

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ПЕРВОЕ

СЛОВО О ПИСАНИЯХ ИОАННА

(1)

Тексты Писания: 1 Ин. 1:2-3; 2:27; 3:9; 5:4, 18

Этим сообщением мы начинаем Жизнеизучение Посланий Иоанна. Мы полагаемся на Господа, что Он опять откроет нам Писание и скажет нам новое слово.

ОТКРОВЕНИЕ О БОЖЕСТВЕННОМ

Это сообщение является вступительным словом о писаниях Иоанна. Писания Иоанна включают его Евангелие, три его Послания и его Откровение. Эти писания занимают особое и замечательное место во всём откровении Божьем в Библии. В своих Евангелии, Посланиях и Откровении Иоанн пишет о действительно таинственных вещах. Эти вещи таинственны, потому что они божественны. Поэтому нам необходимо увидеть, что писания Иоанна являются откровением о божественных вещах. Здесь я хотел бы подчеркнуть два слова: откровение и божественный.

Вся Библии, конечно же, является святым откровением Божьим. Библия была написана согласно не разуму человека или человеческой мысли. Вся Библия представляет собой божественное откровение, написанное человеческим языком. Тем не менее нам важно понять, что это особенно относится к писаниям Иоанна, писаниям, которые затрагивают божественные вещи.

Наша нужда в откровении

Поскольку Иоанн пишет о божественных вещах, важно, чтобы эти вещи были открыты нам. Природное человеческое понимание не способно догадаться или предположить то, что раскрывают нам писания Иоанна. То, что раскрывается в писаниях Иоанна, намного превосходит наше человеческое понимание. Поэтому не остаётся никакого места для догадок или предположений. Наш разум не может понять, ухватить, божественные вещи, раскрытые в писаниях Иоанна. Евангелие от Иоанна, три Послания Иоанна и книга Откровения раскрывают то, что превосходит нашу способность воображения. Мы даже не можем постичь этого, тем более предположить подобное. Поскольку писания Иоанна относятся к чему-то божественному, мы с нашим природным мышлением не можем представить, что в них содержится. Только благодаря божественному откровению могут божественные вещи в писаниях Иоанна раскрыться для нас.

Когда мы читаем писания Иоанна, недостаточно лишь задействовать наш разум. Нам нужно много молиться. Нам также необходимо верить, что сегодня божественный Дух находится внутри нас, в нашем духе. Мы должны доверять этому обитающему в нас Духу, чтобы Он дал нам откровение того, что содержится в писаниях Иоанна, а также мудрость, чтобы постичь, усвоить, то, что мы видим в нашем духе в результате этого откровения. Подобно апостолу Павлу нам необходимо молиться о духе мудрости и откровения: «Чтобы Бог нашего Господа Иисуса Христа, Отец славы, дал вам духа мудрости и откровения в познании Его» (Эф. 1:17). Недостаточно просто читать писания Иоанна или размышлять над ними. Недостаточно также использовать только природное понимание. Когда мы подходим к писаниям Иоанна, мы не должны доверять своему чтению, размышлению или пониманию. Напротив, нам следует молиться: «Господь, я завишу от Тебя, дай мне откровение о том, что содержится в этих

писаниях. Господь, я не полагаюсь на свою природную способность понимать Твое слово».

Вся книга Откровения является откровением. Вот почему она открывается словами: «Откровение Иисуса Христа, которое дал Ему Бог» (Отк. 1:1). Слово «откровение» означает снятие покрывала. Откровение — это когда убирается покрывало, чтобы показать нам нечто таинственное, скрытое за покрывалом. Нам всем необходимо такое откровение. Многие замечательные божественные вещи были скрыты, но мы можем переживать откровение и видеть, как они открываются нам.

Наша нужда в понимании

Вместе с откровением нам необходимо понимание. Возможно, мы видим нечто, но, может быть, мы не понимаем, что видим. Например, вы посетили большой завод и посмотрели на различные машины. Вы видите машины, но, возможно, вы ничего не понимаете в них. Хотя машины были открыты вам, вам по-прежнему необходимо понимание. В отношении божественных вещей действует тот же принцип. В дополнение к откровению нам также необходима мудрость для понимания. Вот почему Павел молился о духе мудрости и откровения.

Обращаться к слитому духу

Мысль, скрытая в писаниях Иоанна, абсолютно божественна. В этих писаниях не содержатся этические учения или философские представления. Напротив, эти писания наполнены божественными вопросами. Слово «божественный» указывает на что-то, относящееся к Богу или принадлежащее Богу. То, что относится к Богу и принадлежит Самому Богу, является божественным, а всё божественное таинственно. Мы не в состоянии постичь, усвоить это божественное. Бог действителен и бесконечен. Как можем мы, люди, постичь Его? Это невозможно. У нас нет способности постичь Бога.

Но мы благодарим Его за то, что Он сотворил нас с духом, и в Своём спасении Он возродил наш омертвевший дух и вложил Свою божественную жизнь в наш дух. Он даже дал нам себя как животворящего Духа, чтобы обитать в нашем духе. Только в нашем возрождённом духе мы способны увидеть откровение таинственных вещей в писаниях Иоанна. Наш человеческий разум не способен на это. Это невозможно увидеть нашим природным разумом. Благодарение Господу, что у нас есть возрождённый дух, слитый дух, наш возрождённый дух, слитый с божественным Духом. Поэтому нам следует обратиться к этому слитому духу и молиться: «Господь, мы полагаемся на Твоё откровение и Твою мудрость. Мы верим, Господь, что Ты хочешь показать нам нечто в писаниях Иоанна. Господь, точно так же, как Ты открыл покрывало для апостола Иоанна, открой его снова для нас. Господь, нам необходимо, чтобы Ты опять убрал покрывало. Смилуйся над нами и снова открой тайны. Даруй нам мудрость понимать и постичь то, что Ты хочешь показать нам в Посланиях Иоанна».

УСВАИВАТЬ БЕСКОНЕЧНОГО БОГА

Мы указывали, что слово «божественный» обозначает то, что относится к Богу и принадлежит Богу. В действительности это слово обозначает Самого Бога. Поэтому слова, что писания Иоанна раскрывают божественные вещи, означают, что они открывают Самого Бога. Когда мы подходим к писаниям Иоанна, наша цель — не просто узнать что-то о Боге. Мы приходим к этим Посланиям, чтобы увидеть Божьи вещи. Мы хотим постичь, принять и даже усвоить Божьи вещи. Как это велико! Вам необходимо понять, что наша цель в этих сообщениях состоит не в том, чтобы проводить изучение Библии. Мы не стараемся узнать что-то о религии или изучить то, что поможет нам улучшить поведение или поднимет стандарт нашей жизни. В этих сообщениях о Посланиях Иоанна наша цель состоит в том, чтобы

увидеть Бога, постичь Бога, принять Бога и усвоить Бога. Когда кто-то слышит об усвоении Бога, его может это встревожить и он спросит, как мы можем усвоить Бога. Я могу засвидетельствовать, что мне нравится выражение «усваивать Бога». Ежедневно я принимаю Бога и усваиваю Его. Если бы я не усваивал Бога, я не смог бы нести то тяжёлое бремя, которое возложено на меня. Слава Ему за то, что благодаря усваиванию Бога я могу нести тяжёлое бремя! Благодаря усваиванию бесконечного Бога я есть то, что есть, и вы есть то, что вы есть. Откровение о божественных вещах в писаниях Иоанна дано для того, чтобы мы принимали Бога и усваивали Его.

ПРИЛОЖЕНИЕ К ОТКРОВЕНИЯМ ДРУГИХ СВЯТЫХ ПИСАНИЙ

Приложение к синоптическим Евангелиям

Откровение о божественных вещах в писаниях Иоанна — это приложение к откровениям других святых писаний. Это показывает, что, если бы писаний Иоанна не было в Библии, не хватало бы чего-то важного. Например Евангелие от Иоанна — это приложение к синоптическим Евангелиям: Евангелиям от Матфея, Марка и Луки. Без Евангелия от Иоанна мы смогли бы только понять, что Господь Иисус был человеком, который служил Богу как раб, как это раскрыто в Евангелии от Марка, что Он умер на кресте, чтобы быть нашим Спасителем, как это раскрыто в Евангелии от Луки, и что Он — Царь, как это раскрывается в Евангелии от Матфея. Видя Господа как раба, как Спасителя и Искупителя и как Царя, мы видим Его человечество. Однако Господь был Богом, перед тем как Он стал человеком. Это означает, что в Его Личности у него есть два аспекта, божественный и человеческий. Можно сказать, что у Него двойная личность, поскольку Он — Богочеловек, воплощённый Бог. Он — Бог, а также человек. Он — настоящий и полный Бог, а также Он — истинный и совершенный человек.

Если бы у нас были только первые три Евангелия, синоптические Евангелия, мы бы видели только аспект человечества Господа, но совсем немного Его божественности. Поэтому мы понимаем, что Евангелиям от Матфея, от Марка и от Луки нужно приложение. Евангелие от Иоанна служит как раз для этой цели. В этом Евангелии раскрывается, что человек Иисус, Тот, кто служит Богу в качестве раба, который умер на кресте, чтобы быть нашим Икупителем, и кто является Царем Божьего народа, есть Сам Бог. Поскольку Он — Бог, у Него нет ни начала, ни родословия. Он — вечный, бесконечный Бог.

Евангелие от Иоанна начинается следующими словами: «В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог» (Ин. 1:1). Слова «в начале» указывают на вечность в прошлом. В начале, в вечности в прошлом, было Слово. Если бы Иоанн не написал этого в своём Евангелии, мы бы никогда не смогли себе представить, что наш Спаситель был вечным Словом. Какое чудесное откровение! Даже имея такое откровение перед собой, возможно, мы по-прежнему не понимаем истинного значения Слова. Вы можете объяснить, что такое Слово? Знаете ли вы какие-нибудь книги об этике или философии, в которых есть такое выражение «в начале было Слово»? Иоанн говорит не только, что Слово было в начале, но также и то, что Слово было у Бога и что Слово было Бог. Затем он продолжает: «В Нем была жизнь, и жизнь была светом людей» (ст. 4). Мы знаем из Ин. 1:14, что Тот, кто был Словом в вечности, стал плотью и обитал среди нас. В Ин. 1:1, 4 и 14 показаны Слово, Бог, жизнь, свет и плоть. Чудесное Слово, которое есть Бог, стало плотью. Возможно, мы не считаем слово «плоть» положительным, но Библия заявляет, что Слово стало плотью. Это часть откровения, содержащегося в писаниях Иоанна.

В Ин. 1:14 говорится, что Слово, которое стало плотью, поставило скинию среди нас. Мне нравится выражение «поставило скинию». Когда Слово стало плотью, Оно стало

скинией Божьей. Мы знаем из книги Исхода, что скиния в Ветхом завете, прообраз Христа, была взаимным жилищем Бога и человека. Бог обитает в скинии, а мы можем входить в эту скинию, чтобы быть «соседями» Бога. Я могу засвидетельствовать, что мой сосед — это Сам Бог, который обитает в Своей скинии. Моё настоящее жилище — это не мой дом, а скиния, жилище Бога. Это означает, что где живёт Бог, там живу и я. Как чудесно, что Само Слово, которое было в начале у Бога, воплотилось, чтобы поставить скинию среди нас!

В Ин. 1:14 говорится, что Слово, которое стало плотью и поставило скинию среди нас, было полно благодати и действительности, и что ученики видели Его славу. Когда мы соединим стих 14 со стихом 1 и 4, у нас будет Слово, Бог, жизнь, свет, плоть, скиния, благодать, действительность (истина) и слава. Затем в Ин. 1:29 показан Агнец: «Вот Агнец Божий, который уносит грех мира!». Вы можете понять все эти таинственные вещи? Как может Слово быть Богом и как может жизнь в Слове быть светом для людей? Как может Сам чудесный Бог стать плотью, и как может воплощённый Бог, Бог во плоти, быть скинией? Как может эта скиния быть полной благодати и действительности? Более того, как может такой Воплощённый быть Агнцем Божиим? Кто мог себе представить, что в человеческой истории будет писание, в котором будут содержаться такие вещи? Это писание, Евангелие от Иоанна, говорит нам о Том, кто является вечным Словом и Самим Богом, говорит нам, что в этом Слове есть жизнь, что эта жизнь является светом для людей, что Он стал плотью, что в плоти Он был скинией, что, когда мы приходим к этой скинии, мы получаем благодать и истину и наслаждаемся Его славой и что этот Чудесный также стал Агнцем. Такое писание не просто что-то человеческое, и это не что-то религиозное, нравственное, этическое или философское. Это писание, в котором содержится всецело божественное откровение.

Многие читатели Нового Завета любят Евангелие от Луки, потому что в нём содержится много притч и показано много случаев спасения грешников. Однако, возможно, мы любим Евангелие от Луки, потому что наше видение ограничено, мы подобны лягушке в колодце. Лягушка в колодце может видеть только маленький кружок неба. Но в пяти книгах, написанных Иоанном, раскрывается всё небо. Когда мы видим откровение в писаниях Иоанна, мы поднимаемся из своего «колодца».

Писания Иоанна не только поднимают нас из колодца, но и приносят нас на небо. В Откровении Иоанн смог провозгласить, что увидел дверь, открытую на небе, и что увидел престол, установленный на небе и Того, кто сидит на престоле (Отк. 4:1-2). В конце концов Иоанн увидел новое небо, новую землю и Новый Иерусалим (Отк. 21:1-2). В каком-то смысле, книга Откровения — это не книга пророчеств, это книга откровения. В этой книге мы получаем избавление от нашего низкого положения и возносимся до небес. Надеюсь, что эти сообщения помогут вам вознестись таким образом. Тогда вы сможете сказать: «Я больше не в узком ограниченном колодце. Сейчас я на небесах и обладаю ясным видением Божьего откровения». Цель писаний Иоанна состоит в том, чтобы вознести нас и показать нам откровение таинственных, божественных вещей.

Приложение к другим Посланиям

Как Евангелие от Иоанна дополняет синоптические Евангелия, так и Послания Иоанна дополняют другие новозаветные Послания. Я изучал писания Павла и Петра, и я очень ценю их. Я также изучал Послания Иакова и Иуды. Могу засвидетельствовать, что, если бы у нас не было Посланий Иоанна, мы бы почувствовали большую потерю. Послания Иоанна являются важным приложением ко всем другим Посланиям.

Приложение ко всей Библии

Более того, книга Откровения является приложением ко всей Библии. Представьте, на что была бы похожа Библия, если бы в ней не было книги Откровения. Если бы было так, Библии не хватало бы заключения. Какой бы это было потерей!

ДОПОЛНЕНИЕ КО ВСЕМУ БОЖЕСТВЕННОМУ ОТКРОВЕНИЮ

Писания Иоанна являются не только приложением, но и дополнением ко всему божественному откровению. Это означает, что писания Иоанна дополняют Библию. Его Евангелие дополняет Евангелия, его Послания дополняют Послания, а его Откровение дополняет всю Библию. Если мы понимаем всю важность писаний Иоанна, мы наверняка будем благодарить Господа за них. Слава Господу за Евангелие, Послания и Откровение Иоанна!

НЕКОТОРЫЕ ВАЖНЕЙШИЕ ВОПРОСЫ В ПЕРВОМ ПОСЛАНИИ ИОАННА

Божественная жизнь и божественное общение

В Первом послании Иоанна есть несколько стихов, которые мне особенно нравятся. В 1 Ин. 1:2 и 3 говорится: (И жизнь была явлена, и мы видели, и свидетельствуем, и возвещаем вам эту вечную жизнь, которая была у Отца и была явлена нам); то, что мы видели и слышали, мы возвещаем и вам, чтобы и вы имели общение с нами, а наше общение — с Отцом и с Его Сыном Иисусом Христом». В этих стихах Иоанн говорит, что апостолы возвещают нам вечную жизнь, чтобы мы имели общение с ними. В каком другом писании вы сможете найти такое слово? В Первом послании Иоанна показано возвешение вечной жизни для общения. Это означает, что вечная жизнь производит общение. Когда возвещается жизнь, результатом является общение божественной

жизни. Поэтому в 1:2 и 3 показана божественная жизнь с её божественным общением.

Помазание

В 1 Ин. 2:27 говорится: «А вы — помазание, которое вы получили от Него, пребывает в вас, и вы не имеете нужды, чтобы кто-нибудь учил вас; а как Его помазание учит вас относительно всего — и оно истинно и не есть ложь — и как оно и научило вас, пребывайте в Нём». В этом стихе Иоанн говорит, что помазание Господа учит нас относительно всего, и как оно научило нас, мы должны пребывать в Нём. Научение помазания полностью отличается от знания великих учителей среди людей, включая так называемое высшее знание Конфуция. Пусть у всех нас будет полное понимание того факта, что божественное помазание внутри нас постоянно учит нас и что нам просто надо пребывать в Господе согласно помазанию.

Божественное рождение и божественное семя

Еще один замечательный стих — это 3:9: «Всякий, кто рождён от Бога, не делает греха, потому что семя Его в нём пребывает; и он не может грешить, потому что от Бога рождён». В этом стихе Иоанн говорит о том, кто «рождён от Бога». Писания Иоанна подчёркивают божественное рождение, наше возрождение. Это великое чудо, что люди могут родиться от Бога, быть возрождены Им. Будучи верующими в Христа, мы не только родились от нашего отца, мы родились от Бога. Рождённый от человека автоматически становится человеком. Точно так же, рождённое от собаки является собакой. Суть здесь в следующем: любой вид жизни всегда рождает эту же жизнь. Я не скажу, что, поскольку мы родились от Бога, мы являемся Богом. Однако, согласно Писанию, мы можем сказать, что, поскольку мы родились от Бога, мы дети Божьи, имеющие божественную жизнь и природу. Бог — наш Отец, а мы Его дети, обладающие Его

жизнью и природой. Точно так же, как мы родились от наших родителей, чтобы обладать человеческой жизнью и природой, мы родились от Бога, чтобы иметь божественную жизнь и природу.

Согласно 3:9, всякий, кто родился от Бога, не делает греха, потому что Его семя пребывает в нём. Делать грех — значит привычно жить в грехе. Поскольку мы родились от Бога, мы не делаем греха. Например, кошка занимается ловлей мышей, потому что у неё есть такая жизнь. Однако собака, обладая другой жизнью, не делает этого. Всякий, кто делает грех, не является чадом Божиим. Никто, являющийся чадом Божиим, не живёт привычно в грехе.

Тот, кто рождён от Бога, не делает греха, потому что семя Божье пребывает в нём. Семя в этом стихе — это Божья жизнь, которую мы получили, когда родились от Него. Это божественное семя пребывает в каждом возрождённом верующем. Как замечательно, что Божье семя пребывает в нас! Какое это великое откровение! Невозможно сказать, насколько дальше заходит это откровение по сравнению с учениями Конфуция о высшем знании. Поскольку мы родились от Бога, Его семя пребывает в нас. Разве у вас не возникает ощущения, что что-то живое и органическое движется и растёт внутри вас? Иногда мы можем почувствовать деятельность этого семени, а иногда у нас возникает ощущение, что оно распускается.

В притче о сеятеле в Мф. 13 мы видим, что Господь Иисус пришёл как сеятель, чтобы посеять Себя как божественное семя в сердце человека. Наше сердце — это почва, в которой растёт божественное семя. Это семя есть не что иное, как Сам Бог. Пшеничное семя — это пшеница, гвоздичное семя — это гвоздика. Точно так же, Божье семя — это Сам Бог. Благодаря возрождению Бог стал органическим жизненным семенем, растущим внутри нас. В конце концов это семя расцветёт и принесёт плод. Поскольку это семя божественно, оно не делает греха.

Лукавый не прикасается к рождённому от Бога

В 1 Ин. 5:4 говорится: «Ибо всё, рождённое от Бога, побеждает мир», а в 5:18 сказано: «Мы знаем, что всякий, рождённый от Бога, не грешит; напротив, тот, кто рождён от Бога, хранит себя, и лукавый не прикасается к нему». Когда мы соединим эти стихи вместе, мы увидим, что всё, рождённое от Бога, побеждает мир и что лукавый не прикасается к нему. Позже мы увидим, почему в 5:4 говорится о всём, а в 5:18 — о всяком. В настоящее время достаточно увидеть, что всё, рождённое от Бога, побеждает мир и что лукавый не прикасается к нему.

Христиане часто жалуются на то, что дьявол силён. Но в писаниях Иоанна есть слово, которое говорит, что мы родились от Бога и что дьявол не прикасается к нам. Дьявол знает, что, если он прикоснётся к кому-нибудь, кто был рождён от Бога и кто хранит себя, его усилия будут напрасными.

Все эти стихи из Первого послания Иоанна уникальны. В писаниях Павла или Петра невозможно найти такие стихи. Я призываю вас провести больше времени за молитвой над этими стихами. Я уверен, что, если вы помолитесь над ними, вы увидите нечто божественное. Могу засвидетельствовать, что я увидел, что божественная жизнь была возвещена мне, что у меня есть божественное общение, что во мне находится божественное помазание, что я родился от Бога, что у меня есть божественное семя и что я могу быть человеком, к которому не прикасается Сатана. Пусть мы все увидим замечательное откровение, содержащееся в этих стихах, и сможем дерзновенно свидетельствовать об этом.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ВТОРОЕ

СЛОВО О ПИСАНИЯХ ИОАННА

(2)

В этом сообщении мы продолжим вступительное слово о писаниях Иоанна. В предыдущем сообщении мы увидели, что писания Иоанна являются откровением о божественных вещах и что эти писания являются приложением к откровениям других святых писаний и дополнением ко всему божественному откровению. По мере того как мы пойдём дальше, мы увидим, что писания Иоанна таинственны для человеческого понимания и всеобъемлющи в отношении Личности Христа.

ТАИНСТВЕННЫЕ ДЛЯ ЧЕЛОВЕЧЕСКОГО ПОНИМАНИЯ

Писания Иоанна таинственны. Такие вещи, как божественная жизнь и божественное общение (1:2-3), помазание (2:27) и божественное рождение (3:9), конечно же, являются таинственными. Эти вещи таинственны, потому что они божественны.

Вы когда-нибудь осознавали, что начиная с того дня, когда вы приняли Господа Иисуса, вы стали таинственным человеком? Если человек не является таинственным, сомневаюсь, что он был спасён. Вместо того, чтобы спрашивать других, спасены ли они, вам, наверное, нужно посмотреть, являются ли они таинственными.

Мы, христиане, таинственны, потому что у нас есть божественная жизнь с таинственной божественной природой.

Божественная жизнь с божественной природой делает нас таинственными существами. Знаете ли вы, что такое христианин? Христианин — это таинственный человек. Поскольку мы таинственные, другие не должны так просто понимать нас. Более того, поскольку мы таинственны, иногда нас будут неправильно понимать. В церковной жизни и в нашей семейной жизни должен присутствовать элемент тайны. Мы таинственные люди с таинственной жизнью Бога.

ВСЕОБЪЕМЛЮЩИЕ О ЛИЧНОСТИ ХРИСТА

Открывают божественность Христа, явленную в Его человечестве

Ближе к концу первого века, когда апостол Иоанн писал своё Евангелие, Послания и Откровение, уже существовали ереси о Личности Христа. Одно еретическое учение утверждало, что Христос был Богом, но не человеком, а другое — что Христос был человеком, но не Богом. Другие ереси отвергали, что Иисус был Христом. Из-за этой ситуации у Иоанна появилась забота написать о Личности Христа всеобъемлющим образом.

В писаниях Иоанна мы видим, что Иисус — это Христос и что Господь Иисус Христос — и Бог, и человек. Как мы увидим, во второй главе Первого послания Иоанна апостол Иоанн противостоит ереси Керинфа, которая отделяла Иисуса от Христа и таким образом отвергала, что Иисус — это Христос. Когда мы подойдём к четвёртой главе, мы увидим, что Иоанн противостоит ереси докетов, которые отрицали, что Иисус Христос пришёл в плоти. Писания Иоанна открывают, что Христос всеобъемлющ, что Иисус есть Христос и что Он — и Бог, и человек.

Полемизируют против ересей

В своих писаниях апостол Иоанн полемизирует не против закона, обрезания или иудаизма, а против ересей гностиков, последователей Керинфа и докетов. Слово «полемизировать»

или «полемика» указывает на борьбу за истину при помощи спора или диспута. Человек, настроенный полемично, будет настойчиво и остро спорить за истину. Он будет бороться за истину и воевать за нее. Нам необходимо следовать за Иоанном и полемизировать против ереси.

Мы указывали, что Иоанн полемизировал против ересей гностиков, последователей Керинфа и докетов. Одним источником этих ересей была греческая философия. Точно так же, как Павел полемизировал в своих писаниях против таких вещей, как закон, обрезание и иудаизм, Иоанн полемизировал против философских представлений, которые вели к ереси.

Прививка верующим против всех еретических учений о Боге и Христе

Писания Иоанна не только являются всеобъемлющими в отношении Личности Христа и полемизируют против ереси, но и делают верующим прививку против всех еретических доктрин (философий) о Боге и Христе. Такие писания были необходимы не только в первом веке, но и на протяжении всех веков. Даже сегодня, в двадцатом веке, они по-прежнему нужны нам. В будущем они всё ещё будут оказывать большую помощь в сохранении истины о Личности Христа и в сохранении Его верующих во всех божественных действительностях. Мы надеемся, что эти Жизнеизучения послужат для этой цели.

Если мы не видим откровения о божественных вещах, содержащихся в писаниях Иоанна, мы не можем быть полными, таинственными, всеобъемлющими или полемичными. Более того, мы не получим надлежащую прививку против ереси. Но если мы видим это откровение, мы будем таинственными, всеобъемлющими и полемичными и получим прививку против всех ересей.

Здесь я хотел бы указать, что Троица Божества раскрывается больше в Евангелии от Иоанна, чем в каком-либо

другом месте Библии. Мы знаем из Евангелия от Иоанна, что Христос был Самим Богом в вечности (Ин. 1:1) и что Он стал человеком во времени (Ин. 1:14). Его божество полно, а Его человечество совершенно. Поэтому Он одновременно и Бог, и человек (Ин. 20:28; 19:5), обладающий и божественностью, и человечеством.

Как человека, Бог помазал Его Духом (Ин. 1:32-33; Мф. 3:16), чтобы достичь Божьего вечного замысла. Поэтому Он — Христос, Помазанник (Ин. 20:31).

Христос — Сын Божий (Ин. 20:31), который является образом Божиим (Кол. 1:15), блеск Божьей славы и отпечаток Его сущности (Евр. 1:3), существующий в виде Бога и равный Богу (Флп. 2:6; Ин. 5:18). Как Сын Божий, Он пришел в плоти с (греч., *para* — от и с) Отцом (Ин. 6:46) и в имени Отца (Ин. 5:43). Поэтому Он назван Отцом (Ис. 9:6). Он был с Богом, и Он был Богом в вечности в прошлом (Ин. 1:1-2), не только сосуществуя, но и взаимоприсутствуя с Отцом всё время (Ин. 14:10а; 11а; 17:21). Даже когда Он был в плоти на земле, с Ним был Отец (Ин. 16:32). Поэтому Христос был одно с Отцом (Ин. 10:30), работая в имени Отца и с Отцом (Ин. 10:25; 14:10б), исполняя волю Отца (Ин. 6:38; 5:30), говоря слово Отца (Ин. 3:34а; 14:24), ища славы Отца (Ин. 7:18) и выражая Отца (Ин. 14:7-9).

Как вечный Бог, Христос — Творец всего (Ин. 1:3), и как человек Он пришёл в плоти (1 Ин. 4:2) с физическими кровью и плотью (Евр. 2:14), Он — творение, Первородный всего творения (Кол. 1:15б). Поэтому Он — и Творец, и творение.

Как Посылающий и Дающий Духа (Ин. 15:26; 16:7; 3:34б), которого Отец послал в Своем имени (имя Сына, Ин. 14:26), Сын, будучи последним Адамом в плоти, стал животворящим Духом благодаря смерти и воскресению (1 Кор. 15:45б; Ин. 14:16-20), который получил всё, что есть в Сыне (Ин. 16:14-15), чтобы свидетельствовать о Сыне и прославить Сына (Ин. 15:26; 16:14) и который является дыханием Сына

(Ин. 20:22). Поэтому Он — также Дух (2 Кор. 3:17), чтобы пребывать, сосуществуя и взаимоприсутствуя с Сыном и Отцом, в верующих (Ин. 14:17, 23), чтобы быть Троиственным Богом, который есть Дух (Ин. 4:24), слитый с верующими как один дух (1 Кор. 6:17) в их духе (Рим. 8:16; 2 Тим. 4:22). В конце концов Он стал семьёю Духами Божьими (Отк. 1:4; 4:5), которые являются семьёю глазами Сына, Агнца (Отк. 5:6).

Я уверен, что многие эти положения озадачат тех, кто придерживается традиционного систематического богословия. Например, как могут семь Духов, которые являются Духом Божьим, быть глазами Сына, Второго в Божестве? Если Отца, Сына и Духа считать отдельными личностями, как может Третий в Божестве быть глазами Второго?

Более того, в Евангелии от Иоанна Господь Иисус сказал, что Он пришёл в имени Отца. Вот почему, согласно Ис. 9:6, Его имя — Отец. Когда пришёл Господь Иисус, Он также пришёл с Отцом. Вы когда-нибудь думали, что, когда Господь Иисус сошёл с небес, Он пришёл с Отцом? Некоторые христиане придерживаются представления, что, когда Он пришёл, Он покинул Отца. Но когда пришёл Господь Иисус, пришёл и Отец.

Более того, Господь сказал, что пришёл работать в имени Отца. Тогда кто работал, Сын или Отец? Согласно Евангелию от Иоанна, Сын пришёл в имени Отца, Он пришёл с Отцом, Он пришёл работать в имени Отца, и Он пришёл работать с Отцом. Сын не делал ничего по Своей воле. Напротив, Он исполнял волю Отца. Точно так же, Он не говорил ничего от Себя, а говорил слово Отца. Он также искал славы Отца и выражал Отца.

Сын в Евангелии Иоанна является и Посылающим, и Дающим Духа. Но в конце концов Он Сам стал Духом. Дух — это семь Духов Божьих, семь глаз Агнца, Сына.

Конечно же, было глупо, когда Филипп сказал: «Господь, покажи нам Отца, и достаточно нам» (Ин. 14:8). На эту просьбу Господь Иисус ответил: «Столько времени Я с вами,

и ты не узнал Меня, Филипп? Кто видел Меня, тот видел Отца» (ст. 9). Поскольку Господь Иисус пришёл в имени Отца и с Отцом, работал в имени Отца и с Отцом, исполнял волю Отца, говорил слово Отца, искал славы Отца и выражал Отца, то когда кто-то видел Сына, он видел Отца.

Если мы увидим откровение Троицы в писаниях Иоанна, мы, конечно же, станем полемичными. Те, кто полемизирует, не могут быть дипломатичными. Однако, хотя мы и должны полемизировать в нашей борьбе за истину, нам по-прежнему необходимо говорить с другими надлежащим образом.

СРЕДОТОЧИЕ — ТАЙНЫ БОЖЕСТВЕННОЙ ЖИЗНИ

В его Евангелии

Средоточием писаний Иоанна являются тайны божественной жизни. В его Евангелии средоточие — это тайна проявления божественной жизни в Личности Иисуса. Жизнь невидима. Тем не менее, согласно Евангелию от Иоанна, божественная жизнь была проявлена убедительно, телесно в Личности Иисуса. Это и есть тайна.

В его Посланиях

В Посланиях Иоанна, особенно в Первом послании, средоточием является тайна общения явленной божественной жизни среди верующих с Богом и друг с другом. Это общение таинственно. Хотя мы разных рас, цветов и национальностей, мы наслаждаемся одним общением в явленной божественной жизни. Между нами есть чудесное единство. Это тайна общения божественной жизни.

В его Откровении

Жизненное снабжение для Божьих детей

В книге Откровения средоточием является то, что Христос — жизненное снабжение для Божьих детей для Своего выражения и центр вселенского управления Троидино

Бога. Во второй главе Откровения показано, что мы можем есть от Христа как дерева жизни в Божьем раю, а также как скрытой манны (ст. 7, 17). Более того, в Отк. 3:20 мы видим, что можем пировать с Ним. Дерево жизни, скрытая манна и пир с Господом показывают, что Христос является нашим жизненным снабжением. Однако многие христиане не понимают, что Христос — это наше дерево жизни, наша скрытая манна и наш пир. Но мы увидели это откровение. Мы увидели в книге Откровения, что Христос — наше жизненное снабжение и что мы можем питаться Им как скрытой манной и как деревом жизни и наслаждаться Им как нашим пиром.

Цель наслаждения Христом как нашим жизненным снабжением состоит в том, чтобы мы были светильником, который сияет Им. Мы, находящиеся в церквях, являемся светильником, составленным жизненным снабжением Господа Иисуса как дерева жизни, скрытой манны и пира. Это таинственно, и это делает нас таинственными.

Центр вселенского управления Троидного Бога

Еще одна тайна в книге Откровения — это тайна о Христе как центре вселенского управления Троидного Бога. Мирские люди могут думать, что мир находится под правлением царей, президентов и премьер-министров. На самом деле Христос — это Царь царей, и вся вселенная находится под Его управлением. Он настоящий Управляющий, и все земные управляющие находятся под Его правлением. Судьба мира не зависит от человеческих правителей. Судьба мира находится в руках Иисуса Христа, Царя царей.

Писания Иоанна рассматривают огромный промежуток от вечности в прошлом до вечности в будущем с новым небом и новой землёй и Новым Иерусалимом. В первом стихе своего Евангелия Иоанн написал о вечности в прошлом, а в последней главе Откровения он говорит о новом небе и новой земле, что относится к вечности в будущем.

Благодаря этому мы видим, что писания Иоанна рассматривают промежуток времени от вечности в прошлом до вечности в будущем. В настоящее время мы находимся на мосту времени, который ведет нас к нашей вечной судьбе. Это также нечто божественное и таинственное.

ЯСНОЕ ВИДЕНИЕ ВЕЧНОЙ ЖИЗНИ

Я надеюсь, что в следующих сообщениях мы получим ясное видение о чем-то выдающемся, о вечной жизни. Даже Евангелие от Иоанна не дает нам такого подробного видения вечной жизни, как это делает Первое послание Иоанна.

В 1 Ин. 1:1 и 2 говорится: «То, что было от начала, что мы слышали, что мы видели своими глазами, что мы созерцали и наши руки осязали, о Слове жизни (и жизнь была явлена, и мы видели, и свидетельствуем, и возвещаем вам эту вечную жизнь, которая была у Отца и была явлена нам)». Здесь ясно показана вечная жизнь. Следующие главы этого Послания дают определение тому, что такое вечная жизнь. Как мы увидим, в 5:20 говорится: «И мы знаем, что Сын Божий пришёл и дал нам понимание, чтобы мы знали Того, кто истинен; и мы — в Том, кто истинен, в Его Сыне Иисусе Христе. Это есть истинный Бог и вечная жизнь». Когда мы будем подробно рассматривать этот стих, мы увидим, что «это» относится к истинному Богу и Иисусу Христу, в котором мы находимся. Это слово включает в себя тот факт, что мы находимся в Нём, в Истинном. Это означает, что, с практической точки зрения, вечная жизнь — это Сам Бог, в котором мы находимся в нашем переживании. Это, конечно же, нечто, что можно переживать, а не доктрина или богословие.

Между 1:1-2 и 5:20 у нас есть общение божественной жизни, научение помазания о Троицином Боге, и божественное рождение с божественным семенем, которое приносит все божественные добродетели. Нам всем необходимо ясно увидеть, что вечная жизнь — это Троициный Бог, которого мы переживаем в общении божественной жизни, согласно

помазанию и благодаря добродетелям божественного рождения от божественного семени. У меня есть забота, чтобы мы все увидели это видение. Если у нас нет основополагающего и центрального видения, мы можем увидеть многое другое в Посланиях Иоанна, но при этом мы упустим суть. Поэтому очень важно, чтобы в этих сообщениях мы увидели из Посланий Иоанна, что такое в действительности вечная жизнь.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ТРЕТЬЕ

БОЖЕСТВЕННАЯ ЖИЗНЬ

(1)

Тексты Писания: 1 Ин. 1:1-2; 2:25; 3:15; 5:11-13, 20; Ин. 1:4; 3:15-16, 36; 5:24; 6:47, 63; 8:12; 10:10, 28; 11:25; 14:6; Деян. 11:18; Рим. 5:10, 17, 21; 6:23; Эф. 4:18; Кол. 3:4; 1 Тим. 6:12, 19; 2 Тим. 1:10; Тит. 1:2; Евр. 7:16; 2 Пет. 1:3; Отк. 2:7; 22:1-2, 14, 17, 19; Мф. 19:16, 29

В этом сообщении мы начнём рассматривать божественную жизнь, как она раскрыта в 1:1 и 2. Затем в последующих сообщениях мы перейдём к рассмотрению общения божественной жизни. И божественная жизнь, и божественное общение крайне необходимы. Согласно Первому посланию Иоанна, сначала у нас есть вечная жизнь, а затем — общение вечной жизни.

ТО, ЧТО БЫЛО ОТ НАЧАЛА

В 1 Ин. 1:1 говорится: «То, что было от начала, что мы слышали, что мы видели своими глазами, что мы созерцали и наши руки осязали, о Слове жизни». Это Послание начинается словами «то, что». Апостол Иоанн, начиная свое Послание и раскрывая тайну общения в божественной жизни, употребил выражение «то, что». То обстоятельство, что он не стал употреблять личные местоимения в отношении Господа, подразумевает, что он собирается раскрыть нечто таинственное.

Служение Павла должно завершить божественное откровение (Кол. 1:25-27) о Божьем новозаветном домостроительстве, то есть о том, что Троиственный Бог во Христе как животворящий Дух производит членов Христа для образования и созидания Тела Христова, чтобы у Троиственного Бога было во вселенной полное выражение — полнота Божья (Эф. 1:23). Писания Павла были завершены около 66 г. по Р.Х. Завершающее служение Павла было повреждено отступничеством, которое имело место перед его смертью и вслед за ней. Затем, четверть века спустя, около 90 г. по Р.Х., появились писания Иоанна. Служение Иоанна должно было не только «залатать» разорванное служение Павла, но и подвести итог всему божественному откровению как Ветхого, так и Нового Завета, как Евангелий, так и Посланий. В таком служении центральное место занимают тайны божественной жизни. Евангелие Иоанна, подводящее итог Евангелиям, раскрывает тайны Личности и работы Господа Иисуса Христа. Послания Иоанна (особенно первое), подводящее итог Посланиям, открывают тайну общения божественной жизни, то есть общения Божьих детей с Богом Отцом и друг с другом. Затем Откровение Иоанна, подводящее итог Новому Завету и Ветхому Завету, показывает тайну того, что Христос является жизненным снабжением для Божьих детей, позволяющим им выражать Бога, и центром вселенского управления Троиственного Бога.

В 1:1 Иоанн говорит о том, что «было от начала». Это не то же самое, что «в начале» в Евангелии от Иоанна (1:1). «В начале» возвращает нас назад в вечность в прошлом, до сотворения; «от начала» охватывает время начиная от сотворения. Отсюда видно, что Послание Иоанна является продолжением его Евангелия, посвященного переживанию верующими божественной жизни. В своём Евангелии Иоанн открыл, каким образом грешники могут получить вечную жизнь — им нужно уверовать в Сына Божьего. В своём Послании он показал, каким образом верующие, уже получившие

божественную жизнь, могут наслаждаться этой жизнью в её общении — им нужно пребывать в Сыне Божьем. Наконец, в своём Откровении он раскрыл завершённость вечной жизни как полное наслаждение верующих в вечности.

Выражение «от начала» употребляется два раза в Евангелии от Иоанна, восемь раз в этом Послании и дважды во втором Послании. В Ин. 8:44; 1 Ин. 1:1; 2:13-14; 3:8 оно употребляется в абсолютном смысле, а в Ин. 15:27; 1 Ин. 2:7, 24 (дважды); 3:11; 2 Ин. 5:6 — в относительном.

ВКУШЕНИЕ И НАСЛАЖДЕНИЕ

Писания Иоанна предназначены главным образом не для изучения и понимания; они прежде всего — для наслаждения Божьих детей. Когда вы приходите на пир, ваша цель — не изучать различные блюда. Изучение в такое время помешает вам наслаждаться едой. Точно так же, нам следует приходить к писаниям Иоанна — его Евангелию, Посланиям и Откровению — относясь к ним, как к духовному пиру. Кто-то, услышав это, может подумать, как можно называть писания Иоанна пиром? Вот ответ: ни одно другое писание Библии не делает такого удара на вкушении, как писания Иоанна. Конечно, Павел говорит о духовной пище, но разве он говорит об этом столько, сколько Иоанн. Одна глава в Евангелии от Иоанна, глава шестая, практически полностью посвящена вкушению. В ней Господь Иисус говорит: «Я есть хлеб жизни» (ст. 35, 48). Затем он говорит, что Он — живой хлеб и что всякий, кто вкусит от этого хлеба, будет жить вовек (ст. 51); если мы не едим плоти Сына Человеческого и не пьём Его крови, мы не имеем в себе жизни (ст. 53); тот, кто ест Его плоть и пьёт Его кровь, имеет вечную жизнь (ст. 54) и пребывает в Нём (ст. 56) и тот, кто ест Его, будет жить Им (ст. 57), поскольку тот, «кто ест этот хлеб, будет жить вовек» (ст. 58). Конечно, на вкушении делается особый акцент в шестой главе Евангелия Иоанна. Есть от Господа как хлеба жизни — значит пировать Им.

Иоанн также много говорит о вкушении в книге Откровения. В Отк. 2:7 Господь Иисус говорит: «Тому, кто побеждает, — ему Я дам есть от дерева жизни, которое в раю Божьем». Есть от дерева жизни — значит наслаждаться Христом как нашим жизненным снабжением. Божье изначальное намерение состояло в том, чтобы человек ел от дерева жизни (Быт. 2:9, 16). Но из-за грехопадения человека дерево жизни было закрыто для него (Быт. 3:22-24). Благодаря искуплению Христа путь к дереву жизни, то есть Самому Богу как жизни для человека, был открыт снова (Евр. 10:19-20).

В Отк. 2:17 Господь Иисус сказал: «Тому, кто побеждает, — ему Я дам скрытой манны». Манна — это прообраз Христа как небесной пищи, которая позволяет Божьему народу идти Его путём. Дети Израиля ели манну в течение тех лет, которые они провели в пустыне (Исх. 16:14-16, 31). Есть скрытую манну — конечно, значит наслаждаться Христом, вкушая Его.

В Отк. 3:20 говорится: «Вот, Я стою у двери и стучусь; если кто-нибудь услышит Мой голос и откроет дверь, тогда Я войду к нему и буду обедать с ним, и он — со Мной». В этом стихе слово «обедать» означает есть основную пищу дня вечером. Здесь Господь обещает обедать с тем, кто откроет Ему дверь. Обедать — значит не просто есть какую-то пищу, а наслаждаться богатством пищи. Этот обед может указывать на вкушение богатых плодов доброй земли Ханаана детьми Израиля (Иис. Н. 5:10-12).

Эти стихи в книге Откровения показывают, что Господь хочет восстановить вкушение Божьим народом надлежащей пищи, как установил Бог, и прообразом чего является дерево жизни, манна и плоды доброй земли; все они являются различными аспектами Христа как нашей пищи. В своих писаниях Иоанн решительно подчёркивает богатое наслаждение Христом, когда мы пируем Им.

Иоанн также говорит о вкушении в последней главе Откровения. В Отк. 22:1 и 2А говорится: «И он показал мне реку воды жизни, светлую, как кристалл, исходящую из престола Бога и Агнца, посреди его улицы. А по эту сторону и по ту сторону реки — дерево жизни». Дерево жизни предназначено для того, чтобы народ Божий принимал его и наслаждался им. Всю вечность Божьи искупленные святые будут наслаждаться Христом как деревом жизни в качестве своей вечной доли. Согласно этим стихам, дерево жизни — это жизненное снабжение, доступное вместе с течением Духа как воды жизни. Где течёт Дух, там находится и жизненное снабжение Христа.

В Отк. 22:14 показано обещание о наслаждении деревом жизни: «Блаженны те, кто оmyвает свои одеяния, чтобы иметь им право на дерево жизни и чтобы войти воротами в город». Этот стих можно считать обещанием, связанным с наслаждением деревом жизни, которое есть Христос со всем богатством жизни. Благодаря искуплению Христа, которое исполнило все требования Божьей славы, святости и праведности, путь к дереву жизни для верующих открыт. Поэтому те, кто оmyвает свои одежды в искупающей крови Христа, имеет право наслаждаться деревом жизни как своей долей.

Все эти цитаты из Евангелия и Откровения Иоанна показывают важность вкушения в писаниях Иоанна. Это также указывает, что его писания таинственны, намного превосходят наше природное понимание.

Писания Иоанна можно сравнить с китайским пиром, состоящим из многих блюд. Если мы будем изучать все блюда такого пира и их составляющие, это истощит наш разум. Вы приходите на пир не для изучения, а для наслаждения пищей и для её вкушения. Тот же принцип виден и в писаниях Иоанна. Невозможно сказать, сколько «блюд» находится в этих писаниях. Нам нужно прийти к писаниям Иоанна за вкушением, то есть чтобы есть и усваивать содержащуюся в них духовную пищу.

СЛОВО ЖИЗНИ

Часто, перед тем как перейти к основному блюду ужина, нам подают закуску для подогрева аппетита. В 1 Ин. 1 апостол Иоанн также дает нам «закуску». Эта закуска — Слово жизни. Без сомнения, у Иоанна есть намерение преподнести нам божественную жизнь. Но чтобы подогреть наш аппетит, он подаёт нам в качестве закуски Слово жизни. Это то Слово, о котором говорится в Ин. 1:1-4 и 14, которое было с Богом и было Бог в вечности до сотворения, которое стало плотью во времени и в котором заключена жизнь. Это Слово передаёт вечную жизнь и этим Словом является божественная Личность Христа как изложение, определение и выражение всего, чем является Бог. В Нём заключена жизнь, и Он Сам есть жизнь (Ин. 11:25; 14:6). Выражение «Слово жизни» по-гречески означает, что Слово — это жизнь. Эта Личность представляет собой божественную жизнь, вечную жизнь, которой мы можем коснуться. То обстоятельство, что здесь говорится о Слове, показывает, что это Послание служит продолжением и развитием Евангелия Иоанна (см. Ин. 1:1-2, 14).

Если бы мы спросили апостола Иоанна о Слове в 1:1, он наверняка бы указал нам на своё Евангелие. В 1:1 и 4 говорится, что в начале было Слово, что Слово было у Бога и было Богом, что в этом Слове была жизнь и что жизнь была светом для людей. Более того, согласно Ин. 1:14, Слово стало плотью и поставило скинию среди нас, полное благодати и истины и имело славу как единородного от Отца. Во всех этих стихах показано определение Слова. Слово — это Сам Бог. В этом Слове есть жизнь, и жизнь — это свет, который нам нужен. Тогда этот Чудесный, Бог Слово, стал плотью. Это означает, что Он стал человеком. Как человек, Он поставил скинию среди нас. В действительности Он стал скинией. Более того, эта скиния стала взаимной обителью, в которой могут обитать и Бог, и мы. Здесь, в скинии, мы наслаждаемся

благодатью, мы получаем действительность и видим славу. Это Слово жизни, о котором говорится в 1:1.

Мы указывали, что выражение «Слово жизни» в действительности означает, что Слово — это жизнь. Это Слово, которое является вечной жизнью, стало человеком. Как человек, Он — жилище как взаимная обитель для Бога и человека. В этом жилище мы можем наслаждаться Им как благодатью, принимать Его как нашу действительность и созерцать Его славу. Эта слава, то есть слава Бога, сейчас стала славой Божьего едиnorodного Сына. И снова я скажу, что это Слово есть жизнь и что эта жизнь есть выражение Бога. Это означает, что Слово жизни — это выражение Бога.

КНИГИ ТАИН

Писания Иоанна — это книги тайн. В этом Послании первой тайной является жизнь, то есть божественная жизнь, вечная жизнь, жизнь Бога, которая вложена в верующих в Христа и пребывает в них (1:2; 2:25; 3:15; 5:11, 13, 20). Из этой тайны вытекает другая тайна — тайна общения божественной жизни (1:3-7). За ней следует тайна помазания Троидного Бога (2:20-27). Затем следует тайна пребывания в Господе (2:27-28; 3:6, 24). Пятая тайна — это тайна божественного рождения (2:29; 3:9; 4:7; 5:1, 4, 18). Шестая — это божественное семя (3:9). Наконец, последняя тайна — это вода, кровь и Дух (5:6-12).

ВКУШАТЬ БОГА И ВЫРАЖАТЬ ЕГО

Нам не следует проводить слишком много времени за изучением Слова жизни. Напротив, нам необходимо есть Слово и наслаждаться им. Нам нужно помнить, что Иоанн использует Слово жизни в качестве «закуски» для подогрева нашего аппетита. Таким образом, эта «закуска» предназначена для того, чтобы мы ели. Однако наш природный разум, возможно, захочет провести дальнейшее исследование и спросит, как эта жизнь выражает Бога. Нам не нужно

проводить таких исследований. Напротив, нам необходимо есть Слово. Тогда мы узнаем, как Слово жизни может выражать Бога.

Пища, которую мы едим, отражается на цвете лица. Предположим, что вы долгое время ели плохо. От этого ваше лицо будет выглядеть нездоровым. Но если человек хорошо питается, это отразится на цвете его лица. Посмотрев на его лицо, вы узнаете, что он ел питательную пищу, поскольку пища, которую он ест, придаёт ему здоровый внешний вид. Тот же принцип действует в отношении вкушения Бога. Чем больше мы едим Бога, тем больше мы выражаем Его.

Некоторые христиане противостоят понятию вкушения Бога и спрашивают, как это возможно. Однако мысль о вкушении Бога, божественная мысль, абсолютно соответствует Библии, хотя религиозные люди часто упускают это. Они скорее предпочитают поклоняться Богу объективно, провозглашая, что Он свят. Но мы хотим следовать за Писанием, чтобы причащаться Бога и наслаждаться Им как нашей пищей. Когда вы приходите к обеденному столу, вы едите пищу, поставленную на столе. Точно так же, когда мы приходим к Господу, мы должны есть Его как нашу пищу.

В результате вкушения Бога мы выражаем Его. После того как мы насладились божественной жизнью, мы выражаем божественную жизнь. Бог — это жизнь, и Слово тоже есть жизнь. Это Слово говорит, определяет, объясняет и выражает Бога. Бог говорит за Себя. Но Он не просто говорит объективно с неба. Он также говорит субъективно через нас в результате нашего вкушения Его. Сегодня наш Бог говорит не только с неба; Он также говорит через нас, через наше существо. Каким образом Бог говорит через нас? Бог говорит благодаря тому, что мы едим Его и наслаждаемся Им.

В ранние годы моего служения большая часть моего говорения была доктринальной. Но сегодня мое говорение в основном является выражением моего наслаждения Господом. Многие годы я ел Господа каждый день. Точно так

же как вкушение физической пищи делает меня сильным и действенным, так и вкушение Господа делает меня сильным и действенным в духе. Непроизвольно в результате наслаждения Богом и усваивания Его я становлюсь очень действенным в духе.

Возможно, некоторые будут утверждать, что учение о том, что мы можем усваивать Бога, это ересь. Но я бы сказал, что ересь — это отвергать, что Бог съедобен и что мы можем есть и усваивать Его. В Библии раскрывается, что Иисус — это Сам Бог. Более того, согласно Ин. 6, мы знаем, что Господь Иисус съедобен. В этой главе Он ясно говорит о нашем вкушении Его. Если мы проследим эту мысль от шестой главы Евангелия от Иоанна к первой главе, мы увидим, кто такой Иисус. Иисус, который говорит в Ин. 6 о вкушении Его, — это Тот, кто в Ин. 1 является Словом, которое было у Бога, было Бог и которое стало плотью. Когда Господь Иисус говорит, что Он съедобен, это означает, что Сам Бог съедобен. Таким образом, мы можем дерзновенно заявить, что наш Бог съедобен и что мы можем причащаться Его, есть Его и усваивать Его. Когда мы едим Бога и усваиваем Его, Он субъективно говорит через нас.

Можно сказать, что пища, которую мы едим и усваиваем, говорит за себя не объективно, а субъективно; то есть цвет лица показывает, ели ли мы питательную пищу. Тот же самый принцип действует и по отношению к Слову жизни как выражению Бога. Божественная жизнь — это Сам Бог. Когда мы едим Бога как жизнь и усваиваем Его, в нашем переживании жизнь становится Словом, которое определяет, объясняет и выражает Бога, которым мы наслаждаемся.

Если мы наслаждаемся Богом как нашим питанием, в конце концов, Он станет составной частью нашего существа. Диетологи говорят нам, что мы есть то, что мы едим. Это означает, что пища, которую мы едим, становится элементом или составной частью нашего существа. Например, человек, который ест много говядины и пьёт много молока в конце

концов будет составлен физически из говядины и молока. Точно так же, если мы едим и пьём Бога день за днём, мы будем составлены Богом. Тогда Бог, из которого мы составлены, будет выражаться из нас.

Каким образом Бог, которого мы едим и усваиваем и из которого мы составлены, выражается в нас? Бог выражается в нас при помощи Своих качеств. Бог есть любовь и свет, и Он свят и праведен. Когда мы едим и пьем Бога, мы живём Им как любовью, светом, праведностью и святостью. Эти божественные качества станут нашими добродетелями как выражением Бога. На основании чего мы можем сказать, что кто-то ел и усваивал Бога? Мы можем сказать это на основании выражения Бога из него. Это выражение Бога есть говорение Бога. Человеческие добродетели, которые производятся благодаря перевариванию Бога с Его божественными качествами, становятся выражением Бога, и это выражение является на самом деле говорением Бога.

Именно так мы становимся свидетельством Бога. Свидетельство связано с говорением. Стать Божьим свидетельством — значит, что Сам Бог как Слово говорит Себя из нашего существа. Это выражение божественной жизни.

СЛОВО, ЯВЛЕННОЕ ТВЁРДО И ОСЯЗАЕМО

Слово в 1:1 — это вечный «Логос», выражение Бога. Мы знаем из Ин. 1:1 и 14, что это Слово, Слово жизни, воплотилось и явилось в плоти. Кроме того, это Слово было «от начала».

Давайте почитаем 1:1 ещё раз: «То, что было от начала, что мы слышали, что мы видели своими глазами, что мы созерцали и наши руки осязали, о Слове жизни». В этом стихе показано, что Слово жизни было явлено твёрдо и осязаемо, поскольку апостолы слышали, видели, держали и осязали Слово. Последовательность здесь следующая: «слышали», «видели», «созерцали» (взирали с целью) и «осязали», то есть касались руками. Эти выражения показывают, что

Слово жизни не только таинственно, но и осязаемо из-за воплощения. Человек касался таинственного Слова жизни в человечестве не только до Его воскресения (Мк. 3:10; 5:31), но и после Его воскресения (Ин. 20:17, 27) в Его духовном теле (1 Кор. 15:44). Когда Иоанн писал это, существовала ересь, которая отрицала воплощение Сына Божьего (1 Ин. 4:1-3). Поэтому были необходимы такие сильные выражения, чтобы показать твёрдую сущность Господа в Его осязаемом человечестве.

Незадолго до конца первого века в церковь начали проникать философские идеи гностицизма. Одна из мыслей гностиков состояла в том, что вся материя порочна. Те, кто придерживался этого представления, не верил, что Христос на самом деле пришёл в плоти. Для них Христос был абстрактным, чем-то вроде фантома. Этот взгляд на Христа является ересью. У апостола Иоанна появилась забота бороться против этой ереси в своём Евангелии и Посланиях. Поэтому в Ин. 1:14 он намеренно использовал слово «плоть». В Ин. 1:1 он сказал, что Слово было у Бога и было Бог. Это абстрактно и довольно таинственно. Но затем Иоанн говорит, что это Слово стало плотью. То, что Слово стало плотью, означает, что Слово стало твёрдым и осязаемым. Затем в своём Первом послании Иоанн указывает, что апостолы слышали Слово жизни, а затем видели, созерцали и осязали это Слово. Апостол Иоанн даже возлежал на груди Господа. Выражения, которые употребляет Иоанн о том, что они слышали, видели, созерцали и осязали Слово, были противоядием, предохраняющим верующих от еретических учений о Личности Христа.

С одной стороны, божественная жизнь абстрактна и невидима. Но с другой стороны, божественная жизнь твёрдая и видимая, поскольку Слово жизни воплотилось. Воплощённое Слово можно услышать, увидеть, созерцать и осязать.

Первое послание Иоанна — это и продолжение, и развитие Евангелия от Иоанна. В Евангелии от Иоанна мы видим,

как принять божественную жизнь — уверовать в Господа Иисуса. Однако в Евангелии Иоанна мы не можем увидеть многого о том, как наслаждаться тем, что мы получили от божественной жизни. Поэтому в Первом послании Иоанна апостол Иоанн приводит нам продолжение и развитие своего Евангелия, показывая нам, что после принятия божественной жизни мы можем наслаждаться богатством божественной жизни. Как мы увидим в следующем сообщении, именно благодаря общению мы наслаждаемся богатством божественной жизни.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ЧЕТВЁРТОЕ

БОЖЕСТВЕННАЯ ЖИЗНЬ

(2)

Тексты Писания: 1 Ин. 1:1-2; 2:25; 3:15; 5:11-13, 20; Ин. 1:4; 3:15-16, 36; 5:24; 6:47, 63; 8:12; 10:10, 28; 11:25; 14:6; Деян. 11:18; Рим. 5:10, 17, 21; 6:23; Эф. 4:18; Кол. 3:4; 1 Тим. 6:12, 19; 2 Тим. 1:10; Тит. 1:2; Евр. 7:16; 2 Пет. 1:3; Отк. 2:7; 22:1-2, 14, 17, 19; Мф. 19:16, 29

ЖИЗНЬ И СЛОВО ЖИЗНИ

В 1 Ин. 1:2 говорится: «И жизнь была явлена, и мы видели, и свидетельствуем, и возвещаем вам эту вечную жизнь, которая была у Отца и была явлена нам». В этом стихе «жизнь» — это синоним «Слова жизни» в предыдущем стихе. И жизнь, и Слово жизни обозначают божественную Личность Христа, который в вечности был с Отцом и во времени был явлен посредством воплощения и которого апостолы видели, свидетельствовали и возвещали верующим.

В 1:2 Иоанн говорит, что жизнь была явлена. Это явление вечной жизни произошло посредством Христова воплощения, на котором Иоанн сделал сильный акцент в своём Евангелии (Ин. 1:14) как на противоядии, предохраняющем верующих от ереси, утверждавшей, что Христос не пришёл в плоти. Такое явление, перекликающееся с тем обстоятельством, что Слова жизни можно было коснуться (1:1), ещё раз указывает на телесную природу Господнего человечества,

представляющего собой явление божественной жизни в новозаветном домостроительстве.

ВЕЧНАЯ ЖИЗНЬ

Жизнь, которая была явлена, это вечная жизнь. Слово «вечная» описывает не только её продолжительность по времени — она непрекращающаяся, бесконечная, но и качество — она абсолютно совершенная и завершённая, не имеющая никаких недостатков и пороков. Это выражение подчёркивает вечную природу божественной жизни — жизни вечного Бога. Апостолы видели эту вечную жизнь, и они свидетельствовали о ней и возвещали её людям. Они переживали не какую-то доктрину, а Христа, Сына Божьего, как вечную жизнь; они свидетельствовали и проповедовали не богословие и не библейские знания, а эту осязаемую жизнь.

Мы указывали, что вечная жизнь является вечной не только по времени, но и по качеству. Эта жизнь также является вечной по её сфере. Поэтому слово «вечная» обозначает три вещи: время, пространство и качество. Что касается элемента времени, эта жизнь никогда не прекратится. Что касается пространства, сферы, эта жизнь обширна и безгранична. Что касается качества, вечная жизнь совершенна и закончена, у неё нет никаких недостатков и пороков. Сфера, или охват, вечной жизни включает всю вселенную. Вечная жизнь настолько обширна, что покрывает всё поле жизни. Всё, что попадает в поле жизни, охватывается вечной жизнью. Наша человеческая жизнь впрочем совсем другая. Наша жизнь не только временна, но и ограничена. Но вечная жизнь не является ни временной, ни ограниченной; она непрекращающаяся по времени и бесконечная по охвату. Более того, наша жизнь обладает многими недостатками. Однако божественная жизнь, вечная жизнь, не имеет никаких недостатков и пороков.

Неразрушимая

Вечная жизнь — это несокрушимая жизнь (Евр. 7:16). Ничто не может разрушить или ликвидировать эту жизнь. Это бесконечная жизнь, вечная, божественная, несотворённая жизнь и жизнь воскресения, которая прошла через испытание смертью и адом (Деян. 2:24; Отк. 1:18). Сатана и его последователи думали, что уничтожили эту жизнь, распяв её. Религиозные лидеры думали то же. Однако распятие дало этой жизни лучшую возможность размножиться и распространиться. Поскольку эта жизнь бесконечна, её никогда нельзя покорить, подавить или разрушить.

Жизнь Божья

Вечная жизнь — это жизнь Божья (Эф. 4:18; 2 Пет. 1:3). Можно сказать, что эта жизнь — в действительности Сам Бог, содержанием которого является божественная любовь и божественный свет. И эта жизнь — жизнь Духа Божьего (Рим. 8:2), особенно когда она становится нашей жизнью для нашего наслаждения.

Сын Божий

Вечная жизнь — также Сын Божий. Эта жизнь — это не просто что-то, эта жизнь есть Личность. Божественная жизнь — это Сам Бог, выраженный в Своём Сыне. В 1 Ин. 5:12 говорится: «Тот, кто имеет Сына, имеет жизнь». В нашем переживании мы знаем, что вечная жизнь — это Сам Сын Божий.

С Отцом в вечности

В 1 Ин. 1:2 сказано, что вечная жизнь была у Отца. Греческое слово, переведённое как «у», это *pros* (употребляется с греческим винительным падежом). Это предлог, подразумевающий «жить и действовать в союзе и сообществе с кем-либо». В вечности вечная жизнь, то есть Сын, не просто была у Отца, но также жила и действовала в союзе и сообществе с Отцом. Эти слова перекликаются с Ин. 1:1-2.

Отец — это источник вечной жизни; от Него и с Ним был явлен Сын как выражение вечной жизни, чтобы люди, избранные Отцом, причащались к этой жизни и наслаждались ею.

Вместо того чтобы пытаться анализировать эти аспекты вечной жизни, нам следует наслаждаться ими как «блюдами» духовного пира. Вечная жизнь — это жизнь Божья, это Сын Божий и она была у Отца в вечности. Здесь у нас есть, по крайней мере, четыре блюда для нашего наслаждения: Бог, Сын Божий, Отец и вечность.

Возможно, кто-то спросит, как наслаждаться всеми этими чудесными блюдами. Согласно моему переживанию, лучший способ наслаждаться ими — это молитвенно читать Слово. Например, прочитайте молитвенно слова «жизнь Божья», которые находятся в Эф. 4:18. Когда вы будете молитвенно читать, вы скажете: «О, жизнь Божья! Аминь! Прямо сейчас я наслаждаюсь Богом, и я наслаждаюсь Им как моей жизнью. Аллилуйя за Бога! Аллилуйя за жизнь! Аллилуйя за жизнь Божью! Аллилуйя за наслаждение жизнью Божьей и за наслаждение Богом как жизнью!»

Явлена апостолам

Иоанн говорит, что жизнь, которая была у Отца, была явлена апостолам. Явление вечной жизни включает в себя раскрытие жизни людям и наделение людей жизнью с целью привести человека в вечную жизнь, в её союз и сообщество с Отцом.

То, что однажды было скрыто, было явлено апостолам. Иоанн, один из апостолов, теперь открывает нам божественные тайны. Если мы едим Слово благодаря молитвенности, мы получим пользу от явления вечной жизни.

Апостолы видели её, засвидетельствовали и возвещают её верующим

Апостолы видели вечную жизнь, жизнь, которая была явлена, и затем засвидетельствовали и возвестили эту жизнь

верующим. Они возвещали не какое-то богословие или доктрину, которую они слышали и которой они были научены, а божественную жизнь, которую они видели и засвидетельствовали своими практическими переживаниями. Эта божественная жизнь есть Личность, Сын Божий как воплощение Самого Троидного Бога, ставший нашей жизнью.

Обещана Богом

Вечная жизнь была обещана Богом. В 1 Ин. 2:25 сказано: «И вот что есть обещание, которое Он Сам обещал нам: вечная жизнь». В Евангелии от Иоанна вечная жизнь обещается в таких стихах как 3:15; 4:14 и 10:10. В Тит. 1:2 Павел говорит о «надежде вечной жизни, которую Бог, не могущий лгать, обещал прежде времён веков». Это обещание вечной жизни должно быть обещанием, сделанным Отцом Сыну в вечности. Наверняка в вечности в прошлом Отец обещал Сыну, что Он даст Свою вечную жизнь Его верующим.

Высвобождена через смерть Христа

Вечная жизнь была не только обещана и явлена; она была также высвобождена через смерть Христа (Ин. 3:14-15). Божественная жизнь была скрыта, заключена в Христе. Но благодаря Его смерти эта божественная жизнь была высвобождена из Него.

Вложена в верующих через воскресение Христа

Вечная жизнь, которая была высвобождена из Христа через Его смерть, была вложена в верующих через Его воскресение. Об этом в 1 Пет. 1:3 говорится: «Благословен Бог и Отец нашего Господа Иисуса Христа, согласно Своей великой милости возродивший нас к живой надежде через воскресение Иисуса Христа из мёртвых».

Получена верующими благодаря уверованию в Сына

Вечная жизнь, которая была высвобождена через смерть Христа и вложена через Его воскресение, была принята верующими благодаря уверованию в Сына. Согласно Ин. 3:15-16 и 36, всякий, кто верит в Сына, обладает вечной жизнью.

Становится жизнью верующих

После того как верующие приняли вечную жизнь, эта жизнь становится их жизнью (Кол. 3:4). Это цель Божьего спасения, то есть сделать Свою жизнь нашей жизнью, чтобы мы были Его детьми, причащающимися Его божественной природы для наслаждения всем, чем Он является, для жития жизнью, которая выражает Его.

Верующие спасаются посредством вечной жизни и царствуют в этой жизни

В Рим. 5:10 Павел говорит: «Ибо если, будучи врагами, мы были примирены с Богом через смерть Его Сына, то тем более, примирённые, мы будем спасены в Его жизни». Примирение с Богом через смерть Христа было уже совершено, но спасение в Его жизни от многих отрицательных вещей по-прежнему является повседневным делом. День за днём мы можем спастись в вечной жизни.

В Рим 5:17 Павел продолжает: «Ибо если проступком одного через этого одного царствовала смерть, то тем более те, кто получает обилие благодати и дара праведности, будут через Одного, Иисуса Христа, царствовать в жизни». Обладая божественной жизнью внутри, мы можем спастись посредством этой жизни, а также царствовать в ней. Мы можем быть царями, царствующими в божественной жизни над всем отрицательным. Например, нам, может быть, трудно царствовать над нашим нравом. Многие из нас сказали бы: «Не я царствую как царь над своим нравом, а мой нрав царствует надо мной». Многие святые не могут царствовать над своим

нравом, потому что не наслаждаются вечной жизнью. Не надо принимать решение и намереваться больше никогда не выходить из себя. Из этого ничего не получится. Напротив, забудьте о своём нраве и пируйте этой жизнью. Я воодушевил бы вас сливать призывание имени Господа с молитвочтением Слова. Если вы сделаете это, вы будете наслаждаться Господом. Когда вы будете наслаждаться Им, Он будет царствовать над всем отрицательным. Тогда, когда Он будет царствовать в вас, вы будете царствовать в Его царствовании. Именно так надо царствовать в жизни над вашим нравом.

Невозможно царствовать над своим нравом, просто учив доктрины и учения Библии. Услышав это, кто-то может сказать: «Вы игнорируете библейские доктрины и превозносите призывание Господа и вкушение Слова. По-вашему, мы можем быть победителями, призывая и вкушая». Я бы ответил, задав этим людям вопрос, насколько доктрины и учения помогли им победить их нрав. Многие из тех, кто знает доктрины Библии, по-прежнему постоянно выходят из себя.

Я попросил бы вас подумать о ситуации среди многих сегодняшних христиан. Возможно, у них нет недостатка в доктринах или библейском знании, но им не хватает призывания имени Господа и вкушения Слова. Мы можем засвидетельствовать, что спасаемся, призывая имя Господа, и питаемся, вкушая Слово.

Когда у вас возникает искушение выйти из себя, призовите имя Господа. Скажите Ему: «О Господь Иисус, спаси меня от того, чтобы я вышел из себя!» Даже лучше призвать имя Господа и молитвенно прочитать Слово, прежде чем у вас появится искушение выйти из себя. Если вы накормлены благодаря молитвочтению Слова, вечная жизнь в вас будет царствовать как царь над всем отрицательным. Во многих случаях это даже поможет вам сдерживать свой нрав. Когда вы переживаете царствование вечной жизни внутри вас, ваш нрав умерщвляется.

Верующие овладевают вечной жизнью

Как верующие, мы должны овладевать вечной жизнью. В 1 Тим. 6:12 Павел повелевает нам: «Овладей вечной жизнью, к которой ты был призван». В 1 Тим. 6:19 он призывает нас овладеть «тем, что действительно есть жизнь». Эта жизнь — вечная жизнь. Овладеть вечной жизнью — значит, что во всём, в нашей повседневной жизни, в нашем служении и в работе, нам нужно прикрепляться к божественной жизни и применять божественную жизнь ко всем ситуациям, не полагаясь на нашу человеческую жизнь.

Верующие унаследуют вечную жизнь в проявлении царства

В Мф. 19:29 Господь Иисус говорит о наследовании вечной жизни. Унаследовать вечную жизнь — значит получить награду в грядущем веке с наслаждением вечной жизнью в проявлении царства небес. Некоторые верующие, которые получили вечную жизнь, наслаждаются ею до определённой степени; однако они не наслаждаются ею в должной степени. В результате, когда Господь Иисус вернётся во время проявления царства, они упустят наслаждение тысячелетним царством. Упустить наслаждение божественной жизнью в грядущем царстве — значит упустить наслаждение вечной жизнью в том устроении.

Верующие полностью наслаждаются вечной жизнью в вечности

В вечности все верующие будут полностью наслаждаться вечной жизнью. Согласно Отк. 22:1 и 2, в Новом Иерусалиме все верующие будут наслаждаться божественной жизнью как текущей рекой и растущим деревом. И река, и дерево предназначены для нашего вечного наслаждения. Навеки мы будем наслаждаться этой божественной жизнью (Отк. 22:14, 17, 19).

Вечная жизнь относится к нынешнему веку, к грядущему веку царства и к вечному веку. В нынешнем веке мы получаем божественную жизнь и живём божественной жизнью. Если мы живём этой жизнью согласно желанию Господа, мы будем также наслаждаться божественной жизнью в грядущем веке царства. В конце концов все верующие будут наслаждаться вечной жизнью во всей полноте в вечном веке. Однако, если те, кто принял вечную жизнь в этом веке, не живут ею надлежащим образом, а пренебрегают ею, тогда в грядущем веке, веке царства, они упустят наслаждение божественной жизнью. Упустив наслаждение вечной жизнью в веке царства, они усвоят определённые уроки и пройдут обучение. В конце концов они будут восстановлены для наслаждения вечной жизнью. Тогда в конечном итоге, в вечном веке, все верующие обретут полное наслаждение божественной жизнью.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ПЯТОЕ

ОБЩЕНИЕ БОЖЕСТВЕННОЙ ЖИЗНИ

Тексты Писания: 1 Ин. 1:3-7

В предыдущем сообщении мы рассмотрели первое основное положение в этом Послании — вечную жизнь. Теперь мы подходим к второму основному положению — общению божественной жизни. На самом деле, общение божественной жизни — это тема всего Первого послания Иоанна. В Евангелии от Иоанна раскрывается Иисус Христос как божественная жизнь, которую мы должны принять. Стоит нам поверить в Него, как Он входит в нас, и мы начинаем обладать Им как жизнью внутри. Это Послание, как продолжение Евангелия от Иоанна, показывает, что, после того как мы приняли божественную жизнь, у нас может быть общение жизни, как результат божественной жизни. Общение божественной жизни — это настоящее наслаждение божественной жизнью. Другими словами, если мы хотим переживать божественную жизнь, нам необходимо уделить пристальное внимание общению этой жизни.

В 1:3 Иоанн говорит: «То, что мы видели и слышали, мы возвещаем и вам, чтобы и вы имели общение с нами, а наше общение — с Отцом и с Его Сыном Иисусом Христом». В стихе 1 сначала сказано «слышали», а затем — «видели»; здесь же порядок обратный. Когда мы получаем откровение, это основано на слышании. Но когда мы проповедуем, когда мы возвещаем, основой должно быть видение. Мы должны

проповедовать то, что постигли и пережили из услышанного нами.

Апостолы слышали и видели вечную жизнь. Затем они возвещали её верующим, чтобы и верующие услышали и увидели её. Благодаря вечной жизни апостолы наслаждались общением с Отцом и с Его Сыном, Господом Иисусом. Они хотели, чтобы и верующие наслаждались этим общением.

ПРОИСТЕЧЕНИЕ И ПОТОК БОЖЕСТВЕННОЙ ЖИЗНИ

Греческое слово, переведённое как «общение», *койнония*, означает совместное участие, общее участие. Общение вытекает из вечной жизни и, по сути, представляет собой поток вечной жизни внутри всех верующих, которые получили божественную жизнь и обладают ей. Его иллюстрацией служит поток воды жизни в Новом Иерусалиме (Отк. 22:1). В этом общении находятся все подлинные верующие (Деян. 2:42). Оно поддерживается Духом в нашем возрождённом духе. Поэтому оно называется «общением Святого Духа» (2 Кор. 13:14) и «общением [нашего] духа» (Флп. 2:1). Именно в этом общении вечной жизни мы, верующие, участвуем во всём, чем Отец и Сын являются, и во всём, что Отец и Сын сделали для нас; иначе говоря, мы наслаждаемся любовью Отца и благодатью Сына благодаря общению Духа (2 Кор. 13:14). Сначала такое общение было долей апостолов в их наслаждении Отцом и Сыном через Духа. Поэтому в Деян. 2:42 оно названо «общением апостолов», а в 1 Ин. 1:3 — «нашим [апостольским] общением», общением с Отцом и с Его Сыном Иисусом Христом. Оно представляет собой божественную тайну. Это таинственное общение вечной жизни следует рассматривать как тему этого Послания.

Общение — это совместное участие, общее участие. Следовательно, иметь общение — значит иметь совместное участие в чём-то. Общение божественной жизни вытекает из божественной жизни и представляет собой её поток.

Поскольку божественная жизнь органична, богата, движется и действует, она проистекает особым образом. Проистечение божественной жизни — это общение жизни.

Общение божественной жизни ясно показано в Отк. 22:1. В этом стихе мы видим, что в Новом Иерусалиме река воды жизни течёт из престола Бога и Агнца. Престол Бога и Агнца — это престол искупающего Бога, Агнца-Бога. В Быт. 1:1 показан Бог, а в Отк. 22:1 — Бог с Агнцем. В Бытии показан творящий Бог, а в Откровении — искупающий Бог. Из этого искупающего Бога как источника течёт река воды жизни. Течение реки воды жизни — это общение жизни. Это означает, что общение представляет собой проистечение божественной жизни из искупающего Бога.

Согласно картине в Откровении, река в Новом Иерусалиме течёт вниз по спирали, пока не достигнет двенадцати ворот города. Благодаря этому мы видим, что весь город Новый Иерусалим получает снабжение от течения этой живой воды, то есть общения жизни. Общение божественной жизни вытекает из Бога и через Его людей, чтобы достичь каждой части Тела Христова, которое завершится в Новом Иерусалиме.

ОБЩЕНИЕ ДУХА

Общение божественной жизни, или течение божественной жизни, — это общение Духа. Во 2 Кор. 13:14 говорится: «Благодать Господа Иисуса Христа, и любовь Бога, и общение Святого Духа да будут со всеми вами». Здесь мы видим, что любовь Бога — это источник, благодать Христа — русло, а общение Духа — течение этого русла. Именно этот поток приносит благодать Христа и любовь Бога нам для нашего наслаждения. Поэтому общение божественной жизни названо общением Святого Духа.

МЕЖДУ ВЕРУЮЩИМИ И АПОСТОЛАМИ

Общение божественной жизни — это общение между верующими и апостолами (1 Ин. 1:3б; Деян. 2:42). Это

означает, что между верующими и апостолами есть взаимное наслаждение Троициным Богом. Верующим и апостолам необходимо общение друг с другом. Когда есть надлежащий контакт, будет двустороннее движение, и это движение есть общение, общее участие. Когда у нас есть это двустороннее движение, мы наслаждаемся божественной жизнью, которая находится внутри нас. Это означает, что, когда у нас есть общение, у нас есть наслаждение божественной жизнью.

Чем больше у нас двустороннего движения, тем лучше оно будет. Чем больше мы контактируем с апостолами, тем больше мы будем наслаждаться божественной жизнью. Однако некоторые могут сказать, что апостолов с нами больше нет. Это так, но у нас всё ещё есть писания апостолов. Когда мы приходим к писаниям апостолов, у нас может появиться ощущение, что нас приносят в общение с апостолами, и мы наслаждаемся двусторонним движением между нами и ими. Затем в этом движении мы наслаждаемся божественной жизнью вместе с ними.

МЕЖДУ ВЕРУЮЩИМИ И ОТЦОМ И ЕГО СЫНОМ ИИСУСОМ ХРИСТОМ

Общение божественной жизни происходит между верующими и Отцом и Его Сыном Иисусом Христом. Иоанн говорит, что прежде всего верующие имеют общение с апостолами через божественную жизнь. Затем он говорит, что апостолы имеют общение с Отцом и Сыном. В результате мы видим, что общение соединяет верующих с апостолами и Отцом и Сыном. Следовательно, в этом общении есть полное единство божественной жизни.

Электрический ток — это хороший пример общения божественной жизни. Электричество течёт от электростанции в здание. Электрический ток соединяет электростанцию и здание. Более того, отдельные лампочки на потолке конкретной комнаты в здании соединены друг с другом

течением электрического тока. Вне тока лампочки на потолке отделены друг от друга. Но благодаря потоку электричества лампочки приводятся в «общение» друг с другом, поскольку все они находятся в одном потоке электричества. Это пример того, что апостолы и верующие наслаждаются общением вместе в божественной жизни.

ОБЩЕНИЕ, КОТОРОЕ ВЕРУЮЩИЕ ИМЕЮТ ДРУГ С ДРУГОМ

В божественной жизни верующие имеют общение друг с другом (1:7; Флп. 2:1). Подобно тому как в электрических лампочках на потолке комнаты течёт ток, так и во всех нас течёт божественный поток. В этой божественной жизни и благодаря этой божественной жизни мы все имеем общение для наслаждения божественной жизнью. Чем больше в нас течёт божественная жизнь, тем больше мы наслаждаемся божественной жизнью.

В 1:3 упомянуты только Отец и Сын, но не Дух, потому что Дух подразумевается в общении. По сути, общение вечной жизни представляет собой вкладывание Троиственного Бога — Отца, Сына и Духа — в верующих в качестве их единой доли, которой они могут наслаждаться сегодня и вовеки.

ДЛЯ ПОЛНОЙ РАДОСТИ

Далее Иоанн говорит в 1:4: «И это мы пишем, чтобы наша радость сделалась полной». В некоторых рукописях вместо слова «наша» стоит слово «ваша». Радость апостолов — это и радость верующих, потому что верующие находятся в общении апостолов.

Общение вытекает из вечной жизни, а радость, то есть наслаждение Троиственным Богом, вытекает из этого общения, из участия в любви Отца и благодати Сына через Духа. Благодаря такому духовному наслаждению божественной жизнью наша радость в Троиственном Боге может сделаться полной.

Обычно мы не считаем радость чем-то большим. Но в этом Послании радость — это третья вещь большой важности, которую необходимо рассмотреть и которая идёт после божественной жизни и общения божественной жизни. Из божественной жизни вытекает общение, а из общения вытекает радость.

Являетесь ли вы радующимся христианином или печальным? Если вы печальны, возможно, это указывает на то, что вы находитесь вне общения божественной жизни. Но если вы радуетесь, полны радости, вы — в этом общении.

В Новом Завете используются три слова для описания нашей радости в божественной жизни. В дополнение к слову «радостный» используются слова «веселиться» и «ликовать». Нам следует быть не только радостными, но и веселиться и ликовать. Можно радоваться и при этом молчать. Но чтобы веселиться и ликовать, мы не должны молчать. Божье спасение делает нас радостными, и в результате мы веселимся и ликуем. Следовательно, когда мы собираемся вместе, мы должны радоваться. В Ветхом Завете, когда Божий народ собирался на праздник, все были полны радости. В Псалмах им даже велели производить радостный шум для Господа (Пс. 94:1; 97:4, 6). Религия не любит слышать радостный шум, но Бог ценит его. Ему нравится видеть нас полными радости. Поэтому апостол Иоанн говорит нам, что, если мы наслаждаемся общением божественной жизни, мы наверняка будем полными радости. Более того, когда мы будем полными радости, мы будем веселиться и ликовать. Нам всем следует быть такими весёлыми и ликующими христианами. Давайте приходить на церковные собрания с радостью, потому что мы наслаждаемся божественной жизнью в божественном общении.

НАСЛАЖДАТЬСЯ БОГОМ КАК СВЕТОМ

В 1 Ин. 1:5 говорится: «И вот что есть вещь, которую мы слышали от Него и возвещаем вам: что Бог есть свет и нет в

Нём никакой тьмы». В дополнение к трём основным вещам, представленным в предыдущих стихах: жизни, общению и радости, — у апостолов есть ещё одна весть, которую они слышали от Господа, — они должны возвестить верующим, что Бог есть свет. Прежде всего у нас есть божественная жизнь, а затем из этого общения вытекает общение божественной жизни. Из общения вытекает радость. Когда мы находимся в этом радостном элементе общения, мы — в свете Божьем. Таким образом, последовательность такова: жизнь, общение, радость и свет.

В предыдущих стихах Отец и Сын названы непосредственно, а Дух подразумевается в общении вечной жизни. Здесь впервые в этом Послании упоминается Бог, причём Он упоминается как Троиный Бог — Отец, Сын и Дух. Этот Бог, как открывается в свете благовестия, есть свет.

Вестью, которую слышали Иоанн и другие ранние ученики, несомненно, были слова, сказанные Господом Иисусом в Ин. 8:12 и 9:5, — что Он есть свет. Однако здесь Иоанн сказал, что эта весть состоит в том, что Бог есть свет. Отсюда видно, что Господь Иисус есть Бог; это подразумевает сущность Божественной Троицы.

Такие выражения как «Бог есть свет», «Бог есть любовь» в 4:8 и 16 и «Бог есть Дух» в Ин. 4:24 употребляются не в переносном, а в утвердительном смысле. Эти выражения показывают и описывают природу Бога. По Своей природе Бог является Духом, любовью и светом. Дух — это природа Божьей личности, любовь — природа Божьей сущности, а свет — природа Божьего выражения. И любовь, и свет связаны с Богом как жизнью, то есть жизнью Духа (Рим. 8:2). В действительности, Бог, Дух и жизнь представляют собой одно целое. Бог есть Дух, а Дух есть жизнь. В этой жизни заключены любовь и свет. Божественная любовь, когда она являет себя нам, становится благодатью, а божественный свет, когда он освещает нас, становится истиной. В Евангелии Иоанна показано, что Господь Иисус принёс нам

благодать и истину (Ин. 1:14, 17), чтобы мы имели божественную жизнь (Ин. 3:14-16), а в Послании Иоанна открывается, что общение божественной жизни приводит нас к самому источнику благодати и истины, то есть к божественной любви и божественному свету. Послание Иоанна является продолжением его Евангелия. В Евангелии от Иоанна Бог в Сыне приходит к нам как благодать и истина, чтобы мы стали Его детьми (Ин. 1:12-13). В Послании Иоанна мы, дети, в общении жизни Отца идём к Отцу, чтобы участвовать в Его любви и свете. В первом случае Бог выходит на внешний двор, чтобы удовлетворить наши потребности у жертвенника (Лев. 4:28-31); во втором — мы входим в святое святых, чтобы встретиться с Ним у ковчега (Исх. 25:22). Здесь мы продвигаемся дальше и глубже в переживании божественной жизни. После того как мы, уверовав в Сына, получили божественную жизнь в Евангелии Иоанна, мы должны идти дальше и наслаждаться этой жизнью посредством общения этой жизни в Послании Иоанна. Всё Послание раскрывает нам только одно, а именно наслаждение божественной жизнью посредством нашего пребывания в её общении.

Бог есть Дух. Это относится к Его Личности. Бог также является любовью и светом. Любовь относится к Его сущности, а свет — к Его выражению. И Божья любовь, и свет связаны с Его жизнью. На самом деле эта жизнь есть Сам Бог. Жизнь — это также Дух.

Когда эта жизнь была явлена, она пришла с благодатью и истиной. Когда мы приняли Господа Иисуса, мы приняли жизнь, и теперь мы наслаждаемся благодатью и истиной. Эта жизнь приводит нас назад к Богу. Сначала Бог пришёл к нам, чтобы мы получили благодать и истину. Теперь мы идём назад к Отцу и соприкасаемся с Ним как с источником благодати и истины, а этим источником являются любовь и свет. Возвратившись к Отцу, мы можем наслаждаться любовью как источником благодати и светом как

источником истины. Таким образом, в общении божественной жизни мы возвращаемся назад к Богу, чтобы наслаждаться любовью как источником благодати и светом как источником истины.

Это понимание любви и света приходит не из человеческих размышлений, оно приходит из божественного откровения в Слове. В этом откровении мы можем наслаждаться несколькими моментами, это подобно нескольким блюдам на пире. У нас есть Бог, Дух как природа Божьей личности, любовь как природа Божьей сущности, свет как природа Божьего выражения, божественная жизнь, благодать и истина. Когда у нас есть эти божественные вещи, мы возвращаемся назад к Богу Отцу. Когда мы возвращаемся назад к Отцу, мы встречаем Его и наслаждаемся Им как любовью, которая есть источник благодати, и светом, который есть источник истины. Как чудесно, что в общении божественной жизни мы наслаждаемся божественным светом!

СОЕДИНИТЬСЯ С АПОСТОЛАМИ И ТРИЕДИНЫМ БОГОМ ДЛЯ ОСУЩЕСТВЛЕНИЯ БОЖЬЕГО ЗАМЫСЛА

В общении божественной жизни мы соединяемся с апостолами и Триединым Богом для осуществления Божьего замысла. Слово Иоанна в 1:3 указывает, что необходимо отложить личные интересы и соединиться с другими для определённой общей цели. Следовательно, иметь общение с апостолами, быть в общении апостолов и иметь общение с Триединым Богом в общении апостолов — значит отложить наши личные интересы и соединиться с апостолами и Триединым Богом для осуществления Божьего замысла. Согласно трудам Иоанна, этот замысел состоит из двух частей. Во-первых, этот замысел заключается в том, чтобы верующие росли в божественной жизни, пребывая в Триедином Боге (2:12-27), и на основании божественного рождения жили жизнью божественной праведности и божественной любви

(2:28—5:3), чтобы побеждать мир, смерть, грех, дьявола и идолов (5:4-21). Во-вторых, он состоит в том, чтобы были построены поместные церкви как светильники для свидетельства Иисуса (Отк. 1—3) и завершились в Новом Иерусалиме как полное выражение Бога в вечности (Отк. 21—22). Наше участие в наслаждении апостолами Троицей Богом — это наше соединение с ними и с Троицей Богом для Его божественного замысла, который разделяют Бог, апостолы и все верующие.

Когда мы будем наслаждаться Троицей Богом в божественном общении, мы окажемся в ситуации, в которой мы непроизвольно присоединимся к апостолам и Троице Богу для общей цели. У Бога есть замысел, и апостолы исполняют Божий замысел. Наслаждаясь божественной жизнью в божественном общении, мы участвуем в этом замысле и его исполнении.

Замысел, который Бог желает осуществить через апостолов, а также через нас, во-первых, состоит в том, чтобы верующие росли в божественной жизни, пребывая в Троице Боге. Более того, Бог хочет, чтобы верующие, на основании божественного рождения, жили жизнью божественной праведности и божественной любви, чтобы побеждать мир, смерть, дьявола и идолов. Во-вторых, Божий замысел заключается в том, чтобы поместные церкви были построены как свидетельство Иисуса и чтобы в конечном итоге это свидетельство завершилось в Новом Иерусалиме. Таким образом, Божий замысел состоит в том, чтобы каждое Его дитя росло в божественной жизни и жило жизнью праведности и любви, чтобы побеждать всё отрицательное. Тогда будут построены поместные церкви как свидетельство Иисуса, и в конечном итоге появится Новый Иерусалим как вечное выражение Троице Бoga. Это и есть Божий замысел, и это — бремя апостолов в их работе. У них общая с Богом цель. Теперь мы должны соединиться с ними в общении божественной жизни, и это наслаждение общением в божественной жизни

приведёт нас в общие интересы апостолов и Бога. Наша цель, как у Троидного Бога и апостолов, будет состоять в росте верующих в жизни и в том, чтобы они жили жизнью праведности и любви, чтобы побеждать всё отрицательное, чтобы были построены поместные церкви и завершились бы в Новом Иерусалиме как окончательном выражении Троидного Бога.

Если мы действительно видим, что такое общение, мы поймём, что общение — это нечто великое. Однако многие годы мы считали, что общение — это просто наслаждение в божественной жизни. Мы не видели, что общение также включает общие интересы. Бог не снабжает нас наслаждением без цели. Бог целеустремлён, и, когда Он даёт нам наслаждение в общении Своей жизни, у Него есть замысел. Божий замысел — это кормить нас, чтобы мы росли в божественной жизни и чтобы мы, имея в качестве основания божественное рождение, жили жизнью божественной праведности и божественной любви, чтобы побеждать лукавого, мир, грех и всех идолов. Божий замысел также состоит в том, чтобы были построены поместные церкви как свидетельство Иисуса. В конце концов, это свидетельство завершится в Новом Иерусалиме как полным и вечном выражении Троидного Бога. Это цель общения божественной жизни.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ШЕСТОЕ

УСЛОВИЯ ДЛЯ БОЖЕСТВЕННОГО ОБЩЕНИЯ

(1)

Тексты Писания: 1 Ин. 1:5-7

В предыдущих сообщениях мы рассмотрели две тайны: тайну божественной жизни и тайну божественного общения. Хотя мы не рассмотрели их тщательно, уверен, что они немного открылись для нас и что мы, по крайней мере, получили общее представление о том, как дальше вникать в них. В этом сообщении мы начнём рассматривать условия для божественного общения, то есть что необходимо сделать, чтобы наслаждаться этим общением.

Если мы хотим быть в божественном общении, нам нужно исполнить определённые условия, или требования. Только тогда мы сможем наслаждаться божественным общением. Тема условий для божественного общения раскрывается во второй части первой главы и в первой части второй главы (1:5—2:11). О божественной жизни говорят только два стиха (1:1-2), и о божественном общении говорят два стиха (1:3-4), в то время как об условиях для божественного общения повествуют семнадцать стихов. Это указывает на то, что для нас условия для божественного общения очень важны.

Божественная жизнь и божественное общение находятся на стороне Бога. Однако условия, требования, при помощи которых мы можем наслаждаться божественным общением, находятся на нашей стороне. Получить божественную жизнь и быть приведённым в общение божественной жизни просто.

Но совсем непросто поддерживать это общение и оставаться в нём. Вот почему апостол Иоанн не оставляет без внимания условия, которые необходимо исполнить, если мы собираемся оставаться в божественном общении. Как мы увидим, в 1:5—2:11 показано два условия: исповедовать грехи (1:5—2:2) и любить Бога и братьев (2:3-11).

Первое условие для божественного общения включает как грех, так и грехи. Грех и грехи — это серьёзная проблема, касающаяся нашего наслаждения божественным общением, поскольку они мешают нашему общению с Троициным Богом и прерывают его. Поэтому апостол Иоанн посвящает несколько стихов исповедованию наших грехов. Прежде чем мы перейдём к этим стихам, я хотел бы обратить наше внимание на некоторые вопросы, которые помогут нам понять труды Иоанна о грехе и грехах.

ОБИТАЮЩИЙ В НАС ГРЕХ

Согласно Библии, грех обитает в нас, в нашей плоти. В Рим. 7:20 говорится: «Если же я то творю, чего не хочу, то уже не я это совершаю, а грех, который обитает во мне». Слово «обитает» здесь указывает на то, что грех — это нечто живое. Всё неживое, например, стул, не может обитать где-то. Например, нельзя сказать, что у вас дома обитает стул. Чтобы что-то могло обитать где-то, оно должно быть живым и органическим. Поэтому тот факт, что грех обитает внутри нас, означает, что грех — это нечто живое.

Грех, описанный в Рим. 7, одушевлён. Деятельность греха — это деятельность личности. Грех хватается за возможность через заповедь и производит в нас желание чужого (ст. 8). Более того, грех может обмануть нас и убить нас (ст. 11). Согласно слову Павла в стихе 17, грех обитает в нас и делает что-то в нас: «Но теперь уже не я это совершаю, а грех, который обитает во мне». Кроме того, Павел говорит, что грех входит (Рим. 5:12), царствует (Рим. 5:21), правит над людьми (Рим. 6:14), производит в нас смерть (Рим. 7:13) и

является в нас чем-то живым (Рим. 7:9). Следовательно, грех — это не безжизненный элемент или вещество. Напротив, грех — это нечто живое, которое может обитать в нас и делать всё против нашей воли. Вот почему Павел смог сказать, что не он делал то или иное, а грех, который обитал в нём.

Некоторые противостоят нам из-за учения, что грех обитает в нашей плоти и что грех, обитающий в нас, это нечто одушевлённое. Однако это учение об обитающем в нас грехе и его деятельности полностью соответствует Писанию. Мы не можем отрицать того, что Павел говорит в Рим. 7 о грехе.

ГРЕХИ, ПЛОД ГРЕХА

Конечно, в Библии говорится и о грехе, и о грехах. Грехи относятся к проступкам, преступлениям и греховным поступкам. Например, ложь и воровство — это грехи. Эти грехи отличаются от греха, который живёт в нашей плоти. Грехи — это действия и поступки, а грех — это злой элемент, который обитает в нашей плоти.

В Новом Завете при рассмотрении проблемы греха употребляется и слово «грех» в единственном числе, и слово «грехи» во множественном числе. Под «грехом» понимается обитающий в нас грех, который пришёл от Сатаны и вошёл в человечество через Адама (Рим. 5:12). Он рассматривается во второй части Послания к римлянам, с 5:12 по 8:13 (за исключением 7:5, где говорится о «грехах»). Под «грехами» понимаются греховные поступки, плоды обитающего в нас греха, которые рассматриваются в первой части Послания к римлянам, с 1:18 по 5:11. Однако в 1 Ин. 1:7 слово «грех» в единственном числе, употреблённое с местоимением «всякий», обозначает не обитающий в нас грех, а каждый отдельный грех, который мы совершаем (ст. 10) после того, как были возрождены. Каждый такой грех оскверняет нашу очищенную совесть и должен быть смыт кровью Господа в нашем общении с Богом.

ЖЕРТВА ЗА ГРЕХ И ЖЕРТВА ПОВИННОСТИ

Проблема нашего греха — греха, обитающего в нашей природе (Рим. 7:17), — решена Христом как нашей жертвой за грех (Лев. 4; Ис. 53:10; Рим. 8:3; 2 Кор. 5:21; Евр. 9:26). Проблема наших грехов, наших преступлений, решена Христом как нашей жертвой повинности (Лев. 5; Ис. 53:11; 1 Кор. 15:3; 1 Пет. 2:24; Евр. 9:28). Однако после возрождения нам по-прежнему нужно принимать Христа как нашу жертву за грех, на что указывает 1 Ин. 1:8, и как нашу жертву повинности, на что указывает 1:9.

В Библии раскрывается, что, когда Господь Иисус был на кресте, Он был сделан грехом за нас. Во 2 Кор. 5:21 говорится об этом: «Того, кто не знал греха, Он сделал грехом за нас, чтобы мы стали праведностью Божьей в Нём». Поскольку Господь был сделан грехом за нас, Он осудил грех через Свою смерть на кресте. В Рим. 8:3 говорится: «Бог, послав Своего собственного Сына в подобии плоти греха и по причине греха, осудил грех в плоти». Отсюда видно, что через смерть, распятие Христа, грех был осуждён. Вот почему в Ин. 1:29 говорится о Нём как об Агнце Божьем, который унёс грех мира, а в Евр. 9:26 сказано, что Христос «явлен для устранения греха через принесение в жертву Себя». Это означает, что Христос принёс Себя за грех. Когда мы размышляем над этими четырьмя стихами, мы понимаем, что Господь Иисус умер на кресте, чтобы покончить с грехом, тем самым грехом, который обитает внутри нас. Он стал грехом, Он осудил грех, Он унёс грех, и Он был жертвой за грех. Христос как жертва за грех показан в прообразе жертвы за грех в главе четвёртой Левита.

Как мы уже указывали, у нас есть не только проблема греха в нашей плоти, но и проблема многих грехов, которые мы совершили. Мы сделали много неправильного. Например, вместо того, чтобы почитать наших родителей, возможно, мы презирали их. Это грешно. Мы все совершили много преступлений, проступков, прегрешений и греховных

поступков. Всё это грехи. Когда Господь Иисус умер на кресте, чтобы покончить с нашим грехом, Он также понёс наши грехи. В 1 Пет. 2:24 говорится: «Кто Сам вознёс наши грехи в Своём теле на дерево». В этом стихе совершенно ясно показано, что Христос понёс наши грехи. В 1 Кор. 15:3 Павел провозглашает: «Христос умер за наши грехи». Более того, в Евр. 9:28 говорится, что Христос один раз был принесён, «чтобы понести грехи многих». Из всех этих стихов мы видим, что, когда Господь был на кресте, Он не только покончил с нашим грехом, но и понёс наши грехи. Таким образом, Он и жертва за грех, и жертва повинности.

Когда мы уверовали в Господа Иисуса, мы приняли Его как нашего Икупителя. Это означает, что мы приняли Его как нашу жертву за грех и нашу жертву повинности. Принятие Господа Иисуса как нашего Икупителя включает принятие Его как жертву за грех и жертву повинности. Часто мы говорим, что кровь Иисуса очищает нас. Эта кровь есть кровь жертвы за грех и жертвы повинности. В 1:7 Иоанн говорит о крови Иисуса, которая очищает нас от всякого греха. Это кровь Господа Иисуса как жертвы за грех и жертвы повинности. Теперь, когда мы уверовали в Христа, мы имеем Его как Икупителя, Того, кто является нашей жертвой за грех и жертвой повинности. Следовательно, и с грехом, и с грехами было покончено. Бог простил нас, а кровь Господа омыла, очистила нас. Как мы указывали, кровь Иисуса — это кровь жертвы за грех и жертвы повинности. Мы все поверили в Христа и приняли Его как нашу жертву за грех и жертву повинности.

ГРЕХ НЕ ИСКОРЕНЯЕТСЯ ИЗ НАШЕГО СУЩЕСТВА

Теперь, когда мы были возрождены, обитает ли в нас по-прежнему грех? Среди учителей Библии было много дебатов по этому поводу. Много лет назад существовало сильное учение, которое утверждало, что грех искореняется из верующих. Это так называемое учение об искоренении греха.

Те, кто учит этому, используют в качестве основания определённые стихи в 1 Ин. 3 и 5: «Всякий, кто рождён от Бога, не делает греха, ...и он не может грешить» (3:9) и «всякий, рождённый от Бога, не грешит» (5:18). Те, кто следует за учением об искоренении, говорят, что эти стихи доказывают, что грех был вырван с корнем из нашего существа.

В 1933 году брат, который раньше принадлежал к группе, учившей об искоренении, рассказал мне интересную историю. Руководитель этой группы, образованный человек, был очень силен в учении об искоренении греха. Однажды этот руководитель повёл четырёх молодых братьев в парк. Вместо того чтобы купить пять билетов, руководитель купил только два. Двое братьев вошли в парк по двум билетам. Затем один брат вышел с билетами и снова вошёл в парк с другим братом. Это повторялось до тех пор, пока все пять братьев не вошли в парк по двум билетам. Молодых братьев беспокоил тот факт, что учивший искоренению греха мог вести себя подобным образом. Они сказали ему: «Что это такое? Разве это не обман? Разве это не грех?» Руководитель ответил: «Это не грех, это просто слабость». Брат, который рассказал мне об этом случае, не мог принять этого объяснения. Он знал, что здесь что-то не так. В конце концов он пришёл на церковные собрания и ему стало ясно, что учение об искоренении греха ошибочно.

Библия не учит, что грех был искоренён из нашего существа. В 1:8 Иоанн говорит: «Если мы говорим, что не имеем греха, то обманываем себя и истины нет в нас». Говорить, что мы не имеем греха, — значит говорить, что мы не имеем греха, обитающего в нас, в нашей природе. Именно этому учила ересь гностиков. Апостол стремился предохранить верующих от этого лжеучения. В этом разделе, 1:7—2:2, говорится о совершении верующими грехов после возрождения. Когда верующие грешат, это прерывает их общение с Богом. Если после возрождения верующие не имеют греха в своей природе, как же они могут грешить в

своих поступках? Даже если они грешат лишь в отдельных случаях, не привычно, уже тот факт, что они грешат, достаточно убедительно доказывает, что внутри них по-прежнему работает грех. В противном случае их общение с Богом не прерывалось бы. Кроме того, учением, которое излагает здесь апостол, опровергается перфекционизм, современное учение, утверждающее, что состояние свободы от греха достижимо или уже достигнуто в этой земной жизни. Также учение апостола показывает несостоятельность существующего в наше время ошибочного учения об искоренении греховной природы, которое утверждает на основании неверного толкования, сказанного в 3:9 и 5:18, что возрождённые люди не могут грешить, потому что их греховная природа полностью искоренена.

Иоанн говорит, что те, кто утверждает, что не имеет греха, обманывают себя, вводят себя в заблуждение. Говорить, что, поскольку мы возрождены, мы не имеем греха, — значит обманывать себя и отрицать реальный факт наших собственных переживаний; тем самым мы вводим себя в заблуждение. Мы не должны говорить, что больше не имеем греха. Грех остаётся в нашей плоти, в нашей греховной природе.

НЕОБХОДИМОСТЬ В ИСПОВЕДОВАНИИ ГРЕХОВ

Мы рассмотрели вопрос, имеем ли мы, как верующие, грех в своей природе или нет. Мы увидели, что после нашего возрождения в нас совершенно определённо обитает грех. Теперь нам необходимо рассмотреть второй вопрос: можем ли мы по-прежнему совершать грех после своего возрождения. Да, верующий по-прежнему может грешить после возрождения. В 2:1 Иоанн говорит: «Дети мои малые, это пишу вам, чтобы вы не грешили. А если кто-нибудь согрешит, то мы имеем Защитника у Отца — Иисуса Христа, Праведного». Слова Иоанна «если кто-нибудь согрешит» ясно показывают, что мы по-прежнему можем грешить после спасения.

Давайте возьмём к примеру наш нрав. Я не верю, что есть хотя бы один человек, который никогда не выходил из себя после своего спасения. Можете ли вы сказать, что, с тех пор как вы стали христианином, вы никогда не выходили из себя? Даже если вы никогда не выходили из себя внешне, как насчёт вашего внутреннего состояния? Даже простой пример с нашим нравом достаточен, чтобы показать нам, что, хотя мы и верующие, мы по-прежнему можем грешить и иногда мы грешим. Хотя мы и были спасены и возрождены и находимся под преобразованием Святого Духа, мы всё ещё можем грешить. Поскольку мы по-прежнему можем грешить после спасения, нам нужно исповедовать свои грехи (1:9). Исповедование грехов — это первое условие для божественного общения.

ЗНАЧЕНИЕ ОБЩЕНИЯ

В 1:6 Иоанн говорит: «Если мы говорим, что имеем общение с Ним, однако ходим во тьме, то мы лжём и не делаем истины». Иметь общение с Богом — значит иметь близкое и живое соприкосновение с Ним в потоке божественной жизни согласно помазанию Духа в нашем духе (2:27). Это сохраняет нас в участии в божественном свете и божественной любви и наслаждении ими.

Судя по контексту, выражение «с Ним» в стихе 6 означает «с Богом». Это равнозначно выражению с «Отцом и с Его Сыном Иисусом Христом» (ст. 3). Здесь снова подразумевается божественная Троица.

РАЗЛИЧИЕ МЕЖДУ ВЗАИМООТНОШЕНИЯМИ ЖИЗНИ И ОБЩЕНИЕМ

Нам очень важно понять, что отношения верующих в жизни с Богом нерушимы. Однако наше общение с Ним может прерваться. Первое не зависит ни от каких условий; второе зависит от определённых условий. Когда мы были возрождены, мы стали детьми Божьими, и у нас есть общение

в жизни с нашим Отцом. Эти взаимоотношения жизни неразрушимы. Однако наше общение с Богом может прерваться.

Не следует путать наши взаимоотношения жизни с Богом и наше общение с Богом. Наши взаимоотношения с Богом основаны на жизни и были установлены раз и навсегда. Но наше общение с Богом основано на исполнении условий и может изменяться подобно погоде. Следовательно, взаимоотношения жизни с Богом не зависят ни от каких условий и неразрушимы. Но наше общение с Богом зависит от определённых условий, оно может прерваться и может изменяться. Надеюсь, что мы все поймём, в чём различие между нашими взаимоотношениями с Богом в жизни и нашим общением с Ним.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ СЕДЬМОЕ

УСЛОВИЯ ДЛЯ БОЖЕСТВЕННОГО ОБЩЕНИЯ

(2)

Тексты Писания: 1 Ин. 1:5-7

В предыдущем сообщении мы указывали, что взаимоотношения верующих с Богом в жизни неразрушимы, но наше общение с Ним может быть прервано. Первое не зависит ни от каких условий и было установлено раз и навсегда; однако второе зависит от определённых условий и может колебаться. Давайте теперь перейдём к этому сообщению и рассмотрим первое условие, которое должно соблюдаться, если мы хотим поддерживать божественное общение: исповедование грехов (1:5—2:2).

ПРЕБЫВАТЬ В БОГЕ КАК СВЕТЕ

В 1:5 Иоанн говорит: «И вот что есть весть, которую мы слышали от Него и возвещаем вам: что Бог есть свет и нет в Нём никакой тьмы». В этом стихе говорится о Боге. Чтобы поддерживать общение с Богом, нам нужно пребывать в Боге. Мы увидели, что в этом Послании есть семь тайн: божественная жизнь, общение божественной жизни, помазание Троидного Бога, пребывание в Господе, божественное рождение, божественное семя и вода, кровь и Дух. Здесь мы рассматриваем тайну пребывания. В Евангелии от Иоанна Господь Иисус сказал: «Пребудьте во Мне, и Я — в вас». Поскольку Он лоза, а мы ветви, нам необходимо пребывать в

Нём. Это откровение о пребывании — великий и важный вопрос. Нам всем нужно пребывать в Боге.

Что значит пребывать в Боге? Много лет назад я думал, что пребывать — значит просто оставаться или находиться в чём-то. Китайский перевод Библии использует слово «обитать». Более трёхсот лет назад, когда была переведена Библия короля Якова, в английском языке слово «пребывать» имело значение «обитать». Однако в целом это значение было утеряно, и сегодня слово «пребывать» в основном означает оставаться или находиться где-то. На самом деле, слово «обитать» — это более точный перевод греческого слова. Следовательно, пребывать в Боге — значит обитать в Нём. Нам нужно не просто оставаться в Боге, мы должны обитать в Нём. Мы должны жить, действовать, двигаться и существовать в Боге.

Эта мысль перекликается с мыслью, которая выражается словом «ходить» в стихе 7, где говорится, что мы должны ходить в свете. Греческое слово, переведённое как «ходить», означает двигаться, действовать и существовать. Когда мы остаёмся в Боге, мы должны обитать в Нём и существовать в Нём. Бог — это наше истинное жилище, наш дом. Следовательно, куда бы Бог ни пошёл, мы должны идти с Ним и в Нём. Поскольку Бог — наше жилище, нам необходимо обитать в Нём.

Нам нужно знать не только, кто такой Бог, но и что такое Бог. В 1 Ин. 1:5 сказано, что Бог есть свет и что нет в Нём никакой тьмы. Тот самый Бог, в котором мы обитаем, есть свет. Первый аспект первого условия поддержания нашего общения с Богом — это пребывать в Боге как свете. Когда дом, в котором мы живём, полон света, мы также во свете, не во тьме. Точно так же, когда мы обитаем в Боге, мы живём в свете, поскольку Бог есть свет.

Если мы не обитаем в Боге, наше общение с Ним будет немедленно прервано. Всякий раз, когда мы не обитаем в Боге, мы вне божественного общения. Однако наши

взаимоотношения жизни с Богом не прерываются. Например, хорошее у ребёнка поведение или нет, он по-прежнему обладает взаимоотношениями в жизни со своим отцом. Остаётся ребёнок дома или пытается убежать, взаимоотношения в жизни с его отцом остаются неразрушимыми. Однако ребёнок может не оставаться в общении с отцом. Возможно, иногда он не хочет быть в одной комнате с отцом или говорить с ним один на один. Это потому происходит, что общение было прервано, хотя взаимоотношения жизни остаются. Наши взаимоотношения жизни с Богом неразрушимы. Но наше общение с Ним будет разрушено, если мы не будем пребывать в Нём как божественном свете.

Мы уже указывали, что Дух — это природа Божьей Личности, любовь — это природа Божьей сущности, а свет — природа Божьего выражения. Таким образом, свет — это Божье выражение, это Божье сияние. Следовательно, когда мы обитаем в Боге, который есть Тот, кто сияет, мы находимся во свете.

В 1:5 Иоанн говорит, что в Боге нет никакой тьмы. Как свет представляет собой природу Бога в Его выражении, так тьма является природой Сатаны в его злых делах (3:8). Благодарение Богу за то, что Он вывел нас из сатанинской тьмы в божественный свет (Деян. 26:18; 1 Пет. 2:9). Божественный свет — это заключённая в Сыне божественная жизнь, которая действует в нас. Этот свет светит во тьме, которая внутри нас, и тьма не может одолеть его (Ин. 1:4-5). Когда мы следуем за этим светом, мы ни в коем случае не будем ходить во тьме (Ин. 8:12), то есть, судя по контексту, во тьме греха (1 Ин. 1:7-10).

ХОДИТЬ В БОЖЕСТВЕННОМ СВЕТЕ В ПРОТИВОВЕС САТАНИНСКОЙ ТЬМЕ

В 1:7А Иоанн говорит: «Но если ходим в свете, как Он есть в свете, то имеем общение друг с другом». «Ходить» — значит жить, вести себя и существовать. Мы ходим в свете,

а Бог есть в свете, потому что Он есть свет. «Свет — это элемент, в котором Бог обитает: ср. 1 Тим. 6:16... ходить в свете, как Он есть в свете, — значит не просто подражать Богу; это значит, что элемент, составляющий суть нашего повседневного хождения, тождествен элементу, составляющему суть Божьего вечного бытия; это не подражание, а соответствие и тождество самой атмосферы жизни» (Алфорд).

Когда мы ходим и живём в Божьем свете, мы имеем совместное наслаждение Троициным Богом и совместное участие в Его божественном замысле. Общение божественной жизни приносит нам божественный свет, а божественный свет сохраняет нас в общении, то есть в совместном наслаждении Богом и совместном участии в Его замысле.

В стихе 6 Иоанн говорит о хождении во тьме. Ходить привычно во тьме — значит жить, поступать и существовать в природе злых дел Сатаны. Согласно 2:11, ходить во тьме — это то же самое, что и делать грех (3:4, 8).

Ходить в божественном свете — значит не просто обитать в этом свете; это значит жить, двигаться, действовать, всё делать и существовать в божественном свете, свете, который есть Сам Бог. Когда мы обитаем, живём и существуем в Боге, мы ходим в божественном свете, то есть выражении Бога.

Когда божественный свет сияет, мы видим все различные истины, и эти истины представляют собой действительность. Но когда у нас нет божественного света и мы во тьме, у нас есть чувство, что всё — суета и пустота. Я хотел бы попросить вас подумать о своём переживании. Когда вы в божественном свете, вы можете видеть истину, действительность. Например, когда вы во свете, Бог — это действительность для вас, и божественный свет — это также действительность. Более того, Божьи святость, любовь и благодать — это всё действительность для вас. Когда мы ходим в свете, мы видим одну действительность за другой. Однако, когда мы во тьме, для нас нет ничего действительного. Напротив, всё — пустота, суета. Когда мы во тьме, у

нас нет никакой действительности, потому что мы ничего не видим. Вместо чувства действительности у нас появляется чувство пустоты и суеты.

Когда мы обитаем в Боге, мы находимся в общении. Когда мы в этом общении, мы — в свете. В таком случае, когда мы ходим в свете, Христос, Дух, церковь, Тело и члены Тела являются действительными для нас. Мы можем засвидетельствовать и сказать: «Слава Господу, что я вижу Христа, Духа, церковь, Тело и почву церкви! Как чудесно! Всё это действительно для меня».

Однако представьте себе сестру, которая обиделась на старейшину. Хотя старейшина не хотел обидеть её, тем не менее иногда он говорил что-то обидное для неё, потому что она чувствительная. Возможно, старейшина сказал, что все сёстры, какое бы у них ни было прошлое, хрупкие. Это слово обидело сестру, и она сказала себе: «Я очень сильно люблю Господа, и я также люблю церковь и я за церковь. Почему этот старейшина говорит, что сестры хрупкие?» Поскольку она обиделась, «выключатель» вывернут, и она сразу же оказывается во тьме. В результате, вместо того чтобы наслаждаться церковной жизнью, у неё начинается недовольство церковью. Церковь уже не действительна для неё, и её уже не волнует почва церкви. Возможно, она говорит: «Вообще, что такое церковь? Что такое почва церкви? Меня не интересует почва церкви». Если она останется во тьме, в конце концов она обнаружит, что Христос, Дух и божественная жизнь уже не действительны для неё в её переживании. Возможно, она скажет: «Что такое Христос? Он далеко на небесах. Что такое вечная жизнь? Эта жизнь значит для меня немного». Это иллюстрация того факта, что всякий раз, когда мы оказываемся во тьме, всё божественное становится для нас тщетным и пустым.

Представьте, что через некоторое время сестра, которая обиделась и находилась во тьме, покалась. Господь милостив, и вдруг без видимых причин она обращается к

Господу и говорит: «О Господь, прости меня». Сразу же «выключатель» включается, и свет снова начинает сиять. Тогда эта сестра переживает очищение Господней драгоценной кровью, и всё божественное снова станет действительным для неё.

Разве у вас не было такого переживания? Я могу засвидетельствовать, что переживал это несколько раз. Я знаю, что значит страдать от «болезни» нахождения во тьме и восстановления к общению в божественной жизни. Из своего опыта я знаю, что, когда мы в свете, всё божественное действительно для нас, но когда мы во тьме, всё это перестаёт быть действительным для нас.

Если мы хотим быть в божественном общении, нам нужно пребывать в Боге как свете и нам нужно ходить в божественном свете. Божественный свет противопоставлен сатанинской тьме. Всё дело не в вопросе «правильно или неправильно», а дело в том, тьма это или свет. Не нужно считать, правильно или неправильно говорит старейшина, смотрите, в свете вы или во тьме. Если вы во тьме, это означает, что вы вне божественного общения.

Свет — это выражение Бога, а тьма — это выражение Сатаны. Если мы говорим: «Меня не волнует церковь, и Христос далеко на небесах, Он не во мне», мы говорим ложь, и эта ложь есть выражение сатанинской тьмы. Чтобы восстановить прерванное общение, мы должны осудить тьму. Возможно, мы думаем, что правы. Но если мы во тьме, нам нужно исповедаться и сказать: «Господь, почему я во тьме? Наверное, со мной что-то не в порядке. Господь, хотя я и не понимаю, в чём я не прав, я знаю, что не прав, потому что я во тьме. Господь, я прошу Тебя простить меня и очистить меня». Если мы сделаем это, к нам придёт свет. Я говорю из своего собственного переживания. Часто я понимал, что нахожусь во тьме, хотя и не знал, в чём я был не прав. Поэтому я отправлялся к Господу и говорил Ему, что нахожусь во тьме. В результате свет снова начинал сиять.

Тьму можно сравнить со знаком «Стоп» на перекрёстках. Тьма — это знак того, что мы в чём-то не правы. Даже если мы не знаем, что что-то не в порядке, но поскольку внутри нас появляется знак тьмы, нам нужно исповедать свою ситуацию Господу и сказать: «Господь, пожалуйста, прости меня. Хотя я не знаю, в чём я не прав, я по-прежнему прошу Тебя простить меня. Господь, я ощущаю в себе тьму. Я полностью окружён тьмою, и я не могу этого вынести. Господь, поскольку я во тьме, я прошу Тебя простить меня и очистить меня Твоей драгоценной кровью». Если вы так исповедуетесь Господу, придёт свет. Затем свет воссияет в вас и покажет, в чём вы не правы. Если вы исповедуете это Господу, вы получите больше света. Так мы сохраняем себя в Боге. Именно так необходимо восстанавливать и возвращать прерванное общение. Если мы пойдём по этому пути, мы будем сохранять надлежащее общение в божественном свете.

ДЕЛАТЬ БОЖЕСТВЕННУЮ ИСТИНУ В ПРОТИВОВЕС САТАНИНСКОЙ ЛЖИ

Давайте прочитаем 1:6: «Если мы говорим, что имеем общение с Ним, однако ходим во тьме, то мы лжём и не делаем истины». Ложь — от Сатаны. Он отец лжецов (Ин. 8:44). Его природа — ложь, и она приносит смерть и тьму. Вместе с тьмой приходит ложь, противоположность истины. Сатанинская тьма противопоставляется божественному свету, а сатанинская ложь — божественной истине. Как божественная истина представляет собой выражение божественного света, так сатанинская ложь является выражением сатанинской тьмы. Если мы говорим, что имеем общение с Богом, который есть свет, а ходим во тьме, то мы лжём в выражении сатанинской тьмы и не делаем истины в выражении божественного света. Этот стих предохраняет от еретического учения антиномистов, которые учили, что человек свободен от обязательств нравственного закона, и говорили, что можно жить в грехе и в то же время иметь общение с Богом.

Если мы хотим поддерживать божественное общение, мы должны не только ходить в божественном свете, но и делать божественную истину, которая противопоставлена сатанинской лжи. Греческое слово, переведённое как «делать» в 1:6, это *ποιεω*. Этот глагол обозначает привычное и постоянное совершение (чего-либо) путём пребывания (в этом). Поэтому в стихе 6 он используется в значении «делать что-либо как постоянное занятие». Это слово употребляется также в 2:17, 29; 3:4 (дважды), 7, 8, 9, 10, 22; 5:2; Рим. 1:32 и в других стихах.

Делать истину — значит привычно жить истину, а не просто совершать её в отдельных случаях. Делать истину — значит делать её постоянно, непрерывно, непрестанно. Это можно сравнить с дыханием, которое происходит постоянно, непрерывно и привычно. Когда мы говорим, мы дышим. Нам не нужно решать дышать или пытаться усилием заставить себя дышать, поскольку дыхание происходит естественно и привычно. Поэтому дыхание — это действие, совершаемое как постоянное занятие. Точно так же, когда мы пребываем в Боге как свете и когда мы ходим в божественном свете, мы произвольно, привычно делаем истину.

Представьте, что тот или иной верующий оказался во тьме. Поскольку он во тьме, что бы он ни делал, как бы он ни поступал, он не прав. Возможно, он попытается пойти в определённом направлении, но это будет неправильно. Если он попытается пойти в другом направлении, это тоже будет неправильно. Но если верующий находится в свете, он автоматически будет делать истину. Он будет жить, поступать и говорить с другими надлежащим образом. Вот что значит делать истину.

Если мы будем в свете, мы увидим церковь как действительность. Мы также увидим Тело и членов Тела как действительность. Мы увидим, что мы особый член Тела. Но если мы во тьме, мы можем подумать, что мы великий член Тела, например, плечо, в то время как на самом деле мы —

маленький член, такой, как пальчик. Это ещё один пример того факта, что быть во тьме — значит быть в пустоте, суете. Но ходить согласно тому, что мы видим от действительности в свете, — значит делать истину.

Часто, когда мы во тьме, мы делаем что-то безрассудное. Например, если молодой человек во тьме, он может критиковать старшего брата в Господе. Эта критика — полное безрассудство, поскольку она находится во тьме. Этот молодой человек не знает, что́ говорит, и его критика пуста и суетна. Он не делает истину, поскольку не видит истину.

Только когда мы в свете, мы видим истину. Если мы в свете, всё, что мы будем делать, будет действительным. Мы будем делать не только правильное и надлежащее, мы будем делать действительное. Это означает, что всё, что мы делаем, является действительностью. Привычно и автоматически мы будем делать истину, действительность. Если мы будем делать так, мы сохраним себя в божественном общении.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ВОСЬМОЕ

УСЛОВИЯ ДЛЯ БОЖЕСТВЕННОГО ОБЩЕНИЯ

(3)

Тексты Писания: 1 Ин. 1:5-7

Мы увидели, что взаимоотношения верующих с Богом в жизни неразрушимы, но их общение с Ним может быть прервано. Это означает, что наши взаимоотношения жизни с Богом не зависят ни от чего, в то время как наше общение с Богом зависит от определённых факторов. Первое условие для божественного общения — это исповедование грехов (1:5—2:22). С этим первым условием связано пребывание в Боге как свете, хождение в божественном свете и делание божественной истины. В этом сообщении мы рассмотрим очищение кровью Иисуса, Сына Божьего.

ОЧИЩЕНЫ КРОВЬЮ ИИСУСА

В 1:7 апостол Иоанн говорит: «Но если ходим в свете, как Он есть в свете, то имеем общение друг с другом и кровь Иисуса, Его Сына, очищает нас от всякого греха». В этом стихе мы видим, что мы ходим в свете, а Бог есть в свете, потому что Он есть свет. Когда мы ходим в свете, то есть Самом Боге, у нас появляется взаимное наслаждение Троицей Богом и взаимное участие в Его замысле.

Когда мы живём в божественном свете, мы находимся под его озарением, и он согласно божественной природе Бога и посредством Божьей природы в нас обличает все наши грехи, проступки, неудачи и недостатки, которые

противоречат Его чистому свету, совершенной любви, абсолютной святости и непревзойдённой праведности. Когда это происходит, мы ощущаем в своей озарённой совести, что нам нужно очиститься искупительной кровью Господа Иисуса, и она очищает нас в нашей совести от всех грехов, чтобы поддержать наше общение с Богом и друг с другом. Наши отношения с Богом невозможно расторгнуть, однако наше общение с Ним может быть прервано. Наши отношения — это отношения жизни, тогда как наше общение, хотя и является общением жизни, основано на нашем житии. Отношения с Богом не зависят ни от каких условий; общение возможно только при определённых условиях. Наше общение, требующее выполнения определённых условий, нужно поддерживать, постоянно очищаясь кровью Господа.

В стихе 7 Иоанн говорит, что кровь Иисуса очищает нас от всякого греха. Глагол «очищает» в греческом тексте употреблён в настоящем времени, которое обозначает непрерывное действие, из чего видно, что кровь Иисуса, Сына Божьего, очищает нас всё время, непрерывно и постоянно. Под очищением здесь понимается очищение кровью Господа в данный момент времени в нашей совести. Перед Богом мы навечно очищены искупительной кровью Господа раз и навсегда (Евр. 9:12, 14), и перед Богом это очищение сохраняет свою действенность вечно, так что это очищение повторять не нужно. Однако в нашей совести нам нужно снова и снова применять это постоянное очищение кровью Господа в каждый конкретный момент времени, когда в нашем общении с Богом божественный свет озаряет нашу совесть. Пробразом этого очищения — очищения в данный конкретный момент — служит очищение с помощью очистительной воды, смешанной с пеплом телицы (Числ. 19:2-10).

В стихе 7 Иоанн говорит конкретно, что кровь Иисуса очищает нас от всякого греха. В Новом Завете говорится о грехе, а также о грехах. Под «грехом» обычно понимается обитающий в нас грех; это рассматривается в Послании к

римлянам с 5:12 по 8:13. Под «грехами» понимаются греховные поступки, плоды обитающего в нас греха, которые рассматриваются в Послании к римлянам с 1:18 по 5:11. Однако в 1:7 слово «грех» в единственном числе, употреблённое с местоимением «всякий», обозначает не обитающий в нас грех, а каждый отдельный грех, который мы совершаем после того, как были возрождены. Каждый такой грех оскверняет нашу очищенную совесть и должен быть смыт кровью Господа в нашем общении с Богом.

Когда мы находимся в божественном общении, мы находимся в свете, а когда мы в свете, свет изобличает нас. Божественный свет намного сильнее рентгена. Этот свет обличает всё неправильное в нашем существе. Когда мы ходим в свете и делаем действительность в свете, свет сияет внутри нас, над нами и через нас. Будучи обличёнными этим сиянием, мы понимаем, что во многом не правы. Мы видим, что не правы в своих мыслях, чувствах, побуждениях и намерениях. Мы также видим, что не правы с теми или иными братьями и сёстрами. Поскольку мы обличаемся таким образом, наша совесть осуждается. Чтобы покончить с этим осуждением в нашей совести, нам нужно очищение кровью Господа. Только когда мы в общении и под светом, мы видим свои неудачи, ошибки, проступки, нечистые побуждения и порочные намерения. Но в этот самый момент кровь Господа Иисуса очищает нас от всякого греха. Как мы указывали, время глагола «очищает» указывает, что, когда мы ходим в свете и находимся в общении с Богом и друг с другом, кровь Иисуса очищает нас постоянно, непрестанно.

ИИСУС, ЕГО СЫН

Знаменательно, что в 1:7 апостол Иоанн говорит о крови «Иисуса, Его Сына». Имя «Иисус» указывает на человечество Господа, которое нужно, чтобы пролить искупительную кровь, а титул «Его Сын» указывает на божественность Господа, которая нужна, чтобы искупительная кровь имела

вечную действенность. Таким образом, выражение «кровь Иисуса, Его Сына» показывает, что эта кровь является настоящей кровью подлинного человека, пролитой для искупления Божьих падших тварей, и что она имеет божественное поручительство в качестве своей вечной действенности — повсеместной в том, что касается пространства, и нескончаемой в том, что касается времени.

Титул «Иисус, Его Сын» также употребляется Иоанном, чтобы предохранить верующих от ересей о Личности Господа. Одна из ересей делала акцент на божественности Господа, отрицая Его человечество. Титул «Иисус», будучи именем человека, предохраняет от этой ереси. Другая ересь делала акцент на человечестве Господа, отрицая Его божественность. Титул «Его Сын», будучи именем Божества, служит противоядием против этой ереси.

Ни один другой стих в Новом Завете не использует выражение «Иисус, Его Сын». Мы только что показали, что под именем «Иисус» подразумевается человечество Господа, а под титулом «Его Сын» — Его божественность. Иисус был истинным, настоящим человеком, и кровь Иисуса была кровью действительного человека. Поскольку мы люди, нам нужно искупление человеческой кровью. В Ветхом Завете кровь за умилоствление была кровью животных, и это был прообраз крови Христа. Однако кровь животных не могла на самом деле искупить нас, потому что мы люди, а не животные. Поскольку мы люди, нам необходима действенная кровь Иисуса, кровь настоящего человека.

Божественность Господа, на которую указывают слова «Его Сын», является гарантией, поручительством, что действенность крови Иисуса останется навсегда. Человечество Господа даёт ему возможность обладать кровью и пролить её для нашего искупления. Его божественность обеспечивает действенность силы этой искупающей крови. Действенность очищающей крови Иисуса навечно обеспечивается Его божественностью.

Мы увидели, что когда Иоанн писал это Послание, существовали ереси о Личности Христа. Одно еретическое учение утверждало, что Иисус был божественным, но не обладал человечеством. Другое еретическое учение заявляло, что Иисус был человеком, но не имел божественности. Одним коротким выражением — «кровь Иисуса, Его Сына» — Иоанн предохраняет нас от обеих ересей. Слова «кровь Иисуса» показывают, что Иисус был настоящим человеком, а слова «Его Сын» — что Он божественен. Кровь, которой мы очищаемся, это кровь чудесной Личности, которая обладает и человечеством, и божественностью.

ЦИКЛ

В 1:1-7 показан цикл нашей духовной жизни, который включает в себя четыре важнейшие части: вечную жизнь, общение вечной жизни, божественный свет и кровь Иисуса, Сына Божьего. Вечная жизнь выливается в общение божественной жизни, общение вечной жизни приносит божественный свет, а божественный свет увеличивает потребность в крови Иисуса, Сына Божьего, чтобы мы получили больше вечной жизни. Чем больше у нас вечной жизни, тем больше она приносит нам своего общения. Чем больше мы наслаждаемся общением божественной жизни, тем больше божественного света мы получаем. Чем больше мы получаем божественного света, тем больше наше участие в очищении кровью Иисуса. Такой цикл ведёт нас дальше в росте божественной жизни, пока мы не достигнем зрелости жизни.

СВЕТ ПРОТИВОПОСТАВЛЕН ТЬМЕ

В 1:5-7 Иоанн использует пять важных слов: свет, истина, тьма, ложь и грех. Свет — это сущность Божьего выражения. Можно сказать, что свет — это выраженный Бог. Когда мы ходим в этом свете, появляется истина, поскольку истина вытекает из света. Свет — источник истины, а истина

вытекает, происходит из света. Поэтому, когда мы пребываем в божественном свете и ходим в свете, мы делаем истину.

Ложь — это сущность Сатаны, и тьма — это выражение сатанинской сущности. Эта тьма связана с грехом. Вот почему в этих стихах говорится о свете, тьме и грехе. Если мы не в свете, то мы, безусловно, во тьме. Когда мы во тьме, мы обмануты ложью, сущностью Сатаны. Более того, поскольку ложь и тьма связаны с грехом, мы также участвуем в грехе.

Давайте помнить, что свет — это сущность Божьего выражения, а истина проистекает из этого света. Ложь — это сущность Сатаны, тьма — это выражение этой сущности, и эта тьма связана с грехом. Когда мы в свете, мы делаем истину. Но когда мы не в свете, мы во тьме. Когда мы во тьме, мы обмануты и находимся в состоянии, имеющем отношение к греху.

Когда мы в свете, мы будем обличены и увидим наши грехи. Затем нам нужно исповедать свои грехи. Когда мы будем исповедовать свои грехи, непроизвольно и постоянно кровь Иисуса, Сына Божьего, будет очищать нас от всякого греха.

Когда мы во тьме, мы в грехе. Кроме того, когда мы в грехе, наше общение с Богом прервано. Но если мы будем обличены светом и исповедуем свои грехи, наши грехи будут смыты, и наше прерванное общение с Богом будет восстановлено.

ПРОТИВОЯДИЕ ПРОТИВ ЕРЕСИ АНТИНОМИСТОВ

Первое послание Иоанна 1:6 можно считать противоядием против еретического учения антиномистов. Слово «антиномист» — это современное слово, состоящее из двух греческих слов: «анти», что значит «против», и «номос», что значит «закон». Антиномисты — это люди, которые были без закона, те, кому безразличен закон. Антиномисты во времена Иоанна учили свободе от обязательств нравственного закона

и утверждали, что человек может жить в грехе и по-прежнему иметь общение с Богом.

В 1:6 Иоанн предостерегает верующих против еретического учения антиномистов. Иоанн говорит: «Если мы говорим, что имеем общение с Ним, однако ходим во тьме, то мы лжём и не делаем истины». Согласно этому стиху, мы не можем иметь общение с Богом и в то же время ходить во тьме. Сатанинская тьма противопоставляется божественному свету, а сатанинская ложь — божественной истине. Как божественная истина представляет собой выражение божественного света, так сатанинская ложь является выражением сатанинской тьмы. Если мы говорим, что имеем общение с Богом, который есть свет, а ходим во тьме, то мы лжём, мы находимся в выражении сатанинской тьмы и не делаем истины в выражении божественного света.

В Гал. 5:13 Павел говорит: «Ибо вы для свободы были призваны, братья; только не превращайте эту свободу в повод для плоти...» Здесь Павел просит нас не злоупотреблять своей свободой. В Гал. 5:1 Павел говорит: «Для свободы Христос освободил нас; итак, стойте твёрдо и не давайте опять опутать себя ярмом рабства». Затем в стихе 13 Павел переходит к тому, что мы не должны злоупотреблять своей свободой. Хотя мы свободны от ярма рабства закона, нам по-прежнему необходимо быть нравственными. Это противоречит еретическому учению, которое утверждает, что находящиеся под благодатью не обязаны соблюдать нравственный закон.

Антиномисты утверждают, что мы по-прежнему можем иметь общение с Богом, даже если мы живём в грехе. Иоанн написал 1:6, чтобы противостоять этому лжеучению. Согласно словам Иоанна, если мы говорим, что имеем общение с Богом и ходим во тьме, мы идём путём антиномистов. Иоанн совершенно ясно показывает, что для поддержания общения с Богом нам необходимо покончить с нашими грехами, исповедуя их Богу, чтобы очиститься кровью Иисуса, Божьего Сына.

ДВА ВИДА ОЧИЩЕНИЯ КРОВЬЮ ГОСПОДА

Согласно слову Иоанна в 1:7, кровь Иисуса очищает нас от всякого греха. На самом деле существует два вида очищения кровью Господа. Первое произошло, когда искупительная кровь очистила нас перед Богом раз и навсегда (Евр. 9:12, 14), и это очищение сохраняет свою действенность вечно. Второе очищение — это постоянное очищение кровью Господа в каждый конкретный момент, происходящее в нашей совести. С одной стороны, кровь Господа смывает наш грех и грехи в присутствии Бога. С другой стороны, та же самая кровь смывает наш грех и грехи в нашей совести. Согласно системе прообразов в Ветхом Завете, кровь жертвы вносили в скинию и кропили в святом святых в присутствии Бога. Это означает омовение нашего греха и грехов однажды и навсегда в присутствии Бога. Прообразом постоянного очищения в данный конкретный момент служит очищение с помощью очистительной воды, смешанной с пеплом телицы. Очищение в 1:7 — это не вечное очищение перед Богом, это постоянное очищение наших грехов в нашей совести. Если мы пребываем в свете, мы постоянно очищаемся кровью Иисуса.

Мы указывали, что в 1:7 четыре вещи: вечная жизнь, общение вечной жизни, божественный свет и кровь Иисуса — образуют цикл, который мы должны переживать в своей духовной жизни. Сначала у нас появляется вечная жизнь, и в этой жизни у нас есть общение. Общение приносит свет, и под сиянием света мы переживаем очищение кровью. Затем кровь приносит нам больше жизни, а с большей жизнью у нас появляется большее общение. Затем с большим общением мы получаем больше света и больше очищения кровью. Этот цикл, состоящий из жизни, общения, света и крови повторяется снова и снова, пока мы растём в жизни к зрелости.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ДЕВЯТОЕ

БОЖЕСТВЕННЫЙ СВЕТ И БОЖЕСТВЕННАЯ ИСТИНА

(1)

Тексты Писания: 1 Ин. 1:5-7

В нашем Жизнеизучении Первого послания Иоанна в этот момент нам необходимо вставить в качестве отступления от основной темы несколько сообщений о божественном свете и божественной истине. После этих дополнительных сообщений мы продолжим рассмотрение условий для божественного общения.

Божественный свет — это сущность Божьего выражения. Когда Бог выражен, сущность этого выражения есть свет. Что такое божественная истина? Божественная истина — это проистечение божественного света. Когда божественный свет сияет в нас, он становится божественной истиной, то есть божественной действительностью. Это означает, что когда божественный свет сияет в нас, мы получаем божественную действительность. Мы также можем сказать, что божественный свет приносит нам божественную действительность.

БОЖЕСТВЕННЫЙ СВЕТ

В 1:5 Иоанн говорит: «И вот что есть весть, которую мы слышали от Него и возвещаем вам: что Бог есть свет и нет в Нём никакой тьмы». В стихе 7 он опять говорит о свете: «Но если ходим в свете, как Он есть в свете, то имеем общение друг с другом и кровь Иисуса, Его Сына, очищает нас от

всякого греха». Как мы указывали, божественный свет — это природа, сущность Божьего выражения и источник божественной истины. Этот божественный свет сияет в божественной жизни. Таким образом, если мы не имеем божественной жизни, мы не можем иметь божественного света.

В Ин. 1:4 сказано: «В Нем была жизнь, и жизнь была светом людей». В Христе была божественная жизнь, и эта жизнь является божественным светом. Следовательно, жизнь — это свет. Когда у нас есть божественная жизнь, у нас также есть и божественный свет.

Благодаря этому можно сказать, что эти три вещи взаимосвязаны: свет, истина и жизнь. Прежде всего, нам необходимо узнать о переживании этих вещей, а затем узнать, как преподносить истину о них другим.

ЗНАТЬ ИСТИНУ, ПЕРЕЖИВАТЬ ИСТИНУ И ПРЕПОДНОСИТЬ ИСТИНУ

Сегодня христианам очень сильно не хватает знания божественных истин. Некоторые знают истину, но их знание довольно поверхностно. Таким образом, цель Господнего восстановления состоит в том, чтобы восстановить все библейские истины, всю библейскую действительность. Будучи в Господнем восстановлении, мы должны понять, что всем нам отчаянно необходимо иметь полное знание истины, переживание истины и умение преподносить истину другим.

Представьте себе, что родители одного молодого человека в Господнем восстановлении противостоят ему. Этому брату не следует обижаться на родителей, и ему не следует спорить с ними. Напротив, имея хороший дух и приятное отношение, он должен преподносить истину своим родителям. Возможно, во время визита к ним он скажет: «Папа и мама, позвольте мне рассказать вам, что свет — это сущность Божьего выражения и что истина — это происхождение этого света. Разве вы не рады услышать об этом? Этот свет сияет в

божественной жизни, а божественная жизнь находится в Иисусе Христе. Христос и есть жизнь. Господь Иисус говорит: „Я есть жизнь”. Когда мы в этой жизни, у нас есть сияние божественного света. И когда мы находимся под этим сиянием, у нас есть истина». Родители этого брата могут принять его слово, а могут и отвергнуть его. Но как бы там ни было, перед уходом он может сказать: «Папа и мама, мне уже пора идти. Но я оставляю вам три „бриллианта”: жизнь, свет и истину».

Многим христианам знакомы библейские термины, но, возможно, они не знают значения этих терминов. Если вы спросите их о значении света, истины и жизни, они ответят, что не знают значения этих вещей. Поэтому нам нужно уметь преподносить драгоценные истины об этих вещах другим. Сегодня в Господнем восстановлении необходимо, чтобы все мы узнали истину, переживали истину и развивали умение преподносить истину другим.

Господне восстановление распространяется при помощи истины. Многие из нас могут засвидетельствовать, что были привлечены к Господнему восстановлению не из-за сильного и очаровательного оратора. Нас привлекла истина. Этот путь привлёк нас из-за преподнесения истины. Например, я знаю одного брата, которого привлекло объяснение того, как первые две главы Библии, Бытие 1 и 2, и последние две главы Библии, Откровение 21 и 22, отражают друг друга. В конце концов этот брат был приобретён для Господнего восстановления этой истиной. Моя цель состоит в том, чтобы на всех конференциях и обучении просто преподносить истины из Библии.

Я рад видеть, что многие молодые люди среди нас стремятся знать истины Слова. Через какое-то время эти молодые люди будут полезны в Господнем восстановлении. Нынешние подростки, в конце концов, будут полезны в распространении библейских истин. Слава Господу за ту возможность, которую Он дал нам: обучаться в истинах Библии!

ВОПЛОЩЕНИЕ БОЖЕСТВЕННОГО СВЕТА

Мы увидели, что божественный свет — это природа Божьего выражения, что он является источником божественной истины и что он сияет в божественной жизни. Теперь мы должны рассмотреть, что божественный свет воплощён в Иисусе как воплощённом Боге. Поскольку Он воплощение божественного света, Господь Иисус сказал: «Я есть свет мира; тот, кто последует за Мной, ни в коем случае не будет ходить во тьме, а будет иметь свет жизни» (Ин. 8:12). В Ин. 9:5 Он сказал нечто похожее: «Пока Я в мире, Я свет мира». Божественный свет, проистечением которого является истина и который сияет в жизни, воплощён в Личности Господа Иисуса, воплощённого Бога. Это очень глубоко. Я призываю вас молитвенно прочитать эти стихи, чтобы коснуться действительности этих вещей о божественном свете.

БОЖЕСТВЕННАЯ ИСТИНА

Значение истины

В 1:6 Иоанн говорит о божественной истине: «Если мы говорим, что имеем общение с Ним, однако ходим во тьме, то мы лжём и не делаем истины». Что такое истина? Дать определение истине трудно. Можно подумать, что под истиной в таком стихе, как 1:6, подразумевается здравая или правильная доктрина. Слово, которое переводится как «истина» на китайском языке означает «подлинная доктрина». У многих такое же понимание английского слова «истина»; и они считают, по крайней мере, в том, что относится к Библии, что это слово означает правильную доктрину.

В нашей повседневной речи у нас может быть другое понимание слова «истина», мы считаем истину чем-то истинным, подлинным, в противоположность чему-то лживому. Например, мы говорим, что та или иная история истинна.

Если мы хотим понять значение слова «истина» в Библии, нам нужно выйти за пределы традиционного и обычного

понимания того, что такое истина. Традиционный взгляд на истину в Библии как на правильную доктрину неточен, и к слову «истина» в Библии не следует применять обычное значение этого слова.

Греческое слово, которое переводится как «истина», это *алéтейа*. Изучая это слово, я обращался к различным словарям и симфониям. Особенно мне помогла статья об истине в «Богословском словаре Нового Завета» Киттеля. Более того, я обдумал все стихи в Новом Завете, которые используют либо слово *алéтейа*, либо связанное с ним. После того как я изучил эти стихи в контексте и обратился к различным словарям и симфониям, я пришёл к определённом заключению о значении слова «истина» в Новом Завете, и эти заключения суммированы в длинном примечании к слову «истина» в 1:6⁶, напечатанному в Восстановительном переводе Первого послания Иоанна. В этом сообщении мы рассмотрим только первую часть этого примечания.

Значение греческого слова *алéтейа* — истина или действительность (противоположность суетности), правда, правдивость, подлинность, искренность. Это очень свойственный Иоанну термин и одно из глубочайших слов в Новом Завете. Это слово обозначает все аспекты действительности божественного домостроительства как содержание божественного откровения, передаваемые и раскрываемые святым Словом.

Бог

Согласно Новому Завету, истина, прежде всего, — это Бог, который есть свет и любовь, воплотившийся и ставший действительностью всего божественного: божественной жизни, божественной природы, божественной силы, божественной славы, чтобы мы, обладая всем этим, наслаждались Им как благодатью, как это показано в Евангелии от Иоанна (Ин. 1:1, 4, 14-17).

Христос

Во-вторых, истина в Новом Завете обозначает Христа, который есть Бог воплощённый и в котором вся полнота Божества обитает телесно (Кол. 2:9), как действительность: а) Бога и человека (Ин. 1:18, 51; 1 Тим. 2:5); б) всех образов, предызображений и теней в Ветхом Завете (Кол. 2:16-17; Ин. 4:23, 24); и в) всего божественного и духовного: божественной жизни и воскресения (Ин. 11:25; 14:6), божественного света (Ин. 8:12; 9:5), божественного пути (Ин. 14:6), мудрости, праведности, освящения и искупления (1 Кор. 1:30). Поэтому Христос является действительностью (Ин. 14:6; Эф. 4:21).

Дух

В-третьих, истина — это Дух, который есть Христос преображённый (1 Кор. 15:45б; 2 Кор. 3:17), как действительность Христа (Ин. 14:16-17; 15:26) и божественного откровения (Ин. 16:13-15). Поэтому Дух является действительностью (1 Ин. 5:6).

Теперь мы видим, что слово «истина», *aléteia*, в Новом Завете указывает на Бога. Истина — это Бог как божественный свет и любовь, воплотившийся и ставший действительностью всего божественного, чтобы мы, обладая этим, наслаждались Богом как благодатью. Это означает, что Сам Бог есть истина, действительность всего божественного для нашего владения. Поэтому нам нужно обладать Богом как действительностью, а затем наслаждаться Им как благодатью. Таким образом, божественная действительность — это на самом деле Сам Бог. Он — действительность всего божественного.

Слово «истина» в Новом Завете также указывает на Христа как воплощённого Бога. Христос — это Тот, в ком обитает вся полнота божества телесно. Будучи воплощением полноты Божества, Христос, Бог воплощённый, является действительностью Бога и человека, действительностью

всех прообразов, предызображений и теней в Ветхом Завете и действительностью всего божественного и духовного.

Что такое истина? Что такое действительность? Действительность — это Христос как Бог воплощённый. Действительность — это Христос как Тот, в ком обитает вся полнота Божества телесно, как действительность Бога, человека, прообразов, предызображений и теней и всего божественного и духовного. В Ветхом Завете содержится много прообразов, предызображений и теней. Христос — их действительность. В Библии мы также читаем о многих божественных и духовных вещах, таких как жизнь, свет, мудрость и праведность. Сам Христос — это действительность всего этого. Поэтому, когда мы видим слово «истина», или «действительность», в Новом Завете, нам нужно понять, что прежде всего оно указывает на Бога, а также на Христа.

Мы говорили, что в Новом Завете слово «истина» также указывает на Духа, который есть Христос преображённый и который есть действительность Христа и божественного откровения. Поэтому в 5:6 Иоанн говорит: «Свидетельствует Дух, потому что Дух есть действительность».

Нам совершенно необходимо тщательно изучать значение слова «истина» в Новом Завете. В этом сообщении мы очень кратко показали, что истина, действительность, это Бог, Христос и Дух. В следующем сообщении мы продолжим рассмотрение других аспектов истины согласно Слову Божьему.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ДЕСЯТОЕ

БОЖЕСТВЕННЫЙ СВЕТ И БОЖЕСТВЕННАЯ ИСТИНА

(2)

Тексты Писания: 1 Ин. 1:5-7

В этом сообщении мы продолжим рассмотрение значения слова «истина» в Новом Завете. Мы уже показали, что истина — это Бог, Христос и Дух. Следовательно, истина — это божественная Троица. На самом деле трое Троицы являются одной действительностью.

СЛОВО БОЖЬЕ

После того как мы увидели, что истина — это Троица, Бог, мы можем показать, что истина — это и Слово Божье как божественное откровение, которое не только раскрывает, но и передаёт действительность Бога и Христа и всего божественного и духовного. Поэтому Слово Божье также является действительностью (Ин. 17:17).

Слово — это объяснение Троицы. Это означает, что четвёртый аспект того, чем является истина, Слово, на самом деле представляет собой объяснение первых трёх аспектов истины, Отца, Сына и Духа. Таким образом, действительность — это Бог Отец, Бог Сын, Бог Дух, а также божественное Слово.

СОДЕРЖАНИЕ ВЕРЫ

Согласно Новому Завету, истина — это также содержание веры, то есть существенные элементы того, во что мы верим,

как действительность полного благовестия (Эф. 1:13; Кол. 1:5). Это раскрывается на протяжении всего Нового Завета (2 Кор. 4:2; 13:8; Гал. 5:7; 1 Тим. 2:4, 7б; 3:15; 4:3; 6:5; 2 Тим. 2:15, 18, 25; 3:7, 8; 4:4; Тит. 1:1, 14; 2 Фес. 2:10, 12; Евр. 10:26; Иак. 5:19; 1 Пет. 1:22; 2 Пет. 1:12).

Содержание Слова Божьего — это также содержание нашей христианской веры. Это объективная вера. Слово — это откровение и объяснение Троицы, и у этого Слова есть содержание. Говоря кратко, это содержание является содержанием Нового Завета, а также содержанием нашей христианской веры. Поэтому содержание Нового Завета и нашей христианской веры — это также истина, действительность. Это означает, что в Новом Завете под действительностью подразумевается содержание нашей веры и содержание всего Нового Завета.

ДЕЙСТВИТЕЛЬНОСТЬ В ТОМ, ЧТО КАСАЕТСЯ БОГА, ЧЕЛОВЕКА И ВСЕЛЕННОЙ

В Библии истина — это также действительность в том, что касается Бога, вселенной, человека, отношений человека с Богом, с другими людьми и обязательств человека перед Богом, раскрытая через творение и Писания (Рим. 1:18-20; 2:2, 8, 20).

Если мы хотим узнать действительное положение вещей о Боге, вселенной, нам не нужно гадать или делать какие-либо умозаключения. Нам просто необходимо прийти к Писаниям, поскольку в Новом Завете показана истина о Боге, вселенной и человеке. У нас есть истина об обязательствах человека перед Богом и его отношений с Богом и другими людьми. Эта истина раскрыта частично в Божьем творении, и полностью она раскрыта в Писаниях. В Божьем творении можно увидеть некоторые аспекты истины о Боге, человеке и отношениях человека с Богом. Поэтому в Новом Завете слово «истина» используется для обозначения этих вещей.

ПОДЛИННОСТЬ КАК БОЖЕСТВЕННАЯ ДОБРОДЕТЕЛЬ

В Новом Завете греческое слово *алётейя*, которое переводится как «истина», также означает подлинность, истинность, искренность, честность, надёжность и верность Бога как божественную добродетель (Рим. 3:7; 15:8) и человека как человеческую добродетель (Мк. 12:14; 2 Кор. 11:10; Флп. 1:18; 1 Ин. 3:18) и как следствие божественной действительности (Ин. 4:23-24; 2 Ин. 1; 3 Ин. 1).

В Ин. 4:23 и 24 сказано: «Но наступает час, и ныне он настал, когда истинные поклонники будут поклоняться Отцу в духе и истинности, ибо и Отец ищет Себе таких поклонников. Бог есть Дух, и те, кто поклоняется Ему, должны поклоняться в духе и истинности». Некоторые придерживаются представления, что истинность в этом стихе относится к искренности поклонников Бога. Согласно этому представлению, нам следует поклоняться Богу не только в нашем духе и при помощи нашего духа, но и поклоняться Ему в искренности. Такое понимание ошибочно. В Ин. 4:23 и 24 под истиной понимается результат, итог того, что Бог является для нас истиной. Когда мы наслаждаемся Богом как нашей действительностью, у этого наслаждения будет определённый итог, и этим итогом является истинность, действительность. По сути дела, этим итогом наслаждения Богом как нашей действительностью является Христос, который проявляется из нас. Когда мы наслаждаемся Троицей Богом — Отцом, Сыном и Духом — как нашей действительностью, то есть когда божественная Троица становится для нас действительностью для нашего наслаждения, это наслаждение выливается в определённую добродетель. Эта добродетель представляет собой Христа, которого мы переживаем, Христа, который есть исполнение всех приношений.

**ПОКЛОНЯТЬСЯ БОГУ С ХРИСТОМ,
КОТОРОГО МЫ ПЕРЕЖИВАЛИ**

Во времена Ветхого Завета дети Израиля поклонялись Богу в особом месте, Иерусалиме. Когда они шли в Иерусалим

для поклонения Богу, они не имели права идти с пустыми руками. От них требовалось идти в Иерусалим с приношениями для поклонения Богу. Все эти приношения были прообразами Христа. Следовательно, дети Израиля поклонялись Богу в месте, определённом Богом, и с приношениями, которые требовал Бог. В системе прообразов место, избранное Богом, указывает на человеческий дух, где сегодня находится жилище Божье (Эф. 2:22), а приношения являются прообразом Христа.

В главе четвёртой Евангелия от Иоанна самарянка сказала Господу Иисусу: «Наши отцы на этой горе поклонялись, а вы говорите, что в Иерусалиме то место, где должно поклоняться» (ст. 20). Господь Иисус ответил: «Верь Мне, женщина, наступает час, когда не на этой горе и не в Иерусалиме будете поклоняться Отцу» (ст. 21). Ответ Господа показывает, что устройство изменялось. Во времена Ветхого Завета Бог заповедал Своему народу поклоняться Ему в Иерусалиме с приношениями. Но час изменился, и сейчас настал час Духа. Поэтому Господь добавил, что Бог есть Дух и что те, кто поклоняется Ему, должны поклоняться Ему в духе, а не в каком-то месте. Это означает, что в исполнении прообразов человеческий дух заменяет Иерусалим как выбранное место. Господь также сказал самарянке, что истинные поклонники должны поклоняться Отцу не только в духе, но и в истинности, действительности. Истинность здесь — это Христос, которого мы переживаем как действительность всех приношений. Следовательно, Христос как приношения — это исполнение прообраза приношений, которые использовались в поклонении Богу. Сегодня нам необходимо поклоняться Богу в нашем духе и с Христом, которого мы переживали как жертву всесожжения, хлебное приношение, мирную жертву, жертву за грех и жертву повинности.

Нам нужно поклоняться Отцу с Христом, который является исполнением приношений, которые дети Израиля приносили в своём поклонении Богу. Этот Христос — не

объективный Христос; это субъективный Христос, Христос, которого мы переживали. Переживание Христа как исполнения приношений приводит к действительности. Это действительность в Ин. 4:23 и 24, божественная действительность, которую мы переживаем и которая приводит к нашей добродетели. Эта добродетель также является действительностью.

Представьте себе двух израильтян, один из которых из колена Иуды, а другой из колена Дана, пришедших поклоняться Богу. Оба должны были поклоняться в Иерусалиме, конкретно на горе Сион, которая находилась в центре Иерусалима. Они также должны были поклоняться Богу с определёнными приношениями; им не разрешалось приходить перед Ним с пустыми руками. Для надлежащего поклонения Богу они должны были приходить в место, обозначенное Богом, и приносить свои приношения. Если они исполняли эти требования, их поклонение Богу было надлежащим.

Согласно Ветхому Завету, надлежащее поклонение никак не связано с позой человека перед Богом, другими словами, это никак не связано с тем, стоим ли мы, на коленях ли мы или падаем перед ним ниц. Надлежащее поклонение в Ветхом Завете связано с приходом в правильное место — гору Сион в Иерусалиме — и с правильными приношениями. После того как приношения приносили Богу, принёсший их мог также наслаждаться ими с Богом, вкушая долю от них. Поэтому надлежащее поклонение включает приход в правильное место, принесение приношений Богу и вкушение приношений в присутствии Бога. Это указывает, что пение, хвала и молитва не являются непременными условиями надлежащего поклонения Богу. Непременные условия — это место, избранное Богом, и приношения, которые требует Бог. После того как приношения приносились Богу в месте, обозначенном Богом, приносившие их наслаждались ими в присутствии Бога и с Богом. Согласно системе прообразов, это надлежащее поклонение.

Теперь нам нужно понять, как эта система преобразовывается надлежащим поклонением в Новом Завете. Надлежащее место, где мы можем поклоняться Богу, это наш дух. Более того, когда мы поклоняемся Богу в духе, мы должны поклоняться Ему с Христом, которого мы переживали.

Знаете ли вы, что такое христианская жизнь? Христианская жизнь — это жизнь, в которой мы ежедневно переживаем Христа, которого мы приняли. Христианская жизнь — это жизнь постоянного переживания Христа. Переживание Христа производит приношения, при помощи которых мы поклоняемся Богу.

Поскольку мы христиане, мы должны ежедневно переживать Христа. Затем нам нужно приходить на собрания церкви в духе и с Христом, которого мы переживали в нашей повседневной жизни. На церковных собраниях мы должны поклоняться Богу в нашем духе и с тем Христом, которого мы переживали как приношения. Мы можем приносить Его как жертву за грех или как жертву повинности. Мы можем приносить Его и как жертву всесожжения, как хлебное приношение или как мирную жертву. Все эти приношения представляют собой Христа, которого мы переживаем субъективно.

Это субъективное переживание Христа вытекает из нашего наслаждения Троицей Богом. Когда мы переживаем Христа, мы в действительности наслаждаемся Отцом, Сыном и Духом. Таким образом, переживать Христа — значит наслаждаться Троицей Богом. Результатом этого наслаждения является очень субъективная и практическая действительность. С одной стороны, эта действительность есть Христос в нас, с другой — это также наша действительность.

Предположим, что некоторые братья в церковной жизни безразлично относятся к Христу и не стремятся переживать Христа. В результате у них нет никакого переживания Его. Они поверили в имя Господа и приняли Его, и это всё. У них нет никакого переживания Христа в повседневной жизни. Возможно, эти братья этические и нравственные, они не

совершают больших грехов. Но поскольку у них нет никакого переживания Христа в повседневной жизни, то когда они приходят на церковные собрания, они приходят с пустыми руками. Они не могут молиться или говорить что-нибудь за Господа. Может быть, им нравится сидеть на собрании и смотреть, как функционируют другие. Это оскорбление для Бога. Такое поклонение не только отвергается Им, Он осуждает его.

Нельзя приходить к Богу с пустыми руками. Когда мы приходим к Нему, у нас должно быть что-то от Христа, что мы переживали в своей повседневной жизни. Знаете ли вы, чего от нас хочет Бог в нашем поклонении Ему? Бог хочет получить Христа, которого мы переживали. Его желание состоит в том, чтобы мы поклонялись Ему с Христом, которого мы переживаем день за днём.

Мы указывали, что в переживании Христа мы наслаждаемся Богом Отцом, Богом Сыном и Богом Духом. Это наслаждение выливается в действительность, которую можно назвать нашей личной действительностью. Эта личная действительность есть Христос, который пропитывает наше внутреннее существо. Когда у нас есть эта действительность, у нас есть Христос в нашем духе, сердце, разуме, чувствах и воле. Христос, которого мы переживали, становится нашей действительностью. Теперь мы должны поклоняться Богу не только в нашем духе, но и с этой действительностью, то есть Христом, которого мы переживали в повседневной жизни. Это не только божественная действительность для нашего наслаждения, это наша человеческая действительность, наша личная действительность, которая происходит из нашего наслаждения божественной действительностью. Эта человеческая действительность вытекает из божественной действительности, которой мы наслаждаемся ежедневно. Это правильное понимание действительности в Ин. 4:23 и 24.

Значение слова «истина» в Ин. 4:23 и 24 было или скрыто, или понято неправильно. Мы показали, что некоторых

христиан учат, что поклоняться Богу в истине — значит поклоняться Ему в искренности. Много лет назад я слышал сообщения, в которых говорилось, что нам необходимо быть искренними в нашем поклонении Богу и что эта искренность это то, что имел в виду Господь Иисус под словом «истина» в этих стихах. Например, членам собрания говорят: «Вы пришли на поклонение Богу, но ваше сердце не здесь. Если вы бизнесмен, ваше сердце может быть занято вашим бизнесом. Это означает, что вы поклоняетесь Богу без искренности. Когда вы поклоняетесь Богу, вы должны забыть обо всём остальном и поклоняться Ему с искренностью. Для поклонения Богу необходимо иметь искреннее сердце».

Считать, что слово «истина» в Ин. 4:23 и 24 означает искренность, значит толковать Слово Божье природным и религиозным образом. Это толкование, конечно же, не соответствует божественному откровению. Истина божественного откровения здесь состоит в том, что нам необходимо поклоняться Богу в действительности, которая вытекает из нашего наслаждения Троициным Богом как действительностью. Если мы будем переживать Христа ежедневно, мы будем наслаждаться Троициным Богом как нашей действительностью. Результатом этого наслаждения является добродетель, и эта добродетель станет нашей человеческой действительностью, действительностью, которая происходит из божественной действительности. Затем мы должны поклоняться Богу с этой действительностью. Эта добродетель есть не что иное, как Христос, которого мы переживаем, и этот Христос — все приношения. Христос, которого мы переживали, это наша жертва за грех, жертва повинности, жертва всесожжения, хлебное приношение и мирная жертва.

ПЕРЕЖИВАТЬ ХРИСТА КАК ПРИНОШЕНИЯ

Когда мы общаемся с Господом в своей повседневной жизни, мы будем в свете. В свете мы увидим свою греховность и поймём, что во многом не правы. Возможно, мы

увидим, что не правы по отношению к своему мужу или жене или своим родителям. Тогда в свете мы исповедуем свои грехи Господу и наслаждаемся очищением Господней драгоценной кровью. Вот что значит переживать Христа практически как нашего Исккупителя в повседневной жизни.

Если мы будем подобным образом переживать Господа в повседневной жизни, тогда мы сможем приходить на церковные собрания в нашем духе и сможем вознести молитву или дать свидетельство о своём переживании. В своём свидетельстве мы скажем: «Дорогие святые, недавно, когда я был в общении с Богом, я был озарён и увидел, что был не прав во многих вещах и по отношению ко многим людям. Но я исповедал всё Господу, и Он очистил меня. Теперь я наслаждаюсь Им как своим Исккупителем, а также своей жертвой за грех и жертвой повинности». Вот что значит возносить Христа на собрании как нашу жертву за грех и жертву повинности. Именно так необходимо поклоняться Богу в нашем духе с Христом, которого мы переживаем.

По мере того как мы продолжаем общаться с Господом в свете, мы можем понять, что нам следует быть беззаветными для Бога. Однако мы не беззаветны для Бога, и сами по себе мы не можем быть беззаветными. Во время нашего общения мы можем получить дальнейшее озарение Духа и понять, что, поскольку мы не можем быть беззаветными для Бога, нам необходим Христос как наша жизнь. Он беззаветен, и Он нам нужен как наша жизнь, чтобы мы жили беззаветно для Бога. Непроизвольно мы можем молиться: «Господь Иисус, я не могу быть беззаветным для Бога. Но я благодарю Тебя, Господь, что Ты моя жизнь. Ты беззаветен для Бога, и я уверен, что Ты можешь жить такой беззаветной жизнью за меня и во мне. Господь, я принимаю Тебя как свою жертву всесожжения и свою беззаветность». После такого переживания Господа вы можете прийти на церковное переживание со своим переживанием Христа. На собрании вы можете вознести молитву, в которой вы принесёте Христа

Богу как свою жертву всесожжения. В такой молитве вы скажете: «Господь Иисус, я должен быть беззаветным для Бога, но в себе я не могу быть беззаветным. Господь, благодарю Тебя, что Ты моя жизнь. Когда Ты жил на земле, Ты был беззаветным для Бога, и теперь Ты во мне, как Тот, кто беззаветен для Бога. Господь Иисус, Ты моя жертва всесожжения». Вот что значит поклоняться Богу в духе с Христом, которого вы переживаете как жертву всесожжения.

В своей повседневной жизни вы также можете переживать Христа как Того, кто кормит вас Собой как хлебом жизни. Это значит переживать Христа как своё хлебное приношение. Поскольку вы переживаете Христа таким образом, вы можете прийти на церковное собрание с Христом как своим хлебным приношением. Тогда или в молитве, или в свидетельстве вы можете говорить о Христе как своей повседневной пище, как своим хлебным приношением.

Если мы будем переживать Христа как жертву за грехи, жертву повинности, жертву всесожжения и хлебное приношение, то мы будем переживать Его и как нашу мирную жертву. Мирная жертва основана на жертве за грех, жертве повинности, жертве всесожжения и хлебном приношении и состоит из них. Если мы будем переживать Христа как эти четыре вида приношений, конечно, мы будем наслаждаться Им как нашим миром с Богом, а также нашим миром с другими.

Предположим, у брата нет мира в браке и семейной жизни. Если он будет переживать Христа как жертву за грех, жертву повинности, жертву всесожжения и хлебное приношение, он также будет переживать Христа как мир со своей женой и детьми. Затем этот брат сможет приходить на церковные собрания с радостью и славить Господа за то, что Тот является его миром. Он также сможет засвидетельствовать всей вселенной, включая ангелов и бесов, что он мирный человек, человек, который наслаждается миром в высшей степени. Он сможет засвидетельствовать, что у него есть мир

с Богом, с членами своей семьи, с Телом и даже со всем, что окружает его.

Иногда мы злимся на ситуацию в нашей семейной жизни или в церковной жизни. Причиной этого гнева является то, что нам не хватает переживания Христа, и в результате у нас нет Христа как нашего мира. Но если мы ежедневно переживаем Христа как нашу жертву за грех, жертву повинности, жертву всесожжения и хлебное приношение, у нас будет Христос как наш мир в любой ситуации. Тогда на собраниях церкви мы сможем приносить Христа как нашу мирную жертву.

Когда мы приходим на церковные собрания поклоняться Богу, нам нужно поклоняться Ему в нашем духе. Мы также должны поклоняться Богу с Христом, которого мы переживаем день за днём, с Христом, который стал нашей личной действительностью. В глазах Бога Христос, являющийся нашей личной действительностью, также является нашей личной добродетелью. Мы обладаем высшей человеческой добродетелью, однако эта добродетель не от нас самих. Напротив, эта добродетель представляет собой сладость Христа, которого мы переживаем. Это означает, что Христос, которого мы переживаем ежедневно, становится нашей личной добродетелью, с которой мы можем воздать Богу приятное, приемлемое поклонение. Когда мы приходим поклоняться Богу с таким Христом, Бог доволен нами.

Наверняка сейчас мы можем понять, что в Новом Завете истина — это не только Троица, Слово Божье, содержание веры и действительность, относящаяся к Богу, человеку и вселенной. Истина — это также подлинность, истинность, искренность, честность, надёжность и верность Бога как божественная добродетель и человека как человеческая добродетель и как следствие божественной действительности. Согласно этому пониманию истины, эта божественная добродетель прежде всего принадлежит Богу, а затем благодаря нашему переживанию Христа эта

добродетель также становится нашей. После того как мы переживаем божественную добродетель, она становится нашей добродетелью, добродетелью, которая является следствием божественной действительности.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ОДИННАДЦАТОЕ

БОЖЕСТВЕННЫЙ СВЕТ И БОЖЕСТВЕННАЯ ИСТИНА

(3)

Тексты Писания: 1 Ин. 1:5-7

В этом сообщении мы продолжим рассмотрение значения слова «истина» в Новом Завете.

ИСТИННОЕ ПОЛОЖЕНИЕ ВЕЩЕЙ

Мы уже увидели, что истина — это Бог, Христос, Дух, Слово Божье и содержание веры, действительность в том, что касается Бога, человека и вселенной, и подлинность, истинность и искренность Бога как божественная добродетель и человека как человеческая добродетель. В дополнение к этим семи аспектам истины нам нужно увидеть, что истина в Новом Завете указывает на всё истинное или действительное, истинное или действительное положение дел (факты), действительность, достоверность, как противоположность лжи, обмана, притворства, лицемерия и заблуждения (Мк. 5:33; 12:32; Лк. 4:25; Ин. 16:7; Деян. 4:27; 10:34; 26:25; Рим. 1:25; 9:1; 2 Кор. 6:7; 7:14; 12:6; Кол. 1:6; 1 Тим. 2:7).

Почти все эти восемь аспектов истины относятся к Троиственному Богу. Троиственный Бог, действительность всего, раскрывается в Слове и передаётся нам при помощи Слова. Слово раскрывает и передаёт содержание нашей христианской веры, а также содержание Нового Завета. Это содержание подразумевает действительное положение вещей о

Боге, человеке, вселенной, отношениях человека с Богом и с другими людьми и наших обязательствах перед Богом. Все эти различные виды действительности указывают на уникальную действительность, Самого Троидного Бога. Затем благодаря нашему переживанию Христа эта действительность становится нашей человеческой действительностью, то есть она становится нашей человеческой действительностью, с которой мы поклоняемся Богу. В конечном итоге истина указывает на истинное и действительное.

Все различные виды действительности, раскрытые в Новом Завете, непосредственно или косвенно относятся к единственной действительности — Троиднему Богу. Таким образом, мы, христиане, должны узнавать истинное или действительное через своё переживание Троидного Бога.

БОЖЕСТВЕННАЯ ДЕЙСТВИТЕЛЬНОСТЬ СТАНОВИТСЯ НАШЕЙ ПОДЛИННОСТЬЮ

Из восьми вышеперечисленных пунктов, относящихся к истине, первые пять относятся, с точки зрения сущности, к одной и той же действительности. Бог, Христос и Дух — Божественная Троица — сущностно едины. Поэтому Они, будучи основными элементами, из которых складывается существо божественной действительности, являются, по сути, одной действительностью. Эта единая божественная действительность является существом Слова Божьего как божественного откровения. Поэтому она становится раскрытой божественной действительностью в божественном Слове и делает божественное Слово действительностью. Божественное слово передаёт эту единую божественную действительность как содержание веры, а содержание веры — это существо благовестия, раскрываемого во всём Новом Завете, как его действительность, то есть просто божественная действительность Божественной Троицы. Когда мы причащаемся этой божественной действительности и наслаждаемся ей, она становится нашей подлинностью, искренностью,

честностью и надёжностью — превосходной добродетелью в нашем поведении, позволяющей нам выражать Бога, Бога действительности, которым мы живём; и мы становимся людьми, живущими жизнью истины без всякой лживости и лицемерия — жизнью, соответствующей истине, раскрытой через творение и Писание.

Слово *алётейя* употребляется в Новом Завете более ста раз. Его значение в каждом случае определяется контекстом. Например, в Ин. 3:21, судя по контексту, оно обозначает добродетельность (противоположность зла — Ин. 3:19-20), то есть действительность, явленную в человеке, который живёт в Боге согласно тому, чем Он является; эта добродетельность соответствует божественному свету, который есть Бог, как источнику истины, явленной в Христе. В Ин. 4:23-24, судя по контексту этой главы и согласно всему откровению в Евангелии Иоанна, оно обозначает божественную действительность, становящуюся человеческой подлинностью и искренностью (как противоположность лицемерию безнравственной поклонницы-самарянки — Ин. 4:16-18) для истинного поклонения Богу. Божественная действительность — это Христос, который есть действительность (Ин. 14:6), как действительность всех ветхозаветных приношений, совершаемых для поклонения Богу (Ин. 1:29; 3:14), и как источник живой воды, животворящий Дух (Ин. 4:7-15), которого причащаются и которого пьют Его верующие, в результате чего Он может быть внутри них действительностью, которая в итоге становится их подлинностью и искренностью, в которой они поклоняются Богу таким поклонением, какого Он ищет. В Ин. 5:33 и 18:37, согласно всему откровению Евангелия от Иоанна, слово «истина» обозначает божественную действительность, воплощённую, раскрытую и выраженную в Христе как Сыне Божьем. В Ин. 8:32, 40, 44-46, судя по контексту этой главы, оно обозначает действительность Бога, раскрытую в Его слове (ст. 47) и воплощённую в Христе, Сыне Божьем (ст. 36), которая освобождает нас от уз греха.

ДЕЛАТЬ ИСТИНУ

Здесь, в 1 Ин. 1:6, под словом *алэтейа* понимается Божья раскрытая действительность в её аспекте божественного света. Она вытекает из божественного света, о котором говорится в стихе 5, и делает его действительным. Божественный свет — это источник в Боге. Истина вытекает из божественного света и делает его действительным в нас. Когда мы пребываем в божественном свете, которым мы наслаждаемся в общении божественной жизни, мы делаем истину — то, что стало для нас действительным в божественном свете. Когда мы пребываем в источнике, мы начинаем делать то, что вытекает из него.

Я уверен, что через какое-то время, возможно, через десять лет, истина в Господнем восстановлении будет очень распространена. Нас не интересуют цифры. Но если несколько тысяч святых будут обучены истиной, преобладающая истина совершит очень много для Господней цели.

БОГ, РАСКРЫТЫЙ ЧЕРЕЗ ТВОРЕНИЕ

Давайте теперь рассмотрим несколько стихов в Посланиях, где используется слово «истина». В Рим. 1:18 Павел говорит: «Ибо открывается с неба гнев Божий на всякое нечестие и неправедность людей, подавляющих истину в неправедности». Что значит слово «истина» в этом стихе? Чтобы ответить на этот вопрос, необходимо прочитать стихи 19 и 20: «Так как то, что известно о Боге, явлено внутри них, ибо Бог явил им это. Ибо невидимое Его — и Его вечная сила, и божественные свойства — ясно видно от сотворения мира, будучи постигаемо посредством созданий, чтобы не было им извинения». Согласно этим стихам, истина в стихе 18 означает всё, что Бог есть, и всё о Боге и Его существовании и знание их. Поэтому, имея в качестве основания Рим. 1:18-20, мы можем сказать, что истина относится к действительности в том, что касается Бога, вселенной и человека. Поскольку эта истина была явлена, человек не имеет извинения.

Павел продолжает говорить об этой истине в главе второй Послания к римлянам: «А мы знаем, что суд Божий на тех, кто делает такое, — согласно истине» (ст. 2). Что означает слово «истина» в этом стихе? Истина здесь означает действительное положение вещей и состояние человека. Вне всякого сомнения она также указывает на истину в Рим. 1:18-20, истину в том, что касается Божьей раскрытой действительности. Те, кто подавляет данную истину, однажды будут осуждены Богом согласно ей.

В Рим. 1:18 истина указывает на то, чем Бог является. Согласно Рим. 1:19 и 20, данную истину, данную действительность, можно узнать через Божье творение. Нам необходимо держаться этой истины. Однажды Бог будет судить согласно этой истине всех, кто подавляет её.

В Рим. 2:20 Павел продолжает: «Воспитатель неразумных, учитель младенцев, имеющий образец знания и истины в законе». Закон здесь означает закон Моисея. В законе Моисея было определённое количество божественной истины. Все люди должны действовать согласно этой истине. В противном случае Бог будет судить их согласно ей.

Я использую эти стихи из Послания к римлянам, чтобы проиллюстрировать тот факт, что в Новом Завете слово «истина» означает различные вещи. Значение слова «истина», которое мы рассмотрели в Рим. 1 и 2, сильно отличается от значения этого слова в Евангелии от Иоанна. Согласно Евангелию от Иоанна, Бог воплотился, чтобы быть истиной, Христос — это истина божественной жизни, а Дух — это истина, действительность Христа. Всё это, конечно же, затрагивает Троицу. Но истина в Рим. 1 и 2 не подразумевает Троицу. Напротив, истина в этих главах относится к тому, чем является Бог, как это раскрыто через творение. Всё, что раскрыто о Боге через творение, это истина, действительность, и нам нужно держаться этой истины. Более того, истина в этих стихах из Послания к римлянам указывает на действительность в том, что касается Бога, вселенной,

человека, отношений человека с Богом и с другими людьми и обязательств человека перед Богом, раскрытая через творение и Писания.

ВЕРНОСТЬ БОГА

В Рим. 3:7 Павел говорит о другом аспекте истины: «Если же истинность Божья стала изобиловать в моей лжи к Его славе, то почему ещё я тоже судим как грешник?» В этом стихе под словом «истина», или истинность, подразумевается верность Бога. Это, несомненно, отличается от значения слова «истина» в 1:18, где слово «истина» означает качества Бога, раскрытые через видимые вещи вселенной. Но в Рим. 3:7 мы видим другое качество Бога — Божью верность.

Чем мы можем доказать, что слово «истина» в Рим. 3:7 означает Божью верность? Это можно доказать, изучая контекст. В стихах 3 и 4 говорится: «Ибо что, если некоторые не верили? Неужели их неверие упразднит верность Божью? Конечно же нет! Пусть же Бог будет истинен, а всякий человек будет лжец, как написано: „Чтобы Ты был признан праведным в Твоих словах и победил, когда будут судить Тебя”». Обратите внимание, что в стихе 3 используется слово «верность». Затем в стихе 4 употребляется слово «истинный». В стихе 4 показано, что Бог истинен, верен в том, что Он говорит, то есть Бог верен в Своих словах. В стихах 5 и 6 Павел добавляет: «Если же наша неправедность показывает праведность Божью, то что скажем? Неужели неправеден Бог, наводящий гнев? Я говорю согласно человеку. Конечно же нет! Иначе как Богу судить мир?» Эти стихи также указывают на Божью верность. Затем в стихе 7 Павел продолжает говорить об истине Божьей. Таким образом, согласно контексту, слово «истина» здесь указывает на Божью верность. Вместо того чтобы сказать «истинность Божья», Павел мог сказать «верность Божья», поскольку истинность здесь — это то же самое, что и верность. Вот почему, на наш взгляд, слово «истина» в Рим. 3:7 указывает на Божью верность.

В Рим. 15:8 сказано: «Ибо я говорю, что Христос стал слугой обрезанных ради истинности Божьей, чтобы подтвердить обещания, данные отцам». В этом стихе под словом «истинность», или истина, также подразумевается Божья верность. Если мы не понимаем, что слово «истина» в этом стихе указывает на Божью верность, мы не сможем понять этого стиха. Христос стал слугой обрезанных ради истинности Божьей, чтобы подтвердить обещания. Это означает, что Христос стал слугой обрезания ради верности Божьей, чтобы подтвердить обещания. Здесь Павел показывает: всё, что Бог обещал, Он исполнит. Бог исполняет Свои обещания, потому что Он верен. И опять мы видим, что под истиной в Рим. 3:7 и 15:8 подразумевается определённая добродетель Бога, Божья верность.

ЧЕСТНОСТЬ КАК ЧЕЛОВЕЧЕСКАЯ ДОБРОДЕТЕЛЬ

В Мк. 12:14 сказано: «И те, придя, говорят Ему: Учитель, мы знаем, что Ты истинен и никого не боишься, ибо не смотришь на личность людей, а поистине пути Божьему учишь. Разрешается платить подать цезарю или нет? Платить нам или не платить?» Фарисеи пытались уловить Господа Иисуса, задав Ему этот вопрос. Прежде чем задать вопрос, они сказали Ему, что Он истинен и учит пути Божьему поистине. Здесь слово «поистине» означает в честности. Поскольку Господь был истинным и честным, Он учил Слову в честности, не в лживости. Поэтому в этом стихе под истиной понимается честность как человеческая добродетель.

Во 2 Кор. 11:10 под словом «истина» опять понимается человеческая добродетель. В этом стихе Павел говорит: «Истинность Христова во мне, что эта похвала не умолкнет по отношению ко мне в областях Ахайи». Здесь слово «истинность» означает верность, достоверность, честность. Прежде всего оно означает верность, честность Господа Иисуса, когда Он жил на земле как человек. Затем оно означает эту добродетель в жизни апостола Павла. Эта

добродетель была свойством Христа. Но поскольку Павел жил Христом, всё, чем является Христос, стало его добродетелью в его поведении. Нам важно увидеть, что во 2 Кор. 11:10 под истинностью понимается человеческая добродетель: верность, достоверность и честность.

В 1 Ин. 3:18 говорится, что мы должны любить истинностью: «Дети малые, будем любить не словом и не языком, а делом и истинностью». Здесь под истинностью понимается искренность, которая противопоставлена языку точно так же, как дело противопоставлено слову. В этом стихе апостол Иоанн говорит нам любить истинностью, искренностью. Если мы говорим, что любим своего брата, мы должны любить его делом и искренностью. Иначе мы будем любить только словом или языком, а не искренностью.

ЛЮБИТЬ ИСТИНУ И ЗНАТЬ ИСТИНУ

Во 2 Ин. 1 апостол Иоанн использует слово «истина» в двух смыслах: «Старейшина — избранной госпоже и её детям, которых я люблю в истинности, и не только я, но и все те, кто знает истину». Во-первых, Иоанн говорит о любви в истинности. В этом случае под истинностью, или истиной, понимается раскрытая божественная действительность — Троица, Бог, раздаваемый в человека в Сыне, Иисусе Христе, которая становится подлинностью и искренностью человека. Следовательно, истинность, или истина, в этом смысле означает человеческую добродетель. Однако эта истина происходит не из нашего природного существа, она происходит из наслаждения божественной действительностью. Это божественная действительность, которая становится нашей подлинностью и искренностью. В этом стихе Иоанн также говорит о знании истины. Под истиной здесь понимается божественная действительность благовестия, особенно связанная с Личностью Христа.

Я использую эти стихи в качестве примеров, чтобы показать, что нам нужно изучать все стихи в Новом Завете,

которые говорят об истине. Затем с помощью примечания к слову «истина» в 1 Ин. 1:6 мы можем понять, как это слово используется в различных стихах. Как показывает 2 Ин. 1, это слово может использоваться в различных значениях в одном и том же стихе. В каждом конкретном случае значение слова определяется контекстом. Таким образом, чтобы понять значение слова «истина» в каждом конкретном стихе, необходимо изучать его контекст. Как мы указывали, греческое слово, которое переводится как истина, *алэтейа*, употребляется в Новом Завете более ста раз. Если мы будем изучать это слово в его контексте, мы сможем получить надлежащее понимание истины в Новом Завете.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ДВЕНАДЦАТОЕ

УСЛОВИЯ ДЛЯ БОЖЕСТВЕННОГО ОБЩЕНИЯ

(4)

Тексты Писания: 1 Ин. 1:8-10

В этом сообщении мы продолжим рассмотрение условий для божественного общения.

ВВОДИТЬ СЕБЯ В ЗАБЛУЖДЕНИЕ

В 1:8 Иоанн говорит: «Если мы говорим, что не имеем греха, то обманываем себя и истины нет в нас». Говорить, что мы не имеем греха, — значит говорить, что мы не имеем греха, обитающего в нас (Рим. 7:17), в нашей природе. Именно этому учила ересь гностиков. Апостол стремился предохранить верующих от этого лжеучения. В этом разделе, 1:7—2:2, говорится о совершении верующими грехов после возрождения. Когда верующие грешат, это прерывает их общение с Богом. Если после возрождения верующие не имеют греха в своей природе, как же они могут грешить в своих поступках? Даже если они грешат лишь в отдельных случаях, не привычно, уже тот факт, что они грешат, достаточно убедительно доказывает, что внутри них по-прежнему работает грех. В противном случае их общение с Богом не прерывалось бы. Кроме того, учением, которое излагает здесь апостол, опровергается перфекционизм, современное учение, утверждающее, что состояние свободы от греха достижимо или уже достигнуто в этой земной жизни. Также учение апостола показывает несостоятельность существующего в

наше время ошибочного учения об искоренении греховной природы, которое утверждает на основании неверного толкования, сказанного в 3:9 и 5:18, что возрождённые люди не могут грешить, потому что их греховная природа полностью искоренена.

Греческие слова, переведённые как «обманываем себя», также можно перевести как «вводим себя в заблуждение». Говорить, что, поскольку мы возрождены, мы не имеем греха, — значит обманывать себя и отрицать реальный факт наших собственных переживаний; тем самым мы вводим себя в заблуждение.

Слово «истина» в стихе 8 обозначает Божью раскрытую действительность, действительные факты, сообщаемые в благовестии, такие как действительность Бога и всего божественного, то есть Христа (Ин. 1:14, 17; 14:6); действительность Христа и всего духовного, то есть Духа (Ин. 14:17; 15:26; 16:13; 1 Ин. 5:6), и действительность состояния, в котором находится человек (Ин. 16:8-11). Здесь оно обозначает, в первую очередь, действительность нашего греховного состояния после возрождения — состояния, которое обличается при озарении божественным светом в нашем общении с Богом. Если мы говорим, что после возрождения не имеем греха, то эта действительность, эта истина, не остаётся в нас; иначе говоря, мы отрицаем своё истинное состояние после возрождения.

ИСПОВЕДОВАТЬ СВОИ ГРЕХИ

В стихе 9 Иоанн добавляет: «Если мы исповедуем свои грехи, то Он верен и праведен, чтобы простить нам грехи и очистить нас от всякой неправедности». Речь здесь идёт о том, чтобы исповедовать свои грехи, свои неудачи, после возрождения, а не о том, чтобы исповедовать свои грехи до возрождения.

Бог верен в том, что касается Его слова (ст. 10), и праведен в том, что касается крови Иисуса, Его Сына (ст. 7). Его

слово — это слово истины Его благовестия (Эф. 1:13), в котором говорится, что благодаря Христу Он простит нам наши грехи (Деян. 10:43); а кровь Христа исполнила Его праведные требования, чтобы Он простил нам наши грехи (Мф. 26:28). Если мы исповедуем свои грехи, то Он, согласно Своему слову и на основании искупления кровью Иисуса, прощает нас, потому что Он должен быть верен в том, что касается Его слова, и праведен в том, что касается крови Иисуса. В противном случае Он будет неверен и неправеден. Наша исповедь нужна для Его прощения. Такое Божье прощение, необходимое для восстановления нашего общения с Богом, требует выполнения определённых условий; оно зависит от нашей исповеди.

В стихе 9 Иоанн говорит как о прощении, так и об очищении. Когда Бог прощает нас, это значит, что Он освобождает нас от преступления наших грехов. Когда Он очищает нас, это значит, что Он омывает нас от пятна нашей неправедности.

«Неправедность» и «грехи» — это синонимы. Всякая неправедность — грех (5:17). Оба слова обозначают наши неправильные поступки. Слово «грехи» показывает, что наши неправильные поступки — это преступление против Бога и людей; слово «неправедность» показывает, что наши неправильные поступки — это пятно, которое делает нас неправыми или перед Богом, или перед людьми. Преступление нуждается в Божьем прощении, а пятно требует Божьего очищения. И Божье прощение, и Божье очищение нужны для восстановления нашего прерванного общения с Богом, чтобы мы наслаждались Им в непрерывном общении, имея добрую совесть, совесть без преткновений (1 Тим. 1:5; Деян. 24:16).

НАШЕ ГРЕШНОЕ СОСТОЯНИЕ ПОСЛЕ ВОЗРОЖДЕНИЯ

В стихе 10 сказано: «Если мы говорим, что не согрешили, то делаем Его лжецом и слова Его нет в нас». Стих 8

доказывает, что после возрождения мы по-прежнему имеем грех внутренне. Стих 10, в дополнение к этому, доказывает, что мы даже по-прежнему грешим внешне, хотя и не привычно. Мы по-прежнему грешим внешне в своих поступках, потому что по-прежнему имеем грех внутренне в своей природе. Оба эти стиха служат подтверждением нашего греховного состояния после возрождения. Говоря о таком состоянии, апостол употреблял местоимение «мы», не исключая себя.

«Слово» в стихе 10 — это слово Божьего откровения, то есть слово истины (Эф. 1:13; Ин. 17:17); в этом слове передаётся содержание Божьего новозаветного домостроительства. Это синоним «истины» в стихе 8. В этом слове Бог обличает наше истинное состояние, которое является греховным и до возрождения, и после него. Если мы говорим, что после возрождения не согрешили, то мы делаем Бога лжецом и отрицаем слово Его откровения.

Мы указывали, что в стихе 8 содержится указание на обитающий в нас грех, а в стихе 10 — на грех в поступках. Обитающий в нас грех — это грех, который мы унаследовали со своим природным рождением. Этот грех вошёл в человечество через Адама, и сейчас он обитает в нашей природе. Даже после нашего спасения и возрождения грех остаётся в нашей падшей плоти. Вот почему нашему телу необходимо искупление, которое произойдёт во время возвращения Господа. Когда Господь Иисус вернётся, наше тело будет искуплено, преображено Господней силой (Флп. 3:21). Это означает, что Господня сила изменит наше тело в славное тело. Тогда обитающий в нас грех уже не будет частью нас, поскольку в нашем преображённом теле больше не будет греха. В стихе 8 Иоанн говорит, что, если мы говорим, что после своего возрождения не имеем обитающего в нас греха, мы обманываем себя.

В стихе 10 Иоанн говорит, что, если мы говорим, что после возрождения мы не согрешили, мы делаем Бога

лжецом. Если мы утверждаем, что не согрешили, мы делаем Бога лжецом, потому что в Его слове откровения, Библии, Он ясно говорит нам, что мы по-прежнему можем согрешить после возрождения. Но если мы говорим, что не согрешили после своего возрождения, мы делаем Бога лжецом. Это означает, что слова Его откровения нет в нас.

В этом стихе ясно показано, что после возрождения у нас по-прежнему есть обитающий в нас грех, и мы всё ещё можем грешить. Нам необходимо признать эти факты. Прежде всего мы должны признать, что, хотя мы и были возрождены, мы по-прежнему имеем грех, обитающий в нашей плоти. Если мы пренебрегаем этим фактом, мы обманываем себя и вводим себя в заблуждение. В результате мы можем оказаться в грехе.

В прошлом я слышал о некоторых христианах, которые утверждали, что, после того как они приняли крещение в Духе и заговорили на языках, в них больше не осталось греха. Однако на деле они оказались во многих греховных ситуациях. Они были обмануты мыслью, что, поскольку они пережили крещение Духа, у них больше не было обитающего в них греха.

Даже если вы пережили крещение Святого Духа и говорите на языках, греховная природа по-прежнему находится внутри вас. Никогда не верьте, что эта природа была искоренена. Греховная природа останется в вашей плоти до тех пор, пока Господь Иисус не вернётся и не преобразит наше падшее тело Своей божественной силой.

Нам всем необходимо признать, что мы имеем греховную плоть. Как человек, который был христианином более пятидесяти лет, я могу засвидетельствовать, что у меня есть глубокая уверенность, глубокое внутреннее чувство, что моя греховная природа всё ещё остаётся. Каким бы духовным ни был верующий, он по-прежнему имеет обитающий в своей природе грех. Нам всем нужно осознать и признать это. Это сохранит нас от введения себя в заблуждение.

УЧЕНИЕ О БЕЗГРЕШНОМ СОВЕРШЕНСТВЕ

В прошлом некоторые христиане учили, что верующий может достичь состояния безгрешного совершенства. Я бы не сказал, что это учение еретическое, однако это учение, конечно, ошибочно. Некоторые из тех, кто учит безгрешному совершенству, используют слова Господа в Мф. 5:48 о том, чтобы быть совершенными, как совершенен наш небесный Отец. Они также неправильно применяют такие стихи, как Евр. 6:1 и 1 Кор. 2:6. В этих двух стихах слово «совершенный» на самом деле означает зрелый или полностью возросший.

Учение о том, что мы, христиане, можем получить так называемое второе благословение и таким образом стать безгрешно совершенными, неправильно. Если мы когда-нибудь сможем достичь такого состояния, мы сможем сохранить его только временно. Предположим, однажды утром у вас будет богатое переживание Господа. В результате на несколько часов вы станете безгрешно совершенными. Но затем вы снова становитесь беспечными и подводите Господа.

Некоторые стихи в Новом Завете указывают на то, что мы можем быть совершенными. Слово Господа в Мф. 5:48 о том, чтобы быть совершенным, как совершенен наш небесный Отец, указывает, что мы можем быть совершенными именно так. В противном случае Господь никогда бы не сказал этого слова. Однако ошибочно думать, что, если мы достигнем состояния совершенства, мы сможем остаться в этом состоянии навеки. Некоторые верующие или преувеличивают своё переживание совершенства, или при описании своего переживания заходят слишком далеко. Мы пытаемся показать, что нам не следует думать, что мы можем достичь постоянного состояния безгрешного совершенства. Возможно, сегодня мы совершенны, а завтра мы упадём. До тех пор пока Господь Иисус не придёт преобразить наше тело, мы не сможем быть постоянно в состоянии безгрешного совершенства.

БОЖЬЯ ВЕРНОСТЬ И ПРАВЕДНОСТЬ

Нам необходимо признать, что после возрождения у нас по-прежнему есть грех, то есть у нас, в нашей греховной природе, всё ещё есть обитающий в нас грех. Поскольку в нас по-прежнему есть грех, существует возможность того, что мы будем грешить. Всякий раз, когда мы грешим, нам нужно исповедоваться. Тогда Бог будет верен в слове Своего нового завета, чтобы простить нам наши грехи. В благовестии, которое является новым заветом, Бог обещает, что Он простит нам наши грехи из-за искупления Христа. Поэтому, если мы исповедуем свои грехи, Бог должен быть верным, чтобы соблюсти Своё слово. Если Бог не простит нас, это будет значить, что Он противоречит Своему собственному слову. В таком случае Бог не будет верен. Однако можно быть уверенным, что, если мы исповедуем свои грехи через искупление Христа, Бог должен простить нас, поскольку Он должен быть верен в Своём слове.

В стихе 9 Иоанн также говорит нам, что Бог праведен, чтобы очистить нас от всякой неправедности. Почему Бог должен быть праведным, чтобы очистить нас таким образом? Бог должен быть праведным, чтобы очистить нас от неправедности, потому что Он осудил Господа Иисуса на кресте как нашу Замену, возложив на Него все наши грехи. Поскольку Бог осудил Христа за нас, Его кровь действительна и способна очистить нас. Поэтому, когда мы исповедуем свои грехи благодаря Его крови, у Бога нет другого выбора, кроме как простить нас. Например, представьте, что вы должны одному человеку определённую сумму денег. Ваш друг платит этот долг за вас, и другая сторона получает деньги. Теперь, говоря с точки зрения праведности, эта сторона не может потребовать с вас платы, поскольку долг уже был уплачен. Точно так же Бог получил плату за наши грехи благодаря смерти Христа на кресте. Теперь всякий раз, когда мы исповедуем свои грехи Богу благодаря крови искупления Христа

на кресте, Бог должен простить нас. Здесь у Него нет выбора. Он должен быть праведен.

Бог верен в Своём слове, и Он праведен в Своих делах. В Своём слове Бог должен быть верен, а в Своих делах Он должен быть праведен. Здесь мы видим различие между верностью и праведностью.

ПРОЩЕНИЕ И ОЧИЩЕНИЕ

В чём состоит различие между прощением и очищением? Чтобы узнать, в чём состоит это различие, необходимо узнать различие между грехами и неправедностью. Под грехами понимаются преступления, а под неправедностью — отметина, пятно на нашем поведении, которое появляется в результате совершения преступления. Всякий раз, когда мы грешим, мы совершаем преступление. Это преступление становится пятном на нашем поведении, и это пятно представляет собой неправедность. Например, представьте, что вы купили два предмета, но деньги у вас попросили только за один. Если вы заплатите только за один, то вы согрешите против магазина. В отношении человека, который продал вам эти предметы, вы совершаете преступление. Но что касается вашего характера, это пятно неправедности. Поэтому о вас скажут, не что вы грешный, а что вы неправедный.

Точно так же, когда мы совершаем грехи перед Богом, что касается Бога, эти грехи являются преступлениями. Но что касается нас, это пятна неправедности. Нам нужно исповедовать свои грехи. Тогда, с одной стороны, Бог прощает наши грехи, наши преступления. С другой стороны, Бог смывает отметину, пятно нашей неправедности. Вот почему Иоанн говорит в 1:9 как о прощении грехов, так и об очищении от неправедности. Прощение грехов на самом деле является очищением, омовением пятна нашей неправедности.

ВОССТАНОВЛЕНИЕ ОБЩЕНИЯ

Тон апостола Иоанна в этих стихах нежный и мягкий. В стихе 6 он говорит: «Если мы говорим, что имеем общение с Ним, однако ходим во тьме, то мы лжём и не делаем истины». Затем в стихе 8 он добавляет: «Если мы говорим, что не имеем греха, то обманываем себя и истины нет в нас». В стихе 10 он говорит: «Если мы говорим, что не согрешили, то делаем Его лжецом и слова Его нет в нас». Но в стихе 9 Иоанн говорит нам: «Если мы исповедуем свои грехи, то Он верен и праведен, чтобы простить нам грехи и очистить нас от всякой неправедности». Бог верен в Своём слове, чтобы простить наши преступления, и праведен в Своих делах, чтобы очистить пятно неправедности. Благодаря Божьему прощению и очищению, преступление прощается, и пятно очищается. В результате наше общение с Богом полностью восстанавливается.

Общение с Богом прерывается грехом и неправедностью. Но когда грех прощён и пятно очищено, наше общение с Богом восстановлено. Опять у нас появляется наслаждение божественной жизнью благодаря нашему общению с Отцом и Сыном.

**ПРИНОСИТЬ ХРИСТА КАК НАШУ ЖЕРТВУ ЗА ГРЕХ
И ЖЕРТВУ ПОВИННОСТИ**

Согласно системе прообразов, дети Израиля должны были приносить жертву за грех и жертву повинности. Принося эти жертвы Богу, они на самом деле исповедовались Ему. Тот факт, что они приносили жертву повинности и жертву за грех, показывает, что они понимали свою греховность, и то, что они совершали грехи.

Возможно, кто-то будет спорить, что прообразы жертвы повинности и жертвы за грех в Ветхом Завете не имеют к нам никакого отношения, поскольку Господь Иисус пришёл, чтобы быть исполнением всех приношений. Да, Господь Иисус — исполнение всех приношений. Но что в отношении

вашего положения и состояния как верующего в Христе? Разве в вас нет греха? Разве вы иногда не совершаете греха? Тогда что вам делать с грехом, обитающим в вас, и грехами, которые вы совершаете иногда? Вам нужно исповедовать, что вы по-прежнему имеете обитающий в себе грех и что вы всё ещё совершаете грехи, хотя вы и не совершаете грех привычно. Исповедоваться таким образом Господу — значит приносить Христа Богу как свою жертву за грехи и свою жертву повинности.

Каждый день и в течение дня нам нужен Господь как наша жертва за грех и жертва повинности. Могу засвидетельствовать из своего переживания, что мне нужен Господь как моя жертва за грех и жертва повинности утром, днём и вечером. Возможно, я хорошо наслаждался Господом, но через несколько минут кто-то или что-то может преткнуть меня.

БОЖЬЕ ОБЕЩАНИЕ И НАША ИСПОВЕДЬ

Поскольку в нас по-прежнему есть грех и поскольку мы всё ещё иногда грешим, нам необходимо исповедоваться Господу. Мы не можем сказать, что не имеем греха или что не согрешили. Слава Господу за твёрдое обещание в стихе 9, что если мы исповедуем свои грехи, то Бог верен и праведен, чтобы простить нам грехи и очистить нас от всякой неправедности. Поэтому нас не должен беспокоить обитающий в нас грех, и, когда мы исповедуемся и получим прощение и очищение от Господа, нас не должны беспокоить грехи, которые мы совершили.

Обещание в 1:9 ни в коем случае не должно использоваться в качестве призыва к греху. Это означает, что мы не должны думать, что можем идти и грешить, а затем исповедоваться и получать Господне прощение. Подобное представление ведёт к антиномизму, идее, что, поскольку мы под благодатью, мы свободны от всяких правил и можем заниматься грехом. Как мы увидим, в 2:1 Иоанн говорит: «Это пишу вам, чтобы вы не грешили». Иоанн написал, ожидая,

что мы не будем грешить. Тем не менее у нас есть обещание в 1:9, что, если мы грешим, мы можем получить прощение и очищение, если исповедуем свой грех Богу.

УРАВНОВЕШЕННЫЙ ВЗГЛЯД

Я уверен, что мы увидели уравновешенный взгляд о грехе после нашего возрождения. Теперь нам всем должно быть ясно, что после возрождения у нас в природе по-прежнему остаётся грех и что мы всё ещё можем совершать грехи. Не верьте, что, поскольку вы были возрождены, у вас в природе больше нет греха и что вы больше не в состоянии грешить. Это заблуждение. Поскольку у нас в природе по-прежнему есть грех, мы всегда можем согрешить. Если вы грешите, вам нужно исповедать свой грех Богу. Он обещал в Своём благовестии простить нас, и Он будет верен в Своём слове. Более того, в искуплении Бог осудил Христа за нас. Это означает, что Он не будет судить нас за наши грехи, если мы исповедуем их благодаря искуплению Христа. Будучи праведным Богом, Он наверняка очистит нас от нашей неправедности. Так мы можем сохранить своё общение с Ним и наслаждаться Им день за днём.

Мы указали, что нам не следует считать, что мы можем быть совершенными навеки до того, как Господь придёт преобразить наше тело. Это ошибочное представление о перфекционизме. Мы уверены, что Господней благодатью мы можем победить и быть совершенными. Однако эта победа и совершенство не приходят однажды и навсегда. Всегда существует возможность того, что мы сможем согрешить снова. Поэтому нам нужно быть в страхе и трепете и настороже, чтобы грех, обитающий в нашей плоти, не повредил нам. День за днём нам необходимо взирать на Господа, молиться и бодрствовать. Если мы упадём и совершим грех, мы должны исповедаться Господу. Он будет верен и праведен, чтобы простить нас и очистить нас кровью Своего Сына, Иисуса Христа.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ТРИНАДЦАТОЕ

УСЛОВИЯ ДЛЯ БОЖЕСТВЕННОГО ОБЩЕНИЯ

(5)

Тексты Писания: 1 Ин. 2:1-2

В этом сообщении мы рассмотрим стихи 1 и 2 из главы второй.

МАЛЫЕ ДЕТИ

В 2:1 Иоанн говорит: «Дети мои малые, это пишу вам, чтобы вы не грешили. А если кто-нибудь согрешит, то мы имеем Защитника у Отца — Иисуса Христа, Праведного». Используя это выражение «дети мои малые», Иоанн обращается ко всем верующим независимо от их возраста. Греческое слово, переведённое как «дети», — это *τεκνία*, множественное число от *τεκνίον*, малое дитя, уменьшительно-ласкательная форма слова *τέκνον*, дитя, слова, которое часто употребляли старшие при обращении к младшим. «Это обращение, выражающее отеческие чувства. Оно применяется к христианам независимо от роста. Употребляется в стихах 12, 28; 3:7, 18; 4:4; 5:21; Ин. 13:33; Гал. 4:19» (Дж. Н. Дарби). Престарелый апостол считал всех, кому было адресовано его Послание, своими дорогими малыми детьми в Господе. В стихах 13-27 он разделил их на три группы: юные дети, юноши и отцы. Стихи 1-12 и 28-29 обращены ко всем адресатам в целом, а стихах 13-27 — поочерёдно к каждой из трёх групп в зависимости от их роста в божественной жизни.

НАМЕРЕНИЕ ИОАННА

В 2:1 Иоанн говорит малым детям, что он пишет «это» им. Под «этим» понимается то, что говорится в 1:5-10 относительно совершения греха детьми Божиими, возрождёнными верующими, которые имеют божественную жизнь и участвуют в её общении (1:1-4).

Иоанн говорит адресатам этого Послания, что он пишет им, чтобы они «не грешили». Эти слова и слова «если кто-нибудь согрешит» в следующем предложении показывают, что возрождённые верующие всё-таки способны грешить. Хотя они обладают божественной жизнью, они всё-таки могут грешить, если не живут божественной жизнью и не пребывают в её общении. На греческом языке слово «согрешит» — это аорист сослагательного наклонения, обозначающий одиночное действие, а не привычное занятие.

В словах «чтобы вы не грешили» мы видим намерение, которое было у Иоанна, когда он писал о грехе, исповедании грехов и получении Божьего прощения и очищения. Намерение Иоанна, его цель, состоит в том, чтобы мы не грешили. Как он показывает в главе первой, если мы грешим, наше общение с Отцом будет прервано. Если мы собираемся поддерживать это общение, нам необходимо хранить себя от согрешения. Это основная цель того, что Иоанн пишет в главе первой этого Послания.

В главе первой Иоанн показывает, что мы получили божественную жизнь и что эта жизнь принесла нас в божественное общение. В божественном общении мы получаем свет, и сейчас мы должны ходить в свете, как Он есть в свете (1:5, 7). Однако нам необходимо понять, что у нас всё ещё есть проблема обитающего в нас греха, и что касается этого греха, мы должны быть настороже. Даже после нашего возрождения грех, который вошёл в человеческий род через Адама, остаётся в нашей плоти. Хотя наш дух был возрождён, Божья жизнь была вложена в наш дух и Дух Божий обитает в нашем духе, тем не менее в

нашей плоти продолжает обитать грех. Нам необходимо признать тот факт, что в нашей плоти обитает грех, который вошёл в человечество через Адама. Нам также нужно быть начеку, чтобы не грешить. Если мы не проявляем бдительности, мы согрешим, и наши грехи прервут наше общение с Богом. Если наше общение с Ним будет прервано, в результате мы потеряем наслаждение божественной жизнью.

Можно сказать, что в главе первой показано предостережение, напоминание и повеление о том, что нам нужно быть настороже. Да, мы получили божественную жизнь, и божественная жизнь сейчас является нашим наслаждением, из которого вытекает общение Троиственного Бога. Это чудесно! Но нам нужно понять, что всё ещё существует проблема обитающего в нас греха. Поскольку в нашей плоти обитает грех, всегда существует возможность того, что наше общение божественной жизни может быть прервано из-за того, что мы совершим грех.

Если мы не понимаем, что в нашей плоти по-прежнему обитает грех, и обманываем себя, мы безусловно согрешим. Тогда мы потеряем наслаждение божественной жизни. Поэтому, если мы хотим оставаться в наслаждении божественной жизни и в общении божественной жизни, нам необходимо понять, что у нас в плоти есть грех и что грех крадёт, ждёт возможности навредить нам, прервать наше общение с Троиственным Богом и удержать нас от наслаждения божественной жизнью, которое мы получили благодаря возрождению.

Теперь мы можем увидеть цель Иоанна при написании главы первой. Поскольку он не хотел, чтобы верующие потеряли наслаждение божественной жизнью, он сказал им в 2:1: «Пишу вам, чтобы вы не грешили». Таким было намерение Иоанна, а также его ожидание. Более того, это слово также является предостережением и напоминанием о совершении греха.

ЗАЩИТНИК У ОТЦА

В 2:1 Иоанн говорит: «Если кто-нибудь согрешит, то мы имеем Защитника у Отца — Иисуса Христа, Праведного». У Иоанна не было уверенности, что верующие всегда смогут удерживать себя от греха. Он знал, что, хотя мы и предупреждены о грехе, который обитает в нашей плоти, мы по-прежнему можем грешить. Поэтому он говорит нам, что если мы согрешим, то мы имеем Защитника у Отца.

Греческое слово, переведённое как Защитник, это *параклетос*, и оно обозначает человека, которого позвали, чтобы он был рядом с другим человеком и помогал ему; отсюда — значение «помощник». Также оно обозначает того, кто оказывает юридическую помощь, или того, кто ходатайствует за кого-либо; отсюда — значения «защитник», «адвокат» и «ходатай». Слово содержит в себе идею утешения; отсюда — значение «утешитель». Оно употребляется в Евангелии от Иоанна (14:16, 26; 15:26; 16:7) для обозначения Духа действительности как нашего Утешителя внутри нас — Того, кто заботится о нашем деле, о наших делах. Здесь оно употребляется по отношению к Господу Иисусу как нашему Защитнику у Отца. Когда мы грешим, Он на основании совершённого Им умилоствления заботится о нашем деле, ходатайствуя за нас (Рим. 8:34) и защищая нас. Это ходатайство основано на Его умилоствлении.

В главе первой Иоанн говорит об искупающей крови Христа, которая постоянно очищает нас, когда мы ходим в свете. Но в этом стихе Иоанн идёт дальше и показывает нам Того, кто является нашим Защитником у Отца. Таким образом в божественном обеспечении у нас есть кровь Христа, а также Личность Христа как нашего Защитника.

Утешитель на небесах и Утешитель в нашем Духе

Мы увидели, что слово «Защитник» является переводом греческого слова *параклетос*. Это слово состоит из двух слов: предлога *пара* (здесь он использован в качестве приставки) и

слова *клетос*. Вместе эти слова обозначают кого-то, призванного быть рядом с нами. Греческим словом *параклетос* пользуется в Новом Завете только Иоанн. В своём Евангелии Иоанн говорит: «И Я буду просить Отца, и Он даст вам другого Утешителя, чтобы был с вами вовек» (14:16). Это указывает, что, когда Господь был с учениками, один *параклетос*, один Утешитель, был там с ними. Но этот *параклетос* собирався покинуть их. Поэтому потребовалось, чтобы пришёл другой *параклетос*, другой Утешитель. На самом деле первый *параклетос* и второй *параклетос* едины. Тот, кого называли «другим Утешителем», сейчас находится в нас как животворящий Дух, а Тот, кто был первым Утешителем, Господь Иисус Христос, сейчас находится на небесах по правую руку от Бога.

В качестве иллюстрации мы можем использовать электричество. С одной стороны, электричество находится на электростанции. С другой — электричество проведено в наши дома. Поэтому можно сказать, что у электричества два конца: один конец — на электростанции, а другой — в наших домах. Когда электричество течёт из электростанции, где оно хранится, в наши дома, где оно используется, эти два конца соединяются. Электричество на электростанции можно сравнить с Утешителем, Господом Иисусом, на небесах, а электричество в наших домах — с другим Утешителем, животворящим Духом в нашем духе. На небесах у нас есть Господь Иисус Христос как наш Утешитель, а в нашем духе у нас есть Дух как другой Утешитель. Тем не менее эти двое едины. Вот почему греческое слово *параклетос* используется для обозначения и Утешителя на небесах, и Утешителя в нашем духе.

В Восстановительном переводе мы переводим слово *параклетос* как Утешитель в Ин. 14:16 и как Защитник в 1 Ин. 2:1. В Ин. 14:26 и 15:26 это греческое слово также переводится как Утешитель. Утешитель — это подходящий перевод слова *параклетос* в Ин. 14:16, поскольку в этом стихе

показано определённое ощущение, что этот Утешитель придёт, чтобы утешить учеников в их скорби, которая появится у них из-за ухода Господа. Господь сказал Своим ученикам, что Он уходит и что их это беспокоит. Поэтому в этой главе Господь показал ученикам, что им не нужно печалиться, поскольку Он попросит Отца послать им другого Утешителя. Поскольку обеспокоенным ученикам было нужно утешение, слово *параклетос* в Ин. 14:26 правильно было бы перевести как Утешитель. В этом греческом слове заложена идея утешения; оно указывает на того, кто помогает нам, служит нам, стоит рядом с нами и идёт вместе с нами. Он, несомненно, является Утешителем.

Духовный адвокат

Правильно также будет перевести слово *параклетос* в 1 Ин. 2:1 как Защитник. Учитывая то, как использовалось это греческое слово в древние времена, оно также может обозначать человека, который функционирует в качестве адвоката, юридического защитника. Ситуация в 1 Ин. 2:1 отличается от ситуации в Ин. 14:16; здесь требуется защитник или адвокат. Однако слово «адвокат» не совсем подходит к действительному переводу Слова. Поэтому после многих размышлений мы остановились на слове Защитник.

Защитник в 2:1 на самом деле — это духовный адвокат. Этот *параклетос* стоит рядом с нами, подобно сиделке заботится о нас и служит нам. Этот *параклетос* также является советником. В учебном заведении у студентов всегда есть советник, который помогает им выбрать нужные занятия. Наш *параклетос* также помогает нам сделать правильный выбор. Дж. Н. Дарби в своём переводе 1 Ин. 2:1 использует слово «покровитель». В своём примечании он объясняет, что слово «покровитель» используется в значении римского покровителя, который защищал интересы своего клиента в любой ситуации. Одна из функций римского покровителя была подобна функции адвоката сегодня. Когда мы оказываемся в

той или иной ситуации, мы можем отдать всё своё дело в руки адвоката. Тогда адвокат будет заботиться о нашем деле. Это функция нашего Защитника в 2:1.

Параклетос — это всеобъемлющее слово. В нём заложена мысль о помощи и питании, мысль о совете, а также мысль об утешении. Оно включает мысль о защитнике, адвокате, который заботится о нашем деле.

У Отца

Иоанн говорит нам в 2:1, что мы имеем Защитника у Отца. Фраза «у Отца» используется также в 1:2. В обоих случаях греческое слово, переведённое как «у» — это *прос* с винительным падежом, предлог движения, подразумевающий житие, действие в союзе и общении с кем-то. Господь Иисус как наш Защитник живёт в общении с Отцом.

Иоанн использует здесь божественный титул Отец. Здесь этот божественный титул показывает, что наше дело, которое Господь Иисус, будучи нашим Защитником, ведёт за нас, — это семейное дело, дело между детьми и Отцом. Посредством возрождения мы родились детьми Божьими. После возрождения, если мы грешим, то это грешат дети против своего Отца. Наш Защитник, который и есть наша жертва для умиловления, берётся за наше дело и восстанавливает наше прерванное общение с Отцом, чтобы мы пребывали в наслаждении божественным общением.

В прошлом меня интересовало, почему Иоанн говорит нам, что мы имеем Защитника у Отца. Защитник — это кто-то, участвующий в делах в суде. Легко увидеть, зачем нам необходим защитник, адвокат, у судьи на судебном процессе в суде. Но зачем нам нужен защитник у нашего Отца? Ответ на этот вопрос заключается в том, что «дело» наших грехов после возрождения — это вопрос, касающийся Отца и семейного «суда». Когда мы грешим, мы оскорбляем нашего Отца. Поэтому наш судья — это Судья-отец, наш суд — наш духовный дом, а наше дело — семейный вопрос. Но у нас

есть член нашей семьи, наш старший Брат, Господь Иисус, наш Защитник у Отца. Будучи нашим Защитником, наш старший Брат заботится о нашем деле. Вот почему Иоанн не говорит, что мы имеем Защитника у Бога, он говорит, что мы имеем Защитника у Отца.

У ребёнка может быть ошибочное представление, что, поскольку отец любит его, он может делать всё, что хочет, дома и в семье. Конечно, это не так. Хотя наш Отец любит нас, любые грехи, которые мы совершаем, являются оскорблением Его. Да, Бог — наш Отец. Но если мы грешим, Он «возбудит» дело против нас. Поэтому в нашей духовной семье нам иногда необходим Защитник.

В этом стихе мы видим два важных титула: Защитник и Отец. Титул Отец указывает, что мы находимся в божественной семье и наслаждаемся любовью Отца. Титул Защитник указывает, что мы можем ошибаться в некоторых вопросах и иногда нам необходим кто-то, кто позаботится о нашем деле. Поэтому в семейной жизни нужно, чтобы наш старший Брат был нашим Защитником, который позаботился бы о нашем деле.

Истина в Библии всегда преподносится уравновешенно. Истина в этом стихе очень уравновешенна. С одной стороны, титул Отец — это признак любви, с другой — титул Защитник — это признак праведности. Например, отец любит своего ребёнка. Но если ребёнок ведёт себя плохо, отец «заведёт» на него дело, дело, основанное на праведности. Хотя отец по-прежнему любит ребёнка и продолжит заботиться о нём, у отца есть «дело» против ребёнка, и он может наказать его. Точно так же, когда мы грешим, у Отца появляется дело против нас. Поэтому нам нужен духовный адвокат. Иисус Христос, наш старший Брат, должен стать нашим Защитником.

Мы подчёркивали тот факт, что Христос — Защитник у Отца. Пожалуйста, обратите внимание, что Иоанн не говорит, что мы имеем Защитника у Бога или что мы имеем Сына

у Отца. Он говорит, что, если мы согрешили, мы имеем Защитника у Отца.

ИИСУС ХРИСТОС, ПРАВЕДНЫЙ

Согласно слову Иоанна в 2:1, наш Защитник у Отца — это Иисус Христос, Праведный. Наш Господь Иисус — это единственный праведный человек среди всех людей. Его праведное дело (Рим. 5:18) на кресте исполнило праведное требование праведного Бога в отношении нас и всех грешников. Только Он вправе быть нашим Защитником, заботиться о нас в нашем грешащем состоянии и возвращать нас в праведное состояние, чтобы установить мир в отношениях между нами и нашим праведным Отцом.

Вместо того чтобы сказать «Иисус Христос, Праведный», можно сказать «Иисус Христос, Правый». Иисус Христос — конечно, единственный, кто прав, Правый, и только этот Правый может быть нашим Защитником у Отца. У нас возникают проблемы, и у Отца появляется дело против нас по одной причине: мы не правы. Поскольку мы не правы, нам необходимо, чтобы Праведный позаботился о нашем деле.

УМИЛОСТИВЛЕНИЕ ЗА НАШИ ГРЕХИ

В 2:2 Иоанн добавляет: «И Он Сам есть умилоствление за наши грехи, и не только за наши, но и за грехи всего мира». Греческое слово, переведённое как умилоствление здесь и в 4:10, это *хиласмós*. В 1:7 говорится о крови Иисуса; в 2:1 — о Личности Христа как нашего Защитника, а теперь в 2:2 говорится о Христе как об умилоствлении за наши грехи. Наш Защитник, который пролил Свою кровь ради очищения наших грехов, является нашим умилоствлением. Это слово «умиловствление» подразумевает умиротворение или миротворчество. Когда ребёнок не прав и его отец «заводит дело» на него, между ними больше нет мира. В такой ситуации необходимо умиротворить отца. Подобное миротворчество, умиротворение, является умиловствлением.

Чтобы лучше было понять слово «умилостивление» в 2:2, полезно будет посмотреть, что говорит Павел в Рим. 3:25 о месте умилостивления: «Которого Бог открыто поставил как место умилостивления через веру в Его кровь в доказательство Своей праведности в том, что в Своей снисходительности Бог проходил мимо грехов, которые были прежде». Греческое слово, переведённое здесь как «место умилостивления», это *хиластѣрион*. Это слово отличается от слова *хиласмѳс* в 1 Ин. 2:2 и 4:10 и *хиласкомай* в Евр. 2:17. *Хиласмѳс* — это «то, что умилостивляет», то есть жертва умилостивления. В 1 Ин. 2:2 и 4:10 Господь Иисус — это жертва умилостивления за наши грехи. *Хиласкомай* означает «умиротворять, удовлетворять требования одной стороны, примиряя её с другой», то есть умилостивлять. В Евр. 2:17 Господь Иисус совершает умилостивление за наши грехи, чтобы примирить нас с Богом, удовлетворив Божьи праведные требования, предъявляемые к нам. Но *хиластѣрион* — это «место умилостивления». Поэтому в Евр. 9:5 это слово используется для обозначения крышки ковчега (в Библии короля Якова переводится как «престол милости») в святом святых. В Исх. 25:16-22 и Лев. 16:12-16 в Септуагинте также употребляется это слово для обозначения крышки ковчега. Закон десяти заповедей находился в ковчеге; он обличал и осуждал своим праведным требованием грех людей, которые приходили к Богу. Благодаря крышке ковчега и тому, что на неё кропилась умилостивляющая кровь в День умилостивления, положение вещей на стороне грешника полностью покрывалось. Таким образом, именно на этой крышке Бог мог встречаться с теми, кто нарушал Его праведный закон, говоря с точки зрения Его правительства, без вступления в противоречие со Своей праведностью; более того, это происходило под наблюдающим херувимом, который нёс Его славу и покрывал крышку ковчега. Жертва умилостивления, или искупительная жертва, которая являлась предызображением Христа, удовлетворяла все требования Божьей праведности и славы. В результате

Бог мог проходить мимо грехов людей, совершаемых в то время. Более того, чтобы показать Свою праведность, Бог вынужден был делать это. Вот о чём говорится в Рим. 3:25. Именно поэтому в Рим. 3:25 используется то же слово, *хиластерион*, чтобы показать, что Господь Иисус есть место умилоствления, крышка умилоствления, которого Бог открыто поставил в доказательство Своей праведности в том, что Он проходил мимо грехов ветхозаветных святых, поскольку, будучи жертвой умилоствления, Он совершил полное умилоствление на кресте за их грехи и полностью удовлетворил требования Божьей праведности и славы.

Господь Иисус Христос принёс Себя Богу в качестве жертвы за наши грехи (Евр. 9:28) не только ради нашего искупления, но и ради Божьего удовлетворения. В Нём, как нашей Замене, благодаря Его заместительной смерти, Бог удовлетворён и умиротворён. Поэтому Христос — это умилоствление между Богом и нами.

Иоанн говорит в 2:2, что Христос есть умилоствление не только за наши грехи, но и за грехи всего мира. Господь Иисус является жертвой для умилоствления не только за наши грехи, но и за весь мир. Однако для этого умилоствления есть условие — человек должен принять Господа, уверовав в Него. Неверующие не переживают действительности этого умилоствления — не потому, что в нём есть какой-то изъян, а потому, что они не верят.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ЧЕТЫРНАДЦАТОЕ

УСЛОВИЯ ДЛЯ БОЖЕСТВЕННОГО ОБЩЕНИЯ

(6)

Тексты Писания: 1 Ин. 2:1-2

В этом сообщении мы продолжим рассмотрение 2:1-2.

В стихе 1 Иоанн говорит: «Дети мои малые, это пишу вам, чтобы вы не грешили. А если кто-нибудь согрешит, то мы имеем Защитника у Отца — Иисуса Христа, Праведного». Мы уже увидели, что здесь Иоанн говорит своим малым детям, всем адресатам этого Послания, что, когда он писал это, у него было одно намерение: чтобы они не грешили. Но если кто-нибудь согрешит, мы имеем Защитника, помощника или советника, у Отца — Иисуса Христа, Праведного.

В стихе 2 Иоанн добавляет, что Христос есть умилоствление за наши грехи, и не только за наши, но и за грехи всего мира. Как мы указывали, Господь Иисус Христос принёс Себя Богу как жертву за наши грехи, не только для нашего искупления, но и для Божьего удовлетворения. Его заместительная смерть удовлетворила Бога и умиротворила Его. Таким образом, Он есть умилоствление между Богом и нами. Будучи жертвой для умилоствления за грехи людей, Господь Иисус принёс Себя за грехи всего мира. Однако для этого умилоствления есть условие — человек должен принять Господа, уверовав в Него.

КРОВЬ ИИСУСА И ЗАЩИТНИК У ОТЦА

Иоанн пишет это Послание нежно и тонко. Когда я впервые прочитал главу первую много лет назад, я очень обрадовался. Однако я не понял, почему Иоанн добавил 2:1-2. Мне казалось, что проблема греха уже была полностью решена в главе первой, и я думал, что эти стихи в главе второй не нужны. Позже я начал ценить важность этих стихов.

Согласно главе первой этого Послания, мы получили божественную жизнь, и мы наслаждаемся ею в общении жизни. В этом общении мы получаем божественный свет, и в этом свете мы делаем истину. Но нам по-прежнему необходимо предостережение о грехе, который обитает в нашей плоти. Нам нужно быть осторожными и быть начеку в отношении обитающего в нас греха.

Всякий раз, когда мы грешим, нам необходимо исповедовать свой грех Богу. Если мы исповедуем свои грехи, Бог верен в Своём слове, чтобы простить нам наши грехи, и Он праведен в Своём искуплении, чтобы очистить нас от всякой несправедности. Это чудесно. Тем не менее, как показано в 2:1-2, нам по-прежнему нужен Кто-то, Защитник у Отца, который позаботится о нашем деле. Поскольку мы не в состоянии самостоятельно позаботиться о своём деле, нам нужен небесный адвокат.

В главе первой Иоанн говорит о крови Иисуса, а во второй — о нашем Защитнике. Бог приготовил не только кровь Иисуса Христа, которая была пролита за нас для нашего прощения и очищения, Бог также приготовил Христа как нашего Защитника. Сначала Господь Иисус пролил Свою кровь как цену за наше искупление. Затем, пролив Свою кровь, Он стал нашим Защитником, нашим небесным адвокатом, который заботится о нашем деле. Как чудесно, что наш Защитник платит наш долг и заботится о нашем деле!

Тот факт, что Христос является нашим Защитником у Отца, а не просто у Бога, показывает, что наше дело, о котором Господь заботится, это семейное дело, дело между нами,

как детьми Отца, и Отцом. На самом деле наш Защитник — это наш старший Брат, Сын Отца.

Божественная семья полна любви, но она также полна праведности. Поэтому в ней есть правила, а также дисциплинирование Отца. Никогда не следует думать, что в доме Отца мы можем быть непослушными. У нас дисциплинированный Отец, и Его дом должен быть намного более дисциплинированным, чем человеческий суд. Однако, будучи детьми в доме Отца, мы часто бываем непослушными. Мы делаем ошибки, нарушаем семейные правила и обижаем Отца. Вот почему нам необходимо, чтобы Господь, наш старший Брат, был нашим Защитником у Отца.

Будучи Тем, кто пролил кровь за нас, Господь Иисус — Праведный. Он прав не только по отношению к Отцу, но и по отношению к нам. Господь — это наш *параклетос*, Защитник. Он приходит и становится рядом с нами, чтобы помогать нам. Он служит нам. Он заботится о нас и Он предоставляет нам всё, что нам необходимо. Нам была необходима очищающая кровь, поэтому Он предоставил нам Свою собственную кровь для искупления и очищения. Кто-то должен был позаботиться о нашем деле. Поэтому Он сейчас является нашим Защитником, нашим *параклетом*.

БОЖЕСТВЕННАЯ ЖИЗНЬ КАК ОСНОВНОЙ ФАКТОР НАШЕГО ДУХОВНОГО НАСЛЕДИЯ

Уверовав в Христа, мы родились от Бога и стали Божьими детьми. Бог сейчас — наш Отец, а мы — Его дети. Поскольку мы родились от Бога, мы обладаем Его жизнью. Божья жизнь божественная, вечная и неразрушимая. Эта жизнь является основным фактором духовного наследия, которое мы имеем в Божьем спасении.

В качестве иллюстрации мы можем использовать свою человеческую жизнь. Как люди, благодаря рождению мы обладаем своей природной жизнью, своей человеческой жизнью в качестве своего основного наследия. Всё, что мы наследуем,

зависит от нашей человеческой жизни. Когда человек умирает и, следовательно, теряет свою человеческую жизнь, это кладёт конец всему. У него больше нет наследия. По тому же принципу божественная жизнь, которую мы получили благодаря возрождению, является нашим основным наследием в Божьем спасении. Поэтому жизнь чрезвычайно важна. Основным элементом нашего духовного наследия — это божественная жизнь.

НАСЛАЖДЕНИЕ В ОБЩЕНИИ БОЖЕСТВЕННОЙ ЖИЗНИ

Мы благодарим Господа, что у нас есть божественная жизнь и что эта жизнь движется, работает и действует в нас. Из движения божественной жизни в нас вытекает общение. Поэтому общение — это итог чудесной божественной жизни, которую мы получили. В этом общении мы наслаждаемся Богом, мы наслаждаемся апостолами, мы наслаждаемся верующими, а также церковью и даже церквями. Всё это наслаждение зависит от общения божественной жизни, а это общение вытекает из самой божественной жизни.

Хотя мы получили божественную жизнь и наслаждаемся Богом, апостолами, верующими, церковной жизнью в общении божественной жизни, нам всё равно необходимо быть бдительными в отношении греха. Грех — не просто что-то на поверхности, что можно смыть. Грех обитает в нашей плоти. Согласно слову Павла в Послании к римлянам, грех может обмануть, покорить и убить нас. Если говорить точно, грех разрушает наше общение.

Если наше общение разрушается из-за греха, мы теряем наслаждение Богом. Мы также теряем наслаждение апостолами, наслаждение верующими и наслаждение церковной жизнью. Другими словами, стоит нам потерять общение, мы теряем наслаждение своим полным духовным наследием. В результате практически мы становимся такими же, как неверующие. У неверующих нет Бога, и они не имеют ничего общего с наслаждением апостолами, верующими и церковной жизнью.

Когда мы наслаждаемся общением божественной жизни, мы наслаждаемся Богом, наслаждаемся апостолами, наслаждаемся верующими и наслаждаемся церквями. Какое это замечательное наслаждение! Но как только грех начинает работать внутри нас и мы совершаем грех, наше общение прерывается. Когда наше общение прервано, мы теряем наслаждение Богом, апостолами, верующими и церковной жизнью. Очень важно, чтобы мы увидели это и имели надлежащее осознание этого.

БОЖЕСТВЕННОЕ ОБЕСПЕЧЕНИЕ

Кровь Иисуса и верность и праведность Отца

Хотя мы были возрождены и получили божественную жизнь и стали детьми Отца, мы по-прежнему должны признать две вещи: во-первых, что у нас в плоти всё ещё есть грех; во-вторых, что мы в любой момент способны совершить грех. Когда мы находимся под божественным светом в общении и ощущении, что мы не правы в каких-то вещах или по отношению к каким-то людям, мы должны немедленно исповедать свои грехи нашему праведному Отцу. Наш Отец готов простить нас. Точно так же, как человеческий отец, который был обижен поведением своего ребёнка, готов простить покаявшегося ребёнка, так же и наш божественный Отец готов простить нас. Стоит нам исповедать свои грехи, наш Отец будет верным и праведным Богом для нас. Он ждёт того, чтобы простить нам наши грехи и смыть пятна наших преступлений.

В 1:7 Иоанн говорит, что «кровь Иисуса, Его Сына, очищает нас от всякого греха». Здесь кровь является обеспечением, приготовленным для нас. Согласно времени греческого глагола в этом стихе, очищение кровью происходит в настоящее время и непрерывно. Кровь Иисуса Христа, Сына Божьего, очищает нас всё время, непрерывно и постоянно. Обеспечение кровью всегда доступно, а очищение кровью

происходит непрерывно. Кровь всегда готова, чтобы мы наслаждались её обеспечением.

В 2:1 Иоанн говорит: «Дети мои малые, это пишу вам, чтобы вы не грешили». Это указывает, что Иоанн хотел, чтобы верующие не грешили. У нас также должно быть такое желание. Нам нужно молиться: «Господь, удержи меня от согрешения. Господь, сохрани меня в Своём присутствии и Своём общении. Господь, постоянно избавляй меня от греха». Но независимо от того, сколько мы будем бодрствовать и остерегаться греха, мы всё равно в любой момент можем согрешить. Всякий раз, когда мы совершаем грех, нам необходимо исповедать свой грех Богу. Обеспечение кровью приготовлено для нашего очищения, и Отец готов простить нам наши грехи и очистить нас от всех пятен наших преступлений.

Христос как наш Защитник и умилоствление

Рассмотрев эти вещи в главе первой, Иоанн во второй главе показывает нам, что божественное обеспечение включает не только кровь Иисуса и верность Бога, но и живую Личность Христа как нашего Защитника. Будучи Тем, кто пролил за нас Свою кровь, Он сейчас является нашим небесным адвокатом, который заботится о нашем деле. Он вправе делать это, потому что Он — Праведный, Тот, кто прав с Отцом.

В 2:2 Иоанн говорит, что наш Защитник у Отца также является умилоствлением за наши грехи. Когда Божьи дети оскорбляют Отца, общение между ними прерывается. Более того, мира больше нет, один беспорядок. Понимая это, дети должны исповедоваться Отцу, который готов простить их и очистить их. Очищение кровью было приготовлено, и Сам Отец верен, чтобы простить, и праведен, чтобы очистить. Но как можно восстановить мир между Отцом и Его детьми? У нас может сложиться впечатление, что, как только появляется прощение и очищение, автоматически наступает мир.

Однако необходимо, чтобы Защитник был нашим умилоствлением между Отцом и нами, чтобы Отец был умиротворён и чтобы мир был восстановлен.

Давайте ещё раз в качестве иллюстрации используем нашу человеческую семейную жизнь. Часто мать в семье умиротворяет отца за детей. Предположим, что дети в какой-то семье обидели отца; мир потерян, и теперь в этой семье царит беспорядок. Дети каются и исповедуются в своих проступках отцу, и он прощает их. Тем не менее обстановка между детьми и родителями по-прежнему не является приятной. В такое время мудрая мать поговорит и с детьми, и с отцом. С одной стороны, она скажет детям: «Дети, теперь всё в порядке. Ваш отец простил вас». С другой стороны, она повернётся к мужу и скажет: «Разве не чудесно, что дети покаяться и исповедались тебе». В результате благодаря тому, что мать является умилоствлением, миротворцем, между отцом и детьми восстановлен мир.

ВОССТАНОВЛЕНИЕ ОБЩЕНИЯ

В главе первой Первого послания Иоанна мы видим, что у нас есть кровь, которая омывает нас, и верность и праведность Отца для нашего прощения и очищения. Хотя наша проблема решается благодаря нашей исповеди, благодаря очищению кровью и благодаря прощению и очищению Отца, Христос по-прежнему должен быть нашим Защитником у Отца и нашим умилоствлением. Он устраивает мир, и Он умиротворяет Отца за нас. Будучи тем, кто умиротворяет, Он делает так, что все заинтересованные стороны, Отец и дети, остаются довольными и в мире. Сразу же у нас появляется наслаждение общением. Такова картина, которая рисуется нам в этих стихах в Первом послании Иоанна.

На нас должны произвести глубокое впечатление все эти божественные обеспечения: очищающая кровь, верность Божья, праведность Божья, Защитник и умилоствление. Бог предоставляет нам Свою верность и праведность, а Христос

предоставляет нам Свою кровь и Себя как нашего Защитника и умилоствление. День за днём нам, тем, кто обладает божественной жизнью и наслаждением этой жизнью в общении, нужно быть начеку в отношении греха. Но если мы согрешим, нам нужно немедленно исповедаться. Тогда мы будем переживать действенность всего этого обеспечения. У нас будет омовение кровью Господа, верность и праведность Отца для нашего прощения и очищения, Христос как наш Защитник и умилоствление для умиротворения Отца и восстановления мира между нами и Отцом. Благодаря Христу как нашему Защитнику и умилоствлению у нас опять появляется мир с Отцом и мы наслаждаемся общением с Ним.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ПЯТНАДЦАТОЕ

УСЛОВИЯ ДЛЯ БОЖЕСТВЕННОГО ОБЩЕНИЯ

(7)

Тексты Писания: 1 Ин. 2:3-6

Прежде чем мы рассмотрим 2:3-6, я хотел бы сказать ещё несколько слов об умилощении. Иоанн говорит в 2:2: «Он Сам есть умилощение за наши грехи, и не только за наши, но и за грехи всего мира». Согласно библейскому значению, умилощение ведёт к наслаждению, поскольку оно приводит к общению между Богом и нами. Согласно слову Павла в Рим. 3:25, Бог открыто поставил Христа как место умилощения через веру в Его кровь. Это показывает, что Христос — не только Тот, кто умилощает, но и место умилощения. Христос как место умилощения есть место, где Бог и Его искупленные люди могут разговаривать, общаться и наслаждаться друг другом.

В своём Первом послании Иоанн показывает, что Божье обеспечение включает не только кровь Иисуса и Божью праведность и верность, но и Защитника, который ходатайствует о нашем деле у Отца и который Сам является нашим умилощением, нашим миротворцем. Сам Христос — это мир между Богом и нами. Этот мир есть почва, на которой мы и Бог можем разговаривать, общаться и наслаждаться друг другом.

В первом разделе, говорящем об условиях для божественного общения (1:5-10), проблема, которая влияет на наше общение, это грех. Если мы грешим, нам нужно

исповедоваться. Если мы исповедуем свои грехи, кровь Иисуса очистит нас от наших грехов. Затем Отец в Своей верности и праведности простит нам наши грехи и очистит нас от неправедности. Более того, наш Господь Иисус Христос будет Защитником у Отца, чтобы позаботиться о нашем деле. В конечном итоге эта драгоценная Личность будет нашим умилоствлением и основой, почвой, на которой мы наслаждаемся Богом и общаемся с Ним и Он с нами.

В качестве иллюстрации того как Христос, являясь нашим умилоствлением, восстанавливает приятное общение между нами и Отцом, можно использовать пример из семейной жизни. Представьте себе, что дети в той или иной семье обидели своего отца, послушавшись его. В результате их общение с отцом будет прервано. Однако дети покаются и исповедуются отцу, и он простит их. Тем не менее ситуация по-прежнему не самая приятная. Тогда вмешивается мать как миротворец, как тот, кто помогает всем сторонам найти мир и счастье. Она даже может приготовить что-то для семьи поесть, чтобы они вместе провели приятно время. Это иллюстрация того, что делает Христос как наше умилоствление. После того как мы исповедуем свои грехи и очистимся кровью и получим прощение Отца, Господь берётся за наше дело у Отца и становится тем наслаждением, которое умиротворяет Отца. Это Христос как наше умилоствление.

Если мы подумаем над этим, мы поймём, что это не просто доктрина, а что-то основанное на опыте. Из своего опыта мы знаем, что, когда мы исповедуем свои грехи, у нас появляется чувство, что кровь очищает нас и что Отец простил нас. Сразу же при этом появляется чувство наслаждения. Это наслаждение есть Христос как наше умилоствление. Именно при помощи этого наслаждения, при помощи Христа как нашего умилоствления мы можем разговаривать с Богом, а Он с нами, и так вместе мы наслаждаемся Христом и общаемся вокруг Христа. Следовательно, Христос — это наслаждение, умилоствление у Бога за нас.

В конечном итоге Он становится почвой нашего общения с Отцом. Именно так может быть восстановлено наше общение, прерванное из-за греха. Слава Господу, что в результате того, что нам было предоставлено пять вещей, — кровь, Божья верность и праведность, Защитник и умиловительство — нас восстанавливают для полного общения с Богом!

ВТОРОЕ УСЛОВИЕ ДЛЯ ПОДДЕРЖАНИЯ БОЖЕСТВЕННОГО ОБЩЕНИЯ

Стихи 1-2 главы второй представляют собой заключение к сказанному в 1:5-10 о том, как мы исповедуем и как Бог прощает наши грехи, прерывающие наше общение с Ним. Это первое условие, первое требование, для того чтобы наслаждаться общением божественной жизни. В стихах с 3 по 11 показано второе условие, второе требование, для того чтобы общаться с Богом: мы должны соблюдать слово Господа и любить братьев.

В стихе 3 Иоанн говорит: «И вот из чего мы узнаём, что знаем Его: если соблюдаем Его заповеди». То, что этот стих начинается с союза «и», имеет огромное значение. Этот союз, использованный в начале предложения, показывает, что Иоанн собирается говорить ещё об одном условии для поддержания нашего общения.

Мы уже увидели, что первое условие для божественного общения — это работа над грехом. Если мы не работаем над грехом, грех повредит нашему общению. Поэтому, чтобы поддержать наше общение с Отцом, нам необходимо исповедовать свои грехи. Это истинно не только с точки зрения доктрины, но и с точки зрения нашего духовного переживания. Из нашего опыта мы знаем, что для поддержания нашего наслаждения божественной жизнью в общении, первое, что мы должны делать, это работать на грехом. Поэтому работа над грехом — это первое условие, первое требование, для того чтобы сохранить себя в общении божественной жизни. Теперь, когда Иоанн собирается рассмотреть второе

условие, он начинает стих 3 с союза «и». Это слово указывает на другое условие, другое требование, необходимое для поддержания божественного общения.

ЗНАТЬ БОГА НА УРОВНЕ ПЕРЕЖИВАНИЙ

В стихе 3 Иоанн говорит: «Вот из чего мы узнаём, что знаем Его». Греческое слово, переведённое как «узнаём» в этом стихе, можно также перевести как «постигаем». Это значит, что мы постигаем не доктринально, а на уровне переживаний, соблюдая заповеди Господа.

Более точный перевод греческого слова, переведённого как «узнаём», это «узнали». Это означает, что мы начали знать Его и продолжаем знать Его до настоящего времени. Это описывает наше знание Бога на уровне переживаний в повседневном хождении и связано с нашим тесным общением с Ним.

Наше знание Господа началось и продолжается. Это продолжающееся знание Господа есть знание на уровне переживания. Если мы знаем Господа на уровне переживания, конечно, мы будем соблюдать Его заповеди.

СОБЛЮДАТЬ ЕГО ЗАПОВЕДИ

В стихе 4 Иоанн продолжает: «Кто говорит: „Я знаю Его“, а заповедей Его не соблюдает, тот лжец и нет в нём истины». В этом стихе под словом «истина» понимается Божья раскрытая действительность, передаваемая в божественном слове, которая раскрывает, что за знанием Господа должно следовать соблюдение Его заповедей. Если мы говорим, что знаем Господа, однако не соблюдаем Его заповедей, то в нас нет истины (действительности) и мы становимся лжецами.

В молодости меня беспокоило слово «заповеди» в этих стихах. Я думал, что это слово относится только к десяти заповедям закона Моисея, и меня интересовало, почему Иоанн здесь говорит об этом законе и просит нас соблюдать

десять заповедей. На самом деле заповеди в этом стихе — это заповеди в Новом Завете, а не заповеди закона Моисея. Эти новозаветные заповеди представляют собой заповеди Господа Иисуса, данные непосредственно Им, или заповеди, данные через апостолов. В Евангелии от Иоанна Господь дал нам конкретную заповедь любить друг друга: «Новую заповедь даю вам: чтобы вы любили друг друга; как и Я возлюбил вас, чтобы и вы любили друг друга» (Ин. 13:34). Эта заповедь любить друг друга была дана Самим Господом Иисусом. Следовательно, это не заповедь Ветхого Завета, а заповедь Нового Завета. Другие заповеди были даны Господом Иисусом опосредованно через Своих апостолов.

Если мы говорим, что знаем Господа на уровне переживаний, как это раскрывается в Новом Завете, то мы должны соблюдать новозаветные заповеди. Но если мы не соблюдаем эти заповеди, это признак того, что на самом деле мы не знаем Его, хотя и утверждаем, что знаем. Согласно слову Иоанна в стихе 4, если мы говорим, что знаем Его, а заповедей Его не соблюдаем, мы лжецы, и нет в нас истины.

СОБЛЮДАТЬ ЕГО СЛОВО

В стихе 5 Иоанн продолжает: «А кто соблюдает Его слово, в том истинно любовь Божья сделалась совершенной. Из этого мы узнаём, что мы в Нём». Здесь «слово» — это синоним «заповедей» в стихах 3 и 4, поскольку слово включает в себя все заповеди. В «заповедях» подчёркивается повеление; в «слове» подразумеваются дух и жизнь как снабжение для нас (Ин. 6:63).

Слово в стихе 5 — это сумма, соединение всех заповедей. Сколько бы заповедей ни существовало, вместе эти заповеди являются словом Господним. Следовательно, в стихе 5 Иоанн говорит о соблюдении Его слова. Под этим он подразумевает соблюдение слова, сказанного непосредственно Самим Господом и сказанного через апостолов.

ЛЮБОВЬ БОЖЬЯ ДЕЛАЕТСЯ СОВЕРШЕННОЙ В НАС

В стихе 5 Иоанн говорит нам, что в том, кто соблюдает Господне слово, любовь Божья делается совершенной. В этом стихе греческое слово, переведённое как «любовь», это *agápe*. Это слово обозначает такую любовь, которая выше и благороднее, чем человеческая привязанность (см. примечания 7¹ и 7² во 2 Пет. 1). Только это слово и его глагольные формы употребляются в этом Послании для обозначения любви. Здесь выражение «любовь Божья» обозначает нашу любовь к Богу, которую Его любовь порождает внутри нас. Любовь Божья, слово Господа и Сам Бог связаны друг с другом. Если мы соблюдаем слово Господа, то Божья любовь сделалась в нас совершенной. Это самым тесным образом связано с божественной жизнью, то есть с Самим Богом. Божья любовь — это внутренняя сущность Бога, и слово Господа снабжает нас этой божественной сущностью, которой мы любим братьев. Поэтому, когда мы соблюдаем божественное слово, божественная любовь делается совершенной посредством божественной жизни, которой мы живём.

Слово «совершенный» имеет огромное значение. Греческое слово, переведённое как «совершенный», — это *телейόο*, что означает доводить до полноты, достигать, заканчивать. Любовь Божья сама по себе совершенна и полна в Нём. Однако в нас ей необходимо совершенствование и полнота в её проявлении. Любовь Божья была явлена нам в том, что Бог послал Своего Сына, чтобы Он был умилованием и жизнью для нас (4:9-10). Но если мы не любим друг друга этой любовью так, как она была явлена нам, то есть, если мы не выражаем её, любя друг друга ею так, как выразил Бог её нам, она не явлена совершенно и полно. Она делается совершенной и полной в своём проявлении, когда мы выражаем её в своём житии, привычно любя друг друга ею. Наше житие в любви Божьей друг к другу — это её совершенствование и полнота в её проявлении в нас. Таким образом, другие могут видеть Бога, проявленного в Своей

сущности, которая является любовью, в нашем житии в Его любви.

Иоанн завершает стих 5 словами: «Из этого мы узнаём, что мы в Нём». Местоимение «Нём» относится к Господу Иисусу Христу. Это очень определённое выражение, подчёркивающее, что мы едины с Господом. Поскольку мы едины с Господом, который есть Бог, Божья любящая сущность становится нашей. Господне слово жизни снабжает нас ей для нашего хождения любви, чтобы мы наслаждались общением божественной жизни и пребывали в божественном свете (ст. 10).

Когда мы читаем стих 5, мы можем задать вопрос, под любовью Божьей подразумевается любовь Бога или любовь, которой мы любим Бога. В китайском переводе говорится о нашей любви к Богу, или о любви, которой мы любим Бога. Но английское выражение, по-видимому, указывает, что Иоанн говорит о любви Бога.

Если мы рассмотрим греческий текст, а также обратимся к контексту, то поймём, что это выражение в стихе 5 указывает на нашу любовь к Богу. Однако эта любовь зарождается при помощи любви Бога, которой мы наслаждаемся. Сначала мы наслаждаемся любовью Бога, следовательно, любовь Божья — это наше наслаждение. Затем любовь Божья, которой мы наслаждаемся, производит в нас любовь, которой мы любим Бога. Это любовь Божья, которая становится нашим наслаждением и производит в нас любовь к Богу. С одной стороны, это любовь, которой мы любим Бога, с другой, эта любовь производится Божьей любовью, которой мы наслаждаемся.

На самом деле, довольно трудно сказать, чью любовь имеет в виду Иоанн в стихе 5. Мы увидели, что эта любовь — Божья любовь, которой мы наслаждаемся, а также это любовь, которая производится в нас, которой мы любим Бога. Любовь приходит от Бога к нам и становится нашим переживанием и наслаждением. В результате эта любовь

производит в нас любовь к Богу. Следовательно, эта любовь приходит от Бога, она проходит через нас и возвращается к Богу. Какая это чудесная и практическая любовь!

Любовь в стихе 5 — это и любовь Бога к нам, и наша любовь к Богу. Это любовь Бога, которая становится нашей любовью благодаря нашему наслаждению божественной жизнью. Когда любовь Бога становится нашей любовью, у нас внутри появляется любовь к Богу. Благодаря тому что мы переживаем любовь Бога, любовь, которая приходит от Него, теперь возвращается к Нему.

Мы уже указывали, что в стихе 5 Иоанн говорит, что в том, кто соблюдает Его слово, любовь Божья становится совершенной. Сама по себе любовь Бога абсолютно совершенна. Божьей любви не нужно становиться совершенной, поскольку она уже совершенна и полна. Однако любовь Бога становится любовью, которой мы любим Его, и такая любовь нуждается в совершенствовании. Мы любим Бога любовью, которая зарождается в нас посредством того, что мы переживаем божественную любовь. Возможно, у нас есть эта любовь и мы любим Бога этой любовью, но наша любовь по-прежнему сильно ограничена и далека от совершенства. Поэтому наша любовь к Богу нуждается в совершенствовании. Когда мы будем расти в божественной жизни, наша любовь к Богу тоже будет расти.

Наша любовь к Богу — это не наша собственная любовь. Это всё ещё любовь Бога, но это любовь Бога, которая стала нашим переживанием и произвела в нас любовь к Богу. Благодаря тому, что мы переживаем божественную любовь и наслаждаемся ею, мы любим Бога. Теперь эта любовь нуждается в совершенствовании.

Я уверен, что все мы в Господнем восстановлении можем сказать, что любим Бога. Но нам всё равно нужно спросить, до какой степени, насколько, мы любим Его. Возможно, некоторые из нас любят Господа в высшей степени, но эта любовь не совершенна. Мне хотелось бы подчеркнуть тот

факт, что сама по себе любовь Бога совершенна. Но любовь, которая производится в нас благодаря тому, что мы переживаем Божью любовь и наслаждаемся ею, должна расти, увеличиваться и достигать совершенства.

В нашем изучении 2:5 у нас может возникнуть два вопроса о любви, о которой говорится в этом стихе: во-первых, это любовь Бога или наша любовь; во-вторых, почему любовь Бога нуждается в совершенствовании. Уверен, что теперь у нас есть надлежащий ответ на оба вопроса.

В этом стихе о любви Божьей не говорится с объективной стороны, Иоанн говорит о любви Бога с субъективной стороны. Иоанн здесь имеет в виду, что любовь Бога становится нашим наслаждением, чтобы произвести в нас любовь к Богу. Таким образом, теперь мы знаем, что любовь Божья относится здесь к божественной любви, которую мы переживаем и которая становится нашей любовью к Богу.

Более того, мы увидели, что эта любовь должна стать совершенной. Любовь Бога, если посмотреть на неё с объективной стороны, не нуждается в совершенствовании. Но с точки зрения опыта, субъективной стороны, любовь Божья должна стать совершенной в нас. Любовь, которой мы любим Бога, любовь, которая производится благодаря тому, что мы наслаждаемся любовью Бога, конечно, нуждается в совершенствовании. Наша любовь к Богу не полна, не совершенна и не беззаветна. Как бы сильно мы ни любили Бога, наша любовь ещё не стала совершенной. Поэтому наша любовь к Богу должна становиться совершенной, и она должна стать совершенной до конца.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ШЕСТНАДЦАТОЕ

УСЛОВИЯ ДЛЯ БОЖЕСТВЕННОГО ОБЩЕНИЯ

(8)

Тексты Писания: 1 Ин. 2:3-6

В этом сообщении мы продолжим рассмотрение 2:3-6.

Мы увидели, что 2:1 и 2 — это заключение к слову в 1:5-10 о нашей исповеди и прощении Богом наших грехов. Исповедь наших грехов — это первое условие для нашего наслаждения общением божественной жизнью. Согласно 2:3-11, второе условие заключается в том, чтобы мы соблюдали слово Господа и любили братьев.

ЗНАК, ПОКАЗЫВАЮЩИЙ, ЧТО МЫ В ГОСПОДЕ

В 2:5 Иоанн говорит: «А кто соблюдает Его слово, в том истинно любовь Божья сделалась совершенной. Из этого мы узнаём, что мы в Нём». Слова «из этого» в последнем предложении указывают на соблюдение Господнего слова и на то, что любовь Божья делается совершенной в нас. Фраза «в Нём» относится к нашему нахождению в Господе Иисусе Христе. Это особое выражение, поскольку оно подчёркивает тот факт, что мы едины с Господом.

Если мы прочитаем контекст этих стихов, мы поймём, что важно иметь знак, показывающий, что мы в Господе. Как можно доказать, что мы в Троицином Боге? Какие существуют доказательства того, что мы действительно в Нём? Первый знак того, что мы в Нём, — это то, что мы знаем Бога на уровне переживаний в нашей повседневной жизни.

Когда Иоанн говорит о знании Бога (ст. 3), он говорит о знании Его не догматически, а на уровне переживаний, соблюдая Его заповеди. Недостаточно знать лишь догматически, что Бог всемогущ и что Он сотворил небо и землю. Нам нужно знать Бога на уровне переживаний так, чтобы это затрагивало нашу повседневную жизнь. Возможно, другие удивляются, почему вы не принимаете участия в различных мирских удовольствиях. Вы не должны участвовать в этом по одной причине: потому что вы знаете Бога, вы знаете Его в Его святой природе. Поскольку Божья святая природа не позволяет вам участвовать в подобных развлечениях, вы воздерживаетесь от них. Подобным образом, если мы знаем Бога в Его природе, это повлияет на то, как мы ходим за покупками. Знание Бога подобным образом побудит нас быть искренними в наших отношениях к другим. Поскольку мы знаем Господа в Его природе искренности, мы не можем быть дипломатичными. Поэтому мы ведём себя и поступаем определённым образом не просто потому, что следуем за внешними учениями Библии, но потому, что знаем Божью природу и характер и живём согласно тому, чем Бог является.

Иногда другие могут попытаться убедить вас, что вам не нужно быть такими строгими в своей жизни. Например, они могут сказать, что в том или ином развлечении нет ничего неправильного. Возможно, вам захочется ответить им: «Я не рассматриваю это с точки зрения правильного и неправильного. Моё свидетельство таково, что я знаю моего Бога. Живой Бог обитает внутри меня, и я в Нём и един с Ним органически. Это означает, что Его природа становится моей и что Он становится моим составляющим. В результате я знаю Его на уровне переживаний и субъективно. Вот почему я не могу вести себя так же, как другие. Неверующие не имеют Его, и, конечно, они не знают Его и не переживают Его. Знаете ли вы, почему я веду себя именно так? Потому что я имею Его, знаю Его и наслаждаюсь Им. Господь не только моя жизнь, Он всё для меня. Я не живу согласно

каким-то правилам или требованиям. Всё дело в божественной жизни внутри меня. Господь живёт во мне, и я знаю Его на уровне переживаний».

ВКУС БОЖЕСТВЕННОЙ ПРИРОДЫ

Быть в Господе Иисусе Христе — значит быть единым с Ним органически. Это не значит быть единым с Ним просто доктринально. Когда мы органически едины с Господом, Он является нашей жизнью и становится нашей природой.

У любой жизни есть своя соответствующая природа. У природы божественной жизни есть определённый вкус. Поскольку Господь является нашей жизнью и поскольку мы наслаждаемся Его природой, у нас также есть вкус, который исходит от божественной жизни. Однако кто не обладает божественной природой, не может иметь божественного вкуса. Но поскольку у нас есть вкус божественной жизни, мы просто не можем делать определённые вещи.

Чтобы проиллюстрировать, что мы имеем в виду под вкусом божественной жизни, мы можем подумать, что происходит, когда в рот младенцу кладут что-то горькое. Ребёнка не нужно учить не есть горького. Как только в рот младенца попадает что-то горькое, он выплёвывает это. Ребёнок не ведёт себя согласно правилам, которые он усвоил от матери. Матери не нужно учить младенца не есть горькое. В жизни её ребёнка есть природа, которая отвергает всё горькое на вкус. Точно так же в божественной природе есть особенный вкус, который заставляет нас отвергать то, что противоречит природе Того, кто живёт в нас.

ЗНАТЬ БОГА СУБЪЕКТИВНО

Мы знаем Бога не просто объективно, догматически. Иудеи знают Бога именно так. Они знают Бога объективно, не имея никакого субъективного переживания Его. Это означает, что у них нет никакого внутреннего переживания субъективного Бога. Но, поскольку мы рождены от Бога

и обладаем Божьей жизнью, мы знаем Его не просто объективно, мы знаем Его субъективно и на уровне переживаний.

Поскольку мы знаем нашего Бога именно так, мы не можем говорить и делать определённые вещи или ходить в определённые места. Возможно, другие будут порочить нас и даже ложно обвинять нас. Однако поскольку мы знаем Бога субъективно, часто у нас не будет никакого желания оправдываться или спорить ради своей защиты. Что бы другие ни говорили, мы знаем, что у нас есть божественная жизнь. Бог находится внутри нас как наша жизнь и природа. В конце концов, Тот, кто живёт в нас, будет выражен в нашем характере и поведении. Именно так мы знаем Бога на уровне переживаний, и это знание является убедительным знаком того, что мы в Нём и едины с Ним.

В нашем поведении и разговоре на нас должен быть знак того, что мы в Боге. Мы не должны говорить с другими так же, как это делают неверующие. Если ваш муж или жена, ваши дети, ваши соседи и ваши одноклассники или сотрудники не могут увидеть, что вы ведёте себя согласно переживанию Бога, тогда возникает вопрос, действительно вы в Боге или нет. Мы благодарим Господа, что у тех, кто находится в Господнем восстановлении, в повседневной жизни есть свидетельство того, что они в Боге. На нас виден знак, что мы в Боге, даже несмотря на то, что иногда мы слабы и подводим Его. Мы благодарим Господа, что в повседневном хождении у нас есть доказательство, знак, что мы в Боге. Этот знак показывает, что мы знаем Господа на уровне переживаний. Поскольку мы знаем Его на уровне переживаний, произвольно мы соблюдаем Его заповеди.

ПРЕБЫВАТЬ В НЁМ

В 2:6 Иоанн добавляет: «Тот, кто говорит, что пребывает в Нём, должен и сам ходить так, как Он ходил». Быть в Христе — это начало христианской жизни. Мы были

помещены в Христа — это сделал Бог раз и навсегда (1 Кор. 1:30). Пребывать в Христе — это продолжение христианской жизни; это наша обязанность в нашем повседневном хождении — хождении, которое является копией хождения Христа на земле.

Поскольку Бог поместил нас в Христа однажды и навсегда, сейчас мы должны нести ответственность за то, чтобы пребывать в Нём. Пребывать в Нём, на самом деле, означает общаться с Ним. С отрицательной стороны, это требует, чтобы мы работали над нашими грехами, с положительной, это требует, чтобы мы соблюдали Его слово.

ЛЮБИТЬ БОГА И БРАТЬЕВ

Согласно контексту этих стихов, Господне слово здесь относится к Его заповедям. Его заповеди состоят в том, чтобы любить Бога и любить братьев. Мы любим Отца, который родил нас, и мы любим всех Его детей, всех, кто был рождён от Него.

Когда мы пребываем в Господе, общаемся с Ним, наше пребывание в Нём непроизвольно выльется в любовь к Богу и к братьям. Поэтому второе условие, второе требование, для общения состоит в том, чтобы мы любили Бога и братьев.

Греческое слово, которое переводится как «любовь» в стихе 5, это *agápe*. Это слово означает любовь более высокую и благородную, чем та, которая обозначается греческим словом *филео*. Только *agape* и его глагольные формы употребляются в этом Послании для обозначения любви. В этом стихе выражение «любовь Божья» обозначает нашу любовь к Богу, которую Его любовь порождает внутри нас. Любовь Божья, слово Господа и Сам Бог связаны друг с другом. Если мы соблюдаем слово Господа, то Божья любовь сделалась в нас совершенной. Это самым тесным образом связано с божественной жизнью, и эта жизнь есть Сам Бог.

Божья любовь — это внутренняя сущность Бога, и слово Господа снабжает нас этой божественной сущностью, которой мы любим братьев. Само слово не является этой сущностью или субстанцией. Слово передаёт нам эту сущность и снабжает нас ею. Поэтому слово снабжает нас сущностью Самого Бога, то есть божественной любовью. В результате внутри нас появляется что-то существенное, в чём мы можем участвовать и чем мы можем наслаждаться. Это означает, что в конце концов сущность Божьего существа становится нашим наслаждением. Тогда из этого наслаждения что-то появится — наша любовь к Богу и Его детям.

НЕ ЛЮБИТЬ СВОЕЙ ПРИРОДНОЙ ЛЮБОВЬЮ

Мы должны любить Бога и Его детей не своей природной любовью. Наша природная любовь должна быть помещена на крест. Мы должны любить Бога и Его детей божественной любовью, любовью, которая передаётся нам через слово Господа и которая становится нашим переживанием и наслаждением.

Многие сегодняшние христиане понимают Библию природно, религиозно и этически. Это особенно верно в отношении требования любить Бога, братьев и нашего ближнего. С детства я слышал о том, что нужно любить братьев и любить своего ближнего. Сегодня христиане часто говорят о любви к братьям или о любви к ближнему. Однажды, когда я был в Хьюстоне на конференции, ко мне после собрания подошла женщина и строго сказала: «Люди в этой стране не знают, как любить других. Вы должны поехать в другие города и научить христиан любить друг друга».

Да, в Библии говорится, что мы должны любить друг друга и что мы должны любить своих ближних как самих себя. Однако у Бога нет никакого намерения повелевать нам любить других своей природной любовью. Напротив, Бог желает, чтобы мы любили Его и Его детей божественной любовью, которой мы бы наслаждались.

ЛЮБОВЬ БОЖЬЯ СТАНОВИТСЯ НАШЕЙ ЛЮБОВЬЮ

Вот почему в стихе 5 говорится, что любовь Божья сделалась совершенной в нас. С одной стороны, эта любовь является любовью Божьей, с другой, эта любовь, после того как мы пережили её и насладились ею, становится нашей любовью к Богу и братьям.

Как может наша любовь к Богу называться Божьей любовью? Это происходит потому, что эта любовь — не наша любовь, это любовь Бога. Однако это не объективная любовь, это любовь Божья, которую мы переживаем субъективно. Это любовь Божья, которая становится нашей любовью благодаря нашему переживанию Его и наслаждению Им. Эта любовь становится нашей любовью к Богу и другим.

Бог хочет, чтобы мы Его любили Его любовью. Он также хочет, чтобы мы любили Его детей, даже весь мир, Его любовью. Сперва нам необходимо наслаждаться любовью Бога и переживать Его любовь до такой степени, что она наполнит нас, пропитает нас и станет самой нашей сущностью, пропитав нас любовью Божьей. Затем этой любовью мы будем любить Бога, мы будем любить Божьих детей и всех людей. Мы любим их не своей природной любовью, мы любим их любовью Божьей, которую мы пережили и которой мы насладились. Слава Господу за такую замечательную любовь! Именно такая любовь раскрывается в Первом послании Иоанна.

Это переживание любви Божьей полностью находится в общении в божественной жизни. Если мы не наслаждаемся Богом в общении божественной жизни, мы не можем иметь такую любовь.

ЛЮБИТЬ ДРУГИХ ЛЮБОВЬЮ БОЖЬЕЙ

Если мы переживаем любовь Божью, у нас будет глубокое осознание, что наша природная любовь — это одно, а любовь Божья, которая становится нашей любовью благодаря переживанию, это что-то совершенно другое. Между

Божьей любовью и нашей природной любовью есть одно различие: нашу природную любовь очень легко обидеть.

Когда мы любим других, мы сближаемся с ними. Вот почему часто те, кого мы любим природно, могут стать нашими врагами. Поскольку природная любовь может привести к такому результату, мудрые по-человечески не спешат проявить любовь к другим и делают это осторожно. Они понимают, что, если вы любите других неразумно, рано или поздно эта любовь приведёт к проблемам. Многие разводы и размолвки являются результатом неразумной природной любви, которую легко обидеть и которая приводит к вражде. Например, мужчина и женщина знают друг друга очень недолго. Они быстро женятся. Затем, спустя немного времени, они ссорятся или разводятся. Сначала они любят друг друга, но вскоре после свадьбы становятся врагами. Это результат того, что они любили друг друга природно. Если бы они никогда не любили друг друга природно, они бы не стали врагами.

Маловероятно, что вы сочтёте врагом неизвестного вам человека, которого вы увидите на улице. Врагами часто становятся те, кого вы любите природно. Вот почему некоторые используют природную мудрость, чтобы любить других осторожно. Они понимают, что, если будут любить других природно, это приведёт к проблемам. Чтобы избежать этих проблем, они не спешат любить других.

Я хочу показать, что нам нужно быть осторожными и не любить других своей природной любовью. Нашу природную любовь нужно поместить на крест. Нам необходимо любить других любовью Божьей, которую мы переживали и которой наслаждались. Если мы переживаем любовь Бога, мы будем любить Бога этой любовью. Мы также будем любить братьев этой же самой любовью. Подобная любовь не приведёт к проблемам. Да увидим все мы, что нам нужно любить Бога и других божественной любовью, которая стала нашим переживанием и наслаждением.

ОСНОВНОЙ СЛОВАРЬ ИОАННА

Пока в этих сообщениях мы рассмотрели шестнадцать стихов из Первого послания Иоанна, десять стихов из главы первой и шесть стихов из главы второй. В этих стихах можно увидеть многие составляющие основного словаря Иоанна: Слово, жизнь, Отец, Сын, общение, радость, свет, истина, верность Божья, праведность Божья, исповедь, прощение, очищение и кровь. Всё это положительные моменты. С отрицательной стороны, у нас есть грех, грехи, неправедность, тьма и ложь. Всё это находится в главе первой. Во второй главе мы видим Защитника, умиловивление, слово, или заповедь, и любовь. Я призываю вас прочесть все эти термины молитвенно. Чем больше мы будем их молитвенно читать, тем больше мы будем понимать, как они богаты. Слава Господу за кровь, верность Божью, праведность Божью, Его прощение и Его очищение! Слава Ему за Слово, жизнь, общение, радость, свет и истину! Слава Ему также за Защитника, умиловивление, слово как заповедь и любовь Божью!

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ СЕМНАДЦАТОЕ

УСЛОВИЯ ДЛЯ БОЖЕСТВЕННОГО ОБЩЕНИЯ

(9)

Тексты Писания: 1 Ин. 2:7-11

В этом сообщении мы рассмотрим 2:7-11, последний раздел Первого послания Иоанна, в котором говорится об условиях для божественного общения.

СТАРАЯ ЗАПОВЕДЬ

В стихе 7 Иоанн говорит: «Возлюбленные, не новую заповедь пишу вам, а старую заповедь, которую вы имели от начала; старая заповедь — это слово, которое вы слышали». Под «старой заповедью» здесь понимается заповедь, данная Господом в Ин. 13:34: «Новую заповедь даю вам: чтобы вы любили друг друга; как и Я возлюбил вас, чтобы и вы любили друг друга». Эта заповедь есть слово, которое верующие слышали и имели от начала.

В стихе 7 фраза «от начала» используется в относительном смысле. Мы уже указывали, что эта фраза употребляется дважды в Евангелии от Иоанна, восемь раз в этом Послании и два раза во Втором послании Иоанна. В Ин. 8:44; 1 Ин. 1:1; 2:13, 14 и 3:8 она используется в абсолютном смысле; в то время как в Ин. 15:27; 1 Ин. 2:7, 24 (дважды); 3:11 и 2 Ин. 5, 6 — в относительном. Иоанн писал верующим не новую заповедь, он писал старую заповедь, которую они имели от начала, то есть с того момента, когда Господь Иисус был на

земле и дал им заповедь любить друг друга. Эта старая заповедь есть слово, которое они слышали.

Заповедь Господа — это Его слово. Это означает, что Его заповедь — это не просто повеление, Господня заповедь — это также слово, передающее жизненное снабжение. В Ин. 6:63 Господь Иисус сказал: «Слова, которые Я сказал вам, — это дух и жизнь». Поэтому в 2:7 «слово» указывает на жизненное снабжение. Всё, что Господь говорит, является словом, которое снабжает нас жизнью и духом. То, что говорит Господь, также может быть и повелением, требующим, чтобы мы сделали что-то. Тем не менее, если только это повеление было произнесено Господом, то, что исходит из Его уст, является словом, которое снабжает нас жизнью. Поэтому, когда мы берём слово Господа и соблюдаем его, мы получаем жизненное снабжение.

СТАРАЯ ЗАПОВЕДЬ СТАНОВИТСЯ НОВОЙ

В стихе 8 Иоанн продолжает: «И вместе с тем новую заповедь пишу вам, что есть истинно в Нём и в вас, потому что тьма проходит и истинный свет уже светит». Заповедь относительно братской любви является одновременно старой и новой: старой, потому что верующие имели её от начала своей христианской жизни; новой, потому что в их христианском хождении она снова и снова озаряется новым светом и излучает новое озарение и свежую силу.

Слово «что» в стихе 8 — в греческом тексте это относительное местоимение среднего рода. Оно не относится к слову «заповедь» женского рода. Оно должно относиться к тому факту, что старая заповедь относительно братской любви является новой в христианском хождении верующих. То, что старая заповедь является новой, истинно в Господе, поскольку Он не только дал её Своим верующим, но также постоянно обновляет её в их повседневном хождении. Кроме того, это истинно в верующих, поскольку они не только

получили её раз и навсегда, но также снова и снова получают от неё озарение и свежесть.

В стихе 8 Иоанн говорит, что тьма проходит и истинный свет уже светит. Тьма проходит, исчезая в сиянии истинного света. Истинный свет — это свет Господней заповеди. Поскольку этот свет светит, заповедь относительно братской любви озаряется во тьме, что делает старую заповедь всегда новой и свежей во всём нашем христианском житии.

Многих из тех, кто читает стихи 7 и 8, беспокоит то, что Иоанн говорит о старой заповеди и о новой заповеди. В стихе 7 он говорит, что пишет не новую заповедь, а старую. Но в стихе 8 он утверждает, что пишет новую заповедь. Как старая заповедь может быть новой? Новая заповедь — это что-то отличное от старой заповеди или старая заповедь становится новой? Если мы прочитаем эти стихи внимательно в их контексте, мы увидим, что на самом деле старая заповедь и новая заповедь — это одно. Причиной этого является то, что заповедь — это слово Господне, а слово Господне рассветает подобно новому дню, когда утром восходит солнце. Когда солнце восходит, сияние солнца поглощает тьму. Тьма ночи всегда пропадает с сиянием утреннего солнца. Здесь Иоанн показывает, что Господня заповедь, как Его живое слово, сияет подобно восходящему солнцу, и это сияние поглощает тьму.

Любая человеческая заповедь через какое-то время становится старой. Человеческие заповеди не являются живыми. Поскольку эти заповеди не живые, они никогда не озаряются и никогда не сияют. Но заповедь, данная Господом, это Его живое слово. Поскольку Его заповедь — это Его живое слово, это слово сияет. Когда это живое слово озаряется во тьме, оно сияет небесным светом. Сияние небесного света делает всё старое новым. В частности, он делает старую заповедь новой, свежей и полной света.

Наверное, вы знакомы с принципом, что сияние света обозначает новизну. Представьте, вы отключите свет в

комнате на какое-то время. Когда вы снова включите электричество, у вас непроизвольно появится чувство новизны. Сияние света приносит чувство новизны. Каждый раз, когда сияет свет, он приносит что-то новое.

Поскольку человеческие слова мертвы, они не могут сиять и поэтому не могут дать нам новое начало. Но заповедь Господа, как Его живое слово, всегда даёт нам новое начало, потому что Его слово сияет по-новому и по-свежему снова и снова.

Многие из нас могут засвидетельствовать, что мы пережили подобное сияние Господнего слова. Например, в Ин. 13:34 Господь Иисус повелевает нам любить друг друга. Мы можем засвидетельствовать, что часто в нашей христианской жизни эта заповедь становилась новой и свежей. На протяжении тех лет, что мы были христианами, часто старое повеление становилось для нас свежим словом. Когда мы контактируем с Господом и Его старая заповедь озаряется в нашей тьме, сияет свет. С этим светом приходит новизна. Именно так старая заповедь может стать новой. Старая заповедь становится новой, потому что это живое и сияющее слово. Это сияние делает старую заповедь новой и свежей.

Теперь мы можем понять, почему апостол Иоанн говорит: «Не новую заповедь пишу вам, а старую заповедь... И вместе с тем новую заповедь пишу вам». В этих стихах Иоанн словно говорит: «Уверен, что то, что я пишу вам, сияет над вами и поглощает тьму. Тьма проходит, уходит в сиянии нового света».

ИСТИННО В НЁМ И В НАС

В стихе 8 Иоанн говорит, что тот факт, что старая заповедь о братской любви является новой в христианском хождении верующих, истинен в Господе и в нас. Это истинно в Господе, потому что Он дал заповедь и потому что Он обновляет и освежает эту заповедь. Это также истинно в нас, потому что мы не только получили старую заповедь, но и

имеем новое и свежее озарение этой заповеди. Под этим светом у нас появляется осознание, что это слово является новым и даёт нам свежесть. Это слово даже делает нас новыми. Таким образом, это истинно в нас, потому что тьма проходит и истинный свет уже светит.

Что такое этот истинный свет? Этот свет есть свет в слове Господнем, который сияет над нами. Это сияние можно сравнить с рассветом нового дня.

СВЕТ И ТЬМА

В стихе 9 Иоанн продолжает: «Кто говорит, что он в свете, а своего брата ненавидит, тот до сих пор во тьме». Свет — это выражение Божьей сущности и источник истины. Божественная любовь связана с божественным светом. Она противопоставляется сатанинской ненависти, которая связана с сатанинской тьмой. Если кто-то ненавидит брата в Господе, это признак того, что он находится во тьме (ст. 11). Точно так же, если кто-то любит брата, это признак того, что он пребывает в свете (ст. 10).

В главе первой этого Послания Иоанн говорит о свете и о тьме, рассматривая первое условие для божественного общения. Когда в главе второй он говорит о втором условии, он также упоминает свет и тьму. Ненависть — это признак того, что мы во тьме, а любовь — признак того, что мы в свете.

В стихе 10 Иоанн продолжает: «Кто любит своего брата, тот пребывает в свете и нет в нём преткновения». Пребывание в свете зависит от пребывания в Господе (ст. 6), из которого проистекает любовь к братьям. Преткновение появляется от слепоты, а слепота — от тьмы.

Оба условия божественного общения зависят от божественного света. Если мы не в божественном свете, у нас автоматически пропадает всякая связь с общением божественной жизни. Всякий раз, когда мы без света, мы автоматически оказываемся во тьме. Когда свет меркнет, появляется тьма.

Точно так же, если только мы пребываем в божественном свете, тьма исчезает.

Отсутствие божественного света — это убедительный признак того, что мы не в божественном общении. В главе первой, где говорится о первом условии для божественного общения, в свете мы или во тьме, определяется тем, работаем мы над грехом или нет. Если мы грешим, мы во тьме. Но если мы будем работать над грехом, исповедуя его и переживая Божье прощение и очищение, мы будем в свете. В главе второй, где говорится о втором условии для божественного общения, в свете мы или во тьме, определяется тем, любим мы братьев или нет. Если мы ненавидим, мы во тьме. Но если мы любим, мы в свете. Когда мы в свете, тогда мы в божественном общении. Но когда мы во тьме, у нас нет ничего общего с этим общением.

В стихе 11 Иоанн говорит: «А кто ненавидит своего брата, тот во тьме, и ходит во тьме, и не знает, куда идёт, потому что тьма ослепила его глаза». В Ин. 12:35 и 40 тьма — это результат слепоты, здесь она — источник слепоты. Тьма приносит слепоту, а слепота является источником преткновения. Как христианин может преткнуться? Христианин может преткнуться из-за слепоты, которая появляется от тьмы. Тьма — это результат прекращения нашего общения. Когда наше общение в божественной жизни прерывается, мы немедленно оказываемся во тьме. Эта тьма является источником слепоты. Тогда нам легко преткнуться.

ПОДДЕРЖИВАТЬ БОЖЕСТВЕННОЕ ОБЩЕНИЕ, СОБЛЮДАЯ ДВА УСЛОВИЯ

В 1:5—2:11 показаны два условия для божественного общения. Первое условие — это исповедовать наши грехи, а второе условие — любить Бога и братьев. Чтобы исповедовать свои грехи, необходимо понять, что в нашей плоти по-прежнему живёт грех и что мы всегда можем согрешить. Когда мы грешим, нам нужно исповедовать свой грех. Наша

исповедь основана на Божьем обеспечении: крови Иисуса, верности и праведности нашего верного и праведного Бога, Защитнике и Христе как нашем умилоствлении. Благодаря этим обеспечениям мы можем наслаждаться восстановлением нашего общения. Это восстановление общения полностью основано на умилоствлении. На самом деле, умилоствление само представляет собой восстановленное общение. Имея умилоствление в качестве основы, мы можем разговаривать с Богом, а Он — с нами. Тогда у нас появляется двустороннее движение для взаимного наслаждения между нами и Богом. Это первое условие для поддержания божественного общения.

Мы уже подчёркивали тот факт, что второе условие — это любить Бога и братьев. Чтобы исполнить это условие, нам нужно знать Бога постоянно и на уровне переживаний. Недостаточно узнать Бога однажды, и мы не узнаём Его однажды и навсегда. Нам необходимо знать Его на уровне переживаний, постоянно живя в божественной жизни. Наша повседневная жизнь должна быть жизнью постоянного знания Бога, поскольку наша жизнь должна быть жизнью, в которой мы живём Бога. Если только мы живём Бога, мы будем постоянно знать Его.

Могу засвидетельствовать из своего переживания, что, когда я говорю, у меня появляется возможность узнать Бога. Когда я делаю сообщение, моё желание — говорить в Боге и с Богом. Однако иногда у меня с уст уже готово сорваться то или иное слово. Тогда я понимаю, что мне нужно проглотить его, поскольку Сам Бог, в котором и с которым я говорю, решает, что мне говорить. Я хочу говорить не в себе, а в Боге. Не могу сказать вам, как сильно я узнал Бога в своём говорении. Когда я говорю, я знаю Бога. Говорение всегда является прекрасной возможностью для меня пережить Его.

Если мы хотим переживать божественную любовь и наслаждаться ею и хотим, чтобы она стала любовью, которой мы любим Бога и других, нам нужно знать Бога на уровне

переживаний. Это основополагающее требование для того, чтобы любовь Божья стала нашей любовью.

Если мы будем постоянно знать Бога на уровне переживаний, мы автоматически будем соблюдать заповеди Господа. Когда мы знаем Бога, мы соблюдаем Господни заповеди. Соблюдать Господни заповеди — означает, что мы приняли Его слово. Мы уже указывали, что Господне слово — это не просто приказ или повеление, это также снабжение жизни для нас. Господне слово всегда снабжает нас жизнью в нашем духе. Это можно проверить при помощи нашего переживания. Когда мы получаем Господне слово и осуществляем его на практике, сразу же внутри у нас появляется жизненное снабжение.

Господне слово отличается от закона Моисея. Закон Моисея — это повеление с требованиями, но без какого-либо снабжения. Однако всё, что Господь заповедует нам в Новом Завете, представляет собой снабжающее слово. Его жизненное снабжение подкрепляет Его заповедь. Его заповедь — это не просто повеление, требующее от нас сделать что-то, это также слово, которое всегда снабжает нас тем, чего требует. Господне слово даже снабжает нас Самим Господом как жизнью и как Духом. Поэтому мы можем переживать Его и наслаждаться Им. Если мы знаем Его, мы будем соблюдать Его слово. Соблюдая Его слово, мы наслаждаемся Его снабжением.

Когда мы будем соблюдать Господне слово и получать Его снабжение, любовь Божья делается совершенной в нас. Это означает, что, когда мы получаем снабжение Господним словом, любовь Божья становится нашим наслаждением, и из этого наслаждения вытекает любовь к Богу и братьям.

Если мы хотим исполнить второе условие для божественного общения — требование любить Бога и братьев — мы должны знать Бога. Если мы знаем Его, мы соблюдем Его слово. Если мы соблюдаем Его слово, мы получим Его

снабжение жизнью. Тогда любовь Божья сделается совершенной в нас. Из нашего переживания и наслаждения Божьей любовью выльется любовь к Богу и братьям. Это исполнение второго требования для поддержания божественного общения.

Два условия для божественного общения включают грех с отрицательной стороны и любовь с положительной. С отрицательной стороны нам необходимо работать над грехом, с положительной нам нужно упражняться в любви к Богу и братьям. Таким образом, над грехом нужно работать, а любовь нужно совершенствовать. Если мы работаем над грехом и упражняемся в том, чтобы любить Бога и братьев, мы исполним условия для сохранения себя в общении божественной жизни.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ВОСЕМНАДЦАТОЕ

УСЛОВИЯ ДЛЯ БОЖЕСТВЕННОГО ОБЩЕНИЯ

(10)

Тексты Писания: 1 Ин. 2:3-11

В этих сообщениях об условиях божественного общения мы увидели, что существует два условия, или требования, для поддержания этого общения. Первое требование, описанное в 1:5—2:2, это исповедовать грехи. Второе требование, описанное в 2:3-11, это любить Бога и братьев. Поэтому, если мы хотим поддерживать своё общение с Богом, нам нужно работать над грехом и любить Бога и братьев.

В стихах 9 и 11 главы второй Иоанн говорит, что тот, кто ненавидит своего брата, находится во тьме и ходит во тьме. В стихе 10 он говорит: «Кто любит своего брата, тот пребывает в свете и нет в нём преткновения». В этих стихах Иоанн подчёркивает, что нам нужно любить братьев. Моё бремя в этом сообщении состоит в том, чтобы рассмотреть, почему Иоанн показывает, что последнее требование для поддержания божественного общения — это любить братьев.

ЦЕЛЬ БОЖЕСТВЕННОГО ОБЩЕНИЯ

Чтобы понять, почему любить братьев — это решающее условие, требование, божественного общения, нам необходимо понять, какова цель божественного общения. В чём состоит цель божественного общения? В этом общении мы наслаждаемся богатством божественной жизни, но для чего мы наслаждаемся этим богатством в этом общении?

Наслаждение богатством божественной жизни в божественном общении предназначено для церковной жизни. Нам очень важно увидеть, что цель божественного общения — это церковная жизнь.

Общение апостолов

В 1:3 Иоанн говорит: «То, что мы видели и слышали, мы возвещаем и вам, чтобы и вы имели общение с нами, а наше общение — с Отцом и с Его Сыном Иисусом Христом». В этом стихе местоимения «мы» и «нами» относятся к апостолам. Апостолы видели и слышали вечную жизнь. Они возвещают это верующим, чтобы верующие могли общаться с апостолами. Поскольку общение, описанное в 1:3, сначала было уделом апостолов в наслаждении Отцом и Сыном через Духа (2 Кор. 13:14), оно названо общением апостолов (Деян. 2:42) и «нашим общением» (то есть апостолов). Апостолы — это представители церкви. Поэтому, когда в Новом Завете говорится об апостолах, подразумевается церковь, поскольку апостолы представляют церковь. Этот принцип будет по-прежнему действенным в Новом Иерусалиме. О Новом Иерусалиме в Отк. 21:14 сказано: «И стена города имела двенадцать оснований и на них двенадцать имён двенадцати апостолов Агнца». Апостолы представляют всех святых в церкви. Поскольку апостолы представляют церковь и поскольку общение божественной жизни называется общением апостолов, мы можем сказать, что это общение предназначено для церковной жизни.

Общение Духа

В 1:3 Иоанн говорит, что общение, которое имеют апостолы, это общение с Отцом и Его Сыном, Иисусом Христом. Таким образом, это общение включает апостолов, а также Отца и Сына. Здесь упомянуты только Отец и Сын, но не Дух, потому что Дух подразумевается в общении. Однако в другом месте мы ясно видим, что это общение —

«общение Святого Духа» (2 Кор. 13:14). Божественное общение — это общение апостолов, представителей церкви, а также общение между этими апостолами, как представителями церкви, и Отцом и Сыном. Тот факт, что божественное общение — это также общение Духа, означает, что это общение осуществляется Духом. Это общение — не просто с Духом, это общение *от* Духа. Это означает, что это общение Духа и что это общение осуществляется Духом.

Мы уже указывали, что означает фраза: божественное общение — это общение Духа. На самом деле Сам Дух является общением. Это означает, что общение не только осуществляется Духом, но и что Дух является этим осуществляемым общением.

Опять в качестве примера божественного общения мы можем использовать электричество. Электричество течёт от электростанции в зал собрания церкви. В результате, когда выключатель включён, все светильники на потолке получают «общение» электричества, электрического тока. Именно электрический ток осуществляет это общение. Однако было бы точнее сказать, что сам ток и является общением. Если бы не было электрического тока, не было бы никакого общения. Электрический ток — это общение электричества, и это общение включает электростанцию, зал собрания и светильники.

Сегодня божественное общение — это общение апостолов. Это означает, что это общение церкви. Это общение также является общением верующих с апостолами. Более того, это общение апостолов и верующих с Отцом и Сыном. Поскольку это общение осуществляется Духом, оно называется общением Духа.

Общение для церковной жизни

Нам всем нужно понять, что это божественное общение полностью предназначено для церковной жизни. Это общение не просто для нашего наслаждения, переживания,

снабжения, питания и назидания. В конечном итоге, это общение предназначено для церковной жизни.

ЖИЗНЬ БРАТСКОЙ ЛЮБВИ

Поскольку божественное общение предназначено для церковной жизни, нам нужно не только исповедовать грехи, но и любить братьев. Для поддержания общения недостаточно лишь исповедовать грехи. Чтобы поддерживать божественное общение, нам необходимо любить братьев. Это необходимо потому, что церковная жизнь — это совокупная жизнь, жизнь, которая включает братьев. Если мы теряем свою братскую любовь и больше не любим друг друга, во что превратится церковная жизнь? Ответ таков: церковная жизнь исчезнет. Где нет братской любви, с церковью покончено. На самом деле, братская любовь — это церковная жизнь.

В прошлом мы рассматривали церковную жизнь с различных сторон и давали различные определения церковной жизни с этих различных сторон. Теперь нам нужно определение церковной жизни, которое соответствует этой стороне — братской любви. Нам всем нужно выучить новый термин для описания церковной жизни — жизнь братской любви. Знаете ли вы, что такое церковная жизнь? Церковная жизнь — это жизнь братской любви.

Могу засвидетельствовать, что в церковной жизни в Господнем восстановлении мы действительно переживаем братскую любовь. В частности могу засвидетельствовать, что мы наслаждаемся братской любовью во время обучений, которые проходят два раза в год. Во время обучения братская любовь особенно очевидна и действенна, и святые из многих различных стран наслаждаются этой братской любовью вместе. Такое впечатление, что чем более интернациональными мы становимся, тем больше мы переживаем братской любви и тем больше мы ею наслаждаемся.

Недавно у нас проходила конференция в Штутгарте в Германии. Мы все находились в интернациональной атмосфере.

Святые, которые посетили эту конференцию, говорили на разных языках, и гимны пелись на всех языках. Когда я слышал, что гимны поются на разных языках, я был вне себя от радости в Господе. Братская любовь была такой сильной, что в каком-то смысле казалось, что перевод не нужен. Атмосфера братской любви была чудесной. Эта братская любовь есть церковная жизнь.

Церковная жизнь включает святых различных рас, стран, языков и национальностей. В церковной жизни представлены все цвета: чёрные, белые, жёлтые, коричневые и красные. Мы славим Господа, что вместе мы наслаждаемся истинной братской любовью!

Мне хотелось бы подчеркнуть тот факт, что божественное общение предназначено для церковной жизни. Это общение должно поддерживаться братской любовью. С одной стороны, братская любовь — это результат, итог, божественного общения; с другой, братская любовь — это условие, требование, для божественного общения. Поэтому братская любовь является условием для этого общения и его результатом.

ЗНАТЬ ГОСПОДА НА УРОВНЕ ПЕРЕЖИВАНИЙ

Мы сами не можем произвести любовь, которая является как условием, так и результатом божественного общения. Мы можем иметь такую любовь, только если мы постоянно знаем Господа на уровне переживаний. Вот почему Иоанн говорит в 2:3: «И вот из чего мы узнаём, что знаем Его: если соблюдаем Его заповеди». Это относится к нашему знанию Бога на уровне переживаний в нашем повседневном хождении, знанию, которое связано с нашим тесным общением с Ним.

СОБЛЮДАТЬ СЛОВО ГОСПОДНЕ

В 2:4 Иоанн продолжает: «Кто говорит: „Я знаю Его“, а заповедей Его не соблюдает, тот лжец и нет в нём истины».

Согласно 2:3 и 4, знание Господа включает соблюдение Его заповедей. Затем в стихе 5 Иоанн говорит о соблюдении Его слова. «Слово» в стихе 5 является синонимом слова «заповеди» в стихе 3 и 4. В «заповедях» подчёркивается повеление; в «слове» подразумеваются дух и жизнь как снабжение для нас (Ин. 6:63).

Принимать Господне слово — просто означает принимать Его божественное снабжение. Это снабжение всегда содержится в Господнем слове и передаётся нам при помощи Его слова. Поэтому Господне слово является каналом, через который божественное снабжение жизни достигает нас. Например, электричество течёт от электростанции в здание через провода. Можно сказать, что провода — этоместилище электричества и средство, через которое оно передаётся от электростанции в здание. Слово Господа можно сравнить с таким электрическим проводом. Электричество приходит от электростанции в здание, проходя через провода, также и божественное электричество течёт в нас через канал Господнего слова.

Мы все должны узнать Господа на уровне переживаний. Когда мы узнаём Его, нам необходимо принимать Его слово, чтобы получить Его снабжение. Поскольку Господне слово является каналом, который приносит нам божественное снабжение, нам нужно принимать Его слово в себя живым образом. Вот почему я призываю вас молитвенно читать Слово Божье.

СВЕТ И ЛЮБОВЬ

Божественное снабжение, которое приходит к нам через Слово, имеет определённое выражение, и этим выражением является божественный свет. Когда мы принимаем Господне слово в себя, в нас входит сущность божественного снабжения со светом, как своим выражением. Когда приходит снабжение, с ним приходит свет. Из опыта мы знаем, что когда мы принимаем Господне слово, мы получаем свет. Свет — это

сущность Божьего выражения. В свете, то есть в сущности Божьего выражения, у нас есть любовь как сущность Божьего существа. Так мы наслаждаемся любовью Божьей. Мы принимаем Слово, и приходит свет. Когда приходит свет, непроизвольно появляется любовь.

Любовью, которой мы наслаждаемся в божественном свете, мы сперва любим Бога. Мы любим Его не своей собственной любовью, своей природной любовью, а Его собственной любовью, которую мы переживаем и которой мы наслаждаемся. Более того, когда мы любим Бога, мы также любим каждого, кто рождён от Него. Это означает, что, когда мы любим Отца, мы любим Его детей. Поэтому мы любим братьев. Поскольку мы любим братьев, мы непроизвольно хотим участвовать в церковной жизни. В частности, мы хотим быть на собраниях церкви.

Когда мы принимаем Господне слово через молитво-чтение, мы получаем свет. Затем в свете у нас появляется любовь к Богу и ко всем святым. Однако, если мы не принимаем Слово и не находимся в свете с любовью, у нас может появиться безразличие к святым и церковной жизни. Если мы встречаемся с братом в Господе, мы даже не хотим тепло поприветствовать его. Но когда мы принимаем Слово и находимся в свете, мы непроизвольно переживаем Божью любовь. У нас появляется убедительное чувство внутри, что мы любим Господа. Тогда, если мы встретим брата, у нас будет чувство, что он достоин любви и что мы любим его. Нашей реакцией на него будет любовь. Вместо холода или безразличия у нас появится подлинное чувство теплоты к нему.

ЛЮБОВЬ, ОБЩЕНИЕ И ЦЕРКОВНАЯ ЖИЗНЬ

Чтобы иметь общение для церковной жизни, нам нужна братская любовь. Если мы хотим иметь эту любовь, нам нужно знать Господа на уровне переживаний. Как те, кто знает Господа, мы должны принимать Его слово снова и

снова. Когда мы принимаем Слово, мы получаем свет. В этом свете у нас неизбежно появляется любовь. Эта любовь — убедительное доказательство, что мы обладаем Самим Господом, поскольку любовь — это сущность Божьего существа. Подобно тому как свет — это природа Божьего выражения, так и любовь — это природа Божьего существа. Это означает, что когда у нас есть Божья любовь, у нас есть Сам Бог. Этой любовью, божественной любовью, которую мы переживаем и которой мы наслаждаемся, мы любим Бога и Его детей. Когда у нас есть эта любовь к Богу и детям Божиим, у нас есть церковная жизнь. Как мы указывали, эта любовь на самом деле и есть церковная жизнь.

Любовь одновременно является и условием для божественного общения, и результатом переживания этого общения. Любовь, которая проистекает от божественного света, свет, который приходит, когда мы принимаем Господне слово, познавая Его, это то самое общение, которое предназначено для церковной жизни. Да обладаем мы все этой любовью, любовью Божьей, которая делается совершенной в нас, чтобы поддерживать божественное общение для церковной жизни.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ДЕВЯТНАДЦАТОЕ

НАУЧЕНИЕ БОЖЕСТВЕННОГО ПОМАЗАНИЯ

(1)

Тексты Писания: 1 Ин. 2:12-27

Первое послание Иоанна состоит из трёх основных разделов: общение божественной жизни (1:1—2:11), научение божественного помазания (2:12-27) и добродетели божественного рождения (2:28—5:21). В предыдущих сообщениях мы рассмотрели первый раздел этого Послания и первый основной момент, раскрытый в этой книге, — это общение божественной жизни. В этом сообщении мы переходим ко второму разделу и второму основному моменту — научению божественного помазания.

ОПРЕДЕЛЕНИЕ ПОМАЗАНИЯ

Общение божественной жизни божественно и таинственно. Однако божественное помазание ещё более таинственно. Очень трудно дать полноценное определение божественного помазания. Помазание — это функция всеобъемлющего, составного, животворящего Духа, который является приготовленным Троициным Богом. В этом определении можно увидеть различные элементы, или составляющие, помазания. Помазание — это функция, движение, составного мира.

Впервые в Библии о помазании говорится в Исх. 30. В этой главе показано откровение составного мира, которое использовалось для помазания скинии и священства.

В принципе, труды Иоанна основаны на том, что написано в Ветхом Завете. Например, в своём Евангелии Иоанн использует слово «поставило скинию» в 1:14 и фразу «Агнец Божий» в 1:29. Более того, Ин. 1:51 относится ко сну Иакова о небесной лестнице в Вефиле. Кроме того, многие знамения в книге Откровения можно найти в Ветхом Завете. По тому же принципу Первое послание Иоанна основано на Ветхом Завете. Согласно этому принципу, слово «помазание», употреблённое Иоанном в главе второй, относится к помазанию в Исх. 30. В Жизнеизучении Исхода, сообщениях 157-163, мы рассмотрели основные элементы составного мира и меру этих элементов. Миров в Исх. 30 — это полный прообраз всеобъемлющего, составного, животворящего Духа, который является приготовленным Троициным Богом. Помазание на самом деле является функцией, движением такого Духа.

Помазание очень таинственно, но оно при этом действительно и его можно переживать. Вместо того чтобы использовать существительное «миро», Иоанн использует глагольное существительное «помазание». Под этим словом подразумевается движение всеобъемлющего Духа внутри нас. Если мы внимательно прочитаем 2:12-27, мы поймём, что помазание — это на самом деле олицетворение всеобъемлющего, составного, животворящего Духа, который является приготовленным Троициным Богом.

БОЖЕСТВЕННАЯ ТРОИЦА

1 Ин. 2:12-27 представляет собой раздел о божественной Троице согласно росту жизни верующих. В этих стихах Троица рассматривается очень положительно и широко. Но если у нас нет духовного и небесного взгляда на эти стихи, мы не увидим, что здесь речь идёт о Троице. Научение божественного помазания касается божественной Троицы, но это научение соответствует нашему росту в жизни. Это означает, что чем больше мы будем расти в жизни, тем больше нас будет интересовать Троица.

В основе всего Нового Завета лежит Троица. Например, в Послании к ефесянам в основе каждой главы лежит Троица. Во 2 Кор. 13:14 говорится: «Благодать Господа Иисуса Христа, и любовь Бога, и общение Святого Духа да будут со всеми вами». Этот стих в самом конце Второго послания к коринфянам показывает, что всё Второе послание к коринфянам говорит о благодати Христа, любви Божьей и общении Святого Духа. Мы также видим Троицу в книге Откровения: «Благодать вам и мир от Того, кто есть, и кто был, и кто должен прийти, и от семи Духов, которые перед Его престолом, и от Иисуса Христа, верного Свидетеля, Первородного из мёртвых и Правителя земных царей» (1:4Б-5А). Здесь мы видим, что таинственная книга Откровения начинается с Троицы, поскольку основной структурой этой книги также является Троица.

Мне хотелось бы подчеркнуть тот факт, что божественная Троица — это основная структура всего откровения Библии. Если из Писания удалить божественную Троицу, в божественном откровении Писания не будет никакой действительности.

В Первом послании Иоанна только шестнадцать стихов посвящены таинственному, всеобъемлющему, составному помазанию (2:12-27). Если мы будем изучать эти стихи внимательно и вникнем в их глубины, мы увидим, что здесь есть божественная Троица и что Троица рассматривается согласно росту в жизни верующих.

ПОЛЕМИЧЕСКИЙ РАЗДЕЛ

Эти шестнадцать стихов также очень полемичны. Эти стихи — самый полемичный раздел этого Послания. Мы уже говорили, что труды Иоанна полемичны, поскольку он борется против ересей, включая ереси гностиков, керинфиан и докетов. Эти ереси связаны с Личностью Христа, и они наносят церковной жизни урон и вносят путаницу. Следовательно, апостол Иоанн вынужден был быть полемичным

и бороться против этих ересей, предохраняя святых против яда ересей, касающихся Личности Христа.

В этих шестнадцати стихах Иоанн даёт слово о глубокой истине о Троице. Но Иоанн пишет, основываясь на росте в жизни верующих. Поэтому Иоанн разделил верующих на три группы: дети, юноши и отцы.

ДЕТИ МАЛЫЕ

В стихе 12 Иоанн обращается к адресатам это Послания «дети малые». Это общее обращение, и не относится ни к какому-либо отдельному классу верующих. Как мы уже упоминали, согласно стиху 1 главы второй, престарелый апостол считал всех адресатов этого Послания своими дорогими малыми детьми в Господе. Мы увидим, что позже в стихах с 13 по 27 Иоанн пишет юным детям, юношам и отцам. Но здесь он обращается ко всем верующим как к малым детям, независимо от их духовного возраста. С одной стороны, все верующие — дети Божьи. С другой, в церковной жизни Божьи дети также были детьми Иоанна.

Иоанн считал верующих своими детьми, а не своими учениками или последователями. Если вы ученик, это указывает на знание, если вы последователь, это указывает на участие в определённой деятельности. Но слово «дети» подразумевает жизнь. В этом Послании Иоанн обращается к верующим так, что это указывает на жизнь. Иоанн даже не сказал «мои дорогие дети». Он использовал более нежное выражение «дети малые».

Иногда престарелый родитель может назвать своего зрелого сына дитём. Например, отцу может быть за восемьдесят, а его сыну — за шестьдесят. Тем не менее отец может по-прежнему называть своего сына дитём. Это признак нежных, близких отношений. В этом Послании Иоанн, престарелый отец, обращается ко всем верующим как к малым детям. Будучи полон нежности, он пишет: «Пишу вам, дети

малые...» Это обращение также указывает, что, когда Иоанн писал эти стихи, его беспокоил рост верующих в жизни.

ПРОЩЕНИЕ ГРЕХОВ

В стихе 12 Иоанн говорит: «Пишу вам, дети малые, потому что прощены вам грехи благодаря Его имени». Прощение грехов — это основополагающий элемент Божьего благовестия (Лк. 24:47; Деян. 5:31; 10:43; 13:38). Благодаря этому верующие, которые приняли Христа, становятся детьми Божиими (Ин. 1:12-13).

Иоанн понимал, что прощение грехов является основополагающим фактором в том, что мы становимся Божиими детьми. В стихе 12 Иоанн говорит малым детям, что им были прощены грехи благодаря имени Господа. Они уверовали в это драгоценное имя и получили прощение грехов. Прощение грехов — первый основной элемент в благовестии. Если мы поверим в имя Господа и призовём Его имя, первое благословение, которое мы получим, это прощение грехов. Благодаря прощению мы были оправданы и стали детьми Божиими. Таким образом, возрождение основано на прощении грехов. Вот почему, обращаясь к адресатам этого Послания как к малым детям, апостол Иоанн считает прощение грехов основным фактором.

ОТЦЫ

В стихе 13 Иоанн продолжает: «Пишу вам, отцы, потому что вы знаете Того, кто от начала. Пишу вам, юноши, потому что вы победили лукавого. Пишу вам, дети юные, потому что вы знаете Отца». Теперь мы видим, что некоторые из малых детей Иоанна были отцами, некоторые — юношами, а некоторые — юными детьми.

Отцы — это те верующие, которые достигли зрелости в божественной жизни. В классификации апостола они являются первой группой среди его адресатов. Эти верующие были отцами, потому что знают «Того, кто от начала». Греческий глагол

«знаете» употреблён в форме перфекта, которая означает, что достигнутое состояние сохраняется. Эти зрелые верующие «узнали и знают»; следовательно, «всё время знают». Такое живое знание представляет собой плод переживания жизни.

Иоанн говорит, что отцы знают Того, кто от начала. Выражение «от начала» здесь употреблено в абсолютном смысле. Тот, кто от начала, — это вечный, предсуществующий Христос, который является Словом жизни от начала (1 Ин. 1:1; Ин. 1:1). Живое знание такого вечного Христа — это отличительная черта зрелых и опытных отцов, которые не могли быть и не были обмануты ересями, утверждавшими, что Христос, в отличие от Отца, не вечен. Будучи вечным, предсуществующим, Христос существовал от вечности. Этот Вечный существовал до того, как появилось все сотворённое. Истинно Он вечный и предсуществующий.

Здесь Иоанн не говорит, что отцы знают Сына Божьего или Иисуса Христа. Он говорит, что они знают Того, кто от начала, они знают Христа как вечного, предсуществующего. Это знание связано с переживанием, а не просто с догматическим знанием. Если мы хотим знать Христа как Того, кто вечен, и как Предсуществующего, нам нужно переживать Его. Апостол Иоанн не приписал эти качества юношам. Качество знания благодаря переживанию Того, кто от начала, он приписал отцам.

Среди нас есть некоторые отцы, те, кто знает Господа благодаря переживанию Его. Чтобы узнать Господа на опыте таким образом, требуется много лет. Это отличительная черта тех, кого можно назвать «отцами». Критерий, который определяет, является ли человек отцом, это знание Господа как Того, кто вечен, на уровне переживаний, знание, которое приобретается на протяжении многих лет.

ЮНОШИ

В стихе 13 говорится также о второй категории верующих: юношах. Это верующие, которые выросли в божественной

жизни. Отличительной чертой этих возросших и сильных молодых людей является то, что они победили лукавого. Это возможно, потому что юноши получают питание, укрепление и поддержку из слова Божьего, которое обитает в них и действует в них против дьявола, мира и его вождельний (ст. 14Б-17).

Победа над лукавым — это убедительное доказательство того, что верующий вырос и стал юношей. Могу засвидетельствовать, что в церковной жизни сегодня есть группа юношей, которые побеждают лукавого, а также всё порочное.

ЮНЫЕ ДЕТИ

Третья категория верующих, о которых говорит Иоанн, это юные дети. Это верующие, которые только что получили божественную жизнь. В классификации апостола они являются третьей группой адресатов.

Иоанн говорит, что юные дети знают Отца. Отец — это источник божественной жизни; именно от Него верующие родились заново (Ин. 1:12-13). Знание Отца — это начальное следствие возрождения (Ин. 17:3, 6). Поэтому основанное на переживании такое знание в юности божественной жизни является основным качеством, которое необходимо юным детям — самым младшим в классификации Иоанна.

Точно так же, как дитя отца человека знает своего отца, так и юные дети в божественной жизни знают своего Отца. В Новом Завете говорится, что мы получили Духа сыновства, в котором мы восклицаем: «Авва, Отец». Все юные дети знают своего Отца, они знают Того, кто родил их при помощи божественной жизни.

В стихе 13 Иоанн говорит: «Пишу вам, дети юные». Здесь греческое слово — это *эгранса*, что означает «написал»; в других рукописях это — *графо*, то есть «пишу». Хотя слово *эгранса*, в свете недавно обнаруженных рукописей, является более достоверным, слово *графо*, принятое в Библии короля Якова (King James Version) и в «Новом переводе»

Дж. Н. Дарби (J. N. Darby, *New Translation*), в данном контексте является более логичным. В этом стихе апостол сказал, что написанное им обращено к каждой из трёх групп его адресатов; при этом он каждый раз употреблял настоящее время. В последующих стихах, стихах 14-27, он вновь обратился к каждой из трёх групп, но теперь он каждый раз употреблял аорист (в стихе 14 он обратился к отцам и юношам; в стихе 26, см. также стих 18, — к юным детям).

ПОДТВЕРЖДАЮЩЕЕ СЛОВО

В стихе 14 Иоанн продолжает: «Я написал вам, отцы, потому что вы знаете Того, кто от начала. Я написал вам, юноши, потому что вы сильны, и слово Божье пребывает в вас, и вы победили лукавого». Хотя греческий глагол «написал» употреблён здесь в форме аориста, это не значит, что апостол уже писал тем же самым адресатам в каком-то предыдущем Послании. Это означает, что он повторяет написанное для них в предыдущем стихе, чтобы подкрепить и развить сказанное. Повторяя некоторые моменты, Иоанн подтверждает то, что он уже написал.

В стихе 14 Иоанн снова говорит об отцах, как о тех, кто знает Того, кто от начала. Поскольку отцы полны переживания, дальше движения нет.

Что касается юношей, в стихе 14 Иоанн говорит не только, что они победили лукавого, но и то, что они сильны и что слово Божье пребывает в них. Это выражение, заканчивающееся словами «пребывает в вас», подкрепляет слово «вы победили», которое было написано юношам в предыдущем стихе. Многие из нас являются сильными юношами, которые победили лукавого и в которых пребывает слово Божье. Благодаря тому, что в них пребывает слово Божье, они получают укрепление, питание, поддержку и энергию.

Мы уже увидели, что в стихе 13 Иоанн обращается к отцам, юношам и юным детям, а в стихе 14 — к отцам и

юношам. Где же находится второе обращение к юным детям? Оно в стихе 18: «Дети юные, настал последний час; и, как вы слышали, что должен прийти антихрист, так даже теперь появилось много антихристов; отсюда мы узнаём, что настал последний час». Здесь под «детьми юными» подразумеваются юные дети в стихе 13, как третий класс адресатов. В последующих стихах Иоанн продолжает говорить с юными детьми о помазании.

УРОВНИ РОСТА В ЖИЗНИ

Мы увидели, что в 2:12-27 Иоанн пишет о божественной Троице согласно росту жизни верующих. Сперва он обращается ко всем верующим как к своим малым детям, чьи грехи были прощены благодаря имени Господа. Затем Иоанн обращается к отцам, верующим, которые достигли зрелости в божественной жизни. Благодаря божественному помазанию эти верующие знают Того, кто от начала, то есть вечного предсуществующего Христа, который является Словом от начала. Юноши — это верующие, которые выросли в божественной жизни. Благодаря божественному помазанию они побеждают лукавого. Более того, они сильны и слово Божье пребывает в них. Другой отличительной чертой юношей является то, что они не любят мира. Юные дети — это верующие, которые только что приняли божественную жизнь. Благодаря божественному помазанию они знают Отца. Они также слышали, что придёт антихрист. Но у них есть помазание от Святого и они знают всё.

Отцы, юноши и юные дети имеют различные уровни роста в жизни. Классификация верующих Иоанна соответствует их духовному возрасту, а не какому-либо другому качеству. Одни являются отцами, другие — юношами или юными детьми. Использование этих трёх терминов убедительно показывает, что апостол Иоанн написал эти стихи, используя в качестве основания рост в жизни.

НАСЛАЖДАТЬСЯ НЕБЕСНОЙ МЕЛОДИЕЙ

Тот факт, что труды Иоанна основаны на росте верующих в жизни, должен показать нам, что, если мы хотим понять Троицу, особенно то, как божественная Троица раскрывается в этом отрывке, мы должны быть в процессе роста в жизни. Это означает, что мы должны быть на линии жизни. Если мы не на линии жизни и не стремимся к росту в жизни, мы не сможем понять ничего о божественной Троице.

Когда Троиный Бог, раскрытый в этом отрывке, преподносится верующим, которые не растут в жизни, у них нет никакого понимания или оценки того, что они слышат. Но когда это преподносится ищущим святым, которые растут в жизни, они могут понять, что им преподносится, и получают от этого помощь. Они ценят «музыку», которая «играется» о Троином Боге. Они откликаются, когда мы говорим о всеобъемлющем, составном, животворящем Духе, который является приготовленным Троиным Богом. Однако те христиане, которые не находятся на пути жизни и которые не растут в жизни, удивляются, что мы имеем в виду под такими терминами как всеобъемлющий, составной, животворящий и приготовленный. Слава Господу, что у нас есть всеобъемлющий, составной, животворящий Дух, то есть приготовленный Троиный Бог, который живёт, движется и работает внутри нас! Когда мы слышим небесную мелодию об этом замечательном Троином Боге, мы радуемся и мы очень счастливы в Господе.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТОЕ

МИР И ТО, ЧТО В МИРЕ

Тексты Писания: 1 Ин. 2:15-17

В этом сообщении мы рассмотрим 2:15-17, стихи, в которых говорится о мире и том, что в мире. В этих трёх стихах Иоанн даёт определение миру и тому, что в мире.

Слово в 2:15-17, строго говоря, предназначено не для отцов или юных детей, это слово для юношей. Конечно, всё написанное в святом Слове написано для всех детей Божьих. Тем не менее, согласно контексту главы второй, эти стихи написаны конкретно юношам, тем, кто силён, в ком обитает слово Божье, и которые побеждают лукавого.

МАСКИ ДЬЯВОЛА

В первом разделе этого Послания, разделе, посвящённом общению божественной жизни (1:1—2:11), показано, что грех и грехи разрушают наше общение. Во втором разделе этого Послания показаны два других отрицательных момента: мир и антихрист. В стихах 13 и 14 Иоанн также говорит о лукавом. Однако этот лукавый, Сатана, дьявол, здесь непосредственно не появляется. Напротив, он носит маски мира и антихриста. Если бы дьявол появился непосредственно, никто бы его не полюбил. Но все любят мир. Мир — это маска Сатаны, которую он использует, чтобы обмануть нас и сбить нас с толку. В этом разделе Первого послания Иоанна проблема касается не дьявола, а мира как маски дьявола.

Тем, кто любит материальные вещи согласно своим желаниям, полным вожеления, Сатана появится с маской мира. Но к религиозным людям и тем, кто интересуется религиозными, философскими или доктринальными вопросами, Сатана придёт с другой маской — маской антихриста с еретическими учениями.

Помазание, которое есть у нас внутри, позволяет нам покончить с масками мира и антихриста. Юношам нужно противостоять маске мира. Поэтому слово о мире написано юношам. С какой основной проблемой сталкиваются юные дети, самые юные в церковной жизни? Это проблема ереси, маска антихриста. Антихристы не считают себя антихристами, они утверждают, что они за Христа. Однако это утверждение является притворством, ложью, обманом. Поэтому Иоанн показывает, что эти люди — антихристы, они не за Христа. Хотя они носят имя Христа, это притворство. В то время как юноши в божественной жизни должны побеждать мир, юные дети должны остерегаться антихриста. Во втором разделе этого Послания находятся эти два отрицательных момента — мир и антихрист.

ОПРЕДЕЛЕНИЕ МИРА

В стихе 15 Иоанн говорит: «Не любите мир и то, что в мире. Если кто-нибудь любит мир, то нет в нём любви к Отцу». Греческое слово, переведённое как «мир», *космос*, употребляется для обозначения различных понятий. В Мф. 25:34; Ин. 17:15; Деян. 17:24; Эф. 1:4 и Отк. 13:8 оно обозначает материальную вселенную как сотворённую Богом систему. В Ин. 1:29; 3:16 и Рим. 5:12 оно обозначает падший человеческий род, который Сатана, растлив и захватив, сделал составной частью своей порочной системы мира. В 1 Пет. 3:3 оно обозначает украшение. Здесь, как и в Ин. 15:19; 17:14 и Иак. 4:4, оно обозначает не землю, а порядок, установленные правила, упорядоченное устройство, то есть упорядоченную систему (устроенную Сатаной, противником Бога). Бог

сотворил человека, чтобы тот жил на земле для исполнения Его замысла. Но Его враг, Сатана, чтобы захватить сотворённого Богом человека, образовал на земле противостоящую Богу систему мира, встроив человека в систему, состоящую из религии, культуры, образования, промышленности, торговли, развлечений и так далее, посредством падшей природы людей в их вожделениях, удовольствиях, стремлениях и даже в их злоупотреблении тем, что необходимо им для жизни: пищей, одеждой, жильём и транспортом. Вся эта сатанинская система лежит в лукавом (1 Ин. 5:19). Если мы не любим такой мир, это даёт нам возможность победить лукавого. Если же мы любим его хотя бы немного, это даёт лукавому возможность победить нас и завладеть нами.

В стихе 15 Иоанн говорит, что если мы любим мир, то нет в нас любви к Отцу. Любовь к Отцу здесь — это наша любовь к Нему, которая зарождается Его любовью в нас. Мы любим Его любовью, которой Он возлюбил нас.

Нам очень важно понять различные значения слова *космос* в Новом Завете. Мы уже указывали, что это слово употребляется для обозначения материальной вселенной, падшего человеческого рода, растленного и захваченного Сатаной, и противостоящую Богу мирскую систему, устроенную Сатаной, чтобы захватить человека, сотворённого Богом для исполнения Его замысла. К 2:15 применимо последнее определение слова *космос*. В этом стихе под миром понимается противостоящая Богу система, образованная Сатаной. Лукавый, противник Божий, построил всё и всех в систему и сделал частью своей мирской системы.

В такой ситуации куда нам идти? Ответ таков: нам нужно идти к Триединому Богу. Только Триединный Бог не был включён в систему Сатаны. Нам нужно пойти не только к Триединому Богу, но и к Слову Божьему. Таким образом, поскольку всё и все были включены в систему Сатаны, нам необходимо убегать к Триединому Богу и Его Слову. Божье Слово — наше убежище, наша защита.

ПОБЕЖДАТЬ ЛУКАВОГО

Согласно контексту, юноши победили лукавого, того, кто образовал противостоящую Богу систему, того, кто включил всё и всех в свою систему. Как могут юноши побеждать этого лукавого? Они могут побеждать его, потому что слово Божье пребывает в них. Слово Божье — это также их убежище, твердыня и крепость. День за днём юношам нужно оставаться в Слове Божьем. Мы знаем из своего опыта, что, когда слово Божье пребывает в нас и мы остаёмся в Слове как нашем убежище, мы защищены от лукавого.

В 5:19 Иоанн говорит, что вся мирская система лежит в лукавом. Лукавый не только включил всё в свою систему, но и вся система лежит в нём. Для иллюстрации того, как мир лежит в лукавом, можно использовать пациента в операционной. В операционной пациент получает наркоз и лежит на операционном столе. Тогда хирург может проводить операцию на пациенте, и пациент не осознаёт, что происходит. Это картина того, как весь мир лежит под рукой Сатаны. Те, кто находится в мире, не осознают того факта, что они лежат на «операционном столе» лукавого и что он «оперирует» их.

НЕ ЛЮБИТЬ МИР

В стихе 15 Иоанн повелевает нам не любить мир и то, что в мире. Он говорит нам, что если мы любим мир, то нет в нас любви к Отцу. Не любить мир — это почва для победы над лукавым. Однако, если мы любим мир, это даст лукавому почву, чтобы захватить нас. Когда мы открываемся для мира, сатанинской системы, противостоящей Богу, мы проигрываем битву с ним.

ТО, ЧТО В МИРЕ

В стихе 16 Иоанн говорит о том, что в мире: «Потому что всё то, что в мире, — вождение плоти, вождение глаз и тщеславие жизни — не от Отца, а от мира». Вождение плоти — это страстное желание тела; вождение глаз — это

страстное желание души через глаза; а тщеславие жизни — это пустая гордость нынешней жизни, её хвастовство и её выставление напоказ материальных благ. Всё это составные части мира.

Вождение плоти

Вождение плоти, страстное желание тела, в основном относится к нашему телу. Поскольку в человеческий род вошёл плод дерева познания добра и зла, наше тело стало падшим и растленным. Адам и Ева, наши первые родители, причастились от дерева познания добра и зла. В результате порочный элемент вошёл в человеческий род, и теперь этот элемент находится в нашем физическом теле. Из своего переживания мы знаем, что в человеческой природе живёт сатанинский элемент.

Аскетизм — это попытка покончить с вождениями плоти. Однако аскетизм не эффективен в работе над страстными желаниями тела. В некоторых христианских книгах мы видим элемент аскетизма. Например, аскетизм можно найти в знаменитой книге «Подражание Христу». Некоторые христианские учения о том, как нести крест, на самом деле повествуют об аскетизме. В четырёх евангелиях Господь Иисус ясно говорит о кресте. Однако не следует путать настоящее несение креста с аскетизмом. Как бы плохо люди ни обращались со своим телом, следуя практикам аскетизма, аскетизм не может покончить с вождениями тела.

Вождение глаз

В стихе 16 Иоанн также говорит о вождении глаз. Мы указывали, что вождение глаз — это страстное желание глаз через глаза. Когда в человеческое тело вошёл плод дерева познания добра и зла, тело стало плотью. Поскольку в теле заключена душа, душа попала под влияние падшего тела. В результате наша душа также стала растленной. Поэтому

душа, наше психологическое существо, стало полным вождением из-за влияния нашего падшего тела.

Падшая душа и тело теперь работают вместе. Наше тело влияет на нашу душу, а наша душа — на наше тело. Когда мы делаем что-либо греховное, тело и душа работают вместе. Поскольку тело и душа действуют взаимно, трудно сказать, кто берёт на себя инициативу в совершении греха. Поэтому, с одной стороны, у нас есть вождение плоти, с другой — у нас есть вождение глаз. На первый взгляд, вождение глаз — это просто часть вождения плоти. На самом деле под этим подразумевается что-то внутри нашего тела. Наши глаза полны вождений, потому что наша душа полна вождений. Следовательно, вождения в наших глазах происходят из нашей души.

Тщеславие жизни

В стихе 16 Иоанн также говорит о тщеславии жизни. Мы увидели, что тщеславие жизни — это пустая гордость нынешней жизни, её хвастовство и её выставление напоказ материальных благ. Здесь греческое слово, переведённое как жизнь, *биос*, слово, которое указывает на физическую жизнь, а также на нынешнюю жизнь. Оно отличается от греческого слова *зоэ*, которое используется в 1:1-2, слова, обозначающего божественную жизнь.

В Новом Завете для обозначения жизни используются три греческих слова: *зоэ*, которое указывает на божественную жизнь, жизнь Бога; *психе*, которое указывает на нашу человеческую жизнь, нашу душевную или психологическую жизнь, и *биос*, которое указывает на физическую жизнь. Греческое слово *биос* также обозначает нынешнюю жизнь. Следовательно, тщеславие жизни означает тщеславие нынешней жизни. Всё, что происходит в человеческом обществе, это нынешняя жизнь. У этой нынешней, земной жизни есть тщеславие. Это тщеславие включает пустую гордость нынешней жизни, её хвастовство и её выставление напоказ материальных благ.

СОДЕРЖАНИЕ САТАНИНСКОЙ СИСТЕМЫ

Мы увидели, что мир в 2:15 обозначает порочную, сатанинскую, противостоящую Богу систему, которая состоит из того, что было сотворено Богом. Сатана использовал эти вещи, чтобы образовать свою систему. Однако всё это не является содержанием сатанинской мирской системы. Эта система состоит из вождения плоти, вождения глаз и тщеславия нынешней жизни. Например, Бог сотворил различные виды пищи. Без пищи мы не можем выжить. Однако Сатана использует пищу, чтобы образовать сатанинскую систему. Но это не означает, что эта пища является частью составляющих порочной системы Сатаны.

Сельское хозяйство и промышленность также необходимы для жизни человека. Мы не смогли бы выжить без сельского хозяйства и промышленности. Сатана использовал хозяйство и промышленность для образования своей порочной системы. Но сами по себе эти вещи не являются составляющими мирской системы, образованной Сатаной. Тогда что является составляющими сатанинской системы? Составляющими этой системы являются вождение плоти, вождение глаз и тщеславие жизни.

Совсем непросто провести различие между вещами и людьми, которых Сатана использует для образования своей порочной системы, и действительным содержанием этой мирской системы. Сатана может использовать вашу машину и дом для образования противостоящей Богу системы. Но ни ваш дом, ни ваша машина не являются составляющими порочной системы Сатаны. Я хотел бы снова подчеркнуть, что составляющими системы Сатаны являются вождение плоти, вождение глаз и тщеславие этой нынешней жизни.

В качестве иллюстрации различия между тем, что Сатана использует для образования своей системы, и действительным содержанием этой системы, можно привести обладание машиной. Как враг Божий может использовать машину для

образования своей порочной системы? Сама машина не является проблемой и составляющим системы Сатаны. Проблема заключается в вождении плоти, вождении глаз и, в особенности, в тщеславии нынешней жизни. Если бы не человеческое тщеславие, с машиной не было бы никаких проблем. Однако многим нравится покупать дорогие машины, чтобы выставлять их напоказ. В их случае машина, которую они водят, используется для тщеславия. В Соединённых Штатах машина необходима. Однако проблема не с самой машиной; проблема с вождением глаз и гордостью жизни. Когда вы думаете о той или иной машине, у вас может появиться желание обладать ею. Некоторые могут думать об определённой машине день и ночь. В машине нет ничего плохого, проблема с человеком. Проблема не с машиной, которая им нужна, проблема с вождением плоти, вождением глаз и тщеславием жизни.

В качестве дальнейшей иллюстрации мы можем рассмотреть нашу потребность в одежде и жилье. Жилище необходимо, и одежда тоже. И опять проблема не в доме или одежде, они не являются настоящими составляющими мирской системы. Проблема состоит в вождении плоти, вождении глаз и тщеславии жизни, поскольку именно они являются составляющими порочной системы Сатаны.

ДВЕ ТРОИЦЫ

Согласно Библии, мир противостоит Отцу (ст. 15), дьявол — Сыну (3:8), а плоть — Духу (Гал. 5:17). С одной стороны, у нас есть божественная Троица — Отец, Сын и Дух. С другой — у нас есть порочная троича — мир, Сатана и плоть. Если мы будем наслаждаться божественной Троицей, у нас не будет ничего общего с порочной троичей.

ОТЕЦ И ЕГО ВОЛЯ

В стихе 17 Иоанн добавляет: «И мир проходит, и вождение его, но тот, кто исполняет волю Божью, пребывает».

вовек». Как мир противостоит Богу Отцу, так и то, что в мире (ст. 15), то, что составляет его вождение, противостоит Божьей воле. С положительной стороны, у нас есть Отец и Его воля. С отрицательной — у нас есть мир и то, что в мире. Мир противостоит Отцу, а то, что в мире, противостоит воле Отца.

Согласно слову Иоанна в стихе 17, мир проходит, и его вождение, но тот, кто исполняет волю Божью, пребывает вовек. Исполнять волю Божью — значит делать волю Божью привычно и постоянно, а не просто в отдельных случаях. Мир, вождение мира — а вместе с ним и тот, кто любит мир, — проходит, но тот, кто исполняет волю Божью, пребывает вовек.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ПЕРВОЕ

ПЕРЕЖИВАТЬ НАУЧЕНИЕ ПОМАЗАНИЯ О ТРИЕДИНОМ БОГЕ

Тексты Писания: 1 Ин. 2:18-23

СЛОВО ЮНЫМ ДЕТАМ

В 2:13 апостол Иоанн пишет очень простое слово юным детям, тем верующим, которые очень молоды в божественной жизни: «Пишу вам, дети юные, потому что вы знаете Отца». В стихах с 18 по 27 Иоанн пишет ещё юным детям, чтобы подтвердить то, что он уже написал им. С положительной стороны, его дальнейшее слово касается помазания; с отрицательной, оно касается антихристов. В стихе 18 Иоанн говорит: «Дети юные, настал последний час; и, как вы слышали, что должен прийти антихрист, так даже теперь появилось много антихристов; отсюда мы узнаём, что настал последний час». Слова «дети юные» здесь относятся к юным детям в стихе 13 как третьей категории адресатов этого Послания. В стихах с 18 по 27 подчёркивается знание в жизни (ст. 20-21) и подкрепляется слово «потому что вы знаете Отца», сказанное юным детям в стихе 13.

В стихе 20 Иоанн говорит юным детям о помазании: «И вы имеете помазание от Святого, и вы все знаете». Помазание — это движение и работа обитающего в нас составного Духа, полным прообразом которого является масло для помазания, составное миро, в Исх. 30:23-25 (см. «Жизнеизучение Исхода», сообщения 157-163). Этот всеобъемлющий животворящий Дух от Святого вошёл в нас при возрождении и

пребывает в нас вовек (ст. 27). Благодаря Ему юные дети знают Отца (ст. 13) и знают истину (ст. 21).

Слово Иоанна юным детям о помазании тесно связано с их ростом в жизни. Слово Иоанна здесь также показывает, что всем святым в церковной жизни нужно принимать научение помазания.

ПОМАЗАНИЕ УЧИТ НАС О ТРОИЦЕ

Если вы внимательно прочитаете стихи с 18 по 27, вы увидите, что научение помазания в основном учит нас тайне Троицы. Многие годы я делал сообщения о научении помазания. В этих сообщениях я подчёркивал тот факт, что помазание учит нас всему, то есть обо всём в нашей повседневной христианской жизни. В этом сообщении я хотел бы рассмотреть научение помазания в более строгом смысле помазания, которое учит нас всему о Троице. Другими словами, в этом сообщении меня интересует не более широкое применение принципа, а надлежащее истолкование научения помазания согласно контексту этих стихов. Чем больше я думаю об этих стихах в их контексте, тем больше у меня появляется уверенности, что будет абсолютно верно, если мы скажем, что научение помазания касается всего, что относится к Троице.

ЭЛЕМЕНТЫ СОСТАВНОГО МИРА

Мы уже увидели, что помазание — это движение всеобъемлющего, составного, животворящего Духа, то есть приготовленного Троидинобога. Этот Дух представляет собой исполнение прообраза составного мира, раскрытого в Исх. 30. В этом составном мире есть несколько элементов, которые являются составными частями мира. Точно так же как в краске может быть несколько различных элементов, так и в помазывающем Духе есть различные элементы, куда входит приготовленный Троидин Бог и Его деятельность. Троидин Бог прошёл через воплощение, человеческое

житие, распятие, воскресение и вознесение. Всё это этапы Его деятельности. Все эти этапы стали элементами составного, животворящего Духа. Поэтому помазывающий Дух на самом деле представляет собой состав из Троидного Бога и Его деятельности. Помазывающий Дух включает божественность и человечество, божественную и человеческую природу. Такой составной Дух включает воплощение, человеческое житие, распятие, воскресение и вознесение. Все эти элементы составного Духа содержатся в виде прообраза в составном мире в Исх. 30.

Помазание на самом деле является движением мира, а мир — это некий состав. Однако масло — это не состав, поскольку в него входит только один элемент. Составное миром же содержит несколько различных элементов. В составном Духе есть Отец, Сын, Дух, божественность, человечество, воплощение, человеческое житие, действительность смерти Христа, сила Его воскресения и Его вознесение. Помазание — это движение этого составного Духа со всеми Его элементами. Только это помазание, только движение этого составного Духа, может научить нас Троиднему Богу.

Лучшей иллюстрацией составного мира является краска. Как лучше всего узнать элементы той или иной краски? Лучше всего купить банку этой краски и нанести немного краски на мебель. После того как вы нанесёте краску, вы получите научение об элементах краски. Это означает, что только сама краска может научить вас тому, что такое краска. Без краски вы не можете узнать об элементах краски. Точно так же, когда составной Дух применяет Себя к нам как «краску», Он учит нас о Троидном Боге и Его деятельности. Мы также можем сказать, что элементы составного Духа учат нас различным моментам о Троидном Боге и Его деятельности. Помазывающий Дух представляет собой состав Троидного Бога со всей Его деятельностью, и теперь этот составной Дух учит нас всему, что касается Троицы.

СУБЪЕКТИВНОЕ НАУЧЕНИЕ ПОМАЗАНИЯ

Только благодаря тому, что Троиственный Бог стал помазующим Духом, мы можем получить научение о Троиственном Боге и Его деятельности. Подобное научение не объективно, оно очень субъективно. Троиственный Бог стал помазующим Духом и Его помазание сейчас находится внутри нас. Это субъективное помазание, движение состава Троиственного Бога со всей Его деятельностью, теперь может научить нас всему, что касается Троиственного Бога и Его деятельности. Следовательно, это такое помазание, которое учит нас всему о Троиственном Боге.

В состав Троиственного Бога были добавлены не только элементы Его Личности — божественность, Отец, Сын и Дух — но и элементы Его деятельности: воплощение, человеческое житие, распятие, воскресение и вознесение. Все эти элементы были соединены вместе, чтобы стать составным Духом, чьё помазание учит нас всему о Троице.

КРЕЩЕНИЕ В ТРОИСТВЕННОГО БОГА

Откровение в Библии о Троиственном Боге тесно связано с нашим переживанием. Например, в Мф. 28:19 Господь Иисус сказал Своим ученикам: «Итак, идите и сделайте учениками все народы, крестя их в имя Отца, и Сына, и Святого Духа». М.Р. Винсент в своём «Изучении слов в Новом Завете» говорит, что имя в Мф. 28:19 является эквивалентом Личности. Таким образом, крестить людей в имя Отца, Сына и Духа — значит крестить их в Личность Троиственного Бога. Точно так же как под человеческим именем понимается определённый человек, так и под божественным именем понимается божественная Личность. Крестить людей в имя Троиственного Бога — значит помещать их в Личность Троиственного Бога.

Винсент также говорит: «Крещение в имя Святой Троицы подразумевает духовный и мистический союз с Ним». Предлог «в» подразумевает органический союз между нами и

Триединым Богом. Креститься в Личность Триединого Бога — значит быть помещённым в органический союз с Ним. Поскольку мы были крещены в Личность Триединого Бога, сейчас мы органически едины с Триединым Богом, и Он органически един с нами.

ТРИЕДИНЫЙ БОГ УЧИТ НАС О СЕБЕ

Триединый Бог, который сейчас органически един с нами, учит нас о Себе. Это учение субъективно и происходит на уровне переживаний. День за днём, когда мы находимся в органическом союзе с Триединым Богом, мы наслаждаемся Им, мы переживаем Его и живём в Нём, с Ним и Им. Это житие представляет собой постоянное научение всему о Триедином Боге. Мы можем засвидетельствовать со всей определённой, что в своей повседневной жизни мы наслаждаемся Триединым Богом.

В качестве иллюстрации того, как мы узнаём то, что относится к Триединому Богу, наслаждаясь Им и переживая Его, мы можем использовать вкушение пищи. Лучше всего можно узнать ту или иную пищу, съев её. Если вы едите пищу, вы будете научены пище самой пищей, которую вы едите. Это не просто объективный урок о пище, это субъективное знание пищи благодаря переживанию. Чем больше вы едите ту или иную пищу, тем больше вы будете узнавать её. Подобное знание не догматическое, а основанное на переживании. Точно так же мы узнаём Триединого Бога, наслаждаясь Им и переживая Его. Мы не в состоянии узнать Триединого Бога только при помощи доктрины. Но мы можем узнать Его, наслаждаясь Им и переживая Его.

Когда Триединый Бог становится нашим наслаждением и переживанием, Его движение и есть помазание внутри нас. Это понимание позволяет нам дать надлежащее определение помазанию: помазание — это движение Триединого Бога, которое становится нашим внутренним наслаждением и переживанием.

ЗНАТЬ, ЧТО ОТЕЦ, СЫН И ДУХ ЕДИНЫ

Согласно Библии, мы учим, что Отец, Сын и Дух едины. В Ис. 9:6 говорится, что нам был дан Сын, но Его имя будет Отец вечности, или вечный Отец. Это соответствует слову Господа о Себе и Отце, записанном в Евангелии от Иоанна. Господь Иисус сказал, что Он, Сын, пришёл в имени Отца (Ин. 5:43). Господь никогда не говорил о Себе, что Он Сын и Отец. Но Он сказал, что Он — Сын, который пришёл в имени Отца. В главе четырнадцатой Евангелия от Иоанна Господь также сказал, что, если мы видим Его, мы видим и Отца (ст. 9). Более того, в этой главе Господь говорит, что Он в Отце и Отец в Нём (ст. 10-11). Поэтому Он говорит в Ин. 10:30, что Отец и Сын — одно. Когда мы исповедуем Его, мы также имеем Отца (1 Ин. 2:23). Более того, Он также Дух (2 Кор. 3:17). Когда Он обитает в нас, у нас также есть Отец и Дух. Есть ли в вас Господь Иисус? Конечно, да. Есть ли в вас также Отец и Дух? Конечно, в вас есть и Отец, и Дух. Это означает, что в вас находятся Отец, Сын и Дух. Тогда сколько Их в нас? Из нашего опыта мы знаем, что в нас находится только Один. Этот Один, обитающий в нас, есть Троиный Бог — Отец, Сын и Дух.

ТРИЕДИНЫЙ БОГ СТАНОВИТСЯ НАШИМ ПЕРЕЖИВАНИЕМ И НАСЛАЖДЕНИЕМ

Нам необходимо проникнуться тем фактом, что помазание — это движение Троиного Бога, которым мы наслаждаемся и которое мы переживаем. Движение Троиного Бога внутри нас, который становится нашим наслаждением и переживанием, и есть помазание. Помазание здесь в главе второй Первого послания Иоанна относится к нашему переживанию Троиного Бога. Именно это переживание учит нас всему, что касается Троицы.

Слово Иоанна о помазании здесь было написано юным детям, тем, кто моложе всех в божественной жизни. Даже юные верующие переживали Господа внутри себя. Они могут

засвидетельствовать на основании своего опыта, что Тот, кто живёт в них, это Отец, Сын и Дух.

«ВКУС» ТРИЕДИНОГО БОГА

Нам необходимо обладать надлежащим переживанием Триединого Бога. Из «вкуса» в нашем опыте мы знаем всё о Троице. Например, откуда вы знаете, сладкий сахар на вкус или горький? Это можно узнать, лишь попробовав его немного. Вкус научит вас тому, горький он или сладкий. Точно так же, наш опыт, наш вкус, Триединого Бога научит нас всему, что касается Его.

Намерение Иоанна в 2:18-27 состоит в том, чтобы предупредить юных детей об антихристах и их еретических учениях. В этих стихах Иоанн словно говорит: «Не слушайте эти ложные учения о Личности Христа. У вас внутри есть Учитель, и этим Учителем является помазание. Не слушайте того, что говорят антихристы, а слушайте своего переживания движения Триединого Бога в качестве помазания внутри вас». Слава Господу за переживание научения помазания о Триедином Боге!

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ВТОРОЕ

ПОМАЗАНИЕ

Тексты Писания: 1 Ин. 2:20-27

ПОМАЗАНИЕ И ИСТИНА

В этом сообщении мы рассмотрим 2:20-27. В стихе 20 говорится: «И вы имеете помазание от Святого, и вы все знаете». В этом стихе говорится не о мире для помазания, а о помазании. Слово «помазание» обозначает нечто, что можно переживать, что происходит внутри нас. Помазание — это движение и работа обитающего в нас составного Духа. Этот всеобъемлющий животворящий Дух от Святого вошёл в нас в момент нашего возрождения и будет пребывать в нас вечно (ст. 27).

В конце стиха 20 сказано: «Вы все знаете». В некоторых рукописях говорится: «Вы всё знаете». Я полагаю, что слова «вы всё знаете» более точно передают смысл, нежели «вы все знаете».

В стихе 21 Иоанн говорит: «Я написал вам не потому, что вы не знаете истины, а потому, что вы знаете её, и потому, что всякая ложь — не от истины». Слово «истина» используется в этом стихе дважды. Если мы рассмотрим стихи 20 и 21 вместе, то поймём, что помазание, несомненно, каким-то образом связано с истиной. В стихе 20 сказано, что мы имеем помазание, а в стихе 21 — что мы знаем истину. Истина в этом стихе непосредственно связана с помазанием. На самом деле, помазание — это движение и действие истины, которая

представляет собой действительность божественной Троицы, особенно Личности Христа (ст. 22-25).

Знание, о котором идёт речь в стихе 21, — это знание, появляющееся благодаря помазанию обитающего в нас и животворящего Духа. Это знание в божественной жизни под божественным светом, внутреннее знание, исходящее из нашего возрождённого духа, в котором обитает составной Дух; это не рассудочное знание, возникающее благодаря внешней стимуляции.

ОТРИЦАТЬ ОТЦА И СЫНА

В стихе 22 Иоанн продолжает: «Кто лжец, если не тот, кто отрицает, что Иисус есть Христос? Это антихрист, тот, кто отрицает Отца и Сына». Утверждение о том, что Иисус есть Христос, связано с истиной, а истина связана с помазанием. Все эти три момента связаны между собой. Сперва у нас есть помазание, затем — истина, относящаяся к помазанию, и, наконец, связанное с истиной утверждение о том, что Иисус есть Христос.

Стих 22 показывает, что антихрист — это тот, кто отрицает Отца и Сына. Заявив, что Иисус есть Христос, Иоанн затем говорит об Отце и Сыне. Это показывает, что Отец и Сын связаны с Иисусом, который есть Христос.

В этих трёх стихах показаны четыре основных момента: помазание, истина, Иисус, который есть Христос, Отец и Сын. Помазание учит нас истине, истина состоит в том, что Иисус есть Христос, а тот факт, что Иисус — это Христос, включает в себя Отца и Сына. Согласно стиху 22, отрицать, что Иисус есть Христос, значит отрицать Отца и Сына. Если мы отрицаем, что Иисус есть Христос, это означает, что мы отрицаем Отца и Сына. Это со всей убедительностью показывает, что Иисус, Христос, Отец и Сын — одно.

НАСЛАЖДАТЬСЯ ХРИСТОМ И ВОЗРАСТАТЬ В ЖИЗНИ

Здесь я бы хотел подчеркнуть, что, когда мы говорим об этих вопросах, мы не отстаиваем доктрины. Мы отстаиваем подлинное переживание Христа, чтобы христиане могли наслаждаться Христом и благодаря этому возрастать в жизни.

Сегодня совсем немногие учат о христианском росте должным образом. Среди христиан особое внимание уделяется росту в познании. Однако Новый Завет учит нас, что нам нужно расти в жизни. Как новорождённым младенцам, нам нужно жаждать бесхитростного словесного молока, чтобы возрастать в жизни (1 Пет. 2:2).

Исходя из опыта мы знаем, что возрастать в жизни — значит расти, принимая в себя всё, чем является Господь, в качестве нашего питания. Нам нужно принимать в себя всё это как пищу, а затем усваивать её. Господь Иисус ясно сказал нам, что Он — наша пища. В Ин. 6:35 Он сказал: «Я есть хлеб жизни». Тот факт, что Господь — наш хлеб, означает, что Он наша пища. В Ин. 6:57 Господь Иисус сказал, что тот, кто ест Его, будет жить благодаря Ему. Пища, из-за которой мы живём, это также пища, из-за которой мы растём. Если мы не растём благодаря той пище, которую едим, как же тогда мы можем жить благодаря ей? Дети растут благодаря тому, что они едят. Тогда они живут этим. Следовательно, когда Господь Иисус сказал, что тот, кто ест Его, также будет жить благодаря Ему, это подразумевает и жизнь благодаря Ему, и рост благодаря Ему.

Наша цель в Господнем восстановлении — переживание роста в жизни. Этот рост в жизни зависит от нашего субъективного наслаждения Господом Иисусом. Если бы Господь не был Духом, Он бы не мог стать субъективным для нас и не мог бы стать нашей жизнью. Если бы Господь не мог стать нашей жизнью, Он не мог бы стать и нашей пищей.

Многие христиане сегодня особое внимание уделяют объективным учениям об улучшении характера и поведения.

Это этические учения, во многом подобные учению Конфуция. Однако учения, содержащиеся в Новом Завете, совершенно другие. Новый Завет учит, что пройдя через процесс воплощения, человеческой жизни, распятия и воскресения, Троичный Бог стал всеобъемлющим животворящим Духом, чтобы войти в наше существо и стать для нас жизнью и жизненным снабжением, чтобы мы жили и росли благодаря Ему. Это центральная линия новозаветного откровения.

Господь Иисус провозгласил, что Он есть жизнь. В Ин. 14:6 Он сказал: «Я есть... жизнь». Если бы Он был только на престоле на небесах, как бы Он смог быть нашей жизнью? Это было бы невозможно. Для того чтобы Христос стал нашей жизнью, Он должен быть Духом, живущим внутри нас. Христианам крайне важно переживать Христа как свою субъективную жизнь. Мы сражаемся не за доктрины, а за то, чтобы христиане переживали Христа как жизнь.

ЕРЕСЬ КЕРИНФА

Мы уже говорили, что, согласно стихам 21 и 22, истина состоит в том, что Иисус есть Христос. Однако эта истина отрицалась некоторыми еретиками, которые утверждали, что Иисус не был Христом. Это ересь Керинфа — жившего в первом столетии сирийского ересиарха, который был по происхождению иудеем и получил образование в Александрии. Его ересь представляла собой смесь иудаизма, гностицизма и христианства. Он отделял создателя (творца) мира от Бога и представлял этого создателя как подчинённую силу. Он учил адопцианству, утверждая, что Иисус был всего лишь Божьим приёмным Сыном и стал Сыном Божьим благодаря тому, что был возвышен до положения, которое не принадлежало Ему от рождения; тем самым он отрицал, что Иисус был зачат Святым Духом. В своей ереси он отделял земного человека Иисуса, считавшегося сыном Иосифа и Марии, от небесного Христа, и учил, что, после того как Иисус был крещён, Христос как голубь сошёл на Него, и тогда Он стал

возвещать неизвестного Отца и творить чудеса. Кроме того, он учил, что в конце Своего служения Христос ушёл от Иисуса и что Иисус претерпел смерть на кресте и воскрес из мёртвых, а Христос оставался отдельно как духовное существо, и, наконец, что Христос воссоединится с человеком Иисусом при пришествии мессианского царства славы. Эта ересь отрицала, что Иисус есть Христос. Согласно слову Иоанна, всякий, кто отрицает, что Иисус есть Христос, является антихристом. Керинф был антихристом, и его последователи также были антихристами.

В стихе 22 Иоанн говорит, что антихрист отрицает Отца и Сына. Исповедовать, что Иисус есть Христос, значит исповедовать, что Он есть Сын Божий (Мф. 16:16; Ин. 20:31). Следовательно, отрицать, что Иисус есть Христос, значит отрицать Отца и Сына. Таким образом, всякий, кто отрицает божественную Личность Христа, является антихристом.

ИИСУС, ХРИСТОС, ОТЕЦ И СЫН

Тот факт, что отрицание Иисуса как Христа равносильно отрицанию Отца и Сына, подразумевает, что Иисус, Христос, Отец и Сын — одно и что все вместе они представляют собой элементы, составные части, всеобъемлющего составного обитающего внутри нас Духа, который сейчас постоянно помазует верующих. Этим помазанием Иисус, Христос, Отец и Сын внедряются в наше внутреннее существо.

В стихе 22 Иоанн показывает, что, если кто-то отрицает, что Иисус есть Христос, это равносильно отрицанию Отца и Сына. Здесь Иоанн рассматривает Иисуса, Христа, Отца и Сына как единое целое. Несомненно, Иисус и Христос — это одно. Но если мы отрицаем, что Иисус есть Христос, мы отрицаем Отца и Сына. Это ясно показывает, что Отец и Сын — одно с Иисусом и Христом. Поскольку Отец и Сын — одно с Христом и поскольку Иисус и Христос — одно, то все они — Иисус, Христос, Отец и Сын — одно.

Мы все слышали, что Иисус — это Христос, но слышали ли вы когда-либо, что, согласно 2:22, Христос — это и Отец, и Сын? Нам нужно проникнуться тем фактом, что здесь Иоанн говорит, что отрицать Иисуса как Христа — значит отвергать Отца и Сына. Тем не менее некоторые утверждают, что нам следует говорить только то, что Христос — это Сын, а не то, что Христос — это и Отец, и Сын. Однако в этом стихе Иоанн показывает, что, если мы отрицаем Христа, мы отрицаем и Отца, и Сына. Если бы Христос был только Сыном, а не был бы ещё и Отцом, как же тогда отрицание Христа может означать, что мы отвергаем и Отца, и Сына? Согласно такому пониманию Христа, отрицать Христа — значит только отрицать Сына, и это никак не касается Отца. Но Иоанн говорит, что, если кто-либо отрицает Христа, он отрицает прежде всего Отца, а затем и Сына.

В стихе 23 Иоанн продолжает: «Всякий, кто отрицает Сына, не имеет и Отца; тот, кто исповедует Сына, имеет и Отца». Поскольку Сын и Отец — одно (Ин. 10:30; Ис. 9:6), отрицать Сына — значит остаться без Отца, а исповедать Сына — значит иметь Отца. Отрицание Сына здесь относится к ереси, которая отрицает божество Христа и не признаёт, что Человек Иисус является Богом.

В стихе 23 Иоанн прежде всего говорит, что любой, кто отрицает Сына, не имеет и Отца. Если бы Сын и Отец не были одно, как бы тогда отрицающие Сына не имели и Отца? Далее в этом стихе Иоанн говорит, что тот, кто исповедует Сына, имеет и Отца. Любой, кто отвергает Сына, не имеет ни Сына, ни Отца. Но всякий, кто исповедует Сына, имеет и Сына, и Отца. Обе стороны этого стиха, как отрицательная, так и положительная, показывают, что Сын и Отец неразделимы. Поскольку Отец и Сын едины, мы не можем отделить Сына от Отца или Отца от Сына.

Я бы хотел привлечь ваше внимание к слову «и» в стихе 23. Иоанн говорит, что всякий, кто отрицает Сына, не имеет *и* Отца. Затем он говорит, что всякий, кто исповедует

Сына, имеет *и* Отца. Эти слова показывают, что Отец и Сын — одно и что они неразделимы. Следовательно, отрицать Сына — значит отрицать как Сына, так и Отца, а исповедовать Сына — значит исповедовать как Сына, так и Отца.

СЛОВО ЖИЗНИ ПРЕБЫВАЕТ В НАС

В стихе 24 говорится: «Вы же — что слышали от начала, то пусть пребывает в вас. Если в вас пребудет то, что вы слышали от начала, то и вы пребудете в Сыне и в Отце». «Что вы слышали от начала» относится к Слову жизни — вечной жизни, которую верующие слышали от начала (1:1-2). Не отрицать, а исповедовать, что человек Иисус есть Христос, Сын Божий (ст. 22), — значит позволить Слову вечной жизни пребывать в нас. Тем самым мы пребываем в Сыне и в Отце и не позволяем ввести себя в заблуждение еретическим учениям о Личности Христа (ст. 26). Отсюда видно, что Сын и Отец — это вечная жизнь для нашего возрождения и наслаждения. В этой вечной жизни мы имеем общение с Богом и друг с другом (1:2-3, 6-7); в этой вечной жизни мы находимся в своём повседневном хождении (2:6; 1:7).

В стихе 24 Иоанн говорит, что, если мы позволим тому, что было от начала, то есть Слову жизни, пребывать в нас, мы будем пребывать и в Сыне, и в Отце. Это показывает, что Слово жизни в действительности и есть Сын и Отец.

Обратите внимание, что здесь Иоанн говорит о нашем пребывании в Сыне и в Отце. В Ин. 15:4 Господь Иисус говорит: «Пребудьте во Мне, и Я — в вас». В этом стихе говорится о взаимном пребывании: мы пребываем в Господе, а Господь пребывает в нас. Но в 2:24 Иоанн говорит о Слове жизни, которое пребывает в нас, и о том, что, если Слово жизни пребывает в нас, мы пребываем в Сыне и Отце. Тем самым мы видим, что Слово жизни — это в действительности Сам Господь. Согласно Ин. 15:4, когда мы пребываем в Господе, Господь пребывает в нас. Здесь сказано, что, если

Слово жизни пребудет в нас, мы пребудем в Сыне и Отце. И вновь Иоанн соединяет вместе Отца и Сына, поскольку Отец и Сын — одно.

ОТЕЦ И СЫН — ОДНО

Новый Завет не разделяет Отца и Сына. В Евангелии от Иоанна мы особенно хорошо видим, что Сын всегда един с Отцом. Сын пришёл в имени Отца (Ин. 5:43). Более того, Сын не делал Своего дела и не исполнял Своей воли, Он не говорил Своих слов, Он не искал Своей славы и не выражал Себя (Ин. 4:34; 5:30; 6:38; 7:18). Он всегда делал дело Отца, исполнял волю Отца, говорил слова Отца, искал славы Отцу и выражал Отца. Сын был одно с Отцом, и Его невозможно было отделить от Отца, как и Отца невозможно было отделить от Сына. Поэтому в этом Послании Иоанн особенно подчеркивает тот факт, что, если мы имеем Сына, мы имеем и Отца. Но если мы не имеем Сына, мы не имеем и Отца. Это означает, что Отец и Сын действительно одно (Ин. 10:30).

ВЕЧНАЯ ЖИЗНЬ

В стихе 25 Иоанн продолжает: «И вот что есть обещание, которое Он Сам обещал нам: вечная жизнь». Местоимение «Он» в единственном числе, относящееся и к Сыну, и к Отцу в предыдущем стихе, показывает, что Сын и Отец — одно. В том, что касается нашего переживания божественной жизни, Сын, Отец, Иисус и Христос — одно. Нельзя сказать, что вечной жизнью для нас является только Сын, но не Отец, — Иисус, будучи Христом как Сыном и Отцом, является для нас вечной жизнью, чтобы быть нашей долей.

Согласно контексту стихов с 22 по 25, вечная жизнь — это просто Иисус, Христос, Сын и Отец. Все они входят в состав вечной жизни. Следовательно, вечная жизнь также является составной частью всеобъемлющего, составного, обитающего внутри нас Духа, который движется внутри нас.

БОЖЕСТВЕННЫЙ СОСТАВ

Вечная жизнь в стихе 25 — это Слово жизни, а Слово жизни — это Иисус, Христос, Отец и Сын. Здесь у нас есть шесть составляющих: Иисус, Христос, Отец, Сын, Слово жизни и вечная жизнь. Из Библии, особенно из Первого послания Иоанна, мы знаем, что Иисус — это Христос, что Христос — то же, что Отец и Сын, и что эта Личность также является Словом жизни и вечной жизнью.

Иисус, Христос, Отец, Сын, Слово жизни и вечная жизнь все вместе представляют собой божественный состав. Все эти шесть элементов были соединены вместе и теперь составляют одно миро. В Иисусе у нас есть человечество, в Отце у нас есть божественность, а в Христе у нас есть Помазанник. В Иисусе у нас есть воплощение, в Христе — воскресение, а в Сыне — жизнь. Следовательно, во всех этих элементах у нас есть составляющие составного мира: божественность, человечество, воплощение, распятие, воскресение и жизнь.

Если мы изучим эти стихи из Первого послания Иоанна вместе с перечнем элементов, входящих в состав составного мира для помазания в Исх. 30, мы увидим, что в этих стихах перечислены все составляющие из Исх. 30. Таким образом, у нас есть оливковое масло, смирна, корица, тростник и кассия. У нас есть также числа пять и три (см. Жизнеизучение книги Исход, сообщения 157-163).

В главе второй Первого послания Иоанна у нас, несомненно, есть составное миро — всеобъемлющий Дух. Однако здесь это миро не просто нечто объективное, это субъективное помазание, которое представляет собой субъективное движение и действие мира. Это субъективное помазание — сам приготовленный Троиный Бог, которого мы переживаем. Кроме того, это помазание учит нас всему о приготовленном Троином Боге. Например, если кто-нибудь скажет, что Христос не в нас, мы должны ответить ему: «Благодаря своему переживанию помазания я знаю, что Иисус Христос во мне». Более того, если кто-нибудь

попытается учить вас, что Отец, Сын и Дух — это три отдельные Личности, вы сможете сказать: «Внутри у меня не три отдельных Личности. Благодаря своему переживанию помазания я знаю, что во мне только Один, и этим Одним является Отец, Сын и Дух».

ИЛЛЮСТРАЦИЯ ЕДИНСТВА ОТЦА, СЫНА И СВЯТОГО ДУХА

В Мф. 28:19 Господь Иисус дал Своим ученикам следующее повеление: «Итак, идите и сделайте учениками все народы, крестя их в имя Отца, и Сына, и Святого Духа». Однако, когда апостолы осуществляли это поручение в Деяниях, там не говорится, что они крестили верующих в имя Отца, и Сына, и Святого Духа. В Деяниях сказано, что верующих крестили в имя Иисуса Христа (Деян. 2:38). Это показывает, что имя Иисуса Христа равнозначно имени Отца, Сына и Святого Духа. Это раскрывает, что Иисус Христос — это Отец, Сын и Святой Дух. Апостолы знали, что Иисус Христос равен Отцу, Сыну и Духу. Поэтому они исполняли поручение Господа крестить верующих в имя Отца, и Сына, и Святого Духа, крестя их в имя Иисуса Христа. Это служит наглядным примером того факта, что Отец, Сын и Дух — одно. Это Троиный Бог, и мы находимся в Нём. Быть в Троином Боге — значит также быть в божественном составе, в составном мире, который является всеобъемлющим Духом.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ТРЕТЬЕ

НАУЧЕНИЕ БОЖЕСТВЕННОГО ПОМАЗАНИЯ

(2)

Тексты Писания: 1 Ин. 2:20-27

В предыдущем сообщении мы показали, что, согласно 2:20-27, Отец и Сын — одно. Будет абсолютно правильно сказать, что Сын неотделим от Отца, равно как и Отец от Сына. Тем не менее между Тремя в Божестве имеется различие, различие между Отцом, Сыном и Святым Духом.

ИИСУС И ХРИСТОС

Господь является и Иисусом, и Христом. Хотя Иисус неразделим с Христом, между этими двумя титулами есть различие. Имя «Иисус» означает «Иегова наш Спаситель» или «Иегова наше спасение». Титул «Христос» означает «Помазанник». Под именем Иисус главным образом понимается Господь в Его человечестве, в Его воплощении, человеческой жизни и распятии. Титул Христос указывает на Господа как Божьего Помазанника и особенно на то, чем Он является в воскресении и вознесении. И Иисус, и Христос относятся к одной и той же Личности. Хотя эта Личность неразделима, тем не менее между этими двумя титулами, Иисус и Христос, существует различие.

ОТЕЦ И СЫН

Хотя Отец и Сын — одно, не следует говорить, что между Отцом и Сыном нет различия. Между Отцом и Сыном

существует различие, но нет разделения. Когда присутствует Отец, присутствует и Сын. И наоборот, где находится Сын, там находится и Отец. Отца и Сына нельзя разделить. Вот почему в стихе 23 Иоанн говорит, что всякий, кто отрицает Сына, не имеет и Отца, и что тот, кто исповедует Сына, имеет и Отца.

Всякий раз, когда мы говорим о Троице, нам необходимо быть трезвыми и осторожными с нашими определениями и иллюстрациями. Из 2:20-27 мы увидели, что Иисус, Христос, Отец, Сын, Слово жизни и вечная жизнь едины. Тем не менее между ними всё же существует различие. Мы уже отмечали, что слова Иисус и Христос относятся к одной и той же Личности. Однако между именем Иисус и титулом Христос есть различие. Не нужно говорить, что они обозначают одно и то же, поскольку значения их различны. Поскольку наш Господь богат и всеобъемлющ, Ему для описания необходимы различные имена и титулы. Следовательно, Он Иисус и Он также Христос. Как Иисус, Он Иегова наш Спаситель, а как Христос, Он Божий Помазанник.

У нас не должно быть никаких сомнений в том, что Отец, Сын и Дух действительно одно и являются одним Богом. Мы верим в Троицу, но мы, безусловно, не верим в трёх Богов. Троебожие, то есть вера в трёх Богов, — это ересь, и мы должны осудить её. Хотя Бог один, в Божестве существует явное различие между Отцом, Сыном и Духом.

ДВОЙСТВЕННОСТЬ ИСТИНЫ О ТРОИЦЕ

Истина о Триедином Боге двойственна; другими словами, она имеет две стороны, или два аспекта — аспект единства и аспект троичности. Двойственность истины о Триедином Боге воплощена в слове «триединый». Это прилагательное состоит из двух частей: «три» и «единый», то есть «один». Таким образом, слово «триединый» означает

«три-один». С одной стороны, у нас один единственный Бог, с другой, Его три. Что касается аспекта единства Бога, между Отцом, Сыном и Духом нет никакого разделения. Но что касается аспекта троичности Бога, между Отцом, Сыном и Духом существует различие. Господь Иисус сказал: «Я в Отце, и Отец во Мне» (Ин. 14:10). Поскольку Отец и Сын находятся друг в друге, Их невозможно разделить. Тем не менее между Отцом и Сыном имеется различие.

Что касается Троицы, мы не должны бросаться в крайности, чрезмерно подчёркивая троичность или же чрезмерно подчеркивая единство. Некоторые христиане впали в крайность и настолько выделяют троичность, что пренебрегают единством. Остальные выделяют единство и пренебрегают троичностью. Нам нужно быть уравновешенными. Чтобы быть уравновешенными, нужно выделять оба аспекта Троицы — аспект единства и аспект троичности. Поскольку в предыдущем сообщении мы показали, что Отец и Сын — одно, в этом сообщении мне бы хотелось для равновесия сказать о том, что хотя Отец и Сын — одно, тем не менее между ними существует определённое различие. В этом смысле Отец — это Отец, Сын — это Сын, а Дух — это Дух. Хотя между тремя в Божестве есть различие, однако эти Три — одно.

В. Х. Гриффит Томас в своей книге «Принципы богословия» сказал следующее:

«Термин „Лицо“ также иногда вызывает возражения. Как и человеческий язык в целом, его можно обвинить в несоответствии или даже в явной ошибочности. Безусловно, на нём нельзя настаивать, иначе это приведёт к троебожию. Когда мы используем этот термин для описания различия в Божестве, мы имеем в виду не различия, доходящие до разделения, а такие различия, которые связаны с сущностным взаимным взаимодействием или включением...

Следовательно, когда мы вынуждены использовать такие термины, как „сущность” или „Лицо”, мы не имеем в виду нечто равносильное тому, что мы обычно понимаем под человеческой сущностью или личностью. Эти термины ничего не объясняют, они являются лишь более или менее подходящими, как и должно быть со всякой попыткой определить Природу Бога».

Мне особенно нравятся слова Гриффита Томаса о том, что на термине «Лицо» нельзя настаивать, «иначе это приведёт к троебожию», то есть к вере в трёх Богов. Согласно тому же принципу, когда мы говорим, что Отец, Сын и Дух — одно, мы не должны настаивать на этом, иначе мы впадём в другую крайность. Некоторые в качестве иллюстрации используют солнечный свет: солнце — это Отец, луч — это Сын, а сияние — это Дух. Другой иллюстрацией могут служить лёд, вода и пар, изображающие соответственно Отца, Сына и Духа. Эти иллюстрации можно использовать для временной помощи, но на них нельзя настаивать, иначе они могут привести к ошибке.

ПОМАЗАНИЕ И ИСТИНА

Давайте теперь ещё раз рассмотрим 2:20-27. В стихах 20 и 21 говорится: «И вы имеете помазание от Святого, и вы все знаете. Я написал вам не потому, что вы не знаете истины, а потому, что вы знаете её, и потому, что всякая ложь — не от истины». В стихе 20 Иоанн говорит о помазании, а в стихе 21 — об истине. Вне всякого сомнения, истина в стихе 21 связана с помазанием, а помазание указывает на истину.

В стихе 22 Иоанн продолжает: «Кто лжец, если не тот, кто отрицает, что Иисус есть Христос? Это антихрист, тот, кто отрицает Отца и Сына». Это ясно показывает, что, если мы отрицаем, что Иисус есть Христос, мы отрицаем Отца и Сына. Это также показывает, что Христос — это Отец и Сын.

ПРЕБЫВАНИЕ В ОТЦЕ И СЫНЕ

В стихах 23 и 24 сказано: «Всякий, кто отрицает Сына, не имеет и Отца; тот, кто исповедует Сына, имеет и Отца. Вы же — что слышали от начала, то пусть пребывает в вас. Если в вас пребудет то, что вы слышали от начала, то и вы пребудете в Сыне и в Отце». Возможно, некоторые, кто не согласен с нашим пониманием этих стихов, скажут: «Эти стихи означают, что Сын есть путь. В Ин. 14:6 Иисус говорит, что Он — путь и что никто не приходит к Отцу, кроме как через Него. Эти стихи в Первом послании Иоанна означают, что если мы не имеем Сына в качестве пути, мы никогда не сможем достичь Отца как места назначения. Следовательно, отрицать Сына — значит отрицать путь, в результате чего у нас не будет Отца как места назначения». Однако, согласно стиху 24, если мы принимаем Сына как путь, ведущий к Отцу, в конце концов мы достигнем и до Сына, и до Отца. В этом стихе Иоанн говорит о пребывании и в Сыне, и в Отце. Возможно, мысль, что Христос как Сын — всего лишь путь, благодаря которому мы можем достичь Отца как места назначения, покажется вам логичной. Поэтому, если мы не принимаем этот путь, мы не сможем достичь места назначения. Если же мы встанем на этот путь, мы достигнем места назначения. Однако здесь сказано, что, если мы примем этот путь, мы будем иметь не только место назначения, у нас будет и место назначения, и путь. Здесь Иоанн показывает, что мы пребудем не только в месте назначения, но и в пути, то есть одновременно и в Сыне, и в Отце. Это доказывает, что нашим местом назначения являются и Сын, и Отец. Местом нашего пребывания является не только Отец, но и Сын. Это значит, что Сын — это и путь, и место назначения; путь для того, чтобы войти в жилище, и само жилище.

ВЕЧНАЯ ЖИЗНЬ

В стихе 25 Иоанн продолжает: «И вот что есть обещание, которое Он Сам обещал нам: вечная жизнь». В этом стихе

Иоанн не говорит: «Они обещали нам»; он говорит: «Он Сам обещал нам». Используемое в этом стихе местоимение единственного числа «Он» относится к Сыну и Отцу в предыдущем стихе. Это показывает, что Сын и Отец — одно. Что касается нашего переживания божественной жизни, Сын, Отец, Иисус и Христос — одно. Дело не в том, что для нас вечной жизнью является только Сын, а не Отец. Дело в том, что Иисус, который является Христом, как Сын с Отцом, — это вечная жизнь, которая является нашей долей. Мы хотим подчеркнуть здесь, что местоимению «Он» предшествует Сын и Отец и что это показывает, что Сын и Отец — одно.

ТЕ, КТО ВВОДИТ ВЕРУЮЩИХ В ЗАБЛУЖДЕНИЕ

В стихе 26 говорится: «Это я написал вам о тех, кто вводит вас в заблуждение». В этом стихе показано, что цель данного раздела Слова состоит в том, чтобы влить в верующих истину о божественной Троице и сделать им прививку против ересей о Личности Христа. Греческие слова, переведённые здесь как «вводит в заблуждение», можно перевести так же, как «обманывает». Вводить верующих в заблуждение — значит отвлекать их от истины о божественности и человечестве Христа, обманывая их еретическими учениями о тайнах того, чем является Христос.

ВНУТРЕННЕЕ НАУЧЕНИЕ ПОМАЗАНИЯ

В стихе 27 Иоанн говорит: «А вы — помазание, которое вы получили от Него, пребывает в вас, и вы не имеете нужды, чтобы кто-нибудь учил вас; а как Его помазание учит вас относительно всего — и оно истинно и не есть ложь — и как оно и научило вас, пребывайте в Нём». Я хотел бы обратить ваше внимание на местоимения «Него», «Его» и «Нём». Как и в стихе 25, эти местоимения указывают одновременно и на Сына, и на Отца. Подобное употребление местоимений единственного числа служит веским подтверждением того, что Сын и Отец — одно.

Очень важно, что в этих стихах по отношению к Отцу и Сыну не употребляется местоимение «они». Иоанн, говоря об Отце и Сыне, использует местоимение единственного числа. Тем не менее выражение «в Сыне и в Отце» (ст. 24) указывает на определённое различие между Отцом и Сыном. Если бы различия никакого не существовало, Иоанну не нужно было бы говорить «пребудете в Сыне и в Отце». Хотя между Сыном и Отцом есть различие, между ними нет разделения, потому что Отец и Сын — одно. Следовательно, Отец и Сын различимы, но не разделимы.

В стихе 27 Иоанн говорит: «Вы не имеете нужды, чтобы кто-нибудь учил вас». Нам не нужно, чтобы кто-нибудь учил нас об обитающей в нас божественной Троице (Ин. 14:17, 23). Благодаря помазанию всеобъемлющего составного Духа, который представляет собой состав божественной Троицы, мы познаём и наслаждаемся Отцом, Сыном и Духом как нашей жизнью и жизненным снабжением.

Согласно стиху 27, помазание всеобъемлющего составного животворящего Духа учит нас относительно всего. Это не внешнее научение при помощи слов, это внутреннее научение при помощи помазания, происходящее через наше внутреннее духовное осознание. Это научение посредством помазания добавляет в наше внутреннее существо божественные элементы Троицы, элементы помазывающего составного Духа. Это подобно неоднократному окрашиванию какого-либо предмета: краска не только придаёт окрашиваемому предмету определённый цвет; её элементы также слой за слоем добавляются к нему. Именно так Троица Бог передаётся, вливается и добавляется во все внутренние части нашего существа, благодаря чему наш внутренний человек может расти в божественной жизни за счёт божественных элементов.

Согласно контексту, слово «всего» обозначает всё, что касается Личности Христа, и связано с божественной Троицей. Научение помазания относительно всего этого сохраняет нас,

чтобы мы пребывали в Нём (в божественной Троице), то есть в Сыне и в Отце (ст. 24).

В этом стихе Иоанн говорит также, что помазание истинно. Внутреннее помазание составного Духа, представляющего собой состав Троидного Бога, который истинен (5:20), — это действительность, а не ложь. Это можно доказать при помощи нашего действительного и практического переживания в нашей христианской жизни.

Иоанн завершает стих 27 увещанием пребывать в Троидном Боге. Греческое слово, переведённое как «пребывайте», — это *мено*, означающее оставаться (в данном месте, состоянии, отношении или ожидании); другими словами, пребывать, оставаться и обитать. Пребывать в Нём — значит пребывать в Сыне и в Отце. Это значит оставаться и обитать в Господе (Ин. 15:4-5). Это означает также пребывать в общении божественной жизни и ходить в божественном свете (1 Ин. 1:2-3, 6-7), то есть пребывать в божественном свете (1:10). Нам нужно постоянно осуществлять это пребывание в соответствии с научением всеобъемлющего помазания, чтобы могло поддерживаться наше общение с Богом (1:3, 6).

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ЧЕТВЁРТОЕ

ПОМАЗАНИЕ И АНТИХРИСТЫ

Тексты Писания: 1 Ин. 2:18-27

В этом сообщении я хотел бы продолжить разговор о научении божественного помазания. Мы увидели, что научение помазания о божественной Троице соответствует росту в жизни верующих. Мы также увидели, что научение божественного помазания предназначено для нашего пребывания в Троидном Боге.

ОБЩЕНИЕ И ПОМАЗАНИЕ

Общение божественной жизни зависит от помазания. Это означает, что поддержание общения божественной жизни зависит от пребывания в Господе и в свете. Пребывание в Господе и в свете равнозначно пребыванию в Троидном Боге.

Троидный Бог достигает нас как Дух. Если бы Бог был только Отцом и Сыном, Он никогда бы не смог войти в нас. Троидный Бог может войти в нас только как Дух. Слово «помазание» в 2:20 и 27 в основном относится к Духу, а не к Отцу или Сыну. На самом деле, мир — это Дух, а помазание — это движение данного мира. Когда мы говорим о помазании, мы имеем в виду, что Троидный Бог достигает нас как Дух. Когда Троидный Бог приходит в наш дух, Он является животворящим Духом. Этот животворящий Дух, который обитает в нашем духе, сейчас движется и работает внутри нас. Это движение представляет собой помазание.

Помазание тесно связано с нашим пребыванием в Господе. Мы наслаждаемся общением божественной жизни, чтобы пребывать в Господе. Это пребывание относится к Господу, который пребывает в нас как Дух. Вот почему после первого раздела, в котором говорится об общении божественной жизни, Иоанн переходит ко второму разделу этого Послания, где говорится о научении божественного помазания. Без этого помазания мы не можем пребывать в Господе. Если мы не пребываем в Господе, мы не можем поддерживать общение. Кроме того, если мы не поддерживаем общение, мы не можем наслаждаться богатством божественной жизни. Можно также сказать, что для наслаждения богатством божественной жизни нам необходимо поддерживать общение; для поддержания общения нам нужно пребывать в Господе, а для пребывания в Господе нам нужно заботиться о внутреннем помазании, которое является движением обитающего в нашем духе Духа.

ОТРИЦАТЬ ЛИЧНОСТЬ ХРИСТА

В стихе 18 Иоанн говорит: «Дети юные, настал последний час; и, как вы слышали, что должен прийти антихрист, так даже теперь появилось много антихристов; отсюда мы узнаём, что настал последний час». Антихрист — это не то же самое, что лжехристос (Мф. 24:5, 24). Лжехристос — это тот, кто обманывает людей, выдавая себя за Христа, а антихрист — это тот, кто отрицает божество Христа, отрицая, что Иисус есть Христос, то есть отрицая Отца и Сына своим отрицанием того, что Иисус — Сын Божий (ст. 22-23), не исповедуя, что Он пришёл в плоти посредством божественного зачатия от Святого Духа (4:2-3). Во времена апостола многие еретики, такие как гностики, керинфиане и докеты, учили ересям о личности Христа, то есть о Его божественности и человечестве.

В стихе 19 Иоанн продолжает: «Они вышли от нас, но не были наши; ибо если бы они были наши, то остались бы с

нами; но они вышли, чтобы быть им явленными, что все они не наши». Эти антихристы не были рождены от Бога и не находились в общении апостолов с верующими (1:3; Деян. 2:42). Поэтому они не принадлежали к церкви, то есть к Телу Христову. Оставаться с апостолами и верующими — значит оставаться в общении Тела Христова.

В стихе 22 Иоанн говорит: «Кто лжец, если не тот, кто отрицает, что Иисус есть Христос? Это антихрист, тот, кто отрицает Отца и Сына». Исповедовать, что Иисус есть Христос, — значит исповедовать, что Он есть Сын Божий (Мф. 16:16; Ин. 20:31). Поэтому отрицать, что Иисус есть Христос, — значит отрицать Отца и Сына. Таким образом, кто отрицает божественную личность Христа, тот антихрист.

ПОМАЗАННИК, ПОМАЗЫВАЮЩИЙ И ПОМАЗАНИЕ

Отрицание того, что Иисус есть Христос, связано с отрицанием помазания. Однако из-за проблемы языка мы можем не понимать, что Христос связан с помазанием. Греческое слово, которое обозначает Христа, это *Христос*, которое означает помазанника, а греческое слово, которое переводится как помазание, это *хриσμα*. Оба слова происходят из одного корня. Теперь мы должны увидеть, что Христос как Помазанник становится помазанием. Поскольку Он Помазанник, у Него есть избыток масла, которым Он помазывает нас. В конце концов, Помазанник становится Помазывающим. Фактически Он даже становится помазанием. Отрицать, что Иисус есть Христос, — значит отрицать, что Христос является Помазанником. Более того, отрицать Помазанника — значит отрицать помазание. Следовательно, отрицать *Христос* — значит отрицать *хриσμα*. Когда кто-либо отрицает, что Иисус есть *Христос*, он отрицает, что Иисус есть Помазанник. Это равнозначно отрицанию помазания, поскольку, после того как Помазанник вошёл в нас, Он стал помазанием.

Во 2 Кор. 1:21 Павел говорит: «Но прикрепляет нас с вами к Христу и помазал нас Бог». Поскольку мы были прикреплены Богом к Христу, Помазаннику, Бог произвольно помазывает нас с Ним. Христос был помазан божественным помазанием, и помазание, которое на Нём, теперь стекает на нас. Картину этого мы видим в Пс. 132, где говорится, что елей стекает с головы Аарона на его бороду и на края его одежды священника. Это показывает, что у Христа есть избыток масла для помазания. Бог излил миро на Него. Благодаря этому помазывающий Христос получил помазание, в конце концов Он, Помазанник, стал Помазывающим. Когда Он вошёл в нас как Помазанник, Он стал Помазывающим в нас. На самом деле, помазание, которое обитает в нас, — это Помазанник, который стал Помазывающим, а также помазанием. Отвергать этого Помазанника — значит отвергать помазание. Когда кто-то отрицает, что Иисус есть Помазанник, и тем самым отрицает, что Он есть Помазывающий, этот человек также отрицает помазание. Теперь нам нужно увидеть, что отрицать помазание — значит быть против помазания, что является точным значением слова «антихрист». Таким образом, слово «антихрист» означает «против помазания».

Согласно стиху 22, антихрист — это тот, кто отрицает, что Иисус есть Христос. Отрицать, что Иисус есть Христос, — значит отрицать, что Он есть Помазанник. Это также значит отрицать помазание и, следовательно, быть против помазания. Что такое антихрист? Антихрист — это тот, кто против помазания. Более того, согласно стиху 22, быть антихристом, быть против помазания — значит отрицать Отца и Сына. Возможно, мы не против помазания таким образом, но мы вынуждены признать, что часто мы не слушаемся этого внутреннего помазания.

Божье намерение состоит в том, чтобы внедрить Себя в нас как нашу жизнь и наше всё, чтобы сделать нас Своей парой для Своего выражения. Чтобы достичь этого, Богу

было необходимо пройти через процесс воплощения, человеческой жизни, распятия и воскресения. Когда Он вошёл в воскресение, Он стал составным, всеобъемлющим, животворящим Духом. Этот Дух на самом деле есть *Христос*, Помазанник, ставший Тем, кто даёт жизнь. Когда мы уверовали в Господа Иисуса, мы приняли Его в себя. Тот, кого мы приняли, это Помазанник, который благодаря смерти и воскресению стал Помазывающим. Более того, этот Помазывающий является животворящим обитающим в нас Духом. Как только мы уверовали в Него, Он как Дух вошёл в наш дух. Теперь он находится внутри нашего духа, чтобы помазывать нас, «красить» нас, элементом Троидного Бога. Чем больше продолжается это «окрашивание», тем больше элемент Троидного Бога переливается в наше существо. Это помазание, которое является действительностью всего Нового Завета.

ДЕЙСТВЕННОСТЬ КРЕСТА И ДЕЙСТВИТЕЛЬНОСТЬ ВОСКРЕСЕНИЯ

Помазание, важный и центральный вопрос, упускается многими христианами. Сегодня у многих есть религия с доктринами и правилами, но они упускают внутреннее научение помазания всеобъемлющего Духа. Некоторые учат о кресте. Однако у них есть только доктрины о кресте, у них нет животворящего Духа, который вкладывает действенность креста в их существо. Мы можем пытаться считать себя мёртвыми. Но это можно делать, не переживая того, что действенность смерти Христа вкладывается в наше существо благодаря помазывающему Духу. Вне Духа почитание себя мёртвым — это тщетная практика. Много лет назад я пытался следовать этой практике, но обнаружил, что ничего не получается.

Сегодня христиане также учат о воскресении. Хотя они учат доктрине о воскресении, у них часто нет действительности воскресения Христа, которое было бы внедрено в них

благодаря животворящему Духу. Животворящий Дух — это действительность воскресения Христа. Доктрина о воскресении Христа не может вложить в наше существо его действительность. Это можно сделать только благодаря животворящему Духу, который является Самим воскресшим Христом, живущим в нас. Доктрина — это не действительность. Действительностью является Сам воскресший Христос как животворящий Дух. Доктрины недостаточно. Нам нужен животворящий Дух как действительность доктрины. Понимая это, в 1958 году я начал делать сообщение за сообщением, где говорил, что одна лишь доктрина о смерти и воскресении Христа — это тщета; только Дух может передавать в нас действенность смерти Христа и действительность Его воскресения. Если мы поймём это, мы увидим, что многие сегодняшние христиане имеют лишь доктрину без Духа.

ЖИВОТВОРЯЩИЙ, ПОМАЗЫВАЮЩИЙ ДУХ

Всё, чем является Бог, всё, что есть у Бога, и всё, что Бог совершил и чего Он достиг, включено в животворящего Духа. Этот животворящий Дух представляет собой составного Духа как миро, которое помазывает нас. В этом помазании у нас есть Бог со всеми Его свершениями живым и сущностным образом. Бог должен быть у нас не только объективным и догматическим образом. У нас должен быть субъективный Бог, Бог, который делается сущностным в нашем духе благодаря всеобъемлющему Духу, посредством Него и в Нём.

Поскольку многие христиане сегодня пренебрегают всеобъемлющим Духом и упускают Его, некоторые верующие сегодня, в каком-то смысле, против помазания. Они могут поклоняться Отцу и верить в Сына объективно, веря в Него как в Господа, находящегося далеко на небесах, но не заботясь о Нём субъективно как о помазывающем Духе, который вошёл в их существо и теперь обитает в них.

Вместо того чтобы заботиться о таком живом и субъективном Христе, некоторые фактически противостоят истине, что Христос сегодня является животворящим Духом, который живёт в верующих. Это означает, что они против Христа, который является обитающим в нас, животворящим, помазывающим Духом.

МНОГИЕ АНТИХРИСТЫ

В результате влияния традиционного учения многие считают, что термин «антихрист» относится только к беззаконнику во 2 Фес. 2 и к зверю в Отк. 13. Однако термин «антихрист» не используется ни в одной из этих глав. Титул «антихрист» не следует применять лишь к беззаконнику и зверю. Согласно Первому посланию Иоанна, антихристы — это те, кто против Христа, Помазанника, как Сына Божьего. На самом деле, в Новом Завете беззаконник не называется антихристом. Этот титул можно найти только в Первом и Втором посланиях Иоанна, где под ним подразумевается тот, кто отрицает, что Иисус есть Христос, то есть тот, кто отрицает, что Иисус — Помазанник, Сын Божий. Согласно главе второй Первого послания Иоанна, всякий, кто так отрицает Христа, является антихристом. «Антихрист» без артикля в стихе 18 означает категорию, а не какого-то конкретного антихриста. Поэтому в следующей фразе говорится о «многих антихристах».

ПЕРЕЖИВАТЬ ПОМАЗАНИЕ

Помазывающий Дух внутри нас представляет собой завершение Троидного Бога, и в этом Духе есть элементы божественности, человечества, человеческого жития, распятия и воскресения. Он — всеобъемлющий Дух, который включает всё, чего Бог достиг, что приобрёл и совершил. Этот Дух сейчас является Помазывающим внутри нас.

Прежде всего, Христос был Помазанником. Затем как Помазанник Он стал Помазывающим, который обитает

внутри нас, чтобы помазывать нас. Однако большинство христиан или не знают этого или пренебрегают этим, а некоторые даже противостоят этой истине. Мы благодарим Господа, что по Его милости мы переживаем чудесное помазание всеобъемлющего Духа внутри нас и наслаждаемся им.

КРАСИТЬ ДРУГИХ ЖИВОТВОРЯЩИМ ДУХОМ

Я воодушевлён тем фактом, что многие святые в Господнем восстановлении, особенно молодые люди, наслаждаются этим помазанием. Я ожидаю, что в будущем святые пойдут благовествовать и преподносить чудесные, божественные тайны, которые неизвестны многим верующим сегодня. Многие из нас смогут помазать других составным Духом, применяя к ним эту божественную «краску». Если мы хотим делать это, нам нужно быть «покрашенными» людьми, которые пропитаны помазанием. Мы должны быть теми, на ком краска ещё «мокрая», кто всегда применяет свежую божественную краску. Поскольку это окрашивание происходит постоянно, краска на нас никогда не должна высыхать. Затем как окрашенные люди мы должны идти и красить других составным, всеобъемлющим, животворящим Духом.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ПЯТОЕ

ДОСТОИНСТВА БОЖЕСТВЕННОГО РОЖДЕНИЯ, ПОЗВОЛЯЮЩИЕ ДЕЛАТЬ БОЖЕСТВЕННУЮ ПРАВЕДНОСТЬ

(1)

Тексты Писания: 1 Ин. 2:28—3:10А

В предыдущих сообщениях мы рассмотрели первые два раздела этого Послания: общение божественной жизни (1:1—2:11) и научение божественного помазания (2:12-27). В этом сообщении мы переходим к третьему разделу: достоинствам божественного рождения (2:28—5:21). Здесь очень большое значение имеет последовательность. Сначала Иоанн показывает нам, что в божественной жизни есть наслаждение общением, и в этом общении мы наслаждаемся научением помазания. Вслед за этим Иоанн пишет о достоинствах божественного рождения. Согласно 2:28—3:10А, достоинства божественного рождения предназначены для того, чтобы делать божественную праведность.

РОЖДАЮЩИЙ И ПРИХОДЯЩИЙ

В 1 Ин. 2:28 говорится: «И теперь, дети малые, пребывайте в Нём, чтобы, если Он будет явлен, мы имели смелость и не были со стыдом отторгнуты от Него при Его пришествии». В этом стихе «в Нём» — значит в Отце и Сыне. Это означает, что фраза «в Нём» на самом деле указывает на Троидного Бога. Следовательно, пребывать в Нём — значит пребывать в Отце, Сыне и Духе.

Местоимение «Он» во фразе «Он будет явлен» согласно контексту определённо относится к Сыну. Это понимание подкрепляется фразой «при Его пришествии» в конце этого стиха. Здесь Иоанн говорит, что, если Сын будет явлен, мы должны иметь смелость и не быть со стыдом отторгнутыми при Его пришествии.

В стихе 29 Иоанн продолжает: «Если вы знаете, что Он праведен, то знаете, что и всякий, кто делает праведность, рождён от Него». Здесь местоимение «Он» является всеобъемлющим и обозначает всего Троиственного Бога — Отца, Сына и Духа, потому что оно относится к местоимению «Он» в предыдущем стихе, которое обозначает приходящего Сына, а также к местоимению «Он» в этом стихе, обозначающему Отца, который родил нас. Это со всей определённой показывает, что Сын и Отец — одно (Ин. 10:30). Местоимение «Он» относится к Сыну, который придёт, и к Отцу, который родил нас. Нас родил не Сын, а Отец, но придёт не Отец, а Сын.

В этом стихе местоимение «Он» служит двоякой цели, оно относится к Нему (Сыну), который придёт, а также к Нему (Отцу), который родил нас. Являются ли Отец и Сын одним или двумя? Лучший ответ на этот вопрос: Они — два-один. Он и Тот, кто придёт, и Тот, кто родил. Будучи Тем, кто родил, Он Отец; а будучи Тем, кто придёт, Он Сын.

ПРЕБЫВАТЬ В НЁМ

В 2:28 апостол Иоанн говорит: «И теперь, дети малые, пребывайте в Нём». Слова, которые начинаются с 2:13 и которые написаны трём различным категориям адресатов, заканчиваются в стихе 27. Стих 28 вновь обращён ко всем адресатам. Поэтому здесь снова употребляется обращение «дети малые», как в стихах 1 и 12.

Слова, обращённые к трём группам адресатов в 2:13-27, завершаются повелением пребывать в Нём, как научило помазание. В этом разделе, с 2:28 по 3:24, апостол продолжает

описание жизни, пребывающей в Господе. Раздел начинается (2:28), продолжается (3:6) и заканчивается (3:24) словами «пребывайте (пребывает) в Нём».

Как мы уже указывали, здесь местоимение «Он» определённо относится к Христу, Сыну, который должен прийти. Это в сочетании с предшествующими словами «пребывайте в Нём», которые представляют собой повторение слов в стихе 27, где говорится о Троице, показывает, что Сын является воплощением Триединого Бога, будучи неотделимым от Отца и Духа.

В стихе 28 Иоанн говорит, что, если мы пребываем в Нём, мы будем иметь смелость и не будем «со стыдом отвергнуты от Него при Его пришествии». Греческое выражение, переведённое как «при Его пришествии», буквально означает «в Его присутствии» (парусии). Слово Иоанна о том, чтобы не быть со стыдом отвергнутым, показывает, что некоторые верующие, те, кто не пребывает в Господе (то есть не остаётся в общении божественной жизни согласно чистой вере в Личность Христа), а позволяют вводить себя в заблуждение еретическими учениями о Христе (ст. 26), будут наказаны: они будут со стыдом отвергнуты от Него, Его славной парусии.

ЗНАТЬ, ЧТО ОН ПРАВЕДЕН

В стихе 29 Иоанн дважды использует слово «знать». «Если вы знаете, что Он праведен, то знаете, что и всякий, кто делает праведность, рождён от Него». Первое слово «знать» — это перевод греческого слова *γινώσκετε*, которое происходит от слова *γινω*, обозначающего восприятие с осознанным знанием, глубокое внутреннее видение. Это необходимо, чтобы знать Господа. Второе слово «знать» — это перевод греческого слова *γινώσκειτε*, происходящего от слова *γινώσκειν*, которое обозначает внешнее, объективное знание. Это необходимо, чтобы знать человека.

Под словом «праведный» подразумеваются праведный Бог в 1:9 и Иисус Христос, Праведный, в стихе 2:1. В этих словах, которые обращены ко всем адресатам и которые начинаются с 2:28, апостол переместил акцент с общения божественной жизни в 1:3—2:11 и помазания Божественной Троицы в 2:12-27 на Божью праведность. Общение божественной жизни и помазание Божественной Троицы должны производить определённый результат, а именно выражение праведного Бога.

**ЗНАТЬ, ЧТО ВСЯКИЙ, КТО ДЕЛАЕТ ПРАВЕДНОСТЬ,
РОЖДЁН ОТ БОГА**

Согласно слову Иоанна в стихе 29, если мы знаем, что Бог праведен, мы знаем, «что и всякий, кто делает праведность, рождён от Него». Делать праведность — не значит творить праведность в отдельных случаях и целенаправленно, как при каком-то особом действии, это значит делать праведность привычно и ненамеренно, как в обычном повседневном житии. То же и в 3:7. Это естественное житие, вытекающее из божественной жизни внутри нас, с помощью которой мы были рождены от праведного Бога. Поэтому оно является живым выражением Бога, который праведен во всех Своих делах и поступках. Это не просто внешнее поведение, а проявление внутренней жизни; не просто целенаправленный поступок, а поток жизни, исходящий от божественной природы, которой мы причащаемся. Это первое условие для жизни, пребывающей в Господе. Всё это возможно благодаря божественному рождению, на которое указывают слова «рождён от Него» и выражение «дети Божьи» в 3:1.

В писаниях Иоанна, посвящённых тайнам вечной божественной жизни, делается большой акцент на божественном рождении (3:9; 4:7; 5:1, 4, 18; Ин. 1:12-13), то есть на нашем возрождении (Ин. 3:3, 5). Это величайшее чудо во всей вселенной, что люди могут быть рождены от Бога и что из

грешников можно сделать детей Божьих! Посредством такого удивительного божественного рождения мы получили божественную жизнь, то есть вечную жизнь (1 Ин. 1:2), как божественное семя, посеянное в наше существо (3:9). Из этого семени внутри нас вырастает всё богатство божественной жизни. Именно таким образом мы пребываем в Троицином Боге и выражаем божественную жизнь в своём человеческом житии, то есть выражаем ту жизнь, которая не делает греха (3:9), а делает праведность (2:29), любит братьев (5:1), побеждает мир (5:4) и к которой не прикасается лукавый (5:18).

ПРЕБЫВАНИЕ В БОГЕ И БОЖЕСТВЕННОЕ РОЖДЕНИЕ

В 1 Ин. 2:28—3:10А показано, что мы можем пребывать в Господе. Мы уже указывали, что некоторые местоимения, использованные в этих стихах, указывают на то, что пребывать в Господе — значит на самом деле пребывать в Троицином Боге.

Пребывать в Троицином Боге не просто. Как могут люди пребывать в Боге? Пребывание в Боге отличается от хождения с Ним. В Быт. 5 сказано, что Энох ходил с Богом. Но что значит пребывать в Нём? Здесь Иоанн говорит не о хождении с Богом, а о пребывании в Боге. Пребывать в Боге — значит обитать в Нём. Нам наверняка довольно легко понять, что значит пребывать с Богом или обитать с Богом. Но согласно природному разуму, кажется, что людям невозможно обитать, пребывать, в Боге.

Пребывание в Троицином Боге связано с божественным рождением. Третий раздел этого Послания делает ударение на божественном рождении. В 2:29 есть слова «рождён от Него», а в 3:9; 4:7; 5:1, 4 и 18 — фраза «от Бога рождён». Благодаря этому мы видим, что Иоанн постоянно указывает на наше божественное рождение. Чтобы обитать в Боге, нам нужно понять, что мы получили божественное рождение,

что мы родились от Бога. Посредством этого божественного рождения мы получили божественную жизнь, божественное семя. Как чудесно, что в наше существо было посеяно божественное семя и что мы родились от Бога!

Когда у родителей рождается ребёнок, он автоматически обладает человеческой жизнью. Можно сказать, что эта человеческая жизнь появилась из-за того, что было посеяно человеческое семя, что существо ребёнка произошло от человеческого семени. Это семя значит очень много для жизни ребёнка, поскольку оно отличает его от любых животных. Поскольку новорождённый ребёнок имеет человеческое семя, ребёнок может обитать в человечестве. Он родился от человечества, и от этого семени он обладает человеческой жизнью. Поэтому ребёнку легко оставаться, обитать, пребывать в человечестве. На самом деле, обитание ребёнка в человечестве является естественным, произвольным и автоматическим. Он может пребывать в человечестве, потому что у него было человеческое рождение и он обладает человеческой жизнью от человеческого семени.

Представьте себе, что кто-то прикажет собаке пребывать в человечестве. Возможно, собака попытается изобразить из себя человека и постоит немножко на задних лапах. Однако в конце концов она вновь опустится на все четыре лапы и будет произвольно жить согласно собачьей природе внутри. Поскольку у собаки не было человеческого рождения, у неё нет и человеческой жизни, человеческого семени, которое позволило бы ей пребывать в человечестве.

Знаете ли вы, что даёт нам возможность обитать в Троицином Боге? Мы можем обитать в Нём, потому что мы были рождены от Него. Это величайшее чудо, что человек может родиться от Бога. Хотя Бог божественен, а мы грешники, несмотря на это мы были рождены от божественного Существа. Нет ничего более великого, чем это.

Данное божественное рождение — не просто доктрина или некое психологическое переживание. Это органическое

рождение, которое действительно произошло в нашем духе. В Ин. 3:6 Господь Иисус говорит: «Рождѣнное от Духа есть дух». Слава Господу, что мы пережили такое рождение! Божественное рождение приносит нам божественную жизнь, а божественная жизнь — это божественное семя, которое теперь находится в нашем существе. В этой божественной жизни мы естественно пребываем, обитаем в Триедином Боге.

Мы уже обитаем в Триедином Боге. Нам не нужно прилагать усилия, чтобы обитать в Нѣм, поскольку мы уже в Нѣм. Однако нам необходимо быть внимательными, чтобы не позволить этому пребыванию в Триедином Боге прерваться.

Мы были рождены от Бога, и Божье семя пребывает в нас. Благодаря этому семени мы — в Боге и можем пребывать в Боге. Нам не нужно ничего делать. Но мы не должны позволять нашему пребыванию в Нѣм прерываться. Вот почему Иоанн вновь и вновь повелевает нам пребывать в Нѣм.

В 3:24 Иоанн говорит, что мы узнаѣм, что Он пребывает в нас, по Духу, которого Он дал нам. Это показывает, что пребывание Господа в нас и наше пребывание в Нѣм целиком и полностью находится в Духе.

ПРОПИТАННЫЕ ВСЕОБЪЕМЛЮЩИМ ДУХОМ

Поскольку мы родились от Бога и поскольку Его жизнь как божественное семя пребывает в нас, мы можем пребывать в Нѣм. Когда мы пребываем в Нѣм, Он пропитывает нас. Конечно, Иоанн не использует слово «пропитывает». Но если мы будем переживать описанное в этом разделе Первого послания Иоанна, мы поймѣм, что то, о чѣм говорит Иоанн, фактически включает пропитывание Триединым Богом. Триединый Бог — это не теория и не богословие; Он — живой Дух, помазание. Таким образом, когда мы пребываем в Триедином Боге, Он, как всеобъемлющий,

составной, обитающий в нас животворящий Дух, пропитывает нас, и мы будем пронизаны Им.

Чем больше Троиный Бог помазывает нас, тем больше мы пропитываемся Им. В качестве иллюстрации можно использовать кусок ткани, на который наносится краска. Чем больше на ткань наносится краски, тем больше краски вбирает в себя ткань, и это происходит до тех пор, пока она не будет пропитана ей. В конце концов, вся ткань будет пропитана краской. Помазание — это божественная покраска. Мы уже увидели, что помазание представляет собой движение внутри нас составного, всеобъемлющего, животворящего, обитающего в нас Духа, который является приготовленным Троиным Богом. Точно так же как краска состоит из различных элементов, так и это помазание, приготовленный Троиный Бог, включает в себя ряд различных элементов: божественность, человечество, воплощение, человеческое житие, распятие и воскресение. Все эти элементы были составлены в один всеобъемлющий Дух, который является божественной краской, помазывающей нас. Теперь этот Дух находится внутри нас, помазывая нас, слой за слоем внося в наше внутреннее существо элементы божественности, человечества, воплощения, человеческого жития, распятия и воскресения до тех пор, пока мы не будем пропитаны ими.

Моё бремя состоит в том, чтобы показать детям Божьим, что христианская жизнь никак не связана с религией или доктриной. Христианская жизнь целиком и полностью связана с пропитыванием всеобъемлющим Духом. Это пропитывание невозможно осуществить при помощи доктрины или богословия. Это возможно лишь благодаря приготовленному Троиному Богу, который является всеобъемлющим Духом.

У многих христиан нет должного представления о Духе. Некоторые считают, что Дух — это просто некая сила; другие заявляют, что Дух находится в верующих, чтобы

представлять Отца и Сына. Подобное представление о Духе весьма далеко от того, что открывается в Библии. В такого рода учениях о Духе нет места тем элементам, которые входят в состав животворящего Духа. Согласно подобному пониманию, Дух в лучшем случае является некой силой или же представителем Отца и Сына. Те, кто придерживается такого представления о Духе, не понимают, что, согласно Библии, Дух — это окончательная завершённость приготовленного Троидного Бога. Этот Дух был составлен многими элементами. Следовательно, когда этот обитающий в нас Дух помазывает нас, Он пропитывает наше существо всеми элементами приготовленного Троидного Бога. Именно таким образом мы возрождаемся, преобразовываемся и прославляемся.

Доктрина не может возродить нас, а богословие не может нас преобразовать. Доктрину можно сравнить с меню. Когда вы приходите в ресторан, вы читаете меню. Однако ваша цель не в том, чтобы изучить меню, ваша цель в том, чтобы сытно поесть. Меню не может насытить вас и тем самым преобразовать вас. Это может сделать только пища, которую вы едите.

Представьте себе человека, который недоедает, и в результате у него бледный цвет лица. Цвет его лица нельзя улучшить при помощи косметики. Делать это — значит исполнять работу того, кто украшает покойников в морге. Нормальный способ — кормить этого человека день за днём питательной едой. В конце концов, пища произведёт в нём внутреннее преобразование, органическую, метаболическую перемену, которая выразится в здоровом цвете лица. Согласно тому же принципу, наше преобразование происходит только при помощи Духа, а не доктрины. Однако большинство христиан сегодня заботятся о доктрине, а не о жизни в Духе. Совсем немногие христиане заботятся о переживании божественной жизни в возрождённом духе. Нам нужно проникнуться тем фактом, что в этом разделе

Первого послания Иоанна переживание божественной жизни связано с Духом Божиим в нашем духе.

В 2:28—3:10А мы видим, что у нас есть божественное рождение. Благодаря этому божественному рождению мы получили божественное семя. Теперь мы можем обитать в Боге, и нам необходимо обитать в Нём. Когда мы обитаем в Триедином Боге, Он пропитывает нас. Это не вопрос улучшения или исправления — это вопрос пропитывания. Возвращаясь к иллюстрации с тканью и краской, наше пропитывание Триединым Богом можно сравнить с тем, как краска наносится на ткань до тех пор, пока та не будет полностью пропитана краской. Наш Бог сегодня является помазанием, божественной краской. В нас находится не просто миро, а помазание, не просто краска, а окрашивание. По мере того как внутри нас происходит это окрашивание, оно пропитывает нас до тех пор, пока мы не будем насыщены этой краской. В конце концов, мы будем насквозь пропитаны и пронизаны краской. Это, конечно, никак не связано с религией, доктриной, богословием или учением. Это связано с тем, что Троиный Бог, как составной, всеобъемлющий, животворящий, обитающий в нашем духе Дух, постоянно помазывает нас. Благодаря этому помазанию мы будем до самой глубины нашего существа пропитаны всем, чем является приготовленный Троиный Бог.

СТАНОВИТЬСЯ ВЫРАЖЕНИЕМ ТРИЕДИНОГО БОГА

В результате того, что Троиный Бог пропитывает нас, мы становимся Его выражением. Поскольку мы были пропитаны Им, мы выражаем Его. В некотором смысле, после того как ткань была пропитана краской, она становится краской и выражает уже не себя, а краску, которой она пропитана. Точно так же и мы, после того как мы будем полностью пропитаны Триединым Богом, будем выражать Его. В частности, поскольку Бог праведен, когда мы будем выражать Его, мы будем выражать Его праведность.

ДЕЛАТЬ ПРАВЕДНОСТЬ ПРИВЫЧНО

Мы уже увидели, что слово «делать» в 2:29 означает совершать что-то привычно и постоянно. В 2:29 Иоанн говорит не просто о том, чтобы делать праведность в отдельных случаях, а о том, чтобы делать праведность привычно и постоянно, как об обычном повседневном житии. Например, собака привычно, постоянно и ненамеренно стоит на четырёх ногах. Если собака попытается встать на две лапы и будет ходить как человек, это будет не привычным действием, а попыткой поступать как человек. Точно таким же образом неверующий может делать что-то праведное с определённой целью. Однако мы, будучи детьми Божиими, делаем праведность непроизвольно, привычно, автоматически, постоянно и ненамеренно. Это значит, что у нас нет намерения совершать праведность, мы делаем праведность, потому что таково житие божественной жизни внутри нас. Поскольку мы пребываем в праведном Боге и Он пропитывает нас тем, чем Он является, мы выражаем Его праведность, живя праведной жизнью ненамеренно и привычно.

Пусть у всех нас отложится тот факт, что благодаря божественному рождению мы получили божественное семя. Теперь при помощи этого божественного семени мы можем обитать в нашем Боге. По мере того как мы будем обитать в Нём, Он будет пропитывать нас тем, чем Он является. Поскольку Он праведен, мы будем постоянно выражать божественную праведность, делая праведность привычно и ненамеренно. Вот что значит делать божественную праведность благодаря божественному рождению.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ШЕСТОЕ

ДОСТОИНСТВА БОЖЕСТВЕННОГО РОЖДЕНИЯ, ПОЗВОЛЯЮЩИЕ ДЕЛАТЬ БОЖЕСТВЕННУЮ ПРАВЕДНОСТЬ

(2)

Тексты Писания: 1 Ин. 2:28—3:10А

В Первом послании Иоанна три основных раздела: общение божественной жизни (1:1—2:11), научение божественного помазания (2:12-27) и достоинства божественного рождения (2:28—5:21). Последовательность этих разделов показывает, что общение божественной жизни и научение божественного помазания приводят нас к достоинствам божественного рождения.

В третьем разделе мы видим, какое наслаждение мы получаем от божественного рождения. В частности, это наслаждение связано с достоинствами божественного рождения. Божественное рождение приносит с собой множество достоинств. Только благодаря общению божественной жизни и научению божественного помазания мы можем переживать все достоинства, вложенные в нас посредством божественного рождения, и наслаждаться ими. Согласно Первому посланию Иоанна, первая из этих добродетелей — делать божественную праведность. Поэтому данное сообщение называется «Достоинства божественного рождения, позволяющие делать божественную праведность».

БОЖЕСТВЕННОЕ РОЖДЕНИЕ КАК ОСНОВА

Для того чтобы делать божественную праведность, нужна основа, и этой основой является божественное рождение (2:29; 3:9; 4:7; 5:1, 4, 18). Благодаря этому рождению мы получили божественную жизнь в качестве божественного семени. Можно сказать, что это семя представляет собой «капитал» для нашей христианской жизни. Для того чтобы жить христианской жизнью, нам необходим такой капитал; другими словами, необходимо, чтобы божественная жизнь была посеяна в наше существо как божественное семя при помощи божественного рождения.

Божественное рождение приносит нам божественное семя, и благодаря этому семени мы причащаемся божественной природы для нашего роста в божественной жизни. Любой вид жизни всегда имеет особую природу, и эта природа предназначена для роста. Поскольку мы рождены от Бога, у нас есть божественная жизнь. Внутри этой божественной жизни содержится божественная природа. Теперь мы причащаемся этой божественной природы и наслаждаемся ей (2 Пет. 1:4), чтобы расти в божественной жизни. Это и есть основа для того, чтобы делать божественную праведность, делать божественную любовь (3:10б—5:3) и побеждать всё отрицательное (5:4-21).

БОЖЕСТВЕННАЯ ЖИЗНЬ КАК СРЕДСТВО

Мы увидели, что божественное рождение — это основа. Теперь мы должны пойти дальше и увидеть, что божественная жизнь служит средством. Прежде всего, божественная жизнь является средством для того, чтобы мы пребывали в Троицином Боге. Если бы у нас не было человеческой жизни, мы не смогли бы пребывать в человечестве. Точно так же, если бы у нас не было божественной жизни, мы не смогли бы пребывать в Троицином Боге. Однако поскольку у нас есть божественная жизнь, благодаря этой жизни мы можем пребывать в Троицином Боге.

Благодаря божественной жизни как средству мы можем также жить этой жизнью в нашей человеческой жизни. Это значит, что мы можем жить жизнью, которая делает божественную праведность, любит братьев и побеждает всё отрицательное.

БЛАГОДАРЯ ПРЕБЫВАНИЮ В БОЖЕСТВЕННОМ ОБЩЕНИИ СОГЛАСНО БОЖЕСТВЕННОМУ ПОМАЗАНИЮ

Мы можем делать божественную праведность благодаря пребыванию в божественном общении согласно божественному помазанию (2:27-28). Посредством этого пребывания сначала мы наслаждаемся Богом как светом (1:5, 7; 2:10), а затем мы наслаждаемся Им как любовью (4:8, 16). Свет и любовь — нечто более глубокое, чем истина и благодать. Свет — это источник истины, а любовь — это источник благодати. Пребывая в божественном общении согласно божественному помазанию, мы не только получаем истину и благодать, мы также наслаждаемся светом как источником истины и любовью как источником благодати.

Имея божественное рождение в качестве основы, божественную жизнь в качестве средства и благодаря пребыванию в божественном общении согласно божественному помазанию, мы можем делать божественную праведность. Давайте теперь рассмотрим, что значит делать божественную праведность.

ДЕЛАТЬ БОЖЕСТВЕННУЮ ПРАВЕДНОСТЬ

Повеление всем верующим

В 2:28 Иоанн говорит: «И теперь, дети малые, пребывайте в Нём, чтобы, если Он будет явлен, мы имели смелость и не были со стыдом отторгнуты от Него при Его пришествии». Это слово обращено к «детям малым», то есть ко всем верующим (2:1). Это повеление начинается (2:28), продолжается (3:6) и заканчивается (3:24) словами

«пребывайте (пребывает) в Нём». Если мы пребываем в Нём, мы сможем иметь смелость и не будем со стыдом отторгнуты от Него при Его пришествии, Его *парусии*. Это значит, что при Его возвращении мы не будем со стыдом отторгнуты от Его славы. Но если мы не пребываем в Троицином Боге, не живём божественной жизнью постоянно, тогда при возвращении Господа мы испытаем стыд, что будет своего рода наказанием для нас. Тогда мы будем удалены от Его славы.

Знать и делать

Далее, в стихе 29, Иоанн говорит: «Если вы знаете, что Он праведен, то знаете, что и всякий, кто делает праведность, рождён от Него». В первом случае слово «знаете» в этом стихе — это перевод греческого слова *γινώσκετε*, образованного от слова *γινώσκω*, которое означает восприятие с осознанным знанием, глубокое внутреннее видение. Именно так нам необходимо знать, что Бог праведен. Если мы будем воспринимать это, тогда мы будем знать, что всякий, кто делает праведность, рождён от Бога.

Речь идёт о том, чтобы делать праведность привычно и ненамеренно, то есть обычным повседневным житием. Следовательно, делать божественную праведность — значит совершать праведность по обыкновению и непреднамеренно, в качестве нашего повседневного образа жизни. Если же мы совершаем праведность целенаправленно, с определённой целью, это уже не наша обычная повседневная жизнь. Это значит вести себя дипломатично. Например, кто-то может творить праведность с целью приобрести определённое положение или сделать себе имя. Вот что значит вести себя дипломатично. Но мы, христиане, будучи детьми Божиими, должны быть пропитаны праведным Богом, чтобы естественно жить жизнью, которая делает праведность привычно и ненамеренно. Вместо того чтобы совершать отдельные праведные поступки с определённой целью, мы делаем

праведность в качестве нашего обычного повседневного жития. Это представляет собой результат общения божественной жизни и помазания божественной Троицы. Более того, это является выражением праведного Бога. Благодаря пребыванию в праведном Боге мы наполняемся и пропитываемся Им. Тогда наше житие становится выражением праведного Бога, которым мы были наполнены и пропитаны. Этот праведный Бог становится нашим праведным житием, нашей повседневной праведностью. Когда мы делаем праведность таким образом, то это не просто внешнее поведение, а проявление внутренней жизни. Как мы уже отмечали, это не какое-то действие, сделанное с определённой целью; это поток жизни изнутри божественной природы, которой мы причащаемся.

Видеть, какую любовь дал нам Отец

В 1 Ин. 3:1 говорится: «Посмотрите, какую любовь дал нам Отец, чтобы мы назывались детьми Божиими; мы и есть дети Божьи. Поэтому мир не знает нас, потому что не узнал Его». Этот стих является частью отрывка, с 2:28 по 3:3. Этот отрывок представляет собой цельный фрагмент, посвящённый праведному житию Божьих детей.

В 3:1 Иоанн говорит о божественном рождении и о рождающем Отце. Из Троидного Бога, который подразумевается в 2:29, здесь особо упомянут Отец. Он является источником божественной жизни, Тем, от кого мы рождены с помощью этой жизни. Любовь Божья явлена в том, что Бог послал Своего Сына умереть за нас, чтобы мы получили Его жизнь и тем самым стали Его детьми (4:9; Ин. 3:16; 1:12-13). Бог послал Своего Сына для того, чтобы родить нас. Поэтому любовь Божья — это рождающая любовь, особенно в Отце.

Слово «дети» в 3:1 перекликается со словами «рождён от Него» в 2:29. Мы рождены от Отца, источника жизни, и теперь мы дети Божьи — дети, которые принадлежат Богу.

Мы причащаемся жизни Отца и благодаря этому выражаем Троидного Бога.

В 3:1 Иоанн говорит: «Поэтому мир не знает нас, потому что не узнал Его». Греческое слово, переведённое как «поэтому», может также быть переведено «из-за этого» или «по этой причине». По причине, что мы дети Божьи благодаря таинственному рождению с помощью божественной жизни, мир не знает нас. Мир в неведении о том, что мы возрождены Богом; он не знает нас, потому что не узнал Самого Бога. Мир был в неведении о Боге, поэтому он в неведении и о нашем божественном рождении.

Осознавать, что у Божьих детей великое будущее

В 3:2 Иоанн продолжает: «Возлюбленные, сейчас мы дети Божьи, и ещё не явлено, какие мы будем. Мы знаем, что, если Он будет явлен, мы будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он и есть». Поскольку мы дети Божьи, мы будем подобны Ему в зрелости жизни, когда Он будет явлен. Подобные Ему — это то, какие мы будем. Это ещё не явлено. Отсюда видно, что детей Божьих ждёт великое будущее с ещё более великолепным благословением: у нас будет не только божественная природа, но и божественное подобие. Причащаться божественной природы — это уже великое благословение и наслаждение, а быть подобным Богу, обладать Его подобием — это будет ещё большее благословение и наслаждение.

Местоимение «Он» в 3:2 относится к Богу и обозначает Христа, который должен быть явлен. Это не только показывает, что Христос есть Бог, но и подразумевает Божественную Троицу. Когда будет явлен Христос, будет явлен Троидный Бог; когда мы увидим Его, мы увидим Троидного Бога; когда мы будем подобны Ему, мы будем подобны Троиднему Богу.

В стихе 2 Иоанн говорит: «Будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он и есть». Это значит, что, видя Его, мы будем отражать Его подобие (2 Кор. 3:18). Это сделает нас такими же, как Он.

В стихе 2 показано, что у детей Божьих великое будущее. Однако я слышал, как некоторые святые говорят, что у них нет будущего. Этим святым необходимо осознать, что у них великое будущее с превосходными благословениями. Наше будущее показано в словах «и ещё не явлено, какие мы будем». Какими мы будем — это божественная тайна. Поскольку это такая тайна, это должно быть чем-то великим. Мы не можем представить, каким будет наше будущее. Тот факт, что наше будущее ещё не явлено, означает, что оно будет чудесным. Хотя ещё не явлено, какими мы будем, мы знаем, что, когда будет явлен Сын, мы будем подобны Троидиному Богу.

Очищать себя

В 3:3 Иоанн продолжает: «И всякий, кто имеет эту надежду на Него, очищает себя, как и Он чист». Надежда, о которой здесь говорится, — это надежда быть подобным Господу, надежда обладать подобием Троидинобога. Мы рассчитываем на то, что будем подобны Ему.

В стихе 3 говорится, что, поскольку мы имеем эту надежду, мы очищаем себя. Судя по контексту этого раздела, с 2:28 по 3:24, очищать себя — значит делать праведность (3:7; 2:29), жить праведной жизнью, которая является выражением праведного Бога (1:9), выражением Праведного (2:1). Для этого нужно быть чистым от любых пятен неправедности, как и Он совершенно чист. Это тоже описывает жизнь, пребывающую в Господе.

Не делать беззаконие

В 3:4 Иоанн говорит: «Всякий, кто делает грех, делает и беззаконие; и грех есть беззаконие». Делать грех — значит

не просто совершать грех в виде отдельных поступков, а жить в грехе (Рим. 6:2), жить жизнью, которая не подчиняется принципу Божьей власти над человеком.

Ни одно дитя Божье не делает греха привычно. Возможно, мы иногда грешим, но мы не делаем грех привычно. Например, если у кого-то есть обыкновение постоянно лгать, это указывает на то, что он, скорее всего, не рождён от Бога. Тот, кто имеет в себе божественную жизнь как семя, не может лгать привычно. Однако по причине слабости кто-либо из детей Божьих может солгать в особых обстоятельствах. Но поскольку он один из детей Божьих, он не будет лгать привычно. Вместо того чтобы делать грех, дети Божьи привычно делают праведность.

В 3:4 Иоанн говорит, что грех есть беззаконие. Беззаконие указывает на состояние, при котором человек без закона, не имеет закона. Это не означает, что человек не имеет Моисеева закона (см. Рим. 5:13), поскольку грех был в мире ещё до того, как был дан Моисеев закон. В данном случае быть без закона — значит быть без принципа Божьей власти над человеком, не подчиняться этому принципу. Делать беззаконие — значит жить жизнью, которая нарушает принцип Божьей власти над человеком и не подчиняется этому принципу. Поэтому беззаконие — это грех или, наоборот, грех — это беззаконие.

Христос явлен, чтобы унести грехи

В стихе 5 говорится: «И вы знаете, что Он был явлен, чтобы унести грехи; и греха в Нём нет». Греческое слово, переведённое здесь как «унести», употребляется и в Ин. 1:29. Там Христос, как Агнец Божий, уносит грех мира, который пришёл в мир через Адама (Рим. 5:12). Здесь Он уносит грехи, совершаемые всеми людьми. В Ин. 1 и Рим. 5 рассматривается грех как таковой, который обитает в людях (Рим. 7:17-18). В этой главе рассматриваются плоды греха, то

есть грехи, совершаемые людьми в повседневной жизни. Христос уносит и то и другое.

В Том, кто уносит и грех, и грехи, нет греха. Поэтому Он не знал греха (2 Кор. 5:21), не совершил греха (1 Пет. 2:22) и был без греха (Евр. 4:15). Это дало Ему право унести и обитающий в людях грех, и грехи, совершаемые людьми в повседневной жизни.

Не грешить привычно

В стихе 6 Иоанн продолжает: «Всякий, кто пребывает в Нём, не грешит; всякий, кто грешит, не видел Его и не узнал Его». Пребывать в Нём — значит оставаться в общении божественной жизни и ходить в божественном свете (1:2-3, 6-7).

Слова «не грешит» означают не грешит привычно. Это тоже является условием для жизни, пребывающей в Господе. Это не значит, что дети Божьи вообще не совершают греха, — в отдельных случаях они могут совершить грех. Это значит, что возрождённые верующие, имеющие божественную жизнь и живущие ей, не делают греха. Их отличительное свойство и привычка состоят в том, чтобы не грешить, а пребывать в Господе.

Пребывание в Господе составляет житие верующего; жизнь грешника состоит в том, чтобы грешить. В этом стихе Иоанн говорит, что всякий, кто грешит, кто живёт греховной жизнью, не видел Его и не узнал Его. Не видеть Господа и не узнать Его — значит не получить никакого видения Господа и не иметь осознания Его. Именно таково состояние неверующего. Но если у нас есть переживание Господа, значит мы видели Его и узнали Его. Видеть и знать Господа — значит переживать Его.

Жить праведной жизнью

В стихе 7 Иоанн говорит: «Дети малые, пусть никто не вводит вас в заблуждение; кто делает праведность, тот праведен, как и Он праведен». Делать праведность — значит

жить праведной жизнью, жить правильно, подчиняясь принципу Божьей власти. Согласно следующему стиху, это значит не делать греха, а согласно стиху 4 — это значит не делать беззакония.

Судя по контексту, слово «праведен» означает здесь то же, что слово «чист» в стихе 3. Быть праведным — значит, подобно Христу, быть чистым, не иметь никаких пятен греха, беззакония и несправедности. Апостол Иоанн особенно подчёркивает здесь тот факт, что, поскольку мы дети Божьи, обладающие божественной жизнью и божественной природой, мы, без сомнения, будем привычно жить жизнью праведности.

Дьявол грешит от начала

В стихе 8 Иоанн продолжает: «Кто делает грех, тот от дьявола, потому что дьявол грешит от начала. Для того был явлен Сын Божий, чтобы уничтожить дела дьявола». Из этого стиха видно, что в этой книге «делать грех» (ст. 4) и «грешить» — это синонимы; и то и другое означает «жить в грехе», «совершать грех привычно». Такая жизнь — от дьявола, жизнь которого является жизнью греха и который постоянно грешит от начала. Грех — это его природа, а то, что он грешит, — это его отличительное свойство.

В стихе 8 фраза «от начала» используется в абсолютном смысле, то есть с тех пор, как дьявол начал бунтовать против Бога и попытался свергнуть Божью власть.

Христос был явлен, чтобы уничтожить дела дьявола

В этом стихе Иоанн говорит, что Сын Божий был явлен для того, чтобы уничтожить дела дьявола. Греческое слово, переведенное здесь как «для того», буквально означает «к этому», то есть с этой целью. Дьявол постоянно грешит с древних времён и рождает грешников, чтобы они делали грех вместе с ним. Поэтому Сын Божий был явлен для того,

чтобы расстроить и уничтожить греховные дела дьявола, то есть осудить посредством Своей смерти на кресте в плоти (Рим. 8:3) грех, которому он, лукавый, положил начало; чтобы уничтожить силу греха, греховную природу дьявола (Евр. 2:14); и чтобы унести и грех, и грехи. На кресте Христос осудил грех, унёс грех и грехи и уничтожил силу дьявола.

**Причина, по которой кто-либо из детей Божьих
не может делать греха**

В стихе 9 говорится: «Всякий, кто рождён от Бога, не делает греха, потому что семя Его в нём пребывает; и он не может грешить, потому что от Бога рождён». То, что мы не делаем греха, не означает, что мы не совершаем греха в виде отдельных поступков; это значит, что мы не живём в грехе. Дитя Божье может иногда согрешить, но он не грешит привычно.

Причина, по которой дитя Божье не делает греха, заключается в том, что «семя Его в нём пребывает; и он не может грешить, потому что от Бога рождён». Под семенем здесь имеется в виду Божья жизнь, которую мы получили от Бога, когда были рождены от Него. Эта жизнь, как божественное семя, пребывает в каждом возрождённом верующем. Поэтому такой человек не делает греха и не может грешить. Слова «не может грешить» в этом стихе означают, что он не может привычно жить в грехе. Возрождённый верующий может в отдельных случаях впадать в грех, но божественная жизнь как божественное семя в его возрождённой природе не позволит ему жить в грехе. Точно так же овца может упасть в грязь, но её «чистая» жизнь не позволит ей оставаться и валяться в грязи, как это сделала бы свинья.

В стихе 9 говорится о привычном образе жизни детей Божьих. Будучи детьми Божьими, мы обладаем божественной жизнью, жизнью, которая не грешит. Поэтому, когда мы

живём этой жизнью, мы не делаем греха. Но почему же иногда мы всё равно грешим? Ответ на этот вопрос таков: время от времени мы совершаем грех, потому что наше тело по-прежнему находится в старом творении. Наше тело — это не просто тело, сотворённое Богом, это ещё и тело, которое стало плотью, поскольку оно было отравлено и растлено дьяволом при помощи греха. В нашей плоти всё ещё есть грех. Если мы живём духом, другими словами, если мы живём божественной жизнью в нашем духе, мы не будем грешить. Но если мы, вместо того чтобы жить в духе, живём в плоти или делаем что-то согласно плоти, есть вероятность, что мы будем совершать грех.

Внутри у нас две природы: падшая природа в плоти и новая природа божественной жизни в нашем духе. Если мы будем бодрствовать, общаться с Господом и жить в своём духе при помощи божественной жизни, мы не будем грешить. Но если мы будем беспечны и будем двигаться и действовать в плоти, у нас будет много возможностей согрешить, поскольку в нас по-прежнему находится греховная природа.

Возможно, кто-то начнёт спорить: «Разве в Библии не говорится, что рождённый от Бога не грешит? Как же вы можете говорить, что те, кто рождён от Бога, всё равно могут совершать грехи?» Вы можете ответить на этот вопрос так: «Да, я рождён от Бога. Но я рождён от Него в моём духе, а не в моём теле, не в моей плоти. Это значит, что, если мы живём в плоти и ходим согласно плоти, мы всё равно в состоянии совершить грех. Но однажды наше тело получит полное сыновство. Это будет искуплением тела».

Для обозначения полного сыновства, то есть искупления нашего тела, можно использовать слово «осыновить». Мы рождены от Бога, возрождены, в нашем духе, но наше тело ещё не осыновлено. Когда Господь Иисус вернётся, наше тело будет осыновлено. Тогда, согласно Рим. 8:23, мы получим полное сыновство, искупление нашего тела. Нам

необходимо понять, что мы ещё не искуплены в нашем теле. Наше тело ещё не возродено; оно не рождено от Бога.

Дети Божьи и дети дьявола

В 3:10А Иоанн говорит: «В этом явны дети Божьи и дети дьявола». Делать грех или не делать его, то есть жить или не жить в грехе, — это вопрос не поведения, а того, чьи мы дети: дети Божьи или дети дьявола. Таким образом, это вопрос жизни и природы. Люди, будучи падшими потомками Адама, рождаются детьми дьявола, лукавого (Ин. 8:44), и обладают его жизнью, причащаются его природы и живут в грехе автоматически и привычно. Их жизнь состоит в том, чтобы делать грех. Верующие же, которые благодаря искуплению вышли из своего падшего состояния и родились заново в своём духе, являются детьми Бога, обладающими Его жизнью, причащающимися Его природы и не живущими в грехе. Их жизнь состоит в том, чтобы делать праведность. К чьим детям относится человек — к детям Божиим или к детям дьявола, проявляется в том, что он делает — праведность или грех. Верующий, рождённый заново, может совершить грех, а неспасённый человек может совершить праведность. И то и другое является их внешним поведением, а не внешним житием; следовательно, в этом не проявляется то, что они представляют собой по своей внутренней жизни и природе.

ПРЕБЫВАТЬ В ТРИЕДИНОМ БОГЕ СОГЛАСНО НАУЧЕНИЮ ПОМАЗАНИЯ

Если мы хотим наслаждаться божественной жизнью, нам нужно оставаться в общении божественной жизни. Для того чтобы оставаться в общении божественной жизни, необходимо пребывать в Господе, который является Триединым Богом. Более того, если мы хотим пребывать в Триедином Боге, нам необходимо пребывать в Нём согласно научению

божественного помазания. Если мы не будем заботиться о помазании, мы потеряем общение.

Поскольку многие христиане не заботятся о помазании, они не находятся в общении божественной жизни. Некоторые из них даже не понимают, что такое общение божественной жизни. Вместо того чтобы заботиться о помазании (*хрисма*) в своём духе, они заботятся о доктринах и богословии. Поскольку они не заботятся о помазании (*хрисма*) в своём духе, они не находятся в общении божественной жизни и, следовательно, не имеют наслаждения божественной жизнью. Но в Господнем восстановлении мы заботимся о помазании (*хрисма*). Благодаря этому помазанию мы наслаждаемся достоинствами божественной жизни.

ПОМАЗАНИЕ ВВОДИТ НАС В ДОСТОИНСТВА БОЖЕСТВЕННОЙ ЖИЗНИ

Мы увидели, что первым достоинством божественной жизни, которым мы наслаждаемся благодаря помазанию, является способность делать праведность или жить праведной жизнью. Внутри у нас есть праведная природа, природа, которая никак не связана с нашим природным человеком. Эта праведная природа, природа божественной жизни, относится к нашему новому человеку. Если мы будем заботиться о внутреннем помазании, о движении Троидного Бога, мы будем привычно жить согласно этой праведной природе.

Помазание представляет собой движение Троидного Бога внутри нас. Это означает, что наш Бог стал для нас субъективным. Троидный Бог — Отец, Сын и Дух — находится в нашем духе. День за днём этот приготовленный Троидный Бог, являющийся помазанием, вводит нас в достоинства божественной жизни, достоинства, которые мы получили благодаря божественному рождению. Эти достоинства включают в себя житие праведной жизнью, любовь к братьям и победу над всем отрицательным. Жить

праведной жизнью — значит иметь жизнь правую по отношению к Богу и к человеку. Праведность означает, что мы правы перед Богом и человеком. Следовательно, делать праведность — значит иметь такую жизнь, которая права перед Богом и человеком.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ СЕДЬМОЕ

ДОСТОИНСТВА БОЖЕСТВЕННОГО РОЖДЕНИЯ, ПОЗВОЛЯЮЩИЕ ДЕЛАТЬ БОЖЕСТВЕННУЮ ЛЮБОВЬ

(1)

Тексты Писания: 1 Ин. 3:10Б-15

В Первом послании Иоанна три основных раздела: общение божественной жизни (1:1—2:11), научение божественного помазания (2:12-27) и достоинства божественного рождения (2:28—5:21). В первой части третьего раздела (2:28—3:10А) рассматривается, что значит делать божественную праведность. Начиная с этого сообщения мы переходим ко второй части этого раздела (3:10Б—5:3), посвящённой тому, как делать божественную любовь. У божественного рождения есть достоинство, которое позволяет нам делать божественную любовь.

БОЖЕСТВЕННОЙ ЖИЗНЬЮ (КАК БОЖЕСТВЕННЫМ СЕМЕНЕМ) И БОЖЕСТВЕННЫМ ДУХОМ

Для того чтобы делать божественную любовь как достоинство божественной жизни, нам необходимы божественная жизнь и божественный Дух. Божественная жизнь — это божественное семя, которое есть у каждого из нас в возрождённом духе. В дополнение к божественной жизни, которая посеяна в наше существо как божественное семя, у нас в нашем духе есть ещё и божественный Дух. Божественная жизнь и божественный Дух составляют внутри нас тот

«капитал», который позволяет нам делать божественную любовь. Божественная жизнь — это источник, а божественный Дух — это Тот, кто фактически осуществляет любовь к другим. Божественная любовь — это наше повседневное житие как выражение божественной жизни, осуществляемое божественным Духом.

Божественная жизнь и божественный Дух являются основополагающими факторами, для того чтобы делать божественную любовь. При помощи божественной жизни и благодаря божественному Духу мы можем иметь не просто человеческую любовь, а любовь божественную. Эта божественная любовь, проявляющаяся в повседневной жизни детей Божьих, является доказательством того, что у нас есть и божественная жизнь, и божественный Дух.

Тот, кто не любит своего брата, — не от Бога

В 3:10Б Иоанн говорит: «Всякий, кто не делает праведности, — не от Бога, также и тот, кто не любит своего брата». Праведность — это природа Божьих дел; любовь — это природа Божьей сущности. Любовь — это то, чем Бог является; праведность — это то, что Бог делает. Любовь — это нечто внутреннее; праведность — это нечто внешнее. В силу этого любовь по сравнению с праведностью является более убедительным проявлением того, что мы дети Божьи. Поэтому начиная с этого стиха и до стиха 24 апостол переходит в проявлении детей Божьих от праведности к любви как ещё одному условию для жизни, пребывающей в Господе.

Иоанн делает очень серьёзное заявление, говоря, что тот, кто не любит своего брата, — не от Бога. Будучи Божьими детьми, мы, конечно же, от Бога и даже из Бога. Поскольку мы из Бога, мы, вне всякого сомнения, имеем в себе Божью жизнь и Божьего Духа. Мы естественно живём жизнью любви к братьям. Однако, если у кого-то нет такой любви, это свидетельствует о том, что у него нет ни

божественной жизни, ни божественного Духа. Таким образом, возникает серьёзный вопрос: является ли вообще такой человек одним из детей Божьих, рождённым от Него. Любовь к братьям служит веским доказательством того, что мы из Бога, что мы обладаем Божьей жизнью и наслаждаемся Божиим Духом.

**Любить друг друга — это весть,
которую мы слышали от начала**

В стихе 11 Иоанн продолжает: «Ибо вот что есть весть, которую вы слышали от начала: чтобы мы любили друг друга». Весть, которую мы слышали от начала, это заповедь, данная Господом в Ин. 13:34, то есть слово, которое верующие слышали и имели от начала. В стихе 11 выражение «от начала» употребляется в относительном смысле. Любовь, о которой говорится здесь, — это условие более высокого порядка для жизни, пребывающей в Господе.

Не так, как Каин

В стихе 12 Иоанн продолжает: «Не так, как Каин был от лукавого и убил своего брата. И из-за чего он убил его? Потому что его дела были злы, а его брата — праведны». То, что Каин был «от лукавого», означает, что он принадлежал к детям дьявола; брат Каина, Авель, был от Бога, то есть принадлежал к детям Божиим (ст. 10). Греческое слово *понерός*, переведённое здесь словом «лукавый», означает кого-то вредоносного, губительно злого, кто влияет на других, делая их злыми и порочными. Этой злой личностью, этим лукавым, является Сатана, дьявол.

В стихе 12 Иоанн использует в качестве иллюстрации двух братьев по плоти, Каина и Авеля. Хотя эти братья появились от одних родителей, один стал одним из детей Божьих, а другой принадлежал к детям дьявола. Возможно, нам будет трудно поверить в это. Нам трудно себе представить, как это может быть, что два брата, родившиеся от

одних родителей и живущие в одних и тех же условиях, так сильно отличаются друг от друга, так что один из них принадлежит к детям дьявола, а другой стал одним из детей Божьих. Тем не менее факт остаётся фактом. Здесь этот факт используется для того, чтобы показать, какой человек принадлежит к детям дьявола, а какой — к детям Бога. Чтобы узнать это, нам нужно посмотреть на Каина и Авеля.

Тот факт, что Каин был одним из детей дьявола, подтверждается тем, что он ненавидел своего брата и убил его. Это показывает, что у Каина не было ни жизни Божьей, ни Духа Божьего. Почему Каин возненавидел своего брата? Он возненавидел его потому, что имел в себе полную ненависти жизнь Сатаны. Почему Каин убил Авеля? Он убил его потому, что имел в себе порочную природу Сатаны. В Каине была жизнь дьявола, природа дьявола и злой дух. Но Абель был совершенно другим. И сегодня рождённые от одних и тех же родителей и выросшие в одинаковых условиях люди могут стать совершенно разными. Один может стать одним из детей Божьих, а другой может принадлежать к детям дьявола.

Не удивляться, если мир ненавидит нас

В стихе 13 говорится: «Не удивляйтесь, братья, если мир ненавидит вас». Под «миром» здесь понимаются люди из мира, которые, подобно Каину, являются детьми дьявола (ст. 10) и входят в качестве составных частей в космическую систему Сатаны (мир — Ин. 12:31). Если люди из мира, который лежит в лукавом, дьяволе (5:19), ненавидят верующих (детей Божьих), для них это естественно. Ситуация среди родных братьев сегодня может быть такой же, как и между Каином и Авелем. Представьте, что один брат принадлежит к детям Сатаны, а другой — к детям Бога. Автоматически тот, который принадлежит к детям дьявола, будет ненавидеть того, кто принадлежит к детям Бога. В этом смысле нам не нужно удивляться.

В стихе 13 ясно показано, что все мирские люди являются детьми дьявола. Только сравнительно небольшое количество людей, возрождённые верующие, являются детьми Божиими. Если мы живём Божьей жизнью и Божиим Духом, мир будет ненавидеть нас. Поскольку мы и они принадлежим к различным категориям, они всегда будут недовольны нами.

Знать, что мы перешли из смерти в жизнь

В 3:14 Иоанн говорит: «Мы знаем, что перешли из смерти в жизнь, потому что любим братьев. Кто не любит, тот пребывает в смерти». Смерть — от дьявола, Божьего врага, Сатаны, которого обозначает дерево познания добра и зла, приносящее смерть. Жизнь — от Бога, источника жизни, которого обозначает дерево жизни, дающее жизнь (Быт. 2:9, 16-17). Смерть и жизнь не только исходят от этих двух источников — Сатаны и Бога; они также представляют собой две сущности, два элемента и две сферы. Перейти из смерти в жизнь — значит перейти из источника, сущности, элемента и сферы смерти в источник, сущность, элемент и сферу жизни. Это произошло в нас при рождении. Мы знаем (*óyda*) это, то есть внутренне осознаём это, потому что любим братьев. Любовь (*agápe* — Божья любовь) к братьям является убедительным свидетельством этого. Вера в Господа позволяет нам перейти из смерти в жизнь; любовь к братьям свидетельствует о том, что мы перешли из смерти в жизнь. Иметь веру — значит получить вечную жизнь; любить — значит жить вечной жизнью и выражать её.

Если кто-то не любит братьев, это свидетельствует о том, что он не живёт сущностью и элементом божественной любви и не остаётся в сфере этой любви, а живёт в сущности и элементе сатанинской смерти и пребывает в её сфере.

Слова, сказанные в 3:14, очень похожи на слова Господа Иисуса, которые Иоанн приводит в своём Евангелии: «Истинно, истинно говорю вам: тот, кто слышит Моё слово и верит Пославшему Меня, имеет вечную жизнь и не попадает под суд, а перешёл из смерти в жизнь» (5:24). Слова Иоанна возвращают нас к грехопадению в Эдемском саду. После того как человек был сотворён, он был поставлен перед двумя деревьями: деревом жизни и деревом познания добра и зла. Второе дерево связано со смертью, поскольку в Быт. 2 Адаму было сказано, что если он съест от дерева познания добра и зла, то умрёт. Следовательно, дерево познания добра и зла связано со смертью. Ева и Адам съели плод дерева познания. В результате этого они приняли в своё существо смерть. Другими словами, съев его, они сами себя ввели в смерть. В результате грехопадения человечество оказалось в смерти. Вот почему всякий, родившийся в Адаме, рождается в смерти. Это значит, что всякий, родившийся в Адаме, рождается не для того, чтобы жить, а для того, чтобы умереть. Ребёнок рождается, чтобы умереть, потому что, будучи потомком Адама, он рождается в смерти.

Когда мы покаялись в своих грехах и поверили в Господа Иисуса, мы были спасены. Одновременно с этим мы были возрождены. Быть возрождённым на самом деле означает получить дерево жизни, от которого человечество было отрезано в результате падения Адама. Когда Адам съел плод дерева познания, он принял в себя смерть и потерял возможность получать дерево жизни. Однако возможность получать дерево жизни восстановлена благодаря Христову искуплению. Когда мы покаялись и уверовали в Господа Иисуса, перед нами открылась эта возможность. В результате покаяния и уверования мы естественным образом приняли в себя божественную жизнь, и в тот самый миг мы перешли из смерти в жизнь.

Если вы задумаетесь о своём переживании спасения, то поймёте, что, когда вы были спасены и возрождены, вы

перешли из смерти в жизнь. Поскольку все мы перешли из смерти в жизнь, когда поверили в Господа Иисуса и приняли Его как своего Спасителя, за этим последовала огромная перемена в жизни. Мы начали жить другой жизнью, жизнью праведности и любви. У нас появилось желание быть праведными и любить детей Божьих. Это не просто некая внешняя перемена; это переход из смерти в жизнь. Поэтому, когда мы любим братьев в Господе, эта любовь представляет собой доказательство того, что мы перешли из смерти в жизнь.

Если человек не любит братьев, а ненавидит их, это служит доказательством того, что он пребывает в смерти, которая вошла в человечество через падение Адама. Поскольку смерть вошла в человечество очень давно, мы родились в этой смерти. Но когда мы покаялись и уверовали, мы перешли из смерти в божественную жизнь. В силу того что мы перешли из смерти дерева познания в жизнь дерева жизни, в нас произошла перемена, и теперь мы живём жизнью праведности и любви.

Все, кто спасён и возрождён, могут засвидетельствовать, что они перешли из смерти в жизнь. Не нужно рассказывать другим, чем вы были до своего спасения. Просто скажите им, чем вы стали после спасения.

Поскольку вы спасены и возрождены, у вас появилось желание жить жизнью, правой по отношению к Богу и к человеку. Вы хотите быть правыми по отношению к своему мужу или жене, по отношению к родителям, детям, родственникам, соседям и сотрудникам. Ваше стремление состоит в том, чтобы жить жизнью, которая была бы правой по отношению ко всем и даже ко всему. Например, человек, живущий такой праведной жизнью, не станет обращаться дурно даже с животными. Поскольку мы приняли божественную жизнь с божественной природой, природой, которая праведна, у нас есть стремление быть правыми во всех отношениях.

Это стремление быть правым по отношению ко всему распространяется даже на материальные предметы. Возможно, до своего спасения некоторые имели привычку в гневе пинать стулья или кидаться вещами. Но когда такой человек принимает божественную жизнь с божественной природой, он больше не хочет быть неправедным ни в чём.

В результате падения наша природная жизнь неправедна. Вот почему в нашей природной жизни мы не правы по отношению к другим людям и даже к вещам. Но когда мы приняли Господа Иисуса, мы приняли жизнь от дерева жизни, жизнь, обладающую праведной природой. Поскольку мы приняли эту жизнь с божественной природой, естественно у нас появляется желание быть правыми со всеми и всем.

Будучи спасёнными и возрождёнными, мы можем также засвидетельствовать, что хотим любить других. Родившись от Бога, мы хотим помогать людям и любить их. Когда мы любим других, мы счастливы. Но мы расстраиваемся, когда упускаем возможность помочь кому-то или показать ему нашу любовь.

Любовь — это природа божественной жизни, которую мы получили. Поскольку сущность Бога — это любовь, жизнь Бога имеет природу любви. Любовь — это сущность Божьей природы. Имея Его в качестве нашей божественной жизни, мы обладаем природой этой жизни, то есть любовью. Мы, христиане, дети Божьи, имеем такую жизнь, которая стремится жить так, чтобы быть правой по отношению ко всем и ко всему, а также стремится любить других. У нас есть такое стремление, потому что в нас есть божественная природа. Как мы уже отмечали, если человек не живёт так, чтобы быть правым по отношению ко всем и ко всему, и не живёт жизнью любви к другим, то возникает серьёзный вопрос: получил ли этот человек божественную жизнь.

Кто не любит, пребывает в смерти

В 3:14 Иоанн говорит: «Кто не любит, тот пребывает в смерти». Если мы не любим других, это доказывает, что мы всё ещё находимся в смерти. Другими словами, это знак того, что мы ещё не перешли из смерти в жизнь.

**Всякий, кто ненавидит своего брата, —
человекоубийца**

В стихе 15А Иоанн продолжает: «Всякий, кто ненавидит своего брата, — человекоубийца». В том, что касается божественных качеств, ненависть противоположна любви, смерть — жизни, тьма — свету, а ложь (обман) — истине. Все противоположности этих божественных добродетелей — от лукавого, от дьявола.

В стихе 15 слово «человекоубийца» не обозначает фактического убийцу, а показывает, что, с точки зрения духовной нравственности, ненависть равносильна убийству. Никакой фактический убийца, неспасённый человек, каким был Каин (ст. 12), не имеет вечной жизни, пребывающей в нём. Поскольку мы знаем это, мы, перешедшие из смерти в жизнь и имеющие вечную жизнь, пребывающую в нас, не должны вести себя как неспасённый убийца и ненавидеть своих братьев в Господе.

Этот раздел посвящён жизни, пребывающей в Господе. Верующий, который имеет вечную жизнь, но не пребывает в Господе и не позволяет Господу, то есть вечной жизни, пребывать и работать в нём, может в отдельных случаях ненавидеть брата и совершать другие грехи, но это не должно быть чем-то привычным.

Человек может быть не настоящим убийцей, но при этом быть убийцей по сути. Это значит, что, даже если он никогда никого не убивал, он всё равно может быть убийцей по сути, поскольку ненавидит других. Если мы кого-то ненавидим, мы по сути поступаем как убийцы, даже если мы никого не убивали. Следовательно, нам необходимо

понять, что, строго говоря, мы, христиане, дети Божьи, не должны никого ненавидеть. Напротив, нам необходимо любить других. В Библии даже говорится, что нам следует любить своих врагов (Мф. 5:44). Поскольку божественная жизнь, которой мы обладаем, это любящая жизнь, жизнь, которая является любовью, мы должны любить тех, кто не достоин любви, и даже тех, кто плохо с нами обращается. В нас не должно быть никакого элемента ненависти. Любовь — это наша жизнь и природа, и именно любовь должна быть нашей сущностью и образом жизни. Таким образом, мы не должны никого ненавидеть. Возможно, сегодня многие противостоят Господнему восстановлению, однако нам не следует ненавидеть их. Вместо того чтобы ненавидеть, мы должны любить их. Если мы ненавидим тех, кто противостоит нам, то в принципе мы поступаем как убийцы.

**Никакой человекоубийца не имеет вечной жизни,
пребывающей в нём**

В стихе 15б Иоанн продолжает: «А вы знаете, что никакой человекоубийца не имеет вечной жизни, пребывающей в нём». Говоря, что ни один убийца не имеет в себе вечной жизни, Иоанн имеет в виду не спасённых, а не-спасённых, таких как Каин.

Прочитав стих 15, некоторые задавались вопросом, может ли верующий убить кого-то и при этом иметь пребывающую в нём вечную жизнь. Когда я только начинал служить, мне несколько раз задавали этот вопрос. Некоторые спрашивали, возможно ли, чтобы настоящий верующий совершил убийство, и если он сделает это, то будет ли в нём пребывать вечная жизнь. На такой вопрос трудно дать определённый ответ. Небезопасно утверждать, что настоящий верующий абсолютно не может никого убить. С другой стороны, небезопасно говорить, что спасённый человек может совершить убийство. Нам лучше оставить этот вопрос Господу и не пытаться объяснить его.

Что касается подобных вопросов, нас не должно отвлекать вожделение к знаниям. Возможно, кто-то скажет: «В 1 Ин. 3:15 говорится, что никакой человекоубийца не имеет пребывающей в нём вечной жизни. А что бы случилось, если бы настоящий верующий совершил убийство? Будет ли у него по-прежнему вечная жизнь?» Такого рода вопросы внедряет в наш разум дьявол. Если к вам приходит такая мысль, вам нужно сказать: «Дьявол, не спрашивай меня об этом. Не я должен отвечать на этот вопрос. Если хочешь узнать ответ на этот вопрос, спроси моего Бога. Я не знаю этого и не хочу, чтобы это меня беспокоило. Однако, дьявол, я знаю, что я возрождён и имею внутри себя божественную жизнь. Я знаю также, что я наслаждаюсь божественной природой и что внутри меня живёт Сам Бог как божественный Дух. Сатана, я не хочу отвечать на твои вопросы. Отойди от меня!» Я могу засвидетельствовать, что Господь был милостив ко мне и дал мне мудрость обходиться с подобными вопросами именно так. Однако некоторые братья уверены, что имеют достаточно знаний и способны дать ответ на вопрос о том, возможно ли, чтобы верующий, имеющий вечную жизнь, совершил убийство. У нас не должно быть такой уверенности в себе. Нам достаточно видеть, что, будучи Божьими детьми, мы не должны ненавидеть других. Нам нельзя вести себя так, как будто мы убийцы.

Мы увидели, что по существу ненависть равносильна убийству. Вполне возможно, что один из детей Божьих будет иногда кого-то ненавидеть, однако ни один возрождённый человек не будет делать этого привычно. Если вы привычно ненавидите других, тогда возникает вопрос, получили ли вы вообще божественную жизнь. Это подобно совершению греха. Верующий может иногда совершить грех, однако он не должен делать этого привычно. Если вы грешите привычно, тогда опять встанет вопрос о том, получили ли вы божественную жизнь.

Намерение Иоанна состоит в том, чтобы показать нам, что благодаря божественному рождению в наше существо посеяно божественное семя. Этим семенем является божественная жизнь, и у этой божественной жизни есть божественная природа. Более того, мы получили божественного Духа для осуществления всего того, что содержится в божественной жизни и божественной природе. Вместо того чтобы пытаться отвечать на вопросы, на которые мы не в состоянии ответить, нам нужно знать, что мы получили божественную жизнь, что мы наслаждаемся божественной природой этой жизни и что божественная Личность, Сам Бог как Дух, осуществляет внутри нас всё то, что содержится в этой божественной природе. Следовательно, нам нужно жить этой жизнью, пребывать в Нём и поддерживать непрерывное общение с Ним согласно внутреннему помазанию. Это и есть главная мысль того, о чём пишет Иоанн.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ВОСЬМОЕ

**ДОСТОИНСТВА БОЖЕСТВЕННОГО РОЖДЕНИЯ,
ПОЗВОЛЯЮЩИЕ ДЕЛАТЬ БОЖЕСТВЕННУЮ ЛЮБОВЬ**

(2)

Тексты Писания: 1 Ин. 3:14-19А

ИСТОЧНИК, СУЩНОСТЬ, ЭЛЕМЕНТ И СФЕРА

В 1 Ин. 3:14А говорится: «Мы знаем, что перешли из смерти в жизнь, потому что любим братьев». В предыдущем сообщении мы увидели, что смерть — от дьявола, источника смерти, и что жизнь — от Бога, источника жизни. Смерть и жизнь не только исходят из двух источников — Сатаны и Бога; они также представляют собой две сущности, два элемента и две сферы. Перейти из смерти в жизнь — значит перейти из источника, сущности, элемента и сферы смерти в источник, сущность, элемент и сферу жизни. Это произошло в нас при возрождении, при рождении от Бога.

Нам нужно подробнее рассмотреть источник, сущность, элемент и сферу смерти и жизни. В чём различие между сущностью жизни и элементом жизни и в чём разница между элементом жизни и сферой жизни? Нам важно понимать разницу между этими вещами.

Вероятно, лучше всего можно показать различие между источником, сущностью, элементом и сферой применительно как к жизни, так и к смерти, используя следующую иллюстрацию. Представьте себе напиток, состоящий из трёх элементов: молока, чая и сахара. У каждого элемента

есть своя сущность. Это значит, что чай имеет сущность, то есть субстанцию, чая. Точно так же и у молока, и у сахара есть своя сущность, субстанция. Мы не можем сказать, что этот напиток сделан из трёх субстанций. Мы, скорее, скажем, что этот напиток состоит из трёх элементов и что у этих трёх элементов есть три сущности, или субстанции.

Когда мы были спасены, мы получили от Бога не один элемент. Мы получили жизнь, и, кроме того, мы получили праведность. И о жизни, и о праведности говорится в Рим. 5. Какие элементы были у нас до нашего спасения? До того как мы были спасены, мы были едины с Сатаной и имели элементы греха и смерти. Но когда мы были спасены, мы получили праведность в противоположность греху и жизнь в противоположность смерти.

Как с отрицательной, так и с положительной стороны, у нас есть по два элемента. С отрицательной стороны, у нас есть грех и смерть; с положительной стороны, у нас есть праведность и жизнь. В каждом из этих четырёх элементов есть определённая сущность. Сущность жизни и сущность праведности одного рода, а сущность греха и сущность смерти совершенно другого рода.

Праведность и жизнь

Давайте теперь применим это к нашему переживанию. Когда мы находились в элементе смерти, мы переживали сущность, субстанцию, смерти. И вновь мы можем использовать в качестве иллюстрации чай. Когда мы пьём чай, мы пьём не элемент чая, а сущность чая. Во время нашего спасения и возрождения, когда мы приняли Господа Иисуса, мы получили два элемента. Однако мы не должны говорить, что получили две сущности. При возрождении мы получили элементы жизни и праведности, и теперь мы живём в этих элементах. Но было бы неправильно сказать, что мы получили две сущности и что теперь мы живём в этих сущностях. Получив элементы жизни и праведности, мы

теперь наслаждаемся сущностью этих элементов и переживаем её. Мы получили элемент праведности, и теперь мы наслаждаемся сущностью этого элемента. Мы также получили элемент жизни, и теперь мы переживаем сущность этого элемента. До нашего возрождения мы находились в элементах греха и смерти и страдали от действия сущности греха и сущности смерти внутри нас. Это небольшое объяснение, возможно, поможет нам понять, как следует применять сущность и элемент праведности и жизни.

Будучи Божьими детьми, мы имеем два божественных элемента — праведность и жизнь. Теперь в своём повседневном переживании мы наслаждаемся божественной праведностью и божественной жизнью. Однако, строго говоря, мы наслаждаемся сущностью, субстанцией, божественной праведности и жизни.

Переход из смерти в жизнь

Мы уже указывали, что благодаря возрождению мы перешли из источника, сущности, элемента и сферы смерти в источник, сущность, элемент и сферу жизни. Пожалуйста, обратите внимание на последовательность: источник, сущность, элемент и сфера. За источником следует сущность, за сущностью — элемент, а за элементом — сфера. Прежде всего, у нас есть источник. Затем из источника происходит сущность. Сущность образует элемент, и в конце концов этот элемент становится сферой. Итак, что касается жизни, сперва у нас есть источник жизни. Из этого источника жизни происходит сущность жизни. Сущность образует элемент жизни, а затем этот элемент жизни становится сферой жизни.

Для того чтобы проиллюстрировать разницу между источником жизни, сущностью жизни, элементом жизни и сферой жизни, мы можем использовать родник. Вода течёт из родника и становится рекой. Родник — это источник. Можно сказать, что H_2O — это сущность того, что исходит из

родника. Затем эта сущность принимает форму воды, а текущая вода становится рекой. Итак, у нас есть родник как источник, H_2O как сущность, вода как элемент и река как сфера. Следовательно, в сфере реки у нас есть вода в качестве элемента, а сущностью этого элемента является H_2O . Источником же всего этого является родник.

Будучи детьми Божьими, мы получили от Бога божественную жизнь. Бог — это источник, родник, божественной жизни. Сущностью божественной жизни является само существо Бога. Следовательно, существо Бога, Его сущность, — это сущность духовной воды, которую мы получили в качестве божественной жизни. Эта жизнь является также тем элементом, посредством которого и в котором мы можем жить. Когда мы живём в элементе божественной жизни, божественная жизнь становится сферой нашего жития. Теперь мы живём в сфере божественной жизни, обладаем элементом божественной жизни и наслаждаемся сущностью божественной жизни. Более того, наслаждаясь сущностью божественной жизни, мы органически соединены с Богом как источником этой жизни. Вот почему мы говорим, что вместе с божественной жизнью у нас есть источник, сущность, элемент и сфера.

Тот же самый принцип действует и в отношении смерти. До нашего спасения и возрождения мы пребывали в источнике, сущности, элементе и сфере смерти. Мы жили в сфере смерти, обладали элементом смерти и страдали от сущности смерти. Более того, мы были соединены с Сатаной, источником смерти. Следовательно, до возрождения мы переживали источник, сущность, элемент и сферу смерти и страдали от этого.

До того как мы были спасены, мы переживали четыре аспекта смерти. Теперь, когда мы спасены, мы переживаем четыре аспекта жизни. Хотя мы переживали все эти аспекты, нам не хватало знания, чтобы проанализировать их, и терминов, чтобы описать их.

ПОЛАГАТЬ СВОЮ ЖИЗНЬ ЗА БРАТЬЕВ

В 3:16 Иоанн говорит: «Из того знаем мы любовь, что Он за нас жизнь Свою положил, и мы должны за братьев жизнь полагать». Греческое слово, переведённое здесь словом «жизнь», буквально означает также «душа». Следовательно, в этом стихе говорится, что Христос положил за нас свою душевную жизнь, Свою жизнь *психе́*, а не Свою божественную жизнь, Свою жизнь *зо́э*. То, что Христос положил за нас Свою душу, означает, что Он положил ради нас Свою человеческую жизнь. Теперь мы должны полагать свою жизнь за братьев. Это значит, что при необходимости мы должны умереть за них. Внутри у нас есть такая любящая жизнь, которая жаждет умереть за других и способна умереть за них. Божественная жизнь внутри нас, *зо́э*, жаждет любить других и даже умереть за них, если это необходимо. Мы способны делать это, потому что у нас есть божественная жизнь.

ЛЮБИТЬ В ДЕЙСТВИТЕЛЬНОСТИ

В стихах 17 и 18 Иоанн продолжает: «А кто имеет средства к жизни этого мира, и видит, что его брат имеет нужду, и закроет от него свои нежные чувства — как пребывает в нём любовь Божья? Дети малые, будем любить не словом и не языком, а делом и истинностью». Под средствами к жизни этого мира в стихе 17 понимается что-то материальное, предметы жизненной необходимости. В стихе 18 дело противопоставлено слову, а истинность — языку. Под языком понимается забава пустословия, а под истинностью — действительность любви. Истинность указывает на искренность, что противопоставляется языку, как дела — слову. Истинность здесь обозначает подлинность, искренность Бога как божественную добродетель, которая становится человеческой добродетелью как следствие, результат, божественной действительности. Следовательно, истина в этом стихе — это

действительность Бога, которая становится нашей добродетелью.

Иоанн говорит, что мы не должны любить братьев только словом или языком, то есть просто говорить святым, что любим их. Это не любовь в истинности, не любовь в действительности. Любить святых истинностью, или действительностью, — значит любить их божественной действительностью, которая становится нашей добродетелью, чем-то честным, верным, искренним и действительным. Именно так нам следует любить братьев. Конечно же, такая любовь истинностью включает любовь, которая при необходимости снабжает нуждающихся чем-то материальным или деньгами. Не следует любить братьев пустыми словами; мы должны любить их истинностью и даже нашими средствами к жизни.

Не нужно думать, что любить истинностью — значит просто любить искренностью как человеческой добродетелью. Нет, Иоанн здесь говорит не об искренности как природной человеческой добродетели. Истинность здесь — это нечто большее, чем человеческая искренность; это божественная действительность, которая становится нашей добродетелью. Таким образом, это выражение того, чем является Бог. Это значит, что в любви к святым мы должны выражать Бога.

ЗНАТЬ, ЧТО МЫ — ОТ ИСТИНЫ

В 3:19А Иоанн говорит следующее: «И из этого узнаем, что мы — от истины». В этом стихе под истиной имеется в виду действительность вечной жизни, полученной нами от Бога при нашем божественном рождении. Получив вечную жизнь, мы можем теперь любить братьев божественной любовью. Из того, что мы любим братьев божественной любовью, мы узнаём, что мы — от этой действительности.

Слова «из этого» относятся к нашей любви к братьям, которых мы любим истинностью, искренностью, как сказано в стихе 18. Эта истинность является результатом переживания Троидного Бога в качестве нашей действительности. Из этой любви мы узнаем, у нас будет уверенность, что мы — от истины.

В стихах 18 и 19 слова «истинность» и «истина» являются переводом одного и того же слова. «Истинность» в стихе 18 обозначает искренность как человеческую добродетель, которая является результатом наслаждения Троидным Богом как нашей действительностью. А «истина» в стихе 19 обозначает действительность вечной жизни, то есть нечто более высокое, глубокое и богатое, нежели наша искренность. Эта истина представляет собой действительность той вечной жизни, которую мы получили от Бога при нашем божественном рождении, чтобы любить братьев этой любовью.

БОЖЕСТВЕННОЕ РОЖДЕНИЕ И ВЕЧНАЯ ЖИЗНЬ

В этом Послании Иоанн представляет нам нечто глубокое, божественное и таинственное. Всё это связано с божественной жизнью. Однако христиане часто говорят о жизни Божьей, или вечной жизни, в весьма узком понимании. У них нет глубокого, богатого и детального понимания божественной жизни. Некоторые верующие даже не осознают, что вечная жизнь — это нечто органическое. Они считают, что вечная жизнь — это просто вечное благословение или бесконечная жизнь, которой мы будем наслаждаться в вечности. Однако, даже если у нас будет верное представление о вечной жизни как о чём-то органическом, наше понимание её может всё равно быть очень поверхностным.

Мы получили вечную жизнь благодаря нашему божественному рождению. Однако, когда многие христиане

говорят о бесконечной жизни, они не понимают, что вечная жизнь — это результат, итог, плод божественного рождения. В прошлом многие из нас не понимали, что вечная жизнь вошла в нас как результат божественного рождения. Когда мы говорили о вечной жизни, у нас наверняка не было даже мысли о том, что она связана с божественным рождением. Поэтому нам важно понимать, что вечная жизнь вошла в нас благодаря божественному рождению. Без божественного рождения у нас не может быть вечной жизни.

Мы увидели, что в стихе 19 слово «истина», или действительность, обозначает действительность божественной жизни, которую мы получили при своём божественном рождении. Поэтому эта действительность включает в себя божественную жизнь и божественное рождение. Теперь, когда мы получили божественную жизнь, мы можем любить братьев божественной любовью. Здесь мы видим божественное рождение, божественную жизнь и божественную любовь. Благодаря этому мы видим, что любовь к братьям не является чем-то поверхностным или простым. Напротив, наша любовь к братьям — это результат божественного рождения и божественной жизни.

Поскольку благодаря божественному рождению мы получили божественную жизнь, у нас есть божественная любовь, которой мы любим братьев. Можно сказать, что у нас есть духовный капитал, необходимый для того, чтобы любить братьев. Божественная жизнь — это наша способность любить братьев. Мы, конечно же, способны любить братьев, потому что мы рождены от Бога. Благодаря божественному рождению мы получили божественную жизнь, а сущностью этой жизни является любовь. Следовательно, мы можем любить братьев божественной любовью.

Если мы любим братьев искренностью, которая является результатом нашего наслаждения Богом как действительностью, это является доказательством того, что мы

находимся в божественной действительности. Это станет подтверждением того факта, что мы находимся в действительности божественной жизни, которую мы получили благодаря божественному рождению. Если мы любим братьев божественной любовью, мы знаем, что мы — от божественной действительности.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ДВАДЦАТЬ ДЕВЯТОЕ

**ДОСТОИНСТВА БОЖЕСТВЕННОГО РОЖДЕНИЯ,
ПОЗВОЛЯЮЩИЕ ДЕЛАТЬ БОЖЕСТВЕННУЮ ЛЮБОВЬ**

(3)

Тексты Писания: 1 Ин. 3:19-24

УВЕРЕННОСТЬ В ТОМ, ЧТО МЫ ПРЕБЫВАЕМ В ДЕЙСТВИТЕЛЬНОСТИ

В этом сообщении мы рассмотрим 3:19-24. В стихе 19 Иоанн говорит: «И из этого узнаем, что мы — от истины, и убедим перед Ним наше сердце». Под «истиной» здесь имеется в виду действительность божественной жизни, полученной нами от Бога при нашем божественном рождении. Мы получили божественную жизнь, которая даёт нам способность любить братьев божественной любовью. Из того, что мы любим братьев божественной любовью, мы узнаём, что мы — от этой действительности.

Иоанн пишет здесь не с точки зрения доктрины, а с точки зрения переживания. Не обладая духовным переживанием, мы не можем понять, о чём здесь говорит Иоанн. В стихах 18 и 19 Иоанн говорит, что, если мы любим братьев истинно, искренне и честно любовью, которая проистекает из нашего наслаждения Троициным Богом, у нас будет уверенность, что мы пребываем в божественной действительности.

УБЕЖДАТЬ ПЕРЕД НИМ НАШЕ СЕРДЦЕ

Согласно сказанному Иоанном, если мы любим истинностью, то мы «убедем перед Ним наше сердце». Греческое

слово, переведённое как «убедим», можно также перевести как «смягчим», «уверим», «успокоим». Убедить своё сердце перед Богом — значит иметь добрую совесть, совесть без преткновений (1 Тим. 1:5, 19; Деян. 24:16), чтобы наше сердце смягчилось, уверилось и успокоилось перед Господом. Это тоже является условием для жизни, пребывающей в Господе. Чтобы пребывать в Господе, необходимы спокойное сердце и совесть без преткновений. Кроме того, это жизненно необходимо для нашего общения с Богом, которое рассматривается в первом разделе этого Послания. Сердце, которое беспокоит преткнувшаяся совесть, препятствует нашему пребыванию в Господе и нарушает наше общение с Богом.

Из своего переживания мы знаем, что если мы не любим божественной любовью, то в нашем сердце не будет мира. Более того, у нас не будет мира даже в том случае, если мы не правы в чём-то незначительном в нашем окружении. Представьте себе брата, который, рассердившись, опрокинет стул. Конечно же, у него не будет мира в сердце. Но если вместо этого он будет жить божественной жизнью и любить других божественной любовью, он сумеет смягчить своё сердце, убедить своё сердце перед Богом.

Когда у нас будет уверенность, что мы находимся в божественной истине, мы будем способны убедить и уверить своё сердце, а также успокоить его. В противном случае внутри у нас будет беспокойство, поскольку наше сердце будет протестовать против того, что мы не любим согласно божественной любви. Наше сердце скажет: «Ты один из детей Божьих, но ты не живёшь божественной жизнью. Почему ты опрокидываешь стулья?» Если мы хотим, чтобы наше сердце успокоилось, нам необходимо жить божественной жизнью по отношению ко всем и ко всему. Предположим, к примеру, что я небрежно брошу что-то. Из опыта я знаю, что, если я сделаю это, у меня в сердце не будет мира. Для того чтобы моё сердце было спокойным, мне нужно быть

правым по отношению ко всему. Только когда мы живём жизнью, которая является выражением божественной любви, мы можем успокоить своё сердце.

Мы, дети Божьи, часто бываем недовольны. В Неем. 8:10 говорится: «Радость пред Господом — подкрепление для вас», а в Прит. 17:22 сказано: «Весёлое сердце благотворно, как врачевство». Почему же тогда у нас внутри так часто нет радости? У нас нет радости потому, что в нашем сердце нет мира. Вместо мира наше сердце исполнено беспокойства. Оно беспокоит потому, что мы не живём в божественной жизни. Но когда мы живём в божественной жизни, мы пребываем в истине, в действительности. Тогда мы можем убедить, уверить, умиротворить наше сердце и успокоить его. В результате мы будем счастливы.

В конце стиха 19 Иоанн вставляет слова «перед Ним». Это показывает, что Господь живёт с нами и в нас. Если мы не живём божественной действительностью, наше сердце будет противиться этому. Тогда у нас не будет спокойного сердца перед Ним. Нам необходимо помнить, что Господь живёт в нас и что мы живём перед Ним. Только живя божественной жизнью, мы можем убедить перед Ним своё сердце. Слова «перед Ним» указывают на один очень важный момент: наше житие как детей Божьих, а также наше сердце находятся перед Ним. Следовательно, мы должны заботиться о том, чтобы у нас всегда было спокойное сердце перед Ним.

НАШЕ СЕРДЦЕ ОБВИНЯЕТ НАС, И БОГ БОЛЬШЕ НАШЕГО СЕРДЦА

В стихе 20 Иоанн продолжает: «Потому что если наше сердце обвиняет нас, это потому, что Бог больше нашего сердца и знает всё». В действительности нас обвиняет или осуждает наша совесть, которая является частью не только нашего духа, но и нашего сердца. Совесть в нашем сердце является представителем Божьей власти внутри нас. Если наша совесть осуждает нас, то Бог, который больше Своего

представителя и знает всё, обязательно осудит нас. Ощущение такого осуждения в нашей совести предупреждает нас об опасности нарушения нашего общения с Богом. Если мы прислушаемся к нему, это поможет нашему общению с Богом и поможет нам непрерывно пребывать в Господе.

Прочитав данный контекст, мы можем увидеть, что под сердцем в стихе 20 фактически имеется в виду совесть. Совесть — это одна из четырёх частей сердца, которое состоит из разума, чувств, воли (три части души) и совести, одной из частей нашего духа. Наше сердце в значительной степени находится под влиянием, управлением и руководством нашей совести.

Когда наше сердце обвиняет нас, это значит, что нас осуждает наша совесть. Если мы не живём божественной действительностью, наша совесть будет проверять, обвинять и осуждать нас. В результате наше сердце воспротивится этому.

В стихе 20 Иоанн говорит, что Бог больше нашего сердца; то есть Бог больше нашей совести. У Бога есть правительство, и у этого правительства есть местное управление внутри нас. Этим местным управлением Божьего правительства является наша совесть. Следовательно, наша совесть — это местное правительство Бога внутри нас. В некотором смысле наша совесть является одновременно и «судом», и «полицейским участком». Часто наша совесть «арестовывает» нас. Наша совесть как полицейский участок, очень хорошо знающий закон, может отдать приказ о нашем «аресте». После этого полицейский участок знает, когда отдать нас под суд. Из опыта мы знаем, что часто нас арестовывают и отдают под суд, где нас судят и осуждают. Когда это происходит, нам необходимо очищение драгоценной кровью Иисуса, Сына Божьего. Отсюда видно, что осуждение совести, о котором говорится в третьей главе, приводит нас к очищению, о котором говорилось в первой главе.

Если наша совесть обвиняет нас, арестовывает нас и осуждает нас, конечно, Бог также осудит нас, поскольку Он больше нашей совести и знает всё.

Первое послание Иоанна посвящено не только божественному общению, но и подробностям этого общения. Здесь, в 3:20, показана одна из подробностей, относящихся к божественному общению. В этом отношении писание Иоанна глубоко, таинственно, божественно и подробно. Нигде больше в священном Писании нет столько подробностей о божественном общении, как в этих стихах третьей главы Первого послания Иоанна. Эти стихи важны для нашего общения с Богом.

В первой главе подробно раскрывается общение божественной жизни. Но в третьей главе это общение рассматривается с другой точки зрения. В первой главе мы видим его с точки зрения божественного света, сияющего внутри нас. В результате это сияние обличает нас, и мы сознаём, что согрешили. Однако здесь, в третьей главе, мы рассматриваем всё с точки зрения жития посредством божественной действительности. Если мы не живём посредством божественной действительности, наша совесть будет противиться этому и осудит нас. Такое осуждение служит знаком Божьего осуждения. Следовательно, мы должны что-то предпринять, чтобы исправить положение, чтобы успокоить бурю в нашем сердце, чтобы примирить нашу совесть с Богом. Чтобы сделать наше сердце тихим и спокойным в этом смысле, нам необходимо жить, поступать и действовать в божественной действительности.

Если наше сердце осуждает нас за то, что мы не живём в божественной действительности, это показывает, что Бог также осуждает нас. Следовательно, нам нужно улучшить своё внутреннее состояние. Однако это не значит, что мы должны пытаться улучшить свой характер или внешнее поведение. Это значит, что нам нужно принять меры в отношении своей внутренней ситуации таким образом, чтобы у

нас появилось желание жить божественной жизнью и в божественной действительности. Если мы сделаем это, у нас будет уверенность, что мы находимся в божественной действительности. Тогда мы сумеем убедить своё сердце, успокоить его и наслаждаться миром с Богом в нашей совести. Это связано с божественным общением.

Сказанное Иоанном в первой главе об общении включает в себя исповедование грехов под сиянием божественного света и очищение наших грехов кровью Христа. Но в третьей главе мы видим сопротивление находящейся внутри нас нашей совести и обвинение в ней. Это связано не только с тем, что божественный свет светит в нас, над нами и через нас; это также связано с тем, что омытая, очищенная и незапятнанная совесть показывает нам, что мы не правы в нашем житии, что мы не живём в божественной действительности. Когда мы не живём посредством божественной действительности, наша совесть противится этому и осуждает нас. Это знак того, что Бог недоволен нами и что нам необходимо улучшить своё внутреннее состояние.

СМЕЛОСТЬ ПО ОТНОШЕНИЮ К БОГУ

В 3:21 Иоанн говорит: «Возлюбленные, если наше сердце не обвиняет нас, мы имеем смелость по отношению к Богу». Греческое слово *parresia*, переведённое здесь как «смелость», означает «смелость в речи», «уверенность». Мы имеем такую смелость в спокойствии — соприкасаться с Богом, общаться с Ним и обращаться к Нему с просьбами, потому что в нашем сердце нет осуждения совести. Это сохраняет нас в пребывании в Господе.

ЗНАТЬ БОГА В СВОЁМ СЕРДЦЕ

Христиане часто говорят о знании Бога. Однако их представление касается объективного знания Бога — Бога, который велик и всемогущ. Но здесь апостол Иоанн не учит нас знать Бога с такой объективной точки зрения. Напротив,

Иоанн говорит здесь о самом субъективном знании Бога. Возможно, кто-то будет говорить о всемогущем Боге, управляющем всей вселенной, но здесь Иоанн говорит о Боге, который находится в нашем сердце. Он повествует не о могущественном Боге, великом Боге, а о практическом Боге. Бог не только бесконечный, неограниченный и превосходящий наши способности понимания; Он также достаточно мал для того, чтобы быть у нас в сердце. Когда Бог становится нашим переживанием, Он уже не просто Сидящий на престоле, безграничный, как вселенная, — Он тот, кто находится у нас в сердце.

Некоторые говорят: «Как Христос может быть в вас? Христос велик, а вы маленькие. Как же вы можете вместить такого великого Христа?» Подобные разговоры исходят из падшего человеческого разума. Согласно учению Нового Завета, нам нужно знать Бога в сфере своего собственного сердца. Мы можем узнать Бога не в обширности вселенной, а в ограниченности нашего сердца.

Где вы можете узнать Бога? Если вы скажете, что можете узнать Бога во вселенной, это будет религиозно. Конечно, я верю, что Бог велик и всемогущ. Но сейчас у меня есть бремя показать, что цель Нового Завета состоит в том, чтобы мы знали Бога, который вошёл в наше существо, Того, кто обитает в нашем духе и хочет распространиться во все внутренние части нашего сердца. Поэтому нам нужно знать Бога в нашем сердце.

В 3:20 Иоанн не говорит, что Бог больше вселенной. Иоанн говорит здесь, что Бог больше нашего сердца. Эти слова показывают, что наше знание Бога должно быть основано на переживании. Знание Бога — это не вопрос вселенной, это вопрос нашего сердца. Есть ли у вас в сердце мир? Спокойно ли ваше сердце? Это относится к вашему знанию Бога. Возможно, кто-то скажет, что знает Бога. Однако они могут знать Его религиозно, с объективной стороны. Нам необходимо знать Бога в нашем сердце, в нашей совести.

Чтобы знать Бога таким образом, необходимо, чтобы великий, всемогущий, бесконечный Бог стал практическим для нас в нашей совести. Если наша совесть беспокоит нас, это значит, что Бог тоже недоволен нами.

Я могу засвидетельствовать, что в своём переживании я научился узнавать Бога в своей совести. Часто в своей христианской жизни я удивлялся, почему Бога так беспокоят все подробности моей повседневной жизни. Например, я знаю, что Он не даст мне покоя, если я раздражённо посмотрю на жену. Если я с недовольным видом буду смотреть на жену, Он будет беспокоить меня в моей совести. Если же я буду спорить с Богом о подобных вопросах, Бог, который в моей совести, не согласится со мной. Это пример того, как можно узнавать Бога на основании своего переживания.

Когда мы узнаём Бога в своём переживании, Он не бесконечен, а мал. Какой-нибудь брат может спорить с Богом; он считает, что Бог не прав, беспокоя его совесть в связи с чем-то. Предположим, этот брат скажет Ему: «Почему совесть не даёт мне покоя по поводу моей жены? Она не права, а я прав. Это она затеяла ссору, а я только пытался избежать спора. Но она пытается заставить меня сказать хоть слово. Почему же тогда моя совесть беспокоит меня в отношении того, что я при этом чувствую? Это несправедливо!» Однако, сколько бы этот брат ни спорил с Богом, Бог не склонится в его сторону. Он согласится с тем, что совесть этого брата осуждает его.

Если мы будем честными, мы должны будем признать, что иногда мы упрямы по отношению к Богу. Возможно, мы не упрямы по отношению к мужу или жене, или к святым, но, что касается Бога, мы упрямы. Представьте себе доброго и мягкого брата, однако иногда даже такой брат упрям по отношению к Богу. Его жена может возобладать над ним, но Богу может оказаться нелегко возобладать над ним. Он может долгое время не хотеть, чтобы Бог возобладал над ним в каком-то конкретном вопросе. Я думаю, каждый

из нас может свидетельствовать о подобном упрямстве по отношению к Богу.

Мы упрямы, потому что мы спорим с Богом о чём-то. Возможно, у нас есть мысль, что мы правы, а противоположная сторона — нет, и поэтому наша совесть не должна беспокоить нас. Возможно, у нас появляется недоумение, почему наша совесть, представитель Божьего правления внутри нас, продолжает беспокоить нас по этому вопросу. Поэтому какое-то время мы упрямимся по отношению к Богу.

Я использую это в качестве иллюстрации того факта, что, согласно Новому Завету, мы должны знать Бога лично, подробно и на уровне переживания. Новозаветный путь заключается в том, чтобы знать Бога как Того, кто находится в нашем сердце. Как драгоценно знать Бога именно так, на уровне переживания!

Иногда мы удивляемся, почему Бог, которому нужно заботиться о миллиардах вопросов, беспокоится о незначительных подробностях нашей повседневной жизни. Хотя Бог безграничен и всемогущ, Его интересуют даже незначительные вещи в нашей жизни. Например, Его может беспокоить внутреннее отношение брата к своей жене, нечто настолько маленькое, что кажется, чтобы разглядеть это, нужно взять божественное увеличительное стекло. Тем не менее Бога интересует это. Мы знаем, что Бога это беспокоит, потому что наша совесть не даёт нам покоя в этом вопросе. Всякий раз, когда наша совесть неспокойна, мы знаем, что нам нужно позаботиться о чувстве нашей совести, представителя божественного правления. Так мы узнаём Бога не в великом, а в малом. Так можно узнавать Бога на уровне переживания и практически.

СОБЛЮДАТЬ ЕГО ЗАПОВЕДИ И ДЕЛАТЬ УГОДНОЕ В ЕГО ГЛАЗАХ

В стихе 22 Иоанн говорит следующее: «И что бы мы ни просили, получаем от Него, потому что соблюдаем Его

заповеди и делаем угодное в Его глазах». Преткновения в совести осуждающего сердца являются препятствиями для нашей молитвы. Совесть без преткновений в спокойном сердце выпрямляет и расчищает путь для прошения, которое мы приносим Богу.

В стихе 22 речь идёт не о том, что мы соблюдаем заповеди Моисеева закона благодаря своим собственным стараниям и силам, а о том, что составляет часть жития верующих, вытекающую из пребывающей в них божественной жизни, — благодаря тому, что они привычно соблюдают новозаветные заповеди Господа посредством внутреннего действия силы божественной жизни. Мы соблюдаем заповеди Господа, одновременно делая, то есть привычно совершая угодное в Его глазах, и это становится необходимым требованием для того, чтобы Бог ответил на наши молитвы, и составляет условие для жизни, пребывающей в Господе (ст. 24).

В стихе 22 Иоанн говорит о том, что «угодно в Его глазах». Вне всякого сомнения, речь идёт о том, чтобы жить жизнью праведности и любви. Греческое слово, переведённое здесь выражением «в глазах», буквально означает «всматриваться». Под этим понимается не объективный взгляд. Напротив, это значит, что Господь наблюдает за нами и всматривается в наше положение. Это показывает, что взаимоотношения между нами и Богом глубоко личные.

ЗАПОВЕДИ ВЕРИТЬ И ЛЮБИТЬ

В стихе 23 Иоанн продолжает: «И вот что есть Его заповедь: чтобы мы поверили в имя Его Сына Иисуса Христа и любили друг друга, как Он и дал нам заповедь». В этом суть всех заповедей в предыдущих и последующих стихах. Все заповеди сводятся к двум: верить в имя Сына Божьего Иисуса Христа и любить друг друга. В первой говорится о вере; во второй — о любви. Иметь веру — значит получить божественную жизнь в наших отношениях с Господом;

любить — значит жить божественной жизнью в наших отношениях с братьями. Вера затрагивает источник божественной жизни; любовь выражает сущность божественной жизни. И то и другое необходимо, чтобы верующие жили жизнью, пребывающей в Господе.

Согласно Евангелию от Иоанна, вера и любовь представляют собой два условия, необходимых для того, чтобы мы наслаждались Богом. Чтобы принять Бога и наслаждаться Им, нам нужно верить в Господа Иисуса. Кроме того, нам нужно любить Его и любить друг друга.

ПРЕБЫВАТЬ В НЁМ, ЖИВЯ В БОЖЕСТВЕННОЙ ДЕЙСТВИТЕЛЬНОСТИ

В стихе 24 Иоанн подводит итог: «И тот, кто соблюдает Его заповеди, пребывает в Нём, и Он — в том. И вот из чего мы узнаём, что Он пребывает в нас: по Духу, которого Он дал нам». Этот стих завершает раздел, который начинается в 2:28, о нашем пребывании в Господе согласно научению божественного помазания, которое раскрыто в предыдущем разделе (2:20-27). В этом разделе открывается, что пребывание в Господе состоит в том, что дети Бога живут Его вечной жизнью как божественным семенем, которое растёт по мере того, как они делают праведность своего рождающего Бога (2:29; 3:7, 10) и любовь своего рождающего Отца (3:10-11, 14-23). Такое пребывание и то, что служит основаниями для него: божественное рождение и божественная жизнь как божественное семя — таинственны, но являются действительностью в Духе.

Соблюдать Его заповеди — значит жить жизнью, которая соответствует божественной действительности. Согласно этому Посланию, именно это имеется в виду, когда говорится о соблюдении заповедей Господа. Это значит, что соблюдение Его заповедей не является соблюдением Моисеева закона. Соблюдать заповеди Господа — значит иметь жизнь согласно божественной действительности.

Если мы будем соблюдать заповеди Господа, живя в божественной действительности, мы пребудем в Нём, а Он — в нас. Мы пребываем в Господе; затем Он пребывает в нас. Наше пребывание в Нём является условием для Его пребывания в нас (Ин. 15:4). Мы наслаждаемся Его пребыванием в нас благодаря нашему пребыванию в Нём.

ДУХ

Во второй части стиха 24 сказано: «И вот из чего мы узнаём, что Он пребывает в нас: по Духу, которого Он дал нам». Греческое слово, переведённое здесь словом «по», буквально означает «из». Выражение «по Духу» относится к словам «мы узнаём».

До настоящего момента в этом Послании Дух не упоминался, хотя Дух, не будучи назван, подразумевается в помазании в 2:20 и 27. В действительности Дух, то есть всеобъемлющий, составной, животворящий Дух, играет важнейшую и ключевую роль во всех тайнах, раскрытых в этом Послании: в божественной жизни, общении божественной жизни, божественном помазании, пребывании в Господе, божественном рождении и божественном семени. Именно благодаря этому Духу мы рождаемся от Бога, получаем божественную жизнь как божественное семя в нас, имеем общение божественной жизни, помазываемся Троициным Богом и пребываем в Господе. Этот удивительный Дух даётся нам как обещанное благословение Нового Завета (Гал. 3:14). Его даёт без меры Христос, который над всеми, который наследует всё и который должен безгранично увеличиваться (Ин. 3:31-35). Этот Дух и вечная жизнь (1 Ин. 3:15) являются основными элементами, при помощи которых мы живём жизнью, постоянно пребывающей в Господе. Поэтому именно благодаря этому Духу, убедительно свидетельствующему с нашим духом, мы являемся детьми Божиими (Рим. 8:16) и знаем, что Господь всех пребывает в нас (1 Ин. 4:13). Именно посредством этого Духа мы соединяемся с

Господом в один дух (1 Кор. 6:17). Наконец, именно благодаря этому Духу мы наслаждаемся богатством Троидного Бога (2 Кор. 13:14).

Третья глава Первого послания Иоанна завершается словами о Духе. Это означает, что всё, о чём говорилось в этой главе, связано со всеобъемлющим, составным, животворящим, обитающим в нас Духом. В этом стихе Иоанн говорит не о Духе Божьем и не о Святом Духе; он говорит о Духе. Всякий раз, когда в Новом Завете упоминается Дух, под ним понимается всеобъемлющий, составной, животворящий, обитающий в нас Дух. В последней главе Библии есть слова о Духе (Отк. 22:17). Дух включает в себя больше, чем Дух Божий или Святой Дух. Под Духом понимается Дух, которого ещё не было (Ин. 7:39) до прославления Христа. Теперь, после воскресения Христа, Дух есть. Следовательно, мы пребываем в Господе и Он пребывает в нас благодаря Духу, которого Он дал нам.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТОЕ

ПРОВЕРЯТЬ ДУХИ

(1)

Тексты Писания: 1 Ин. 4:1-6

В этом сообщении мы переходим к 4:1-6. Эти стихи представляют собой особый раздел. На первый взгляд, этот раздел не имеет ничего общего ни с предыдущим, ни с последующим разделами. Как мы увидели, в предыдущем разделе говорится о любви к братьям. Следующий раздел вновь возвращается к любви к братьям. Следовательно, стихи 4:1-6 находятся между двумя разделами, в которых говорится о любви к братьям. Тогда возникает вопрос, каким же образом сказанное в 4:1-6 связано с этими разделами.

НЕОБХОДИМОСТЬ ПРОВЕРЯТЬ ДУХИ

Я полагаю, что отрывок 4:1-6 вставлен здесь, по крайней мере, по двум причинам. Первая причина связана с необходимостью распознавать духи. В 3:24 Иоанн говорит о «Духе, которого Он дал нам». Поскольку здесь говорится о Духе, Иоанн переходит к распознаванию, испытанию, проверке духов. Во вселенной существует более одного рода духов. Поэтому нам необходимо предостережение Иоанна об испытании духов.

Первое послание Иоанна 4:1-6 представляет собой отступление от основной темы и предостерегает верующих, чтобы они распознавали духи, что позволит им узнавать лжепророков. Это предостережение связано с упоминанием Духа

в стихе 3:24 — Духа, при помощи которого мы узнаём, что Господь обитает в нас. Сходное предостережение было высказано в 2:18-23. Выражения «всякий дух» и «духи» в 4:1 обозначают духи пророков (1 Кор. 14:32), движимые Духом истины, или духи лжепророков, побуждаемые духом обмана. Поэтому нужно распознавать духи, проверяя их, чтобы определить, от Бога ли они. Вот почему Иоанн говорит в стихе 1: «Возлюбленные, не всякому духу верьте, а проверяйте духи, от Бога ли они». Проверять духи — значит распознавать их (1 Кор. 12:10), подвергая их испытанию.

НЕ ПРИНИМАТЬ ЛЖЕПРОРОКОВ И АНТИХРИСТОВ

Я полагаю, что второй причиной, по которой Иоанн вставил 4:1-6, было желание предостеречь верующих о том, что, хотя нам нужно любить братьев, мы не должны принимать лжепророков и антихристов. Нам следует любить всех людей, включая и наших врагов. Однако мы не можем принимать ни лжепророка, ни антихриста.

В ранние годы моего служения нам пришлось сделать святым прививку против модернизма. Несколько преподавателей и вместе с ними другие люди из университетов оказались под влиянием модернистских учений о Христе и Библии. Модернисты учили, что Христос не является Богом, что Он был незаконным сыном Марии и Иосифа, что Он был великим философом и что Он умер на кресте не ради искупления, а просто как мученик. Более того, модернисты не верили в Библию. В частности, они не верили в чудеса, записанные в Писаниях.

Когда мы стали выступать против модернизма, некоторые друзья говорили нам: «Разве мы не должны любить их? Разве мы не должны принимать их?» Однако мы делали то, что сказал Иоанн в своём Втором послании: «Если кто-нибудь приходит к вам и не приносит это учение, не принимайте его в дом и не говорите ему: „Радоваться!“» (ст. 10).

Любить человека — это одно, а принимать того, кто является лжепророком или антихристом, — это совершенно другое.

Иоанн понимал, что, говоря о любви к братьям, ему необходимо было сказать несколько слов о лжепророках и антихристах. Мы должны проверять духи и держаться в стороне от лжепророков. Нам нужно любить братьев и даже всех людей, но мы никогда не должны принимать ни лжепророка, ни антихриста.

В 4:1 Иоанн говорит нам, что «много лжепророков вышло в мир». В Мф. 24:24 лжепророки — это не то же самое, что лжехристы. Однако здесь лжепророки — это антихристы (ст. 3), те, кто учит ересь о личности Христа (2:18, 22-23). Слово «мир» в 4:1 обозначает не вселенную и не землю; оно относится к людям, человеческому обществу на земле, которые являются составной частью сатанинской мирской системы.

УЗНАВАТЬ ДУХА БОЖЬЕГО

В 4:2 Иоанн продолжает: «Вот из чего вы узнаете Духа Божьего: всякий дух, который исповедует, что Иисус Христос пришёл в плоти, — от Бога». «Дух» здесь — это дух подлинного пророка, движимый Святым Духом истины; такой дух исповедует божественное зачатие Иисуса, подтверждая, что Он был рождён как Сын Божий. Всякий такой дух, несомненно, от Бога. Из этого мы узнаём Духа Божьего.

Иисус был зачат от Духа (Мф. 1:18). Исповедовать, что Иисус пришёл в плоти, — значит исповедовать, что Он, будучи зачат божественным образом, родился как Сын Божий (Лк. 1:31-35). Поскольку Он родился в плоти, будучи зачат от Духа, Дух никогда не станет отрицать, что Он пришёл в плоти посредством божественного зачатия.

КТО ТАКОЙ АНТИХРИСТ

Теперь нам нужно рассмотреть значение слова «антихрист». В Мф. 24:5 Господь Иисус говорит: «Ибо многие придут под Моим именем и будут говорить: „Я Христос” —

и многих введут в заблуждение». В этом стихе говорится о лжехристе, о том, кто притворяется Христом, чтобы ввести верующих в заблуждение.

В 2:26 и 3:7 Иоанн также говорит о введении в заблуждение. В этом Послании быть введённым в заблуждение — значит быть уведённым от действительности Личности Христа, от действительности того, что Иисус есть Христос, Сын Божий. Однако, согласно Мф. 24:5, лжехристос — это тот, кто притворяется Христом, чтобы ввести людей в заблуждение.

В Мф. 24:23 и 24 Господь Иисус говорит: «Тогда, если кто-нибудь вам скажет: „Вот, здесь Христос!“ — или „Здесь!“ — не верьте. Ибо восстанут лжехристы и лжепророки и будут показывать великие знамения и чудеса, чтобы ввести в заблуждение, если возможно, даже избранных». Эти стихи показывают, что можно обмануть и ввести в заблуждение даже избранных Божьих людей. На основании сказанного Господом о лжехристах и лжепророках уже в ранние дни среди верующих существовало учение о том, что восстанут лжехристы и лжепророки.

В Первом послании Иоанна есть три стиха, в которых говорится об антихристе. В 2:18 Иоанн говорит: «Дети юные, настал последний час; и, как вы слышали, что должен прийти антихрист, так даже теперь появилось много антихристов; отсюда мы узнаём, что настал последний час». В греческом языке перед словом «антихрист» не стоит определённый артикль. Иоанн просто говорит о том, что верующие слышали, что должен прийти антихрист, и далее добавляет, что теперь появилось много антихристов.

В 2:22 Иоанн вновь говорит об антихристе: «Кто лжец, если не тот, кто отрицает, что Иисус есть Христос? Это антихрист, тот, кто отрицает Отца и Сына». Слово «лжец» обозначает лжепророка. Лжец, то есть лжепророк, тот, кто отрицает, что Иисус есть Христос, — это антихрист, который отрицает Отца и Сына.

В 1 Ин. 4:3 говорится: «А всякий дух, который не исповедует Иисуса, — не от Бога; и это дух антихриста, о котором вы слышали, что он должен прийти, и теперь он уже в мире». Подобно 2:22, этот стих показывает, что в Первом послании Иоанна антихрист — это лжепророк, а лжепророк — это антихрист.

Согласно 4:3, дух, который не исповедует Иисуса, — это дух лжепророка, побуждаемый духом обмана; такой дух не исповедует, что Иисус пришёл в плоти. Это дух заблуждений докетов. Слово «докеты» произошло от греческого слова *докейн*, которое означает «казаться», «выглядеть». Еретическое представление докетов заключалось в том, что Иисус Христос не был настоящим человеком, а просто казался им; с их точки зрения, Он был просто призраком. Докетизм был смешан с гностицизмом, который учил, что всякая материя по своей сути порочна. Поэтому докеты учили, что Христос, будучи свят, никак не мог осквернить Себя человеческой плотью. Они учили, что Его тело не было настоящей плотью и кровью, а было просто обманчивым, мимолётным призраком и, соответственно, что Он не страдал, не умирал и не воскресал. Такая ересь сводит на нет не только воплощение Господа, но также Его искупление и воскресение. Докетизм был характерной чертой первых лжеучителей антихристианского толка, которых Иоанн имел в виду здесь и во 2 Ин. 7. Дух таких лжеучителей, несомненно, не от Бога. Это дух антихриста.

Во 2 Ин. 7 апостол Иоанн ещё раз говорит об антихристе: «Потому что много обманщиков вышло в мир, тех, кто не исповедует Иисуса Христа, приходящего в плоти. Это обманщик и антихрист». Эти обманщики — лжецы, лжепророки, отрицающие, что Иисус — это воплощённый Бог, отрицая тем самым божество Христа. Иоанн ясно говорит, что эти обманщики являются антихристами.

В прошлом многие учителя Библии использовали титул «антихрист» особым образом. Во 2 Фес. 2:3 и 4 Павел говорит

о человеке беззакония, о сыне гибели, противостоящем и возвышающем «себя над всем, что называется Богом или предметом поклонения, так что он сидит в храме Божьем, выставя себя, говоря, что он Бог». Согласно пророчеству в Дан. 7:20-21, 24-26; 8:9-12, 23-25; 9:27 и 11:36-37, этот человек беззакония повергнет истину на землю, переменит законы, погубит и чрезвычайно растлит многих, будет хулить Бога и обманывать людей. Павел пророчествовал о появлении этого человека беззакония.

В Отк. 13 мы видим двух зверей: первый зверь выходит из моря, а второй — из земли. Второй зверь — это лжепророк, действующий ради первого зверя: «И он употребляет всю власть первого зверя у него на глазах, и он заставляет землю и живущих на ней поклоняться первому зверю, чей смертельный удар был исцелён» (ст. 12). Первый зверь будет последним цезарем восстановленного царства Римской империи, а второй зверь, лжепророк, будет действовать в его пользу.

На основании этих пророчеств многие учителя Библии применяли титул «антихрист» к грядущему человеку беззакония, тому, кто возвысит себя над Богом и заставит поклоняться себе, и кто будет противостоять христианам и иудеям и гнать их. Его также отождествляют с первым зверем в Отк. 13. Конечно же, не будет ошибкой применить титул «антихрист» к этому человеку.

РАЗЛИЧНЫЕ ТОЛКОВАНИЯ ПРИШЕСТВИЯ АНТИХРИСТА

Однако в отношении грядущего антихриста учителя Библии предлагают различные толкования. Например, доктор Скоуфилд в своих комментариях к Библии говорит, что антихристом будет второй зверь из Отк. 13, зверь, выходящий из земли: «„Многие антихристы“ идут впереди и готовят путь для Антихриста, который есть „зверь, выходящий из земли“ в Отк. 13:11-17 и „лжепророк“ в Отк. 16:13; 19:20;

20:10. Он будет последним духовным главой, в то время как зверь в Отк. 13:1-8 — последний гражданский руководитель. Для осуществления гонений ему позволено использовать единоличную власть зверя-императора». В противоположность представлению Скоуфилда другие учителя Библии говорят, что антихристом будет первый зверь в Отк. 13, а второй зверь будет лжепророком. Но Скоуфилд говорит, что антихристом будет второй зверь, лжепророк. Это значит, что доктор Скоуфилд утверждает, что антихристом будет лжепророк.

В Новой Библии с комментариями Скоуфилда в примечании предлагается несколько иное толкование: «Многие отождествляют „зверя, выходящего из земли“, с Антихристом... Если „зверь, выходящий из земли“ (ст. 11-17), действительно является Антихристом, тогда Антихрист — то же самое, что и „лжепророк“, о котором говорится в 16:13; 19:20; 20:10. Поскольку слово „антихрист“ ни разу не употребляется непосредственно по отношению к нему, тем не менее некоторые считают, что термин „антихрист“ в значении „против Христа“ применим к первому зверю (ст. 1-10), который является политическим правителем». Таким образом, ясно, что учителя Библии предлагают различные толкования по вопросу о том, к кому следует отнести титул «антихрист».

Мы рассмотрели этот вопрос для того, чтобы показать, что будет не только один антихрист. Не думаю, что найдётся хотя бы один учитель Библии, который осмелится сказать, что единственным антихристом будет только грядущий человек беззакония, сын гибели. Нам не следует впадать в крайность и учить тому, что будет только один антихрист и до его прихода не будет других антихристов. Но благодаря традиционным учениям у многих христиан сложилось представление, согласно которому антихристом будет только один человек.

Учителя Библии часто говорят об антихристе, так что создаётся впечатление, что антихрист — это имя собственное,

которое обозначает только одного человека. Однако, согласно тому, как использует этот термин Иоанн в 2:18, 22; 4:3 и 2 Ин. 7, это общий титул, обозначающий целую категорию людей. Этот титул не является уникальным, он не является именем собственным, обозначающим какую-то конкретную личность. Таким образом, титул «антихрист» отличается от титула «Христос», поскольку есть только один Христос, и всякий, кто выдаёт себя за Христа, является либо лжехристом, либо антихристом. Однако мы не должны использовать слово «антихрист» в качестве имени собственного.

Переводчики Библии придерживались по этому вопросу различных точек зрения. Например, Уист в своём переводе пишет слово «антихрист» с заглавной буквы, тем самым делая его именем собственным. Перевод Беркли делает то же самое. Однако Дж. Н. Дарби в своём «Новом переводе» не пишет это слово с заглавной буквы. Точно так же слово «антихрист» пишется со строчной буквы и в Библии короля Иакова, и в Американском стандартном переводе, и в Новом Американском стандартном переводе.

Точка зрения, что будет только один антихрист, не соответствует Писанию. Но было бы неверным также сказать, что человек беззакония, сын погибели, возвышающий себя над всем, что называется Богом, не есть антихрист. Этого человека, несомненно, следует рассматривать как антихриста.

В Мф. 24 лжепророки относятся к одной категории, а лжехристы — к другой. В Мф. 24:24 Господь Иисус ясно говорит и о лжехристах, и о лжепророках. Но в посланиях Иоанна лжепророки и есть антихристы. Как мы отмечали, некоторые учителя Библии говорят, что антихристом будет первый зверь из Отк. 13. Однако Скоуфилд и другие говорят, что антихристом будет второй зверь, то есть лжепророк. Согласно толкованию Скоуфилда, антихрист относится к той же категории, что и лжепророк.

Какой же вывод нам следует сделать из всех этих рассуждений? Должны ли мы рассматривать лжепророков и антихристов как две различные категории? В каком-то смысле мы можем воспринимать их как две отдельные категории. Однако, в конце концов, и лжепророки, и лжехристы являются *анти*-Христами, то есть они против Христа, и поэтому все они антихристы. В следующем сообщении мы рассмотрим принцип антихриста.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ПЕРВОЕ

ПРИНЦИП АНТИХРИСТА

Тексты Писания: 1 Ин. 2:18, 22; 4:3; 2 Ин. 7

В Посланиях Иоанна есть четыре стиха, где апостол говорит об антихристе. В 2:18 он говорит, что теперь появилось много антихристов; в 2:22 — что антихрист, то есть лжец, есть тот, кто отрицает Отца и Сына; в 4:3 он говорит, что дух антихриста не исповедует Иисуса; и, наконец, во 2 Ин. 7 он говорит, что обманщики, которые вышли в мир, это антихристы. В этих четырёх стихах мы можем увидеть, что существует некий принцип антихриста.

Что такое в принципе антихрист? Для того чтобы ответить на этот вопрос, давайте рассмотрим 2:18: «Дети юные, настал последний час; и, как вы слышали, что должен прийти антихрист, так даже теперь появилось много антихристов; отсюда мы узнаём, что настал последний час». В этом стихе подразумевается определённый принцип. Любой, кто действует в соответствии с этим принципом, попадает в категорию антихриста.

Во времена апостолов велось множество разговоров об антихристе, который должен прийти. Именно это имел в виду Иоанн, когда писал адресатам этого Послания, что они «слышали, что должен прийти антихрист». Затем он сразу же добавляет, что даже теперь появилось много антихристов. Тот факт, что уже появилось много антихристов, подразумевает некий принцип, принцип антихриста.

ОТРИЦАТЬ ТО, ЧЕМ ЯВЛЯЕТСЯ ХРИСТОС

В 2:22 мы можем увидеть более ясно, в чём заключается принцип антихриста: «Кто лжец, если не тот, кто отрицает, что Иисус есть Христос? Это антихрист, тот, кто отрицает Отца и Сына». Мне бы хотелось обратить ваше внимание на то, что в этом стихе дважды употребляется слово «отрицать». В этом стихе речь идёт об отрицании того, что Иисус есть Христос, а также об отрицании Отца и Сына. Здесь мы видим принцип антихриста. Принцип антихриста — отрицать то, чем является Христос. Какому принципу должен следовать человек, чтобы быть антихристом? Он должен следовать этому принципу и отрицать то, чем является Христос. Иисус есть Христос, Христос есть Сын Божий, а Сын Божий — это воплощение Отца. Отрицать какой-либо из аспектов этой истины — значит отрицать что-то из того, чем является Христос, и, соответственно, следовать принципу антихриста.

Принцип антихриста заключается в том, чтобы отрицать нечто относящееся к Личности Христа. Согласно 2:22, антихрист отрицает, что Иисус есть Христос. Как мы уже увидели, именно в этом состояла ересь Керинфа, который разделял земного человека Иисуса и небесного Христа. (Он считал Иисуса сыном Иосифа и Марии.) Керинф учил также, что, после того как Иисус был крещён, Христос в виде голубя сошёл на Него, однако в конце служения Иисуса Христос оставил Его, так что Иисус страдал на кресте и воскрес из мёртвых, в то время как Христос пребывал отдельно как некое духовное существо. Следовательно, Керинф отрицал, что Иисус есть Христос. Как показывает стих 22, это значит также отрицать Отца и Сына. Если мы соединим вместе два предложения из стиха 22, то ясно увидим, что отрицать Христа — значит отрицать Отца и Сына. Поскольку Керинф отрицал, что Иисус есть Христос, отрицая тем самым Отца и Сына, следовательно, он был антихристом. Это может служить иллюстрацией принципа антихриста.

Если человек отрицает какой-либо из аспектов того, чем является Христос, то это — по крайней мере, в принципе — делает его антихристом.

ПРОТИВ ХРИСТА И ВЗАМЕН ХРИСТА

Греческая приставка *анти-* имеет два основных значения. Во-первых, она означает «против»; во-вторых, она означает «вместо, взамен». Это показывает, что антихрист — это тот, кто против Христа и кто заменяет Христа чем-то ещё. Быть антихристом — значит, с одной стороны, быть против Христа, а с другой стороны, это значит ещё иметь что-то вместо Христа, нечто, что заменяет собой Христа. Из этого мы видим, что принцип антихриста подразумевает отрицание того, чем является Христос. Это значит быть анти-Христом, быть против Христа. Конечно, всякий раз, когда человек отрицает то, чем является Христос, он непроизвольно будет заменять Христа чем-то другим. Следовательно, антихрист — это одновременно и тот, кто против Христа, и тот, кто подменяет Христа.

Для того чтобы проиллюстрировать, что значит отрицать Христа и подменять Христа, мы можем использовать модернистов. Модернисты отрицают, что Христос является Исккупителем. Они не верят, что Христос умер на кресте за наши грехи. Вместо этого они заявляют, что Христа гнали за Его учения, что именно за Свои учения Он был приговорён к смерти и умер на кресте как мученик. Совершенно ясно, что модернисты отрицают, что Христос — это Исккупитель, который умер на кресте за наши грехи. Прежде всего, они отрицают этот аспект Личности Христа. Затем они идут дальше, подменяя Исккупителя мучеником. Таким образом, вместо Исккупителя у них есть мученик. Вот что значит отрицать то, чем является Христос, и в результате иметь что-то вместо Христа.

Мы должны быть осторожны и никогда не отрицать ничего из того, чем является Христос. Нам никогда не следует

отрицать ни одной части, ни одного аспекта, ни одной составляющей Личности Христа. Отрицать какой-либо из аспектов Личности Христа — значит делать что-то в соответствии с принципом антихриста. Возможно, услышав это, кто-то скажет: «Конечно же, я не антихрист, потому что я же не против Христа». Может быть, вы не против Христа и не отрицаете Христа сознательно. Но неосознанно мы можем отрицать какой-то аспект Личности Христа и затем подменять этот аспект чем-то ещё.

ОТЕЦ ВЕЧНОСТИ И ЖИВОТВОРЯЩИЙ ДУХ

Некоторые осуждают нас за наше учение о том, что, согласно Писанию, Христос всеобъемлющ, за учение о том, что Он есть Бог, Сын, Отец и Дух. Во 2 Кор. 3:17 ясно сказано: «Господь есть Дух». Это подтверждает стих 1 Кор. 15:45б: «Последний Адам стал животворящим Духом». Более того, в Ис. 9:6 говорится, что младенец родился нам и что Сын дан нам, и что нарекут имя Ему: Отец вечности, или же в других переводах «вечный Отец». Здесь мы видим, что Сын назван Отцом вечности. Эти стихи раскрывают, что Христос есть Дух, а также Отец вечности.

Несколько лет назад некоторые из наших противников создали собрание, чтобы обсудить, как следует относиться к нашему так называемому «еретическому» учению о Троице-ном Боге. На том собрании были высказаны следующие замечания: «Исайя 9:6: Ибо младенец родился нам; Сын дан нам; владычество на раменах Его, и нарекут имя Ему: Чудный, Советник, Бог крепкий, Отец вечности, Князь мира. Здесь Иисус назван Отцом. Так? Значит, Он — Отец. Здесь говорится именно это. Это из 9:6. Мы обычно так не говорим, поскольку здесь дело касается традиции». Критики признали, что по причине своей традиции они обычно не говорят, что Христос — это Отец. Я рад, что среди критических высказываний противников было произнесено одно честное слово о том, что, согласно Ис. 9:6, Иисус

является Отцом, хотя обычно они не говорят этого, поскольку это затрагивает традицию. Благодаря этому мы видим, что в данном вопросе их больше беспокоит традиция, нежели то, что в действительности говорится в божественном откровении. Однако мы следуем чистому Слову Божьему. Согласно Писанию, Сын назван Отцом вечности, а Христос Господь есть Дух, который животворит.

В 1933 году я впервые начал понимать, что Христос есть Дух. До этого на протяжении более чем семи лет я находился под влиянием учения Братиев. Они учили, что Отец, Сын и Святой Дух — это три отдельные Личности. Это учение, унаследованное мною от Братиев, несомненно, соответствует общепринятому традиционному учению. В 1932 году я пришёл в церковную жизнь, а в 1933 году я переехал в Шанхай, чтобы быть с братом Ни. Однажды церковь в Шанхае пригласила путешествующего китайского проповедника, который работал в Миссии внутреннего Китая, выступить на одном из собраний. В своём сообщении он особенно подчёркивал тот момент, что нам не следует думать, что Господь Иисус отделён от Духа. Напротив, Христос и Дух — одно. В ответ на эти слова брат Ни, сидевший в заднем ряду зала собраний, громко сказал «Аминь». Реакция брата Ни поразила меня. После собрания я говорил с братом Ни об этом сообщении. В ходе разговора брат Ни сказал мне: «Уитнесс, мы все должны знать, что Христос есть Дух, и это должно стать нашей проповедью». Тогда я начал внимательно изучать этот вопрос. Чем больше я изучал Слово, тем больше я убеждался в том, что сегодня Христос и Дух — одно.

Что касается определённых аспектов Личности Христа, многие верующие следуют традиции и пренебрегают откровением Библии. Если мы будем беспристрастны, то поймём, что в Ис. 9:6 говорится о том, что Сын назван Отцом и что 2 Кор. 3:17 и 1 Кор. 15:45б открывают, что Христос является животворящим Духом. Отрицать, что Христос — это

Отец вечности или что Он животворящий Дух, значит быть против этих аспектов Его Личности. В этом смысле отрицать всё это — значит следовать принципу антихриста, который состоит в отрицании чего-либо из того, чем является Христос.

ТВОРЕЦ И ТВОРЕНИЕ

Следующие аспекты Личности Христа мы видим в первой главе Послания к колоссянам. Согласно Кол. 1:15, Христос — Первородный всего творения, а согласно стиху 18, Христос — Первородный из мёртвых. Будучи Первородным всего творения, Христос — первый из Божьих тварей, и точно так же то, что Он Первородный из мёртвых, означает, что Он первый в воскресении. Однако некоторые учителя Библии, признавая, что Христос является первым в воскресении, никогда не скажут, что Христос — первый в Божьем творении. Абсурдно утверждать, что Христос является первым в воскресении, но не является первым в творении. Титул «Первородный» дважды употребляется в одной и той же главе по отношению к Христу как к Первородному и в Божьем творении, и в воскресении. Традиционное богословие признаёт, что Христос является первым в воскресении, но не соглашается с тем, что Христос является первым в Божьем творении.

Некоторые учителя и богословы не станут говорить, что Христос — творение. Они заявляют, что Христос, Сам Бог, Творец, не может быть творением. Тем не менее, принимая во внимание Его человечество, Христос, несомненно, является творением. В Библии ясно и со всей определённойностью говорится, что Христос причастился плоти и крови (Евр. 2:14). Христос стал человеком, обладающим кровью и плотью. Разве человек не творение? Разве кровь и плоть не являются элементами творения? Конечно, и человечество, и плоть, и кровь являются сотворёнными. На самом деле, говорить о том, что Христос не является творением, это

почти всё равно, что говорить, что Христос не пришёл в плоти, а именно это осуждается в 1 Ин. 4.

Некоторые из тех, кто отрицает, что Христос — творение, делают это с добрыми намерениями. Они стремятся защитить божество Христа. Согласно их пониманию, утверждение, что Христос является творением, лишает Христа Его божества и положения, которое Он занимает, будучи Творцом и всемогущим Богом. По сути, именно это и делали докеты. Еретическая точка зрения докетов заключалась в том, что Иисус Христос не был настоящим человеком, что он только казался человеком в плоти. Они учили, что, поскольку Христос свят, Он никогда не смог бы оскверниться человеческой плотью. Таким образом, они учили, что Его тело не было настоящей плотью и кровью, а было просто обманчивым, мимолётным призраком. Считая, что всякая материя по своей сути порочна, докеты отрицали, что Христос пришёл в плоти. Даже если у докетов были добрые намерения, они всё равно следовали принципу антихриста, поскольку отвергали нечто из того, чем является Христос.

Неважно, какие намерения у человека, добрые или злые, если только он отрицает какой-либо из аспектов Личности Христа, он следует принципу антихриста, хотя, возможно, он делает это и неосознанно. Может быть, кто-то имеет доброе намерение возвысить Христа как всемогущего Творца. Имея такое намерение, он, вероятно, не согласится сказать, что Христос является творением. Тем не менее в Библии раскрывается, что, с точки зрения Его человечества, которое, несомненно, является чем-то сотворённым, Христос — это творение. Более того, согласно Новому Завету, Христос и сегодня всё ещё человек. Однако некоторые христиане не верят, что Христос сегодня сидит на престоле на небесах именно как человек. Иисус Христос — и Бог, и человек. Поскольку Он и Бог, и человек, то Он является одновременно и Творцом, и творением.

Те, кто следует традиционному богословию, часто отрицают три аспекта того, чем является Христос. Они отрицают, что Христос есть Дух, они отрицают, что Христос — это Отец, а также они отрицают, что Христос является первым среди тварей. Поскольку принцип антихриста состоит в том, чтобы отрицать какой-либо из аспектов того, чем является Христос, то отрицать любой из этих трёх аспектов — значит осуществлять на практике этот принцип, хотя, возможно, это делается неосознанно и непреднамеренно.

Если мы поймём, в чём заключается принцип антихриста, то увидим, что некоторые учителя Библии неосознанно следуют этому принципу. Согласно первому и второму Посланиям Иоанна, всякий, кто отрицает любой из аспектов личности Христа, следует принципу антихриста. Нам всем необходимо проникнуться тем фактом, что принцип антихриста состоит в том, чтобы, во-первых, отрицать что-то из того, чем является Христос, и, во-вторых, заменять Христа чем-либо ещё.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ВТОРОЕ

ПЕРЕЖИВАТЬ ВСЕОБЪЕМЛЮЩЕГО ДУХА И НАСЛАЖДАТЬСЯ ИМ

Тексты Писания: 1 Ин. 4:1-6

Наше бремя в Господнем восстановлении состоит в преподнесении Триединого Бога как жизни и всего для нас, чтобы мы наслаждались всем, чем Он является. В этом мы стоим на плечах великих учителей Библии, которые были до нас. Мы многому научились из опыта других. Мы исследовали историю церкви, различные биографии и наиболее важные труды великих учителей, начиная с ранних веков и вплоть до настоящего времени. Всё это очень помогло нам. Конечно же, помимо этого мы также самостоятельно исследовали Библию. Поэтому мы точно знаем, где мы находимся, и мы уверены в правильности всего того, о чём Господь побуждает нас говорить в этом служении.

БОЖЬЕ НАМЕРЕНИЕ

В результате многолетнего опыта и исследований мы увидели, что, согласно полному откровению в Библии, Божье намерение состоит в том, чтобы внедрить Себя в нас, и тогда Он станет нашей жизнью и мы будем жить Им, чтобы быть Его выражением. В этом и состоит Божье намерение. Для того чтобы Бог мог осуществить это намерение, Ему необходимо быть триединым. Если бы Бог не был триединым, не был бы Отцом, Сыном и Духом, у Него не было бы никакой возможности внедрить Себя в нас. Чтобы внедрить

Себя в нас, Бог должен сначала вложить Себя в нас, раздать Себя внутрь нас. Если бы Он не сумел сделать этого, Он не смог бы внедрить Себя в нас, чтобы быть нашей жизнью. Троиный Бог никогда не мог бы стать нашей жизнью, если бы Он так и остался Богом вне нас, Богом, в которого мы верим, которому мы поклоняемся и для которого мы работаем. Для того чтобы Бог мог стать нашей жизнью, Он должен раздать Себя в нас, а для того чтобы осуществить это раздаяние, Бог должен быть Отцом, Сыном и Духом.

СЫН ПРИХОДИТ В ИМЕНИ ОТЦА И С ОТЦОМ

Бог сотворил человека по Своему образу с целью раздать Самого Себя в человека, чтобы человек стал Его выражением. Когда Бог сотворил человека, Его цель состояла в том, чтобы человек был Его вместилищем, наслаждался Им как жизнью, чтобы выражать Его. Однако человек пал. После того как человек пал, Сам Бог стал человеком. Человеком стал Бог Сын, а не Бог Отец и не Бог Дух. Тем не менее Сын пришёл в имени Отца и вместе с Отцом. Многие христиане подчёркивают только то, что пришёл Сын, и пренебрегают тем фактом, что Сын пришёл в имени Отца и с Отцом. Некоторые богословы даже утверждали, что, когда пришёл Сын Божий, Отец остался на небесах. В противовес этому природному человеческому представлению Новый Завет открывает, что, когда пришёл Сын, Он никоим образом не покинул Отца. Господь Иисус ясно сказал, что Он не один, потому что Отец с Ним. В Ин. 8:29 Он сказал: «Пославший Меня — со Мной; Он не оставил Меня одного». В Ин. 16:32 Господь сказал: «Вот, наступает час и уже наступил, когда вы рассеетесь каждый в свою сторону и оставите Меня одного; однако Я не один, потому что Отец со Мной». Отец был с Ним на протяжении всей Его жизни на земле. Следовательно, когда Сын пришёл, чтобы стать человеком, Он жил как человек в имени Отца и с Отцом.

Господь Иисус сказал даже, что, в то время как Он был человеком на земле, Он был в Отце, а Отец был в Нём. В Ин. 10:38 Он сказал: «...даже если Мне не верите, верьте делам, чтобы узнать и знать, что Отец во Мне и Я в Отце». Затем в Ин. 14:10 и 11 Он отвечает Филиппу на его просьбу показать им Отца: «Разве ты не веришь, что Я в Отце и Отец во Мне? Слова, которые Я говорю вам, Я говорю не от Себя — Отец, пребывающий во Мне, совершает Свои дела. Верьте Мне, что Я в Отце и Отец во Мне». Здесь речь идёт не только о сосуществовании Отца и Сына, но и о взаимоприсутствии Отца и Сына. Это значит, что Отец и Сын существуют друг в друге. Таким образом, Отец и Сын существуют в смысле взаимоприсутствия. Поскольку Сын пришёл с Отцом и в имени Отца и поскольку Он сосуществует с Отцом в смысле взаимоприсутствия, то Он назван Отцом вечности (Ис. 9:6). Мы не можем это проанализировать или систематизировать. Вместо того чтобы пытаться анализировать или систематизировать Троидного Бога, нам нужно просто принимать факты так, как они раскрываются в Библии.

Вы когда-нибудь слышали о том, что, когда пришёл Сын, Он пришёл в имени Отца и с Отцом? Как мы уже говорили, у некоторых христиан сложилось впечатление, что, когда пришёл Сын Божий, Он пришёл сам по себе, оставив Отца на престоле. Этих христиан никогда не учили согласно Писаниям, что, когда Сын Божий пришёл как человек, Он пришёл вместе с Отцом. Отец был в Нём, а Он был в Отце. Вот почему Он мог сказать, что Он никогда не был один, ибо Отец был с Ним, даже во время гонения. Как мы уже показали на основании Евангелия от Иоанна, Отец был с Сыном в смысле взаимоприсутствия.

Люди, находящиеся под влиянием традиционного богословия, всё равно могут думать, что, когда пришёл Сын Божий, Он оставил Отца на престоле. Согласно этому представлению, в то время как Сын жил в Назарете и в то время

как Он осуществлял Своё служение, Отец находился на престоле на небесах и наблюдал за Ним. То, что раскрывается об Отце и Сыне в Евангелии от Иоанна, в корне отличается от этого представления. В Ин. 1:1 говорится: «В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог». Благодаря этому мы видим не только то, что Христос, Слово, был с Богом, но что Он и есть Бог. Согласно Ин. 1:14, Слово стало плотью, другими словами, Христос стал человеком, воплощённым Богом. В Своём учении и проповедовании Господь утверждал, что Он пришёл в имени Отца и с Отцом. Он также говорил и приверженцам иудейской религии, и Своим ученикам, что Он не один, поскольку Отец всегда с Ним. Более того, Он открыл Своим ученикам, что Он в Отце и Отец в Нём. Следовательно, было бы совершенно неверным утверждать, что, когда пришёл Сын, Он оставил Отца на престоле.

ОТКРОВЕНИЕ О СЫНЕ С ОТЦОМ

Когда Сын был на земле, Он жил в Отце, а Отец жил в Нём. Сын никогда не говорил Своих собственных слов; Он говорил слова Отца. Сын никогда не совершал Своих собственных дел; Он совершал дела Отца. Сын никогда не искал Своей славы; Он искал славы Отцу. Таким образом, в Евангелии от Иоанна мы видим откровение о Сыне с Отцом. Поэтому в Ис. 9:6 говорится, что Сын, который дан нам, назван Отцом вечности. В Ин. 3:16 сказано, что Бог так возлюбил мир, что отдал Своего единородного Сына. Да, Бог отдал нам Своего Сына; но Его Сын назван именем «Отец вечности»! Некоторые, пытаясь объяснить сказанное в Ис. 9:6, говорят, что Сын только назван Отцом, но на самом деле Он Отцом не является. Это смешно! Сын пришёл с Отцом и в имени Отца; Он также жил в Отце, а Отец жил в Нём. У нас есть и Сын, и Отец, поскольку у нас есть Сын с Отцом. Конечно, между Сыном и Отцом существует различие. Однако несмотря на различие между Сыном и Отцом,

в Евангелии от Иоанна ясно раскрывается, что Сын в Отце и Отец в Сыне. Вот почему Сын мог сказать: «Я и Отец — одно» (Ин. 10:30).

ДУХ КАК ДЕЙСТВИТЕЛЬНОСТЬ СЫНА

После того как Сын умер на кресте и был погребён, в воскресении Он стал животворящим Духом. Это значит, что Отец в Сыне и что Сын стал животворящим Духом. Это тот самый Дух, о котором говорится в Ин. 7:39: «А сказал Он это о Духе, которого должны были получить те, кто уверовал в Него; ибо Духа ещё не было, потому что Иисус ещё не был прославлен». И когда мы проповедуем евангелие о Христе Сыне и люди верят в Него и призывают Его имя, они принимают не только Сына, но и Отца и Духа, поскольку все три — одно. Сын пришёл с Отцом, а Дух приходит не только с Сыном, но и как действительность Сына с Отцом. Нам должно быть ясно, что Сын пришёл с Отцом и что Дух пришёл не только с Сыном, но и как действительность Сына. Более того, все трое: Отец, Сын и Дух — взаимоприсутствуют. Именно так Троиный Бог — Отец, Сын и Дух как один Бог — открывается в Библии.

ТРИЕДИНЫЙ БОГ ОБИТАЕТ В НАС КАК ПОМАЗАНИЕ

Когда Троиный Бог достигает нас сегодня, Он приходит как Дух. Движение этого Духа и есть помазание внутри нас (1 Ин. 2:27). Троиный Бог обитает в нас как всеобъемлющий, составной, животворящий Дух, и этот Дух представляет собой мир, движущееся внутри нас. У нас не просто треть Троиного Бога; другими словами, у нас не только Святой Дух отдельно от Сына и Отца. У нас не должно быть представления, что в нас находится треть Троиного Бога, в то время как другие две трети пребывают на небесах. Весь Троиный Бог: Дух как действительность Сына с Отцом — пребывает в нас как мир для помазания. Более

того, Он не дремлет внутри нас; напротив, Он живёт, движется и действует. Вот что такое помазание, то есть Троиный Бог как всеобъемлющий Дух, движущийся в нас, чтобы пропитать нас сущностью Бога. Прежде всего, этот Дух является жизнью для нас, а затем Он становится всем для нас, включая нашу природу, состав, добродетели, качества, силу, мудрость, праведность, освящение, искупление, доброту, смирение.

То, что мы говорим в этом сообщении, является средоточием всего божественного откровения согласно шестидесяти шести книгам Библии. В этом Первое послание Иоанна представляет собой продолжение Евангелия от Иоанна. В Евангелии от Иоанна раскрывается, что Христос пришёл, чтобы осуществить всё необходимое для Божьего домостроительства, и теперь Он готов к тому, чтобы мы приняли Его, уверовав в Него. После того как мы приняли Его, мы должны любить Его, и при помощи Его любви мы должны любить братьев. В Первом послании Иоанна говорится, как наслаждаться Троиным Богом, который является для нас божественной жизнью. Мы наслаждаемся Им, оставаясь, пребывая, обитая в божественном общении. Если только мы будем оставаться в этом общении, мы будем наслаждаться Троиным Богом как любовью и светом. Троиный Бог находится внутри нас для нашего наслаждения.

ЕРЕСИ О ЛИЧНОСТИ ХРИСТА

Когда Иоанн писал своё Первое послание, уже существовали определённые еретические учения о Личности Христа. Одна из этих ересей утверждала, что Иисус не был Христом. Эта ересь отвергала божество Иисуса. Подобное еретическое учение сводит на нет наслаждение Троиным Богом.

Другая ересь в отношении Личности Христа утверждала, что Христос был Богом, но отвергала, что Он стал плотью. Согласно этой ереси, Христос был Богом, однако Он

не был человеком. Находясь под влиянием гностицизма, приверженцы этой ереси утверждали, что всякая материя по своей сути порочна. Далее эти еретики заявляли, что Христос, будучи Святым Богом, никак не мог бы стать плотью. Следовательно, они заявляли, что физическое тело Христа было всего лишь призраком. Это означает, что они не верили в то, что у Него было настоящее материальное тело. Эта ересь также уничтожает всякое наслаждение всеобъемлющим Христом.

Во втором разделе этого Послания (2:12-27) Иоанн говорит «малым детям» (2:12), что они имеют помазание от Святого (2:20) и что это помазание учит их относительно всего (2:27). Иоанн как бы говорит: «Помазание — это движение внутри вас Троидного Бога, который пропитывает вас. Это внутреннее помазание учит вас всему относительно Троидного Бога. Не слушайте ни Керинфа с его последователями, ни докетов. Это лжепророки». Кроме того, эти лжепророки были ещё и антихристами (2:18, 22; 4:3), поскольку они выступали против некоторых аспектов Христа. Они имели духа, который происходил не из Бога, то есть который был не от Бога: «А всякий дух, который не исповедует Иисуса, — не от Бога; и это дух антихриста, о котором вы слышали, что он должен прийти, и теперь он уже в мире» (4:3).

Как мы уже говорили в предыдущих сообщениях, антихрист не один, их больше. Антихрист — это всякий, кто против («анти») чего-либо, что от Христа. Быть антихристом — значит быть против Христа и заменять Христа чем-либо ещё.

КОВАРСТВО ВРАГА В ОТРИЦАНИИ ВСЕОБЪЕМЛЕМОСТИ ХРИСТА

В первом столетии Сатана в своём коварстве использовал керинфиан и докетов, чтобы отвлечь христиан от наслаждения Троидным Богом и даже отрезать их от этого

наслаждения. Ко времени Никейского Собора (325 г. по Р.Х.) уже утвердилась доктрина о Троицином Боге, которая представлялась ортодоксальной. Никейский символ веры повсеместно считается утверждением ортодоксальной доктрины. Однако в том, что касается Личности Христа, этот символ веры не полон. В этом символе веры не показано ясно, что Сын пришёл в имени Отца и с Отцом и был даже назван Отцом вечности. В нём также нет ясного утверждения о том, что Сын в Своём воскресении стал животворящим Духом. Более того, в этом символе веры не говорится о том, что Дух Божий в конце концов обретает завершённость в семи Духах. В дополнение ко всему этому Никейский символ веры не содержит в себе положения о Христе как Первородном Божьего творения. Благодаря этому мы видим, что только Библия является полной. Ни один символ веры не полон.

Сатана, враг, коварно пытается отсечь некоторые основные составляющие того, чем является Христос в Своей Личности. Поэтому те, кто следует символам веры и традиционному учению, подчёркивают только то, что Иисус Христос — это воплощённый Сын Божий. Они, возможно, не видят, что Христос — также и Отец, и Дух, и Первородный Божьего творения. Цель этой уловки заключается в том, чтобы представить такого Христа, который не является всеобъемлющим. Но Христос, раскрытый в Библии, всеобъемлющ. Он — Бог и человек. Он — Сын, Отец и Дух. Помимо этого Он и Творец, и Первородный из всех тварей. Согласно Библии, Христос по-прежнему человек, и у Него есть духовное тело, которого можно коснуться (Ин. 20:27). Сегодня Христос, который находится на престоле на небесах, по-прежнему имеет человеческую природу (Мф. 26:64; Деян. 7:56).

Христос — первый в Божьем старом творении, а также первый в воскресении, то есть в Божьем новом творении (Кол. 1:15, 18). Эта всеобъемлющая Личность является нашей

силой, мудростью, праведностью, освящением, искуплением, жизнью, жизненным снабжением и всеми нашими человеческими добродетелями, включая доброту, смирение, терпеливость и кротость. Эта чудесная Личность является нашим наслаждением, нашим пиром, нашим новолунием, нашей субботой, нашей пищей, нашим питьём и нашей одеждой. Христос, открывающийся в Библии, поистине всеобъемлющ.

Поскольку мы преподносим всеобъемлемость Христа согласно тому, что раскрывается в Библии, некоторые ложно обвиняют нас в том, что мы учим пантеизму. Они заявляют, что мы учим, будто всё вокруг — Бог. Это обвинение полностью лживо, и мы отвергаем его. Однако мы боремся не за доктрину, а за наслаждение всеобъемлющим Христом.

ПЕРЕЖИВАТЬ ТРИЕДИНОГО БОГА И НАСЛАЖДАТЬСЯ ИМ

Мы увидели, что одна из коварных уловок врага заключается в том, чтобы отвергать определённые аспекты Христа и тем самым ограничивать Его, так чтобы Он перестал быть всеобъемлющим. Другая коварная уловка состоит в том, чтобы отрицать, что Троиственный Бог субъективен для нас, для нашего переживания и наслаждения, и представлять божественную Троицу лишь как объективную доктрину для религии. Религия многих христиан основана на символах веры. В некоторых деноминациях Апостольский символ веры читается на богослужениях каждую неделю. Многие из тех, кто читает этот символ веры, не имеют никакого переживания Троиственного Бога. Для них божественная Троица — это просто вопрос веры в доктрину. Но в Библии раскрывается, что Троиственный Бог — не просто объект нашей веры; Он субъективен для нас, обитает в нас, чтобы быть нашей жизнью и жизненным снабжением. Ежедневно и даже ежечасно нам необходимо переживать Его и наслаждаться Им именно так. Это подтверждается словами о наслаждении Троиственным Богом во 2 Кор. 13:14.

В Библии ясно раскрывается, что Троиный Бог, пройдя через процесс воплощения, человеческого жития, распятия, воскресения и вознесения, обрёл завершенность во всеобъемлющем Духе, который пришёл, чтобы обитать в нашем духе. Аллилуйя за чудесного всеобъемлющего Духа, который обитает в нашем человеческом духе! Возможно, наш дух всего лишь маленький орган, но, тем не менее, этот Дух обитает в нём.

Человека можно сравнить с транзисторным радиоприёмником. У такого приёмника имеется принимающее устройство, которое позволяет ему принимать радиоволны. Когда радиоприёмник хорошо настроен, из него доносится музыка. Можно сказать, что мы, люди, подобны радиоприёмникам, и наше принимающее устройство — это наш человеческий дух. Когда наш приёмник хорошо настроен, мы наслаждаемся небесной музыкой. Это иллюстрация наслаждения Троиным Богом, который теперь является животворящим Духом, обитающим в нашем возрождённом человеческом духе. Вот почему мы подчёркиваем важность человеческого духа. Именно нашим духом мы касаемся всеобъемлющего Духа, наслаждаемся Им и переживаем Его.

Согласно Писанию, мы с уверенностью свидетельствуем, что сегодня наш Господь — не просто часть Троиного Бога; Он — воплощение всего Троиного Бога, Он — Сын вместе с Отцом и как Дух. В нашем переживании сегодня Он является Духом, действительностью Сына с Отцом, чтобы быть нашей жизнью для нашего наслаждения. Понимая, что Он является такой чудесной Личностью, мы не придаём значения мёртвым доктринам, тщетной религии и бессмысленным обрядам. Наша забота состоит в том, чтобы ежедневно переживать Троиного Бога и наслаждаться Им.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ТРЕТЬЕ

ПРОВЕРЯТЬ ДУХИ

(2)

Тексты Писания: 1 Ин. 4:1-6

РАЗЛИЧНЫЕ УЧЕНИЯ И РАЗЛИЧНЫЕ ДУХИ

В 4:1 Иоанн говорит: «Возлюбленные, не всякому духу верьте, а проверяйте духи, от Бога ли они, потому что много лжепророков вышло в мир». В этом стихе ясно говорится, что нам необходимо проверять, распознавать духи. Не нужно думать, что то или иное учение исходит просто от самого учащего. Нет, любое учение, правильное или неправильное, приходит посредством духа. Поскольку существуют различные учения, то существуют и различные духи. Поэтому нам нужно проверять духи, чтобы увидеть, происходят ли они от Бога, из Бога ли они. В стихе 2 Иоанн говорит, что всякий дух, который исповедует, что Иисус Христос пришёл в плоти, — от Бога. А в стихе 3 он говорит, что всякий дух, который не исповедует Иисуса, — не от Бога, поскольку это дух антихриста.

Выражение «всякий дух» в стихах 2 и 3 и слово «духи» в стихе 1 относится либо к духу пророков (1 Кор. 14:32), движимому Духом истины, либо к духу лжепророков, побуждаемому духом обмана. У каждого пророка, будь то настоящий или лжепророк, есть свой дух. Когда говорит настоящий пророк, его дух движим Духом Божиим. Но когда говорит лжепророк, его дух побуждаем иным духом, духом обмана.

Следовательно, необходимо различать духи, проверяя их, чтобы определить, от Бога ли они.

Не думайте, что учение связано лишь с разумом и устами. В любом говорении, в любом учении дух говорящего либо движим Святым Духом, либо побуждается духом обмана. Это значит, что изречение любого рода доктрин всегда исходит от определённого духа, либо от духа подлинного пророка, движимого Духом Божиим, либо от духа лжепророка, побуждаемого злым духом.

ИСПОВЕДОВАТЬ, ЧТО ИИСУС ХРИСТОС ПРИШЁЛ В ПЛОТИ

Согласно 4:2, различение духов основывается на том, исповедует ли этот дух, что Иисус Христос пришёл в плоти, или нет. Поскольку дух подлинного пророка движим Святым Духом истины, этот дух будет исповедовать божественное зачатие Иисуса и подтвердит, что Он родился как Сын Божий. Каждый такой дух, несомненно, исходит от Бога.

Слово «плоть» в 4:2 имеет очень большое значение. Будучи людьми, все мы родились от плоти, чтобы быть плотью (Ин. 3:6а). Таким образом, всякий человек — плоть. Исповедовать, что Иисус Христос пришёл в плоти, — значит исповедовать, что Он, будучи зачат божественным образом, родился как Сын Божий (Лк. 1:31-35). Это замечательно! Христос — это воплощённый Бог, который благодаря святому зачатию стал человеком. У Него не было человеческого отца, поскольку Он был зачат от Святого Духа. Его зачатие свято, потому что оно было произведено Святым Духом. Хотя Он был зачат от Святого Духа, это зачатие произошло в утробе девственницы. Следовательно, Он, будучи Самим Богом, стал человеком в плоти. В противоположность лжеучению докетов Его тело не было неким призраком. Напротив, у Него было настоящее тело, физическое тело, состоящее из твёрдого вещества. Он был зачат от Святого Духа; Он стал плотью и родился от девы Марии. Поскольку

Он был зачат от Святого Духа, чтобы родиться в плоти, Дух никогда не будет отрицать, что Он пришёл в плоти благодаря божественному зачатию.

Всякий, кто отрицает, что Иисус Христос пришёл в плоти, отрицает, что Он был зачат от Святого Духа. Более того, всякий, кто отвергает Иисуса Христа, приходящего в плоти, отвергает Его человечество и Его человеческую жизнь. Делаящий это отвергает и Христово искупление. Если бы Христос не стал настоящим человеком, у Него не могло бы быть человеческой крови, которую Он пролил бы для искупления людей. Если бы Он не стал плотью благодаря зачатию от Святого Духа в утробе девы Марии, Он никогда не смог бы стать нашей Заменой и не был бы распят, чтобы понести перед Богом наше осуждение. Следовательно, отрицать, что Иисус Христос пришёл в плоти, — значит отрицать Его святое зачатие, Его воплощение, Его рождение, Его человечество, Его человеческое житие, а также Его искупление. В Новом Завете совершенно ясно говорится, что Христово искупление было осуществлено в Его человеческом теле и благодаря пролитию Его крови.

Всякий, кто отвергает воплощение Христа и тем самым отвергает Его искупление, отрицает и воскресение Христа. Если бы Христос не прошёл через смерть, Он не смог бы войти в воскресение.

Отрицание того, что Иисус Христос пришёл в плоти, — это великая ересь. Это еретическое учение делает невозможным наслаждение Троицей. Согласно откровению о Троице в Новом Завете, Сын пришёл в плоти вместе с Отцом и в имени Отца. Сын был распят, и в воскресении Он стал животворящим Духом. Следовательно, у нас есть Дух как действительность Сына с Отцом. Это включает воплощение, человеческое житие, искупление посредством пролития человеческой крови, смерть в человеческом теле, погребение и воскресение. Всё это компоненты, составные части, нашего наслаждения Троицей Богом. Если кто-либо

отрицает воплощение Христа, он отрицает святое рождение Христа, Его человечество, человеческое житие, искупление посредством распятия и воскресение. Это полностью сводит на нет наслаждение истинной Троицей. Зная, насколько это серьёзно, Иоанн включил в своё Послание 4:1-6, чтобы предупредить верующих о необходимости проверять духи.

ТРИЕДИНЫЙ БОГ В ВЕРУЮЩИХ

В 4:4 Иоанн продолжает: «Вы — от Бога, дети малые; и вы победили их, потому что больше Тот, кто в вас, чем тот, кто в мире». Верующие — «от Бога», потому что они рождены от Бога (4:7; 2:29; 3:9).

В стихе 4 те, кого побеждают, — это лжепророки (ст. 1), антихристы (ст. 3), которые учили ересям о Личности Христа. Верующие победили их, пребывая в истине о божестве Христа и о Его человечестве, приобретённом посредством божественного зачатия, согласно научению божественного помазания (2:27).

В стихе 4 Иоанн говорит верующим, что Тот, кто в них, больше того, кто в мире. Тот, кто в верующих, — это Троиный Бог, который обитает в верующих как всеобъемлющий, животворящий, помазывающий Дух и укрепляет их изнутри всеми богатыми элементами Троиного Бога (Эф. 3:16-19). Он намного больше и сильнее Сатаны, злого духа.

Слова «тот, кто в мире» относятся к Сатане, падшему ангелу. Сатана, как злой дух, захватывает падшее человечество и действует в злых людях, входящих в состав его мирской системы. Он меньше и слабее Троиного Бога.

ЛЖЕПРОРОКИ И МИРСКАЯ СИСТЕМА

Далее, в стихе 5, Иоанн говорит следующее: «Они — от мира; поэтому они говорят от мира и мир слышит их». Под словом «они» в этом стихе подразумеваются лжепророки, антихристы. И еретики, и ереси о Личности Христа —

от сатанинской мирской системы. Поэтому люди, входящие в состав этой злой системы, слушают их и следуют за ними.

ЗНАТЬ ДУХА ИСТИНЫ И ДУХА ОБМАНА

В стихе 6 Иоанн подводит итог: «Мы — от Бога; тот, кто знает Бога, слышит нас; кто не от Бога, тот не слышит нас. Из этого мы узнаём Духа истины и духа обмана». Апостолы, верующие и истина о Христе, в которую они верят и которой они учат, — от Бога. Поэтому те, кто знает Бога, те, кто рождён от Бога (ст. 7), слушают нас и остаются с нами. Мирские люди — не от Бога, потому что они не рождены от Бога. Поэтому они не слушают нас.

Под «этим» в стихе 6 понимается то, о чём говорилось в стихах 5 и 6. Из того обстоятельства, что еретики и то, что они говорят из своего духа, побуждаемого духом обмана, — от мира, а мы и то, что мы говорим из своего духа, движимого Духом истины, — от Бога, мы узнаём Духа истины и духа обмана. Это подразумевает, что Святой Дух истины един с нашим изрекающим истину духом, а злой дух обмана един с изрекающим обман духом еретиков.

В стихе 6 Иоанн говорит о Духе истины и о духе обмана. Дух истины — это Святой Дух, Дух действительности (Ин. 14:17; 15:26; 16:13). Дух обмана — это Сатана, злой дух, дух лжи (Эф. 2:2). Под словом «истина» в 4:6 имеется в виду божественная действительность, раскрытая в Новом Завете, особенно, как показано здесь, в отношении божественного воплощения Господа Иисуса, о котором свидетельствует Дух Божий (1 Ин. 4:2). Эта действительность противопоставляется обману злого духа, духа антихриста, который отрицает божественное воплощение Иисуса (ст. 3).

ДЕЙСТВОВАТЬ СОГЛАСНО ПРИНЦИПУ АНТИХРИСТА

В одном из предыдущих сообщений мы указывали, что принцип антихриста состоит в том, чтобы отрицать некоторые аспекты Личности Христа и заменять их чем-то

отличным от Христа. Если кто-либо отрицает один из аспектов Христа, раскрытый в Писании, он следует принципу антихриста, хотя вполне возможно, что он делает это неосознанно и непреднамеренно. Точно так же, если кто-либо заменяет один из аспектов Христа чем-то, что не от Христа, он тоже действует по принципу антихриста.

Учение, распространённое среди сегодняшних христиан, следует именно этому принципу, по крайней мере, в определённой степени. Например, традиционное учение о Троице неполно. Более того, это учение превращает Троицу в некую объективную доктрину, которая практически никак не связана с христианским переживанием. Некоторые учат, что в нас обитает только Дух, представляющий Сына и Отца, которые находятся на небесах. Всё это примеры неточных и неполных учений о Троице.

Мы согласны с большей частью традиционного фундаментального учения. Конечно, мы верим, что Бог сотворил всю вселенную и, в частности, человека по Своему образу; что человек согрешил и пал; что Бог так возлюбил мир, что послал Своего Сына, чтобы Тот стал нашим Спасителем и Искупителем и умер на кресте за наши грехи; что Христос, Сын Божий, воскрес из мёртвых и взошёл на небо, где Он теперь находится как Господь; что Святой Дух был послан, чтобы убеждать людей, двигаться в них и помочь им покаяться и уверовать в Господа Иисуса; и что Святой Дух позволяет нам поступать так, чтобы прославлять Бога. Хотя всё это верно, здесь не сказано ни слова о наслаждении всем Троициным Богом и переживании Его.

Когда я был с Братиями, они использовали Первое послание Иоанна, чтобы научить меня любить других. Мне говорили, что Бог есть любовь и что христианин должен подражать Богу, любя других. Однако меня никто не учил, что тот самый Бог, который есть любовь, пребывает во мне и что Он хочет вложить Себя в моё существо и

пропитать меня Собою, чтобы я внутренне наслаждался Им как любовью. Не учили меня и тому, что эта любовь должна пропитывать меня до тех пор, пока она не станет той любовью, которой я буду любить других. Из того, как меня учили, я понял, что Бог находится на престоле и что этот Бог есть любовь. Когда Он смотрит на нас сверху вниз, Он любит каждого, и теперь Он повелевает нам, Своим детям, любить других. Но я не понимал, что моя любовь должна быть связана с Его любовью. Его любовь показывали мне в качестве примера для подражания. Оба вида любви никак не были связаны между собой.

В Первом послании Иоанна содержится совершенно другое откровение о любви. Иоанн говорит нам, что Бог есть любовь. Сам Бог, который есть любовь, пребывает в нас, а мы пребываем в Нём. Согласно 3:24, «мы узнаём, что Он пребывает в нас: по Духу, которого Он дал нам». Дух сохраняет нас в органическом союзе с Самим Богом, который есть любовь, делая этого Бога нашей жизнью и даже самым нашим существом. Более того, этот Дух пропитывает нас сущностью Бога, который есть любовь. В конце концов каждая частица нашего существа будет составлена любящей сущностью Бога. Это значит, что божественная любовь станет нами. Тогда мы произвольно станем любить других. Однако мы будем любить их не нашей собственной любовью, а Богом как нашей любовью. Какая огромная разница между такой любовью и любовью, которая представляет собой просто человеческую попытку подражать Божьей любви!

У многих христиан сегодня по большей части есть только объективная религия с учениями и предписаниями. Часто верующих побуждают и воодушевляют делать добро. Однако это учение не связано с божественной жизнью, которая на самом деле является Троициным Богом внутри нас. В этом смысле большая часть учений, распространённых среди сегодняшних христиан, хотя и ненамеренно, но всё же соответствует принципу антихриста — либо в том, что они

отрицают определённые аспекты Христа, либо в том, что заменяют Христа чем-то другим.

Всеми добродетелями в нашем человеческом житии должен быть Сам Христос как воплощение Троидного Бога, выраженный изнутри нас. Христос должен быть нашей любовью, смирением, добротой, кротостью, терпеливостью. Видите ли вы, что учение об улучшении нашего поведения и характера ведёт к замещению живого Христа, который обитает внутри нас? Павел мог сказать: «Для меня жить — это Христос» (Флп. 1:21). Любовью Павла, его кротостью, терпеливостью и смирением был Христос. Христос был каждым аспектом человеческих добродетелей Павла. Отсюда мы видим, что у нас не должно быть ничего своего вместо Христа. Если мы заменяем Христа чем-то из нашего собственного поведения и характера, мы поступаем в соответствии с принципом антихриста в том смысле, что позволяем некоторым вещам замещать Самого Христа.

Всем нам необходимо применить эти слова к самим себе и бодрствовать, чтобы никоим образом не следовать принципу антихриста. Если мы отрицаем какой-либо из аспектов Личности Христа, то мы идём против Него, мы против («анти») Него. Если в нашем повседневном житии есть что-то заменяющее Христа, то мы также против («анти») Христа. Быть против («анти») Христа — значит быть против Христа и замещать Христа чем-то ещё. Если мы замещаем Христа своим хорошим характером и поведением, мы живём согласно принципу антихриста. Говоря практически, мы идём против помазания, против движения и действия Троидного Бога, пропитывающего нас изнутри. Вместо того чтобы быть против помазания, мы должны жить согласно помазанию. В противном случае мы будем против Христа или же заменим Христа чем-либо ещё.

Понимаете ли вы, что мы можем следовать принципу антихриста в своей повседневной жизни? Мы можем подменять Христа чем-то из нашей культуры или природной

жизни. Китайцы могут заменить Христа своей этикой, японцы — своей загадочностью, американцы — своего рода искренностью, жители северной Европы — своим консерватизмом. Какими бы ни были наши раса или культура, мы можем заменить Христа своей культурой или своим повседневным образом жизни в соответствии со своей культурой. Заменять Христа таким образом — значит жить согласно принципу антихриста.

Первое послание Иоанна посвящено общению божественной жизни. Это значит, что данное Послание касается наслаждения Триединым Богом и переживания Триединого Бога. Божественное общение связано с наслаждением божественной Троицей, поскольку божественная жизнь — это в действительности сам Триединый Бог. Поэтому, когда мы говорим об общении божественной жизни, мы на самом деле имеем в виду переживание Триединого Бога и наслаждение Триединым Богом. Мы уже увидели, что это общение, это наслаждение, осуществляется при помощи помазания внутри нас (2:27). Помазание представляет собой движение, работу Триединого Бога в нас, который хочет пропитать нас Собой и сделать Себя всем для нас. Я уверен, что, когда апостол Иоанн писал эту книгу, в сердце у него была именно эта мысль.

С одной стороны, традиционное богословие может отрицать некоторые аспекты того, чем является Христос. С другой стороны, это богословие может представить Триединого Бога главным образом как доктрину, которая никак не связана с нашей повседневной христианской жизнью. Следовательно, это богословие может соответствовать принципу антихриста в том, что оно либо отрицает что-либо из того, чем является Христос, либо заменяет Христа чем-либо ещё. Христа возможно заменить религией, культурой, улучшением характера или хорошим поведением. Те, кто придерживаются традиционного богословского учения, могут даже не верить в то, что Христос обитает в верующих. Они,

возможно, верят лишь в то, что Святой Дух является силой, которая вдохновляет нас делать добро. Однако подобное богословие не имеет ничего общего с внедрением в наше существо Божьей сущности, которая станет нашим ежедневным наслаждением и переживанием. Отсюда мы видим, что многое в сегодняшнем богословии соответствует принципу антихриста.

Но каково наше положение? Возможно, с точки зрения доктрины мы не отвергаем ничего из того, что относится к Личности Христа. Однако в своей повседневной жизни мы можем заменять Христа многими природными, религиозными, культурными и этическими вещами. Мы можем заменять Христа своим образом мышления и привычками, своими культурными нормами, религиозными традициями и своими этическими представлениями, которые не имеют ничего общего с помазанием. В этом смысле мы можем жить в соответствии с принципом антихриста. Хотя мы не против Христа, мы можем быть «анти»-Христом в том смысле, что мы замещаем Христа чем-то другим, даже хорошим, относящимся к религии, культуре и этике.

Нам необходимо покаяться в том, что мы замещаем Христа другими вещами. Нам нужно покаяться в том, что в своём повседневном житии мы живём согласно принципу антихриста, который позволяет культуре, религии, этике и природным представлениям заменить Христа. Нам нужно молиться: «Господь, спаси нас, избавь нас и освободи нас от всяких подмен. Господь, верни нас к Своему помазанию. Мы не хотим быть «анти»-Христами ни в каком смысле. Мы не хотим быть против помазания. Господь, мы хотим жить и ходить в помазании, с помазанием, посредством помазания и благодаря помазанию. Мы хотим жить и ходить посредством движения, действия и пропитывания Троидного Бога внутри нас». Таково откровение Библии, и именно таково наше бремя сегодня в Господнем восстановлении.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ЧЕТВЁРТОЕ

**ДОСТОИНСТВА БОЖЕСТВЕННОГО РОЖДЕНИЯ,
ПОЗВОЛЯЮЩИЕ ДЕЛАТЬ БОЖЕСТВЕННУЮ ЛЮБОВЬ**

(4)

Тексты Писания: 1 Ин. 4:7-15

Первое послание Иоанна 4:1-6 представляет собой отступление от основной темы, в котором верующие получают предостережение о необходимости распознавать духи. Это означает, что 4:7 является прямым продолжением сказанного в 3:24. Первое послание Иоанна 4:7-21 представляет собой продолжение раздела 2:28—3:24 и ещё раз подчёркивает братскую любовь, о которой уже говорилось в 3:10-24, как условие более высокого порядка для жизни, пребывающей в Господе.

БОГ — ИСТОЧНИК ЛЮБВИ

В 4:7 Иоанн говорит: «Возлюбленные, будем любить друг друга, потому что любовь — от Бога и всякий, кто любит, от Бога рождён и знает Бога». Здесь Иоанн говорит, что любовь — от Бога. Это показывает, что, когда мы любим других, наша любовь должна быть чем-то, что исходит от Бога. Наша любовь к братьям не должна быть чем-то исходящим от нас; это должна быть любовь, исходящая от Бога. Верующие, рождённые от Бога и знающие Бога, привычно любят друг друга любовью, которая выходит из Бога и является выражением Бога.

Божественное рождение как основной фактор братской любви

В стихе 7 Иоанн говорит, что всякий, кто любит, от Бога рождён. Апостол по-прежнему подчёркивает здесь божественное рождение, посредством которого в верующих была вложена божественная жизнь, дающая им жизненную способность знать Бога. Это божественное рождение является основной движущей силой братской любви, которая представляет собой условие более высокого порядка для жизни, пребывающей в Господе. Мы увидели, что Иоанн в своих писаниях особенно подчёркивает божественное рождение (3:9; 4:7; 5:1, 4, 18; Ин. 1:12-13), то есть наше возрождение (Ин. 3:3, 5). Посредством божественного рождения мы получили божественную жизнь, являющуюся вечной жизнью (1 Ин. 1:2), которая была посеяна в наше существо как божественное семя (3:9). Из этого семени изнутри нас произрастает всё богатство божественной жизни. Именно благодаря этому мы пребываем в Троицином Боге и живём божественной жизнью в своём человеческом житии. Следовательно, божественное рождение — это основа нашей христианской жизни.

Знать Бога благодаря божественной жизни

Согласно тому, что сказал Иоанн в 4:7, всякий, кто любит, не только от Бога рождён, но и знает Бога. Это знание благодаря божественной жизни (Ин. 17:3), полученной при божественном рождении. Под словом «знает» здесь подразумевается также переживание и наслаждение. Мы не можем знать Бога, не переживая Его и не наслаждаясь Им. Это указывает, что здесь речь идёт о знании, основанном на переживании, а не об объективном знании Бога. Мы знаем Бога, потому что мы переживали Его и теперь наслаждаемся Им.

ЗНАТЬ БОГА КАК ЛЮБОВЬ

В стихе 8 Иоанн продолжает: «Кто не любит, тот не узнал Бога, потому что Бог есть любовь». Не знать Бога — значит

не переживать Его и не наслаждаться Им. Если вы переживали Бога и наслаждались Богом, который есть любовь, то, несомненно, любовь будет исходить из вас.

Тот, кто не узнал Бога, не имеет познавательной способности божественной жизни, получаемой от божественного рождения. Такой человек, который не был рождён от Бога и не имеет Бога в качестве своей жизни, не любит Богом как любовью, поскольку не знает Бога как любовь.

В этой книге Иоанн дважды говорит, что Бог есть любовь (4:8, 16). В этом Послании сначала говорится, что Бог есть свет (1:5), а затем — что Бог есть любовь. Любовь, как природа Божьей сущности, является источником благодати, а свет, как природа Божьего выражения, — источником истины. Божественная любовь, когда она является нам, становится благодатью, а божественный свет, когда он светит на нас, становится истиной. И то и другое было явлено таким образом в Евангелии Иоанна. В нём посредством явления Сына мы получили и благодать, и истину (Ин. 1:14, 16-17). Теперь, в его Послании, мы приходим в Сыне к Отцу и касаемся источников и благодати, и истины. Этими источниками, любовью и светом, является Сам Бог Отец, что позволяет нам более глубоким и утончённым образом наслаждаться общением божественной жизни с Отцом в Сыне (1:3-7) посредством нашего пребывания в Нём (2:5, 27-28; 3:6, 24).

Выражение «Бог есть любовь», подобно выражениям «Бог есть свет» (1:5) и «Бог есть Дух» (Ин. 4:24), употребляется не в переносном, а в утвердительном смысле. По Своей природе Бог является Духом, любовью и светом. Дух — это природа Божьей личности, любовь — природа Божьей сущности, а свет — природа Божьего выражения. И любовь, и свет связаны с Богом как жизнью, то есть жизнью Духа (Рим. 8:2). В действительности Бог, Дух и жизнь представляют собой одно целое. Бог есть Дух, а Дух есть жизнь. В этой жизни заключены любовь и свет. Мы увидели, что

божественная любовь, когда она являет себя нам, становится благодатью, а божественный свет, когда он освещает нас, становится истиной. В Евангелии Иоанна показано, что Господь Иисус принёс нам благодать и истину, чтобы мы имели божественную жизнь (Ин. 3:14-16), а в Первом послании Иоанна открывается, что общение божественной жизни приводит нас к источникам благодати и истины, то есть к божественной любви и божественному свету. В Евангелии Иоанна Бог в Сыне приходит к нам как благодать и истина, чтобы мы стали Его детьми (Ин. 1:12-13); в Послании Иоанна мы, дети, в общении света Отца идём к Отцу, чтобы участвовать в Его любви и свете. Здесь мы продвигаемся дальше и глубже в переживании божественной жизни. После того как мы, уверовав в Сына, получили божественную жизнь в Евангелии Иоанна, мы должны идти дальше и наслаждаться этой жизнью посредством общения этой жизни в Послании Иоанна.

ЛЮБОВЬ БОГА ЯВЛЕНА НАМ

Далее, в 4:9, Иоанн говорит следующее: «В том была явлена любовь Божья среди нас, что Бог послал в мир Своего едиnorodного Сына, чтобы мы получили жизнь и жили через Него». В этом стихе мы видим, какое было намерение у Бога и какая у Него была цель, когда Он послал Сына: Бог послал Сына, чтобы мы могли жить через Него. То, что мы живём через Сына, подразумевает, что мы обладаем божественной жизнью. Если бы мы не получили жизнь через Него, мы не могли бы жить через Него. Следовательно, то, что мы живём через Сына, подразумевает, что мы приняли Его как нашу жизнь. Бог послал Своего Сына, а мы приняли Его как жизнь. Теперь мы живём через Него.

В стихе 9 Иоанн говорит, что в том была явлена любовь Божья. Греческое слово, переведённое здесь словами «среди нас», буквально означает «в нас», то есть в нашем случае или в отношении нас. В том, что Бог послал Своего Сына в

мир, чтобы мы получили жизнь и жили через Него, была явлена среди нас более высокая и благородная любовь Божья.

БОГ ПОСЛАЛ СВОЕГО СЫНА, ЧТОБЫ МЫ МОГЛИ ЖИТЬ ЧЕРЕЗ НЕГО

В 4:9 Иоанн говорит, что Бог послал Своего едиnorodного Сына в мир. Как в 1 Тим. 1:15, слово «мир» здесь обозначает падшее человечество, падших людей, которых Бог возлюбил до такой степени, что оживил их Своей жизнью через Своего Сына (Ин. 3:16), чтобы они стали Его детьми (Ин. 1:12-13).

Мы увидели, что в стихе 9 Иоанн говорит, что Бог послал Своего Сына в мир, чтобы мы получили жизнь и жили через Него. Мы, падшие люди, не только греховны по природе и поступкам (Рим. 7:17-18; 1:28-32), но также мёртвы в своём духе (Эф. 2:1, 5; Кол. 2:13). Бог послал Своего Сына в мир не только как умилоствление за наши грехи, чтобы мы были прощены (1 Ин. 4:10), но также как жизнь для нас, чтобы мы получили жизнь и жили через Него. В Божьей любви Сын Божий спасает нас не только от наших грехов Своей кровью (Эф. 1:7; Отк. 1:5), но и от нашей смерти Своей жизнью (1 Ин. 3:14-15; Ин. 5:24). Он не только Агнец Божий, который уносит наш грех (Ин. 1:29), — Он также Сын Божий, который даёт нам вечную жизнь (Ин. 3:36). Он умер за наши грехи (1 Кор. 15:3), чтобы мы имели вечную жизнь в Нём (Ин. 3:14-16) и жили благодаря Ему (Ин. 6:57; 14:19). В этом была явлена любовь Божья, которая является сущностью Бога.

УМИЛОСТВЛЕНИЕ ЗА НАШИ ГРЕХИ

В 4:10 Иоанн говорит: «Вот в чём любовь: не в том, что мы возлюбили Бога, а в том, что Он возлюбил нас и послал Своего Сына как умилоствление за наши грехи». Слова «в чём» указывают на следующий факт: не мы возлюбили Бога, а Он возлюбил нас и послал Своего Сына как

умиловивление за наши грехи. В этом факте заключается более высокая и благородная любовь Божья.

Слово «умиловивление», или жертва умиловивления, показывает, что Господь Иисус Христос принёс Себя Богу в жертву за наши грехи (Евр. 9:28), не только чтобы искупить нас, но также чтобы удовлетворить Бога. Благодаря Его заместительной смерти и в Нём как в нашей Замена Бог удовлетворён и умиротворён. Поэтому Он является умиловивлением между Богом и нами.

В 4:9 мы видим, что Бог послал Своего Сына, чтобы мы получили жизнь и жили через Него. В 4:10 мы видим, что Бог послал Своего Сына как умиловивление за наши грехи. Если мы сопоставим эти стихи, то увидим, что, когда Бог послал Своего Сына как умиловивление за наши грехи, это не было Его целью. Это средство для достижения цели; цель же состоит в том, чтобы мы получили жизнь и жили через Сына. Следовательно, Бог послал Своего Сына как умиловивление за нас, чтобы мы получили жизнь и жили через Сына.

ЛЮБИТЬ ДРУГ ДРУГА И ЯВЛЯТЬ БОГА

В 4:11 Иоанн продолжает: «Возлюбленные, если Бог так возлюбил нас, то и мы должны любить друг друга». Это значит любить любовью Божьей, как Он возлюбил нас.

В 1 Ин. 4:12 сказано: «Бога никто никогда не видел; если мы любим друг друга, Бог пребывает в нас и Его любовь делается совершенной в нас». Слово «видел» означает, что если мы любим друг друга любовью Бога, как Он возлюбил нас, то мы выражаем Его в Его сущности, так что другие могут созерцать в нас то, чем Он является по Своей сущности.

Бога никто никогда не видел. Но если мы будем любить друг друга Богом как любовью, мы будем являть Бога. Поскольку Бог будет явлен в нашей любви друг к другу, другие смогут увидеть Бога в этой любви.

В стихе 12 Иоанн говорит, что, если мы любим друг друга, Бог пребывает в нас. Любить друг друга — это условие для нашего пребывания в Боге (4:13), а наше пребывание в Боге — это условие для Его пребывания в нас (Ин. 15:4). Поэтому, когда мы любим друг друга, Бог пребывает в нас и Его любовь явлена в нас в совершенстве.

«Любовь Божья» в 2:5 — это любовь Бога внутри нас по отношению к Нему, любовь, которой мы любим Его. «Его любовь» в 4:12 — это любовь Бога внутри нас по отношению друг к другу, любовь, которой мы любим друг друга. Это показывает, что мы должны принимать любовь Бога в качестве нашей любви, чтобы любить Его и любить друг друга.

ЛЮБОВЬ БОГА ДЕЛАЕТСЯ СОВЕРШЕННОЙ В НАС

В стихе 12 Иоанн говорит также о любви Бога, которая делается в нас совершенной. Любовь Божья уже стала совершенной в Самом Боге, но теперь Его любовь должна сделаться совершенной в нас. Для этого необходимо, чтобы Божья любовь стала нашим переживанием. Если Божья любовь останется в Боге, она будет становиться совершенной в Самом Боге. Но когда эта любовь станет нашим переживанием и наслаждением, она будет становиться совершенной в нас. Любовь, которая уже стала совершенной в Боге, должна становиться совершенной в нас благодаря тому, что мы наслаждаемся этой любовью.

Греческое слово, переведённое как «делается совершенной» в 4:12, — это слово *телейόο*, которое означает «завершить» «совершить», «закончить». В Самом Боге любовь Божья является совершенной и завершённой. Однако в нас ей нужно достигнуть совершенства и завершения в её проявлении. Она была явлена нам в том, что Бог послал Своего Сына и как умиловительную жертву, и как жизнь для нас (4:9-10). Однако если мы не любим друг друга этой любовью, как она была явлена нам, то есть если мы не

выражаем её, любя друг друга этой любовью, которой Бог возлюбил нас, то она не проявляется совершенным и завершённым образом. Божья любовь достигает в своём проявлении совершенства и завершения, когда мы выражаем её в нашем житии, привычно любя ей друг друга. Наше житие, в котором мы любим друг друга в любви Божьей, является совершенством и завершённой этой любви в её проявлении в нас. Таким образом, когда мы живём в Божьей любви, другие могут созерцать Бога, явленного в Его сущности — в любви.

ЗНАТЬ, ЧТО МЫ ПРЕБЫВАЕМ В НЁМ И ОН — В НАС

В 4:13 Иоанн говорит: «Из того мы узнаём, что мы пребываем в Нём и Он — в нас, что Он дал нам от Своего Духа». Слова «из того» означают «из того факта, что Бог дал нам от Своего Духа». Именно из этого мы узнаём, что мы пребываем в Нём и Он — в нас. Дух, которого Бог дал, чтобы Он обитал в нас (Иак. 4:5; Рим. 8:9, 11), является свидетелем в нашем духе (Рим. 8:16), свидетельствующим, что мы обитаем в Боге и Бог — в нас. Пребывающий Дух, то есть обитающий в нас Дух, — это элемент и сфера нашего с Богом взаимного пребывания, взаимного обитания. Благодаря Ему мы уверены в том, что мы и Бог — одно, что мы пребываем друг в друге, взаимно обитая друг в друге. Об этом свидетельствует наше житие — житие, которое привычно выражает Его любовь.

В стихе 13 Иоанн показывает, что мы узнаём, что мы пребываем в Боге. Пребывать в Боге — значит обитать в Нём, оставаться в нашем общении с Ним, чтобы переживать Его пребывание в нас и наслаждаться Им. Это значит на практике быть единым с Богом согласно божественному помазанию (2:27), живя такой жизнью, которая делает Его праведность и Его любовь. Всё это осуществляется благодаря действию всеобъемлющего составного Духа, который

обитает в нашем духе и является основным элементом божественного помазания.

БОГ ДАЛ НАМ ОТ СВОЕГО ДУХА

В стихе 13 Иоанн говорит также, что Бог «дал нам от Духа Своего». В греческом языке предлог, переведённый как «от», буквально означает «из». Бог дал нам из Своего Духа. Это очень напоминает и повторяет слова в 3:24, из чего следует, что речь идёт не о том, что Бог дал нам что-то от Своего Духа, как, например, различные дары в 1 Кор. 12:4, а о том, что Он дал Самого Духа как всеобъемлющий дар (Деян. 2:38). «Из Своего Духа» — это выражение, которое подразумевает, что Дух Божий, которого Бог дал нам, обилен и безмерен (Флп. 1:19; Ин. 3:34). Благодаря такому обильному, безмерному Духу мы с полной уверенностью узнаём, что мы и Бог — одно и что мы пребываем друг в друге.

ЛЮБОВЬ БОГА СТАНОВИТСЯ НАШИМ СОСТАВОМ

Рассмотрев сказанное в 4:11-13, мы видим, что нам никогда не следует учить святых любить своей природной любовью, любовью, которая является чем-то отдельным от Самого Бога. Вместо этого нам всем необходимо видеть, что Бог пребывает в нас, а мы — в Нём. Это указывает на взаимоприсутствие, слияние, органический союз. Бог не просто находится в нас; Он пребывает в нас, обитает в нас. Благодаря этому слиянию, этому органическому союзу, Он становится нами, а мы — Им. Таким образом, поскольку Бог есть любовь, эта любовь становится нашим составом. Поскольку мы становимся тем, чем является Он, нашей любовью к другим в действительности будет Сам Бог. Мы любим других Богом как любовью. Поскольку Бог пребывает в нас, а мы — в Нём, мы любим Самим Богом как любовью.

БОГ ПОСЛАЛ СЫНА КАК СПАСИТЕЛЯ МИРА

В 4:14 Иоанн продолжает: «И мы созерцали и свидетельствуем, что Отец послал Сына как Спасителя мира». Как и в 4:9, так и в Ин. 3:16, слово «мир» здесь обозначает падшее человечество.

То, что Отец послал Сына быть нашим Спасителем, — это внешнее действие, чтобы, исповедуя Сына, Он пребывал в нас и мы — в Нём (4:15). Апостолы созерцали и свидетельствуют это. Это внешнее свидетельство. В дополнение к этому есть Божье внутреннее действие по отношению к нам — то, что Он послал Своего Духа обитать в нас, как внутреннее свидетельство того, что мы пребываем в Нём и Он — в нас (4:13).

В 4:9, 10 и 14 апостол Иоанн трижды говорит, что Бог послал Своего Сына. Бог послал Сына, чтобы мы получили жизнь и жили через Него; Он послал Сына как умиловление за наши грехи; и Он послал Сына как Спасителя мира.

ИСПОВЕДОВАТЬ, ЧТО ИИСУС ЕСТЬ СЫН БОЖИЙ

В 4:15 Иоанн говорит: «Кто исповедует, что Иисус есть Сын Божий, в том пребывает Бог, и он — в Боге». Бог Отец послал Своего Сына как Спасителя мира, чтобы люди уверовали в Него, исповедовав, что Иисус есть Сын Божий, и тогда Бог сможет пребывать в них и они — в Боге. Однако приверженцы ереси Керинфа не исповедовали этого; поэтому Бог не пребывал в них, а они не пребывали в Боге. Но кто исповедует, что Иисус есть Сын Божий, в том пребывает Бог и он — в Боге. Он становится един с Богом в божественной жизни и природе.

Возможно, мы ожидали, что Иоанн скажет следующее: кто исповедует, что Иисус есть Сын Божий, получит прощение грехов или будет иметь вечную жизнь. Однако Иоанн

здесь говорит, что кто исповедует, что Иисус есть Сын Божий, в том пребывает Бог, и он — в Боге. Нам нужно использовать этот стих при благовестии. Нам следует говорить людям, что, если они поверят в Господа и исповедуют, что Иисус есть Сын Божий, они получают прощение грехов и будут спасены. Мы также должны говорить им, что если они исповедуют, что Иисус есть Сын Божий, то Бог войдёт в них и будет пребывать в них, а они смогут пребывать в Боге. Это высшее благовествование. Вы когда-нибудь благовествовали таким образом? Давайте будем говорить людям при благовествовании, что, если они поверят в Господа Иисуса, исповедовав, что Он есть Сын Божий, Бог войдёт в них, чтобы пребывать в них, а они будут пребывать в Боге.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ПЯТОЕ

ДОСТОИНСТВА БОЖЕСТВЕННОГО РОЖДЕНИЯ, ПОЗВОЛЯЮЩИЕ ДЕЛАТЬ БОЖЕСТВЕННУЮ ЛЮБОВЬ

(5)

Тексты Писания: 1 Ин. 4:16—5:3

В этом сообщении мы рассмотрим 4:16—5:3; это будет последнее сообщение о достоинствах божественного рождения, необходимых для того, чтобы делать божественную любовь.

ЗНАТЬ И ВЕРИТЬ

В 4:16 Иоанн говорит: «И мы знаем любовь, которую Бог имеет в нас, и поверили ей. Бог есть любовь, и тот, кто пребывает в любви, пребывает в Боге, и Бог пребывает в нём». Иоанн здесь говорит, что мы знаем любовь, которую Бог имеет в нас, и поверили ей. Это любовь Бога, заключающаяся в том, что Бог послал Сына быть нашим Спасителем (4:14).

Очень важно, что в 4:16 Иоанн помещает слово «знаем» перед словом «поверили». Как мы отметили в предыдущем сообщении, это знание подразумевает переживание и наслаждение. Тот факт, что, согласно 4:16, мы знаем и после этого верим, показывает, что сначала мы переживаем и наслаждаемся, а затем верим. Мы же, возможно, считаем, что сначала мы верим, а затем переживаем. Однако, если у нас не будет обильного переживания Божьей любви и обильного наслаждения ей, мы не сможем сильно верить

этой любви. Но после того как мы насладились ей и пережили её, мы, несомненно, поверим любви, которую Бог имеет в нас.

Слова «в нас» означают «в нашем случае», или «в отношении нас». Следовательно, мы познали любовь, которую Бог имеет в отношении нас, и поверили ей.

В 4:16 Иоанн вновь говорит: «Бог есть любовь». То, что Бог есть любовь, было явлено в том, что Он послал Своего Сына быть нашим Спасителем и жизнью (4:9-10, 14).

ПРЕБЫВАТЬ В БОГЕ

В 4:16 Иоанн говорит, что тот, кто пребывает в любви, пребывает в Боге, и Бог пребывает в нём. Пребывать в любви — значит жить такой жизнью, которая привычно любит других любовью, которая есть Сам Бог, чтобы Он был выражен в нас. Пребывать в Боге — значит жить такой жизнью, которая есть Сам Бог как наше внутреннее содержание и внешнее выражение, чтобы быть абсолютно едиными с Ним. Бог пребывает в нас и благодаря этому является нашей жизнью внутренне и нашим житием внешне. Таким образом, Он может быть един с нами на практике.

В 4:16 мы видим, что между нами и Богом существует органический союз. На этот органический союз указывает слово «в». Интересно, что Иоанн не говорит, что Бог есть любовь и что тот, кто пребывает в Боге, пребывает в любви. Вместо этого он говорит, что тот, кто пребывает в любви, пребывает в Боге. Первая фраза может показаться нам более логичной. Однако вторая более практична и действительна. Если мы говорим, что, пребывая в любви, мы пребываем в Боге, это означает, что любовь, в которой мы пребываем, есть Сам Бог. Это подразумевает, что Сам Бог должен быть той любовью, которую мы испытываем по отношению к другим. Если мы пребываем в любви, которая есть Сам Бог, то мы пребываем в Боге и Бог пребывает в нас.

СМЕЛОСТЬ В ДЕНЬ СУДА

В стихе 17 Иоанн продолжает: «В этом любовь сделалась совершенной с нами, чтобы мы имели смелость в день суда, потому что каков Он, таковы и мы в этом мире». В нашем пребывании в любви, которая есть Сам Бог (ст. 16), любовь Божья делается совершенной в нас, то есть проявляется в нас совершенным образом, чтобы мы имели смелость без страха (ст. 18) в день суда.

В стихе 17 Иоанн говорит о любви Божьей, которая делается совершенной с нами. Выражение «делаться совершенным» представляет собой перевод греческого слова *телеίο*, которое означает «завершить», «совершить», «закончить». В Самом Боге любовь Божья сама по себе является совершенной и завершённой, однако в нас ей нужно достигнуть совершенства. Для того чтобы любовь Божья стала совершенной в нас, нам нужно переживать эту любовь. В нашем переживании любовь Божья делается совершенной.

Иоанн говорит, что, если любовь Божья делается совершенной в нас, мы можем иметь смелость в день суда. Греческое слово *παρρησία*, переведённое здесь как «смелость», означает «смелость в речи», «уверенность». В 3:21 смелость нам нужна, чтобы соприкоснуться с Богом в общении с Ним. В 4:17 смелость нужна нам, чтобы предстать перед судом у судного престола Христа (2 Кор. 5:10) при Его возвращении (1 Кор. 3:13; 4:5; 2 Тим. 4:8). Суд у судного престола Христа будет решать не вопрос вечной гибели или вечного спасения, а вопрос награды или наказания. Если мы любим братьев Богом как любовью, мы будем иметь смелость в тот день, когда Христос будет судить Своих верующих у Своего судного престола.

В 4:17 Иоанн показывает, что «каков Он, таковы и мы в этом мире». Как и в 3:3 и 7, под словом «Он» имеется в виду Христос, который жил в этом мире жизнью Бога как любви и который теперь является нашей жизнью, чтобы мы

жили той же жизнью любви в этом мире и были сейчас такими же, как Он.

Как и в 4:1, слово «мир» обозначает не вселенную и не землю, а человеческое общество на земле, то есть людей, которые являются составными частями сатанинской системы мира.

В ЛЮБВИ НЕТ СТРАХА

В стихе 18 Иоанн продолжает: «В любви нет страха; напротив, совершенная любовь изгоняет страх, потому что в страхе есть наказание, а тот, кто боится, не сделался совершенным в любви». Буквальный перевод первой части этого стиха звучит так: «Страх нет в любви». Под «страхом» понимается не страх того, что мы можем оскорбить Бога и попасть под Его суд (1 Пет. 1:17; Евр. 12:28), а страх того, что мы уже оскорбили Бога и попадём под Его суд. Под «любовью» понимается такая любовь, которая, как сказано в предыдущем стихе, сделалась совершенной, любовь Божья, которой мы любим других. Совершенная любовь — это любовь, которая сделалась совершенной в нас благодаря тому, что мы любим других любовью Божьей. Такая любовь изгоняет страх и помогает нам не иметь страха быть наказанными Господом при Его возвращении (Лк. 12:46-47).

В 4:18 Иоанн говорит, что тот, кто боится, не сделался совершенным в любви. Это значит, что тот, кто боится, не начал жить в любви Божьей так, чтобы она была в совершенстве явлена в нём.

Сначала в 4:12 и 17 Иоанн говорит, что любовь Божья должна стать совершенной в нас. Далее, в 4:18, он говорит о совершенствовании в любви. Это показывает, что мы слиты с божественной любовью. Когда любовь делается совершенной в нас, мы совершенствуемся в любви, поскольку мы становимся любовью, а любовь становится нами.

ЛЮБИТЬ, ПОТОМУ ЧТО БОГ ПЕРВЫЙ ВОЗЛЮБИЛ НАС

В стихе 19 говорится: «Мы любим, потому что Он первый возлюбил нас». Бог первый возлюбил нас: Он влил в нас Свою любовь и породил внутри нас ту любовь, которой мы любим Его и братьев (ст. 20). В 1 Ин. 4:20 сказано: «Если кто-нибудь скажет: „Я люблю Бога”», а своего брата ненавидит, то он лжец; ибо тот, кто не любит своего брата, которого он видел, не может любить Бога, которого не видел». Тот, кто привычно ненавидит брата, доказывает, что он не пребывает в божественной любви и в божественном свете (2:9-11). Когда мы пребываем в Господе, мы пребываем и в божественной любви, и в божественном свете. Мы не испытываем ненависти к братьям, а привычно любим их, живя божественной жизнью в божественном свете и божественной любви.

В 4:21 Иоанн говорит: «И мы имеем эту заповедь от Него, чтобы тот, кто любит Бога, любил и своего брата». Заповедь, о которой здесь говорится, — это заповедь братской любви (2:7-11; Ин. 13:34). Всё, что написал здесь Иоанн, можно выразить следующими простыми словами: Бог есть любовь, и если мы будем пребывать в Нём, то будем любить братьев Им как нашей любовью. Именно в этом заключается основная мысль Иоанна в этих стихах.

ТРЕХСТОРОННЯЯ ЛЮБОВЬ

В 5:1 Иоанн продолжает: «Всякий, кто верит, что Иисус есть Христос, от Бога рождён, и всякий, кто любит Родившего, любит и рождённого от Него». Гностики и керинфиане не верили в то, что Иисус и Христос — это одно и то же лицо. Поэтому они не были детьми Божьими, не были рождены от Бога. С другой стороны, все, кто верит, что Человек Иисус есть Христос, Бог воплощённый (Ин. 1:1, 14; 20:31), рождены от Бога и стали детьми Божьими (Ин. 1:12-13). Такой человек любит Бога Отца, родившего его, а также любит брата, рождённого от того же Отца. Это объясняет,

подтверждает и подкрепляет сказанное в предыдущих стихах (1 Ин. 4:20-21).

В 5:1 содержится указание на то, что братская любовь по существу является трёхсторонней любовью, то есть любовью, в которой участвуют три стороны. Будучи Божьими детьми, рождёнными от Него, мы, конечно же, любим нашего Отца, Того, кто родил нас. Затем, согласно 5:1, если мы любим родившего нас Отца, мы будем любить и тех, кто рождён от Него. Здесь показана трёхсторонняя любовь, в которой участвуют Бог, мы и те, кто рождён от Бога. Эта трёхсторонняя любовь находится в органическом союзе с Самим Богом, который есть любовь.

Иоанн подчёркивает божественное рождение (5:1; 2:29; 3:9; 4:7; 5:1, 4, 18). Как мы можем любить Бога и любить других? Это возможно только благодаря тому, что у нас было божественное рождение. Мы были рождены от Бога, родились от Него, и благодаря этому рождению мы способны любить других. Как мы уже указывали, это трёхсторонняя любовь. Таким образом, трёхсторонняя любовь связана с божественным рождением. Всякий, кто верит, что Иисус есть Христос, от Бога рождён. Сейчас мы любим не только Того, кто родил нас, родившего нас Отца, но и рождённых от Него. В этом и заключается трёхсторонняя любовь, связанная с божественным рождением, раскрытая в 5:1.

ЛЮБИТЬ БОГА И ИСПОЛНЯТЬ ЕГО ЗАПОВЕДИ

В 5:2 Иоанн продолжает: «Вот из чего мы узнаём, что мы любим детей Божьих: когда любим Бога и исполняем Его заповеди». Любить Бога и исполнять Его заповеди — это необходимые условия для того, чтобы мы любили детей Божьих. Это основано на божественном рождении и божественной жизни.

В 5:2 Иоанн говорит об исполнении Господних заповедей. Греческое слово *пойёо*, переведённое здесь словом «исполнять», означает «делать что-то привычно и постоянно,

совершая что-то путём пребывания в этом»; поэтому оно используется в этом Послании в значении «делать что-либо как постоянное занятие». Это слово употребляется в 1:6; 2:17, 29; 3:4 (дважды), 7, 8, 9, 10, 22; а также здесь, в 5:2.

Стих 3 является завершением к этому разделу: «Ибо вот что есть любовь Божья: чтобы мы соблюдали Его заповеди; и заповеди Его не тяжелы». Греческое слово, переведённое здесь словом «любовь» — это *agápe*, которое означает любовь более высокую и благородную», нежели *philéo*. Только слово *agape* и его глагольные формы употребляются в этом Послании. «Любовь Божья» здесь обозначает нашу любовь к Богу, которую Его любовь порождает внутри нас.

В 5:3 Иоанн говорит, что любовь к Богу состоит в соблюдении Его заповедей, которые нам не тяжелы. Соблюдение Божьих заповедей составляет нашу любовь к Нему и является свидетельством того, что мы любим Его. Греческое слово, переведённое как «тяжелы», можно также перевести как «обременительны». Для божественной жизни с её способностями Божьи заповеди не тяжелы.

ЛЮБОВЬ КАК СЛЕДСТВИЕ НАСЛАЖДЕНИЯ ТРИЕДИНЫМ БОГОМ В КАЧЕСТВЕ ВСЕОБЪЕМЛЮЩЕГО ДУХА

Во всех этих стихах Иоанн на самом деле говорит об итоге общения божественной жизни. Когда мы пребываем в общении божественной жизни, то есть в наслаждении Триединым Богом, у этого наслаждения есть определённый итог или следствие. Следствием наслаждения Триединым Богом является божественная любовь. Когда мы наслаждаемся Триединым Богом, из этого наслаждения проистекает божественная любовь. Это наслаждение непременно приведёт к такому результату. Этой божественной любовью мы естественно любим других. В частности, мы любим всех тех, кто органически связан с родившим нас Отцом. Мы рождены от этого Отца, и многие другие также рождены от Него. Если

мы будем наслаждаться Им, в результате мы будем любить всех Его детей. Следовательно, любовь к братьям — это итог наслаждения Троиственным Богом.

Троиственный Бог, раскрытый в этом Послании, — это не только жизнь, свет и любовь; Он ещё и всеобъемлющий Дух. Этот Дух обитает в нас и движется в нас, чтобы мы наслаждались Троиственным Богом. Когда мы наслаждаемся Троиственным Богом, Его сущность становится нашим существом. В результате у нас есть жизнь, свет и любовь, и мы живём этой жизнью и в этом свете и любви. Мы естественно живём такой жизнью, которая любит детей Божьих. Вот основная мысль Иоанна в этом Послании.

Однако вполне возможно, что, когда мы читаем Первое послание Иоанна, у нас не будет этого понимания любви к братьям. Возможно, мы увидим лишь, что нам говорят, что Бог есть любовь и что нам велят любить друг друга. Тогда мы можем попытаться любить других по-природному, религиозно и нравственно, подражая Божьей любви. У нас в нашей человеческой природе есть склонность к такой любви. Подобная любовь может быть нравственной, природной и даже культурной.

Многих из нас учили любить других и быть добрыми к другим. Многие христиане, конечно, находятся под влиянием такого учения. Но эти христиане, возможно, не видят в этом Послании вопрос помазания. Они не понимают, что у них внутри происходит божественное движение, действие и пропитывание. Возможно, они подчёркивают учение, но они упускают важность внутреннего помазания. Слово «помазание» является ключевым словом в этом Послании. Это слово подразумевает, что сегодня Троиственный Бог является составным миром, движущимся внутри нас. Это миро включает в себя процесс, через который прошёл Троиственный Бог: воплощение, человеческое житие, распятие, воскресение и вознесение. Все этапы данного процесса являются компонентами этого составного мира.

Помазание представляет собой действие этого мира. Это значит, что действие данного мира заключается в том, чтобы помазывать нас Троиным Богом. Следовательно, помазание помазует нас Отцом, Сыном, Духом, воплощением, человечеством, человеческим житием, распятием, воскресением и вознесением. Таким образом, когда мы переживаем помазание движением всеобъемлющего Духа внутри нас, мы переживаем помазание всеми этими элементами. Это означает, что в наше существо добавляются различные элементы составного мира. Так же как элементы краски наносятся на окрашиваемый предмет, так и элементы божественной краски, всеобъемлющего Духа, вкладываются в наше существо.

Как показывает слово «помазание», учение апостола Иоанна, изложенное в этой книге, очень субъективно и связано с нашим органическим союзом с Троиным Богом. В то время как многие христиане сегодня подчёркивают объективные доктрины, в Божьем домостроительстве, в Его раздаянии, подчёркивается помазание. Помазание внутри нас пропитывает нас всем тем, чем является Троиный Бог, всем, что Он сделал, и всем, что Он приобрёл и чего достиг.

Хотя в Первом послании Иоанна показано субъективное откровение, тем не менее те, кто занят доктринами, символами веры и объективной верой, пренебрегают субъективным откровением и даже осуждают нас за то, что мы учим этому. Возможно, наше учение о помазании отличается от традиционного, однако оно определённо соответствует Писанию. Даже если это учение отличается от традиционного, оно не отличается от того, что раскрывается в Библии.

Теперь, после того как мы рассмотрели это Послание с 1:1 по 5:3, мы видим, что всё, раскрытое в этой книге, целиком и полностью связано с помазанием. Нам необходимо помнить, что такое помазание. Помазание — это

движение, действие в нас приготовленного Троидного Бога, пропитывающего нас, чтобы быть нашей жизнью, нашим жизненным снабжением, нашим наслаждением и всем для нас. Это помазание, полностью осуществляемое в общении божественной жизни, является темой данного Послания.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ШЕСТОЕ

**ДОСТОИНСТВА БОЖЕСТВЕННОГО РОЖДЕНИЯ,
ПОЗВОЛЯЮЩИЕ ПОБЕЖДАТЬ МИР, СМЕРТЬ, ГРЕХ,
ДЬЯВОЛА И ИДолов**

(1)

Тексты Писания: 1 Ин. 5:4-13

В 2:28—5:21 мы видим достоинства божественного рождения. Прежде всего, в 2:28—3:10А показано, как делать божественную праведность. Затем в 3:10Б—5:3 говорится о том, как делать божественную любовь. Для того чтобы делать божественную праведность, нам необходима основа, и этой основой является божественное рождение. Нам также нужно средство. Этим средством является божественная жизнь. Благодаря пребыванию в божественном общении согласно божественному помазанию мы можем делать божественную праведность. Для того чтобы делать божественную любовь, нам необходима божественная жизнь в качестве божественного семени, а также нам нужен божественный Дух (3:10Б-24). Затем нам нужно проверять духи (4:1-6), а кроме того, нам нужен Бог как высшая любовь и изобильный Дух (4:7—5:3).

Божье домостроительство состоит в том, чтобы внедрить в нас Самого Бога. Для этого нам нужно родиться от Него; другими словами, нам необходимо божественное рождение. Это божественное рождение приносит в нас божественную жизнь, обладающую божественной природой. Поскольку мы рождены от Бога, теперь в нас движется и

работает Троиный Бог как помазание. День за днём нам необходимо пребывать, обитать, в наслаждении Троиным Богом согласно этому помазанию. Я надеюсь, что всех нас затронет то, что Троиный Бог внедряет Себя в наше существо. Будучи божественной жизнью, обладающей божественной природой, Он движется и действует в нас в качестве божественного помазания. Теперь нам просто нужно обитать в Нём согласно этому божественному помазанию.

В этом сообщении мы начнём рассматривать достоинства божественного рождения, позволяющие победить мир, смерть, грех, дьявола и идолов (5:4-21). Мы побеждаем все эти отрицательные вещи не самостоятельно, не тем, чем мы являемся или что мы можем сделать, — мы побеждаем их вечной жизнью в Сыне. Несомненно, победа над миром, смертью, грехом, дьяволом и идолами представляет собой добродетель божественного рождения. В 1 Ин. 5:4-13, а именно этот отрывок мы рассмотрим в данном сообщении, раскрывается, что благодаря вечной жизни в Сыне у нас может быть практическое переживание победы над этими пятью категориями отрицательных вещей.

НАШ ДУХ, ВОЗРОЖДЁННЫЙ БОЖЕСТВЕННОЙ ЖИЗНЬЮ

В 5:4 Иоанн говорит: «Ибо всё, рождённое от Бога, побеждает мир; и вот что есть победа, победившая мир: наша вера». Под словом «всё» имеется в виду всякий человек, рождённый от Бога. Однако такое выражение должно обозначать в первую очередь ту часть, которая возрождена с помощью божественной жизни, то есть дух возрождённого человека (Ин. 3:6). Возрождённый дух возрождённого верующего не делает греха (1 Ин. 3:9) и побеждает мир. Божественное рождение с помощью божественной жизни является основной движущей силой для такого побеждающего жития.

И в своём Евангелии, и в этом Послании Иоанн подчеркнул божественное рождение (Ин. 1:13; 3:3, 5; 1 Ин. 2:29; 3:9; 4:7; 5:1, 4, 18), посредством которого в верующих в Христа вкладывается божественная жизнь (Ин. 3:15-16, 36; 1 Ин. 5:11-12). Это божественное рождение, приносящее божественную жизнь, является основной движущей силой всех тайн, связанных с божественной жизнью, таких как общение божественной жизни (1:3-7), помазание Божественной Троицы (2:20-27), пребывание в Господе (2:28—3:24) и божественное житие, которое делает божественную истину (1:6), божественную волю (2:17), божественную праведность (2:29; 3:7) и божественную любовь (3:10, 22-23; 5:1-3), чтобы выражать божественную Личность (4:12). Кроме того, божественное рождение с помощью божественной жизни является основной движущей силой в этом разделе, с 5:4 по 5:21. Оно заверяет рождённых от Бога верующих, даёт им уверенность в возможностях и достоинствах божественной жизни.

Поскольку возрождённые верующие имеют способность божественной жизни побеждать мир, могущественную сатанинскую систему мира, Божьи заповеди не тяжелы, не обременительны для них (5:3).

Возрождение происходит определённо и конкретно, в нашем духе. В Ин. 3:6 говорится, что рождённое от Духа есть дух. Это показывает, что возрождение происходит в нашем духе. Поскольку наш дух возрождён, он не может грешить. Напротив, наш дух способен побеждать всё отрицательное.

Наш дух возрождён с помощью божественной жизни. Это значит, что божественная жизнь вложена, или влита, в наш дух. Однако наше тело не возрождено, и наша душа всё ещё остаётся без жизни Божьей. Вот почему, после того как мы были возрождены в своём духе, мы должны обитать в божественной жизни, чтобы она свободно распространялась в нашу душу. Распространение божественной жизни

из нашего возрождённого духа в нашу душу производит метаболическое изменение в нашем существе, изменение, которое в Новом Завете называется преобразованием. Таким образом, мы видим, что после возрождения в нашем духе необходимо, чтобы божественная жизнь пропитала нашу душу и тем самым произвела преобразование нашего внутреннего существа, метаболическое изменение нашей души. В конце концов, настанет время, когда наше тело будет преображено силой божественной жизни в славное тело.

Мы, люди, состоим из трёх частей: духа, души и тела. В Божьем спасении существует три шага: возрождение, преобразование и преображение. Возрождение произошло в нашем духе, когда мы поверили в Господа Иисуса. Теперь, если мы будем пребывать в общении божественной жизни, это позволит божественной жизни распространиться в нашу душу и преобразовать части нашего внутреннего существа. Когда же Господь Иисус вернётся, Он преобразит наши тела. Тогда мы полностью будем в божественной жизни и в божественной славе.

Сегодня наша душа и наше тело доставляют нам неприятности. Если мы не пребываем в общении божественной жизни, наши тело и душа причиняют нам немало хлопот. Слава Господу за надежду, что наше беспокойное тело будет преображено! Мы также благодарим Господа за преобразование, которое происходит в нашей душе. Все верующие пережили возрождение, начальный шаг Божьего спасения. Посредством возрождения, божественного рождения, мы получили божественную жизнь, вечную жизнь, которая находится в Сыне. В действительности Сам Сын и является этой вечной жизнью.

ВОЗРОЖДЁННЫЙ ДУХ ПОБЕЖДАЕТ МИР

Согласно 5:4, всё, рождённое от Бога, побеждает мир. Мы увидели, что слово «всё» указывает на человеческий дух. Следовательно, именно возрождённый дух побеждает мир. В

том, что касается победы над миром, нам не нужно полагаться на собственные способности или усилия. Из опыта я могу засвидетельствовать, что нам нужно полагаться на свой дух. Наш дух способен победить Сатану и мир, порочную систему. Но самостоятельно мы не можем победить мир. Когда мы будем упражнять свой дух, пребывать в своём духе и ходить духом, мы увидим, что у нашего духа есть жизненная способность побеждать всё отрицательное. Вот почему нам необходимо упражнять свой дух, чтобы общаться с Господом и молиться о наслаждении Господом. Нам также нужно упражнять свой дух, призывая имя Господа и молитвенно читая Слово. Это упражнение пробуждает в нашем духе способность побеждать мир.

Божественная жизнь в нашем духе имеет способность победить порочный, сатанинский мир. Со всех сторон нас окружают искушения. Что может победить их? Божественная жизнь в нашем духе способна победить искушения. Нам всем необходимо видеть, что наш дух слит с божественной жизнью и является тем органом, который способен победить мир.

НАША ВЕРА

В 5:4б Иоанн говорит: «И вот что есть победа, победившая мир: наша вера». Это вера, которая верит, что Иисус есть Сын Божий (5:5) и что вследствие этого мы рождаемся от Бога и получаем Его божественную жизнь, благодаря которой мы способны победить организованный и захваченный Сатаной мир.

На самом деле, нам следует полагаться не на нашу веру. Вера сама по себе не побеждает мир. Наша вера приводит нас в некий органический союз, и именно этот органический союз, а не вера непосредственно, побеждает мир. В качестве иллюстрации мы можем использовать включение электрического тока. Само по себе включение не является силой. Это лишь средство, благодаря которому

приборы вступают в союз с электричеством. Подобным образом можно сказать, что вера является для нас средством, позволяющим нам «подключиться» к Троидиному Богу. Уверовав в Господа Иисуса, мы вступаем в органический союз с Троидным Богом, мы «подключаемся» к Нему. И тогда этот союз, произведённый верой, побеждает мир.

ТОТ, КТО ВЕРИТ, ЧТО ИИСУС ЕСТЬ СЫН БОЖИЙ

В 5:5 Иоанн продолжает: «Кто побеждает мир, как не тот, кто верит, что Иисус есть Сын Божий?» Такой верующий рождён от Бога и получил божественную жизнь (Ин. 1:12-13; 3:16). Божественная жизнь даёт ему силы победить порочный мир, приводимый в действие Сатаной. Такие верующие в корне отличаются от гностиков и керинфиан, которые не были такого рода верующими, а оставались жалкими жертвами порочной сатанинской системы. Но наша вера в то, что Иисус есть Сын Божий, приводит нас в органический союз с Сыном, воплощением Троидного Бога. Именно этот органический союз с Троидным Богом в Сыне побеждает мир.

ВОДА, КРОВЬ И ДУХ

В 5:6 Иоанн говорит следующее: «Это Тот, кто пришёл через воду и кровь, Иисус Христос; не только водой, а водой и кровью; и свидетельствует Дух, потому что Дух есть действительность». Иисус Христос пришёл как Сын Божий, чтобы мы были рождены от Бога и имели божественную жизнь (Ин. 10:10; 20:31). Именно в Своём Сыне Бог даёт нам вечную жизнь (1 Ин. 5:11-13). То, что Иисус, человек из Назарета, — Сын Божий, было удостоверено водой, через которую Он прошёл при Своём крещении (Мф. 3:16-17; Ин. 1:31), кровью, которую Он пролил на кресте (Ин. 19:31-35; Мф. 27:50-54), а также Духом, которого Он дал не мерой (Ин. 1:32-34; 3:34). При помощи этих трёх

свидетелей Бог доказал, что Иисус есть Его Сын, данный нам (1 Ин. 5:7-10), чтобы мы, уверовав в Его имя, получили в Нём Его вечную жизнь (5:11-13; Ин. 3:16, 36; 20:31). Вода крещения кладёт конец людям старого творения, погребая их; кровь, пролитая на кресте, искупает тех, кого Бог избрал из старого творения; а Дух, который есть истина, действительность в жизни (Рим. 8:2), порождает тех, кого Бог искупил из старого творения, возрождая их божественной жизнью. Таким образом, они рождаются от Бога и становятся Его детьми (Ин. 3:5, 15; 1:12-13) и живут жизнью, которая делает истину (1 Ин. 1:6), Божью волю (2:17), Божью праведность (2:29) и Божью любовь (3:10-11) для Божьего выражения.

В 5:6 Иоанн говорит, что Дух свидетельствует, потому что Дух есть действительность. Дух, который есть истина, действительность (Ин. 14:16-17; 15:26), свидетельствует, что Иисус есть Сын Божий, в котором заключена вечная жизнь. Свидетельствуя таким образом, Он вкладывает в нас Сына Божьего, который становится нашей жизнью (Кол. 3:4). В стихе 6 слово «истина» обозначает действительность всего того, чем является Христос как Сын Божий (Ин. 16:12-15).

В стихах 7 и 8 сказано: «Ибо свидетельствуют трое: Дух, вода и кровь; и все три — к одному». Выражение «к одному» означает, что эти три подводят к одной мысли или цели в своём свидетельстве.

В 1 Ин. 5:6-8 говорится, что Бог засвидетельствовал, что Иисус Христос есть Сын Божий. Бог засвидетельствовал это на трёх этапах: водой, кровью и Духом. Вода относится к крещению Господа Иисуса. Согласно повествованию четырёх Евангелий, сразу же после того, как Господь вышел из воды, открылись небеса и голос провозгласил, что Он есть Божий возлюбленный Сын. Это было свидетельством Бога о том, что Иисус Христос — Его Сын, это и есть свидетельство водой, крещением. Спустя три с половиной года Господь Иисус умер на кресте, пролив Свою кровь. Когда

Господь умер, некто, стоявший у креста, засвидетельствовал, что Он — Сын Божий. Это было Божье свидетельство кровью о том, что Иисус Христос есть Сын Божий. Вслед за этим есть свидетельство Духа. В воскресении Христос стал животворящим Духом.

Если мы внимательно прочитаем 5:6, то увидим, что Господь Иисус пришёл через воду и кровь, однако там не говорится, что Он пришёл через Духа. Затем, в стихах 7 и 8, ясно сказано, что свидетельствуют трое, и эти три — Дух, вода и кровь. Христос пришёл через воду, через кровь и как Дух. Конечно же, Он не пришёл как вода или как кровь, но в конце концов, в воскресении, Он пришёл как Дух. Более того, согласно стиху 6, Христос пришёл водой и кровью. Однако в этом стихе не сказано, что Он пришёл Духом. В этом стихе говорится о Духе как о некоем существе, поскольку в нём сказано: «Дух свидетельствует». Таким образом, нам нужно ясно увидеть, что Христос пришёл через воду, через кровь и как Дух.

Фраза «через воду и кровь» указывает на крещение в начале Его служения и на распятие в конце Его служения. Вслед за этим в воскресении Христос стал животворящим Духом, и, следовательно, Он пришёл как Дух. Сын Божий пришёл через воду и кровь, то есть через Своё крещение и распятие. Можно также сказать, что Он пришёл водой и кровью. Далее, Он пришёл не через Духа и не Духом, а как Дух.

Вода крещения кладёт конец старому творению, а кровь, пролитая на кресте, искупает всё, что Бог избрал в старом творении. Затем приходит Дух, чтобы породить то, что Бог избрал и искупил. Таким образом, здесь мы видим окончание, искупление и порождение. Нам, как старому творению, был положен конец. Но, как Божьи избранные, мы были сначала искуплены, а затем порождены, чтобы стать новым творением. Это новое творение состоит из Божьих детей.

Благодаря этим трём шагам — окончанию, искуплению и порождению, Иисус Христос не только получил о Себе свидетельство, что Он — Сын Божий, но и вошёл в нас. Через воду Своего крещения, через кровь Своего креста и как Дух Христос получил о Себе свидетельство, что Он Сын Божий. Благодаря этим трём шагам Он также вошёл в наш дух. Это означает, что благодаря окончанию, искуплению и порождению Христос теперь находится в нас. Аллилуйя, мы люди, которым был положен конец, которые были искуплены и порождены! Мы уже не старое творение; мы новое творение, у которого есть новое рождение и новая жизнь. Поскольку мы дети Божьи, у нас есть жизненная способность побеждать мир и всё отрицательное.

СВИДЕТЕЛЬСТВО БОЖЬЕ

В 5:9 Иоанн продолжает: «Если мы принимаем свидетельство людей, то свидетельство Бога — больше, потому что это свидетельство Бога, которым Он засвидетельствовал о Своём Сыне». Свидетельство Бога, о котором здесь идёт речь, — это свидетельство водой, кровью и Духом о том, что Иисус есть Сын Божий. Это свидетельство больше, чем свидетельство людей.

В стихе 10 сказано: «Тот, кто верит в Сына Божьего, имеет свидетельство в самом себе; кто не верит Богу, тот сделал Его лжецом, потому что не поверил в свидетельство, которым Бог засвидетельствовал о Своём Сыне». Бог засвидетельствовал о Своём Сыне, чтобы мы уверовали в Его Сына и получили Его божественную жизнь. Если мы верим в Его Сына, мы получаем и имеем Его свидетельство в самих себе; в противном случае мы не верим тому, о чём Он засвидетельствовал, и делаем Его лжецом.

ВЕЧНАЯ ЖИЗНЬ В СЫНЕ

В 5:11 и 12 Иоанн продолжает: «И вот что есть свидетельство: что Бог дал нам вечную жизнь и эта жизнь — в

Его Сыне. Тот, кто имеет Сына, имеет жизнь; тот, кто не имеет Сына Божьего, не имеет жизни». Свидетельство Бога состоит не только в том, что Иисус — это Его Сын, но и в том, что Он даёт нам вечную жизнь, которая в Его Сыне. Его Сын является средством, при помощи которого Он даёт нам Свою вечную жизнь, что является Его целью в отношении нас. Поскольку жизнь — в Сыне (Ин. 1:4), а Сын есть жизнь (Ин. 11:25; 14:6; Кол. 3:4), то Сын и жизнь едины, неразделимы.

Если мы имеем Сына Божьего, мы имеем вечную жизнь, потому что вечная жизнь находится в Сыне. Можно сказать, что Сын — это вместилище вечной жизни. Когда мы получаем Сына, поверив в Него, мы получаем вечную жизнь.

Можно сказать, что вечная жизнь, божественная жизнь, является «капиталом» нашей христианской жизни. На самом деле, вечная жизнь — это Сын, а Сын — это воплощение Троидного Бога. Благодаря этому мы видим, что вечная жизнь — это Троидный Бог. Сейчас Троидный Бог движется и действует в нас как помазание. Данное помазание является также движением вечной жизни. Вечная жизнь — это не предмет; это Личность, воплощение Троидного Бога. Сейчас эта Личность движется внутри нас, помазывая нас Собой, то есть вечной жизнью и сущностью этой жизни, Троидным Богом. Троидный Бог — это содержание, сущность вечной жизни. Следовательно, когда вечная жизнь помазывает нас, она помазывает нас Троидным Богом. Это даёт нам основание и средство для того, чтобы жить жизнью, которая делает божественную праведность, делает божественную любовь и побеждает мир, смерть, грех, дьявола и идолов.

Конфуций учил, что высшее знание состоит в том, чтобы возделывать и развивать то, что он называл яркой добродетелью. Однако Божье новозаветное домостроительство учит, что вечная жизнь — это воплощение Троидного Бога и

что эта жизнь помазывает нас сущностью Троидного Бога. В конце концов, благодаря постоянному помазанию мы станем такими же, как Троидный Бог по жизни и по природе, то есть Его сущность станет нашей, делая нас такими же, как Он. Тогда мы будем жить жизнью, полной праведности и любви, жизнью, которая естественно побеждает мир, смерть, грех, дьявола и идолов. Нам не нужно пытаться жить такой жизнью. Если только мы будем обитать в общении вечной жизни согласно помазанию, мы будем естественно делать праведность и любовь, и при этом побеждать всё отрицательное.

ЗНАТЬ, ЧТО МЫ ИМЕЕМ ВЕЧНУЮ ЖИЗНЬ

В 5:13 Иоанн говорит: «Я написал вам это, чтобы вы знали, что вы имеете вечную жизнь, — тем, кто верит в имя Сына Божьего». Записанные слова Писаний являются для верующих, которые верят в имя Сына Божьего, заверением в том, что они имеют вечную жизнь. То, что мы уверовали и тем самым получили вечную жизнь, — это факт; слова Святых Писаний представляют собой заверение этого факта — они являются документом, удостоверяющим наше вечное спасение. Благодаря им мы приобретаем уверенность и имеем залог того, что если мы верим в имя Сына Божьего, то имеем вечную жизнь.

Слово Библии является залогом вечной жизни. Библия также является документом, удостоверяющим наше вечное спасение. Именно поэтому Библия называется заветом или завещанием. У нас есть не только вечная жизнь как факт; у нас есть также залог, гарантия, документ, удостоверяющий, что мы имеем вечную жизнь. Слава Господу, что у нас есть спасение и вечная жизнь, а также удостоверяющий документ, подтверждающий это!

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ СЕДЬМОЕ

**ДОСТОИНСТВА БОЖЕСТВЕННОГО РОЖДЕНИЯ,
ПОЗВОЛЯЮЩИЕ ПОБЕЖДАТЬ МИР, СМЕРТЬ, ГРЕХ,
ДЬЯВОЛА И ИДОЛОВ**

(2)

Тексты Писания: 1 Ин. 5:14-17

В этом сообщении мы рассмотрим 5:14-17.

БОЖЕСТВЕННОЕ ОБЩЕНИЕ

В стихе 14 сказано: «И вот что есть смелость, которую мы имеем по отношению к Нему: что если мы просим чего-нибудь согласно Его воле, то Он слышит нас». Слово «и», стоящее в начале этого стиха, имеет большое значение. Не будь этого слова, мы могли бы подумать, что 5:14-17 представляет собой совершенно отдельный отрывок, не имеющий ничего общего с предыдущим разделом. Мы могли бы также подумать, что сказанное автором в стихе 14 появляется неожиданно. Однако на самом деле, согласно духовным фактам, то, о чём говорит Иоанн в стихе 14, не является неожиданным. Это следствие, естественно вытекающее из предыдущих стихов.

В 1 Ин. 5:4-13 показано, что мы получили вечную жизнь, о чём говорилось в 1:1-2. Затем, в стихах с 14 по 17, раскрывается, как мы молимся в общении вечной жизни, о котором было сказано в 1:3-7. В первых семи стихах первой главы говорится о том, что мы получили вечную жизнь и что из этой вечной жизни проистекает наше общение с

апостолами, а также с Отцом и Сыном. Тот же самый принцип виден и в 5:4-17. В 5:4-13 говорится о том, что мы получили вечную жизнь, а в 5:14-17 — о том, что мы находимся в общении этой жизни. Конечно, здесь нет слова «общение». В этих стихах речь идёт о молитве. Когда мы молимся посредством божественной жизни, мы находимся в общении божественной жизни. Поэтому на самом деле эти стихи указывают на божественное общение.

ВЕЧНАЯ ЖИЗНЬ ПОБЕЖДАЕТ СМЕРТЬ

Слово «и», с которого начинается стих 14, связывает жизнь в 5:4-13 с общением в 5:14-17. В предыдущем разделе говорилось, что мы получили вечную жизнь и что у нас есть написанное слово, заверяющее это. Теперь Иоанн использует то, что он написал в 5:4-13, в качестве основы, чтобы показать нам, что эта вечная жизнь может победить смерть. Мы получили вечную жизнь, и эта жизнь имеет внутри нас свидетельство, подтверждение и залог. Теперь Иоанн хочет показать, что вечная жизнь побеждает смерть.

Возможно, вы считали отрывок 5:14-17 стихами о нашей молитве и ответе Бога на нашу молитву. На самом деле намерение Иоанна в этих стихах состоит в том, чтобы показать нам, что вечная жизнь внутри нас может победить смерть как в нас, так и в других членах церкви. Вечная жизнь поглощает смерть внутри нас и смерть внутри других членов.

В церковной жизни мы не живём поодиночке. Поскольку церковь — это Тело, мы живём вместе с другими членами Тела. Поскольку мы в Теле, мы являемся членами вместе с другими членами. Вечная жизнь заботится не только о наших собственных нуждах; она заботится также о нуждах других членов вокруг нас. Она побеждает смерть внутри нас, и она побеждает смерть внутри наших братьев. В особенности она побеждает смерть в тех, кто слаб, или в тех, у кого есть проблемы.

Слабость связана со смертью, и проблемы происходят от смерти. Если в церковной жизни есть проблемы, это показатель того, что среди членов церкви есть смерть. Поэтому нам нужна вечная жизнь, которая бы победила, поглотила, эту смерть. Если вы сильнее, а другой член слабее, тогда вы можете снабдить более слабого жизнью, находящейся внутри вас, чтобы поглотить смерть внутри него.

Теперь мы можем понять, почему стих 14 начинается со слова «и». Давайте ещё раз прочитаем стихи 13 и 14А: «Я написал вам это, чтобы вы знали, что вы имеете вечную жизнь, — тем, кто верит в имя Сына Божьего. И вот что есть смелость, которую мы имеем по отношению к Нему». На первый взгляд, начало стиха 14 стоит не на месте и не звучит логично. Но если мы коснёмся бремени в духе автора, то увидим, что его намерением было показать нам не только то, что у нас есть вечная жизнь, но и то, что эта вечная жизнь внутри нас побеждает смерть и поглощает её.

ПРОСИТЬ СОГЛАСНО БОЖЬЕЙ ВОЛЕ

В стихе 14 Иоанн говорит: «И вот что есть смелость, которую мы имеем по отношению к Нему: что если мы просим чего-нибудь согласно Его воле, то Он слышит нас». Под словом «смелость» имеется в виду смелость, которую мы имеем для своей молитвы в общении с Богом. На основании того факта, что мы, уверовав в Сына Божьего, посредством божественного рождения получили вечную жизнь, мы можем молиться — молиться в общении вечной жизни, соприкасаясь с Богом со смелостью совести без преткновений (Деян. 24:16), согласно Его воле, будучи уверены, что Он услышит нас.

В этом стихе говорится о том, чтобы просить согласно Божьей воле, а не согласно нашему желанию, предпочтению или пути. Но как нам узнать, согласуется ли то, что мы просим, с Его волей? Человек, который просит согласно воле Божьей, — это тот, кто возрождён, кто обладает

божественной жизнью и кто находится в общении божественной жизни. Как мы увидели в третьей главе, у такого человека будет совесть без преткновений. Это означает, что его сердце не осуждает его, поскольку, пока он находится в общении божественной жизни, он имеет совесть без преткновений. Если только мы пребываем в общении божественной жизни, в нашей совести не будет преткновений. Тогда мы сможем молиться, просить согласно Божьей воле. Из этого мы видим, что человек, который молится в общении божественной жизни, действительно един с Господом. Именно так мы узнаём Божью волю: будучи едины с Ним, пребывая в Нём и оставаясь в общении божественной жизни.

Молитва, которая согласуется с Божьей волей, показывает, что молящийся пребывает в общении божественной жизни, а также в Самом Господе. Такой верующий един с Господом. Это даёт ему возможность иметь смелость по отношению к Богу. Когда мы находимся в общении божественной жизни и в нашей совести нет преткновений, тогда мы имеем мир с Богом, а также у нас есть смелость молиться не согласно нашим чувствам, а согласно Его воле. Поскольку мы молимся согласно Его воле, Он слышит нас.

ЗНАТЬ, ЧТО МЫ ИМЕЕМ ПРОСИМОЕ

В 5:15 Иоанн продолжает: «А если мы знаем, что Он слышит нас во всём, чего бы мы ни просили, то знаем, что имеем всё то просимое, что попросили у Него». Это знание основано на том факте, что после получения божественной жизни мы пребываем в Господе и едины с Ним, когда молимся Богу в Его имени (Ин. 15:7, 16; 16:23-24). На основании того факта, что благодаря божественному рождению мы получили божественную жизнь, мы можем пребывать в Господе и быть едиными с Ним в нашей молитве. Поскольку мы едины с Господом в молитве, мы молимся в Его имени. Исходя из этого мы знаем, что Он слышит нас, о

чём бы мы ни просили. Наше прошение происходит не в самих себе согласно нашему разуму, а в Господе согласно Божьей воле. Поэтому мы знаем, что имеем всё то просимое, что попросили у Него.

ПРОСИТЬ И ДАВАТЬ ЖИЗНЬ

В стихе 16 Иоанн подходит к главной мысли этого раздела: «Если кто-нибудь увидит, что его брат грешит грехом не к смерти, пусть попросит, и он даст ему жизнь — тем, кто грешит не к смерти. Есть грех к смерти; я не говорю, чтобы он просил о том». Греческое слово, переведённое в этом стихе как «к», буквально означает «по направлению к». Иоанн здесь говорит, что если кто-нибудь увидит своего брата, кого-либо близкого ему в Господе, согрешающим грехом не к смерти, то ему следует просить об этом человеке. Слово «просить» здесь, очевидно, указывает на молитву, которую мы совершаем, пребывая в общении с Богом.

Слова «пусть попросит», без всякого сомнения, относятся к тому, кто видит, что его брат грешит грехом не к смерти. Но тогда к кому относятся слова «он даст ему жизнь»? Существует проблема с истолкованием слова «он» в этом стихе. В некоторых переводах местоимение «он» здесь написано с заглавной буквы, тем самым подразумевается, что речь идёт о Господе. На самом деле местоимение «он» относится к тому человеку, который видит, что его брат грешит, и кто просит о нём.

Подлежащим фразы «даст ему жизнь» по-прежнему является «он», подлежащее первого сказуемого «пусть попросит». Отсюда видно, что просящий даст жизнь тому, за кого он просит. Это не значит, что просящий имеет жизнь сам по себе и может самостоятельно давать её другим. Это значит, что такой просящий — который пребывает в Господе, един с Господом и просит в одном духе с Господом (1 Кор. 6:17) — становится средством, при помощи которого Божий животворяющий Дух может давать жизнь тем, за кого он просит.

Здесь показано вкладывание жизни в общении божественной жизни. Чтобы иметь способность давать жизнь другим, мы должны пребывать в божественной жизни и ходить, жить и существовать в божественной жизни. В Иак. 5:14-16 говорится о молитве для исцеления; здесь говорится о молитве для вкладывания жизни.

Суть сказанного здесь состоит в том, что, если мы собираемся молиться за брата согласно тому, что написано в стихе 16, нам необходимо быть едиными с Господом. Мы должны пребывать в Господе и просить в одном духе с Ним. Поскольку мы настолько едины с Господом, мы можем стать тем средством, каналом, через который Божий животворящий Дух сможет передать жизнь тому, о ком мы просим. Это вкладывание жизни происходит в общении божественной жизни.

Под словом «жизнь» в стихе 16, несомненно, имеется в виду духовная жизнь, которая посредством молитвы просящего вкладывается в того, за кого он просит. Однако, судя по контексту, эта духовная жизнь также избавит физическое тело того, за которого просит просящий, от опасности быть преданным смерти за совершаемый грех (ср. Иак. 5:15).

ГРЕХ К СМЕРТИ

Относительно выражения «грех к смерти» исследователи Библии предлагают различные толкования. Некоторые утверждают, что оно обозначает грех антихристов, который состоит в отрицании того, что Иисус есть Христос (2:22), грех, который навсегда удерживает их в смерти. Однако, судя по контексту этого стиха, выражение «грех к смерти» относится к грешащему брату, а не к антихристу и не к какому-либо другому неверующему. Поскольку этот раздел, 5:14-17, связан с молитвой в общении вечной жизни, о котором говорится в 1:3—2:11, всё, что здесь рассматривается, должно быть связано с этой темой, с общением божественной жизни. В общении божественной жизни Бог

принимает правительственные меры в отношении каждого из Своих детей в зависимости от их духовного состояния. Когда Бог принимает правительственные меры, некоторым из Его детей физическая смерть в этом веке может быть назначена из-за какого-то одного греха, а другим физическая смерть может быть назначена из-за других грехов. Нечто подобное произошло с Ананией и его женой Сапфирой, в отношении которых физическая смерть была применена из-за того, что они солгали Святому Духу (Деян. 5:1-11), и с коринфскими верующими, в отношении которых такой же суд применялся из-за того, что они не распознавали Тело (1 Кор. 11:29-30). Прοобразом этого служит то, как Бог поступил с детьми Израиля в пустыне (1 Кор. 10:5-11). Все израильтяне, кроме Халева и Иисуса Навина, подверглись Божьему суду и были наказаны физической смертью из-за определённых грехов. Божьи правительственные меры суровы. Мариамь, Аарон и даже Моисей не избежали такого рода мер из-за некоторых своих ошибок (Числ. 12:1-15; 20:1, 12, 22-29; Втор. 1:37; 3:26-27; 32:48-52). Когда Бог наказывает Своих детей, прибегая к правительственным мерам, это никак не связано с вечной гибелью; это устроительные меры в соответствии с божественным правлением, — меры, относящиеся к нашему общению с Богом и друг с другом. Является ли тот или иной грех грехом к смерти, определяется Божьим судом в зависимости от положения и состояния каждого верующего в доме Божьем. В любом случае, если дети Божьи грешат, это серьёзно. Бог может наказать за грех физической смертью в этом веке! Апостол не говорил, чтобы мы просили о грехе, который к смерти.

В стихе 17 Иоанн говорит следующее: «Всякая неправедность — грех, и есть грех не к смерти». Всякий неправильный поступок, всё, что не является справедливым и праведным, — это грех.

Мы уже показали, что в ходе Божьих правительственных мер какой-то особый грех для некоторых святых может

оказаться к смерти. Однако для других святых тот же самый грех может не быть грехом к смерти. В стихе 16 Иоанн говорит: «Есть грех к смерти», а в стихе 17 он говорит: «Есть грех не к смерти». Более того, Иоанн, по-видимому, подразумевает в стихе 16, что молящийся знает, согрешает брат к смерти или нет, поскольку нам нужно просить только о том грехе, который не к смерти. Тогда возникает очень важный вопрос: как мы можем узнать, является ли конкретный грех грехом к смерти или нет? Это глубокий вопрос, и мы рассмотрим его подробнее в следующем сообщении.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ВОСЬМОЕ

**ДОСТОИНСТВА БОЖЕСТВЕННОГО РОЖДЕНИЯ,
ПОЗВОЛЯЮЩИЕ ПОБЕЖДАТЬ МИР, СМЕРТЬ, ГРЕХ,
ДЬЯВОЛА И ИДолов**

(3)

Тексты Писания: 1 Ин. 5:14-17

**ЗНАТЬ, ЧТО КОНКРЕТНЫЙ ГРЕХ
ЯВЛЯЕТСЯ ГРЕХОМ К СМЕРТИ**

В 5:16 и 17 Иоанн говорит: «Если кто-нибудь увидит, что его брат грешит грехом не к смерти, пусть попросит, и он даст ему жизнь — тем, кто грешит не к смерти. Есть грех к смерти; я не говорю, чтобы он просил о том. Всякая неправедность — грех, и есть грех не к смерти». В этих стихах показано, что, если мы видим, что брат грешит грехом не к смерти, мы должны просить о нём и дать ему жизнь. Но откуда мы знаем, является ли данный конкретный грех грехом к смерти? Предположим, брат согрешил и при этом заболел. Если мы не знаем, к смерти этот грех или нет, как мы можем просить в данной ситуации?

Мы увидели, что сказанное в 5:14-17 относится к молитве в общении вечной жизни. Общение божественной жизни включает в себя правительственные меры Бога, применяемые согласно духовному состоянию каждого из Его детей. Когда Бог применяет Свои правительственные меры, некоторым из Его детей предназначена физическая смерть в этом веке в результате какого-то особого греха, другим же

физическая смерть предназначена из-за других грехов. Окажется конкретный грех грехом к смерти или нет, зависит от Божьего суда, осуществляемого согласно тому положению и состоянию, которое занимает каждый человек в доме Божьем.

Возможно, в принципе это нам понятно, но как мы определим, к смерти согрешил тот или иной брат или нет? Для того чтобы уметь различать это, нам необходимо быть человеком, который полностью един с Господом. На самом деле только Сам Господь знает, является ли конкретный грех грехом к смерти. Следовательно, если мы не будем едины с Господом, мы не сможем узнать, к смерти согрешил брат или нет. Однако если мы глубоко едины с Господом, если мы пребываем в Господе и если мы один дух с Ним, то, естественно, будем знать, является конкретный грех грехом к смерти или нет. Нам не нужно будет пытаться узнать это.

СЛУЧАЙ С МОИСЕЕМ

Не следует думать, что один грех серьёзен и является грехом к смерти, а другой грех не серьёзен и не является грехом к смерти. Рассмотрим случай с Моисеем в Числ. 20. Моисей был рассержен, и в результате он сделал нечто несоответствующее Божьей воле: он ударил по скале второй раз. То, что он ударил по скале дважды, было против Божьего основополагающего принципа. Скала является прообразом Христа, и у Бога не было намерения поразить Христа дважды. В первый раз Моисей ударил по скале согласно слову Божьему (Исх. 17:1-6). Но когда Моисей ударил по скале второй раз, это не соответствовало Божьему слову. Бог велел Моисею, чтобы тот говорил скале. Но Моисей, рассердившись, ударил по скале второй раз. В результате этой ошибки Моисею, хотя он и был так близок к Богу, не было позволено войти в добрую землю: «И сказал Господь Моисею и Аарону: за то, что вы не поверили

Мне, чтоб явить святость Мою пред очами сынов Израилевых, не введёте вы народа сего в землю, которую Я даю ему» (Числ. 20:12). Согласно Втор. 32:48-52, Господь велел Моисею взойти на гору и умереть, потому что он и Аарон согрешили против Господа среди сынов Израилевых при водах Меривы в Кадесе, в пустыне Син, за то, что не явили святости Его среди сынов Израилевых (ст. 51). Мы можем подумать, что Моисей совершил всего лишь маленькую ошибку. Но, согласно Божьим правительственным мерам, это был грех к смерти. Случай с Моисеем показывает тот факт, что сами по себе мы не имеем оснований и не способны определить, какой грех является грехом к смерти. Мы можем различить это только тогда, когда мы совершенно едины с Господом.

ВКЛАДЫВАНИЕ ЖИЗНИ В ОБЩЕНИИ БОЖЕСТВЕННОЙ ЖИЗНИ

Всё, описанное в 5:14-17 о животворящем прощении, могут переживать лишь те, кто глубок в Господе. В стихе 14 Иоанн говорит о молитве, которая соответствует Божьей воле. Для того чтобы молиться такой молитвой, мы должны быть едины с Господом. Если мы будем глубоко едины с Ним, то мы узнаем Его волю, а также ситуацию того, кто грешит. Поскольку он наш брат, кто-то очень близкий нам в Господе, мы узнаем его истинное положение перед Господом. Это глубокий вопрос.

Если вы едины с Господом и знаете состояние и положение грешащего брата перед Господом, то вы будете знать Господнюю волю и сможете молиться согласно Его воле. Поскольку вы знаете волю Господа, вы будете знать также, умрёт ли этот брат за свой грех.

В этих стихах показано, что мы, обладая вечной жизнью, можем передавать эту жизнь другим. Это означает, что мы можем быть каналами, через которые вечная жизнь передаётся другим. Мы можем быть каналами, по которым вечная

жизнь вытекает из нас и вливается в других. Об этом говорится в стихе 16. В этом стихе просящий является одновременно и тем, кто даёт жизнь грешащему брату. Это означает, что просящий даёт жизнь тому, о ком он просит. Просящий, который пребывает в Господе, который един с Господом и который просит в одном духе с Господом, становится тем средством, благодаря которому Божий животворящий Дух может дать жизнь тому, за кого он просит. Это указывает на вкладывание жизни в общении божественной жизни.

Обратите внимание, что в стихе 16 Иоанн говорит о человеке, который видит, что «его брат грешит». Слова «его брат» указывают на брата, который близок ему, настолько близок, что становится его частью. Если у вас есть брат, который настолько близок вам, и при этом вы не знаете, умрёт этот брат из-за своего греха или нет, то вы не глубоки в Господе. Если вы поистине глубоки в Господе и едины с Ним, то, размышляя над положением этого брата, вы проникнете в сердце Господа и узнаете Его волю. Вы узнаете, умрёт этот брат, настолько близкий вам, из-за своего греха или нет. Тогда вы будете знать, как молиться за него. Вы будете знать, нужно ли вам молиться о том, чтобы он был прощён и исцелён. Если грех этого брата является грехом к смерти, то вы поймёте, что вам не следует молиться так, чтобы вложить в него жизнь. Вместо этого у вас появится время молиться за него с другой точки зрения.

Моё время в этом сообщении состоит в том, чтобы показать вам, что вечная жизнь внутри нас действительна и практична. С одной стороны, мы можем наслаждаться этой жизнью внутри себя. С другой стороны, мы можем передавать эту вечную жизнь другим. Мы можем быть каналами для вечной жизни, чтобы она вытекала из нас или протекала через нас к другим. Однако быть каналом для того, чтобы вечная жизнь текла к другим, — это глубокое переживание. Это не может совершаться поверхностно. Если мы

хотим быть каналом, через который вечная жизнь течёт к другим, мы должны быть глубокими в Господе, а также знать сердце Господа, находясь в Его сердце. Если мы войдём в Господа до такой степени, то мы будем естественно знать волю Господа о грешащем брате, который близок нам. Поскольку мы знаем волю Господа в отношении положения нашего брата, мы будем знать, как молиться за него.

СВИДЕТЕЛЬСТВО О ЛИЧНОМ ПЕРЕЖИВАНИИ

Хотя я не могу утверждать, что очень глубок в Господе, тем не менее я могу засвидетельствовать, что на протяжении многих лет я видел некоторые случаи, когда братья грешили к смерти. Один брат, который был очень близок мне, впал в определённый грех. В ходе общения с Господом у меня возникло глубокое чувство, что Господь заберёт этого брата. Я понял, что этот брат умрёт из-за своего греха, и в конце концов он действительно умер из-за этого. Я молился за этого брата. Сначала у меня было намерение молиться о его исцелении. Однако Дух во мне запретил мне молиться таким образом. Как я узнал, что Дух запретил мне молиться об исцелении этого брата? Я узнал это, потому что во время молитвы за него внутри у меня было помазание. Но, когда я собирался молиться о его исцелении, помазание прекращалось. Именно так я понял, что мне не следует молиться об исцелении этого брата. Одновременно с этим я начал понимать, что Господь, скорее всего, не исцелит его и что, скорее всего, он умрёт в результате своего греха. Тогда, имея обильное помазание от Господа, я стал молиться за этого брата по-другому. Я молился, чтобы Господь утешил его и его жену и позаботился о его семье.

В некоторых случаях, когда я пытался молиться об исцелении такого брата, я получал упрёк от Господа. Господь говорил мне: «Ты молишься в соответствии со своим желанием. Этот брат близок тебе, и ты любишь его и хочешь,

чтобы он жил дольше. Ты молишься не согласно воле Божьей, а согласно своему собственному желанию». Зная, что я не могу продолжать молиться таким образом, я начал понимать, что Господь, вероятно, хочет забрать этого брата. Таков был мой опыт в отношении некоторых случаев в прошлом.

В 5:14-17 Иоанн показывает нам, что вечная жизнь — жизнь практическая, и её можно переживать глубоко. В этих стихах мы видим, что нам необходимо жить в божественной жизни до такой степени, чтобы быть совершенно едиными с Господом. Тогда, молясь, мы будем знать, есть ли в нашей молитве помазание. Если помазание есть, то нам следует продолжать молиться за брата согласно помазанию. Но если помазание отсутствует, то, возможно, мы молимся в себе. Когда у нас есть такие переживания, мы знаем, что вечная жизнь — это жизнь действительная и практическая.

ПРОБЛЕМА ГРЕХА

Первое послание Иоанна посвящено общению божественной жизни. В первой, третьей и пятой главах ясно показано, что грех — это проблема для нас. В первой главе рассматриваются грех и грехи. Согласно этой главе, грех разрушает наше общение в божественной жизни.

В третьей главе Иоанн говорит, что, кто делает грех, тот от дьявола (ст. 8) и что всякий, кто рождён от Бога, не делает греха (ст. 9). Затем, в стихе 20, Иоанн говорит, что, если наше сердце осуждает нас, Бог больше нашего сердца и знает всё. В стихе 21 он добавляет, что если наше сердце не обвиняет нас, мы имеем смелость по отношению к Богу. Если наше сердце обвиняет нас, значит, в чём-то мы не правы. Это показывает, что грех вредит нашей совести. Поэтому нам необходимо иметь совесть без преткновений.

В пятой главе мы видим нечто ещё более серьёзное в отношении греха. Грех не только прерывает наше общение и лишает покоя нашу совесть; грех может даже стать причиной

физической смерти. Согласно человеческим представлениям, нет ничего страшного, если кто-то приходит на трапезу Господнюю, не распознавая тела Господнего (1 Кор. 11:29). На самом деле, если человек приходит на трапезу Господнюю с духом разделения и таким образом не в состоянии распознать тело, это крайне серьёзно. Поскольку многие верующие в Коринфе были не в состоянии распознавать тело, некоторые из них ослабли. Это было предостережением. Некоторые из тех, кто не внял этому предостережению, заболели. В конце концов, те, кто не прислушался даже к этому предостережению, умерли. Возможно, с нашей точки зрения, они не совершили тяжкого греха. Тем не менее, с точки зрения Божьего правительства, некоторые коринфяне совершили грех к смерти.

Грехи, неудачи, ошибки и преступления можно рассматривать с различных точек зрения. С человеческой точки зрения, какие-то ошибки могут показаться незначительными. Но с точки зрения Бога, особенно с точки зрения Его правительства, определённые вещи, на наш взгляд, не-серьёзные, тем не менее, чрезвычайно серьёзны. Например, согласно Божьему правительству, Моисей совершил огромную ошибку. В глазах израильтян, сделанное им было незначительно. Однако, что касается Божьего правительства, Моисей совершил серьёзную ошибку. Благодаря этому мы видим, что многое зависит от того, с какой точки зрения рассматривается чей-либо грех или проступок.

Я, конечно, не собираюсь никого пугать. Я просто хочу обратить внимание на истину о серьёзности греха.

Если вы изучите положение тех, кто восстал против церкви, то увидите, что противостояние церкви, попытки повредить ей или бунт против власти церкви — это очень серьёзно. По крайней мере, такое восстание приводит к огромным потерям в духовной жизни человека. На протяжении моего более чем пятидесятилетнего опыта церковной жизни я ни разу не видел человека, который был бы не

прав по отношению к церкви и который бы продолжал в должной мере наслаждаться духовным благословением. Если кто-то не хочет соглашаться с церковью, то ему лучше не касаться церкви. Но стоит кому-то коснуться церкви с отрицательным настроем, как он потерпит утрату. Говоря это, я не произношу проклятия ни в чей адрес. Напротив, я просто остаюсь верным истине. История доказывает, что стремление повредить церкви или восстать против неё никому не принесло пользы.

Я настоятельно советую всем святым, и в особенности молодым братьям и сёстрам, ни в коем случае не относиться к греху беспечно или беззаботно. Никогда не думайте, что грех — это нечто незначительное. Нам всем следует держаться подальше от греховных вещей. Грех прерывает наше общение, он лишает нас мира в совести и даже может привести к потере физической жизни. Если грех не приведёт к физической смерти человека, то он, несомненно, вызовет его духовную смерть. Поэтому давайте научимся бояться Бога в том, что касается греха.

Давайте также учиться углубляться в общении с Господом. Если мы глубоки в общении с Господом, то мы станем теми, кто находится в сердце у Господа и знает Его волю как о самих себе, так и о других членах Тела. Тогда мы сможем помогать окружающим и даже передавать им жизнь из Господа и посредством Святого Духа. Это значит, что мы сможем стать каналами, через которые божественная жизнь будет вытекать из нас и вливаться в других членов.

Недавно меня спросили, все ли болезни происходят из-за греха. Если мы рассмотрим человеческие и духовные переживания, мы должны сказать, что не все болезни происходят из-за греха. Здесь я хотел бы подчеркнуть тот факт, что, по милости и благодати Господней, мы — Его дети, обладающие Его жизнью и наслаждающиеся Его природой. Теперь нам необходимо быть внимательными ко всему, что относится к нашей повседневной жизни: еде, питью,

контактам с людьми и трате денег. Если мы будем осторожны во всём этом, то сделаем всё от нас зависящее, чтобы не заболеть и не ослабнуть. Нам нужно быть в должных отношениях с Богом и человеком во всём — в духовной, психологической, физической и материальной областях. В частности, нам не следует добровольно и сознательно делать что-либо против Господа. Сознательно идти против Господа — это чрезвычайно серьёзный вопрос.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ ТРИДЦАТЬ ДЕВЯТОЕ

**ДОСТОИНСТВА БОЖЕСТВЕННОГО РОЖДЕНИЯ,
ПОЗВОЛЯЮЩИЕ ПОБЕЖДАТЬ МИР, СМЕРТЬ, ГРЕХ,
ДЬЯВОЛА И ИДОЛОВ**

(4)

Тексты Писания: 1 Ин 5:18-21

Прежде чем мы рассмотрим 5:18-21, я бы хотел сказать ещё несколько слов о прощении, дающем жизнь, о котором идёт речь в 5:14-17. В 5:14-17 есть указание на то, что мы не только имеем вечную жизнь и наслаждаемся ей, но и можем преподносить эту жизнь другим. Это означает, что мы можем давать вечную жизнь другим. Мысль Иоанна здесь очень глубока. Хотя суть этого вопроса глубока, всё, о чём здесь говорится, очень практично в нашей христианской жизни. Если мы наслаждаемся вечной жизнью и переживаем её, то мы, несомненно, будем способны передавать эту жизнь другим. Мы сможем преподносить вечную жизнь другим членам Тела.

В 5:16 Иоанн говорит, что есть грех к смерти и что в отношении него нам не следует просить. Мы показали, что, когда применяются Божьи правительственные меры, какой-то грех может оказаться грехом к смерти. Но тема греха к смерти не должна отвлекать нас от основной мысли этих стихов: преподносить другим вечную жизнь. В этом отрывке подразумевается, что мы можем передавать вечную жизнь, содержащуюся внутри нас, в других. Не нужно пытаться узнать, будет ли исцелён тот или иной человек или

к смерти ли данный грех. Вместо этого вам просто следует признать, что все святые вокруг вас, будучи членами Тела, нуждаются в том, чтобы вечная жизнь, которая находится внутри вас, переливалась бы в них.

Нам нужно преподносить жизнь другим. Мы можем преподносить жизнь святым, молясь вместе с ними или общаясь с ними. Иногда мы можем преподнести жизнь какому-либо брату, просто навестив его и не говоря при этом слишком много. То, что мы встретились с ним, преподнесёт ему жизнь. Если только мы находимся рядом с этим братом, из нашего существа проистекает жизнь и вливается в него. Из 5:14-17 нам нужно увидеть, что у нас есть вечная жизнь и что мы можем переживать эту жизнь и наслаждаться ею, а затем преподносить её другим.

БОЖЕСТВЕННОЕ РОЖДЕНИЕ

Стихи 5:18-21 являются весомым заключением к Первому посланию Иоанна. В этом заключении Иоанн снова подчёркивает божественное рождение (ст. 18). Как мы уже отмечали, в структуру этой книги входят божественное рождение, божественная жизнь, божественное общение, божественное помазание и все добродетели, вытекающие из божественного рождения. Я надеюсь, что у всех у нас останется глубокое впечатление о божественном рождении, о том факте, что мы рождены от Бога. Нам также необходимо глубоко осознать, что такое божественная жизнь, которая посеяна в наше существо как божественное семя; божественное общение, благодаря которому мы можем наслаждаться богатством божественной жизни; божественное помазание, посредством которого мы пребываем в Господе и имеем общение с Ним, и все достоинства, которые проистекают из божественного рождения. В отношении этих понятий нам недостаточно одного лишь знания; нам необходимо коснуться глубинной действительности всех этих вещей, раскрытых в данном Послании.

В 5:18 Иоанн говорит: «Мы знаем, что всякий, рождённый от Бога, не грешит; напротив, тот, кто рождён от Бога, хранит себя, и лукавый не прикасается к нему». Чтобы мы избегали грешить, что не только прерывает общение божественной жизни (1:6-10), но может даже повлечь за собой физическую смерть (5:16-17), апостол снова подчеркнул здесь — при помощи уверенности в способностях божественной жизни — наше божественное рождение, которое является основой победоносной жизни. Основополагающий факт нашего божественного рождения не позволяет нам, возрождённым людям, делать грех (3:9), то есть жить в грехе (Рим. 6:2).

ВОЗРОЖДЁННЫЙ ЧЕЛОВЕК ХРАНИТ СЕБЯ ОТ СОВЕРШЕНИЯ ГРЕХА

В 5:18 Иоанн говорит нам нечто такое, что тесно связано с нашей христианской жизнью. Он говорит, что всякий, рождённый от Бога, не грешит. Далее он говорит, что тот, кто рождён от Бога, хранит себя, и лукавый не прикасается к нему. Здесь мы видим мысль, которая не появлялась ранее — мысль о том, что возрождённые люди могут хранить себя от совершения греха.

Некоторые учителя утверждают, основываясь на Ин. 17:15, что «тот» относится здесь к Христу, который был рождён от Бога и хранит того, кто возрождён. Однако слова «рождён от Бога» в этом предложении, повторяющие слова из предыдущего предложения, заставляют сделать вывод, что местоимение «тот», если следовать логике, по-прежнему относится к возрождённому верующему. Возрождённый верующий (особенно его возрождённый дух, рождённый от Духа Божьего — Ин. 3:6) хранит себя, не позволяя себе жить в грехе, и лукавый не прикасается к нему, особенно к его возрождённому духу. Такая защита основывается, прежде всего, на его божественном рождении с помощью божественной жизни в его духе.

Такое понимание местоимения «тот» в 5:18 подтверждается словами Иоанна в 5:4: «Ибо всё, рождённое от Бога, побеждает мир». Строго говоря, этот стих указывает на наш возрождённый дух. Именно наш возрождённый дух хранит нас от совершения греха.

Как мы уже указывали, некоторые переводчики утверждают, что слово «тот» в 5:18 относится к Господу Иисусу и должно писаться «Тот». Согласно этой точке зрения, Христос был рождён от Бога и именно Он хранит нас. Но в результате многих исследований и на основе нашего опыта мы пришли к выводу, что под местоимением «тот» понимается человек, рождённый от Бога. На это указывает тот факт, что фраза «рождённый от Бога» используется в этом стихе дважды. Сначала там говорится, что всякий, рождённый от Бога, не грешит, а затем — что тот, кто рождён от Бога, хранит себя. Было бы нелогично утверждать, что в первом случае «рождённый от Бога» относится к возрождённому верующему, а во втором — к Христу. В 5:18 местоимение «тот» указывает на возрождённого человека, человека, который рождён от Бога и который таким образом хранит себя от совершения греха. Слово «хранит» означает «бережёт себя, внимательно следя за собой».

ЛУКАВЫЙ НЕ ПРИКАСАЕТСЯ К НЕМУ

В 5:18 Иоанн говорит, что лукавый не прикасается к тому, кто рождён от Бога и кто хранит себя. Слово «прикасаться» здесь означает хватать, чтобы причинить вред и исполнить свои злые умыслы. Слову «лукавый» соответствует греческое слово это *понерós*. Это слово отличается от слова *какós*, которое обозначает свойство того, что негодно и порочно по своей сути, а также от слова *санпрós*, которое указывает на негодность и испорченность, на утрату первоначальных достоинств. Греческим словом *понерос* обозначается кто-либо вредоносный, губительно злой, кто влияет на других, делая их злыми и порочными. Этой злой личностью,

этим лукавым, является Сатана, дьявол, в котором лежит весь мир (ст. 19).

По крайней мере, в одном английском переводе вместо фразы: «Лукавый не прикасается к нему» сказано: «Лукавый не может прикоснуться к нему». Сказать, что лукавый не может прикоснуться к вам, — это совсем не то, что сказать, что лукавый не прикасается к вам. Правильный перевод звучит так: «Лукавый не прикасается к нему». Это не значит, что лукавый не может прикоснуться к нам. Иоанн здесь говорит, что, если только мы пребываем в нашем возрождённом духе, этот дух будет хранить нас от совершения греха, и лукавый не прикоснётся к нам. Он знает, что, если он попытается прикоснуться к нам, когда мы пребываем в своём возрождённом духе, он напрасно потратит своё время. Поэтому смысл здесь не в том, что лукавый не может прикоснуться к нам, а в том, что он не прикасается к нам, когда мы в духе.

Из опыта мы знаем, что когда мы находимся в плоти и забываем о своём возрождённом духе, то для лукавого мы становимся добычей, «лакомой пищей», которую он с удовольствием съест. В такой момент лукавый может сказать: «О, здесь есть что-то вкусное для меня!» Лукавый не только прикоснётся к нам — он проглотит нас. Но когда мы находимся в нашем возрождённом духе, он не тратит на нас время.

Мысль в 5:18 заключается в том, что мы рождены от Бога и имеем божественную жизнь. Это божественное рождение произошло в нашем возрождённом духе, и теперь в нашем возрождённом духе находится божественная жизнь. Поэтому нам нужно просто оставаться в своём возрождённом духе. Возрождение с его божественным рождением и божественной жизнью хранит нас от греха, падения и осквернения. Когда мы пребываем в своём возрождённом духе, Сатана знает, что он не может прикоснуться к нам, и он не будет пытаться этого делать.

Если мы рассмотрим всё Послание в целом, то поймём, что апостол Иоанн пытается донести до нас тот факт, что мы рождены от Бога. У нас было божественное рождение, и мы обладаем божественной жизнью. Особая часть нашего существа — наш дух — возрождена с помощью божественной жизни. Теперь у нас есть защита — наш возрождённый дух с божественной жизнью. Если только мы пребываем в своём возрождённом духе, мы в убежище, в безопасном и надёжном месте, и лукавый не прикасается к нам.

ВСЁ МИР ЛЕЖИТ В ЛУКАВОМ

В 5:19 Иоанн продолжает: «Мы знаем, что мы — от Бога, а весь мир лежит в лукавом». Греческое слово, переведённое здесь как «от», буквально значит «из». Поскольку мы рождены от Бога, мы — из Него и поэтому обладаем Его жизнью и причащаемся Его природы. Это отделяет нас для Бога от сатанинского мира, который лежит в лукавом.

В 5:19 Иоанн говорит, что весь мир лежит в лукавом. «Весь мир» включает в себя сатанинскую систему мира (2:15) и людей из этого мира, падший человеческий род (4:1). Фраза «весь мир лежит в лукавом» означает, что мир пассивно остаётся в сфере влияния лукавого, который захватил его и манипулирует им. В то время как верующие активно живут и движутся благодаря Божьей жизни, весь мир пассивно лежит в захватывающих и манипулирующих руках Сатаны, лукавого. Это прежде всего относится к людям мира. В то время как мы — из Бога, принадлежим Богу и едины с Богом, мир лежит в лукавом и принадлежит дьяволу. У людей в мире нет никакой свободы. Дьявол контролирует их и манипулирует ими.

В качестве иллюстрации того, как весь мир лежит в лукавом, можно использовать хирургическую операцию. Во время операции пациент пассивно лежит на операционном столе, а хирург оперирует его. Пациент полностью находится под контролем хирурга. Весь мир сегодня находится в

таком же положении по отношению к Сатане. Сатана — это злой «хирург», а люди мира — «пациенты», лежащие у него на операционном столе. Слава Господу, что мы — от Бога и имеем с Ним взаимоотношения в жизни!

СЫН БОЖИЙ ПРИШЁЛ И ДАЛ НАМ ПОНИМАНИЕ

Далее, в стихе 20, Иоанн говорит: «И мы знаем, что Сын Божий пришёл и дал нам понимание, чтобы мы знали Того, кто истинен; и мы — в Том, кто истинен, в Его Сыне Иисусе Христе. Это есть истинный Бог и вечная жизнь». Слово «пришёл» здесь показывает, что Сын Божий пришёл посредством воплощения и при этом принёс нам Бога как благодать и действительность (Ин. 1:14), чтобы мы имели божественную жизнь, как показано в Евангелии Иоанна, и благодаря этому причащались Бога как любви и света, как раскрывается в этом Послании.

В 5:20 Иоанн говорит, что Сын Божий дал нам понимание, чтобы мы знали Того, кто истинен, или знали Истинного. Данное понимание — это способность нашего разума, которому Дух действительности (Ин. 16:12-15) даёт свет и силу, чтобы постигать божественную действительность в нашем возрождённом духе. Под словом «знали» в этом стихе имеется в виду способность, которой обладает божественная жизнь, — способность узнавать истинного Бога (Ин. 17:3) в нашем возрождённом духе (Эф. 1:17) посредством нашего обновлённого разума, получающего свет от Духа действительности.

Понимание, о котором идёт речь в стихе 20, включает в себя наш разум, наш дух и Духа действительности. С точки зрения нашего природного существа, наш дух умерщвлён, а наш разум — помрачён. Поэтому в нашем природном существе у нас нет способности знать Бога. Как может человек с омертвелым духом и помрачённым разумом узнать невидимого Бога? Это невозможно.

Господь Иисус, Сын Божий, пришёл и дал нам понимание, чтобы мы знали подлинного и настоящего Бога. Он пришёл к нам посредством нескольких шагов: воплощения, распятия и воскресения. Он совершил для нас искупление, и когда мы покаялись и поверили в Него, мы приняли Его. Теперь, когда мы поверили в Него и приняли Его, наши грехи прощены, наш помрачённый разум озарён, а наш омертвелый дух оживлён. Кроме того, в наше существо вошёл Дух действительности, то есть Дух откровения. Это значит, что этот Дух действительности был добавлен к нашему оживлённому духу и воссиял в нашем разуме, чтобы озарить его. Теперь мы обладаем озарённым разумом и оживлённым духом с Духом действительности, который открывает нам духовную действительность. В результате у нас, конечно же, есть понимание и мы можем узнать Истинного. До того как мы были спасены, у нас не было этого понимания. Но Сын Божий пришёл к нам и дал нам это понимание, чтобы мы знали Бога.

СПОСОБНОСТЬ ЗНАТЬ БОГА

В Ин. 17:2 и 3 мы видим, что у вечной жизни есть способность знать Бога: «Как и дал Ты Ему власть над всей плотью, чтобы всем, кого Ты дал Ему, Он дал вечную жизнь. И это — жизнь вечная, чтобы знали Тебя, единого истинного Бога, и Того, кого Ты послал, Иисуса Христа». Вечная жизнь — это божественная жизнь, которая обладает особой функцией — знать Бога. Чтобы узнать Бога, божественную Личность, нам необходима божественная жизнь.

Поскольку, будучи верующими, мы родились от божественной жизни, мы способны знать Бога. Чтобы узнать какое-то живое существо, необходимо иметь жизнь этого существа. Например, собака не может знать человека, потому что у собаки нет человеческой жизни. Чтобы узнать человека, необходима человеческая жизнь. Тот же принцип можно применить и к знанию Бога. Господь дал нам вечную

жизнь, божественную жизнь, жизнь Бога. Жизнь Божья, конечно, способна знать Бога. Следовательно, жизнь Божья, которая дана нам, имеет способность знать Бога и то, что относится к Богу.

В 5:20 Иоанн говорит о знании Того, кто истинен. Слово «знать» здесь на самом деле означает «переживать», «наслаждаться» и «обладать». Поэтому знать Того, кто истинен, — значит переживать Того, кто истинен, наслаждаться и обладать Им. Во вселенной только Сам Бог является Истинным. Чтобы переживать Бога, наслаждаться и обладать Им, нам необходима Его жизнь.

В этом Послании ясно раскрывается, что мы получили божественную жизнь, поскольку мы родились от Бога. Как ребёнок может знать своего отца, потому что у него есть жизнь отца, так и мы можем знать Бога, потому что у нас есть Божья жизнь. Поскольку мы имеем божественную жизнь, у нас есть способность знать Бога. Поскольку у нас есть жизнь Божья, мы способны переживать Бога, наслаждаться Богом и обладать Богом.

Сын Божий пришёл через воплощение и через смерть и воскресение и дал нам понимание, способность знать истинного Бога. Это понимание включает в себя наш озарённый разум, наш оживлённый дух и Святого Духа, приносящего откровение. Поскольку наш разум озарён, наш дух оживлён и Дух действительности обитает в нас, у нас есть способность знать Бога, способность переживать Того, кто истинен, наслаждаться и обладать Им.

ЖИЗНЕИЗУЧЕНИЕ ПЕРВОГО ПОСЛАНИЯ ИОАННА

СООБЩЕНИЕ Сороковое

**ДОСТОИНСТВА БОЖЕСТВЕННОГО РОЖДЕНИЯ,
ПОЗВОЛЯЮЩИЕ ПОБЕЖДАТЬ МИР, СМЕРТЬ, ГРЕХ,
ДЬЯВОЛА И ИДОЛОВ**

(5)

Тексты Писания: 1 Ин. 5:18-21

В 5:20 Иоанн говорит: «И мы знаем, что Сын Божий пришёл и дал нам понимание, чтобы мы знали Того, кто истинен; и мы — в Том, кто истинен, в Его Сыне Иисусе Христе. Это есть истинный Бог и вечная жизнь». Сын Божий, который пришёл к нам в воплощении и посредством смерти и воскресения, дал нам понимание, способность знать истинного Бога. Это понимание, эта способность знать, включает в себя наш озарённый разум, наш оживлённый дух и Духа действительности. Теперь у нас есть способность знать Бога. Как мы уже показали, знать Бога — значит переживать Его, наслаждаться и обладать Им.

ИСТИННЫЙ

В 5:20 Иоанн дважды говорит о «Том, кто истинен». Выражение «Тот, кто истинен» лучше перевести как «Истинный». Когда мы говорим о Боге просто как о Боге, то, возможно, мы говорим довольно объективно. Однако термин «Истинный» субъективен; он обозначает Бога, который становится субъективным для нас. В этом стихе объективный Бог становится Истинным в нашей жизни и переживании.

Что означает слово «Истинный»? Слову «Истинный» здесь соответствует греческое слово *алетинός* — «подлинный», «настоящий» (это прилагательное, производное от *алетёя*, что означает истина, правда, действительность — Ин. 1:14; 14:6, 17) в противоположность ложному, поддельному. Фактически Истинный — это действительность. Сын Божий дал нам понимание, чтобы мы знали эту божественную действительность, другими словами, переживали её, наслаждались и обладали ей. Следовательно, знать Истинного — значит знать действительность, переживая эту действительность, наслаждаясь и обладая ей.

В 1 Ин. 5:20 показано, что Бог стал нашей действительностью в нашем переживании. Сын Божий пришёл посредством воплощения и посредством смерти и воскресения и дал нам понимание, чтобы мы переживали действительность, то есть Самого Бога, наслаждались и обладали ей. Бог, который когда-то был объективным для нас, теперь стал нашей субъективной действительностью.

В 5:20 Иоанн говорит, что мы в Истинном. Мы не только знаем истинного Бога — мы также находимся в Нём. У нас не только есть знание о Нём; мы находимся в органическом союзе с Ним. Мы — одно с Ним органически.

Говоря о том, что мы — в Истинном, Иоанн касается очень важного положения. Мы не только знаем Истинного, мы не только переживаем Его, наслаждаемся и обладаем Им как действительностью, мы находимся в этой действительности. Мы находимся в Истинном.

В ИСТИННОМ, В ЕГО СЫНЕ ИИСУСЕ ХРИСТЕ

В 5:20 Иоанн говорит: «Мы — в Том, кто истинен, в Его Сыне Иисусе Христе». Быть в истинном Боге — значит быть в Его Сыне Иисусе Христе. Поскольку Иисус Христос, будучи Сыном Божиим, является воплощением Самого Бога (Кол. 2:9), то быть в Нём — значит быть в истинном Боге. Из

этого видно, что Иисус Христос, Сын Божий, и есть истинный Бог.

Давайте подробнее рассмотрим следующие слова Иоанна: «Мы — в Том, кто истинен, в Его Сыне Иисусе Христе». Поскольку в греческом тексте отсутствуют знаки препинания, переводчики расходятся во мнениях относительно значения этого предложения. Возникает вопрос, чем является фраза «в Его Сыне Иисусе Христе»: приложением по отношению к фразе «в Том, кто истинен» или обстоятельством?

Некоторые толкователи утверждают, что эта фраза используется в качестве приложения, другие — что она выполняет роль обстоятельства. Если эта фраза используется в качестве приложения к фразе «в Том, кто истинен», смысл сказанного таков: быть в Том, кто истинен, — значит быть в Его Сыне Иисусе Христе. Если фраза «в Его Сыне Иисусе Христе» является обстоятельством, тогда эта фраза указывает на то, что мы находимся в Истинном благодаря пребыванию в Его Сыне Иисусе Христе.

С точки зрения грамматики, возможно, предпочтительнее было бы сказать, что фраза «в Его Сыне Иисусе Христе» является не приложением к предыдущей фразе, а обстоятельством, показывающим, каким образом мы находимся в Истинном. В этом случае смысл таков: мы — в Истинном, потому что мы — в Его Сыне Иисусе Христе. Другими словами, мы — в Истинном благодаря пребыванию в Иисусе Христе. Нам необходимо рассмотреть этот вопрос, потому что это жизненно важно для нашего духовного переживания.

После многих исследований я пришёл к заключению, что, как бы мы ни понимали функцию фразы «в Его Сыне Иисусе Христе», результат будет тем же. Является эта фраза приложением по отношению к предыдущей или обстоятельством, результат будет одинаковым. Если последующая фраза является для предыдущей приложением, то смысл здесь таков: быть в Истинном — значит быть в Его Сыне

Иисусе Христе. Это означает также, что Истинный и Иисус Христос — едины в смысле взаимоприсутствия. Следовательно, быть в Сыне — значит естественно быть в Истинном. Если фраза «в Его Сыне Иисусе Христе» представляет собой обстоятельство, тогда смысл сказанного состоит в том, что мы — в Истинном благодаря тому, что мы — в Его Сыне Иисусе Христе. Каким образом мы — в Истинном? Мы в Нём благодаря тому, что мы — в Его Сыне Иисусе Христе.

Если мы внимательно рассмотрим этот вопрос, то увидим, что, как бы мы ни понимали эти фразы, в обоих случаях смысл фактически один и тот же. Говорим ли мы, что быть в Истинном — значит быть в Его Сыне Иисусе Христе или что мы в Истинном благодаря тому, что мы в Иисусе Христе, — результат будет один и тот же.

ИСТИННЫЙ БОГ И ВЕЧНАЯ ЖИЗНЬ

Давайте теперь рассмотрим последнюю часть стиха 20: «Это есть истинный Бог и вечная жизнь». Местоимение «это» относится к Богу, который пришёл посредством воплощения и дал нам способность знать Его как подлинного Бога и быть органически едиными с Ним в Его Сыне Иисусе Христе. Для нас всё это есть подлинный и настоящий Бог и вечная жизнь. Этот подлинный и настоящий Бог является для нас вечной жизнью, чтобы мы причащались Его как всего для нашего возрождённого существа.

Нам необходимо обратить особое внимание на местоимение «это». В 5:20 Иоанн не говорит «Он есть»; он говорит «Это есть». Таков правильный перевод данной греческой фразы. Кроме того, Иоанн использует слово «это» по отношению и к истинному Богу, и к вечной жизни. Исходя из этого мы видим, что истинный Бог и вечная жизнь — это одно.

Мы увидели, что мы — в Истинном и в Его Сыне Иисусе Христе. С точки зрения доктрины Истинного и Его Сына Иисуса Христа можно считать двумя. Но, когда мы в

Истинном и в Иисусе Христе в переживании, Они — одно. Именно поэтому Иоанн использует слово «это» по отношению к Истинному и к Его Сыну Иисусу Христу.

Для того, кто не находится в Истинном и в Иисусе Христе, Их двое. Но, когда мы в Них в переживании, Они одно. Мы увидели, что быть в Истинном — значит быть в Его Сыне Иисусе Христе. Это означает, что, когда мы в переживании находимся в Них, Они — одно.

Более того, когда мы находимся в Истинном и в Иисусе Христе, Они являются нашим истинным Богом, а также нашей вечной жизнью. Сперва Иоанн говорит об Истинном и о Его Сыне Иисусе Христе, а затем — об истинном Боге. Здесь, возможно, есть некоторое различие между Истинным и истинным Богом. Когда мы — в Истинном и в Его Сыне Иисусе Христе, Истинный назван истинным Богом, а Его Сын Иисус Христос — вечной жизнью. Это значит, что сначала Они являются Истинным и Его Сыном Иисусом Христом, но, когда мы — в Них, Они становятся истинным Богом и вечной жизнью.

Нам необходимо ясно понимать, к чему относится слово «это» в 5:20. Слово «это» относится к самому Богу, которого мы теперь можем переживать, находясь в Нём. Мы больше не за пределами этого Бога. Мы находимся в этом Боге, и мы — в Истинном, в Его Сыне Иисусе Христе. Поскольку мы в Них, Бог и Иисус Христос больше не являются для нас объективными, и в нашем переживании Они перестали быть двумя. Когда мы в Них, Они становятся для нас одним. Поэтому Иоанн говорит, что «это» есть истинный Бог и что «это» есть вечная жизнь. Кто является «этим»? «Это» есть сам Бог и сам Иисус Христос, в котором мы находимся. Мы можем также сказать, что «это» включает в себя условие нашего пребывания в Боге и в Иисусе Христе. Следовательно, истинный Бог и вечная жизнь включают в себя наше пребывание в Истинном и Его Сыне Иисусе Христе.

Мы — в Истинном и в Иисусе Христе. Теперь в нашем переживании этот Истинный становится истинным Богом, а Иисус Христос становится вечной жизнью. Где мы сейчас находимся? За пределами истинного Бога и за пределами вечной жизни? Нет, мы — в истинном Боге и в вечной жизни. Слово «это» включает в себя тот факт, что мы находимся в истинном Боге и в вечной жизни. Аллилуйя, это есть истинный Бог и вечная жизнь, и мы находимся в этом Боге и в этой жизни! Мы знаем, что мы — в истинном Боге и в вечной жизни потому, что мы находимся в Истинном и в Его Сыне Иисусе Христе.

В стихе 20 говорится, что Сын Божий пришёл и дал нам понимание, чтобы мы знали Истинного, и мы — в Истинном, а это означает, что мы — в Его Сыне Иисусе Христе. Когда мы в Истинном и в Иисусе Христе, *это*, включая тот факт, что мы в Них, и есть истинный Бог.

Если мы не в Боге, то мы не можем исходя из переживания сказать, что Он истинен для нас. Конечно, Он по-прежнему будет истинным в Себе Самом, однако мы не сможем засвидетельствовать, что Он истинен в нас. Но, поскольку мы в Истинном, для нас Он — истинный Бог. Кроме того, Христос — вечная жизнь для нас. Если бы мы не были в Нём, Христос всё равно был бы вечной жизнью в Себе Самом, однако Он не был бы вечной жизнью для нас. Поскольку сейчас мы в Нём, для нас Иисус Христос является вечной жизнью.

Стих 20 со всей убедительностью показывает, что сейчас мы переживаем истинного Бога и мы переживаем Его, находясь в Нём. Мы переживаем Его, наслаждаемся и обладаем Им, находясь в Нём. Для нас это и есть истинный Бог и вечная жизнь.

В стихе 20 содержится важнейшее заключение ко всему Первому посланию Иоанна. В этом Послании раскрывается, что мы теперь по-настоящему едины с Троидным Богом, и Он становится для нас истинным, действительным. Он

становится для нас действительностью и жизнью, потому что мы в Нём.

БЕРЕЧЬ СЕБЯ ОТ ИДОЛОВ

Далее, в стихе 21, Иоанн переходит к заключению: «Дети малые, берегите себя от идолов». Слово «беречь» означает «охранять себя от нападок извне», таких как натиск ересей. Под словом «идолы» имеются в виду привнесённые гностиками и керинфианами еретические суррогаты истинного Бога, который раскрывается в этом Послании и в Евангелии Иоанна и о котором говорится в предыдущем стихе. Кроме того, под идолами здесь понимается всё, что заменяет настоящего Бога. Как подлинные дети подлинного Бога, мы должны быть настороже и беречь себя от этих еретических суррогатов и от всяких суетных заменителей нашего подлинного и настоящего Бога, с которым мы органически едины и который является для нас вечной жизнью. Здесь престарелый апостол в заключение своего Послания говорит всем своим малым детям слово предостережения.

Согласно пониманию Иоанна, идолом является всё, что заменяет собой, то есть служит суррогатом, субъективного Бога, Бога, которого мы переживали и которого мы всё ещё переживаем. Благодаря этому свету мы способны понять 5:18-21 с практической точки зрения.

До того как мы были спасены, мы находились вне Бога. Бог был истинным в Себе Самом, но мы не могли сказать на основании своего переживания, что Он истинен для нас. Но, после того как мы уверовали в Господа Иисуса, мы вошли в Бога. Поэтому в 5:20 сказано не только, что мы знаем Истинного, но и то, что мы находимся в Истинном. Мы увидели, что быть в Истинном — значит, что мы в Его Сыне Иисусе Христе. Поскольку мы в Боге, теперь Он становится для нас истинным на уровне переживания. Точно так же, поскольку мы — в Иисусе Христе, Он становится истинным для нас на уровне переживания. Благодаря нашему

переживанию Бога и Христа, посредством пребывания в Боге и в Христе мы можем сказать, что это истинный Бог и вечная жизнь.

Слово «это» в 5:20 подразумевает, что Бог, Иисус Христос и вечная жизнь — одно. С точки зрения доктрины между Богом, Христом и вечной жизнью может существовать различие, но в нашем переживании они — одно. Когда мы в Боге и в Иисусе Христе и когда мы переживаем вечную жизнь, мы обнаруживаем, что все они — одно. Поэтому Иоанн в завершение стиха 20 говорит: «Это есть истинный Бог и вечная жизнь». Это предложение является не просто заключением к стиху 20; фактически это заключение ко всей книге. Это Послание раскрывает истинного Бога и вечную жизнь.

Последние слова Иоанна в 5:21 представляют собой повеление беречь себя от идолов. Идол — это всё, что является суррогатом или заменой истинного Бога и вечной жизни. Нам нужно жить, ходить и существовать в этом Боге и в этой жизни. Если мы не будем жить в истинном Боге и в вечной жизни, у нас появится суррогат истинного Бога и этот суррогат станет идолом.

ОСНОВНОЙ И ОПРЕДЕЛЯЮЩИЙ ЭЛЕМЕНТ «ЛАТАЮЩЕГО» СЛУЖЕНИЯ АПОСТОЛА

Центром откровения в этом Послании является божественное общение божественной жизни — общение между детьми Божьими и их Отцом Богом, который есть не только источник божественной жизни, но также свет и любовь как источник наслаждения божественной жизнью (1:1-7). Чтобы наслаждаться божественной жизнью, нам нужно пребывать в её общении согласно божественному помазанию (2:12-28; 3:24) на основании божественного рождения с помощью божественного семени для развития божественного рождения (2:29—3:10). Это божественное рождение было осуществлено тремя средствами: водой, которая кладёт

конец человеку, кровью, которая искупает его, и Духом, который порождает его (5:1-13). При помощи них мы были рождены от Бога и стали Его детьми, обладающими Его божественной жизнью и причащающимися Его божественной природы (2:29—3:1). Теперь Он обитает в нас посредством Своего Духа (3:24; 4:4, 13) и благодаря этому является нашей жизнью и нашим жизненным снабжением, чтобы мы, вырастая за счёт Его божественного элемента, достигли Его подобия при Его явлении (3:1-2).

Пребывать в божественном общении божественной жизни, то есть пребывать в Господе (2:6; 3:6), — значит наслаждаться всем Его божественным богатством. Путём такого пребывания мы ходим в божественном свете (1:5-7) и делаем истину, праведность, любовь, волю Божию и заповеди Божьи (1:6; 2:29, 5; 3:10-11; 2:17; 5:2) благодаря божественной жизни, которую мы получили посредством божественного рождения (2:29; 4:7).

Чтобы сохранить себя в этом пребывании в божественном общении, нужно решить проблему трёх главных отрицательных вещей. Первая — это грех, который является беззаконием и несправедностью (1:7—2:6; 3:4-10; 5:16-18). Вторая — мир, состоящий из вождления плоти, вождления глаз и тщеславия этой жизни (2:15-17; 4:3-5; 5:4-5, 19). Последняя — это идола, то есть еретические суррогаты подлинного Бога и суетные заменители настоящего Бога (5:21). Эти три категории чрезвычайно злых вещей являются оружием, которое лукавый, дьявол, использует, чтобы помешать нашему пребыванию в божественном общении, повредить ему и, если возможно, даже свести его на нет. От его злых дел нас защищает наше божественное рождение с помощью божественной жизни (5:18); и на основании того факта, что посредством Своей смерти на кресте Сын Божий уничтожил дела дьявола (3:8), мы побеждаем его пребывающим в нас словом Божиим (2:14). Благодаря своему божественному рождению мы также побеждаем его злой мир

своей верой в Сына Божьего (5:4-5). Более того, наше божественное рождение с помощью посеянного в наше внутреннее существо божественного семени делает нас способными не жить в грехе привычно (3:9; 5:18), потому что Христос унёс грехи посредством Своей смерти в плоти (3:5). Если мы в отдельных случаях грешим, то у нас есть наш Защитник как наша умиловительная жертва, который заботится о нашем деле перед нашим Отцом Богом (2:1-2), и вечно действенная кровь Сына очищает нас (1:7). Такое откровение представляет собой основной и определяющий элемент «латающего» служения апостола.