

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ ИАКОВА

СООБЩЕНИЕ ПЕРВОЕ

ВВЕДЕНИЕ И ПРАКТИЧЕСКИЕ ДОБРОДЕЛИ ХРИСТИАНСКОГО СОВЕРШЕНСТВА

(1)

Тексты Писания: Иак. 1:1-12

В нашем Жизнеизучении Библии мы рассмотрели все книги Нового Завета за исключением Послания Иакова, Евангелия от Марка, Евангелия от Луки и Деяний. Из рассмотренных нами на сегодняшний день двадцати трёх книг десять являются наиболее ключевыми. Это Евангелие от Матфея, Евангелие от Иоанна, Послания к римлянам, к галатам, к ефесянам, к филиппийцам, к колоссянам, к евреям, Первое послание Иоанна и Откровение. К ключевым книгам Нового Завета можно также отнести Первое и Второе послания к коринфянам, и тогда число таких книг составит двенадцать.

Я хотел бы воодушевить всех святых, чтобы они внимательно перечитали те двадцать три книги Нового Завета, которые мы рассмотрели в нашем Жизнеизучении. Я хотел бы воодушевить вас, чтобы вы прочитали Восстановительный перевод с примечаниями и перекрёстными ссылками, а также сообщения Жизнеизучения по каждой книге. Если вы сделаете это, вы обогатите самих себя и, кроме того, вы обогатите Господне восстановление. Если мы будем пропитаны этим богатством, мы сможем делиться этим богатством с другими тремя способами: благовествуя, представляя истину и преподнося жизнь. И тогда, если вы встретитесь с кем-то, кто противостоит Господнему восстановлению, вам

не нужно будет оправдываться или спорить. Вместо этого делайте эти три вещи: благовествуйте, представляйте истину и преподносите жизнь. Но чтобы делать эти три вещи, сначала мы сами должны быть снаряжены.

Нет сомнения в том, что святые в восстановлении любят Господа. Но хотя вы и любите Господа Иисуса, у вас, возможно, ещё нет духовного навыка или духовного капитала, чтобы благовествовать, представлять истину и преподносить жизнь. Именно поэтому я призываю вас получать духовное образование и пропитываться всем богатством, содержащимся в сообщениях по различным книгам Нового Завета, которые мы рассмотрели. Чем больше вы будете пропитаны этим богатством, тем больше вы будете снаряжены, чтобы благовествовать разными способами разным людям. Вы также сможете представлять истину другим христианам. Каждый подлинный христианин любит истину. Если вы представите истину верующему, он будет привлечён ей. Многие из нас пришли в Господне восстановление, потому что мы были привлечены истиной. Кроме того, в дополнение к умению благовествовать и представлять истину вы сможете преподносить жизнь, свидетельствуя другим людям о том, как вы переживали всеобъемлющего Христа как вашу жизнь и жизненное снабжение.

Число святых в Господнем восстановлении в Соединённых Штатах остаётся невысоким — всего около восьми тысяч. Но если бы все святые в восстановлении были пропитаны богатством Слова, они стали бы живыми свидетелями. И тогда в Господнем восстановлении были бы тысячи глашатаев — тысячи святых, которые благовествуют, представляют истину и преподносят жизнь. Представьте себе, какую работу можно было бы осуществить, если бы мы все были таким образом снаряжены!

Однако довольно многие святые ещё не снаряжены для того, чтобы благовествовать, представлять истину и преподносить жизнь. Когда эти святые встречаются с людьми,

создаётся впечатление, что у них нет слова, которое они могли бы представить им, хотя в сердце у них есть желание делать это. Ещё большее число святых не способны преподнести людям жизнь. Именно поэтому я призываю святых пропитываться богатством, которое Господь давал нам на протяжении многих лет. Это богатство мы можем получить в сообщениях Жизнеизучения.

РАЗЛИЧНЫЕ ПОДХОДЫ К ПОСЛАНИЮ ИАКОВА

Этим сообщением мы начинаем Жизнеизучение Послания Иакова. Верующие придерживались различных подходов к этой книге. Мартин Лютер, великий реформатор, которого Господь использовал, чтобы начать восстановление, говорил, что Послание Иакова — это «соломенное послание». Однако некоторые христиане, особенно некоторые из китайских христиан, ценят эту книгу, потому что она вписывается в их этические учения, на которых они были воспитаны, — учения, в которых акцент делается на этическом и нравственном совершенстве. Эти христиане особенно ценят Послание Иакова в Новом Завете и Книгу Притчей в Ветхом Завете. Когда Новый Завет печатается отдельно от Ветхого Завета на Западе, он часто печатается вместе с Псалмами. Но когда Новый Завет печатается отдельно на Востоке, к нему часто добавляют Книгу Притчей. Создаётся впечатление, что христиане на Западе любят Псалмы, а христиане на Востоке любят Притчи.

Согласно представлению некоторых людей, Послание Иакова похоже на Книгу Притчей. Это сходство видно из тех иллюстраций, которые Иаков использует в своём Послании: морской прибой (1:6), цветок травы (1:10), солнце со зном (1:11). Когда мы подойдём к третьей главе, мы увидим, что, рассматривая проблему языка, Иаков использует в качестве иллюстраций двадцать различных вещей (3:3-12). В 4:14 Иаков использует пар в качестве иллюстрации человеческой жизни, а в 5:7 он использует в качестве иллюстрации

земледельца, который ждёт созревания урожая. Эти иллюстрации придают Посланию Иакова характер, свойственный притчам. Поэтому те, кто особенно ценит Книгу Притчей, ценят и это Послание. Как мы увидим далее в этом Жизнеизучении, я тоже ценю это Послание, но я ценю его совсем по другой причине.

РАБ БОГА И ГОСПОДА ИИСУСА ХРИСТА

Послание Иакова начинается такими словами: «Иаков, раб Бога и Господа Иисуса Христа...». Иаков был братом по плоти Господу Иисусу (Мф. 13:55) и Иуде (Иуд. 1). Он не был одним из двенадцати апостолов, которых Господь избрал, когда был на земле; но он стал апостолом после воскресения Господа (Гал. 1:19), и он стал ведущим старейшиной в церкви в Иерусалиме (Деян. 12:17; 15:2, 13; 21:18). Его считали столпом церкви наряду с Петром и Иоанном; Павел упоминает его как первого среди трёх столпов (Гал. 2:9).

В 1:1 Иаков называет себя «раб Бога и Господа Иисуса Христа». Здесь Иаков считает Господа Иисуса равным Богу. Это противоречило иудаизму, который не признавал божество Господа (Ин. 5:18).

Когда Иаков был с Господом Иисусом в плоти, он, скорее всего, не слушал Его и по крайней мере в какой-то степени он, возможно, презирал Его. Пример тому мы находим в Ин.7. Но после распятия, воскресения и вознесения Господа этот брат Господа Иисуса по плоти настолько уверовал в Него, что ставил своего старшего брата на один уровень с Богом. Поэтому Иаков мог говорить о себе как о рабе Бога и Господа Иисуса Христа.

Иаков определённо признавал божество Господа Иисуса. Я восхищаюсь Иаковом, потому что он признавал Иисуса, своего брата по плоти, Богом и потому что он сказал, что он раб Бога и Иисуса, который есть Господь. Эта часть письма Иакова чудесна.

ДВЕНАДЦАТЬ КОЛЕН

Далее в 1:1 Иаков говорит: «...двенадцати коленам в рассеянии: Радоваться!» Под двенадцатью коленами здесь имеются в виду колена Израиля. Отсюда видно, что это Послание было написано христианам из иудеев. Они имели веру нашего Господа Иисуса Христа славы (2:1), были оправданы верой (2:24), были возрождены словом истины (ст. 18), в них обитал Дух Божий (4:5), и они были членами церкви (5:14), ожидающими Господнего возвращения (5:7-8). Однако то, что автор называет этих верующих в Христа «двенадцатью коленами», как назывался Божий избранный народ в Божьем ветхозаветном домостроительстве, возможно, показывает, что он недостаточно ясно видел различие между христианами и иудеями, между Божьим новозаветным домостроительством и ветхозаветным устройением. Возможно, он не видел, что в Новом Завете Бог избавил и отделил иудейских верующих в Христа от иудейского народа, который Бог тогда считал испорченным поколением (Деян. 2:40). В Своем новозаветном домостроительстве Бог считает иудейских верующих не иудеями, отделёнными для иудаизма, а христианами, отделёнными для церкви. Как церковь Божья, они должны быть отличны и отделены от иудеев так же, как и от язычников (1 Кор. 10:32). Однако Иаков, столп церкви, в своём Послании к братьям-христианам всё равно назвал их «двенадцатью коленами». (Возможно, именно поэтому он адресовал сказанное в 5:1-6 богатому сословию в целом среди иудеев.) Это противоречило Божьему новозаветному домостроительству.

В 1:1 Иаков обращается не к верующим среди двенадцати колен — он обращается просто к двенадцати коленам. Эти двенадцать колен представляют собой еврейский народ. Однако в день Пятидесятницы Пётр назвал еврейский народ «испорченным поколением»: «И многими другими словами он твёрдо свидетельствовал и увещевал их, говоря: Спаситесь от этого испорченного поколения» (Деян. 2:40).

Это испорченное поколение состояло из двенадцати колен Израиля. Однако некоторые могут заметить, что в 1:1 Иаков обращается к двенадцати коленам в рассеянии. Судя по всему, это рассеяние включало в себя рассеяние иудейских верующих из Иерусалима, вызванное гонением после Пятидесятницы (Деян. 8:1, 4). Но, разумеется, не все, кто жил в этом рассеянии, были христианами из иудеев. Поэтому всё равно Иаков фактически использует название, которое Бог дал Своему избранному народу в ветхозаветном домостроительстве. В ветхозаветном устройении Бог рассматривал иудеев как двенадцать колен. Но в день Пятидесятницы Пётр, говоря через Святого Духа, рассматривал их как испорченное поколение и велел им спастись.

Был ли Иаков неправ, адресуя своё послание двенадцати коленам в рассеянии? Разумеется, он не думал, что это неправильно. Однако, как мы уже отмечали, такая форма обращения, возможно, указывает на то, что Иакову было неясно различие между христианами и иудеями, а также различие между Божьим новозаветным домостроительством и ветхозаветным устройением.

В 1 Кор. 10:32 мы видим три группы людей: «Не становитесь преткновением ни для иудеев, ни для греков, ни для церкви Божьей». Здесь мы видим, что в новозаветное время люди делились на три категории: иудеи — Божий избранный народ, греки — неверующие язычники, и церковь — сообщество верующих в Христа. Это показывает, что иудейских верующих следует считать христианами, предназначенными для церкви. Эта категория отлична и отделена как от иудеев, так и от язычников. Следовательно, иудеи, которые верили в Христа, были частью церкви и их не следует относить к одной категории с теми иудеями, которые оставались частью испорченного поколения. В последней главе своего Послания Иаков рассматривал его получателей как членов церкви. Тогда как он мог включать членов церкви в одну категорию с иудеями, которые были испорченным

поколением? Разумеется, это указывает на недостаток ясного представления о Божьем устроительном домостроительстве.

ПРАКТИЧЕСКОЕ ХРИСТИАНСКОЕ СОВЕРШЕНСТВО

В конце первого стиха первой главы Иаков говорит получателям его Послания: «Радоваться!» Слово «радоваться» — это перевод греческого слова *ха́йрейн*, которое означает «будь счастлив», «радуйся», «здравствуй». Оно употреблялось в качестве приветствия при встрече или расставании.

Темой Послания Иакова является практическое христианское совершенство. Иаков пишет не просто о христианском совершенстве, а о практическом христианском совершенстве, то есть о совершенстве не теоретическом, а практическом, в нашей повседневной жизни. То, что Иаков учит относительно этого практического христианского совершенства, является сильной чертой его Послания. Многие добродетели, которые он рассматривает в этой книге, связаны с этим совершенством. В 1:2 Иаков начинает представлять нам эти добродетели.

ТЕРПЕЛИВО ПЕРЕНОСИТЬ ИСПЫТАНИЯ ПРИ ПОМОЩИ ВЕРЫ

В 1:2 Иаков говорит: «Считайте то всякой радостью, братья мои, всякий раз, когда попадаете в различные испытания». Здесь мы видим, что первая добродетель, связанная с практическим христианским совершенством, которую рассматривает Иаков, — это терпеливое перенесение испытаний при помощи веры.

Весь мир лежит в лукавом, Сатане (1 Ин. 5:19). Сатана постоянно противостоит Богу всеми возможными способами. Сатане не нравится, когда люди обращаются к Богу, и он не хочет мириться с этим. Как только человек обращается к Богу, Сатана подстрекает других людей устраивать гонения против этого человека. Павел однажды сказал, что мы,

христиане, назначены к тому, чтобы подвергаться гонению (Флп. 1:29). Таким образом, гонение — это доля, назначенная нам как верующим в Христа. Поэтому первый аспект практического христианского совершенства — это терпеливое перенесение испытаний (слово «испытание» обозначает, в числе прочего, гонение).

Гонение — это страдание. Однако испытания — это не просто страдания, потому что испытания — это страдание, которое служит для того, чтобы испытать или проверить нас. В качестве иллюстрации можно использовать выпускные экзамены в школе. Учащиеся знают, что выпускные экзамены могут быть настоящим страданием и испытанием. Но такое испытание фактически помогает учащимся. Если бы в школе не было выпускных экзаменов, учащиеся, возможно, относились бы к занятиям небрежно. Но поскольку они знают, что будет выпускной экзамен, они очень старательно сосредотачиваются на занятиях. Таким образом, выпускной экзамен помогает учащемуся усваивать необходимый материал. Поэтому родители учащихся должны быть благодарны за то, что есть выпускные экзамены, зная, что это помогает их детям получить пользу от их образования.

Есть «выпускные» и другие «экзамены» и в «школе духовного образования». «Директором» этой школы является наш небесный Отец. Он подготовил для нас различные испытания, различные экзамены. Все эти испытания идут нам на благо. Как экзамены идут на благо учащимся, так и различные испытания, с которыми мы сталкиваемся как христиане, приносят нам пользу.

Возможно, уверовав в Господа Иисуса, вы подумали, что в христианской жизни не будет ни страданий, ни испытаний. Возможно, вы сказали про себя: «Я боюсь Бога, я люблю Господа Иисуса и я один из детей Божьих. Бог, конечно же, любит меня и Он не позволит, чтобы со мной случилось что-нибудь плохое». Таково представление многих верующих. Но впоследствии приходят испытания. Один вид

испытаний — это противостояние со стороны семьи и друзей. Такое испытание — это нечто большее, чем просто гонение. Гонение осуществляет замыслы гонителя, но испытания используются Богом для осуществления Его замысла. Кто-то может подвергнуть вас гонению, но Бог использует это гонение в качестве испытания, чтобы испытать, проверить вас.

Выпускной экзамен имеет тройную цель: испытать, испытать и проверить учащегося. Точно так же различные испытания, через которые мы как верующие должны пройти, имеют целью испытать, испытать и проверить нас. Эти испытания, несомненно, помогают нам в нашем практическом христианском совершенстве, потому что Бог использует их, чтобы совершенствовать нас.

СОВЕРШЕНСТВОВАНИЕ ПОСРЕДСТВОМ ИСПЫТАНИЙ

Бог использует испытания, чтобы совершенствовать нас. Если мы увидим это, мы будем благодарить Бога за то, что Он совершенствует нас посредством испытаний. Испытания помогают нам не только в том, что касается нашего духовного образования и переживания жизни, но и в плане нашего характера и поведения в повседневной жизни. До того как вы уверовали в Господа, вы, возможно, были подобны дикому льву. Но после некоторого времени испытания «лев» был приручен. Я могу свидетельствовать, что Бог использовал испытания, чтобы «приручить» меня и тем самым совершенствовать меня практически в моей христианской жизни.

В 1:2 Иаков даже призывает нас «считать то всякой радостью» всякий раз, когда мы попадаем в различные испытания. Мы можем считать то всякой радостью всякий раз, когда мы попадаем в различные испытания, по той причине, что эти испытания совершенствуют нас. Обратите внимание, что в 1:2 Иаков говорит не просто об испытаниях, а о

«различных испытаниях». Это показывает, что мы должны считать радостью все испытания, а не только отдельные испытания. С одной стороны, мы не любим испытания, противостояние и гонение. Но, с другой стороны, мы должны считать то всякой радостью, когда мы переживаем нечто подобное, потому что Бог использует это, чтобы совершенствовать нас.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ ИАКОВА

СООБЩЕНИЕ ВТОРОЕ

ПРАКТИЧЕСКИЕ ДОБРОДЕТЕЛИ ХРИСТИАНСКОГО СОВЕРШЕНСТВА

(2)

Тексты Писания: Иак. 1:1-12

В 1:2 Иаков увещевает нас считать то всякой радостью всякий раз, когда мы попадаем в различные испытания. Далее, в стихе 3, он говорит: «Зная, что проверка вашей веры вырабатывает терпение». Под верой здесь подразумевается христианская вера, данная Богом в Христе (2:1; Эф. 2:8).

ПРОВЕРКА ВЕРЫ ВЫРАБАТЫВАЕТ ТЕРПЕНИЕ

В стихе 3 Иаков говорит, что проверка нашей веры, то есть испытание и проба нашей веры, вырабатывает терпение. Я могу свидетельствовать, что моё терпение возросло в результате противостояния и испытаний. Проверки, которым мы подвергаемся, вырабатывают терпение.

Терпение — это не то же самое, что терпеливость. Можно проявлять терпеливость, не имея при этом большого терпения. Наша терпеливость может быть хрупкой. Нам нужна стойкая терпеливость. Такая стойкая терпеливость и есть терпение.

Когда кто-то плохо с вами обращается, сначала вы, возможно, будете проявлять терпеливость. Но вы поймёте, что одной терпеливости недостаточно, потому что в перенесении испытаний вам также нужно терпение. Терпение является результатом проверки, пробы, испытания нашей веры.

БЫТЬ СОВЕРШЕННЫМИ И ЦЕЛЫМИ

В стихе 4 Иаков продолжает: «А терпение пусть имеет свою совершенную работу, чтобы вы были совершенными и целыми, ни в чём не испытывая недостатка». Хотя Иаков, возможно, не очень ясно представлял себе различие между благодатью и законом, его Послание является выдающимся и замечательным в том, как оно представляет христианское поведение, подчёркивая практическое христианское совершенство, чтобы верующие были «совершенными и целыми, ни в чём не испытывая недостатка». Это можно рассматривать как основную тему его Послания. Для такого совершенства в христианском поведении требуются испытания Божьими правительственными мерами и терпение верующих за счёт божественного рождения посредством возрождения посаженным в них словом (ст. 18, 21).

В чём разница между понятиями «совершенный» и «целый»? Ответить на этот вопрос нам поможет пример головоломки, в которой из многих фрагментов составляется целая картинка. Такую головоломку можно назвать совершенной, если она содержит все фрагменты. Если одного фрагмента головоломки не хватает, головоломка не является совершенной. Таким образом, быть совершенным — значит иметь все части, составляющие единое целое. Человеческое тело не было бы совершенным, если бы в нём отсутствовала какая-либо часть. Быть совершенным — значит иметь все части или фрагменты, составляющие нечто законченное.

Но что значит быть целым? Используя пример той же головоломки, мы можем сказать, что, когда все фрагменты головоломки сложены вместе, получается нечто полное, целое. Предположим, головоломка состоит из ста фрагментов. Если все фрагменты имеются в наличии, то головоломка является совершенной. А когда эти фрагменты сложены вместе в правильном порядке, то головоломка является полной или целой. Таким образом, слово «целый» в 1:4 обозначает полноту, целостность чего-либо.

В 1:4 Иаков не использует слова «совершенный» и «целый» в качестве синонимов. Иаков хочет сказать здесь, что нам нужно иметь все элементы практического христианского совершенства. Если у нас будут все элементы, мы будем совершенными. Вслед за этим мы будем обладать целым христианским совершенством, то есть мы будем обладать практическим христианским совершенством в полноте.

Когда Иаков в своём Послании касается вопроса практического христианского совершенства, он пишет очень выразительно, а также подробно. С одной стороны, это совершенство должно содержать все необходимые элементы; с другой стороны, оно должно представлять собой нечто полное, целое. Поэтому Иаков заканчивает стих 4 словами «ни в чём не испытывая недостатка». Он хотел, чтобы получатели его Послания были совершенными и целыми в своём практическом христианском совершенстве, ни в чём не испытывая недостатка.

ПРОСИТЬ МУДРОСТИ У БОГА

В стихе 5 Иаков говорит: «А если кому-нибудь из вас недостаёт мудрости, пусть просит у Бога, который всем даёт щедро и не укоряет, и будет дано ему». Именно при помощи Своей мудрости Бог в Христе составил Свой вечный план и осуществил его (1 Кор. 2:7; Эф. 3:9-11; Прит. 8:12, 22-31). И в Своём новозаветном домостроительстве Бог сделал Христа прежде всего нашей мудростью (1 Кор. 1:24, 30). Для практического христианского совершенства нужна Божья мудрость. Поэтому нам нужно просить её у Бога.

В свете содержания этого Послания создаётся впечатление, что у Иакова не было ясного видения относительно Божьего новозаветного домостроительства. Однако у него была мудрость, чтобы изобразить то, что касается практической христианской жизни.

Иаков был известен как человек молитвы. Здесь он велел адресатам своего Послания молиться о мудрости,

подразумевая, что его мудрость ему дал Бог в результате молитвы. В своём Послании он сделал акцент на молитве (5:14-18). Молитва — это одна из добродетелей практического христианского совершенства.

В стихе 5 Иаков говорит нам, что, если нам недостаёт мудрости, мы должны просить её у Бога. Чтобы быть совершенным в поведении, главное, что нужно, — это мудрость. Неразумный человек не может быть совершенным. Но если мы будем исполнены мудрости, то в каждом деле нашей повседневной жизни наше поведение будет совершенным. Это показывает, что совершенство проявляется главным образом через мудрость. Мудрый человек может быть совершенным. Однако, если нам недостаёт мудрости, мы можем обидеть других людей своими неразумными разговорами. Наше говорение может указывать на то, что у нас нет достаточной мудрости. Когда нам не хватает мудрости, мы должны просить её у Бога.

Иаков говорит, что, если мы будем просить мудрости у Бога, Он даст щедро и не укоряя. Давать щедро — значит давать с простотой и не жалея, без сдержанности (Рим. 12:8; 2 Кор. 8:2).

Сказанное здесь Иаковом показывает, что он благочестив и что он знает Бога. В этом стихе Иаков не говорит: «Если вам недостаёт мудрости, вы должны учиться у меня. Позвольте прочесть вам несколько лекций или дать вам несколько книг. Тогда у вас будет мудрость». Иаков не говорит подобным образом, а, будучи благочестивым, призывает читателей своего Послания просить Бога. Он знает Бога и, в частности, он знает, что Бог щедр. Иаков говорит нам в этом стихе, что, когда Бог даёт, Он не укоряет. Но скупой человек не хочет давать ничего. Если же он даёт что-то, он, возможно, даёт с укором, с язвительными словами. Щедрый Бог не похож на такого человека. Бог даёт щедро, и Он даёт не укоряя. Будучи благочестивым человеком, человеком, знавшим Бога, Иаков понимал это.

ПРОСИТЬ В ВЕРЕ

Далее, в стихе 6, Иаков говорит: «Но пусть просит в вере, ни в чём не сомневаясь, ибо сомневающийся подобен морскому прибою, гонимому ветром и бросаемому». Греческие слова, переведённые как «сомневаясь» и «сомневающийся», также означают «колеблясь» и «колеблющийся». Человек, колеблющийся в молитве, подобен морскому прибою, гонимому ветром и бросаемому.

ДВОЕДУШНЫЙ ЧЕЛОВЕК

В стихах 7 и 8 говорится: «Ибо пусть не думает тот человек, что получит что-нибудь от Господа; это двоедушный человек, непостоянный во всех своих путях». Бог создал человека как одну душу, с одним разумом и одной волей. Когда верующий во время молитвы сомневается, он делается двоедушным, подобным кораблю с двумя рулями, т.е. движущимся в неопределённом направлении. Вера в молитве — это ещё одна из добродетелей практического христианского совершенства.

Стихи с 6 по 8 показывают, что Иаков, безусловно, был благочестивым человеком. Несомненно, он был человеком мудрости, человеком веры и человеком молитвы. Будучи таким человеком, он знал Бога.

**ХВАЛИТЬСЯ В ВОЗВЫШЕНИИ
И В ПРИНИЖЕНИИ**

В стихах 9 и 10 Иаков продолжает: «И пусть принижённый брат хвалится в своём возвышении, а богатый — в своём принижении, потому что, как цветок травы, он уйдёт». Греческое слово, переведённое как «хвалится» в стихе 9, также означает «гордится», «радуется». Когда принижённый брат хвалится и радуется в возвышении, у него естественным образом появляется желание восхвалять Господа (5:13). Он не должен хвалиться по-мирски, т.е. не восхваляя Господа. Принижённому брату легко хвалиться, радоваться и восхвалять

Господа в своём возвышении. Богатому нелегко так же хвалиться в своём принижении. Тем не менее радоваться и восхвалять и в возвышении, и в принижении — это одна из добродетелей практического христианского совершенства.

Мы все должны понимать, что как бы мы ни были богаты, наши обстоятельства могут измениться. Сегодня человек может быть богатым, но спустя некоторое время он может стать нищим. Например, какой-нибудь брат занимает высокую должность на работе и вдруг неожиданно его понижают в должности или даже увольняют. Поскольку такое случается, нам нельзя полагаться на наши обстоятельства, богатство, положение и образование.

В стихе 11 Иаков объясняет: «Ибо восходит солнце со зноем и иссушает траву, и цветок её опадает, и красота её вида уничтожается; так и богатый увянет в своих устремлениях». Какие отрезвляющие слова для тех, кто стремится к богатству! Но для тех богатых, кто принижается, лишаясь своего богатства, это утешающие слова.

В стихе 6 Иаков использовал прибой на море, чтобы изобразить сомневающееся сердце, а в стихе 10 — цветок на суше, чтобы описать увядающего богача. Здесь, в стихе 11, он использовал солнце на небесах с его зноем, чтобы изобразить ту силу, которая заставляет богатство человека увянуть, когда тот сталкивается с Божьими правительственными мерами. В стихе 17 он использовал даже обращение планет, чтобы изобразить изменчивость, противопоставляемую неизменности Бога Отца. Рассматривая в 3:3-12 проблему нашего языка, он использовал в качестве иллюстраций двадцать различных вещей. Более того, в 4:14 он использовал пар, чтобы описать мимолётность нашей жизни, а в 5:7-8 — долготерпение земледельца, чтобы научить нас, как нужно ожидать Господнего пришествия. Иаков был мудрым и опытным человеком, имевшим не только опыт человеческой жизни, но и мудрость из божественного источника благодаря своим исканиям в молитве (ст. 5; 3:13, 15, 17). Однако складывается

впечатление, что его симпатии к иудаизму и его компромисс с иудаизмом помешали ему получить чёткое видение той мудрости, которая связана с Божьим новозаветным домостроительством. Такое видение получил и раскрыл в своих Посланиях Павел.

ПОЛУЧИТЬ ВЕНОК ЖИЗНИ

В стихе 12 Иаков говорит: «Блажен человек, который терпеливо переносит испытание, потому что, став одобренным благодаря испытанию, он получит венок жизни, который Он обещал тем, кто любит Его». В стихах 2-12 говорится об испытаниях. Испытания приходят к верующим от их окружения, чтобы проверить их веру (ст. 2-3) страданием (ст. 9-11). Верующие должны терпеливо переносить испытания со всякой радостью (ст. 2) по причине своей любви к Господу, чтобы получить блаженство венка жизни.

В стихе 12 слово «одобренный» обозначает одобрение веры верующих (ст. 3). Венок жизни — это слава жизни, выражение жизни. Верующие терпеливо переносят испытания при помощи божественной жизни, и это станет их славой, их выражением, венком жизни в качестве их награды при явлении Господа для их наслаждения в грядущем царстве (2:5).

Слово «жизнь» в стихе 12 показывает, что в основе стихов 12-27 лежит мысль о настоящей необходимости в божественной жизни. Порождающий Отец и то, что Он породил нас; то, что Он сделал нас начатком Своих тварей (ст. 17-18, 27); посаженное в нас слово жизни (ст. 21) и совершенный закон жизни (ст. 25) — всё это свидетельствует о том же.

В стихе 12 Иаков говорит, что венок жизни обещан тем, кто любит Господа. Уверовать в Господа — значит получить божественную жизнь для нашего спасения; любить Господа — значит расти в божественной жизни для нашей зрелости, чтобы получить право на награду — на венок

жизни — и наслаждаться славой божественной жизни в царстве.

КАК ТЕРПЕЛИВО ПЕРЕНОСИТЬ ИСПЫТАНИЯ

В стихе 2 Иаков говорит: «Считайте то всякой радостью, братья мои, всякий раз, когда попадаете в различные испытания». Затем, в конце этого раздела о терпеливом перенесении испытаний при помощи веры, в стихе 12 он говорит: «Блажен человек, который терпеливо переносит испытание». В стихах с 3 по 11 Иаков показывает, как нужно терпеливо переносить испытания. Если мы хотим терпеливо переносить испытания, сначала нам нужно просить у Бога мудрости. Если мы не переносим испытания терпеливо, это может означать, что нам недостаёт мудрости, потому что мудрый человек всегда терпеливо переносит испытания. Например, предположим, что какого-нибудь брата, который лишь недавно женился, обидела жена, а он начинает задумываться о возможности развода. Это неразумная мысль. Если бы этот брат был мудрым, он бы ни в коем случае не задумывался о разводе. Мудрый человек так не думает. Этому брату нужна мудрость, чтобы надлежащим образом вести себя с женой.

Без мудрости поведение нас как христиан не может быть совершенным. Чтобы быть совершенными и особенно чтобы терпеливо переносить испытания, нам нужна мудрость. Если мы хотим терпеливо переносить испытания, первое, что нам нужно делать, — это молиться, чтобы Господь дал нам мудрость. Разумеется, такая молитва должна быть в вере.

Во-вторых, если мы хотим терпеливо переносить испытания, мы не должны полагаться на наши обстоятельства, потому что они могут измениться. Независимо от того, возвышены мы или принижены, наше отношение к обстоятельствам должно быть одинаковым.

Чтобы терпеливо переносить испытания, мы должны просить мудрости, молясь в вере. Кроме того, нам нужно по-настоящему осознать суетность человеческой жизни. Независимо от того, богаты мы или нищи, возвышены или принижены, человеческая жизнь суетна. Если мы поймём это, мы сможем терпеливо переносить испытания и быть блаженными.

Иаков говорит, что человек, который терпеливо переносит испытание, блажен, потому что, став одобренным, он получит венок жизни. Это явно указывает на то, что Иаков рассматривает практическое христианское совершенство как нечто, исходящее из божественной жизни, которую мы получаем во время нашего возрождения, то есть нашего божественного рождения. Жизнь, которую мы получили в результате возрождения, теперь должна развиваться и стать венком. Каким образом божественная жизнь развивается и становится венком? Она развивается благодаря тому, что мы просим у Бога мудрости, а также понимаем суетность человеческой жизни. Таким образом, нам нужны мудрость, молитва, вера и осознание суетности человеческой жизни. Но самое главное — это божественная жизнь.

Если бы у нас не было божественной жизни, мы не могли бы терпеливо переносить испытания. Те святые, которые осознают, что в них есть божественная жизнь, и которые применяют эту жизнь, получают развитие божественной жизни, которая станет венком. Этот венок представляет собой славное выражение внутренней божественной жизни, полученной в результате нашего божественного рождения. Этот венок будет наградой, которую Господь даст тем, кто любит Его.

НЕОБХОДИМОСТЬ ЯСНО ВИДЕТЬ БОЖЬЕ НОВОЗАВЕТНОЕ ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВО

Мы увидели, что Иаков был благочестивым человеком, человеком, который знал Бога и любил Господа. Кроме того,

Иаков был человеком мудрости, человеком молитвы и веры, человеком, понимавшим истинную суть человеческой жизни, а также человеком, способным и готовым терпеливо переносить испытания с радостью. Но даже такому благочестивому человеку может не доставать ясного видения относительно Божьего домостроительства. На протяжении столетий было очень много верующих, которые были благочестивыми людьми подобно Иакову. Однако чуть ли не каждому из них не доставало ясного видения относительно Божьего домостроительства. Сегодня таких верующих, возможно, тысячи. Некоторые христиане думают, что достаточно быть таким же благочестивым, как Иаков. Они думают, что достаточно знать Бога, любить Бога, быть человеком молитвы и веры и уметь терпеливо переносить испытания с радостью. Но мы бы сказали, что недостаточно быть таким благочестивым человеком, потому что даже такому человеку, как Иаков, может не доставать надлежащего видения в отношении Божьего движения в различных устроениях.

Я ценю Послание Иакова за то, что эта книга показывает, что мы можем знать Бога, любить Бога, быть исполненными мудрости и веры, но не иметь ясного видения Божьего домостроительства. Мы все должны знать, что такое Господне восстановление. Господне восстановление — это просто восстановление Божьего домостроительства.

Многие верующие так же благочестивы, как Иаков. Они любят Бога, они полагаются на Бога и они молятся в вере. Но они ничего не знают о Божьем домостроительстве. Такие верующие не могут удовлетворить желание Бога. Желание Божьего сердца могут исполнить только те, кто знает Бога и кто благочестив и кто также, подобно Павлу, имеет ясное видение относительно Божьего домостроительства в этом веке.

Мы уже отмечали, что в этом Послании Иаков использует множество образов: прибой на море, цветок на суше, солнце с его зноем, планеты, пар и долготерпение земледельца.

Иаков, несомненно, был мудрым и опытным человеком, имевшим не только опыт человеческой жизни, но и мудрость из божественного источника благодаря своим исканиям в молитве. Однако складывается впечатление, что его симпатии к иудаизму и его компромисс с иудаизмом помешали ему получить чёткое видение Божьего новозаветного домостроительства.

Иаков был сыном Марии, женщины набожной и благочестивой. Её хвала, записанная в Лк. 1, показывает, что она имела знание Божьего Слова, потому что в своей хвале она цитировала многие стихи из Ветхого Завета. Несомненно, она дала своим детям, включая Иакова, благочестивое образование. Поэтому Иаков вырос в атмосфере иудаизма. Вероятно, что Иаков любил иудаизм.

То, что Иаков питал симпатию к иудаизму и шёл на компромисс с ним, видно из Деян. 21. Иаков и другие старейшины сказали Павлу, что тысячи иудейских верующих являются ревнителями закона. Читая эту главу, мы видим, что у Иакова и иерусалимских братьев не было ясного духовного неба. Наоборот, их небо было облачным. Что касается Иакова, его небо, возможно, было затянуто облаками его благочестия. Он, наряду с Иоанном и Петром, считался столпом церкви и, несомненно, был ведущим из столпов. Но несмотря на то, что Иакова так высоко почитали, в его подходе к движению Бога была примесь и неясность. Эта примесь, в числе прочего, была причиной того, что Бог послал Тита, полководца Римской империи, с римским войском, чтобы разрушить город Иерусалим вместе с храмом. Если бы этого не произошло, эта примесь иудаизма, добавленная к Божьему новозаветному домостроительству, возможно, продолжала бы существовать столетиями. Однако Бог ни в коем случае не одобрил бы и не оправдал бы такой примеси.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ ИАКОВА

СООБЩЕНИЕ ТРЕТЬЕ

ПРАКТИЧЕСКИЕ ДОБРОДЕТЕЛИ ХРИСТИАНСКОГО СОВЕРШЕНСТВА

(3)

Тексты Писания: Иак. 1:13-27

УРАВНОВЕШЕННЫЙ ВЗГЛЯД НА ПОСЛАНИЕ ИАКОВА

Изучив писания Павла и все сообщения Жизнеизучения по этим писаниям, мы, несомненно, испытаем их воздействие и получим свет относительно Божьего домостроительства и будем твёрдо стоять за это домостроительство. Но может получиться так, что мы будем беспечны в своём поведении или что мы будем пренебрегать практическим христианским совершенством. Поэтому нам нужен противовес, который даёт нам Послание Иакова.

Лютер говорил, что Послание Иакова — это «соломенное послание». Говоря это, Лютер поступал несправедливо и неправильно. Нам нужно понимать, что после откровения в писаниях Павла о Божьем домостроительстве Бог поместил Послание Иакова — одну из семи книг Нового Завета, которая не была полностью признана вплоть до Карфагенского собора в 397 году по Р.Х. До этого времени не было однозначного мнения по поводу того, следует ли считать это Послание частью святого Слова. В конечном итоге Послание Иакова было признано как часть Писаний.

Уравновешивающее слово

Яркой отличительной чертой Послания Иакова является то, что оно показывает, что мы можем быть очень сильны в Божьем домостроительстве, но не быть совершенными и целыми в нашем христианском поведении в нашей личной повседневной жизни. Многие из нас могут свидетельствовать, что мы получили видение о Божьем домостроительстве и что мы бесповоротно стоим за это видение. Но всё равно нам нужно обратить внимание на наше поведение в нашей повседневной жизни. Какой-нибудь брат может легко рассердиться на свою жену, или какая-нибудь сестра может неподобающим образом относиться к своему мужу. В таком случае как брат, так и сестра не являются ни совершенными, ни целыми. Это пример, подтверждающий то, что нам нужно уравновешивающее слово, которое содержится в Послании Иакова.

Серьёзное предостережение

Помимо того, что Послание Иакова даёт противовес, оно также служит серьёзным предостережением о том, что можно быть очень благочестивым, но при этом не иметь ясности в том, что касается видения Божьего новозаветного домостроительства. Согласно истории церкви, Иаков был известен тем, что жил благочестивой жизнью. В одном из повествований говорится, что Иаков так много времени проводил в молитве на коленях, что на его коленях образовались мозоли. Безусловно, Иаков был благочестивым человеком, человеком молитвы, и в его Послании на молитве делается акцент. Тем не менее у Иакова, возможно, не было ясного видения в отношении различия между благодатью и законом. Другими словами, у него, возможно, не было ясного видения в отношении Божьего домостроительства. В том, что он написал, есть некоторые указания на то, что дело обстояло именно так. Однако его Послание отличительно и замечательно тем, что касается христианского поведения, и в

нём подчёркивается практическое христианское совершенство. Поэтому в 1:4 Иаков указывает на то, что верующие должны быть «совершенными и целыми, ни в чём не испытывая недостатка».

Будет справедливым отметить, что в Послании Иакова есть и противовес, и предостережение. Нам нужна эта книга. Без неё в святом Слове был бы пробел, недостаток.

Важно, чтобы у нас не было неуравновешенного взгляда на Послание Иакова. С одной стороны, нам нужно видеть, что это Послание показывает, что Иакову, возможно, недоставало ясного видения Божьего домостроительства. С другой стороны, в этой книге подчёркивается необходимость в практическом христианском совершенстве. Из двадцати семи книг Нового Завета четырнадцать были написаны Павлом. В Посланиях Павла говорится о Божьем домостроительстве, Божьем раздаянии. Это домостроительство является жизненно важным и ключевым. Но чтобы осуществить Божье домостроительство, нам нужно практическое христианское совершенство. Это значит, что нам нельзя быть беспечными в нашей повседневной жизни. В качестве примера можно привести солдата в армии. Главная обязанность солдата — воевать за свою родину. Но чтобы быть хорошим воином, солдату нужно надлежащим образом поступать в своей личной повседневной жизни. Точно так же мы, может быть, являемся «солдатами», воинами, сражающимися за Божье домостроительство, но нам ещё нужно быть совершенными и целыми в нашей повседневной христианской жизни.

Положение, занимаемое Посланием Иакова

Место Послания Иакова определяется его положением в структуре книг Нового Завета: оно идёт сразу после четырнадцати Посланий Павла. Все Послания Павла, от Послания к римлянам до Послания к евреям, посвящены одной главной теме — Божьему домостроительству. Эти Послания

можно уподобить главному входу в здание. А Послание Иакова можно уподобить маленькой дверке рядом с этим входом. Хотя «вход», которым являются Послания Павла, имеет ключевое значение, нам всё равно нужна «дверка», которой является Послание Иакова.

Важность уравнищенности в нашей христианской жизни

Послание Иакова является противовесом для тех, кто не уравновешен в своей христианской жизни. Возможно, в вашей христианской жизни вы полностью на стороне Божьего домостроительства. Однако в вашей повседневной личной жизни у вас, возможно, есть много недостатков в том, как вы говорите и делаете дела. В отношении ряда вещей вам, возможно, недостаёт мудрости. Хотя вы хороший «солдат», сражающийся за Божье домостроительство, в вашей повседневной жизни вы, возможно, не являетесь совершенным и целым. Может быть, вы мало доверяете Богу и не молитесь Ему о ваших нуждах. Поскольку вы успешны в чём-то крупном, но у вас есть недостатки в определённых практических вещах, вам в вашей христианской жизни нужно равновесие. Первое, что даёт нам Послание Иакова, — это необходимое нам равновесие.

Как мы уже указывали, Послание Иакова также служит предостережением. Иаков был выдающейся личностью в плане практического христианского совершенства. Он был благочестивым человеком, который знал Бога, любил Бога и молился Богу. Но его благочестие было помехой, а его религия — покрывалом, которые не позволяли ему получить подробное видение в отношении Божьего новозаветного домостроительства.

В 1:27 Иаков говорит о «чистой и неосквернённой религии перед нашим Богом и Отцом». Что касается надлежащего человеческого поведения, может быть, нам нужно быть религиозными. Мы можем бесповоротно стоять за

Божье домостроительство, но при этом быть неправыми в том, как мы разговариваем или обращаемся с другими людьми. Предположим, какой-нибудь брат говорит: «Разве вы не знаете, что я целиком и полностью за Божье домостроительство? Я пожертвовал всем ради этого. День за днём я отдаю своё будущее Господу ради Его домостроительства. Неужели вы это не цените?» Да, такой брат, возможно, стоит за Божье домостроительство, но ему ещё нужно практическое христианское совершенство в его повседневной жизни. Мы опять видим, что нам нужно быть уравновешенными: нам нужно ясное видение относительно Божьего домостроительства и нам нужно практическое христианское совершенство.

Нам нужно внять содержащемуся в Послании Иакова предостережению о том, что мы можем быть очень благочестивыми, но при этом всё равно не иметь достаточно ясного взгляда на Божье домостроительство. Человек может быть благочестивым, смиренным и кротким в своей повседневной жизни. Но он может быть не способным сражаться за Божье домостроительство. Чтобы сражаться за Божье домостроительство, нам нужно усвоить правильную стратегию. Павел был человеком уравновешенным. С одной стороны, он был отличным бойцом; с другой стороны, он был благочестивым человеком. Павел даже призывал своего молодого соратника Тимофея упражнять себя к благочестию (1 Тим. 4:7). Обращая внимание на крупные аспекты Божьего домостроительства, мы не должны пренебрегать практическими мелочами нашей личной повседневной жизни.

Подавляющее большинство сегодняшних христиан уделяют больше внимания мелким вопросам своей повседневной жизни, чем крупным вопросам Божьего новозаветного домостроительства. Фактически многие ищущие христиане заботятся об очень немногих вещах из числа действительно крупных вопросов. Эти христиане, возможно, религиозны и

благочестивы, они, возможно, очень много молятся, имеют веру и терпение и любят Бога. В своей христианской жизни они являются подражателями Иакову. Но они не увидели Божье домостроительство.

Возможно, что мы являемся такими христианами, поэтому нам нужно предостережение о том, что мы можем быть благочестивыми, но при этом не видеть Божье домостроительство. Мы можем быть совершенными и целыми в плане христианского поведения, но не уметь вести сражение за осуществление Божьего домостроительства. Поэтому у меня есть бремя подчёркивать важность уравниловности в нашей христианской жизни. Нам нужно видеть Божье домостроительство, и нам нужно совершенствоваться в нашей повседневной личной жизни, чтобы мы были совершенными и целыми. Нам нужны и противовес, и предостережение, содержащиеся в Послании Иакова. По отношению к этой книге мы должны занять справедливую позицию, признавая, что «вход», которым являются Послания Павла, нуждается ещё и во вспомогательной «дверке», которой является Послание Иакова.

СОПРОТИВЛЯТЬСЯ ИСКУШЕНИЮ КАК ТЕ, КТО РОЖДЁН БОГОМ

В 1:2-12 мы рассмотрели первый элемент из числа практических добродетелей христианского совершенства, о котором говорится в этой книге, — терпеливое перенесение испытаний при помощи веры. В 1:13-18 мы переходим ко второму элементу. Он заключается в том, что мы сопротивляемся искушению как те, кто рождён Богом.

В стихах с 13 по 18, во-первых, говорится о сопротивлении искушению, а, во-вторых, — о том, что Бог породил нас посредством возрождения. Посредством любого рождения всегда вкладывается жизнь. Когда Бог возродил нас, дав нам божественное рождение, в нас была вложена божественная жизнь. В этих стихах содержится мысль о том, что

мы сопротивляемся искушению при помощи божественной жизни, которую мы получили при нашем божественном рождении. Поэтому этот раздел озаглавлен «Сопротивляться искушению как те, кто рождён Богом».

Поскольку мы рождены от Бога, мы теперь дети Божьи, обладающие Божьей жизнью. Эта божественная жизнь является средством, «капиталом», при помощи которого мы сопротивляемся искушению. Божественная жизнь вложена в нас, и поэтому мы имеем способность, энергию, мощь и силу, необходимые для того, чтобы сопротивляться искушению.

ИСКУШЕНИЕ ВОЖДЕЛЕНИЕМ

В Иак. 1:13 говорится: «Пусть никто, будучи искушаемым, не говорит: «Я искушаем Богом», ибо Бог не может быть искушаем злом и Сам не искушает никого». Греческое слово, переведённое здесь как «искушаем», также означает «испытывать», «проверять». В стихах 2 и 12 слову «испытания» или «испытание» соответствует греческое слово *пейрасμός*, а слову «искушать» соответствует греческое слово *пейράζο*. Эти два слова очень близки по значению. Оба они означают «проверять», «испытывать», «пробовать». Когда мы подвергаемся испытанию или проверке внешним страданием в окружении — это испытание (ст. 2). Когда мы подвергаемся испытанию или проверке внутренним обольщением вожделения — это искушение (ст. 14). Об испытании говорится в стихах 2-12; об искушении — в стихах 13-21. Что касается испытания, то мы должны терпеливо переносить его, любя Господа, чтобы приобрести блаженство — венок жизни. Что касается искушения, то мы должны сопротивляться ему, принимая посаженное в нас слово, чтобы приобрести спасение — спасение наших душ (ст. 21).

В стихе 13 Иаков говорит, что Бог не может быть искушаем злом и Сам не искушает никого. Здесь слова «не может быть искушаем» являются переводом греческого слова

anéýrastoc, которое означает «неиспытанный». Отсюда — значения «не поддающийся искушению», «не подлежащий искушению», «не способный подвергаться искушению». Слову «искушает» здесь соответствует греческое слово *пейράзо*. Искушителем является не Бог, а дьявол (Мф. 4:3; 1 Фес. 3:5).

В стихах 14 и 15 Иаков продолжает: «А каждый бывает искушаем, когда его увлекают и обольщают его собственные вожделения; потом вожделение, зачав, рождает грех; а грех, когда полностью вырастет, порождает смерть». Искушитель, дьявол, является порождающим отцом греха (1 Ин. 3:8, 10), имеющим могущество смерти (Евр. 2:14) через грех (1 Кор. 15:56). Он ввёл грех в Адама, а через грех смерть перешла на всех людей (Рим. 5:12).

ИСПЫТАНИЯ И ИСКУШЕНИЯ

В нашей христианской жизни мы подвергаемся испытанию с двух сторон. Первая сторона положительная, вторая — отрицательная. Первая сторона включает испытания и страдания, которые являются для нас проверкой и пробой. Гонение, страдание и тяжёлые условия являются для нас испытанием, проверкой и пробой, показывающей, где мы стоим перед Богом. Вторая, отрицательная, сторона включает искушение. Например, Сатана может использовать ваших коллег по работе, чтобы искушать вас, подталкивая вас к каким-нибудь мирским занятиям. Кроме того, вы можете подвергаться многим другим видам искушения. Возможно, ваш сосед купил новую машину. Когда вы видите эту машину, вам хочется иметь такую же. Это искушение.

Подобно испытаниям искушения также являются для нас проверкой и пробой. Когда мы подвергаемся проверке внешним страданием в окружении — это испытание, но когда мы подвергаемся проверке внутренним обольщением вожделения — это искушение. Приглашение участвовать в мирских занятиях или вид чьей-нибудь новой машины могут

возбудить внутри нас вожделение. Это не испытание; это искушение. Испытания нужно терпеливо переносить, а искушению нужно сопротивляться. Чтобы терпеливо переносить испытания, нужна мудрость. Однако, чтобы сопротивляться искушению, мудрости недостаточно. Чтобы сопротивляться искушению, нужна божественная жизнь.

В нашей христианской жизни искушения приходят чаще, чем испытания. Испытания мы можем переживать периодически, но искушения мы можем переживать каждый день и даже каждый час. Иногда искушения следуют одно за другим. Например, ученик в школе может подвергнуться искушению, увидев у своего товарища какую-нибудь особенную ручку. Он сразу же испытывает искушение и ему хочется иметь такую же ручку.

Такая вещь, как ручка, может стать для нас искушением по той причине, что внутри нас есть «микробы» вожделения. Если бы в нас не было этих микробов, ничто не могло бы быть для нас искушением. Именно вожделение, которое в нас, приводит к тому, что очень многие вещи становятся для нас искушением. Фактически нам нужно сопротивляться не тому, что нас искушает, а вожделению внутри нас. Как мы уже отмечали, мудрости для этого недостаточно. Мы можем иметь мудрость, но при этом не иметь силы, чтобы сопротивляться вожделению. Если мы хотим сопротивляться вожделению, которое в нас, нам нужна другая жизнь, жизнь Божья.

НОВОЕ РОЖДЕНИЕ ПОСРЕДСТВОМ СЛОВА ИСТИНЫ

Как мы увидим, в стихе 18 говорится, что наш Отец породил нас, возродил нас словом истины, то есть словом божественной действительности. Когда мы слышали благовестие, мы слышали слово Божьей действительности. Когда мы приняли это слово, мы были рождены заново. Посредством божественного рождения в наше существо была

вложена божественная жизнь. Сейчас мы не только обладаем божественной жизнью, но и наслаждаемся этой жизнью вместе с её божественной природой. Эта жизнь является мощью, внутренней силой, благодаря которой мы можем сопротивляться микробам вождления внутри нас.

ОТЕЦ СВЕТОВ

Далее, в стихах 16 и 17 Иаков говорит: «Не обманывайтесь, братья мои возлюбленные. Всякое доброе даяние и всякий совершенный дар — свыше, сходит от Отца светов, у которого нет ни изменения, ни тени, падающей от обращения». В стихе 17 под «даянием» понимается действие даяния, а под «даром» — то, что даётся. Под «светами» здесь понимаются небесные светила. Отец является Творцом этих сияющих тел, их источником. У Него нет тени, падающей от обращения (в отличие от того, что происходит с небесными телами: луна вследствие своего вращения то растёт, то уменьшается, а солнце может затмеваться луной), потому что в Нём нет изменчивости, непостоянства. Поэтому Он не способен подвергаться искушению злом и Сам не искушает никого.

Согласно стиху 17, и даяние, и дар — свыше; они сходят от Отца светов. Много лет тому назад я думал, что светы в стихе 17 — это духовные светы и что Иаков здесь говорит, что Бог является Отцом этих духовных светов. Но в последние годы я выяснил, что это не духовные светы, а небесные тела, такие как солнце, луна, планеты и звёзды.

Как можно называть Бога Отцом этих небесных тел? Он назван Отцом этих светов, потому что они были сотворены Им. Согласно Деян. 17, всё, сотворённое Богом, произведено Им. В этом смысле Он является Отцом всего, что Он произвёл. Поскольку небесные тела были сотворены Богом, Он является Отцом светов, то есть светил.

Иаков говорит, что у Отца светов нет изменчивости, нет изменения и нет тени, падающей от обращения. Много лет

тому назад я понимал это в том смысле, что, поскольку Бог никогда не вращается, никогда не изменяется, то у Него нет тёмной тени. Однако, даже когда я придерживался такого понимания, внутри у меня были сомнения: действительно ли здесь имеется в виду именно это? Действительно ли Иаков говорит, что, поскольку Бог никогда не изменяется, у Него нет тьмы? Впоследствии я узнал, что в этом стихе Иаков говорит о движении небесных тел, как, например, движение планет по орбитам или вращение. Такие виды движения могут вызывать темноту — например, при солнечном затмении. Но Бог не изменяется. У Него нет изменчивости, как у небесных тел.

Теперь мы можем понять, что Иаков говорит о телах солнечной системы, чтобы показать, что Отец, Тот, кто родил нас, постоянен. У Него нет обращения. Поэтому нельзя говорить, что мы искушаемы Богом. Поскольку Бог постоянен, Он не искушает никого и не может быть искушаем. Основываясь на понимании постоянства Бога, Иаков подчёркивает, что родивший нас Отец никогда не искушает нас. Наоборот, всякий раз, когда мы бываем искушаемы, нас искушает наше вожеление. Потом вожеление, зачав, рождает грех. Грех, когда полностью вырастет, порождает смерть. Вожеление — это причина искушения, которая производит грех, а грех приносит смерть.

НАЧАТОК ЕГО ТВАРЕЙ

В стихе 18 Иаков говорит о Боге Отце: «Он породил нас словом истины, замышлив, чтобы мы были неким начатком Его тварей». Тот факт, что Бог замышлил, означает, что Он породил нас по собственной воле, согласно Своему намерению, чтобы осуществить Свой замысел, родив нас и тем самым сделав нас начатком Его тварей.

Грех, источник тьмы, порождает смерть (ст. 15). Но Отец светов породил нас, чтобы мы были начатком Его тварей, полным бодрой жизни, которая созревает первой.

Имеется в виду божественное рождение, наше возрождение (Ин. 3:5, 6), которое осуществляется согласно Божьему вечному замыслу.

Согласно стиху 18, Бог породил нас словом истины. Слово истины — это слово божественной действительности, слово того, чем является Троица (Ин. 1:14, 17). Это слово представляет собой семя жизни, которым мы возрождены (1 Пет. 1:23).

Иаков говорит, что Бог породил нас словом истины, чтобы мы были неким началом Его творения. Бог обновит всё Своё творение, и у Него будет новое небо и новая земля, центром которых будет Новый Иерусалим (Отк. 21:1-2). Сначала Он возродил нас как начало Своего нового творения, вложив Свою божественную жизнь в наше существо посредством посаженного в нас слова жизни, чтобы мы жили жизнью совершенства. Это должно быть семенем практического христианского совершенства. Эта жизнь обретёт завершённость в Новом Иерусалиме как живом центре Божьей вечной новой вселенной.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ ИАКОВА

СООБЩЕНИЕ ЧЕТВЁРТОЕ

ПРАКТИЧЕСКИЕ ДОБРОДЕТЕЛИ ХРИСТИАНСКОГО СОВЕРШЕНСТВА

(4)

Тексты Писания: Иак. 1:19-27

БЫТЬ СКОРЫМ НА СЛЫШАНИЕ, МЕДЛЕННЫМ НА ГОВОРЕНИЕ, МЕДЛЕННЫМ НА ГНЕВ

В этом сообщении мы рассмотрим стихи 1:19-27 первой главы. В стихе 19 Иаков говорит: «Вы знаете это, братья мои возлюбленные; но пусть каждый человек будет скорым на слышание, медленным на говорение, медленным на гнев». Греческое слово, переведённое как «вы знаете», можно также перевести как «знайте». Когда мы слышим, это искушает нас, побуждая нас говорить, а говорение — это огонь, который разжигает гнев (см. 3:6). Если мы будем обуздывать своё говорение (1:26), мы погасим свой гнев. Эти слова Иакова, сказанные в подкрепление его взгляда на практическое христианское совершенство, напоминают по стилю ветхозаветные притчи (Прит. 10:19; 14:17).

В стихе 20 Иаков продолжает: «Ибо гнев человека не совершает праведности Божьей». Божья праведность не нуждается в помощи человеческого гнева, который бесполезен в осуществлении Божьей праведности.

В КРОТОСТИ ПРИНЯТЬ ПОСАЖЕННОЕ В НАС СЛОВО

Далее, в стихе 21, Иаков говорит: «Поэтому, отложив всякую грязь и избыток злобы, в кротости примите посаженное

в вас слово, которое может спасти ваши души». Божье слово уподобляется здесь живому растению, которое посажено в наше существо и растёт в нас, чтобы принести плод для спасения наших душ. Нам нужно принимать такое слово в кротости, во всякой покорности, без всякого сопротивления.

Спасение наших душ, судя по контексту этой главы, подразумевает терпеливое перенесение испытаний, которые устраивает окружение (ст. 2-12), и сопротивление искушению вожеления (ст. 13-21). Взгляд Иакова на спасение наших душ был несколько отрицательным и не таким положительным, как у Павла, который говорил, что наша душа может быть преобразована обновляющим Духом, причём даже в образ Господа от славы к славе (Рим. 12:2; Эф. 4:23; 2 Кор. 3:18).

Мы должны быть благодарны Иакову за его слова о том, что нам нужно в кротости принять посаженное в нас слово, которое может спасти наши души. Павел в своих писаниях не использовал выражение «посаженное в нас слово». Это выражение показывает, что слово — это нечто от жизни. Здесь Иаков уподобляет слово живому растению, посаженному в почву нашего сердца. Таким образом слово становится посаженным в нас словом. После того как слово Божье было посажено в почву нашего сердца, оно будет расти и обладать силой спасти нашу душу.

В стихе 21 сказано, чтобы мы приняли посаженное в нас слово в кротости. В этом стихе слово «кротость» не означает «мягкость». Слово «кротость» означает здесь «покорность», «отсутствие сопротивления». Принять слово в кротости — значит не отвергать его, а быть покорным слову. Мы должны принять Божье слово, посаженное в наше существо, в полной покорности. Всё, что говорит Божье слово, мы должны принять, сказав: «Аминь». Как поётся в одном из гимнов, «Божьим словам — аминь!» (Гимн 132).

Если мы принимаем посаженное в нас слово в кротости, в покорности, это означает, что мы полностью открыты для

Божьего слова. Мы подобны полю, которое открыто, чтобы принимать семя от земледельца и дождь с неба. Бог сажает, или сеет, Своё слово в наше сердце, а мы должны принять Его слово в кротости. Вот что значит в кротости принять посаженное в нас слово. Поскольку это слово живое, после того как оно было посажено в нас, оно будет расти. Более того, по мере своего роста это слово будет спасать нашу душу.

ПОСАЖЕННОЕ В НАС СЛОВО МОЖЕТ СПАСТИ НАШУ ДУШУ

В 1:14 и 15 Иаков говорит: «А каждый бывает искушаем, когда его увлекают и обольщают его собственные вожделения; потом вожделение, зачав, рождает грех; а грех, когда полностью вырастет, порождает смерть». Здесь мы видим, что искушение связано с вожделением. Более того, вожделение тесно связано с душой. Спасение души включает и терпеливое перенесение испытаний, и сопротивление искушениям.

Гонения, испытания и искушения прежде всего затрагивают нашу душу. Например, предположим, что у какого-нибудь брата угнали новую машину и он расстроен этим. Он страдает в своей душе. Точно так же, если какой-нибудь брат потеряет работу, он тоже будет страдать в своей душе. Большинство страданий затрагивают душу. Как нам противостоять этим страданиям? Как мы уже отмечали, сила, позволяющая противостоять страданиям, приходит посредством божественной жизни, которая внутри нас. Как те, кто рождён Богом, искушению мы сопротивляемся также благодаря божественной жизни.

ПИТАНИЕ ЧЕРЕЗ СЛОВО

Если мы хотим сопротивляться искушению, нам нужно питаться, принимая посаженное в нас слово. В качестве иллюстрации можно привести принятие пищи. Мы можем быть физически здоровы, но нам всё равно нужен каждый

день есть питательную пищу. У нас есть физическая жизнь, но нам ещё нужно ежедневное питание. Если бы я не завтракал утром, у меня не было бы силы работать. В отношении божественной жизни принцип тот же самый. Посредством возрождения Бог вложил в нас Свою жизнь. Но эта жизнь ещё нуждается в питании, и необходимое нам питание — это посаженное в нас слово. Каждый день мы должны приходить к Библии, чтобы принимать Божье слово. В нашей духовной жизни каждый день нам нужен хороший «завтрак». Когда мы едим наш духовный завтрак, мы принимаем посаженное в нас слово. Когда Бог каждое утро сажает в нас Своё слово, это слово становится питанием для нашего внутреннего человека и укрепляет наш дух. После того как наш дух будет укреплён, он будет поддерживать нашу душу. В результате этого у нашей души будет сила противостоять страданию и сопротивляться искушению. Это означает, что посредством питания посаженным в нас словом мы переживаем спасение нашей души.

Если наша душа не будет укреплена подобным образом, она не сможет противостоять испытаниям и искушениям. Например, если какой-нибудь брат не будет питаться посредством посаженного в него слова, его душа не сможет противостоять потере работы или суммы денег. Такая потеря всегда затрагивает нашу душу. Сатана использует такие страдания, чтобы подавить нас. Как же поддержать нашу душу, когда она испытывает такое страдание? Нашу душу может поддержать только дух, получивший питание посредством посаженного в нас слова. Осознавая это, Павел молился, чтобы святые укрепились во внутреннего человека (Эф. 3:16). Нашей душе нужно укрепиться во внутреннем человеке, а внутренний человек — это дух. Но как укрепить дух? Дух укрепляется благодаря питанию посаженным в нас словом Божиим.

Многие из нас могут свидетельствовать, что наш дух укреплялся Божиим словом, посаженным в нас. Если в

течение некоторого времени утром мы будем принимать в себя Слово Божье, наш дух будет укреплён. Будучи укреплён, наш дух будет поддерживать нашу душу. И тогда наша душа, поддерживаемая таким образом, сможет противостоять испытаниям и сопротивляться искушениям.

Мы знаем из собственного опыта, что, если наш дух не укреплён и нашу душу не поддерживает крепкий, сильный дух, мы легко сдаёмся перед испытаниями и искушениями. В результате мы терпим падение. Это означает, что, хотя мы спасены в своём духе, мы не спасаемся ежедневно в нашей душе. Наоборот, день за днём наша душа несёт потери; более того, мы теряем свою душу. Знаете ли вы, почему мы теряем душу? Мы теряем душу, потому что она не получает поддержки от духа. Если наш дух «спущен», если в нём не хватает небесного воздуха, он не сможет поддерживать нашу душу. Поэтому нам нужно, чтобы посаженное в нас слово «подкачивало» наш дух. Если наш дух будет наполнен божественным воздухом, он будет сильным и способным поддерживать нашу душу. В результате этого наша душа будет спасена.

День за днём нам нужно в кротости принимать посаженное в нас слово, которое может спасти нашу душу. Посаженное в нас слово полно энергии, благодаря чему оно спасает нашу душу. Сказанное в 1:21, несомненно, представляет собой превосходное положение в Послании Иакова.

Каждый день наша душа подвергается испытанию внешними страданиями в окружении и внутренними обольщающими вожделениями. Поэтому наша душа нуждается в спасении. Как мы уже отмечали, для спасения нашей души необходимо, чтобы она поддерживалась посредством нашего ежедневного питания посаженным в нас словом. Для этого требуется, чтобы мы принимали слово Божье так же, как мы принимаем нашу ежедневную пищу. Если ребёнок отказывается есть, он становится слабым и нездоровым. Если ребёнок отказывается есть питательную пищу,

это значит, что он не проявляет покорности и кротости в вопросе питания. Каждый ребёнок должен в кротости принимать пищу, которую даёт мать. Если он будет таким образом есть здоровую пищу, он будет крепким и здоровым. Подобно этому нам нужно в кротости принимать посаженное в нас слово.

СОВЕРШЕННЫЙ ЗАКОН

В 1:25 Иаков говорит о совершенном законе, законе свободы: «Но тот, кто вникнет в совершенный закон, закон свободы, и пребудет в нём, став не забывчивым слушателем, а исполнителем дела, — тот будет блажен в своём исполнении». Совершенный закон, закон свободы — это не закон букв, написанный на каменных скрижалях вне нас, а закон жизни, написанный на наших сердцах (Евр. 8:10), нравственные нормы которого соответствуют нормам конституции царства, провозглашённой Господом на горе (Мф. 5—7). Поскольку закон букв не мог животворить человека (Гал. 3:21), а мог лишь обличать слабость и несостоятельность человека и держать его в рабстве (Гал. 5:1), — он был законом уз. Поскольку совершенный закон жизни — это функция божественной жизни, которая была вложена в наше существо при возрождении и которая снабжает нас на протяжении всей нашей христианской жизни неисследимым богатством божественной жизни, тем самым освобождая нас от закона греха и смерти и исполняя все праведные требования закона букв (Рим. 8:2, 4), — он представляет собой закон свободы. Этим законом является закон Христа (1 Кор. 9:21) и даже Сам Христос, который, живя внутри нас, управляет нами тем, что вкладывает в наше существо божественную природу, чтобы мы жили жизнью, выражающей Божий образ. Возможно, Иаков считал этот закон основополагающим правилом христианской жизни для практического христианского совершенства.

Новый Завет и закон жизни

Что касается совершенного закона, закона свободы, существует толкование, согласно которому выражение «совершенный закон» обозначает весь Новый Завет. В наших примечаниях говорится, что совершенный закон, закон свободы — это закон жизни внутри нас. Фактически эти два толкования совпадают. Используя в качестве иллюстрации ветхозаветный закон, мы можем показать, каким образом это получается. Говоря о законе Моисея, мы обычно подразумеваем десять заповедей. Однако часто весь Ветхий Завет называется «закон и пророки» (Мф. 7:12; 22:40). В древности иудеи считали, что Ветхий Завет состоит из двух частей — из закона и пророков. Разумеется, «пророки» включали все книги пророков. А остальная часть Ветхого Завета, включая Псалмы, считалась «законом». Подобным образом можно сказать, что весь Новый Завет — это новый закон для нас. Ветхозаветный закон был написан на каменных скрижалях, а не внутри людей. Однако Новый Завет написан на наших сердцах (Евр. 8:10). Во-первых, Бог написал совершенный закон, закон свободы, в двадцати семи книгах Нового Завета. Во-вторых, когда Он родил нас посредством возрождения, Он написал этот закон внутри нашего существа. Теперь внутри нас есть закон жизни, который соответствует всему Новому Завету. Таким образом, два толкования выражения «совершенный закон» (согласно одному толкованию, оно обозначает Новый Завет, согласно другому — закон жизни) совпадают. С одной стороны, совершенный закон — это весь Новый Завет; с другой стороны, это закон жизни, написанный внутри нашего существа.

Слово «вникнет» показывает, что совершенный закон — это нечто такое, что можно читать. Отсюда видно, что выражение «совершенный закон» обозначает Новый Завет, а не только закон жизни в нашем существе. Закон жизни можно ощущать, но его нельзя читать. То, что совершенный закон

можно читать, показывает, что этот закон — не только закон жизни, но и весь Новый Завет.

Принцип новозаветного закона был написан в нашем внутреннем существе и стал законом жизни внутри нас. Разница между старым законом и новым законом состоит в том, что старый закон был написан только на скрижалях, а новый закон был написан и чернилами, и внутри нашего существа. Как мы уже отмечали, этот новый закон стал законом жизни внутри нас и этот закон соответствует всему Новому Завету. Это совершенный закон, закон свободы.

Закон свободы

Хотя закон Нового Завета короче, чем закон Ветхого Завета, новый закон является совершенным, а старый закон несовершенен. Более того, новый закон — это закон свободы, а старый закон — это закон уз. Закон Ветхого Завета был законом уз, потому что он не был способен вкладывать жизнь. Этот закон мог предъявлять требования и осуждать. Поскольку этот закон приводил людей в узы рабства, это был закон уз. Но новозаветный закон животворит; он вкладывает жизнь в наше существо. Жизнь, вложенная в нас посредством новозаветного закона, избавляет нас от закона греха и смерти. Поэтому этот закон, совершенный закон, является законом свободы.

ЧИСТАЯ РЕЛИГИЯ

В стихе 26 Иаков продолжает: «Если кто-нибудь думает, что он религиозен, но не обуздывает свой язык, а обманывает своё сердце, то его религия суетна». Здесь слово «религиозен» является переводом греческого прилагательного *трескóс*; существительное *трескéйа*, переведённое как «религия», обозначает обрядовое служение и поклонение Богу и подразумевает страх перед Богом. Прилагательное употребляется в Новом Завете только здесь. Существительное употребляется в положительном смысле здесь и в стихе 27, в

отрицательном смысле в Кол. 2:18 (переведено как «поклонение») и в общем смысле в Деян. 26:5.

Иаков пишет о Божьем новозаветном домостроительстве не так ярко, как Павел, Пётр и Иоанн. Павел сосредотачивается на том, что Христос живёт и образуется в нас (Гал. 2:20; 4:19), и на том, что Христос возвеличивается в нас и проявляется в нашей жизни (Флп. 1:20-21), чтобы мы как церковь, Его Тело, стали Его полнотой, Его выражением (Эф. 1:22-23). Пётр подчёркивает, что Бог возродил нас через воскресение Христа (1 Пет. 1:3), сделав нас участниками Своей божественной природы, чтобы мы жили жизнью благочестия (2 Пет. 1:3-7) и созидались как духовный дом, выражая тем самым Его добродетели (1 Пет. 2:5, 9). Иоанн делает акцент на вечной жизни, данной нам для нашего общения с Троициным Богом (1 Ин. 1:2-3), и на божественном рождении, приносящем в нас божественную жизнь как божественное семя, чтобы мы являли жизнь, подобную Богу (1 Ин. 2:29; 3:9; 4:17), и были светильником, церковью, которая является свидетельством Иисуса (Отк. 1:9, 11-12) и которая обретёт завершённость в Новом Иерусалиме для Божьего выражения в вечности (Отк. 21:2-3, 10-11). Из того, что свойственно именно Новому Завету, Иаков подчёркивает только то, что Бог породил нас (Иак. 1:18); совершенный закон свободы (1:25); обитающего в нас Духа (4:5) и один из второстепенных аспектов церкви (5:14). Он не говорит ни о Христе как о нашей жизни, ни о церкви как о выражении Христа — об этих двух свойствах Нового Завета, которые наиболее выделяют и отличают его как устройство. Это Послание показывает, что Иаков, судя по всему, был очень религиозен. Возможно, именно по этой причине и по причине его практического христианского совершенства его считали наряду с Петром и Иоанном столпом, причём даже первым, в церкви в Иерусалиме (Гал. 2:9). Однако он не был силён в том, что касается откровения о Божьем новозаветном домостроительстве в Христе, и всё ещё находился под

влиянием своего прошлого — под влиянием старой иудаистской религии, которая в первую очередь состояла в том, чтобы поклоняться Богу при помощи обрядов и жить в страхе перед Богом. Это доказывают слова в Деян. 21:20-24 и в 2:2-11 этого Послания.

В 1:26 Иаков говорит о том, кто не обуздывает свой язык, а обманывает своё сердце, что его религия суетна. Не обуздывать язык — значит говорить поспешно (ст. 19) и распушенно, не сдерживая себя. Это всегда обманывает сердце самого говорящего, обманывает его совесть — сознание его сердца.

В стихе 27 Иаков говорит: «Вот что есть чистая и неосквернённая религия перед нашим Богом и Отцом: посещать сирот и вдов в их скорби и хранить себя незапятнанным от мира». В этих словах Иакова, сказанных в подкрепление его взгляда на практическое христианское совершенство, подразумевается элемент ветхозаветных повелений (Втор. 14:29; 24:19-21, 12-13).

Хранить себя незапятнанным от мира — значит не быть мирским, не быть запятанным привязанностью к миру. Слова о том, что нужно хранить себя незапятнанным от мира, представляют собой ещё одну часть богобоязненного взгляда Иакова на практическое христианское совершенство. Посещать сирот и вдов — значит поступать согласно Божьему любящему сердцу, что отличает совершенство с положительной стороны, а хранить себя незапятнанным от мира — значит быть отделённым от мира согласно Божьей святой природе, что отличает совершенство с отрицательной стороны.

ТРИ ВАЖНЫХ ПОЛОЖЕНИЯ

В первой главе Послания Иакова рассматриваются три важных положения: божественное рождение (ст. 18), принятие посаженного в нас слова (ст. 21) и совершенный закон свободы (ст. 25). Сначала Бог породил, возродил, нас словом истины. Поэтому слово истины — это семя жизни

для нашего божественного рождения. После того как мы были возрождены, приняв это семя, нам нужно продолжать принимать посаженное в нас слово, которое может спасти нашу душу в нашей повседневной жизни. Согласно стиху 18, слово истины предназначено для возрождения в нашем духе. Согласно стиху 21, нам нужно посаженное в нас слово для ежедневного спасения нашей души. Кроме того, согласно стихам 25-27, нам нужен совершенный закон свободы, чтобы жить богобоязненной жизнью, жизнью, которую можно считать религиозной в надлежащем смысле слова. Такая жизнь соответствует Божьему сердцу, то есть любви, и Божьей природе, то есть святости.

С отрицательной стороны, в первой главе Послания Иакова говорится о терпеливом перенесении испытаний и о сопротивлении искушениям. Фактически глубинное содержание этой главы включает три аспекта божественного слова: слово истины для возрождения, посаженное в нас слово для спасения души и весь Новый Завет как Божье слово в качестве закона свободы. Мы уже увидели, что выражение «закон свободы» обозначает закон жизни, который внедрён в наше существо в качестве принципа. Этот внутренний закон помогает нам жить жизнью любви и святости, жизнью, которая соответствует Божьему сердцу и Божьей природе.

Я хочу подчеркнуть, что каждое из трёх важных положений, рассмотренных в первой главе Послания Иакова, связано с божественным словом. Эти положения связаны, во-первых, со словом в аспекте истины для возрождения; во-вторых, со словом в аспекте того, что оно посажено в нас, для ежедневного спасения души; в-третьих, со словом в смысле всего Нового Завета как нового закона — закона, внедрённого в наше существо и ставшего внутренним принципом, при помощи которого мы живём благочестивой жизнью в соответствии с Божьим любящим сердцем и с Божьей святой природой.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ ИАКОВА

СООБЩЕНИЕ ПЯТОЕ

ПРАКТИЧЕСКИЕ ДОБРОДЕТЕЛИ ХРИСТИАНСКОГО СОВЕРШЕНСТВА

(5)

Тексты Писания: Иак. 1:18, 21, 25-27; Деян. 21:17-26

Мы уже отмечали, что нам нужен уравновешенный взгляд на Послание Иакова. С одной стороны, это Послание полезно тем, что оно подчёркивает практическое христианское совершенство. С другой стороны, это Послание служит предостережением о том, что даже очень благочестивый человек может не иметь ясного представления о Божьем новозаветном домостроительстве.

ЧТО ГОВОРIT ИАКОВ О БОЖЬЕМ НОВОЗАВЕТНОМ ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВЕ

В 1:26 и 27 Иаков говорит: «Если кто-нибудь думает, что он религиозен, но не обуздывает свой язык, а обманывает своё сердце, то его религия суетна. Вот что есть чистая и неосквернённая религия перед нашим Богом и Отцом: посещать сирот и вдов в их скорби и хранить себя незапятнанным от мира». Эти стихи, в которых Иаков говорит о религии, показывают, что Иаков пишет о Божьем новозаветном домостроительстве не так ярко, как Павел, Пётр и Иоанн. Павел сосредотачивается на том, что Христос живёт и образуется в нас (Гал. 2:20; 4:19), и на том, что Христос возвеличивается в нас и проявляется в нашей жизни (Флп. 1:20-21), чтобы мы как церковь, Его Тело, стали Его полнотой, Его выражением (Эф. 1:22-23). Пётр подчёркивает, что Бог возродил нас через

воскресение Христа (1 Пет. 1:3), сделав нас причастниками Своей божественной природы, чтобы мы жили жизнью благочестия (2 Пет. 1:3-7) и созидались как духовный дом, выражая тем самым Его добродетели (1 Пет. 2:5, 9). Иоанн делает акцент на вечной жизни, данной нам для нашего общения с Троициным Богом (1 Ин. 1:2-3), и на божественном рождении, приносящем в нас божественную жизнь как божественное семя, чтобы мы являли жизнь, подобную Богу (1 Ин. 2:29; 3:9; 4:17), и были светильником, церковью, которая является свидетельством Иисуса (Отк. 1:9, 11-12) и которая обретёт завершенность в Новом Иерусалиме для Божьего выражения в вечности (Отк. 21:2-3, 10-11). Я надеюсь, что все святые, особенно молодые, изучат это обобщение писаний Павла, Петра и Иоанна о Божьем новозаветном домостроительстве и подробно исследуют каждое его положение.

Что говорит Иаков в своём Послании о Божьем новозаветном домостроительстве? Из того, что свойственно именно Новому Завету, Иаков подчёркивает только то, что Бог породил нас (ст. 18); совершенный закон свободы (ст. 25); обитающего в нас Духа (4:5) и один из второстепенных аспектов церкви (5:14). Однако, затрагивая эти вопросы, он не говорит ни о Христе как о нашей жизни, ни о церкви как о выражении Христа — об этих двух свойствах Нового Завета, которые наиболее выделяют и отличают его как устройство. Выделять эти особенности Послания Иакова — значит придерживаться справедливого и уравновешенного взгляда.

ЧИСТАЯ РЕЛИГИЯ

Судя по Посланию Иакова, Иаков был очень религиозен. В 1:27 он использует слово «религия» в положительном смысле, говоря о «чистой и неосквернённой религии перед нашим Богом и Отцом». Далее Иаков говорит, что эта чистая религия заключается в том, чтобы посещать сирот и

вдов в их скорби и хранить себя незапятнанным от мира. Посещать сирот и вдов в их скорби — значит поступать согласно Божьему любящему сердцу, а хранить себя незапятнанным от мира — значит поступать согласно Божьей святой природе. Несомненно, это очень хорошая религия, самая лучшая религия, религия, соответствующая сердцу и природе Бога. Однако, хотя Иаков мог написать такое слово о чистой религии, у него не было ясного видения относительно Божьего новозаветного домостроительства. Это необходимо подчёркивать вновь и вновь.

НЕОБХОДИМОСТЬ РАВНОВЕСИЯ В ХРИСТИАНСКОЙ ЖИЗНИ

В нашей христианской жизни нам необходимо иметь равновесие между практическим христианским совершенством и Божьим новозаветным домостроительством. Тот факт, что в человеческом теле есть два плеча, две руки и две ноги, показывает, что в Божьем творении существует равновесие. Нельзя быть неуравновешенными христианами. Нужно быть уравновешенными Божьим домостроительством и практическим христианским совершенством. В том, что я написал о Послании Иакова, я старался быть уравновешенным, отмечая, что, с положительной стороны, в Послании Иакова мы видим практическое христианское совершенство, а с отрицательной стороны, предостережение о том, что благочестивый человек может не иметь ясного видения Божьего новозаветного домостроительства.

Возможно, именно по причине религии Иакова и по причине его практического христианского совершенства его считали наряду с Петром и Иоанном столпом, причём даже первым, в церкви в Иерусалиме (Гал. 2:9). Однако он не был силён в том, что касается откровения о Божьем новозаветном домостроительстве в Христе, и всё ещё находился под влиянием своего прошлого — под влиянием старой иудаистской религии, которая в первую очередь состояла в том,

чтобы поклоняться Богу при помощи обрядов и жить в страхе перед Богом. Это доказывают его слова в 2:2-11 и в Деян. 21:20-24.

СИТУАЦИЯ, ПОКАЗАННАЯ В ДЕЯН. 21

Теперь рассмотрим ситуацию, показанную в Деян. 21. В стихе 18 говорится: «А на следующий день Павел вместе с нами пришёл к Иакову, и присутствовали все старейшины». Приветствовав их, Павел «стал рассказывать по порядку о том, что Бог совершил среди язычников через его служение» (ст. 19). Услышав эту весть, они «стали прославлять Бога и сказали ему: Видишь, брат, сколько тысяч уверовавших среди иудеев; и все они ревнители закона». Греческое слово, переведённое как «тысячи», буквально означает «мириады», «десятки тысяч». Из этого стиха видно, что Иаков, первым сказавший Павлу о тысячах иудеев, которые верили, но вместе с тем были ревнителями закона, верил в Господа Иисуса, но, тем не менее, проповедовал Моисеев закон и учил ему. Несмотря на то, что он был спасён благодатью, он продолжал соблюдать закон. Что мы видим здесь, в Деян. 21 — устройство закона или устройство благодати? В этой главе мы видим смесь. Бог не стал терпеть эту смесь устройства закона с устройством благодати.

Взвешивая Иакова, нам нужно использовать небесные весы — весы, на одной чаше которых то, что он написал о практическом христианском совершенстве, а на другой — то, что он сказал в Деян. 21. Только имея обе чаши, мы можем получить уравновешенный взгляд на Иакова. Например, если бы у нас была только первая глава Послания Иакова, но не было бы двадцать первой главы Деяний, наша оценка Иакова была бы, наверное, завышенной. Но если у нас будет также и двадцать первая глава Деяний, наш взгляд будет более уравновешенным.

Я изучил несколько хороших книг по Посланию Иакова. Но, комментируя это Послание, ни одна из этих книг не

даёт ссылки на Деян. 21. Поэтому я хочу подчеркнуть, что, если мы хотим иметь уравновешенный взгляд на Иакова, нам нужно рассматривать его Послание в свете Деян. 21. Читая эту главу, мы можем понять, почему Иаков адресовал своё Послание двенадцати коленам и почему во второй главе он использует термин «синагога». Тот факт, что Иаков говорит о двенадцати коленах и о синагоге, показывает, что он смешивал элементы иудаизма с аспектами христианской жизни, соответствующей Божьему новозаветному домостроительству. На такую смесь указывают собственные слова Иакова.

В Деян. 21 Иаков советовал Павлу и даже призывал его пойти в храм с людьми, имевшими на себе обет: «Поэтому сделай то, что мы тебе говорим: у нас есть четыре человека, имеющие на себе обет; возьми их, и очистись с ними, и оплати их расходы, чтобы они обрили себе голову. И все узнают, что в том, что им стало известно о тебе, нет ничего правдивого; напротив, ты и сам ходишь как положено, соблюдая закон» (ст. 23-24). К тому времени Павел уже написал Послания к римлянам и к галатам — книги, в которых он говорит, что закон потерял силу. Тем не менее он поступил в соответствии с предложением Иакова.

Павел пришёл в Иерусалим, где была основана первая церковь. Согласно Деян. 21, он встречался с Иаковым, который был столпом церкви, и со всеми старейшинами. Несомненно, при этом присутствовали Пётр и Иоанн. Павел засвидетельствовал о том, как Бог использовал его в работе среди язычников, и все они прославляли Господа за это. Затем они указали на то, что в Иерусалиме были мириады верующих, которые были ревнителями закона. Трудно поверить, что Иаков, человек, считавшийся столь благочестивым, мог сказать такие слова апостолу Павлу и что он призывал его доказать иудеям, что он по-прежнему соблюдает закон. Иаков сказал Павлу об иудеях, которые были ревнителями закона: «Им стало известно о тебе, что ты учишь

всех иудеев по всем народам отступлению от Моисея, говоря, чтобы они не обрезывали детей и не ходили согласно обычаям» (ст. 21). Ходить согласно обычаям — значит ходить в соответствии с предписаниями. Затем Иаков попросил Павла пойти с четырьмя людьми, имевшими на себе обет, и очиститься с ними. Возможно, обет, который они взяли на себя, был обетом назорейства. Теперь они должны были обрить головы и ежедневно приносить жертвы в течение семи дней.

Когда я впервые прочитал эту часть Слова много лет тому назад, мне было трудно поверить, что Павел послушался совета Иакова. Тем не менее он поступил по слову Иакова и пошёл в храм с этими людьми и участвовал в обете. Похоже, что Павел не мог избежать влияния той обстановки с её смесью.

ВЕРОЯТНАЯ ПРИЧИНА ПОВЕДЕНИЯ ПАВЛА

Однако Павел, возможно, имел основания для такого поведения. Если бы его спросили об этом, он мог бы сослаться на свои слова, обращённые к коринфянам: «И для иудеев я стал как иудей, чтобы приобрести иудеев; для тех, кто под законом, — как тот, кто под законом (хотя сам я не под законом), чтобы приобрести тех, кто под законом. Для тех, кто без закона, — как тот, кто без закона (хотя я не без закона перед Богом, а подчинён закону перед Христом), чтобы приобрести тех, кто без закона. Для слабых я стал слабым, чтобы приобрести слабых. Для всех я стал всем, чтобы спасти во что бы то ни стало некоторых» (1 Кор. 9:20-22). Кроме того, Павел мог бы сказать: «Когда я писал Послания к римлянам и к галатам, я был с язычниками, поэтому я поступал как язычник. Но теперь, в Иерусалиме, я с иудеями и поступаю как иудей». Но, как бы то ни было, Павел послушался совета Иакова и присоединился к людям, которые имели на себе обет.

В Деян. 21:26-28 мы видим, что, когда семь дней подходили к концу, кто-то из иудеев увидел Павла в храме и они привели в смятение народ и наложили на него руки. Возможно, это указывает на то, что Господь был несогласен с тем, что делал Павел, и позволил, чтобы его схватили. Впоследствии Павла отправили в Рим, чтобы его судил сам цезарь Нерон. Хотя Павел был таким сильным апостолом, он всё же был человеком и он послушался совета иудаистских старейшин в Иерусалиме. Однако Бог не потерпел такой ситуации.

СМЕСЬ НОВОГО И СТАРОГО

Мы имеем твёрдое основание в Библии, чтобы говорить, что Иаков не был силён в откровении о Божьем новозаветном домостроительстве в Христе. Фактически Иаков в какой-то степени отошёл от Божьего домостроительства. Как мы уже отмечали, он по-прежнему находился под влиянием своего прошлого — старой иудаистской религии. Сказанное им в Деян. 21 определённо и ясно указывает на это.

Можно сказать, что взгляд Иакова на различие между новым Божьим домостроительством и старым Божьим устройением был неясным. Эта неясность, вероятно, была вызвана той сильной традицией, в которой пребывал Иаков, и тем прошлым, под влиянием которого он находился. Эта традиция и это прошлое в сочетании с симпатиями Иакова по отношению к иудаизму привели к тому, что Иаков пожертвовал новым Божьим домостроительством и пошёл на компромисс со старым устройением. Этот компромисс произвёл смесь, которую Бог не мог терпеть.

Божественный принцип состоит в том, чтобы всегда различать и разграничивать Божьи устройства. В Деян. 21 даже Павел был в некоторой степени вовлечён в эту смесь из-за атмосферы в Иерусалиме, где небо было облачным. Человеческие симпатии по отношению к традиции и прошлому

всегда приносят с собой смесь нового со старым. Достойно сожаления, что такой богобоязненный человек, как Иаков, участвовал в подобной смеси. Об этом говорится в Писаниях, и, разумеется, будет справедливым обратить на это внимание, чтобы нам осознать необходимость иметь ясное видение относительно Божьего новозаветного домостроительства.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ ИАКОВА

СООБЩЕНИЕ ШЕСТОЕ

ПРАКТИЧЕСКИЕ ДОБРОДЕТЕЛИ ХРИСТИАНСКОГО СОВЕРШЕНСТВА

(6)

Тексты Писания: Иак. 2:1-26

В этом сообщении мы рассмотрим вторую главу Послания Иакова.

НЕ ОКАЗЫВАТЬ ЛИЦЕПРИЯТИЯ

В стихе 1 говорится: «Братья мои, храните веру нашего Господа Иисуса Христа славы без лицепрятия». Из этого стиха видно, что это Послание, и особенно эта глава, были написаны для новозаветных верующих в Господа Иисуса Христа славы. Здесь Иаков говорит нам, чтобы мы хранили веру нашего Господа Иисуса Христа славы без лицепрятия. Разумеется, это одна из добродетелей христианского совершенства. Если мы храним веру славного Господа, мы не должны оказывать лицепрятия.

БОГАТЫЕ И БЕДНЫЕ В СИНАГОГЕ

В стихе 2 Иаков продолжает: «Ибо если войдёт в вашу синагогу человек с золотыми перстнями, в пышной одежде, и войдёт также нищий в грязной одежде...» Слову «синагога» соответствует греческое слово *сйнагогэ*, состоящее из двух частей: *сюн* означает «вместе», *аго* означает «приводить»; отсюда — значения «собрание», «собрание», «сбор» и, следовательно, «место собрания». Оно употреблялось в Новом Завете применительно к собранию иудеев (Деян. 13:43; 9:2;

Лк. 12:11) и к месту их собрания (Лк. 7:5), где они искали знания Бога, изучая Святые Писания (Лк. 4:16-17; Деян. 13:14-15). В Иерусалиме было много синагог для различных групп иудеев (Деян. 6:9). То, что Иаков употребляет здесь это слово, возможно, означает, что верующие из иудеев считали своё собрание и своё место собрания ещё одной синагогой среди иудеев. Если это верно, то эти слова, как и всё Послание, имеют иудейский оттенок и, возможно, указывают на то, что христиане из иудеев считали себя по-прежнему частью еврейского народа, Божьего избранного народа с точки зрения Ветхого Завета, а также на то, что у них отсутствовало ясное видение в отношении различия между Божьим избранным народом в Ветхом Завете и верующими в Христа в Новом Завете.

Мы опять видим, что, хотя Иаков был очень благочестивым человеком, у него не было ясного видения относительно Божьего новозаветного домостроительства. Я обеспокоен тем, что по прошествии нескольких лет кто-то из святых может подумать, что достаточно быть таким, как Иаков, — благочестивым и совершенным в характере и поведении. Как мы уже отмечали, нам нужно быть уравновешенными в нашей христианской жизни; другими словами, нам нужно обращать внимание на Божье новозаветное домостроительство, а также иметь в своей повседневной жизни необходимое практическое христианское совершенство. Мы уже увидели из этого Послания, что, с одной стороны, Послание Иакова показывает, что нам нужно практическое христианское совершенство, а с другой стороны, это Послание служит предостережением о том, что даже благочестивый человек может не иметь ясного видения относительно Божьего домостроительства. Именно по этой причине в предыдущем сообщении мы рассмотрели сказанное Иаковом в Деян. 21. Существовавшая в Иерусалиме смесь старого и нового устроений стала причиной того, что Бог позволил римскому войску разрушить город. Ничто так не оскорбляет

Бога, как сопротивление Его домостроительству. Разумеется, если у нас плохой характер, это оскорбляет Его. Но плохой характер — это не так серьёзно, как сопротивление Божьему домостроительству.

Что касается богатого и бедного, которые могут войти в синагогу, Иаков спрашивал получателей своего Послания: «И [если] вы посмотрите на носящего пышную одежду и скажете: «Ты садись сюда, на хорошее место», а нищему скажете: «Ты встань там или садись под моё подножие», — то разве не создали вы различий среди себя и не стали судьями со злыми рассуждениями?» (ст. 3-4). Любые различия между богатыми и бедными, существовавшие среди братьев-христиан, были позором для Господа и для спасения Его божественной жизни.

Какой-нибудь бедный брат, читающий эти стихи, может дать Иакову высокую оценку. Однако человек, имеющий ясное видение относительно различия между Божьим домостроительством в Ветхом Завете и Новом Завете, может сказать: «Иаков, тебе ясно, что не должно быть различий между богатыми и бедными, но у тебя нет такой же ясности относительно того, что есть различие между двумя устройствами».

НАСЛЕДНИКИ ЦАРСТВА

В стихе 5 Иаков продолжает: «Послушайте, братья мои возлюбленные, разве Бог не избрал нищих в мире быть богатыми верой и наследниками царства, которое Он обещал тем, кто любит Его?» Царство Божье является здесь также царством Христа, которое побеждающие верующие унаследуют в грядущем веке (Эф. 5:5; Гал. 5:21; 1 Кор. 6:10; Отк. 20:4, 6). Действительность этого царства следует практиковать не в иудейской синагоге, а в христианской церкви, т.е. в Теле Христовом (Рим. 14:17).

В стихе 5 Иаков во второй раз говорит о любви к Богу (см. 1:12). Мы верим в Господа, и благодаря этому мы

спасены (Деян. 16:31); мы любим Бога (1 Ин. 2:5, 15), и благодаря этому мы побеждаем, чтобы получить в награду обещанное царство.

Мы не можем получить царство лишь потому, что мы верим. Согласно Евангелию от Матфея, царство будет наградой. Для получения этой награды требуется, чтобы мы любили Бога. Чтобы получить спасение, достаточно поверить в Господа. Но если мы хотим получить в награду царство, нам нужно любить Бога.

В 2:2 Иаков говорит о синагоге, а в 2:5 о царстве. Отсюда видно, что он объединяет эти две вещи. Какая серьёзная ошибка! Это является ещё одним указанием на то, что у Иакова не было полного понимания Божьего домостроительства. Невозможно практиковать действительность царства в иудейской синагоге. Её можно практиковать только в церковной жизни.

УГНЕТАНИЕ СО СТОРОНЫ БОГАТЫХ

В стихах 6 и 7 Иаков говорит: «А вы обесчестили нищего. Разве не богатые угнетают вас и разве не они тащат вас в суды? Разве не они хулят почётное имя, которым вы названы?» Сказанное Иаковом в стихе 6 также представляет собой смесь. Я не думаю, чтобы богатые братья в Христе тащили нищих братьев в суды. Я думаю, что здесь Иаков имеет в виду состоятельных неверующих иудеев, которые отводили в суды тех или иных братьев. Согласно стиху 7, эти богатые хулили почётное имя, которым названы верующие. Выражение «которым вы названы» в буквальном переводе звучит как «которое названо над вами». Здесь Иаков даёт понять, что именно богатый неверующий хулит имя Господа.

ЦАРСКИЙ ЗАКОН

В стихе 8 говорится: «Если вы действительно исполняете царский закон согласно Писанию: «Люби своего ближнего, как самого себя», то хорошо делаете». Царский закон — это

заповедь: «Люби своего ближнего, как самого себя». Этот принцип является царём всех законов; он охватывает и исполняет все законы (Гал. 5:14; Рим. 13:8-10). Любовь Бога и любовь ближнего — это самые большие требования закона. На них держится весь закон (Мф. 22:36-40).

В стихе 9 Иаков говорит: «А если оказываете лицепрятие, то совершаете грех, будучи обличаемы законом как преступники». Отсюда видно, что лицепрятие противоречит закону, а всё, что противоречит закону, — это грех. Лицепрятие противоречит царскому закону — заповеди любить своего ближнего как самого себя. Сказать нищему: «Ты встань там или садись под моё подножие», — значит не любить его. Мы бы не хотели, чтобы с нами так обращались. Главная мысль в стихе 9 состоит в том, что те, кто оказывает лицепрятие, совершают грех и обличаются законом как преступники.

В стихе 10 Иаков продолжает: «Ибо кто соблюдёт весь закон, но преткнётся в одном, тот стал виновным во всём». Из сказанного в ст. 8-11 видно, что во времена Иакова верующие из иудеев всё ещё занимались соблюдением ветхозаветного закона. Это перекликается со словами в Деян. 21:20, сказанными Павлу Иаковом и старейшинами в Иерусалиме. Иаков, старейшины в Иерусалиме и многие тысячи верующих из иудеев по-прежнему придерживались смеси христианской веры и Моисеева закона. Они даже посоветовали Павлу следовать этой полуиудаистской смеси (Деян. 21:17-26). Они не сознавали, что устройство закона полностью закончено и что следует полностью подчиниться устройению благодати, а также что любое пренебрежение различием между этими двумя устройствами будет идти вразрез с Божьим устройственным управлением и нанесёт большой вред Божьему домостроительному плану по созиданию церкви как выражения Христа. Таким образом, Послание Иакова было написано под «облаком» полуиудаистской смеси, на «затуманенном» фоне.

СУД ЗАКОНА СВОБОДЫ

В стихе 11 Иаков говорит: «Ибо Тот, кто сказал: «Не прелюбодействуй», сказал также: «Не убивай». Если же ты не прелюбодействуешь, но убиваешь, то ты стал преступником закона». Судя по контексту, этот стих показывает, что сказать нищему брату, чтобы он сел под наше подножие, — это всё равно, что убить его. Обращаться с нищим братом подобным образом — значит совершать убийство, потому что презирать нищего брата — это всё равно, что убивать его.

Далее, в стихе 12, говорится: «Так говорите и так делайте, как те, кому предстоит быть судимым законом свободы». Слово «так» в обоих случаях относится к тому, что сказано после, а не к предыдущим словам. Под законом свободы здесь и в 1:25 понимается один и тот же закон — закон жизни. В Иак. 2:8-11 и 4:11 говорится о соблюдении закона букв. В Иак. 2:12 говорится о том, что верующие будут судимы законом жизни. Верующие должны говорить и поступать согласно закону жизни, превосходящему закон букв. Они должны жить согласно закону жизни. Подобное житие выше, чем соблюдение закона букв. Неверующие будут судимы у великого белого престола (Отк. 20:11-15) законом букв, т.е. законом Моисея; верующие будут судимы у судного престола Христа (2 Кор. 5:10) законом жизни, законом свободы, т.е. законом Христа.

В молодости я не мог понять 2:11 и 12. Я знал, что в Новом Завете Бог не хочет, чтобы мы соблюдали ветхозаветный закон. Но здесь Иаков говорит о соблюдении ветхозаветного закона. Сказанное им соответствует тому, что записано в Деян. 21. Но затем в стихе 12 Иаков говорит, что мы будем судимы другим законом, совершенным законом. Сейчас я понимаю, что в мыслях Иакова ветхозаветный закон и новозаветный закон были смешаны. Иаков не делал различия между ветхозаветным законом и новозаветным законом.

Сначала Иаков говорит о соблюдении закона, а затем он говорит о том, что мы будем судимы Христом в соответствии с законом свободы, в соответствии с законом Нового Завета. Отсюда видно, что Иаков смешивал эти два закона.

Согласно ясному откровению Библии, в будущем будет три крупных суда. Первым судом будет суд у судного престола Христа (2 Кор. 5:10). Этот суд будет проходить в воздухе, и ему будут подвергнуты все восхищенные и воскрешённые верующие. Этот суд не будет иметь отношения к спасению или гибели. Поскольку он будет затрагивать верующих, вопрос о спасении к тому времени будет уже решён навеки. Этот суд определит, получат ли верующие награду или потерпят утрату. Намерение Бога состоит в том, чтобы прежде всего дать нам спасение. Затем, если мы будем жить Божьим спасением, мы получим Божью награду. Спасение мы получаем в этом веке, веке церкви, а награду мы получаем в следующем веке, веке тысячелетнего царства. Этот суд над верующими является первым крупным судом в будущем.

О втором крупном суде говорится в Мф. 25. Этот суд будет проходить после того, как Господь вернётся вместе с побеждающими святыми и уничтожит Антихриста вместе с его войском при Армагеддоне. Тогда Господь Иисус поставит Свой престол славы в Иерусалиме. Все живые язычники будут собраны перед Господом для суда. Производя над ними Свой суд, Господь разделит их на «овец» и «козлов». «Козлы» отправятся в огненное озеро, а «овцы» будут перенесены в тысячелетнее царство и станут там народами. Во 2 Тим. 4:1 говорится, что Бог назначил Господа Иисуса судить живых и мёртвых. Согласно Мф. 25, Он будет судить живых у престола Своей славы в начале тысячи лет.

В конце тысячи лет будет третий крупный суд. Это будет суд над всеми мёртвыми неверующими, суд, который будет проходить у великого белого престола. Посредством этих трёх судов Господь наведёт порядок среди людей.

Когда Господь Иисус будет судить верующих у Своего судного престола, Он будет судить их не согласно Моисееву закону и не согласно Своему благовестию, а согласно закону свободы, то есть согласно совершенному закону. В 2:12 Иаков говорит о суде над верующими согласно закону свободы у судного престола Христа.

С одной стороны, Иаков предостерегает верующих о том, что они будут судимы Христом согласно Новому Завету. С другой стороны, он велит получателям этого Послания соблюдать ветхозаветный закон. Это ещё раз показывает отсутствие у Иакова ясного взгляда, соответствующего Божьему домостроительству. Это показывает, что у него не было ясного видения относительно различия между Ветхим Заветом и Новым Заветом. Он смешивал эти два устройства, то есть смешивал закон Ветхого Завета с законом Нового Завета.

СУД БЕЗ МИЛОСТИ

В 2:13 Иаков говорит: «Ибо без милости суд тому, кто не оказал милости; милость торжествует над судом». Презирать нищего брата — значит не проявлять милости. Если кто-нибудь так презирает нищего брата, он не получит милости, когда явится перед судным престолом Христа.

Здесь Иаков говорит, чтобы мы не презирали брата. Если мы презираем брата, это означает, что мы не проявляем милости к нему. В этом случае, когда мы предстанем перед Господом на Его суде, Он не окажет нам милости, потому что мы не оказали милости своему брату. Таким образом, нам нужно оказывать милость, потому что, как говорит Иаков, милость торжествует, хвалится превосходством, над судом. Если мы смилюемся над братом сегодня, мы получим милость от Господа у Его судного престола.

Я ценю сказанное Иаковом в стихе 13. Эти его слова можно уподобить золоту. Однако в своём Послании он

смешивает золото с глиной. Поэтому читателям его Послания необходимо отделять золото от глины.

ОПРАВДАНИЕ ДЕЛАМИ В ОТНОШЕНИЯХ С ВЕРУЮЩИМИ

Теперь перейдём к 2:14-16 — разделу, в котором говорится об оправдании делами в отношениях с верующими. Многие говорят об этом разделе, не понимая, что в нём идёт речь о наших отношениях с другими верующими. Если мы говорим, что имеем веру, мы должны любить братьев и сестёр. Это означает, что мы оправдываемся делами любви в отношениях с верующими.

В стихе 14 говорится: «Какая польза, братья мои, если кто-нибудь говорит, что имеет веру, а дел не имеет? Разве может эта вера спасти его?» Здесь Иаков говорит не о спасении от гибели, а о спасении от суда у судного престола Христа. На это указывает контекст.

Однако, читая Библию, многие христиане думают, что слово «спастись» означает «попасть на небо». Они, очевидно, не понимают, что суд у судного престола Христа не решает, куда попадёт человек — на небо или в Геенну. Как мы уже увидели, этот суд определяет, получит ли человек награду или подвергнется устроительному наказанию. Если кто-нибудь говорит, что имеет веру, но при этом он не имеет дел любви, это означает, что он не любит братьев и сестёр. Поэтому, когда такой человек предстанет перед судным престолом Христа, он подвергнется суду без милости. Нам нужны дела милости и любви, чтобы спастись от суда без милости. Таким образом, спасение в стихе 14 — это спасение от суда без милости у судного престола Христа. Но если мы не будем оказывать милость своим собратьям-верующим, мы не получим милости от Господа у Его судного престола.

Стихи 15 и 16 подтверждают, что такое понимание спасения в стихе 14 является правильным: «Если брат или сестра

раздеты и им недостаёт дневного пропитания, а кто-нибудь из вас скажет им: «Идите с миром, грейтесь и насыщайтесь», но вы не дадите им необходимого для тела, то какая в том польза?» В стихе 14 Иаков выражает обеспокоенность за нас, а в стихах 15 и 16 он выражает обеспокоенность за тех, о ком мы не проявляем должной заботы. Греческий текст, соответствующий слову «раздеты», подразумевает, что брат или сестра пребывают в таком состоянии уже некоторое время. Если мы не заботимся о нуждах святых, то мы не заботимся ни о святых, ни о себе.

Однажды мы будем судимы Христом. Если мы заботимся о нуждах святых, проявляя к ним милость, то тем самым мы заботимся о себе с точки зрения того, как нас будет судить Господь. Благодаря нашим делам милости и любви по отношению к святым мы будем спасены от суда без милости у судного престола Христа.

Когда в церковной жизни пренебрегают нуждами бедных святых, это позор. Однако слова Иакова в стихе 16, сказанные в поддержку его взгляда на практическое христианское совершенство, содержат привкус ветхозаветной заботы о нуждающихся (Втор. 15:7-8).

Далее, в стихах с 17 по 19, Иаков говорит: «Так и вера, если не имеет дел, мертва сама по себе. Но кто-нибудь скажет: «Ты имеешь веру, а я имею дела; покажи мне твою веру без дел, а я покажу тебе мою веру моими делами». Ты веришь, что Бог един. Хорошо делаешь; и бесы верят и содрогаются». Вера связана с жизнью. Она является живой и действует посредством любви (Гал. 5:6). В противном случае она представляет собой мёртвую веру и не является подлинной (Иак. 2:20, 26).

В стихе 20 Иаков говорит: «Но хочешь ли знать, о пустой человек, что вера без своих дел бесполезна?» Греческое слово, переведённое как «бесполезна», также означает «бесплодна». В некоторых рукописях употреблено слово, означающее «мертва».

В стихе 20 Иаков использует выражение «пустой человек». С точки зрения Иакова, человек является пустым, если он только верит, но не имеет любви. Если кто-то верит в Господа Иисуса, но не любит братьев, то это пустой человек. В этом смысле пустой человек — это человек, имеющий веру без любви. Как говорит Иаков, вера без дел бесполезна.

В стихе 21 Иаков спрашивает: «Авраам, наш отец, разве не делами был оправдан, принеся в жертву Исаака, своего сына, на жертвеннике?» Сразу после этого в стихе 22 Иаков продолжает: «Ты видишь, что вера действовала вместе с его делами, и этими делами вера была сделана совершенной». Авраам поверил в Бога в Быт. 15, а своего сына Исаака он принёс в жертву в Быт. 22. Это показывает, что был некоторый период времени, в течение которого вера Авраама обрела законченность. Было необходимо, чтобы его вера была подкреплена свидетельством. Сначала Авраам поверил в Бога, а позднее его вера была подкреплена свидетельством — тем, что он принёс Исаака в жертву Богу. Подобным образом наша вера в Господа Иисуса также нуждается в свидетельстве, или подтверждении. Например, я надеюсь, что какой-нибудь молодой человек, поверивший в Господа, покажет свидетельство, или подтверждение, своей веры родителям, изменив своё отношение к ним и своё поведение. Это означает, что внешнее дело любви является свидетельством, подтверждением, той веры, которая внутри нас.

В стихах 23 и 24 Иаков говорит: «И исполнилось Писание, которое говорит: «И Авраам поверил Богу, и это было зачтено ему как праведность», и он был назван другом Бога. Вы видите, что человек оправдывается делами, а не только верой». В стихе 23 у Иакова опять смесь. В первой части этого стиха говорится о Быт. 15:6, когда Авраам поверил Богу и это было зачтено ему как праведность, а во второй части стиха говорится о более позднем времени, когда Авраам был назван другом Бога (2 Пар. 20:7; Ис. 41:8).

В стихе 24 Иаков продолжает: «Вы видите, что человек оправдывается делами, а не только верой». Оправдание верой имеет целью получение божественной жизни (Рим. 5:18); оправдание делами происходит посредством того, что мы живём божественной жизнью. Поскольку житие вытекает из жизни, оправдание делами вытекает из оправдания верой. То, что Авраам принёс Исаака в жертву, и то, что Раав приняла вестников и отправила их (Иис.Н. 2:1-21; 6:22), — это дела, вытекающие из их живой веры. Живое дерево обязательно приносит плод. Оправдание делами не противоречит оправданию верой. Последнее является причиной, вызывающей первое, а первое является проявлением, результатом и доказательством последнего.

В стихах 25 и 26 Иаков делает заключение: «Подобным же образом и Раав, блудница, разве не делами была оправдана, приняв вестников и отправив их другим путём? Ибо как тело без духа мёртво, так и вера без дел мертва». Дух оживотворяет тело (Быт. 2:7); дела показывают и выражают ту жизнь, которая содержится в вере.

Эта глава начинается с недопустимости лицеприятия (ст. 1-13) и затем переходит к практической заботе о нуждах бедных святых, т.е. к оправдывающему делу веры (ст. 14-26). Эти добродетели, с точки зрения Иакова, можно считать отличительными чертами практического христианского совершенства.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ ИАКОВА

СООБЩЕНИЕ СЕДЬМОЕ

ПРАКТИЧЕСКИЕ ДОБРОДЕТЕЛИ ХРИСТИАНСКОГО СОВЕРШЕНСТВА

(7)

Тексты Писания: Иак. 2:1-26

Во 2 Тим. 2:15 Павел говорит о необходимости прямо разрезать слово истины. Прямо разрезать слово истины — значит раскрывать слово Божье в различных его частях правильно и прямо, не искажая его. На протяжении столетий многие учителя пытались прямо разрезать, или правильно разделять, святое Слово. Однако многие учителя Библии не смогли сделать это очень хорошо.

Во времена Реформации главным человеком, который правильно разделял святое Слово, был Лютер. Он увидел, что оправдание верой нужно отделять от дел. Хотя Лютер мог разделять Слово по методу определённых принципов, или по методу схем, он не был способен разделять Слово подробно. Можно сказать, что он знал «главные дороги» Слова, но не знал «улиц» и «переулков».

В восемнадцатом столетии Господь воздвиг Цинцендорфа, и он стал несколько лучше разделять святое Слово. В девятнадцатом столетии были воздвигнуты британские Братия под руководством Джона Нельсона Дарби, и им гораздо лучше удавалось разделять Слово надлежащим образом. Современное фундаментальное богословие во многом следует богословской линии британских Братий. В этом столетии Господь Своим всевластием и Своей милостью воздвиг нас. Стоя на плечах наших предшественников, сегодня

мы можем разделять святое Слово не только на «главные дороги», но и на «улицы», «переулки» и «тропинки».

Мы уже отмечали, что Лютер называл Послание Иакова «соломенным посланием». Лютер сказал это главным образом из-за того, что написано во второй главе Послания Иакова. Из этого высказывания Лютера видно, что он не понял эту главу должным образом и что он не был способен разделять Слово подробно. Он не понимал, что слово «спасти» в 2:14 не имеет никакого отношения к вечному спасению. В этом стихе говорится: «Какая польза, братья мои, если кто-нибудь говорит, что имеет веру, а дел не имеет? Разве может эта вера спасти его?» Некоторые использовали этот стих неверно и учили, что спасение даётся не только верой.

Слово «спасти» в стихе 14 связано с судом, о котором говорится в стихе 13: «Ибо без милости суд тому, кто не оказал милости; милость торжествует над судом». Судя по контексту, в этой главе спастись — значит спастись от суда без милости. Суд, о котором говорится в стихе 13, — это не суд у белого престола, который определяет, будут ли люди спасены или погибнут. Суд, о котором говорится в этом стихе, — это суд Христа у Его судного престола в воздухе при Его возвращении. После того как все святые будут восхищены, они предстанут перед судным престолом Христа. Вопрос о вечном спасении к тому времени уже будет решён. Однако Господь ещё будет судить святых в соответствии с законом свободы, то есть в соответствии со всем Новым Заветом, а не в соответствии с Моисеевым законом. Этот суд определит не наше вечное спасение — он определит, получим ли мы награду или будем судимы без милости.

ДЕЛА МИЛОСТИ И ЛЮБВИ

Чтобы спастись от суда без милости, нам нужно иметь дела милости и любви. Эти дела свидетельствуют о том, что результатом нашей веры является спасение не только от

гибели, но и от суда без милости у судного престола Христа. Те, у кого нет дел милости и любви, подвергнутся суду без милости. Это значит, что в результате суда у судного престола Христа они подвергнутся воспитательному воздействию.

Многие из живших в прошлом исследователей Писаний не видели в этих стихах «переулка». Они видели только некоторые «главные улицы». По Господней милости, а также благодаря помощи, полученной нами от наших предшественников, мы видим, как правильно разделить Слово в данном случае. В этой главе есть определённый «переулок». Поскольку мы способны правильно разделить этот отрывок Слова, мы видим, что спасение в данном случае — это не спасение от гибели, а спасение от суда без милости у судного престола Христа.

Согласно сказанному в этой главе, презирать нищего брата — значит убивать его (2:3, 11). Это значит относиться к брату без милости. Если мы не окажем милости нищему брату, то Господь при Своем возвращении подвергнет нас суду без милости и в результате мы пострадаем. Если мы хотим спастись от такого суда без милости, нам нужно иметь дела милости и любви по отношению к братьям. Эти дела по отношению к нищим братьям будут свидетельствовать о том, что наша вера живая и, более того, её результатом является наше спасение от суда без милости у судного престола Христа. Таково надлежащее понимание этих стихов — понимание, основанное на правильном и подробном разделении Слова.

На протяжении столетий существовали различные мнения относительно Послания Иакова. В то время как Лютер говорил, что эта книга — «соломенное послание», ряд набожных и благочестивых людей вставали на сторону Иакова. Братия, в особенности Дарби, писали о Послании Иакова с точки зрения устройства. Дарби настойчиво подчёркивал, что это Послание носит иудейский характер. Однако даже

Дарби не видел истинного положения и глубинного содержания этой книги.

Несколько лет тому назад мы истолковывали Послание Иакова так, чтобы примирить оправдание верой и оправдание делами. Теперь мы видим, что при том свете, который мы имеем сегодня, это толкование неточно. Во второй главе Иаков говорит о спасении делами. В прошлом мы толковали это в том смысле, что оправдание верой — это нечто внутреннее, а оправдание делами — внешнее. Оправдание верой — это семя внутри, а оправдание делами — это плод, приносимый внешне. Это толкование довольно общее, а его применение является неточным. В Иак. 2 спасение делами связано со спасением души (1:21). Это не вопрос вечного спасения от гибели; это вопрос спасения души от суда без милости у судного престола Христа.

В 2:9 и 10 Иаков говорит: «А если оказываете лицеприятие, то совершаете грех, будучи обличаемы законом как преступники. Ибо кто соблюдёт весь закон, но преткнётся в одном, тот стал виновным во всём». Оказывать лицеприятие — значит презирать нищего брата и возвышать богатого брата. Согласно тому, что Иаков говорит в 2:11, презирать нищего брата — значит совершать убийство.

В стихе 12 Иаков продолжает: «Так говорите и так делайте, как те, кому предстоит быть судимым законом свободы». Суд, о котором здесь говорится, — это не суд у белого престола, потому что суд у белого престола будет судом над неверующими. В стихе 12 Иаков пишет о суде над верующими у судного престола Христа. Нам должно быть ясно, что этот суд не решает вопрос вечного спасения или вечной гибели; он решает вопрос награды или наказания. Кроме того, суд у судного престола Христа будет осуществляться не на основании Моисеева закона, а на основании закона свободы, то есть на основании Нового Завета. Моисеев закон будет применяться на суде у белого престола, а закон свободы будет основой для суда у судного престола Христа.

В стихе 13 Иаков говорит, что тому, кто не оказал милости, будет суд без милости и что милость торжествует над судом. Если мы презираем нищего брата, мы не оказываем ему милости. Если мы не проявим милости к брату сегодня, то, когда мы предстанем перед судным престолом Христа, Христос не проявит милости к нам.

В стихе 13 Иаков говорит, что милость торжествует над судом. Милость — это первый шаг, ведущий к любви. Если у нас не будет милости, у нас не будет любви. Нам нужно понимать, что перед Христом мы крайне нищи. Если мы проявим милость к нищим сегодня, то во время суда у судного престола Христа Христос проявит милость к нам. Вот что значит, что милость торжествует над судом.

Рассмотрим ещё раз стих 14: «Какая польза, братья мои, если кто-нибудь говорит, что имеет веру, а дел не имеет? Разве может эта вера спасти его?» Теперь мы понимаем, что в этом стихе говорится о спасении от суда без милости у судного престола Христа. Мы можем говорить, что имеем веру, но при этом не проявлять милости к нищему брату. Это означает, что мы утверждаем, что имеем веру, но при этом не любим этого брата. Разве может такая вера спасти нас от будущего суда у судного престола Христа? Разумеется, такая вера не может спасти нас от этого суда.

Стихи 15 и 16 подкрепляют такое понимание: «Если брат или сестра раздеты и им недостаёт дневного пропитания, а кто-нибудь из вас скажет им: «Идите с миром, грейтесь и насыщайтесь», но вы не дадите им необходимого для тела, то какая в том польза?» Эти стихи ещё раз указывают на то, что суд в стихе 13 связан с тем, как мы обращаемся с братьями. Это является веским доказательством того, что суд в данном случае не решает вопрос вечного спасения или вечной гибели. В стихах 15 и 16 говорится о нашем отношении к братьям и о нашем обращении с ними. Наше отношение к святым будет решающим фактором в вопросе о том, получим ли мы награду у судного престола Христа.

В стихах 17 и 18 Иаков продолжает: «Так и вера, если не имеет дел, мертва сама по себе. Но кто-нибудь скажет: «Ты имеешь веру, а я имею дела; покажи мне твою веру без дел, а я покажу тебе мою веру моими делами». Под делами здесь понимаются дела милости и любви по отношению к братьям. Ещё раз подчеркнём, что в этих стихах вера и дела не имеют отношения к вечному спасению — они связаны со спасением от суда у судного престола Христа.

ИАКОВ И БОЖЬЕ НОВОЗАВЕТНОЕ ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВО

То, что пишет Иаков, очень тесно связано с вопросом домостроительства. Но его взгляд на Божье домостроительство не был ясным. Под домостроительством мы в данном случае понимаем Божье новозаветное домостроительство. Слово «домостроительство» является переводом греческого слова *οικονομία*, которое означает «домашнее устройство» и служит для обозначения Божьего управления.

Иакова родила Мария, которая также была матерью Господа Иисуса. Если вы прочитаете хвалу Марии, записанную в Лк. 2, вы увидите, что она содержит множество цитат из Ветхого Завета. Это показывает, что Мария была очень благочестивой, подобно родителям Иоанна Крестителя. Будучи благочестивой, Мария хорошо знала Божье слово в Ветхом Завете. Таким образом, Иаков воспитывался благочестивой матерью. Несомненно, благочестие Марии было в области ветхозаветного устройства, и, разумеется, она учила своих детей быть благочестивыми в этом ветхозаветном смысле. Однако Мария, вероятно, никогда не видела Божье новозаветное домостроительство.

Впоследствии Иаков поверил в Господа Иисуса. Несомненно, это был большой поворот для него. Но до того как Иаков поверил в Господа, возможно, он уже был благочестивым в ветхозаветном смысле.

Можно сравнить этого Иакова с Петром, Иаковом и Иоанном. Иоанн и Иаков были братьями между собой, а также приходились двоюродными братьями Иакову, который написал это Послание, потому что их мать была сестрой Марии, матери Господа Иисуса и этого Иакова. Подобно Петру, Иоанн и Иаков были малообразованными галилейскими рыбаками. Господь Иисус даже назвал братьев Иакова и Иоанна «сыновьями грома». После воскресения Господа этот Иаков стал одним из апостолов (Гал. 1:19). Впоследствии он стал ведущим старейшиной в церкви в Иерусалиме (Деян. 12:17; 15:2, 13; 21:18). Иаков, возможно, был более благочестивым и образованным по сравнению с Петром, Иоанном и Иаковом. Он очень хорошо знал Ветхий Завет, в особенности, наверное, книгу Притчей. В Иерусалиме Иакова высоко ценили, и он стал самым влиятельным человеком среди верующих в этом городе.

То, что Иаков был самым влиятельным среди верующих в Иерусалиме, подтверждается сказанным в Гал. 2:11 и 12. Здесь мы видим, что, до того как пришли некоторые от Иакова, Пётр ел с язычниками. (Павел не говорит, что они пришли из Иерусалима, — он говорит, что они пришли от Иакова.) После того как эти люди пришли от Иакова, Пётр испугался, стал отступать и отделяться. Это показывает, что даже Пётр боялся Иакова, а также подтверждает, что Иаков имел наибольшее влияние в Иерусалиме. В Деян. 15 также содержится подтверждение того, что влияние Иакова было преобладающим. Кроме того, в Деян. 21 говорится, что, когда Павел в последний раз пошёл в Иерусалим, он пошёл встретиться с Иаковом. В Деян. 21 не говорится, что Павел пошёл к старейшинам; там сказано, что он пошёл к Иакову, где были собраны все старейшины. Таким образом, Иаков занимал центральное место в старейшинстве. Он играл главенствующую роль, и вся ситуация находилась под его влиянием.

В Деян. 21 мы видим, каким было влияние Иакова. Иаков указал Павлу на то, что в Иерусалиме десятки тысяч человек верили в Господа Иисуса и были ревнителями закона. В связи с этим Иаков посоветовал Павлу пойти в храм с людьми, которые имели на себе обет. Сказанное Иаковом в Деян. 21 позволяет нам увидеть глубинное содержание того, что он пишет.

Иаков, конечно же, верил в Господа Иисуса. Это подтверждается несколькими положениями в его Послании. Во-первых, Иаков говорит, что Отец светов породил нас словом истины (1:17-18). Это новозаветное возрождение. Иаков также говорит, что нам нужно принять в кротости посаженное в нас слово (1:21). Это тоже относится к Новому Завету. После этого Иаков говорит о совершенном законе, законе свободы (1:25) и о Духе, обитающем в нас (4:5). В пятой главе он говорит о церкви, упоминая старейшин церкви. Кроме этого, в 2:1 Иаков говорит о «вере нашего Господа Иисуса Христа славы».

Однако наряду с этими положительными элементами, касающимися Божьего новозаветного домостроительства, Иаков привносит нечто от Ветхого Завета. Например, он говорит о синагоге. Кроме того, он даёт понять, что в его представлении соблюдать совершенный закон — значит посещать сирот и вдов. Эти слова имеют сильный ветхозаветный привкус. Иаков не говорит о том, что такое жить Христа, ходить в Духе или жить жизнью для созидания Тела Христова. Напротив, его иллюстрации взяты из Ветхого Завета или имеют ветхозаветный привкус. Даже молится Иаков так же, как Илия. Иаков велит старейшинам молиться за больных согласно тому, как Илия молился в Ветхом Завете. Подобным образом он велит нам ждать возвращения Господа, проявляя терпение, подобное терпению Иова, и долготерпение, подобное долготерпению пророков. Оба эти примера взяты опять же из Ветхого Завета. Таким образом то, что мы видим в Послании Иакова, представляет собой смесь

ветхозаветных элементов с Божьим новозаветным домостроительством.

Несмотря на то что у нас есть все сообщения Жизнеизучения по Посланиям Павла и, возможно, мы увидели средоточие божественного откровения в Новом Завете, мы всё равно можем пребывать в атмосфере, «затянутой облаками». Мы можем думать, что, если у нас хороший характер, это значит, что мы благочестивы. Мы также можем иметь природное или же религиозное понимание того, что такое благочестие. Наш взгляд на благочестие может не соответствовать новозаветному домостроительству Бога. Мы опять приходим к необходимости ясного видения в отношении Божьего новозаветного домостроительства.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ ИАКОВА

СООБЩЕНИЕ ВОСЬМОЕ

ПРАКТИЧЕСКИЕ ДОБРОДЕТЕЛИ ХРИСТИАНСКОГО СОВЕРШЕНСТВА

(8)

Тексты Писания: Иак. 3:1-18

В этом сообщении мы переходим к третьей главе Послания Иакова. В стихах с 1 по 12 этой главы говорится о том, что нужно обуздывать язык, а в стихах с 13 по 18 — о том, что нужно поступать в мудрости.

ОБУЗДЫВАТЬ ЯЗЫК

Обуздывать свой язык чрезвычайно трудно. Например, вы можете обнаружить, что вам не удаётся воздержаться от говорения даже на один час. Но если мы не можем обуздывать свой язык, мы неразумны. А если мы сдерживаем язык, мы мудры. Мудрость в практическом христианском совершенстве связана со сдерживанием языка.

В Иак. 3 ключевыми являются два слова: «язык» и «мудрость». В течение многих лет я не мог понять последнюю часть этой главы — стихи о мудрости. Я не мог понять их, потому что у меня не было ключа. Но теперь я увидел, что ключ состоит в том, что сдерживание языка — это путь к обретению мудрости. Неразумность связана с излишним говорением, а мудрость связана с обуздыванием языка.

В 3:1 Иаков говорит: «Не становитесь многими учителями, братья мои, зная, что мы получим больший суд». Учителя склонны приносить иные учения, порождая различные

мнения и приводя к неприятностям и разделению (см. 2 Тим. 4:3; 1 Тим. 1:3-4, 7; Эф. 4:14).

В стихе 1 Иаков говорит, что учителя получают больший суд. Всё, что мы говорим, подвергнется суду, и мы будем судимы своими словами (Мф. 12:36-37).

Хотя нам нужно учиться обуздывать язык в повседневной жизни, мы все должны с готовностью говорить на церковных собраниях. Если это станет нашей практикой, собрания будут значительно возвышены, придёт благословение и проблемы будут решены.

Проблемы в супружеской жизни часто возникают из-за языка. Если бы мужья и жёны обуздывали свои языки, многие из их проблем были бы решены. Но из-за того что у некоторых строптивый язык, этот язык создаёт серьёзные проблемы, и эти проблемы могут даже привести к разводу.

На основании своего опыта человеческой жизни я могу свидетельствовать, что лучший способ избежать неприятностей — это сдерживать язык. Что касается надлежащего использования нашего языка, нам нужно просить у Бога мудрости. Мудрость, о которой Иаков говорит в третьей главе, является продолжением мудрости, о которой сказано в первой главе. Нам нужна мудрость, чтобы уметь пользоваться языком.

В 1:19 Иаков говорит: «Пусть каждый человек будет скорым на слышание, медленным на говорение, медленным на гнев». Говорение часто возбуждает гнев. Но если мы будем сдерживать свой язык, мы также ограничим свой гнев. Например, предположим, что вы не очень довольны одним человеком и вы указываете ему на его неправильный поступок. Уже тем, что вы говорите с ним подобным образом, вы можете «чиркнуть спичкой», способной зажечь большой «огонь». Но если бы вы сдержались и не стали говорить с ним об этом, вы не возбудили бы в нём гнев. Поэтому Иаков в своей мудрости говорит, чтобы мы были скорыми на слышание, медленными на говорение, медленными на гнев.

Женатым братьям нужно практиковать это по отношению к своим жёнам. Они должны быть скорыми в том, чтобы слышать жён, но медленными в том, чтобы говорить с ними. Например, когда ваша жена жалуется вам на что-то, вы мудро поступите, если выслушаете её, но будете медленными на говорение. Если вы будете говорить поспешно, вы можете зажечь огонь, который способен вызвать серьёзные проблемы.

ИЛЛЮСТРАЦИИ НЕОБУЗДАННОГО ЯЗЫКА

В 3:5 и 6 Иаков сравнивает язык с огнём: «Так и язык — маленький член, а хвалится великим. Вот, какой маленький огонь какой большой лес зажигает! И язык — огонь; будучи миром несправедности, язык располагается среди наших членов как загрязняющий всё тело, и воспламеняющий круг жизни, и воспламеняемый Геенной». Геенна — это символ огненного озера (Отк. 20:15). Огонь в стихе 5 — это пожар, который способен распространяться, а огонь в стихе 6 — это порочный огонь из Геенны, который загрязняет нас. Язык, подобно пожару, распространяет своё разрушение и, подобно порочному огню, загрязняет всё наше тело пороками из Геенны.

В стихе 6 греческое слово *trochós*, переведённое как «круг», обозначает вообще что-либо имеющее форму круга или окружности, что катится или вращается подобно колесу. В переносном смысле оно указывает на круговорот физических явлений, круговой путь, такой как орбита вращения вокруг солнца. Греческое слово *génesis*, переведённое как «жизнь», означает «происхождение», «рождение», «зарождение». Следовательно, это выражение можно перевести как «колесо рождения» — образное обозначение нашей человеческой жизни; это колесо приводится в движение при рождении жизни и стремительно катится к её концу. Язык, будучи порочным огнём из Геенны, воспламеняет нашу человеческую жизнь, которая катится, подобно колесу, от

рождения к смерти, в результате чего круг всей нашей жизни целиком подвергается порочному загрязнению и растлению языка.

В стихах 7 и 8А Иаков продолжает: «Ибо всякая природа — зверей и птиц, пресмыкающихся и морских существ — укрощается и укрощена природой человеческой; а язык никто из людей укротить не может». Природы зверей на земле, птиц в воздухе, пресмыкающихся в прахе и существ в воде укрощены природой человека, которая сильнее, чем природы всех животных. Однако даже сильнейшая человеческая природа не может укротить язык.

В стихе 8Б Иаков говорит, что язык — это «неугомонное зло, полон смертоносного яда». Будучи неугомонным злом, язык никогда не перестаёт делать зло. Он полон смертоносного яда. Зло и смерть неразрывно связаны с языком, который распространяет зло и смерть, загрязняя и отравляя всех людей. То же самое происходит даже среди христиан.

В стихах 3-12 Иаков рассматривает проблему языка и, обладая мудростью, связанной с человеческой жизнью, использует в качестве иллюстраций двадцать различных вещей: узду коней, рули кораблей, пожар, мир несправедливости, огонь из Геенны, колесо рождения, зверей, птиц, пресмыкающихся, морских существ, человеческую природу, неугомонное зло, смертоносный яд, источник, смоковницу, маслины, виноградную лозу, смоквы, солёную (горькую) воду и сладкую воду. Иаков был богат той мудростью, которая связана с человеческой жизнью, и напоминал Соломона, мудрого царя в Ветхом Завете (3 Цар. 4:29-34), но не был богат той мудростью, которая связана с божественным домостроительством.

КРОТОСТЬ МУДРОСТИ

В стихе 13 Иаков говорит: «Кто среди вас мудрый и понимающий? Пусть покажет благим образом жизни свои дела в кротости мудрости». Судя по контексту, под «кротостью

мудрости» здесь, очевидно, понимается сдержанность речи. Это перекликается с Прит. 10:19. Подобная кротость равнозначна снисходительности и податливости в стихе 17, противопоставляемым горькой ревности и честолюбию в хвастовстве и лжи в стихе 14.

В стихе 13 Иаков сначала говорит «мудрый», а затем «понимающий». Если у нас нет мудрости, мы не можем иметь понимание. Зная это, в Эф. 1 Павел молился, чтобы Бог дал нам дух мудрости. Мудрый человек имеет понимание, а неразумный человек не способен понять других.

МУДРОСТЬ И НАШ ДУХ

Что такое мудрость? Очень трудно сказать, что такое мудрость, потому что мудрость абстрактна. Понимание находится в нашем разуме, но где находится мудрость? Мой опыт показывает, что мудрость находится в нашем духе. Это значит, что мудрость располагается не в разуме, не в чувствах, не в воле, не в душе и не в сердце; мудрость находится в нашей самой глубокой части. Когда мы упражняем дух, остаёмся в духе при любых обстоятельствах и поступаем согласно духу, мы обретаем мудрость.

Услышав, что мудрость находится в духе, некоторые могут сказать: «Иаков был человеком, который делал акцент на мудрости в практическом христианском совершенстве. Почему же он не сказал, что мудрость находится в нашем духе?» Хотя Иаков не говорит этого прямо, он косвенно даёт понять, что мудрость находится в нашем духе. В 3:17 он говорит о «мудрости свыше». В данном случае слово «свыше» означает «от Бога». Всё, что приходит к нам от Бога, должно затрагивать наш дух. В Ин. 4:24 говорится, что Бог есть Дух и что те, кто поклоняется Ему, должны поклоняться в духе. Это показывает, что для того чтобы соприкасаться с Богом, мы должны использовать свой дух. Точно так же, когда Бог соприкасается с нами, он затрагивает наш дух. Поэтому мудрость, которая приходит свыше, от Бога, конечно

же, должна приходить в наш дух. Она приходит не в разум, не в душу и не в сердце. Она приходит в наш дух — орган, которым мы соприкасаемся с Богом. Таким образом, будет правильным сказать, что в данном случае есть косвенное указание на то, что мудрость находится в нашем духе.

Поскольку мудрость находится в нашем духе, мы можем иметь мудрость, только оставаясь в духе. Бог — источник мудрости, и Он даёт мудрость. Но мудрость, приходящая от Бога, достигает нашего духа. Подобно тому как нам нужно использовать соответствующие органы, чтобы видеть, слышать и есть, нам нужно использовать надлежащий орган — наш дух, чтобы получать мудрость.

МУДРОСТЬ СВЫШЕ

В стихах 14 и 15 Иаков продолжает: «Если же вы имеете в своём сердце горькую ревность и честолюбие, то не похваляйтесь и не лгите против истины. Эта мудрость — не та, что сходит свыше, а земная, душевная, бесовская». Под «этой мудростью» в стихе 15 Иаков понимает мудрость, при которой человек имеет горькую ревность и честолюбие в хвастовстве и лжи против истины (ст. 14). Кроме того, в стихе 15 слово «земная» указывает на мир, «душевная» — на природного человека, а «бесовская» — на дьявола и его бесов. Эти три вещи всегда связаны друг с другом.

В стихе 17 говорится: «А мудрость свыше, во-первых, чиста, потом мирна, снисходительна, податлива, полна милости и добрых плодов, беспристрастна, нелицемерна». Эта мудрость включает в себя кротость в стихе 13 и те человеческие добродетели, о которых говорится в стихе 17. Всё это — отличительные черты практического христианского совершенства согласно представлению Иакова, на которое, видимо, в некоторой степени повлияли ветхозаветные предписания, связанные с поведением, нравственностью и этикой человека (Прит. 4:5-8). Подобная мудрость не может сравниться по высоте с той мудростью, которая связана со

скрытой тайной Божьего новозаветного домостроительства в отношении Христа и церкви (1 Кор. 2:6-8; Эф. 3:9-11).

В стихе 17 Иаков говорит, что мудрость свыше снисходительна. Слово «снисходительна» — означает «мягка», «терпима», «приятна в своей разумности» (Флп. 4:5). Кроме того, «быть снисходительным» также означает «сдаваться». Отсюда видно, что добродетель снисходительности включает ряд других добродетелей. Первая добродетель, входящая в состав снисходительности, — это сдерживание языка. Когда какой-нибудь брат чувствует искушение поспорить с женой, ему нужно снизойти, или сдаться. Если он скор на слышание и медлен на говорение, он будет снисходительным. Снисходительность — это одна из выдающихся добродетелей практического христианского совершенства.

Иаков также говорит, что мудрость свыше податлива, или уступчива, то есть готова уступить, довольствуется меньшим, чем причитается, сговорчива. Быть снисходительным и податливым — это то же самое, что быть кротким в стихе 13. Быть податливым — значит быть гибким, способным вписаться в любую обстановку.

В стихе 17 Иаков также говорит, что мудрость свыше полна милости и добрых плодов, беспристрастна и нелицемерна. Поскольку эта мудрость беспристрастна, она не встаёт на чью-либо сторону. То, что эта мудрость нелицемерна, означает, что она честна, истинна, верна, надёжна, совершенно лишена фальши. Таковы добродетели, являющиеся результатом мудрости, которая приходит в наш дух свыше. Если мы хотим иметь эту мудрость, нам нужно молиться о ней. Так учит Иаков.

ВЗГЛЯД ИАКОВА НА МУДРОСТЬ В СРАВНЕНИИ СО ВЗГЛЯДОМ ПАВЛА

Теперь нам нужно сравнить то, что Иаков говорит о мудрости, с тем, что говорит в своих Посланиях Павел. Той мудростью, которой учил Павел, был, по сути, Сам Христос.

В 1 Кор. 1:30 Павел говорит, что Христос стал мудростью нам от Бога. Однако Иаков не отмечает, что мудрость, которая приходит к нам от Бога, — это Христос. То, как он говорит о мудрости, скорее весьма напоминает то, как о ней говорит Соломон в Книге Притчей. Иаков был пропитан ветхозаветной атмосферой, и то, как он говорит о мудрости, несёт в себе ветхозаветный колорит и привкус. Говоря о мудрости, Иаков не делает акцента на Христе. Когда он говорит, что истинная мудрость приходит свыше, от Бога, в его словах нет новозаветного колорита и привкуса. В них нет привкуса Христа. Павел, напротив, учит, что мудрость — это Сам Христос.

Иаков говорит, что, если нам недостаёт мудрости, мы должны просить её у Бога и Он даст её щедро. Согласно Иакову, мудрость — это то, что даёт Бог. У Павла взгляд иной. Павел не говорит, что Бог даёт нам мудрость, — он говорит, что Христос стал мудростью нам от Бога. Это подразумевает передачу от Бога к нам. В качестве иллюстрации можно привести передачу электричества от электростанции в наши дома. Электростанция не присылает нам партию электричества в контейнере. Электричество от электростанции передаётся в наши дома непрерывно. Это значит, что между нашими домами и электростанцией есть «общение». Если бы электричество передавалось каким-то другим способом, не было бы необходимости в сообщении между нашими домами и электростанцией. Подобным образом небесное электричество не выдаётся нам, а непрерывно передаётся в наше существо. Чтобы получить эту передачу, нам просто нужно нажать на выключатель — наш дух. Если выключатель размыкается, передача прекращается. Но если выключатель останется в положении «включено», передача будет происходить непрерывно. Эта иллюстрация показывает, в каком смысле Павел понимал Христа как нашу мудрость.

Безусловно, Павел понимал мудрость гораздо глубже, чем Иаков. Можно с уверенностью сказать, что Иаков был

пропитан элементом Ветхого Завета. С одной стороны, Послание Иакова может помочь нам увидеть нашу нужду в практическом христианском совершенстве. С другой стороны, на основе Посланий Павла нам нужно увидеть, что надлежащий путь получения мудрости состоит в том, чтобы молиться, «включая» наш дух. Когда наш дух «включён», в нас передаётся Дух Божий. Дух не передаёт в нас мудрость как нечто отдельное от Христа. Напротив, Дух передаёт в нас Самого Христа как нашу мудрость.

Фактически нам даже не нужно использовать термин «мудрость» и просить мудрости, называя её конкретно. Нам просто нужно «включить» наш дух и позволить Духу Божьему передавать богатство божественной Троицы в наше существо. И тогда мы должны жить жизнью, которая есть Сам Христос, жизнью, которая есть мудрость. Это не мудрость как что-то, данное нам Богом; это Христос, живая Личность, как мудрость, передаваемая от Бога в наш дух. Всё, что передаётся в нас таким образом, — это фактически Сам Христос как животворящий Дух. Если мы будем жить этого Христа, будучи одним духом с Господом, наше житие будет представлять собой мудрость во всей её полноте.

В 1 Кор. 2:6 и 7А Павел говорит: «А мудрость мы говорим среди взрослых, но мудрость не этого века и не правителей этого века, которые превращаются в ничто; а говорим мудрость Божью в тайне». Эта мудрость предназначена для зрелых. В 1 Кор. 1:24 Павел говорит, что Христос — это Божья мудрость. В Кол. 2:3 Павел говорит, что в Христе «скрыты все сокровища мудрости и знания». Поскольку мудрость заложена в Христе как сокровище, если у нас нет Христа, у нас не может быть мудрости.

Из Ветхого Завета мы знаем, что Соломон тоже говорил о мудрости. В Библии говорится, что Бог дал Соломону мудрость. Однако в отличие от того, что имеем сегодня мы, в Соломона не передавался Христос, становясь его мудростью. Поскольку Иаков был пропитан Ветхим Заветом, то, что он

пишет о мудрости, имеет ветхозаветный привкус. Читая слова Иакова о мудрости, мы должны помнить, чему учил Павел в отношении мудрости. Учение Павла сосредоточено на Божьем домостроительстве. Читая то, что Иаков говорит о практическом христианском совершенстве, и особенно то, что он говорит о мудрости, мы должны помнить, что, согласно учению Павла, Христос — это мудрость от Бога, передаваемая в наш дух животворящим Духом. Таким образом, Послание Иакова служит не только противовесом и предостережением, но и напоминанием о необходимости обращать внимание на Божье домостроительство.

Мы уже отмечали, что Иаков призывает нас молиться о мудрости. Но при условии, что мы упражняем свой дух, чтобы соприкасаться с Господом в молитве, нам фактически не нужно молиться конкретно о мудрости. В ходе нашего соприкосновения с Господом в духе Христос станет мудростью нам. Чтобы соприкасаться с Господом, нам нужно упражнять дух и непрестанно молиться.

Надлежащая молитва — это духовное дыхание. Нам нужно научиться упражнять дух так, чтобы дышать Господом. Что бы мы ни делали, нам нужно соприкасаться с Господом, вдыхая Его. Если мы будем это делать, божественная передача будет продолжаться непрерывно и богатство Троицыного Бога будет передаваться в наш дух. Именно так Сам Христос становится нашей мудростью.

СЛОВО О ВДОХНОВЕНИИ БИБЛИИ

Недавно братья спросили меня, почему Послание Иакова включено в Библию. Их интересовало, было ли это Послание вдохновлено Богом, поскольку оно, судя по всему, содержит очень много собственной мудрости Иакова. Я указал этим братьям на то, что нам необходимо понимать, что значит, что Библия вдохновлена Богом. То, что Библия написана по божественному вдохновению, не означает, что каждое слово в Библии — это слово Бога. Например, словами

Бога не являются слова, сказанные змеем Еве в Быт. 3. Подобным образом некоторые слова, сказанные Петром в Мф. 16, тоже не были словами Бога — это были слова Сатаны, сказанные устами Петра. Тогда что значит, что Библия полностью и дословно вдохновлена Богом? Это значит, что всё, написанное в Библии, было включено в неё по воле Бога. Таким образом, слова, сказанные змеем в Быт. 3, и слова, сказанные Сатаной через Петра в Мф. 16, занесены в Писания по вдохновению Бога. Запись этих слов была полностью вдохновлена Богом, хотя сами слова, сказанные змеем и Сатаной, не были вдохновлены Богом. Если нам будет ясно это, мы увидим, что в Послании Иакова некоторые слова были сказаны не Богом. Напротив, такие слова, как «двенадцать колен» и «синагога» были сказаны Иаковом, но записаны по Божьему вдохновению с определённой целью.

Наряду с четырнадцатью Посланиями Павла нам нужно Послание Иакова для того, чтобы уравновесить нас в нашей христианской жизни в отношении практического христианского совершенства, а также предостеречь нас о необходимости иметь ясный взгляд на Божье новозаветное домостроительство.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ ИАКОВА

СООБЩЕНИЕ ДЕВЯТОЕ

ПРАКТИЧЕСКИЕ ДОБРОДЕТЕЛИ ХРИСТИАНСКОГО СОВЕРШЕНСТВА

(9)

Тексты Писания: Иак. 4:1-10

В этом сообщении мы рассмотрим, что Иаков говорит в 4:1-10 о необходимости побеждать удовольствия, мир и дьявола. Но прежде чем мы будем рассматривать эти вопросы, я хотел бы сказать дополнительное краткое слово о различии между мудростью, показанной в Послании Иакова, и мудростью, показанной в Посланиях Павла.

ДВА УРОВНЯ МУДРОСТИ

В 1:5 Иаков говорит: «А если кому-нибудь из вас недостаёт мудрости, пусть просит у Бога, который всем даёт щедро и не укоряет, и будет дано ему». Затем в 3:13 Иаков говорит: «Кто среди вас мудрый и понимающий? Пусть покажет благим образом жизни свои дела в кротости мудрости». Затем в 3:17 Иаков говорит: «Мудрость свыше, во-первых, чиста, потом мирна, снисходительна, податлива, полна милости и добрых плодов, беспристрастна, нелицемерна». Всё это — отличительные черты практического христианского совершенства согласно представлению Иакова, на которое, видимо, в некоторой степени повлияли ветхозаветные предписания, связанные с поведением, нравственностью и этикой человека (Прит. 4:5-8). То, что Иаков говорит о мудрости, находится на уровне человеческого характера. Подобная мудрость не может сравниться по высоте с той

мудростью, которая связана со скрытой тайной Божьего новозаветного домостроительства в отношении Христа и церкви (1 Кор. 2:6-8; Эф. 3:9-11).

Когда Иаков пишет о мудрости, он не говорит ни слова о Христе как жизни и о созидании церкви посредством переживания богатства Христова для выражения Христа. Кроме того, во всём Послании Иакова Дух Божий упоминается только один раз (4:5), причём в отрицательном контексте. Человеческий же дух вообще не упоминается. Отсюда видно, что Иаков в своём Послании не касается трёх важных тем: Христа как жизни, созидания церкви посредством богатства Христова и человеческого духа. Святого Духа Божьего Иаков упоминает лишь один раз в связи с борьбой против вожделения (4:5). Из-за недостаточного видения этих тем Иаков не может сравниться по высоте с той мудростью, которую мы видим в Посланиях Павла.

В своём Послании Иаков, похоже, преподносит мудрость как что-то, данное нам Богом раз и навсегда. У Павла гораздо более высокое понимание мудрости. Согласно Павлу, мудрость — это фактически Сам Христос, воплощение Бога, который внедрён в нас и сейчас постоянно передаётся в нас. Внедрение произошло раз и навсегда, но передача не происходит раз и навсегда — она происходит непрерывно. В качестве иллюстрации можно использовать электричество. Электричество проводится в здание раз и навсегда. Но после того как электричество было проведено, должна происходить непрерывная передача электричества от электростанции в здание.

Мудрость, которой учит Иаков, — это что-то, данное Богом. Но мудрость, которой учит Павел, — это Христос, который непрерывно передаёт Себя в нас. Эта божественная передача является божественным раздаянием. То, что электричество передаётся в здание, означает, что оно раздаётся в здание, чтобы люди, находящиеся в здании, использовали его для различных целей. Этот же принцип применим к Христу как мудрости.

Христос как воплощение Троидного Бога внедрён, «проведён», в наше трёхчастное существо, для того чтобы Он постоянно передавался, раздавался, в нас, в результате чего мы будем вести жизнь, которая выражает Христа, и будет созидаться церковь, Тело Христово, как полнота Христа. Каких высот достигает Павел, когда пишет о Христе как нашей мудрости от Бога!

По всевластию Господа Послание Иакова располагается после четырнадцати Посланий Павла. В Посланиях Павла мы видим мудрость наивысшего уровня. В Послании Иакова мы видим мудрость другого уровня — уровня человеческого жития.

Рассматривая картину этих двух уровней мудрости, мы поймём, где мы должны быть. Мы должны быть в Божьем домостроительстве и в практическом христианском совершенстве. С одной стороны, мы должны стоять за Божье домостроительство. Божье домостроительство состоит в том, чтобы раздавать Христа как воплощение Троидного Бога в нас для созидания церкви как полноты Христа. Практическое христианское совершенство связано с совершенством и целостью в наших поведении, характере и поступках с целью обретения положительного свидетельства перед другими людьми и даже в глазах ангелов и бесов. Если у нас будет такое практическое христианское совершенство, никто не сможет упрекнуть нас. Для Божьего домостроительства нам необходимо быть людьми, обладающими практическим христианским совершенством, которое Иаков показал в своём Послании. Теперь мы видим, почему в Новом Завете раскрываются эти два уровня мудрости: один в Посланиях Павла, а другой в Послании Иакова.

УДОВОЛЬСТВИЯ, МИР И ДЬЯВОЛ

В 4:1-10 Иаков говорит о необходимости побеждать удовольствия, мир и дьявола. Кого-то может беспокоить то, что мы используем слово «удовольствия» в отрицательном

смысле. В нашей церковной жизни у нас нет удовольствий — у нас есть наслаждение. Фактически, наша церковная жизнь — это и есть наслаждение. Это наслаждение является чем-то очень положительным, но мирские удовольствия являются крайне отрицательными. В 4:1-10 Иаков ставит удовольствия в один ряд с миром и дьяволом. Одна из добродетелей христианского совершенства состоит в том, чтобы побеждать удовольствия, мир и дьявола.

Войны, сражения и убийство

В 4:1 Иаков говорит: «Откуда войны и откуда сражения среди вас? Разве не отсюда — не от ваших удовольствий, воюющих в ваших членах?» Под удовольствиями здесь понимаются удовольствия плоти.

Сказанное Иаковом в главе 4 представляет собой довольно большую смесь, и понять это не просто. Например, в стихе 1 Иаков говорит о войнах и сражениях среди получателей его Послания.

Неужели вы верите, что в древности среди иудейских верующих в Иерусалиме и среди тех, кто был рассеян по языческому миру, были войны и сражения? Я, по крайней мере, частично, в это не верю. Как верующие могли сражаться, воевать друг с другом? Иаков говорит, что эти войны и сражения идут от удовольствий, воюющих в наших членах.

В 4:2 Иаков продолжает: «Вы вожделеете — и не имеете; вы убиваете и ревнуете — и не можете обрести; вы сражаетесь и воюете. Вы не имеете, потому что вы не просите». Здесь слово «вожделеете» может также означать «желаете чужого». Как понимать этот стих? В стихе 1 Иаков говорит о двух видах войн: о войнах между святыми и о войнах в наших членах. Затем в стихе 2 он говорит: «Вы сражаетесь и воюете». Кроме того, он говорит: «Вы убиваете и ревнуете». Меня беспокоит то, что Иаков говорит в стихе 2. Я думаю, что это ощущение беспокойства возникает из-за той смеси иудаизма с новозаветными учениями, которая присутствует

в Послании Иакова. Иаков был пропитан идеями, представлениями, учениями, предписаниями и практиками иудейской религии. Он был насыщен элементом этой религии и долгое время прожил в сфере и атмосфере этой религии. Более того, он ценил то, что относилось к иудаизму. Тем не менее Иаков испытал на себе глубокое влияние новозаветных учений. Это означает, что Иакову присущи два элемента, две сферы и две атмосферы. Результатом этого является смесь в его мысли — смесь иудаизма с учениями Нового Завета.

Хотя я изучал 4:1-10, мне очень трудно прямо разрезать эти стихи, разделить их должным образом. Слова Павла во 2 Тим. 2:15 о том, что нужно прямо разрезать слово истины, указывают на то, что мы не должны разделять Слово зигзагообразно. Но когда мы подходим к Посланию Иакова, мы просто не можем разрезать или разделить Слово по прямой. В качестве примера такой трудности я хотел бы обратить ваше внимание на слово «убиваете» в 4:2. Это слово очень сильно беспокоит меня, и я не могу понять, что Иаков подразумевал под этим словом. Разумеется, Иаков не имеет в виду, что верующие на самом деле убивали друг друга. Но как истолковать здесь слово «убиваете» в духовном смысле? Мы можем легко понять, что имеет в виду Павел в Рим. 8:13, когда говорит об умерщвлении дел тела, но кто может понять, что Иаков подразумевает под словом «убиваете» в этом стихе? Кто кого убивал?

Проследить ход мысли Иакова в этих стихах нелегко. Он говорит, что те, кому он пишет, убивают и ревнуют, не могут обрести, а также воюют и сражаются. Очевидно, эти сражения происходили между определёнными людьми. Затем в конце стиха 2 Иаков говорит: «Вы не имеете, потому что вы не просите». С одной стороны, Иаков говорит: «Вы убиваете», а с другой стороны, он даёт понять, что они должны просить. Значит ли это, что убийца может просить или что убийца может молиться? Я могу лишь представить этот стих вам и попросить вас проанализировать и истолковать его.

В стихе 3 Иаков продолжает: «Вы просите — и не получаете, потому что просите со злом, чтобы потратить на свои удовольствия». Словосочетание, переведённое как «на свои удовольствия», в буквальном переводе с греческого означает «в своих удовольствиях». Как понять этот стих в связи с предыдущими стихами? Похоже, что здесь нет «тропинки», которая позволила бы нам проследить ход мысли Иакова.

Дружба с миром

В стихе 4 Иаков говорит: «Прелюбодейки, разве вы не знаете, что дружба с миром — это вражда с Богом? Поэтому кто решит быть другом мира, тот становится врагом Бога». Здесь Иаков делает поворот от темы удовольствий к теме дружбы с миром и вражды с Богом. Язык Иакова здесь замечателен; он высказывается очень образно. В стихе 4 Иаков ясно говорит, что быть другом мира — значит стать врагом Бога.

В стихе 4 Иаков использует слово «прелюбодейки». Бог и Христос являются нашим Мужем (Ис. 54:5; 2 Кор. 11:2). Мы должны быть чисты и всем своим существом любить только Его (Мк. 12:30). Если из-за любви к миру наше сердце разделяется, мы становимся прелюбодейками.

В стихе 4 Иаков использует слова «дружба» и «друг» по отношению к миру. Дружба с миром — это любовь к миру ради удовольствий плоти. Мир — это сатанинская система, которая есть вражда с Богом. Греческое слово *κόσμος*, переведённое как «мир», употребляется для обозначения различных понятий в Новом Завете. В Мф. 25:34; Ин. 17:5; Деян. 17:24; Эф. 1:4 и Отк. 13:8 оно обозначает материальную вселенную как сотворённую Богом систему. В Ин. 1:29; 3:16 и Рим. 5:12 оно обозначает падший человеческий род, который Сатана, растлив и захватив, сделал составной частью своей порочной системы мира. В 1 Пет. 3:3 оно обозначает украшение. Здесь, в Иак. 4:4, как и в 1 Ин. 2:15; Ин. 15:19 и 17:14, оно обозначает порядок, установленные правила, упорядоченное

устроение, т.е. упорядоченную систему, устроенную Сатаной, противником Бога. Отсюда мы видим, что слово «мир» не обозначает землю. Бог сотворил человека, чтобы тот жил на земле для исполнения Его замысла. Но Его враг, Сатана, чтобы захватить человека, образовал на земле противостоящую Богу систему мира,строив человека в систему, состоящую из религии, культуры, образования, промышленности, торговли и развлечений, посредством падшей природы людей в их вожделениях, удовольствиях, стремлениях и даже в их злоупотреблении тем, что необходимо им для жизни: пищей, одеждой, жильём и транспортом. Согласно тому, что Иаков говорит в 4:4, любовь к миру делает человека, который любит Бога, Божиим врагом.

Обитающий в нас Дух

В 4:5 Иаков продолжает: «Или вы думаете, что напрасно говорит Писание: „До зависти жаждет Дух, которому Он дал обитать в нас»? Когда Бог обрёл нас в качестве Своей супруги, Он поместил в нас Своего Духа, чтобы соединить нас с Собой (1 Кор. 6:19, 16-17). Он ревнивый Бог (Исх. 20:5), и Его Дух ревнует нас ревностью Божьей (2 Кор. 11:2), жажда, т.е. ревниво желая, чтобы мы не становились друзьями Его врага и в то же время любили Его.

Стих 5 — это единственный случай, когда Иаков упомянул обитающего в нас Божьего Духа, причём он упомянул Его с отрицательной стороны, в связи с прекращением дружбы с миром, а не с положительной стороны, не в связи с созиданием Тела Христова.

Греческое слово, переведённое как «обитать» в 4:5, можно также перевести как «устроить Себе дом». Обитающий в нас Дух устраивает Себе дом в нас, чтобы занять всё наше существо для Бога (см. Эф. 3:17), побуждая нас полностью принадлежать нашему Мужу.

В 4:5 Иаков ссылается на то, что «говорит Писание». Однако я не знаю, на какой стих в Писаниях ссылается

Иаков. По-моему, ни один исследователь Библии до сих пор не смог определить этот конкретный стих в Писаниях.

Среди переводчиков есть разные мнения о том, как перевести греческую фразу, переведённую как «до зависти жаждет Дух, которому Он дал обитать в нас». Я полагаю, что перевод «до зависти жаждет» является самым точным. Он жаждет по причине любви. Например, муж, любящий свою жену, жаждет её; он исполнен этого чувства, и он стал бы испытывать чувство зависти, если бы она любила кого-то другого. Он не хочет, чтобы она любила кого-то ещё кроме него.

В стихах 4 и 5 Иаков использует брак для иллюстрации наших отношений с Богом. Бог — это муж, а мы Его пара. Будучи парой Бога, мы должны любить Его. Если мы любим что-либо или кого-либо вместо Него, мы становимся прелюбодейками. Обитающий внутри нас Дух, которого Бог вложил в нас, жаждет сохранить нас исключительно для Себя. Когда мы не отдаём себя полностью Ему, а любим мир, этот обитающий в нас Дух не только оскорбляется, но и испытывает зависть. Таково правильное понимание того, что имеет в виду Иаков, когда он говорит: «До зависти жаждет Дух, которому Он дал обитать в нас».

В 4:6 Иаков неожиданно переходит к благодати: «Но Он даёт б'ольшую благодать; поэтому оно говорит: „Бог гордым противится, а смиренным даёт благодать”». Говоря логически, между стихами 5 и 6 не просматривается никакой связи. В стихе 6 мы видим цитату из Прит. 3:34 по тексту Септуагинты.

В стихах с 7 по 10 Иаков говорит, что мы должны подчиниться Богу, противостоять дьяволу, приблизиться к Богу, омыть руки, очистить сердца, терпеть несчастье, скорбеть и плакать; он говорит: «Смех ваш пусть обратится в скорбь, а радость — в уныние», и он говорит, что мы должны смириться перед Господом.

Рассматривая 4:1-10, мы видим, что Иаков неожиданно переходит от одной темы к другой. Из-за этого трудно

проследить ход его мысли. Кроме того, трудно прямо разрезать Слово в этом отрывке.

Прелюбодейки, враги и грешники

Хотя трудно проследить ход мысли Иакова от стиха к стиху, мы ясно видим, что в 4:1-10 Иаков рассматривает три главные темы, которые представляют для нас проблему: удовольствия (ст. 1), мир (ст. 4) и дьявола (ст. 7). Всё это нужно бесповоротно победить. Иначе мы будем прелюбодейками, врагами и грешниками. Разумеется, мы, любящие Господа, не хотим быть прелюбодейками, врагами Бога и грешниками. Однако, если проблемы удовольствий, мира и дьявола не будут решены, в конечном итоге мы можем стать прелюбодейками, врагами и грешниками.

Я обеспокоен тем, что некоторые среди нас, возможно, уже стали прелюбодейками и врагами Бога. Те, о ком здесь говорится, являются частью Божьего народа, они принадлежат Богу и рождены от Бога. Тем не менее в действительности они враги Бога. Врагами Бога они являются по той причине, что в них слишком много мира. Они построили крепкую дружбу с миром — сатанинской системой, организованной врагом Бога, Его противником. (То, что Сатана — не только враг Бога, но и Его противник, означает, что он является врагом внутри Божьей сферы и, следовательно, противником.)

Если кто-то из детей Божьих любит мир и заводит дружбу с миром, мир заставляет его стать врагом Бога. Такой верующий становится врагом Бога, потому что он встаёт на сторону Божьего врага, любя мир, сатанинскую систему. Можно почти без преувеличения сказать, что такой человек желает быть включённым в сатанинскую систему мира. Поэтому в глазах Бога он становится врагом. Более того, он также становится грешником. Отсюда мы видим, что с точки зрения своего действительного состояния кто-то из детей

Божьих может быть прелюбодейкой, врагом Бога и грешником.

Удовольствия и вожделение

Чтобы не стать прелюбодейками, врагами и грешниками, нам необходимо победить удовольствия, мир и дьявола. Удовольствия связаны с вожделением. Если бы у нас не было вожделения, нам было бы не нужно удовольствие. Однако радость не связана с вожделением. Бог — это радостный Бог, и радость предназначена для нашего существа, а не для нашего вожделения. Если мы радостны, то это правильно, но если мы предаёмся удовольствиям, связанным с вожделением, то это неправильно.

Люди, ищущие удовольствия, — это люди, потворствующие своему вожделению. Во всём мире воскресенье превратилось в день удовольствия. В целом этот день уже не считается Днём Господним — днём, в который народ Господа общается с Ним, пребывает с Ним, поклоняется Ему, наслаждается Им и покоится в Нём. По воскресеньям мирские люди стремятся потворствовать своим вожделениям ради удовольствий. Часто в разговорах в школе или на работе в понедельник утром идёт речь о чём-то греховном и мирском, чем люди занимались в выходные. Сегодня люди в мире потворствуют своим вожделениям, предаваясь самым разным удовольствиям.

Это вожделение есть и в нас. Если мы не будем жить в духе, у нас не будет возможности победить потворство вожделениям. Нам нужно, чтобы наш дух питался посаженным в нас словом. Каждое утро, а также в течение дня нам нужно питаться, касаясь посаженного в нас слова, чтобы наш дух был силён противостоять вожделению и даже побеждать его.

Иаков, благочестивый человек, не хотел, чтобы верующие у него на глазах погружались в удовольствия, состоящие в потворстве вожделениям. Он знал, что такие удовольствия сделают их прелюбодейками, врагами Бога и даже

грешниками. Он знал, что все эти удовольствия связаны с миром. Использовать выходные для поиска удовольствия — значит любить мир. Верующий, который таким образом проводит выходные, в духовном смысле опустится очень низко. Может даже показаться, что ему нужен огромный «подъёмный кран», чтобы вновь поднять его.

Порочная троица

Согласно 4:1-10, удовольствия связаны с миром, а мир смыкается с дьяволом. Здесь мы видим порочную троицу, которая противостоит божественной Троице. Мы, христиане, имеем Триединого Бога и сталкиваемся с триединой проблемой. Этой триединой проблемой является дьявольская троица — вождение, мир и дьявол. Эта троица противостоит божественной Троице — Отцу, Сыну и Духу. В Новом Завете ясно раскрывается, что вождения плоти противостоят Духу, что мир противостоит Отцу и что дьявол противостоит Сыну. В Гал. 5 говорится, что плоть с её вождениями противостоит Духу; в Иак. 4 и в 1 Ин. 2 раскрывается, что мир противостоит Богу Отцу, а в 1 Ин. 3 показано, что дьявол, Сатана, противостоит Сыну, который пришёл, чтобы уничтожить дела дьявола. Отсюда видно, что Триединый Бог борется с триединой проблемой, что божественная Троица — Отец, Сын и Дух — противостоит миру, дьяволу и плоти. Если мы будем видеть в общих чертах 4:1-10, мы увидим, что в этих стихах рассматриваются три крупные темы — удовольствия, мир и дьявол.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ ИАКОВА

СООБЩЕНИЕ ДЕСЯТОЕ

ПРАКТИЧЕСКИЕ ДОБРОДЕТЕЛИ ХРИСТИАНСКОГО СОВЕРШЕНСТВА

(10)

Тексты Писания: Иак. 4:6-17

В предыдущем сообщении мы рассмотрели три крупные проблемы, о которых говорится в 4:1-10. Этими проблемами являются удовольствия, мир и дьявол. В этом сообщении мы пойдём дальше и рассмотрим, что Иаков говорит в 4:6-17.

БОЛЬШАЯ БЛАГОДАТЬ

В стихе 6 Иаков говорит: «Но Он даёт бóльшую благодать; поэтому оно говорит: „Бог гордым противится, а смиренным даёт благодать”». Под словом «оно» в этом стихе имеется в виду Писание в стихе 5. Последняя часть стиха 6 представляет собой цитату из Прит. 3:34 по тексту Септуагинты. В этом стихе говорится: «Бог гордым противится, а смиренным даёт благодать». Судя по контексту, имеется в виду наша гордость по отношению к Богу, которая побуждает Его противиться нам. Смирение тоже проявляется нами по отношению к Богу и побуждает Его давать нам благодать, что Он и хочет делать.

Нам нужно научиться приближаться к Богу (ст. 8), чтобы получать бóльшую благодать. Вместо того чтобы быть гордыми и противящимися Богу, мы должны принимать в кротости посаженное в нас слово. Гордый человек не может принять посаженное в нём Божье слово. Если мы будем

смирненными, мы будем принимать посаженное в нас слово и мы также будем получать большую благодать.

ПОДЧИНИТЬСЯ БОГУ

В стихе 7 Иаков продолжает: «Итак, подчинитесь Богу; но противостойте дьяволу, и он убежит от вас». Подчиниться Богу — значит быть смиренным по отношению к Богу (ст. 10; 1 Пет. 5:6).

Быть гордым по отношению к Богу — значит принять сторону Божьего врага, дьявола; быть смиренным по отношению к Богу, то есть подчиниться Богу, — значит противостоять дьяволу, стоять против него. Это лучшая стратегия для борьбы с Божьим врагом; она всегда вынуждает его бежать от нас.

Плоть, подразумеваемая в стихе 1, мир в стихе 4 и дьявол в стихе 7 — это три главных врага верующих. Они связаны друг с другом: плоть противостоит Духу (Гал. 5:17), мир — Богу (1 Ин. 2:15), а дьявол — Христу (1 Ин. 3:8). Плоть предаётся удовольствиям, любя мир, а мир захватывает нас для дьявола. Тем самым Божий вечный замысел в отношении нас превращается в ничто.

В стихе 8 Иаков продолжает: «Приблизьтесь к Богу, и Он приблизится к вам. Омойте руки, грешники, и очистите сердца, двоедушные!» Здесь, как и в 1:8, Иаков использует слово «двоедушный», означающее «с раздвоенными мыслями». В 1:8 двоедушные связаны с сомнениями в молитве. Бог создал человека как одну душу, с одним разумом и одной волей. Когда верующий во время молитвы сомневается, он делается двоедушным, подобным кораблю с двумя рулями, то есть движущимся в неопределённом направлении. В 4:8 под двоедушием понимается такое состояние, при котором сердце человека поделено между двумя — между Богом и миром. Это делает людей прелюбодейками (ст. 4) и грешниками, теми, кому нужно очистить

сердца и омыть руки, чтобы приблизиться к Богу и чтобы затем Бог приблизился к ним.

В стихе 9 Иаков говорит: «Терпите несчастье, скорбите и плачьте. Смех ваш пусть обратится в скорбь, а радость — в уныние». Этот стих представляет собой суровое вразумление для Божьей прелюбодейной супруги, которая предаётся плотским удовольствиям, любя мир и будучи захвачена дьяволом.

В стихе 10 Иаков делает заключение к этому разделу: «Смиритесь перед Господом, и Он возвысит вас». Эти слова, будучи заключением к этому разделу (ст. 1-10), представляют собой увещание, направленное против сражений и желаний, о которых говорится в стихах 1-3.

НЕ ГОВОРИТЬ ПРОТИВ БРАТЬЕВ

В стихах 11 и 12 Иаков обращается к нам со словами о том, что не следует говорить против братьев: «Не говорите друг против друга, братья. Кто говорит против брата или судит своего брата, тот говорит против закона и судит закон. А если ты судишь закон, то ты не исполнитель закона, а судья. Один есть Законодатель и Судья, который может спасти и уничтожить. А кто ты, судящий ближнего?» Обратите внимание на то, что в этих стихах Иаков четыре раза упоминает закон. В стихе 12 он называет Бога Законодателем. Сказанное Иаковым здесь и в 2:8-11 о ветхозаветном законе и сказанное им в 1:25 и 2:12 о совершенном законе свободы, возможно, означает, что, на его взгляд, нет никакого различия между тем, чтобы соблюдать ветхозаветный закон, и тем, чтобы жить совершенным законом свободы, внутренним законом жизни. Но согласно божественному откровению во всём Новом Завете, между этими двумя вещами есть чёткое, ясное различие. Соблюдение ветхозаветного закона всего лишь делает нас правыми перед Богом и людьми, чтобы мы были оправданы законом. Но жить внутренним законом жизни (Евр. 8:10-11; Рим. 8:2) — значит жить Христа и возвеличивать Его (Флп. 1:20-21) для созидания Его Тела,

которое будет выражать Его (Эф. 1:22-23), и для созидания Божьего дома, который будет удовлетворять Бога (1 Тим. 3:15). Это позволяет достигнуть вечной цели Бога согласно Его новозаветному домостроительству. Хотя мы и становимся совершенными, соблюдая ветхозаветный закон, мы всё равно не можем достигнуть Божьей вечной цели. Это становится возможным только в том случае, если мы живём внутренним законом жизни. Подобное житие естественно и автоматически исполняет больше, чем требуется в ветхозаветном законе (Рим. 8:4), и даже достигает уровня конституции царства, который показан в Мф. 5—7.

ПОЛАГАТЬСЯ НЕ НА СОБСТВЕННУЮ ВОЛЮ, А НА ГОСПОДА

К настоящему моменту мы рассмотрели девять аспектов практических добродетелей христианского совершенства, которые заключаются в том, чтобы: терпеливо переносить испытания при помощи веры (1:2-12), сопротивляться искушению как те, кто рождён Богом (1:13-18), жить богобоязненной жизнью при помощи посаженного в нас слова согласно совершенному закону свободы (1:19-27), не оказывать лицепрятия среди братьев (2:1-13), быть оправданными делами в отношениях с верующими (2:14-26), обуздывать язык (3:1-12), поступать в мудрости (3:13-18), побеждать удовольствия, мир и дьявола (4:1-10) и не говорить против братьев (4:11-12). В следующем разделе (4:13-17) мы видим ещё одну добродетель практического христианского совершенства, которая заключается в том, чтобы полагаться не на собственную волю, а на Господа.

В стихе 13 Иаков говорит: «Теперь послушайте вы, те, кто говорит: „Сегодня или завтра мы пойдём в такой-то город, и проведём там год, и будем торговать, и получим прибыль”». Этот стих начинается словами: «Теперь послушайте». Иаков использует это выражение во второй раз в 5:1, где он обращается к богатым.

Читая стих 13, нам нужно обратить внимание на волеизъявление, выраженное в словах «пойдём», «проведём», «будем торговать» и «получим». Если человек сражается за плотские удовольствия (ст. 1), дружит с миром (ст. 4), говорит против брата, то есть судит закон (ст. 11), идёт торговать по собственной воле и хвалится в высокомерии (ст. 16), то всё это указывает на нечестивую и самонадеянную уверенность человека, который забыл о Боге. Основой для учения Иакова в отношении всех этих вопросов был, вероятно, его взгляд на практическое христианское совершенство.

Я хотел бы ещё раз отметить контраст между акцентом на практическом христианском совершенстве в Послании Иакова и акцентом на переживании Христа для произведения церкви в Посланиях Павла. Если мы будем ясно представлять себе это различие, мы увидим необходимость перейти с человеческого уровня, на котором делается акцент в Послании Иакова, на божественный уровень, на котором делается акцент в Посланиях Павла. На божественном уровне мы знаем Христа, переживаем Христа и обладаем Христом для созидания церкви, Его Тела, в качестве Его выражения. Я надеюсь, что Послание Иакова поможет нам увидеть это различие.

В стихах 14 и 15 Иаков продолжает: «Тогда как вы не знаете завтрашнего — какой будет ваша жизнь; ибо вы пар, который ненадолго появляется, а потом исчезает. Вместо этого вы должны говорить: „Если Господь захочет, мы и жить будем, и сделаем это или то“». Эти слова Иакова также напоминают по стилю Ветхий Завет (см. Пс. 89:4-10). В любом случае его слова заставляют бояться собственной воли и приучают полагаться на Бога, как показано в стихе 15.

В 4:16 и 17 Иаков делает заключение: «Но теперь вы хвалитесь в своём высокомерии; всякая такая похвала зла. Итак, для того, кто знает, как делать добро, и не делает, — для него это грех». Слово, переведённое как «высокомерие» в стихе 16, также означает «заносчивость», «тщеславие».

Слово «итак» в стихе 17 указывает на то, что в этом стихе содержатся заключительные слова ко всем повелениям, содержащимся в предыдущих стихах. Эти заключительные слова показывают, что если написанное Иаковом поможет адресатам этого Послания, но они не сделают так, как он написал, то для них это грех.

АФОРИЗМ

Многие христиане ценят 4:13-17, особенно слова Иакова в стихах 14 и 15. В стихе 14 Иаков говорит: «...вы пар, который ненадолго появляется, а потом исчезает». Это высказывание можно считать пословицей. Затем в стихе 15 Иаков призывает нас говорить: «Если Господь захочет, мы и жить будем, и сделаем это или то». Здесь Иаков говорит, что вместо того, чтобы провозглашать, что сегодня или завтра мы пойдём в такой-то город, проведём там какое-то время, будем торговать и получим прибыль, мы должны просто говорить: «Если Господь захочет...»

Сказанное Иаковом в стихе 15 очень напоминает афоризм. В молодости я думал о том, чтобы сделать табличку с этим афоризмом, чтобы она напоминала мне, что я всегда должен говорить: «Если Господь захочет». Хотя я до сих пор ценю это высказывание, я признаю, что оно имеет ветхозаветный оттенок.

Христиане иногда используют этот стих в своих письмах и сообщают, что они куда-то поедут или что-то сделают, «если Господь захочет». Я знаю из собственного опыта, что эта фраза может быть для нас защитой. Например, меня пригласили куда-то и я принял приглашение. Но, принимая это приглашение, в своём письме я добавляю эту фразу: «Если Господь захочет». Это защищает меня в том смысле, что, если потом я не смогу поехать туда, как я планировал, меня не смогут осудить за то, что я не приехал. Таким образом, когда мы говорим: «Если Господь захочет», это может быть нашей защитой.

ВОДИМЫЙ ДУХОМ

Сказанное Иаковом в этих стихах отличается по своему оттенку от того, что мы видим в других местах Нового Завета, особенно в Посланиях Павла. Вероятно, вы можете вспомнить некоторые стихи, написанные Павлом, которые сходны со словами Иакова в 4:15. Тем не менее основной оттенок Посланий Павла иной, потому что Павел велит нам ходить согласно Духу. Например, в Гал. 5:16 Павел говорит: «Но я говорю: ходите Духом, и вы ни в коем случае не будете исполнять вожделение плоти». Затем в Гал. 5:25 Павел продолжает: «Если мы живём Духом, то будем и ходить Духом». Кроме того, в Рим. 8:4 Павел говорит: «Чтобы праведное требование закона было исполнено в нас, ходящих не согласно плоти, а согласно духу».

В Деяниях мы видим, что Павел был водим Духом и ходил в духе. В Деян. 16:6 говорится, что «...Святой Дух запретил им говорить слово в Азии». Затем в стихе 7 говорится, что Дух Иисуса не позволил им отправиться в Вифинию. Здесь мы видим, что, когда Павел совершал путешествия с целью благовествования, его ограничивал и направлял Дух. В других случаях Павел раздражался в духе (Деян. 17:16), был тесним в духе (Деян. 18:5) и намеревался в духе (Деян. 19:21).

Говорить: «Если Господь захочет» — это нечто довольно объективное, и по своему оттенку это весьма соответствует Ветхому Завету. Но быть водимым Духом, ходить в Духе и делать то, что нас понуждает делать наш дух, — это нечто субъективное, и это в гораздо большей степени соответствует Новому Завету.

У меня, разумеется, нет намерения принижать Иакова и его Послание. Однако я должен честно отметить, что после многих лет изучения этой книги я усвоил, что это Послание носит ярко выраженный иудейский характер и сильно напоминает по колориту, оттенку, вкусу и атмосфере Ветхий Завет. Если бы у нас не было четырнадцати Посланий Павла, мы, возможно, были бы склонны вернуться к иудаизму под

влиянием Послания Иакова. Хотя для нас ценно и необходимо то, что Иаков делает акцент на практическом христианском совершенстве, нам, тем не менее, нужно очень ясно осознавать, что большая часть этого Послания имеет оттенки, колорит и атмосферу Ветхого Завета.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ ИАКОВА

СООБЩЕНИЕ ОДИННАДЦАТОЕ

ПРАКТИЧЕСКИЕ ДОБРОДЕТЕЛИ ХРИСТИАНСКОГО СОВЕРШЕНСТВА

(11)

Тексты Писания: Иак. 5:1-11

СЛОВО К БОГАТЫМ

В этом сообщении мы рассмотрим 5:1-11. Стихи 1-6 можно считать отступлением от основной темы; судя по их содержанию, они, возможно, были адресованы богатому сословию в целом среди иудеев, так как Иаков считал адресатами своего Послания двенадцать колен евреев (1:1). В 5:1 Иаков говорит богатым: «Теперь послушайте вы, богатые: плачьте, рыдая о ваших несчастьях, надвигающихся на вас!»

В стихах 2 и 3 Иаков говорит о богатых, что богатство их сгнило, одежда их изъедена молью, золото их и серебро проржавело и их ржавчина будет свидетельством против них и съест их плоть, как огонь. Затем в стихе 4 он продолжает: «Вот, плата скосившим ваши поля работникам, удержанная вами, кричит; и вопли жнецов вошли в уши Господа воинств». Как и в Рим. 9:29, выражение «Господь воинств» соответствует божественному титулу на еврейском языке «Иегова Саваоф» (Иегова воинств, Иегова войск — 1 Цар. 1:3). Подобный титул имеет иудейские характер, окраску, оттенок и привкус. Это ещё одно подтверждение того, что Иаков продолжал уделять очень большое внимание всему иудейскому.

В стихе 5 Иаков продолжает: «Вы роскошествовали на земле и предавались удовольствию; вы напители свои сердца в день заклания». Здесь слова «напители свои сердца в день заклания» указывают на то, что они насытились в своём желании предаваться обжорству, причём даже в день заклания (Иер. 12:3), то есть в день суда, когда они должны были быть закланы Божьим судом, подобно животным. Подразумевается, что они не отдавали себе отчёта в происходящем и не подозревали о своих грядущих несчастьях, о несчастной судьбе, которая ждала их (5:1).

В стихе 6 Иаков говорит: «Вы осудили, убили праведного; он не противится вам». В этом стихе в греческом тексте единственное число слова, переведённого как «праведный», употреблено в сочетании с артиклем в собирательном значении для обозначения класса. Здесь не имеется в виду непосредственно какой-то отдельный человек, а изображается смерть Господа Иисуса, то есть Праведника (Деян. 7:52; 3:14).

Трудно сказать, кому адресовано сказанное в 5:1-6. Среди исследователей Библии по этому вопросу есть некоторые разногласия. С довольно большой долей уверенности можно сказать, что эти стихи были адресованы не только верующим. Я полагаю, что этот отрывок (5:1-6) адресован еврейскому народу в целом.

Такое понимание подтверждается тем, что, согласно 1:1, это Послание адресовано «двенадцати коленам в рассеянии». Вероятно, Иаков считал, что еврейских верующих следует по-прежнему рассматривать как часть еврейского народа. Поэтому он адресовал своё Послание еврейским верующим и, в то же время, всем евреям. Возможно, это поможет нам понять, почему Иаков адресовал это Послание двенадцати коленам.

Если Послание Иакова адресовано и еврейским верующим, и еврейскому народу в целом, то это, возможно, поможет нам понять то, что Иаков говорит в четвёртой главе о войнах, сражениях и убийстве (ст. 1-2). Среди евреев,

вероятно, были сражения и даже убийства. Возможно, это означает, что в 4:1-2 Иаков говорит о сражениях среди евреев, источником которых были их вождения.

В целом Послание Иакова несколько двусмысленно. Поскольку он находился под плотным «облаком» иудаистских представлений, его видение было неясным. Кроме того, Иаков, по крайней мере в некоторой степени, симпатизировал иудаизму. С одной стороны, его Послание касается новозаветных понятий; с другой стороны, в этом Послании Иаков продолжает держаться определённых ветхозаветных понятий. Поэтому его Послание представляет собой смесь. Как мы уже отмечали, титул «Господь воинств» в 5:4 указывает на иудейский характер этой книги.

ОЖИДАТЬ ПРИШЕСТВИЯ ГОСПОДА С ДОЛГОТЕРПЕНИЕМ

После отступления от основной темы в 5:1-6 мы читаем слово об ожидании пришествия Господа с долготерпением (5:7-11). Это тоже практическая добродетель христианского совершенства.

Ожидание возвращения Господа не является чем-то ветхозаветным. Напротив, это целиком и полностью относится к Новому Завету. Отсюда видно, что, обратившись к евреям в 5:1-6, теперь, в 5:7-11, Иаков обращается к христианам, то есть к верующим. Сначала он говорит, обращаясь к богатым среди евреев, а затем он говорит, обращаясь к христианам, об ожидании возвращения Господа. Мне трудно поверить, что Иаков мог так писать. Тем не менее именно это мы видим в 5:1-11.

В 5:7 Иаков говорит: «Итак, будьте долготерпеливы, братья, до пришествия Господа. Вот, земледелец дожидается драгоценного плода земли, проявляя долготерпение над ним, пока плод не получит ранний и поздний дождь». Словам «долготерпеливы» и «долготерпение» в этих стихах соответствуют греческие слова *μακροθυμία* (существительное, как в Евр. 6:12; Рим. 2:4; 2 Тим. 4:2; 1 Пет. 3:20) и *μακροθυμέο*, как

в Иак. 5:7-8. Долготерпение подразумевает терпеливость по отношению к людям — такую, какую проявляли пророки по отношению к тем, кто гнал их (ст. 10).

Слову «пришествие» в 5:7 соответствует греческое слово *парусіа* (присутствие). Пришествие Христа будет Его присутствием среди Его верующих. Эта парусия начнётся с Его пришествия в воздух и закончится Его пришествием на землю. За время Его парусии произойдут восхищение большинства верующих в воздух (1 Фес. 4:15-17), судный престол Христа (2 Кор. 5:10) и брак Агнца (Отк. 19:7-9).

В стихе 8 Иаков продолжает: «Будьте долготерпеливы и вы; утвердите ваши сердца, потому что пришествие Господа приблизилось». В то время как мы с долготерпением ожидаем пришествия Господа, Он, будучи настоящим Земледельцем (Мф. 13:3), терпеливо ожидает нашей зрелости в жизни как начатка и жатвы со Своего поля (Отк. 14:4, 14-15). Наше созревание в жизни может сократить срок нашего долготерпения и Его ожидания.

В стихе 9 говорится: «Не жалуйтесь, братья, друг на друга, чтобы не быть судимыми. Вот, Судья стоит у дверей». Из этого стиха видно, что Господь вернётся не только как Жених, чтобы встретиться с невестой (Мф. 25:1, 6; Отк. 19:7-8), но и как Судья, чтобы произвести суд над всеми народами. Первыми Он будет судить Своих верующих у Своего судного престола (1 Кор. 4:4-5; 2 Кор. 5:10). Нам нужно стремиться к зрелости в жизни, чтобы встретиться с Господом и быть готовыми к Его суду над нами.

В стихе 10 Иаков продолжает: «В пример того, как терпеть зло и проявлять долготерпение, братья, возьмите пророков, которые говорили в имени Господа». Это дальнейшее развитие стихов 7-8, в которых говорится о страдании и долготерпении верных верующих. В качестве примера Иаков использует пророков. Пророки говорили в имени Господа. То, что пророки говорили в имени Господа, указывает на их единство с Господом. Следовательно, они страдали и

проявляли долготерпение с Господом и для Господа. Верные верующие должны страдать и проявлять долготерпение точно так же.

В стихе 11 Иаков говорит: «Вот, мы называем блаженными тех, кто вытерпел. Вы слышали о терпении Иова и видели его конец от Господа — что Господь весьма милосерден и сострадателен». В этом стихе словам «вытерпел» и «терпение» соответствуют греческие слова *хюпомéно* (глагол) и *хюпомонé* (существительное). Существительное употребляется также в Рим. 5:3 и 2 Кор. 1:6. Это терпение подразумевает терпеливость по отношению к чему-либо неодушевлённому — такую, какую проявлял Иов по отношению к тому, что причиняло ему скорбь.

Необходимость роста в жизни

В 5:7 Иаков приводит в качестве иллюстрации то, как земледелец, проявляя долготерпение, дожидается драгоценного плода земли. Мы уже увидели, что Господь Иисус фактически является настоящим Земледельцем, уникальным Земледельцем. В то время как мы ожидаем Его пришествия, Он, будучи настоящим Земледельцем, ожидает нашей зрелости. Мы можем молиться: «Господь, возвращайся скорее». Но Он может сказать: «Дети мои, скорее созревайте. Пока вы ожидаете Моего возвращения, Я ожидаю вашей зрелости. Знаете, почему прошло уже почти две тысячи лет, а Я ещё не вернулся? Потому что Мой народ ещё не созрел. Только ваша зрелость может ускорить Моё возвращение. Вы проявляете своё долготерпение, а Я — Своё».

Нам будет очень полезно понять, что, если мы серьёзно настроены в отношении ожидания Господнего возвращения, нам нужно расти в жизни. Большинство христиан сегодня рассматривают пришествие Господа исключительно в объективном плане, безотносительно к нашему духовному состоянию и духовному росту. Они ожидают, что однажды Господь внезапно придёт и что Его пришествие никак не будет

связано с их зрелостью. Возможно, что те представления о пришествии Господа, которых придерживаются многие христиане, фактически вынуждают Его задерживать Своё пришествие.

Иллюстрация в 5:7, показывающая земледельца, подразумевает, что земледелец ждёт, когда созреет жатва в поле. Согласно Отк. 14, Господь также ждёт созревания жатвы. Когда жатва в поле созреет, Он вернётся. Эта жатва будет итогом, результатом, того, что Господь посеял Себя как семя. Это осуществилось при первом пришествии Господа, и описание этого содержится в Мф. 13. Нам нужно понимать, что именно созревание жатвы ускорит возвращение Господа.

Долготерпение и терпение

В этих стихах Иаков говорит как о долготерпении, так и о терпении. В качестве примера долготерпения он использует пророков, а в качестве примера терпения — Иова. Какая разница между долготерпением и терпением? После долгого исследования я пришёл к выводу, что долготерпение связано с терпеливостью по отношению к людям. Когда мы подвергаемся гонениям, нам нужно долготерпение. Таким образом, долготерпение — это выражение нашей терпеливости по отношению к людям. Пророки подвергались гонениям, но проявляли долготерпение по отношению к своим гонителям. Терпение, напротив, — это выражение нашей терпеливости по отношению к чему-то неодушевлённому, что причиняет нам скорбь. Таким образом, когда Иов подвергался скорби, он проявлял терпение. Страдание Иова было вызвано не гонением, а бедствиями.

В своём Послании Иаков использует греческие слова, означающие «долготерпение» и «терпение». Пока мы ожидаем возвращения Господа, нам нужны и долготерпение, и терпение, потому что мы сталкиваемся со страданиями, исходящими из двух источников. Этими источниками являются люди, гонящие нас, и обстоятельства, причиняющие

нам скорбь. Например, какой-нибудь брат попал в аварию, и его новая машина получила повреждения. Чтобы пережить это, ему нужно не долготерпение, а терпение. Машина никак не подвергла его гонению, однако он действительно страдает от определённой скорби, вызванной обстоятельствами. Чтобы пережить эту скорбь, ему нужно терпение. Однако если этот брат подвергается несправедливому обращению со стороны своего начальника, ему нужно долготерпение по отношению к начальнику. Но если он потеряет работу, пострадав в результате этой скорби, вызванной обстоятельствами, ему опять нужно будет терпение. Нам нужно проявлять долготерпение по отношению к людям и терпение по отношению к скорбям, вызванным обстоятельствами.

Для возвращения Господа нам нужны долготерпение, терпение и рост в жизни. Проявляя долготерпение по отношению к гонящим нас и терпение по отношению к скорбям, нам нужно расти в жизни. Тогда мы сможем сказать: «О Господь Иисус, возвращайся скорее. Господь, разве Ты не видишь, что я расту в жизни? Сегодня я расту быстрее, чем вчера. Поскольку я расту, Господь, я прошу Тебя ускорить Твоё возвращение». Вы когда-нибудь так молились? Сомневаюсь, чтобы многие христиане молились таким образом о возвращении Господа.

Нам нужно понять, что пришествие Господа связано с нашим ростом в жизни. Если мы исполним своё обязательство и будем расти в жизни, то Господь исполнит Свое обязательство и вернётся скорее. Поэтому нам нужно расти в жизни и по мере роста проявлять долготерпение и терпение. Именно так нужно ожидать возвращения Господа.

Парусия Господа

Ранее в этом сообщении мы отметили, что слову «пришествие» в 5:7 и 8 соответствует греческое слово *парусία*, означающее «присутствие». Парусия Господа будет длиться некоторое время, по крайней мере, три с половиной года, что

составляет продолжительность великой скорби. Парусия, вероятно, начнётся несколько раньше, чем скорбь, а закончится, возможно, незадолго до конца великой скорби. Нам очень трудно выяснить, когда это произойдёт, потому что Господь Иисус сказал, что только Отец знает время Его пришествия. Это значит, что время начала Господней парусии — это тайна, глубоко скрытая в сердце Отца. Однако на основании изучения пророчества в Писаниях мы можем сказать, что парусия начнётся незадолго до начала великой скорби.

Большинство христиан не понимают пришествие Господа как парусию, то есть как Его присутствие в течение определённого времени. Напротив, многие христиане думают, что пришествие Господа будет каким-то неожиданным событием. На самом деле парусия Господа продлится в течение некоторого времени. Согласно тому, что говорит Иаков, нам нужно ожидать пришествия Господа, Его парусии, с долготерпением и терпением. Кроме того, по мере ожидания нам нужно расти в жизни, достигая зрелости.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ ИАКОВА

СООБЩЕНИЕ ДВЕНАДЦАТОЕ

ПРАКТИЧЕСКИЕ ДОБРОДЕТЕЛИ ХРИСТИАНСКОГО СОВЕРШЕНСТВА

(12)

Тексты Писания: Иак. 5:12-20

В этом сообщении мы рассмотрим два последних раздела в Послании Иакова: в них говорится о том, что нужно говорить честно и не клясться (5:12), и о здоровых практиках в церковной жизни (5:13-20).

ГОВОРИТЬ ЧЕСТНО И НЕ КЛЯТЬСЯ

В 5:12 Иаков говорит: «Но прежде всего, братья мои, не клянитесь — ни небом, ни землёй, ни какой-нибудь другой клятвой; а пусть ваше «да» будет «да», а «нет» — «нет», чтобы вам не попасть под суд». Мы не должны клясться, потому что мы ничто и ничто не находится в нашей власти и не зависит от нас (Мф. 5:34-36). Если мы клянёмся, то тем самым мы демонстрируем, что действует наша собственная воля и что мы забыли о Боге. Но если наше «да» — это «да», а «нет» — это «нет», значит, мы действуем согласно нашей божественной природе, полученной нами посредством возрождения, сознавая присутствие Бога, отрекаясь от собственной воли и от своей греховной природы.

Сказанное Иаковом в этом стихе напоминает слова Господа Иисуса в Мф. 5:37: «А пусть ваше слово будет «да», «нет, нет»; ибо что сверх этого, то от лукавого». Здесь Господь говорит, что наше слово должно быть простым и

правдивым: «да, да», «нет, нет». Мы не должны пытаться убедить других обилием слов.

В 5:12 Иаков говорит, что, если наше «да» будет «да», а наше «нет» будет «нет», мы не попадём под суд. Если мы будем по-настоящему верны и искренни в своих словах согласно божественной природе, которой мы причащаемся, то это сохранит нас от Божьего суда.

Здесь опять сказанное Иаковом о суде напоминает слово, которое сказал Господь Иисус. В Мф. 12:36 и 37 Господь говорит: «Говорю же вам, что всякое праздное слово, которое скажут люди, — о нём они дадут отчёт в день суда. Ибо твоими словами ты будешь оправдан и твоими словами будешь осуждён». Слову «праздное» соответствует греческое слово *argós*, состоящее из двух частей: *a* (приставка со значением отрицания) и *érgon* («работа»). Праздное слово — это неработающее слово, недейственное слово, слово, которое не имеет положительной функции и является бесполезным, непригодным, бесплодным и пустым. Те, кто говорил такие слова, за каждое из них дадут отчёт в день суда. Если так, то тем более нам придётся отчитываться за каждое порочное слово! В Мф. 12:37 Господь делает серьёзное предостережение. Это предостережение показывает, что мы обязаны научиться управлять своей речью и ограничивать её.

Сказанное Иаковом в 5:12 соответствует теме этого Послания — практическому христианскому совершенству. То, как мы говорим, тесно связано с этим. Говорить честно и сдержанно — это добродетель христианского совершенства. Но если мы будем проявлять небрежность в своём говорении, мы не достигнем большого совершенства. Поэтому, призвав нас не клясться, Иаков говорит, что наше «да» должно быть «да», а наше «нет» — «нет», чтобы нам не попасть под суд.

Будучи благочестивым человеком, Иаков ни в коем случае не мог забыть о будущем суде, и он жил под этим судом. Я надеюсь, что у всех нас будет понимание того, что всё,

что мы делаем, подвергнется суду. Например, Господь будет судить то, как мы разговариваем по телефону. Когда некоторые сёстры разговаривают по телефону, они говорят, совершенно не сдерживая себя. Очевидно, они не осознают, что всё, что они говорят, однажды подвергнется суду согласно словам Господа в Мф. 12:36-37.

В том, что касается клятв и несдержанного говорения, подход Иакова был серьёзным. Однако некоторые верующие относятся к этим вопросам несерьёзно. Им кажется, что никакого суда не будет. Возможно, они считают, что, поскольку они спасены от вечной гибели, никаких проблем больше не будет. Но мы знаем в соответствии с Новым Заветом, что все верующие должны будут дать отчёт Господу у Его судного престола.

Когда Иаков писал это Послание, на сердце у него был вопрос практического христианского совершенства. По причине своей заботы о христианском совершенстве он говорит в 5:12: «Прежде всего, братья мои, не клянитесь». После того как он очень много говорил о языке в третьей главе, он говорит такое слово о клятвах в 5:12.

Любой, кто клянётся, — нечестный человек. Тот, кто клянётся, — лжец. Ни одному честному человеку нет нужды клясться. Мы, христиане, не должны клясться, потому что мы честные люди. Любой, кто клянётся, — это притворяющийся человек, и его клятвы — это признак того, что он нечестен. Таким образом, клятвы — это признак притворства.

Однако главная причина того, что нам нельзя клясться, состоит в том, что ничто не находится в нашей власти. Ни небо, ни земля не принадлежат нам. Фактически даже мы сами не принадлежим себе, и мы не можем управлять ничем. Поскольку ничто не находится в нашей власти, нам нельзя клясться. Мы опять видим, что наше говорение должно ограничиваться.

В 5:12 Иаков даёт понять, что нам нельзя говорить лишнего. Ненужные разговоры всегда приводят к неприятностям.

Если мы будем говорить беспечно, мы можем что-то преувеличивать и говорить нечестно. Но если наше говорение будет сдержанным, мы сможем упражняться, чтобы говорить честно.

ЗДОРОВЫЕ ПРАКТИКИ В ЦЕРКОВНОЙ ЖИЗНИ

Молитва

В 5:13 Иаков переходит к вопросу здоровых практик в церковной жизни: «Кто-то среди вас терпит зло? Пусть молится. Кто-то весел? Пусть поёт хвалу». Когда мы молимся, это приносит нам силу Господа, позволяющую терпеливо переносить страдание, а когда мы поём хвалу, это удерживает нас в радости Господа. Греческое слово, переведённое как «поёт хвалу», также означает «петь псалмы» или «играть на струнном инструменте». И когда мы молимся, и когда мы поём хвалу, мы должны соприкасаться с Богом. В любой обстановке и при любых обстоятельствах, когда нас принижают и когда нас возвышают, в горе и в радости мы должны соприкасаться с Господом.

В стихе 14 Иаков продолжает: «Кто-то среди вас болен? Пусть вызовет старейшин церкви и пусть они помолются над ним, помазав его маслом в имени Господа». В этом стихе Иаков говорит о человеке, слабом по причине болезни. Слабость приводит к болезни (1 Кор. 11:30), а болезнь служит причиной ещё большей слабости.

В стихе 14 Иаков советует слабому человеку вызвать старейшин церкви. Когда человек зовёт старейшин церкви помолиться о его слабости, вызванной болезнью, это подразумевает, что между зовущим и церковью, которую представляют старейшины, нет никаких проблем, что между зовущим и церковью восстановлены нормальные отношения — если болезнь вызвана тем, что зовущий совершил проступок в отношении церкви (см. 1 Кор. 11:29-32), и что большой и старейшины тщательно исповедали друг другу свои грехи (Иак. 5:16).

Помазание маслом в имени Господа

В стихе 14 Иаков говорит о помазании маслом в имени Господа. Слову «помазать» соответствуют два греческих слова: *алейфо*, употреблённое в этом стихе и в Ин. 12:3, — это общее слово, которым обозначается процесс натирания маслом; *хрио* означает «официально помазать на должность» в качестве священника (Деян. 10:38), царя (Евр. 1:9) или пророка (Лк. 4:18). Слово *хрио*, родственное слову *Христос*, употребляется, когда речь идёт о помазании Сына Отцом (Деян. 10:38). Помазание маслом обозначает наделение Духом жизни, который излит на Тело Христово как масло помазания (Пс. 132:2), — наделение больного члена Тела через старейшин как представителей церкви для исцеления больного (1 Ин. 5:16).

Слова «в имени Господа» указывают на единство с Господом. Старейшины совершают помазание, о котором говорится в 5:14, не сами по себе; при помазании они, будучи едины с Господом, представляют и Тело, и Главу.

В стихе 14 мы видим единственное прямое упоминание церкви в Послании Иакова. Единственный раз, когда Иаков говорит о церкви, он говорит о ней в связи с отрицательной темой — исцелением болезни. Кроме того, тема возвращения брата, введённого в заблуждение и уведённого от истины, — это тоже тема, связанная с церковной жизнью. Таким образом, сказанное Иаковом о церковной жизни затрагивает отрицательные темы — молитву за больных и восстановление отпавших.

Представление Иакова было наполнено элементами иудаизма, и в нём было мало элементов, касающихся церкви. В противоположность Иакову Павел был пронизан, пропитан и насыщен тем, что относится к церкви. В своих Посланиях он вновь и вновь говорит о церкви. В своих Посланиях Павел пишет о Христе, Духе, жизни и церкви, глубоко затрагивая эти темы. Но в этом Послании Иаков мало говорит о Христе, Духе, жизни и церкви. Несмотря на то, что мы

ценим тот акцент, который Иаков делает на практическом христианском совершенстве, мы должны идти дальше с помощью служения Павла, затрагивающего Божье домостроительство, и увидеть, что церковь создается из богатства всеобъемлющего Христа.

Молитва веры

В 5:15 Иаков продолжает: «И молитва веры спасёт больного, и поднимет его Господь; и если он совершил грехи, то простится ему». Слову «молитва» здесь соответствует особая форма греческого слова, обычно переводимого как «молитва». Это же слово переведено как «обет» в Деян. 18:18 и 21:23.

В стихе 15 Иаков упоминает и болезнь, и грехи. Часто причиной болезни является совершение грехов (Ин. 5:14). В таких случаях причиной исцеления всегда является прощение (Мф. 9:2, 5-7; Мк. 2:5). Поэтому в первой части стиха 16 Иаков говорит: «Поэтому исповедуйте грехи друг другу и молитесь друг за друга, чтобы вам исцелиться».

Молиться в молитве

В 5:16б-18 Иаков говорит: «Многое может в своём действии прошение праведного. Илия был человек подобный нам по чувствам, и он усердно помолился, чтобы не было дождя; и не было дождя на земле три года и шесть месяцев. И он опять помолился, и небо дало дождь, и земля проросла, дав свой плод». Выражение, переведённое как «усердно помолился», в буквальном переводе означает «помолился в молитве». Из этих слов видно, что Илии была дана молитва от Господа и он помолился в этой молитве. Он помолился не в своих чувствах, мыслях, намерениях или настроениях и не в каких-либо побуждениях, вызванных обстоятельствами или обстановкой, чтобы достигнуть своей собственной цели. Он помолился в молитве, которую ему дал Господь, чтобы исполнилась Его воля.

В стихе 16 выражение «много может в своём действии» можно также перевести как «очень действенно». Здесь Иаков говорит о действенном прощении праведного. Отсюда видно, что, когда мы молимся за больных, нам нужно молиться путём действенного прощения. Это значит, что нельзя молиться без бремени, а нужно молиться так, как молился Илия.

В стихе 17 Иаков говорит, что Илия «помолился в молитве» (букв.), чтобы не было дождя. В Библии короля Иакова сказано, что Илия «усердно помолился». Однако помолиться в молитве — на самом деле не означает помолиться усердно. Иаков не говорит, что Илия помолился в усердии; он говорит, что Илия помолился в молитве.

Что означает выражение «помолиться в молитве»? Молитва, которой помолился Илия, была великой молитвой, потому что он молился, чтобы на земле не было дождя три года и шесть месяцев. Это нечто гораздо более великое, чем молитва об исцелении больного. Спустя три с половиной года Илия опять помолился — на этот раз о том, чтобы небо дало дождь. Илия мог так молиться, потому что Бог дал ему молитву, потому что Бог возложил на него бремя молитвы. Другими словами, Илия имел бремя молиться особым образом, и этим бременем была молитва, которую ему дал Бог.

Мы не должны молиться в соответствии с нашими памятью, наблюдениями или собственным бременем. Напротив, мы должны иметь бремя от Бога молиться о чём-то, так же как Илия имел бремя молитвы, которую дал ему Бог. Бог дал Илии молитву, и в этой молитве Илия помолился. Дело здесь не в том, чтобы молиться усердно. Дело в том, что Бог в Своём движении и в соответствии со Своим планом дал Илии молитву и Илия имел бремя помолиться молитвой, которую ему дал Бог. Поэтому Илия помолился в молитве.

Возвращение грешника к истине

В 5:19 и 20 Иаков продолжает: «Братья мои, если кто-нибудь среди вас будет введён в заблуждение и уведён от

истины, а кто-нибудь возвратит его, то пусть он знает, что кто возвратит грешника от заблуждения на его пути, тот спасёт его душу от смерти и покроет множество грехов». Возможно, это подразумевает, что больной в стихе 14 был введён в заблуждение и уведён от истины и его нужно было возвратить.

Судя по контексту этих двух стихов, в стихе 20 речь идёт не о неверующем грешнике, а о верующем брате, который был введён в заблуждение и уведён от истины, но затем был возвращён из своего заблуждения к истине. Поэтому под спасением его души понимается не вечное спасение этого человека, а устроительное спасение его души от Божьего наказания физической смертью.

В 1 Пет. 1:5 и Евр. 10:39 также идёт речь о спасении души. Спасение в 1 Пет. 1:5 — это не спасение от вечной гибели, а спасение наших душ от устроительного наказания правительственных мер Господа. В Евр. 10:39 говорится о приобретении души. Когда мы уверовали в Господа Иисуса и были спасены, наш дух был возрождён Духом Божиим (Ин. 3:6). Но чтобы наше тело было искуплено, спасено и преображено, нам нужно дождаться возвращения Господа Иисуса (Рим. 8:23-25; Флп. 3:21). Что касается спасения, или приобретения, нашей души, это зависит от того, как мы поступим с душой в следовании за Господом после своего спасения и возрождения. Если мы потеряем душу сейчас ради Господа, мы спасём её (Мф. 16:25; Лк. 9:24; 17:33; Ин. 12:25; 1 Пет. 1:9) и она будет спасена, или приобретена, при возвращении Господа. Это приобретение души будет наградой царства для побеждающих последователей Господа (Мф. 16:22-28).

В 1:21 Иаков говорит о спасении наших душ. Спасение наших душ, судя по контексту этой главы, подразумевает терпеливое перенесение испытаний, которые устраивает окружение (стихи 2-12), и сопротивление искушению вожделения (стихи 13-21). Взгляд Иакова на спасение наших душ был несколько отрицательным и не таким положительным, как у

Павла, который говорил, что наша душа может быть преобразована обновляющим Духом, причём даже в образ Господа от славы к славе (Рим. 12:2; Эф. 4:23; 2 Кор. 3:18).

В 5:20 спасение души от смерти не связано со спасением от вечной гибели. Здесь имеется в виду устроительное наказание физической смертью (1 Ин. 5:16). В стихе 20 слова «от смерти» обозначают, очевидно, то же, что и слово «поднимет» в ст. 15.

В стихе 20 Иаков говорит, что тот, кто спасёт душу от смерти, также покроет множество грехов. «Покрыть множество грехов» — это ветхозаветное выражение (Пс. 31:1; 84:3; Прит. 10:12), которое Иаков употребляет, чтобы показать, что возвращение заблуждающегося брата имеет целью покрыть его грехи, чтобы он не был осуждён. Покрыть грехи здесь — это, очевидно, то же, что простить грехи в ст. 15, как в Пс. 31:1; 84:3. Грехи в 5:20 — это грехи, совершённые заблуждающимся братом, которые породили ему смерть (1:15).

Некоторые исследователи предполагали, что в 5:19 и 20 Иаков говорит о спасении потерянного грешника. Они утверждают, что грешник в данном случае — это потерянный человек, что спасение души связано с «завоеванием душ» и что смерть — это вечная смерть, то есть вечная гибель. Это толкование неправильно. В стихе 19 Иаков обращается к братьям и говорит о ком-нибудь из братьев, кто может оказаться введённым в заблуждение и уведённым от истины, а затем будет возвращён к истине. Отсюда видно, что такой человек раньше находился в истине. Если бы он не был в истине, то как он мог бы оказаться введённым в заблуждение и уведённым от истины? Поскольку он был введён в заблуждение и уведён от истины, он, скорее всего, раньше находился в истине. Кроме того, в стихе 20 говорится о грешнике, которого возвращают от заблуждения на его пути. Отсюда также видно, что когда-то этот человек был в истине, что он был введён в заблуждение и уведён от истины и что теперь он возвращается к истине. Разумеется, речь

здесь идёт не о грешнике, который не спасён. Да, в стихе 20 Иаков использует слово «грешник», потому что в глазах Бога заблуждающийся верующий временно является грешником. То, что он введён в заблуждение, — это нечто, связанное с грехом. Поэтому, поскольку он введён в заблуждение, он на некоторое время становится грешником. Следовательно, вернуть его к истине — значит вернуть к истине грешника. Таким образом, этим грешником является оступившийся брат.

Спасение души от смерти

В 5:20 Иаков также говорит, что тот, кто возвратит такого грешника, такого оступившегося брата, спасёт его душу от смерти. Нам нужно обратить внимание на то, что Иаков не говорит «спасёт его», а говорит «спасёт его душу». Нам нужно видеть разницу между выражениями «спасти его» и «спасти его душу». В стихе 20 речь идёт о спасении души.

В этом Послании Иаков уже говорил о спасении души. В 1:21 Иаков говорит: «Поэтому, отложив всякую грязь и избыток злобы, в кротости примите посаженное в вас слово, которое может спасти ваши души». Спасение души — это не вопрос начального спасения; это вопрос последующего этапа спасения, этапа преобразования (см. примечание 5⁵ в 1 Пет. 1). Тем, кто получил начальное спасение, нужно получать больше слова, которое может спасти их души. Поэтому, согласно 1:21, после нашего начального спасения нам нужно ещё и дальнейшее спасение, спасение нашей души.

Спасение души в 5:20 не связано со спасением человека от вечной гибели. Здесь имеется в виду спасение его души от определённого страдания. Согласно 1 Ин. 5, грех может привести к физической смерти человека в результате воспитательных мер со стороны Бога. Предположим, верующий грешит и затем получает предостережение от Бога. Если он не обратит внимания на это предостережение и будет

продолжать грешить, Бог может применить к нему воспитательные меры и допустить, чтобы он заболел. Эта болезнь представляет собой воспитание, а также предостережение, побуждающее его покаяться, оставить этот грех и отказаться от греховной жизни. Если этот верующий не покается, Бог может применить к нему дальнейшие воспитательные меры вплоть до сокращения его физической жизни. В результате этот верующий умирает.

То, что верующий может умереть в результате греха, не означает, что он погибнет навеки. Однажды получив спасение, мы навеки спасены. В день, когда мы уверовали в Господа Иисуса, мы были спасены раз и навсегда, и мы никогда не будем потеряны. Однако, если верующий будет оставаться в греховной жизни, Бог может дать ему предостережение и применить к нему воспитательные меры посредством болезни. Сначала Бог может применить к нему воспитательные меры при помощи болезни в качестве предостережения, чтобы он возвратился к истине. Потом церковь может попросить кого-нибудь попытаться возвратить этого человека. Но если он останется в грехе, это может вынудить Бога применить к нему дальнейшие воспитательные меры и допустить, чтобы он умер.

Предположим, у вас есть бремя в отношении того, чтобы возвратить заблуждающегося верующего к истине. Возвратить его — значит спасти его душу от физической смерти. Таково правильное толкование отрывка 5:19-20.

Сказанное Иаковом в этих стихах не имеет никакого отношения к вечной гибели и вечному спасению. Вопрос о вечном спасении был полностью решён в то время, когда мы уверовали и были спасены. Тем не менее, если мы будем введены в заблуждение и возвратимся к греху, нас может постигнуть болезнь как Божья воспитательная мера. Если мы не покаемся, нас может постигнуть преждевременная смерть.

Когда человек умирает, особенно страдает душа, а не тело. Физическая смерть — это очень ошутимое страдание для

души. Быть спасённым в душе от такого страдания — значит быть возвращённым к истине. Вот что значит вернуть оступившегося верующего и тем самым спасти его душу от физической смерти.

То, что Иаков описывает в этих стихах, является частью церковной жизни. Однако это отрицательный аспект церковной жизни. В этом Послании мы не видим никаких положительных элементов, относящихся к церковной жизни, которые бы рассматривал Иаков. Хотя то, что Иаков говорит о церковной жизни, относится к отрицательной стороне, мы, тем не менее, можем получить большую положительную помощь из написанного им в этой книге. В частности, мы можем получить помощь в отношении практического христианского совершенства.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ ИАКОВА

СООБЩЕНИЕ ТРИНАДЦАТОЕ

ЖИЗНЬ, НЕ ПОЛНОСТЬЮ СООТВЕТСТВУЮЩАЯ И НЕ ПОЛНОСТЬЮ ПОСВЯЩЁННАЯ БОЖЬЕМУ НОВОЗАВЕТНОМУ ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВУ

(1)

Тексты Писания: Иак. 1:1, 17-18, 21, 25; 2:2, 9-10; 3:13, 17; 4:4-5

В Евангелии от Марка мы видим жизнь — жизнь Господа Иисуса, — полностью соответствующую и полностью посвящённую Божьему новозаветному домостроительству. В противоположность этому в Послании Иакова мы видим жизнь, не полностью соответствующую и не полностью посвящённую Божьему новозаветному домостроительству. В этом сообщении, а также в следующем сообщении мы рассмотрим ряд положений в Послании Иакова, которые указывают на смесь новозаветного домостроительства с ветхозаветным устроением.

Иаков был очень благочестивым человеком, и, с человеческой точки зрения, он был довольно мудрым. Но в целом ряде мест мы видим, что Иаков был слишком поглощён ветхозаветными темами. Несомненно, он был пропитан, насыщен оттенком, привкусом и атмосферой Ветхого Завета. В отношении Иакова мы не можем найти весомого указания на то, что он прошёл через ветхозаветное устроение и полностью вошёл в новозаветное домостроительство. Вероятно, Иаков был крещён. Однако, судя по тому, что он пишет, я не думаю, что он когда-либо пережил полное прекращение

существования и погребение самого себя вместе со всем, что было связано с его прошлым, — и хорошим, и плохим.

ПО-ПРЕЖНЕМУ ПРИЗНАЮТСЯ ДВЕНАДЦАТЬ КОЛЕН ВЕТХОЗАВЕТНОГО УСТРОЕНИЯ

В своём Послании Иаков по-прежнему признаёт двенадцать колен ветхозаветного устройства. Это видно из того, как Иаков начинает эту книгу: «Иаков, раб Бога и Господа Иисуса Христа, — двенадцати коленам в рассеянии» (1:1). То, что Иаков адресует своё Послание двенадцати коленам в рассеянии, возможно, показывает, что он недостаточно ясно видел различие между христианами и иудеями, между Божьим новозаветным домостроительством и ветхозаветным устройением. Возможно, Иаков не видел, что в Новом Завете Бог избавил и отделил иудейских верующих в Христа от иудейского народа. Таким образом, выражение «двенадцать колен» в 1:1 является слишком старым. Это нечто, относящееся к ветхозаветному устройению.

Согласно тому, что пишет Павел, иудейские верующие в Христа призваны Богом из старого устройства. В Послании к галатам Павел даже рассматривает иудаизм как нынешний злой век: «Который отдал Себя за наши грехи, чтобы избавить нас из нынешнего злого века согласно воле нашего Бога и Отца» (1:4). Судя по контексту всего Послания к галатам, под нынешним злым веком в Гал. 1:4 понимается религиозный мир, религиозное течение мира, иудейская религия. Подтверждение этому мы видим в Гал. 6:14-15, где обрезание рассматривается как часть мира — религиозного мира, который для апостола Павла был распят. Поэтому Павел показывает в Послании к галатам, что Христос отдал Себя за наши грехи, чтобы избавить нас из иудейского религиозного мира, из нынешнего злого века.

«Нынешний злой век» в Гал. 1:4 — это то же самое, что «испорченное поколение» в Деян. 2:40. В день Пятидесятницы Пётр сказал людям, чтобы они спаслись от «этого

испорченного поколения». Как же такой благочестивый человек, как Иаков, мог адресовать своё Послание, написанное христианам из иудеев, двенадцати коленам в рассеянии? Разумеется, это противоречило Божьему новозаветному домостроительству.

ОБЛАДАТЬ БОЖЕСТВЕННОЙ ЖИЗНЬЮ ПОСРЕДСТВОМ БОЖЕСТВЕННОГО РОЖДЕНИЯ

В 1:17 и 18 Иаков говорит: «Всякое доброе даяние и всякий совершенный дар — свыше, сходит от Отца светов, у которого нет ни изменения, ни тени, падающей от обращения. Он породил нас словом истины, замышлив, чтобы мы были неким начатком Его тварей». Эти стихи показывают, что Отец светов породил нас, чтобы мы были начатком Его тварей. Имеется в виду божественное рождение, наше возрождение (Ин. 3:5, 6), которое осуществляется согласно Божьему вечному замыслу. То, что мы порождены словом истины, означает, что слово — это семя жизни, которым мы возрождены (1 Пет. 1:23). Таким образом, Иаков показывает, что мы обладаем божественной жизнью посредством божественного рождения.

С одной стороны, Иаков адресует своё Послание двенадцати коленам. С другой стороны, он говорит о божественной жизни, полученной посредством божественного рождения. Двенадцать колен — это нечто, относящееся целиком и полностью к Ветхому Завету, а божественная жизнь, полученная посредством божественного рождения, — это, разумеется, нечто из Нового Завета. Какую смесь мы видим в том, что пишет Иаков! Он смешивает Ветхий Завет с Новым Заветом. Как можно продолжать называть «двенадцатью коленами» тех, кто возрождён Богом, рождён от Него? Как Иаков мог обращаться к двенадцати коленам, а потом говорить, что Бог породил их, чтобы они были неким начатком Его тварей? Тем не менее именно это Иаков делает в этой книге. Как двенадцать колен могли быть порождены

Богом, чтобы быть неким начатком? Сравнивая 1:1 с 1:17 и 18, мы видим, в каком «тумане», судя по этому Посланию, находился Иаков.

Здесь я хотел бы сказать, что не следует давать привлечь себя человеку лишь по той причине, что он благочестив. На протяжении столетий многие благочестивые люди пребывали в «тумане» в смысле понимания Божьего домостроительства. Они были окутаны туманом, находясь под покрывалом своего благочестия. Может получиться так, что мы будем введены в заблуждение каким-нибудь благочестивым человеком так же, как Павел был введён в заблуждение благочестивым Иаковом в Деян. 21. Нелегко избежать влияния ситуации, «затуманенной» в духовном смысле.

В Деян. 21 Павел согласился с предложением Иакова пойти в храм с несколькими людьми, имевшими на себе обет, и оплатить их расходы. Мы можем подумать, что, сделав это, Павел проявил широкий подход и поступил в соответствии с тем, что он говорил коринфянам: «И для иудеев я стал как иудей, чтобы приобрести иудеев; для тех, кто под законом, — как тот, кто под законом (хотя сам я не под законом), чтобы приобрести тех, кто под законом» (1 Кор. 9:20). Однако в Деян. 21 Господь не проявил такой же широкий подход, какой, на первый взгляд, проявил Павел. В последний, седьмой, день обета началось волнение и Павел был схвачен. Если мы внимательно прочитаем Деян. 21, мы увидим, что Господь не был согласен с тем, что происходило в Иерусалиме, и Он вмешался, чтобы повлиять на происходящее.

ПРИНЯТЬ ПОСАЖЕННОЕ В НАС СЛОВО

В 1:21 Иаков говорит: «Поэтому, отложив всякую грязь и избыток злобы, в кротости примите посаженное в вас слово, которое может спасти ваши души». В этом стихе Иаков уподобляет слово Божье живому растению, которое посажено в наше существо и растёт в нас, чтобы принести плод для спасения наших душ. Разумеется, это нечто замечательное.

Но и это смешано с ветхозаветными элементами в Послании Иакова.

СОБЛЮДЕНИЕ СОВЕРШЕННОГО ЗАКОНА СВОБОДЫ В ВЕТХОЗАВЕТНОЙ ПРАКТИКЕ

В 1:25 Иаков говорит: «Но тот, кто вникнет в совершенный закон, закон свободы, и пребудет в нём, став не забывчивым слушателем, а исполнителем дела, — тот будет блажен в своём исполнении». Совершенный закон, закон свободы, — это нечто превосходное. Это закон жизни, написанный на наших сердцах (Евр. 8:10), нравственные нормы которого соответствуют нормам конституции царства небес, провозглашённой Господом на горе (Мф. 5—7). Хотя соблюдение совершенного закона свободы — это нечто очень положительное, Иаков говорит о соблюдении этого закона в ветхозаветной практике. Это видно из того, что он говорит в 1:26 и 27: «Если кто-нибудь думает, что он религиозен, но не обуздывает свой язык, а обманывает своё сердце, то его религия суетна. Вот что есть чистая и неосквернённая религия перед нашим Богом и Отцом: посещать сирот и вдов в их скорби и хранить себя незапятнанным от мира». Здесь мы видим, что Иаков повелевает верующим соблюдать совершенный закон свободы в связи с тремя вещами: с обуздыванием языка, посещением сирот и вдов и сохранением себя незапятнанным от мира. Ничто из этого не является ключевым элементом в Божьем новозаветном домостроительстве. Отсюда мы видим, что Иаков велит соблюдать совершенный закон свободы не в новозаветной практике. Напротив, повелевая нам обуздывать язык, посещать сирот и вдов и хранить себя незапятнанными от мира, он говорит о ветхозаветной практике.

Читая первую главу Послания Иакова, мы видим, что Иаков держался за мысль о соблюдении совершенного закона. В 1:22 он говорит, что мы должны становиться исполнителями слова, а не только слушателями. Затем в 1:25 он

говорит, что тот, кто вникнет в совершенный закон и пребудет в нём, будучи исполнителем дела, будет блажен в своём исполнении. Иаков ясно говорит, что мы должны быть исполнителями закона. Согласно Иакову, исполнитель закона — это тот, кто соблюдает закон. Однако он не показывает нам новозаветного пути для соблюдения совершенного закона свободы. Новый Завет учит, что мы соблюдаем закон свободы посредством того, что живём и ходим согласно Духу. Весь Новый Завет предназначен не для того, чтобы мы соблюдали его сами по себе; он предназначен для того, чтобы мы жили Духом и тем самым соблюдали его. Если мы просто соблюдаем что-то, то мы делаем это сами по себе, но если мы живём, то мы живём посредством обитающего внутри нас Духа, который находится в нашем возрождённом духе. Сейчас нам не нужно пытаться соблюдать закон самостоятельно, и нам не нужно быть его исполнителями посредством собственных усилий. Нам нужно ходить согласно Духу. Это значит, что, вместо того чтобы делать что-то самостоятельно, нам нужно жить Духом. Есть большая разница между тем, кто соблюдает закон самостоятельно, и тем, кто живёт согласно Духу.

В Послании Иакова немного соответствует концепции Нового Завета. Наоборот, в большой степени содержащаяся в этом Послании концепция — это концепция Ветхого Завета. Да, Иаков говорит о законе свободы, но он говорит о нём в ветхозаветном смысле — в смысле соблюдения закона букв. Иаков, возможно, считал, что Моисеев закон был неполным, несовершенным, но что новозаветное учение совершенно. Иаков, возможно, понимал, что новозаветное учение совершенно и даёт свободу. Поэтому, по мысли Иакова, нам нужно соблюдать его; нам нужно быть его исполнителями. Его представление о том, как исполнять закон, не находится в точном соответствии с Новым Заветом. Он подходил к закону в соответствии с ветхозаветным принципом, состоящим в том, чтобы соблюдать и исполнять своими силами, а не в

соответствии с новозаветным принципом, состоящим в том, чтобы жить, ходить, поступать и существовать согласно Духу.

Некоторые читатели Послания Иакова, возможно, думают, что нет ничего плохого в том, чтобы быть исполнителем совершенного закона. Они могут сказать: «Иаков правильно говорит, что мы должны быть исполнителями закона. Конечно же, все мы должны быть исполнителями совершенного закона свободы». Если мы так читаем Библию, то мы читаем её в соответствии с природным пониманием, а не в соответствии с озарением Духа. Фактически все новозаветные учения — это определения того, как всеобъемлющий Дух живёт и обитает внутри нас. Пытаться соблюдать эти учения или исполнять их самостоятельно — это не то, что нам нужно. Нам нужно ходить согласно обитающему внутри нас Духу и ходить этим Духом. Когда мы ходим согласно Духу и ходим Духом, мы живём совершенный закон, закон свободы; мы живём весь Новый Завет. Мы соблюдаем Новый Завет не своими усилиями; мы живём Духом, чтобы соблюдать его. Если мы что-то исполняем, то мы делаем это самостоятельно, но если мы живём, то мы живём Святым Духом. Вот почему Павел говорит в Гал. 2:20: «Я распят с Христом; и уже не я живу, а живёт во мне Христос». Новозаветная концепция такова: «Уже не я, а Христос живёт во мне». В Послании Иакова в этом вопросе нет ясности. Иаков знал, что мы рождены от Бога, что Бог породил нас словом истины. Тем не менее его концепция относительно жития Божьего народа и, в частности, относительно практического христианского совершенства, похоже, основана на концепции Ветхого Завета.

СМЕСЬ НОВОЗАВЕТНОГО ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВА С ПРАКТИКОЙ ВОССТАНОВЛЕННОГО ВЕТХОЗАВЕТНОГО УСТРОЕНИЯ

Иаков смешивал практику новозаветного домостроительства с практикой восстановленного ветхозаветного устройства. На это указывает использование Иаковом слова «синагога»

в 2:2. Мы уже увидели, что слову «синагога» соответствует греческое слово *сйнагогэ*, состоящее из двух частей: *сюн* означает «вместе», *аго* означает «приводить». Отсюда — значения «собрание», «собрание», «сбор». Оно стало обозначать место собрания и использовалось в Новом Завете применительно к собранию (Деян. 13:43; 9:2; Лк. 12:11) и месту собрания (Лк. 7:5) иудеев. В Иерусалиме было много синагог для различных групп иудеев (Деян. 6:9).

Синагоги не существовали до вавилонского пленения детей Израиля. После того как был разрушен храм, образовались синагоги. Иудеи приходили в синагогу, чтобы искать знания Бога, изучая Святые Писания (Лк. 4:16-17; Деян. 13:14-15). Возвратившись из плена, иудеи принесли в свою страну эту практику собрания в синагогах. Это была практика восстановленного ветхозаветного устройства после возвращения иудеев из Вавилона. В Иерусалиме были синагоги для иудеев, возвратившихся из различных областей и имевших свои собственные языки и обычаи. После возвращения в Иерусалим они создавали синагоги в соответствии с этими языками и обычаями. Именно по этой причине среди иудеев в Иерусалиме были различные синагоги.

В 2:1 и 2А Иаков говорит: «Братья мои, храните веру нашего Господа Иисуса Христа славы без лицеприятия. Ибо если войдёт в вашу синагогу...». В 2:1 Иаков говорит о вере нашего Господа Иисуса Христа, а в стихе 2 — о синагоге. Это ясно указывает на смесь Божьего новозаветного домостроительства с практикой ветхозаветного устройства после возвращения из Вавилона. Создаётся впечатление, что Иаков не имел представления о различии между христианами и иудеями. То, как Иаков использует слово «синагога», возможно, показывает, что он рассматривал собрание и место собрания иудейских верующих как одну из синагог среди иудеев, может быть, как христианскую синагогу. Это, возможно, показывает, что он считал иудейских христиан по-прежнему частью еврейского народа, избранным Божиим

народом с точки зрения Ветхого Завета. Если он действительно так считал, то это показывает, что у него отсутствовало ясное видение в отношении различия между Божиим избранным народом в Ветхом Завете и верующими в Христа в Новом Завете. Как серьёзна такая смесь!

ПРОДОЛЖЕНИЕ СОБЛЮДЕНИЯ ВЕТХОЗАВЕТНОГО ЗАКОНА БУКВ

В главах второй и четвёртой Послания Иакова мы видим, что Иаков продолжал соблюдать ветхозаветный закон букв. Например, в 2:9 и 10 он говорит: «А если оказываете лицеприятие, то совершаете грех, будучи обличаемы законом как преступники. Ибо кто соблюдёт весь закон, но преткнётся в одном, тот стал виновным во всём». Из сказанного здесь видно, что Иаков всё ещё занимался соблюдением ветхозаветного закона. Это перекликается со словами в Деян. 21:20, сказанными Павлу Иаковом и старейшинами в Иерусалиме. Многие тысячи верующих из иудеев по-прежнему придерживались смеси христианской веры и Моисеева закона. Иаков и другие даже посоветовали Павлу следовать этой полуиудаистской смеси (Деян. 21:17-26). В Деян. 21 Иаков призывал Павла соблюдать закон. Он не сознавал, что устройство закона полностью закончено и что следует полностью подчиниться устройению благодати, а также что любое пренебрежение различием между этими двумя устройствами будет идти вразрез с Божиим устройительным управлением и нанесёт большой вред Божьему домостроительному плану по созиданию церкви как выражения Христа. Таким образом, Послание Иакова было написано под «облаком» полуиудаистской смеси.

ПОСТУПАТЬ ПО МУДРОСТИ С ВЕТХОЗАВЕТНЫМ ПРИВКУСОМ

В своём Послании Иаков подчёркивает важность мудрости. В 1:5 он говорит: «А если кому-нибудь из вас недостаёт

мудрости, пусть просит у Бога, который всем даёт щедро и не укоряет, и будет дано ему». Иаков понимал, что мудрость Божья нужна для практического христианского совершенства. В 3:13 Иаков говорит о кротости мудрости: «Кто среди вас мудрый и понимающий? Пусть покажет благим образом жизни свои дела в кротости мудрости». Судя по контексту третьей главы, под кротостью мудрости здесь понимается сдержанность речи. Далее, в 3:17, Иаков говорит о мудрости свыше: «А мудрость свыше, во-первых, чиста, потом мирна, снисходительна, податлива, полна милости и добрых плодов, беспристрастна, нелицемерна». Эта мудрость включает в себя кротость в стихе 13 и те человеческие добродетели, о которых говорится в стихе 17. Всё это — отличительные черты практического христианского совершенства согласно представлению Иакова.

То, что Иаков говорит о мудрости, имеет ветхозаветный привкус. В соответствии с пониманием Иакова, мудрость свыше, возможно, была весьма сходна с той мудростью, которую Бог дал Соломону. Мудрость Соломона пришла не снизу, не из мира, не из Египта; его мудрость пришла свыше, от Бога.

Мудрость, о которой говорит Иаков, — это мудрость для человеческого поведения. Эта мудрость имеет ветхозаветный привкус и не имеет ничего общего с новозаветной мудростью. В Новом Завете мудрость Божья связана с тем, чтобы жить Христа, обладать Христом как всем. В 1 Кор. 1:30 Павел говорит, что Христос стал мудростью нам от Бога. Кроме того, новозаветная мудрость Божья предназначена не для созидания нашего характера или христианского совершенства; она предназначена для созидания церкви, Тела Христова. Если вы прочитаете 1 Кор. 1 и 2, Эф. 1 и 3 и Кол. 2, вы увидите, какая большая разница существует между этими двумя видами мудрости — мудростью Ветхого Завета для человеческого поведения и мудростью Нового Завета для обладания Христом как всем ради созидания церкви.

Многие христиане ценят тот вид мудрости, который показан в Послании Иакова. Они ценят этот вид мудрости по той причине, что они не видят ключевых вопросов — они не видят Христа как жизнь и созидание церкви. Среди сегодняшних христиан редко можно услышать сообщения о наслаждении Христом как всем для созидания церкви, Тела Христова. Зато верующие высоко ценят Послание Иакова. Однако мы видим, что есть большое расхождение между мудростью в Послании Иакова и мудростью Божьей, раскрытой в Посланиях Павла.

ИМЕТЬ ОБИТАЮЩЕГО ВНУТРИ НАС ДУХА ТОЛЬКО ДЛЯ ПРЕОДОЛЕНИЯ МИРА

В 4:4 и 5 Иаков говорит: «Прелюбодейки, разве вы не знаете, что дружба с миром — это вражда с Богом? Поэтому кто решит быть другом мира, тот становится врагом Бога. Или вы думаете, что напрасно говорит Писание: „До зависти жаждет Дух, которому Он дал обитать в нас“»? Это единственный случай, когда Иаков говорит об обитающем внутри нас Духе Божьем, причём он говорит о Духе в отрицательном плане, в связи с тем, чтобы устранить дружбу с миром, а не в положительном плане, в связи с тем, чтобы жить Христа для созидания Тела Христова. Таким образом, хотя Иаков и говорит об обитающем внутри нас Духе, он говорит о Духе только применительно к преодолению мира.

Что касается Духа, то между Посланием Иакова и Посланиями Павла существует большая разница. Павел много говорит об обитающем внутри нас Духе. Например, в Рим. 8 благодаря обитающему внутри нас Духу мы имеем жизнь в нашем духе, в нашем разуме и впоследствии даже в нашем смертном теле. Таким образом благодаря обитающему внутри нас Духу наше трёхчастное существо полностью пропитывается божественной жизнью. Разумеется, в Гал. 5 Павел также говорит о борьбе Духа против плоти: «Плоть вожделеет против Духа, а Дух — против плоти» (ст. 17). В другом месте

Послания к галатам Павел говорит о Духе Сына: «А так как вы сыновья, то Бог послал в наши сердца Духа Своего Сына, восклицającego: „Авва, Отец!“» (4:6). Мы получили Духа Сына, чтобы Христос образовался в нас (Гал. 4:19). Как это важно — чтобы Христос образовался в нас! Таким образом, Дух Сына предназначен не просто для того, чтобы мы побеждали плоть и преодолевали мир, а для того, чтобы в нас образовался Христос. Здесь мы видим положительный акцент на теме Духа, которого нет в Послании Иакова.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПОСЛАНИЯ ИАКОВА

СООБЩЕНИЕ ЧЕТЫРНАДЦАТОЕ

ЖИЗНЬ, НЕ ПОЛНОСТЬЮ СООТВЕТСТВУЮЩАЯ И НЕ ПОЛНОСТЬЮ ПОСВЯЩЁННАЯ БОЖЬЕМУ НОВОЗАВЕТНОМУ ДОМОСТРОИТЕЛЬСТВУ

(2)

Тексты Писания: Иак. 4:15; 5:7, 13-20; Деян. 21:15-24

В предыдущем сообщении мы начали отмечать, что в Послании Иакова мы видим жизнь, которая не полностью соответствует и не полностью посвящена Божьему новозаветному домостроительству. Пока мы рассмотрели восемь отличительных черт такой жизни, показанных в этой книге: человек, живущий такой жизнью, по-прежнему признаёт двенадцать колен ветхозаветного устройства, обладает божественной жизнью посредством божественного рождения, принимает посаженное в него слово, соблюдает совершенный закон свободы в ветхозаветной практике, смешивает новозаветное домостроительство с практикой восстановленного ветхозаветного устройства, продолжает соблюдать ветхозаветный закон букв, поступает по мудрости с ветхозаветным привкусом и имеет обитающего внутри него Духа только для преодоления мира.

В этом сообщении мы рассмотрим некоторые другие отличительные черты жизни, которая не полностью соответствует и не полностью посвящена Божьему новозаветному домостроительству.

ДВИГАТЬСЯ КАК ВЕТХОЗАВЕТНЫЕ СВЯТЫЕ

Согласно 4:15, Иаков хотел бы, чтобы мы говорили: «Если Господь захочет, мы и жить будем, и сделаем это или то».

Многим христианам нравятся стихи с 13 по 17 из четвёртой главы Послания Иакова. В 4:13 Иаков даёт понять, что нам не следует говорить: «Сегодня или завтра мы пойдём в такой-то город, и проведём там год, и будем торговать, и получим прибыль». Затем в стихе 14 Иаков продолжает: «Тогда как вы не знаете завтрашнего — какой будет ваша жизнь; ибо вы пар, который ненадолго появляется, а потом исчезает». Поэтому мы должны говорить: «Если Господь захочет...». Однако такой образ жизни соответствует тому, как поступали ветхозаветные святые. Новозаветные святые, напротив, должны быть водимы Духом. В Рим. 8:14 Павел говорит: «Ибо все, которые водимы Духом Божиим, те — сыновья Божьи». Быть водимыми Духом Божиим — это нечто весьма отличное от того, чтобы говорить, что мы сделаем это или то, «если Господь захочет». Новозаветные святые — это те, кто водим Духом в своём повседневном житии. Предположим, какой-нибудь брат говорит: «Если Господь захочет, я буду любить свою жену», или какая-нибудь сестра скажет: «Если Господь захочет, я буду в подчинении у своего мужа». Это не новозаветный путь. Человек, следующий ветхозаветным путём, может говорить: «Если Господь захочет, завтра я пойду за покупками. Но если Господь не захочет, что ещё мне делать, кроме как оставаться дома?» Вместо этого мы все должны учиться в своём житии быть водимыми Духом. Ежедневно и даже ежеминутно мы должны быть водимы обитающим в нас Духом.

СМЕШЕНИЕ С ИУДЕЯМИ ВЕТХОЗАВЕТНОГО УСТРОЕНИЯ

Мы уже увидели, что Иаков в своём Послании, похоже, не проводит ясного различия между христианами и иудеями, между Божиим новозаветным домостроительством и ветхозаветным устройением. Он адресует это Послание двенадцати коленам (1:1) и даже употребляет слово «синагога» (2:2) для обозначения места собраний иудейских христиан.

Затем в отступлении от основной темы (5:1-6) Иаков, похоже, говорит, обращаясь к богатому сословию в целом среди иудеев. Поэтому мы говорим, что здесь мы видим смешение с иудеями ветхозаветного устройства.

**ОЖИДАТЬ ПРИШЕСТВИЯ ГОСПОДА
С ДОЛГОТЕРПЕНИЕМ ВЕТХОЗАВЕТНЫХ ПРОРОКОВ
И ТЕРПЕНИЕМ ВЕТХОЗАВЕТНЫХ СВЯТЫХ**

В 5:7 Иаков говорит: «Итак, будьте долготерпеливы, братья, до пришествия Господа». Ожидать пришествия Господа с долготерпением — это чудесно и это, разумеется, нечто, относящееся к Новому Завету. Однако, говоря об ожидании возвращения Господа, Иаков не придерживался новозаветного представления. Вместо этого он использует пророков в качестве примера долготерпения и Иова в качестве примера терпения: «В пример того, как терпеть зло и проявлять долготерпение, братья, возьмите пророков, которые говорили в имени Господа. Вот, мы называем блаженными тех, кто вытерпел. Вы слышали о терпении Иова и видели его конец от Господа — что Господь весьма милосерден и сострадателен».

Иаков учит об ожидании пришествия Господа совсем не так, как учат Господь Иисус и апостол Павел. В Мф. 24:42 Господь говорит: «Итак, бодрствуйте, потому что не знаете, в какой день приходит ваш Господь», а в Мф. 24:44 Он говорит: «Поэтому и вы будьте готовы, потому что в час, когда не ожидаете, приходит Сын Человеческий». Здесь мы видим, что в отношении Своего пришествия Господь велит нам бодрствовать и быть готовыми. Затем в Лк. 21:36 Господь даёт нам такое повеление: «Но будьте бдительны во всякое время, моля о том, чтобы вы были в силах избежать всего того, чему предстоит произойти, и предстать перед Сыном Человеческим». В отношении пришествия Господа Павел также велит нам бодрствовать: «Итак, не будем спать, как остальные, а будем бодрствовать и будем трезвы» (1 Фес. 5:6).

Пророки и святые Ветхого Завета очень далеко от нас. Однако сегодня мы имеем внутри себя Троидного Бога. Ветхозаветные пророки и святые, возможно, обладали долготерпением и имели терпение, но сегодня мы имеем обитающего в нас Троидного Бога, который является нашим терпением и долготерпением, пока мы ожидаем пришествия Господа Иисуса.

ПРАКТИКА ЦЕРКОВНОЙ ЖИЗНИ С ПРИМЕСЯМИ

Молитва за больного верующего и помазание его в имени Господа

В своём Послании Иаков говорит о практике церковной жизни, однако эта практика содержит примеси. Первая практика, связанная с церковной жизнью, которую Иаков рассматривает в 5:13-20, — это молитва за больного верующего путём помазания его в имени Господа: «Кто-то среди вас болен? Пусть вызовет старейшин церкви и пусть они помолются над ним, помазав его маслом в имени Господа» (ст. 14). Мы должны признать, что молиться за больного брата и помазывать его маслом в имени Господа — это чудесно.

Молитва в соответствии с Ветхим Заветом

Несмотря на то что Иаков говорит хорошее слово о молитве в 5:14-16, его молитва — это молитва ветхозаветных пророков. Это подтверждается тем, что он использует в качестве примера молитву Илии: «Илия был человек подобный нам по чувствам, и он усердно помолился [букв. «помолился в молитве»], чтобы не было дождя; и не было дождя на земле три года и шесть месяцев. И он опять помолился, и небо дало дождь, и земля проросла, дав свой плод» (ст. 17-18). Иаков говорит, что Илия помолился в молитве. Мы можем восхищаться такой молитвой и думать, что она превосходна. Однако Павел говорит не так. Павел говорит, чтобы мы всегда молились в духе (Эф. 6:18). Молиться в духе гораздо лучше, сладостнее и богаче, чем молиться в

молитве. Второе — это молитва в соответствии с Ветхим Заветом; первое — это молитва в соответствии с Новым Заветом. В случае с Илиёй Господь дал ему в качестве бремени особую молитву и Илия помолился, чтобы не было дождя. Таким образом, Илия помолился в молитве, которую дал ему Господь. Но мы сегодня имеем Духа, который обитает внутри нашего духа и ходатайствует за нас (Рим. 8:26), и нам не нужна особенная молитва или особенное время, потому что мы можем молиться в нашем духе непрестанно (1 Фес. 5:17).

Если мы не получим света от Господа, мы, возможно, будем высоко ценить то, что Иаков говорит о молитве. Но если Господь озарит нас, мы увидим, что та молитва, которую описывает Иаков, — это молитва в соответствии с Ветхим Заветом. Отсюда мы видим, что написанное Иаковом уводит нас от новозаветной практики и возвращает к ветхозаветной практике.

Возвращение оступившегося брата к покаянию для прощения в соответствии с Ветхим Заветом

В 5:19-20 Иаков говорит о возвращении оступившегося брата к покаянию для прощения: «Братья мои, если кто-нибудь среди вас будет введён в заблуждение и уведён от истины, а кто-нибудь возвратит его, то пусть он знает, что кто возвратит грешника от заблуждения на его пути, тот спасёт его душу от смерти и покроет множество грехов». Даже то, что Иаков говорит о восстановлении оступившегося брата, соответствует Ветхому Завету. Его слова о покрытии множества грехов — это почти цитата из Ветхого Завета. В Пс. 31:1 говорится: «Блажен, кому отпущены беззакония и чьи грехи покрыты». В Пс. 84:3 говорится: «Простил беззаконие народа Твоего, покрыл все грехи его». Кроме того, в Прит. 10:12б говорится: «Любовь покрывает все грехи». Эти стихи ясно показывают, что в Ветхом Завете простить грех — значит покрыть его. Однако в Новом Завете простить грех —

значит забыть его (Евр. 8:12). Таким образом, мы опять видим — на этот раз в отношении практики церковной жизни с примесями, — что представление Иакова о восстановлении оступившегося брата к покаянию для прощения находится в соответствии с Ветхим Заветом.

ВДОХНОВЕННОСТЬ ПИСАНИЙ

Рассмотрев все аспекты Послания Иакова, которые показывают нам жизнь, не полностью соответствующую и не полностью посвящённую Божьему новозаветному домостроительству, мы должны перейти к рассмотрению одной важной проблемы, а именно проблемы вдохновенности Писаний. Поскольку мы отметили так много недостатков в Послании Иакова, некоторые могут задаться вопросом, вдохновлено ли это Послание Богом, является ли оно богодухновенным. Во 2 Тим. 3:16 Павел говорит: «Всё Писание богодухновенно». Поэтому нам нужно подробно объяснить, каково наше отношение к вдохновенности Писаний в связи с Посланием Иакова.

Во-первых, мы твёрдо верим, что всё Писание богодухновенно, то есть вдохновлено Богом. Мы верим, что каждое слово в каждой книге Библии выдохнуто Богом.

Во-вторых, несмотря на то что каждая строка и каждое слово в Писании вдохновлены Богом, это не значит, что каждое слово в этой святой Книге — это слово Бога, но мы должны проявлять большую осторожность в понимании этого вопроса. В Библии есть очень много слов, которые не являются словами Бога. Можно привести несколько примеров, чтобы прояснить этот вопрос.

В Быт. 3:1, 3-5 мы видим слова, произнесённые змеем. Сначала змей спросил женщину: «Подлинно ли сказал Бог: „Не ешьте ни от какого дерева в раю“?» (ст. 1). Затем змей сказал: «Нет, не умрёте; но знает Бог, что в день, в который вы вкусите их, откроются глаза ваши, и вы будете как боги, знающие добро и зло» (ст. 4-5). Эти слова, сказанные змеем,

на самом деле являются словами, изречёнными Дьяволом, Сатаной.

В книге Бытия мы также видим слова, сказанные злыми людьми. Например, в Быт. 4:23-24 Ламех хвалился перед своими жёнами: «Послушайте голоса моего; жёны Ламеховы! Внимайте словам моим: я убил мужа в язву мне и отрока в рану мне. Если за Каина отмстится всемеро, то за Ламеха в семьдесят раз всемеро». На протяжении Ветхого Завета много других слов было сказано людьми, которые делали зло и были врагами Бога и Его народа. Разумеется, никакие из этих слов не являются Божьими словами.

Можно привести ещё несколько примеров из книги Иова и из Псалмов. В книге Иова много говорят Иов и его друзья, которые все были благочестивы. Юноша Елиуй тоже был благочестивым человеком. В конечном итоге Сам Бог начал говорить и опроверг многое из того, что было сказано Иовом и его друзьями. Бог не признал многие из слов, сказанных этими благочестивыми людьми, за Свои слова. Многие из слов, сказанных Иовом и его друзьями, были не Божьим словом, а всего лишь человеческим. Кроме того, в Псалмах некоторые слова являются всего лишь высказываниями людей, а другие поистине являются словом Бога.

В Новом Завете мы также находим слова, не являющиеся словом Бога. Согласно Евангелию от Матфея, первосвященник потребовал, чтобы Господь Иисус сказал тем, кто допрашивал Его, Он ли Христос, Сын Божий (Мф. 26:63). После того как Господь ответил, первосвященник объявил: «Он произнёс богохульство! Какая ещё нам нужда в свидетелях? Вот, теперь вы слышали богохульство» (ст. 65). Кроме того, люди кричали: «Распни! Распни!» (Ин. 19:6). Разумеется, несмотря на то что Евангелия были выдохнуты Богом, вдохновлены Богом, слова первосвященника и слова людей — это не Божьи слова.

Согласно повествованию в Евангелиях, Пётр также говорил нечто, не являющееся словом Бога. Получив откровение

от Отца, в Мф. 16:16 Пётр провозгласил: «Ты Христос, Сын живого Бога». Однако, после того как Господь вслед за этим сказал о Своей смерти, Пётр, отведя Его в сторону, начал возбранять Ему и говорил: «Да будет Бог милостив к Тебе, Господь! Ни в коем случае не будет этого с Тобой!» (Мф. 16:22). Разумеется, сказанное здесь Петром не было словом Бога. Это подтверждается тем, что Господь, повернувшись, сказал Петру: «Встань позади Меня, Сатана! Ты для Меня преткновение, ибо ты обращаешь свой разум не к Божьему, а к человеческому» (ст. 23). Фактически то, что сказал Пётр, было даже не его собственным словом — это было слово, исходившее от Сатаны.

В Мф. 17:4 мы видим ещё один пример слова, сказанного Петром, которое не является словом Бога: «Господь, хорошо нам здесь быть. Если хочешь, я сделаю здесь три шатра: один Тебе, один Моисею и один Илии». В данном случае Пётр сказал нечто несуразное и его слово, разумеется, не было словом Бога.

Другие примеры слов, сказанных Петром, которые не являются словами Бога, можно найти в Мф. 26:33, 70, 72 и 74. После того как Господь Иисус сказал ученикам, что все они преткнутся из-за Него, Пётр сказал: «Даже если все преткнутся из-за Тебя, я никогда не преткнусь» (ст. 33). Однако, когда его спросили о том, был ли он с Иисусом, он отрицал это и сказал: «Я не знаю, о чём ты говоришь!» (ст. 70). Потом он опять отрицал с клятвой: «Я не знаю этого человека!» (ст. 72). Наконец «он начал произносить проклятия и клясться: Я не знаю этого человека!» (ст. 74). Эти слова были сказаны Петром, но они были спровоцированы Дьяволом, лукавым. Несмотря на то что эти слова записаны в Евангелиях и были выдохнуты Богом, они не являются словом Бога.

Перейдём к книге Деяний. Несомненно, когда Пётр встал в день Пятидесятницы, всё, что он говорил, было словом Бога. Но в Деян. 21 мы видим запись слов, которые не

являются Божиим словом. В Деян. 21:20 и 21 Иаков и другие старейшины сказали Павлу: «Видишь, брат, сколько тысяч уверовавших среди иудеев; и все они ревнители закона. И им стало известно о тебе, что ты учишь всех иудеев по всем народам отступлению от Моисея, говоря, чтобы они не обрезывали детей и не ходили согласно обычаям». Обратите внимание, что Иаков подчёркивает, что все эти иудеи были ревнителями закона. Затем Иаков и другие пошли дальше и предложили Павлу следующее: «У нас есть четыре человека, имеющие на себе обет; возьми их, и очистись с ними, и оплати их расходы, чтобы они обрили себе голову. И все узнают, что в том, что им стало известно о тебе, нет ничего правдивого; напротив, ты и сам ходишь как положено, соблюдая закон» (ст. 23-24). Чьё это слово? Это слово Бога? Нет, это слово, сказанное благочестивыми старейшинами, ведущим из которых был Иаков. Мы не должны думать, что лишь потому, что эти люди были благочестивы, сказанное ими здесь является словом Бога.

В 1 Кор. 7 Павел говорит: «А относительно дев я заповеди Господней не имею, а подаю своё мнение как тот, кто получил от Господа милость быть верным» (ст. 25). Выразив своё мнение по этому вопросу, Павел сделал вывод: «Я думаю, что я также имею Духа Божьего» (1 Кор. 7:40). Здесь мы видим, что сначала Павел высказал собственное мнение. После этого он имел смелость сказать: «Я также имею Духа Божьего». Как вы думаете, могли бы Иаков и другие старейшины в Иерусалиме сказать нечто подобное в Деян. 21? Неужели после того как они указали Павлу, сколько тысяч иудейских верующих являются ревнителями закона, и после того как они посоветовали ему пойти в храм с людьми, имевшими на себе обет, Иаков и другие старейшины осмелились бы сказать: «А я думаю, что мы также имеем Духа Божьего»? Нет, они, разумеется, не могли бы так сказать. Сказанное Иаковом и другими старейшинами в Деян. 21 было не словом Бога, а словом благочестивых людей.

И в Деян. 21, и в Послании Иакова мы видим слова, сказанные Иаковом — благочестивым человеком. Если мы поймём сущность двадцать первой главы Деяний, мы будем знать, какое положение занимает Послание Иакова. В Деян. 21 и в Послании Иакова мы видим слова благочестивого человека. Соблюдать закон — это нечто благочестивое, и исполнять обет и оплачивать расходы других людей — это тоже нечто благочестивое. В своём Послании Иаков писал в благочестивой манере о многих вещах: о том, что нужно посещать сирот и вдов, хранить себя незапятнанным от мира, исполнять совершенный закон свободы, говорить: «Если Господь захочет» в отношении будущего, побуждать верующих молиться по примеру Илии. Слово Иакова относительно всего этого, возможно, является благочестивым, но это не Божье слово. Тем не менее такая книга включена в число святых писаний, которые были выдохнуты Богом, вдохновлены Богом.

Как первая и вторая главы Бытия были выдохнуты Богом, так же и третья глава Бытия была выдохнута Богом. Несмотря на то что некоторые слова в Быт. 3 не являются Божьими словами, вся эта глава была выдохнута Богом. Бог не напрасно вдохновил это повествование. Если бы у нас не было повествования о том, что говорил змей, какое мы видим в Быт. 3, мы не смогли бы узнать хитрость змея. Таким образом, Бог выдохнул это повествование, чтобы изобличить хитрость врага.

Этот же принцип применим к словам, которые Пётр сказал Господу Иисусу в Мф. 16:22. Если бы эти слова не были записаны, мы не смогли бы узнать, каким образом такой верующий, который любил Господа больше всего и получил от Отца высокое откровение о Нём, мог, тем не менее, поддавшись на провокацию врага, Сатаны, сказать нечто, противоречившее Божьему домостроительству. Разумеется, слово Петра в этом стихе — это не слово Бога. Но это повествование было выдохнуто Богом с целью показать нам злую провокацию и хитрость Божьего врага.

Подобным образом, хотя некоторые слова в Послании Иакова — это слова Иакова, а не слова Бога, Бог, тем не менее, вдохновил написание этого Послания с определённой целью. Частично эта цель состоит в том, чтобы мы поняли, что даже благочестивый человек может находиться под покрывалом, мешающим ему увидеть Божье новозаветное домостроительство. Если бы Послание Иакова не было частью Писаний, в Библии был бы пробел, пропуск. Без двадцать первой главы Деяний и без Послания Иакова никто из нас, наверное, никогда бы не подумал, что благочестивый человек может быть в такой степени закрыт покрывалом в отношении Божьего домостроительства. Если бы у нас не было двадцать первой главы Деяний и Послания Иакова, мы бы никак не смогли представить себе, что благочестивый человек может испытывать такой недостаток в отношении ясного видения новозаветного домостроительства Божьего. Поэтому мы должны быть благодарны за то, что мы имеем Послание Иакова, помогающее нам понять, что недостаточно просто быть благочестивым, святым, правильным с точки зрения Писания, духовным и победоносным. Возможно, этого было достаточно, чтобы быть одним из святых в Ветхом Завете, но этого не достаточно для того, чтобы нам быть новозаветным членом Христа, подлинным сыном Бога, который возрождён Богом. Это должно помочь нам понять, почему Послание Иакова включено в Писания, выдохнутые Богом. Это Послание было включено в Писания с целью показать нам, что благочестивый человек может находиться далеко от Божьего новозаветного домостроительства.

Я понимаю, что, говоря откровенно о недостатках Послания Иакова в отношении Божьего новозаветного домостроительства, я рискую быть несправедливо обвинённым в том, будто я не верю, что каждое слово в Библии богодухновенно, вдохновлено Богом. Однако если внимательно прочесть все эти сообщения в жизнеизучении Послания Иакова, особенно это сообщение, то станет ясно, что для таких утверждений

нет никаких оснований. У нас нет ни малейших сомнений в божественной вдохновенности Библии. Напротив, у нас есть надлежащее понимание относительно вдохновенности Писаний. Мы верим, что вся Библия, каждое слово в Писании, боговдохновенны. Тем не менее не каждое слово в Библии — это слово Бога. Как мы уже увидели, многие слова, записанные в Писаниях, — это слова Сатаны, злых людей, противников Бога и даже неслучайное говорение благочестивых людей. Кроме того, все слова Писаний были выдохнуты Богом и записаны с определённой целью. В Быт. 3 эта цель состоит в том, чтобы изобличить хитрость врага. В Деян. 21 и в Послании Иакова цель состоит в том, чтобы показать нам, что благочестивому человеку может не хватать ясного, небесного взгляда на Божье новозаветное домостроительство. Слава Господу за то, что всё, что содержится в Библии, — это Божье дыхание и что всё записано, чтобы служить определённой цели! Мы благодарим Бога за Писания, выдохнутые Им.