что его жена даёт ему информацию, не проявляя понимания, внимания и мудрости. Даже при передаче информации мужу сестре нужна большая снисходительность. Для этого ей нужно надлежащее понимание мужа и его ситуации. Если она знает, что её муж быстрый человек, реагирующий на всё торопливо, раздражительный, ей нужно подумать, как помочь ему быть более терпеливым и медлительным. В частности, ей нужно подумать, сколько ей следует сказать ему. Возможно, сначала ей следует поделиться только частью информации. Прежде чем продолжить, ей следует учесть атмосферу и понять, можно ли сейчас рассказывать дальше. Она может поделиться одной частью сейчас, другой — позднее, а оставшейся — как-нибудь потом. Если сестра будет снисходительна, если она проявит понимание, внимание и мудрость, разговор в результате окажется очень полезным как для её супружеской, так и для церковной жизни.

МОЛИТВА И СНИСХОДИТЕЛЬНОСТЬ

Стих 5 является продолжением стиха 4, а стих 6 является продолжением стиха 5. Если мы увидим здесь эту последовательность, мы осознаем, что снисходительность требует молитвы. В стихе 6 Павел говорит: «Не заботьтесь ни о чём, но

всегда в молитве и прошении с благодарением открывайте свои желания пред Богом». На первый взгляд связи между словами «Снисходительность ваша да будет известна» (греч.) и «Открывайте свои желания» не существует. В действительности, они тесно связаны. Когда мы проявляем снисходительность, мы осознаём, как много нам нужно молиться. Мы беспокоимся и боимся за свою семью или церковь. К тому же мы понимаем, что, если говорить о своих тревогах, возникнут неприятности. Что же нам делать? После того как Павел велит нам не заботиться, он призывает нас молиться. Если мы будем молиться, Господь даст необходимые нам понимание, внимание и мудрость. Если сестра помолится, прежде чем поделиться чем-то с мужем, она будет знать, что ему сказать и когда. К тому же, если она будет молиться верно, у неё также будет обильное снабжение, которое она сможет преподнести ему. Тогда её снисходительность с обильным снабжением исполнит замысел Божий в этой ситуации.

Если все святые в Господнем восстановлении будут проявлять снисходительность в своей супружеской жизни, а также в воспитании своих детей, у нас будет самая лучшая семейная жизнь. Тогда мы сможем петь об удивительной, славной церковной жизни. Мы сможем свидетельствовать не только об удивительной церковной, но и об удивительной супружеской жизни.

СУПРУЖЕСКАЯ, СЕМЕЙНАЯ И ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Сначала нам нужно построить надлежащую супружескую и семейную жизнь, а потом мы сможем созидать церковную жизнь. Если брат не умеет строить приятную супружескую жизнь дома и превосходную семейную жизнь с детьми, ему будет трудно участвовать в созидании церкви. Когда он приходит вместе с другими для церковной службы, он проявляет лишь вежливость. Однако он может и не быть вежливым со своей женой или со своими детьми. Мы вежливы с братьями

и сёстрами в церкви, но мы бываем очень невежливы с мужем, женой или детьми.

В своей жизни дома мы избаливаемся больше всего. Не думайте, что, раз брат мил, добр и вежлив со святыми в церкви, он такой же и дома. Если вы хотите узнать его, вам нужно увидеть, как он живёт с женой и детьми. О, как нам нужна снисходительность в нашей супружеской и семейной жизни, чтобы созидать надлежащую церковную жизнь!

Чем больше мы осознаём необходимость в снисходительности, тем больше мы видим, насколько трудно быть надлежащим человеком. Нелегко быть женой или мужем, родителем или членом церкви. Большинство христиан сегодня ничего не знают о подлинной церковной жизни. В лучшем случае многие собираются на один час для богослужения в день Господень. Практики церковной жизни нет. Более того, в нашем обществе супружеская жизнь сильно испорчена. Многие даже живут вместе, не зарегистрировав брак, потому что не хотят принимать ограничений брака. Тем самым они совершенно отказываются от практики снисходительности.

Нам следует полностью посвятить себя своей супружеской, семейной и церковной жизни. Узы, связывающие нас, постоянны. В подлинной семейной и церковной жизни никого не нанимают и не увольняют. Можем ли мы нанять кого-то в качестве нашего ребёнка или уволить одного из наших детей? Конечно, нет. Членов церкви нельзя ни нанять, ни уволить. Подобным образом, если слуга Господень может уволить одного из своих соратников, тогда они не по-настоящему работают вместе в Господе. В деле Господнем не нанимают и не увольняют. Следовательно, в семейной, церковной жизни и в совместной работе для интересов Господа нам нужна снисходительность. Снисходительность необходима, потому что мы связаны вместе постоянно.

Я снова хочу напомнить вам, что снисходительность является всеобъемлющей добродетелью. Эта добродетель

включает понимание, мудрость, терпение, внимательность и способность помочь и предоставить соответствующее снабжение. Если мы все будем проявлять снисходительность, у нас будет приятная супружеская жизнь, превосходная семейная жизнь и удивительная церковная жизнь.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ШЕСТИДЕСЯТОЕ

ЖИЗНЬ, ПОЛНАЯ СНИСХОДИТЕЛЬНОСТИ И ЛИШЁННАЯ БЕСПОКОЙСТВА

(5)

Тексты Писания: Флп. 4:4-7; 1:18-21; 4:10-13

Мы неоднократно подчёркивали, что Послание к Филиппийцам — книга о переживании Христа. Чтобы переживать Христа, нам нужно жить Его и возвеличивать Его (1:20-21). Затем нам нужно принять Его за образец и стремиться к Нему как к своей цели. В христианской жизни нам следует мыслить одно — мыслить о стремлении к Христу и приобретении Его. Коснувшись этих аспектов переживания Христа, Павел, можно сказать, к нашему удивлению, говорит в четвёртой главе о снисходительности и заботах. С положительной стороны, нам нужна снисходительность; с отрицательной стороны, у нас не должно быть забот и беспокойства.

Почему в заключение такой глубокой книги о переживании Христа Павел говорит о снисходительности и заботах? На первый взгляд между тем, что он рассматривает в первых трёх главах и его словом о снисходительности и заботах, нет связи. Много лет назад я считал, что Павлу не стоило говорить о заботах. Согласно моему представлению, ему следовало продолжить говорить о чём-то более высоком, хотя я не представлял, о чём именно.

ОБСТОЯТЕЛЬСТВА, ОПРЕДЕЛЁННЫЕ БОГОМ

В Послании к Ефесеям 1:3 и 2:6 Павел говорит о небесах. Где вы находитесь в вашем переживании день за днём: на небесах или в заботах? Чаще мы в заботах, а не на небесах. После падения человеческая жизнь состоит из забот и беспокойства. Если вы внимательно прочитаете Книгу Бытия 3, вы увидите, что заботы и беспокойство исходят от окружения, предписанного нам Богом. Например, мы беспокоимся о своих детях. С момента рождения ребёнка родители беспокоятся о нём. Те, у кого нет детей, мечтают о том, что когда-нибудь у них будет ребёнок. Но они не представляют, сколько беспокойства и забот связано с рождением и воспитанием ребёнка. Всё, что влияет на жизнь наших детей, вызывает беспокойство. Мы беспокоимся, как они дышат, как они питаются, как они одеты. Большинство родителей могут засвидетельствовать, что в том, что касается их детей, их дни больше наполнены беспокойством о детях, нежели радостью за них.

В Книге Бытия 3 указывается, что падший человек беспокоится о средствах к существованию. В Книге Бытия 3:17 Господь сказал человеку: «Проклята земля за тебя; со скорбию будешь питаться от неё во все дни жизни твоей». В стихе 19 Господь говорит: «В поте лица твоего будешь есть хлеб». Так как человек должен трудиться для поддержания своего существования, он полон забот. Каждый земледелец беспокоится о своём урожае. Он беспокоится о погоде, о болезнях, о вредителях. На самом деле нет такой работы, которая не доставляла бы нам беспокойства. Даже те, кто добивается успеха в своей профессии, беспокоятся о своей работе. Заботы и беспокойство неизбежны.

Много беспокойства доставляет супружеская жизнь. Молодые люди хотят жениться. Супружеская жизнь хороша, но она сопряжена больше с беспокойством и заботами, чем со счастьем. Я призываю всех молодых людей жениться в

надлежащее время, но они не должны надеяться, что у них будет беззаботная супружеская жизнь.

Человеческая жизнь полна беспокойства. Ангелы, однако, не подвластны беспокойству, потому что у них нет обстоятельств, о которых приходится беспокоиться. Они не женятся, им не нужно заботиться о средствах к существованию, о семье. Ангелам не нужно даже спать. Некоторые люди совершают одну ошибку — они пытаются жить, как ангелы. Но Бог предписал все обстоятельства человеческой жизни, хотя они вызывают больше беспокойства, чем счастья. Кажется, что печаль всегда длится дольше, чем радость. Бывают короткие периоды счастья, а затем гораздо более длительные периоды скорби, беспокойства или заботы.

Какую цель преследует Бог, предписывая нам обстоятельства, которые вызывают беспокойство? Согласно Посланию к Римлянам 8, в дополнение к искуплению и населяющему Духу нам нужно «всё». В стихе 28 говорится: «Притом знаем, что любящим Бога, призванным по Его изволению, всё содействует ко благу». Безусловно, «всё» включает в себя страдания, заботы и беспокойства. Страдания нужны для того, чтобы Бог усовершенствовал нас. Из своего опыта мы знаем, что, фактически, каждая вещь, включенная во «всё», связана с беспокойством.

СОВОКУПНОСТЬ ЧЕЛОВЕЧЕСКОЙ И ХРИСТИАНСКОЙ ЖИЗНИ

Как пожилой человек, я прошёл через множество переживаний в человеческой жизни. Под верховной рукой Господа я побывал во многих обстоятельствах. Я знал нищету и познал, что такое обеспечение моих потребностей. Могу засвидетельствовать, что во всех обстоятельствах человеческой жизни присутствует беспокойство. Беспокойство — вот слово, которое может суммировать человеческую жизнь. Беспокойство — совокупность человеческой жизни. Если вы

спросите пожилого человека о беспокойстве, он скажет вам, что беспокоился почти каждый день своей жизни.

Павел говорит о беспокойствах и заботах в 4:6 потому, что осознаёт, что они являются совокупностью жизни человека. Павел также понимает, что снисходительность является совокупностью надлежавшей христианской жизни. Павел знал, что человеческая жизнь состоит из беспокойства, а христианская жизнь — из снисходительности. Таким образом, жить Христа — значит обладать снисходительностью и не беспокоиться.

Невозможно правильно понять Послание к Филиппийцам 4, просто изучая эту главу с точки зрения буквы. Нам нужно переживание с Господом — тогда мы поймём, что имел в виду Павел. Пятьдесят лет тому назад у меня не было надлежавшего понимания этой главы. Но на протяжении многих лет изучения и переживания и в человеческой жизни, и в христианской жизни Господь открывал мои глаза, чтобы я увидел, что надлежавшая христианская жизнь — это жизнь снисходительности. Я понял, что беспокойство является совокупностью человеческой жизни точно так же, как снисходительность является совокупностью христианской жизни. Поэтому, давая повеление святым, Павел использует слова «снисходительность» и «беспокойство» вместе. С положительной стороны, нам следует проявлять снисходительность. Все, кто соприкасается с нами, должны видеть нашу снисходительность. С отрицательной стороны, нам нужно жить без беспокойств.

Чтобы быть надлежащими людьми, нам нужно быть христианами, а чтобы быть нормальными христианами, нам нужна церковная жизнь. Но если мы хотим иметь надлежавшую и подлинную церковную жизнь, нам нужна жизнь, полная снисходительности и лишённая беспокойства. Иметь такую жизнь — значит жить Христа.

ЖИТЬ ХРИСТА

В Послании к Галатам 2:19-20 Павел говорит: «Я сораспелся Христу. И уже не я живу, но живёт во мне Христос».

Много лет тому назад я начал читать книги по этому стиху. Однако я не мог понять, что значит, что Христос живёт во мне. Объяснение Послания к Галатам 2:19-20 находится не в Послании к Галатам, а в Послании к Филиппийцам. В Послании к Филиппийцам Павел говорит, что не только Христос живёт в нас; он раскрывает, что жить — это Христос. Наше житие Христа превосходит просто житие Христа в нас. Если мы живём Христа, это означает, что у нас есть жизнь, полная снисходительности и лишённая беспокойства.

Любые беспокойства уменьшают меру Христа в нашем переживании. Даже небольшое беспокойство вызывает уменьшение меры Христа. Степень, до которой Христос присутствует в нашей повседневной жизни, определяется количеством снисходительности и беспокойства. Если у нас есть снисходительность, у нас есть Христос. Если у нас есть беспокойство, у нас нет Христа. Сколько снисходительности и сколько беспокойства присутствует в вашей повседневной жизни? Что больше: степень снисходительности или степень беспокойства? Скорее всего, большинству из нас придётся признать, что в нашей повседневной жизни больше беспокойства, чем снисходительности.

Я хочу подчеркнуть тот факт, что жить Христа — значит иметь снисходительность и не иметь беспокойства. Если у нас будет снисходительность, у нас не будет беспокойства. Если у нас будет беспокойство, у нас не будет снисходительности. Снисходительность и беспокойство не могут сосуществовать.

ВОЗВЕЛИЧИВАТЬ ХРИСТА

В Послании к Филиппийцам 4:4 говорится: «Радуйтесь всегда в Господе; и ещё говорю: радуйтесь». Павел начинает 4:10 словами: «Я весьма возрадовался в Господе». В 1:18 Павел, говоря о своей скорби, замечает: «Но что до того? Как бы ни проповедовали Христа, притворно или искренно, я и

тому радуюсь и буду радоваться». Слова Павла о радости особенно впечатляют, когда мы принимаем во внимание его обстоятельства. Он был узником в Риме, и некоторые из его противников делали всё возможное, чтобы повредить его служению. Тем не менее Павел заявляет: «Ибо знаю, что это послужит мне во спасение по вашей молитве и содействием [или: обильным снабжением — греч.] Духа Иисуса Христа» (ст. 19). Как мы указали ранее, спасение здесь означает возвеличивание Христа нашим житием Его. Поэтому Павел говорит: «При уверенности и надежде моей, что я ни в чём посрамлён не буду, но при всяком дерзновении, и ныне, как и всегда, возвеличится Христос в теле моём, жизнью ли то, или смертью» (ст. 20). Павел надеялся, что не будет посрамлён ни в чём.

Представьте, что один из соратников Павла посетил бы его в темнице и обнаружил, что он озабочен, опечален и обеспокоен. Несомненно, посетивший его сказал бы: «Какой стыд — видеть того самого апостола, который преподносил нам Христа, таким опечаленным и обеспокоенным!» Если бы с Павлом случилось такое, он был бы посрамлён. Но Павел возвеличивал Христа. Какими бы трудными ни были его обстоятельства, у него не было беспокойства. Так как Павел не заботился ни о чём, он ни в чём не был посрамлён. Напротив, в нём возвеличился Христос.

Павел мог возвеличивать Христа, потому что у него была снисходительность. Даже во время заключения Павел имел большую снисходительность. Он проявлял уважение к церквям, правильно понимал святых и был способен снабжать святых и всех окружающих своей любовью, милостью, добротой и сочувствием. Так как он проявлял снисходительность в полной мере, не было и следа беспокойства. Павел мог даже сказать, что он уверен, что Христос возвеличится в нём жизнью ли то или смертью. Из этого следует, что Павла не беспокоила смерть. Мысль о смерти не вызывала у него беспокойства.

ДОВОЛЬСТВО И СНИСХОДИТЕЛЬНОСТЬ

Мы увидели, что снисходительность противоположна беспокойству. Беспокойство подобно червю, который пожирает нашу способность быть снисходительными. Если у нас нет снисходительности, мы легко огорчаемся и раздражаемся. Гнев часто исходит из беспокойства. Если я беспокоюсь о будущем, обстоятельствах или семье, я не буду доволен людьми. Из-за беспокойства я буду злиться на всех. Только когда мы счастливы и довольны, у нас есть снисходительность.

В предыдущем сообщении мы сказали, что счастье и довольство являются двумя элементами, необходимыми для снисходительности. Только счастливый, удовлетворённый человек может быть снисходительным. Печальный и недовольный человек, напротив, легко раздражается или обижается. Так как Павел был полон счастья и довольства, у него не было беспокойства, а было обилие снисходительности.

Мы знаем из слов Павла в 4:10-12, что по крайней мере в течение некоторого времени ему недоставало снабжения. Но он мог засвидетельствовать: «Я научился быть довольным тем, что у меня есть». Он мог сказать: «Умею жить и в скудости, умею жить и в изобилии; научился [узнал секрет — греч.] всему и во всём, насыщаться и терпеть голод, быть и в обилии и в недостатке». Так как Павел узнал секрет, он мог быть довольным и, в результате, иметь большую снисходительность.

Многие говорили, что Послание к Филиппийцам — книга радости. Снова и снова Павел увещевает нас радоваться в Господе. Радоваться в таких обстоятельствах, в каких оказался Павел, непросто. Обычно мы не считаем тюрьму радостным местом. Но так как у Павла не было забот и беспокойства о своих обстоятельствах или будущем, он мог радоваться в Господе и быть снисходительным.

ПРЕДПИСАНИЕ БОГА

Если мы хотим иметь жизнь без беспокойства, нам нужно осознать, что все наши обстоятельства, хорошие или плохие,

предписаны нам Богом. Нам нужно осознавать и быть полностью убеждёнными в этом. Представьте, что брат занимается бизнесом или торговлей. Его бизнес процветает, и он зарабатывает много денег. Затем его бизнес терпит крах, и он теряет гораздо больше денег, чем он заработал. И зарабатывание денег, и потеря являются предписанием Бога. Если этот брат полностью убеждён, что его обстоятельства исходят от Божьего предписания, он поклонится Господу за Его устроение. Возможно, потеря будет более благоприятна для него, чем зарабатывание денег, так как через такую потерю он сможет совершенствоваться и созидаться.

Подобным образом, и болезнь, и хорошее здоровье исходят от Бога как Его предписание. Нам всем следует стремиться быть здоровыми. Но иногда хорошее здоровье не совершенствует нас так, как период болезни. К тому же, когда у нас проблема со здоровьем, мы более склонны молиться, чем когда у нас всё в порядке.

Первым условием отсутствия беспокойства является полное убеждение в том, что все страдания и переживания являются предписанием Бога. Зачем о чём-то беспокоиться? Бог предписал нам всё это. Он знает, что нам нужно.

В молодости я читал рассказ о разговоре двух воробьёв. Они говорили о скорбях и беспокойстве, присущих людям. Один воробей спрашивал, почему люди так беспокоятся. Другой отвечал: «По-моему, у них, в отличие от нас, нет Отца, который бы заботился о них. Нам не нужно беспокоиться ни о чём, потому что наш Отец заботится о нас». Да, наш Отец заботится о нас. Но иногда Он посылает нам тяжёлые испытания и страдания, которые помогают нам выполнять наше предназначение — возвеличивать Христа. Мы можем освободиться от беспокойства не потому, что Бог пообещал нам жизнь без страдания, а потому что мы знаем, что все наши обстоятельства приходят к нам как Божье предписание. Павла не интересовало, что его ждёт — жизнь или смерть. Его интересовало только, чтобы Христос возвеличивался в

нём. Он осознавал, что всякое обстоятельство ему во благо. Так мы можем жить без беспокойств.

Почему некоторые святые беспокоятся, когда теряют деньги? Просто потому, что хотят иметь больше денег. Почему другие тревожатся о своём здоровье? Они тревожатся, потому что боятся умереть. Если мы больны, нам нужно заявить: «Сатана, что ты можешь мне сделать? Меня не беспокоит смерть. Смерть не тревожит меня. Наоборот, вероятность смерти даст мне шанс возвеличивать Христа». Вместо того чтобы бояться нищеты, болезни или смерти, нам следует приветствовать их, если Бог посылает их нам. В таком случае у нас не будет беспокойства, так как мы будем знать, что всякое обстоятельство является предписанием нашего Отца. Это не значит, однако, что нам нужно стремиться к страданию ради страдания. Нам не следует делать ничего, что причиняет нам страдание. Занимающиеся бизнесом должны стремиться зарабатывать деньги, а служащие должны стараться получить продвижение по службе. Но если мы теряем деньги или даже работу, нам не нужно беспокоиться. Такая потеря исходит от предписания Бога, и нам не нужно беспокоиться о ней.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ШЕСТЬДЕСЯТ ПЕРВОЕ

ЖИЗНЬ, ПОЛНАЯ СНИСХОДИТЕЛЬНОСТИ И ЛИШЁННАЯ БЕСПОКОЙСТВА

(6)

Тексты Писаний: Рим: 4:4-7; 1 Фес. 5:16-18; Иов. 1:20-22;
2 Кор. 4:16-17; 12:7-9

В этом и последующем сообщениях мы рассмотрим много подробностей и деталей, касающихся жизни, полной снисходительности и лишённой забот и беспокойства. В частности, мы рассмотрим, как выполнить слово Павла в 4:6: «Не заботьтесь ни о чём».

Мы неоднократно говорили, что темой Послания к Филиппийцам является переживание Христа. В первых трёх главах этого Послания уровень, на котором пишет Павел, очень высок. Однако в главе четвёртой, заключительной части этой книги, Павел словно спускается на более низкий уровень и делает упор на снисходительности и беспокойстве.

Более шестидесяти лет тому назад Послание к Филиппийцам 4 вызывало у меня непонимание. Я высоко ценил слова Павла в первых трёх главах. В главе первой мы видим, что нам следует возвеличивать Христа житием Его; в главе второй — что нам следует принимать Христа за образец христианской жизни, а в главе третьей — что Христос гораздо выше всего религиозного и культурного и что мы должны почесть всё тщетой, чтобы стремиться к Нему и обретать Его. Затем, в главе четвёртой, Павел вдруг говорит о

снисходительности и беспокойстве. Я понимал, что снисходительность — это добродетель, но считал, что слова Павла о снисходительности не могли сравниться с тем, что он написал в трёх предыдущих главах. К тому же меня смущал тот факт, что Павел особо отметил заботы и беспокойство. Но в последние годы свет о том, что снисходительность противоположна беспокойству, постоянно становился всё ярче и ярче. Теперь я глубоко ценю слова Павла: «Снисходительность ваша да будет известна всем человекам» (ст. 5, греч.) и «не заботьтесь ни о чём» (ст. 6).

ДВЕ ЖИЗНИ

Беспокойство — это совокупность природной человеческой жизни. День за днём и даже час за часом обычная человеческая жизнь наполнена беспокойством. Каждый нормальный человек беспокоится. Чем вы более трезвые в разуме, тем вы больше беспокоитесь. Если вы вдумчивый и осторожный человек, у вас будет много беспокойства. Чувствительным людям беспокойство особенно мешает. У людей, необычайно вялых и бесчувственных, мало беспокойства, но у чувствительных людей его обычно много.

Как беспокойство является совокупностью обычной человеческой жизни, так и снисходительность является совокупностью надлежащей христианской жизни. Следовательно, слова «беспокойство» и «снисходительность» представляют две разные жизни. Среди людей есть только две жизни: человеческая и христианская. Человеческая жизнь — это жизнь беспокойства, тогда как христианская жизнь — жизнь снисходительности. Если мы увидим этот контраст, мы осознаем, что очень важно, что Павел подчёркивает снисходительность и беспокойство в четвёртой главе Послания к Филиппийцам. Он подчёркивает снисходительность и беспокойство, потому что они представляют две различные жизни. Каждый человек поглощён беспокойством. Но если мы — христиане, соответствующие божественному уровню, у нас будет жизнь, полная

снисходительности и лишённая беспокойства. Первая мысль, которую я хочу подчеркнуть в этом сообщении, состоит в том, что снисходительность и беспокойство представляют две разные жизни.

ДВА ИСТОЧНИКА

Второе: снисходительность исходит от Бога, а беспокойство исходит от Сатаны. Из этого следует, что снисходительность и беспокойство представляют два различных источника — Бога и Сатану.

Бог, источник снисходительности

Источник снисходительности — Бог. Бог даёт нам снисходительность, чтобы мы исполнили Его замысел. У Бога есть замысел для каждого из нас лично, замысел для наших семей и замысел для нас в церкви. Чтобы выполнить замысел Бога, касающийся нас, наших семей и церкви, нам нужна снисходительность. Без такой всеобъемлющей добродетели, как снисходительность, мы не сможем исполнить замысел Бога. Это значит, что мы не сможем позволить Богу выполнить Его замысел с нами, нашей семьёй и церковью.

У Бога есть тройной замысел для каждого из нас. У Него есть замысел для нас лично, замысел для нас в связи с нашей семейной жизнью и замысел для нас в нашей церковной жизни. Нам важно осознавать, что у Бога есть такой тройной замысел для нас. Для выполнения божественного замысла нам нужна снисходительность. Без снисходительности мы не позволим Богу выполнить Его замысел для нас, нашей семьи и церкви.

Мы увидели, что снисходительность означает совершенную умеренность, внимательность и понимание в обращении с людьми. Если мы будем выдержанными, у нас будет мудрость и способность снабжать людей тем, что им нужно. У нас также будет полное знание того, что и когда сказать людям. Например, снисходительные родители знают, как и

когда говорить со своими детьми. Если мы не проявляем снисходительности в своей семейной жизни, мы не сможем созидать свою семью для выполнения замысла Бога. Снисходительность не только является совокупностью надлежащей христианской жизни; она также средство, данное Богом для выполнения Его тройного замысла для каждого из нас. Как драгоценно, что источником снисходительности является Бог! Снисходительность, которую мы проявляем и открываем другим, исходит от Бога.

Сатана, источник беспокойства

Источник беспокойства — Сатана. Беспокойство исходит от Сатаны, с целью помешать исполнению Божьего замысла. Не думайте, что Бог предписывает нам беспокоиться. В предыдущем сообщении я сказал, что беспокойство исходит от обстоятельств, предписанных нам Богом. Сказать, что беспокойство исходит от предписания Бога, — это совсем не то же самое, что сказать, что беспокойство является предписанием Бога. Из-за падения Бог предписал нам страдание. Например, Бог предписал женщинам страдать при рождении детей. Он также предписал, чтобы мужчины сражались с тернием и волчцами. В Бытии 3:17-19 говорится: «Проклята земля за тебя; со скорбию будешь питаться от неё во все дни жизни твоей. Терние и волчцы произрастит она тебе... В поте лица твоего будешь есть хлеб». Хотя Бог предписал такие страдания, Он не предписал беспокойство. После того как Бог дал Своё предписание, пришёл Сатана, чтобы вызвать беспокойство из-за страданий, предписанных Богом. Беспокойство исходит не от Бога. Оно исходит от противника Бога, Сатаны, который использует страдания, предписанные Богом, чтобы вызвать беспокойство в человеческой жизни. Следовательно, беспокойство исходит от Сатаны и представляет Сатану, в то время как снисходительность исходит от Бога и представляет Бога.

Как Бог использует Сатану

Библия раскрывает, что Бог использует Сатану. Мы видим это особенно в Книге Иова. Когда я впервые прочитал эту книгу, меня смутило, что у Сатаны есть доступ к присутствию Бога на небесах. В Книге Иова 1:6 говорится: «И был день, когда пришли сыны Божии предстать пред Господа; между ними пришёл и Сатана». В следующем стихе повествуется о разговоре между Богом и Сатаной. Я удивлялся, как мог произойти такой разговор. Почему Бог позволил лукавому говорить с Ним? Почему Он не уничтожил Сатану или, по крайней мере, не выгнал его? Бог использовал Сатану, чтобы воздействовать на Иова. Иов был праведным и совершенным сам по себе; однако он не знал Бога по-настоящему. Поэтому Иова пришлось сломить, чтобы Бог тщательно воздействовал на него. Бог использовал Сатану, чтобы исполнить эту работу, позволив Сатане в рамках определённых предписанных ограничений делать определённые вещи с Иовом.

Из Второго послания к коринфянам 12 мы видим, что Бог также позволил ангелу Сатаны поразить Павла. Павел понимал, что его жало в плоти исходит от Сатаны. Он говорит: «И чтоб я не превозносился чрезвычайностью откровений, дано мне жало в плоть, ангел Сатаны, удручать меня, чтоб я не превозносился» (ст. 7). И в случае с Павлом, и в случае с Иовом показан один и тот же принцип. Бог позволил Сатане поразить Павла. Точно так же ему было позволено поразить Иова.

Согласно первой главе Книге Иова, получив разрешение поразить Иова, Сатана послал различные бедствия. Сначала пришло известие, что савеяне взяли его волов и ослов и убили слуг (Иов. 1:14-15). Сразу же после этого пришло сообщение ещё об одном бедствии: огонь упал с неба и пожрал овец Иова и других его слуг. Затем пришло сообщение о том, что халдеи взяли верблюдов и поразили остальных слуг. Затем пришла новость о четвёртом бедствии: «...большой ветер... от пустыни» разрушил дом, где пировали сыновья и дочери

Иова, и все они погибли. Здесь мы видим, что Сатана может использовать людей, огонь и ветер для того, чтобы принести разрушение. Когда я впервые читал первую главу Книги Иова, я не понимал, почему Бог позволил Сатане делать такие вещи. Сначала Сатана посылает бедствия. Затем он приходит, чтобы вызвать беспокойство.

Позволив Сатане поразить Иова, Бог преследовал определённую цель. Целью Бога было сломить Иова, который был совершенным и праведным человеком сам по себе. Бог использовал Сатану, чтобы сделать то, чего не мог сделать ни один человек. Поскольку друзья Иова не могли справиться с ним, Бог использовал для этого Сатану. Часто дьявол исполняет для Бога некоторые трудные задания. Если Бог не может чего-то добиться, используя других людей, Он иногда позволяет Сатане поразить вас. Что касается Иова, у Бога была цель сломить его. Что касается Павла, цель Бога заключалась в том, что, позволив Сатане послать ангела и поразить его тело, Он хотел сохранить его от превознесения из-за полученных видений и откровений. Несомненно, цель Сатаны лишь в том, чтобы нападать на людей Божьих. Эта цель отрицательна. Но Бог, допуская сатанинское нападение, преследует другую цель, очень положительную. Все страдания, которым мы подвергаемся, предписаны нам Богом с положительной целью.

Павел говорит об этой цели во Втором послании к Коринфянам 4:16 и 17: «Посему мы не унываем; но если внешний наш человек и тлеет, то внутренний со дня на день обновляется. Ибо кратковременное лёгкое страдание наше производит в безмерном преизбытке вечную славу». Хотя страдания предписаны Богом, они не исходят непосредственно от Него. Наоборот, каждое страдание, несчастье, бедствие или катастрофа исходят от Сатаны. Но они исходят с разрешения Бога и для Его цели — усовершенствовать нас. По этой причине Павел мог заявить, что кратковременное лёгкое страдание наше производит в безмерном преизбытке вечную славу. У

Бога есть цель, связанная с нами, которую нужно исполнить, и для её исполнения иногда требуется помощь Сатаны.

Несколько месяцев тому назад у меня была проблема со здоровьем. Я знал, что эта проблема была вызвана дьяволом, Сатаной. Но я также осознавал, что Бог позволил появиться этой проблеме с определённой целью. Господь хотел коснуться чего-то во мне, и Он использовал это средство, чтобы сделать то, что хотел.

Если мы посмотрим на случаи Иова и Павла, мы увидим, что Бог позволяет Сатане причинять нам страдания. Как только приходит страдание, приходит Сатана, чтобы вызвать беспокойство. Сатана вызывает беспокойство, чтобы помешать замыслу Божьему. Повторяю, снисходительность исходит от Бога ради Его цели, а беспокойство исходит от Сатаны, чтобы помешать цели Бога. Если мы увидим это, мы осознаем, насколько важно то, что в Послании к Филиппийцам 4:5 и 6 Павел говорит о снисходительности и беспокойстве вместе.

НИКАКОГО СОСУЩЕСТВОВАНИЯ СНИСХОДИТЕЛЬНОСТИ И БЕСПОКОЙСТВА

Если у нас есть снисходительность, у нас не будет беспокойства. Если есть беспокойство, не будет снисходительности. Как Бог и Сатана не могут находиться вместе, так и снисходительность и беспокойство не могут сосуществовать. Когда приходит снисходительность, беспокойство должно уйти. Но если у нас есть беспокойство, у нас совершенно не будет снисходительности. Никто, проявляющий снисходительность, не может беспокоиться. Если же вы не снисходительные люди, вы будете беспокоиться, у вас будет много забот.

Из опыта, а не из доктрины, мы поняли, что, когда мы проявляем снисходительность в полной мере, всё беспокойство исчезает. Если милостью и благодатью Божьей мы будем снисходительны ко всем, во всём и во всяком деле, мы не

будем беспокоиться ни о чём. Милостью и благодатью Божьей нам нужно быть снисходительными к людям, вещам и делам. Если мы будем настолько снисходительными, мы не будем подвержены беспокойству.

ЖИТЬ ХРИСТА КАК НАШУ СНИСХОДИТЕЛЬНОСТЬ

Мы увидели, что снисходительность — это в действительности Сам Христос, которого мы живём. Христос в Послании к Филиппийцам 1, 2 и 3 — это снисходительность, о которой Павел говорит в 4:5. Таким образом, явить нашу снисходительность — значит явить нашего Христа. Снисходительность в действительности является возвеличиванием Христа. В 1:20 Павел говорит, что Христос возвеличится в нём, но в 4:5 он велит нам являть нашу снисходительность. Если мы сопоставим эти стихи, мы увидим, что возвеличивать нашего Христа — значит являть нашу снисходительность. Следовательно, в нашем переживании снисходительность — это Сам Христос.

Если мы будем жить Христа как свою снисходительность, мы избавимся от беспокойства. Беспокойство невозможно для тех, у кого есть Христос как снисходительность. Знаете ли вы, почему мы заботимся и почему мы беспокоимся? Мы заботимся и беспокоимся потому, что не живём Христа. Слова «жить Христа» могут быть просто доктринальным термином, просто словами, а не нашей фактической и практической жизнью. Но когда мы живём Христа день за днём, внутри нас нет основания для беспокойства.

Повторяю, быть выдержанными — значит жить Христа. В такой жизни, жизни снисходительности ко всему, благодатью Божьей, нет места для беспокойства. Когда мы возвеличиваем Христа житием Его, беспокойство нас не касается. Тогда мы не будем заботиться ни о чём, потому что будем жить Христа как свою снисходительность.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ К ФИЛИППИЙЦАМ

СООБЩЕНИЕ ШЕСТЬДЕСЯТ ВТОРОЕ

ЖИЗНЬ, ПОЛНАЯ СНИСХОДИТЕЛЬНОСТИ И ЛИШЁННАЯ БЕСПОКОЙСТВА

(7)

Тексты Писания: Флп. 4:4-7; 1 Фес. 5:16-18; 2 Кор. 12:7-9

В предыдущем сообщении мы отметили, что снисходительность и беспокойство представляют собой две разные жизни, что снисходительность исходит от Бога, а беспокойство исходит от Сатаны и что снисходительность и беспокойство не могут сосуществовать. Далее, мы увидели, что жить Христа как свою снисходительность — значит иметь жизнь, лишённую беспокойства. В этом сообщении мы рассмотрим ещё несколько моментов, касающихся жизни, полной снисходительности и лишённой беспокойства.

ЕДИНЫ С ГОСПОДОМ

Если мы живём Христа, мы поистине едины с Господом. В 4:4 Павел говорит: «Радуйтесь всегда в Господе; и ещё говорю: радуйтесь». Радоваться в Господе — значит быть с Ним единым. Когда мы едины с Господом, мы не тревожимся ни о чём, так как мы находимся не только под верховной рукой Господа, но и в Самом Господе. Как мы можем беспокоиться, живя подобной жизнью? Чем больше мы живём в единстве с Господом на практике, тем больше мы осознаём, что Его судьба — это наша судьба. Если Он хочет, чтобы мы остались на земле подольше, Он оставит нас в

живых. Но если Его желание в том, чтобы мы отправились к Нему, Он возьмёт нас к Себе. Поскольку всё зависит от Его воли и поскольку мы одно с Ним на практике, у нас нет причины для беспокойства.

Если мы отделены от Господа, мы тревожимся обо всём. Всё в человеческой жизни порождает беспокойство. Но если мы едины с Господом, мы отделены от природной человеческой жизни с её беспокойством. Если мы хотим проявить свою снисходительность перед всеми людьми и не заботиться ни о чём, нам нужно на практике жить в единстве с Господом. По этой причине Павел сначала велит нам радоваться в Господе, а затем являть свою снисходительность.

Когда несколько месяцев назад у меня была проблема со здоровьем, я был обеспокоен. Однажды Господь спросил у меня, един ли я с Ним. Когда я сказал, что я един с Ним, Он как бы сказал: «Поскольку ты един со Мной, тебе незачем беспокоиться о здоровье».

Мы тревожимся тогда, когда мы на практике не едины с Господом. С точки зрения доктрины мы всегда едины с Ним. Но довольно часто мы не едины с Ним на практике. Мы делаем сообщения для святых о том, что мы один дух с Господом. Но в нашем повседневном житии нам нужна проверка, которая бы показала нам, переживаем ли мы это в действительности. Если мы едины с Господом в действительности и на практике, мы не будем беспокоиться.

Хотя Павел был узником в Риме, он не заботился ни о чём, потому что был един с Господом в действительности, практически и совершенно. Он мог даже сказать, что умереть лучше, чем жить. Павел был настолько един с Господом, что знал, что Господь является его судьбой. Не только судьба Павла была в руке Господа, но его судьбой был Сам Господь. Так как Павел был един с Господом, он знал, что Сатана не может ничего ему сделать, хотя он мог послать своего ангела, жало в плоть, чтобы удручать его. Павел не беспокоился о том, что мог сделать Сатана, так как Господь был его судьбой.

СЕКРЕТ УДОВЛЕТВОРЕНИЯ

Если мы действительно едины с Господом в своём переживании и с нами происходит что-то отрицательное, нам не нужно заботиться или беспокоиться. Если мы не одно с Господом на практике, то почти каждый человек, каждое дело и каждая вещь будут беспокоить нас. Нас будут беспокоить муж, жена или дети. Если мы не едины с Господом, ничто для нас не будет удовлетворительным. Например, вне Господа никакая работа не приносит удовлетворения. Секрет удовлетворения — единство с Христом. Если мы одно с Господом, мы удовлетворены своими обстоятельствами и мы снисходительны ко всем, во всём и во всяком деле. Только если мы едины с Христом, мы совершенно снисходительны и удовлетворены во всех ситуациях.

Если мы не хотим беспокоиться, мы должны признать, что все скорби, страдания, бедствия, несчастья и катастрофы предписаны Богом. Мы также должны быть едины с Господом в своём переживании. Да, мы можем осознавать необходимость пройти через страдание и скорбь. Но если мы хотим, чтобы у нас не было беспокойства, нам нужно не просто осознание. Мы должны также быть едины с Господом. Иначе в конце концов наши обстоятельства изменятся или что-то с нами случится, так что мы забеспокоимся, и тогда нас ничто и никто не удовлетворит.

Чем старше становится человек, тем труднее ему найти удовлетворение. На протяжении многих лет я наблюдал довольно много пожилых людей, у которых не было Христа. Чем старше они становились, тем неудовлетворённое они были. У некоторых почти всё вызывало отвращение. Если мы не живём на практике в единстве с Господом, наша ситуация с годами также будет ухудшаться. Из чувства неудовлетворённости мы можем обвинять свои обстоятельства или членов своей семьи. Легко удовлетворить ребёнка или молодого человека, но трудно удовлетворить более пожилого человека. Этот факт должен побудить нас быть едиными с Господом на

практике, чтобы у нас не было беспокойства, а была жизнь снисходительности.

МОЛИТВА И ПРОШЕНИЕ С БЛАГОДАРЕНИЕМ

В 4:6 и 7 Павел говорит: «Не заботьтесь ни о чём, но всегда в молитве и прошении с благодарением открывайте свои желания пред Богом, — и мир Божий, который превыше всякого ума, соблюдёт сердца ваши и помышления ваши во Христе Иисусе». Павел, конечно, составил эти стихи очень продуманно. В стихе 6 он говорит о молитве, прошении и благодарении. Молитва — это нечто общее, она несёт значение поклонения и общения; прошение — это нечто конкретное, оно связано с конкретными нуждами. Согласно христианскому переживанию, молиться — значит иметь общение с Господом и поклоняться Ему. Ежедневно нам нужно отводить время для соприкосновения с Господом, общения с Ним и поклонения Ему. В течение нашего общения у нас могут возникнуть определённые просьбы. Поэтому мы не только молимся вообще, но и обращаемся к Господу с конкретными просьбами. Мы приносим свои прошения Тому, с кем общаемся. Прощение, таким образом, — это конкретная просьба, которую мы высказываем в своей молитве.

Примечательно, что в 4:6 Павел говорит не о молитве, прошении и благодарении, а о молитве и прошении с благодарением. И наша молитва, и наше прошение должны сопровождаться благодарением Господу. Недавно я ещё раз усвоил урок благодарения Господу. Когда я просил Господа восстановить моё здоровье, Он упрекнул меня за то, что я не благодарил Его за меру здоровья, которая у меня ещё была. Когда мы болеем, нам нужно говорить: «Господь, благодарю Тебя за то, что я ещё до некоторой степени здоров. Господь, я болен, но не настолько болен, что не могу преподносить Христа святым. Господь, Ты знаешь, что я не совсем здоров. Поэтому прошу Тебя улучшить моё здоровье и сделать меня

вновь совершенно здоровым». Нам всем нужно научиться просить Господа таким образом.

Представьте, что брат молится Господу о том, чтобы Он изменил его жену. Если он так молится, Господь спросит его, почему он не благодарит за свою жену. Тогда брату следует молиться: «Господь, благодарю Тебя за то, что дал мне хорошую жену». Возблагодарив Господа, он может прийти к Нему с просьбой преобразовать его жену.

Другой брат, скажем, потерял работу и молится Господу о получении работы. Вместо того чтобы говорить: «Господь, я потерял работу и мне нужна Твоя милость», — ему следует сначала поблагодарить Господа. Например, он может сказать: «Господь, благодарю Тебя за то, что я потерял эту работу только сейчас. Господь, я также благодарю Тебя за средства, которые у меня ещё есть для содержания моей семьи. О Господь, я за многое должен благодарить Тебя». Затем наряду со своим благодарением он может попросить Господа дать ему другую работу. Но даже когда он будет молиться о новой работе, ему следует всё же быть благодарным и говорить: «Господь, я верю, что Ты дашь мне новую работу. Господь, Ты знаешь, что мне нужно. Я даже заранее благодарю Тебя за работу, которую Ты мне дашь».

Давайте научимся молиться и просить с благодарением. Если мы будем благодарны Господу, это сохранит нас от беспокойства. Но если мы будем молиться Господу из-за озабоченности, наше беспокойство увеличится. Молитва о нашей ситуации может в действительности вызвать возрастание беспокойства. Но если мы будем молиться и просить с благодарением, наше беспокойство пропадёт.

Я должен засвидетельствовать, что я научился молиться и просить с благодарением не с помощью доктрины, а с помощью своего опыта с Господом. Когда я недавно был болен, Господь упрекнул меня за то, что я не благодарю Его. Он напомнил мне, что я ещё достаточно здоров, чтобы функционировать, высвобождая Слово. Он упрекнул меня за то,

что я позволил себе тревожиться из-за небольшой болезни, и за то, что я жаловался на ситуацию, вместо того чтобы проявлять снисходительность. Упрекнув меня за то, что я недостаточно благодарил Его, Господь помог мне быть довольным в Нём и не беспокоиться. Благодарю Господа за этот урок, который Он мне преподал с помощью болезни, и Его упрёк.

ПРИНИМАТЬ ВОЛЮ ГОСПОДА

Переживать Его достаточную благодать

Мы увидели, что для преодоления беспокойства нам нужно молиться, общаться с Господом и поклоняться Ему. Затем с благодарением нам нужно открывать свои прошения. Когда мы делаем это, мы рассчитываем на то, что Господь обязательно ответит нам и даст нам то, о чём мы просим. Но иногда Господь говорит «нет». Посмотрите на опыт Павла с жалом в плоти. Во Втором послании к Коринфянам 12:8 он говорит: «Трижды молил я Господа о том, чтобы удалил его от меня!» Однако Господь отклонил просьбу Павла и сказал ему: «Довольно для тебя благодати Моей, ибо сила Моя совершается в немощи» (ст. 9). Поэтому Павел мог заявить: «Гораздо охотнее буду хвалиться своими немощами, чтобы обитала во мне сила Христова». Ключевая мысль здесь в том, что Павел принял волю Божью. Он осознал, что воля Божья состояла в том, чтобы оставить у него жало, чтобы он переживал Его достаточную благодать. Так как Павел принял волю Господа, у него не было никакого беспокойства.

Да, нам нужно молиться и просить Господа с благодарением. Но если Господь не удовлетворит нашу просьбу, наше беспокойство может увеличиться, а не уменьшиться. В такие моменты мы понимаем, что Господь не изменит нашу ситуацию. Напротив, Он позволяет «жалу» оставаться. Он знает, что нам нужно жало. Оно также требуется Ему, чтобы раскрыть Свою достаточную благодать и, кроме того, научить нас полагаться на Него. Если мы не примем волю Господню,

а будем настаивать, обращаясь с прошениями по нашей собственной воле, мы не избежим беспокойства.

Например, вы молитесь Господу во время какой-то болезни. Господь отвечает на вашу молитву и исцеляет вас. Особенно часто Он делает это для тех, кто довольно молод в своём переживании Его. Позже, однако, вы снова заболеваете и просите Господа исцелить вас. Вместо того чтобы исцелить вас сразу, Он может исцелять вас постепенно или вообще не исцелять вас. В конце концов вам станет ясно, что Господь намеревается оставить вам болезнь. Если вы примите Его волю в этом вопросе, вы будете в мире. У вас не будет беспокойства.

Когда брат Ни был молодым человеком, он страдал от болезни сердца. Часто, когда он нёс Слово, у него была такая боль, что ему приходилось опираться на кафедру. Хотя он заболел этой болезнью, когда ему не было и тридцати, он жил с ней почти сорок лет. Он знал, что может умереть от этой болезни в любой момент, но всё же принял волю Господню и не тревожился. Он понимал, что его болезнь является жалом, данным ему для выполнения Божьего замысла.

Полагаться на Господа

Когда мы принимаем волю Господа в определённых вопросах, это не только даёт нам возможность переживать Его достаточную благодать; это также учит нас жить, полагаясь на Господа. Если бы жало было удалено из Павла, Павел, вероятно, не полагался бы на Господа так, как он это делал, имея жало. Просто потому, что жало было оставлено, изо дня в день Павлу приходилось жить, полагаясь на Господа.

Мы все предпочитаем, чтобы лишения и страдания миновали нас. Но иногда Господь говорит: «Нет, Я не могу ответить на твою просьбу. Пусть лучше они останутся, чтобы ты научился полагаться на Меня и не беспокоиться». Если

мы примем волю Господа и доверимся Ему, мы не будем беспокоиться. Если же мы не примем Его волю или не будем жить, полагаясь на Него, мы будем беспокоиться.

По своей природной жизни я человек, который любит, чтобы всё было совершенным. Если я чем-то болеваю, я хочу исцелиться полностью. Даже если что-то не так с одеждой, я хочу, чтобы всё починили и довели до совершенства. Я хочу, чтобы всё, что от меня зависит, было правильным во всех отношениях. Но от меня не зависит, придёт ли ко мне болезнь или нет. Господь может предписать мне болезнь, осознавая, что она мне нужна, чтобы научить меня полагаться на Него и не беспокоиться. За это мне нужно сказать: «Господь, благодарю Тебя за то, что эта болезнь — помощь мне. Я также благодарю Тебя, Господь, за то, что даже эта болезнь выполняет Твой замысел». Чем больше мы будем так благодарить Господа, тем больше у нас будет снисходительности вместо беспокойства.

НАДЛЕЖАЩЕЕ ОСОЗНАНИЕ

Можем ли мы проявить снисходительность в трудных ситуациях или нет, зависит от нашего осознания и практики. Если мы понимаем, что определённая ситуация — от Господа, что она нужна для нашего совершенствования, а затем поблагодарим Его за эту ситуацию, мы не будем беспокоиться и пугаться. Мы сможем сказать: «Господь, благодарю Тебя за это. Меня не пугает эта вещь, потому что я знаю, что я един с Тобой и что всё, что приходит ко мне, является Твоим предписанием. Господь, я также знаю, что Ты позволяешь этой ситуации остаться, чтобы она помогла Тебе выполнить Твой замысел и усовершенствовала меня». Если мы осознаем, что всё является предписанием Господа, и если мы примем Его волю и поблагодарим Его за это, мы сможем сказать вместе с Павлом: «Посему мы не унываем; но если внешний наш человек и тлеет, то внутренний со дня на день обновляется. Ибо

кратковременное лёгкое страдание наше производит в безмерном преизбытке вечную славу» (2 Кор. 4:16-17). Тогда у нас не будет никакого беспокойства.

Как часто говорят христиане, чтобы избавиться от беспокойства, нужно просто верить в Господа. Согласно этому пониманию, тот факт, что человек беспокоится, означает, что он не верит в Господа. Однако в 4:6 Павел не говорит, что от беспокойства мы избавляемся верой. В этом контексте он ни слова не говорит о вере.

ШЕСТЬ ПОЛОЖЕНИЙ, КОТОРЫЕ НУЖНО ПОНИМАТЬ И ОСУЩЕСТВЛЯТЬ НА ПРАКТИКЕ

Если мы хотим освободиться от беспокойства, нам нужно понимать и осуществлять на практике шесть положений, которые мы рассмотрели в этих двух сообщениях. Первое, нам нужно осознать, что беспокойство является совокупностью человеческой жизни, так же как снисходительность является совокупностью жизни христианской. Второе, нам нужно увидеть, что источником снисходительности является Бог, а источником беспокойства — Сатана.

Третье, необходимо осознать, что снисходительность и беспокойство не могут существовать вместе. Причина этого в том, что снисходительностью, фактически, является личность, Сам Христос. Только когда Христос явлен нашим житием, у нас есть снисходительность. На это указывает тот факт, что в Послании к Филиппийцам 1, 2 и 3 Павел говорит о Христе снова и снова. Он подчёркивает возвеличивание Христа, принятие Христа за образец и стремление к Христу как к цели. Но в Послании к Филиппийцам 4 он использует термин «снисходительность» и велит нам проявлять свою снисходительность перед всеми людьми. На самом деле снисходительность и есть Христос, который раскрыт в предыдущих главах. Следовательно, проявлять свою снисходительность — значит жить Христа.

Мы увидели, что Бог может предписать нам определённые страдания. Но хотя страдания являются предписанием Бога, они исходят не от Бога, а от Сатаны. Переживания Иова и Павла иллюстрируют это. Несчастья, предписанные нам Богом, фактически, приходят к нам от Сатаны. Сатана является вестником, приносящим их нам. Бог предписал определённое жало Павлу и позволил Сатане принести ему жало. Послав нам какое-нибудь несчастье или скорбь, Сатана приходит, чтобы вызвать беспокойство. Это беспокойство не предписано Богом и приходит не от Него. Напротив, его всегда вызывает Сатана, чтобы помешать Божьему замыслу. Если мы полностью осознали это, то увидим потребность в Христе как своей снисходительности. Если у нас есть снисходительность, у нас нет беспокойства. Если же у нас есть беспокойство, у нас нет снисходительности.

Четвёртый вопрос, который нам нужно понять и осуществлять на практике, состоит в том, что для жизни, полной снисходительности и лишённой беспокойства, нам нужно быть едиными с Господом на практике. Быть едиными с Господом в переживании — значит быть в Нём.

Пятое, нам нужно молиться. Это значит, что нам нужно проводить время в общении с Господом и поклоняться Ему. Молиться — не значит просто просить Господа о чём-то. Молитва подразумевает разговор с Господом, общение с Ним и поклонение Ему. Когда мы проводим такое время с Господом, нам следует открывать свои прошения с благодарением.

Шестое, после молитвы, общения с Господом, поклонения и открытия Ему наших прошений мы узнаем волю Господа. Например, если мы больны, мы узнаем, намеревается ли Господь исцелить нас или же Он позволит болезни остаться. Когда мы узнаем волю Божью, нам следует принять её, переживать Его достаточную благодать, полагаться на Него и благодарить. Тогда у нас будет жизнь, полная снисходительности и лишённая беспокойства.