

На рубеже нового тысячелетия в христианском мире возникает повсеместный интерес к раннему христианству как на популярном, так и на научном уровне. Христиане всех традиций получают пользу от данной серии, особенно служители Церкви и те, кто изучает Библию. Более того, это издание позволит нам увидеть, как наши традиции укоренены в библейских комментариях отцов Церкви, и в то же время понять то новое, что мы привнесли в понимание Библии.

*Альберто Феррейро, профессор истории,
Тихоокеанский университет г. Сиэттла (США)*

Созданная в стиле великих средневековых катен, данная антология патристических комментариев на Священное Писание удобно следует порядку глав и стихов Библии и будет ценным источником для молитвы, исследования и проповеди. Призывая нас обратить внимание на богатое христианское наследие, предшествовавшее разделению как между Востоком и Западом, так и между католиками и протестантами, эта серия будет значительно способствовать сближению между христианами.

*Ейвери Даллес, S.J.,
профессор отделения «Религия и Общество»,
Университет Фордэм (Нью-Йорк)*

Все, кто интересуется толкованиями Библии, будут рады публикации многотомной серии раннехристианских комментариев на Писание, с помощью которой становятся доступными идеи многих отцов Церкви относительно важных мест Библии и апокрифов. Трудно представить более достойный общехристианский проект.

*Брюс М. Мецгер, профессор Нового Завета,
Принстонская богословская семинария*

БИБЛЕЙСКИЕ КОММЕНТАРИИ
отцов Церкви
и других авторов I—VIII веков

ВЕТХИЙ ЗАВЕТ
II

КНИГА БЫТИЯ 12-50

Редактор тома
Марк Шеридан

Главный редактор серии
Томас К. Одэн

Редакторы русского издания
Ю. Н. Варзониин
С. С. Козин

УДК 22 ББК
86.37-2 Н76

Публикуется с разрешения издательства InterVarsity Press — Originally published by InterVarsity Press as *Ancient Christian Commentary on Scripture. Old Testament II: Genesis 12-50*, edited by Mark Sheridan. © 2002 by the Institute of Classical Christian Studies (ICCS), Thomas C Oden and Mark Sheridan. Translated and published by permission of InterVarsity Press, P.O. Box 1400, Downers Grove, IL 60515, USA.

Главный редактор русской серии: *К.К.
Гаврилкин*

Переводчики:
*А. А. Богатырев, Ю.Н. Варзонин, С. С. Козин,
А.Р. Фокин, В.Р. Бычкова, Д.Ю. Юрени,
О.В. Титова*

Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I—VIII веков. Ветхий Завет. Том II: Книга Бытия 12—50 / Пер. с англ., греч., лат., сир. Ред. тома Марк Шеридан. Ред. рус. издания Ю.Н. Варзонин и С.С. Козин. -Тверь: Герменевтика, 2005. - 512 с.

27-томная серия *Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I-VIII веков* знакомит читателя с представителями классической христианской экзегезы, оказавшими решающее влияние на формирование богословской, литургической и духовно-нравственной жизни христианского мира.

Данный том серии посвящен главам 12—50 Книги Бытия, рассказывающим о патриархах Аврааме, Исааке, Иакове и Иосифе. Идя по стопам апостола Павла и других ранних толкователей, отцы Церкви старательно извлекают из событий Ветхого Завета буквальный, аллегорический, типологический и нравственный смыслы) дающие пищу уму и сердцу современного читателя.

Для изучающих библеистику, историю и богословие Церкви.

На обложке: жертвоприношения Авеля, Мелхиседека и Авраама (церковь св. Аполлинария в Классэ, Равенна)
Форзац: начало Книги Бытия (Острожская Библия, 1581).

УДК 22
ББК 86.37-2
В-76

ISBN 5-901494-04-0

© Герменевтика, 2005.

СОДЕРЖАНИЕ

Предисловие	
<i>Митрополит Минский и Слуцкий Филарет</i>	vii
Общее введение к серии	
<i>Томас Одэн</i>	viii
Введение к комментариям на Книгу Бытия 12-50	
<i>Марк Шеридан</i>	x
Ключ к научному аппарату издания	xli
Принятые сокращения.....	xlv
Комментарии на Книгу Бытия 12-50.....	1
Справочник имен, названий и терминов	437
Библиография.....	442
Указатель авторов и анонимных произведений.....	451
*	
Предметно-именной указатель	453
*	
Указатель ссылок на книги Священного Писания.....	457

Предисловие

Священное Писание является основой жизни Церкви и каждого христианина. Церковь видит в книгах Ветхого и Нового Заветов Божественное Откровение, записанное богодухновенными мужами, чтобы сделать доступным Слово Божие верующим, а также всем ищущим веры и духовного просвещения. Однако Церковь издревле не только сохраняла Священное Писание, но и истолковывала его, чтобы читающие могли понять его истинный смысл. В качестве толкователей выступали прежде всего святые отцы и учителя Церкви, засвидетельствовавшие свою веру и верность Богу духовным подвигом, а порою и мученичеством за Христа. Голос древних комментаторов библейских книг имеет непреходящее значение. Согласно учению Православной Церкви, верное понимание Слова Божия возможно только в согласии со свято-отеческим Преданием.

Достижению такого понимания служит настоящее издание толкований Священного Писания, относящихся к периоду классической патристики (I - VIII век по Р.Х.). Оно является результатом кропотливой работы ученых-патрологов, которые выбрали из различных творений древних авторов соответствующие фрагменты и разместили их так, чтобы современный читатель мог познакомиться с толкованиями разных отцов Церкви на библейские тексты. Такой способ расположения материала восходит к средневековым сборникам святоотеческой экзегезы. Он позволяет читать библейские книги вместе со святыми отцами, привлекая на помощь соборный разум Церкви Христовой.

Предлагаемая вниманию читателей книга послужит хорошим пособием для священнослужителей, проповедников, преподавателей и студентов духовных школ, а также для всех изучающих Священное Писание с целью его постижения в духе древнего церковного Предания.

Председатель Синодальной Богословской Комиссии
Русской Православной Церкви
Митрополит Минский и Слуцкий ФИЛАРЕТ

ОБЩЕЕ ВВЕДЕНИЕ К СЕРИИ

Цель *Библейских комментариев отцов Церкви и других авторов I-VIII веков* - возрождение интереса к классической христианской экзегезе, помощь в изучении Священного Писания мирянами, которые желают размышлять о нем вместе с ранней Церковью, и побуждение христианских историков, библеистов, богословов и пастырей к дальнейшим исследованиям раннехристианской экзегетики. Хронологические границы комментариев, включенных в данную серию, простираются от конца новозаветной эпохи до конца эпохи вселенских соборов, от Климента Александрийского до Беды Достопочтенного и Иоанна Дамаскина.

Довольно часто мы слышим вопросы о том, как следует изучать священные тексты под руководством великих умов древней Церкви. Наша серия подготовлена с учетом данного интереса и предназначена главным образом для рядовых читателей без профессиональной подготовки в областях библеистики, истории Церкви или патристики, но имеющих желание регулярно изучать как буквальный смысл, так и богословскую мудрость и нравственное значение Писания, взяв за основу опыт ранней Церкви.

Настоящее издание, предпринятое с намерением позволить древним христианским авторам говорить от своего имени, исключает нескончаемую фиксацию на современной критике источников и предлагает доступ к замечательной истории христианской экзегетики, которая была в значительной степени недоступна или предана забвению в течение последнего столетия. С помощью данной антологии читатель получит возможность познакомиться с источниками, принадлежавшими разным культурам, языкам и поколениям неразделенной Церкви эпохи вселенских соборов.

Христианская проповедь конца первого тысячелетия была сосредоточена прежде всего на тексте Священного Писания в изложении предшествующей, и почитаемой, экзегетической традиции, и прежде всего тех авторов, которые наиболее полно отражали классическое и общепринятое церковное учение. Христианская проповедь конца второго тысячелетия следовала обратному принципу¹. Большинство классических комментариев было забыто или же существовало в виде архаичных изданий и неадекватных переводов. Слова многих проповедников в наше время большей частью лишены вдохновляющего патристического влияния. В то же время современные академические исследования оказались в такой зависимости от исторического и литературного анализа, развитых в эпоху пост-Просвещения, что оказались не способны удовлетворить жажду и стремление многих христиан жить в соответствии с традицией древней Церкви².

¹Томас Одэн имеет в виду ситуацию в западном христианстве, и прежде всего в протестантизме. - *Прим. ред.*

²Данное замечание относится, в первую очередь, к западным исследованиям в указанных областях. - *Прим. ред.*

Наша серия снабжает читателя удобным материалом для знакомства с тем, что, например, Афанасий Александрийский, или Иоанн Златоуст, или отцы-пустынники говорили о разных текстах Писания в связи с проповедью, духовными размышлениями или библейскими толкованиями. Сегодня и православные, и католики, и протестанты соглашаются, что проповедь и духовное формирование нуждаются в основаниях более прочных, чем те, что предлагаются историко-критическими подходами, которые определяли библейские исследования в течение последних двух столетий. И потому наше издание ориентировано на аудиторию, которая не ограничена кругом университетских профессоров, занятых текстологией, филологией и другими в высшей степени техническими и специализированными исследованиями в области патристики и библеистики. Несмотря на очевидную важность последних, они не являются предметом данного издания.

В Средние века собрания комментариев на Библию существовали в том или ином виде и в восточном, и в западном христианстве, и позднее - в традиции Реформации. Наша серия является первым аналогичным изданием, ориентированным на современного читателя. Подготовленная совместными усилиями ученых, представляющих православную, католическую и протестантскую традиции, она предназначена как для представителей последних, так и для тех, кто занят академическими исследованиями в области истории христианства или же просто интересуется раннехристианской Церковью.

В большинстве случаев были использованы существующие английские переводы источников, подвергнутые, при необходимости, соответствующей стилистической редакции³. В остальных случаях были сделаны новые переводы.

Фундаментальные христианские источники, использованные в данном комментарии, постепенно возвращаются в публичные библиотеки и на полки личных библиотек. Наша цель - способствовать этому процессу и помочь всем заинтересованным читателям получить доступ к тем из них, которые имеют прямое отношение к толкованию Священного Писания.

Томас К. Одэн,
главный редактор

³ Новые переводы патристических текстов, помимо многочисленных отдельных изданий, были заимствованы главным образом из таких продолжающихся серий, как *Fathers of the Church: A New Translation* (Washington, D.C.: Catholic University of America Press, 1947-) и *Ancient Christian Writers: The Works of the Fathers in Translation* (Mahwah, Paulist Press, 1946-). Из изданий, устаревших стилистически, но сохраняющих первостепенное значение из-за количества и разнообразия переведенных источников, главное место по-прежнему принадлежит двум сериям, изданным в конце прошлого века и включающим тексты доникейского - послоникейского периодов соответственно. См. *Ante-Nicene Fathers*, edited by A. Roberts and J. Donaldson. 10 vols. (Buffalo, N.Y.: Christian Literature, 1885-1896; reprint: Grand Rapids, Mich.: Eerdmans, 1951-1956; reprint: Peabody, Mass.: Hendrickson, 1994), и *A Select Library of the Nicene and Post-Nicene Fathers of the Christian Church*, edited by P. Schaff et al. 2 series (14 vols, each) (Buffalo, N.Y.: Christian Literature, 1887-1894; reprint: Grand Rapids, Mich.: Eerdmans, 1952-1956; reprint: Peabody, Mass.: Hendrickson, 1994). - *Прим. ред.*

ВВЕДЕНИЕ В КОММЕНТАРИИ НА *БЫТИЕ* 12-50

Данный том посвящен ранней христианской экзегезе, или толкованию, истории ветхозаветных патриархов - т.е. преданий об Аврааме, Исааке, Иакове и Иосифе, содержащихся в главах 12-50 Книги Бытия. В качестве описания процесса толкования Писания греческое слово «экзегеза», означающее извлечение значения из какого-либо отрывка, широко использовалось христианами авторами уже к IV в. С современной точки зрения, как мы сможем убедиться, данные авторы нередко прочитывали тексты в новом значении, которое отличалось от оригинального. Начало христианской интерпретации истории патриархов было положено в писаниях, включенных в состав Нового Завета. Наиболее значимыми здесь являются послания апостола Павла, который обращался к образу Авраама в посланиях к Галатам, к Римлянам и во Втором Послании к Коринфянам.

Толкование истории патриархов: от Павла до Оригена

Новый Завет. В *Послании к Галатам*, отвечая оппонентам, настаивавшим на соблюдении Моисеева Закона, Павел вводит в обиход антитезу *дела закона - слышание веры*. В этой антитезе Авраам представлен им как человек веры: *Так Авраам поверил Богу, и это вменилось ему в праведность* (Гал 3:6). Оппоненты Павла, очевидно, тоже видели в Аврааме пример веры и следования Закону. Но, в отличие от них, апостол рассматривает веру патриарха вне связи с ветхозаветным Законом. Это становится возможным потому, что Божие обетование Аврааму в Быт 12, данное патриарху в ответ на его веру, предшествует введению закона об обрезании² (именно обрезание, как известно, явилось пунктом принципиального разногласия между апостолом и галатами³). В Гал 3:8 Павел утверждает: *И Писание, провидя, что Бог верой оправдает язычников, предвозвестило Аврааму: в тебе благословятся все народы*. С точки зрения Павла, обетование Аврааму прообразует благую весть о том, что оправдание приходит через веру в Иисуса Христа. Приводя далее цитаты из Втор 27:26, Авв 2:4 и Лев 18:5, апостол доказывает, что исполнение дел Закона не влечет за собой праведности. В Гал 3:13 Он говорит, что *Христос искупил нас от клятвы закона, сделавшись за нас клятвою*, будучи повешен на древе (Втор 21:23), и показывает, что благословение Авраама пришло к язычникам помимо Закона. Это благословение, под которым в древние времена понималась земля и потомки, теперь становится обещанием о получении *Духа верою* (Гал 3:14).

¹ В Синод пер.: *наставление в вере*, Гал 3:2, 5. - *Прим. ред.*

² См. Быт 17:10-14. - *Прим. ред.*

³ Ср. Гал 5:1-7, 6:12-15. - *Прим. ред.*

Таким образом, Павел использует экзегетический прием, получивший в раннехристианской интерпретации довольно широкое хождение и который можно сформулировать в виде общего принципа «любая деталь имеет значение». Исходя из единственного числа, в котором в Быт 12:7 употребляется существительное «семя» (греч. *sperma*), апостол доказывает, что упомянутое обетование было дано не еврейскому народу вообще, т.е. не всем физическим потомкам Авраама, но единственному семени патриарха, *которое есть Христос* (Гал 3:16). Развивая данный аргумент через привлечение ряда других текстов, Павел объясняет, что Закон служил только временной мерой, действительной до исполнения обетования во Христе: во Христе же Закон исполнен. Отправной точкой апостола, из которой исходит вся его аргументация и экзегеза, является убеждение в том, что началась новая эпоха, или, скорее, что последний век (*eschaton*) открылся воскресением Иисуса. Толкование образа Авраама и данного ему обетования, выполненное в подобном ключе, представляет собой новый момент, который не мог не оказать глубочайшего влияния на развитие христианской интерпретации Писания в целом.

Совершенно новым моментом явилось и аллегорическое толкование эпизода о Сарре и Агари (Быт 16-21), предложенное Павлом в Гал 4:21-5:1. В этом фрагменте Агарь толкуется апостолом как символ Завета рабства, т.е. Закона, в то время как Сарра представлена как символ Завета свободы, т.е. Евангелия: как пишет апостол, сын от рабы (Агари) *рожден по плоти*, в то время как сын от свободной (Сарры) - *по обетованию* (Гал 4:23). Павел недвусмысленно утверждает, что *в этом есть иносказание*, вслед за чем объясняет, что Агарь означает гору Синай в Аравии (бывшую местом провозглашения Моисеева Закона) и что она *соответствует нынешнему Иерусалиму*, то есть географическому центру иудаизма. В противоположность ей, Сарра - это *вышний Иерусалим*, подразумевая при этом то, что *вышний Иерусалим* открылся воскресением Иисуса. Павел утверждает, что, как и Исаак, галаты - *дети обетования* и что рожденные по плоти преследуют их точно так же, как это происходило между Исааком и Измаилом (см. Гал 4:28-29). В заключении фрагмента он призывает своих слушателей не возвращаться в предыдущую эпоху ветхозаветного Закона, цитируя в подтверждение Быт 21:10: *Изгони рабу и сына ее; ибо сын рабы не будет наследником вместе с сыном свободной* (Гал 4:30). Аллегорический подход к толкованию Книги Бытия, впервые примененный Павлом, оказал сильнейшее влияние на Оригена (см. ниже) и на других экзегетов александрийской школы. Все они видели в апостоле образцового толкователя ветхозаветных Писаний.

Павел возвращается к фигуре Авраама в *Послании к Римлянам*. Во многих отношениях данное послание содержит менее полемичный и более тщательно проработанный вариант аргументации, предложенной в *Послании к Галатам*. В Рим 3:21-31 он настаивает на том, что все согрешили, независимо от Закона, и что оправдание - как для иудеев, так и для язычников - достигается *через веру в Иисуса Христа*. Рим 4 открывается вопросом: *что Авраам, отец наш, приобрел по плоти!* Как и в *Послании к Галатам*, основным текстом, на который опирается Павел, является Быт 15:6: *Авраам поверил Господу, и Он вменил это ему в праведность*. Как и ранее, его аргументация основывается на том обстоятельстве, что Божие обетование (Быт 12:7:

потомству твоему отдам Я землю сию) предпослано закону об обрезании (см. Быт 17), а также на фразе Быт 15:6, в соответствии с которой Авраам поверил и это было вменено ему в праведность, - в интерпретации Павла последнее означает, что Авраам получил оправдание верой. Также в послании Павел объясняет (при помощи Пс 31:1-2, где тоже встречается слово *вменять*), что иудеи и язычники оправдываются верой и что обетование распространяется на всех разделяющих веру Авраама.

Павел упоминает об Аврааме также в отрывке 2 Кор 11:22, где полемически заявляет о себе, что и он тоже является *семенем Авраама*. Возможно, апостол имеет в виду не только свое плотское происхождение, но и свою новую идентичность как христианина, т.е. того, кто получил оправдание верой, как Авраам.

Толкования фрагментов Книги Бытия, предложенные Павлом, пользовались огромным авторитетом среди христианских экзегетов начальной эпохи - не только из-за обстоятельных объяснений апостола, но и благодаря его стилю и манере изложения.

Еще одним новозаветным писателем, ссылающимся в своих произведениях на фрагменты из истории патриархов, является автор *Послания к Евреям*, причем в древности это послание также нередко приписывалось Павлу. В Евр 7 проводится параллель между Сыном Божиим и Мелхиседеком: ввиду молчания Быт 14:18-19 по поводу происхождения Мелхиседека и его родословной, автор приходит к заключению, что Мелхиседек *без отца, без матери, без родословия, не имеющий ни начала дней, ни конца жизни, уподобляясь Сыну Божию, пребывает священником всегда* (Евр 7:3). Вслед за этим, на основании Пс 109:4 (а это единственное параллельное место в Ветхом Завете, где также упомянут Мелхиседек) автор получает возможность объяснить, что Иисус - священник гораздо выше Аарона. Иисус священствует в чине Мелхиседека; в лице своего предка Авраама, Аарон и Левий признали безусловное превосходство этого чина в тот момент, когда Авраам предложил салимскому священнику десятину (Евр 7:7-9; см. Быт 14:18-20). Таким образом, Мелхиседек, а также другие персонажи и религиозные установления Ветхого Завета выступают для автора данного послания как указания на персонажи и установления новозаветные. Подлинная небесная реальность заключена в последних, но они предвосхищены уже в Ветхом Завете.

Наряду с этим фрагментом, в Евр 6:13-18 автор послания обращается к Быт 22:17, чтобы показать, что Бог верен своим обещаниям (в данном случае - Аврааму), а в Евр 11:8-9 он ссылается на патриарха как на пример веры. Как он пишет, веру Авраама можно засвидетельствовать в самых различных эпизодах его жизни: в его переселении в ответ на призыв Господа, в его убежденности в том, что Бог останется верен своему обещанию, а также в его готовности принести в жертву Исаака (которая зиждется на его уверенности в воскресении мертвых). Другие патриархи: Исаак, Иаков и Иосиф - также представлены как примеры веры, но уже без подобных подробностей.

Для интерпретации истории патриархов примечательными также являются речи Петра и Стефана из *Деяний Апостольских* (Деян 3:25; 7:1-16). В первой речи

упоминаются Божий завет и обетование Аврааму (Быт 22:18), а во второй Стефан в сжатой форме пересказывает историю патриархов, чтобы описать задуманный Богом план спасения.

В Новом Завете можно найти и другие аллюзии на тексты и образы из истории патриархов, включая «Лествицу Иакова» (Быт 28) в Ин 20:12. Тем не менее фрагменты, упомянутые выше, представляются как наиболее значительные и одновременно помогают проиллюстрировать важность данной части Книги Бытия для новозаветных авторов.

Ко времени Оригена, которое является для нас моментом появления на свет полноценных комментариев на библейские книги, Новый Завет существует уже в виде самостоятельной части Писания и как таковой имеет хождение в христианской среде. В связи с этим толкования, взятые на вооружение в новозаветных текстах, в значительной мере определяют и пути развития и христианской экзегезы Книги Бытия. Принадлежность последней Писанию никогда не подвергалась сомнению: Бытие повсеместно рассматривалось в качестве первой части Закона Моисея (Пятикнижия), в то время как Моисей признавался ее безусловным автором.

Филон Александрийский. На развитие ранней христианской экзегезы сильное влияние оказал иудейский филолог из Александрии по имени Филон. Современник Иисуса и Павла, Филон вышел из обеспеченной и образованной среды, сложившейся в городе, который был не только крупнейшим торговым центром, но и основным центром эллинистической культуры античности. О его жизни известно немного, за исключением того, что можно почерпнуть из его собственных многочисленных работ, большая часть которых посвящена толкованию Писания. Филон, как следует из его произведений, получил лучшее образование, доступное в те времена в грекоязычном мире, оставаясь при этом убежденным верующим иудеем. Его статус внутри еврейской общины Александрии, одной из наиболее многочисленных и процветающих общин иудейской диаспоры того времени, был во многом похож на статус раввина (развитие института раввината приходится приблизительно на это же время). Так, Филон защищал еврейскую общину, когда префект Флакк спровоцировал погром 38 года, а также возглавил делегацию в Рим к императору Калигуле в 41 году.

В работах Филона мы впервые находимся в ситуации масштабной встречи двух культур - эллинистической и иудейской, или библейской. Филон упоминает о своих предшественниках в области интерпретации, однако до нас дошло всего несколько имен: это автор *Послания Аристия* и Аристобул, фрагменты произведений которого сохранились в работах церковного историка Евсевия. Сам Филон написал большое количество произведений, включая жизнеописания патриархов Авраама, Исаака и Иакова. Его перу принадлежит также ряд трактатов, исследующих различные аспекты Пятикнижия, такие как переселение Авраама, толкование снов и три книги аллегорических толкований ветхозаветных законов. Предложенное Филоном толкование библейских текстов впервые ввело в экзегезу Писания ключевые понятия греческой философии, а именно концепцию добродетели, идею

аскезы (*askesis*- упражнения, или практики), а равно и само понятие философии. Каждому из этих направлений было суждено сыграть весьма важную роль в развитии христианской интерпретации начального периода.

В своих толкованиях на Писание Филон применил экзегетические приемы и методы, преобладавшие в то время в эллинистической культуре, наиболее значимой из которых была аллегория, или аллегоризация. В грекоговорящем мире *Илиада* и *Одиссея* уже давно играли роль, схожую с ролью Писания: эти эпические произведения заложили основу греческого образования еще прежде развития греческой философии. Тем не менее конкретные истории этих двух эпосов, в частности, те из них, в которых описывалось поведение богов и богинь, содержали в себе элементы, которые более поздние греки считали неприемлемыми для воспитания детей. Поведение такого рода полагалось недостойным богов, в связи с чем требовалось найти модель толкования, которая позволила бы извлечь из историй приемлемый и общепользовательный смысл. К моменту появления Филона такой метод интерпретации получил название «аллегории» (букв. иносказание), что, в соответствии с буквальным значением этого термина, указывало на то обстоятельство, что текст мог говорить одно, но его смысл следовало искать в чем-то другом.

Для Филона, образование которого было связано с традицией греческих философских школ, многие моменты Писания представлялись неприемлемыми с точки зрения их буквального смысла. Человек его культурного и философского уровня, имеющий возвышенное представление о трансцендентном Боге-творце, едва ли мог принять целиком тот антропоморфный язык, на котором Писание повествует о Боге; и поскольку такой язык был не достоин Бога, Филон считал необходимым обратиться за помощью к аллегории. Схожим образом Филон усматривал роль Писания в том, чтобы оно служило учебником образцовой жизни, и, исходя из этого, толковал многие эпизоды Книги Бытия в рамках греческих представлений об идеальной жизни философа. По этой причине Авраам выступает у него в виде образца человека, который желает снискать себе мудрость и проходит через соответствующее обучение. В поисках мудрости он покидает Харран, то есть страну чувств, и женится на Сарре, олицетворении добродетели. По настоянию Сарры, Авраам отправляет вон свою служанку Агарь, родившую ему сына Измаила - потому что Агарь представляет собой цикл подготовительных дисциплин (грамматику, математику, геометрию, музыку и т.д.), которые следует иметь в своем багаже прежде, чем начинать движение к мудрости. Иаков толкуется Филоном как человек, который пребывает в поиске мудрости через аскетическую борьбу с пороком и дела добродетели: Иаков - это «аскет» и «атлет», поскольку уже в греческой философии атлетическая терминология была задействована для описания поисков мудрости. Благодаря использованию аллегории, Филону удалось превратить значительную часть текстов Пятикнижия, включая законы, регулировавшие правила питания и разного рода обряды, в своего рода пособия по обучению этике и морали.

Христианская проповедь и учение надолго сохраняют значительное число толкований Филона. Этот факт объясняется тем обстоятельством, что из числа раннехристианских проповедников и экзегетов многие непосредственно читали его

произведения или же были знакомы с другими авторами, находившимися под влиянием александрийца. Среди тех, кто имел прямой доступ к работам Филона, следует упомянуть Климента Александрийского, Оригена, Евсевия, Дидима Слепца, Григория Нисского, Иеронима и Амвросия Медиоланского. Евсевий и Иероним относились к Филону, как если бы он был христианином, в то время как в более поздней христианской традиции встречается мнение, что Филон был епископом. В *Катенах на Бытие* (см. ниже) многие фрагменты приписываются «епископу Филону».

От Павла до Оригена. В течение приблизительно 150 лет, т.е. в период между кончиной Павла и появлением великих комментариев Оригена, многие христианские богословы продолжали толковать текст Книги Бытия, следуя по стопам апостола Павла. Среди авторов и работ, достойных быть отмеченными, можно перечислить *Первое Послание Климента*, *Послание Варнавы* и *Диалог с Трифоном Щетина Мученика*. Данные авторы, как правило, цитируют ветхозаветные тексты, включая историю патриархов, для подтверждения своих апологетических аргументов, или же приводят их в пример для подражания. В этот период мы встречаемся и с первыми гностическими произведениями: их авторство принадлежало персонажам, которых христиане того времени держали за еретиков. Последние тоже обращались к ветхозаветному Писанию, однако истолковывали его таким образом, чтобы найти подкрепление своим собственным фантазиям и доктринам.

Схожим, но все же отличным от гностического, было использование Писания в движении, которому положил начало Маркион - христианский учитель из Синопа Понтийского, проживавший в Риме около 140 г. Маркион отрицал тождество между Богом-Отцом Иисуса Христа и Богом Ветхого Завета. Писание Ветхого Завета он находил слишком разнящимся с учением Иисуса, из чего следовал вывод о том, что они не могут быть творением одного и того же Бога; появление Ветхого Завета Маркион приписывал вмешательству демиурга. Канон Писания, составленный Маркионом, включал в себя только *Евангелие от Луки* и послания Павла, но и те в отредактированном виде. Толкования Ветхого Завета, предложенные Павлом, ему пришлось удалить, поскольку именно в них апостол, как правило, доказывал истинность положений последнего.

Радикальный вызов, брошенный Маркионом Ветхому Завету, появился слишком поздно, чтобы иметь широкий успех, хотя сообщества маркионитов, судя по дошедшим свидетельствам, продолжали свою деятельность на протяжении ряда столетий. Ко времени появления Маркиона Евангелия, послания Павла и книга *Деяний Апостолов* все имелись в наличии, причем все эти тексты постоянно цитировали и опирались на Ветхий Завет. И все же доктрина Маркиона дала толчок ответным усилиям со стороны христианских богословов, поставивших себе целью продемонстрировать неразрывное единство обоих Заветов. В этой связи особо выделяются труды Иринея и Тертуллиана, тем не менее ни один из упомянутых авторов не сделал пока еще попытки представить построчный комментарий на какую-либо из ветхозаветных книг целиком.

***Бытие 12—50 в произведениях наиболее
значительных христианских экзегетов***

Ориген Александрийский. Церковный историк Евсевий справедливо назвал Оригена величайшим христианским писателем и богословом. Его вклад в область критического изучения текста, библейской интерпретации и теоретического богословия оставил неизгладимый след в Церкви. Несмотря на полемику вокруг его творчества в более поздние периоды, а также попытки уничтожить его работы и изгладить идеи, влияние Оригена тем не менее сохранилось. Ханс Урс фон Бальтазар сравнил имевшую место борьбу с Оригеном с попыткой разбить вазу, наполненную духами: вазу действительно можно разбить, но аромат духов будет благоухать по всему дому.

В области текстологии Ориген был первым, кто ясно осознал проблему, связанную с существованием различных вариантов рукописей, посредством которых передавались священные тексты, а также проблему нескольких переводов Писания с древнееврейского на греческий язык. Монументальный труд Оригена *Гекзаплы* представлял собой попытку сравнить все имевшиеся версии и варианты Писания в стремлении определить изначальный или наиболее правильный текст. К сожалению, последняя сохранившаяся копия этой работы не пережила IV века.

Одна из наиболее влиятельных работ Оригена, известная под названием *О началах* (*De Principiis*), была написана, когда Ориген стоял во главе огласительного училища Александрии Египетской, незадолго до переселения в Кесарию Палестинскую, где он провел заключительные двадцать пять лет своей жизни. В четвертой книге этого труда Ориген устанавливает принципы толкования Писания. Это первое всеобъемлющее описание методов интерпретации Писания имело очень большое влияние, в том числе на Западе, в латиноязычной Церкви. Хотя некоторые из оригеновских принципов интерпретации были позднее оспорены, данная работа остается фундаментальным источником для любого, кто желает понять традицию александрийской библейской экзегезы.

Ориген также был первым, кто предложил построчный комментарий на книги Библии целиком; при этом он обращался к различным литературным жанрам (см. ниже). Оригинальность *Гомилий на Бытие*, прочитанных Оригеном между 239 и 243 гг. в Кесарии, состоит в том, что в этой работе ему удалось творческим образом соединить содержание этой ветхозаветной книги с новозаветным учением.

Ефрем Сирий (ок. 306-373). Ефрем, о котором известно, что он был дьяконом церкви в Эдессе, большую часть жизни провел в Нисивине. Спустя некоторое время после договора в 363 г., по которому римляне уступали территорию города Персии, Ефрем переселился в Эдессу. Ефрема обычно считают первым выдающимся автором сирийской Церкви; его многочисленные труды отражают традицию, в значительной степени не зависимую от грекоговорящих церквей Александрии и Антиохии. *Толкование на Книгу Бытия*, написанное Ефремом ближе к концу жизни,

во время пребывания в Эдессе, отражает как иудейскую, так и христианскую экзегетические традиции; однако, по мнению некоторых специалистов, его метод все же ближе иудейской Аггаде, нежели школам Александрии и Антиохии (см. ниже). Более трети *Толкования на Книгу Бытия* Ефрем посвящает темам творения и грехопадения; комментарии на историю патриархов в этом сочинении содержат большие пропуски.

Дидим Слепец, Александрийский. Одним из наиболее влиятельных последователей Оригена в огласительном училище Александрии был Дидим (ум. 398 г.), прозванный Слепцом, поскольку он потерял зрение в возрасте четырех лет. Как один из наиболее образованных и пишущих ученых своего времени, Дидим был в состоянии цитировать по памяти большинство книг Писания, а также многие языческие, христианские и иудейские источники. В древности книги, как правило, читались вслух, поэтому способный и внимательный слушатель повторял наизусть услышанное, чтобы закрепить текст в памяти. Кроме преподавания в Александрии, Дидим обитал в монашеском поселении Нитрия. К сожалению, в VI в., в связи с богословскими спорами того времени, на его имя была брошена тень, а в 543 г. император Юстиниан добился осуждения трудов Дидима вместе с произведениями Оригена и Евагрия Понтийского. В результате многие из богословских сочинений и комментариев этого автора на Писание были утеряны. Тем не менее приблизительно шестьдесят лет назад в Туре, к югу от Каира, было обнаружено собрание рукописей, включавшее порядка двух тысяч страниц сочинений Оригена и Дидима. Среди рукописей оказалась значительная часть комментариев Дидима *На Книгу Бытия*, включая материалы, относящиеся к первой части истории Авраама.

Амвросий Медиоланский. Амвросий был епископом Медиолана (Милана) с 374 по 397 гг. Вместе с Иеронимом, Августином и Григорием Великим он почитается как один из четырех главных отцов Западной Церкви. Амвросий родился в Трире около 339 г. в знатной семье префекта. Получив традиционное образование в области гуманитарных наук, он проявил себя как юрист и оратор, что привело к его назначению (в 372/3 г.) на пост правителя провинции Эмилии и Лигурии, центр которой располагался в Милане.

В 374 г. умер Авксентий, арианский епископ Милана, и на долю Амвросия выпадает задача по поддержанию церковного мира между арианской фракцией и приверженцами Никеи. Двигимый этой целью, он отправляется в базилику, где должно было состояться избрание нового епископа, однако, увидев своего правителя, ариане и православные объединились в требовании утвердить в этом качестве только его. Не имевший никакой богословской подготовки и даже еще не крещеный, Амвросий неохотно принимает их предложение; вскоре после этого следуют его крещение и рукоположение в епископский сан.

Став епископом, Амвросий посвящает себя восполнению имевшихся у него богословских пробелов. Он без труда и в большом объеме прочитывает ранних, в особенности греческих, экзегетов и богословов, в том числе Филона, Оригена,

Василия и Афанасия Великих, а также Дидима Слепца. Так он оказывается под сильным влиянием александрийской традиции толкования, что, в свою очередь, повлияло на последующих богословов Западной Церкви. Являясь одним наиболее видных проповедников своего времени, Амвросий публикует многие из своих наставлений в письменном виде. Сюда входят его сочинения *Об Аврааме; Исаак, или О душе, ОбИосифе* и др., где он дает аллегорическое толкование текстов Бытия 12-50.

Августин Иппонский. Как наиболее плодовитый в ряду раннехристианских авторов латинского Запада, Августин оставил неизгладимый след на богословии и духовном облике этой части церкви. Августин родился в 354 г. в Тагасте, на территории Северной Африки (современный Тунис), которая в то время входила в состав Римской империи. Его мать была христианкой, отец - язычником. Получив образование, традиционное для латиноговорящих провинций, Августин отправляется в Рим и Милан, где продолжает свое обучение. В поисках истины Августин на некоторое время делается приверженцем манихейства, а несколько позже посвящает себя изучению неоплатонизма (работ Плотина). Однако проповеди Амвросия, которые он слышит в Милане, а также влияние его матери Моники играют свою роль, и Августин обращается в католическое христианство. В 386 г. он принимает крещение из рук Амвросия. После возвращения в Северную Африку Августина рукополагают в сан священника (в 391 г.). В 395 г. его избирают епископом Иппона, где он продолжает свою деятельность вплоть до смерти в 430 г.

Августин знаменит целым рядом произведений, в особенности автобиографической *Исповедью* и трактатом *О граде Божием*, но все же многие его работы заострены полемически, будучи направлены против нескольких еретических групп - манихеев, донатистов и пелагиан. Помимо этих сочинений, Августин оставил многочисленные комментарии и проповеди на книги Писания, как, например, *Толкование Псалмов* и *Трактат на Евангелие от Иоанна*. И хотя, за исключением нескольких проповедей, Августин не обращался к прямому толкованию истории патриархов, он нередко обращается к этим текстам на страницах своих книг.

Иоанн Златоуст. Иоанн Златоуст родился в Антиохии около 345 г. Там же он получил классическое образование, обучаясь у самого известного ритора своего времени Либания. Под влиянием епископа Антиохии Мелетия Иоанн оставляет классические занятия и посвящает себя аскетической жизни и изучению Писания. Он вступает в монашескую общину и впоследствии уходит и живет некоторое время отшельником. Вернувшись в Антиохию, он служит в церкви чтецом, дьяконом и, наконец, священником (с 386 г.). В Антиохии Иоанн быстро приобретает известность как наиболее выдающийся проповедник своего времени. Его комментарии на Писание в основной массе представляют собой проповеди (гомилии) на библейские книги, фрагменты которых последовательно прочитываются в церкви за богослужением. В 397 г. Златоуст становится епископом Константинополя, однако конфликт с придворными кругами в конечном итоге приводит к его изгнанию и смерти в 407 г. Златоуст - один из наиболее почитаемых отцов как в Западной, так и в Восточной Церкви.

Еще будучи священником в Антиохии в 389 году, Златоуст произнес шестьдесят семь *Гомилий на Книгу Бытия*, в которых он последовательно объясняет один стих за другим. Из его слов в начале *Гомилии* 23 становится ясно, что предшествующие двадцать две гомилии были прочитаны в течение Великого Поста, а оставшиеся пятьдесят пять - после Пятидесятницы.

Златоуст является ведущим представителем антиохийской школы экзегезы; он обучался у Диодора Тарсийского, которому часто приписывают основание этой традиции. Свое внимание Златоуст фокусирует на буквальной интерпретации, стараясь, насколько возможно, избегать аллегорических или типологических толкований. В результате мы имеем перед собой комментарий, в котором сильный упор делается на духовно-нравственное содержание: библейские персонажи представлены Златоустом как похожие на нас люди, добродетель которых заслуживает всяческого подражания.

Гомилии на Книгу Бытия - наиболее полный комментарий на Книгу Бытия, дошедший до нас со времен ранней Церкви.

Кирилл Александрийский. В 412 г. Кирилл Александрийский (род. ок. 370 г.) сменил своего дядю Феофила на посту патриарха Александрийского. Прежде прочих заслуг Кирилл известен своим решительным неприятием учения Нестория, патриарха Константинопольского, низложению которого он и способствовал на Эфесском Соборе 431 г. Как известно, Несторий отрицал правомерность применения к Деве Марии титула *theotokos* (греч. «Богоматерь»). Работы Кирилла в области христологии заложили нормы ортодоксии для египетской и иных нехалкидонских церквей: после смерти Кирилла в 444 г. возник конфликт в связи с тем, что Халкидонский Собор использовал отличную от кирилловской терминологию для описания отношений между Божественной и человеческой сторонами Христа (речь шла о двух природах в одной ипостаси).

Кирилл много писал в области библейской интерпретации, включая *Искусные толкования* (*glaphyra*) на истории патриархов, а также догматические и полемические произведения. По сей день Кирилл остается одним из главных отцов и мерилом ортодоксальной веры Коптской Церкви.

Цезарий Арльский. Цезарий родился в Бургундии в 470 г., а умер в Арле в 542 г., прослужив епископом этого Города около сорока лет. Город Арль, благодаря своему расположению вблизи устья Роны неподалеку от Марселя, сохранял свое былое значение в социальной, торговой и промышленной жизни Галлии, а его епископ с оладал титулом наместника Папы.

В работах Цезария мы обнаруживаем всестороннее знание латинской традиции толкования Библии. Неоднократные вторжения и вызванное ими крушение эимской администрации значительно изменили общественные условия в Галлии спустя век после смерти Августина. Более короткие и простые для восприятия, *Проповеди* Цезария свидетельствуют об изменениях, происходивших в Западной Церкви, в особенности в том, что касалось участия в таинствах и церковной дис-

циплины. Кроме того, данный цикл речей на фрагменты Книги Бытия в явной форме несет на себе печать Оригена, произведения которого Цезарий мог читать в переводе на латинский язык.

Беда Достопочтенный. Беда (673-735 гг.) никогда не покидал своего монастыря на севере Англии, но вместе с тем он являлся одним из наиболее эрудированных людей своей эпохи. Хотя Беда принадлежит скорее раннему средневековью, чем периоду патристики, его основательное знакомство с работами Амвросия, Августина, Григория Великого и других христианских авторов раннего периода ставит его в один ряд с ними. Как и его предшественники, Беда оставил немало трудов в области библейской интерпретации, включая комментарий *О Бытии*, в котором прослеживается история патриархов вплоть до рождения Исаака. Толкования Бытия 12-50 можно встретить также в его более известных произведениях, например, в *Гомилиях на Евангелия*.

Катены на Бытие. Приблизительно во второй половине V в. неизвестный автор поставил перед собой задачу свести воедино обширное собрание текстов, имевших отношение к толкованию Книги Бытия, - своего рода синопсис существовавшей экзегетической традиции. Были сделаны выдержки из многочисленных произведений, простиравшихся по времени от Филона до Кирилла Александрийского. Через какое-то время сюда же были прибавлены фрагменты из Севера Антиохийского (ум. 538 г.), а за самим собранием закрепилось латинское название *Катены* («цепочки»), предложенное более поздними учеными.

Целью собрания, по всей видимости, являлось составление беспристрастного и исчерпывающего учебника экзегезы, по которому могли бы учиться все те, кто последней интересовался. Отобранные авторы не были ограничены лишь одной богословской традицией (александрийской или антиохийской), хотя содержание самих фрагментов было на сто процентов ортодоксальным. При этом цитировались не одни комментарии и экзегетические проповеди, но и полемические труды.

Данный обширный труд был недавно впервые критически издан. Среди вошедших в собрание авторов можно перечислить Иосифа Флавия (ум. после 95 г.), Евсевия Кесарийского (ум. 340 г.), Василия Кесарийского (ум. 379 г.), Григория Назианзина (ум. 389 г.), Григория Нисского (ум. 394 г.), Дидима Александрийского (ум. 398 г.), Епифания Саламинского (ум. 403 г.), Иоанна Златоуста (ум. 407 г.), а также Кирилла Александрийского (ум. 444 г.); все эти фрагменты дошли до нас на языке оригинала также через другие произведения. Помимо этого, анонимный составитель использовал труды таких авторов, как Филон Александрийский (тексты приписаны «Филону Епископу»), Иринеи Лионский (ум. ок. 200 г.) и Евсевий Емесский (ум. ок. 359 г.). Встречаются и фрагменты неизвестных (утраченных) трудов Мелитона Сардийского (ум. ок. 190 г.), Евстафия Антиохийского (ум. до 337 г.), Акакия Кесарийского (ум. 366 г.), Ефрема Сирина (ум. 373 г.), Диодора Тарсийского (ум. до 394 г.), Севериана Габальского (ум. до 408 г.), Феодора Мопсуестийского (ум. 428 г.), и Сукценса Диокесарийского (ум. ок. 440 г.).

Жанровые особенности патристической экзегезы

На экзегезу отцов Церкви сильное влияние оказали литературные формы, которые использовал и развил Ориген. В соответствии с общепринятой типологией, предложенной Иеронимом, александрийский богослов создал три типа экзегетических произведений: заметки, гомилии и книги. Заметки представляли собой собрание кратких записей, в которых Ориген бегло рассматривал вопросы, казавшиеся ему непонятными или трудными для толкования. Этот жанр, возможно, брал за основу *Вопросы* Филона и другие подобные работы.

Второй тип состоял из застенографированных гомилий (проповедей), произнесенных Оригеном в Кесарии. Основной массив таких поучений появился в течение трех лет и был привязан к литургическим чтениям из Писания, звучавшим в церкви на протяжении этого времени; содержание проповедей исходило из смешанной аудитории, которая, как правило, бывает на богослужениях. Ориген следовал традиционному делению публичного выступления на вступление, основную часть и заключение. Во вступлении он, как правило, обращался к какой-либо вводной идее, философской или литературной цитате, после чего плавно переходил к интерпретации исходного текста, начиная с первого стиха. Основная часть гомилии состояла из последовательного оглашения стихов и комментариев к ним. Один и тот же фрагмент мог цитироваться по нескольку раз - в том случае, когда автор видел необходимость разнопланового комментария или когда его внимание сосредотачивалось на отдельных выражениях или фрагментах. Ориген был весьма избирателен в отношении того, какие главы и стихи объяснять, останавливаясь только на тех, которые могли содержать полезную информацию для его слушателей. Нравственно-увещательный смысл сводился им к минимуму и выносился в самый конец. Гомилии всегда завершаются одним и тем же славословием Спасителю, которое Ориген заимствовал из 1 Пет 4:11: *Которому слава и держава во веки веков. Аминь*. Иногда эта формула добавлялась к последнему стиху разбираемого фрагмента, однако чаще всего ей предпосылалось более развернутое заключение.

Третий тип экзегезы сам Ориген именовал «книгами», в то время как Иероним присвоил ему название «комментариев». В этих работах, предназначенных для более подготовленной аудитории, Ориген занимался экзегезой отдельных книг Писания уже систематически, т.е. фрагмент за фрагментом и без поправок на ограничения по объему и времени; его рассуждения нередко отклоняются от намеченной основной темы.

Даже в самых полных толкованиях патристической эпохи можно обнаружить пробелы, поскольку отцы не ставили перед собой цели объяснить все и вся. Их комментирование оставалось избирательным, причем определенные библейские отрывки очевидным образом поддавались христианской интерпретации лучше, нежели другие. В связи с этим мы видим существующее обилие толкований на такие главы Бытия 12-50 как, например, Быт 12 (призвание Авраама), Быт 14 (встреча с Мелхиседеком) и Быт 22 (жертвоприношение Исаака), и практически полное отсутствие материала на некоторые другие фрагменты.

Мы представили основные литературные формы, в которые облекалось толкование Писания в первоначальную эпоху. Помимо перечисленных, экзегетические фрагменты обнаруживают свое присутствие во многих других типах текстов, в том числе в письмах, катехизических наставлениях, в полемических и апологетических трудах. Знакомясь с комментариями, нужно всегда иметь в виду влияние жанра и непосредственной цели произведения на содержание. Большинство фрагментов данного тома было отобрано из патристических работ гомилистического плана, целью которых являлось наставление верующих на путях христианской жизни.

Правила толкования

Методы библейской интерпретации, принятые на сегодняшний день, настолько сильно отличаются от методов, использовавшихся древними авторами, что зачастую можно услышать предположение, будто отцы толковали Писание произвольно, не придерживаясь никаких правил. Взяв на вооружение историко-критический подход, современный ученый пытается прежде всего установить оригинальный исторический контекст, в котором появилась та или иная библейская книга. Содержание толкуется исходя из контекста, и им же определяется возможная реконструкция намерения автора при создании книги. Цели, которые ставили перед собой древние авторы, были совершенно другими: их на удивление мало интересовало прошлое, исключая лишь то, как его можно было соотносить с настоящим.

Экзегетические школы Александрии и Антиохии. Как правило, выделяют два первоначальных подхода к библейской интерпретации - александрийский и антиохийский. Александрийская школа была школой в буквальном смысле - огласительным училищем (*didaskaleion*), преподавание в котором проходило под знаком аллегорической интерпретации. Хотя в научном мире существуют разногласия по поводу преемства аллегорической традиции от одного поколения школы к другому, родоначальниками александрийского метода, скорее всего, следует считать Оригена и Дидима. В противоположность Александрии, антиохийская школа не была реальной школой, но скорее богословским течением, куда входил ряд богословов, непосредственно связанных с Антиохией. Наиболее значительными представителями этой группы (в хронологическом порядке) считаются Диодор Тарсийский, Иоанн Златоуст и Феодор Мопсуестийский. Отличительной чертой антиохийской школы была ее оппозиция аллегорическому толкованию Писания, распространенному в Александрии, и приверженность буквальному смыслу - но только не историческому, если иметь под последним то, как это принято понимать в наши дни. Антиохийские экзегеты интересовались установлением подлинного исторического контекста не более александрийских, но, в отличие от последних, противились аллегоризации текста, предпочитая извлекать из него уроки морально-нравственного плана.

Наиболее влиятельные авторы принадлежали александрийской традиции или же были воспитаны в ней. Правила интерпретации, которых придерживались в этой школе (часть из которых совпадала с правилами антиохийцев), наиболее наглядно иллюстрируются на примере главного представителя этой традиции - Оригена, хотя и не все пользовались или соглашались со всем набором правил и методов этого богослова.

Влияние апостола Павла. Ориген рассматривал свою экзегезу как продолжение экзегезы апостола Павла, при помощи которой апостол толковал Ветхий Завет, и полагал, что в точности следует всем принципам последней. Преемственность, действительно, трудно не заметить, однако одновременно с этим подход Оригена заключал в себе новые идеи, отсутствовавшие у Павла. В начале пятой гомилии на Книгу Исхода Ориген утверждает, что апостол «учил церковь, собранную им из язычников, как ей следует толковать книги Закона». По мнению александрийца, Павел осознавал возможность неправильного толкования Закона новообращенными из язычников вследствие их недостаточного знакомства с текстами. Опасность заключалась в том, что последние могли толковать книги Закона буквально, как это делали иудеи. По этой причине, говорит Ориген,

[Павел] дает нам примеры толкования, чтобы и мы могли подметить для себя схожие вещи в других отрывках - да не подумаем, что, подражая тексту и документу иудеев, сделаемся учениками. Таким образом, он желает отделить учеников Христа от учеников синагоги согласно тому, как понимают Закон. Своим непониманием Закона иудеи отвергли Христа, в то время как мы, понимая Закон духовно, показываем, что он был справедливо дан в наставление Церкви.

В приведенной цитате следует выделить два момента: «примеры толкования» и «духовное понимание Закона». С точки зрения Оригена, Павел оставил примеры того, как следует толковать Писание, а мы, в свою очередь, должны проанализировать эти примеры и усвоить содержащиеся в них принципы и методы, чтобы продолжить толкование уже других фрагментов и книг. Такой вектор интерпретации именуется у него «духовным пониманием Закона». Далее в проповеди Ориген объединяет оба момента в один, рассуждая о «семенах духовного понимания, полученных от блаженного апостола Павла». По мере нашего продвижения, говорит он, Писание предстает в его в истинном свете как «данное в наставление Церкви». Писание не есть книга иудеев, но христиан, ибо оно дано «нам» - эта идея включает в себе важнейший принцип, лежащий в основе процесса духовного толкования в целом.

Кроме того, Ориген утверждает, что апостол оставил «примеры толкования», чтобы нам было чему подражать. Наиболее показательными, с его точки зрения, являются следующие фрагменты из посланий Павла: 1 Кор 10:1-11, 2 Кор 3:6-18, Гал 4:21-24, Евр 8:5, и Евр 10:1.

Евангелие согласно с Законом: 1 Кор 10:1-1. В уже упомянутой пятой гомилии на Книгу Исхода Ориген кратко рассказывает о событиях, описанных в главах 12-17. Сыны Израилевы выходят из Египта из земли Раамсес, затем продолжают путь из Сокхофа, им предшествует облачный столп, они пьют воду из скалы и, наконец, пересекают Чермное море и вступают в пустыню Синая. С точки зрения иудеев, говорит Ориген, данное описание представляет собой обычное историческое повествование. Далее он приводит цитату из 1 Кор 10:1-4: чтобы показать с ее помощью, «какому правилу толкования учил нас апостол Павел в отношении этих событий». Вывод, к которому он приходит, сформулирован в виде вопроса: «Разве вы не видите, насколько учение Павла расходится с буквальным смыслом? То, что иудеи полагали переходом через море, Павел именует *крещением*; то, что они принимали за облачный столп, Павел провозглашает Духом Святым». И далее: «Разве не правильно применять схожим образом к другим отрывкам это правило, переданное нам?»

Вслед за этим Ориген приводит собственное толкование этого фрагмента книги. Установив, что исход из Египта должен толковаться духовно, то есть как путь отдельной души, он переводит название *Раамсескж* «волнение моли». Ассоциация со словом *моль* вызывает к жизни ссылку на Мф 6:19 (*моль и ржа истребляют*) и следующее обобщающее заключение:

Поэтому выйдите из *Раамсеса*, если желаете прийти в это место, чтобы Господь был вашим проводником и предшествовал вам *в столпе облачном*, и скала будет за вами, предлагая вам духовную пищу и - ни больше, ни меньше - *духовное питание*. И не собирайте себе сокровищ там, *где моль и ржа истребляют, и где воры подкапывают и крадут*. Господь говорит об этом ясно в Евангелиях: *Если хочешь быть совершенным, пойди, продай имение твое и раздай нищим; и будешь иметь сокровище на небесах; и приходи и следуй за Мною*. Поэтому выйдите из Раамсеса и следуйте за Христом.

Здесь Ориген увидел и прочитал новозаветное учение изнутри ветхозаветного текста. Благодаря этимологии возникло значение, которое затем послужило мостом к Новому Завету - в соответствии с принципом «толкования Писания через Писание», в данном случае через ассоциацию со связующим словом «моль».

Перемещаясь к месту следующей стоянки израильтян, Сокхофу, Ориген говорит, что этимологи переводят это название как «хижина», после чего приводит следующую цитату из 2 Кор 5:4: *Ибо мы, находясь в этой хижине, воздыхаем под бременем, потому что не хотим совлечься, но облечься*.

Третье место расположения стана - Ефам, в названии которого Ориген усматривает традиционное значение «их знамения». Наблюдение, что эта стоянка является третьей по счету, позволяет сделать ссылку на другие ветхозаветные тексты, где говорится о третьем дне, в частности, на Исх 5:3 и Ос 6:2, а также установить связь с воскресением в третий день. Это приводит к заключению, что именно на третий день Бог *шел пред ними днем в столпе облачном, показывая им путь, а ночью в*

столпе огненном (Исх 13:21). Принимая во внимание, что Павел видел здесь образ крещения (см. 1 Кор 10:2), Ориген далее приводит цитату из Рим 6:3-4, где говорится о крещении и воскресении в третий день.

Следующие три места, упомянутые в качестве вех Исхода, это ПиТахиروف, Мигдол и Ваал-Цефон, значения которых передаются как «извилистое восхождение», «сторожевая башня» и «лестница сторожевой башни» соответственно. Данные этимологии позволяют заметить, что путь к Богу является «восхождением, и восхождением извилистым». Путь к добродетели направлен не вниз, но представляет собой «подъем, и восходить по нему весьма трудно». Сюда же Ориген относит слова Спасителя из Мф 7:14: *Потому что тесны врата и узок путь, ведущие в жизнь, и немногие находят их*. В заключение он восклицает:

Смотрите же, насколько Евангелие согласно с Законом! В Законе путь добродетели показан как извилистый подъем - в Евангелиях сказано, что путь, ведущий в жизнь, прямой и узкий. Не увидит ли даже слепой, что один и тот же Дух написал Закон и Евангелия?

Обобщая сказанное, от значений, рожденных ветхозаветными этимологиями, Ориген последовательно переходит к текстам Нового Завета, и это позволяет ему находить учение последнего уже в Ветхом Завете. Исходя из этого, путь следования израильтян в Исходе может рассматриваться у этого автора как повествование о духовном пути отдельно взятого человека.

Ярко выраженный интерес к исследованию значений имен и названий следует рассматривать как составную часть более общей убежденности александрийских богословов в том, что буквальная сторона Писания скрывает в себе более глубокие смыслы и что раскрытие последних является главной задачей для экзегета. Использование этимологии не было введено в обиход Оригеном; этот метод был в широком ходу уже во времена Павла, несмотря на то, что сам апостол никогда им не пользовался. Этимологии изучали также другие авторы иудейского и греческого происхождения; первым, кто сделал это систематически по отношению к ветхозаветному корпусу, был, скорее всего, Филон, но и у него имелись предшественники. Определенный интерес к значениям имен и названий можно обнаружить в самом Ветхом Завете (в повествованиях Книги Бытия), однако на иудейских авторов вполне могли оказать влияние процедуры, принятые в эллинистическом мире, в частности, комментарии на эпос Гомера. Этимологии были весьма популярны в среде стоиков, которые подвели под них философскую и лингвистическую базу; этимологии и* аллегорические толкования имели обыкновение идти рука об руку.

Используя изыскания Филона, христианские богословы, и прежде всего Ориген, добавляли к ветхозаветному материалу новозаветные названия и имена. К третьему веку алфавитные этимологии, скорее всего, имели хождение вместе со списками, в которых перечислялся порядок книг Библии. Влияние Александрии чувствуется в аллегорических и духовных толкованиях значительного числа авторов [стического периода].

Ориген нередко ссылался на Главу 10 из *Первого Послания апостола Павла к Коринфянам*, акцентируя тот момент, что Писания были написаны *для нас* (1 Кор 10:6) и что они исполняются в настоящее время (время Церкви), понимаемое также как *последние века* (1 Кор 10:11). Эти стихи часто открывают назидательные фрагменты его произведений, подобно тому, как это имело место в оригинале у Павла. Так, комментируя выражение *над глиною и кирпичами* из Исх 1:14, Ориген приходит к следующему заключению: «Не следует думать, будто эти слова записаны только с целью рассказать нам историю, или что божественные книги озабочены изложением поступков египтян. То, что описано, *описано в наставление нам* и как назидание». Далее объясняется, в чем именно состоит назидание: что под царем Египта, *который не знал Иосифа* (Исх 1:8), следует понимать диавола. В другом месте, комментируя приказание фараона истреблять еврейских младенцев мужского пола, данное повивальным бабкам, Ориген утверждает: «Мы же, познавшие, что все написанное оставлено не как описание древней истории, но для нашего разумения и пользы, понимаем, что все сказанное происходит не только в этом мире, образно называемом Египтом, но и в каждом из нас» - и приводит аллегорическое толкование, согласно которому плотские страсти символизируются женщинами, в то время как в мужеском поле следует видеть разум и дух, которые и пытается уничтожить диавол, т.е. царь египетский.

Можно сказать, что в основе аллегоризации лежит представление о продолжающейся актуальности Писания, вытекающее, по большому счету, из самого понятия «Писание» и являющееся результатом канонизации текстов обществом. Мысль о том, что Писание существует *для нас* и, следовательно, должно истолковываться по отношению к нам и к нашей ситуации, впервые возникла не у Павла и не у Оригена. Эту мысль мы встречаем уже в Книге Второзакония, где подчеркивается аспект «ныне» - момент, в который Моисей пересказывает события Исхода перед вступлением в Землю обетованную, а не момент самих этих событий (см. Втор 4; название книги «Второзаконие» означает повторную передачу Закона). Автор этой книги писал применительно к моменту времени, в которое жил сам, много веков спустя после Моисея. Схожая позиция в отношении актуальности Писания нашла отражение в *Послании Аристия* (2 в. до Р.Х.), причем автор этого документа тоже обращается за помощью к аллегории. На такую общую идею актуальности Писания Павел накладывает сформулированную им концепцию двух эпох (см. 1 Кор 10:11). Это значительно облегчает возможность аллегорического сопоставления двух разных исторических периодов («тогда» и «сейчас»), как это можно увидеть в 1 Кор 10:Г—11 и, в особенности, в Гал 4:21-24.

Аллегория «Сарра - Агарь»: Гал 4:21-24. Дойдя до фрагмента Быт 21:9-10, Ориген говорит в своих *Гомилиях на Бытие*, что повременит с толкованием этого фрагмента, поскольку в Гал 4:21-24 Павел уже указал, как следует понимать написанное. Приведя это толкование, Ориген подмечает, что, несмотря на введенное апостолом разграничение между «плотью» и «обетованием», обетованный Исаак был рожден именно по плоти: Сарра родила сына не иначе как плотским образом, а

сама плоть Исаака была обрезана. Толкование Павла весьма примечательно, говорит Ориген, поскольку, по апостолу, события, несомненно имевшие место по плоти, должны восприниматься аллегорически. Павел учит таким образом, чтобы показать, как следует поступать в отношении других фрагментов Писания, прежде всего тех, историческая сторона которых не содержит ничего подобающего божественному Закону. Здесь следует остановиться на двух моментах. Во-первых, несмотря на нередкие обвинения, бросаемые в его адрес, что он игнорировал или даже отрицал буквальный смысл Писания, Ориген здесь настаивает на реальности последнего. Интерпретация, которую предложил Павел и которая должна стать для нас моделью, в его понимании отнюдь не стирает буквального значения истории, но накладывается на это значение и его предполагает. Во-вторых, его замечание по поводу вещей, подобающих божественному Закону, высвечивает один важный экзегетический принцип, которого он придерживался и который можно обнаружить также у Павла.

Ориген ссылается на Гал 4:21-24 также в других местах, особенно когда желает подчеркнуть возможность или необходимость аллегорического толкования, которое не делает несостоятельным буквальный смысл текста. Этот фрагмент цитируется в контексте продолжительной дискуссии, в ходе которой богослов выдвигает необходимость различать несколько типов текстов и предписаний, содержащихся в Законе: предписания, содержание которых не накладывает никаких обязательств по их буквальному соблюдению; предписания, аллегорическое соблюдение которых согласуется с общим смыслом Писания; и предписания, буквальное соблюдение которых не отменяется, но для которых следует также искать аллегорическое толкование. Примером последней группы является Быт 2:24, где говорится о том, что человек должен оставить отца своего и мать и прилепиться к своей жене, так что оба станут одной плотью. Павел продемонстрировал, что эту заповедь следует понимать как аллерию (см. Еф 5:32), однако из слов Спасителя также следует, что она продолжает соблюдаться буквально (Мф 19:5-6). То же самое относится к апостольскому толкованию Быт 21:9-10 в Гал 4:21-24: рассказ о двух женщинах может пониматься буквально, но его также следует понимать аллегорически как образ двух разных Заветов.

Снятие покрывала: 2 Кор 3:7-18. Отрывок 2 Кор 3:17-18 - один из наиболее часто цитируемых Оригеном, причем не только как пример экзегезы апостола Павла, но и, фактически, как программа интерпретации в целом. Разбирая Исх 34:33-34, в котором упоминается покрывало на сияющем лице Моисея, Ориген дает толкованию Павла характеристику «превосходного». Далее он подробно останавливается на вопросе о значении покрывала и о том, каким образом его можно снять. Созерцать сияющее лицо Моисея, говорит Ориген, можно только ведя жизнь более .-авнлто, чем жизнь обычного человека. Моисей и теперь обращается к нам с сияющим лицом, но мы не видим его лица, потому что нам не хватает рвения. Покрывало все еще лежит на букве Ветхого Завета - только после обращения к Господу -: покрывало снимается (2 Кор 3:14-16). Двигаясь далее, он поясняет, что под *покры-*

валом следует иметь в виду озабоченность человека своими мирскими делами, деньгами, когда его жизнь протекает в погоне за богатством, - обратиться к Господу можно лишь повернувшись спиной ко всем этим вещам и посвятив себя Божью Слову, *размышляя о законе Его днем и ночью* (Пс 1:2). Ориген подмечает, что родители, желающие дать надлежащее образование детям, делают все возможное, чтобы найти хороших учителей и книги, не жалея средств для достижения цели. С тем же самым настроем следует подходить к Писанию - ибо уже не только покрывало, но целая стена будет закрывать сердца тех людей, которые не подвигнут себя на внимательное слушание Писания в храме, тех, кто празднословит по его углам, в то время как Слово Божие провозглашают с амвона.

Но когда покрывало действительно снимается, становится ясно, что Христос присутствует во всем Ветхом Завете. Комментируя стих Песни Песней, в котором возлюбленный *скачет по горам, прыгает по холмам* (Песн 2:8), Ориген распространяет эти слова Соломона на процесс интерпретации Писания в целом:

Данное предсказание, тем не менее, несет на себе покрывало, но когда для невесты, то есть для Церкви, повернувшейся к Богу, покрывало снимается, она неожиданно видит Его *скачущим по горам*, то есть по книгам Закона, и *по холмам* писаний Пророков. Он таким отчетливым и таким ясным образом появляется, что выпрыгивает, а не предстает перед ней как обычно. Перелистывая одну за другой страницы Пророков, она обнаруживает выпрыгивающего с их страниц Христа, и теперь, когда прежде скрывавшее их покрывало снято, видит как Он выскакивает и возникает из отдельных прочитанных ею отрывков, отчетливо являя Себя в них.

Таким образом, под «покрывалом» в работах Оригена нередко понимается буквальное историческое повествование, «снимаемое» исключительно благодаря пришествию Христа. Более того, до Христа не было никаких убедительных доказательств богодухновенности писаний Пророков и Моисеева Закона. Заключение в Законе свет был спрятан под покрывалом; он смог засиять во всю силу только по пришествии Христа, когда стало возможным получить «знание тех благих вещей, тень которых содержалась в букве Закона».

Духовное понимание Закона: Рим 7:14. Слова о «духовном понимании Закона», приведенные выше, отсылают к Рим 7:14 - одному из наиболее цитируемых Оригеном фрагментов апостола Павла. Комментируя довольно неприглядный эпизод в Книге Бытия, согласно которому Авраам выдавал свою жену за сестру и передал ее в дом Авимелеха, Ориген делает достаточно полемическое заявление, говоря своим слушателям, что, если кто-то из них хочет толковать эту историю буквально, ему лучше отправиться на собрание иудеев, а не христиан. Далее в этой гомилии следует отрывок, который мы приведем полностью, чтобы показать, каким образом Ориген сводит различные фрагменты Писания и как он определяет для себя задачу истолкования:

Но если он желает быть христианином и учеником апостола Павла, пусть услышит слова Павла: *Закон духовен*⁴, которые утверждают аллегорический смысл, когда Закон говорит за Авраама и его жену и его сыновей⁵. И хотя никто из нас не может с легкостью обнаружить, что за аллерию содержат приведенные слова, тем не менее каждый может и должен молиться, поскольку, *когда обращаются к Господу, тогда это покрывало снимается с сердца*⁶. *Господь есть Дух*⁷ - Господь может убрать завесу буквы и открыть свет Духа. И мы можем сказать, что *мы же все открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преобразуемся в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа*⁸.

Приведенная цитата представляет особый интерес, поскольку в ней мы находим экзегетическую программу Оригена целиком, хотя и в сжатом виде. Как следует из цитаты, «духовное» понимание Закона и Писания тождественно для этого богослова аллегорическому пониманию. Ориген пользуется термином «аллегория» в том же ключе, что и Павел, т.е. чтобы показать, как в тексте говорится одно, а подразумевается другое. Конечно, буквальная сторона при этом не лишается полностью смысла, однако постулируется также другой скрытый смысл, который, как правило, считается более важным. Такого рода обращение к аллегорическому СМЫСЛУ описывается как *снятие покрывала*, которое, в свою очередь, требует внутреннего обращения и стяжания Духа. Так и в случае с Авраамом, Саррой и Авимелехом: неприглядные моменты истории «снимаются», как только на помощь приходит аллегорическое понимание имени *Сарра*, толкуемое как «добродетель»⁹.

В *Гомолиях на Книги Чисел* Ориген делает похожее наблюдение, говоря, что если читать в церкви книги Левита и Чисел без соответствующих пояснений, то это может вызвать критический отклик у слушателей. Люди начинают недоумевать, почему им читают то, что касается иудейских обрядов и соблюдения субботы, хотя это не имеет никакого отношения к христианам. Чтобы не было таких нареканий, говорит Ориген, следует объяснять людям, что *Закон духовен*. Он в который раз цитирует 2 Кор 3:16, призывая слушающих обратиться к Господу, чтобы Он снял с них покрывало и Моисей предстал в их глазах не в искаженном виде, но в прославленном и блистающем.

Некоторые исследователи утверждают, что Павел редко употреблял термин «аллегория», отдавая предпочтение другому термину - «тип», или «образ» (имея в виду прообразы Христа и Церкви в Ветхом Завете), поскольку «аллегория» могла ассоциироваться с язычеством. В такой трактовке аллегорическое прочтение языческих мифов уничтожало их буквальный смысл, в то время как апостол принимал как раз букву ветхозаветных историй. Однако как древние, так и современные авторы далеки от единодушия по этому вопросу. Если обратиться к текстам патристического периода, типоло-

- Рим 7:4. ⁵ Ср. Гал 4:21-31. ⁶ 2 Кор 3:16. ⁷ 2 Кор 3:17. ⁸ 2 Кор 3:18. ⁹ См. комментарии Оригена на Быт 20:2-7. - Прим- ред.

гия в «узком» смысле, то есть раскрытие параллелей между событиями Ветхого и Нового Заветов, рассматривалась отцами как допустимая, в то время как идущая намного далее аллегоризация (под которой зачастую подразумевалось толкование морально-нравственное) считалась у них недопустимой. Такой была, в частности, позиция антиохийской школы, в то время как богословы Александрии не накладывали на интерпретацию ограничений и не различали типологию и аллeгорию. В современном смысле родоначальником отрицания аллeгории можно считать Мартина Лютера. Резкое осуждение аллeгории, оставленное им в наследство, стало составной частью идеалистической эстетики XVIII-XIX вв. Различение аллeгории и типологии, знакомое нам по сегодняшнему дню, по всей видимости, сложилось в XIX в. и являлось частью попытки донести первоначальное звучание Павла, как и некоторых аспектов патристической экзегезы. В трудах отдельных ученых встречается утверждение, что типологию нельзя рассматривать как метод интерпретации текста, но скорее как способ духовного восприятия событий. С ними не соглашаются другие ученые, для которых типология представляется именно методом, частным случаем аллeгорического толкования; также утверждается, что один и тот же экзегетический инструментарий в состоянии привести к появлению различных богословских акцентов.

Что касается Оригена, он различает два типа духовного, или аллeгорического, смысла Писания, или три уровня интерпретации. В Книге 4 *О началах*, установив необходимость духовного толкования, Ориген цитирует Притч 22:20-21 (LXX). В этом фрагменте, пишет он, содержится наставление трояким образом замечать в душе идеи Писания, чтобы при помощи слов истины дать ответ вопрошающим. Эта троякость связана с тройным делением человека на тело, душу и дух:

Простой верующий должен назидаться как бы плотью Писания (так мы называем наиболее доступный смысл); сколько-нибудь совершенный - как бы душой его; а еще более совершенный и подобный тем, с которыми говорит апостол: *Мудрость же мы проповедуем между совершенными, но мудрость не века сего и не властей века сего преходящих, но проповедуем премудрость Божию, тайную, сокровенную, которую предназначил Бог прежде веков к славе нашей, которой никто из властей века сего не познал* (1 Кор 2:6-8), - такой человек должен назидаться духовным законом, содержащим в себе тень будущих благ (см. Рим 7:14; Евр 10:1). Ибо как человек состоит из тела, души и духа, точно так же и Писание, данное Богом для спасения людей, состоит из тела, души и духа.

Иными словами, духовная интерпретация относится данной цитатой к миру будущих благ. В качестве примера интерпретации, соответствующей «душе» Писания, Ориген приводит фрагмент из послания Павла, в котором апостол толкует повеление Второзакония: *Не заграждай рта волу, когда он молотит* (Втор 25:4), - применительно к своей миссии¹⁰. Толкования такого рода, говорит Ориген, избилу-

См. 1 Кор 9:8-12. - *Прим. ред.*

ют в церкви и рассчитаны на тех, кто не может слышать более основательных вещей, - истинный же и духовный смысл Писания открывается в толкованиях, для которых буквальный смысл есть всего лишь *образ* и *тень* (ср. Евр 8:5; Рим 8:5; Евр 10:1). Нужно искать *премудрость Божию тайную, сокровенную* (1 Кор 2:7), - говорит он, вновь ссылаясь на Павла. После этого в очередной раз приводится фрагмент 1 Кор 10:1, при помощи которого объясняется, что события книг Исхода и Чисел апостол рассматривал в виде образов, исполнение которых относилось им на последние времена, т.е. на наши дни.

Комментируя историю про Ноев ковчег, Ориген тоже рассуждает о трех смыслах Писания, но уже вне связи с антропологией или с тремя родами людей, которые, как это было сформулировано выше, имеют свойство воспринимать текст на трех разных уровнях. Согласно Септуагинте, Ною было дано указание построить ковчег *с двумя уровнями и с тремя уровнями*¹¹. Три уровня представляют собой смысл исторический (иначе - буквальный), мистический (т.е. имеющий отношение к Христу и Церкви) и, наконец, нравственный; два уровня - это когда исторический смысл не понятен. Для современного читателя, вышколенного в традициях историко-критической методологии, последняя оговорка в высшей степени удивительна, но для Оригена очевидным являлось обратное, а именно: что могло не существовать буквального значения - но только не духовного, потому что *Закон духовен* (Рим 7:14). В "же упомянутых *Гомилиях на Бытие* в качестве примера первого случая он приводит цитату из Притч 26:9 (LXX): *терн прорастает в руке пьяного*, а также повеление священникам осматривать появление проказы в доме, на коже и ткани (см. Лев 13:48; 14:34), в то время как в более раннем труде *О началах* идея о наличии двух или трех смыслов излагается с привлечением евангельского эпизода о претворении воды в вино: «Но так как есть некоторые Писания, вовсе не имеющие телесного смысла... может быть, именно поэтому водоносы, поставленные ради очищения иудейского, как читаем в Евангелии от Иоанна, вмещают по две или по три меры (Ин 2:6)».

Ориген берет на себя смелость утверждать, что в Закон и другие ветхозаветные истории были вставлены заведомо неправдоподобные и противоречивые отрывки, функция которых состоит в том, чтобы сигнализировать читателю о присутствии более глубокого смысла. Он приводит целый список таких текстов, не поддающихся буквальному толкованию. Сюда входит вся история творения, а также более мелкие несуразности, вроде повеления не есть грифа (Лев 11:13). Тот же самый принцип встречается, по его мнению, и в Новом Завете, например, в упоминании о высокой горе, с которой можно было узреть все царства мира (Мф 4:8). Объясняя действие данного принципа, прозванного в более поздней латинской традиции «отсутствующим буквальным смыслом» (*defectus litterae*, см. ниже), Ориген обращается уже не к Павлу, но к более широкому пониманию, согласно которому следует всегда искать толкования, которое отвечало бы Божью замыслу (такое понимание можно встретить также у Павла).

Быт 6:6 (LXX). - *Прим. ред.*

Обрезание в сердце. Хотя Ориген не привлекает авторитет Павла для пояснения действия принципа *defectus litterae*, он все же ссылается на апостола, когда сталкивается с необходимостью объяснить смысл обряда обрезания, - обрезание является тем самым случаем, когда напряжение между буквальной стороной текста и толкованием, «отвечающим Божью замыслу», предстает во всей очевидности. Приступая к проблеме, Ориген обращается к слушателям со следующим риторическим вопросом: «Когда всемогущий Бог, правящий на небе и на земле, возжелал заключить завет со святым мужем, определил ли Он в качестве главного условия такого важного дела, чтобы крайняя плоть тела и будущего потомства была обрезанной?». Ожидаемый здесь ответ заведомо отрицателен. Заметив, что учителя синагоги придерживаются обратного, Ориген ссылается на авторитет апостола:

Поэтому, будучи наставлены апостолом Павлом, мы говорим, что, подобно многим другим вещам, положенным в виде типа и образа будущей истины, обрезание плоти также несло в себе форму духовного обрезания, которое было достойным и подобающим того, чтобы величественный Бог давал предписания смертным людям.

Вслед за этим следует цитата из самого Павла, согласно которой *обрезание - это мы, служащие Богу духом... и не на плоть надеющиеся* (Фил 3:3), а также утверждение Рим 2:28-29: *Ибо не тот иудей, кто таков по наружности, и не то обрезание, которое наружно, по плоти; Но тот иудей, кто внутренне таков, и то обрезание, которое в сердце, по духу, а не по букве.* Появление фразы про «обрезание в сердце» позволяет заметить, что речь идет не о буквальном смысле, т.е., в соответствии с принципом *defectus litterae*, это выражение следует толковать духовно. Тем не менее у Иезекииля «обрезание сердца» упомянуто вместе с обрезанием плоти (см. Иез 44:9), в связи с чем иудей может возразить: «Смотри, пророк обозначает как обрезание плоти, так и обрезание сердца: нет места аллегории там, где содержится требование двух видов обрезания». Отвечая на возражение, Ориген приводит высказывание Иеремии: *ухо у них необрезанное, и они не могут слушать* (Иер 6:10), показывая, что ни один иудей не толкует его в буквальном смысле. Сюда же относится и утверждение Моисея, что он был необрезан губами (ср. Исх 4:10; Ориген ссылается на «еврейские списки»), которое тоже понимается в их среде образно, а не буквально. Вывод Оригена таков: «Если *обрезание губ* вы связываете с аллегорией и к тому же говорите, что выражение *обрезание ушей* - аллегорическое и образное, то почему не допускаете аллгорию в *обрезании крайней плоти*!» После этого он может уже без стеснения наставлять слушателей, чтобы они «принимали как достойное Слова Божия обрезание и ушей, и губ, и сердца, и крайней плоти, и всех конечностей вместе взятых», приводя аллегорическое толкование всех этих видов обрезания с точки зрения морали и нравственности. Очевидным руководящим принципом в этом процессе является поиск толкования, которое является «достойным Бога», или, иначе, «достойным Слова Божия».

Буква убивает, а дух животворит: 2 Кор 3:6. Необходимость «духовного понимания Закона» тесно связана с еще одним принципом, берущим начало у Павла: *буква убивает, а дух животворит* (2 Кор 3:6). В начале *Гомилий на Книгу Левит* Ориген проводит параллель между Словом Божиим во плоти, знать о Божественности Которого было уделом немногих, и Словом Божиим, которое было дано через Закон и Пророков. Покрывало плоти, говорит он, подобно покрывалу буквы. Помнить об этой схожести в особенности важно при прочтении отрывков Книги Левит, повествующих о жертвоприношениях, приносимых жертвах и о функциях священников, - в противном случае читатель усвоит только *букву*, которая *убивает*.

Не менее часто Ориген обращается к 2 Кор 3:6 и в своих поздних экзегетических работах, причем делает это в различных контекстах. Иногда он ставит *букву*, которая *убивает* в параллель с *образами и тенями* (Евр 8:5), подчеркивая тем самым новизну откровения, данного Христом. В других случаях цитата привлекается, чтобы побудить верующих не задерживаться вниманием на красоте пророческих текстов, но идти в глубь скрытого в них смысла. Фраза *буква убивает, а дух животворит* также ставится им в параллель со словами апостола из Кол 3:1-2 и 2 Кор 4:18, и таким образом Ориген настраивает своих слушателей на поиски духовного смысла, который один позволяет избежать состояния «рабов», помогая вместо этого стать «сынами». Наконец, фраза используется как предупреждение, что и в Новом Завете есть место *букве*, которая *убивает*:

Ибо если буквальным образом следуете написанному: *если не будете есть Моей плоти и пить Моей крови*¹², эта *буква убивает*. Хотите ли, чтобы я привел еще одну *букву*, которая *убивает*, из Евангелия? Он говорит: *у кого нет меча, продай одежду свою и купи меч*¹³. Видите, это *буква Евангелия*, но она *убивает*. Но если вы поймете ее духовно, то она не будет таковой, но в ней будет *дух*, который *животворит*.

Таким образом, подобно другим комментаторам, Ориген настаивает на поиске смысла Писания, которое удовлетворяло бы принципу: быть «достойным Бога».

Толкование Писания посредством Писания

Слова Павла о необходимости *соображать духовное с духовным* (1 Кор 2:13) указывают на герменевтическую процедуру, пронизывающую собой все экзегетическое творчество Оригена, а также труды многих других ранних экзегетов. В заключении одной из *Гомилий на Бытие*, в которой комментировалась история про ковчег, Ориген замечает: «В самом деле, если кто может на досуге свести Писание с Писанием... и *сообразить духовное с духовным*, мы не упустим из вида, что такой человек :может обнаружить в этом отрывке многочисленные секреты глубокой и скрытой

- Ср. Ин 6:53. - *Прим. ред.* '

Ср. Лк 22:36. - *Прим. ред.*

тайны». Для современного толкователя, который испытывает давление со стороны господствующих представлений о жанрах и исторических контекстах, представляется почти произволом, когда объяснение одного фрагмента книги ищется при помощи фрагмента совершенно другой книги - тем более когда в указанных фрагментах можно усмотреть весьма отдаленную вербальную схожесть и когда о самих книгах известно, что они принадлежат разным жанрам и были написаны в разные исторические эпохи. Для экзегезы патристического периода, или, по крайней мере, для александрийской экзегезы, такой подход, напротив, представлялся как аксиома: объяснение непонятным терминам или образам отцы прежде всего искали в текстах, в которых употреблялись те же самые слова или образы. Такая процедура была для них неотъемлемой и находилась в полном согласии с убеждением в том, что у Писания был только один Автор.

Ориген обращается к этой процедуре, когда поясняет, как искать смысл в тех фрагментах Писания, буквальное понимание которых приводит к абсурду:

Соответственно, тот, кто читает правильным образом, слушаясь повеления Спасителя: *исследуйте Писания*^{1*}, должен тщательно изучить, насколько буквальное значение истинно и в какой степени оно неправдоподобно. Насколько есть сил, он должен выяснить смысл выражения, буквальное значение которого неправдоподобно, - путем тщательного изучения других схожих выражений, рассеянных повсюду в Писании.

В другом месте Ориген приводит сравнение, услышанное им от раввина, по которому Писание похоже на дом с большим количеством запертых комнат. У каждой комнаты есть свой ключ, но ключи перепутаны и разбросаны по всему дому. Ключ к одному отрывку Писания можно обнаружить в других отрывках: темное место Писания можно понять, если взять за отправную точку схожий отрывок из другой части Писания, потому что «принцип толкования рассредоточен между его частями». Ориген применяет этот принцип на практике в комментарии на Песнь Песней, где, чтобы объяснить фрагмент Песн 2:9, в котором возлюбленный сравнивается с серной или молодым оленем, он собирает все упоминания этих животных из других книг Писания.

Разбираемый здесь метод толкования Писания посредством Писания зиждется на убежденности в том, что Дух Святой является истинным Автором всей Библии. С формальной точки зрения, принцип тождествен объяснению Гомера Гомером - традиционному принципу александрийской филологии, который применялся также в отношении других классических авторов, таких как Платон и Гиппократ.

Похожий, хотя и не идентичный, метод можно обнаружить уже в Новом Завете в посланиях апостола Павла. В Гал 3:16 Павел выстраивает экзегетическую цепочку вокруг слова «семя», обнаруженного им в Быт 13:15; Быт 17:8, 22:18, 24:7 и 2 Цар

Ин 5:39. - Прим. ред.

7:12-14. В Рим 4:1-8 он сводит вместе Быт 15:6 и Пс 31:1-2, сделав ключевым слово «вменить». В более поздний период такой метод толкования получил в раввинистической традиции название *gezera shava*.

Объясняя постоянное использование этого метода в своих работах, Ориген ссылается не столько на пример самого Павла, сколько на принцип «соображения духовного с духовным», обнаруженный им в 1 Кор 2:13. По всей видимости, он был первым, кто превратил данное высказывание апостола в экзегетический принцип. До Оригена это место цитировалось только у Климента Александрийского и еще в двух других сочинениях. Слово *[с]* *духовным* Климент прочитал в значении существительного мужского рода: как «с духовным человеком», т.е. имея в виду посвященных, которые могли получить *духовное*. В противоположность ему, Ориген толкует *духовное* и *с духовным* как два существительных среднего рода, каждое из которых означает «слово Писания»! В наши дни экзегеты скорее согласятся с чтением Климента, чем Оригена, но уже начиная с конца I в. (школа Гиллеля) иудейская традиция интерпретировала тексты Писания, отталкиваясь прежде всего от вербального сходства. Ориген, скорее всего, знал об этой традиции, как и о схожих методах, существовавших в языческих школах, тем не менее он последовательно приписывал авторство этого метода Павлу.

Таким образом, по Оригену, Павел сформулировал принцип, по которому содержание Писания неразрывно связано с новым откровением, и, в свою очередь, сам стал примером применения этого принципа на практике. И действительно, Ориген нередко понимает слова апостола о *соображении духовного с духовным* как процедуру сравнения разных отрывков Ветхого и Нового Заветов.

Отталкиваясь от контекста 1 Кор 2:13, Ориген также настаивает, что только духовный и совершенный человек может *соображать духовное с духовным*. Тот же, кто в духовном смысле остается младенцем (1 Кор 3:1-2), кто питается *молоками несведущ в сгове правды*, не способен принять *твердую пищу* Божией мудрости и знания Закона (Евр 5:13-14); такой человек не может *соображать духовное с духовным*. Соответственно, те, которые следуют не *букве*, которая *убивает*, а *духу*, который *животворит* (2 Кор 3:6), получают *духа усыновления* (Рим 8:15), который позволяет им проникнуть вглубь отавы Закона. Применяя этот принцип к истории Агари и Измаила, Ориген замечает, что Измаилу был дан именно *м<?хводы*, а не колодезь (Быт 21:14). Сопоставляя это с Быт 26:14-17, Гал 4:28 и Притч 5:15-16, он приходит к следующему выводу:

Мех Закона есть буква, от которой плотские люди пьют и от которой получают разумение. Но нередко буква не способна объяснить Закон: буквальное объяснение во многом неполно. Церковь же пьет из источников апостольских, которые не иссякают, а *текут по улицам*³, потому что всегда полны и текут в широте духовного толкования. Церковь также пьет из колодезей, когда более глубокое зачерпывает и извлекает из Закона.

³ Притч 5:16.

Принцип «соображения духовного с духовным» в трудах Оригена часто идет в паре с разбором значений названий и имен (см. выше об этимологиях). Выяснив содержание какого-либо названия или имени, он без труда распространяет эту этимологию на все другие известные случаи, несмотря на то, что фрагменты могут быть между собой никак не связаны. Именно так он поступает в комментарии на фрагмент Быт 45:27-28, в тексте которого имя отца Иосифа неожиданно изменяется с *Иакова* на *Израиля*. В толковании Оригена, *Израиль* означает человека, наделенного духовным зрением, т.е. того, кто «видит в духе истинную жизнь, которая есть истинный Бог Христос». Далее это значение распространяется на другие многочисленные фрагменты, в которых встречается это имя, которые Ориген тут же приводит.

***Defectus litterae* — отсутствующий буквальный смысл**

В трактате *О началах* (4.2.9) Ориген разбирает вопрос, каким образом можно узнать, что у данного фрагмента Писания имеется буквальный смысл наряду с духовным. Его ответ исходит из представления, в соответствии с которым ветхозаветные истории и постановления Закона иногда содержат неправдоподобные моменты; сталкиваясь с этими моментами, читатель впадает в недоумение или даже в соблазн, поскольку находит написанное недостойным Бога. Такого рода трудности, говорит Ориген, есть признак того, что фрагмент следует толковать духовно, а не буквально. Тот же принцип применим к толкованию Евангелий и апостольских посланий, которые, по его словам, не всегда несут в себе обычное изложение фактов с их буквальной стороны. Как новозаветные тексты, так и постановления и истории Ветхого Завета не всегда отвечают критерию «разумности» - напротив, в них изредка можно увидеть определенную «нелогичность» или даже «абсурдность».

Свои рассуждения Ориген подтверждает примерами. Первым делом он отбирает эпизоды, кажущиеся на первый взгляд историческими, но которым на проверку недостает правдоподобия, - такие, как рассказ о дереве познания добра и зла (Быт 2-3), или слова о горе, с вершины которой можно увидеть все царства мира (Мф 4:8). Далее говорится, что в своде законов Моисея тоже содержатся отдельные высказывания, которые «нелогичны» или даже совсем «невозможны». К абсурдным моментам относится, например, повеление не есть грифа (Лев 11:13), поскольку такого животного не существует в природе. Тем не менее, несмотря на все эти и многие другие примеры, Ориген избегает говорить о том, что поскольку отдельные постановления нелогичны, то и Закон в целом лишен применения. Он исходит из того, что *все Писание богодухновенно* (Тим 3:16), т.е. в любом фрагменте существует обязательный духовный смысл, в большинстве фрагментов также смысл буквальный, а при отсутствии последнего - указание на то, как следует понимать духовно. Все Писание без исключения представляет собой Слово Божие, обращенное к нам здесь и сейчас, - Бог не говорит слов, напрочь лишенных значения. Если нет буквального смысла, значит, следует искать смысл духовный. «Нелогичность» - своего рода сигнал, указывающий, что текст нужно понимать не-буквально. В бо-

лее поздней латинской традиции такой принцип толкования стал известен как *defectus litterae*, отсутствующий буквальный смысл.

В трактате *О началах* «нелогичность» употребляется только в отношении ограниченного набора фрагментов, но в других работах Ориген характеризует с помощью этого термина уже Ветхий Завет целиком. Так, молчание Захарии из рассказа о рождении Иоанна Крестителя (Лк 1:20-22) толкуется им как молчание пророков в среде израильтян: Захария является «образом того, что имеет место среди них до сего дня». Институты иудеев, по его мнению, «не имеют под собой ни причины, ни смысла»; иудеи не в состоянии объяснить свои собственные обряды. Например, обряд обрезания утратил свое содержание, наряду с еврейской Пасхой и другими празднествованиями, не имеющими отношения к истине. Израильский народ по-прежнему глух и нем, поскольку отверг Слово. Они подобны Моисею в Египте, который сказал сам про себя, что он *человек не речистый* (Исх 4:10). В древнееврейском оригинале стоит выражение *я не человек слов*; используя греческий корень «логос» («слово»), его можно перевести как «я человек нелогичный». Но, будучи «нелогичным», Моисей осознавал это и потому получил дар слова от Бога (Исх 4:11-12, 22) - в то время как иудейский народ не только не имел дара слова, но своими действиями и молчанием засвидетельствовал, что даже не понимал своего состояния.

Таким образом, греческий термин «не имеющий слова» («нелогичный») приобрел в толковании Оригена дополнительное звучание. Нечто не просто нелогично или лишено значения, но также не имеет Слова Божия (Логоса) - Иисуса Христа. Только Логос придает иудейским обрядам их духовный смысл, в то время как молчание Захарии символизирует, что без Христа смысл Закона утерян. То, что народ отказался принять откровение Логоса и по-прежнему следует вместо этого предписаниям ветхого Закона, - означает, что он до сих пор придерживается буквы, продолжая быть «нелогичным». То есть, можно сказать, что весь Ветхий Завет «нелогичен», если только не истолковывается в свете Логоса.

Идея о том, что книги Ветхого Завета «нелогичны» или «не имеют смысла», когда не трактуются в свете Логоса, является в явном виде христианской, однако терминология и само понятие «отсутствующего буквального смысла» имеют более давнюю историю. Уже в *Послании Аристия* (текст II в. до Р.Х., рассказывающий об истории появления греческого перевода Семидесяти) можно встретить следующее наставление: «Посему вы не должны впасть в унижительную идею, будто из уважения к мышам, горностаям и другим подобным им Моисей составлял свои законы с такой чрезмерной тщательностью. Все эти предписания были сделаны ради праведности* чтобы помочь в поиске добродетели и совершенствовании характера». В этих словах нельзя не почувствовать смущения, вызванного ветхозаветным текстом: Пятикнижие признается за богодухновенное произведение, написанное Моисеем, но при этом автор цитаты с трудом представляет, каким образом Бога могут интересовать законы о полевых животных. Другой важный древний автор, Филон, активно использовал понятие «нелогичного» и «невероятного», считая, что при помощи такого рода фрагментов Писание сигнализирует о переходе на

аллегорический уровень. Комментируя высказывание Быт 3:8, по которому первые люди *скрылись от лица Господа Бога*, он утверждает: «Если бы не аллегорическое толкование, эти слова было бы «невозможно» принять, ибо Бог наполняет Собой и проникает во все сущее и не оставил ни одного места пустым или лишенным Своего присутствия».

Приведенные два примера говорят о том, что экзегеза древних авторов строилась на вполне определенном представлении о Боге, - все, что было несовместимо с этим представлением, зачислялось ими в разряд аллегории. Тот же самый подход, очевидно, лежит в основе цитаты из Втор 25:4 у Павла (1 Кор 9:9-10: *не заграждай рта у вола молотящего*). Апостол применяет этот текст аллегорически к своей собственной ситуации со следующим комментарием: *О волах ли печется Бог'? Или, конечно, для нас говорится?* Риторический вопрос, заданный Павлом, совпадает по своему намерению с тем, о чем пишет автор *Послания Аристия*.

Наиболее яркий пример замешательства, в котором мог оказаться древний экзегет при толковании фрагмента Писания с неприятным образом Бога, можно, пожалуй, обнаружить у Оригена. В *Гомилиях на-Книгу Левит* Ориген пишет:

Если, согласно этому толкованию, мы говорим, что всевышний Бог провозгласил законы народу, то я полагаю, что такое законодательство является достойным божественного величия. Если же вместо этого мы настаиваем на букве и написанное в Законе понимаем, как это видится иудеям и толпе, то стыжусь говорить и признавать, что Бог даровал такие законы. В таком случае человеческие законы - к примеру, римлян, афинян или спартанцев - оказываются более совершенными и разумными. Но если, напротив, Закон Божий принимается в соответствии с пониманием, которому учит Церковь, то он стоит над всеми человеческими законами, и мы верим, что это истинный закон Божий.

«Понимание, которому учит Церковь», означает для Оригена традицию аллегорической экзегезы, или духовного толкования, давшую о себе знать уже в Новом Завете, в частности, в посланиях апостола Павла; разработку этого направления он понимает как свою задачу.

С чувством замешательства соединялось и беспокойство за возможный нравственный и воспитательный эффект: буквальная сторона текстов представляла опасность - вернее, она была неприятна, если не соответствовала этическим и богословским представлениям экзегета. Ориген отчетливо выразил это состояние в той же гомилии:

Осознайте, что написанное в божественных книгах представляет собой образы, и потому изучайте и понимайте сказанное как духовное, а не плотское, ибо, если будете принимать его за плотское, то оно причинит вам боль вместо того, чтобы напитать. Даже в Евангелиях есть *буква*, которая *убивает* (2 Кор 3:6)... Оно [Евангелие] говорит: *у кого нет, продай одежду свою и купи меч* (Лк 22:36). Видите, это тоже буква Евангелия, но она убивает.

Замешательство от буквального прочтения, а также беспокойство за его морально-нравственный эффект сравнимы с реакциями, испытываемыми грекоязычными авторами в отношении поэм Гомера, а эти поэмы играли в эллинской культуре и обществе роль, подобную роли Писания в иудейском и христианском мире. Данная проблема обнаруживает себя уже в творчестве философов классического периода; в силу центрального места, отводимого гомеровскому эпосу в образовательной системе Греции, она продолжала волновать умы учителей и философов (в особенности стоиков) в течение нескольких последующих веков. Экзегеты патристического периода, интеллектуальная подготовка которых протекала в традиционных эллинских школах, несомненно, усвоили методы толкования, принятые в последних, и творчески перенесли их на новый библейский материал.

Краткие итоги и заключение

Обзор принципов толкования, которыми руководствовался Ориген, был принят здесь потому, что он является первым по времени христианским экзегетом, сделавшим попытку систематизировать эти принципы, а его наследие имело сильнейшее влияние. Ориген полагал, что подражает Павлу и применяет правила толкования Писания, составленные этим апостолом. На самом деле некоторые из методов Оригена имели под собой другие источники. Сюда можно отнести использование этимологии как источника аллегорических значений и понятие «отсутствующего буквального смысла». Хотя поиски толкований, являющихся «достойными Бога», не обрели статус формального экзегетического принципа, этот метод также оказал сильное влияние на раннюю христианскую экзегезу. Данный принцип, возможно, присутствовал в апостольской цитате из Втор 25:4 (в 1 Кор 9:9), в том смысле, что достоинству Бога, по мнению Павла, противоречило суждение о том, что Бог будто заботится лишь о волах, а не о служении апостолов. Так или иначе, представление о достойном толковании пронизывает тексты как Филона, так и Оригена; оно также нередко встречалось в комментариях на тексты Гомера, имевших хождение в эллинской среде. В особенности его можно наблюдать, когда толкователи пытаются приуменьшить антропоморфные черты, обрисовывающие Бога или богов.

Излишне говорить, что не все отцы пользовались всем набором перечисленных правил и методов. Некоторые методы, в частности, понятие отсутствующего буквального смысла, вызвали в их среде горячие споры. Экзегеты антиохийской школы сделали попытку ограничить применение аллегии, оставив ее только для тех случаев, когда явной была параллель между образами и событиями Ветхого и Нового Заветов (так. наз. типологический метод).

Христианских интерпретаторов патристического периода интересовали многие аспекты ветхозаветных Писаний: полемический, апологетический, теоретический, - но более всего они были заинтересованы в духовном окормлении своей паствы. Толкование исходило из литературной формы и степени подготовки слушателей; значительная часть комментариев, собранных в данном томе, была по-

КНИГА Бытия 12-50

черпнута из гомилий (проповедей), в которых проповедник ставил задачей преподать верное учение и настроить на соблюдение нравственных правил. Там, где это было возможно, делалась попытка (при помощи перечисленных выше методов) найти такого рода духовную пищу в Новом Завете и затем вложить ее в текст Завета Ветхого; представители Антиохии, как и большинство александрийских интерпретаторов, разделяли такой подход. Таким образом, история патриархов, рассказанная в Быт 12-50, стала в творениях отцов средством для усвоения учения Нового Завета.

Марк Шеридан
Патристический институт «Августинианум»
(Рим, Италия)

Ключ к научному аппарату издания

Текст Библии

В серии используется Синодальный перевод Священного Писания (Синод, пер.¹) как наиболее распространенный и доступный в России. Этот текст набран *курсивом*. В случаях значимых разночтений между Синодальным переводом и вариантом, цитируемым отцами², это находит отражение в примечаниях переводчиков и редакторов тома.

Даты

Даты сверялись по следующим изданиям: *Encyclopedia of the Early Church*. 2 vols. Translated by A. Walford. Edited by A. Di Berardino (New York: Oxford University Press, 1992) и *The Oxford Dictionary of the Christian Church*, 3d edition. Edited by E.L. Cross and E.A. Livingstone (Oxford: Oxford University Press, 1997).

Названия источников и библиография

Подавляющее большинство источников, использованных в серии, заимствовано из библиотек TLG и CLCLT, в которых все названия работ приводятся по-латински⁴. Было решено сохранить этот принцип также и для остальных текстов и переводить названия произведений с латыни. При этом была учтена существующая российская традиция, и, хотя некоторые различия сохраняются, читатель легко сможет узнать знакомые произведения. В библиографии, приведенной в конце тома, источники указаны в алфавитном порядке, вслед за которыми приведено латинское название текста и его выходные данные. Библиография также содержит дополнительную информацию, касающуюся текстов из библиотек TLG и CLCLT, которая объясняется ниже.

Примечания

1. Редакторские примечания, добавленные в русском издании, отмечены при

¹ Библия: Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета (Москва: Российское Библейское Общество, *1999), а также другие издания, воспроизводящие текст первого полного издания русской Библии 1876 года.

² Чаще всего с греч. переводом Семидесяти, или Септуагинтой (LXX): *Septuaginta: Id est Vetus Testamentum graece iuxta txx interpretes*. Duo volumina in uno. Ed. A. Rahlfs (Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft, 1979). Лат. вариант сверялся по: *Biblia Sacra: iuxta vulgatae versionem*. Ed. R. Weber (Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft, 1994). Оба издания инкорпорированы в компьютерную программу *BibleWorks 4: The Premier Biblical Exegesis and Research Program* (Big Fork, MT: Hermeneutika, 2000), которая используется в работе над серией.

помощи сокращения *Прим. ред.*; все остальные примечания принадлежат редактору тома.

2. После текста каждого фрагмента приводится имя автора и название источника, а в соответствующем примечании указывается в сокращенном виде либо печатное издание, либо цифровые коды библиотек TLG и CLCLT.

Библиотеки TLG и CLCLT имеют специфические цифровые системы кодирования источников, которые предоставляют информацию о месте фрагмента в печатном издании и в общепринятом делении текста (на книги, главы, разделы и т.п.).

2.1. В системе TLG каждому автору присвоен четырехзначный код. Евсевий Кесарийский, например, имеет номер TLG 2018, в то время как Иоанн Златоуст - TLG 2062. Конкретному изданию текста автора приписаны три дополнительные цифры, которые отделены от первых четырех цифр кода точкой. Например, TLG 2018.034 является ссылкой на *Комментарии на Псалмы* Евсевия Кесарийского, изданные в патрологии Миня⁵, а TLG 2062.063 - на сочинение Иоанна Златоуста *О расслабленном, спущенном через крышу*, также в издании Миня. Комбинация этих семи цифр составляет первую часть кода TLG. Она приводится в библиографии сразу после указания выходных данных текста.

Вторая часть кода, отделенная запятой от первой (например, подчеркнутая часть в коде TLG 2018.034, 23.1340.25-27), содержит информацию о начале и конце фрагмента в конкретном издании текста. Она указывает на специфическую форму цитирования, принятую для данного текста в библиотеке TLG⁶. Об этой форме читатель может узнать из так называемой «цитаты» (citation), приводимой в библиографии после TLG кода. Например, для книги Евсевия Кесарийского *Комментарии на Псалмы* в библиографии указана следующая форма «цитаты» - том/страница/строка. Это означает, что если фрагменту соответствует код TLG 2018.034, 23.1340.25-27, то перед нами отрывок из патрологии Миня, относящийся к тому 23, колонке 1340, строкам 25-27.

Во многих случаях «цитата» указывает не том/страницу/строку печатного издания, а отсылает к делению текста на книгу/главу/раздел/строку или послание/раздел/строку и тому подобное. Например, *Пастырю* Гермы в издании *Берлинского*

⁴ См. также E. Dekkers, *Clavis Patrum Latinorum* (Turnhout: Brepols, 1995) и M. Geerard, *Clavis Patrum Graecorum*, vols. 1-5 (Turnhout: Brepols, 1974-1998), где даны подробные библиографические описания изданий латинских и греческих христианских авторов на языке оригинала. В этих изданиях каждый источник кодифицирован под латинским титулом и порядковым номером, которые являются общепринятыми в международной академической практике.

⁵ См. *Библиографию*.

⁶ Индекс всех форм цитирования содержится в вышеупомянутой книге Берковиц и Сквиттер (Berkowitz и Squitier) *Thesaurus Linguae Graecae: Canon of Greek Authors and Works*, стр. 439-471. В электронной программе TLG форма цитирования отдельного источника включена в его библиографическое описание в так называемом «Каноне» (Canon).

⁷ *Die apostolischen VdterL DerHirt des Hennas*. Ed. M. Whittaker. CCS 48 (Berlin: Akademie-Verlag, 1967), p. 1-98.

корпуса' соответствует «цитата» - глава/раздел/строка. Это значит, что код TLG 1419.001, 2.1.20-29 относится к книге 2, разделу 1, строкам 20-29 данного издания. Если цитируемый фрагмент состоит из нескольких отрывков и/или содержит пропуски, отмеченные в русском тексте многоточием, то в коде может приводиться указание на каждый из таких отрывков. Например, если в примечании к фрагменту из книги Оригена *Комментарии на Евангелие от Иоанна* дана ссылка на код TLG 2042.005, 6.24.129.6-8, 130.2-131.9, то это означает, что фрагмент состоит из двух частей. Первая соответствует книге 6, главе 24, разделу 129, строкам 6-8; вторая - начинается разделом 130, строкой 2 и заканчивается разделом 131, строкой 9.

Как очевидно, в случаях, когда «цитаты» TLG содержат указание на том/страницу, они опускают ссылку на книгу, главу, раздел и так далее. Например, фрагмент из сочинения Иоанна Златоуста *Против иудеев* имеет код TLG 2062.021, 48.940.34-45, что означает, что он относится к PG 48, колонке 940, строкам 34-45. В то же время указание на то, что он относится к *Слову* 8, в коде отсутствует. В данном томе эта информация приведена непосредственно после цитаты, что облегчает поиск соответствующего фрагмента внутри любого издания данного сочинения⁸.

2.2. В системе CLCLT принцип кодификации носит название «Ключ» (лат. *Clavis*, сокращенно C1.) и несколько отличается от системы TLG. Вместо четырех цифр для автора и трех для конкретной работы здесь используется всего четыре цифры⁹: C1. 0251 относит нас напрямую к *Исповеди* Августина Иппонского в издании *Корпуса христианских авторов*¹⁰. Далее в данной системе указываются не начало и конец отрывка (как в TLG), а лишь номер начальной строки. Вся эта информация содержится в коде системы CLCLT, который также называется «ключ» (C1.)¹¹. Форма «ключа» приводится в библиографии после выходных данных конкретного текста¹². Например, для вышеупомянутой *Исповеди* Августина «ключ» имеет следующую форму: C1. 0251, lib.: 1, cap.: 1, linea : I¹³. Таким образом, если в примечании к *Исповеди* стоит ссылка на C1. 0251, 1.2.5, то это означает книгу 1, главу 2, строку 5 данного произведения.

Еще одним существенным отличием CLCLT от TLG является то, что во многих случаях «ключ» содержит указание как на том/страницу/строку печатного издания текста, так и на место фрагмента «внутри» текста (то есть на книгу/главу/раздел/строку, послание/строку и т.п.). Если произведение или собрание текстов

⁸ В отличие, например, от *Комментариев на Евангелие от Марка*, где она помещалась в примечании.

Кодификация и библиография латинских христианских авторов содержится в уже упоминавшейся выше книге Е. Деккерса (E. Dekkers) *Clavis Patrum Latinorum*.¹⁰ *Confessionum libri tredecim*. Edited by L. Verheijen. CCLS 27 (Turnholt: Brepols, 1981). " Как очевидно, «ключ» библиотеки CLCLT аналогичен «цитате» библиотеки TLG.

- В большинстве случаев «ключ» в библиографии указывает на первую строку текста, к которому он относится, хотя это и не существенно для понимания принципа его организации.¹³ Для упрощения ссылок в правой части кода были сохранены лишь самые необходимые символы, отделенные точками.

(например, проповедей) было опубликовано в нескольких томах или в периодическом издании, то номер тома (выпуска) и сокращенное название серии (журнала) будут также включены в соответствующий код¹⁴.

Например, *Послания* Иеронима Стридонского имеют «ключ» C1. 0620, epist.: 1, vol.: 54, pag.: 1, pag.: 1, linea: 4. Это означает, что для фрагмента с кодом C1. 0620, 57. 54.9.518.15 у читателя имеется исчерпывающая информация о том, что, во-первых, его начало относится к тому 54 *Венского корпуса* (CSEL), странице 518, строке 15; во-вторых, он содержится в *Послании* 57, параграфе 9.

В заключение мы хотели бы подчеркнуть, что при внимательном отношении к информации, содержащейся в библиографии, у читателей не должно возникнуть проблем с пониманием кодов библиотек TLG и CLCLT и объясненная выше система примечаний окажется полезной для всех желающих познакомиться с оригинальными источниками, использованными в серии.

¹⁴ В случае, если в «ключе» содержится указание на часть тома (например, том 83, часть 1), то в примечаниях в соответствующем месте кода будет стоять 83/1, а не 83.1.

Принятые сокращения 1.

Ветхий Завет

Авв	Аввакум	Мал	Малахия
Авд	Авдий	Мих	Михей
Агг	Аггей	М. Ман.	Молитва Манассии
Ам	Амос	Наум	Наум
Быт	Бытие	Неем	Книга Неемии
Вар	Варух	Ос	Осия
Втор	Второзаконие	1 Пар	1-я Книга Паралипоменон
Лан	Ланиил	2 Пар	2-я Книга Паралипоменон
Езд	1-я Книга Ездры	Песн	Песнь Песней
2Езд	2-я Книга Ездры	Плач	Книга Плач Иеремии
3Езд	3-я Книга Ездры	По.Иер	Послание Иеремии
Екк	Екклесиаст	Притч	Книга Притчей
Есф	Книга Есфирь	Пс	Псалмы
Зах	Захария	Руф	Книга Руфь
Иез	Иезекииль	Прем	Книга Гфемудрости
Иер	Иеремия		Соломона
Иов	Книга Иова	Сир	Книга Премудрости
Иоиш	Иоиш		Иисуса. сына
Ион	Иона		Сипахова
Ис	Исайя	Соф	Софония
Ис.Нав	Книга Иисуса Навина	Сул	Книга Сулей
Исх	Исход	Тов	Книга Товита
Иф	Книга Иудифь	Щар	1-я Книга Царств
Лев	Левит	2 Пар	2-я Книга Царств
1 Мак	1-я Книга Маккавейская	3 Пар	3-я Книга Царств
2 Мак	2-я Книга Маккавейская	4 Пар	4-я Книга Царств
3Мак	3-я Книга Маккавейская	Чис	Числа

2. Новый Завет

Гал	Послание к Галатам	Мк	Евангелие от Марка
Деян	Деяния Апостолов	Мф	Евангелие от Матфея
Евр	Послание к Евреям	Откр	Откровение Иоанна
Еф	Послание к Ефессянам	1Пет	1-е Послание Петра
Иак	Послание Иакова	2 Пет	2-е Послание Петра
Ин	Евангелие от Иоанна	Рим	Послание к Римлянам
1Ин	1-е Послание Иоанна	1 Тим	1-е Послание к Тимофею
2Ин	2-е Послание Иоанна	2 Тим	2-е Послание к Тимофею
3Ин	3-е Послание Иоанна	Тит	Послание к Титу
Иуд	Послание Иуды	1 Фес	1-е Послание к Фессалоникийцам
Кол	Послание к Колоссянам	2 Фес	2-е Послание к Фессалоникийцам
1 Кор	1-е Послание к Коринфянам	Флм	Послание к Филимону
2 Кор	2-е Послание к Коринфянам	Флп	Послание к Филиппийцам
Лк	Евангелие от Луки		

3. Источники

ЦСБ	<i>Библия на церковнославянском языке</i> (Российское Библейское общество, 2001; репринт издания 1900)
Cetedoc	<i>Cetedoc Library of Christian Latin Texts: CLCLT-4 on CD-ROM</i> . Ed. P. Tombeur (Turnhout: Brepols, 2000)
CCSL	<i>Corpus Christianorum, Series Latina</i> (Turnhout: Brepols, 1953-)
CSEL	<i>Corpus Scriptorum Ecclesiasticorum Latinorum</i> (Wien, 1866-)
CSCO	<i>Corpus Scriptorum Christianorum Orientalium</i> (Louvain, 1903-)
GCS	<i>Die griechischen christlichen Schriftsteller der ersten Jahrhunderte</i> (Leipzig, Berlin, 1897-)
LXX	<i>Septuaginta</i> . Ed. Alfred Rahlfs (Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft, 1979)
MT	<i>Biblia Hebraica Stuttgartensia</i> . (Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft, 1990)
NTG	<i>Novum Testamentum Graece</i> . 27th edition (Stuttgart: Deutsche Bibelstiftung, 1993)
PG	<i>Patrologia Graeca</i> . Ed. J. P. Migne. Vols. 1-162 (Paris, 1857-1886)
PL	<i>Patrologia Latina</i> . Ed. J. -P. Migne. Vols. 1-217 (Paris, 1844-1864)
PLS	<i>Patrologiae Latinae Supplementum</i> , Ed. A. Hamman (Paris: Editions Gamier Freres, 1957-1971)
PS	<i>Patrologia Syriaca</i> . [^] Ed. R. Graffin (Paris: Firmin-Didot, 1894-1907)
SC	<i>Sources chretiennes</i> (Paris: Cerf, 1941-)
TEG	<i>Traditio Exegetica Graeca</i> (Louvain: Peeters, 1991-)
TLG	<i>Thesaurus Linguae Graecae Canon of Greek Authors and Works</i> : TLG CD-ROM # E. University of California, Irvine: Thesaurus Linguae Graecae, 1999. См. также L. Berkowitz and K. A. Squitier, <i>Thesaurus Linguae Graecae Canon of Greek Authors and Works</i> , third edition (Oxford University Press, 1990)

КНИГА БЫТИЯ 12-50

12:1-3 ПРИЗВАНИЕ АВРААМА

¹ И сказал Господь Авраму: пойдѣ из земли твоей, от родства твоего и из дома отца твоего [и иди]¹ в землю, которую Я укажу тебе;² и Я произведу от тебя великий народ, и благословлю тебя, и возвеличу имя твое, и будешь ты в благословение;³ Я благословлю благословляющих тебя, и злословящих тебя прокляну; и благословятся в тебе все племена земные.

¹ Квадратными скобками [] в Синодальном переводе Библии (Синод, пер.), взятом за основу в данном томе, обозначаются слова и фразы, отсутствующие в древнеевр. масоретском тексте (МТ), но присутствующие в греч. переводе Семидесяти (LXX). Прямым шрифтом обозначены слова, внесенные для большей связности. - *Прим. ред.*

Обзор: Со времен Филона Божий призыв Аврааму и его переселение из Харрана толкуются аллегорически как указание на всех тех, кто встает на духовный путь. Авраам откликнулся на слова Господа с легкостью, поскольку таковым было его природное устройство (Антоний); он являет собой образец бескорыстной веры (Августин). Его уход знаменует уход добродетели из среды нечестивых, к чему также призывал Иисус (Дидим). Влияние Филона просматривается и в толковании Авраама как разума, который, держа путь на небо, должен оставить *землю* страстей (Амвросий). Более поздние авторы распространяют аллегорическое толкование на то, как следует понимать суть таинства крещения. Там же встречается указание, что *дом отца* означает дом дьявола, отца неверующих людей (Цезарий). *Великий народ* производится от праотца в буквальном (историческом) смысле, однако подлинное

небесное величие заключается в стяжании добродетели (Дидим). Бог дает Аврааму вечное благословение, в связи с чем желание иудеев заявить о своем родстве с патриархом (Златоуст). *Благословение племен* указывает на грядущее воссоединение человечества в семени Авраама, Христе (Беда).

12:1 И сказал Господь Авраму: пойдѣ

Природное призвание

Есть такие, кто призван законом любви, который в их природе и который изначально Благо насадило в них при первом творении. Слово Божие пришло к ним, и они без малейшего сомнения последовали за ним с готовностью, как праотец Авраам, - ибо когда Господь увидел, что не по научению от людей он научился любить Бога, но по закону, вложенному в природу его с самого зачатия, Господь явился ему и сказал:

пойди из земли твоей, от родства твоего и из дома отца твоего в землю, которую Я укажу тебе. И тот пошел, не усомнясь и не помедлив, но готовый к своему призванию. Он - образец того расположения духа, которое и доныне пребывает во всех, кто идет по его стопам. Трудясь и ища страха Божия в терпении и тишине, они достигают истинного рода жизни, поскольку души их готовы следовать за любовью Божией. Это первый род призвания. Антоний Великий, *Послания*².

Достохвальная вера

Справедливо, братья, верить Богу прежде, нежели воздаст нам чем-либо, ибо в чем-либо лгать или обманывать нас не может: ибо Он - Бог. Так веровали отцы наши, так Ему верил Авраам. Вот вера воистину достохвальная и образцовая. Ничего не получил от Него и Обещающему поверил, а мы, уже получившие, еще не верим! Разве мог Авраам сказать Ему: «Поверю, потому что Ты обещал мне и воздал»? С первого призыва доверился, ничего в таком роде прежде не получив. *Пойди из земли твоей, от родства твоего и из дома отца твоего в землю, которую Я укажу тебе.* И поверил сразу, и не дал ему Бог саму землю, но для семени его сохранил.

Августин Иппонский, *Проповеди*³.

Исход добродетели

Бог не случайно повелевает Аврааму оставить свою землю и родство, но поскольку Он узрел в нем нечто достойное Своего будущего попечения, а именно веру в Него. И не подобающим было для того, кто имел веру в Бога,

оставаться вместе с порочными, ведь отец Авраама был идолопоклонником. Ибо нередко общение с людьми развращенными вредит тем, кто живет добродетельно, в особенности же новообращенным. Поэтому и Спаситель возвещает: *если кто хочет идти за Мною и не возненавидит отца своего и братьев и сестер, а притом и жены и детей, тот не может быть Моим учеником*⁴. Господь сказал это не для того, чтобы внушить ненависть к родным. Однако если с их стороны возникнет какое-либо препятствие к добродетели, то его следует возненавидеть ради добродетели, что и сделали ученики, сказав: *вот, мы оставили все и последовали за Тобою*⁵. Итак, это повелевается ныне и патриарху, когда Бог обещает ему показать землю, где он будет жить, произвести от него великий народ, благословить, возвеличить его имя и показать его благословенным, так что благословляющие его получают от Бога благословение, а проклинающие примут проклятие. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁶.

Переход под водительством разума

Авраам представляет собой разум. Наконец, Авраам означает и переход. Поэтому, чтобы разум, который во Адаме всего себя предал наслаждению и плотским обольщениям, перешел в форму и вид добродетели, нам был предложен для подражания мудрый

² RemeD'Orient Chretien 14 (1909), с. 289.

³ C1. 0284, 113A.MiAgl.150.8. ⁴ Лк 14:26; Мф 16:24. ⁵ Мк 10:28; ср. Мф 19:27. ⁶ TLG 2102.041, 209.7-25 [SC 244:136-38].

муж. Действительно, Авраам в переводе с еврейского на латынь означает «отец», потому что разум с некоторой отеческой властью, суждением и заботой управляет всем человеком. Итак, этот разум находился в *Харране*⁷, то есть в пещерах, будучи подвластен различным страстям. Поэтому Аврааму сказано: *пойди из земли твоей*, то есть из тела твоего. Из этой земли вышел тот, чье жительство на небесах. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*⁸.

Оставь землю и родство в крещении

Во время чтения Писания мы сейчас слышали, как Господь говорит благословенному Аврааму: *пойди из земли твоей, от родства твоего и из дома отца твоего в землю, которую Я укажу тебе*. Братья возлюбленные, все, что написано в Ветхом Завете, является прообразом и прототипом Нового Завета. Вот и апостол говорит: *Все это происходило с нами, как образы; а описано в наставление нам, достигшим последних веков*⁹. Посему, если происходившее телесно в Аврааме написано для нас, то мы увидим это исполненным в нас духовно, если будем жить праведно и благочестиво. *Пойди из земли твоей*, - говорит Господь, - *от родства твоего*. Все это, братья, как мы верим и чувствуем, совершается с нами через таинство крещения. Земля наша есть наше тело; мы идем из земли нашей, когда оставляем плотские привычки ради того, чтобы следовать за Христом. Разве не кажется тебе счастливо покидающим землю свою, то есть себя самого, тот, кто из гордого превращается в смиренного, из гневливого - в

терпеливого, из развратного - в целомудренного, из жадного - в щедрого, из завистливого - в добродушного, из жестокого - в кроткого? Истинно, братья, счастлив тот, кто, столь изменяясь ради любви к Господу, таким образом оставляет землю свою. Ведь даже в частном общении, если вдруг некий порочный человек начинает совершать дела добра, мы склонны сказать о нем: он превзошел себя¹⁰. На самом деле уместно сказать о нем, что он превзошел себя, если он отрешается от пороков и посвящает себя добродетели.

Пойди из земли твоей, - говорит Господь. Земля наша, то есть наше тело, до крещения было землей умирающих, после же крещения она стала землей живущих. Это о ней говорит псалмопевец: *По я верую, что увижу благодать Господа на земле живых*¹¹. Через крещение, как я сказал, мы стали землей живых, а не мертвых, землей добродетелей, а не пороков - если только, приняв крещение, мы не вернемся в трясину пороков; если только, став землей живых, мы не будем совершать постыдных и губительных дел смерти. *[И иди] в землю, которую Я укажу тебе*, - говорит Господь. И верно, что мы тогда с радостью войдем в землю, которую Господь нам укажет, когда с Его помощью мы сначала исторгнем грехи и пороки из нашей земли, то есть тела нашего. Цезарий Арльский, *Проповеди*¹².

⁷ Быт 11:31; ср. Быт 12:4. ⁸ Сл. 0127, 2.1.1.565.6.

⁹ 1 Кор 10:11. ¹⁰ Лат. *exiit*, букв. «он вышел [из себя]» - то же, что и «оставить [землю]» в Синод. пер. - *Прим. пер.* ¹¹ Пс 26:13. ¹² Сл. 1008, SL103.81.1.2.

От родства твоего, - говорит Господь. Под нашим родством следует понимать пороки и грехи, которые отчасти и рождаются с нами и которые возрастают и вскармливается нами после младенчества тем, что мы творим скверные дела. А потому мы оставляем наше родство, когда благодатью крещения освобождаемся от всех грехов и пороков. Но это верно только тогда, когда впредь мы, насколько можем с помощью Божией, стремимся отрешиться пороков и исполниться добродетелями. Но если, освободившись в крещении от всякого зла, мы будем оставаться нерадивыми и бездействующими, то, боюсь, в нас может исполниться сказанное в Евангелии: *Когда нечистый дух выйдет из человека, то ходит по безводным местам, ища покоя, и не находит; тогда говорит: возвращусь в дом мой, откуда я вышел. И, придя, находит его незанятым, выметенным и убранным; тогда идет и берет с собою семь других духов, злейших себя, и, войдя, живут там; и бывает для человека того последнее хуже первого*¹³. Так что давайте оставлять родство наше, то есть грехи и пороки наши, чтобы никогда не хотеть возвращаться к ним, *как пес возвращается на блевотину свою*¹⁴. ЦезариО Арльский, *Проповеди*¹⁵.

Из дома дьявола

Пойди из дома отца твоего. Это, возлюбленные братья, мы должны принимать духовно. Отцом нашим до благодати Христа был дьявол, и о нем говорит Господь в Евангелии, когда порицает евреев: *Ваш отец дьявол; и вы хотите исполнять похоти отца вашего*¹⁶. Он называет его отцом человечества не потому, что оно им рождено, но потому,

что оно подражает его порочности. Действительно, люди не могли родиться от него, но они захотели ему подражать. О том, что прежде дьявол был нашим отцом, говорит псалмопевец от лица Бога, обращающегося к Церкви: *Слыши, дочь, и смотри, и приклони ухо твое, и забудь народ твой и дом отца твоего*¹⁷. ЦезариО Арльский, *Проповеди*TM.

12:2 Я произведу от тебя великий народ

Величие земное и небесное

Как же можно понять обещание произвести от него великий народ иначе, как буквально? Ибо очевидно, что в историческом плане как раз это и произошло. Однако поистине великим народ становится, когда украшается добродетелями. И ясно, что, когда душа достигла большого преуспевания, в ней возникает уже не человеческое величие, но небесное, то есть благословение, которое не просто произносится, но и осуществляется. Великим и прославленным становится имя, делающееся причастным добродетели и красоте, возникающей от духовного благословения, ибо *доброе имя лучше богатства*¹⁸. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*¹⁰.

РОДСТВО С ПРАВЕДНИКОМ

Не подумай, возлюбленный, что есть тождество в этих словах: *и благословлю тебя, и будешь в благословение*. Это

¹³ Мф 12:43-45. ¹⁴ Притч 26:11. ¹⁵ С1. 1008, SL103.81.2.1. ¹⁶ Ин8:44. ¹⁷ Пс 44:11. ¹⁸ С1. 1008, SL103.81.3.1. ¹⁹ Притч 22:1. ²⁰ TLG 2102.041, 210.24-211.3 [SC 244:141-43].

значит: Я удостою тебя такого благословения, что оно продлится во все веки. Ты будешь благословен так, что каждый сочтет за величайшую честь вступить с тобой в родство. Смотри, с какого раннего времени Бог предрек ему ту знаменитость, в которой Он хотел поставить его. *И Я произведу от тебя, говорит, великий народ, и возвеличу имя твое, и благословлю тебя, и будешь в благословение.* Вот почему и иудеи, хвалясь патриархом, старались выказать свое родство с ним и говорили о себе: *мы семя Авраамово*²¹. Но чтобы они знали, что по своим злым нравам не достойны этого родства, Христос говорит им: *если бы вы были дети Авраама, то дела Авраамовы делали бы*²². И Иоанн, сын Захарии, когда стекались на Иордан желавшие креститься, говорил им: *порождения ехиднины! кто внушил вам бежать от будущего гнева? Сотворите же достойный плод покаяния, и не думайте говорить в себе: «отец у нас Авраам», ибо говорю вам, что Бог может из камней сих воздвигнуть детей Аврааму*²³. Видишь, каким великим для всех было имя этого патриарха? Но теперь, пока это еще не сбылось, показывается лишь благочестие праведника, то есть то, как он поверил словам Божиим и все, что казалось тяжелым, принял с легкостью. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*²⁴.

12:3 *И благословятся в тебе все племена земные*

Воссоединение человечества

Это - большее и более значимое

обетование благословения, нежели предыдущее: то было земным, а это - небесное, поскольку первое относилось к потомкам Израиля по плоти, а второе - по духу; первое - к народу, рожденному от него по плоти, второе - к народу из всех племен земли, спасаемому во Христе. Среди спасаемых и все те, кто рожден от него по плоти и последовал примеру веры его. Всем таким говорит апостол Павел: *Если же вы Христовы, то вы семя Авраамово и по обетованию наследники*²⁵. Так что, когда Бог говорит: *и благословятся в тебе все племена земные*, это все равно, что сказать: *в семени твоём благословятся все племена земные*²⁶. Выражаясь словами апостола, скажу, что в то время, когда это ему говорилось, в чреслах Авраама уже была Мария, от Которой предстояло родиться Христу. Сколь же дивным было распределение Божией строгости и доброты! Множество людей, собравшихся ради дела гордыни, заслужили разделения друг с другом на разные языки и племена²⁷ - этот же человек, будучи всего один, приняв повеление Господа, охотно оставляет свою землю и слышит обращенное к нему обетование, согласно которому в нем одном объединятся вновь все народы, бывшие разделенными на разные языки и племена. Беда Достопочтенный, *О Бытии*²⁸.

Ин8:33. ²²Ин8:39. ²⁵Мф 3:7-9. TLG 2062.112, 53.288.4-36; *Гомилия 31.4.* Гал3:29. ²⁶Деян3:11. ²⁷См. Быт 11:1-9. С1. 1344, 3.12.952 [CCSL 118A:169].

12:4-9 АВРАМ ВЫХОДИТ ИЗ ХАРРАНА;
СТРОИТ ЖЕРТВЕННИК В ВЕФИЛЕ

⁴ И пошел Аврам, как сказал ему Господь; и с ним пошел Лот. Аврам был семидесяти пяти лет, когда вышел из Харрана.⁵ И взял Аврам с собою Сару, жену свою, Лота, сына брата своего, и все имение, которое они приобрели, и всех людей, которых они имели в Харране; и вышли, чтобы идти в землю Ханаанскую; и пришли в землю Ханаанскую.⁶ И прошел Аврам по земле сей [по длине ее] до места Сихема, до дубравы Море. В этой земле тогда [жили] Хананеи. ⁷ И явился Господь Авраму и сказал [ему]: потомству твоему отдам Я землю сию. И создал там [Аврам] жертвенник Господу, Который явился ему.⁸ Оттуда двинулся он к горе, на восток от Вефиля; и поставил шатер свой так, что от него Вефиль был на запад, а Гай на восток; и создал там жертвенник Господу и призвал имя Господа [явившегося ему].⁹ И поднялся Аврам и продолжал идти к югу.

Обзор: Уйти вместе с Авраамом можно, отказавшись от плотских удовольствий, пороков и мира с князем мира сего, диаволом (Беда). Явление Господа ставит вопрос о согласовании данного фрагмента с другими местами Писания, в которых подчеркивается Божия трансцендентность. Новый Завет дает ответ, что *явился* Бог Сын, а не Бог Отец (Нова-циан). Сооружение жертвенника в Вефиле и призывание имени Господа напоминают картину постепенного укрепления и закалки атлета, которым, в духовном смысле, является праведник (Амвросий).

12:4 И пошел Аврам

Идущие с Авраамом

Конечно же, в том, что он по велению Бога оставляет свою землю, родство и дом отца своего,

ему должны следовать все сыны обетования, к которым и мы относимся²⁹. Мы оставляем нашу землю, когда отказываемся от удовольствий плоти; оставляем наше родство, когда, насколько по силам людям, совершаем усилие над собой для избавления от пороков, с которыми родились; оставляем дом *отца своего*, когда ради любви к жизни небесной хотим оставить сам этот мир вместе с князем его - диаволом³⁰. Все мы действительно - в силу первородного греха - рождаемся в мир как сыны диавола. Тем не менее через благодать возрождения все относящиеся к семени Авраама становятся сынами Божиими, поскольку Отец наш, *сущий на Небесах*³¹, говорит нам, то есть

²⁹Ср. Ин 12:31; Еф 2:2.

³⁰Ср. Гал 3:19.³¹
Мф 6:9.

Церкви: *Слыти, дочь, и смотри, и приклони ухо твое, и забудь народ твой и дом отца твоего*³². Беда Достопочтенный, *О Бытии*³³.

12:7 И Господь Авраму

Явление Сына

Моисей говорит, что Бог явился Авраму. Однако тот же Моисей слышит от Бога, что *человек не может видеть Меня и остаться в живых*³⁴. Но если невозможно увидеть Бога, то каким образом Бог явился? И если Бог явился, то как же Его нельзя увидеть? Ведь и Иоанн говорит: *Бога не видел никто никогда*³⁵, и апостол Павел говорит о Боге: *Которого никто из человеков не видел и видеть не может*³⁶. Как бы то ни было, Писание не лжет и, следовательно, Бог действительно явился. Отсюда можно заключить, что являлся не Отец, Который никогда не являлся, но Бог Сын, Который имел обыкновение сходить на землю и быть видимым, ибо сошел. Ведь Он есть *образ Бога невидимого*³⁷, чтобы ограниченная и тленная челове-

ческая природа уже тогда привыкала бы видеть Бога Отца *в образе Бога*, то есть в Сыне Божием. Ибо постепенно, через приращения, слабая человеческая природа должна была получить воспитание, восходя через *образ* к самой *славе*³⁸, дабы однажды для нее стало возможным узреть Бога Отца³⁹. Новациан, *О Троице*⁴⁰.

12:8 и создал там жертвенник

Божий атлет

Где *Вефиль*, то есть «дом БОЖИЙ», там и жертвенник; где жертвенник, там призывание Бога. Вполне заслуженно он достиг такого преуспевания, потому что надеялся, что Бог ему поможет. Подвижник Господа упражняется и закаляется через препятствия. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*⁴¹.

³² Пс 44:11. ³³ С1. 1344, 3.12.1008 [CCSL 118A:170-71]. ³⁴ Исх 33:20. ³⁵ Ин 1:17; 1Ин 4:12. ³⁶ 1 Тим 6:16. " Кол 1:15. ³⁸ Т.е. к Отцу; ср. Евр 1:3. ³⁹ Ср. 2 Кор 3:18. ⁴⁰ С1. 0071, 18.1. ⁴¹ С1. 0127, 1.2.6.505.20.

12:10-20 АВРАМ И САРА В ЕГИПТЕ

¹⁰ *И был голод в той земле. И сошел Аврам в Египет, пожить там, потому что усилился голод в земле той. " Когда же он приближался к Египту, то сказал Саре, жене своей: вот, я знаю, что ты женищина, прекрасная видом; " и когда Египтяне увидят тебя, то скажут: это жена его; и убьют меня, а тебя оставят в живых; ¹³ скажи же, что ты мне сестра, дабы мне хорошо было ради тебя, и дабы жива была душа моя чрез тебя. "* И было, когда пришел Аврам в Египет, Египтяне

увидели, что она женищина весьма красивая; ¹⁵ увидели ее и вельможи фараоновы и похвалили ее фараону; и взята была она в дом фараонов. ¹⁶ И Авраму хорошо было ради ее; и был у него мелкий и крупный скот и ослы, и рабы и рабыни, и лошаки и верблюды. ¹⁷ Но Господь поразил тяжкими ударами фараона и дом его за Сару, жену Аврамову. ¹⁸ И призвал фараон Аврама и сказал: что ты это сделал со мною? для чего не сказал мне, что она жена твоя? ¹⁹ для чего ты сказал: она сестра моя? и я взял было ее себе в жену. И теперь вот жена твоя; возьми [ее] и пойдешь. ²⁰ И дал о нем фараон повеление людям, и проводили его, и жену его, и все, что у него было, [и Лота с ним].

Обзор: Голод в земле может быть истолкован как неспособность плотских людей слышать слово Божие, в связи с чем Авраам приходит *пожить* в Египте не по необходимости, а из сострадания⁴² (Ди-дим). История о том, как Авраам выдавал супругу за сестру, толковалась с различных сторон. В буквальном смысле этот поступок расценивался как одновременно вынужденный и продуманный ход, к тому же патриарх на самом деле не лгал (Августин; Дидим). На аллегорическом уровне речь шла о том, что добродетель (=Сарра) является достоянием всех людей, а не только избранных; пример такого бескорыстного поведения оставил и апостол Павел (Дидим). В духовно-нравственном плане Сарра являет собой образец женщины, которая украшает себя добрыми делами, следованием за мужем и скромностью (Амвросий). Кроме того, финал этого эпизода предвещал исход потомков Авраама и Сарры из Египта (Ефрем). Будучи творцом и одновременно стражем брака, Бог раньше или

позже накажет прелюбодеев за грех (Амвросий). Фараон был потрясен обрушившимися на него несчастьями и потому полностью переменял свое мнение о патриархе (Златоуст). Все это служит доказательством Божия руководства в неразрешимых ситуациях и говорит о наградах, которые ждут верующих за терпение (Златоуст).

12:10 И был голод в той земле

Сострадание к грешникам

Буквальный смысл ясен, духовный же смысл такой. Мудрые в Боге превыше земли, поскольку не принадлежат ей. Итак, в это время *был голод*, ибо мыслящие о земном часто испытывают голод, не слыша слово Божие; если же они будут достойны слова, то впоследствии оно когда-нибудь опять возвратится к ним⁴³. Таким образом, и

⁴² Начиная с Филона, Египет выступает в виде символа человеческого тела как средоточия страстей. См. *О соитии ради предварительного обучения* 20; *Аллегории законов* 2.77. ⁴³ Ср. Ам 8:11.

Аврам приходит в Египет *пожить*, а не поселиться, снисходя к страдающим от голода, но не для того, чтобы жить там - подобно тому, как спутники Даниила оказались в Вавилоне не за грехи, но чтобы помочь тем, кто переселился туда за грехи⁴⁴. Аидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁴⁵

12:11-15 скажи же, что ты мне сестра

Осторожность и вера

Воздвигнув там алтарь и призвав Бога, Авраам ушел оттуда и жил в пустыне⁴⁶, а потом вынужден был из-за голода идти из того места в Египет. Там жену свою он назвал сестрой, ни в чем не солгав, ведь и это являлось правдой по причине близости крови. Так же и Лот, той же крови, поскольку был сыном ее брата⁴⁷, называется братом. Таким образом, он замолчал ее ссужество, однако не отрицал его. Смотреть за целомудренностью ссруги он доверил Богу, человечес-:-лгх же козней по-человечески остерегался. Не остерегайся он, насколько мог остерегаться, он, скорее бы, в большей степени испытывал Бога, нежели на Него надеялся. ...И вот тогда-то случилось то, чего Авраам ожидал от Бога, ибо царствовавший в Египте фараон, взявший было ее себе в жены, будучи жестоко поражен, вернул ее мужу. Да не думаем при этом, будтб она осквернилась через сожителство с другим, поскольку гораздо большей веры заслуживает то, что тяжкие казни не позволили фараону этого совершить.⁴⁸ згустин Иппонский, *О граде Сожием*⁴⁹.

Буквальный и духовный смысл

В смысле буквальном, Аврам поступает разумно, когда приспосабливается к египтянам с их любовью к наслаждению, ибо верит, что Бог, выведший его из его земли, не оставит без внимания его брак. Поэтому он и внушает жене сказать им, что она его сестра, чтобы, поскольку он произнес это слово вначале, им не пришла бы мысль, что она ему жена, вводя их таким образом в заблуждение. Ведь браки между братьями и сестрами действительно существовали в Египте, как и в его земле, как он позже сказал: *да она и подлинно сестра мне*. Итак, она обманывает их мудрым обманом, будучи научена говорить сперва только это. Ибо, поскольку в Египте, видимо, соблюдались законы против прелюбодеяния, Аврам думал, что они убьют его, чтобы им самим не оказаться прелюбодеями.

Итак, это буквальный смысл. В духовном же плане о тех, кто уклоняется от добродетели в грех, говорят, что они *сходят в Египет*. И действительно, часто говорится: *Горе сходящим в Египет*⁴⁹. Здесь же говорится не «сошел», но *пришел*, ибо его схождение есть прибытие. Ибо всякий добродетельный человек нисходит к заблуждающимся: не заблуждаясь, но уводя их от заблуждения; и как некто становится иудеем ради иудеев, не будучи иудеем, и незаконным ради незаконных, не будучи незаконным⁵⁰, так некто приходит в

⁴⁴ См. Дан 1. ⁴⁵ TLG 2102.041, 225.23-31 [SC 244:179-80]. ⁴⁶ См. Быт 12:6-9. ⁴⁷ Ср. Быт 11:27. ⁴⁸ C1. 0313, SL48.16.19.1. ⁴⁹ Ис 31:1 (LXX). ⁵⁰ Ср. 1 Кор 9:20-21.

Египет без подражания египтянам. Поэтому, хотя другие нисходят туда, Аврам, напротив, приходит, ибо не их порок низвел его туда, а некое исполняющееся домостроительство. Добродетельный человек приходит в Египет, зачастую используя чужую культуру, чтобы из нее извлечь нечто полезное, как поступил и блаженный Павел, цитируя стих Арата¹¹ «мы его и род»¹... а также слова «неведомому Богу»⁵³ и «критяне всегда лжецы»¹⁴, и таким образом он увещает нас *пленив всякое помышление в послушание Христу*⁶⁰.

Придя, как мы сказали, в Египет, Аврам ограничивает добродетель⁵⁶, чтобы та не сказала, что она его жена, ибо ревностный и совершенный муж не говорит худшим, что добродетель принадлежит исключительно ему, чтобы не вызвать у них зависть, а говорит, что она его сестра. И он отводит себе второстепенное место в своем союзе с добродетелью, чтобы снизить к немощным, которые таким образом возжелали бы получить ее словно предоставленную во всеобщее распоряжение. И действительно, желая привлечь чье-либо внимание к определенному учению, например, к учению о промысле, мы часто пытаемся сперва найти общий язык с этим человеком, чтобы затем он принял это учение как свое.

Итак, евангельское учение - это благородная супруга добродетельного, и он не присваивает ее, даже если говорит о ней *между совершенными*⁵⁷, но делает ее общей для всех, как говорит Павел: *Ибо желаю, чтобы все люди были, как и я*⁵⁸, - ведь, став таковыми, они узнают, что эта

ученость является супругой совершенного. И действительно, *мудрость рождает в муже разумение*⁵⁹, и я, говорит совершенный, *стал любителем красоты ее*⁶⁰, то есть премудрости. И мудрый желает уделить свое всем, ибо тогда в них не будет места зависти. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁶¹.

Красота жены

Он удалился в пустыню⁶². Случился голод, и он сошел в Египет. Он знал, что в Египте - распутные юноши, разврат, разнузданное вожделение, необузданность страстей. Он понимал, что в такой среде скромность его жены будет без защиты и что красота супруги будет для него опасна, поэтому он научил ее говорить, что она его сестра. Тем самым мы научаемся, что не слишком следует искать красоты супруги, которая часто может стать причиной смерти мужа. Ведь не столько красота жены, сколько ее добродетель и серьезность радуют мужа. Тот, кто стремится к счастливому супружеству, пусть не ухаживает за той, которая кичится богатством, которую не сдерживают брачные обязательства, ни за той, которая украшает себя драгоценностями, - но за той, которую украшают добрые нравы. Нередко Жена оскорбляет

⁵¹ Арат Солийский (ок. 310 - 245 до н.э.), древнегреч. поэт, автор дидактической поэмы «Явления» (*Phainomena*). См. Арат, *Явления* // Небо, наука, поэзия. Москва: Изд-во МГУ, 1992. - Прим. ред. ⁵¹ Деян 17:28. ⁶³ Деян 17:23. ^м 1 Тит 1:12. ⁵⁵ 2 Кор 10:5. ⁵⁶ То есть Сару. ^н 1 Кор 2:6. ⁵⁸ 1 Кор 7:7.

^м Притч 10:23 (LXX). ⁶⁰ Прем 8:2.

⁶¹ TLG 2102.041, 226.12-227.29 [SC 244:180-85].

⁶² См. Быт 12:6-9.

мужа, если знает, что она более знатна. Все это близко гордыне.

Сара не была богаче состоянием, ни блистательней родом. Поэтому она не считала мужа неравным, поэтому она любила его как равного ей достоинством, поэтому ее не удерживали ни состояние, ни родители, ни родственники, но она следовала за своим мужем, куда бы тот ни шел. Она вступила в чужую страну, объявила себя его сестрой, согласившись, раз уж это необходимо, подвергнуть опасности свою честь, а не безопасность мужа, и, чтобы спасти супруга, солгала про родство с ним, чтобы злоумышлявшие против ее чести не убили бы его как соперника и защитника жены. И действительно, едва только египтяне \видели ее, то, пораженные ее необыкновенной красотой, ввели ее к своему царю и хорошо обращались с Авраамом, оказывая ему почести как брату той, которая понравилась их царю. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*⁶³.

Пример Сары

Аврам сказал это как человек, Сара же отведена в дом царя, чтобы обнаружилась любовь ее к мужу, когда **и** в плену не променяла мужа своего на царя, и чтобы дочери Сары видели в ее лице поучительный для себя пример, а именно, что, как Сара не прельстилась царством египетским, так и они не должны прилепляться к египетским идолам, *к чесноку и луку*, и как весь дом фараона подвергнут казням для избавления Сары, так при избавлении чад ее будет поражен весь Египет⁶⁰. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁶⁶.

12:16 И Авраму хорошо было ради ее

Осмысленное решение

Разумный замысел патриарха оказался верным, ибо теперь против него ничего не замыслили, но даже появился некий путь, чтобы сохранить брак святого. Ведь и египтяне не набрасывались на нее, как если бы он относился к ней беспечно, но когда начальники увидели ее, то привели к царю в качестве подарка, чтобы заслужить его милость, и поэтому получилось так, что они хорошо обошлись с Аврамом из-за нее. Итак, в аллегорическом смысле, Аврам приходит в Египет как совершенный к немощным, подстраиваясь под них, чтобы им помочь. И добродетель, как было сказано выше, не принадлежала исключительно ему, но он показывал ее всем как сестру, снисходя к ним, чтобы они, созерцая ее, могли ее полюбить. Обрати внимание, что ее увидели *вельможи*, ибо среди египтян (согласно аллегорическому толкованию) есть довольно чистые мужи, которые обладают большой способностью к созерцанию добродетели. И они стали не только созерцать, но ввели ее с восхвалением к своему начальнику, то есть к властвующему над ними разуму. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁶⁷.

12:17 Но Господь поразил фараона за Сару

Создатель и Страж брака

Это место представляет великое

⁶³ С1. 0127, 1.2.6.505.23. ⁶⁴ Числ 11:5. ⁶⁵ См. Исх 14:26-28. ⁶⁶ CSCO 153(72):67. ⁶⁷ TLG 2102.041, 228.6-23 [SC 244:186].

свидетельство и доказательство того, что следует блюсти непорочность. Оно каждого побуждает показать себя непорочным: не жаждать чужого ложа, не соблазнять чужую жену надеждой на то, что все останется в тайне и будет совершаемо безнаказанно, и не пользоваться беспечностью и глупостью мужа, или его долгим отсутствием. Покровитель брака есть Бог, от Которого ничто не сокрыто. Никто не избежит Его, ни один человек не надсмеется над Ним. Он взирает вместо отсутствующего мужа, стоит на страже, и даже без стражи Он уличает виновника, прежде чем тот совершит, что задумал. В душе каждого, в уме всякого Он распознает преступление. Даже если ты, прелюбодейка, обманула мужа, ты не обманешь Бога; даже если ты избежала мужа, даже если ты одурачила судью на суде, ты не избежнешь Судьи всего мира. Он очень строго карает за обиду бедного, за оскорбление ничего не подозревающего мужа, ведь обида сильнее, когда презрен и оставлен без внимания Создатель брака, а не просто его Страж. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*⁶⁸.

12:18 для чего не сказал мне, что она жена твоя ?

Смирение и страх фараона

Смотри, как тяжкое наказание потрясло его душу: он даже извиняется перед праведником и оказывает ему всяческое почтение. Конечно, если бы сила Божия не смягчила его душу и не внушила бы ему страха, то следовало ожидать, что он предаст себя еще более сильному гневу, накажет правед-

ника, как обманщика, жестоко отомстит ему за себя и подвергнет его крайнему бедствию. Но ничего такого он не сделал: страх наказания загасил его ярость, и он об одном только старался, как бы сделать угодное праведнику. Он узнал, наконец, что пользующийся таким небесным благоволением человек не мог быть обычным.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁶⁹.

12:19 вот жена твоя; возьми ее и пойд

Божие чудо

Какой ум будет в состоянии достойно надивиться этому событию? Или какой язык может изречь это чудо? Жена, блистающая красотой, отданная в жертву египтянину, царю, властителю, человеку страстному и необузданному, выходит неприкосновенной, сохраняет свою чистоту. Таковы-то всегда, как я и прежде говорил, Божий устроения - они чудны и необычайны! Когда люди начинают уже отчаиваться в своих делах - тогда-то Бог и являет непреодолимую во всем Свою силу. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁷⁰.

12:20 и проводили его, и жену его

Награда за искушения

Кстати будет применить к этому праведнику те слова, которые блаженный

⁶⁸ С1. 0127, 1.2.7.507.6. ⁶⁹ TLG 2062.112, 53.302.46-59; *Гомилия* 32.7. ⁷⁰ TLG 2062.112, 53.302.65-303.8; *Гомилия* 32.7.

Давид произнес о возвратившихся из вавилонского плена: *Сеявшие со слезами будут пожинать с радостью. С плачем несущий семена возвратится с радостью, неся снопы свои*¹. Видишь, как приход [в Египет] был исполнен беспокойства и боязни и сопровождался даже страхом смерти? Смотрите же теперь, как возвращение исполнено великой чести и славы, как праведник сделался наконец почтенным для всех - и для египтян, и для жителей Палестины. Да и кто не почтил бы человека, так хранимого Богом и пользовавшегося таким Его попечением? Ни от кого, вероятно, не сокрылось то, что случилось с царем и с его домом. Ибо все это было допущено и искушения праведника дошли до такой степени для того, чтобы и его терпение открылось яснее, и дела его

з
никто
и
добродете-
ли праведника. Видите, возлюбленные, сколько пользы от искушений! Видите, [в как велика награда за терпение! Видите мужа и жену, старца и старицу: какое показали они любомудрие, какое мужество, какую привязанность друг другу, какой союз любви! Им-то все подражать, и никогда не станем роптать и думать, будто Бог оставляет кто нас и не заботится о нас, когда посылает го на нас искушения - напротив, будем считать это за величайший знак

Божия
к о нас попечения,
и с Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*².

¹ Пс 125:5-6. ² TLG 2062.112, 53.304.3-34; *Гомилия* 32.8-9.

13:1-7 АВРАМ ПЕРЕХОДИТ В ВЕФИЛЬ; СПОР С ПАСТУХАМИ ЛОТА

¹ И поднялся Аврам из Египта, сам и жена его, и всё, что у него было, и Лот с ним, на юг. ² И был Аврам очень богат скотом, и серебром, и золотом. ³ И продолжал он переходы свои от юга до Вефиля, до места, где прежде был шатер его между Вефилем и между Гаем, ⁴ до места жертвенника, который он сделал там вначале; и там призвал Аврам имя Господа. ⁵ И у Лота, который ходил с Аврамом, также был мелкий и крупный скот и шатры. ⁶ И непоместительна была земля для них, чтобы жить вместе, ибо имущество их было так велико, что они не могли жить вместе. ⁷ И был спор между пастухами скота Аврамова и между пастухами скота Лотова; и Хананеи и Фerezеи жили тогда в той земле.

Обзор: На аллегорическом уровне, возвращение Авраама из Египта вместе с женой символизирует

соединение ума с добродетелью. Богатства патриарха в виде *серебра* и *золота* представляют собой дары

слова и разума (Амвросий, следуя за комментариями Оригена и Дидима); они также указывают на Божие провидение и добродетель. Авраам призывает имя Господа в безлюдном месте, обнаруживая тем самым любовь к миру и покою (Златоуст). Слова о том, что Лот имел мелкий и крупный скот, но не имел серебра и золота, показывают, что племянник патриарха не обладал духовными богатствами своего дяди; этимология имени *Лот* может объяснить факт дальнейшего поселения Лота в Содоме. *Спор* между пастухами происходит из различия в нравах и указывает на несовместимость противоположных стремлений в одной душе (Амвросий). Разногласие среди слуг - источник семейных проблем, как и излишек богатства (Златоуст). *Скот* представляет собой телесные чувства, а *пастухи* - разум, который обязан их сдерживать и направлять (Амвросий).

13:1 И поднялся Аврам из Египта

Союз ума и добродетели

Итак, Авраам ушел оттуда, взяв с собой жену свою Сару, то есть «главную», а не рабыню. Поэтому и сказано ему: *слушай жену твою Сарру*¹. Ведь та, которая освободилась от рабства грехов, получает главенство, а не рабство. Следовательно, крепкий ум берет с собой главную добродетель, то есть неопытную в телесных чувствах, которая не подчиняется им, все унесла с собой из Египта и ничего не оставила там из своих наук. Этот ум не окрашен неумеренностью, надменностью или бесчестной разнузданностью,

но покрыт ревностным воздержанием и облечен в платье стыдливости.

Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*².

13:2 И был Аврам очень богат

Богатства Авраама

И был он очень богат, ибо не испытывал недостатка ни в каком достоянии, не домогался чужого, потому что не нуждался ни в чем, что хотел бы назвать своим. Ведь быть богатым означает иметь то, что удовлетворяет желание. Умеренность имеет меру, а богатство - нет, поскольку его меру определяет тот, кто стремится к нему. Был же он богат *скотом*, и *серебром*, и *золотом* - что это значит? Мне не кажется, что в праведном человеке восхваляются мирские богатства. Поэтому под *скотом* я понимаю телесные чувства, ибо они неразумны, под *серебром* - слово, а под *золотом* - ум. Авраам по справедливости был богат, потому что властвовал над неразумными чувствами: он действительно усмирил их и сделал кроткими, так что они стали разумны. Он имел слово, блистающее цветом веры, очищенное благодатью духовного учения, и разум, наполненный мудростью³. И потому благой ум сравнивается с золотом, потому что, подобно золоту, превосходящему прочие металлы, благой ум в человеке господствует над прочими частями человеческой сущности. Итак, богатство мудреца заключается в

¹ Быт 21:12. - С1. 0127, 2.5.19.578.1.

³ Ср. Пс11:7.

трех вещах: в чувстве, слове и уме. И по порядку возникла некая градация, как мы читаем у апостола: *А теперь пребывают сии три: вера, надежда, любовь; но любовь из них больше**. Следовательно, ум больше, потому что именно он размалывает духовный хлеб, чтобы произвести очищение чувств и слов. Всюду сохраняется лицо мудрого мужа. ...Итак, через простые события жизни Авраама объясняются примеры великих установлений. По справедливости богат тот, кто обогащает рассуждения философов, кто своим поведением формирует их учения. Поэтому Писание изобразило его богатства. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*⁵.

Сила промысла

Не пройдем этого чтения без внимания, но постараемся ясно усмотреть точность Божественного Писания, как оно ничего не рассказывает нам ненужного. *И был Аврам, сказано, очень богат*. Заметь, во-первых, что Писание не просто указало, но не напрасно и не без причины именно теперь называет патриарха богатым. В самом деле, нигде в другом месте оно не упомянуло, что он был богат, но только теперь в первый раз. Отчего это и для чего? Для того, чтобы ты познал благоизобретательность премудрости Божией и необычайную и беспредельную силу промысла, какое Он явил по отношению к праведнику. Тот, кто, по причине сильного голода не в состоянии был 'лее жить в Ханаане и должен был отправиться в Египет⁶, вдруг стал богат, и не просто богат, но *очень*, и не *скотом* только, но и *серебром*, и *золотом*. Видишь ли, каково промысление Божие? Он пошел искать облегчения от голода - и возвратился, не только спасшись от

голода, но и стяжав великое богатство и несказанную славу, всем показав о себе, кто он таков. Теперь уже и хананейские жители лучше узнали добродетель праведника, когда увидели, какая внезапная произошла перемена и каким богатством обладает этот странник, который в Египет пошел как беглец и скиталец.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁷.

13:4 *м там призвал Аврам имя Господа*

Любитель мира и покоя

Посуди, как он любил тишину и спокойствие и постоянно прилежал к служению Богу. Он дошел, сказано, до того места, где прежде создал жертвенник и где призывал имя Божие, и, таким образом, задолго прежде и заранее уже исполнил то, что сказано было Давидом: *Желаю лучше быть у порога в доме Божием, нежели жить в шатрах нечестия*⁸. Пустыня, ради призвания в ней имени Божия, была для него дороже городов. Он действительно знал, что и величие городов составляет не красота зданий и не многочисленность жителей, но добродетель обитателей. Вот почему и пустыня, украшаемая добродетелью праведника, стала лучше городов и знаменитее обитаемой земли.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁹.

⁴1 Кор 13:13. ³ С1. 0127, 2.5.20.578.10; 580.23. ⁶ См. Быт 12:10. ⁷ TLG 2062.112, 53.307.2-25; *Гомилия* 33.1-2. ⁸ Пс 83:11. ⁹ TLG 2062.112, 53.307.25-47; *Гомилия* 33.2.

13:5 И у Лота также был скот и шатры

Имущество Лота

Осталось узнать, был ли богат также и Лот, его племянник, поскольку он был из того же рода. Однако Писание сообщает только о том, что он изобиловал скотом, а именно: *И у Лота, который ходил с Авраамом, был мелкий и крупный скот и шатры*. У него не было серебра, поскольку он еще не был праведен, ибо *раскаленное серебро - язык праведного*¹⁰. У него не было золота, которое было у того, кто увидел «последующее Христа», о котором написано: *и последующее его в блеске золота*¹¹. Авраам увидел Его, как засвидетельствовал Господь, говоря: *Авраам увидел день мой и возрадовался*¹². И потому он заслужил иметь блеск золота и обладать им. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*TM.

Два пути Лота

Я думаю, что ни в коем случае теперь не следует опускать то, что, похоже, вызвало затруднение даже у более ученых мужей, а именно, почему написано: *И у Лота, который ходил с Авраамом*. Согласно этим словам, будто бы имелся другой Лот, который с ним не ходил, так что многие думают, что этот вопрос еще не решен. Поэтому, чтобы удовлетворить их и не отступить от правила Писания», мы говорим, что было одно лицо, но два занятия, потому что под одним и тем же мужем подразумеваются две вещи. По числу он один, по имени - два. Ведь Лот в переводе на латинский именуется «отклонением»¹⁴: некто

отклоняется от благого и дурного. Поэтому, когда Лот отклонялся от дурного, то есть от заблуждения, бесчестия и преступления, он присоединялся к дяде. А когда отклонялся от благого, то есть от праведного, невинного, святого, благочестивого, он сочетался с бесчестием. Поэтому хорошо сказано: *И Лот, который ходил с Авраамом*, потому что он еще не избрал Содом, не жил с виновниками пороков, ибо в Содоме он стал жить позднее¹⁵. Поэтому, будто бы удаленный от самого себя, он воспринимался как некто другой, отпадая не только от праведного мужа, но и от самого себя. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*TM.

13:6 И непоместительна была земля для них

Стесненность земли и души

Поскольку он уже начал намеренно уклоняться от дяди, земля их уже не сдерживала, ведь никакого пространства не может быть достаточно для несогласных. Для спокойных и мирных даже в тесноте просторно, а для различающихся нравами и обширное узко. И поскольку я сказал сначала, что здесь формируется человеческий ум, который сначала был несовершенен, но постепенно совершенствуется через некоторые возрастания и градации,

¹⁰ Притч 10:20 (LXX). " Ср. Пс 67:14 (LXX).

¹² Ин 8:56. ¹³ С1. 0127, 2.5.24.581.4. ¹⁴ Лат. *declinatio*. -Прим. пер. ¹⁵ См. Быт 13:12. ¹⁶ С1.0127, 2.6.25.581.16.

потому сказано: *И непоместительна была земля для них*, то есть одна душа не вмещала естественно различные противодействующие ей стремления.

Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*¹⁷.

13:7 И был спор между пастухами

Излишество и худой нрав

Смотри, как избыток богатства тотчас становится причиной разделения, вызывает разрыв, нарушает согласие, расторгает узы родства: *И был спор между пастухами скота Аврамова и между пастухами скота Лотова; и Хананеи и Ферезеи жили тогда в той земле*. Смотри, как слуги полагают начало раздору: именно отсюда всегда и возникает зло - от ХУДОГО нрава слугителей: *И был спор*, сказано, *между пастухами скота*. Именно они подают повод к разделению, нарушают согласие, выказывают сильное недоброжелательство друг ко другу. Иоанн Платоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁸.

Пастухи скота и чувств

Итак, давайте рассмотрим, кто же такие пастухи, каких они пасли животных и какая ссора возникла между пастухами Авраама и пастухами Лота. Пастухи - вожатые стад, и они могут быть либо усердными и благоразумными, теми, кто не позволяет скоту попираť полевые насаждения копытами ног, либо нерадивыми и ленивыми, которые не сдерживают свой скот, чтобы тот пасся на лугах, а не на полях, но

позволяют ему беспрепятственно блуждать по различным полевым плодам. Поэтому необходимо внимательно наблюдать за этими пастухами, чтобы случайно не записать на счет усердных то, что произошло по беспечности нерадивых.

Однако, поскольку речь идет не о видимом, давайте рассмотрим прежде, какой скот пасли эти пастухи. Мы можем дать определение этим пастухам. Сказано, что они были пастухами *вьючных животных*¹⁹. А вьючные животные, как мы узнали, означают неразумные телесные чувства. Итак, кто же эти пастухи чувств, как не предводители этих чувств - правители, вожди или наставники некоей речи или мысли нашего ума? Если они сведущи и упорны в пастырской науке, то не позволяют блуждать стаду чувств и приставать к негодному и вредному корму, но заботливым водительством удерживают их, налагая узды разума и преграждая им путь, когда те сопротивляются. А дурные предводители или их бесполезные споры позволяют чувствам носиться по собственному влечению, низвергать себя в пропасть и в погибель, топтать посе́вы и пожирать плоды, так что, если до тех пор и имелись какие-то плоды добродетели в этой душе, они даже и их уничтожают. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*²⁰.

¹⁷ C1. 0127, 2.6.26.582.9. ¹⁸ TLG 2062.112, 53.307.57-308.6; *Гомилии* 33.2.

¹⁹ LXX. - *Прим.. пер.* ²⁰ C1. 0127, 2.6.27.583.5.

13:8-13 АВРАМ И ЛОТ ПОСЕЛЯЮТСЯ В РАЗНЫХ МЕСТАХ

⁸ И сказал Аврам Лоту: да не будет раздора между мною и тобою, и между пастухами моими и пастухами твоими, ибо мы родственники; ⁹ не вся ли земля пред тобою! отделись же от меня: если ты налево, то я направо; а если ты направо, то я налево. ¹⁰ Лот возвел очи свои и увидел всю окрестность Иорданскую, что она, прежде нежели истребил Господь Содом и Гоморру, вся до Сигора орошалась водою, как сад Господень, как земля Египетская; ¹¹ и избрал себе Лот всю окрестность Иорданскую; и двинулся Лот к востоку. И отделились они друг от друга. ¹² Аврам стал жить на земле Ханаанской; а Лот стал жить в городах окрестности и раскинул шатры до Содома. ¹³ Жители же Содомские были злы и весьма грешны пред Господом.

Обзор: Решение Авраама поселиться вдали от Лота свидетельствует о желании патриарха сохранить согласие, а в аллегорическом смысле - о необходимости достижения внутренней гармонии между рациональной частью (умом) и иррациональной (чувствами). Одновременно эпизод показывает, как богатства постоянно становятся причиной раздора (Амвросий). В истории раскрывается необычайное смирение и миролюбие Авраама, которому должны были научиться жители окрестных земель (Златоуст). С другой стороны, Лот, в силу своей заносчивости, делает ошибочный выбор только по внешнему виду. Сравнение Содома с *землей Египетской* и с *садом Господним* указывает на состояние жителей этого города до грехопадения (Ориген), а фраза о греховности жителей подчеркивает, что Бог судит не по наружности, как судят люди, но спрашивает ответа у совести (Амвросий). Ошибка Лота

заклучалась в том, что он предпочел плодородие нравственному облику жителей (Златоуст).

13:8 да не будет раздора

Разделение ради согласия

Итак, по справедливости благочестие требовало лучшие части. Давайте также рассмотрим красоту прочих добродетелей. Святой Авраам радовался присутствию племянника, к которому он проявлял отеческое чувство. Ссора возникла между слугами племянника и дяди²¹. Как мудрый муж, Авраам заметил, что обычно из-за раздоров слуг разрушается согласие хозяев, и прервал нить разногласия, чтобы зараза не распространилась. Ибо он посчитал, что терпимее расторжение уз, нежели вред дружбе, как следует и тебе поступать, если ты по случайнос-

²¹ См. Быт 13:7.

ти попадешь в подобную ситуацию, а именно - уничтожь источник раздора, ведь ты не сильнее Авраама. Он решил, что следует прервать ссору слуг, а не смотреть свысока на нее. Если же ты сильнее, смотри, как бы другой не оказался слабее и не стал прислушиваться к шушуканью слуг. Часто неразделенные рабы вызывают разногласие среди родственников. Лучше раздели их, чтобы сохранилась дружба, - неразделенный дом не выдерживает двоих. Не лучше ли дружелюбно переселиться, нежели совместно жить в разногласии? Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*²².

Причина раздоров — в богатстве

Авраам совершил разделение, ибо *чепоместительна*, - сказано, - *была земля для них обоих*²³, потому что они были слишком богаты. Это мирской порок - то, что земля непоместительна для богатых, ибо ничто не может насытить алчности богачей. Чем человек богаче, тем с большей жадностью стремится он к обладанию. Он жаждет расширить границы полей, изгнать соседа. Неужели Авраам был таким же? Никак нет, хотя в начале и он был несовершеннолетним, ибо откуда совершенство до прихода Христа? Еще не пришел Тот, Кто сказал: *если хочешь быть совершенным, пойди, "продай" имение твоё и одай нищим; и приходи и следуй за Мною*²⁴. Однако Авраам, будучи далеким от жадности, предлагает зыбор и, будучи праведным, пресекает раздор. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*²⁵.

Сохранение внутренней гармонии

Да не будет раздора, - сказано, - *между мною и тобою, и между пастухами моими и пастухами твоими, ибо мы люди и братья*²⁶. Мы уже читали, что Авраам был дядей, а Лот его племянником, почему же он называет его *братом*? Однако заметь, что мудрый муж расположен к согласию, поэтому сперва он сказал: *ибо мы люди*; а все люди - дети одной природы, зачатые в ее утробе, взлелеянные и произведенные на свет из одного чрева. Поэтому мы, словно братья, связаны неким законом родства, будучи сотворены одним отцом и рождены одной матерью, словно единопутробные братья. Таким образом, поскольку мы отпрыски разумной природы, нам, как единопутробным, следует любить друг друга взаимной любовью, а не враждовать и преследовать.

Более же справедливо отнести эти слова к единой душе, чье разумное начало сродственно, как мы выше сказали, неразумным чувствам. С другой стороны, это разумное начало также связано с добродетелями. Поэтому пороки и добродетели человека связаны между собой по некоторой братской необходимости, поскольку те - плотские, а эти принадлежат разумной душе; плоть же и душа, из которых состоит человек, сочетаются словно по некоему закону супружества. Стало быть, человек должен установить соглашение между своими частями и

²² С1. 0127, 1.3.10.509.15. ²³ Быт 13:6.

²⁴ Мф 19:21. ²⁵ С1. 0127, 1.3.12.510.15.

²⁶ LXX. -Прим. пер.

побуждать их к миру. Но поскольку никто не обладал такой силой. чтобы победить плоть, поэтому наступил *Мир наш, соделавший из обоих одно и разрушивший стоящую посреди преграду, упразднив вражду Плотию Своею, а Закон заповедей учением, дабы из двух создать в Себе Самом одного нового человека, устрояя мир, и в одном теле примирить обоих с Богом посредством креста, убив вражду на нем*²⁷. Верно, стало быть, апостол назвал себя *бедным человеком*, поскольку он претерпевает такую войну в себе, что не может ее подавить²⁸. И наконец, когда Соломон говорил об одной частице страстей, а именно о гневе, он сказал: *Мудрый лучше храброго, и сдерживающий гнев лучше завоевателя города*²⁹. Следовательно, блажен тот, кто избегнул этой войны - даже не пришелец и чужеземец, но гражданин святых и домочадец Божий, который, хоть и пребывает на земле, не тревожится земным. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*³⁰.

Учитель миролюбия и любомудрия

Обрати внимание на глубину смирения и высоту любомудрия: старец, человек преклонных лет, называет юношу, племянника своего, братом, ставит его наравне с собой и не присваивает себе никакого преимущества перед ним, но говорит: *да не будет раздора между мною и тобою, и между пастухами моими и пастухами твоими*. Неприлично, говорит, быть этому, потому что *мы родственники*. Видишь, как он исполняет апостоль-

скую заповедь, которая говорит: // *то \же весьма унижительно для вас, что вы имеете тяжбы между собою. Для чего бы вам лучше не оставаться обиженными? для чего бы вам лучше не терпеть лишения? Но вы сами обижаете и отнимаете, и притом у братьев*³¹. Все это исполняя на деле, патриарх говорит: *да не будет раздора между пастухами моими и пастухами твоими, ибо мы родственники*. Что может быть миролюбивее этой души? Так не напрасно и не без причины сказал я выше, что он по любви к миру и безмятежию ставил пустыню выше обитаемой земли. Смотри, как и теперь он, узнав точно, что пастухи ссорятся между собой, тотчас же в самом начале пытается погасить готовый вспыхнуть пламень и прекращает раздор. Действительно, ему, призванному быть учителем любомудрия для всех жителей Палестины, надлежало ни в чем не подавать им соблазна или дурного примера, но, напротив, кротостью своего нрава, сильнее трубы, вразумить всех их и сделать подражателями своей добродетели. *Да не будет, говорит, раздора между мною и тобою, и между пастухами моими и пастухами твоими, ибо мы родственники*. Много скромности в этих словах: *между мною и тобою!* Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*³².

²⁷ Еф 2:14-16. ²⁸ См. Рим 7:14-25.

²⁹ Притч 16:32. В Синод, пер.: *Долготерпеливый лучше храброго, и владеющий собою лучше завоевателя города*. - Прим. пер.

³⁰ С1. 0127, 2.6.28.584.23. ³¹ 1 Кор 6:7-8.

³² TLG 2062.112, 53.308.17-43; *Гомилия* 33.2.

Смотри, он говорит с ним, как с равным себе, тогда как вся ссора возникла, мне кажется, не из-за чего иного, как из-за того, что пастухи патриарха не позволяли пастухам Лота пользоваться одинаковой с ними свободой. Однако праведник все делает с кротостью, желая показать высоту своего любомудрия и научить не только своих современников, но и все последующие роды - никогда не допускать, чтобы служащие нам ссорились с ближними, потому что их ссоры несут нам великое бесчестие и происходящее между ними не им вменяется, но обращается в укоризну нам. Итак, прилично ли, чтобы те, которые являются братьями между собою, имеют не только одну природу, но и общее родство и присуждены жить здесь как странники, - чтобы эти люди впадали в такого рода ссоры, тогда как они должны быть для своих слуг учителями кротости и смирения и всякого любомудрия? Да слышат это те, которые считают себя свободными от упрека, когда своим домашним, по привязанности к ним, позволяют хищничать, лихоимствовать, наносить соседям бесчисленные обиды и в городах, и на полях, отнимать у одного поле, у другого дом, и даже выказывают им за это еще большее благоволение. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*³³.

13:10 Лот возвел очи свои

Заносчивость Лота

Хвастовство - друг тех, кто уклоняется

от правды. Действительно, как Авраам был смиренен, предоставив другому выбор, так Лот был заносчив, присвоив выбор себе: добродетель смиряется, а неправедность превозносится. Лот должен был довериться тому, кто был более зрел, чтобы избежать опасности. И действительно, он не сумел правильно выбрать. Ведь сначала он поднял глаза и обозрел землю, то есть ту вещь, которая не на первом месте, а на третьем, то есть на последнем. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*³⁴.

Земля вместо сада

Спросим, в чем подобие между садом Господним, землей Египетской и Содомом, чтобы такое сравнение было бы подходящим? Полагаю, что в том, что прежде, чем Содом согрешил, когда он все еще соблюдал простоту незапятнанной жизни, - он и был *как сад Господень*; но когда начал выцветать и темнеть от пятен грешников, то стал *как земля Египетская*. Ориген, *Гомилии на Бытие*³⁵.

13:11 и избрал себе Лот

Выбери истину

Как прекрасно сказано в Писании: *избрал себе Лот*, то есть «отклонение»³⁶, поскольку БОГ предложил нам добро и зло, чтобы каждый выбрал, что хочет³⁷. Так не будем же избирать то, что кажется приятным на вид, но то, что превосходит истиной. И когда нам представится

³³ TLG 2062.112, 53:308.48-309.17; *Гомилия* 33.3.^m C1. 0127, 2.6.33.590.10.^{ffi} C1. 0198 6(A), 5.1.9.2. ³⁶ См. комментарий Амвросия на Быт 13:5. - *Прим. ред.* ³⁷ См. Быт 2:17; ср. Втор 30:15.

КНИГА Бытия 13:8-13

выбор следовать за тем, что нам предпочтительнее, не будем поднимать глаза, соблазнившись ложной красотой и прелестью, и, будто бы отвратя взор, скрывать природную истину. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*³⁸.

13:13 *ЛСители же Содомские были злы*

Бог наказывает порок, воздает за праведность

То, что люди Содомские *были злы и весьма грешны пред Господом*, есть важное дело домостроительства: чтобы ты узнал, что тяжкая горечь грехов побуждает милостивого Бога к отмщению, и даже Авраам вполне справедливо не смог Его умолить о пощаде содомитян, поскольку те были порочны сверх меры³⁹. И многие люди, чем порочнее, тем более пытаются скрыть это. Им удастся избежать расследований со стороны людей, когда дела ведутся без участия судьи или когда праведник обвиняется по ложному свидетельству. Праведник же, напротив, пребывает перед Богом, даже когда он осуждаем людьми, поскольку Бог взирает не на решения судов или на то, что основано на выдуманных доводах подлецов, но на голую сущность дел. В человеческих разбирательствах обман ложного показания часто поглощает силу истины. Сусанна оставалась перед Богом совершенно непорочной, даже будучи осуждена за прелюбодеяние, поскольку Бог не придавал значения факту, который был основан на утверждениях лживых свидетелей, но допрашивал совесть, скрытую внутри ума⁴⁰. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*⁴¹.

Неправильный выбор

Видишь ли, что Лот обращает внимание лишь на свойство земли и не смотрит на злонравие жителей? Какая польза, скажи мне, в тучной и плодоносной земле, когда ее обитатели злонравны? И что за вред от пустыни и от самой бесплодной земли, когда живущие на ней благонаравны? Самое главное благо - это благонаравие жителей, но Лот смотрел лишь на одно - на плодородие земли. Поэтому-то Писание, желая сделать нам известным злонравие тамошних жителей, говорит: *Жители же Содомские были злы и весьма грешны пред Господом*. Не только, говорит, *злы*, но и *грешны*, и не просто *грешны*, но и *пред Господом*, то есть весьма многочисленны были грехи их и их нечестие чрезмерно - почему и прибавило Писание: *пред Господом*. Видишь великость нечестия? Видишь, какое зло, когда гонишься за первыми местами, а на истинную пользу не смотришь? Видишь, что значит кротость, уклонение от первенства и смирение? В следующем поучении мы увидим, что тот, кто избрал лучшие места, не получил от этого никакой пользы, в тот время как взявший худшие делался со дня на день более славным - и богатство его со всех сторон увеличивалось, и сам он стал знаменитым среди всех. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴².

³⁸ С1. 0127, 2.6.35.591.10. ³⁹ См. Быт 18:20-33. ⁴⁰ См. Дан 13. ⁴¹ С1. 0127, 2.6.36.591.16. ⁴² TLG 2062.112, 53.311.39-312.2; *Гомилия* 33.4.

13:14-18 БОГ ОБЕЩАЕТ АБРАМУ ЗЕМЛЮ И ПОТОМСТВО;
ПЕРЕСЕЛЕНИЕ В ХЕВРОН

¹⁴ И сказал Господь Авраму, после того как Лот отделился от него: возведи очи твои и с места, на котором ты теперь, посмотри к северу и к югу, и к востоку и к западу;¹⁵ ибо всю землю, которую ты видишь, тебе дам Я и потомству твоему навеки,¹⁶ и сделаю потомство твое, как песок земной; если кто может сосчитать песок земной, то и потомство твое сочтено будет;¹⁷ встань, пройди по земле сей в долготу и в широту ее, ибо Я тебе дам ее [и потомству твоему навсегда].¹⁸ И двинул Аврам шатер, и пошел, и поселился у дубравы Мамре, что в Хевроне; и создал там жертвенник Господу.

Обзор: В развитие аллегорического толкования, освободившись от пороков, душа мудрого получает в награду весь мир - эта истина пришла не от философов, а, намного раньше, из Св. Писания (Амвросий). Бог обещает Аврааму землю в награду за смирение, в то время как обещание потомства способствует возрастанию доверия патриарха к Богу, поскольку превосходит человеческое естество (Златоуст). Обетование относится не только к израильтянам как к потомству Авраама по плоти, но и к христианам - его потомкам по духу (Августин). Переселение из места на место и устройство жертвенников говорит о внутренней свободе и неизменной благодарности Авраама Богу (Златоуст).

**13:14 посмотри к северу
и к югу, и к востоку и к западу**

Мир — достояние верных
Здесь следует место, которое с ясностью учит нас, насколько быстро

преуспевает ум, когда преодолеваются излишки неразумной части души, а также сколько зла приносят пороки, когда они соединяются с пороками. Ибо не случайно в Писании сказано: *И сказал Бог Авраму, после того как Лот отделился от него: возведи очи твои и с места, на котором ты теперь, посмотри к северу и к югу, и к востоку и к западу; ибо всю землю, которую ты видишь, тебе дам Я и потомству твоему навеки.* Отсюда, словно из некоего источника, философы-стоики почерпнули свойственное им изречение, что «все принадлежит мудрецу». Ведь восток, запад, север и юг - части вселенной, в них заключен весь мир. И когда Бог обещает это дать Аврааму, что иное Он возвещает, как не то, что у мудрого и верного человека есть все и что у него всего довольно? Поэтому и Соломон говорит в Притчах: *У верного целый мир богатства*¹³. Насколько раньше Зено-на, наставника стоиков и основателя

⁴³ Ср. Притч 28:20.

этой самой школы, жил Соломон, насколько раньше самого отца философии Платона или изобретателя ее имени Пифагора! Кто же верен, если не мудрец? Ведь *безумный изменяется, как луна*⁴⁴, а мудрец пребывает неизменным в вере. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*⁴⁵.

Награда за смирение

Смотри, как близок промысел Божий и как скоро Господь воздает праведнику. Поскольку Божественное Писание хочет нам показать, какой награды удостоился патриарх от человеколюбивого Бога за столь великое свое смиренномудрие, то, сказав, что Лот отделился и ушел в землю, которую он выбрал себе как самую лучшую, оно тотчас прибавило: *И сказал Господь Авраму*. Далее, чтобы мы удостоверились, что Господь в действительности говорит это Авраму в награду за его поступок с Лотом, Писание прибавило: *И сказал Господь Авраму, после того как Лот отделился от него*, как бы говоря ему прямо такими словами: ты, по великой кротости уступив племяннику лучшую землю, показал этим крайнее смиренномудрие и настолько позаботился о мире, что решился на все, лишь бы не было между вами никакой ссоры - прими же за это от Меня щедрую награду. Иоанн Златоуст, *Гомилии на 'Книгу Бытия'*⁴⁶.

13:16 и сделаю потомство твое, как песок земной

Великое обещание

Потом, чтобы Аврам, смотря лишь на свою природу и старость, а также на

неплодство Сары, не усомнился в обетовании, но положился бы на силу Обещавшего, Бог говорит: *и сделаю потомство твое, как песок земной; если кто может сосчитать песок земной, то и потомство твое сочтено будет*. Поистине, обетование было превыше естества человеческого! Господь обещал не только сделать патриарха отцом, в то время как столько препятствий существовало к этому, но и дать ему семя столь многочисленное, что оно сравняется с количеством песка земного и его даже невозможно будет исчислить, - этим сравнением Он хотел показать необычайную великость обетования. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴⁷.

О каком потомстве идет речь?

Разумеется, множество, обещанное Аврааму, не для Бога бесчисленно, а для людей: нет для Бога неисчислимого песка земного. И поскольку не таков по численности народ израильский, а таково мировое семя Авраама, отсюда и то обещание, что не по плоти, а по духу множество потомства точнее всего сопоставимо с множеством песчинок. Здесь можно понимать, что дано обещание двоякого рода. Потому мы сказали, что выражено неясно, поскольку и первого рода множество (по плоти от Авраама и от его внука Иакова) в таком количестве порождено, что уже почти все части

⁴⁴ Сир 27:11. ⁴⁵ С1. 0127, 2.7.37.592.13. ⁴⁶ TLG 2062.112, 53.314.52-315.7; *Гомилия 34.2*.

⁴⁷ TLG 2062.112, 53.316.48-60; *Гомилия 34.3*.

мира наполнили, - и здесь можно сравнить с гиперболическим количеством песчинок. Никто не будет спорить, что предназначенная Аврааму единственная земля есть та, что именуется Ханаан, но что же такое сказано: *тебе дам Я и потомству твоему навеки*} Может покоробить многих, если понимать под *навечи* «навечно»; если же это место мы верно понимаем как начало грядущего века, концом настоящего озаменованное, то их ничто не смутит. Ведь, даже будучи изгнаны из Иерусалима, израильтяне остаются при этом в других городах земли Ханаан, и до самого конца останутся - да если бы и вся земля была населена христианами, так ведь и они тоже - потомство Авраама. Августин Иппонский, *О граде Божием*⁴⁸.

13:18 и поселился у дубравы Мамре

Благодарный странник

Величественно обетование Божие! Велико обилие щедрот у Владыки всех нас! Необычайна награда, какую человеколюбивый и благоутробный Бог даровал этому блаженному и имеющему произойти от него потомству! Услышав это, патриарх, который был изумлен несказанной благостью Божией, *пошел*, как сказано, *и поселился у дубравы Мамре, что в Хевроне*. То есть, получив обетование и расставшись с Лотом, он перенес свою кушу под дуб мамрийский. Смотри на любомудрое расположение души, смотри на высоту духа: как он легко переселяется и не скорбит, переходя с места на место. Ты не увидишь, чтобы им обладала или

чтобы его связывала привычка, чему нередко подвергаются даже те, которые, по-видимому, уже любомудрствуют и стали свободными от мирских смятений. Когда приходит им время переселиться и перейти в чужую землю, часто даже ради духовной нужды, ты увидишь, как они скорбят, печалются и тяготятся перемещением, потому что их связывает привычка. Но не так поступал праведник, нет: с самого начала, с самых ранних лет он поступал мудро и, как странник и пришелец, переселялся то оттуда сюда, то отсюда туда, и везде старался показать на деле свое боголюбивое расположение. Так, едва поселившись под дубом мамрийским, он тотчас же устроил там жертвенник Господу. Видишь ли благодарную душу? Едва устроил кушу как тотчас же вознес ко Господу благодарение за дарованное ему обетование. Да и на каждом месте, где бы он ни селился, он прежде всего заботился именно об этом - об устройении жертвенника; возносил молитвы и исполнял апостольскую заповедь, повелевающую на всяком месте произносить молитвы, *воздевая чистые руки без гнева и сомнения*⁴⁹. Видишь ли душу, воскрыленную любовью к Богу и за все приносящую благодарность? Он не стал ожидать, пока обетование исполнится, но благодарит за обетование и делает со своей стороны все, чтобы, изъявив благодарность за прежнее, также расположить своего Господа к исполнению обетования.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁵⁰.

⁴⁸ С1. 0313, SL48.16.21.28.

⁴⁹ 1 Тим 2:8.⁵⁰ TLG 2062.112, 53.317.55-318.18; *Гомилии* 34.4.

14:1-12 ПОХОД ЧЕТЫРЕХ ЦАРЕЙ ПРОТИВ ПЯТИ

¹ И было во дни Амрафела, царя Сennaарского, Ариоха, царя Елласарского, Кедорлаомера, царя Еламского, и Фидала, царя Гоимского, ² пошли они войною против Беры, царя Содомского, против Бириши, царя Гоморрского, Шинава, царя Адмы, Шемевера, царя Севоимского, и против царя Белы, которая есть Сигор. ³ Все сии соединились в долине Сиддим, где ныне море Соленое. ⁴ Двенадцать лет были они в порабощении у Кедорлаомера, а в тринадцатом году возмутились. * В четырнадцатом году пришел Кедорлаомер и цари, которые с ним, и поразили Рефаимов в Аштероф-Карнаиме, Зузимов в Гаме, Эмимов в Шаве-Кириафаиме, ⁶ и Хорреев в горе их Сеуре, до Эл-Фарана, что при пустыне. ⁷ И возвратившись оттуда, они пришли к источнику Мишпат, который есть Кадес, и поразили всю страну Амаликитян, и также Аморреев, живущих в Хацаон-Фамаре. ⁸ И вышли царь Содомский, царь Гоморрский, царь Адмы, царь Севоимский и царь Белы, которая есть Сигор; и вступили в сражение с ними в долине Сиддим, ⁹ с Кедорлаомером, царем Еламским, Фидалом, царем Гоимским, Амрафелом, царем Сennaарским, Ариохом, царем Елласарским, - четыре царя против пяти. ¹⁰ В долине же Сиддим было много смоляных ям. И царь Содомский и Гоморрский, обратившись в бегство, упали в них, а остальные убежали в горы. ¹¹ Победители взяли все имущество Содомы и Гоморры и весь запас их и ушли. ¹² И взяли Лота, племянника Аврамова, жившего в Содоме, и имущество его и ушли.

Обзор: Подробное описание битвы не случайно, но подготавливает к восприятию могущества Бога и добродетельности патриарха (Златоуст). На аллегорическом уровне пять царей символизируют пять телесных чувств, с которыми ведут сражение четыре царя - соблазны плоти и мира (Амвросий). Пленение Лота является закономерным итогом того, что он предпочел мнимые богатства и свободу пребыванию вместе с Авраамом (Златоуст).

14:2 пошли они войною

Подробности не случайны

Не пройдем, возлюбленные, сказанного без внимания в той мысли, будто это повествование совершенно бесполезно. Божественное Писание обстоятельно рассказало нам обо всем с той именно целью, чтобы мы узнали силу этих варваров и какое они показали мужество, с какой быстротой устремились на брань, так что поразили даже испо-

линов¹, то есть людей сильных по телу, и покорили все народы, жившие там. Как сильный поток стремлением своим увлекает и разрушает все, так и эти варвары, напав на все те народы, почти всех их истребили и поразили князей амаликитских и всех прочих. Но, может быть, кто-нибудь скажет: какая мне польза знать о силе варваров? Не просто и не без цели Писание ввело данное обстоятельство в свое повествование, не напрасно и мы предварительно предлагаем вам теперь узнать об их мужестве - но для того, чтобы, с продолжением поучения, вы познали великую силу Божию и добродетель патриарха. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*².

Борьба обольщений и чувств

Мы рассмотрели преуспеяние благого \3ia, который, оказавшись в пороке опасного отклонения, тотчас возвышается к поискам дара мудрости, наследия праведности³. Следующая группа фрагментов учит тому, сколь вредны пороки, которые соединены с легкомыслием. Ведь те четыре царя, которые одержали победу над пятью царями и увели всю конницу содомитян, захватили также Лота, сына брата Авраама, и ушли. Пять царей суть пять чувств нашего тела: зрение, обоняние, вкус, осязание, слух. Четыре царя суть телесные и мирские обольщения, потому что человеческая плоть состоит из четырех стихий. По справедливости они называются *царями*, потому что грех имеет свою верховную власть, имеет свое великое царство. Поэтому

апостол говорит: *да не царствует грех в смертном вашем теле**. Итак, наши чувства легко уступают телесным и мирским наслаждениям и улавливаются их властью. Ибо телесные наслаждения и обольщения века сего побеждают лишь ум, который духовен, привержен Богу и полностью отделяет себя от земного, ибо всякое отклонение улавливается им. Поэтому Иоанн говорит: *горе живущим на земле*⁴. Он, конечно, понимал под этим не всех людей, которые тогда совершали свой жизненный путь, ведь есть и живущие на земле, чье жительство на небесах⁵, но тех, кого победила любовь к земному жительству и прелесть века сего. Поэтому мы не жители, а странники на этой земле. Ибо странник возлагает надежду на временное пристанище, а житель, как кажется, помещает всякую надежду воспользоваться своим имуществом там, где, как он думает, он живет по праву. Итак, кто странник на земле, тот житель на небе, а кто житель на земле, тот обладатель смерти. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*⁷.

14:12 И взяли Лота и имущество его

Плоды разделения

Вот то, о чем я говорил вчера⁸, ныне сбылось на деле: Лот несколько

¹ Быт 14:5 (LXX). В Синод. пер.: *Рефаимы*. - *Прим. ред.* ² TLG 2062.112, 53.325.3-24; *Гомилия* 35.3. ³ Ср. комментарии Амвросия на Быт 13:5 и 13:11. - *Прим. ред.* ⁴ Рим 6:12. ⁵ Откр8:13. ⁶ Ср. 2 Кор 5:1. ⁷ С1.0127, 2.7.41.595.24. ⁸ См. комментарий Златоуста на Быт 13:13. - *Прим. ред.*

не получил пользы от выбора лучших мест, но самим делом был научен не искать лучших мест. Не только ему не было от этого никакой пользы, но вдобавок он сделался еще и пленником и узнал на опыте, что гораздо лучше ему было бы жить вместе с праведником, нежели, отделившись от него и живя на свободе, испытать столько бедствий. Вот, он отделился от патриарха и думал пользоваться большей свободой, владеть лучшими местами, жить весьма богато - и вдруг сделался пленником, бездомным, лишенным своего крова, чтобы ты знал, какое зло - раздор и какое благо - согла-

сие, и что лучше не гнаться за большим, а любить унижение. *И взяли, говорит Писание, Лота, племянника Аврамова, жившего в Содоме, и имущество его и ушли.* Во сколько раз лучше было для него жить вместе с патриархом и потерпеть все, лишь бы только не расторгнуть взаимного согласия, чем, отделившись от него и выбрав себе лучшие места, тотчас подвергнуться таким опасностям и подпасть под иго иноплеменников! Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁹.

⁹ TLG 2062.112,53.325.48 - 326.4; *Гомилия* 35.3.

14:13-16 АВРАМ ВЫЗВОЛЯЕТ ЛОТА

¹³ *И пришел один из уцелевших и известил Авраама Еврея, жившего тогда у дубравы Мамре, Аморреянина, брата Эшколу и брата Анеру, которые были союзники Аврамовы.* ¹⁴ *Аврам, услышав, что [Лот] сродник его взят в плен, вооружил рабов своих, рожденных в доме его, триста восемнадцать, и преследовал неприятелей до Дана;* ¹⁵ *и, разделившись, напал на них ночью, сам и рабы его, и поразил их, и преследовал их до Ховы, что по левую сторону Дамаска;* ¹⁶ *и возвратил все имущество и Лота, сродника своего, и имущество его возвратил, также и женицин и народ.*

Обзор: Имя и эпитет патриарха (*Аврам Еврей*), как и их передача по-гречески (Дкак *Аврам-пришелец*), содержат указание на его судьбу, подобно именам других персонажей библейской истории (Златоуст). Символично также число рабов Авраама (318) и преследование ими врагов *до Ховы*, поскольку в этих подробностях содержится указание

на Животворящий Крест Спасителя, которым одерживают победу верные (Амвросий). Патриарх одолевает противника не физической или воинской силой, но одной верой в Бога и благодаря Его помощи (Златоуст). *Поражение врагов* демонстрирует победу подготовленного разума, а *возвращение имущества* - возврат имущества души (Амвросий).

14:13 и известил Аврама Еврея

Тайна имени и судьбы

Почему патриарх сам не узнал о возникновении такой войны? Вероятно, между ним и местом битвы было большое расстояние, поэтому он и не знал. *И пришел один из уцелевших и известил Аврама-пришельца*¹⁰. Писание говорит так, чтобы напомнить нам, что эта весть была сообщена Авраму, который переселился из Халдеи; поскольку жилище имел он по ту сторону¹¹ Евфрата, то и назывался пришельцем¹². Такое наименование дали ему родители еще с самого начала, предзнаменуя тем его переселение из Халдеи. Так как ему надлежало перейти через Евфрат и идти в Палестину, то и назван он *Авралом*¹³. Смотри, как, даже будучи неверными и не сознавая, родители по руководству высочайшей премудрости Божией дали такое имя своему сыну, как и Ламех - Ною¹⁴. Это дело Божия человеколюбия, что Он часто и посредством неверных за долгое время предвозвещает будущее.

И пришел один из уцелевших, сказано, и *известил Аврама-пришельца* о случившемся - о плене его племянника, о великом могуществе царей, о разорении Содомы и о постыдном бегстве побежденных... Иной, может быть, стал бы здесь доискиваться, почему из всех обратившихся в бегство содомлян один только праведный Лот отводится в плен? И это не просто и не без причины, но чтобы Лот на самом деле узнал добродетель патриарха, а через него спаслись бы и прочие жители Содомы, и чтобы Лот

научился не искать лучших мест, но довольствоваться меньшим. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁵.

14:14 Аврам вооружил рабов своих

318 избранных

Узнав об этом, Авраам сосчитал рабов своих, рожденных в доме его, и, с триста восемнадцатью мужами одержав победу, освободил племянника. Здесь показано, что они разделились в согласии¹⁶, ибо Авраам настолько любил племянника, что ради него не уклонился даже от опасности войны. Что значит *сосчитал*¹⁷? Это означает избрал. Поэтому то, что сказал Господь Иисус в Евангелии, относится не только к знанию Бога, но и к благодати праведных: *А у вас и волосы на голове все сочтены*¹⁸. Ведь *познал Господь Своих*¹⁹, а не Своих Он не устаивает знать.

Авраам же сосчитал триста восемнадцать мужей, чтобы ты знал, что здесь выражается не численное количество, а заслуга их выбора. Ведь он принял тех, кого счел достойными

¹⁰ LXX. - Прим. пер. " Греч. 7тспав. - Прим. пер. " Греч. Шр&ЩС. - Прим. пер.

¹³ Говоря так, святитель имеет, очевидно, в виду евр. глагол *авар* = «переходить» и с ним сближает имя *Аврам*, хотя последнее, по еврейскому начертанию, начинается с буквы алеф, а *авар* с айн, вследствие чего имя *Аврам* производится обыкновенно в настоящее время от еврейских слов: *ав* = «отец» и *рам* = «высокий». - Прим. пер.

¹⁴ См. Быт 5:28-29. ¹⁵ TLG 2062.112, 53.326.8-38: *Гомилия* 35.34. ¹⁶ См. Быт 13:7-12. - Прим. ред. " LXX. - Прим. пер. ¹⁷ Лк 12:7.

¹⁹ 2 Тим 2:19.

принадлежать числу верных, кто верует в страдание Господа нашего Иисуса Христа. Ведь буква Т в греческом означает триста, а сочетание Ш - десять и восемь - выражает имя Иисуса²⁰. Итак, Авраам победил благодаря тому, что заслужил это верой, а не многочисленным войском. И действительно, он одержал победу над теми, кому подчинялись войска пяти царей, выступив всего с несколькими домочадцами. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*²¹

Победа верой

Подумай здесь, возлюбленный, о доблестном мужестве праведника, как он, положившись на силу Божию, не убоился могущества врагов, когда узнал о нанесенном ими поражении; то есть как они сначала восстали против всех народов, одолели амали-китян и всех прочих, потом напали на содомлян, обратили и их в бегство и похитили все их имение. Для того-то Божественное Писание и рассказало нам предварительно все это, то есть сколько они успели сделать силой своего мужества, чтобы ты познал, что патриарх поразил их не телесной силой, но верой в Бога, будучи ограждаем помощью свыше, и совершил это не при помощи оружия, копий, стрел и натянутых луков, но одних своих домочадцев. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*²².

14:15 и преследовал их до Ховы

Жизненная сила креста

Даже число имеет жизненную силу, ибо в нем жизнь, если мы верим в

страдание во имя Господа Иисуса. Ведь таково толкование этого имени, о котором мы сказали: *Хова*, то есть «жизнь». И прекрасно сказано, что она располагалась *по правую сторону Дамаска*, ибо овцы по правую сторону, а козлы по левую²³. Опытный ум знает, кого ему призвать для завершения сражения, каким оружием снарядить, под какими знаменами вести. Он не выставляет перед войском изображения орлов или драконов, но вступает в сражение с крестом Христовым и именем Иисуса; он храбр этим знаком, верен этим знаменем. Поэтому по справедливости опытен тот ум, который стяжал истинную мудрость праведного мужа. Праведность же искусна в порицании, уличением призывает грешников назад и сдерживает натиск страстей. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*²⁴.

14:16 и возвратил все имущество и Лота

Победа Божией десницей

Но для чего, скажешь, Божественное Писание привело также число домочадцев - *триста восемнадцать*? Для того, чтобы ты знал, что он взял не всех, кто только случился, но домочадцев, которые воспитывались вместе с Лотом, чтобы они с большим усердием совершили мщение, сражаясь как бы за своего господина.

²⁰ Ср. комментарии на Быт 17:23, - *Прим. ред.* ⁿ C1. 0127, 1.3.15.512.16. ²² TLG 2062.112, 53.326.64-327.16; *Гоимлия* 35.4. ²³ Ср. Мф 25:33. ²⁴ C1. 0127, 2.7.42.597.4.

Усматривай также безмерную силу Божию из того, как легко одержана победа. *Напал на них, сказано, ночью, сам и рабы его, и поразил их, и преследовал их.* Вышняя десница ему помогала бороться. А потому и не нужно было ему ни оружия, ни воинских хитростей, но, едва только он явился со своими слугами, как одних врагов поразил, других обратил в бегство, и то и другое совершил с полным успехом: никто не противодействовал ему; возвратил он и конницу царя содомского, и племянника своего Лота, и все имущество, и жен. Видишь, для чего Господь попустил одному Лоту быть в плену, тогда как другие спаслись бегством? Для того именно, чтобы явлена была добродетель патриарха и ради Лота получили спасение многие другие. И вот возвратился он с великими и славными трофеями, ведя за собой вместе с Лотом и конницу, и жен, и прочее имение, громко проповедуя перед всеми и громче трубы возглашая, что он сделал нападение и одержал победу не человеческой силой, не телесной крепостью, но всесовершеннейшей Вышней десницей. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*²⁵.

Возвращение имущества души

Праведник возвратил эту конницу, обратил нравы «отклоняющегося»²⁶ и призвал к себе, чтобы ему стали подражать те, кто уклонился, поскольку наши чувства прибегают к учению ума. И *имущество* также *возвратил*, и оно означает, конечно, не отцовское наследие, а жизненное имущество души. Оно состоит из драгоценного богатства: не соломы и сена, а величия верной беседы; в нем заключается богатство нашей надежды. Ведь оно есть наше истинное имущество, которое богато обилием мудрости. Это - бессмертное имущество, а пользование телом или обстоятельствами - скорее однодневное, чем многолетнее. Поэтому некоторые верно полагают, что речь идет не об имуществе отцовского наследия, ибо оно не является основой нашего существования, поскольку даже те, кто испытывает недостаток в деньгах, не испытывают недостатка в сущности жизни. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*¹⁷.

²⁵ TLG 2062.112, 53.327.17 - 45; *Гомилия 35.4.* ^w Т.е. Лота; ср. комментарии Амвросия на Быт 13:5 и 13:11. - *Прим. р*²⁷ С1. 0127, 2.7.44.598.10.

14:17-24 МЕЛХИСЕДЕК БЛАГОСЛОВЛЯЕТ АВРААМА

¹⁶ *и возвратил все имущество и Лота, сродника своего, и имущество его возвратил, также и женщин и народ.* ¹⁷ *Когда он возвращался после поражения Кедорлаомера и царей, бывших с ним, царь Сodomский вышел ему навстречу в долину Шаве, что ныне долина царская;*¹⁸ *и Мелхиседек,*

царь Салимский, вынес хлеб и вино, - он был священник Бога Всевышнего, -¹⁹ и благословил его, и сказал: благословен Аврам от Бога Всевышнего, Владыки неба и земли;²⁰ и благословен Бог Всевышний, Который предал врагов твоих в руки твои. [Аврам] дал ему десятую часть из всего.²¹ И сказал царь Содомский Авраму: отдай мне людей, а имущество возьми себе.²² Но Аврам сказал царю Содомскому: поднимаю руку мою к Господу Богу Всевышнему, Владыке неба и земли,²³ что даже нитки и ремня от обуви не возьму из всего твоего, чтобы ты не сказал: я обогатил Аврама;²⁴ кроме того, что съели отроки, и кроме доли, принадлежащей людям, которые ходили со мною; Анер, Эшкол и Мамрий пусть возьмут свою долю.

Обзор: Встреча Авраама с царем Содома обнаруживает Божие провидение (Златоуст). Начало христианской интерпретации Мелхиседека было положено Гл. 7 *Послания к Евреям*, где, на основании 77с 109:4, Мелхиседек трактуется как прообраз Христа, истинного Первосвященника Божия. Предложение хлеба и вина (не упомянутое автором *Послания к Евреям*) усиливает схожесть Мелхиседека с Христом (Киприан); кроме того, ни Мелхиседек, ни Христос не имели родословия (Златоуст). Мелхиседека можно еще отождествить с сыном Ноя Симом, который получил священство от своего отца (Ефрем). С Мелхиседека началась евхаристическая жертва, приносимая теперь христианами (Августин). Тот факт, что Авраам предложил Мелхиседеку десятину, показывает, что патриарх был скромнее даже в победе (Амвросий). Победа Авраама утверждает Божию милость (Златоуст), а его отказ от добычи говорит о том, что его ум был настроен на небесное, а не на земное (Амвросий). Забота Авраама о союзниках и о слугах

предвосхищает последующее апостольское учение. Подобно апостолам, патриарх желает обратить царя из язычества к вере в Единого истинного Бога (Златоуст).

14:17 царь Содомский вышел ему навстречу

Божие провидение

Видишь, как праведник постоянно делается все более и более славным и каждый раз всем показывает Божие о нем попечение. Посмотри, наконец, как он делается учителем благочестия и для содомлян. *Царь Содомский, сказано, вышел ему навстречу в долину Шаве, что ныне долина царская.* Смотри, что значит быть добродетельным и пользоваться Божиим благоволением. Царь выходит навстречу страннику-старцу и воздает ему все по чести. Он узнал, что нет ему пользы и в царском достоинстве, когда нет у него высшего поборника, и что никто не может быть могущественнее того, кому помогает десница Господня. *И Мелхиседек, царь*

Салимский, вынес хлеб и вино, - он был священник Бога Всевышнего. Иоанн Златоуст, Гомилии на Книгу Бытия²⁵.

14:18 Мелхиседек, царь Салимский

Таинство Христа

В священнике Мелхиседеке было предызображено таинство жертвоприношения Господня, о чем свидетельствует Божественное Писание в следующих словах: *и Мелхиседек, царь Салимский, вынес хлеб и вино, - он был священник Бога Всевышнего, - и благословил Аврама. А о том, что Мелхиседек был прообразом Христа, свидетельствует в Псалмах Дух Святой, говорящий от лица Отца к Сыну: прежде денницы Я родил Тебя... Ты священник вовек по чину Мелхиседека²⁹. Этот чин [совершения Евхаристии] происходит от этого жертвоприношения, поскольку Мелхиседек был священником Бога Всевышнего и принес хлеб и вино и благословил Авраама. Ибо кто по преимуществу есть священник Всевышнего Бога, как не Господь наш Иисус Христос, Который принес жертву Богу Отцу и принес то же, что принес и Мелхиседек - хлеб и вино, то есть Свои тело и кровь? Киприан Карфагенский, Послания³⁰.*

Первая 'Евхаристия

Здесь впервые совершилось жертвоприношение, которое ныне приносится Богу христианами по всему миру³¹. Выполняется то, что много позднее через пророка говорится Христу, Которому еще только

предстояло прийти во плоти: *Ты священник вовек по чину Мелхиседека³². То есть не по чину Аарона, поскольку его чин должен был упраздниться, коль скоро явились сами предметы, которые предвосхищались этими тенями. Августин Иппонский, Ограде Божиим³³.*

Мелхиседек — это Сим

Этот Мелхиседек был Сим. Он по величию своему был царем, являясь родоначальником четырнадцати племен³⁴, но также первосвященником, потому что он по преемству принял священство от отца своего Ноя. Сим жил не только до времен Авраама, как говорит Писание, но до Иакова и Исава, сынов Аврамова сына. Его вопрошала Ревекка, и Сим сказал ей, что два народа во чреве ее и старший будет служить младшему³⁵. Ревекка, в обход своего мужа, который так чудесно был спасен от заклания³⁶, и в обход своего свекра, которому так часто были божественные откровения, не пошла бы вопрошать его, если бы не знала о его величии от самого Авраама и его сына; и Аврам не принес бы ему десятины, если бы не знал, что Мелхиседек несравненно выше его.

²⁸ TLG 2062.112, 53.327.45-59; *Гомилия* 35.4.

²⁹ Пс 109:3-4 (LXX). ³⁰ С1. 0050, 63.4.140.

³¹ Т.е. Евхаристия как таинство хлеба и вина. - *Прим. ред.* ³² Пс 109:4.

³³ С1. 0313, SL48.16.22. ³⁴ Отождествление Мелхиседека и Сима присуще иудейской традиции - ср. Вавилонский талмуд *B. Ned. 32b; Pirke R. El. 8, 27.3; Genesis Rabbah 44:8*. Епифаний Кипрский (*Панарий* 55.6) сообщает, что Сима и Мелхиседека также отождествляли самаритяне. ³⁶ См. Быт 25:22-23. ³⁶ См. Быт 22:1-14.

Нельзя подумать, чтобы кого-либо из хананеев или содомлян пошла вопрошать Ревекка, или что кому-либо из них Аврам принес бы десятину возвращенного им имущества. Поскольку дни жизни Мелхиседека простирались до времен Иакова и Исава, то вероятным является сказанное, что он был Сим. Отец его Ной жил на востоке, Сим же обитал среди двух поколений, то есть среди сынов Хама и среди своих сынов, составляя как бы преграду между тем и другим племенем - ибо опасался, чтобы потомки Хама не увлекли его сынов в идолопоклонство. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*³⁷.

Образ Безродословного

Что значит это замечание - *царь Салимский и священник Бога Всевышнего*? Был он, сказано, *царь Салимский*. Его описывает нам и блаженный Павел в послании к уверовавшим евреям, и, обращая внимание на его имя и город, истолковывает значение его имени при помощи этимологии, говоря, что Мелхиседек означает *царь правды*, так как на еврейском языке *мелом* означает царство, а *седек* правду. Потом, перейдя также к имени города, называет Мелхиседека *царем мира*, так как *салим* значит *мир*³⁸. Священник же он был, вероятно, саморукположенный (таковы тогда были священники), или ближние его предоставили ему эту честь по его престарелому возрасту, или сам он заботился о принесении жертв, как Ной, как Авель, как Авраам, которые приносили жертвы³⁹. С другой стороны, ему предстояло служить также образом Христа, в каком виде его изображает и Павел, говоря: *без отца,*

*без матери, без родословия, не имеющий ни начала дней, ни конца жизни, уподобляясь Сыну Божию, пребывает священником навсегда*⁴⁰. Но как, скажешь, возможно человеку быть без отца, без матери, и не иметь ни начала дней, ни конца жизни? Ты слышал, что он был образом - итак, не изумляйся и не ищи в образе всего: он не был бы образом, если бы имел все, что только свойственно самой истине. Что же, однако, значит сказанное о нем? То, что, поскольку он не помнил своих родителей, называется не имеющим ни отца, ни матери; и поскольку не имел родословной - безродословным. Так и Христос, поскольку не имел ни матери на небесах, ни отца на земле⁴¹, называется и является безродословным.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴².

Царь праведности

Победитель не должен приписывать победу себе, но относить ее Богу. Этому учит нас Авраам, который не возгордился, а стал более смиренным после победы. Наконец, он совершил жертвоприношение и принес десятину, и поэтому получил благословение Мелхиседека, который в переводе на латинский означает «царь праведности», «царь мира», ибо он был священником величайшего Бога. Кто же царь праведности, священник Божий, если не Тот, о Ком сказано: *Ты священник вовек по чину Мелхиседека*⁴³, то есть

³⁷ CSCO 153(72):68-69. ³⁸ Евр 7:2. ³⁹ См. Быт 4:4; 8:20; 12:7, 8; 13:18. ⁴⁰ Евр 7:3-4. ⁴¹ Ср. Лк 2:48-49. ⁴² TLG 2062.112, 53.327.62-328.27; *Томилш*35.5. ⁴³ Пс 109:4.

Сын Божий, священник Отца, Который жертвой Своего тела умилиствовал Отца за наши прегрешения? Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*⁴⁴.

14:19-20 благословен Аврам и благословен Бог Всевышний

Благословение Творца

Мелхиседек не только благословил его, но и прославил Бога. Сказав: *благословен Аврам от Бога Всевышнего, Владыки неба и земли*, он открыл нам могущество Божие в творении, потому что, если Бог есть Тот, Кто сотворил небо и землю, то уже не боги те, которым поклоняются люди: *боги, сказано, которые не сотворили неба и земли, исчезнут с земли и из-под небес*⁴⁵. И *благословен Бог Всевышний, Который предал врагов твоих в руки твои*. Замечай, как он не только восхваляет праведника, но и указывает на содействие Божие, потому что без небесной помощи патриарх не смог бы одолеть столь сильных врагов. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴⁶.

14:23 даже нитки и ремня от обуви не возьму

Небесное и земное

Совершенному уму не свойственно принимать ничего земного, ничего из телесных обольщений, но воздерживаться от земного. Поэтому Авраам говорит: *ничего не возьму из всего твоего*. Он уходит от неумеренности, словно от заразы, избегает телесных чувств, будто гибели, отвергает мирские наслаждения,

ища то, что превыше мира. Вот что означает *поднимать руки к Господу*⁴⁷. Трудлюбивая рука - добродетель души; он поднимает ее не к плоду земного древа, а к Господу, Который *сотворил*, - сказано, - *небо и землю*⁴⁸, то есть умопостигаемую и видимую природу. Ибо невидимая сущность⁴⁹ - это небо, а видимая, или чувственная, природа⁵⁰ - земля. Потому это место означает то, что Авраам простирает добродетель своей души до небесных вещей, чтобы из той умопостигаемой сущности усвоить возвышенность созерцательной жизни, созерцая не то, что видимо, но то, что невидимо, то есть не земное, телесное или настоящее, но бестелесное, вечное, небесное. А из этой видимой природы он извлек пользу, относящуюся к практической и гражданской жизни. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*⁵¹.

Урок царю

Велико презрение патриарха к богатству. Для чего же он с клятвой отказывается от предлагаемого царем, говоря: *поднимаю руку мою ко Господу Богу Всевышнему, Владыке неба и земли*? Двум вещам он хочет научить царя Содомского: тому, что он выше даров его, чем и выказал большую любовь к мудрости, и тому, что желает быть ему наставником в почитании Бога и как бы так учит его: я ничего не возьму от тебя, и призываю

⁴⁴ С1. 0127, 1.3.16.513.16. ⁴⁵ Иер 10:11.

⁴⁶ TLG 2062.112, 53.328.37-55; *Гомилия* 35.5.

⁴⁷ Быт 14:22. ⁴⁸ Быт 14:19 (LXX).

⁴⁹ Лат. *usia*. - *Прим. ред.* ⁵⁰ Лат. *substantia*. - *Прим. ред.* ⁵¹ С1. 0127, 2.8.46.599.14.

тебе во свидетели Того. Кто все сотворил, чтобы ты познал Сущего над всем Богом и не считал богами вещи, сотворенные руками человеческими. Он - Творец неба и земли, Он даровал успех также и этой битве и есть виновник этой победы. Итак, не ожидай, чтобы я решился взять что-либо из твоих даров: я совершил отмищение не из-за награды, но прежде всего по любви к племяннику, а потом по долгу справедливости, который обязывает похищать несправедливо увлеченных в плен из рук их врагов. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁵².

Исполнение евангельской заповеди

Даже нитки, говорит, и ремня от обуви не возьму из всего твоего, то есть ничего, даже самого малого, самого ничтожного... Потом представляет и причину, почему он отказывается от даров: *чтобы ты не сказал: я обогатил Аврама*. Есть у меня Податель бесчисленных благ; я пользуюсь помощью свыше и не имею нужды в твоём богатстве, не нуждаюсь в человеческой щедрости, доволен благоволением ко мне Божиим и знаю щедрость Его в дарах. Уступив Лоту малое и незначительное, я удостоился великих и неизреченных обетований, и теперь, не принимая от тебя даров, надеюсь приобрести и большее богатство, и большее благоволение Божие.

Для того-то, думаю, он и употребил клятву, чтобы царь не подумал, будто он только притворяется, как это обыкновенно бывает, но чтобы ты познал, что он именно решился - не

воспользоваться и малой частью из предлагаемого царем Содомским. И исполнил он заповедь, данную Иисусом Христом ученикам: *даром получили, даром давайте*⁵³. Я, говорит, в этом сражении не употребил со своей стороны ничего большего готовности и усердия; а победу, трофеи и все прочее совершил Господь Своей силой.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁵⁴.

14:24 кроме доли, принадлежащей людям

Награда друзьям

Им, говорит, позволю взять некоторую часть, потому что они представили со своей стороны свидетельство великой дружбы: *которые, сказано, были союзники Аврамовы*⁵⁵, то есть были связаны с ним узами дружбы, как это видно из того, что они решились разделить с ним опасности. Поэтому, желая наградить их, он позволяет им взять некоторую часть из добычи и этим опять исполняет апостольский закон, который говорит: *трудящийся достоин пропитания*⁵⁶. Но и им не позволяет он взять более, чем нужно: *кроме того*, говорит он, *что съели отроки, и кроме доли, принадлежащей людям, которые ходили со мною; Анер, Эшкол и Мамрий пусть возьмут свою долю*. Видите совершенство добродетели патриарха, как он показал в отвержении богатства и

⁵² TLG 2062.112, 53.329.11-32; *Томии* 35.5-6.

⁵³ Мф 10:8. ⁵⁴ TLG 2062.112, 53.329.32-59; *Гомилия* 35.6. ⁵⁵ Быт 14:13. ⁵⁶ Мф 10:10.

любомудрие, и смиренномудрие, и все сделал так, чтобы не подумали, будто он отверг дары по гордости и презрению, пользуясь одержанной им победой?

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁵⁷.

Не ради денег

СКОЛЬ замечательно то, что Авраам не захотел коснуться добычи после победы и взять то, что ему было предложено! Ибо получение платы умаляет плод победы и отнимает прелесть благодеяния. Ибо большая разница в том, сражался ли ты ради денег или ради славы: один ведет себя как наемник, а другой достоин славы как спаситель. Святой Авраам справедливо отказывается от присвоения

какой-либо добычи, даже если она и была предложена, чтобы не сказал давший ее: *я обогатил его*. Он свидетельствует, что ему достаточно только того, что необходимо для содержания молодых воинов. Кто-нибудь скажет: раз он победил, то почему говорит царю Содомскому: *ничего не возьму от тебя*, ведь добыча, как бы то ни было, принадлежала победителю? Авраам учит нас военной науке, что все оставляется царю, хотя, он, естественно, объявляет, что помогавшим ему должна быть уделена часть совместной выгоды в виде вознаграждения за труд. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*⁵⁸.

⁵⁷ TLG 2062.112, 53.329.66-330.17; *Гомилия* 35.6. ⁵⁸ C1. 0127, 1.3.17.514.6.

15:1-6 НОЧНОЕ ВИДЕНИЕ ГОСПОДА

¹ После сих происшествий было слово Господа к Авраму в видении [ночью], и сказано: не бойся, Аврам; Я твой щит; награда твоя [будет] весьма велика.

² Аврам сказал: Владыка Господи! что Ты дашь мне! я остаюсь бездетным; распорядитель в доме моем этот Елиезер из Дамаска. ³ И сказал Аврам: вот, Ты не дал мне потомства, и вот, домочадец мой наследник мой. ⁴ И было слово Господа к нему, и сказано: не будет он твоим наследником, но тот, кто произойдет из чресл твоих, будет твоим наследником. ⁵ И вывел его вон и сказал [ему]: посмотри на небо и сосчитай звезды, если ты можешь Учешь их. И сказал ему: столько будет у тебя потомков. ⁶ Аврам поверил Господу, и Он вменил ему это в праведность.

Обзор: Слова *не бойся* предупреждают патриарха, чтобы он не беспокоился по поводу упущенной материальной выгоды, так как Господь помогает ему во

всем (Златоуст) и никогда не медлит с вознаграждением (Амвросий). Подобно другим праведникам, Авраам стремится быть отпущенным в бесконечную жизнь

(Златоуст). *Потомство*, о котором мечтал Авраам, - это Церковь, а его истинный наследник - Иисус Христос, прообразом Которого стал Исаак (Амвросий). На житейском уровне отцы советуют со вниманием относиться к выбору партнера для брака, чтобы избежать проблемы наследника (Амвросий). Христианам, которым обещаны неописуемые блага, следует научиться вере и рвению патриарха (Златоуст; Амвросий). Слова о том, что Господь *вывел его вон*, можно толковать аллегорически, как говорящие о необходимости очищения тела для принятия дара Св. Духа (Амвросий).

15:1 *Я твой щит*

Не бойся — Я за тебя!

Примечай человеколюбие Господа, как скоро и не медля Он вознаграждает Своими благодеяниями Своего подвижника, укрепляя таким образом и обновляя его силы. *Было слово Господа к Авраму в видении ночью*. Для чего ночью? Для того, чтобы слова Его были приняты в безмолвии. И говорит ему: *не бойся, Аврам*, - примечай особенное попечение Божие. Для чего сказал: *не бойся*? Так как он, мало заботясь о дарах царя Содомского, презрел столь великое богатство¹, то Бог и говорит ему: *не бойся*, что ты презрел такие дары, и не думай, будто ты от того потерял. И чтобы еще более возбудить его дух, говоря с ним, присовокупляет к слову также его имя: *не бойся, Аврам*. И то ведь не мало служит к ободрению, если произносится имя того, кто призывается. Потом говорит: *Я защищаю тебя*². И это изречение многозначительно. Я,

Который воззвал тебя из земли халдейской; Я, Который привел тебя сюда; Я, Который освободил тебя от опасностей в Египте; Я, Который несколько раз обещал дать тебе и семени твоему эту землю, - Я защищаю тебя. Я, Который каждый день более и более прославляю тебя перед всеми, - Я защищаю тебя, то есть Я подвигаюсь за тебя, Я побеждаю за тебя, Я промышляю о тебе и все тяжелое превращаю для тебя в легкое: *награда твоя, сказано, будет весьма велика*. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия**.

Быстрая и щедрая награда

Авраам не искал вознаграждения от человека, поэтому получил его от Бога, как мы читаем в Писании, потому что после этих слов было слово Господа к Аврааму в видении: *не бойся, Аврам; Я защищу тебя*⁴; *награда твоя будет весьма велика*. Господь не медлит с наградой, быстро обещает и щедро одаряет, чтобы из-за промедления не овладело слабыми душами раскаяние, что они презрели настоящее. Он вознаграждает с такой щедростью, которая словно приносит еще и прибыль, чтобы обильно воздать тому, кто не соблазнился предложением видимого. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*⁵.

15:2-3 *я остаюсь бездетным*

Смерть как освобождение

Когда Господь обещал ему награду, и награду великую, очень великую,

¹ См. Быт 14:21-24. ² LXX. - Прим. пер.

³ TLG 2062.112, 53.337.39-338.7; Гомилия 36.4.

⁴ Ср. Быт 15:1 (LXX). - Прим. пер.

⁵ C1. 0127, 1.3.18.515.1.

тогда он, обнаружив скорбь своей души и постоянно томившее его уныние по причине бездетности, сказал: Господи, что такое Ты мне дашь? Вот я уже достиг глубокой старости, и *отпускаюсь бездетным*⁶. Смотри, как еще в древности любомудрствовал праведник, называя исход из здешней жизни *отпущением*. Подлинно те, кто с усердием подвизаются в добродетели, когда переселяются из здешней жизни, то, поистине, как бы отпускаются на свободу от злостраданий и уз. Для живущих добродетельно смерть именно есть переход от худшего к лучшему, от жизни временной к непрестающей, бессмертной и нескончаемой⁷. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁸.

Скорбь без ропота

Великую скорбь души показывают такие слова. Он как бы так говорит Богу: я не удостоился и того, чего удостоен мой раб; я умру бездетным, и безродным, и вот этот мой раб будет наследником и того, что уже мне дано от Тебя, и того, что Ты мне несколько раз обещал, говоря: *потомству твоему отдам Я землю сию*⁹. Примечай и здесь добродетель праведного. Имея в душе такие помыслы, он никогда не досадовал, никогда не роптал; нет, и теперь, ободренный словами Божиими, он с упованием Приступает к Господу, объявляет ему смущение своих помыслов и показывает рану своей души - почему и получил скорое врачевание: *и было, сказано, слово Господа к нему*. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁰.

Брак должен быть равным

Давайте также рассмотрим, какой награды он требует от Господа. Он не просит богатства, как алчный человек, ни долгой жизни, как тот, кто боится смерти, ни силы, - но просит достойного наследника своих трудов. Чтоо Ты дашь мне} - сказано. *Я остаюсь бездетным*, и далее: *потому что Ты не дал мне потомства, домочадец мой будет наследник мой*. Поэтому пусть люди учатся не презирать брак и не сочетаются с неравными, чтобы не рождать таких детей, которых не смогут иметь наследниками; или, если их не заботит приличие, хотя бы из соображения передачи наследства должны стремиться к достойному браку. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*¹¹.

Наследие Церкви

Святому и пророческому уму свойственна великая забота о вечном потомстве. Ведь Авраам пожелал рождения мудрости и наследия веры. Поэтому он говорит: *что Ты дашь мне? я остаюсь бездетным*. Он желал потомства Церкви, он просил не рабского наследования, но свободного, не по плоти, но по благодати¹². Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*¹³.

⁶ LXX. - Прим. пер. ⁷ Ср. Лк 2:29. - Прим. ред.

⁸ TLG 2062.112, 53.338.14-27; *Гомилия 36.4*.

⁹ Быт 12:7, 13:15. ¹⁰ TLG 2062.112, 53.338.31-45; *Гомилия 36.4*. " С1. 0127, 1.3.19.515.10.

¹² Сопоставление данного комментария Амвросия с предшествующим иллюстрирует разницу между двумя частями (книгами) его трактата *Об Аврааме*. Первая книга содержит толкования буквальные и назидательные, в то время как вторая - духовные и аллегорические. ¹³ О. 0127, 2.8.48.601.15.

15:4 *тот, кто произойдет из чресл твоих*

Законный Сын

Если для исправления недостаточно слов Авраама, послушай изречение Бога, осуждающего наследование такого рода. *Не будет он*, - сказано, *- твоим наследником, но тот, кто произойдет от тебя*¹⁴, будет твоим наследником. О ком же другом Он говорит? Ведь также и Агарь родила ему сына Измаила¹⁵, но Он говорит не о нем, а о святом Исааке. И поэтому Он добавил: *кто произойдет от тебя. Ведь тот* поистине произошел от Авраама, кто родился в законном браке. В Исааке мы можем узнать того поистине законного сына, Господа Иисуса, о Котором в начале Евангелия от Матфея мы читаем, что Он был *Сын Авраама*¹⁶; Который поступал как истинный потомок Авраама, украшая наследие прародителя. Через Него Авраам обратился к небу и познал, что слава его потомства будет не менее яркой, чем сияние небесных звезд. Ибо *как звезда от звезд разнится в славе, так и воскресение мертвых*¹⁷, - сказал апостол. Даруя приобщение к Своему Воскресению, Господь сделал людей, которых смерть обыкновенно скрывала в земле, участниками Царства Небесного. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*TM.

15:5 *посмотри на небо и сосчитай звезды*

Оставление плоти

Что же означают слова: *И вывел его вон*? Пророк выводится как бы вон, чтобы он вышел из тела и увидел

ограниченность покрывающей его плоти, и разлитие, и словно некое сошествие Духа Святого. И нам тоже следует выйти из этой ограниченности нашего телесного пристанища, очистить жилище нашей души от всякой нечистоты и извергнуть скверну неприятели, если мы хотим получить дух мудрости, потому что *в лукавую душу не войдет премудрость*¹⁹. Авраам же поверил не потому, что прельстился засвидетельствованным золотом или серебром, но потому, что уверовал сердцем в праведность. Тот, чья заслуга была проверена, тот получил награду. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*²⁰.

15:6 *Аврам поверил Господу*

Научимся его вере

Итак, научимся и мы от праотца веровать словам Божиим и уповать на Его обетования, не исследовать их по собственным соображениям, а показывать благодушие. Это может нас и праведными сделать, и скорее предуготовить к получению обещанного от Бога. Аврааму Бог обещал, что от семени его произойдет великое множество потомков, и обещание это было выше естества и порядка человеческих дел, почему вера и доставила ему оправдание перед Богом. Но нам, если будем внимательны, обещано гораздо большее - такое, что может далеко превзойти всякое человеческое понятие. Только

¹⁴ LXX. - Прим. пер. " См. Быт 16. ¹⁶ Мф 1:1. " 1 Кор 15:41-42. ¹⁸ С1. 0127, 1.3.20.515.21. ¹⁹ Прем 1:4. ²⁰ С1. 0127, 2.8.48.602.1.

будем верить в силу Обещающего, чтобы и оправдание приобрести от веры, и получить обещанные блага. То, что нам в особенности обещано, превышает всякий человеческий разум и превосходит всякое рассуждение. Настолько велики обетования! Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*²

Ревностная вера в Христа

Каким же образом распространилось потомство Авраама, если не по наследию веры, благодаря которой мы соединяемся с небом, сопоставляемся с ангелами, сравниваемся со

звездами? Поэтому сказано: *столько будет у тебя потомков. И Авраам, - сказано, - поверил Богу*. Чему он поверил? Тому, что Христос через принятие плоти будет его наследником. И, дабы ты знал, почему он поверил в это, Господь говорит: *Авраам увидел день Мой и возрадовался*²¹. Это было вменено ему в праведность, потому что он не искал разума, но уверовал ревностной верой. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*²³.

²¹ TLG 2062.112, 53.339.62-340.16; *Гомилия* 36.5. ²²Ин8:56. ²³С1. 0127,1.3.21.516.15.

15:7-12 АВРАМ ПРИНОСИТ ЖЕРТВУ ИЗ ЖИВОТНЫХ И ПТИЦ

'И сказал ему: Я Господь, Который вывел тебя из Ура Халдейского, чтобы дать тебе землю сию во владение. ⁸ *Он сказал: Владыка Господи! по чему мне узнать, что я буду владеть ею?* ⁹ *Господь сказал ему: возьми Мне трехлетнюю телицу, трехлетнюю козу, трехлетнего овна, горлицу и молодого голубя.* ¹⁰ *Он взял всех их, рассек их пополам и положил одну часть против другой; только птиц не рассек.* ¹¹ *И налетели на трупы хищные птицы; но Аврам отгонял их.* ¹² *При захождении солнца крепкий сон напал на Авраама, и вот, напал на него ужас и мрак великий.*

Обзор: Бог показывает Аврааму намного больше, чем тот просил (Ефрем). Тълкования животных и птиц объединены темой символического преобразования. Трое животных отражают три возраста народа Израиля, а две птицы - тех, кто живет в духе (Августин). Трехлетие может также символизировать принятие народами

веры в Св. Троицу, а наличие животных наряду с птицами - присутствие в Церкви плотских людей вместе с духовными (Цезарий). Нерассечение птиц показывает, что духовные люди неразделимы между собой, и указывает на единство народа Божия (Августин). *Горлица* воплощает непорочность, *голубь* - скромность, а их

крылья - двуединую заповедь любви к Богу и ближнему, исполняя которую, верные поднимаются ввысь (Цезарий). То, что Авраам остался, когда налетели хищные птицы, указывает на то, что истинно верующие будут стойкими до конца (Августин). *Ужас и мрак*, объявшие патриарха, означают экстаз, иступление и трепет от перехода от видимого к невидимому (Дидим).

15:8 по чему мне узнать, что я буду владеть ею ?

Вопросы и ответы

Аврам видел, что земля Ханаанская имеет царей и войска, видел, что она наполнена жителями, и теперь слышит, что земля эта будет дана не ему, а его семени, и потому о том, что должно было совершиться не в его время, желает узнать, как это будет, и как семя его войдет в эту землю и получит ее в наследие себе. Цари ли, думает Аврам, истребят друг друга; или придут другие народы, истребят ее жителей и сделают землю для нас пустой; или мое семя делается могущественным, придет, истребит жителей земли и получит ее в наследие; или земля поглотит жителей за дела их; или сами жители переселятся в другую страну от голода, или побуждаемые какой-либо молвой, или другим чем? Так Аврам, когда вопрошал Бога, не сомневался в верности обетования, но хотел только знать, каким из этих способов его семя получит землю в наследие. Но Бог знал, чего хотел Аврам, и вместе с желаемым открыл ему также то, о чем тот не просил.

В том, что Аврам от приготовленной им жертвы *отгонял хищных птиц*, Бог показывал ему, что его семя за грехи свои будет злострадать, но по молитвам праведников спасется. В образе огненной *печи*²⁴, нисшедшей с неба, Бог давал ему разуместь, что спасение будет послано с небес, когда не останется среди них праведников. *Телица трехлетняя, коза трехлетняя и овен трехлетний* изображали или то, что потомки Аврама будут избавлены от рабства через три поколения, или что из их среды произойдут цари, священники и пророки. *Рассечение пополам* животных предзнаменовало разделение потомков Аврама на колена²⁵, а то, что птицы *не были рассечены*, означало их взаимное согласие. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*²⁶.

15:9 возьми Мне трехлетнюю телицу, трехлетнюю козу, трехлетнего овна, горлицу и молодого голубя

Три возраста Израиля

Здесь дано подобие через животных - под видом телицы, козы, овна и двух птиц (горлицы и голубя), чтобы по ним он узнал о грядущем и не сомневался в том, что же именно будет. *Телица* означала народ под игом Закона; *коза* - тот же народ как будущую грешницу; *овен* - тот же народ как правящий. (Животные *трехлетними* потому называются, что обозначают три периода: от Адама до Ноя; от Ноя до Авраама; и от Авраама до Давида,

²⁴ Быт 15:17. ²⁵ См. Быт 49:1-28; Ис. Нав 13-19.

²⁶ CSC0153(72):71.

который, когда был отвергнут Саул, в царствие над народом Израиля по воле Господа был поставлен²⁷ - во время этого третьего периода, который продолжался от Авраама и до Давида, народ как бы достиг своего третьего возраста зрелости.) Не означали ли они также нечто иное, более подходящее? Я, во всяком случае, нисколько не сомневаюсь, что через добавление *горлицы* и *голубя* были прообразованы те, что живут по духу. Августин Иппонский, *О граде Божиим*²⁸.

Вера в Троицу

Трехлетняя теллица, трехлетняя коза, трехлетний овен, горлица и молодой голубь являются прообразом всех народов. Написано, что они *трехлетнего* возраста, потому что всем народам предстояло уверовать в таинство Троицы. И вот, вся Церковь католическая имеет не только духовных членов, но и плотских, поскольку, утверждая, будто они веруют в Троицу, они все-таки остаются плотскими, так как не стремятся избегать грехов и пороков. Поскольку вместе с плотскими находятся и духовные, то и добавлены *горлица* и *голубь*: под горлицей и голубем можно понимать людей духовных, под тремя другими животными - людей плотских. ЦезариО Арльский, *Проповеди*²⁹.

15:10 *только птиц не рассек*

Единство духовного Израиля

Потому и сказано: *только птиц не рассек*, что деление бывает между плотскими, а духовные неразделимы, ибо они избегают деловых пересудов людей, как *горлица*, или живут среди

них, подобно *голубю*. Каждая из этих птиц проста и невинна, означая, что в самом народе Израиля, которому земля дана будет, нераздельно дети обетования и наследники Царства в вечном блаженстве пребывать будут. Августин Иппонский, *О граде Божиим*³⁰.

Живущие в Духе неразделимы

Обратите особое внимание на то, что сказано об Аврааме: он разделит животных пополам и положил одну часть против другой, *только птиц не рассек*, - говорит Писание. Почему же так, братья? Потому что в Церкви католической плотские люди разделяются, а духовные - нет, и, как Писание говорит, они разделяются друг против друга³¹. Почему плотские люди разделяются и противостоят друг другу?

Потому что все порочные любители мира сего не стремятся избегать разделений и ссор между собой: они потому разделены, что противостоят друг другу. А вот *птицы*, то есть люди духовные, не разделены. Почему так? Потому что у них *одно сердце и одна душа*² в Господе, потому что им свойственно хотеть одного и того же и не желать одного и того же. *Горлица* и *голуби*, упомянутые выше, уж точно похожи на такие души. Горлица символизирует чистоту, голубь - простоту. Все богобоязненные люди в католической Церкви, понятно, чисты и просты, так что могут вторить псалмопевцу: *кто дал бы мне крылья, как у голубя / я улетел бы*

²⁷ См. 1 Цар 15:10-16:14. ²⁸ С1. 0313, SL48.16.24.3. ²⁹ С1. 1008, SL103.82.1.23. ³⁰ С1. 0313, SL48.16.24.53. ³¹ Ср. Мф 12:25. ³² Деян 4:32.

и успокоился бѣ¹: и еще сказано: *И птичка находит себе жилье, и ласточка гнездо себе, где положить птенцов свои**?⁴.

Плотские люди, способные разделяться, находятся под давлением тяжких оков порока - люди духовные устремляются ввысь на крыльях различных добродетелей. Словно на двух крылах, то есть двух заповедях любви к Богу и ближнему своему, они поднимаются на небеса. Вместе с апостолом они могут сказать: *Наши же жителство - на небесах*³⁵. И когда священнослужитель говорит «Горе имеем сердца»³⁶, они с твердостью и рвением могут сказать «Имамы ко Господу»³⁷, но не часто и не многие люди в Церкви могут утверждать это ответственно и правдиво.

Итак, Авраам не разделил птиц, потому что духовные люди, имея одно сердце и одну душу, как я сказал, не могут отделиться от любви к Богу и любви к ближнему. Они восклицают с апостолом: *Кто отлучит нас от любви Божией: скорбь, или теснота, или гонение*³⁸, и далее следуют другие возможные причины, пока не сказано так: *ни другая какая тварь не может отлучить нас от любви Божией во Христе Иисусе, Господе нашем*³⁹. Потому мучения не могут отделить от Христа людей духовных, а людей плотских может разделить даже праздная сплетня. Жестокий меч не разделит первых, плотское чувство может сделать это со вторыми: ничто, суровое не сломит людей духовных, но плотских может подкупить даже льстивое слово. Вот поэтому Авраам разделил животных пополам, а птиц не разделил. ЦезариО Арльский, *Проповеди*⁴⁰.

15:11 И налетели на трупы хищные птицы

Испытание верных

Птицы, садящиеся на рассеченные тела, означают не что-либо хорошее, но этих воздушных духов, которые ищут своего рода пищи себе в разделениях между плотскими людьми⁴¹. То, что Авраам остался с ними, означает, что даже среди этих плотских разделений истинно верные останутся верными до самого конца. И то, что на закате солнца на Авраама напал ужас и страх великий, означает, что в конце века будет великое смятение и горе для верных, о чем Господь говорит в Евангелии: *ибо тогда будет великая скорбь, какой не было от начала мира доныне, и не будет*⁴². Августин Иппонский, *О граде Божием*⁴³.

15:12 При захождении солнца

Совершенный испуг

Когда Аврам созерцал божественные видения, то убоялся ужасом, подобающим совершенному мужу. Заметь, что *исступление*⁴⁴ напало на него *при захождении солнца*. Последнее выражение означает преуспевание, поскольку для Авраама прошел день настоящего состояния, чтобы он унаследовал иное преуспевание. Ведь к нему относится то

³³ Пс 54:7. ³⁴ Пс 83:4. ;* Флп 3:20.

³⁶ Рус. *обратим сердца ввысь, к небу* («горе»); лат. *sursum corda*. - Прим. ред.

³⁷ Рус. *имеем ко Господу*; лат. *habemus ad Dominum*. - Прим. ред. ³⁸ Рим 8:35.

³⁹ Рим 8:39. ⁴¹ С1. 1008, SL103.82.2.1. ⁴¹ Ср. Еф 2:2. «Мф 24:21. ⁴³ С1. 0313, SL48.16.24.60. ⁴⁴ LXX: еAkstasij; ср. Быт 2:21, где Бог навел «крепкий сон» (LXX: *исступление*) на Адама. - Прим. пер.

благословение, согласно которому сказано: *долготою дней исполню его*⁴⁰. Конечно же, Бог обещает ему не долголетие, но, с очевидностью, преуспеяние в просвещении. *Исступление* нападает на него: не то исступление, которое подобно безумию, но то, которое есть изумление и переход от видимого к невидимому.

Действительно, апостол говорит: *Если мы выходим из себя, то для Бога; если же здоровомыслящи*⁴⁶, то для вас⁴⁷. Этим он не хочет сказать, что мы безумствуем для Бога, но что даже если мы благодаря созерцанию оказываемся вне человеческих представлений, то делаем это для Бога. Подобно этому и Давид говорит: *Я сказал в исступлении моем: всякий человек лжец*⁴⁸. В самом деле, придя в исступление и став «богом», он говорит о людях, что они лжецы, сам же он уже не является человеком благодаря причастию Святому Духу и чужд тем, о которых сказано: *Ибо если между вами зависть,*

*споры и разногласия, то не люди*⁴⁹ ли вы? и не по человеческому ли обычаю поступаете⁵⁰».

Итак, когда Аврам пришел в исступление, на него напал *мрачный ужас*⁵¹: мрачный не из-за причастия мраку, а из-за неясности и из-за того, что он не сразу постигается. Будучи великим, этот ужас не случается с простыми людьми. На то, что мрак часто означает неясность, указывает выражение: *И мрак сделал покровом Своим*⁵². Действительно, умозрение и постижение совершенных учений и у великих людей вызывает замешательство и божественный ужас, так что они принимаются за это с осмотрительностью. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁵³.

⁴⁵ Пс 90:16. ⁴⁶ В Синод. пер.: *скромны*. - Прим. пер. ⁴⁷ 2 Кор 5:13. ⁴⁸ Пс 115:2 (LXX). ⁴⁹ В Синод. пер.: *плотские*. - Прим. пер. ⁵⁰ 1 Кор 3:3. ⁵¹ Быт 15:12 (LXX). ⁵² Пс 17:12; 2 Цар 22:12. ⁵³ TLG 2102.041, 230.1-25 [SC 244:188-190].

15:13-16 ПРЕДСКАЗАНИЕ О ЕЕИПЕТСКОМ ПЛЕНЕ

" И сказал Господь Авраму: *знай, что потомки твои будут пришельцами в земле не своей, и поработят их, и будут угнетать их четыреста лет,*¹¹ *но Я произведу суд над народом, у которого они будут в порабощении; после сего они выйдут [сюда] с большим имуществом,*¹⁵ *а ты отойдешь к отцам твоим в мире и будешь погребен в старости доброй;*¹⁶ *в четвертом роде возвратятся они сюда: ибо мера беззаконий Amorреев доселе еще не наполнилась.*

Обзор: Разночтение, касающееся длительности пребывания народа в Египте, которое можно заметить,

сравнивая книги Бытия и Исхода, снимается при внимательном чтении (Дидим; Августин). Предсказание, что

КНИГА Бытия 15:13-16

Авраам отойдет к отцам *в мире*, распростираясь на всякого праведника, стяжавшего мирный ум еще в этой жизни, даже если у этого человека порочные предки (Дидим). Сказанное о *мере беззакония Аморреев* показывает, что Бог возлагает наказания по мере и в свое время, и проявляет терпение, пока не придет время для воздаяния (Дидим). Число «четыре» символизирует множество духовных вещей, но в особенности - полноту мудрости, которая достигается на последнем этапе человеческой жизни (Амвросий).

15:13 *потомки твои будут пришельцами в земле не своей*

400 или 430?

Это изречение предвосхищает временное пребывание народа в Египте. Действительно, они были *пришельцами в земле не своей*, став рабами у фараона и подвергаясь угнетению от него и от египтян. Сказанное здесь не противоречит написанному в Исходе, ведь там сказано: *По прошествии четырехсот тридцати лет... вышло... ополчение Господне из земли Египетской*⁵⁴, а здесь говорится о том, что будет после четырехсот лет. Однако следует обратить внимание, что здесь не сказано, что они выйдут после того, как исполнится четыреста лет, но: после четырехсот лет, что оставляет место для тридцати годов. И обещание: *но Я произведу суд над народом, у которого они будут в порабощении*, - исполнилось в точности так, как написано в Исходе. Ведь Господь навел на египтян десять казней, так что, в конце концов, *они погрузились,*

*как свинец, в великих водах*⁵⁵, а израильтяне вышли с *большим имуществом*, как показывают имевшие место события. Из этого мы научаемся, что если Бог на время и отвергает кого-либо в бедствия, то Он делает это не просто так, но с благой целью. Рассмотрим также, не намекает ли это место и на временное пребывание святых. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁵⁶.

Пророчество об Израиле

Сказанное Аврааму: *знай, что потомки твои будут пришельцами на земле не своей, и что поработят их, и будут угнетать четыреста лет*, - представляет собой яснейшее пророчество о народе израильском, что им предстояло служить рабами в Египте. Не то здесь предсказано, что все четыреста лет они будут под гнетом у египтян, но то, что произойдет это в течение четырехсотлетнего периода. Как, например, написано о Фарре, отце Авраама: *И было дней жизни Фарры в Харране двести пять лет*⁵⁷, - не потому, что все там проведены, а потому, что там были исполнены; и точно таким образом в этом месте положено: *и поработят их, и будут угнетать четыреста лет*, - поскольку данная цифра в этом угнетенном состоянии исполняется, а не потому, что все это время целиком в нем проведено. Четыреста лет, конечно, здесь упомянуты для округления, ибо выходит несколько большее число - считать ли от момента этого обещания Аврааму, или от рождения Исаака как семени Авраама,

⁵⁴ Исх 12:41. ⁵⁵ Исх 15:10. ⁵⁶ TLG 2102.041, 231.1-15 [SC 244:190-92]. ⁵⁷ Быт 11:32.

о котором это предсказывается. Ибо от семьдесят пятого года Авраама, когда дано ему первое обещание, до исхода из Египта считается... четыреста тридцать лет, о чем апостол так упоминает: *Я говорю то, что завета о Христе, прежде Богом утвержденного, Закон, явившийся спустя четыреста тридцать лет, не отменяет так, чтобы обетование потеряло силу*⁵⁸. Уже потому эти четыреста тридцать лет как четыреста могут быть объявлены, что не намного их превышают; в особенности же потому, что часть этого срока уже прошла, когда эти вещи были явлены и сказаны Аврааму в видении, или же когда Исаак был рожден в столетие отца своего⁵⁹ - от первого обетования спустя двадцать пять лет, когда из этих четырехсот тридцати лет, которые Бог захотел объявить, оставалось четыреста пять. Никто не усомнится, что и другие вещи, упомянутые в словах обетования Бога, также относятся к народу израильскому. Августин Иппонский, *О граде Божием*⁶⁰.

15:15 а ты отойдешь к отцам твоим в мире

Мирная кончина праведника

На первый взгляд кажется, что Бог возвещает здесь исход Авраама из этой жизни. Если же искать здесь более возвышенный смысл, то можно, пожалуй, сказать следующее. Мудрый отходит из этой жизни в мире, а помыслы грешного перепутаны: душа его пребывает в смятении. Но каким кого настигает смерть, таким он и будет судим. Кто еще здесь стяжает

себе мир, в мире и отходит, а тот, у кого помыслы пребывают в смятении и замешательстве, таким будет судим. Это ясно из того, что сказано у Экклезиаста: *Дерево... там и останется, куда упадет*⁶¹. Не так бывает в действительности, ведь не всегда где дерево падает, там и остается, ибо оно часто перемещается в другое место. Но очевидно, что здесь образ дерева обозначает человека, который будет судим таким, каким обретается. Итак, соответствующим образом и Аврам в мире отойдет к отцам, благо-угодив Богу и став общником того же обетования, что и они, ибо *первенец Христос, потом Христовы*⁶². Но и у самих праведных различное обетование и обитель, ведь *много обителей у Отца*⁶³. Итак, человек добродетельный отойдет к отцам по духу, будучи их сыном по подобию нравов, даже если он имеет порочных отцов по плоти. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁶⁴.

15:16 в четвертом роде возвратятся они

Долготерпящий Судия

Сказав это о самом Авраме, Бог теперь говорит о тех, кто произойдет от него: *в четвертом роде возвратятся они сюда*, указывая на тот род, который вернется в землю обетованную. Он говорит, что возвращение произойдет после четырехсот лет, потому что аморреи еще не исполнили меру

⁵⁸Гал3:17. ⁵⁹См. Быт 21:5. ⁶⁰Сл.0313, SL48.16.24.70. ⁶¹ЕккП:3. ⁶²1 Кор 15:23. ⁶³Ср. Ин 14:2. ⁶⁴TLG 2102.041, 231.19-232.6 [SC 244:192-94].

КНИГА БЫТИЯ 15:13-16

своих беззаконий, из-за которых они, в конце концов, будут истреблены, чтобы после их осуждения потомки Авраама стали обитателями их земли. Ведь Бог наказывает в свою меру и в свое время, долготерпя, пока не настанет подходящий момент для воздаяния.

Подобное этому назидательное высказывание имеется и в Евангелии: *Тогда Иисус начал укорять города, в которых наиболее явлено было сил Его, за то, что они не покались: горе тебе, Хоразин! горе тебе, Вифсаида! ибо если бы в Тире и Сидоне явлены были силы, явленные в вас, то давно бы они во вретнице и пепле покались*⁶⁵. На что кто-нибудь мог бы сказать: «Почему же не были явлены силы в тех городах, которые могли бы покаяться, но, напротив, были совершены там, где не покались?». На это мы, пожалуй, ответим, что Сын Божий, Который это сделал, есть *Премудрость*⁶⁶. И поскольку Ему открыто сокровенное, Он знал, что они покаются не истинным покаянием, поэтому там и не были явлены Его силы. К ним подходит, пожалуй, вот что: лучше бы им было не знать истины, чем, познав ее, возвратиться вспять. Таким образом, Христос не сотворил чудес в Тире и Сидоне, поскольку их покаяние было бы непрочным. Поскольку же те города, в которых были явлены силы, не имели душевного движения, известного Судии, требовавшего доказательств посредством знамений, потому Христос их и сотворил - чтобы эти города не имели повода к оправданию, а те не потерпели бы большего вреда, удостоившись чего-то несвое-

временно. Рассмотрим также и то, не сказал ли это Спаситель с преувеличением к стыду тех, кто видел знамения, но не покался, - ведь существует и такой обучающий прием.

Итак, долготерпение и благодать Судии явствуют из того, что Он ожидает исполнения меры беззаконий аморреев. Действительно, Бог наказывает только после обличений, увещаний и всего того, что ведет к покаянию. Именно так произошло с фараоном, ведь после того, как он часто был порицаем и устаивался отсрочки, он сам из-за своего жестоко-сердия навлек на себя окончательное осуждение⁶⁷. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁶⁸.

Символика числа «четыре»

Кажется, что с этим согласна и история иудеев, которые переселились в Египет и вышли из Египта. Ведь они прожили там четыреста тридцать лет, но не все из них дожили до ста и более лет, как Моисей и Иисус Навин⁶⁹, чтобы соответствовать времени четвертого поколения. Так что давайте лучше искать некий таинственный смысл.

Действительно, число «четыре» подходит ко всем числам и является некоторым корнем и основанием «десяти», а также серединой числа «семь». Наконец, девяносто третий псалом надписан *четвертым днем недели*⁷⁰, потому что это число есть

⁶⁵ Мф 11:20-21. ⁶⁶ 1 Кор 1:24. ⁶⁷ См. Исх 7-14.

⁶⁸ TLG 2102.041, 232.7-233.11 [SC 244:192-94]. ⁶⁹ См. Втор 34:7; Ис. Нав 24:30. ⁷⁰ LXX; ср. в ЦСБ: *Псалом Давиду, в четвертый субботы*. - Прим. ред.

середина между первыми и последующими днями, ибо три дня предшествуют ему: первый, второй и третий, и три следует за ним: пятый, шестой и седьмой. Тот, кто поет этот псалом, проводит жизнь этого мира согласно подходящим числам, будто прочный и совершенный четырехугольник. В четырех книгах Евангелие полно и совершенно. Существуют четыре таинственных животных⁷¹. Также четыре стороны света, и собранные из них дети Церкви распространили самое святое Царство Христово, придя с востока и запада, севера и юга⁷², и так святая Церковь поднялась с четырех сторон.

Также «десятка» вырастает из этого числа. Ибо если соединишь числа от одного до четырех, то таким образом получишь десять. Сосчитай один, добавь к нему два: получится три; к трем добавь три:

получится шесть; и к шести добавь четыре: получится десять. Итак, «четверка» наполняет десятку, десятка же объемлет все числа.

«Четыре» - это также число человеческих возрастов: детство, отрочество, юность, зрелость. Постепенно возрастает и упрочивается мудрость, так что полнота мудрости наступает в четвертом периоде возрастов. И по справедливости, даже если кто находился прежде под властью египетского царя, тем не менее, достигая возраста зрелости, он освобождается от его власти и узнает, что ему надлежит следовать Закону. Так море этой жизни становится легко преодолимым для него⁷³. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*⁷⁴.

⁷¹ Ср. Откр 4:7. " Ср. Лк 13:29.

⁷³ Ср. Исх 13:17-14:31, 19:1-31:18.

⁷⁴ С1. 0127, 2.9.65.619.10.

15:17-21 ДЫМ И ПЛАМЯ ЗАВЕТА

¹⁸Когда зашло солнце и наступила тьма, вот, дым как бы из печи и пламя огня прошли между рассеченными животными.¹⁸ В этот день заключил Господь завет с Авралом, сказав: потомству твоему даю Я землю сию, от реки Египетской до великой реки, реки Евфрата: ¹⁹ Кенеев, Кенезеев, Кедмонеев, ²⁰ Хеттеев, Ферезеев, Рефаимов, ²¹ Амorrhеев, Хананеев, [Евеев], Гергесеев и Иевусеев.

Обзор: Огонь одновременно освещает и обжигает - так и Закон Моисея попалял тех, кто отступал от него, и был светом для тех, кто ему следовал. Божие просвещение и страх (обозначенные *печью*) помогают человеку

принять верное решение в затруднительных обстоятельствах (Дидим). *Дым и пламя* огня могут также толковаться в значении конца мира, когда все плотское будет судимо огнем (Августин). Поэтому лучше

избежать огня суда при помощи добродетели, ожидая встречи с Господом на воздухе (Цезарий). Потомки Авраама будут грешить и будут угнетены, но их спасет Бог и молитвы праведников (Ефрем). Земля обещана именно духовным потомкам патриарха, т.е. тем, кто обрел кротость и добродетель, что согласуется с «Заповедями Блаженства», которые были даны Спасителем (Дидим). Земля десяти народов несет в себе таинство Церкви, собранной Богом из различных народов земли (Амвросий). *Река Египетская*, - это не обязательно Нил, но, возможно, менее значимая река на границе Египта и Палестины (Августин).

15:17 вот, дым как бы из печи и пламя огня

Двойная сила огня

Ясный и буквальный смысл этого стиха можно представить таким образом. На закате, когда уже зашло солнце, вот, явилось пламя, и дым как бы из печи и *светильники огненные*¹⁰ *прошли между рассеченными животными* - светильники, одновременно горящие и освещающие место для того, чтобы патриарх видел происходящее и чтобы явились божественные образы, которые было необходимо тщательно исследовать. Нужно отметить, что не только в этом случае при заключении завета явился огонь, но и через Моисея был дан Закон также при явлении огня. В самом деле, тогда израильтяне видели огонь и слышали законоположения, не видя при этом Того, Кто говорил⁷⁶. Это намекает, пожалуй, вот на что.

Поскольку Закон обещает как награды, так и наказания⁷⁷, он был дан посреди огня, чтобы тем самым показать, что одним он приносит жжение, а другим - просвещение. Ведь огонь имеет двойную силу: он одновременно и освещает, и жжет; таким же образом и данный Богом Закон жжет тех, кто уклоняется от него, и просвещает тех, кто его соблюдает. Точно так же здесь появились *светильники* и *дым*: дым есть результат действия горящего огня, как бы сопровождающий его, а его пламя появилось еще раньше. В заключение мы скажем, что тот, кто в такой трудной ситуации решает, что следует делать, а что - нет, нуждается в Божием просвещении и страхе, на который здесь указывает *печь*, чтобы он все совершал в соответствии с верным разумением. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁷⁸.

Суд над ПЛОТСКИМИ

Когда зашло солнце и наступила тьма, вот, дым как бы из печи и пламя огня прошли между рассеченными животными, - указывает уже на то, что в конце века предстоит плотским людям испытать суд огнем. Подобно тому, как скорбь града Божия, которой ранее никогда не было и которая ожидается при антихристе⁷⁹, обозначена *ужасом* перед тьмой, охватившим Авраама во время заката солнца, то есть при приближении конца века, - так *огнем* после заката солнца, т.е. уже в самом конце века, обозначен

⁷⁵ LXX. - *Прим. пер.* ⁷⁶ См. Исх 19:16-25; Втор 4:12, 5:22-24. " См. Втор 11:26-29, 27:11-28:68. ⁷⁸ TLG 2102.041, 233.15-234.4 [SC 244:196-98]. ⁷⁹ Ср. Мф 24:21; Мк 13:19; Откр 13.

разделяющий день Страшного суда над плотскими, для спасения через огонь и для осуждения в огонь⁸⁰. Августин Иппонский, *О граде Божием*⁶⁷.

Конец мира

Заметьте, братья, здесь говорится, что огонь проходит *между рассеченными животными*, но мы не читаем, чтобы огонь проходил между горлицей и голубем. Вечер тот - обозначение конца мира, а животные, как уже говорилось⁸², это прообраз всех народов, верующих во Христа. А поскольку среди этих народов есть не только люди духовные (об этом было уже сказано), то есть не только праведники, но и даже служащие порокам, то животные и оказались разделенными, и огонь прошел между частями. Об этом говорит и апостол: *ибо день покажет, потому что в огне открывается, и огонь испытает дело каждого, каково оно есть*⁸³. Эта дымящая печь и пламя огня символизируют день Суда, потому и напал на благословенного Авраама ужас и мрак великий. Теперь мы можем понять, что *если праведник едва спасается в судный день, то нечестивый и грешник где явится*⁸⁴. Дымящая печь и пламя огня, повторяю, обозначают судный день - день Суда, в который *будет плач и скрежет зубов*⁸⁵. В этот день будет стон и плач, и запоздалое раскаяние; сдвинутся основания гор, и земля восплает до самого ада. Цезарий Арльский, *Проповеди*⁸⁶.

Еще есть время для исправления

Итак, чтобы душа наша не оказалась в подобных муках, давайте проснемся, пока есть время для исправления, и как добропорядочные и приносящие

пользу рабы станем искать волю нашего Господа. И тогда, как наступит этот страшный день Суда, страшный даже для добрых людей (это он обозначен горячей и дымящей *печью*) - пламень отмщения не будет терзать нас в аду вместе с плотскими людьми (души их, раздираемые различными страстями, как раз обозначены здесь через *животных*). Вместо этого давайте являть собой простоту *голубя* и целомудрие *горлицы*⁸⁷, чтобы нам возвыситься на небеса на духовных крыльях добродетели согласно тому, что говорит апостол: *потом мы, оставшиеся в живых, вместе с ними восхищены будем на облаках в сретение Господу на воздухе, и так всегда с Господом будем*⁸⁸ - с помощью Господа нашего Иисуса Христа, Которому честь и слава с Отцом и Духом Святым во веки веков. Аминь. Цезарий Арльский, *Проповеди*⁸⁹.

15:18-19 В этот день заключил Господь завет с Авраамом

Земля кротких и добродетельных

После того, как прошли светильники между рассеченными животными, Бог подтвердил Свой завет, сказав: *потомству твоему даю Я землю сию*, - и далее Он описал размеры этой земли.

⁸⁰ Ср. 1 Кор 3:13-15; Мф 25:41 ⁸¹ С1. 0313, SL48.16.24.103 . ^m См. комментарий Цезария на Быт 15:9. - *Прим. ред.* »⁸² 1 Кор 3:13. ⁿ 1 Пет 4:18. ⁸⁵ Мф 8:12. ⁸⁶ С1. 1008, SL103.82.3.4. ⁸⁷ Быт 15:9. ⁸⁸ 1 Фес 4:17. ⁸⁹ С1. 1008, SL103.82.3.40.

Следует понимать эту землю, даваемую духовному потомству святого, в соответствии с указанным ранее возвышенным смыслом. Эту землю обещает и Спаситель тем, кто достиг кротости⁹⁰. Обещание это подобает только истинным детям, а не всем произошедшим от плотского преемства. Действительно, *не плотские дети суть дети Божий, но дети обетования признаются за потомство*⁴¹. Ведь тот, кто делает дела Аврамовы, есть его чадо⁹². Весьма кстати здесь сказано: *от реки до реки*, ведь обетование, подобающее потомству святого, есть не что иное, как добродетель, находящаяся посреди беспрерывно изменяющихся, текучих вещей, которые суть не части ее, а границы. Ведь если кто-нибудь окажется вне добродетели, эти изменчивые вещи тотчас бросаются ему навстречу. Обрати внимание, не сказано ли о реках еще и из-за того, что на добродетельного человека часто нападают искушения и он находится среди притесняющих его, но все равно торжествует над ними. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁹³.

Таинство Церкви

Иноземные народы даны ему словно для научения, чтобы наипристальнейший ум праведного мужа отверг пороки и

исправил заблуждения. Однако более очевидным образом здесь показывается таинство Церкви, поскольку через ее апостолов, которые *Израильтяне, их и отцы*, и от этих отцов *Христос* родился под Законом *по плоти*⁹⁴, - должна быть собрана Церковь из народов язычников, которым предстоит уверовать. И не случайно он обозначил их общим числом десять, но чтобы показать, что они, будучи прежде неверными, после того как исполнили меру нечестия, действительно получают венец веры. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*⁹⁵.

О границе земли

Данный Аврааму вслед за этим завет точно показывает землю Ханаан и называет в ней одиннадцать народов, от реки египетской до великой реки Евфрат. Итак, [граница] не от главной реки Египта, то есть Нила, но от малой, которая разделяет Египет и Палестину, где стоит город Ринокорура. Августин Иппонский, *О граде Божием*⁹⁶.

⁹⁰ Ср. Мф 5:5. ⁹¹ Рим 9:8. В Синод, пер.: *признаются за семья*. - Прим. пер.

⁹² Ср. Ин 8:39. ⁹³ TLG 2102.041, 234.9-25 [SC 244:198-200]. ⁹⁴ Рим 9:4-5.

⁹⁵ C1. 0127, 2.10.71.625.16. ⁹⁶ C1. 0313, SL48.16.24.112.

16:1-6 САРА, АВРАМ И АГАРЬ

¹ Но Сара, жена Аврамова, не рождала ему. У ней была служанка Египтянка, именем Агарь. ² И сказала Сара Авраму: вот, Господь заключил чрево мое, чтобы мне не рождать; войди же к служанке моей: может быть, я буду иметь детей от нее. Аврам послушался слов Сары. ³ И взяла Сара, жена Аврамова, служанку свою,

Египтянку Агарь, по истечении десяти лет пребывания Аврамова в земле Ханаанской, и дала ее Авраму, мужу своему, в жену.⁴ Он вошел к Агари, и она зачала. Увидев же, что зачала, она стала презирать госпожу свою.⁵ И сказала Сара Авраму: в обиде моей ты виновен; я отдала служанку мою в недро твое; а она, увидев, что зачала, стала презирать меня; Господь пусть будет судьей между мною и между тобою.⁶ Аврам сказал Саре: вот, служанка твоя в твоих руках; делай с нею, что тебе угодно. И Сара стала притеснять ее, и она убежала от нее.

Обзор: Факт сожителства Авраама со служанкой Агарью объяснялся христианскими комментаторами как буквально, так и аллегорически. В буквальном смысле, Авраам мог быть оправдан исходя из того, что, во-первых, закон против прелюбодеяния еще не был дан; во-вторых, патриарх всего лишь выполнял свой долг по отношению к обществу и заповедь наполнения земли после потопа (Амвросий); в-третьих, он вел себя таким образом, что ни его бесстрашие, ни его смирение нельзя было подвергнуть сомнению (Августин; Дидим). Верные, а в особенности те, кто вступает в Церковь через крещение, могут многому научиться у Авраама (Амвросий; Августин). Аллегорическое толкование было заимствовано отцами у Филона (а также из посланий апостола Павла). С этой точки зрения Сара олицетворяет собой добродетель, Агарь - вводные науки (в частности, Закон Моисея), в то время как отношения этих двух женщин и Авраама описывают препятствия, подстерегающие мудрого мужа на пути к совершенству (Дидим).

16:2 *войди же к служанке моей*

Воздержание праотцев

Апостол по закону иносказания¹ истолковал этих двух женщин как два завета². Но поскольку то, о чем здесь говорится, имело место также в действительности, то и это заслуживает рассмотрения. Святые имели супружеские отношения с женами не для погони за наслаждением, но ради рождения детей. Существует следующее предание о них: они вступали в отношения со своими женами лишь тогда, когда был благоприятный момент для зачатия. То есть они не имели супружеского общения ни во время кормления грудью, когда жены питали младенцев, ни во время беременности, ибо полагали, что ни один из этих периодов времени не подходит для соединения. Это предание подтверждает и Иаков. Действительно, после того, как он долгое время испытывал и убедился, что Рахиль не может рожать детей, он уже не

¹ Или «аллегии» - от греч. ἀλληγορεῖν, выражаться иносказательно. - *Прим. ред.*

² См. Гал 4:24.

приближался к ней - она же по-прежнему полагала, что если он войдет к ней, то зачнет ребенка, и поэтому говорила: *дай мне детей, а если не так, то убей меня?*. Она прекрасно знала, что Иаков - не Творец, однако требовала, чтобы он с ней соединился (ведь святой воздерживался от этого по указанной выше причине: чтобы не совершать этого понапрасну), поэтому Иаков и сказал ей: *Разве я Бог, Который не дал тебе плода чрева?*⁴ Таким же образом и Сара, которая была мудрой и святой, давно зная, что, несмотря на близость с мужем, она все равно не зачинает во чреве, воздерживалась от супружеских отношений с Авраамом. Но поскольку она знала, что ему следует иметь детей, то отдала ему свою служанку в наложницы. Это показывает благоразумие и независтливость Сары, а также бесстрашие Авраама, который выбрал такое решение не по своему желанию, а по настоянию жены, и уступил ей только ради рождения детей. Итак, в соответствии с нашим объяснением, и буквальный смысл является полезным. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁵.

Философия добродетели

Что же касается возвышенного смысла⁶, то его можно сделать понятным следующим образом. Блаженный Павел возводил этих двух женщин к двум заветам⁷. Филон тоже применял здесь возвышенное толкование, но в ином отношении: он понимает под Сарой совершенную добродетель и любовь к мудрости, поскольку она была свободной и благородной женой и законной сожительницей; и, как добродетель, она вступает в законное сожительство с мудрым, чтобы

произвести на свет божественные порождения⁸. Действительно, *мудрость рождает мужу рассудительность*⁹, и мужу благочестивому и святому говорится: *Жена твоя, как плодовая лоза... сыновья твои, как масличные ветви, вокруг трапезы твоей, так благословится человек, боящийся Господа!*¹⁰ Итак, Сара означает совершенную и духовную добродетель, в то время как служанка Агарь у Филона означает подготовительные науки¹¹, а у Павла - *тьнь* [будущих благ]¹². В самом деле, невозможно постичь какой-либо из духовных, или возвышенных, смыслов без тени, т.е. без буквы [Закона], или без предварительного изучения вводных наук, ибо следует сначала произвести на свет потомство от подчиненных наук. Поэтому, когда было время тени, иудеи приносили в жертву животных, чувственным образом совершали Пасху и телесно обрезывались, посредством чего они велись к тому, *чтобы принести Богу жертву хваления*¹³, что свойственно только свободной женщине. Точно так же, поскольку

³ Быт 30:1. В Синод, пер.: *а если не так, я умираю*. - Прим. пер. ⁴ Быт 30:2.

⁵ TLG 2102.041, 234.31-235.25 [SC 244:200-2].

¹ Греч, «анагогический». - Прим. ред.

⁷ См. Гал 4:24. ⁸ См. Филон Александрийский, *О соитии ради предварительного обучения* 2-9. ⁹ Притч 10:23 (LXX). ¹⁰ Пс 127:3-4. ¹¹ Т.е. арифметика, геометрия, астрономия, музыка, грамматика, риторика, которые в античности служили в качестве вводных дисциплин, изучение которых обязательно предшествовало изучению главной науки - философии. См. Филон Александрийский, *О соитии ради предварительного обучения* 9-18.

¹² Ср. Евр 10:1. ¹³ Пс 49:14 (LXX).

усердие заставляет мудрого по порядку восходить от худшего к лучшему, добродетель, сообразуясь с божественной целью, побуждает его сначала воспользоваться вводными науками и произвести от них потомство. В самом деле, поскольку тот, кто совсем недавно приблизился к добродетели, еще не способен достичь совершенства и произвести от нее потомство, ему рекомендуется сначала основательно изучить подготовительные науки. Аидим Слепец, *На Книгу Бытия*¹⁴.

Оправдание Авраама

Некоторых может смутить то, что Авраам в то время, когда он уже разговаривал с Богом, входил к служанке... Но давайте сперва рассмотрим, что Авраам жил до Закона Моисея и до Евангелия, и увидим, что прелюбодеяние еще не было запрещено. Наказание за это преступление налагается только со времен Закона, который вменил это в преступление: прежде Закона прелюбодеяние не осуждалось, но лишь начиная с Закона¹⁰. Поэтому Авраам не преступил, а предварил Закон. Бог в раю, хоть и восхвалил брак, тем не менее не осудил прелюбодеяние¹⁶, ибо Он *не хочет смерти грешника*¹¹ и поэтому обещает награду и не требует наказания. Он предпочитает побуждать мягкими мерами, а не устрашать жестокими. И ты согрешил, когда был язычником, но имеешь оправдание. Ты пришел в Церковь, услышал закон: *Не прелюбодействуй*, у тебя уже нет оправдания за проступок. Однако поскольку я беседую с записавшимися получить дар крещения: если кто-то

из вас совершил столь тяжелое преступление, пусть знает, что ему будет дано прощение, но подобно тому, кто совершил преступление; пусть знает, что в будущем следует себя сдерживать. Наконец, прелюбодейке, которую в Евангелии привели книжники и фарисеи, Господь простил прежние грехи, но сказал: *иди и впредь не греши*¹⁸. Когда Он говорит это ей, Он говорит тебе. Ты совершил прелюбодеяние как язычник, ты совершил его как оглашаемый: тебе прощается грех, отпускается через крещение - иди и впредь, смотри, не греши! У тебя есть только одно оправдание - Авраама. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*¹⁹.

16:3-4 и дала ее Авраму, мужу своему, в жену

Исполнение долга

После потопа и вплоть до этого времени человеческий род был малочисленным, и, опять же, он был благочестив, чтобы не казалось, что кто-то не вернул долг природе²⁰. Наконец, и дочери святого Лота имели подобное извинение ввиду необходимости иметь потомство, чтобы не исчез человеческий род²¹ - и потому авторитет общественного долга покрыл личный грех. И не случайно жена здесь представлена как виновник деяния, но чтобы оправдан был муж и чтобы не подумали, будто

¹⁴ TLG 2102.041, 235.26-236.21 [SC 244:202-4]. ¹⁵ См. Исх 20:14; Лев 20:10; Втор 5:18. ¹⁶ См. Быт 2-3. "Ср. Иез 33:11. ¹⁸ Ин8:11. ¹⁹ С1. 0127, 1.4.23.517.23. ²⁰ Ср. Быт 1:28, 9:1. ²¹ См. Быт 19:30-38.

он увлечен безрассудным заблуждением; и одновременно - чтобы жены учились любить мужей и не терзались пустым подозрением измены или ненавистью к пасынкам, если сами не имеют детей. Сердце благой жены жаждет, чтобы муж простил ее бесплодие, и, чтобы не стать причиной того, что у мужа не будет детей, она убеждает его войти к служанке. Это сделала Лия, то же позже - Рахиль²². Научись, женщина, изгонять ревность, которая часто побуждает женщин к неистовству. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*²³.

Дети одной добродетели

Как было сказано выше, Сара являет собой вернейший пример благоразумия, поскольку без ревности привела к Авраму свою служанку, ибо увидела, что *по истечении десяти лет* она не зачала. Также мы увидели и бесстрашие мудрого мужа, потому что он производит потомство, чтобы уступить супруге. Мы уже сказали, что в возвышенном смысле добродетель сообразно со своей целью внушает сперва прибегать к вводным знаниям, чтобы сначала от них произвести потомство, но и эти знания, приобретенные из предварительного обучения, ничуть не менее являются чадами добродетели, поскольку они поступают сообразно с ее целью. Итак, прибегнув к ним, мудрый муж быстрее осуществил зачатие, ибо его преуспевание теперь налицо. Дидим Слепец, *{Ча Книгу Бытия}*²⁴.

Движение к цели

Целью добродетели было, как мы сказали выше, чтобы мудрый муж прежде освоил изучение предварительных наук и *тень*²⁵, дабы, изучив их, он

мог приступить к большему. Ибо таков надлежащий порядок. Поэтому не следует возвращаться после познания совершенных вещей к незначительным. И действительно, апостол Павел пишет галатам, желающим после Евангелия жить в тени Закона. Не будучи иудеями, которые имеют тень своим спутником²⁶, галаты, после того как уверовали в Евангелие, хотели соблюдать иудейские обычаи, будучи обмануты неким Эвионом²⁷, который хотел соблюдать иудейские обычаи вместе с христианами и убеждал в этом других, так что получил от апостолов это прозвище из-за того, что оно выражало его нищету. Ибо Эвион переводится как «нищий», и он был назван Эвионом из-за своей испорченности и скудости мысли. А о том, что галаты были язычниками, пишет Павел²⁸ ... и обвиняет их: *начав духом, теперь оканчиваете плотью*²⁹. Ибо, заложив однажды божественное начало, они неподобающе стали искать прообразы³⁰, по крайней мере, стали разыскивать их несвоевременно. Ведь следует понять, почему было дано

²² См. Быт 30:1-13. ²³ С1. 0127, 1.4.24.519.3.

²⁴ TLG 2102.041, 236.26-237.7 [SC 244:206].

²⁵ Ср. Евр 10:1 и комментарий Дидима на Быт 16:2. - *Прим. ред.* ²⁶ Ср. 2 Кор 3:12-16.

²⁷ В посланиях ап. Павла об Эвионе не упоминается, однако многие раннехристианские писатели возводили иудео-христианскую секту эвионитов (древне-евр. *'ebyonim*, «нищие») именно к нему; см., напр.: Игнатий Антиохийский, *Послания* 6.6.3; Ориген, *О началах* 4.3.8; Епифаний Кипрский, *Панарий* 30.1. - *Прим. пер.* ²⁸ См. Гал 4:8-9. ²⁹ Гал 3:3. ³⁰ Греч. *TOD? xtoic*, имея в виду Моисеев Закон, бывший лишь тенью и образом новозаветной истины. - *Прим. пер.*

чувственное обрезание и до какого времени его следует совершать. И если кто это понял, тот родил от наложницы и после этого может понять обрезание в сердце, совершаемое духом³¹. Итак, этот святой муж по указанию добродетели вошел к служанке, которую та ему вручила, как мы объяснили, и она зачала. После этого не подобает оставаться с ней сверх необходимости. Ибо многие, ради совершенного научения освоив предварительные науки, остаются на их уровне и порождают нечто неблагородное и некоторым образом оскорбляют добродетель. Итак, предпочитающий добродетели нечто иное оскорбляет ее. Ибо если кто выбирает ее не ради ее самой, но ради чего-то иного, как, например, ради похвалы или славы, тот некоторым образом наносит оскорбление благу, которое само по себе не приемлет бесчестия. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*³².

16:5 в обиде моей ты виновен

Нежелание совершенствоваться

Слова *из-за тебя*^b имеют двоякий смысл: или «от тебя» или «с тех пор, как». Что касается «от тебя», то это понимание имеет следующий смысл: когда кто-нибудь ради добродетели и совершенной мудрости желает использовать подготовительные знания и остается в них, тот некоторым образом грешит против добродетели, поскольку не вовремя пользуется этими предшествующими ей знаниями. А понимание «с тех пор, как» будет иметь такой же смысл. Единственное отличие было упомянуто нами выше: спешащий родить только от вводных

знаний и считающий это концом поистине бесчестит добродетель. Обрати внимание и на слова *перед нею*³⁴, ибо не просто была оскорблена добродетель, но именно перед нею: поскольку, когда, используя подготовительные знания, человек перестает нуждаться в совершенной мудрости, он бесчестит в самом себе добродетель. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*³⁵.

16:6 и она убежала от нее

Бесстрастие и готовность исправиться

В буквальном смысле слова патриарха говорят о бесстрастии, поскольку он принял служанку от жены, не стремясь к наслаждению, и теперь уступает первую ей и отказывается, когда последняя так желает. В возвышенном смысле добродетельный человек, даже если находится на вводном этапе, не будучи совершенно отчужден от добродетели, радостно принимает от нее обличение, быстрее оставляя незначительные вещи; так что, подчиняясь ей согласно ее указаниям, он занимается подготовительными науками, приписывая ей власть над ними. Ибо поскольку он желает все говорить, делать и мыслить сообразно с целью добродетели, он с великой готовностью принимает от нее исправления. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*³⁶.

³¹ Ср. Рим 2:29. ³² TLG 2102.041, 237.7-238.10, 24-7 [SC 244:206-8]. ³³ Быт 16:5 (LXX): *Обида мне из-за тебя.* - Прим. пер. ³⁴ Быт 16:4 (LXX): *И была унижена госпожа перед нею.* - Прим. пер.

³⁵ TLG 2102.041, 240.4-15 [SC 244:212].

³⁶ TLG 2102.041, 241.4-14 [SC 244:214].

Не любовник, а муж

Что касается содеянного, здесь соитие ни в коем случае нельзя ставить в вину Аврааму, поскольку он возлег с первой [служанкой Агарью] для получения потомства, а не для удовлетворения похоти, и не чтобы оскорбить жену, а чтобы подчиниться ей: она высказала свою волю и полагала найти в этом утешение от своего бесплодия, воспользовавшись плодородным лоном служанки для восполнения своего природного недостатка. Также и по тому закону, о котором говорит апостол: *равно и муж не властен над своим телом, но жена*³⁷, Сарра могла, как жена, помочь ему за счет вынашивания ребенка другой, когда сама к тому была не способна. Нет в этом ни распутной похоти, ни позорного бесстыдства. Служанка передана мужу женой для продолжения рода и получена мужем для продолжения рода, когда оба из них стремились не к греху, но к природному плоду. Тогда беременная служанка стала презирать свою бесплодную госпожу, а Сарра из женской ревности готова была переложить вину за это на своего мужа. Но и тогда Авраам показал, что он не любовник рабыни, но родитель свободных

детей³⁸ и с Агарью сохранил целомудрие жены своей: не сладострастие свое, а волю ее исполнил; принял, а не добивался; пришел, но не остался; осеменил, не полюбил. Ведь сказал: *вот, служанка твоя в твоих руках; делай с нею, что тебе угодно*. Вот муж, способный обращаться с различными женщинами как должно - с женой терпеливо, со служанкой снисходительно, ни с кем не разнузданно! Августин Иппонский, *О граде Божием*³⁹.

Конец подготовке

Происходит притеснение служанки, которую мы уподобили, согласно возвышенному смыслу, подготовительным наукам, и оно есть некоторым образом их упразднение, ибо стремящийся к совершенству уже не нуждается в них. Поэтому вполне естественно, что служанка убегает, поскольку уже не остается места вводным наукам, когда появляется преуспеяние и совершенство. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁴⁰.

³⁷ 1 Кор 7:4. ³⁸ Ср. Гал 4:21-26. ³⁹ С1.0313, SL48.16.25.1. ⁴⁰ TLG 2102.041, 241. 241.16-20 [SC 244:214].

16:7-16 ЯВЛЕНИЕ АНГЕЛА АГАРИ; РОЖДЕНИЕ ИЗМАИЛА

⁷ И нашел ее Ангел Господень у источника воды в пустыне, у источника на дороге к Суру. ⁸ И сказал [ей Ангел Господень]: Агарь, служанка Сарина! откуда ты пришла и куда идешь? Она сказала: я бегу от лица Сары, госпожи моей. ⁹ Ангел Господень сказал ей: возвратись к госпоже своей и покорись ей. ¹⁰ И сказал ей Ангел Господень: умножая умножу потомство

твое, так что нельзя будет и счесть его от множества.¹¹ И еще сказал ей Ангел Господень: вот, ты беременна, и родишь сына, и наречешь ему имя Измаил, ибо услышал Господь страдание твое;¹² он будет между людьми, как дикий осел; руки его на всех, и руки всех на него; жить будет он пред лицом всех братьев своих.¹³ И нарекла [Агарь] Господа, Который говорил к ней, сим именем: Ты Бог видящий меня. Ибо сказала она: точно я видела здесь в след видящего меня.¹⁴ Посему источник тот называется: Беэр-лахайрои. Он находится между Кадесом и между Баредом.¹⁵ Агарь родила Авраму сына; и нарек [Аврам] имя сыну своему, рожденному от Агари: Измаил.¹⁶ Аврам был восьмидесяти шести лет, когда Агарь родила Авраму Измаила.

Обзор: В продолжение аллегорического толкования: *Агарь* олицетворяет собой человека, пребывающего на подготовительном уровне, от которого требуется продолжить движение к совершенству, в то время как *ангел* - это наставляющее слово, исходящее от духовного наставника. Бегство Агари от Сары означает отказ от совершенства (Дидим), а в типологическом смысле - будущие отношения между Законом и Евангелием (Кирилл Александрийский). Дети совершенного многочисленны, в то время как дети того, кто остался на подготовительном уровне, - нет; к тому же ребенок последнего навсегда останется «деревенским человеком» и «недоучкой» (Дидим). Причастие Богу делает ангела вестником божественных слов, в то время как встреча с ним происходит *между Кадесом и Баредом*, т.е. духовное наставление приходит на помощь в пространстве между святостью и совершенством (Дидим). На буквальном уровне рождение Измаила подтверждает незапятнанность Агари, а иносказательно речь идет о том, как мудрый

учитель наблюдает за рождением плода в ученике (Дидим).

16:7 И нашел ее Ангел Господень у источника воды

Очищение от порока

Хорошо, что Агарь найдена у *источника воды*, ибо тот, кто пребывает еще на вводном этапе, находит себя возле очищений, которые означает вода⁴¹, и приходит в пустыню пороков, избавившись от порока и придерживаясь добродетели. Аидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁴².

16:8 Агарь, служанка Сарина!

Добродетельность Агари

Из этих слов можно увидеть также добродетель Агари и узнать, что она не остается в презрении, поскольку ангел разговаривает с ней и проявляет заботу о ней не случайно, ибо очевидно, что он делает это в соответствии с волей Бога. И не без основания,

¹ Ср. Лев 14:8, 15:13; Иез 16:4, 36:25.

¹² TLG 2102.041, 243.24-27 [SC 244:220].

ведь она - честная женщина, поскольку была выбрана святой Сарой для сожителства с Авраамом. Ее благоразумие проявляется в том, что она говорит: *я бегу от лица Сары, госпожи моей*, - не добавляя ничего дурного о ней. Выше мы отметили, что Сара - это добродетель и духовное понимание Писания, а Агарь - понимание подготовительное и покрытое тенью⁴³. Стало быть, приступающий к божественному научению должен внимать ему так, чтобы понять его сначала согласно букве, а затем, постепенно и чинно двигаясь, согласно духу. Итак, чаду Сары необходимо введение, чтобы таким образом он мог достичь более совершенных знаний. Также и об израильтянах сказано, что *им первым вверено слово Божие*^{44*}, которое было дано им *до времени исправления*⁴⁰. Ибо ни один останавливающийся на буквальном понимании или на вводных знаниях не может претендовать на саму мудрость. Поэтом) если подобный любитель мудрости, используя вводные знания, остается в них, то он некоторым образом оскорбляет добродетель; если же отрешается, то отказывается от знаний вводного этапа и незаметно ускользает от него. Когда появляется преуспевание, прежнее проходит, как было с египтянкой Агарью, ибо знания вводного этапа укрепляются от земных примеров... Итак, найдя ее убегающей из-за величия добродетели, ангел обращает ее назад - ибо наставляющее слово и знания вводного этапа внимательны к добродетели... Добродетельно) человеку подобает знать первопричины и цель, а тот, кто использует

вводные знания, ссылаясь на величие добродетели, часто остается в них, избегая некоторым образом силы совершенства. Ибо это видно из слов: *я бегу от лица Сары, госпожи моей*. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁴⁶.

Совершенная красота

Когда предстает красота духовного закона, то скрытое тенью убегает, ибо светлые жертвы приходят на смену имеющим тень и входят в употребление⁴⁷. Таким образом, *то, что отчасти, прекращается*⁴⁸, когда настает то, что совершенно. *Убежал от лица* тот, кто слышит слова Спасителя: *надлежит вам родиться свыше*⁴⁹ - и говорит: *как может человек родиться, будучи стар*⁵⁰, ибо он мыслил божественное по-человечески. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁵¹.

16:9 возвратись к госпоже своей и покорись ей

Важность духовного наставления

Буквальный смысл ясен. Из иносказательного⁵² же понимания следует, что если человек из-за чего-либо совершит бесполезный поступок, который, как он полагает, свойствен уважаю-

⁴³ См. комментарий Дидима на Быт 16:2. - *Прим. ред.* ⁴⁴ Рим 3:2. В Синод. пер.: *а наипаче в том, что им вверено слово Божие*. ~ *Прим. пер.* ⁴⁵ Евр 9:10. ⁴⁶ TLG 2102.041, 241.25-242.22; 242.27-243.2; 243.11-16 [SC 244:216-18]. ⁴⁷ Ср. Евр 10:1. ⁴⁸ 1 Кор 13:10. В Синод. пер.: *прекратится*. - *Прим. пер.* ⁴⁹ Ср. Ин 3:3. ⁵⁰ Ин 3:4. ⁵¹ TLG 2102.041, 243.17-23 [SC 244:218-20]. ⁵² Греч, «аллегорического». - *Прим. ред.*

щим тень Закона, и станет словно бы избегать духовного толкования, то наставляющее слово обращает такого человека к прежней воле Божией. Ибо и Господь отчасти указывал, что то, что в Писании, относится к тени, освободится от нее, говоря: *К чему Мне множество жертв ваших?*⁵³, а также: *Ем ли Я мясо волов и пью ли кровь козлов? Принеси в жертву Богу хвалу и воздай Всевышнему обеты твои*⁵⁴. Итак, крайне важно находиться *под руками*⁵⁵ духовного наставления, именуемого *госпожой*, и *смиряться* перед ней, и Агарь поступила так не потому, что была смиренной, но из уважения к госпоже. Ибо то, что славно, не славно в этом отношении из-за превосходящей славы. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁵⁶.

Смена Закона Евангелием

Как бы в родственном образе здесь было предначертано то обстоятельство, что после того, как явился Еммануил⁵⁷ и Его таинство было явлено в мире, было необходимо, чтобы образы Моисеевого богопочитания подчинились и уступили место евангельским учениям, как лучшим и более совершенным заповедям. Я скажу, что это за образ. Поскольку Сарра не рождала, а Агарь зачала Измаила, то она, в конце концов, была уличена в том, что с презрением относится к своей госпоже -свободной женщине. Сарра же не стерпела этого презрения и стала притеснять египтянку, которая убежала из дома и стала блуждать в пустыне. Тогда ангел спросил ее, куда она идет и откуда пришла. Она же отвечала на это: *я бегу от лица*

Сары, госпожи моей. Что же сказал святой ангел? *возвратись к госпоже своей и смирись под руки ее*⁵⁸. Словами ангела ей дается повеление не отвергать свободную женщину, то есть учение, призывающее к свободному состоянию, но, напротив, смириться под руки ее. Действительно, подзаконное богопочитание, происходящее через фигуры и образы, в некотором смысле рабствует евангельскому учению, в самом себе смутно показывая красоту истины. Ибо Закон был установлен некогда Моисеем через посредство ангелов⁵⁹, и словами ангела ему повелевается как бы склонить свою выю под божественные речения Христа, так же, как и той, которая не хотела уступить, повелевается подчиниться свободной женщине. Таким духовным смыслом, по моему мнению, обладает фраза о том, чтобы Агарь смирила себя под руки Сарры. Необходимо также напомнить, что и божественный Павел сопоставил этих двух женщин с двумя заветами: первым, рождающим в рабство и соответствующим нынешнему Иерусалиму, и вторым, рождающим в свободное состояние (я имею в виду Сарру)⁶⁰. Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*".

⁵³ Ис 1:11. ⁵⁴ Пс 49:13-14. ⁵⁵ Быт 16:9

(LXX): *возвратись к госпоже своей и смирись под руки ее*. - Прим. ред.

⁵⁶ TLG 2102.041, 244.3-16 [SC 244:220-2].

⁵⁷ Ср. Мф 1:23; Ис 7:14. ⁵⁸ LXX. - Прим. пер.

⁵⁹ Ср. Гал 3:19; Деян 7:53. ⁶⁰ Ср. Гал 4:24-26.

⁶¹ TLG 4090.097, 69.132.31-48; 69.133.6-22; Книга 3.

**16:10 умножая умножу
потомство твое**

Не сияющее потомство

Вполне правдоподобно, что тот, кто остается на вводном уровне, удостаивается благословения, ибо, продвигаясь в своем преуспевании все далее и далее к подобающей цели, он сможет достичь совершенства. Заметь же, что речь идет о добродетели, ибо от нее подлинное потомство Авраама. Когда Бог вывел его вон и сказал: *посмотри на небо, и сосчитай звезды, если ты можешь счесть их, сказано: столько будет у тебя потомков*⁶². Но об Агари не было сказано: «Твои потомки будут как звезды», но только: *нельзя будет счесть его от множества*. И не можешь ли ты из этого различия установить, что дети совершенного сияют, в то время как дети того, кто остается на вводном уровне, нет? Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁶³.

**16:11 и родишь сына, и
наречешь ему имя Измаил**

Два смысла беременности

В то время чадородие считалось крайне важным делом, и это было тогда, когда девство и наставление в добродетели еще не имели значения для людей. Поэтому о зачатии молились и оно считалось частью благословения. Это мы сказали ради выяснения буквального смысла* Духовный же смысл может быть такой: человека, который уже приступает к божественному обучению и находится на вводном этапе, можно уподобить беременному... однако обещание наставляющего слова таково, что такой человек родит. Ибо часто

наставники по проницательности знают замыслы учеников и им известны их природные способности. А то, что плод чрева не очевиден, можно узнать из Евангелия, когда Спаситель говорит: *Горе же беременным и питающим сосцами в тот день*⁶⁴, ибо такие привычки ненадежны, когда приходит искушение. Поэтому Слово, желая отнять таковых от груди, говорит: *отнятые от грудного молока, отлученные от сосцов, печаль на печаль ожидай, надежду на надежду*⁶⁵, так что отныне, пребывая в безопасности, они ожидают печаль на печаль. И несовершенно те, о ком говорит Павел: *Я питал вас молоком, а не твердой пищей, ибо вы были еще не в силах, да и теперь не в силах*⁶⁶. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁶⁷.

**16:12 он будет между
людьми, как дикий осел**

Деревенский человек

Порядочный, мудрый и цивилизный человек во многих отношениях отличается от того, кто не является таковым. Поэтому последнего, по сравнению с горожанином и знающим человеком, мы именуем «простецом» и «деревенщиной», а, по сравнению с образованным и воспитанным человеком, «невеждой» и «недоучкой». Стало быть, поскольку плод добродетели представляет собой законное жителство, то тот, кто не живет этой жизнью согласно законам небесного града Бога живого⁶⁸, есть деревенщина, и, испы-

⁶² Быт 15:5. ⁶³ TLG 2102.041, 244.19-245.2 [SC 244:222]. " Мф 24:19. ⁶⁵ Ис 28:9-10 (LXX). ⁶⁶ 1 Кор 3:2. ⁶⁷ TLG 2102.041, 245.5-27 [SC 244:224]. ⁶⁸ Ср. Евр 12:22.

тывая недостаток в своем состоянии, он живет еще в деревне, а не в городе. И хорошо, что он назван не только *деревенским*, но и *человеком*¹³⁹, ибо начинающий только теперь не может быть причастным Богу Слову, но лишь после того, как он преуспеет, - ибо Писание назвало *богами тех, к которым было Слово Божие*¹⁰, - и таким образом он будет гражданином небесного града. О таких говорится у мудрого Павла в Послании к Евреям следующее: *[вы приступили] к горе Сиону и ко граду Бога живаго, к небесному Иерусалиму*¹¹ - в нем они будут написаны. И действительно, Спаситель говорит: *не радуйтесь, что бесы*⁷² *вам повинуются, но что имена ваши написаны на небесах*^{1*}. И никоим образом не следует понимать, что на небесах написаны имена, состоящие из слогов, но что лишь имена, соответствующие добродетели, обладают приснопамятным начертанием на небесах. Именно такие люди написаны на небесах; те же, кто имеет противоположное расположение и помышляет о земном, написали свои имена на земных вещах. И справедливо говорит о них Иеремия: *отступающие от Меня будут написаны на земле*^{1*}. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁷⁵.

16:13-14 Ты Бог видящий меня

Бог или ангел?

Выше мы прочитали, что с ней говорил ангел Божий, теперь же она называет его *Господом и Богом*. И без преувеличения можно сказать, что ангел, подобно пророкам, был слугой не своих слов, но Божиих. Ибо неким образом и ангелы, когда служат и

предвещают будущее, исполняют дело пророков, и имя «ангел» выражает действие, а не сущность, так же, как и наименование «пророк». Итак, ангел говорил слова Божий, и Агарь назвала его Богом, поскольку Он обитал в нем. Подобно и Исайя, пророчествуя, иногда говорит от собственного лица, как имеющий в себе пророческий дух, а иногда произносит пророчество от лица Бога без предваряющей фразы *говорит Господь* - например, когда говорит: *Я создал землю и человека на ней*⁷³; а ссылаясь на Господа, он возвещает: *Слушай, небо, и внимай, земля, потому что Господь сказал*¹¹. Мы это говорим, чтобы показать, что не все слова пророк произносит только как посредник, но причастие Богу дарует также власть, и причастные Богу именуются богами благодаря жительству в них Бога. И в самом деле, ангел, говорящий с Моисеем, был назван Богом, ибо сказано: *И позвал его ангел Господень и сказал: Я Бог Авраама, Бог Исаака и Бог Иакова*¹⁶. Так что в отношении служения это слова ангела, а в отношении смысла - Бога. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁷⁹.

Между Кадесом и Баредом

Хорошо, что *между Кадесом и между Баредом* было узрено явление наставляющего слова, ибо Кадес переводится

⁶⁹ Быт 16:12 (LXX): *Он будет деревенский человек*. - Прим. ред. ⁷⁰ Ин 10:35 (на Пс 81:6).

⁷¹ Евр 12:22. ¹² В Синод, пер.: *духи*. - Прим. пер. ⁷³ Лк 10:20. ⁷⁴ Иер 17:13. В Синод, пер.: *на праге*. - Прим. пер. ⁷⁵ TLG 2102.041, 245.29-246.23 [SC 244:226-28]. ⁷⁶ Ис 45:12 (LXX). ⁷⁷ Ис 1:2. ⁷⁸ Исх 3:2-6. ⁷⁹ TLG 2102.041, 247.5-248.3 [SC 244:228-30].

как «святой», а Баред как «молния». И так, между этими двумя: между *святым*, который причастен созерцанию божественных вещей, и между *молнией*, то есть сверкающим состоянием, совершается божественное наставление, ибо *молнии Твои освещали вселенную*⁹⁰. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁸¹

16:16 Агарь родила Авраму сына

Рождение плода

С уверенностью можно сказать, что слова: *Агарь родила Авраму сына* - особо отмечаются Писанием, чтобы показать благочестие Агари и чистоту происхождения Измаила. Буквальный смысл последующего ясен, поэтому давайте рассмотрим также возвышен-

ный. Когда совершающий преуспевание рождает дитя согласно цели учителя, то оно не презирается. И так, эти слова о потомстве подходят к правильно наставляющему и сеющему пользу учителю. Поэтому сказано: *Агарь родила Авраму*. А то, что это обстоит именно так, как я представил согласно словам Писания, следует из слов: *и нарек Аврам имя сыну своему*, и добавлено: *которого родила ему*⁸². Ибо если эта мысль верна, было бы достаточно сказать: *и нарек Аврам имя сыну своему* - без добавления: *которого родила ему*. Дидим Слепец, *На Книгу Бытия*⁸³.

⁸⁰ Пс 76:19 (LXX); ср. Пс 96:4.

⁸¹ TLG 2102.041, 249.5-10 [SC 244:232].

⁸² Быт 16:15 (LXX). ⁸³ TLG 2102.041, 249.14-25 [SC 244:234].

17:1-8 ПОВТОРНОЕ ОБЕТОВАНИЕ АВРАМУ И ПЕРЕМЕНА ЕГО ИМЕНИ

¹ Аврам был девяноста девяти лет, и Господь явился Авраму и сказал ему: *Я Бог Всемогущий; ходи предо Мною и будь непорочен;* ² *и поставлю завет Мой между Мною и тобою, и весьма, весьма размножу тебя.* ³ *И пал Аврам на лице свое. Бог продолжал говорить с ним и сказал:* ⁴ *Я - вот завет Мой с тобою: ты будешь отцом множества народов,* ⁵ *и не будешь ты больше называться Аврамом, но будет тебе имя: Авраам, ибо Я сделаю тебя отцом множества народов;* ⁶ *и весьма, весьма распложу тебя, и произведу от тебя народы, и цари произойдут от тебя;* ⁷ *и поставлю завет Мой между Мною и тобою и между потомками твоими после тебя в роды их, завет вечный в том, что Я буду Богом твоим и потомков твоих после тебя;* ⁸ *и дам тебе и потомкам твоим после тебя землю, по которой ты странствуешь, всю землю Ханаанскую, во владение вечное; и буду им Богом.*

Обзор: Бог ждал, пока патриарху исполнится девяносто девять лет, чтобы показать Свою мощь, а также стойкость и добродетель праведника (Златоуст). Непорочность описывает состояние человека, стяжавшего дух мудрости (Амвросий). Изменение имени Авраама на *Авраам* символизирует переход патриарха с телесного уровня на духовный (Ориген); из «беспольного отца» он становится «избранным», или «возвышенным» (Амвросий). В отличие от *Иакова* или *Израиля*, значение имени *Авраам* раскрывается исключительно в этом веке, а не в будущем (Августин). С другой стороны, в Аврааме узреваются тайна Церкви, приводящей к вере все народы (Амвросий).

17:1 Аврам. был девяносто девяти лет

Тринадцатилетнее испытание

Спустя девять лет патриарх получил Измаила от рабыни и думал, что в нем, наконец-то, исполнятся обетования. *Аврам был*, говорит Писание о праотце, *восемьдесят шесть лет, когда Агарь родила Авраму Измаила*¹. Между тем Бог еще тринадцать лет испытывает терпение праведника и только тогда исполняет Свое обетование. Он хорошо знал, что, подобно золоту, которое очищается долгое время в горниле, добродетель праведника явится в искушении еще чище и светлее². Когда же, написано, Авраму стало *девяносто девять лет*, Бог явился ему вновь. Для чего Он медлил столько времени? Для того, чтобы мы узнали не только терпение и великую

добродетель праведника, но и беспредельное всемогущество Божие. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*³.

Непорочность мудрого

Затем сказано Аврааму: *и будь непорочен*. Ему бы дан дух мудрости, святой, удобоподвижный, чистый⁴. Поэтому душа мудрого мужа должна днем и ночью упражняться, постоянно пребывая на страже, никогда не предаваться сну⁵ и в непрерывном бодрствовании устремляться к Богу, чтобы постигнуть те вещи, которые есть, и познать причины каждой. Но мудрость также изъясняет будущее: *она знает давно прошедшее и угадывает будущее, знает тонкости слов и разрешение загадок, предузнает знамения и чудеса и последствия лет и времен*⁶. Итак, тот, кто стяжал ее, не может не быть благим и совершенным, потому что он обладает всякой добродетелью и является образом благодати. Потому даже софисты века сего⁷ переняли отсюда такое определение мудрого мужа: «Мудрец есть достойный муж, искусный в речах»⁸. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*⁴.

17:5 но будет тебе имя: Авраам

Из плотского в духовного

Много ответов дается Аврааму Богом, но не все они относятся к

¹ Быт 16:16. ² Ср. Прем 3:6. ³ TLG 2062.112, 53.362.31-51; *Гомилия 39.2*. ⁴ Ср. Прем 7:22. ⁵ Ср. Мк 14:37-38. ⁶ Прем 8:8. Т.е. профессиональные учителя философии и риторики, известные в античности. ⁷ См. М. Porcius Cato, *De Rhetorica (fragmentae)*; Квинтилиан, *Institutio Oratoria XII, 1.1.* - *Прим. пер.* ⁸ CI. 0127, 2.10.76.628.22.

одному и тому же человеку: поскольку одни относятся к *Авралу*, другие же - к *Аврааму*, то есть одни уже после изменения имени, другие же - человеку, называемому по имени, данному от рождения. И ведь первое прорицание Бога Аврааму до изменения имени гласит: *пойди из земли твоей, от родства твоего и из дома отца твоего* и прочее¹⁰, но ни касательно завета Бога, ни касательно обрезания ничего не говорится. Ведь не мог он, будучи *Аврамом* и именуясь от плотского своего рождения, получить завет Бога и знак обрезания. Но только когда он *пошел из земли своей и родства своего*, то уже в этот период к нему относятся ответы более глубокого духовного характера. И в первую очередь ему говорится: *и не будешь ты называться Аврамом, но будет тебе имя: Авраам*. Тогда же и завет принял он и в знак веры воспринял обрезание, которое не мог воспринять, когда был в доме отца своего и плотского родства своего и пока звался *Аврамом*. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹¹.

Из бесполезного в возвышенного

Бог изменяет имя Авраама, добавив одну букву, так, чтобы вместо *Аврама* он назвался *Авраамом*, то есть, чтобы вместо «бесролезный отец», согласно переводу, его называли «возвышенным отцом», «избранным отцом», или же вместо просто «отец» - «отцом сына». Он был «бесполезным», потому что не знал Бога, но стал «избранным» после того, как познал Бога. Он был «отцом», когда имел

ребенка от служанки, но не был «отцом сына», потому что у него не было сына, рожденного в законном браке. Когда Сара родила, он стал «отцом сына». Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*¹¹.

Имена патриархов

Воистину, данный случай нельзя обойти вниманием, поскольку сам по себе некоторых из вас он в состоянии озадачить. К чему бы имя *Аврам*, имя деда Иакова, сменили на *Авраам*? ...Посмотрите в Писании, и вы увидите, что раньше его звали только *Аврамом*, в то время как после того, как он получил новое имя, его звали только *Авраамом*. Так и Иаков услышал те же слова, когда получил новое имя: *отныне ты не будешь называться Иаковом, но будет имя тебе: Израиль*¹³. Когда Аврам получил другое имя, его никогда уже не звали иначе как *Авраамом*, когда же Иаков получил другое имя, то его звали как *Иаковом*, так и *Израилем*¹⁴. Имя *Авраам* должно было раскрыться в нынешнем веке, ибо он здесь стал отцом множества народов, отчего и принял такое имя. С другой стороны, имя *Израиль* относится к веку иному, когда мы увидим Бога¹⁵. Следовательно, народ Божий, народ христианский в этом времени и *Иаков* есть, и *Израиль*: *Иаков* - в деле, *Израиль* - в надежде. Августин Иппонский, *Проповеди*¹⁶.

¹⁰ Быт 12:1. " C1. 0198 6(A), 3.3.41.18.

¹² C1. 0127, 1.4.27.522.6. ¹³ Быт 35:10.

¹⁴ Ср. Быт 35:22, 46:8, 48:2, 49:2.

¹⁵ Ср. Мф 5:8; 1 Кор 13:12.

¹⁶ C1. 0284, 122.38.682.43.

17:6 и произведу от тебя народы**Тайна Церкви**

Давайте вернемся теперь к дару Божию, ибо нет ничего его совершеннее. Действительно, что может быть лучше мудрости, что хуже тщетной суеты, что отвратительнее суеверия? Поэтому как тому, кому обещана полнота совершенства, Бог говорит Аврааму: *весьма распложу тебя, и произведу от тебя народы, и цари произойдут от тебя*, потому что у верного целый мир богатства¹⁷, и он плодится, а не сокращается, как глупец. От Авраама происходят народы, то есть вера его передается народам и царям века, которые уверовали и покорились Господу Иисусу, Которому сказано: *цари принесут Тебе дары*¹⁸. И это вполне справедливо, потому что из рода Авраама не только будут цари по достоинству, но также такие цари, которые не будут служить греху, и зло

не победит их, потому что смерть не будет иметь над ними власти¹⁹.

Мы также узнали, что открытия благого ума - царские и знатные, поскольку, подобно Аврааму, он не имеет многочисленного посредственного поколения, но изобилует царским потомством. Ему была дана земля в полное владение, чтобы он властвовал над телом и не был пленником плотских наслаждений, но чтобы плоть покорно несла должную службу уму. Образ Авраама, очевидно, обозначает тайну Церкви, которая благодаря наследию веры обладает всем миром. Хорошо он назван «избранным отцом звука»²⁰, «отцом веры»²¹, «отцом благочестивого исповедания». Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*²².

¹⁷ Ср. Притч 28:20. ¹⁸ Пс 67:30.

¹⁹ Ср. Ос 13:14; Рим 6:9; Откр 20:6.

²⁰ Лат. *pater electus sbni*. Эта и последующие этимологии восходят к Филону.

²¹ Ср. Рим 4:11. ²² Сл. 0127, 2.10.77.629.7.

17:9-14 ЗАВЕТ ОБРЕЗАНИЯ

⁹ И сказал Бог Аврааму: ты же соблюди завет Мой, ты и потомки твои после тебя в роды их. " Сей есть завет Мой, который вы должны соблюдать между Мною и между вами и между потомками твоими после тебя [в роды их]: да будет у вас обрезан весь мужеский-пол; " обрезывайте крайнюю плоть вашу: и сие будет знаменiem завета между Мною и вами. " Восьми дней от рождения да будет обрезан у вас в роды ваши всякий младенец мужеского пола, рожденный в доме и купленный за серебро у какого-нибудь иноплеменника, который не от твоего семени. ¹³ Непременно да будет обрезан рожденный в доме твоём и купленный за серебро твое,

и будет завет Мой на теле вашем заветом вечным.¹¹ Необрезанный же мужеского пола, который не обрежет крайней плоти своей [в восьмой день], истребится душа та из народа своего, ибо он нарушил завет Мой.

Обзор: Телесное обрезание предшествует духовному, которое выводит за пределы мирских вещей и приобщает верующих воскресению (Кирилл Александрийский). Во Христе *знак* обрезания упраздняется *истиной*, т.е. обрезание части - спасением всего человека, как тела, так и души (Амвросий); о таком истинном обрезании учил апостол Павел (Ориген). Заповедь обрезания обязывает удалить из жизни любую нечистоту и вожделение (Амвросий). Обрезание было дано для того, чтобы не допустить смешения израильтян с другими народами (Златоуст). Слова о наказании за необрезание поражают суровостью и дают место различным толкованиям (Амвросий), однако тот, кто откладывает крещение, не только не слышит этого предостережения, но и отказывается от исцеления (Василий).

17:11 обрезывайте крайнюю плоть вашу

О вечности обрезания

Что означает *вечный*²³ завет? Во-первых, то, что он был вечным согласно Обетбавшему. Ибо то, что от Бога, непреходяще, но, относительно нас, вечное становится преходящим. Во-вторых, - то, что завет, расторгнутый с Израилем, сохраняется с нами, и мы у Бога вместо них. Обрезание заняло второе

место после веры. И как сначала происходит рождение незаконнорожденного ребенка после обещания законного, и поскольку рождение того задерживается²⁴, так сначала было плотское обрезание, поскольку еще не настало время для духовного. Когда же явилось духовное, то обрезание отвергается. Ибо сказано, что *во Христе Иисусе не имеет силы ни обрезание, ни необрезание*²⁰, и то обрезание было признаком завета, который мог существовать и для беззаконных. Истинное же обрезание есть совершеннейшее соблюдение Закона: обрезание и избавление от всего чуждого Богу, преодоление мирского и достижение разумом премирного. Символом этого является *восьмой день* обрезания. Ибо число «восемь» выходит за пределы мира, поскольку и Спаситель, воскреснув, на восьмой день явил таинство. И действительно, справедливо то, что погибнут, подобно не обрезанному плотью, те, кто не обрезан сердцем, ибо таковой так и называется: *необрезанный сердцем*²⁶ в Ветхом Завете.

[Кирилл Александрийский]²⁷ *Катены на Бытие*²⁸.

²³ Ср. Быт 17:7, 13. ²⁴ Ср. Быт 16. - *Прим. ред.* ²⁵ Гал 5:6. ²⁶ Ср. Иер 9:25; Иез 44:7-9. ²⁷ Авторство фрагментов, вошедших в *Катены на Бытие*, зачастую не определено или подвергается сомнению. Имена предполагаемых авторов заключены в квадратные скобки. ²⁸ TEG 3:92-93; *Кошена* 1026.

От знака к истине

Я знаю, что многих смущает это место. Ведь если обрезание - хорошее дело, то следовало бы придерживаться его и сегодня, а если бесполезное, то не следовало предписывать его, в особенности при посредстве божественного пророчества. Но поскольку апостол Павел сказал, что Авраам *получил знак обрезания*¹³, то, несомненно, *знак* не есть само дело, но нечто отличное от него, то есть не истина, а признак истины. В самом деле, Павел сам изложил и выразил это в таких словах: *знак обрезания получил он, как печать праведности и веры*²⁰. Поэтому не бессмысленно мы понимаем, что телесное обрезание есть знак духовного обрезания. Следовательно, знак оставался, пока не пришла истина. Пришел Господь Иисус, Который сказал: *Я есмь путь и истина и жизнь*³¹, потому что Он обрезывает не ничтожную часть тела знаком, но всего человека истиной. Он упразднил знак, ввел истину, потому что после того, как настало совершенное, то, что отчасти, было отменено³². Потому обрезание части прекратилось, когда воссияло обрезание вселенной. Ведь уже не отчасти, но весь человек спасается и телом, и душой, ибо написано: *если кто хочет идти за Мною, отвергнись себя, и возьми крест свой, и следуй за Мною*³³. Это есть совершенное обрезание, потому что через жертву тела добывается душа, о которой Сам Господь сказал: *кто потеряет душу свою ради Меня, тот обретет ее*³⁴. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*³⁵.

Духовный образ

Направляемые апостолом Павлом, мы утверждаем, что, подобно тому, как

многое другое было также совершено фигурально, в виде образа грядущей истины, так и обрезание по плоти было образом духовного, в котором достойным и подобающим способом Богом славы³⁶ даны наставления смертным. Поэтому послушайте, как Павел, *учитель язычников в вере и истине*³¹, Церковь Христову о таинстве обрезания учит. *Берегитесь, говорит, обрезания, - говоря об иудеях, которые обрезаются по плоти; обрезание - мы, служащие Богу духом и не на плоть надеющиеся*³⁸. Это одно суждение Павла об обрезании. Послушайте другое: *Ибо не тот Иудей, кто таков по наружности, и не то обрезание, которое наружно, на плоти; но тот Иудей, кто внутренне таков, и то обрезание, которое в сердце, по духу, а не по букве*³⁹. Не кажется ли тебе, что подобает скорее таким образом говорить об обрезании среди святых и среди друзей Божиих⁴⁰, чем об усечении их плоти? Однако новизна выражения, вероятно, в состоянии оттолкнуть не только иудеев, но даже некоторых из числа наших братьев. Ведь Павел, который ввел выражение *обрезание сердца*⁴¹, казалось, говорил о невозможном. Ведь как такое было возможно - чтобы обрезанию подвергли часть тела, которая закрыта внутренностями и сокрыта от человеческих взоров? Ориген, *Гомилии на Бытие*⁴¹.

²⁹ Рим 4:11. ³⁰ Рим 4:11. В Синод, пер.: *как печать праведности через веру*. - Прим. пер. ³¹ Ин 14:6. ³² Ср. 1 Кор 13:10. ³³ Мф 16:24. ³⁴ Мф 16:25. ³⁵ С1. 0127, 1.4.29.524.3. ³⁶ Пс 28:3. ³⁷ 1 Тим 2:7. ³⁸ Флп 3:2-3. * Рим 2:28-29. ⁴⁰ Ср. Ис 41:8; Иак 2:23. ⁴¹ Ср. Иер 9:25; Иез 44:7-9. ⁴² С1. 0198 6(А), 3.4.43.18.

Предписание чистоты

Аврааму, когда он собирался обрести наследие истинного потомства, повелевается совершить обрезание. Разве не очевидно, что обрезание плоти есть предписание чистоты: чтобы человек сдерживал вожделение плоти и укрощал по невоздержности и распущенности необузданные страсти? Ибо словом *обрезание* предписывается исторгнуть всякое зловоние нечистоты и избегать приманки вожделения. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*".

17:12 *Восьми дней да будет обрезан*

Толкования обрезания

Поскольку Авраам призван к совершенному, он получает прорицание совершенства: *обрежьте*, - сказано, - *весь мужеский пол ваш и обрежьте плоть вашу*. Совершенное же обрезание духовно - в самом деле, и текст учит нас этому, когда говорит: *обрежьте жестокость сердца вашего*⁴³. Многие понимают это место так: *обрежьте весь мужеский пол ваш*, то есть ваш ум, ибо нет ничего крепче ума. Далее, поскольку мужской пол еще и свят, сказано: *всякий младенец мужеского пола, разверзающий ложесна, будет назван святым Господу*⁴⁴. Что же более свято, чем ум, который производит семена благих помышлений, которыми он разверзает ложесна души, заключенные бесплодием, которое препятствует родам, так что он способен породить те невидимые поколения, очевидно, в той утробе, о которой говорит Исайя: *Мы зачали в утробе и родили дух спасения*⁴⁵ }

Итак, обрезание сердцем умопостигаемо, а обрезание плоти, как заповедано, чувственно: первое как истина, а второе как знак. Таким образом, обрезание двойное, потому что требуется воздержание души и тела. Наконец, египтяне обрезают мужчин на четырнадцатом году и требуют, чтобы и женщины обрезались на том же году, потому что с этого возраста, очевидно, начинает разгораться страсть мужского вожделения и у женщин начинаются месячные. Но Податель вечного Закона требует знака телесного обрезания только у мужчин, потому что при сношении мужчины более страстен, нежели женщина, и потому Он желал ослабить его пылкость знаком обрезания. Или потому, что мужчины полагают, что они гуляют законно, раз они воздерживаются от прелюбодеяния, и думают, что отношения с блудницами соответствуют закону природы, хотя ни мужчине, ни женщине не позволено сочетаться ни с кем иным вне брака.

Согласно же возвышенному толкованию возвещается то, что, если ум чист и обрезан, свободен от излишних вожделений и помыслов, он привязывает душу к своей чистоте и, преисполненную чистыми чувствами, делает родительницей благого потомства. Закон повелевает на восьмой день обрезать мальчика: очевидно, это предписание имеет некий таинственный смысл, потому что это день воскресения. Ведь Господь Иисус воскрес в воскресенье⁴⁷. Следовательно-

⁴³ С1. 0127, 1.4.27.522.13. ⁴⁴ Втор 10:16 (LXX). ⁴⁵ Ср. Исх 13:2. ⁴⁶ Ис 26:18 (LXX). ⁴⁷ Букв: «в день Господень». - Прим. пер.

но, если день воскресения застанет нас обрезанными и свободными от излишних преступлений, омытыми от всякой скверны, чистыми от телесных пороков, если с этого дня ты станешь чист - ты воскреснешь чистым. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*⁴⁸.

17:13 и будет завет Мой на теле вашем заветом вечным

Завет в теле

Завет Бога относится к плоти того, кто *не по плоти воинствует*⁴⁹ и *всегда носит в теле мертвость Иисуса*⁵⁰. [Кирилл Александрийский] *Катены на Бытие*^{БЛ}.

17:14 истребится душа та из народа

Неясный смысл Не случайно и не напрасно многих, как кажется, смущает следующее место, в котором Господь сказал так: *потому что необрезанный мужеского пола, который не обрежет крайней плоти своей в восьмой день, истребится душа та из народа своего, ибо он нарушил завет Мой*. В самом деле, здесь полагается, что небрежность родителей относительно восьмого дня причинит большой вред младенцу, так что душа его истребится, хотя даже закон об убийце, который совершил непреднамеренное убийство человека, определил города, укрывшись в которых, тот может избежать наказания за пролитие крови⁵². Как же там в расчет принимается случайность убийства, а здесь младенчество не принимается в расчет, в то время как отсутствует

сама возможность совершения преступления, ни умышленного, ни неумышленного, если, конечно, не думать, как это делают некоторые, что смертью ребенка больше караются родители? Но ведь несправедливым считается, когда преступление виновных перекладывают на невиновных или когда из-за преступления виновного наказывается невиновный, или когда одинаковому наказанию подвергают тех, чья вина отличается. Поэтому некоторые полагают, что здесь говорится об уничтожении родителей, так что истребится их душа, а не ребенка. Однако и это крайне сомнительно, даже если в пользу этого утверждения говорят слова: *ибо он нарушил завет Мой*. ...Другие же полагают, что Господь Бог, хоть и безмолвно, грозит родителям более суровыми наказаниями, чтобы взрослые испытывали больший страх, раз уж не пощажен даже младенец⁵³. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*⁵⁴.

Препятствие для смешения

Заметь премудрость Господа, как Он, предвидя в будущем развращение их сердец, полагает на них как бы некую узду, дает им такое знамение - обрезание, чтобы обуздать их неукротимые страсти и не допустить до смешения с языческими народами. Он знал про их похотливость и про то, что они не

⁴⁸ С1. 0127, 2.11.78.630.3. ⁴⁹ Ср. 2 Кор 10:3.

⁵⁰ Ср. 2 Кор 4: 10. ⁵¹ ТЕГ 3:93; *Катена* 1027.

⁵² См. Числ 35:9-15; Втор 4:41-43; 19:1-13; Ис Нав 20:1-9. ⁵³ Ср. Филон Александрийский. *Вопросы на Книгу Бытия* (TLG 0018.034, 3.52.1-10). ⁵⁴ С1. 0127, 2.11.83.634.1.

воздержатся от животных стремлений, несмотря ни на какие внушения. Поэтому, давая им всегдашнее напоминание в знамении обрезания, Он полагает на них это знамение, как бы некоторые узы, назначает им меру и пределы, которых они не должны были преступать, оставаясь всегда в кругу своего племени и не позволяя себе никакого смещения с другими народами и таким образом сохраняя чистым семя своего праотца Авраама, чтобы и обетования Божий могли на них исполниться. И как иной честный и скромный человек, имея невообразимую рабу, обуздывает ее тем, что дает ей ограничительное правило никогда не выходить за ворота своего дома и не показываться проходящим, а часто еще и ноги ее заключает в узы, чтобы хотя таким образом можно было удержать ее неумеренность, - так и человеколюбец Господь полагает на плоть знамение обрезания, как узы на ноги, чтобы, постоянно имея при себе такое напоминание, они уже не нуждались в наставлении от других. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁵⁵.

К откладывающим крещение

К жизни призываем тебя, человек: почему уклоняешься от призвания? Призываем к приобщению благ: зачем проходишь мимо дара? Царство Небесное отверсто; Призывающий не лжив; путь удобен, не нужно ни времени, ни расходов, ни хлопот. Что медлишь? Зачем отступаешь назад?.. Иудей не отлагает обрезания по причине угрозы, что всякая душа, которая не обрежется в день восьмой, *истребится из народа своего*. А ты откладываешь обрезание *нерукотворенное в совлечении плоти*, совершаемое в крещении⁵⁶, слышав от Самого Господа: *истинно, истинно говорю вам, если кто не родится от воды и Духа, не войдет в Царствие Божие*⁵⁷. Там боль и язва, а здесь орошение души и врачевство для язвы сердечной. Василий Кесарийский, *Побудительная гомилия к принятию святого крещения*⁵⁸.

⁵⁵ TLG 2062.112, 53.366.19-41; *Гомилия* 39.4. ⁵⁶ Кол 2:11. ⁵⁷ Ин 3:5.

⁵⁸ TLG 2040.029, 31.425.33-37; 31.428.1-11.

17:15-21 ОБЕТОВАНИЕ О РОЖДЕНИИ ИСААКА

¹⁵ *И сказал Бог Аврааму: Сару, жену твою, не называй Сарою, но да будет имя ей: Сарра;*¹⁶ *Я благословлю ее и дам тебе от нее сына; благословлю ее, и произойдут от нее народы, и цари народов от нее.*

¹⁷
произойдут

И пал Авраам на лице свое, и рассмеялся, и сказал сам в себе: неужели от столетнего будет сын ? и Сарра, девяностолетняя, неужели родит ?^s И сказал Авраам Богу: о, хотя бы Измаил был жив пред лицом Твоим!¹⁹ Бог же сказал [Аврааму]: именно Сарра, жена твоя, родит

тебе сына, и ты наречешь ему имя: Исаак; и поставлю завет Мой с ним заветом вечным [в том, что Я буду Богом ему и] потомству его после него.²⁰ И о Измаиле Я услышал тебя: вот, Я благословлю его, и возвращу его, и весьма, весьма размножу; двенадцать князей родятся от него; и Я произведу от него великий народ.²¹ Но завет Мой поставлю с Исааком, которого родит тебе Сарра в сие самое время на другой год.

Обзор: Изменение имени Сары на Сарра превращает ее из «моей правительницы» в просто «правительницу», т.е. в праматерь всех праведных женщин (Беда). Смех Авраама не был сомнением с его стороны, но скорее изумлением от происходящего чуда (Ефрем). Смех также понимается как радость, сродная той, о которой говорится в евангельских «Заповедях блаженства» (Кирилл Александрийский; Катены на Бытие).

17:15 да будет имя ей: Сарра

Абсолютная правительница

И сказал Бог Аврааму: Сару, жену твою, не называй Сарою, но да будет имя ей: Сарра, то есть: не называй ее «моя правительница», а называй «правительница». Это ясно говорит о том, что, поскольку она стала сопричастницей и союзницей столь великой веры, ему уже не следовало называть ее именем, которое соответствовало пониманию ее роли: она не просто правительница его дома, но правительница в абсолютном смысле - то есть родительница всех истинно верующих женщин. И вот когда благословенный апостол Петр поощрял верующих женщин из язычников к добродетелям смирения, целомудрия и скромности, он с должной

похвалой вспоминал мать нашу Сарру, говоря: *Так Сарра повиновалась Аврааму, называя его господином. Вы - дети ее, если делаете добро и не смущаетесь ни от какого страха*⁵⁹.

Беда Достопочтенный, Гомилии на Евангелия⁶⁰.

17:17 И пал Авраам на лице свое, и рассмеялся

Удивление патриарха

Авраам рассмеялся не потому, что усомнился; сказав же: *хотя бы Измаил был жив*, обнаружил только любовь свою к Измаилу. Двадцать пять лет Бог оставлял его в надежде иметь потомство, и Авраам, при всех бывших ему откровениях, свидетельствовал веру свою. Сколько было у него борьбы с бесплодием, столько же показывал он и торжество веры. Но когда к бесплодству присоединилась старость, тогда Авраам *рассмеялся* в мысли своей, то есть удивился, что Бог сотворит это с ними. Посему-то и говорит ему Бог: *именно Сарра, жена твоя, родит тебе сына*. Не искушая тебя, говорю это, но чтобы ты верил тому, чего не исполняю. Ефрем Сирий, *Толкование на Книгу Бытия*".

⁵⁹1 Пет 3:6. ⁶⁰С1. 1367, 1.11.95. ⁶¹CSCO 153(72):74.

Вера и ликование

Бог призвал Авраама, когда тот еще не был обрезан и все еще оставался необрезанным, когда ему было обещано наследование законного сына - чтобы ты уверовал, что он не только отец иудеев, как они утверждают, но и родоначальник по вере всех верующих. Сарра также еще прежде обрезания мужа через прибавление одной буквы благословляется великим воздаянием, так что имеет первенство добродетели и благодати. Бог обещает, что *от нее произойдут народы, и цари народов*, поэтому в ней утвержден образ не синагоги, а Церкви. Авраам *рассмеялся* обещанию, что от нее родится сын, и это было свидетельством не неверия, а ликования. Действительно, он *пал на лицо* - то есть поклонился, поскольку поверил, - и добавил: *неужели у меня, столетнего, родится сын? и Сарра, девяностолетняя, неужели родит?* И сказал: *о, хотя бы Измаил был жив пред лицом Твоим!* Он не поступает как неверующий обещаниям и как алчный на обеты, то есть говорит: «Я не сомневаюсь, что Ты сделаешь так, что и столетнему старику дашь сына и, как Творец природы, расширишь пределы природы. Блажен тот, кому даровано это, но я буду преисполнен благодарности,

даже если Измаил, которого я имею от рабыни, будет жив пред лицом Твоим». И Господь благосклонно отозвался на его чувства, не отверг прошения и подтвердил Свои обетования. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*⁶².

Смех от радости

Он *рассмеялся* не от отсутствия веры, как некто может подумать, но возрадовался, потому что веровал, ибо *рассмеялся* сказано здесь вместо «возрадовался», как и в Евангелии⁶³. Поэтому он и *пал на лицо* и удивился умом. [Кирилл Александрийский] *Катены на Бытие*⁶⁴.

17:19 и ты наречешь ему имя: Исаак

Смех после плача

Исаак первый, кто получает имя по повелению Божию, будучи назван по пророчеству «смехом», который благословляется после плача. И всякого, кто получает обетование «они рассмеются», прекрасно можно назвать Исааком⁶⁵. *Катены на Бытие*⁶⁶.

⁶² С1. 0127, 1.4.31.526.1. ⁶³ Ср. Лк 6:21, 25; Мф 5:12. ⁶⁴ ТЕГ 3:100; *Kamma* 1139.

⁶⁵ Ср. Лк 6:21. ⁶⁶ ТЕГ. 3:101; *Kamena* 1041.

1.7:22-27 ОБРЕЗАНИЕ АВРААМА И ЕГО ДОМА

²² И Бог перестал говорить с Авраамом и восшел от него. ²³ И взял Авраам Измаила, сына своего, и всех рожденных в доме своем и всех купленных за серебро свое, весь мужеский пол людей дома Авраамова; и обрезал крайнюю плоть их в тот самый день, как сказал ему Бог.

²⁴ Авраам был девяноста девяти лет, когда была обрезана крайняя плоть его. ^ А Измаил, сын его, был тринадцати лет, когда была обрезана крайняя плоть его. ²⁶ В тот же самый день обрезаны были Авраам и Измаил, сын его, ²¹ и с ним обрезан был весь мужеский пол дома его, рожденные в доме и купленные за серебро у иноплемеников.

Обзор: Преклонный возраст Авраама в тот момент, когда он принял обрезание, свидетельствует о его послушании (Златоуст), в то время как обрезание Измаила в возрасте наступления зрелости готовило его к безгреховному исполнению супружеского долга (Амвросий). 318 человек, обрезанных Авраамом в тот день, символически указывают на Иисуса и крест (*Послание Варнавы*). Крещение является обрезанием верующих во Христа и свидетельствует о Божией любви к человеку (Златоуст).

17:24 Авраам был девяноста девяти лет, когда была обрезана крайняя плоть его

Послушание Авраама

Не думай, что Писание без цели обозначает нам число лет: это для того, чтобы ты и из этого познал великое послушание праведника, который, будучи уже в крайней старости, терпеливо перенес боль обрезания ради заповеди Божией. Для того-то в Писании и сделано счисление лет. И не только он, но и Измаил, и- все домочадцы принимают обрезание. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁶⁷.

17:25 А Измаил, сын его, был тринадцати лет

Подготовка к супружеству

Измаил обрезывается в тринадцать лет. Это также, очевидным образом, имеет смысл, потому что тот, кому предстоит приступить к познанию женщины, прежде должен обрезать в себе пыл вожеления, чтобы воздерживаться от излишних связей и сохранять себя только для законного супружества. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*⁶⁸.

17:27 обрезан был весь мужеский пол дома его

Знак Иисуса

Ты скажешь: народ иудейский обрезывается для запечатления завета. Но обрезывается и всякий сириец, и аравиец, и всякий жрец идольский, но неужели и они принадлежат завету Божию? Обрезаются и египтяне! Итак, возлюбленные чада, узнайте обо всем обстоятельно. Авраам, который первым ввел обрезание, духом прозрев Иисуса, обрезал весь мужеский пол дома своего, приняв учение о трех буквах. Ибо сказано: *и обрезал Авраам из дома своего десять, и восемь, и триста мужей*⁶⁹. Итак, что за

⁶⁷ TLG 2062.112, 53.373.25-31; *Гомилия 40.4*.

⁶⁸ C1. 0127, 2.11.91.638.8. ⁶⁹ В Быт 17:23-27 точное число обрезанных не приводится. Цифра «318» (букв, *десять, и восемь, и триста*), очевидно, взята из Быт 14:14. - *Прим. ред.*

КНИГА БЫТИЯ 18:1-8

знание было ему открыто? Узнайте, что сначала говорится о восемнадцати, а затем, немного после, о трехстах. Число «десять» обозначается буквой йота (Ι), а число «восемь» -буквой ита (Η), а все вместе получается ΙΗ, «Иисус»⁷⁰. Поскольку же крест должен был иметь форму буквы тау (Τ), то он добавляет: *триста*. Итак, ясно, что первыми двумя буквами обозначается имя «Иисус», а третьей -крест. Это знает Тот, Кто вложил в нас врожденный дар Своего учения⁷¹. Послание Варнавы⁷².

Благодать крещения

Замечай, возлюбленный, также и здесь человеколюбие Божие и неизреченное для нас благодеяние. Там от обрезания только болезнь и труд и никакой другой пользы, кроме того, что по этому знаку евреи распознавались и отделялись от прочих народов, а наше обрезание (я разумю благодать крещения) есть безболезненное врачевание, служит для нас источником бесчисленных благ, исполняет нас благодатью Святого Духа и не требует для своего совершения

никакого определенного времени, как там, но всякому и в незрелом возрасте, и в средние годы, и в самой старости дозволяется принимать это нерукотворное обрезание⁷³, которое нетрудно перенести, но через которое слагается бремя грехов и приобретает оставление прегрешений, совершенных во все время жизни. Так человеколюбец Бог, зная великую немощь нашу и то, что, страдая безнадежно, мы имеем нужду в сильном врачевании и в неизреченном Его человеколюбии, и сообразно тому совершая наше спасение, даровал нам обновление банею возрождения⁷⁴, чтобы мы, отложив ветхого человека, то есть злые дела, и облекшись в нового, шествовали путем добродетели". Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁷⁶.

⁷⁰ Греч. ΙΗ(ΟΟΥΥ). - Прим. ред.

⁷¹ Ср. комментарии на Быт 14:14. - Прим. ред. ⁷²TLG 1216.001, 9.6.1-9.3.

⁷³ Ср. Кол 2:11. ¹⁴ Ср. Тит 3:5. ⁷⁵ Ср. Еф 4:22-24. ⁷⁶TLG 2062.112, 53.373.50-374.9; *Гомилия 40.4*.

18:1-8 АВРААМ ВСТРЕЧАЕТ ТРЕХ АНГЕЛОВ

¹ И явился ему Господь у дубравы Мамре, когда он сидел при входе в шатер [свой], во время зноя дневного. ² Он возвел очи свои и взглянул, и вот, три мужа стоят против него. Увидев, он побежал навстречу им от входа в шатер [свой] и поклонился до земли, ³ и сказал: Владыка! если я обрел благоволение пред очами Твоими, не пройди мимо раба Твоего;⁴ и принесут немного воды, и омоют ноги ваши; и отдохните под сим деревом, ⁵ а я принесу хлеба, и вы подкрепите сердца ваши; потом пойдите [в путь свой]; так как вы идете мимо раба вашего.

Они сказали: сделай так, как говоришь. ⁶ И поспешил Авраам в шатер к Сарре и сказал [ей]: поскорее замеси три саты лучшей муки и сделай пресные хлебы. ⁷ И побегал Авраам к стаду, и взял теленка нежного и хорошего, и дал отроку, и тот поспешил приготовить его. ⁸ И взял масла и молока и теленка приготовленного, и поставил перед ними, а сам стоял подле них под деревом. И они ели.

Обзор: Фраза *И явился ему Господь у дубравы Мамре* вызывала определенные затруднения у толкователей, ибо как человек мог увидеть невидимого Бога и Творца всего?¹ Достаточно распространенное и раннее [дони-кейское. - Прим. ред.] толкование брало за основу стих 3, в котором Авраам произносит *Владыка*, обращаясь таким образом только к одному из трех гостей; под этим таинственным гостем понималось предсуществующее Слово Божие (Евсевий). В трех мужах видели также прообраз Троицы, описывая их при помощи посленикейской терминологии (Амвросий; Цезарий), в то время как другие комментаторы признавали мужей за ангелов (Ефрем; Августин). Комментарии изобилуют наставлениями, касающимися добродетели гостеприимства, примером исполнения которой служат Авраам и Сарра (Ориген; Амвросий; Ефрем). *Дубрава Мамре* толкуется как «видение»: пользуясь принципом толкования Писания посредством Писания (см. *Введение*), это толкование увязывается с евангельскими блаженствами, обещающими видение Бога всякому, кто чист сердцем (Ориген). Параллель между тремя мужами, пришедшими к Аврааму, и двумя, посетившими Лота (см. *Быт 19*), помогает

хов (Ориген). Более мелкие детали дают повод к назиданию верующих, при этом отцы исходят из принципа, что в Писании ничего не говорится «просто так» и что любая подробность имеет значение (см. *Введение*; Ориген, Ефрем). Упоминание *о трех сатах муки, молоке и теленке*, приготовленных для гостей, истолковывается как предзнаменование евангельского учения о Троице и жертве Христа (Ориген; Амвросий; Цезарий).

18:1 *И явился ему Господь у дубравы Мамре*

Явление Слова

По словам Писания, Господь Бог явился в виде обыкновенного человека Аврааму, который сидел под Мамрийским дубом. Авраам же сразу пал ниц, и, хотя глазами своими видел человека, он поклоняется Ему как Богу и умоляет как Господа, и сознается, что не знает, кто Он, говоря такие слова: *Владыка, Судия всей земли поступит ли неправсудно?* Если недопустимо предполагать, что невозникшая и неизменная сущность Бога Вседержителя может измениться и принять человеческий облик или обмануть глаза смотрящих

Ср. также комментарии на Быт 12:7.

!Кктт 18-

видом некоей твари; если нельзя думать, что все это лживые выдумки Писания, то кто же другой мог быть назван *Богом и Владыкой, Судией всей земли, и поступающим правосудно*, появившимся в образе человека... как не предсущее Слово Его? Евсезий Кесарийский, *Церковная история*³.

Три и Один

Авраам, охотно принимающий странников, верный Богу, неутомимый в таинстве, ревностный в служении, узрел образ Троицы и приумножил гостеприимство благочестием, принимая Трех, но поклоняясь Одному. Сохраняя различие лиц, он называл их Единым Господом и, воздавая почесть Трем, обозначал одну Силу. Ибо в нем говорило не знание, а благодать, и, потому что не учился, он верил сильнее, чем мы, которые учимся. Ибо никто не подделал образ истины, и поэтому Авраам видит Трех, но поклоняется Единству. Он берет три меры лучшей муки, но закалывает одного тельца, веря, что достаточно одной жертвы, но трех приношений, одного жертвенного животного, но трех благодеяний. Амвросий Медиоланский, *О кончине брата Сатира*⁴.

Встреча с ангелами

Бог явился вновь Аврааму возле дуба Мамре в виде трех мужей, которые, вне сомнения, были ангелами, хотя некоторые полагают, будто один из них был Христос, и утверждают, что Он был видимым до того, как явился во плоти. Вопрос относится к могуществу божественного, невидимого,

бестелесного, непередаваемого по природе; к способности, не меняя сколь-либо своей сущности, являться даже смертным не как есть, а в одухотворенном образе чего бы то ни было. Доказывая, что один из этих трех был Христос, основываются на том, что, хотя Авраам видел троих, к Богу он обращался в единственном числе. Ведь так написано: *и вот, три мужа стоят против него. Увидев, он побежал навстречу им от входа в свой шатер и поклонился до земли и сказал: Владыка! если я обрел благоволение перед очами Твоими...* Но почему же тогда упускают из виду, что, когда двое из них отправились покарать содомлян, и в то время, как Авраам к одному обращался, называя *Владыкой* и заступаясь за праведника, дабы и он не погиб как нечестивый из Содома, Лот принимал двух других и обращался к ним в беседе как к одному? Ибо после слов: *государи мои! зайдите в дом раба вашего*⁵, - сказано: *мужи те по милости к нему Господней, взяли за руку его... и поставили его вне города. Когда же вывели их вон, то сказали*⁶: *спасай душу твою; не оглядываясь назад и нигде не останавливаясь в окрестности сей; спасайся на гору, чтобы тебе не погибнуть. Но Лот сказал им: нет, Владыка! вот раб Твой обрел благоволение перед очами твоими...*¹; после же этих слов Господь также ответил ему в единственном числе, хотя сам был в двух ангелах, когда произнес: *вот, в угодность тебе Я сделаю и это...*⁸. Это

³ TLG 2018.002, 1.2.7.3-8.8. ⁴ C1.0157, 2.96.302.1. ⁵ Быт 19:2. ⁶ Быт 19:17 (LXX). ⁷ Быт 19:16-19. ⁸ Быт 19:21.

делает более достойным веры то, что и Лот в двух, и Авраам в трех узнали Господа и обратились к Нему в единственном числе, даже видя перед собой нескольких мужей. А обошлись они с теми так потому, что могли дать им подкрепиться человеческой трапезой как людям нуждающимся. Но в них было что-то столь превосходное, что принимавшие их как людей не могли усомниться, что Бог был в них, как Ему свойственно быть в пророках, и поэтому иногда обращались к ним во множественном числе, а иногда к Богу в них в единственном числе. Но то, что они были ангелы, Писание подтверждает не только здесь, в Книге Бытия, в которой изложены эти события, но также и в апостольском Послании к Евреям, где при прославлении гостеприимства сказано: *Страннолюбия не забывайте, ибо через него некоторые, не зная, оказали гостеприимство ангелам*³. Августин Иппонский, *О граде Божиим*^м.

Дубрава Мамре

Но давайте посмотрим, что есть это дерево, под которым стоял Авраам и устраивал трапезу Господу и ангелам... *Мамре* на наш язык передается как «видение» или острота зрения. Видишь ли, в каком месте Бог может иметь трапезу? Видение и острота зрения Авраама была любезна Богу: поскольку он был чист сердцем, он мог видеть Бога¹¹. В таком месте и в таком сердце может Бог пировать с ангелами. Ведь не случайно бывшие до того пророки назывались прозорливцами¹². Ориген, *Гомилии на Бытие*^{тб}.

Пир Троицы

Где же это происходило? У *дубравы Мамре*, что по-латински переводится как «видение» или «различение». Видишь, каким должно быть место, в котором Господь устраивает пир? Видеть и наблюдать Авраама приятно было Ему, ибо он настолько был чист сердцем, что мог видеть Бога. Вот в таком месте и в таком сердце Господь может устраивать Свой пир. О таком видении говорит наш Господь евреям в Евангелии: *Авраам, отец ваш, рад был увидеть день Мой; и увидел, и возрадовался*¹ *. Он увидел этот день, говорит Он, потому что признал таинство Троицы. Он увидел Отца как день, Сына как день, Духа Святого как день, и во всех Трех - один день. Подобно тому, как Отец является Богом, как Сын является Богом, как Дух Святой является Богом, так и все Трое - Единый Бог. Каждое Лицо по отдельности есть в полном смысле Бог, и все три Лица вместе есть Единый Бог. А в силу единства сущности и те три меры муки можно понимать как Отца, Сына и Святого Духа. Но можно интерпретировать это и иначе, если понимать Сарру как Церковь - тогда три меры муки воплощают веру, надежду и любовь. В этих трех добродетелях заключаются все плоды Церкви: кто удостаивается иметь в себе все три добродетели, тот с уверенностью может принимать Троицу на пир в сердце своем. ЦезариО Арльский, *Проповеди*^л.

⁹ Евр 13:2. ¹⁰ С1. 0313, SL48.16.29.1. "Ср. Мф5:8. 'Ср. 1 Цар 9:9. ^ВС1. 0198 6(А), 4.3.53.20. ¹⁴Ин8:56. ¹⁵С1. 1008, SL103.83.5.1.

18:2 три мужа стоят против него

Покорившийся Божией воле

Теперь давайте последуем за тем, что Авраам делает с тремя мужами, которые стали *над ним*¹⁶. Обратите внимание на то, что они стоят над ним, а не против его. Он, конечно же, покорился воле Бога, оттого сказанное означает, что Бог стоит *над ним*. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹⁷.

Таинство Троицы

Он принимает трех мужей, подает им хлебы из трех сат муки. Почему именно так, братья, если только он не обозначает этим таинство Троицы? ...Тем, что он видит троих, как уже сказано, обозначено таинство Троицы; поскольку же он поклоняется им как одному, то он признает одного Бога в трех Лицах. Цезарий Арльский, *Проповеди*TM.

Сравнение с Лотом

Давайте сравним прежде всего это явление с тем, что было Лоту. Три мужа приходят к Аврааму и стоят против него - к Лоту приходят двое и сидят на улице¹⁹. Посмотри, не согласно ли заслугам каждого нисхождение Святого Духа оказывается каждому из них. И в самом деле, Лоту далеко до Авраама. И ведь если бы не был сравнительно низок, не отделился бы от Авраама, и не сказал бы Авраам ему: *если ты налево, то я направо; а если ты направо, то я налево*¹⁰. И если бы он не был ниже Авраама, то земля и жительство в Содоме не понравились бы ему. Вот почему к Аврааму три

мужа приходят в полдень, а к Лоту два - вечером²¹. Ведь Лот не мог воспринять величие полуденного света, но Авраам был способен воспринять всю яркость полного света. Посмотрим же теперь, как Авраам принял тех, кто пришел, и как Лот, и сравним качественно гостеприимство каждого. Во-первых, заметь, что Господь присутствовал у Авраама вместе с двумя ангелами, но только ангелы приходят к Лоту²². И что говорят? *Господь послал нас стереть город и истребить его*²². Таким образом, он встретил тех, которые несут разрушение, - не встретил Того, Который спасает. Авраам же встретил Того, Кто спасает, и тех, которые губят. Ориген, *Гомилии на Бытие*²³.

Усердие патриарха

Увидев, Авраам побежал навстречу им. Обрати внимание на незамедлительно усердного и скорого на услуги Авраама. Сам бежит навстречу и, когда прибежал, спешит в шатер и говорит жене своей: спеши в шатер. Посмотри в деталях, какова готовность принять! Поспешание во всем, все делается с прилежанием, и спустя рукава ничто не делается. Ориген, *Гомилии на Бытие*²¹.

Благословение домочадцам

Когда же Авраам поспешил к ним от шатра своего, как к странникам, и

¹⁶ Лат. *super eum*, следуя LXX (и MT). - Прим. ред. " С1. 0198 6(A), 4.2.52.8.

¹⁸ С1. 1008, SL103.83.4.6. ¹⁹ См. Быт 19:1.

²⁰ Быт 13:9. ²¹ См. Быт 19:1. ²² Быт 19:13.

²³ С1. 0198 6(A), 4.1.50.22. ²⁴ С1. 0198 6(A), 4.1.51.11.

через эту поспешность обнаружил свою любовь к странноприимству, тогда является ему Бог и при дверях шатра ясно дает видеть Себя в одном из трех странников. И Авраам поклонился до земли, умоляя Того, в Котором открылось Божие величие, войти в его дом и благословить его жилище: *если я обрел благоволение пред очами Твоими, не пройди мимо раба Твоего*. Тот, Кого умолял Авраам, не отказался, и отвечал: *сделай так, как говоришь*⁰. Тогда поспешил Авраам к Сарре, и говорит ей: *замеси три соты лучшей муки, а сам поспешает к стадам, чтобы привести тучного телца. Предлагает же Авраам в таком обилии хлеб и мясо не для насыщения только ангелов, но чтобы разделить благословение всем домохозяевам своим*. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*²⁶.

Вознаграждение за гостеприимство

Гостеприимство - доброе дело и имеет свое вознаграждение, во-первых, в виде человеческой благодарности, а затем, что более важно, в виде божественного воздаяния. В этой земной жизни мы все - странники, ибо имеем здесь лишь временное пристанище для обитания и поспешно переселяемся. И если мы окажемся жестокими или равнодушными к принятию странников, то смотрите, как бы и нам не отказали в пристанище святых в конце нашего жизненного поприща. Поэтому Спаситель говорит в Евангелии: *приобретайте себе друзей богатством неправедным, чтобы они приняли вас в вечные обители*²¹. Также, пока вы еще в этом теле, часто возникает

нужда в путешествии, поэтому то, в чем ты отказал другим, на то осудил самого себя, и что дал другим, того окажешься достоин сам. Если бы все решили не принимать странников, где нашли бы приют странники? Тогда, оставив человеческие жилища, мы будем искать убежища в логовищах диких зверей. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*²⁸.

18:4 и омоют ноги ваши

С памятью о суде

Но ведь как он продолжает, словно разговаривая с людьми: *и принесут немного воды и омоют ноги ваши*. Этим самым учит и тебя Авраам, отец и учитель народов, тому, как ты должен принимать гостей и омыwać ноги гостей. Однако и это говорится втайне. Ведь он знал, что таинства Господни завершаются не иначе, как омовением ног²⁹. И не для него была сокрыта важность того, о чем говорится Спасителем: *И если кто не примет вас и не будет слушать вас, то, выходя оттуда, отрясите прах от ног ваших, во свидетельство на них. Истинно говорю вам: отграднее будет Содому и Гоморре в день суда, нежели тому городу*⁰. Следовательно, он хотел предупредить и умыть ноги, чтобы никакого праха не осталось, который, будучи отрясенным, мог сохраниться во свидетельство неверия в день суда. Поэтому прозорливый Авраам говорит: *и принесут немного воды, и омоют ноги ваши*. Ориген, *Гомилии на Бытие*³.

²⁵ Быт 18:3-5. ²⁶ CSCO 153(72):75. ²⁷ Лк 16:9.
²⁸ С1. 0127, 1.5.34.528.6. ²⁹ См. Ин 13:6-11. ³⁰ Мк 6:11; Мф 10:15. ³¹ С1. 0198 6(A), 4.2.53.1.

18:6 замеси три саты лучшей муки

Вера Церкви

Он говорит: *замеси три меры лучшей муки и сделай пресные хлебы*. По-гречески они называются *enkriphia*, то есть «спрятанные»³², потому что каждая тайна должна оставаться сокрытой и словно окутанной глубоким молчанием, чтобы ей не коснуться случайно ушей непосвященных. Этим вскармливается божественное величие. Этим чувством питается тот, кто сдержан в речи и не разглашает священное. И Сарра, делая три меры лучшей муки, кратко научает нас таинству веры, будучи прообразом Церкви, которой сказано: *Возвеселись, неплодная, нерождающая; воскликни и возгласи, немучившаяся родами*³. Ибо действительно: Церковь сохраняет веру глубочайшим духом, исповедуя Троичность одного и того же Божества, поклоняясь в некоторой равной мере и благоговении Отцу, Сыну и Святому Духу, прославляя их в едином величии и различая особенность Лиц. Сочетай и ты свое благочестие с этим исповеданием веры! Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*³⁴.

18:7-8 и взял теленка... И они ели

Лучшее — Господу

И побегал Авраам к стаду, и взял теленка, сказано в тексте. Какого теленка? Первого, до которого успел добежать? Не так, но теленка *нежного и хорошего*. И хотя он поспешает во всех вещах, тем не менее знает, что самое достойное и лучшее следует предложить Господу или

ангелам. Поэтому он выбрал и взял из стада теленка *нежного и хорошего* и передал отроку. И сказано: *и тот поспешил приготовить его*. Он сам бежит, его жена поторапливается, слуга спешит. Никто не мешкает в доме мудрого³⁵. Приносит на стол тельца, и тут же хлеб, и молоко, и масло. Таково усердие в гостеприимстве Авраама и Сарры. Ориген, *Гомилии на Бытие*³⁶.

Жертва Христа

Все, что он делает, таинственно, целиком исполнено таинств. Теленок подается на стол, и это еще одно таинство. Теленок не жесткий, а *нежный и хороший*. И что есть такого нежного и хорошего, как не Тот, Кто смирил Себя для нас *до смерти, положил душу свою за друзей своих*?³⁷ Он есть откормленный на убой теленок, которого отец заколол для встречи со своим раскаивающимся сыном³⁸. *Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий верующий в Него, не погиб*³⁹ - для жизни этого мира.

Однако не укрывается от мудрого, кого он принимает. Троице выбежал навстречу, а поклоняется Одному, и обращается к Одному, говоря: *зайди к отроку твоему и остудись под деревом*⁴⁰. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁴¹.

³² Греч. *βυκριψις*, «хлеб, испеченный в золе», происходит от корня *βυκριπ*тн, «скрывать, прятать». - *Прим. пер.* ³³ Ис 54:1.

³⁴ С1. 0127,1.5.38.531.1. Ср. Ориген. *Гомилии на Бытие* (С1. 0198 6(А), 4.1.51.17). ³⁵ Ср.

Филон Александрийский. *Об Аврааме* 109.

³⁶ С1. 0198 6(А), 4.1.51.20.

³⁷ Флп 2:8; Ин 15:13. ³⁸ Лк 15:23. ³⁹ Ин 3:16.

⁴⁰ Быт 18:4 (LXX): *и остудитесь под деревом*. - *Прим. ред.* ⁴¹ С1. 0198 6(А), 4.2.52.14.

Не случайно то, что Авраам побегал к стаду быков, взял молодого и хорошего тельца и подал его с молоком. Действительно, в Исходе Моисей, возвестив Пасху Господню, сказал: *Агнец у вас должен быть без порока, чистый, совершенный, однолетний, мужского пола; вы будете брать его из овец и козлят и убивать его на закате при стечении всего собрания*⁴². Поэтому и здесь описывается, что был полдень, когда Авраам оказывает гостеприимство Господу. Телец же закалывается к ужину и поедается с *молоком*, то есть не с кровью, но с чистотой веры. Телец *хороший*, потому что он омыл грехи, *молодой*, поскольку он познал иго легкого закона, а не жестокозаконного⁴³, и не отверг виселицу креста⁴⁴. И он по справедливости *молодой*, потому что от его головы, ног и внутренностей

ничего не оставляется и кость его не сокрушается⁴⁶, но он полностью становится пищей вкушающих⁴⁷. То, что символизировала тень Закона, то явила истина Евангелия⁴⁸. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*⁴⁹.

Услужливость патриарха

Когда омыты ноги странников и они уселись под древом, Авраам приносит и предлагает им все приготовленное, сам же не дерзает сесть, но *стоит подле них*, как прилично при-служивающему.

Ефрем Сирий, *Толкование на Книгу Бытия*⁵⁰.

⁴² Исх 12:5-6. ⁴³ Ср. Мф 11:29-30; Исх 32:9.

⁴⁴ Ср. Втор 21:22-23; Гал 3:13. - *Прим. ред.*

⁴⁵ Исх 12:9. ⁴⁶ Ср. Ин 19:36; Исх 12:46;

Числ 9:12; Пс 33:21. ⁴⁷ Ср. Ин 6:48-58.

⁴⁸ Ср. Евр 10:1. ⁴⁹ С1. 0127, 1.5.40.532.12. ⁵⁰ CSCO 153(72):75.

18:9-15 ПРОРОЧЕСТВО О РОЖДЕНИИ ИСААКА

⁹ И сказали ему: где Сарра, жена твоя? Он отвечал: здесь, в шатре. ¹⁰ И сказал один из них: Я опять буду у тебя в это же время [в следующем году], и будет сын у Сарры, жены твоей. А Сарра слушала у входа в шатер, сзади его. ¹¹ Авраам же и Сарра были стары и в летах преклонных, и обыкновенное у женицин у Сарры прекратилось. ¹² Сарра внутренне рассмеялась, сказав: мне ли, когда я состарилась, иметь сие утешение? и господин мой стар. ¹³ И сказал Господь Аврааму: отчего это [сама в себе] рассмеялась Сарра, сказав: «неужели я действительно могу родить, когда я состарилась»? ¹⁴ Есть ли что трудное для Господа? В назначенный срок буду Я у тебя в следующем году, и [будет] у Сарры сын. ¹⁵ Сарра же не призналась, а сказала: я не смеялась. Ибо она испугалась. Но Он сказал [ей]: нет, ты рассмеялась.

Обзор: Поведение Сарры в шатре, когда она стала позади Авраама, говорит о ее прирожденной стыдливости (Ефрем) и желании во всем следовать за мужем. В этом содержится пример для всех верующих супругов, а в таинственном смысле - указание на отношения Церкви и Господа (Ориген). Авраам и Сарра были не столько стары телом, сколько зрелы душой (Ориген). Вопреки ее нежеланию открыть правду, знамение дается внутри самой Сарры (Ефрем).

18:10 и будет сыну Сарры, жены твоей

Жена следует за мужем, Церковь — за Господом

Пусть же жены научатся по примеру патриархов, пусть научатся следовать своим мужам. Ведь не без причины написано, что Сарра стояла сзади Авраама, но для того, чтобы ясно показать, что, если муж идет навстречу Богу, жене надлежит следовать. Я имею в виду, что жене надлежит следовать за мужем, если она видит приверженность своего мужа Богу... Но мы также можем почувствовать нечто таинственное в данном месте, если посмотрим, как в Исходе *Господь же шел перед ними днем в столбе облачном, показывая путь, а ночью в столбе огненном, светя им, дабы идти и днем и ночью*¹¹, и паства Господа следовала за ним. Ориген, *Гомилии на Бытие*³².

Стыдливость Сарры

Вкусив от трапезы, предложенной Авраамом, спрашивают они о Сарре. Сарра же, даже и в старости хранив-

шая стыдливость, выходит из внутреннего помещения, однако только к дверям шатра. Ибо, по заботливости Авраама и по молчанию, которое по мановению Авраама хранили все в доме, домочадцы его уразумели, что не простые странники были эти люди, которые простерли для омовения ноги Божью человеку. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁵³.

18:11 Авраам же и Сарра были стары

Не возраст, а зрелость

Что же говорится затем? *Авраам же и Сарра были стары и в летах преклонных* - то есть состарились и дожили до глубоких дней своих. Что касается срока плотской жизни, так многие до них прожили жизнь более долгую, однако ни о ком подобных слов не сказано⁵⁴, так что, похоже, имеется в виду не их долголетие, а их зрелость. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁵⁵.

18:12-15 Сарра внутренне» рассмеялась

Знамение в ней самой

Если бы Сарра просила знамения; то знамение было бы дано ей: во-первых, потому что она была неплодной и старой, а во-вторых, еще потому, что не бывало никогда подобного тому, что ей обещано, на основании чего, видя это или слыша об этом, она могла бы поверить. Но, хотя она не просила

⁵¹ Исх 13:21. ⁵² C1. 0198 6(A), 4.4.53.28. ⁵³ CSCO 153(72):75. ⁵⁴ Ср. Быт 5:3-32, 10:1-32, 11:10-32. ⁵⁵ C1. 0198 6(A), 4.4.54.17.

знамения, знамение было дано ей - самой ею и в ней⁵⁶. Господь сказал: *отчего это сама в себе рассмеялась Сарра, сказав: «неужели я действительно могу родить, когда я состарилась!»*. Но Сарра, вместо того, чтобы принять данное ей знамение, истинное это знамение прикрывает ложью: *Сарра же не призналась, а сказала: я не смеялась*. Ангел же, давая ей уразуметь, что напрасно

оправдывается ложью, говорит: *нет, ты рассмеялась в сердце твоём*. Вот, сердце твоё опровергает суесловие языка твоего.

Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁵⁷.

⁵⁶ Имея в виду имя будущего сына Сарры Исаака, имя которого означает «он смеется»,- Прим. ред. ⁵⁷ CSCO 153(72):75-76.

18:16-21 НА ПУТИ В СОДОМ

¹⁶ *И встали те мужи и оттуда отправились к Содому [и Гоморре]; Авраам же пошел с ними, проводить их.* ¹⁷ *И сказал Господь: утаю ли Я от Авраама [раба Моего], что хочу делать!* ¹⁸ *От Авраама точно произойдет народ великий и сильный, и благословятся в нем все народы земли,* ¹⁹ *ибо Я избрал его для того, чтобы он заповедал сынам своим и дому своему после себя, ходить путем Господним, творя правду и суд; и исполнит Господь над Авраамом [все], что сказал о нем.* ²⁰ *И сказал Господь: вопль Содомский и Гоморрский, велик он, и грех их, тяжел он весьма;* ²¹ *сойду и посмотрю, точно ли они поступают так, каков вопль на них, восходящий ко Мне, или нет; узнаю.*

Обзор: В отличие от Авраама, ангелы скрывают от Сарры цель своего визита в Содом, чтобы ее радость о будущем ребенке не омрачалась беспокойством за судьбу брата (Ефрем). Бог неохотно наказывает содомлян за их грехи (Сальвиан). Выражения *сойду и посмотрю* и *узнаю* говорят не о том, что Бог чего-то не знал, но о Его желании спасти верных (Цезарий). Бог-Сын «нисходит» до людей, чтобы «возвести» хотя бы некоторых из них (Ориген). Не следует воображать, будто Бог перехо-

дит с места на место - данный отрывок прежде всего учит неосуждению ближнего по одному только слуху (Златоуст). Еще в большей степени это относится к судьям (Ефрем).

18:16 и оттуда отправились к Содому

Забота о Сарре

Сарре, однако, не было открыто, что они идут в Содом, чтобы в тот день, когда она была обрадована обетованием о сыне, не причинить

ей скорби о брате³⁸ через возвешение грозного определения суда, изреченного на содомлян и их сограждан. Посему они сокрыли это от Сарры, чтобы не проливалась она слез неперестанно. Аврааму же это было открыто, чтобы не переставал он молиться и чтобы молитва его открывала миру, что в Содоме не нашлось и единого праведника, ради которого этот город можно было избавить от истребления. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁵⁹.

18:20 вопль Содомский и Гоморрский велик

Вынужденное наказание

Бог сказал: *воплъ Содомский и Гоморрский, велик он*. Он прекрасно сказал, что грехи несут в себе вопль, и, несомненно, велик вопль грешников, что восходит от земли к небесам... Поскольку Бог говорит, что уши Его оскорблены воплями грехов, то наказание грешников не должно быть отложено. И это действительно вопль, и вопль великий, когда вопли грешников настолько одолевают милосердие Божие, что Он вынужден наказать грешников. Однако Господь показал, как неохотно Он наказывает даже самых тяжких грешников, говоря, что вопль Содомский дошел до Него. Тем самым Он говорит: «Хотя Мое милосердие убеждает Меня их пощадить, однако вопль их грехов вынуждает Меня их покарать». Салызиан Пресвитер, *О правлении Бога*⁶⁰.

18:21 сойду и посмотрю

Пример судьям

Господь это сказал не потому, что не знал их грехов, - Он еще ранее сказал: *грех их, тяжел он весьма*. Но Он хотел этим показать пример судьям, чтобы они не произносили приговора прежде, чем рассмотрят дело вполне. Если Знающий все представил Себя как бы незнающим, чтобы не определить наказания прежде суда, то насколько более судьи должны сознаваться в своем незнании и не изрекать приговора прежде исследования дела! Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*".

Не осуди понапрасну

Вразумляя весь род человеческий, что, даже если чьи-либо грехи весьма велики и известны, не следует произносить над ними приговора до того, как представятся очевидные доказательства, - Господь говорит: *сойду и посмотрю, точно ли они поступают так, какое вопль на них, восходящий ко Мне, или нет; узнаю*. Что это за размышление в словах? *Сойду*, говорит, *посмотрю*. Неужели Бог всего переходит с места на место? Нет, да не будет! Не то Он выражает, но, как я уже часто говорил, чувственным образом выражения Он хочет нас вразумить, что нам следует иметь великую осторожность и согрешивших не осуждать

⁵⁸ Т.е. о Лоте, жившем в это время в Содоме; см. Быт 13:12, 14:12. О родстве между Лотом и Саррой см. в комментариях на Быт 11:29. — *Прим. ред.*

⁵⁹ CSCO 153(72):76. ^m C1. 0485, 1.8.37.28.

⁶¹ CSCO 153(72):76.

только по слуху, не произносить приговора без доказательств. Да услышим это все: ведь не одни только заседающие в суде обязаны соблюдать этот закон, но и каждый из нас никогда не должен по одному пустому навету осуждать ближнего. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁶².

Божие знание и незнание

Язычники, и особенно бесчестные манихеи, обыкновенно ставят нам в упрек, что будто бы Бог Закона Сам не ведал, что происходило у живущих в Содоме. Теперь же мы в трезвом рассудке отвечаем, что Бог знает праведников одним путем, а грешников - другим. Что сказано относительно праведных? - *Познал Господь Своих*⁶³. Что сказано о грешниках? - *Я никогда не знал вас; отойдите от Меня, делающие беззакония*⁶⁴... Что же тогда означает: *Я не знаю вас* ? - Я не признаю в вас подобия Своего, не признаю в вас Своего образа⁶⁵. Моя справедливость знает, что в вас заслуживает наказания, но Моя милость не находит в вас ничего, что Я бы мог увенчать. Потому, если дела человека недостойны Бога, то о нем говорится, что он не достоин и знания Божия. *Я сошел* посмотреть - не с целью узнать, что они творят, но чтобы сделать их достойными Моего знания, если Я найду среди них праведного, раскаивающегося или того, кого следует знать. Цезарий Арльский, *Проповеди*⁶⁶.

Снисхождение и восхождение Сына

Вот слова Священного Писания, посмотрим, что же следует под ними

понимать. Написано: *сошел, чтобы посмотреть*⁶⁷. Когда ответы даются Аврааму, то о Боге не говорится, что Он спустился, а говорится, что перед Ним стоит, как мы уже объяснили выше⁶⁸... Но теперь, поскольку вынуждают грешники, говорится о Боге: *сошел*. Смотри, не помышляй о спуске и подъеме пространственном, ведь в священных книгах часто встречается такое, как у пророка Михея: *Ибо вот, Господь исходит от места Своего, низойдет и наступит на высоты земли*⁶⁹. Поэтому о Боге говорится «спускается», «снисходит», когда он утомляет Своим вмешательством порочного человека. Это особенно следует понимать касательно Господа и Спасителя нашего, Который, *будучи образом Божиим, не почел хищением быть равным Богу; но уничижил Себя Самого, приняв образ раба*⁷⁰. Поэтому Он снизошел, ведь *никто не восходил на небо, как только сшедший с небес Сын Человеческий, сущий на небесах*⁷¹. Потому что Господь снизошел не только, чтобы заботиться о нас, но также чтобы понести то, что наше. И хотя Сам по природе невидим и равен Отцу, *но уничижил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным человекам и по виду став как человек*⁷². И в Своем снисхождении Он опускается до одних и поднимается вместе

⁶² TLG 2062.112, 54.389.9-21; *Гоимлия* 42.3.

⁶³ 2 Тим 2:19. ⁶⁴ Мф 7:23. ⁶⁵ Ср. Быт 1:26.

⁶⁶ С1. 1008, SL103.83.6.4; ср. Ориген.

Гомилии на Бытие, С1. 0198 6(А), 4.4.6.57.4.

⁶⁷ LXX. - *Прим. пер.* ⁶⁸ См. в комментариях на Быт 18:2. ⁶⁹ Мих 1:3. ⁷⁰ Флп 2:6-7.

⁷¹ Ин 3:13. ⁷² Флп 2:7.

с другими, и оказывается выше. Он поднимается с избранными апостолами: *и возвел на гору высокую особо их одних, и преобразил перед ними*¹³. На этом основании Он «над» с теми, кого учит таинствам Царства Небесного - но Он «внизу» с толпами людей и с фарисеями, чьи грехи

порицает, и там в самом низу пребывает с ними. ...Он бы мог преобразиться внизу, но поднялся наверх с теми, кто мог следовать Ему, и только там преобразается.

Ориген, *Гомилии на Бытие*⁷⁴.

¹³ Мк 9:2. ⁷⁴ С1. 0198 6(A), 4.5.55.6.

18:22-33 АВРААМ ХОДАТАЙСТВУЕТ ЗА СОДОМ

²² *И обратились мужи оттуда и пошли в Содом; Авраам же еще стоял пред лицом Господа.* ²³ *И подошел Авраам и сказал: неужели Ты погубишь праведного с нечестивым [и с праведником будет то же, что с нечестивым] ?* ²⁴ *может быть, есть в этом городе пятьдесят праведников? неужели Ты погубишь, и не пощадишь [всего] места сего ради пятидесяти праведников, [если они находятся] в нем ?* ²⁵ *не может быть, чтобы Ты поступил так, чтобы Ты погубил праведного с нечестивым, чтобы то же было с праведником, что с нечестивым; не может быть от Тебя! Судия всей земли поступит ли неправосудно?* ²⁶ *Господь сказал: если Я найду в городе Содоме пятьдесят праведников, то Я ради них пощажу [весь город и] все место сие.* ²⁷ *Авраам сказал в ответ: вот, я решился говорить Владыке, я, прах и пепел:* ²⁸ *может быть, до пятидесяти праведников неостанет пяти, неужели за недостатком пяти Ты истребишь весь город ? Он сказал: не истреблю, если найду там сорок пять.* ²⁹ *Авраам продолжал говорить с Ним и сказал: может быть, найдется там сорок ? Он сказал: не сделаю того и ради сорока.* ³⁰ *И сказал Авраам: да не прогневается Владыка, что я буду говорить: может быть, найдется там тридцать? Он сказал: не сделаю, если найдется там тридцать.* ³¹ *Авраам сказал: вот, я решился говорить Владыке: может быть, найдется там двадцать ? Он сказал: не истреблю ради двадцати.* ³² *Авраам сказал: да не прогневается Владыка, что я скажу еще однажды: может быть, найдется там десять ? Он сказал: не истреблю ради десяти.* ³³ *И пошел Господь, перестав говорить с Авраамом; Авраам же возвратился в свое место.*

Обзор: Диалог о судьбе Содома поражает дерзновением и настойчивостью патриарха, как и человеколюбием Господа (Златоуст). Живые и уже умершие, праведники ходатайствуют за людей (Златоуст) и в особенности за свою страну (Амвросий).

18:29 *найдется там сорок?*

Снисхождение и настойчивость

Кто по достоинству восхвалит Бога за такое долготерпение и снисхождение, или кто по справедливости ублажит праведника, получившего такое дерзновение? *Авраам продолжал говорить с Ним и сказал: может быть, найдется там сорок ? Он сказал: не сделаю того и ради сорока.* Потом, как бы страшась далее испытывать неизреченное долготерпение Божие и опасаясь, чтобы не показаться уже преступающим границы и не зйти со своим ходатайством далее надлежащего, говорит: *да не прогневается Владыка, что я буду говорить: может быть, найдется там тридцать* } Так как он видел, что Бог приклоняется к милосердию, то уже не понемногу стал уменьшать и, убавив еще число праведных не на пять, а на десять, продолжает таким образом свое ходатайство и говорит: *может быть, найдется там тридцать! Он сказал: не сделаю, если найдется там тридцать.* Смотри, какая настойчивость в праведнике! Он так усердно заботится о том, чтобы избавить народ содомский от угрожающей ему казни, как будто сам должен был подвергнуться такому же осуждению. *Вот, я решился говорить Владыке: может быть,*

найдется там двадцать 1 *Он сказал: не истреблю ради двадцати.* Выше всякого слова и всякого ума такая благодать Господа! Разве кто из нас, живущих среди бесчисленных зол, произнося суд над подобными себе людьми, показал бы такое снисхождение и человеколюбие?

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁷⁵.

18:32 *не истреблю ради десяти*

Ходатайство праведных

Если мы ни тем, что постигло содомлян, не вразумляемся, ни долготерпение Божие не обращаем на пользу себе, то подумай, во сколько раз сильнее воспламеняем мы сами для себя будущий неугасимый огонь и сколь лютого готовим себе червя⁷⁶! А с другой стороны, и теперь, по благодати Божией, есть много людей добродетельных, которые, как тогда праотец, могут умиловать Господа; и если мы, смотря на себя самих и видя собственную нашу беспечность, справедливо признаем в мире великое оскудение добродетели, - то за добродетели этих людей Бог и прочим показывает долготерпение. А что дерзновение таких людей действительно бывает для нас причиной долготерпения Бога, убедись из того, что в самой этой истории Бог говорит праотцу: *Он сказал: не истреблю ради десяти.* И что я говорю - десять праведных? В Содоме не нашлось никого свободного от беззакония,

⁷⁵ TLG 2062.112, 54.390.56-391.22; *Гомилия* 42.4. ⁷⁶ Ср. Мк 9:43-49.

кроме одного Лота праведного и двух его дочерей. Жена его, быть может, ради него избежала казни в городе, но за свое нерадение подверглась наказанию впоследствии⁷⁷. Ныне же, по неизреченному человеколюбию Божию, умножилось благочестие, так что в городах найдется немало людей, способных умиловать Бога, в то время как другие скрываются в горах и пещерах. И добродетель этих людей, хотя и немногих, может покрыть грехи многих, - потому что велика благодать Господа, и Он часто, ради немногих праведных, благоволит даровать спасение многим. Но что я говорю - ради немногих праведных? Часто, когда Бог не находит ни одного праведника в настоящей жизни, Он умиливается над живущими ради добродетели умерших и возглашает так: *Я буду охранять город сей, чтобы спасти его ради Себя и ради Давида, раба Моего*¹⁶. Хотя они, говорит, и недостойны спасения, и ничем не заслуживают избавления от напасти, но поскольку Мне свойственно оказывать человеколюбие и поскольку Я всегда готов миловать и избавлять людей от бед, то ради Себя Самого и Давида,

раба Моего, сотворю им спасение. Таким образом этот муж, за столько лет прежде преставившийся из этой жизни, делается виновником спасения для людей, погибавших от собственной беспечности. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁷⁴.

Праведники охраняют страну

Так через поочередное следование вопросов и ответов, если будет найдено в городе хотя бы десять праведников, Он обещает благодаря праведности немногих избавить от кары весь народ. Таким образом мы научаемся, каким даром для отчизны является праведный муж и что не следует завидовать святым мужам и по неразумию отказывать им в доверии. Ибо их вера спасает нас, их праведность защищает от истребления. Если бы Содом имел даже десять праведников, он мог бы избавиться от гибели. Амвросий Медиоланский, *Об Аврааме*⁸⁰.

⁷⁷ См. Быт 19:26. ⁷⁸ Цар 19:34. ⁷⁹ TLG 2062.112, 54.392.22-49; *Гомилии* 42.5. ⁸⁰ С1. 0127, 1.6.48.535.20.

19:1-11 ДВА.АНГЕЛА В ДОМЕ У ЛОТА

И пришли те два Ангела в Содом вечером, когда Лот сидел у ворот Содома. Лот увидел, и встал, чтобы встретить их, и поклонился лицом до земли² и сказал: государи мои! зайдите в дом раба вашего и ночуйте, и умойте ноги ваши, и встаньте поутру и пойдете в путь свой. Но они сказали: нет, мы ночуем на улице.³ Он же сильно упрашивал их; и они пошли к нему и пришли в дом его. Он сделал им угощение и испек пресные хлебы, и они ели.

⁴ *Еще не легли они спать, как городские жители, Содомляне, от молодого до старого, весь народ со всех концов города, окружили дом³ и вызвали Лота и говорили ему: где люди, пришедшие к тебе на ночь? выведи их к нам; мы познаем их.* ⁶ *Лот вышел к ним ко входу, и запер за собою дверь,⁷ и сказал [им]: братья мои, не делайте зла;⁸ вот у меня две дочери, которые не познали мужа; лучшие я выведу их к вам, делайте с ними, что вам угодно, только людям сим не делайте ничего, так как они пришли под кров дома моего.* ⁹ *Но они сказали [ему]: пойдя сюда. И сказали: вот пришлец, и хочет судить? теперь мы хуже поступим с тобою, нежели с ними. И очень приступали к человеку сему, к Лоту, и подошли, чтобы выломать дверь.* ¹⁰ *Тогда мужи те простерли руки свои и ввели Лота к себе в дом, и дверь [дома] заперли;ⁿ а людей, бывших при входе в дом, поразили слепотою, от малого до большого, так что они измучились, искав входа.*

Обзор: Писание впервые упоминает об ангелах во множественном числе, имея в виду прогресс человечества в познании тварного мира (Севериан). Сравнение подробностей пришествия ангелов в данном фрагменте и в *Быт 18* ведет к заключению, что Бог предпочитает совершать наказание через Своих слуг (Феодор). Подражая своему дяде Аврааму, Лот с нетерпением ждал появления путников и обрадовался, когда те пришли (Ориген; Златоуст). Его гостеприимство и настойчивость не были притворными, хотя он и не знал, кто перед ним (Златоуст). С другой стороны, содомляне явили пример того, как дурные привычки с неизбежностью оканчиваются гибелью (*Катены на Бытие*).

19:1 У пришли те два Ангела в Содом вечером

Первое упоминание ангелов

Кажется, что Писание до потопа более нигде не упоминает об ангелах, кроме

этого места¹, поскольку оно раскрывает, что люди в продолжение длительного времени в достаточной мере уже научились почитать Богом и Господом вселенной только Того, Кто создал тварь и, начиная от Адама, давал им знание о Себе посредством промысла и многообразных явлений, передавая знание по порядку от первых к последующим. [Севериан Габальский] *Катены на Бытие*².

Вечер для наказания

К Аврааму пришли *три мужа в полдень*³, а в Содом - *два ангела вечером*. Ибо хорошее подобно свету, а плохое - вечеру, когда уже зашло *солнце правды*⁴. Ведь ночь и тьма - это наказание нечестивых, а праведники *воссияют подобно свету*⁵. Следует отметить, что, где было объявление блага, там присутствовал Сам Владыка⁶, а для наказания

¹ В ед. числе *ангел* впервые упоминается в Быт 16:7. ² TEG 3:138; *Катет 1112*.

³ Быт 18:1-2 (LXX). ⁴ Мал 3:20.

⁵ Притч 4:18 (LXX). ⁶ См. Быт 18:1-15.

Он является не Сам. Тем самым Он показал, что благополучие людей Ему приятно, так что Он предпочитает некоторым образом действовать в них Сам. Когда же Он по необходимости посылает наказания, которых Сам не хочет, то использует служителей. [Феодор Моисеус ТискуО] Катены на Бытие⁷.

Праведное ожидание

И пришли те два ангела, сказано, в Содом вечером. Это указание времени с особенной силой показывает нам добродетель праведника: и с наступлением вечера он не сходил со своего места в ожидании путников. Он знал, какая польза может произойти для него отсюда, а потому желал получить такое богатство, употреблял все старание и не уходил даже по окончании дня. Таково-то свойство души пламенной и бодрствующей: не только никакими препятствиями не удерживается она от обнаружения своей добродетели, но напротив, чем больше препятствий, тем сильнее она возбуждается и тем больший зажигает в себе пламень ревности. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*^а.

Подражая Аврааму

Лот находился не внутри Содома, а у *ворот*. Я сказал бы, что, подобно тому, как Авраам «идел вне шатра, по своему гостеприимству поджидая не вовремя проходящих путников (ибо был полдень)⁹, точно так же и Лот, который был сродником и подражателем Авраама, сидел у *ворот* и упрашивал проходящих войти к нему (ибо уже настал вечер), поскольку он хорошо

знал нечестие содомлян и что там нет покоя для гостей.

Ориген, *Избранные комментарии на Книгу Бытия*^о.

Радость Лота

Лот увидел, сказано, и встал, чтобы встретить их. Да слышат это люди, которые, обнаруживая явную бесчеловечность, прогоняют от себя пришельцев, прибегающих к ним с просьбами и с сильными убеждениями. Посмотри на этого праведника, как он не дожидался, чтобы к нему подошли, но, подобно праотцу Аврааму, не зная, кто эти прохожие, а только предполагая, что они какие-нибудь путники, как только увидел их, вскочил и так обрадовался, как будто искал для себя добычи и нашел то, что искал. И *поклонился лицом до земли*. Он благодарил Бога за то, что Тот удостоил его принять этих путников. И вот добродетель его души: он признал великим благодеянием Божиим то, что встретил этих мужей, и принятием их исполнил желание собственного сердца.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*^у.

19:2 зайдите в дом раба вашего и ночуйте

Образец гостеприимства

Не говори мне, что это были ангелы, но подумай, что праведник не знал еще этого, а принимал их как людей

⁷ ТЕГ 3:117; Катена 1110. ⁸ TLG 2062.112, 54.397.55-398.4; Гомилии 43.2. ⁹ См. Быт 18:1. ¹⁰ TLG 2042.048, 12.116.35-43. TLG 2062.112, 54.398.4-14; Гомилия 43.2.

незнакомых, как тех, которые просто шли мимо, и такой мыслью руководствовался тогда в своих поступках. *И сказал: государи мои! зайдите в дом раба вашего и ночуйте, и умойте ноги ваши, и встаньте поутру и пойдете в путь свой.* Довольно этих слов, чтобы видеть сохранявшуюся в душе праведника добродетель. Как не удивиться глубокому его смирению и тому пламенному усердию, какое он показывал в гостеприимстве! *Государи мои*, говорит он, *зайдите в дом раба вашего*. Их называет господами, а себя самого - рабом их. Со вниманием выслушаем, возлюбленные, эти слова и научимся сами поступать таким образом. Славный, именитый, живущий в таком богатстве хозяин дома называет господами путников странных, незнакомых, незнатных по виду, прохожих, ни в каком отношении не близких к нему: *зайдите в дом раба вашего, и ночуйте*, говорит. Наступил, говорит он, вечер, послушайте же меня и облегчите себя от дневного труда, отдохнув в доме раба вашего. Разве, говорит, я обещаю вам что-либо особенное? *Умойте ноги ваши*, утомленные путешествием, *и встаньте поутру и пойдете в путь свой*. Окажите же мне эту милость, не отвергайте моей просьбы. *Но они сказали: нет, мы ночуем на улице*. Праведник же, видя, что и после столь усиленной его просьбы они отказываются, не охладел, не отстал от своего намерения и не поступил так, как мы часто делаем. Мы обыкновенно, даже если захотим пригласить кого-либо к себе, то едва только заметим, что он хотя бы слегка отказывается, тотчас отстаем; и так бывает у нас потому,

что мы делаем это не из усердия и искреннего желания, а более всего для того, что думаем найти себе достаточное оправдание, сказав, что сделали, что могли. Что ты говоришь: «Я сделал, что мог»? Ты потерял добычу, упустил сокровище - и будто сделал, что мог? Ты бы тогда сделал, что мог, когда бы не выкинул из рук сокровище, когда бы не пробежал мимо своей добычи, когда бы показал любовь к странникам не только на словах для соблюдения приличий. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹².

19:3 Он же сильно упрашивал их

Уместная настойчивость

Увидев, что странники противятся его желанию и хотят остаться на улице (а ангелы делали так для того, чтобы еще больше открыть добродетель праведника и всем нам показать, как велико было его страннолюбие), он уже не довольствуется просьбой к ним и убеждением на словах, а употребляет и силу. Так и Христос сказал: *Царство Небесное силою берется*¹³. Конечно, где имеется в виду духовное приобретение, там и настойчивость уместна, и усилие похвально. *Он же сильно упрашивал их*. Мне представляется, что он увлекал их даже насильно. Затем, когда странники увидели, что праведник решился так поступить и не отстанет, пока не исполнит своего намерения, *они пошли к нему*, как сказано, *и пришли в дом его. Он сделал им угощение и испек пресные хлебы, и они ели*. Видишь ли, что и здесь

¹² TLG 2062.112, 54.398.14-63; *Гомилия* 43.2-3.

¹³ Мф 11:12.

страннолюбие открывается не в богатстве угощения, но в обилии душевного усердия? Принудив их войти в свой дом, он немедленно стал исполнять дело гостеприимства: сам занят был служением перед ними, предлагал им пищу, оказывал всякую честь и услугу пришедшим, принимая их за обыкновенных путников.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁴.

Гостеприимный дом

Лот принимает мужей, но двоих, а не всю Троицу, вечером, а не в полдень¹⁰. Что же он предлагает им? *И испек пресные хлебы, и они ели*. Поскольку заслугами он значительно уступал Аврааму, то нет у него откормленного тельца, и таинство Троицы он не признает в трех сатах муки¹⁶. Но, предлагая то, что у него есть, с добродушием, он удостоивается освобождения при разрушении Содома. Заметьте, братья, что Лот удостоивается

принять ангелов, потому что не отвергает странников: ангелы входят в гостеприимный дом, а дома, закрытые для странников, гибнут в пламени серного огня. Цезарий Арльский, *Проповеди*".

19:9 И очень приступали к человеку сему, к Лоту

Пагубная привычка

Привычка бесчестить людей довела содомлян до оскорбления ангелов. Так нечестие в отношении пророков довело иудеев до убийства Христа¹⁸. Итак, дурная привычка - вредна и губительна, даже если не сразу. *Катены на Бытие*¹⁹.

¹⁴TLG 2062.112, 54.398.63-399.24; *Гомилия 43.3*. ¹⁵См. Быт 18:1-8 и комментарии. - *Прим. ред.* ¹⁶См. Быт 18:6 и комментарии. - *Прим. ред.* " С1. 1008, SL103.83.3.7. ¹⁸Ср. Деян 7:52; 1 Фес 2:15; Мф 23:29-39; Лк 13:31-35. ¹⁹TEG 3:144; *Katena 1122*.

19:12-14 СОДОМ БУДЕТ УНИЧТОЖЕН

¹²Сказали мужи те Лоту: кто у тебя есть еще здесь'? зять ли, сыновья ли твои, дочери ли твои, и кто бы ни был у тебя в городе, всех выведи из сего места, ¹³ибо мы истребим сие место, потому что велик вопль на жителей его к Господу, и Господь послал нас истребить его. ¹⁴И вышел Лот, и говорил с зятьями своими, которые брали за себя дочерей его, и сказал: встаньте, выйдите из сего места, ибо Господь истребит сей город. Но зятьям его показалось, что он шутит.

Обзор: Когда число злодеев в городе непомерно, Бог выводит праведников из его среды (*Катены на Бытие*),

спасая их за гостеприимство (Ориген). Слова Иисуса Капернауму, когда он сравнил этот город с Содомом,

должны отрезвить всякого, считающего себя верующим, но не борющегося с пороками в своей жизни (Сальвиан).

19:13 *ибо мы истребим сие место*

Спасение за гостеприимство

Ангелы, посланные для разрушения Содома и стремящиеся исполнить возложенное на них дело, в первую очередь заботятся о том, чтобы избавить гостеприимного Лота от неминуемой гибели в огне. Услышьте слова эти вы, закрывающие двери перед странниками, услышьте это вы, избегающие гостей как врагов! Лот жил в Содоме. Не прочтем про другие его добрые дела: из всех них только гостеприимство здесь и упоминается. Спасается от огня, спасается от большого пожара только потому, что дом свой открыл для гостей. В гостеприимный дом пришли ангелы - в закрытые для гостей дома пришел огонь. Ориген, *Гомилии на Бытие*²⁰.

По недостатку праведных

Заметь, что, когда намного больше порочных людей, тогда города не

спасаются ради праведных, но праведные отделяются. *Катены на Бытие*²¹

Предупреждение верующим

Однако как же нам быть, когда Сам Спаситель сказал, что все те, кто отвергали Евангелие, еще хуже [содомлян]? В самом деле, и Капернауму Он сказал: *ибо если бы в Содоме явлены были силы, явленные в тебе, то он оставался бы до сего дня; но говорю вам, что земле Содомской отраднее будет в день суда, нежели тебе*²². И если Он говорит, что люди Содома менее заслуживают осуждения по сравнению с теми, кто пренебрегает Евангелием, то это в особенности верно по отношению к нам. Мы, которые в большинстве своем пренебрегаем Евангелием, должны бояться чего-то еще более худшего, в особенности когда не желаем бороться с уже обычными и как будто свойственными нам злыми делами. Сальвиан Пресвитер, *О правлении Бога*²³.

²¹ С1. 0198 6(A), 5.1.58.3. ²² ТЕГ 3:145; *Катена* 1125. ²³ Мф 11:23-24. ²³ С1. 0485, 4.9.39.2.

19:15-23 БЕГСТВО ЛОТА В СИГОР

¹⁵ *Когда взошла заря, Ангелы начали торопить Лота, говоря: встань, возьми жену твою и двух дочерей твоих, которые у тебя, чтобы не погибнуть тебе за беззакония города.* ¹⁶ *И как он медлил, то мужи те [Ангелы], по милости к нему Господней, взяли за руку его и жену его, и двух дочерей его, и вывели его и поставили его вне города.* ¹⁷ *Когда же вывели их*

вон, то один из них сказал: спасай душу свою; не оглядывайся назад и нигде не останавливайся в окрестности сей; спасайся на гору, чтобы тебе не погибнуть.¹⁸ Но Лот сказал им: нет, Владыка!¹⁹ вот, раб Твой обрел благоволение пред очами Твоими, и велика милость Твоя, которую Ты сделал со мною, что спас жизнь мою; но я не могу спасаться на гору, чтоб не застигла меня беда и мне не умереть;²⁰ вот, ближе бежать в сей город, он же мал; побегу я туда, - он же мал; и сохранится жизнь моя [ради Тебя].²¹ И сказал ему: вот, в угодность тебе Я сделаю и это: не ниспровергну города, о котором ты говоришь;²² поспешай, спасайся туда, ибо Я не могу сделать дела, доколе ты не придешь туда. Потому и назван город сей: Сигор.²³ Солнце вошло над землю, и Лот пришел в Сигор.

Обзор: Благочестивый человек должен бежать от окружающих его пороков подобно Лоту (Амвросий). Тогда Бог будет ждать его и говорить с ним (Кирилл Александрийский). С другой стороны, Лот не столь совершенен, как Авраам, и потому он не смог взойти на гору (Ориген). Его поселение в Сигоре указывает на необходимость выбора между буквой Закона и духом Евангелия (Ориген).

19:15 Ангелы начали торопить Лота

Беги вместе с Лотом!

Будем бежать, подобно Лоту, от содомских преступлений, которых он боялся больше наказания! Будучи, несомненно, благочестивым человеком, он бежал от заразы злодеяний, заперев свой дом от содомлян, и, когда жил среди них, не был знаком с ними, не ведал их пороков и отвращался их бесчестия. Убегая, он не обернулся к ним, потому что не желал жить с ними. Стало быть, бежит, подобно Лоту, тот, кто отрекается от пороков, отказывается от

нравов соотечественников, кто не оглядывается назад, но, мысленно проникая, вступает в тот вышний город и не покидает его до смерти Первосвященника, Который понес грех мира²⁴. Он действительно умер, но Он умирает за каждого, кто крестится в смерть Христову, чтобы мы погреблись вместе с Ним, воскресли с Ним и ходили в обновлении Его жизни²⁵. Твое бегство - благо, если твое сердце не подражает замыслам грешников и их помышлениям²⁶. Твое бегство - благо, если твое око избегает кубков и чаш, дабы не стать завистливым, удерживаясь вином²⁷. Твое бегство - благо, если твое око отвращается от чужой жены, так что язык сохраняет истину²⁸. Твое бегство - благо, если ты не отвечаешь безрассудному в его безрассудстве²⁹. Твое бегство - благо, если ты удерживаешь свои стопы от пути безумцев³⁰. Ибо у кого плохие

²⁴ Ср. Евр 5:1-10, 9:11-12. ²⁵ Ср. Кол 2:12; Рим 6:4. ²⁶ Ср. Пс1:1. ²⁷ Ср. Притч 20:1, 23:31-32. ²⁸ Ср. Притч 23:33. ²⁹ Ср. Притч 26:4. ³⁰ Ср. Притч.

вожди, тот сбивается с пути, но если ты хочешь бежать хорошо, то сделай пути твои далекими от их речей³¹. Амвросий Медиоланский, *О бегстве от мира*³².

19:17 *спасай душу свою*

Не вполне совершенный
Посмотрим же, что говорят ангелы в ответ на хлопоты по приему гостей: *спасайся на гору, чтобы тебе не погибнуть*. Лот был воистину гостеприимен, и, как Писание свидетельствует о нем, он был скрыт от гибели ангелами, которых гостеприимно принял³³. Но не настолько он был совершенен, чтобы, немедленно покинув Содом, мог подняться на гору, - лишь совершенный может сказать: *Возвожу очи мои к горам, откуда придет помощь моя*³⁴. Он же был ни таким, кому надлежало погибнуть среди жителей Содомы, ни достаточно великим, чтобы жить на высотах с Авраамом. Ведь если бы был он таким, Авраам никогда не сказал ему бы: *Если ты налево, то я направо; а если ты направо, то я налево*³⁵, да и земля и жительство Содомы не понравились бы ему. Оттого он был средним между совершенными и обреченными. Ориген, *Гомилии на Бытие*³⁶.

19:18 *Но Лот сказал им: нет, Владыка/*

Беседа с Богом

Теперь, после ухода из Содомы, разговаривают уже, кажется, не с ангелами, но с Самим Господом. Ибо когда человек уходит из окрестности

порока, то находит Бога, беседующего с ним, и дерзает просить то, что хочет. [Кирилл Александрийский] *Катены на Бытие*³⁷.

19:22 *поспешай, спасайся туда*

Бог сообразуется с человеком

Велико человеколюбие Божие! Всемогуший говорит: *Я не смогу сделать дела, доколе ты не придешь туда*. Он сообразуется с немощью раба и терпит его медлительность. [Кирилл Александрийский] *Катены на Бытие*³⁸.

19:23 *и Лот пришел в Сигор*

Будешь малым или великим?

Затем Лот приходит и живет в Сигоре, о котором он говорит: *сей город, он же мал; и спасется душа моя в нем, он же не мал*³⁹. Давайте посмотрим, применительно к Закону, что же такое город, который *мал* и *не мал*. Город так назван из-за образа проживания его жителей, которых большое количество заключено в одном месте⁴⁰. Поэтому те, кто живет по Закону, ведут жизнь мелочную и незначительную, поскольку понимают Закон только

³¹ Ср. Притч 5:8. ³² С1. 0133, 9.55.205.17. ³³ Ср. Евр 13:2. ³⁴ Пс 120:1. ³⁵ Быт 13:9. ³⁶ С1. 0198 6(А), 5.1.58.11. ³⁷ ТЕГ 3:154; *Катена* 1139. ³⁸ ТЕГ 3:156; *Катена* 1144. ³⁹ Быт 19:20 (LXX). ⁴⁰ Ср. Платон. *Республика* 369С.

КНИГА БЫТИЯ 19:24-29

буквально. Ведь нет ничего особенно великого в соблюдении субботы, новолуния, обрезания по плоти и должной разборчивости в еде. Но если кто начнет понимать по духу те же самые ритуалы, которые по букве

были малы и ничтожны, то они уже будут не малы, а велики⁴¹. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁴².

Ср. 2 Кор 3:6; Рим 2:29, 7:6.
С1.0198 6(А), 5.5.63.17.

19:24-29 ИСТРЕБЛЕНИЕ СОДОМА

²⁴ *И пролил Господь на Содом и Гоморру дождем серу и огонь от Господа с неба,*²³ *и ниспроверг города сии, и всю окрестность сию, и всех жителей городов сих, и [все] произрастания земли.*²⁶ *Жена же Лотова оглянулась позади его, и стала соляным столпом.*²⁷ *И встал Авраам рано утром [и пошел] на место, где стоял пред лицом Господа,*²⁸ *и посмотрел к Содому и Гоморре и на все пространство окрестности и увидел: вот, дым поднимается с земли, как дым из печи.*²⁹ *И было, когда Бог истреблял [все] города окрестности сей, вспомнил Бог об Аврааме и выслал Лота из среды истребления, когда ниспровергал города, в которых жил Лот.*

Обзор: Пророчество Иезекииля означает, что Содом, возможно, все-таки будет восстановлен (Ориген). Жена Лота символизирует неразумие оглядывающейся на порок плоти (Ориген). Ее обращение в столп - урок для всех, имеющих духовное знание (Климент Александрийский), а познание Бога и в Боге - достойная цель жизни (Ориген).

19:24 *И пролил Господь на Содом и Гоморру серу и огонь*

Судьба Содома

Поскольку пророк воистину говорит: *сестра твоя Содом будет восстановлена в прежнем виде*⁴³, то постараемся также узнать, будет ли восстановление в прежнем виде восстановлением

состояния «как сад Господень» ИЛИ же только «как земля Египетская»⁴⁴. Что до меня, я сомневаюсь, чтобы грехи Содома были умалены и преступления очищены до такой степени; чтобы реставрация была настолько великой, что его вновь можно будет сравнить не только с землей Египетской, но и с садом Господним. Те, кто утверждает последнее, основываются на дополнительном слове, которое стоит в обещании. Ведь в Писании не сказано: «Содома будет восстановлена», и точка, но сказано: *Содома будет восстановлена в прежнем виде*⁴⁵; и здесь они

⁴³ Иез 16:55. ⁴⁴ См. Быт 13:10 и комментарий Оригена на этот стих. - Прим. ред. ⁴⁵ Иез 16:55.

будут настаивать, что прежним состоянием была не земля *Египетская*, а именно *сад Господень*. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁴⁶.

**19:26 УКена же Лотова
оглянулась и стала соляным
столпом**

Неразумие плоти

Полагаем ли мы данное нарушение за столь тяжелое преступление, что жена лишь за то, что она оглянулась, навлекла на себя гибель, от которой, казалось, успешно бежала по Божию снисхождению⁴⁷? Что за великое преступление было в том, что потрясенное сознание жены обратилось назад, в ту сторону, откуда раздавался страшный треск пламени? Однако на том основании, что *мы знаем, что Закон духовен*⁴⁸, и происходившее с древними описано как *образы в наставление нам, достигшим последних веков*⁴⁹, давайте посмотрим, не является ли Лот, который не оглянулся, разумным пониманием и мужественной душой, в то время как жена его не выступает ли образом плоти. Ведь это именно плоть имеет постоянную склонность к порокам: в то время как душа движется ко спасению, плоть оглядывается и ищет себе удовольствий. Ведь об этом говорил также Господь: *никто, возложивший руку свою на плуг и озирающийся назад, не благонадежен для Царствия Божия*⁵⁰, и добавляет: *Вспоминайте жену Лотову*⁵¹. То, что она стала соляным столпом, представляется прямым оказанием на ее неразумность - соль символизирует благоразумие, которого ей не доставало. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁵².

Памятка знающим

БОГ взирает на само намерение, ведь Он оставил бесчувственной жену Лота, которая единственно по своей воле обратилась к мирскому пороку. Он показал ее соляным камнем и остановил ее, чтобы она не шла далее: не как неразумный и бесполезный образ, но чтобы, так сказать, приправить и подсолить того, кто обладает способностью духовного видения. Климент Александрийский, *Строматы*⁵³.

19:29 и выслал Лота из среды истребления

Будем достойны знания Бога!

Поскольку ни один не был найден, за исключением Лота, кто имел бы раскаяние или был готов обратиться, то лишь он один узан, единственный спасен от всеожождения. Ни дети его, заранее предупрежденные, ни соседи его, ни зятья не следовали за ним⁵⁴. Ни один не захотел познать милость Божию, к милосердию Его прибегнув. Следовательно, никто и не узан⁵⁵. Это место приведено против тех, которые *над всем насмежаются, говорят клевету, говорят свысока*⁵⁶. Так давайте же постараемся действовать таким

⁴⁶ С1. 0198 6(А), 5.1.59.8. ⁴⁷ См. Быт 19:16. ⁴⁸ Рим 7:14. ⁴⁹ 1 Кор 10:11. ⁵⁰ Лк 9:62. ⁵¹ Лк 17:32. ⁵² С1. 0198 6(А), 5.2.59.19; ср. Филон Александрийский. *Вопросы и ответы на книгу Бытия* 1.46, 3.3. ⁵³ TLG 0555. 004, 2.14.61.4.1-5. ⁵⁴ См. Быт 19:14-16. ⁵⁵ См. Быт 18:21, а также комментарии на этот стих. - *Прим. ред.* ⁵⁶ Пс 72:8.

образом, достичь такого обращения, чтобы быть достойными знания Бога, чтобы быть такими, кого должно знать, - чтобы Он мог счесть нас достойными знания Сына Его Иисуса Христа и Святого Духа; и чтобы мы, знаемые Святой Троицей, могли также заслужить таинства

Троицы полного, целого и совершенного - удостоимся по делам знания, открываемого через Иисуса Христа, *Которому слава и держава во веки веков. Аминь*". Ориген, *Гомилии на Бытие*⁵⁸.

⁵⁷1 Пет 4:11. ⁵⁸ С1. 0198 6(А), 4.6.57.11.

19:30-38 ДОЧЕРИ ЛОТА

³⁰ *И вышел Лот из Сигора и стал жить в горе, и с ним две дочери его, ибо он боялся жить в Сигоре. И жил в пещере, и с ним две дочери его.* ³¹ *И сказала старшая младшей: отец наш стар, и нет человека на земле, который вошел бы к нам по обычаю всей земли;* ³² *итак напоим отца нашего вином, и переспим с ним, и восставим от отца нашего племя.* ³³ *И напоили отца своего вином в ту ночь; и вошла старшая и спала с отцом своим [в ту ночь]; а он не знал, когда она легла и когда встала.* ³⁴ *На другой день старшая сказала младшей: вот, я спала вчера с отцом моим; напоим его вином и в эту ночь; и ты войди, спи с ним, и восставим от отца нашего племя.* ³⁵ *И напоили отца своего вином и в эту ночь; и вошла младшая и спала с ним; и он не знал, когда она легла и когда встала.* ³⁶ *И сделались обе дочери Лотовы беременными от отца своего,* ³⁷ *и родила старшая сына, и нарекла ему имя: Моав [говоря: он от отца моего]. Он отец Моавитян доныне. . И младшая также родила сына, и нарекла ему имя: Бен-Амми [говоря: он сын рода моего]. Он отец Аммонитян доныне.*

Обзор: Лот может быть виновен и невиновен одновременно, однако в любом случае из эпизода следует вынести урок о пагубности пьянства (Ориген). С точки зрения типологии, Лот может представлять собой Закон, его жена - желающий вернуться в Египет народ израильский, а его дочери - разделившиеся

Самарию и Иудею. Плотские порождения Закона не спасутся и не войдут в Церковь (Ориген). Также типологически, дети Лота от дочерей - это два народа (синагоги) - иудеев и самарян (Ириней). В нравственном смысле следует бежать дочерей Лота, т.е. тщеславия и гордыни (Ориген).

19:32 напоим отца нашего вином**Виновен или нет?**

В данном эпизоде не знаю, может ли кто-либо извинить Лота настолько, чтобы полностью снять с него обвинение в грехе. В то же самое время, напротив, не нахожу его настолько виновным, чтобы обвинить в таком одиозном кровосмешении. Поскольку не нахожу, чтобы он злоумышлял против чистоты или силой лишил целомудрия своих дочерей, но, скорее, что он сам оказался жертвой заговора и попался в коварно расставленную ловушку. Однако не попался бы в сети дев, если бы нельзя было напоить его вином, отчего он выглядит частично виновным, а частично извиняемым. Ведь воистину его можно извинить, поскольку нет за ним действий по удовлетворению вожделения и сладострастия, и еще показывается, что он ни желал этого, ни шел навстречу таким пожеланиям. Однако он виноват, потому что его можно было обмануть и потому что слишком увлекся вином, и не однажды, а совершил это и во второй раз. И все же даже Писание, как видно, извиняет его некоторым образом, когда говорит: *а он не знал, когда он лег с ними и когда встал*; о дочерях же, которые усердно и искусно обманывают отца, этого не говорится. Насколько он опьянен вином, что и не знает, спал ли с дочерью старшей или младшей. Услышьте, что творит пьянство! Вслушайтесь, каким преступлением сопутствует опьянение! Услышьте и остерегитесь вы, которые не ставят это зло в вину, а прак-

тикуют его. Опьянение обманывает того, кого не обманул Содом: тот, кого не обожгло серное пламя, горит от огня жен. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁵⁹.

19:36 И сделались обе дочери Лотговы беременными**Тайное домостроительство**

Это произошло, когда Лот не знал об этом и не рабствовал наслаждению, но таким образом совершилось домостроительство, через которое были явлены две синагоги⁶⁰, без плотского наслаждения родившие на свет детей от одного и того же Отца. Ибо, как написано, не было никого другого, кто мог бы дать им жизненное семя и прибавку детей. Иринео Лионский, *Против ересей*".

Плотское поколение Закона

После этого Лот поднялся в гору и, как гласит Писание, *жил в пещере, и с ним две дочери его*. Надо полагать, что и Закон поднялся: ибо пришел к возведенному и украшенному Соломоном храму, когда тот стал воистину домом Господа, *домом молитвы*⁶² - но злые обитатели сделали его *вертепом разбойников*⁶³... Пророк ясно описывает этих двух дочерей, говоря, что Огола и Оголива - это две сестры, и что на самом деле Огола была Иудеей, а Оголива Самарией⁶⁴: разделившись

⁵⁹ С1. 0198 6(A), 5.3.60.12. ⁶⁰ Скорее всего, имеются в виду синагоги иудеев и самаритян. ⁶¹ TLG 1447.007, 14.1-6; *Книга 4*. ⁶² Ис 56:7. ⁶³ Мф 21:13; Лк 19:46; Иер 7:11. ⁶⁴ См. Иез 23:4.

на две части, народ породил двух дочерей Закона. Те дочери, стремясь к плотскому продолжению рода и к укреплению сил земного владычества через обильное потомство, лишают своего отца разума и усыпляют его вином, то есть окутывают и затемняют его духовное зрение и домогаются от него исключительно плотского. Отчего *сделались* они беременными и родили сыновей, которых не знает и не признает отец. И не было ни согласия, ни воли Закона на плотское рождение⁶⁶ - но усыплен Закон, и наступили последствия, в числе которых невозможность посещать Церковь Господа: *Аммонитянин и Моавитянин не может войти в общество Господне, и десятое поколение их не может войти в общество Господне во веки*⁶¹, как о том сказано в Писании. Означает это, что плотское поколение Закона не войдет в Церковь Христа, ни в третьем колене ради Троицы, ни в четвертом ради Евангелия, ни после века сего, когда *войдет полное число язычников, и так весь Израиль спасется*⁶⁶. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁶⁹.

Тщеславие и гордыня — или мудрость?

Выше в моральном смысле Лота мы трактовали как мужественную *рушу*, о жене же его, которая обернулась назад, отозвались как о плоти, которая предала себя вожделению и сладострастию⁷⁰. И этим, о слушатель, не пренебрегай! Тебе следует быть осмотнительным, даже если ты избежал пламени мира и освободился от огня плоти, даже если ты поднялся выше города Сигора, *он же мол и не*

*мал*¹¹, который расположен где-то посередине... и кажется, что ты достиг такого знания, как вершина горы. Остерегись, как бы те две дочери не лежали в ожидании тебя, которые не покидают тебя, а идут за тобой, даже когда ты поднимаешься на гору. Они суть Тщеславие и ее старшая сестра Гордыня. Смотри, как бы в свои ранящие объятия те дочери не затянули тебя, лишённого разума и спящего, когда видно, что ты ни чувствовать, ни знать не можешь. Их называют дочерьми, потому что они нападают на нас не извне, но из нас самих и как бы из непорочного состояния - от наших же поступков и как бы в единстве с нами. Будь поэтому настороже, насколько только можешь, и гляди, как бы не получить сыновей от этих дочерей. Потому что рожденный от них *не может войти в общество Господне*¹². Но если ты желаешь рождать, рождай в духе, поскольку *сеющий в плоть свою от плоти, пожнет тление, а сеющий в дух, от духа пожнет жизнь вечную*⁷³. Если ты хочешь обнять, обними мудрость и *скажи мудрости: ты сестра мая?*^{*}, чтобы мудрость могла то же самое сказать и тебе: *кто будет исполнять волю Отца Моего Небесного, тот мне брат, сестра и мать*¹³. Иисус Христос, Господь наш в этой мудрости, *Которому слава и держава во веки веков. Аминь*¹⁶. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁷⁷.

⁶⁶ См. 3 Цар 12. ⁶⁶ Ср. Лев 18:10. ⁶⁷ Втор 23:3. ⁶⁸ Рим 11:26. ^m СЛ 0198 6(А), 5.5.63.27. ⁷⁰ См. комментарий Оригена на Быт 19:26. - *Прим. ред.* ⁷¹ Быт 19:20 (LXX). ⁷² Втор 23:3. ⁷³ Гал 6:8. ⁷⁴ Притч 7:4. ⁷⁵ Мф 12:50. ⁷⁶ 1 Пет 4:11. ⁷⁷ СЛ 0198 6(А), 5.6.64.22.

19:37 и нарекла ему имя: Моав**Не Бог, а Закон**

Я знаю, что в том, что касается аллегории, многие трактовали Лота как Бога, а его двух дочерей как два завета. Но это едва ли сможет принять человек, знающий, что говорится в Писании об аммонитянах и моавитянах, которые происходят из рода Лота. Ведь как можно приложить ко Христу то утверждение, что происходящий из его рода *не может войти в общество Господне до третьего и четвертого колена*⁷⁸ Мы же, насколько сами можем видеть, полагаем, что Лот есть образ Закона. Пусть то обстоятельство, что слово «закон» в латыни относится к женскому роду, не послужит к недоумению, ибо в гречес-

ком языке слово «закон» мужского рода⁷⁹. Полагаем, что жена его представляет народ, который после исхода из Египта и Красного моря и избавления от преследования фараона, словно от пожара Содомы, вновь возжелал мяса и котлов египетских, и репчатый лук, и огурцов⁸⁰, - и оглянулся назад и погиб в пустыне, став с тех пор напоминанием о похоти в пустыне⁸¹. Так и Закон, подобно Лоту, потерял первых тех людей, как и тот потерял жену и покинул ее, когда она оглянулась назад. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁸⁰.

⁷⁸ Втор 23:3; Исх 34:7. ⁷⁹ Данное пояснение, очевидно, представляет собой вставку Руфина - переводчика работ Оригена с греч. на лат. язык. ⁸⁰ Ср. Исх 16:3; Числ 11:5. ⁸¹ Ср. Пс 105:14. ⁸² С1.0198 6(A), 5.5.63.3.

20:1-7 АВРААМ И САППА В ГЕРАРЕ

¹ Авраам поднялся оттуда к югу и поселился между Кадесом и между Суром; и был на время в Гераре. ² И сказал Авраам о Сарре, жене своей: она сестра моя. [Ибо он боялся сказать, что это жена его, чтобы жители города того не убили его за нее.] И послал Авимелех, царь Герарский, и взял Сарру. ³ И пришел Бог к Авимелеху ночью во сне и сказал ему: вот, ты умрешь за женичину, которую ты взял, ибо она имеет мужа. ⁴ Авимелех же не прикасался к ней и сказал: Владыка! неужели ты погубишь [не знавший сего] и невинный народ? ³ Не сам ли он сказал мне: она сестра моя? И она сама сказала: он брат мой. Я сделал это в простоте сердца моего и в чистоте рук моих. ⁶ И сказал ему Бог во сне: и Я знаю, что ты сделал сие в простоте сердца твоего, и удержал тебя от греха предо Мною, потому и не допустил тебя прикоснуться к ней; ' теперь же возврати жену мужу, ибо он пророк и помолится о тебе, и ты будешь жив; а если не возвратишь, то знай, что непременно умрешь ты и все твои.

Обзор: Будучи в постоянном странствии, Авраам не знал роскоши, что отличает его от современных приобретателей «собственности за границей» (Златоуст). Как и в *Быт 12*, история о выдаче жены за сестру требовала объяснения, однако отличие состояло в том, что Авимелех взял Сарру во дворец в *чистоте сердца*, в то время как фараон поступил как угнетатель (Ориген). Также, аллегорически, Сарра представляла собой добродетель, которую мудрый муж имеет не как собственность, а как *сестру*. Авимелех в таком толковании выступает как образ иноземных (неиудейских) философов, которым предстояло получить добродетель Христа; однако возможны и другие аллегорические смыслы (Ориген). С другой стороны, Авимелех и его дом были все же наказаны - чтобы явилась слава Авраама и степень его близости Богу (Златоуст). Также подчеркивается, что Авраам был пророком (*Кошены*), а зачатие Исаака возвратило Сарре былую юность (Ефрем). Мудрым мужам следует контролировать себя, избегая страстных взглядов и прикосновений к женщинам (Ориген).

20:1 Авраам поднялся оттуда к югу

Настоящий праведник'

Авраам поднялся, сказано, оттуда к югу и поселился между Кадесом и между Суром; и был на время в Гераре. Откуда он пошел? От того места, где жил в палатке и где удостоился принять Господа с ангелами¹. И был на время в Гераре. Посмотри, как прост и неизыскан был образ жизни праведников, с

каким удобством они совершали свои переселения, устраивали свою жизнь как странники и пришельцы и, то здесь, то там водружая свои палатки, как бы всю жизнь проводили в чужой стране². Однако не так поступаем мы. Живя в чужой стране, будто в отечестве, мы, напротив, воздвигаем великолепные дома, с портиками и галереями, приобретаем во владение поместья, строим роскошные бани и еще многое другое без числа. Посмотри же, как у праведника все имущество заключается в домочадцах и в стадах и как нигде он не имеет постоянного жилища, но то в Вефиле ставит свою палатку³, то под дубом мамрийским⁴, то переходит в Египет⁵, а теперь находится в Гераре, и все это переносит с благодушием и за все воздает искреннее благодарение своему Господу. После столь великих обетования и благовестий, данных ему от Бога, видя себя окруженным такими тяжкими обстоятельствами, подвергаясь многим и разнообразным искушениям, он оставался непоколебимым, как адамант, постоянно показывая в себе дух благочестивый и среди всех препятствий нисколько не ослабевая в деятельности. Посмотри и теперь, возлюбленный, какое искушение постигает его в Гераре, и подивись твердости праведника в добродетели. Это искушение, ни для кого не выносимое, так что иной не мог бы и слышать о нем, он перенес без огорчения, не требуя от Господа отчета в случившемся, как делают многие люди, будучи притом сами

¹ См. Быт 18. - Ср. Евр 11:9. ³ См. Быт 12:8.

⁴ См. Быт 13:18. ⁵ См. Быт 12:10.

обременены бесчисленным множеством прегрешений. Они, когда подвергаются каким-либо скорбям, тотчас предаются беспокойству и пытливости и спрашивают: для чего случилось то и то? для чего это попустил Бог? Но не таким был праведник, за то и тем большую помощь он получал свыше. Именно таково свойство истинно благомыслящего раба - не испытывать того, что от Господа бывает, а принимать от Него все в безмолвии и с благодарением.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁶.

20:2 она сестра моя

Добродетель — сестра

Авраам, следовательно, не желает сейчас, чтобы добродетель называлась его женой⁷. Ведь пока добродетель зовется его женой, она принадлежит только ему и не может быть разделена с кем-либо. И удобно и подобает быть так, чтобы добродетель души сохранялась внутри нас и была нашей личной до тех пор, пока не достигнем мы совершенства. А когда достигнем мы совершенства настолько, что сможем учить других, тогда не будем более прятать добродетель в глубине души как жену, а как сестру соединим с другими желающими ее. Для тех, кто относится к совершенным, божественное слово гласит: *Скажи, что мудрость сестра твоя*⁸. Поэтому и Авраам сказал, что Сарра сестра его. ...Тем не менее, фараон также однажды захотел получить Сарру⁹, но он не желал от чистого сердца, добродетель же

может соединиться только с чистотой сердца. По этой причине Писание сообщает, что *Господь поразил тяжкими ударами фараона и дом его за Сарру, жену Аврамову*¹⁰. Ведь добродетель не могла ужиться с разрушителем - как переводится на наш язык «фараон». Ориген, *Гомилии на Бытие*¹¹.

Новая молодость Сарры

Если бы Сарра по зачатию Исаака¹² не возвратила себе юности, то, конечно, Авимелех не испытал бы вожделения к той, которой было уже девяносто лет¹³.

Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*¹⁴.

20:4 Авимелех же не прикасался к ней

Дар самоконтроля

Слова *не прикасался* имеют ту же силу, что и следующие: *хорошо человеку не касаться женщины*¹⁵ - то есть, даже без соединения, не следует ни страстно взирать, ни касаться до женщины. Итак, Бог не позволил Авимелеху прикоснуться к ней, а, возможно, что и всякому возвышенно помышляющему, ибо такое качество - дар Божий. Ориген, *Избранные комментарии на Книгу Бытия*¹⁶.

⁶ TLG 2062.112, 54.414.52-415.34; *Гомилия* 45.1. "Ср. комментарии на Быт 12:11-15 и 16:2. - *Прим. ред.* ⁸ Притч 7:4 (LXX). ⁹ Быт 12:15. ¹⁰ Быт 12:17. ¹¹ С1. 0198 6(A), 6.1-2.67.3. ¹² См. Быт 18:10-14. ¹³ См. Быт 17:17. ¹⁴ CSC0 153(72):82. ¹⁵ 1Кор7:1. ¹⁶ TLG 2042.048, 12.117.11-7.

20:5 Я сделал это в простоте сердца

В чистоте сердца

Посмотрим, что Авимелех в действительности сказал Господу. Ты, Господи, знаешь, говорит, что я сделал это в чистоте сердца¹⁷. Авимелех поступает совершенно иначе, чем фараон¹⁸: он не настолько невежествен и нечистоплотен, но знает, что должен приготовить «сердце чистое» для добродетели. И поскольку Авимелех с чистым сердцем желал обрести добродетель, Бог исцеляет его по молитве за него Авраама. И не только его одного, но также и рабынь его исцеляет¹⁹. Ориген, *Гомилии на Бытие*²⁰.

20:6 и не допустил тебя прикоснуться к ней

Добродетель дается через Христа

Если Сарра представляет собой добродетель и Авимелех пожелал получить ее в чистоте сердца, то почему сказано, что Господь не допустил его прикоснуться к ней! Авимелех означает «мой отец -царь». Мне думается, что сей Авимелех представляет усердных и мудрых светских людей, которые, занимаясь философией, хотя и не достигают полного и совершенного порядка благочестия, все же поняли, что Бог есть Отец и Царь всех вещей, то есть Тот, Кто все сотворил и правит вселенной. Что касается этики (то есть моральной философии), они известны тем и получают в том одобрение, что стремились к очищению сердца и всей душой и усердием

искали вдохновения божественной благодати. Но Господь не допустил прикоснуться к ней. Ибо передать данною милость нетдеям было предначертано не Аврааму который, несмотря на свое величие, был все же только рабом²¹, но Самому Христу. Авраам стремился исполнить через себя то, что сказано о нем, а именно: и благословятся в семени твоём все народы²². Тем не менее данное ему обетование высказывается Исааку, а значит, Христу, как о том говорит апостол: Не сказано: и потомкам, как бы о многих, но как об одном: и семени твоему, которое есть Христос²³. Ориген, *Гомилии на Бытие*²⁴.

20:7 теперь же возврати жену лсужу

Почему царь наказан?

Хотя царь и удержался от греха, но благой Господь послал на него данное наказание для того, чтобы потом, приклонившись на молитвы праведника, даровать царю избавление и таким образом еще более прославить и возвеличить праведника. Так всегда Господь творит и устраивает, и каждое событие так направляет, что верно служащие Ему как светила сияют и добродетель их делается известной повсюду²⁵.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*²⁶.

¹⁷ LXX. - Прим. пер. ¹⁸ См. Быт 12:14-15. ¹⁹ См. Быт 20:17. ²⁰ С1. 0198 6(A), 6.2.67.18. ²¹ Ср. Быт 18:3. ²² Быт 22:18. ²³ Гал3:16. ²⁴ С1. 0198 6(A), 6.2.67.23. ²⁵ Ср. Дан 12:3; Флп 2:12. ²⁶ TLG 2062.112, 54.420.559; *Гомилия* 45.5.

Авраам — пророк

В каких случаях Авраам является пророком? Сначала он говорит Сарре, сходя в Египет: *ты красивая женщина, и если египтяне увидят тебя, они убьют меня и возьмут тебя себе*²⁷. Затем, когда приносил в жертву Исаака на горе, он говорит отрокам: *останьтесь вы здесь, а я и сын взойдем на эту гору и, принеся жертву Господу, возвратимся к вам*²⁸. И, наконец, поскольку он один или один из немногих обладал знанием Бога - и Господь свидетельствует о нем, что он пророк, говоря: *возжелал Авраам увидеть день Мой*²⁹, то есть когда он узрел Господа через пророчество. Следует отметить еще и то, что совершающий беззакония должен прекратить их, и таким образом, по молитве благочестивого, он избавится от наказания. *Катены на Бытие*³⁰.

Толкование буквальное и духовное

Мы уже прочли в книге Бытия те места, где говорится, что после явления трех мужей, после гибели Содома и спасения Лота, не то из-за своего гостеприимства, не то из-за родства с Лотом, *Авраам поднялся оттуда к югу* и пришел к царю филистимлян. Сообщается также, что у него был уговор со своей женой Саррой, что он будет называть ее не женой, а сестрой³¹; и «что царь Авимелех взял ее, и пришел Бог к Авимелеху ночью и сказал ему: *Я удержал тебя от греха предо Мною, потому не допустил тебя прикоснуться к ней*, и так далее. Затем Авимелех отдал ее мужу ее и в то же время допросил Авраама, что тот

имел в виду, когда делал это, когда не доверил ему правду. Говорится также, что Авраам, как пророк, молился за Авимелеха, *и исцелил Бог Авимелеха, и жену его, и рабынь его, и они стали рождать*³². И всемогущий Бог позаботился также о том, чтобы даже рабыни Авимелеха исцелились, *ибо заключил Господь всякое чрево в доме Авимелеха за Сарру, жену Авраамову*³³. Но они начали рождать, потому что помолился Авраам Богу. Если кто желает слышать и понимать эти слова буквально, тому следует найти себе слушателей среди евреев, но не христиан. Но если он желает быть христианином и учеником апостола Павла, пусть услышит слова Павла: *Закон духовен*³⁴, которые утверждают аллегорический смысл, когда Закон говорит за Авраама и его жену и его сыновей³⁵. И хотя никто из нас не может с легкостью обнаружить, что за аллегорию содержат приведенные слова, тем не менее каждый может и должен молиться, поскольку, *когда обращаются к Господу, тогда это покрывало снимается с сердца*³⁶. *Господь есть Дух*³⁷ - Господь может убрать завесу буквы и открыть свет Духа. И мы можем сказать, что *мы же все открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преобразуемся в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа*³⁸. Ориген, *Гомилии на Бытие*³⁹.

²⁷ Ср. Быт 12:12. ²⁸ Ср. Быт 22:5.

²⁹ Ср. Ин 8:56. ³⁰ ТЕС 3:182-83; Кошена 1190. ³¹ См. Быт 20:2. ³² Быт 20:17.

³³ Быт 20:18. ³⁴ Рим 7:4. ³⁵ Ср. Гал 4:21-31.

³⁶ 2 Кор 3:16. ³⁷ 2 Кор 3:17. ³⁸ 2 Кор 3:18.

³⁹ С1. 0198 6(А), 6.1.65.18.

20:8-18 АВИМЕЛЕХ ВОЗВРАЩАЕТ САРРУ

⁸ И встал Авимелех утром рано, и призвал всех рабов своих, и пересказал все слова сии в уши их; и люди сии [все] весьма испугались. ⁹ И призвал Авимелех Авраама и сказал ему: что ты с нами сделал ? чем согрешил я против тебя, что ты навел было на меня и на царство мое великий грех ? Ты сделал со мною дела, каких не делают. ¹⁰ И сказал Авимелех Аврааму: что ты имел в виду, когда делал это дело? ¹¹ Авраам сказал: я подумал, что нет на месте сем страха Божия, и убьют меня за жену мою; ¹² да она и подлинно сестра мне: она дочь отца моего, только не дочь матери моей; и сделалась моею женою; ¹³ когда Бог повел меня странствовать из дома отца моего, то я сказал ей: сделай со мною сию милость, в какое ни придем мы место, везде говори обо мне: это брат мой. ¹⁴ И взял Авимелех [серебра тысячу сиклей и] мелкого и крупного скота, и рабов и рабынь, и дал Аврааму; и возвратил ему Сарру, жену его. ¹⁵ И сказал Авимелех [Аврааму]: вот, земля моя пред тобою; живи, где тебе угодно. ¹⁶ И Сарре сказал: вот, я дал брату твоему тысячу сиклей серебра; вот, это тебе покрывало для очей пред всеми, которые с тобою, и пред всеми ты оправдана. ¹⁷ И помолился Авраам Богу, и исцелил Бог Авимелеха, и жену его, и рабынь его, и они стали рождать; ¹⁸ ибо заключил Господь всякое чрево в доме Авимелеха за Сарру, жену Авраамову.

Обзор: Передвижения Авраама по Ханаану способствовали тому, что жители узнавали о его праведности и вере. Например, Авимелеха и его подданных патриарх научил Божию страху (Златоуст). Испытывая страх перед смертью, патриарх не лгал, когда говорил, что Сарра - его сестра (Златоуст). Отказываясь от греха, человек покидает дом отца-диавола (*Катены на Бытие*). Бог приходит на помощь праведнику таким образом, что тот забывает про сами скорби (Златоуст). Авимелех и его служанки символизируют

язычников, которым предстояло войти в Церковь с приходом Христа. Только такое толкование является толкованием по духу, а не по букве (Ориген).

20:8 и люди сии все весьма испугались

Смысл переселений

Видишь ли, как не напрасно и не без пользы праведник совершал свои переселения? Если бы он оставался на прежнем месте, то откуда бы все жители герарские могли узнать,

каким благоволением пользуется от Бога этот праведник? *И люди сии все весьма испугались*. Великий страх объял их; все случившееся поразило их.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴⁰.

20:9 И призвал Авимелех Авраама

Недоумение царя

Потом *призвал*, говорит Писание, *Авимелех Авраама*. Представь, с какой честью приводится теперь к царю праведник, тот, который незадолго перед тем считался у них не стоящим никакого внимания, как скиталец и странник. Тотчас, как скоро все собрались, приглашается праотец, ничего не знавший об этом и только уже от самого царя извещенный о том, что Бог из-за него сотворил царю... Для чего, говорит царь, ты хотел ввести меня в такой грех? Для чего и с каким намерением сделал ты это? Посмотри, как царь собственными словами изображает угрозу, слышанную им от Бога. Как Бог сказал ему: *а если не возвратишь, то знай, что непременно умрешь, ты и все твои*, так, передавая то же самое, Авимелех говорит: *чем согрешил я против тебя, что ты навел было на меня и на царство мое великий грех?* На меня ли .одного должно было пасть наказание? Все царство мое совершенно могло погибнуть от придуманного тобой обмана. С каким умыслом сделал ты это? Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴¹.

20:11 нет на месте сем страха Божия

Научая страху Божию

Но теперь обрати внимание, возлюбленный, на мудрость праведника: как он для них в линию своей защиты включает учение о богопознании. *Я подумал, что нет на месте сем страха Божия, говорит, и убьют меня за жену мою*. То есть я опасался, что вы, оставаясь еще в заблуждении, насколько не заботитесь о справедливости, и потому поступил так, шадя вас же: чтобы вы, узнав, что она моя жена, по страсти к ней не покусились бы умертвить меня. Посмотри, как этими немногими словами он и обличил их, и научил, что человеку, который всегда имеет Бога в своем уме, не должно делать ничего незаконного, но страшиться неусыпающе-го Его ока и в опасении казни от Него заботиться всегда о справедливости. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴².

20:12 да она и подлинно сестра мне

Без обмана

Потом, желая оправдать самого себя, праотец говорит: не подумайте, будто я и в настоящем случае солгал; *да она и подлинно сестра мне: она дочь отца моего, только не дочь матери моей; и сделалась моею женою*. Я и она, говорит, имеем одного

⁴⁰ TLG 2062.112, 54.418.45-51; *Гомилии* 45.4.

⁴¹ TLG 2062.112, 54.418.51-8; 418.62-419.6; *Гомилия* 45.4. ⁴² TLG 2062.112, 54.419.6-21; *Гомилия* 45.4.

отца, потому я и назвал ее сестрой. Итак, не осуждайте меня: хотя страх смерти и поставил меня в такую необходимость, поскольку я опасался, как бы вы из-за нее не умертвили меня, а ее присвоили себе, - однако и в этом случае не сказал я неправды. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴³.

20:13 когда Бог повел меня странствовать

Призванный Богом

Посмотри, как старается праведник доказать, что он и здесь не солгал. Если, говорит, вы хотите знать от меня все в точности, то выслушайте также о том обсуждении, которое мы имели между собой: *когда Бог повел меня странствовать из дома отца моего*. Обрати здесь внимание на великую мудрость праведника, с какой он, в порядке повествования о себе, показывает им, что он с самого начала был одним из избранных Богом, что Сам Бог и из дома воззвал его, и в их страну привел, - чтобы царь познал, что он один из людей, имеющих великое дерзновение перед Богом. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴⁴.

Из дома отца

Всякий раз, когда мы оставляем обычаи и законы, в которых были воспитаны отцами, мы полагаем, что это Бог вывел нас из дома отцов наших. И ты поймешь это благодаря словам: *Всякий, кто делает грех, тот рожден от диавола*⁴⁵, а также на

примере того, кто совершенно оставил грех. Ибо такой был выведен Богом из дома отца своего. *Катены на Бытие*⁴⁶.

20:15 живи, где тебе угодно

Бог помогает в скорбях

Видишь ли, возлюбленный, благо-промыслительную премудрость Божию? Человек, который боялся смерти и употреблял все средства, чтобы избежать ее, не только избег смерти, но и получил еще великое одобрение и сверх ожидания своего прославился. Таковы дела Божий! Бог не только избавляет от скорбей тех, кто старается великодушно переносить посылаемые на них искушения, но и в самих скорбях доставляет такое утешение, что мы совершенно их забываем и получаем великое множество благ. Посмотри же далее, какие услуги царь оказывал праведнику. Он не только почтил праведника богатыми дарами, но и дает ему позволение жить на своей земле: *земля моя пред тобою; где тебе угодно*. Когда царь убедился, что ему дарована жизнь ради праведника и по его молитвам, то чужеземцу, страннику и до сих пор совершенно неизвестному человеку начинает услуживать, как своему благодетелю и покровителю.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴⁷.

⁴³ TLG 2062.112, 54.419.21-30; *Гомилия* 45.4.

⁴⁴ TLG 2062.112, 54.419.31-41; *Гомилия* 45.4.

⁴⁵ 1 Ин 3:8; ср. Ин 8:34.

⁴⁶ TEG 3:184-85; *Котена* 1194.

⁴⁷ TLG 2062.112, 54.420.1-20; *Гомилия* 45.4-5.

**20:17-18 и исцелил Бог
Авимелеха, и жену его, и
рабынь его**

Дети буквы и дети Духа

Насколько мы можем разбираться в сложных местах такого рода, представляется, что женой Авимелеха может быть названа философия природы, а его служанки - это различные и разнообразные диалектические ухищрения, представленные в разных философских школах. Между тем, Авраам стремится поделиться даром добродетели Божией с неиудеями, но еще не время ей было по милости Бога перейти от древних к неиудеям. Ведь и апостол, хотя и по другому поводу, говорит: *Замужняя женщина привязана Законом к живому мужу, пока жив ее муж; если же умрет муж, она свободна от Закона, и не будет прелюбодейцею, выйдя за другого мужа*⁴⁸. Во-первых, Закон буквы должен умереть, чтобы освобожденная душа могла выйти замуж за Духа и вступить в брак с Новым Заветом⁴⁹. Сейчас, когда мы живем, наступило время призыва к неиудейским народам и смерти мужа-Закона, когда освобожденной от Закона душе можно идти в невесты нового мужа, Христа. Если же вам нужно объяснять, в чем смерть Закона, посмотрите и подумайте, где теперь жертвоприношения, где теперь алтарь, где храм, где очищение, в чем состоит праздник Пасхи - не умер ли Закон во всем этом? Пусть теперь постараются ваши друзья и ревнители буквы следовать букве Закона.

Согласно нашему аллегорическому толкованию, фараон, то есть человек

неочищенный и разрушитель, Сарру, то есть добродетель, никак не мог принять. Позднее Авимелех, который жил в чистоте и как философ, мог воистину ее получить, поскольку искал *в чистоте сердца*⁵⁰, - но *время еще не настало*⁵¹. Добродетель, следовательно, остается с Авраамом: она остается с обрезанием до той поры, пока не настанет время, когда в Господе нашем Иисусе Христе - *ибо в Нем обитает вся полнота Божества телесно*⁵² - полная и совершенная добродетель перейдет к Церкви неиудеев. В это время дом Авимелеха и его рабынь, которых также исцелил Господь, принесет детей Церкви. Ибо это время, в которое бесплодная понесет и в которое у оставленной гораздо более детей, нежели у имеющей мужа⁵³, - поскольку Господь отверз чрево бесплодной и сделал его родящим, так что она приносит народ *в один раз*⁵⁴. Но также святые с воплем говорят: *Господи Боже наш! От страха Твоего зачали мы во чреве и родили, дух спасения распространили по земле*⁵⁵, отчего и Павел сходным образом говорит: *Дети мои, для которых я снова в муках рождения, доколе не изобразится в вас Христос*⁵⁶] Таких детей, следовательно, вся Церковь Господня вынашивает и рождает. Ибо *сеющий плоть свою от плоти пожнет тление*⁵⁷, дети же Духа суть дети той, о ком апостол говорит: *жена спасется через чадорождение, если пребудет в вере, любви и в святости с целомудрием*⁵⁸.

⁴⁸ Рим 7:2-3. ⁴⁹ Ср. Рим 7:6. ⁵⁰ Ср. комментарий Оригена на Быт 20:2. - *Прим. ред.* ⁵¹ Ср. Ин 7:6. ⁵² Кол 2:9. ⁵³ Ис 54:1; Гал 4:27. ⁵⁴ Ис 66:8. ⁵⁵ Ис 26:17-18 (LXX). ⁵⁶ Гал 4:19. ⁵⁷ Гал 6:8. ⁵⁸ 1 Тим 2:15.

Потому пусть Церковь Господня именно так понимает рождение, так воспринимает продолжение рода и так возвышает благородные и честные деяния праотцов в своем толковании, не пятная слов Духа Святого вздорными иудейскими баснями⁵⁹, но наделяя их смыслом, полным достоинства, добродетели и пользы. Иначе какое учение мы сможем выстроить, находя, что такой великий патриарх, каким был Авраам, не только солгал царю Авимелеху, но и пожертвовал тому целомудрие своей жены? Чему нас

может научить жена столь великого патриарха, если предполагается, что она замарана благодаря потворству супруга? Вот какие вещи подразумевают евреи и те, кто дружит с буквой, но не с духом. Но мы, *соображая духовное с духовными*, становимся духовными в делах и понимании Господа нашего Иисуса Христа, *Которому слава и держава во веки веков. Аминь*⁶¹. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁶¹.

⁵⁹ 1 Тим 4:7; Тит 1:14. ⁶⁰ 1 Кор 2:13. ⁶¹ 1 Пет 4:11. ⁶² С1. 0198 6(A), 6.3.68.16.

21:1-8 РОЖДЕНИЕ ИСААКА

И призрел Господь на Сарру, как сказал; и сделал Господь Сарре, как говорил.² Сарра зачала и родила Аврааму сына в старости его во время, о котором говорил ему Бог;³ и нарек Авраам имя сыну своему, родившемуся у него, которого родила ему Сарра, Исаак;⁴ и обрезал Авраам Исаака, сына своего, в восьмой день, как заповедал ему Бог.⁵ Авраам был ста лет, когда родился у него Исаак, сын его.⁶ И сказала Сарра: смех сделал мне Бог; кто ни услышит обо мне, рассмеется.⁷ И сказала: кто сказал бы Аврааму: Сарра будет кормить детей грудью? ибо в старости его я родила сына.⁸ Дитя выросло и отнято от груди; и Авраам сделал большой пир в тот день, когда Исаак [сын его] отнят был от груди.

Обзор: Сарра прообразует Церковь, дающую рождение последним временам, а рождение ею ребенка в преклонном возрасте являет величайшее чудо Божией милости (Златоуст). Точно так же Исаак - это прообраз рождения и страсти Христа (Амвросий). Детали о том, как Исаак рос и был отнят от груди, даны для назидания верующих (Ориген; *Катены на Бытие*). Они учат

тому, как следует расти во Христе, переходя от молока к твердой духовной пище и самим становясь «радостью» Церкви (Ориген).

21:2 И призрел Господь на Сарру

Прообраз Церкви

Хочешь ли постичь символическое значение неплодности Сарры?

Церкви предстояло родить множество верующих. И вот, чтобы ты не считал невероятным, что родить может и бездетный, бесплодный, неспособный к деторождению, она, будучи по природе неспособной иметь детей, продвинулась вперед, прокладывая путь для избранной неплотности. Сарра стала прообразом Церкви. Ибо как она родила в преклонном возрасте, будучи при этом неплодной, так и Церковь, несмотря на неплодность, дала рождение этим последним временам¹.

Иоанн Златоуст, *Не следует отчаиваться*².

21:6 смех сделал мне Бог

Сверхприродное чудо

И сказала Сарра, говорит Писание, смех сделал мне Бог; кто ни услышит обо мне, рассмеется. Всякий, говорит, кто услышит об этом, примет участие в моей радости. Велик дар, ниспосланный мне от Бога; он превышает человеческую немощь. Кто, говорит она, не изумится, видя, как я питаю молоком от своих сосцов, уже находясь в крайней старости и до настоящего времени будучи бесплодной? И как бы сама удивляясь и изумляясь этому событию, прибавляет: *кто сказал бы Аврааму: Сарра будет кормить детей грудью? ибо в старости его я родила сына*. Так как это событие было выше природы, потому Сарра и говорит: *кто сказал бы*, то есть: кто подумает? кто бы мог представить себе это? какой ум в состоянии постигнуть это? какое рассуждение будет достаточным для того, чтобы вполне объяснить случившееся? Не

столько удивительно, что из камня в пустыне потекли источники вод, когда Моисей ударил по нему жезлом³, сколько то, что из утробы, уже омертвевшей, родилось чадо и явились потоки молока. Чтобы всем была очевидна действительность рождения и чтобы всех, как современников, так и потомков, слышащих об этом, уверить в чуде, Сарра сама питает младенца, и принимает на себя труд вскормить его собственным молоком, и говорит: *кто сказал бы Аврааму: Сарра будет кормить детей грудью?* Не новое ли это, удивительное и сверх всякого ожидания дарованное мне утешение, что я родила сына в моей старости? Что значит: *ибо в старости его я родила сына*? Значит, что, кроме неплодства, сами лета возраста были такими, что следовало отказаться от всякой надежды рождения. Но Господь, устранив все эти препятствия, даровал мне и рождение сына, и источники молока. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴.

Прообраз Христа

Исаак изобилует славой, потому что он родился как награда отцу его Аврааму, величайшему и неподражаемому мужу. И это, право, не удивительно, поскольку он был прообразом рождения и страсти Господа. Бесплодная престарелая женщина родила согласно обещанию Божию, чтобы мы поверили, что Бог всемогущ

¹ Ср. 1 Ин 2:18. ² TLG 2062.083, 51.368.1-9.

³ См. Исх 17; Числ 20. ⁴ TLG 2062.112, 54.422.21-58; *Гомилия 46.1*.

сделать и так, чтобы Дева родила. Он был особенным образом принесен в жертву, так что и для отца не погиб и совершил приношение⁶. Итак, самим своим именем он прообразует милость, ибо Исаак в переводе означает «смех», а смех - это признак радости. Кто же не знает, что он - это радость всех, который, сдержав страх ужасной смерти и отринув скорбь⁶, сделался для всех отпущением грехов? Итак, один именовался, а другой обозначался, один изображался, а другой возвешался⁷. Амвросий Медиоланский, *Исаак, или О душе*⁸.

21:8 Дитя выросло и отнято от груди

Достойный благословения

Можно исследовать все Писание, но нигде не будет сказано ни об одном нечестивце, что он *вырос*, ибо благословение *растите и умножайтесь*¹ относится только к достойным благословения. Следует отметить и то, что об отнятии Измаила от груди нигде не написано, поэтому, будучи приблизительно двадцати лет, он еще называется *отроком*¹⁰. *Катены на Бытие*¹¹.

Зачем такие подробности?

Помолимся Господу, чтобы не случилось с нами согласно словам апостола: *когда читаемся Моисей, пелена ложится на сердце наше*¹². Мы прочли, что Аврааму было сто лет, когда родился у него сын Исаак. И написано: *И сказала Сарра: кто бы сказал Аврааму, что Сарра будет кормить грудью?* и: и обрзал Авраам Исаака,

сына своего, в восьмой день. Авраам не празднует дня рождения своего сына, но празднует день отнятия от груди: и Авраам сделал большой пир в тот день. К чему все? Следует ли нам полагать, что в намерение Святого Духа входит писать истории и рассказывать, как ребенка отнимают от груди и устраивается пир; как он играл и делал прочие детские дела? Или же следует полагать, что через это Он желает нас научить чему-то божественному и достойному, что род человеческий мог бы познать из божественных слов? Ориген, *Гомилии на Бытие*¹³.

Отнятые от груди

Исаак переводится как «смех» или «радость». Кто же получает такого сына? Без сомнения, тот, кто сказал о тех, кого через Евангелие породил: *Ибо вы - слава наша и радость*¹⁴. Для таких детей и пир, и радость, когда их отнимают от груди - для них, которые *питаются не молоком, но твердой пищей, свойственной совершенным, у которых чувства приучены к различению добра и зла*¹⁵. Велик пир для таких, как эти, когда их отнимают от груди. Однако пир не может быть предложен и радость не может принадлежать тем, о ком апостол говорит: *Я питал вас молоком, а не*

⁵ См. Быт 22:1-19 ⁶ Ср. Мф 26:37-42; Мк 14:33-39. ⁷ Ср. Евр 11:11, 17, 3-40. ⁸ С1. 0128, 1.1.641.1. ⁹ Ср. Быт 1:28. В Синод, пер.: *плодитесь и размножайтесь*. - Прим. пер. ¹⁰ Быт 21:12. ¹¹ ТЕГ 3:190; Катена 1205. ¹² Ср. 2 Кор 3:15. ¹³ С1. 0198 6(А), 7.1.70.12. ¹⁴ 1 Фес 2:20. ¹⁵ Евр 5:12, 14; ср. Филон Александрийский. *О сновидениях* 2.10.

твердую пищу, ибо вы были еще не в силах, да и теперь не в силах, потому что вы еще плотские. И я не мог говорить с вами как с духовными, но как с плотскими, как с младенцами во Христе. Пусть же те, кто желает, чтобы Священное Писание понималось на простейший манер, скажут нам, что означает: И я не мог говорить с вами как с духовными, но как с плотскими, как с младенцами во Христе. Я питал вас молоком, а не твердую пищую¹. Нельзя ли как-нибудь эти слова понимать по-простому? Ориген, Гомилии на Бытие^{1&}.

Вырасти в Исаака!

Исаак, как гласит Писание, рос и креп, то есть «радость» Авраама росла по мере того, как он смотрел *не на*

видимое, но на невидимое¹⁹. Ведь Авраам радовался не настоящему, не богатствам мира, не делам века. Но не хотите ли услышать, чему именно радовался Авраам? Услышьте слова Бога иудеям: *Авраам, отец ваш, хотел увидеть день Мой, и увидел и возрадовался²⁰*. В этом смысле, следовательно, Исаак рос. Видение Авраама, в котором он увидел день Христа и надежду, которая во Христе, увеличивало его радости. Так бы и вы также стали Исааком и радостью матери вашей, Церкви! Ориген, Гомилии на Бытие²

¹⁶1 Кор 3:2. ¹⁸1 Кор 3:1. ¹⁸С1.0198 6(А), 7.1.70.23. ¹⁹2 Кор 4:18. ²⁰Ин 8:56; ср. Мф 13:17. ²¹С1.0198 6(А), 10.1.92.25.

21:9-14 ИЗГНАНИЕ АГАРИ И ИЗМАИЛА

⁹ *И увидела Сарра, что сын Агари Египтянки, которого она родила Аврааму, насмехается [над ее сыном, Исааком],¹⁰ и сказала Аврааму: выгони эту рабыню и сына ее, ибо не наследует сын рабыни сей с сыном моим Исааком.* ¹¹ *И показалось это Аврааму весьма неприятным ради сына его [Измаила].* ¹² *Но Бог сказал Аврааму: не огорчайся ради отрока и рабыни твоей; во всем, что скажет тебе Сарра, слушайся голоса ее, ибо в Исааке наречется тебе семя;¹³ и от сына рабыни Я произведу [великий] народ, потому что он семя-твое.* ¹⁴ *Авраам встал рано утром, и взял хлеба и мех воды, и дал Агари, положив ей на плечи, и отрока, и отпустил ее. Она пошла, и заблудилась в пустыне Вирсавии.*

Обзор: Изгоняя Агарь и ее сына, Сарра справедливо опасалась претензий последнего на наследство и учитывала характер его матери (Ефрем; Златоуст); к тому же Измаил

физически подавлял младшего брата (*Кошены*). Бог снизошел к человеческим чувствам Сарры и призвал Авраама вспомнить, как она спасала его в прошлом (Златоуст). Через удаление

Агари в семье был восстановлен духовный мир (Евсевий Эмесский); сам же Авраам имел полное доверие Богу (Златоуст). Вслед за апостолом Павлом, эпизод можно толковать аллегорически как борьбу между плотью и духом, в которой Сарре отводится место оскорбленной добродетели (Ориген). *Мех воды*, который взяла Агарь, символизирует буквальное толкование священного текста, которое можно противопоставить толкованию церковному и апостольскому, которое черпает глубину из колодца (Ориген).

21:9 И увидела Сарра, что сын Агари насмехается

Измаил бил Исаака

Когда Писание говорит *насмехается*, оно имеет в виду иной скрытый смысл. Ибо под *насмехается* подразумевается, что Измаил бил Исаака. Сарра же, увидев это, разгневалась и поэтому сказала Аврааму: *выгони эту рабыню, и прочее. Катены на Бытие*²².

Борьба плоти и духа

Негодует Сарра, что сын рабыни играет с сыном свободной, и саму игру считает губительной. Подает совет Аврааму: *выгони эту рабыню и сына ее, ибо не наследует сын рабыни сей с сыном моим Исааком*. О том, как следует понимать это* не я скажу - апостол рассудил об этом, сказав: *Скажите мне вы, желающие быть под Законом: разве вы не слушаете Закона"? Ибо написано: Авраам имел двух сынов, одного от рабы, а другого от свободной. Но который от рабы, тот рожден по плоти; а который*

*от свободной, тот по обетованию. В этом есть иносказание. Что же? Исаак не рожден по плоти? Сарра не вынашивала его? Он не обрезан? В ту игру, в которую он играл с Измаилом, он не по плоти играл? И вот что удивляет в апостольском понимании: он назвал иносказанием вещи, совершенно очевидно совершаемые по плоти. Он затем назвал их *иносказаниями*, чтобы научить нас, как понимать и другие места, в особенности на примере таких, историческое повествование которых ни на что, связанное с Законом Божиим, на первый взгляд, не указывает.*

Измаил, следовательно, рожден от рабыни *по плоти*, Исаак же рожден *от свободной*, и не по плоти, а *по обетованию*. И апостол говорит: *рождающая плотских людей в рабство есть Агарь*²⁴. Но Сарра, свободная, родила народ не по плоти, но как призванный к свободе, *которую даровал нам Христос*²⁵. Ибо Сам Христос сказал: *Итак, если Сын освободит вас, то истинно свободны будете*²⁶. Но давайте посмотрим, что прибавляет апостол к словам, когда объясняет их, ссылаясь на Священное Писание: *Но, как тогда рожденный по плоти гнал рожденного по духу, так и ныне*²¹. Заметь, как апостол учит нас, что во всем плоть враждебна духу, будь то народ плотский, противящийся народу духовному, или среди нас, если некто по-прежнему плотский, то он противоположен духовному. И даже ты, если живешь по плоти и направляешь

²² ТЕГ 3:190-91; Катена 1206. ²³ Гал 4:21-24.

²⁴ Гал 4:24. ²⁵ Гал 5:1,13. ²⁶ Ин 8:36. ²⁷ Гал 4:29.

свою жизнь по плоти, - ты сын Агари и потому противник тем, кто живет по духу. Или если в самих себя заглянем, найдем, что *плоть желает противного духу, а дух - противного плоти: они друг другу противятся*²⁸, и что *в членах моих вижу другой закон, противоборствующий закону ума моего и делающий меня пленником закона греховного*²⁹.

Видишь ли, как велики битвы, ведущиеся плотью против духа? Но есть также еще одна битва, быть может, еще более ожесточенная, чем все эти. Те, кто понимает Закон *по плоти*, враждебны и преследуют тех, кто понимает его *по духу*. Отчего так? Потому что *Душевный человек не принимает того, что от Духа Божия, потому что он почитает это безумием; и не может разуметь, потому что о сём надобно судить духовно*³⁰. Ориген, *Гомилии на Бытие*³¹

Оскорбление добродетели

Даже следуя тому, что написано, не вижу, что же побудило Сарру приказывать изгнать сына рабыни. Он играл с ее сыном Исааком - как же он мог задеть или ранить его, если играл? Как будто бы в том возрасте сыну рабы не было приятно играть с сыном свободной. Так же и апостолу удивляюсь, который назвал эту игру преследованием, говоря: *Но, Исаак тогда рожденный по плоти знал рожденного по духу, так и ныне*³², хотя, несомненно, ни о каком преследовании Исаака Измаилом не упоминается, кроме как одной этой детской игры. Но давайте посмотрим, что Павел понимал под этой игрой и что именно рассердило Сарру. Мы уже поставили Сарру на место добродетели в

нашем духовном вступлении³³.

Следовательно, если плоть, которая есть Измаил (он представляет ее как *рожденный по плоти*), привлекает дух, который есть Исаак, и коварно соблазняет его, обольщает его наслаждениями, разнеживает удовольствиями, - то такого рода заигрывание плоти с духом в особенности раздражает Сарру, представляющую добродетель, и тогда Павел судит о соблазнах такого рода как о жестоком преследовании.

Так и ты, слышащий эти слова, не думай, что преследование будет только тогда, когда безумие язычников погонит тебя на алтарь к идолам. Но если плотское удовольствие начнет соблазнять тебя, если соблазн похоти будет охватывать тебя, тогда всеми силами беги от них, о сын добродетели, ведь об этом говорит и апостол: *Бегайте блуда*³⁴. Если несправедливость лъстиво поманит тебя, так что ты начнешь угождать *лицу великого*³⁵ и благодаря этому станешь вершить неправый суд, - то пойми, что под видом игры ты терпишь лъстивое преследование несправедливости. Берегись преследования духа со стороны отдельных видов зла, которые, хотя и легки, и милы, и на игру похожими кажутся, тем не менее все наносят оскорбление добродетели. Ориген, *Гомилии на Бытие*³⁶.

²⁸ Гал 5:17. ²⁹ Рим 7:23. ³⁰ 1 Кор 2:14. ³¹ С1. 0198 6(А), 7.2.71.16. ³² Гал 4:29. ³³ Ср. комментарии Оригена на Быт 20:2, 20:17-18. - *Прим. ред.* ³⁴ 1 Кор 6:18. ³⁵ Лев 19:15. ³⁶ С1. 0198 6(А), 7.3.73.17.

Два рода детей Авраама

В духовном смысле все через веру приходящие к признанию Бога могут именоваться детьми Авраама, но среди них есть такие, кто следует Богу по любви, и другие, кто поступает так из-за страха и трепета перед грядущим Судом. Отчего апостол Иоанн говорит: *В любви нет страха, но совершенная любовь изгоняет страх, потому что в страхе есть мучение. Боящийся несовершен в любви*³¹. Тот, следовательно, кто совершен в любви, тот рожден от Авраама и есть *сын свободной*³². Но и тот, кто выполняет заповеди не из совершенной любви, а из страха будущих мучений и грядущих наказаний, также есть сын Авраама, также получает дары, то есть вознаграждение за свою работу (поскольку даже и тот, *кто напоит одного из малых сих только чашею холодной воды, во имя ученика, истинно говорю вам, не потеряет награды своей*³⁹); и все же он ниже того, кто не из рабского страха, но в любви и в свободе является совершенным. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁴⁰.

21:10 выгони эту рабыню и сына ее

Опасения Сарры

Сарре приближалось время родать, и родила она Исаака, и вскормила его сосцами старости. А после того, как Исаак был обрезан и вскормлен, в день *большого пира, который сделал Авраам, в тот день, когда Исаак отнят был от груди*, Сарра увидела смеющегося Измаила. Примечая же, что Измаил во всем походит на мать, а потому заключая, что, как та оскорбляла ее⁴¹,

так и Измаил *насмехается* над Исааком, она подумала: «Если при жизни моей Измаил так поступает с моим сыном, то, когда умру, не возьмет ли он часть наследства моего сына - даже, быть может, возьмет себе еще и обе наследные части, как первородный?». Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁴¹.

Посмотри здесь, возлюбленный, как Сарра снова не терпит вольностей Измаила и не может равнодушно переносить, чтобы сын рабыни обращался таким образом с Исааком. И как прежде, желая смирить высокомерие Агари, в сильном негодовании она заставила ее обратиться в бегство⁴³, так и теперь, желая в самом начале обуздать притязания Измаила и не будучи в состоянии равнодушно терпеть, чтобы сын, рожденный по благодати и дарованный Самим Богом, обращался вместе с сыном рабы-египтянки, она говорит Аврааму: *выгони эту рабыню и сына ее, ибо не наследует сын рабыни сей с сыном моим Исааком*. Сарра видела, что и сама она находится в глубокой старости, и праотец уже достиг преклонных лет (так как оба прожили уже много лет), и опасалась, чтобы, в случае внезапной их смерти, Измаил, по праву рождения от семени праотца, не стал домогаться участия в наследии отца и равнять себя с Исааком; поэтому она и стала говорить: *выгони эту рабыню и сына ее*.

³⁷ 1 Ин 4:18. ³⁸ Ср. Гал 4:30-31. ³⁹ Мф 10:42. ⁴⁰ С1. 0198 6(А), 7.4.74.18. ⁴¹ См. Быт 16:4-5. ⁴² CSCO 153(72):82. ⁴³ См. Быт 16:4-6.

Пусть, говорит, знает Агарь, что сын рабыни не будет иметь ничего общего с сыном моим Исааком; да и не прилично, чтобы сын рабыни обращался так близко с сыном госпожи. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴⁴.

В согласии с волей Бога

Так Сарра возревновала о правах сына - возревновала та, которая не заботилась о собственных правах, когда без ревности отдала Агарь своему мужу⁴⁴. И чтобы сын наложницы не похитил наследства у сына свободной, Сарра сказала Аврааму: *выгони эту рабыню и сына ее*. Ибо несправедливо сыну рабыни получить наследие с сыном обетования. Не прилично и тебе поступать вопреки воле Божией в том, на что имеешь обетование от Бога, и делать наследником того, кого не сделал наследником Бог.

Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁴⁶.

21:11 И показалось это Аврааму весьма неприятным

Снисхождение

к человеческим чувствам

В этом случае Сарра поступила не несправедливо, а очень даже справедливо, и так справедливо, что Сам Бог одобрил ее слова. А праотец, будучи любвеобобен и привязан к Измаилу, с неудовольствием принял слова Сарры: *И показалось это*, говорит Писание, *Аврааму весьма суровым по отношению к сыну его*⁴⁷. Он не об Агари заботился, но имел сострадание к отроку, уже бывшему в возрасте.

Заметь здесь чрезвычайное снисхождение человеколюбца Бога. Он видел, что негодование Сарры на равенство детей есть чувство обыкновенное, свойственное человеческой природе, но и сам Авраам не может равнодушно перенести изгнания Измаила и рабыни (хотя он и не противоречил Сарре по великой своей кротости, однако это казалось ему *суровым*, т.е. тяжелым, неприятным и невыносимым). Поэтому Господь, со свойственным Ему человеколюбием, желая укрепить союз их единокровия, говорит Аврааму: *не огорчайся ради отрока и рабыни твоей; во всем, что скажет тебе Сарра, слушайся голоса ее*. Не принимай, говорит, скорбно ее слов, но во всем, что ни скажет тебе Сарра, слушай ее. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴⁸.

21:12 слушайся голоса ее

Прошлые заслуги Сарры

Все то, говорит Бог, что ныне высказывает тебе Сарра касательно Измаила и Агари, прими и послушайся слов ее. Не желай оскорбить ту, которая во все время жизни с тобой показывала столь великую любовь к тебе, которая не один раз, но дважды, чтобы избавить тебя от смерти, жертвовала собой для твоего спасения и стала для тебя виновницей такой славы: и во-первых, сделала то, что ты с таким богатством вышел из Египта⁴⁹; а потом была причиной

⁴⁴ TLG 2062.112, 54.423.5-29; *Гомилия* 46.1. ⁴⁵ См. Быт 16:1-4. ⁴⁶ CSCO 153(72):82. ⁴⁷ LXX. - *Прим. ред.* ⁴⁸ TLG 2062.112, 54.423.29-51; *Гомилия* 46.1. ^m См. Быт 12:11-20.

того, что ты удостоился такой чести от Авимелеха⁵⁰. Итак, не позволяй себе предпринимать что-либо вопреки ее словам, да и не иначе пусть будет впоследствии. *Ибо в Исааке, рожденном от нее, наречется тебе семья, и он будет твоим наследником. И от сына рабыни Я произведу великий народ, потому что он семья твоя*⁵¹. Поэтому сделай так, как она говорит тебе, и послушайся слов ее. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁵²,

Слушай добродетель!

Я полагаю, что Сарра, которая означает «царевна» или «руководящая царством», представляет собой *arete*, то есть добродетель души⁵³. Эта добродетель соединилась и срослась с мудрым и верным мужем, мудрым настолько, что он говорит о мудрости: *пожелал взять ее в невесту себе*⁵⁴. Поэтому Бог говорит Аврааму: *во всем, что скажет тебе Сарра, слушай голоса ее*. Эта фраза, во всяком случае, не слишком подходит к плотскому браку, поскольку хорошо известно откровение, полученное с небес, которое говорит женщине о мужчине: *и к мужу твоему влечение твое, и он будет господствовать над тобою*⁵⁵. И если сказано, что муж господин жены своей, то как может быть сказано мужу: *во всем, что скажет тебе Сарра, слушай голоса ее*? Однако если кто взял в жены себе добродетель, тот пусть слушается голоса ее во всем, что она ему посоветует. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁵⁶.

21:14 Она пошла

Восстановление мира

Неужели праведный Авраам был бесчеловечным, не дав осла Агари и отроку, хотя имел такое множество домашнего скота? Одни говорят, что он сделал так из-за человеколюбия, чтобы она не обременяла себя заботой об осле. Другие - что Авраам верил, что Бог сохранит отрока. Однако зачем он вообще прогоняет ее? Не для того ли, чтобы иметь мир со своей женой? Ведь он сам не хотел их прогонять, ибо написано, что *показалось это Аврааму весьма неприятным*. Он не сделал бы этого, если бы Бог ему не сказал: *не огорчайся из-за этого* и т.д. [Евсевий Эмесский] *Катены на Бытие*⁵⁷.

Доверие Богу

Посмотри же теперь, какой вдруг мир, какое единодушие водворились в их семейной жизни, как только благодать Божия скрепила их союз. *Авраам встал, говорит Писание, рано утром, и взял хлеба и мех воды, и дал Агари, положив ей на плечи, и отрока, и отпустил ее*. Заметь опять великое благомыслие праведника и то, как он во всем обнаруживает благочестивое настроение. Когда он услышал слова Сарры: *выгони эту рабыню и сына ее*, это показалось ему неприятным,

⁵⁰ См. Быт 20:1-18. ⁵¹ Быт 21:13. ⁵² TLG 2062.112, 54.423.51-424.9; *Гомилия* 46.1. ⁵³ Ср. комментарии на Быт 12:11-15, 16:2 и 20:2. - *Прим. ред.* ⁵⁴ Прем 8:2. ⁵⁵ Быт 3:16. ⁵⁶ С1. 0198 6(А), 6.1-2.66.18. ⁵⁷ TEG 3:197; Катена 1216.

потому что он питал любовь к Измаилу. Но когда и Господь повелел, он тотчас исполнил повеление и забыл естественную любовь свою. Он рассуждал, что коль скоро Бог повелевает, то всякая страсть должна упраздниться, потому что повелевающий есть Господин природы. Итак, рабыня, говорит Писание, взяв хлебы и мех воды, пошла с отроком. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁵¹³.

Меха и колодезь

Давайте посмотрим, что делает Авраам, когда Сарра разгневалась: изгоняет рабыню и сына ее, но дает ему мех воды. Ибо у его матери нет колодца с живой водой, а мальчик не может зачерпнуть воды из колодезя. У Исаака есть колодези, за которые у него спор с филистимлянами⁵⁹, но Измаил пьет воду из меха. Этот сосуд исчерпывается, и оттого он мучится жаждой и не находит колодца. Но ты, который является сыном обетования по Исаакф, - пей воду из твоего водоема и текущую из твоего колодезя. Пусть не разливаются источники твои по улице,

*потoki вод - по площадям*⁶¹. Рожденный же по *плоти*⁶² пьет воду из меха, и она у него иссякает, и во многих вещах он терпит нужду. Мех Закона есть буква, от которой плотские люди пьют, и от которой получают разумение. Но нередко буква не способна объяснить Закон: буквальное объяснение во многом неполно. Церковь же пьет из источников апостольских, которые не иссякают, а *текут по улицам*⁶³, потому что всегда полны и текут в широте духовного толкования. Церковь также пьет из колодезей, когда более глубокое зачерпывает и извлекает из Закона. Полагаю, что про это таинство говорил Господь и Спаситель наш самарянке, когда, словно самой Агари, говорил: *всякий, пьющий воду сию, возжаждет опять, а кто будет пить воду, которую Я дам ему, тот не будет жаждать вовек*⁶⁴. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁶⁵.

⁵⁸ TLG 2062.112, 54.424.9-26; *Гомилия* 46.2.

⁵⁹ См. Быт 26:14-17. ⁶⁰ Ср. Гал 4:28. ⁶¹ Притч 5:15-16. ⁶² Ср. Гал 4:29. ⁶³ Притч 5:16. ⁶⁴ Ин 4:13-14. ⁶⁵ С1. 0198 6(A), 7.5.75.15.

21:15-21 БОГ СПАСАЕТ АГАРЬ И ИЗМАИЛА

¹⁵ и не стало воды в мехе, и она оставила отрока под одним кустом¹⁶ и пошла, села вдали, в расстоянии на один выстрел из лука. Ибо она сказала: не хочу видеть смерти отрока. И она села [поодаль] против [него], и подняла вопль, и плакала;¹⁷ и услышал Бог голос отрока [оттуда, где он был]; и Ангел Божий с неба воззвал к Агари и сказал ей: что с тобою, Агарь? не бойся; Бог услышал голос отрока оттуда, где он находится;¹⁸ встань, подними отрока и возьми его за руку, ибо Я

произведу от него великий народ.¹⁹ И Бог открыл глаза ее, и она увидела колодезь с водою [живою], и пошла, наполнила мех водою и напоила отрока.²⁰ И Бог был с отроком; и он вырос, и стал жить в пустыне, и сделался стрелком из лука.²¹ Он жил в пустыне Фаран; и мать его взяла ему жену из земли Египетской.

Обзор: Уход Агари и ее плач в пустыне прообразуют отпадение и возвращение иудеев (Кирилл Александрийский); то же самое касается момента, когда Бог открывает ее глаза и она видит колодезь с живой водой (Ориген). Бог помогает Агари в безвыходной ситуации - и поможет любому, кто будет искать Его благую волю (Златоуст).

21:16 И она села, и подняла вопль, и плакала

Отпадение и возвращение иудеев
Авраам с трудом перенес уход Агари, но отпустил ее по повелению Божию. Ведь отпадение Израиля также опечалило святых апостолов и евангелистов, однако они отделились от него не добровольно, но по божественному решению и любви ко Христу. В самом деле, и божественный Павел пишет: *великая для меня печаль и непрестанное мучение сердцу моему: я желал бы сам быть отлученным от Христа за братьев моих, родных мне по плоти, то есть Израильтян⁶⁶*. И так, когда мать иудеев была отослана, она долгое время блуждала и в конце концов подверглась опасности окончательной гибели. Но если бы они [иудеи] вовремя *подняли вопль* к Богу, то, конечно, были бы помилованы. Ведь Бог *откроет их умственные очи*, и они *узрят источник воды живой⁶⁷*, то

есть Христа⁶⁸; и когда они будут пить из Него, они будут жить Им и, по слову пророка, станут *омытыми и чистыми⁶⁹*. Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие⁷⁰*.

21:18 Ангел Божий с неба воззвал к Агари

Человеколюбие Бога

О, как человеколюбив Господь! Он не презрел ее, хотя она и рабыней была, но по Своему обетованию праотцу, от семени которого был Измаил, удостоивает также Агарь Своего столь великого попечения и говорит: *что с тобою, Агарь? Бог услышал голос отрока оттуда, где он находится; встань, подними отрока и возьми его за руку, ибо Я произведу от него великий народ*. Не скорби, говорит, о том, что изгнана ты из дому, потому что о сыне твоём Я буду иметь такое промышление, что и он получит многочисленное потомство. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия⁷¹*.

21:19 И Бог открыл глаза ее

Образ и предостережение

После этого, когда уже был покинут

⁶⁶ Рим 9:2-4. ⁶⁷ Быт 21:19 (LXX). ⁶⁸ Ср. Ин 4:10; 14; 7:38. ⁶⁹ Ис 1:16. ⁷⁰ TLG 4090.097, 69.136.55-137.18; Книга 3. ⁷¹ TLG 2062.112, 54.424.48-58; Гомилия 46.2.

на умирание отрок и плакала Агарь, ангел появляется во спасение и *открыл глаза ее, и она увидела колодезь с водою живою*. Как можно связать эти слова с повествованием? Найдём ли там, что Агарь сначала закрыла глаза и затем её глаза были открыты? Не яснее ли ясного здесь духовное и таинственное понимание того, что народ *по плоти*⁷² покинут и лежит, страдая от жажды и голода: *не голода хлеба и не жажды воды, но жажды слышания слов Господних*⁷³, - покуда глаза синагоги не открылись? Вот что апостол назвал *тайной*, поскольку *ожесточение произошло в Израиле отчасти, до времени, пока войдет полное число язычников; и так весь Израиль спасётся*⁷⁴. И от того слепота Агари, что породила народ по плоти, которому пребывать в слепоте до тех пор, пока покрывало Закона не будет снято ангелом Божиим⁷⁵ и она не увидит *воду живую*⁷⁶. Ибо сейчас евреи лежат вокруг колодца, но глаза их закрыты и они не могут пить из колодца Закона и Пророков.

Однако давайте и мы поостережемся, ведь нередко и мы также лежим подле *колодца с водою живою*, то есть книг Библии, и заблуждаемся в них. Мы беремся за книги и читаем их, но к духовному смыслу не притрагиваемся. И оттого нужны слезы и непрестанные молитвы, чтобы Господь открыл нам глаза. Ведь и те слепцы, что сидели в Иерихоне, если бы не они возопили к Богу, то не отверзлись бы их глаза⁷⁷. О чем же я говорю? О том, чтобы открылись наши глаза, которые уже открыты, ибо Иисус пришел, *чтобы открыть глаза слепых*⁷⁸. Поэтому открыты глаза наши

и убрано покрывало буквы с Закона. Но я бы сказал, что и сами мы в сторону сна вновь их глубже смыкаем, когда в понимании духовном не бодрствуем, чтобы нам разогнать сон от очей наших и усматривать духовное, так чтобы не заблуждаться вместе с народом плотским, который расположился подле самой воды. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁷⁴.

Божия помощь

И Бог открыл, глаза ее, сказано. Не потому, что она до того не имела зрения, а потому, что и открытые глаза не приносили ей пользы без откровения свыше. Поэтому, когда Бог захотел показать ей Свое о ней попечение, то *открыл*, сказано, *глаза ее*, то есть сообщил Свое откровение ей, неведущей, воскресил ее дух, указал ей путь, так что она увидела также место, где протекали потоки воды: *и она увидела*, говорит Писание, *колодезь с водою живою, и пошла, наполнила мех водою и напоила отрока*. В непроходимых местах Господь указал ей путь; и когда она находилась в таком беспомощном состоянии, не имея никакой надежды на спасение, Он явил ей Свое милосердие, одновременно и ее саму утешив, и об отроке показав Свое промышление. Так, хотя бы мы находились в пустыне, хотя бы в самых крайних бедствиях, хотя бы не имели никакой надежды на спасение, но как скоро Богу угодно будет помочь нам,

⁷² Гал 4:23. ⁷³ Ам 8:11. ⁷⁴ Рим 11:25. ⁷⁵ Ср. 2 Кор 3:12-18. ⁷⁶ Быт 21:19 (LXX). ⁷⁷ См. Мф 20:30-34. ⁷⁸ Ис 42:7. ⁷⁹ С1. 0198 6(A), 7.6.76.10.

КНИГА Бытия 21:22-34

мы не будем иметь нужды ни в чьей помощи, а одна только помощь Божия доставит нам все. Если мы приобретем Его благоволение, то никто не преодолеет нас, и мы будем выше всего. *И Бог был с отроком*, говорит Писание, *и он вырос, и стал жить в пустыне*⁰. Так и мы, когда мы снискали благоволение Божие, то, хотя бы находились в пустыне, будем жить безопаснее тех, кто живет в городах, потому что помощь Божия есть величайшая защита и стена непреодолимая...

Итак, размышляя обо всем этом, исторгнем зависть из нашей души и будем стараться о приобретении благоволения Божия. Оно - наше оружие непобедимое; оно - наше самое великое могущество; при его помощи и Измаил, хотя был еще юн и находился в пустыне и в крайне

затруднительных обстоятельствах, возвеличился и имел в потомстве многочисленный народ, - потому что *Бог был с отроком*, говорит Писание... Будем, умоляю вас, презирать настоящее и стремиться духом к будущему, благоволение Божие почитать выше всего и жизнью добродетельной приобретать себе твердость упования, чтобы и настоящую жизнь провести беспечно, и будущих благ достигнуть, благодатью и человеколюбием Господа нашего Иисуса Христа, с Которым Отцу, со Святым Духом, слава, держава, честь, ныне и присно, и во веки веков. Аминь. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*^m.

⁸⁰ Быт 21:20. ⁸¹ TLG 2062.112, 54.424.58-425.17; 427.57-428.9; *Гомилия* 46.2-5.

21:22-34 ЗАВЕТ АВРААМА И АВИМЕЛЕХА

²² *И было в то время, Авимелех с [Ахузафом невестоводителем и] Фихолом, военачальником своим, сказал Аврааму: с тобою Бог во всем, что ты ни делаешь;*²³ *и теперь поклянись мне здесь Богом, что ты не обидишь ни меня, ни сына моего, ни внука моего; и как я хорошо поступал с тобою, так и ты будешь поступать со мною и землею, в которой ты гостиишь.*²⁴ *И сказал Авраам: я клянусь.*¹⁰ *И Авраам упрекал Авимелеха за колодезь с водою, который отняли рабы Авимелеховы.*²⁶ *Авимелех же сказал [ему]: не знаю, кто это сделал, и ты не сказал мне; я даже и не слышал о том доныне.*²¹ *И взял Авраам мелкого и крупного скота и дал Авимелеху, и они оба заключили союз.*

²⁸ *И поставил Авраам семь агниц из стада мелкого скота особо.*

²⁹ *Авимелех же сказал Аврааму: на что здесь сии семь агниц [из стада овец], которых ты поставил особо?*³⁰ *[Авраам] сказал: семь агниц сих*

возьми от руки моей, чтобы они были мне свидетельством, что я выкопал этот колодезь.³¹ Потому и назвал он сие место: Вирсавия, ибо тут оба они клялись³² и заключили союз в Вирсавии. И встал Авимелех, и [Ахузаф, невестоводитель его, и] Фихол, военачальник его, и возвратились в землю Филистимскую.³³ И насадил [Авраам] при Вирсавии роцу и призвал там имя Господа, Бога вечного.³⁴ И жил Авраам в земле Филистимской, как странник, дни многие.

Обзор: Праведник никогда никого не обижает, тем более через распространение слухов о других людях (*Кошени на Бытие*). Авимелех идет на союз с Авраамом из опасения, так как видит, что Бог во всем тому помогает (Ефрем).

21:23 поклянись мне здесь Богом

Поведение праведника

Праведник никому не причиняет зла. Не будучи уверен в Аврааме, Авимелех говорит: *поклянись мне Богом, что не обидишь меня*. Но Авраам не оскорбил бы ни потомство его, ни имя Авимелеха. Оскорбляет же имя тот, кто распространяет дурную славу о ком-либо. *Катены на Бытие*⁸¹.

21:27 и они оба заключили союз

Страх даря и его воеводы После всего этого Авимелех и воевода его Фихол говорят с Авраамом. Поскольку им известно, что с Авраамом был Бог⁸³ и что Он помогал ему в войнах с царями и обещал дать ему землю Ханаанскую, то боятся они, чтобы Авраам, истребив хананеев, не опустошил также и землю Авимелеха. И потому спешат заключить с ним завет - и они оба заключили союз. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁸⁴.

⁸² ТЕГ 3:202; *Катениа* 1225. 'См. Быт 21:22.

⁸⁴ CSC0 153(72):83.

22:1-8 ИСКУШЕНИЕ АВРААМА

1 И было, после сих происшествий Бог искушал Авраама и сказал ему: Авраам [Авраам]! Он сказал: вот я.² Бог сказал: возьми сына твоего, единственного твоего, которого ты любишь, Исаака; и пойди в землю Мориа и там принеси его во всесожжение на одной из гор, о которой Я скажу тебе.³ Авраам встал рано утром, оседлал осла своего, взял с собою двоих из отроков своих и Исаака, сына своего; наколот дров для всесожжения, и встав пошел на место, о котором сказал ему Бог.

⁴ На третий день Авраам возвел очи свои, и увидел то место издалека.

⁵ И сказал Авраам отрокам своим: останьтесь вы здесь с ослом, а я сын пойдем туда и поклонимся, и возвратимся к вам. ⁶ И взял Авраам дрова для всесожжения, и возложил на Исаака, сына своего; взял в руки огонь и нож, и пошли оба вместе. ⁷ И начал Исаак говорить Аврааму, отцу своему, и сказал: отец мой! Он отвечал: вот я, сын мой. Он сказал: вот огонь и дрова, где же агнец для всесожжения? ⁸ Авраам сказал: Бог усмотрит Себе агнца для всесожжения, сын мой. И шли далее оба вместе.

Обзор: Подробности истории жертвоприношения Авраамом сына Исаака драгоценны для раскрытия ее смысла (Ориген). Бог не называет патриарха Авралом, поскольку не желает звать его именем, которое Сам упразднил (Ориген). Авраам сознавал, что совершает жертвоприношение в преобразование будущей смерти и воскресения Христа, в которые по-настоящему верил (Ориген; Цезарий). При этом его терзали мысли и чувства отца, который ведет на смерть возлюбленного сына (Ориген). Жертвоприношение совершается на *третий день* - в преобразование таинства Троицы (Ориген; Цезарий). Исаак пророчески указывает на грядущего Господа (Климент Александрийский), в то время как другие персонажи истории - на не поверивший в Него народ иудейский (Цезарий). Авраам принес в жертву сына в своем сердце еще до того, как совершил это на деле (Ефрем).

*

22:1 И было

Сокровища деталей

Откройте уши ваши, вы, которые приблизились к Богу, которые верны Богу себя полагаете, и над слова-

ми, что нам зачитаны, поразмыслите всерьез, и о том, каким образом вера верных проверяется. И было, сказано, после сих происшествий Бог искушал Авраама и сказал ему: Авраам, Авраам!¹ Обращай внимание на детали, что записаны, ибо умеющий глубоко копать найдет в деталях сокровище, и, быть может, там же скрываются неизвестные драгоценные камни таинства. Авраамом звали этого человека прежде², и не найдем, чтобы таким именем звал его Бог или позвал его: «Аврам, Аврам!». Ведь он не мог быть зван именем, упраздняемым Богом, но Бог призывает его именно тем именем, которым Сам наградил, и не только зовет по имени, но и повторяет: Авраам, Авраам! Ориген, *Гомилии на Бытие*³.

22:2 возьми сына твоего и там принеси его во всесожжение

Мысли и вера Авраама

Что на это скажешь, Авраам? Какие мысли рождаются в твоём сердце? Донесся голос Бога, взвешивающего и

¹ LXX. - Прим. ред. ² См. Быт 11:26-17:5.

³ Cl. 0198 6(A), 8.1.77.11.

испытывающего твою веру. Что об этом говоришь? что думаешь? что переоцениваешь? Не о том ли думаешь, не переживаешь ли в сердце твоём, что «раз в Исааке дано мне обетование, и его же я должен представить ко всеожжению, остается или нет в силе обетование?». Или, скорее, ты думаешь и произносишь, что невозможно солгать Тому, Кто принес обетование⁴, и что, что бы ни случилось, обетование будет исполнено?

Воистину я, как «наименьший»³, не могу ни мыслей великого патриарха постичь, ни познать гласа Божия, раздавшегося для искушения, и какие мысли тот пробудил, какое расположение души привнес, когда Аврааму приказывалось заклать единственного сына. Однако поскольку *и духи пророческие послушны пророкам*⁶, то апостол Павел, который, я верю, научил нас по духу, указал нам, какие душевные чувства и какие мысли имел Авраам, сказав: *Верую Авраам, будучи искушаем, принес в жертву Исаака и, имея обетование, принес единородного... Ибо он думал, что Бог силен и из мертвых воскресить, почему и получил его в предзнаменование*¹. Тем самым апостол нам передал мысли верного мужа и что вера в воскресение уже тогда началась во Исааке. Ведь Авраам надеялся на воскресение Исаака и веровал, что в будущем случится то, чего до сих пор не случалось... Более того, скажу прямее: Авраам знал, что он предвосхищает образ грядущей истины, знал, что из семени его родится Христос⁸, Который был заклан как

более истинная жертва во искушение всего мира и Которому предстояло воскреснуть из мертвых. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁹.

Вес искушения

Зачем добавляется: *которого ты любишь*? Заметь вес искушения: обозначения единственности и нежной любви, заново и часто повторяемые, вызывают такие чувства у отца, чтобы пробуждающаяся память любви могла задержать занесенную над сыном десницу и чтобы вся мощь плоти могла воевать против веры души. *Возьми сына твоего, единственного твоего, которого ты любишь, Исаака*, - сказано. Да будет так, Господи, поскольку Ты напоминаешь отцу о сыне и прилагаешь *единственного* к тому, кого отдаешь приказание сжечь. Достаточно и того для муки отца; но добавляешь также *которого ты любишь* - пусть в этом будет мучение отца утроенное. К чему же добавляешь *Исаака*? Не знал ли Авраам, что сына его единственного, которого любил, звали Исаак? К чему упомянуто имя в этот раз? - Чтобы Авраам мог вспомнить слова, которые Ты сказал ему: *в Исааке наречется тебе семя, в Исааке будет тебе обетование*. Из-за упоминания имени закрадывается отчаяние в обетования, которые под этим именем сделаны. Но все это происходило потому, что Бог искушал Авраама. Ориген, *Гомилии на Бытие*".

⁴ Ср. Евр 6:18. ⁵ Ср. 1 Кор 15:9. ⁶ 1 Кор 14:32. ⁷ Евр 11:17, 19. ⁸ Ср. Гал 3:16. ⁹ С1. 0198 6(A), 8.1.78.5. ¹⁰ Быт 21:12. С1. 0198 6(A), 8.2.78.28.

Поднятие в гору

Заметьте по деталям, как испытание усиливается. *Пойди в возвышенную землю*¹²: нельзя ли сперва было привести Авраама вместе с отроком в возвышенную землю и разместить их на выбранной Господом горе и уже там объявить, что он должен принести сына своего в жертву? Однако ему сперва говорится, что он должен принести сына в жертву, и лишь затем приказывается подниматься в гору. С какой целью? Чтобы, пока он ступает, пока держит путь, на всем пути его разрывали бы мысли, и чтобы отселе терзался неумолимым повелением и противоборством с чувством любви к единственному своему сыну. Поэтому и дорога налагается, и восхождение в гору - чтобы на протяжении всего пути держали сражение привязанность и вера, любовь Бога и любовь плоти, благодать настоящего и ожидание будущего. Он послан *в возвышенную землю*, но и высоты местности недостаточны для патриарха, который идет для совершения такого дела перед Господом, но ему также велено подняться в гору, что значит -покинуть все земное и возвыситься в вере до наивысших сфер. , Ориген, *Гомилии на Бытие*¹³.

Прообраз Отца и Сына

Когда Авраам приносил в жертву своего сына Исаака, он являл собой прообраз Бога Отца, в то время как Исаак прообразовал нашего Господа и Спасителя. ЦезариО Арльский, *Проповеди*TM.

22:3 Авраам встал рано утром

Усиление искушения

Авраам встал рано утром (поскольку в тексте прибавлено *рано*, вероятно стремление показать, что начало света сияло в его сердце), оседлал осла своего, наколот дров, взял с собой сына. Не мешкает, не раздумывает, не имеет с кем-либо из людей совета, но сразу выступает в дорогу. И пришел на то место, о котором сказал ему Бог, *на третий день*¹⁴. Выпущу сейчас из рассмотрения, какое таинство содержат слова *третий день*, и попытаюсь постичь мудрость и замысел Искушавшего. Итак, поблизости не было ни горы, хотя всему предстояло свершиться в горах, и в течение всех трех дней непрерывными тревогами раздирается сердце отца, и на протяжении всего пути отец смотрит на сына, разделяет с ним пищу, укачивает его в объятьях каждую ночь, прижимает к груди, лелеет в своем сердце. Посмотри, насколько усиливается искушение. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹⁵.

22:4 На третий день Авраам возвел очи

Таинство третьего дня

Третий день всегда подходит для таинства. Ведь и народ, когда вышел из Египта, на

¹² LXX. - *Прим. ред.* ¹³ C1. 0198 6(A), 8.3.79.16. ¹⁴ C1. 1008, SL103.84.2.6. ¹⁵ Ориген относит эту фразу к Быт 22:3. Возможно, таково деление на стихи в греч. тексте. ¹⁶ C1. 0198 6(A), 8.4.80.3.

третий день приносит жертву Богу и на третий день очищается¹⁷, и Воскресение Господа приходится на третий день¹⁸, и множество других таинств заключены в третьем дне. Ориген, *Гомилии на Бытие*²⁰.

Тем, что Авраам прибыл к месту жертвоприношения на третий день, явлено таинство Троицы. В книгах Священного Писания можно часто обнаружить, что третий день следует воспринимать в смысле обетования или таинства Троицы. В Исходе говорится: *мы пойдем в пустыню, на три дня пути*²¹. И по прибытии на гору Синай народу говорится: *будьте готовы к третьему дню; не прикасайтесь к женам*²². И когда Иисус готовился перейти Иордан, он повелел народу быть готовым на третий день²³. Наконец, Господь наш воскрес на третий день. Мы вспомнили это все потому, что благословенный Авраам на третий день пришел к тому месту, которое ему указал Господь. ЦезариО Арльский, *Проповеди*²⁴.

22:5 *я и сын пойдем туда и поклонимся*

Правда веры

Он оставляет отроков, ведь не могли отроки взойти с Авраамом на место всесожжения, о котором сказал ему Бог. ...Скажи мне, Авраам, верно ли говоришь отрокам, что поклонись и вернешься с чадом, или лжешь? Если говоришь правду, то не предашь его всесожжению. Если обманываешь, то патриарху этого не подобает. На какое же расположение твоей души указывает эта речь? Я, говорит он, говорю правду

и всесожжению предаю отрока, для чего и дрова несусь с собой, и с ним самим возвращаюсь к вам. Ведь я верю, и вера моя такова, что *Бог силен и из мертвых воскресит*²⁰. Ориген, *Гомилии на Бытие*²⁶.

Прообраз креста

Два отрока, которым он повелел остаться с ослем, символизируют народ евреев, не способный подняться и достичь места жертвоприношения, поскольку народ этот не поверит в Христа. *Осел* - обозначение синагоги; *овен же, запутавшийся в чаще рогами своими*²¹, как представляется, символизирует Господа. Ибо Христос, словно запутавшийся рогами среди шипов, висел на древе креста, приколоченный гвоздями. И в том, что Исаак сам нес дрова для своего жертвоприношения, видится также прообраз нашего Господа Христа - Он Сам нес крест к месту Своего распятия²⁸. Относительно этого таинства многое было возведено пророками: *владычество на раменах Его*²⁹. Тогда владычество Христа было на раменах Его, когда Он непостижимо смиренно нес Свой крест. Крест Христа подобающим образом означает владычество: им и диавол повержен, им и весь мир призван к познанию и милости Христа. Наконец, и апостол, говоря о страстях Господних, замечает: *смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной. Посему и Бог превознес*

¹⁷ Исх 19:11, 15-16, 24:5. ¹⁸ Ср. Мф 27:63; Мк8:31. ¹⁹ Ср. Ин 2:1-11. ²⁰ С1.0198 6(A), 8.4.80.15. ²¹ Исх 8:27. ²² Исх 19:15. ²³ Ис. Нав 1:11. ²⁴ С1. 1008, SL103.84.2.8. ²⁵ Евр 11:19. ²⁶ С1. 0198 6(A), 8.5.80.22. ²⁷ Быт 22:13. ²⁸ См. Ин 19:17. ²⁹ Ис 9:6.

*Его и дал Ему имя выше всякого имени*³⁰. Мы сказали об этом, братья, чтобы любовь ваша знала, что владычество Христа, о котором написано: *владычество на раменах Его*, есть не что иное, как Его крест. По этой причине это чтение произносится на Пасху, когда истинного Исаака, прообразом Которого явился сын Авраама, распинают на кресте за род человеческий. Цезарий Арльский, *Проповеди*³¹.

Неверие и вера

Почему отрокам, символизирующим евреев, говорится: *сядьте здесь с ослом*³²? Разве осел тот умел сидеть, возлюбленные братья? Так сказано, потому что народ евреев, который затем не поверит в Христа, не мог устоять, а готов был, словно зачавший безжизненный грешник, отвергший опору креста, рухнуть на землю. Потому благословенный Авраам и говорит: *сядьте здесь с ослом, а я и сын пойдем туда и поклонимся, и возвратимся к вам*. Что такое говоришь, благословенный Авраам? Ты идешь принести в жертву своего сына и говоришь, что вы вернетесь вместе? Если ты приносишь его в жертву всесожжения, он уж точно не сможет вернуться. Благословенный Авраам мог сказать в ответ: я говорю , правду; я приношу в жертву моего сына, и вернусь к вам вместе с ним. Столь велика моя вера, что я верю: Тот, Кто удостоил меня сыном от неплодной матери, в силах воскресить его из мертвых. Поэтому я говорю правду: мы *поклонимся и возвратимся к вам*. Цезарий Арльский, *Проповеди*³³.

22:6 *взял в руки огонь и нож, и пошли оба вместе*

Священник и жертва

В том, что Исаак несет на себе дрова для всесожжения, есть образ, поскольку Христос шел на Голгофу, *неся крест Свой*³⁴. И все же нести *дрова для всесожжения* есть обязанность священника. Исаак, следовательно, становится и жертвой, и священником³⁵. Но и то, что в тексте прибавляется, также имеет к этому отношение: *и пошли оба вместе*. В то время как Авраам *взял в руки огонь и нож*, Исаак идет не «за» ним, но вместе с ним, чтобы было видно, что он на равных *вместе* с ним исполняет жертвоприношение. Ориген, *Гомилии на Бытие*³⁶.

Исаак как прообраз Христа

И сам Исаак (ибо можно истолковать это по-иному) есть образ Господа. В самом деле, он - сын, как и Господь - Сын, ведь он был сыном Авраама, так же, как и Христос - Сыном Бога; кроме того, он - жертва, так же, как и Господь. Однако Исаак не был принесен в жертву, как Господь, но только понес дрова для священнодействия, так же, как и Господь - древо креста. И он таинственно *рассмеялся*³⁷, пророчествуя, что Господь исполнит радостью нас, избавленных от тления кровью Господней. Климент Александрийский, *Педагог*³⁸.

³⁰ Флп 2:8-9. ³¹ С1. 1008, SL103.84.3.1. ³² LXX. - *Прим. пер.* ³³ С1. 1008, SL103.84.4.4. ³⁴ Ин 19:17. ³⁵ Ср. Евр 7:27. ³⁶ С1. 0198 6(А), 8.6.81.5. ³⁷ См. Быт 21:3, 6. ³⁸ TLG0555.002, 1.5.23.1.3-2.3.

22:7 где же агнец для всесожжения ?

Диалог любви

Что дальше? И начал Исаак говорить Аврааму, отцу своему, и сказал: отец мой! И в такое время от сына донесся голос искушения. Ведь как, полагаешь ты, приносимый в жертву сын этими словами ранил сердце отцовское? И хотя Авраам очерствел через веру, тем не менее отвечает сам словами любви и говорит: *вот я, сын мой*. И Исаак сказал: *вот огонь и дрова, где же агнец для всесожжения ?* Ориген, *Гомилии на Бытие*³⁹.

Отец приносит в жертву сына

Он приносит в жертву возлюбленного сына, и того, кого поздно зачал, быстро отдал в жертву - его не удержало даже призывание отеческого имени, когда Исаак назвал его *отцом*, а он его - *сыном*.

Амвросий Медиоланский, *О кончине брата Сатира*⁴⁰.

Жертвоприношение в сердце

Итак, Авраам стал славен и тем, что в

сердце заклал уже сына, хотя и не заклал его самим делом, и тем, что уверовал, что сын и по смерти воскреснет и возвратится с ним - потому что не сомневался в истине сказанного ему: *в Исааке наречется тебе семья*⁴¹. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁴².

22:8 Бог усмотрит Себе агнца

Пророчество о будущем

Меня трогает ответ Авраама, достаточно точный и осторожный. Не знаю, что видел он в духе, поскольку не о настоящем, а о будущем говорит. *Бог Сам усмотрит Себе агнца для всесожжения*: о будущем ответил он сын), вопрошавшему о настоящем. Сам, поскольку *Бог усмотрит Себе агнца для всесожжения во Христе*, и оттого *Премудрость сама построила себе дом*⁴³, и *смирил Сам Себя, даже до смерти*⁴⁴. И во всем, что бы ты ни читал о Христе, найдешь, что это совершается не по необходимости, но по Его воле. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁴⁵.

³⁹ С1.0198 6(A), 8.6.81.9. ⁴⁰ С1. 0157, 2.97.303.4.

⁴¹ Быт 21:12. ⁴² CSCO 153(72):84. ⁴³ Притч 9:1. ⁴⁴ Флп 2:8. ⁴⁵ С1.0198 6(A), 8.6.81.18.

22:9-14 ИЕГОВА-ИРЕ

⁹ И пришли на место, о котором сказал ему Бог; и устроил там Авраам жертвенник, разложил дрова и, связав сына своего Исаака, положил его на жертвенник поверх дров. ¹⁰ И простер Авраам руку свою и взял нож, чтобы заколоть сына своего. ¹¹ Но Ангел Господень воззвал к нему с неба и сказал: Авраам! Авраам! Он сказал: вот я. ¹² Ангел сказал: не

поднимай руки твоей на отрока и не делай над ним ничего, ибо теперь Я знаю, что боишься ты Бога и не пожалел сына твоего, единственного твоего, для Меня. " И возвел Авраам очи свои и увидел: и вот, позади овен, запутавшийся в чаще рогами своими. Авраам пошел, взял овна и принес его во всесожжение вместо [Исаака], сына своего. ¹⁴ И нарек Авраам имя месту тому: Иегова-ире. Посему и ныне говорится: на горе Иеговы усмотрится.

Обзор: Подобно живописи, толкования данного эпизода неизбежно фокусируются на последовательности действий Авраама (Кирилл Александрийский), в ходе которых вскрывается напряжение между верой патриарха и его отеческой привязанностью к сыну (Амвросий). Однако в конечном итоге эпизод обращен именно к читателю, которому Евангелие заповедует творить *дела Авраама* (Ориген). Бог узнает веру Авраама *теперь*, не потому, что не знал раньше, но потому, что она стала явлена (Иларий; Иероним; Беда). С точки зрения типологии, не только Исаак является прообразом Христа, но и *овен* символизирует пришествие Бога-Слова во плоти (Ориген; Амвросий) и Его искупительную жертву на кресте (Афанасий; Ефрем; Цезарий). Эта типологическая связь носит характер отношений между тенью и истиной (Златоуст), а достигнутый Боговоплощением результат в высшей степени красноречив (Амвросий). Согласно древним источникам, место погребения Адама, жертвоприношения Исаака и распятия Спасителя - это одно и то же Лобное место, Еолгофа (Цезарий). Название *Иегова-ире* несет в себе ведение радости и духовного богатства (Ориген).

22:9 положил его на жертвенник

Пример отцам

Многие из вас, слушающих эти слова, являются отцами в Церкви Божией⁴⁶. Найдется ли среди вас кто-либо, кто из простого пересказа этой истории такое постоянство, такую крепость духа себе приобретает, что, потеряв сына для смерти, которая едина для всех и предназначается всякому, даже сына единственного, любимого, он был бы в состоянии в Аврааме найти для себя пример и величие духа его имел бы перед глазами? В самом деле, от тебя не требуется такого величия духа, чтобы ты сам связал своего сына, сам приготовил меч, сам заклал - все эти поступки от тебя не требуются. Будь же сознательно верен цели, тверд в вере и с легким сердцем принеси сына в жертву Богу. Будь священником жизни твоего сына: священнику, приносящему жертву Богу, рыдать не пристало. Хочешь убедиться, что это требуется от тебя? В Евангелии Бог говорит: *если бы вы были дети Авраама, то дела Авраамовы делали бы*⁴⁷. И вот, это дело Авраама. Делайте дело Авраама, но не с огорчением и не с

Ср. 1Ин 2:13-14. ⁴⁷Ин8:39.

принуждением, ибо доброхотно дающего любит Бог⁴⁸. Если и вы так же близки будете к Богу, то и вам возвестится: *взойди в возвышенную землю и на гору, которую Я тебе укажу, и там принеси Мне в жертву сына твоего*⁴⁹. *Принеси в жертву сына твоего* не в глубинах земли **или** в долине плача⁵⁰, но высоко в высоких горах. Покажи, что любовь к Богу сильнее плотской привязанности. Ведь любил, сказано, Авраам сына своего Исаака, но любви по плоти предпочел любовь к Богу, и он найден не в утробе плоти, но в утробе Христа⁵¹, то есть в утробе Слова Божия, и истины, и мудрости. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁵².

22:10 И простер Авраам руку свою и взял нож

История в красках

Если бы кто из нас возжелал увидеть запечатленную, как на картине, историю Авраама, то каким бы образом художник мог изобразить ее? Изобразил бы он Авраама, на одной картине совершающего сразу все эти действия, или же по порядку и различно, то есть разнообразно во многих местах одного и того же? Например, на одной картине художник изобразил бы, как Авраам садится на осла, захватив с собой сына, а за ними следуют слуги⁵³; на другой - как он, оставив осла внизу вместе со слугами, нагружает на Исаака дрова, держа в руках нож и огонь⁵⁴; на третьей изобразил бы Авраама в другой ситуации, когда тот, связав юношу, кладет его на дрова и берет в правую руку нож, чтобы совершить заклание. Однако это был бы не иной Авраам,

который на множестве картин выглядел бы по-разному, но везде один и тот же, благодаря искусству художника, изображающего его, примеряясь к требованию обстоятельств. Ибо невозможно было бы на одной картине увидеть, как он производит все указанные действия. Кирилл Александрийский, *Комментарии на Евангелие от Луки*⁵⁵.

Любовь и трепет

Отеческой рукой он обнажил нож над сыном и, сокрушенный отеческой любовью, трепетал, как бы не пропала казнь, удар не пришелся бы мимо и десница не утратила бы силы. Он испытывал чувство любви, но не отступил от обетования и спешил явить покорность, даже когда услышал прорицание.

Амвросий Медиоланский, *О кончине брата Сатира*⁵⁶.

22:12 не поднимай руки твоей на отрока

Дело веры, засвидетельствованное ангелами

В этих словах обычно вызывает возражение то обстоятельство, что Бог только *теперь* говорит, будто бы *узнал*, что Авраам *боится Бога*, как если бы Он Сам того ранее не ведал. Знал Бог, и не было от Него скрыто,

⁴⁸ 2 Кор 9:7. ⁴⁹ Быт 22:2 (LXX). ⁵⁰ Пс 83:7. ⁵¹

Флп 1:8 букв.: *люблю всех вас в утробе Христа Иисуса*. - Прим. ред. ⁵² С1. 0198 6(A), 8.7.82.7. ⁵³ См. Быт 22:3. ⁵⁴ См. Быт 22:6.

⁵⁵ TLG 4090.108, 72.561.38-564.1.

⁵⁶ С1. 0157, 2.97.303.9.

поскольку Он - *ведаящий все сокровенное и знающий все прежде бытия его*⁵⁷. Но для тебя это здесь написано, поскольку ведь и ты уверовал в Бога. Но не прежде, чем совершишь *дело веры*^л, покажешь смирение перед всеми повелениями, даже еще более тяжелыми, принесешь жертву и покажешь, что не держишь ни отца, ни мать, ни сыновей ближе Бога⁵⁹, - ты узнаешь, что боишься Бога, и услышишь голос, обращенный к тебе: *теперь Я знаю, что боишься ты Бога*.

А теперь поразмыслим над написанным, что это было сказано Аврааму ангелом и что затем ясно показывается, что этим ангелом был Господь. На основании чего полагаю, что подобно тому, как среди нас, человек, Он *по виду стал как человек*⁶⁰, так и среди ангелов по виду стал как ангел. И следуя Его примеру, ангелы на небе ликуют *об одном грешнике кающемся*⁶¹ и славят приближение человека к Богу. Ибо они подобны *попечителям и домоправителям* над нашими душами, которым, *доколе в детстве, мы подчинены до срока, отцом назначенного*⁶². И они о росте каждого говорят: *теперь Я знаю, что боишься ты Бога*. Например, я на словах соберусь принять мученичество за веру, но не скажет мне ангел из-за этого: «Теперь Я знаю, что боишься ты Бога», - ибо намерения ума известны одному только Богу. Но если вступлю в борьбу, если *исповедаю доброе исповедание перед многими свидетелями*⁶³, если перенесу стойко всевозможные страдания, которые выпадут на мою долю, - только тогда ангел сможет сказать мне, как бы в подтверждение

и укрепление: *теперь Я знаю, что боишься ты Бога*.

Ориген, *Гомилии на Бытие*⁶⁴.

Жертва Сына

ИСТИННО сказано об Аврааме, что боится он Бога. Почему? Потому что не пощадил сына. Сопоставим эти слова со словами апостола, сказанными о Боге: *Тот, Который Сына Своего не пощадил, но предал Его за всех нас*⁶⁵. Узри Бога, превосходящего человек в благородной жертвенности: Авраам не к смерти смертного своего сына приносил в жертву Богу - Бог бессмертного Своего Сына предал смерти за человек. Что скажем на это? *Что воздам Господу за все благодеяния его ко мне*⁶⁶? Бог Отец ради нас *Сына Своего не пощадил*⁶¹. Кто из вас, вы полагаете, услышит однажды голос ангела: *теперь Я знаю, что боишься ты Бога и не пожалел сына твоего*, или дочь, или жену? Или ты отказался от твоих денег и почестей века сего и от честолюбия мира, и презрел все это и *почел за сор, чтобы приобрести Христа*⁶⁷? Или ты *продал имение твое и раздал нищим и последовал за Богом*⁶⁹? Кто же из вас, как вы полагаете, услышит такое слово от ангелов? А между тем Авраам слышит голос, и ему сказано: *ты не пожалел сына твоего, единственного твоего, для Меня*. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁷⁰.

⁵⁷ Дан 13:42. ⁵⁸ 2 Фес 1:11. ⁵⁹ Мф 10:37.

⁶⁰ Флп 2:7. ⁶¹ Лк 15:10. ⁶² Гал 4:1-2. ⁶³ 1 Тим 6:12. ⁶⁴ С1. 0198 6(A), 8.8.83.2. ⁶⁵ Рим 8:32. ⁶⁶ Пс 115:3. ⁶⁷ Рим 8:32. ⁶⁸ Флп 3:8. ⁶⁹ Мф 19:21.

⁷⁰ С1. 0198 6(A), 8.8.84.1.

Благочестие Авраама

С высшими благочестивыми намерениями Авраам приносил во всесожжение своего сына, согласно изречению Божию, и, словно лишившись природного чувства, извлекал нож, чтобы промедление не умалило жертвоприношение. Однако, когда ему было приказано не касаться сына, он с радостью спрятал нож, и тот, кто по ревностной вере торопился принести в жертву единокровного сына, поспешил по еще более усердному благочестию предложить в жертву овна. Амвросий Медиоланский, *Послания*⁷¹.

О знании Божиим

Не следует сомневаться, что Божие знание скорее раскрывается в подходящий момент, нежели подвержено изменениям, поскольку по отношению к тому, что Бог знает, скорее следует говорить о подходящем моменте для его раскрытия, нежели о его приобретении, - как мы узнаем из тех слов, что были сказаны Аврааму: *не поднимай руки твоей на отрока и не делай над ним ничего, ибо теперь Я знаю, что боишься ты Господа Бога твоего и не пожалел сына твоего, возлюбленного твоего, для Меня*⁷². Таким образом, *теперь* Бог это знает. Однако знать что-то *теперь* есть признак предшествующего неведения. Но Богу несвойственно, чтобы прежде Он находился в неведении относительно верности Ему Авраама, о котором сказано: *Аврам поверил Богу, и было вменено ему это в праведность*⁷³. То, что Бог *теперь* это узнал, указывает на момент, когда Авраам получил свидетельство, а не когда Бог будто бы начал знать. Авраам своей готовностью

принести в жертву сына во всесожжение показал, какова его любовь к Богу; и Бог ведал об этом тогда, когда говорил с ним. И поскольку не мыслимо, будто Бог не знал этого прежде, поэтому следует понимать, что Он уже тогда об этом знал, когда говорил. Из множества примеров о Божием знании, которые содержатся в Ветхом Завете, мы взяли лишь один, чтобы было понятно, что Бог не знает не по причине неведения, но из-за подходящего момента. ИлариО Пиктавийский, *О Троице*⁷⁴.*

Бог знает праведника

*И воззвал Господь Бог к Адаму и сказал ему: Адам, где ты?*⁷⁵ Мы уже говорили о том, каким образом Бог находится в неведении о грешнике; и напротив, мы должны знать, каким образом праведник известен Богу. *И сказал Господь Авраму: пойдй из земли твоей, от родства твоего*⁷⁶. Авраам прибыл в Палестину, был в Авраамии⁷⁷, и был долгое время в Гераре⁷⁸. Когда у него родился сын Исаак, Авраам получил обетование: *и благословятся в семени твоём все народы земли*⁷⁹. Он взял Исаака и предложил его Богу во всесожжение, и слышен был голос с небес: *Пожалей сына твоего*⁸⁰. И тотчас, как там написано, в то же время, как он предложил сына своего во всесожжение, что Бог говорит Аврааму? *Ибо теперь Я знаю,*

⁷¹ С1. 0160, 6.35.5. 82,1.240.38. ⁷² Быт 22:12 (LXX). ⁷³ Быт 15:6; Гал 3:6. ⁷⁴ С1. 0433, SL62A, 9.64.1. ⁷⁵ Быт 3:9. ⁷⁶ Быт 12:1.

⁷⁷ Лат. *in abramio*. Вероятно, имеется в виду дубрава Мамре (см. Быт 13:18).

⁷⁸ Быт 20:1. ⁷⁹ Быт 22:18, 18:18. ⁸⁰ Ср. Быт 22:12. -Прим. пер.

что боишься ты Господа, Бога твоего.

Узнал ли Ты, Господи, Авраама только теперь, Ты, Который прежде столько времени говорил с ним? Но поскольку он имел такую великую веру при принесении в жертву своего сына, в этом смысле Бог только теперь впервые узнал его. Почему мы столько говорили об этом? Потому что написано: *ибо знает Господь путь праведные*. Скажем и по-другому: Христос есть *путь и истина и жизнь*⁸². Так давайте поэтому ходить во Христе, чтобы путь наш узнал Бог Отец. Иероним Стридонский, *Трактат на Псалмы*³³.

Свидетельство людям

Он сказал Аврааму: *теперь Я знаю, что боишься ты Бога*, как бы говоря этим следующее: теперь Я дал узнать людям, не знавшим доселе, то, что Сам всегда знал точно: что боишься ты Бога.

Беда Достопочтенный, *Гомилии на Евангелия*^М.

22:13 взял овна и принес его во всесожжение

Благочестивая жертва

Вместо человека Бог явил на дровах агнца, чтобы вернуть сына отцу и не оставить без жертвы священника. Итак, Авраам не был обогретен кровью сыноубийства, а Бог не был лишен жертвы. Увидев овна, пророк не стал хвалиться и проявлять упрямство, но человека заменил овном. Этим показывается, насколько благочестиво он принес в жертву того, кого столь радостно получил назад. Амвросий Медиоланский, *О кончине брата Сатира*³⁵.

Красноречивый результат

Многие говорят, что наши святые писатели не владели искусством красноречия. Мы не оспариваем, ибо они писали не по искусству, но по благодати, которая превосходит всякое красноречие. Они писали то, что им давал говорить Дух⁸⁶. Однако же писавшие об искусстве красноречия нашли красноречие в их писаниях и составили к нему комментарии и правила. Действительно, в искусстве красноречия требуется главным образом наличие «причины» (*aition*), «предмета» (*hule*) и «результата» (*apotelesma*). Итак, когда мы читаем, что святой Исаак говорит отцу: *вот огонь и дрова, где же жертва*⁸¹, чего не хватает здесь? Ведь тот, кто спрашивает, сомневается, тот, кто отвечает спрашивающему, произносит ответ и откладывает сомнение, то есть *огонь* - это «причина», *дрова* - «предмет», который называется по-латыни *materia*, - и, в-третьих, остается «результат». Об этом спросил сын; и когда он сказал: *где же жертва*, отец ответил: *Бог усмотрит Себе жертву, сын*⁸⁸. Давайте немного порассуждаем о смысле этого таинства: Бог указал овна, запутавшегося рогами, а овен - это Слово, полное покоя, умеренности и терпения. Этим показывается, что благая жертва - благоразумно познать премудрость, и смысл заслуг, и умилоствления. Поэтому и пророк говорит: *приноси-*

⁸¹ Пс 1:6. ⁸² Ин 14:6. Ср. 1 Ин 5:20. ⁸³ С1. 0592, 1. 254. ⁸⁴ С1. 1367, 2.13.148. ⁸⁵ С1. 0157, 2.98.303.3. ⁸⁶ Ср. Деян 2:4. ⁸⁷ Быт 22:7. ⁸⁸ Ср. Быт 22:7-8. - *Прим. пер.*

*те жертвы правды*⁸⁹. Итак, жертва есть как жертва правды, так и премудрости. Амвросий Медиоланский, *Послания*⁹⁰.

Жертва Искупителя

Когда Авраам был искушаем, то верой принес Исаака⁹¹: принес в жертву единокровного сына тот, кто о нем получил обетование; и, отдавая сына своего на жертву, он воздал поклонение Сыну Божию; а когда ему возбранено было заклать Исаака, он узрел в образе агнца Христа, предавшего Себя в жертву Богу. Ибо патриарх через Исаака был только искушаем, а в действительности был принесен в жертву не Исаак, но Тот, о Котором прообразовательно возведено у Исаяи, что Он как агнец веден был на заклание и как овца пред стригущими ее безгласна⁹², Тот, *Который несет на Себе грех мира*⁹³. Посему Аврааму и возбранено было возложить руку на отрока, чтобы иудеи, если бы они захотели от жертвоприношения Исаака взять повод [для неверия в Христа], пророческие слова об Искупителе нашем не могли относить к сыну Авраама. Ибо жертва состояла не в правости Исаака, но Авраама, который приносил ее, быв через то искушаем. Посему Бог принял благое произволение приносившего жертву, но не допустил, чтобы обреченный на жертву был заклан. Ибо смерть Исаака не могла даровать миру освобождение, но - только смерть нашего Искупителя, *язвою Которого все мы исцелились*⁹⁴. Ибо павших Он восставил, недужных исцелил, алчущих насытил, терпевших лишение исполнил изобилием и - что

наиболее дивно - всех нас воскресил из мертвых.

Афанасий Александрийский, *Праздничные послания*⁹³.

Образ овна

Мы уже высказались выше, что Исаак нес образ Христа⁹⁰, но и *овен* в не меньшей мере видится нами как образ Христа. Однако следует разубедить, как подходят и тот, и другой для Христа: и *Исаак*, который не заклан, и *овен*, который заклан. Христос есть Слово Бога, но *Слово стало плотью*⁹¹. Следовательно, Христос воспринял часть от небесной, часть - от человеческой природы и чрева Девы. Страдал Христос, но страдал по плоти; и перенес смерть, но то была плоть, и образ ее - *овен*, как говорил и Иоанн: *вот Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира*⁹⁸. Но Слово *восстало в нетлении*⁹⁹, которое в Духе есть Христос, образ Которого есть Исаак. Оттого Он Сам есть и жертва, и священник. В духе приносит жертву Отцу, но по плоти Сам заклан на алтаре крестного распятия. И сказано о Нем: *вот Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира*¹⁰⁰. И так сказано о Нем: *Ты священник вовек по чину Мелхиседека*¹⁰¹. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹⁰².

Гора^{III} дала от себя дерево, а дерево - *овна*, чтобы овен, повисший на древе

⁸⁹ Пс 4:6. ⁹⁰ С1. 0160,8.55.1.82,2.77.3.

⁹¹ Ср. Евр 11:17. ⁹² Ср. Ис 53:7. ^{III} Ин 1:29.

⁹⁴ Ис 53:5. ⁹⁵ НРВ 6.1:67-8; *Послание 6*.

[%] См. комментарий Оригена на Быт 22:6. - *Прим. ред.* ⁹⁷ Ин 1:14. ⁹⁸ Ин 1:29. ⁹⁹ 1 Кор 15:42. ¹⁰⁰ Ин 1:29. ¹⁰¹ Пс 109:4. ¹⁰² С1. 0198 6(А), 8.9.84.19. ^{III} Быт 22:2.

и после закланный вместо сына Авраама, прообразовал собою день Того, Кто, как овца, пригвожден был к древу и вкусил смерть за весь мир. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*¹⁰⁴.

Тень и Истина

И жертва совершена, и праотец показал благочестие души своей, получил венец за одно свое доброе намерение и, взяв обратно сына, возвратился с бесчисленными венцами. А все это было прообразом креста Христова. Потому и Христос говорил иудеям: *Авраам, отец ваш, рад был увидеть день Мой: и увидел и возрадовался*¹⁰⁵. Как это видел человек, живший за столько лет прежде? В прообразе, в тени. Как здесь *овен* принесен вместо Исаака, так и словесный Агнец принесен в жертву за весь мир. Истина должна была предызобразиться в тени. Посмотри же, возлюбленный, как действительно все было прообразовано в тени. Там сын едиnorodный, и здесь Единородный. Там возлюбленный и истинный сын, и здесь возлюбленный и единосущный Сын, как и говорит Бог Отец: *Сей есть Сын Мой возлюбленный, в Котором Мое благоволение*¹⁰⁶. Исаак приносим был отцом во всеожжение, и Христа предал Отец, как восклицает Павел, говоря: *Тот, Который Сына Своего не пощадил, но предал Его за всех нас, как с Ним не дарует нам и всего?*¹⁰⁷ Здесь явилась тень, а впоследствии открывается истина вещей намного более превосходная: в жертву за весь мир принесен словесный Агнец; Он очистил всю вселенную; Он освободил людей от заблуждения и привел к истине; Он сделал землю небом, не природу стихий изменив, а водворив посреди земных

людей жизнь небесную; Он уничтожил всякое служение демонам; через Него люди уже более не поклоняются камням и деревьям, и, одаренные словом, не почитают бесчувственных истуканов. Уничтожено всякое заблуждение, и свет истины просветил вселенную. Видишь ли превосходство истины? Видишь ли, что тень и что истина? Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁰⁸.

Таинство исцеления

Когда же был заклан овен, а Исаак был заклан, оказалось, что Исаак является лишь образом, но не реально-стью - через него обозначено то, что позже исполнилось во Христе. Смотрите, Бог состязается с людьми в силе благочестия: Авраам принес в жертву Богу своего смертного сына, которому смерть не предстояла; Бог же предал смерти за род человеческий Своего бессмертного Сына. Но можно понимать и так, что через благословенного Исаака обозначена Божественная природа Христа, через овна - Его человеческая природа. Подобно тому, как считается, что во время страстей распята не Божественная, а человеческая Его природа, то именно *овен*, а не Исаак, приносится в жертву: Единородный Сын Божий предлагается в жертву, Первенец Девы в жертву приносится. Послушайте и другое таинство. Блаженный Иероним, пресвитер, писал, что он совершенно точно знал от древних иудеев и старейшин, что Господь наш Христос позже был

¹⁰⁴ CSCO 153(72):84. ^m Ин 8:56. ¹⁰⁶ Мф 3:17.

¹⁰⁷ Рим 8:32. ¹⁰⁸ TLG 2062.112, 54.432.38-433.10; *Гомилия* 47.3-4.

распят как раз на том месте, где был принесен в жертву Исаак. Итак, из того места, которое благословенному Аврааму дано было повеление покинуть, на третий день он пришел к месту, где был распят Господь наш Христос. И в древнейших рукописях сообщается также, что на том самом месте, где водрузили крест, некогда был погребен первый Адам. Более того, место это стало называться *Голгофой*, по той причине, что глава рода человеческого, как считается, был погребен именно здесь. Действительно, братья, не без оснований считается, что Целитель восстал там, где слег больной. Милость Божия справедливо излилась в том месте, где пала человеческая гордость. Можно считать, что драгоценная кровь телесно омыла прах древнейшего грешника, соблаговоллив коснуться его своими каплями. И вот, братья возлюбленные, мы собрали, насколько смогли, эти факты из различных книг Писания для совершенствования вашей души и предлагаем вам поразмыслить о них с любовью. И если с помощью Божией вы станете чаще читать Священное Писание, делая это со тщанием, то я верю, вы найдете и лучшее объяснение. Цезарий АрльскийО, *Проповеди*TM.

22:14 на горе Иеговы у смотрится

Видение радости и богатства

Ясный путь духовного разумения открывается тем, кто знает, как слышать эти слова. Ведь все, что совершилось, достигло теперь уровня ведения, ведь говорится: *Господь увидел*¹¹⁰. Однако видение, что Господь увидел, есть в

духе, так что и ты можешь видеть то, что написано, в духе. И как нет ничего плотского в Боге, так и ты можешь не усматривать ничего плотского, но в духе можешь иметь сыном Исаака, когда у тебя появляется *плод духа: любовь, радость, мир...*¹¹¹. Радуйся же, если всю радость оценишь, когда попадешь в различные искушения¹¹², и эту радость принесешь в жертву Богу¹¹³. Когда же с радостью приступишь к Богу, то Он вновь вернет, что ты отдал, и тебе будет сказано: *Я увижу вас опять, и возрадуется сердце ваше, и радости вашей, никто не отнимет у вас*¹¹⁴. То, что ты Богу пожертвовал, то, умноженным, вновь получишь.

Нечто подобное, но в ином образе передается в Евангелиях, когда в форме притчи рассказывается о человеке, который получил серебряную мину и мог вложить ее в оборот, а господин его дома потребовал от него денег¹¹⁵. Но если вы умножили ваши пять мин до десяти, то они вам даны и вам причитаются. Услышь, что говорится в Евангелии: *возьмите у него мину и отдайте имеющему десять мин*TM. Выглядит так, словно участвуем в деле Божиим, но нам поступает прибыль от дела. И еще выглядит, будто приносим жертвы Богу, но пожертвованное к нам возвращается. Бог ни в чем не испытывает недостатка, но хочет нас видеть богатыми, желает нашего продвижения в каждой малости. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹¹⁷.

¹⁰⁹ С1. 1008, SL103. 84.5.1. TM Древнеевр. *Иегова-ире*. - Прим. ред. TM Гал 5:22.

¹¹² См. Иак 1:2. TM Обыгрывая этимологию имени *Исаак* в значении «радость».

¹¹⁴ Ин 16:22. TM См. Лк 19:12-27. TM Лк 19:24.

¹¹⁷ С1. 0198 6(A), 8.10.85.7.

22:15-19 ПОВТОРНОЕ БЛАГОСЛОВЕНИЕ АВРААМА

¹⁵ *И вторично воззвал к Аврааму Ангел Господень с неба* ¹⁶ *и сказал: Мною клянусь, говорит Господь, что, так как ты сделал сие дело, и не пожалел сына твоего, единственного твоего, [для Меня]* ¹⁷ *то Я благословляя благословлю тебя и умножая умножу семя твоё, как звезды небесные и как песок на берегу моря; и овладеет семя твоё городами врагов своих;* ¹⁸ *и благословятся в семени твоём все народы земли за то, что ты послушался гласа Моего.* ¹⁹ *И возвратился Авраам к отрокам своим, и встали и пошли вместе в Вирсавию; и жил Авраам в Вирсавии.*

Обзор: Повторение обетования не избыточно, но несет в себе новый смысл. Его можно толковать как обещание потомков «в вере», в то время как первое обетование Аврааму (см. Быт 15) относилось к его потомкам *по плоти*. Данное обетование неизменно, поскольку прообразует Христа (Ориген), но оно же накладывает обязательства на считающихся потомками Авраама, т.е. на Церковь (Ориген; Августин; Беда). Бог требует от людей веры, а не кровавой жертвы (Петр Хризолог). Авраам получил благословение благодаря своей вере и терпению (Климент Римский; Тертуллиан).

22:15 *И вторично воззвал к Аврааму Ангел Господень с неба*

Смысл повтора Чуткого и сосредоточенного слушателя требуют эти слова, ведь есть новое в сказанном: *И вторично воззвал к Аврааму Ангел Господень с неба*. Однако то, что добавляется, само по себе не ново. *Я благословляя благословлю тебя* уже было сказано ранее; и *умножая*

умножу семя твоё уже было сказано в обетовании; и *как звезды небесные и как песок на берегу моря* уже произносилось прежде¹¹⁸. В чем же состоит дополнение в словах, во второй раз раздающихся с неба? Какое новое слово прибавлено к прежним обетованиям? Какая еще награда дана в сказанном: *так как ты сделал сие дело*, то есть потому что ты не пожалел сына твоего единственного. Ничего дополнительного не вижу, то же самое повторено, что и прежде содержалось в обетованиях. Не покажется ли излишним то же самое несколько раз повторять? Только необходимым. Ведь в таинствах происходит все, чему быть. Если бы Авраам только «по плоти» жил, и одному только народу, который он породил «по плоти», приходился отцом¹¹⁹, то достаточно было бы одного обетования. То есть, чтобы показать в тот момент, что он отец тех, которые обрезаются «по плоти», обетование, распространяющееся на

См. Быт 12:2, 13:16. ¹¹⁸ Ср. Гал 4:29.

людей обрезания, и дано ему в момент обрезания¹²⁰. Но затем, уже как отцу тех, которые «по вере»¹²¹ и через страсти Христовы вступают в наследство, обетование народу, спасенному страданием и воскресением Христа, обновлено во время не меньшего страдания Исаака. Повторяется то же самое по наружности, но в глубине различное. Ведь то, что раньше сказано и на первый народ распространяется, сказано на земле. Ибо так гласит Писание: *И вывел его вон и сказал ему: посмотри на небо и сосчитай звезды, если ты можешь счесть их; и добавил: столько будет у тебя потомков*¹²². Но когда вновь повторяется обетование, обозначено, что воззвал с неба. Не видно ли здесь явственное обозначение того, о чем апостол говорит: *Первый человек из земли - перстный; второй человек - Господь с неба*?¹²³ Это обетование, распространяющееся на верный народ, от неба, а то - от земли. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹²⁴.

22:16 Мною клянусь, говорит Господь

Образы Христа

У пророка, который говорит от лица Бога, записано: *Я говорил к пророкам и умножал видения, и чрез пророков употреблял притчи*¹²⁵. Слова эти • указывают на то, что, хотя Господь наш Иисус Христос один в сущности Своей и не Кто иной, как Сын Божий, тем не менее Он представлен в Писании в различных образах и формах. Например, насколько я помню, мы объяснили выше, что Христос был в типологическом

смысле Исааком, когда тот предлагается в жертву всесожжения. Тем не менее и овен представлял Его¹²⁶. Скажу больше, что Он показан в образе ангела, который говорит Аврааму: *не поднимай руки твоей на отрока*¹²⁷. И Он говорит Аврааму: *так как ты сделал сие дело... Я благословляя благословлю тебя*. О Нем говорят как об овце или агнце, приносимом в жертву на Пасху¹²⁸, и Он Себя называет пастухом овец¹²⁹, и не менее того описывается как верховный первосвященник, совершающий жертвоприношение¹³⁰. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹³¹.

Непреложная клятва

В прежнем обетовании была только констатация, здесь же клятва приложена, которую святой апостол в Послании к Евреям толкует так: *Посему и Бог, желая преимущественнее показать наследникам обетования непреложность Своей воли, употребил в посредство клятву*¹³². И снова Писание гласит: *Люди клянутся высим*¹³³, но Бог, как не мог никем высим клясться, клялся Собою¹³⁴; Мною клянусь, говорит Господь¹³⁵. Не было внешней необходимости Богу клясться (да и кто бы мог принудить Его к клятве?), но, как объяснил это апостол Павел, Он таким образом *желал преимущественнее показать*

¹²⁰ См. Быт 17:1-14. ¹²¹ Ср. Гал 3:9. ¹²² Быт 15:5. ¹²³ 1 Кор 15:47. ¹²⁴ С1. 0198 6(A), 9.1.87.6. ¹²⁵ Ос 12:10. ¹²⁶ См. комментарии Оригена на Быт 22:6 и 22:13. - *Прим. ред.* ¹²⁷ Быт 22:12. ¹²⁸ Ср. 1 Кор 5:7. ¹²⁹ См. Ин 10:11, 14; Евр 13:20. ¹³⁰ См. Евр 5:1-10. ¹³¹ С1. 0198 6(A), 14.1.121.19. ¹³² Евр 6:17. ¹³³ Евр 6:16. ¹³⁴ Евр 6:13. ¹³⁵ Быт 22:16.

наследникам обетования непреложность Своей воли¹³⁶. Так и повсюду пророком говорится: *Клялся Господь и не раскается: Ты священник вовек по чину Мелхиседека*¹³¹. В то время как в первом обетовании нет исходной причины, по которой оно дано, лишь сказано, что Он вывел его из шатра и сказал ему: *посмотри на небо и сосчитай звезды, если ты можешь счесть их. И сказал ему: столько будет у тебя потомков*¹³⁸, -теперь Он приводит причину, по которой клятвой скрепляет накрепко Свое обетование. Ибо говорит: *так как ты сделал сие дело, и не пожалел сына твоего, единственного твоего*. Он, следовательно, показывает, что по причине жертвоприношения или страдания сына обетование непреложно, и этим ясно обозначает, что, по причине страстей Христа, для народа из числа язычников, который *по вере потомок Авраама*¹³⁹, обетование непреложно. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹⁴⁰.

Обновимся ради неба

Перейдем же теперь к нам самим и моральный смысл через детали истолкуем. Апостол говорит, как мы о том выше упоминали: *Первый человек из земли - перстный; второй человек - Господь с неба. Каков перстный, таковы и перстные; и каков небесный, таковы и небесные. И Как мы носили образ перстного, будем носить и образ небесного*¹⁴¹. Видишь, как он показывает, что если ты останешься в том первом состоянии, что от земли, то будешь отвергнут, если только не изменишься, не обратишься и, сделавшись *небесным*, не будешь *нести образ небесного*¹⁴². И об

этом то же он говорит везде: *свлекшись ветхого человека с делами его и облекшись в нового, который обновляется в познании по образу Создавшего его*¹⁴³. То же самое и в другом месте пишет: *Итак... древнее прошло, теперь все новое*¹⁴⁴. Ведь для того Бог обетование Свое обновляет, чтобы ясно показать тебе, что и тебе тоже следует обновиться. Не остается Он в ветхом, дабы ты не оставался ветхим человеком¹⁴⁵, и это сказано было *с неба* - дабы и ты мог принять и нести *образ небесного*¹⁴¹. Ибо что пользы тебе в том, если Бог обновляет обетование, а ты остаешься необновленным? Если Он говорит тебе *с неба*, а ты слушаешь *с земли*? И что пользы тебе в том, если Бог связывает Себя клятвой, а ты проходишь мимо этого, будто слышишь обычную басню? Ориген, *Гомилии на Бытие*¹⁴⁶.

22:17а Л благословляя благословлю тебя

Пути благословения

Итак, присоединимся к его благословению и посмотрим, каковы пути благословения. Подумаем о том, что было от начала. Из-за чего благословлен был наш отец Авраам - разве не из-за того, что он верой исполнил праведность и истину? И Исаак, с упованием смотря в будущее, радостно шел на заклание. Климент Римский, *Первое послание к Коринфянам*¹⁴⁷.

¹³⁶ Евр 6:17. ¹³⁸ Пс 109:4. ¹³⁹ Рим 4:16. ¹⁴⁰ С1.0198 6(А), 9.1.88.5. ¹⁴¹ 1 Кор 15:47-49. ¹⁴² 1 Кор 15:49. ¹⁴³ Кол 3:9-10. ¹⁴⁴ 2 Кор 5:17. ¹⁴⁵ Рим 6:6. ¹⁴⁶ 1 Кор 15:49. ¹⁴⁷ С1.0198 6(А), 9.2.89.3. ¹⁴⁸ TLG 1271.001, 31.1.1-3.2.

Вера и терпение

Итак, с полным основанием Авраам был благословлен, поскольку был верен. И с полным основанием он был верен, поскольку был терпелив. Тертуллиан, *О терпении*¹⁴⁹.

Пророчество исполнено

Верно данное место толкует апостол, говоря: *Аврааму даны были обетования и семени его. Не сказано: и потомкам как многим, но как об одном: и семени твоему, которое есть Христос*¹⁵⁰. Следовательно, о Христе сказано: *умножая умножу семя твоё, как звезды небесные и как песок на берегу моря. И кто же теперь из видящих, как по всей земле и до пределов вселенной пророчество Евангельское распространяется*¹⁵¹ настолько, что уже почти нет мест, не принявших семени Слова, нуждается в пояснении, чтобы узнать, каким образом народ Христа умножается? Ведь это в начале мира предполагалось, когда сказано было Адаму: *плодитесь и размножайтесь*¹⁵². Так говорит и апостол *по отношению ко Христу и к Церкви*¹⁵³. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹⁵⁴.

22:176 и овладеет семя твоё городами врагов своих**Свержение оков греха**

Цепи, которые нас связывают, суть наши страсти и грехи, с которыми мы связаны до тех пор, пока не *распяли плоть со страстями и похотями*¹⁵⁵, и поэтому, наконец: *Расторгнем узы их и свергнем с себя оковы их*¹⁵⁶. И, следовательно, заняло семя Авраамово *города врагов своих*, а оно и есть

семя Слова, которое есть проповедование Евангелия и вера в Христа. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹⁵⁷.

Христова победа в нас

Но что пользы мне в том, что семя Авраамово, *которое есть Христос*¹⁵⁸, будет *владеть городами врагов своих* как наследством, а моим городом владеть не будет; если в моем городе, то есть в моей душе, которая есть *город великого Царя*¹⁵⁹, ни законы Его, ни обычаи соблюдаться не будут? Что хорошего мне в том, что Он покорил весь мир и владеет городами врагов Своих, если Он не победит врагов Своих во мне, если не разрушит *в членах моих иной закон, противоборствующий закону ума моего и делающий меня пленником закона греховного*¹⁶⁰. Давайте, следовательно, каждый из нас делать достаточно, чтобы и в твоей душе и в твоём теле побеждал Христос врагов Своих и, подчиняя их и празднуя победу над ними, также и градом души твоей владел. Ибо так только станем Его народом, лучшим, которого что звезд на небе *в славе*¹⁶¹, так, чтобы и мы тоже могли получить благословение Авраама через Еоспода нашего Иисуса Христа, *Которому слава и держава во веки веков. Аминь*¹⁶². Ориген, *Гомилии на Бытие*¹⁶³.

¹⁴⁹ С1.0009, 6.8. ¹⁵⁰ Гал3:16. ¹⁵¹ Ср. Рим 10:18. ¹⁵² Быт 1:28. ¹⁵³ Еф 5:32. ¹⁵⁴ С1. 0198 6(А), 9.2.89.26. ¹⁵⁵ Гал5:24. ¹⁵⁶ Пс2:3. ¹⁵⁷ С1. 0198 6(А), 9.3.91.20. ¹⁵⁸ Гал 3:6. ¹⁵⁹ Ср. Пс 47:3; Мф 5:35. ¹⁶⁰ Рим 7:23. ¹⁶¹ 1 Кор 15:41. ¹⁶² 1 Пет 4:11; Откр 1:6. ¹⁶³ С1. 0198 6(А), 9.3.92.8.

**22:18 и благословятся в семени
твоем все народы земли**

Семя — Христос

И семени его что пообещал? - И *благословятся в семени твоём все народы...* Христос - семя его, поскольку от Авраама произошёл Исаак, от Исаака Иаков, от Иакова двенадцать сыновей, от этих двенадцати народ иудейский, от народа иудейского Дева Мария, от Девы Марии Господь наш Иисус Христос. И то, что обещано было Аврааму, мы находим исполнившимся среди нас. И *благословятся в семени твоём*, - говорит, - *все народы*. Поверил в это прежде, чем что-либо увидел из обещанного; поверил - и так и не увидел обещанного. Августин Иппонский, *Проповеди*¹⁶⁴.

Со всем смирением, мы тоже относимся к потомкам, о которых сказано, что для него и потомков это будет вечным законом из поколения в поколение. Мы не рождены от Аарона, но поверили в Того, в Кого поверил и Аарон так же, как святые века того, и о Ком было обетовано Аврааму: *и в семени твоём благословятся все племена земные*. Беда Достопочтенный, *О скинии*¹⁶⁶.

Бог веры

Бог требует веры, а не смерти. Он жаждет обета, а не крови. Он умиляется доброй волей, а не убийством¹⁶⁷. Бог доказал это, когда потребовал у Авраама в жертву сына¹⁶⁸. Ведь что иное мог Авраам принести в жертву в сыне, кроме своего тела? И что иное было нужно Богу от отца, кроме веры, тогда как Он повелел,

чтобы сын был принесен в жертву, но не допустил ему быть убитым?

Петр Хризолог, *Собрание проповедей*^{TM9}.

Урок для тебя

В третий век мира Бог, желая испытать послушание Авраама, повелел ему принести в жертву всесожжения Богу единственного сына, которого он любил. Авраам не медлил исполнить повеление, но вместо сына в жертву был принесен овен, и за это особое послушание ему даровано наследие вечного благословения. Итак, здесь ты имеешь третью гидрию¹⁶⁹: слыша, что большее послушание удостоивается большей награды, ты сам будешь стремиться к тому, чтобы научиться овладеть послушанием. Если в жертвоприношении единственного сына, которого он любил, ты видишь страдание Того, о Ком Отец сказал: *Сей есть Сын Мой возлюбленный, в Котором Мое благоволение*¹⁷¹ (в Нем, поскольку Его Божество оставалось бесстрастным, а страдания смерти и боли принимало Его человечество, словно Сын был предложен в жертву, а овен был заклан); если ты видишь, что данное Аврааму обетование о народах, которые придут к вере, как дар исполнилось в тебе, - тогда Он действительно обратился для тебя воду в вино¹⁷², потому что открыл для тебя духовный смысл, свежим благоуханием которого ты опьянен¹⁷³. Беда Достопочтенный, *Гомилии на Евангелия*¹⁷⁴.

¹⁶⁴ С1.0284,113A, MiAg 1.150.17. ¹⁶⁵ Ср. Деян 3:25. ¹⁶⁶ С1.1345, 3.1805. ¹⁶⁷ Ср. Пс 50:18-19. ¹⁶⁸ Быт 22:2. ^m С1.0227+, SL24A, 108.77. ¹⁷⁰ «Сосуд для воды», или «водонос», см. Ин 2:6-7. - *Прим. ред.* ^m Мф 3:17. ¹⁷² См. Ин 2:1-11. ¹⁷³ Ср. Псн 7:9. TM С1.1367, 1.14.167.

[22:20-24 ПОТОМКИ НАХОРА]

²⁰ После сих происшествий Аврааму возвестили, сказав: вот, и Милка родила Нахору, брату твоему, сынов:²¹ Уца, первенца его, Вуза, брата сему, Кемуила, отца Арамова,²² Кесед, Хазо, Пилдаша, Идлафа и Вафуила;²³ от Вафуила родилась Ревекка. Восьмерых сих [сынов] родила Милка Нахору, брату Авраамову;²⁴ и наложница его, именем Реума, также родила Теваха, Гахама, Тахаша и Мааху.

23:1-16 ПОГРЕБАЛЬНОЕ МЕСТО ДЛЯ САРРЫ

¹ Жизни Сарриной было сто двадцать семь лет: вот лета жизни Сарриной;² и умерла Сарра в КириафАрбе, [который на долине] что ныне Хеврон, в земле Ханаанской. И пришел Авраам рыдать по Сарре и оплакивать ее.³ И отошел Авраам от умершей своей, и говорил сынам Хетовым, и сказал:⁴ я у вас пришлец и поселенец; дайте мне в собственность место для гроба между вами, чтобы мне умершую мою похоронить от глаз моих.⁵ Сыны Хета отвечали Аврааму и сказали ему:⁶ послушай нас, господин наш; ты князь Божий посреди нас; в лучшем из наших погребальных мест похорони умершую твою; никто из нас не откажет тебе в погребальном месте, для погребения [на нем] умершей твоей.⁷ Авраам встал и поклонился народу земли той, сынам Хетовым;⁸ и говорил им [Авраам] и сказал: если вы согласны, чтобы я похоронил умершую мою, то послушайте меня, попросите за меня Ефрона, сына Цохарова,⁹ чтобы он отдал мне пещеру Махпелу, которая у него на конце поля его, чтобы за довольную цену отдал ее мне посреди вас, в собственность для погребения.¹⁰ Ефрон же сидел посреди сынов Хетовых; и отвечал Ефрон Хеттеянин Аврааму вслух сынов Хета, всех входящих во врата города его, и сказал:¹¹ нет, господин мой, послушай меня: я даю тебе поле и пещеру, которая на нем, даю тебе, пред очами сынов народа моего дарю тебе ее, похорони умершую твою.¹² Авраам поклонился пред народом земли той⁶ и говорил Ефрону вслух [всего] народа земли той и

сказал: если послушаешь, я даю тебе за поле серебро; возьми у меня, и я похороню там умершую мою.¹¹ Ефрон отвечал Аврааму и сказал ему:¹⁵ господин мой! послушай меня: земля стоит четыреста сиклей серебра; для меня и для тебя что это? похорони умершую твою.¹⁶ Авраам выслушал Ефрона; и отвесил Авраам Ефрону серебра, сколько он объявил вслух сынов Хетовых, четыреста сиклей серебра, какое ходит у купцов.¹⁷ И стало поле Ефроново, которое при Махпеле, против Мамре, поле и пещера, которая на нем, и все деревья, которые на поле, во всех пределах его вокруг,¹⁸ владением Авраамовым пред очами сынов Хета, всех входящих во врата города его.¹⁹ После сего Авраам похоронил Сарру, жену свою, в пещере поля в Махпеле, против Мамре, что ныне Хеврон, в земле Ханаанской.²⁰ Так достались Аврааму от сынов Хетовых поле и пещера, которая на нем, в собственность для погребения.

Обзор: Плач о грехах - лучший путь достижения добродетели (Мартин Брагский). Погребальная пещера Сарры (Пруденций) стала первым земным приобретением патриарха, помышлявшего прежде всего о духовных дарах (Златоуст). Сыны Хета пошли навстречу желанию великого мужа (Климент Александрийский). Верующие должны стремиться к такому же нестяжанию, какое было у Авраама, надежнее всего при помощи милостыни (Златоуст).

23:2 пришел Авраам рыдать по Сарре

Плач к жизни вечной

Брат расспрашивал старца, говоря: «Что мне делать за грехи мои?». Тот отвечал: «Кто хочет избавиться от грехов, плачем может освободиться от них; и кто хочет созидать в себе добродетели, пусть плачем созидает их. Само Писание сложено из плачей. Ведь и отцы наши так учили своих

учеников: «Плачьте. Ибо нет иного пути к жизни вечной, кроме этого». И вновь расспрашивал брат старца, говоря: «Что мне делать, отец?» Тот отвечал: «Когда Авраам пришел в землю обетованную, то сначала приобрел в собственность место для гроба¹. И спросил его брат: «Что это за гроб?» И старец ответил: «Это место плача и скорби». Мартин Брагский, *Речения египетских отцов*².

23:6 ты князь БОЖИЙ посреди нас

Первое приобретение праведника

Со смертью Сарры праотец делает первое начало своих приобретений. Божественное Писание, во всем показывая добродетель этого праведника и то, что он вообще все время

¹ Ср. Быт 23:4, 20. ² *Martini Episcopi Bracarenensis Opera Omnia*, с. 39.

проводил как странник и пришелец, заметило также и это обстоятельство, чтобы мы знали, что, пользуясь такой помощью свыше, сделавшись столь славным и получив обещание столь многочисленного потомства, он не имел даже собственного места погребения - не так, как ныне многие делают, заботясь о приобретении полей, сел и всякого другого богатства без меры. Он имел довольно богатства душевного, а о вещественном не проявлял никакой заботы. Да слышат это те, которые вдруг, в одну минуту, хотели бы все захватить в свои руки, которые на все простирают, так сказать, страсть своего корыстолюбия. Пусть они лучше подражают праотцу, который даже не имел места для погребения смертных останков Сарры, и только при этом случае, будучи побуждаем крайней необходимостью, купил у сынов Хетовых поле и пещеру. А что он был в уважении у жителей ханаанских, послушай, как говорят ему сыны Хетовы: *ты князь Божий посреди нас; в лучшем из наших погребальных мест похорони умершую твою; никто из нас не откажет тебе в погребальном месте, для погребения на нем умершей твоей*.
Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*³.

Послушание праведнику

Писание объявляет добродетельного человека наследником Царства и согражданином древних праведников, которые следовали закону или жили в согласии с законом еще до дарования Закона. Поэтому их деяния стали законом для нас. Писание учит нас далее, что мудрец есть *царь*, которому

люди чужого племени говорят: *ты царь Божий посреди нас*⁴, потому что подданные добровольно подчиняются праведнику из стремления к добродетели. И философ Платон, полагая цель стремления в блаженстве, говорит, что оно состоит в «уподоблении Богу, насколько возможно»⁵. В этом он в некоторой степени согласен с учением Закона. В самом деле, как говорит пифагореец Филон, изъясняя жизнь Моисея: «Великие натуры, свободные от страстей, как-то легко достигают истины»⁶. Климент Александрийский, *Строматы*⁷.

23:13 я даю тебе за поле серебро

Увещевание к нестяжанию

Посмотри, как и их научает праведник самими делами своими, не прежде соглашаясь взять у них гробницу, чем он заплатит за нее должную цену. Хотя вы, говорит он, и оказываете мне такую благосклонность, но я не согласен взять у вас гробницу прежде, чем отдам за нее надлежащую цену. И дав, сказано, деньги, Авраам взял гробницу и *похоронил Сарру, жену свою, в пещере поля в Махпеле, против Мамре*⁴. Итак, муж,

³ TLG 2062.112, 54.434.41-435.2; *Гомилии* 48.1. ⁴ LXX. - *Прим. ред.* ⁵ Платон. *Тезет* 176 В. ⁶ Имеется в виду Филон Александрийский, который по своим философским взглядам отчасти примыкал к неопифагорейцам. Филон написал трактат *О Моисее*, однако приводимая Климентом цитата в точном виде там не встречается. - *Прим. пер.* ⁷ TLG 0555.004, 2.19.100.1.1-4.2. ⁸ Быт 23:19.

столь славный и уважаемый, имевший такую близость к Богу и пользовавшийся от всех, живших в том месте, таким вниманием, что сыны Хетовы называли его даже *царем?*, -такой муж не владел даже пядью земли. Поэтому и блаженный Павел, прославляя добродетель этого праведника, писал: *верою обитал он на земле обетованной, как на чужой, и жил в шатрах с Исааком и Иаковом, сонаследниками того же обетования*¹⁰. Потом, научая нас, как тот с верою странствовал, апостол прибавляет: *ибо он ожидал города, имеющего основание, которого художник и строитель Бог*¹¹. В надежде будущего, он презирал настоящее и, ожидая больших благ, мало заботился о благах жизни настоящей; и так поступал он еще прежде Закона и прежде Благодати¹². Скажи же мне, какое оправдание будем иметь мы, после столь великих благовестий и обетовании неизреченных благ, когда мы имеем столько пристрастия к благам временным, покупаем поля, стараясь всегда и во всем блистать, все это приобретаем с жадностью и хищничеством, и на самом деле исполняем то, о чем блаженный пророк, рыдая, говорил: *горе вам, прибавляющие дом к дому, присоединяющие поле к полю, так что другим не остается места, как будто вы одни поселены на земле*¹³. Не это ли действительно мы видим каждый день - не отнимается ли имущество у вдов, не обижаются ли сироты, и бессильные не притесняются ли сильными? Но не так поступал тот праведник. Желая купить гробницу, хотя и видел он, что те, у кого он ее просил, готовы были ему дать, не прежде, однако же,

согласился взять, как заплатив должную цену.

Размышляя об этом, возлюбленные, будем мы, живущие под Благодатью, подражать бывшему до конца. Не станем воспламенять в себе страсть к большим и большим приобретениям и через то готовить себе только большой и жесточайший огонь, огонь неугасимый, пламень нестерпимый. Если мы останемся в таком хищничестве и любостязании, то услышим сказанное тому богачу: *безумный! в сию ночь душу твою возьмут у тебя; кому же достанется то, что ты заготовил?*¹⁴ Да и для чего, возлюбленный, ты стараешься собрать столько и таких благ? Спустя немного времени, будучи взят отсюда, ты оставишь их здесь, не только не получив от них никакой пользы, но еще и понесешь на себе бремя грехов с раскаянием, уже тщетным. Сокровища, которые ты с жадностью собирал, может быть, перейдут в руки твоих врагов, а сам ты подвергнешься за них суду и наказанию. Какое же безумие - трудиться для других, а самому за свои труды терпеть казнь! Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁵.

23:19 Авраам похоронил Сарру, жену свою

Приют Господа

Вот приют Господа,
где листва дубравы Мамре¹⁶

⁹ Быт 23:6 (LXX). - *Прим. ред.* ^w Евр 11:9. ¹ Евр 11:10. ¹² Т.е. прежде Закона Моисея и Евангелия Христа. - *Прим. ред.* ^a Ис 5:8. ¹⁴ Лк 12:20. ¹⁵ TLG 2062.112, 54.435.1-61; *Гомилия 48.1.* ¹⁶ См. Быт 18:1.

покрывала обитель пастуха-старца. В ней Сарра смеялась над тем,

что носила дитя, бывши преклонна летами¹⁷, -над верой, с которой супруг ее старец поверить смог в чудо. Здесь поле купил Авраам, и останки супруги его захоронены в нем, поскольку праведность и вера как странники обитают на земле. И вот та пещера, дорого купленная

для того, чтобы святой прах жены обрел должный покой. ПруденциО, *Исторические образы™*.

23:20 в собственность для погребения

Небесная сокровищница

Постараемся не увеличивать только свое имущество, но и заботиться о справедливости. Дела наши не ограничатся настоящей жизнью, и не всегда мы будем в этой чуждой нам стране, но немного спустя переселимся в отечество наше. Будем же все делать

так, чтобы там не терпеть лишения. Конечно, что пользы - в чужой стороне оставить богатства, а в истинном своем отечестве не иметь и необходимого? Итак, умоляю вас, поспешим, пока еще есть время, перенести туда то, что приобрели здесь, в чужой земле. Хотя расстояние мест велико, но перенести туда отсюда очень удобно, потому что готовы для нас люди, могущие перенести туда, - люди, верным путем идущие туда и в надежной сокровищнице полагающие все, что только мы захотели бы туда через них послать. Именно руками бедных полагается в небесных хранилищах то, что мы даем им. А если это так удобно и благонадежно, то для чего мы медлим, почему не делаем этого со всей заботливостью, чтобы найти свое имущество там, где оно наиболее будет нам нужно?

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия™*.

¹⁷ См. Быт 18:12. ¹⁸ С1. 1444, 5.13. ¹⁹ TLG 2062.112, 54.436.1-21; *Гомилия* ■

24:1-9 ПОСОЛЬСТВО ЗА ЖЕНОЙ ДЛЯ ИСААКА

¹ Авраам был уже стар и в летах преклонных. Господь благословил Авраама всем.² И сказал Авраам рабу своему, старшему в доме его, управлявшему всем, что у него было: положи руку твою под стегно мое³ и клянись мне Господом, Богом неба и Богом земли, что ты не возьмешь сыну моему [Исааку] жены из дочерей Хананеев, среди которых я живу,⁴ но пойдешь в землю мою, на родину мою [и к племени моему], и возьмешь [оттуда] жену сыну моему Исааку.⁵ Раб сказал ему: может быть, не захочет женищина идти со мною в эту землю, должен ли я возвратить сына твоего в землю, из которой ты вышел?

⁶ Авраам сказал ему: берегись, не возвращай сына моего туда;⁷ Господь, Бог неба [и Бог земли], Который взял меня из дома отца моего и из земли рождения моего, Который говорил мне и Который клялся мне, говоря: [тебе и] потомству твоему дам сию землю, ~ Он пошлет Ангела Своего пред тобою, и ты возьмешь жену сыну моему [Исааку] оттуда;⁸ если же не захочет женищина идти с тобою [в землю сию], ты будешь свободен от сей клятвы моей; только сына моего не возвращай туда.⁹ И положил раб руку свою под стегно Авраама, господина своего, и клялся ему в сем.

Обзор: Раб приносит клятву, кладя руку *под стегно* Авраама в соответствии с обычаем того времени; слова, которые сопровождают это действие, учат познанию Бога неба и земли (Златоуст). *Стегнo* также указывает на завет обрезания (Ефрем) и, в пророческом смысле, на пришествие Иисуса Христа по плоти (Цезарий; Августин). Последнее обстоятельство учит христианских супругов духовной, а не только телесной, заботе о детях (Августин). Отправляя слугу на поиски жены для сына, Авраам более всего заботится о сохранении добродетели. Он также уверен, что во всем этом есть прямая Божия воля (Златоуст).

24:2 положи руку твою под стегно мое

Древний обычай и наставление

Когда, говорит Писание, он достиг глубокой старости, то, желая отклонить Исаака от родства с хананеями, чтобы он не взял себе жену из их среды, праотец призывает самого благоразумного из своих домочадцев и, поручая ему это дело, говорит: *положи руку твою под стегно мое*. На греческом языке написано так: *под стегно мое*,

а по-еврейски читается: *под чресло*. Почему же так говорит праотец? Потому что таков был обычай у древних; также и потому, что здесь было начало рождения Исаака. А чтобы увериться в том, что именно таков был обычай, смотри, как он, повелев рабу положить туда руку, тотчас прибавляет: *и клянись мне Господом, Богом неба и Богом земли*. Заметь, как и раба научает он познавать Творца всего, потому что, сказав: *Богом неба и Богом земли*, он обозначил этими словами все творение. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹.

По завету обрезания

Раб клянется заветом обрезания. Ибо на том, что люди осквернили в начале своего бытия до и после потопа, Бог положил знамение завета², и что было презрено в человеческом теле, тому Он сообщил преимущественную честь, положив на нем знамение завета, так что этим клялись дающие клятву и этим заставляли свидетельствовать о себе требующие клятвы. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*³.

¹ TLG 2062.112, 54.436.38-53; *Гомилия* 48.2.

² См. Быт 17:9-14, 23-27.³ CSCO 153(72):85.

Пророческая клятва

Братья, все, что мы читаем в Ветхом Завете, если это будет восприниматься нами буквально, то душе нашей принесет мало пользы или вовсе не принесет. Какая польза нам, собравшимся в Церкви для благочестивого слушания Слова Божия, от упоминания о том, что Авраам отправил своего раба привести из далекой страны жену его сыну, когда мы видим, что такое часто случается и в нашей земле? Однако, братья, следуя апостолу Павлу, станем верить, что написанное для иудеев происходило с ними, как образы⁴, в нас же действительно исполняется. Итак, Авраам говорит своему рабу: *положи руку твою под стегно мое и клянись мне Господом, Богом неба и Богом земли*. Авраам говорит: *положи руку твою под стегно мое*, как если бы он говорил: «Возложи руку твою на алтарь, или: возложи руку твою на ковчег завета, или: простри руку твою к храму Божию - и клянись мне». Он положил руку под стегно и принес клятву *Богом неба и Богом земли*. И не ошибался благословенный Авраам, когда повелел это сделать, но, будучи исполнен пророческого духа, он знал, что из его семени родится Христос, Господь неба и земли. Потому, когда раб его коснулся стегна, он не приносил клятву какой-либо частью плоти, но клялся живым и истинным Богом, ибо *Авраам родил Исаака; Исаак родил Иакова; Иаков родил Иуду*⁵ - из семени его родился Господь Иисус. Цезарий Арльский, *Проповеди*⁶.

Великое делалось дело, когда искали жену для семени Авраама. Но чтобы знал раб его то, что знал Авраам, поскольку не плотских внуков желал, не помышлял о своем плотском наследстве, сказал Авраам рабу своему, которого посылал: *положи руку твою под стегно мое и клянись мне Господом, Богом неба...* Чего хочет Бог неба от стегна Авраама? Разумеите таинство: через *стегно* - род. Ибо что была бы та клятва, когда бы не означала пришествия из рода Авраамова Бога небесного во плоти? Августин Иппонский, *Трактат на Евангелие от Иоанна*⁷.

Указание супругам

Положение руки под стегно человеческое и принесение клятвы Богом неба что иное указывало, как не то, что в этой плоти, что от стегна его происходит, Богу неба суждено было прийти? Потому хорош тот брак, в котором супруги находятся в тем большей гармонии, потому что они чисты, и верны, и боятся Бога, и в особенности, когда детей, которых они плотским образом желают, они еще и духовно питают. Августин Иппонский, *О благе брака*⁸.

24:4 но пойдешь в землю мою, и возьмешь оттуда жену

Забота о добродетели

Видишь, какую заповедь праотец дал своему домочадцу? Не оставь же без

⁴1 Кор 10:11. ⁵Мф 1:2. ⁶ С1. 1008, SL103.85.1.3. ⁷ С1. 0278, 43.16.30; ср. С1. 0313, SL48.16.33.4. ⁸ С1. 0299, 19.22.217.2.

внимания этих речей, но размысли о намерении праведника; рассуди, как в древние времена не заботились о том, чтобы приобретать много денег, богатства, рабов или столько-то и столько-то пространства земли, не искали одного внешнего благообразия, а искали красоты душевной и чистоты нравов. Праотец, зная развращение жителей Ханаана, зная и то, какое великое благо - иметь единоправную с мужем супругу, с клятвой заповедует рабу привести жену Исааку из родственного ему племени. Не удерживало его при этом ни расстояние мест, ни другие неудобства; но, зная необходимость этого дела, он прилагает о нем все старание и посылает раба. Праотец так поступает по своей заботливости о добродетели душевной и по отвращению к порокам местных жителей. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁹.

24:6 берегись, не возвращай сына моего туда

Раб подражает господину

Праотец дал рабу точное наставление и связал его клятвой. Посмотрим теперь на благомыслие этого домочадца, как поревновал он боголюбию своего господина. Увидев, что праведник заповедует ему с такой силой, он говорит праотцу: *может быть, не захочет женщина идти со мною в эту землю, должен ли я вернуть сына твоего в землю, из которой ты вышел?* Если встретится, говорит он, какое-либо препятствие в этом деле, то, чтобы мне не преступить твоего повеления, я спрашиваю тебя, что мне

должно наблюдать в таком случае, и угодно ли тебе, чтобы Исаак сам пошел туда и, взяв там жену, опять возвратился оттуда, если жена не согласится идти со мной, как ты заповедал? Что же праведник? Он не соглашается на это и говорит: *берегись, не возвращай сына моего туда*. Да тебе и не будет в том нужды, говорит он, потому что Тот, Кто дал мне обетование и обещал до такого множества распространить его семя [Исаака], - Тот и в этом деле благопоспешит тебе. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁰.

44L:1 Господь пошлет Ангела Своего пред тобою

Твердое упование

Смотри, как и прежде праотец, заклиная раба, поучал его о Творце всего¹¹, так и теперь, выражая дух молитвенный, повторяет те же слова - научая таким образом домочадца отправляться в путь с твердым упованием на Бога и быть уверенным в благополучном окончании дела. Он внушает ему, каким великим благоволением Божиим пользовался он с самого начала и что Тот, Кто воззвал его из отечества и до сих пор так благоустраивал его дела и в самой старости даровал ему сына Исаака, - Тот же Самый благопоспешит ему и в предстоящем деле. *Господь, Бог неба и земли*, говорит он, *Который взял меня из дома отца моего и из земли рождения моего*, Тот Самый,

⁹ TLG 2062.112, 54.437.1-18; *Гомилия* 48.2.

¹⁰ TLG 2062.112, 54.437.26-45; *Гомилия* 48.3.

¹¹ См. комментарий Златоуста на Быт 24:2. - *Прим. ред.*

Который говорил мне и Который клялся мне, говоря: тебе дам сию землю и потомству твоему, Тот, Который показал столь великое попечение обо мне, - Он пошлет Ангела Своего пред тобою, и ты возьмешь жену сыну моему оттуда. Иди, говорит он, с уверенностью: я твердо верую, что оказавший мне столько благодеяний к прежним милостям присовокупит и эту новую и пошлет Ангела Своего пред тобою. Он все предустроит для тебя: Он укажет тебе и жену, и ты, взяв ее, возвратишься. Если же случится (чего да не будет!), что жена не согласится идти с тобой, ты будешь свободен от клятвы. Только сына моего не возвращай

туда. Но я не сомневаюсь, что Господь благопоспешит тебе. Показывая таким образом, сколько надеется он на силу Божию, праотец запрещает рабу отвести туда Исаака. После же того, как с такой точностью он дал рабу свое повеление и освободил его от сомнения (так как раб боялся нарушить клятву, не исполнив повеления), положил, сказано, руку под стегно, и клялся ему в сем, то есть в том, что не отведет туда Исаака. Иоанн Златоуст, Гомилии на Книгу Бытия¹².

¹² TLG 2062.112, 54.437.46-438.17; Гомилия 48.3.

24:10-27 РАБ ВСТРЕЧАЕТ РЕВЕККУ У КОЛОДЦА

¹⁰ *И взял раб из верблюдов господина своего десять верблюдов и пошел. В руках у него были также всякие сокровища господина его. Он встал и пошел в Месопотамию, в город Нахора, ⁿ и остановил верблюдов вне города, у колодезя воды, под вечер, в то время, когда выходят женщины черпать [воду], ⁿ и сказал: Господи, Боже господина моего Авраама! пошли ее сегодня навстречу мне и сотвори милость с господином моим Авраамом;¹³ вот, я стою у источника воды, и дочери жителей города выходят черпать воду;¹⁴ и девица, которой я скажу: наклони кувшин твой, я напьюсь, и которая скажет [мне]: пей, я и верблюдам твоим дам пить, [пока не напьются] ~ вот та, которую Ты назначил рабу Твоему Исааку; и по сему узнаю я, что Ты творишь милость с господином моим [Авраамом]. & Еще не перестал он говорить [в уме своем], и вот, вышла Ревекка, которая родилась от Вафуила, сына Милки, жены Нахора, брата Авраамова, и кувшин ее на плече ее;¹⁶ девица была прекрасна видом, дева, которой не познал муж. Она сошла к источнику, наполнила кувшин свой и пошла вверх. ⁿ И побежал раб навстречу ей и сказал: дай мне испить немного воды из кувшина твоего.*

¹⁸ Она сказала: пей, господин мой. И тотчас спустила кувшин свой на руку свою и напоила его. ¹⁹ И, когда напоила его, сказала: я стану черпать и для верблюдов твоих, пока не напьются [все]. ²⁰ И тотчас вылила воду из кувшина своего в поило и побежала опять к колодезю почерпнуть [воды], и начерпала для всех верблюдов его. ²¹ Человек тот смотрел на нее с изумлением в молчании, желая уразуметь, благословил ли Господь путь его, или нет. ²² Когда верблюды перестали пить, тогда человек тот взял золотую серьгу, весом полсикля, и два запястья на руки ей, весом в десять сиклей золота; ²³ [и спросил ее] и сказал: чья ты дочь? скажи мне, есть ли в доме отца твоего место нам ночевать? ²⁴ Она сказала ему: я дочь Вафуила, сына Милки, которого она родила Нахору. ²⁵ И еще сказала ему: у нас много соломы и корму, и есть место для ночлега. ²⁶ И преклонился человек тот и поклонился Господу, ²⁷ и сказал: благословен Господь Бог господина моего Авраама, Который не оставил господина моего милостью Своею и истиною Своею! Господь прямым путем привел меня к дому брата господина моего.

Обзор: Поиски Авраамом жены для Исаака интерпретируются как аллегория поисков Богом Отцом Церкви для Сына Христа; *раб при* этом указывает на пророческое слово Божие, а *вода колодезя* - на воду крещения (Ориген; Цезарий). Так же аллегорически Церковь или душа приходят к колодезю, чтобы почерпнуть Христовой мудрости (Амвросий); в практическом смысле верующий должен ежедневно черпать эту мудрость со страниц Св. Писания (Ориген). Беспрецедентное благоразумие раба подвигло его искать девушку, которая была похожа нравом на его господина (Златоуст) Г Ревекка была *дева, которой не знал муж*, т.е. свята и телом, и духом (Ориген). Ее лучшим приданым служили ее целомудрие, кротость и странноприимство (Златоуст), и украшения она желала носить только те, которые были

присланы ей из дома мудрого (Ориген). Украшения также символизируют дары слова и добрых дел, посланные Церкви Христом через посредство апостолов (Цезарий).

24:10 Он встал и пошел в Месопотамию

В поисках Церкви

Теперь, братья возлюбленные, давайте кратко рассмотрим, что все это означает. Когда благословенный Авраам указал рабу своему взять жену для его сына, он являл собой образ Бога Отца. Как во время приношения сына в жертву всесожжения он являл собой образ Бога Отца, так и его раб обозначал слова пророчества. Итак, Авраам потому отправил своего раба за женой своему сыну в отдаленную страну, что Бог Отец имел намерение послать слово пророческое по всей

земле, чтобы найти невесту Своему Сыну Единородному - Церковь католическую. И как через раба Авраамова благословенному Исааку приводится жена, так через пророческое слово ко Христу, истинному Жениху¹³, призывается из всех отдаленных земель Церковь католическая. И где же обнаруживается предназначенная Христу невеста? Где же, как не у воды? Истинно так, возлюбленные братья, ибо если бы Церковь не пришла к водам крещения, она не соединилась бы со Христом. Поэтому Ревекка встретила раба Авраамова у источника, а Церковь встречает Христа в таинстве крещения. ЦезариО Арльский, *Проповеди*".

24:11 и остановил верблюдов вне города, у колодезя воды

Иди к колодезю Слова

Заметь, как много всего происходит подле воды, да ты и сам приглашен приходить ежедневно к водам Слова Божия и помогать у колодезя Его, как это делала и Ревекка, о которой в Писании сказано: *девица была прекрасна видом, дева, которой не познал муж*. Ориген, *Гомилии на бытие*¹⁵.

24:12 Господи, Боже господина моего Авраама!

Бог праведников

Заметь благомыслие раба: Господа вселенной он называет Богом праотца, говоря: *Господи Боже господина моего Авраама*- Ты, Который оказал ему столько благодеяний. Что же ты удивляешься, если раб называет его

Богом *Авраама!* И Сам Бог, показывая, как много ценит Он добродетель праведников, говорит: *Я Бог Авраама, Бог Исаака и Бог Иакова*¹⁶... *Сотвори милость с господином моим Авраамом*. Что значит: *сотвори милость* ? Значит - исполни его желание. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁷.

24:14 та, которую Ты назначил рабу Твоему Исааку

Одного нрава с Авраамом

Замечай благоразумие раба: он знал страннolюбие праотца и то, что девице, которую он должен к нему привести, надобно иметь одинаковый с праведником нрав; потому раб не ищет никакого другого знака, а хочет узнать характер девицы по ее гостеприимству и говорит: если она наклонит мне кувшин, когда я попрошу у нее воды, и не только исполнит мою просьбу, но и покажет собственное радушие и скажет: *я и верблюдам твоим дам пить*, - то через предложение воды она даст достаточное свидетельство о доброте своего нрава. Рассуди, возлюбленный, как было важно, чтобы нежная девица, черпавшая воду, не только не отказала рабу в просьбе, но и сложила кувшин с плеч, и позволила напиться из него просящему, притом чужестранцу и вовсе ей неизвестному, да и не только его, но и всех верблюдов напоила, и таким поступком представила доказательство

¹³ Ср. Мф 9:15; Мк 2:19-20; Лк 5:34-35; Ин 3:29. ¹⁴С1. 1008, SL103.85.3.1. ¹⁵С1. 0198 6(А), 10.3.97.18. ¹⁶Исх3:6. ¹⁷TLG 2062.112, 54.438.27-32; 39-41; *Гомилия* 48.3.

своего душевного благородства. Или вы не знаете, что и мужи многие часто отказывают в таких просьбах? Да что я говорю о подаении воды? Иногда люди, держащие в руках зажженные свечи, на просьбы других, подходящих к ним людей - подождать немного и дать им зажечь свою свечу, не хотят и этого сделать, тогда как нисколько не убавится огня, хотя бы и тысячи были желающих зажечь. А здесь - женщина, девица, несущая кувшин на плечах, не только не вознегодовала на просьбу, но сделала даже сверх просьбы: и странника напоила, и верблюдов добровольно поспешила напоить. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*TM.

24:15 и вот, вышла Ревекка

Духовное учение

Ревекка приходила к колодезю каждый день, каждый день черпала воду и поэтому могла быть найдена отроком Авраама и соединиться браком с Исааком. Ты думаешь, что это басни рассказываются в Писании Святого Духа? Это - духовное учение и образование души, которое учит и наставляет каждодневно приходить к колодезям Писания, к воде Святого Духа и черпать, и всякий раз полный сосуд приносить домой, как поступала святая Ревекка, которая не иначе могла выйти замуж за Исаака, который *рожден по обетованию*¹⁹, кроме как черпая воду, не только для утоления жажды домашних, но и для отрока Авраама, и не только отрока, но настолько много имела воды, которую черпала из колодца, что хватило поить даже и верблюдов, *пока не напьются*. Множество таинств здесь

описано: ибо Христос и на тебя возлагает Свою надежду. Ибо к тебе обращается через пророков, говоря: *И обручу тебя Мне навек, и обручу тебя Мне в правде и суде, в благости и милосердии. И обручу тебя мне в верности, и ты, познаешь Господа*²⁰. Поскольку Он желает обручить тебя Себе навек, Он посылает вперед к тебе отрока. Тот отрок есть пророческое слово, и не прежде, чем ты принял его, можешь обручиться с Христом. Однако знай, что никто неподготовленный и неопытный слово пророческое не примет, но только тот, кто знает, как черпать воду из глубины колодезя, кто знает, как набрать ее такое количество, чтобы хватило также для тех, которые кажутся неразумными и невежественными, которых представляют верблюды, - так, чтобы можно было сказать: *Я должен мудрецам и невеждам*²¹. Так и Ревекка, которая означает «терпение», как только встретила раба и созерцала слово пророческое, *тотчас спустила кувшин свой на руку и напоила его*. Ибо она опускает низко высокомерную надменность возвышенного греческого красноречия и склоняется до простоты пророческого слова и говорит: *пей, я и верблюдам твоим дам пить*. Ориген, *Гомилии на Бытие*²².

Душа должна стать невестой Христа

Однако, возможно, ты спрашиваешь, как такое может быть: если отрок представляет пророческое слово, то как его может напоить Ревекка,

¹⁸ TLG 2062.112, 54.438.49-439.12; *Гомилия* 48.3-4. ¹⁹ Гал4:23. ²⁰ Ос 2:19-20. ²¹ Рим 1:14. ²² С1. 0198 6(A), 10.2.94.28.

которой, скорее, он сам должен предложить воду? Посмотри, не обстоит ли дело следующим образом. Хотя Иисус Христос, с одной стороны, является *хлебом жизни*²³ и Сам кормит голодные души, с другой, Он, напротив, допускает, что Сам голоден, когда говорит: *ибо алкал Я, и вы дали Мне есть*²⁴; и снова: в то время как Он Сам есть *вода живая*²⁵ и дает пить всем жаждущим, Он говорит самаритянке: *дай Мне пить*²⁶. Так и со словом пророческим, которое хотя и дает напиться жаждущим, но о нем самом говорится, что оно пьет от последних, когда получает употребление и бодрствование усердных. Такая душа, которая все исполняет с терпением, которая настолько усердна и расторопна и настолько учена, что привыкла черпать из глубин знания, - такая сама может быть невестой Христу. Но если ты каждодневно не будешь ходить к колодезю, если каждодневно не будешь черпать воду, то не только не сможешь других напоить, но и сам будешь страдать *жаждой слышания слов Господних*²⁷. Ориген, *Гомилии на Бытие*²⁸.

24:16 дева, которой не познал муж

Святая телом и духом

Что же так отличает деву, что про нее сказано: *которой не познал муж*? Есть ли другая дева, - которую познал муж? Я уже не раз говорил, что в таких местах не история рассказывается, а таинства ткутся. Полагаю, что на нечто подобное и здесь указывается. Как Христос называется мужем душе, которая идет в невесты Ему, когда

обращается к вере, так же случается и в противоположном смысле, что муж, к которому идет в невесты душа, бывает тем самым, который называется *врагом человеческим* и *сеет между пшеницею плевелы*²⁹ и склоняет душу к измене вере. Ибо, следовательно, недостаточно душе быть чистой в теле - важно, чтобы тот наиподлейший муж не познал ее. Ибо может и такое случиться, что некто будет блюсти чистоту в теле, однако, познавая того злого мужа, дьявола, и получая от него удары вожеления в сердце, погубит чистоту души. Следовательно, поскольку Ревекка была *святою и телом, и духом*³⁰, то Писание только удваивает ее славу, когда говорит: *дева, которой не познал муж*. Ориген, *Гомилии на Бытие*".

У источника мудрости

Исаак благ и истинен, поскольку он преисполнен благодати и источает радость. К этому источнику приходила Ревекка, чтобы наполнить кувшин. В самом деле, Писание говорит, что, *сойдя к источнику, она наполнила кувшин свой и пошла вверх*. Стало быть, или Церковь, или душа сходит к источнику мудрости, чтобы наполнить целиком свой сосуд и почерпнуть учения чистой мудрости, которой не захотели почерпнуть иудеи из обильно текущего источника. А о том, что это за источник, послушай говорящего: *Они оставили Меня, источник воды живой*³². К этому источнику

²³ Ин 6:35, 48. ²⁴ Мф 25:35. ²⁵ Ин 7:38.

²⁶ Ин 4:7. ²⁷ Ам 8:11. ²⁸ С1. 0198 6(A), 10.3.96.4. ²⁹ Мф 13:25. ³⁰ 1 Кор 7:34. " С1. 0198 6(A), 10.4.97.23. ³² Иер 2:13.

прибегала жаждущая душа пророков, как и Давид говорит: *Жаждет душа моя к Богу живому*³³, чтобы он утолил жажду богатством божественного познания и смыл кровь неразумия через омовение духовных потоков. Амвросий Медиоланский, *Исаак, или О душе*³⁴.

24:20 И тотчас вылила воду из кувшина

Лучшее приданое Ревекки

Все это устроил человеколюбец Бог, внявший молитвам праотца и по-славший перед ним Своего ангела, чтобы все сделалось так, как просил раб. Таким образом, раб на самом деле узнал силу молитв праотца, нашел девицу, какую желал, и видел ее чрезвычайное страннолюбие: И *тотчас вылила воду из кувшина своего в поило и побежала опять к колодезю почерпнуть, и начерпала для всех верблюдов его*. Смотри, какая усердная услужливость! В этом именно и является необычайная услужливость девицы. Она не побежала прочь от раба, как незнакомаго, и не отказала в просьбе под видом целомудрия, но с великой кротостью сказала: *пей, господин мой*. Подумай только: в таком возрасте такая строгость целомудрия, такая великая кротость, такое усердное страннолюбие! Не ценнее ли это всякого богатства? Каким сокровищам не предпочтет это всякий из нас? Вот самое лучшее приданое, вот неисчислимое богатство, вот сокровище, никогда не оскудевающее. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*³⁵.

24:21 благословил ли Господь путь его, или нет

Распознавание добродетели

Что значит: *смотрел на нее*? Значит, что он наблюдал и слова девицы, и взор, и поступь, и одежду, и все прочее, и выжидал случая распознать, *благословил ли Господь путь его, или нет*. Все до сих пор бывшее уже показывало великую и чрезвычайную добродетель девицы. А потому в вознаграждение за ее послушание и за подавание воды раб предложил, как сказано в Писании, *золотую серьгу и два запястья*; и затем, тщательно испытывая то, что ее касалось, спросил ее: *чья ты дочь? скажи мне, есть ли в доме отца твоего место нам ночевать?* Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*³⁶.

24:22 взял золотую серьгу и два запястья на руки ей

Украшения мудрого

Заметь добродетель отрока. Не хочет взять невесту для господина своего Исаака иначе, как только подобрав *прекрасную видом*, и не просто девицу, но только такую, которую *не познал муж* и которая выходит *черпать воду*³⁷, - иную дать в невесты господину своему не желает. Не дает украшения той, которая не такова. Он не сразу дает *золотую серьгу и два запястья* - она остается про-

³³ Пс 41:3. ³⁴ С1. 0128, 1.2.642.13.

³⁵ TLG 2062.112, 54.439.12-33; *Гоимлия* 48.4.

³⁶ TLG 2062.112, 54.439.33-47; *Гоимлия* 48.4.

³⁷ Быт 24:13-16.

стой, необразованной, неубранной. Полагаем ли мы, что у отца Ревекки, богатого человека, не нашлось серег и браслетов на свою дочь? Был ли он настолько холодным или жадным, чтобы не дать своей дочери украшений? Но Ревекка не хочет украшаться золотом Вафуила: украшения человека непросвещенного и варвара не достойны ее. От дома Авраама нуждается она в украшениях, поскольку терпение³⁸ от дома мудрого украшается. Не могла поэтом Ревекка украсить свои уши, если бы не пришел отрок Авраама и сам их ей не украсил; руки ее не принимают иных украшений, кроме тех, которые послал ей Исаак. Ибо она хочет принимать в уши золотые слова и золотую работу в руках иметь. Но не прежде это могла заслужить и принять, чем спустилась *черпать воду* из колодезя. Ты же, который не хочешь подойти к источнику, не желаешь слышать ушами твоими золотые слова пророков, - как ты можешь украситься в учении, в делах, в нравах? Ориген, *Гомилии на Бытие*³⁹.

Дары Ревекке — и Церкви

Раб взял золотые серьги и золотые запястья и отдал их Ревекке. Золотые серьги обозначают божественные слова; золотые запястья обозначают добрые дела, потому что руки обозначают дела. Давайте рассмотрим, братья, как и Христос дал те же дары Церкви. Раб принес золотые серьги, которыми Ревекка украсит свое лицо, - Христос же вложил в уши Церкви божественные слова, которые ценнее любых жемчужин. Раб надел золотые браслеты на руки Ревекки - Христос

же дал в руки Церкви благие дела. Подумайте, братья возлюбленные, и возрадуйтесь, и воздайте благодарения Богу, потому что бывшее в них прообразом исполнилось в нас через дар Христа. И как Ревекка не получила бы серег и запястий, если бы не послал их Исаак через своего раба, так и Церковь не имела бы слова Божия в своих ушах и благих дел в своих руках, если бы не дал их Своей милостью и через Своих апостолов Христос. ЦезариО АрльскийО, *Проповеди*⁴⁰.

24:24 я дочь Вафуила, сына Милки

Ответы Ревекки

Заметь и теперь ответ девицы. Как прежде, когда он просил у нее воды, она не только исполнила просьбу, но и, дав ему пить, напоила потом и верблюдов, - так и теперь на вопрос раба, есть ли место и чья она дочь, отвечает девица: *я дочь Вафуила, сына Милки, которого она родила Нахору*. Она упоминает об отце и о деде, чтобы, узнав о них, раб стал бы к ним более расположен. Заметь же добродушие девицы: на вопрос об отце она рассказывает не только о нем, но и о деде. И когда раб спросил только о том, *есть ли в доме отца твоего место нам ночевать*, она отвечает: не только место, но *у нас много соломы и корму*. Услышав это и удивившись столь усердному страннолюбию

³⁸ Так Ориген интерпретирует имя *Ревекка*; ср. его комментарий на Быт 24:15. - *Прим. ред.* ³⁹C1. 0198 6(A), 10.4.98.13. ⁴⁰C1. 1008, SL103.85.3.18.

девицы, и узнав также, что он не к незнакомым пришел, а в дом Нахора, который был брат праотцу, - *преклонился человек тот, сказано, и поклонился Господу*. Обрадованный тем, о чем он узнал, и словами девицы, раб *поклонился Господу*, то есть принес благодарение Владыке, оказавшему такое благоволение праотцу и такое попечение о нем самом и все так счастливо для него

устроившему, и сказал: *благословен Господь Бог господина моего Авраама, Который не оставил господина моего милостью Своею и истиною Своею! Господь прямым путем привел меня к дому брата господина моего*. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴¹.

⁴¹ TLG 2062.112, 54.439.47-440.10; *Гомилия 48.4*.

24:28-61 РАБ АВРААМА В ДОМЕ ЛАВАНА

²⁸ *Девушка побежала и рассказала об этом в доме матери своей.* ²⁹ *У Ревекки был брат, именем Лаван. Лаван выбежал к тому человеку, к источнику.* ³⁰ *И когда он увидел сергу и запястья на руках у сестры своей и услышал слова Ревекки, сестры своей, которая говорила: так говорил со мною этот человек, ~ то пришел к человеку, и вот, он стоит при верблюдах у источника;*³¹ *и сказал [ему]: войди, благословенный Господом; зачем ты стоишь вне? я приготовил дом и место для верблюдов.* ³² *И вошел человек. Лаван расседлал верблюдов и дал соломы и корму верблюдам, и воды умыть ноги ему и людям, которые были с ним;* ³³ *и предложена была ему пища; но он сказал: не стану есть, доколе не скажу дела своего. И сказали: говори.* ³⁴ *Он сказал: я раб Авраамов;* ³⁵ *Господь весьма благословил господина моего, и он сделался великим: Он дал ему овец и волов, серебро и золото, рабов и рабынь, верблюдов и ослов;* ³⁶ *Сарра, жена господина моего, уже состарившись, родила господину моему [одного] сына, которому он отдал все, что у него;* ³⁷ *и взял с меня клятву господин мой, сказав: не бери жены сыну моему из дочерей Хананеев, е земли которых я живу,* ³⁸ *а пойдя в дом отца моего и к родственникам моим, и возьмешь [оттуда] жену сыну моему.* ³⁹ *Я сказал господину моему: может быть, не пойдет женищина со мною.* ⁴⁰ *Он сказал мне: Господь [Бог], пред лицом Которого я хожу, пошлет с тобою Ангела Своего и благоустроит путь твой, и возьмешь жену сыну моему из родных моих и из дома отца моего;*⁴¹ *тогда будешь ты свободен от*

клятвы моей, когда сходишь к родственникам моим; и если они не дадут тебе, то будешь свободен от клятвы моей.⁴² И пришел я ныне к источнику, и сказал: Господи, Боже господина моего Авраама! Если Ты благоустроишь путь, который я совершаю,⁴³ то вот, я стою у источника воды, [и дочери жителей города выходят черпать воду] и девица, которая выйдет почерпать, и которой я скажу: дай мне испить немного из кувшина твоего,⁴⁴ и которая скажет мне: и ты пей, и верблюдам твоим я начерпаю, - вот жена, которую Господь назначил сыну господина моего [рабу Своему Исааку; и по сему узнаю я, что Ты творишь милость с господином моим Авраамом].⁴⁵ Еще не перестал я говорить в уме моем, и вот вышла Ревекка, и кувшин ее на плече ее, и сошла к источнику и почерпнула [воды]; и я сказал ей: напои меня.⁴⁶ Она тотчас спустила с себя кувшин свой [на руку свою] и сказала: пей, и верблюдов твоих я напою. И я пил, и верблюдов [моих] она напоила.⁴⁷ Я спросил ее и сказал: чья ты дочь ? [скажи мне]. Она сказала: дочь Вафуила, сына Нахорова, которого родила ему Милка. И дал я серьги ей и запястья на руки ее.⁴⁸ И преклонился я и поклонился Господу, и благословил Господа, Бога господина моего Авраама, Который прямым путем привел меня, чтобы взять дочь брата господина моего за сына его.⁴⁹ И ныне скажите мне: намерены ли вы оказать милость и правду господину моему или нет ? скажите мне, и я обращусь направо, или налево.⁵⁰ И отвечали Лаван и Вафуил и сказали: от Господа пришло это дело; мы не можем сказать тебе вопреки ни худого, ни доброго;⁵¹ вот Ревекка пред тобою; возьми [ее] и пойдешь; пусть будет она женою сыну господина твоего, как сказал Господь.⁵² Когда раб Авраамов услышал слова их, то поклонился Господу до земли.⁵³ И вынул раб серебряные вещи и золотые вещи и одежды и дал Ревекке; также и брату ее и матери ее дал богатые подарки.⁵⁴ И ели и пили он и люди, бывшие с ним, и переночевали. Когда же встали поутру, то он сказал: отпустите меня [и я пойду] к господину моему.⁵⁵ Но брат ее и мать ее сказали: пусть побудет с нами девица дней хотя десять, потом пойдешь.⁵⁶ Он сказал им: не удерживайте меня, ибо Господь благоустроил путь мой; отпустите меня, и я пойду к господину моему.⁵⁷ Они сказали: призовем девицу и спросим, что она скажет.⁵⁸ И призвали Ревекку и сказали ей: пойдешь ли с этим человеком ? Она сказала: пойду.⁵⁹ И отпустили Ревекку, сестру свою, и кормилицу ее, и раба Авраамова, и людей его.

⁶⁰ *И благословили Ревекку и сказали ей: сестра наша! да родятся от тебя тысячи тысяч, и да владеет потомство твое жилищами врагов твоих!*⁶¹ *И встала Ревекка и служанки ее, и сели на верблюдов, и поехали за тем человеком. И раб взял Ревекку и пошел.*

Обзор: Исполняя закон гостеприимства, Ревекка и Лаван выказывают максимум усердия и предупредительности по отношению к нуждам странника (Златоуст). Основной массив комментариев (из Златоуста) посвящен теме исполнения повеления Авраама и его молитв о нахождении хорошей супруги для сына. В отступлениях проводится контраст между скромными нравами того времени и современной погоней за роскошью и наслаждениями. Согласие Ревекки выйти за Исаака говорит о ее готовности следовать воле Божией (Ефрем), а в аллегорическом плане указывает на согласие Церкви стать супругой Христа (Цезарий).

24:28 Девушка побежала и рассказала

Усердие в гостеприимстве

Посмотри, как свое усердие в гостеприимстве она показывает всеми своими поступками - и бегом, и словами, и своим скромным поведением: *Девушка побежала и рассказала об этом в доме матери своей*. Все, что она услышала от раба, она пересказала родителям. *Лаван выбежал к тому человеку, к источнику*; - вот и этот своим бегом показывает свое усердие. Увидев же человека, стоявшего у колодца с верблюдами, он сказал ему: *войди, благословенный Господом; зачем ты стоишь вне?* я приготовил дом и место для верблюдов. Заметь, как и этот

благословляет Господа в присутствии чужестранца и оказывает ему уже на словах большую предупредительность, еще прежде гостеприимства на деле. *Войди*, говорит он, я уже наперед приготовил дом и место верблюдам. Потом, когда тот вошел, Лаван *расседлал верблюдов и дал союмы и корму верблюдам, и воды умыть ноги ему и людям, которые были с ним*.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴².

24:34 Он сказал: я раб Авраамов

Разговор

с родственниками

Примечай здесь благоразумие раба. Что он говорит? *Не стану есть, доколе не скажу дела своего. И сказали: говори*. Вы, говорит он, сделали свое дело; но я не буду думать о своем покое, пока не объясню вам причины, по которой был послан в такой дальний путь и зачем я пришел сюда из Ханаана, и как был введен в ваш дом, - чтобы, узнав все, и вы тоже проявили свои добрые родственные чувства к моему господину. Смотри, с какой тщательностью он обо всем им рассказывает. Я, говорит, *раб Авраамов*, которого вы знаете. Знайте же и то, что он получил благословение от Господа всяческих и живет в великом богатстве. Потом, показывая обилие

⁴² TLG 2062.112, 54.440.10-29; *Гомилия* 48.4.

этого богатства, говорит, что Авраам имеет *овец и волов, серебро и золото, рабов и рабынь, верблюдов и ослов*. Слушайте это вы, богатые, покупающие каждый день по несколько участков земли, строящие бани и увеселительные места и великолепные здания, и смотрите, в чем состояло имущество праведника. У него нет нигде поля, нет нигде зданий или какой-либо излишней роскоши, но только овцы и волы, верблюды и ослы, рабы и рабыни. И чтобы знать, откуда у него было такое множество рабов, Писание говорит в другом месте, что все они были рождены в доме его⁴³. Итак, этот господин мой, живущий в таком богатстве и заслуживший великую помощь свыше, уже придя в старость, получил от Сарры сына. Имея одного только этого сына, он и поставил его наследником всего, ибо *отдал ему все, что было у него*. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴⁴.

24:47 чья ты дочь?

Исполнение молитв

Усмотрев в этом явное промышление Божие, я спросил ее: чья она дочь? И узнав из ее слов, что пришел не к чужим, а в дом Нахора, брата господина моего, осмелился предложить *серьги ей и запястья на руки ie. И преклонился я и поклонился Господу, и благословил Господа, Бога господина моего Авраама, Который прямым путем привел меня, чтобы взять дочь брата господина моего за сына его*. Очевидно, что так устроено Богом, что молитвы господина моего взошли к Нему. Теперь, если вы, со своей стороны,

согласны, *скажите мне: намерены ли вы оказать милость и правду господину моему или нет? скажите мне, и я обращусь направо, или налево*. Дайте мне знать об этом, говорит он, чтобы я знал, что мне делать. Если вы будете не согласны, я пойду в другое место, *обращусь направо, или налево*. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴⁵.

24:50 от Господа пришло это дело

Все благоустраивал Бог

Поскольку сам Бог благоустраивал все по молитвам праотца, то отец девицы и брат отвечали рабу: *от Господа пришло это дело; мы не можем сказать тебе вопреки ни худого, ни доброго*. Рассказ твой, говорят они, показывает, что все это произошло смотрением Божиим. Итак, не думай, чтобы мы стали противиться воле Божией: этого с нашей стороны и быть не может. Вот, девица пред тобою: *возьми и пойди; пусть будет она женою сыну господина твоего, как сказал Господь*. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴⁶.

24:52 поклонился Господу до земли

Добрый нрав древних

Видите, как в древние времена заботились о выборе жен для своих сыновей? Как вперед богатства искали

⁴³ См. Быт 17:23. ⁴⁴ TLG 2062.112, 54.440.41-441A0; *Гомилии* 48.5. ⁴⁵ TLG 2062.112, 54.441.49-442.4; *Гомилия* 48.5. ⁴⁶ TLG 2062.112, 54.442.4-13; *Гомилия* 48.5.

душевного достоинства? Не было у них ни записей, ни договоров, ни прочего, что бывает ныне; не было разнородных условий, какие вносятся ныне в брачные записи, как, например, на тот случай, если муж умрет без детей, или если случится то или иное. У древних не было ничего такого, а была запись гораздо важнее и надежнее - нрав невесты. Не было у них также ни музыки, ни плясок. Ты увидишь это, когда узнаешь, как эта девица приведена была к жениху⁴⁷. Раб, услышав слова отца и брата ее, *поклонился Господу до земли*. Вот как он при всяком случае возносит благодарение Господу, потому что Сам Господь споспешествовал ему во всем и, по слову праотца, *послал пред ним ангела*¹⁹, все для него устроившего. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴⁹.

24:53 серебряные вещи и золотые вещи и одежды

Цель достигнута

Наконец, убедившись, что цель его стараний достигнута, раб вынул *серебряные вещи и золотые вещи и одежды и дал Ревекке; также и брату ее и матери ее дал богатые подарки*. Теперь он смело услуживает ей, как уже обрученной на словах Исааку, чтит также дарами и брата и мать, и когда увидел повеление своего господина исполненным, тогда, наконец, позволяет и себе отдых. *И ели и пили он и люди, бывшие с ним, и переночевали. Когда же встали поутру, то он сказал: отпустите меня к господину моему*. Поскольку все уже устроилось для меня так успешно, говорит

он, и более ничего не остается мне делать, да и вам это желательно, - *отпустите меня к господину моему...* Для чего, говорит он, отлагать и медлить, когда Бог дал мне во всем такой успех? Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁵⁰.

24:58 Она сказала: пойду

Божия воля для Ревекки

Призвали и девицу, чтобы узнать о ее согласии. И поскольку она слышала о клятве, которой заклил раба Авраам, и о молитве раба у колодца, и о знамении, которое тот попросил и какое было дано ему⁵¹, она убоялась сказать: «не пойду», ибо знала, что на то есть Божия воля, чтобы ей идти. И пошла Ревекка, и стала женой Исаака. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁵².

Воля Ревекки и воля

Церкви

Когда родители спросили девицу, пойдет ли она с этим человеком, она ответила: *пойду*, - мы же ясно видим, как это исполнилось в Церкви. В первом случае испрашивается воля Ревекки, во втором - взыскивается воля Церкви. Ревекке говорится: «Ты хочешь пойти с этим человеком?», и она отвечает: *пойду*. Церкви говорится: «Ты веруешь во Христа?», и она отвечает: «Верую». Ведь Ревекку не

⁴⁷ См. Быт 24:67. ⁴⁸ Быт 24:7. ⁴⁹ TLG 2062.112, 54.442.14-30; *Гомилии* 48.6. ⁵⁰ TLG 2062.112, 54.442.3043, 48-50; *Гомилии* 48.6. ⁵¹ См. Быт 24:3748. ⁵² CSCO 153(72):85.

привели бы к Исааку, если бы она не сказала: *пойду*; и Церковь не соединилась бы с Христом, если бы не сказала: «Верую». Цезарий Арльский, *Проповеди*".

24:60 И благословили Ревекку

Пророчество, внушенное Богом

Посмотри, как эти люди без собственного ведома предсказывают девице будущее, - потому что Сам Бог направлял к этому

мысли их. Они предвозвещают ей два события: то, что от нее родятся тысячи тысяч и что потомство ее будет владеть жилищами врагов. Видишь ли, как во всех случаях обнаруживается явное промысление Божие и как Господь Бог всяческих даже через неверных предзнаменует будущие события? Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁵⁴.

⁵³ C1.1008, SL103.85.3.34. ^u TLG 2062.112, 54.442.60-443.8; *Гомилия* 48.6.

24:62-67 ИСААК ВСТРЕЧАЕТ РЕВЕККУ И БЕРЕТ ЕЕ В ЖЕНЫ

⁶² *А Исаак пришел из Беэр-лахай-рой, ибо жил он в земле полуденной.*

⁶³ *При наступлении вечера Исаак вышел в поле поразмыслить, и возвел очи свои, и увидел: вот, идут верблюды.* ^m *Ревекка взглянула, и увидела Исаака, и спустилась с верблюда.* ⁶⁵ *И сказала рабу: кто этот человек, который идет по полю навстречу нам? Раб сказал: это господин мой. И она взяла покрывало и покрылась.* ⁶⁶ *Раб же сказал Исааку все, что сделал.* ⁶⁷ *И ввел ее Исаак в шатер Сарры, матери своей, и взял Ревекку, и она сделалась ему женою, и он возлюбил ее; и утешился Исаак в печали по [Сарре] матери своей.*

Обзор: Истории о браках ветхозаветных святых следует толковать иносказательно (Ориген), в том числе ввиду отчетливых параллелей с Новым Заветом (Ориген). Из небуквальных интерпретаций вновь приводится аллегория встречи души с Господом (Амвросий), которая происходит у колодца Св. Писания (Ориген). Кроме того, Исаак готовится к встрече с Церковью (Амвросий), которую он

вводит в *шатер* своей умершей матери, символизируя брак Христа с Церковью и отпадение синагоги (Цезарий). Присутствие колодца указывает на крещение (Ориген), а выход Исаака в *поле при наступлении вечера* прообразует пришествие и служение Спасителя (Цезарий). Также аллегорически, «добродетель» в этой сцене соединяется с «терпением» (Ориген). С точки зрения «буквы», брак с Ревеккой

оканчивает трехлетний траур Исаака по матери (Ефрем), а стыдливость Ревекки должна послужить примером для обрученных (Тертуллиан).

24:62 Исаак пришел из Беэр-лахай-рои

У духовного колодца⁵⁵

Уже ли ты не тронут настолько, что не понимаешь, что это сказано в духовном смысле? Или ты полагаешь, что всегда патриархи идут к колодезю и у воды распределяют невест? Тот, кто так полагает, есть *человек душевный*, который не принимает того, что от Духа Божия⁵⁶. Кто желает, пускай остается при таком своем понимании, пускай остается душевным. Я же, следуя апостолу Павлу, утверждаю, что сие есть *иносказание*⁵⁷, и в браках святых усматриваю союз души со Словом Божиим. *А соединяющийся с Господом есть один дух с Господом*⁵⁸. Такой союз души со Словом не иначе возможен, как через наставление божественных книг, которые образно называются *колодезьями*. И кто придет к тем водам, и почерпнет из них, и, размышляя над ними, постигнет более глубокий смысл, тот найдет достойную невесту Богу, ибо соединяется душа его с Богом. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁵⁹.

Ревекка последовала за отроком и приходит к Исааку; ибо, следуя гласу пророческому, Церковь приходит к Христу. И где же находит его? «У колодезя клятвы», говорит Писание, гуляющего⁶⁰. Никогда не отходят от колодезей, никогда не держатся далеко от воды. Ревекка была найдена у колодезя⁶¹, и, опять, Ревекка Исаака нашла у колодезя. Здесь первый брошенный

взгляд, здесь она *спустилась с верблюда*, здесь видит Исаака, на которого указал отрок. Ты полагаешь, это единственные слова о колодезях? И Иаков пришел к колодезю и там нашел Рахиль⁶², и Моисей у колодезя нашел Сепфору, дочь Рагуила⁶³... И сказано: *утрудились в пути, Он сел у колодезя*⁶⁴. Видишь, что повсюду таинства перекликаются, видишь согласие образов Нового и Ветхого Заветов? Сюда, к колодезям, приходят и невест находят; и Церковь с Христом венчается в купели⁶⁵. Видишь, какая гора таинств над нами? Сколько их, совершающихся, объяснить не можем: во всяком случае, они призваны подстегнуть тебя к внимательному слушанию и сопереживанию. И если мы ради краткости что-либо пропускаем, то ты, когда перечитываешь текст и постигаешь, сам размышляй и открывай, и когда погрузишься в изучение книг Писания, тогда Слово Божие тебя призовет к воде и сочетается с тобою, и соединишься в *один дул*⁶⁶ с Господом нашим Иисусом Христом, *Которому слава и держава во веки веков. Аминь*⁶⁷. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁶⁸.

⁵⁵ Название «колодец» присутствует в топониме *Беэрлахай-рои* в МТ; в LXX говорится о «колодце видения». - *Прим. ред.*

⁵⁶ 1 Кор 2:14. ⁵⁷ Или аллегория; см. Гал 4:24.

⁵⁸ 1 Кор 6:17. * > С1. 0198 6(A), 10.5.99.17.

⁶⁰ Согласно Быт 24:62, речь должна скорее идти о «колодце Живущего, видящего меня» (в МТ) или о «колодце видения» (в LXX). «Колодезь клятвы» появляется только в Быт 26:32-33. - *Прим. ред.*

⁶¹ См. Быт 24:11. ⁶² См. Быт 29:1-12.

⁶³ См. Исх 2:15-16. ⁶⁴ Ин4:6. ⁶⁵ Имея в виду крещение. ⁶⁶ 1 Кор 6:17. ⁶⁷ 1 Пет 4:11; Откр 1:6. ⁶⁸ С1. 0198 6(A), 10.5.99.6.

24:63 Исаак вышел в поле поразмыслить**Ушедший от пороков**

Он избавлялся и освобождался от пороков века сего, облегчал свою душу, ибо в поле Исаак либо отгонял их, либо, как полагают другие, гулял. Амвросий Медиоланский, *Исаак, или О душе*⁶⁹.

Ожидающий Церковь

Это также показывает, что он имеет близкое общение с добродетелями, чтобы всякий человек ходил в невинности своего сердца, никаким образом не смешивался с земными пороками и беспрепятственным шагом ума отправлялся в безукоризненный путь, не обнажая в себе никакого места порочности. Таким был Исаак, когда ожидал прихода Ревекки, готовясь к духовному соединению. Ведь она уже приходила, богатая небесными тайнами, приходила, принося с собой дорогие украшения в ушах и на руках⁷⁰, потому что в ее слухе и в трудах ее рук проявляется красота Церкви, и мы замечаем, что ей было по справедливости сказано: *да родятся от тебя тысячи тысяч, и да владеет потомство твоё жилищами врагов?*⁷¹ Итак, прекрасна Церковь, которая приобрела сыновей от вражеских народов. Однако это место можно отнести и к душе, которая покоряет телесные страсти, обращает их на службу добродетелей и противящиеся чувства делает послушными себе. Стало быть, душа патриарха, видя тайну Христа, видя Ревекку, приходящую с золотыми и серебряными сосудами⁷², словно

Церковь с народом язычников, удивляется красоте Слова и Его тайн и говорит: *Да лобзает он меня лобзанием уст своих!*⁷³ И Ревекка, видя истинного Исаака - ту истинную радость, истинное веселье⁷⁴, - хочет поцеловать его.

Амвросий Медиоланский, *Исаак, или О душе*⁷⁵.

Исаак, Христос, Церковь

То поле являло собой образ мира. Исаак *вышел в поле*, потому что Христу предстояло прийти в мир: Исаак *при наступлении вечера* - Христос при скончании мира⁷⁶. *Исаак вышел в поле поразмыслить*. Потому Исаак вышел поразмыслить в поле, что Христос пришел в мир сразиться с диаволом, чтобы победить его справедливостью, будучи несправедливо им убитым, чтобы смертью разрушить смерть, а воскресением дать жизнь всем верующим. Подобно тому, как Ревекка телесно соединяется с Исааком, Церковь духовно соединяется со Христом, получая кровь невесты как ценное приданое, чтобы затем обрести и дар Его Царства. Благословенный апостол Петр ясно говорит об этом: *Не тленным серебром или золотом искуплены вы от суетной жизни, преданной вам от отцов, но драгоценною Кровию Христа, как непорочного и чистого Агнца!*⁷⁷ Цезарий Арльский, *Проповеди*⁷⁸.

⁶⁹ С1. 0128, 6.55.679.11. ⁷⁰ См. Быт 24:22. ⁷¹ Быт 24:60. ⁷² См. Быт 24:53. ⁷³ Песн 1:1. ⁷⁴ Имея в виду значение имени «Исаак». - *Прим. ред.* ⁷⁵ С1. 0128, 3.6.646.10. ⁷⁶ Ср. Евр 1:1-2. ⁷⁷ 1 Пет 1:18-19. ⁷⁸ С1.1008, SL103.85.4.8.

24:64 Ревекка взглянула, и увидела Исаака

Добродетель встречает терпение

Она спустилась с верблюда, то есть рассталась с грехами, отбросила неразумные чувства и соединилась с Исааком. Достоинство того, что Исаак переходит *от добродетели к добродетели*⁷⁹: он, сын «добродетели»⁸⁰, то есть Сарры, теперь объединился и связан с «терпением»⁸¹, то есть Ревеккой. И это есть переход *от добродетели к добродетели и от веры в веру*⁸². Ориген, *Гомилии на Бытие*⁸³.

Таинство крещения

Смотрите, братья: раб Исаака встретил Ревекку у источника⁸⁴, и Ревекка, в свою очередь, встретила Исаака у источника. Истинно, ни Христос не находит Церковь, ни Церковь не находит Христа иначе, как через таинство крещения. Цезарий Арльский, *Проповеди*^{1*5}.

24:65 И она взяла покрывало и покрылась

Душа, готовящаяся к браку

Ревекка, узнав, что Исаак идет ей навстречу, спустилась с верблюда и покрылась "покрывалом. Таким образом эта душа предвосхищала знаки брачной одежды, чтобы ей не быть случайно отвергнутой как не имеющей брачной одежды⁸⁶. Амвросий Медиоланский, *Исаак, или О душе*⁸⁷.

Поведение обрученных

Что касается обрученных, то я могу утверждать и свидетельствовать с более чем обычной моей твердостью, что они должны быть покрыты с того дня, как впервые затрепещут от поцелуя и рукопожатия мужа. Ибо этим они покрыли все: и жизнь через ее развитие, и плоть на протяжении их жизни, и дух через совесть, и стыдливость через опыт поцелуев, и надежду через ожидание, и ум через волю. И для нас достаточным примером является Ревекка, которая, когда ей указали жениха, лишь только завидев его, *взяла покрывало и покрылась*. Тертуллиан, *О молитве*⁸⁸.

24:67 И ввел ее Исаак в шатер Сарры

Конец трехлетней печали

От радости о Ревекке, которая пришла к нему спустя три года по смерти его матери, *утешился Исаак о матери своей*, по которой горевал три года. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁸⁹.

Церковь вместо синагоги

И взял Исаак Ревекку, *и ввел ее Исаак в шатер Сарры, матери своей*. И Христос взял Церковь, и учредил ее вместо

⁷⁹ Пс 83:8; ср. Vulg. В Синод, пер.: *ст силы в силу*; - *Прим. ред.*⁸⁰ Ср. комментарии на Быт 12:11-15 и 16:2. - *Прим. ред.*⁸¹ Ср. комментарий Оригена на Быт 24:15. - *Прим. ред.*⁸² Рим 1:17.⁸³ C1. 0198 6(A), 10.5.99.29.⁸⁴ См. Быт 24:11-27.⁸⁵ C1.1008, SL103.85.4.1.⁸⁶ Ср. Мф 22:12-13.⁸⁷ C1. 0128, 4.18.655.9.⁸⁸ C1.0007, 22.90.⁸⁹ CSCO 153(72):85.

синагоги. То есть, из-за неверности синагога отделена от Бога и мертва, в то время как Церковь через веру Христу соединена и возрождена. И, как говорит апостол, из гордости у маслины *некоторые из ветвей отломились*⁹⁰, чтобы на их месте привилась дикая маслина. Потому Исаак взял Ревекку, *и он возлюбил ее; и утешился Исаак в печали по матери своей*. Христос взял Церковь и возлюбил ее такой любовью, что эта любовь утешила горечь от смерти матери-синагоги. И верно, как отсутствие веры в синагоге причиняло боль Христу, так вера в Церкви давала радость Ему... Более того, возлюбленные братья, из нас уготовил Себе духовную невесту Христос, Господь наш, которую, как я уже говорил, Он искупил драгоценной

Своей кровью. И потому каждый из нас, с Его помощью, должен не только оберегать блага божественных даров в себе, но и стремиться увеличивать их, чтобы не обнаружилось чего-либо грязного, идущего от наслаждений, кичливого, производимого гордостью, подогретого гневом, слепого от жадности, вызванного ядовитой, словно змея, завистью. Ведь справедливо, чтобы Жених, который *прекраснее сынов человеческие*, не нашел в нас ничего из названных грехов, оскорбляющих величие Его очей. Ему, вместе с Отцом и Святым Духом, честь и держава во веки веков. Аминь. ЦезариО Арльский, *Проповеди*⁹².

⁹⁰ Рим 1:17. ⁹¹ Пс44:3. ⁹² C1.1008, SL103.85.5.1.

25:1-6 СЫНЫ АВРААМА ОТ ХЕТТУРЫ

¹ *И взял Авраам еще жену, именем Хеттуру.* ² *Она родила ему Зимрана, Иокшана, Медана, Мадана, Иибака и Шуаха.* ³ *Иокшан родил Шеву, [Фемана] и Дедана. Сыны Дедана были: [Рагуил, Навдеил] Аишурим, Летушим и Леюмим.* ⁴ *Сыны Мадана: Ефа, Ефер, Ханох, Авида и Елдага. Все сии сыны Хеттуры.* ¹ *И отдал Авраам все, что было у него, Исааку [сыну своему],* ⁶ *а сынам наложниц, которые были у Авраама, дал Авраам подарки и отдал их от Исаака, сына своего, еще при жизни своей, на восток, в землю восточную.*

Обзор: Хеттура помогает прояснить родственные связи, связывающие Авраама с последующими персонажами ветхозаветной истории (Ориген). Тем не менее, поскольку вся история патриарха иносказательна, иносказательна и ее

заключительная часть, касающаяся брака с этой женщиной (Ориген). Его можно расценивать как продолжение союза с мудростью или как «благоуханный» союз с одной из добродетелей (Ориген). Рождение детей от Хеттуры

уподобляется приведению людей ко Христу через посредство внешних наук (Ориген). С другой стороны, Хеттура символизирует плотских людей, оставшихся даже во времена Нового Завета: ее дети получают от Бога дары, но не наследуют Царства (Августин). Вопреки еретикам, пример Авраама указывает на допустимость повторного брака по смерти супруги (Августин). По мнению Ефрема, дети Хеттуры несли миру весть о Едином Боге; патриарх заключил союз с этой женщиной еще до появления новозаветного закона о девстве и целомудрии.

25:1 И взял Авраам еще жену, именем Хеттуру

Значение Хеттуры

От нашего внимания не должно ускользнуть историческое описание того, какие и какого рода были поколения, произошедшие от Хеттуры. Ибо, помня о таких вещах, мы скорее поймем, что говорится о различных народах в Библии. Например, когда говорится, что Моисей взял в жены дочь Иофора, священника Мадиямского¹, сам Мадиям есть не кто иной, как сын Хеттуры и Авраама². Узнаем тогда, что жена Моисея происходит из семени Авраама и не относится к инородцам. А когда написано о Кедаре³, не менее интересно знать, что Кедар происходит из самого рода Хеттуры и Авраама⁴. Ориген, *Гомилъи на Бытие*⁵.

Не буквальный, а духовный пример

Если выражение: *дела Авраамовы делали бы*⁶, равнозначно выражению: «все дела Авраамовы делали бы», то не

следует тому, кто имеет жену, телесно сближаться со служанкой⁷; а тому, кто по указанию Спасителя хочет стать *чадом Авраама* на основании того, что он делает дела Авраама, не следует после смерти жены в старости брать другую жену. Из этого мы ясно научаемся, что тому, кто иносказательно понимает все повествование об Аврааме⁸, следует духовно делать каждое из сделанного им, начиная с повеления: *пойди из земли твоей, от родства твоего и из дома отца твоего в землю, которую Я укажу тебе*⁹, что было сказано не только Аврааму, но каждому, кто станет его чадом. Ориген, *Комментарии на Евангелие от Иоанна*TM.

Брак с мудростью

Святой апостол всегда открывает нам возможности для духовного понимания и усердным из нас показывает знаки, по которым то, что *Закон духовен*¹¹, познается во всем. И хотя таких знаков немного, они, тем не менее, необходимы. Павел в одном месте говорит, размышляя об Аврааме и Сарре: *не изнеможили в вере, он не помышлял, что тело его почти столетнего уже омертвело и утроба Саррина омертвела*¹²-. Апостол говорит о телесной смерти этого человека в возрасте ста лет, который в таком возрасте породил

¹ См. Исх 2:16-21, 3:1. - См. Быт 25:2. ³ В Синод. пер. может передаваться как «Кидар»; ср. Пс 119:5; Ис 21:16-17, 42:11; Иер 49:28. - *Прим. ред.* ⁴ Ср. Быт 25:13. Согласно Быт 25:12-13, Кедар происходит из линии Авраама и Агари. - *Прим. ред.* ⁵ О. 0198 6(А), 11.2.104.2. ⁶ Ин8:39. ⁷ Ср. Быт 16:1-4. ⁸ Ср. Гал4:24. ⁹ Быт 12:1. ¹⁰ TLG 2042. 079, 20.10.67.1-68.1 "Рим 7:14. ¹² Рим 4:19.

Исаака скорее благодаря силе веры, нежели плодovitости тела. Теперь же Писание говорит, что тот взял жену по имени Хеттура и родил от нее множество сыновей, когда от роду ему было сто тридцать семь лет. Ибо о жене его Сарре записано, что она была младше его на десять лет¹³; а поскольку Сарра умерла в сто двадцать семь лет¹⁴, из этого видно, что Аврааму было более ста тридцати семи лет, когда он взял в жены Хеттуру. Что же? Полагать ли нам, что у патриарха в таком возрасте расцвели желания плоти? И думать ли, что у того, кто однажды уже омертвел телесно, плоть вновь ожила для любовной страсти? Или же, как мы уже не раз говорили¹⁵, браки патриархов указывают на некое таинство, на нечто священное, вроде брака того, кто высказался о мудрости: *я рассудил принять ее в сожитие с собою*¹⁶. Возможно, по этой причине Авраам уже тогда думал нечто подобное. И, будучи мудрым, он по причине того понимал, что нет предела мудрости и даже преклонный возраст не знает предела познанию. Ибо когда может муж, привыкший вести брачные отношения указанного рода, то есть разделяющий ложе с добродетелью, прервать такие отношения? И смерть Сарры должна пониматься как успение добродетели¹⁷. Но муж полной и совершенной добродетели должен всегда быть погружен в некое учение, в образование; это образование на божественном наречии и называется его супругой. Ориген, *Гомилии на Бытие*TM.

Благоухание Богу

Хеттура, которую Авраам в старости берет в жены, означает *thymiata*, то

есть фимиам, или аромат. То есть этим он говорил то же самое, что сказал Павел, ибо *мы Христово благоухание Богу*¹⁹. Посмотрим же, как *Христово благоухание* достигается. Грех имеет тяжелый запах. Например, грешники сравниваются со свиньями, которые в грехах, как в навозе, погрязли²⁰, а Давид, раскаявшийся грешник, говорит: *смердят, гноятся раны мои от безумия моего*²¹. Но нет ли среди вас такого, в ком уже нет никакого запаха греха, но только запах правды, приятность милосердия? И если такой человек, непрестанно молясь²², всегда жертвует Богу фимиам и говорит: *Да направится молитва моя, как фимиам, пред лице Твое, воздеяние рук моих - как жертва вечерняя*²³, то он взял в жены Хеттуру. Именно таким образом, я полагаю, браки старцев понимаются более адекватно, и таким образом союзы патриархов в их последнем и увядшем возрасте находят более достойное толкование; и таким же образом необходимо расценивать перечисление рожденных детей²⁴. Для такого рода союзов и означенного потомства не столько юные, сколько пожилые мужи подходят. Ибо насколько он ослаблен телом, настолько более крепок духом и настолько более открыт объятиям мудрости. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹⁵.

¹³ См. Быт 17:17. ¹⁴ См. Быт 23:1. ¹⁵ Ср. комментарий Оригена на Быт 24:62. - *Прим. ред.* ¹⁶ Прем 8:9. ¹⁷ Ср. комментарии Оригена на Быт 20:2, 21:12, 24:64. - *Прим. ред.* ¹⁸ Сл. 0198 6(A), 11.1.100.21. ¹⁹ 2 Кор 2:15. ²⁰ Ср. Мф 8:30. ²¹ Пс 37:6. ²² 1 Фес 5:17. ²³ Пс 140:2. ²⁴ См. Быт 25:2-5. ²⁵ Сл. 0198 6(A), 11.1.102.7.

Женатый на добродетелях

Так и ты можешь, если захочешь, стать мужем в браке такого рода. Например, если отличаешься гостеприимством, то будет замечен этот твой союз. И если добавишь к этому заботу о бедных, то это будет уже вторая твоя жена. Но если также возьмешь себе терпение и кротость и другие добродетели, то будет у тебя столько жен, сколько добродетелям ты рад. Отсюда понятно, отчего Писание упоминает, что иные патриархи имели сразу несколько жен, а иные брали новых, когда прежние их жены умирали²⁶. Эти образы указывают на то, что одни могут одновременно совершенствоваться в нескольких добродетелях, в то время как другие не могут прельститься новыми, пока не доведут до совершенства прежние. Поэтому Соломону, о котором говорится, что он имел множество жен одновременно²⁷, Бог дал столь великую мудрость, которой, по Его словам, *не было прежде тебя, и после тебя не восстанет*²⁸. И затем Господь дал ему столько мудрости, которая *как песок при море*²⁹, чтобы он мог управлять народом своим в премудрости³⁰. И оттого он в одно время мог проявлять несколько добродетелей. Ориген, *Гомилии на Быт/тос*³¹.

Распространение знания о Боге

Поскольку еще не было поставлено закона о девстве и целомудрии, чтобы вождение не полагало какого-либо пятна на душу праведника³², и поскольку Аврааму было сказано, что произойдут от него цари и народы, и Бог засвидетельствовал о нем: знаю,

что Авраам сынам своим и сынам сынов своих заповедует хранить Мои заповеди, - то, по смерти Сарры, Авраам взял наложницу с той целью, чтобы многочисленные его сыны, рассеявшись по многим странам всей земли, благочестием своим распространяли знание и чествование Единого Бога. И действительно, у Авраама были дети и от Хеттуры, и он, дав им дары, отпустил их на восток, и умер, ста семидесяти лет, и погребен с женой своей Саррой. Ефрем Сирий, *Толкование на Книгу Бытия*^{3*}.

Плотские люди Нового Завета

Что значит, что, по смерти Сарры, Авраам взял себе в жены Хеттуру? Мы ни в коем случае не должны предполагать здесь невоздержания, тем более в таком возрасте и при такой святости веры. Но неужели требовалось еще рождасть сыновей, когда и без того с верой, вполне испытанной, ожидалось от Исаака размножение сыновей в количестве звезд небесных и песка земного?³⁵ Но поскольку, по учению апостола, Агарь и Измаил знаменовали собой плотских людей Ветхого Завета³⁶, то почему бы Хеттуре и ее сыновьям не означать тех плотских, которые думают, будто они принадлежат к Завету Новому? Ведь они обе названы и женами, и наложницами Авраама, тогда как Сарра ни разу не

²⁶ Ср. Быт 16:3; 25:1. ²⁷ См. 3 Цар 11:1-3. ²⁸ 3 Цар 3:12. ²⁹ 3 Цар 2:35a (LXX). ³⁰ Ср. 2 Пар 1:11. ³¹ Cl. 0198 6(A), 11.2.103.1. ³² Ср. Мф 5:28, 19:10-12. ³³ Быт 17:6. ³⁴ CSCO 153(72):85-6. ³⁵ См. Быт 22:17. ³⁶ См. Гал 4:24, 29.

была названа наложницей. Так, когда Агарь была дана Аврааму, написано: *И взяла Сара, жена Аврамова, служанку свою, Египтянку Агарь, по истечении десяти лет пребывания Аврамова в земле Ханаанской, и дала ее Авраму, мужу своему, в жену*³⁷. И о Хеттуре, взятой им по кончине Сарры, читаем: *И взял Авраам еще жену, именем Хеттуру*. Здесь обе они называются женами. А далее обе оказываются наложницами. Августин Иппонский, *О граде Божием*³⁸.

25:5 И отдал Авраам все, что было у него, Исааку

Дары наследникам

Если мы дети свободного Иерусалима³⁹, то давайте осознаем, что одни дары принадлежат лишенным наследства, в то время как другие - наследникам⁴⁰. Те ведь наследниками являются, к которым относится: *Потому что вы не приняли духа рабства, чтобы опять жить в страхе, но приняли Духа усыновления, Которым взываем: „Авва, Отче!“*⁴¹. Августин Иппонский, *О терпении*⁴¹.

25:6 а сынам наложниц Авраам-подарки и отослал их

Брак с внешним знанием

Поистине, если помимо того, чему обучаемся из Закона Божия, мы также заимствуем нечто из наук, которые очевидно принадлежат внешнему миру, например, из литературы, или грамматики, или из иных, будь то геометрия, или арифметика, или даже диалектика, и привлекаем для наших

целей все эти взятые извне вещи, и одобряем их в утверждении нашего Закона, - тогда мы похожи на женящихся на иноплеменницах или даже на живущих с наложницами. И если мы, от такого рода союза, через полемику и рассуждение и обличение противящихся, сможем обратить некоторых в веру; если, побеждая оппонентов их же логикой и искусством, мы убедим их воспринять истинную философию Христа и истинное почитание Бога, - тогда это будет выглядеть так, будто мы от диалектики или риторики, словно от какой иноплеменницы или наложницы, сынов породили. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁴¹.

Допустимость повторного брака

Итак, и сыны наложниц имеют некоторые дары. Однако в обетованное Царство не приходят ни еретики, ни плотские иудеи⁴⁴, потому что другого наследника, кроме Исаака, нет, и не плотские дети суть дети Божий, но дети обетования признаются за семья⁴⁰, о котором сказано: *в Исааке наречется тебе семья*⁴⁶. И я не вижу, по чему иному Хеттура, которая была взята в замужество по смерти жены, называется *наложницей*, как не в силу именно этой тайны. Но и те, которые не желают видеть этого в данных предзнаменованиях, пусть не порицают Авраама. Разве не может быть

³⁷ Быт 16:3. ³⁸ С1. 0313, SL48.16.34.1. ³⁹ Ср. Гал 4:26. ⁴⁰ См. Быт 25:6. «Рим 8:15. ⁴² С1. 0308, 28.25.689.22. ⁴³ С1. 0198 6(А), 11.2.103.1. ⁴⁴ Ср. Рим 2:28-29. ⁴⁶ Рим 9:8. См. Быт 21:12.

так, что в этом случае дается предостережение будущим еретикам, противникам вторых браков, тем, что на примере самого отца народов показано, что по кончине супруги вступать

снова в брак не есть грех? Августин Иппонский, *О граде Божием*⁴⁷.

⁴⁷ С1. 0313, SL48.16.34.22.

25:7-11 СМЕРТЬ АВРААМА

⁷ Дней Авраамовой, которые он прожил, было сто семьдесят пять лет; ⁸ и скончался Авраам, и умер в старости доброй, престарелый и насыщенный [жизнью], и приложился к народу своему. ⁹ И погребли его Исаак и Измаил, сыновья его, в пещере Махпеле, на поле Ефрона, сына Цохара, Хеттеянина, которое против Мамре, ¹⁰ на поле [и в пещере], которые Авраам приобрел от сынов Хетовых. Там погребены Авраам и Сарра, жена его. ¹¹ По смерти Авраама Бог благословил Исаака, сына его. Исаак жил при Беэр-лахай-рои.

Обзор: Кончина Авраама толкуется исходя из символики содержащихся в повествовании деталей, таких как его стосемидесятипятилетний возраст (Беда) и *старость* (Иероним); но, в конечном итоге, Христос учит тому, что у Бога все живы (Ориген). Необходимость воздавать почести мертвым принадлежит самой природе человека, тем более когда речь идет о святых (Августин). Исаак поселяется у колодезя видения - в качестве примера веры, постоянно подпитывающей себя живой водой из колодцев "Писания" (Ориген).

25:7 Дней жизни Авраамовой было сто семьдесят пять лет

Символизм числа 100

Исаак, сын обетования родился на сотом году жизни Авраама⁴⁸, потому

что благословение потомкам, обетованное в его семени всем племенам земли, распространяется и до грядущей небесной отчизны. Авраам обитал в земле обетованной сто лет⁴⁹, потому что все мы, сделавшиеся детьми Авраама по вере, должны жить как странники в Церкви с надеждой на наследие на небесах. И вот, Исаак сеял в *Гераре*, само название которого означает «жительство [странника]», и получил в тот год ячменя во сто крат⁵⁰ - потому что мы, уходя из нашего тела в небесную жизнь, получаем назад те благодеяния, которые творили, будучи в этой жизни странствующими детьми обетования. Беда Достопочтенный, *О скинии*⁵¹

⁴⁸ См. Быт 21:5. ⁴⁹ Ср. Быт 12:4 и 25:7.

⁵⁰ Быт 26:6, 12. ⁵¹ С1. 1345, 2.1695.

25:8 и скончался Авраам, и умер в старости доброй**Добрая старость**

Я внимательно просматриваю Писание на предмет первых упоминаний о старости. Адам жил 930 лет и все же не назывался старым⁵². Мафусал жил 969 лет и также не назывался старым⁵³. Иду далее вплоть до потопа и после потопа, на протяжении почти трех тысяч лет, и не нахожу никого, кто был бы назван старым. Авраам первый, кто назван *старым*, и, конечно, по возрасту он был гораздо моложе Мафусала. Но он потому назван старым, что старость его была обильно помазана елеем. Об этом как раз и написано: *и умер Авраам, насыщенный в старости доброй и в полноте дней*⁵⁴. Потому *в старости доброй*, что *в полноте дней*, ведь все время жизни его был день, а не ночь.

Иероним Стридонский, *Трактат на Псалмы*⁵⁵.

.Живой для Бога

Что более полного можно сказать о смерти Авраама, чем говорит Слово Божие в Евангелиях? Говорит: *А о мертвых, что они воскреснут, разве не читали вы в книге Моисея, как Бог при купине сказал ему: Я Бог Авраама, и Бог Исаака, и Бог Иакова. Бог не есть Бог мертвых, но Бог живых*⁵⁶. Все они, следовательно, живы. Давайте же поэтому надеяться и мы на такую смерть, о которой говорит апостол, чтобы умереть для греха, а жить для Бога⁵⁷. Так надо понимать смерть Авраама, которая настолько расширила грудь его, что все святые, которые с четырех концов света происходят,

могут быть отнесены Ангелами на лоно Авраамово⁵⁸.

Ориген, *Гомилии на Бытие*⁵⁹.

25:9 И погребли его Исаак и Измаил**Правильное погребение**

Тела мертвых, и в первую очередь праведников, служивших органами и сосудами Святого Духа для всех добрых дел⁶⁰, не должны пребывать в оскорбительном презрении. И если отцовский наряд или кольцо дороги детям, то насколько больше любви, а не пренебрежения достойны их тела, куда более близкие, чем одежда, которую мы надеваем. Ведь это принадлежит не внешнему украшению или сочувствию, а самой природе человека, в связи с чем и покой древних праведников общественной заботой окружен, и похороны справлены, и могилы ухожены. Порой еще сами, когда были живы, они детям поручали заботу о погребении своих тел или также о похоронной процессии⁶¹. Августин Иппонский, *О надлежащей заботе об умерших*⁶².

25:11 Исаак жил у колодезя видения⁶³**У колодезя видения**

Бог благословил Исаака, сказано, и: *Исаак жил у колодезя видения*. Вот и все благословение, которым Господь

⁵² См. Быт 5:5. ³³ См. Быт 5:27. ⁵⁴ Ср. Быт 25:8 (LXX). - Прим. пер. ⁵⁵ С1. 0592, 91.220. ⁵⁶ Мк 12:26-27. "Рим 6:10. ³⁸ Лк 16:22. ⁵⁹ С1. 0198 6(A), 11.3.104.16. ⁶⁰ Ср. 2 Кор 4:7. ⁶¹ Ср. Быт 23:1-20, 47:30. ⁶² С1. 0307, 3.5.627.13. ⁶³ LXX. - Прим. ред.

благословил Исаака: чтобы тот *жил у колодезя видения*. Однако сколь велико это благословение для посвященных. Если бы только и меня благословил Господь, чтобы и я заслужил *жить у колодезя видения*! Кто может знать и понимать, каково было *видение Исаяи, сына Амосова*⁶⁴? Кто может знать, что есть *видение Наума Елкосеянина*⁶⁵? Кто может понимать, что содержит видение Иакова в Вефиле по пути в Месопотамию, когда тот сказал: *это не что иное, как дом Божий, это врата небесные*⁶⁶? И если кто может знать каждое видение в Пророках и в Законе, знать и понимать, - то он живет у *колодезя видения*. Однако не упусти из виду, что Исаак заслужил благословение Господа на жизнь у колодезя - но когда же мы сможем вполне заслужить благословение, чтобы хотя бы пройти у *колодезя видения*? Он заслужил пребывания и жизни в видении; мы же, которые в столь малой степени освещены милосердием Божиим, едва ли в состоянии видеть или даже подозревать в себе хотя бы одно видение. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁶⁷.

Если смогу уловить какое-либо одно значение из видений Божиих, то это можно будет передать так, словно я один день провел у *колодезя видения*. Если смогу постичь нечто не только по букве, но и в духе, то словно два дня проведу у *колодезя видения*. Если же прикоснусь к моральному смыслу, то проведу уже три дня. Или же, если всего не смогу понять, но, тем не менее, деятельно погружившись в Священное Писание, *буду размышлять о Законе Его день и ночь*⁶⁸ и

никогда не оставлю вопрошания, размышления, исследования и, что, без сомнения, главное, - моления Богу и прошения о понимании от Того, *Кто учит человека разумению*⁶⁹, - тогда окажется, что я *живу у колодезя видения*. Но если буду я нерадив, и ни дома не буду совершенствоваться в Слове Божиим, ни достаточно часто посещать Церковь, чтобы слышать там Слово, как я вижу то в вас, посещающих Церковь только по праздникам, - то такие не живут у *колодезя видения*. Опасаюсь я также, что такие нерадивые люди, даже когда приходят в церковь, тем не менее не пьют из колодезя жизни, не получают для себя освежения, но проводят время в делах и заботах своего сердца, принесенных с собой, и выходят от колодезей Писания нисколько не утолившими жажды воды⁷⁰.

Поэтому поспешайте и делайте достаточно, чтобы пришло к вам то благословение Господа, которым вы можете *жить у колодезя видения* - чтобы Господь открыл глаза ваши и вы бы узрели *колодезь видения* и могли получать *воду живую*⁷¹, которая может сделаться в вас *источником воды, текущей в жизнь вечную*⁷². Но если кто редко посещает Церковь, редко черпает из источников Писания и, будучи занят другими делами, услышанное тотчас по выходе из Церкви забывает, - тот не живет у *колодезя видения*. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁷³.

⁶⁴ Ис1:1. ⁶⁵ Наум 1:1. ⁶⁶ Быт 28:17. ⁶⁷ С1. 0198 6(A), 11.3.104.27. ⁶⁸ Ср. Пс 1:2. ⁶⁹ Пс 93:10. ⁷⁰ Ср. Ам8:11. ⁷¹ Быт 26:19. ⁷² Ин 4:14. ⁷³ С1. 0198 6(A), 11.3.105.15.

[25:12-20 РОДОСЛОВИЕ ИЗМАИЛА И ИСААКА]

¹² Вот родословие Измаила, сына Авраамова, которого родила Аврааму Агарь Египтянка, служанка Саррина; ⁶ и вот имена сынов Измаиловых, имена их по родословию их: первенец Измаилов Наваиоф, за ним Кедар, Адбеел, Мивсам, ¹⁴ Мишма, Дума, Масса, ¹⁵ Хадад, Фема, Иетур, Нафиш и Кедма. ¹⁶ Сии суть сыны Измаиловы, и сии имена их, в селениях их, в кочевьях их. Это двенадцать князей племен их. ¹⁷ Лет лев ЖИЗУШ Измаиловой было сто тридцать семь лет; и скончался он, и умер, и приложился к народу своему. ⁸ Они жили от Хавилы до Сура, что пред Египтом, как идешь к Ассирии. Они поселились пред лицом всех братьев своих. ¹⁹ Вот родословие Исаака, сына Авраамова. Авраам родил Исаака. ²⁰ Исаак был сорока лет, когда он взял себе в жену Ревекку, дочь Вафуила Арамеянина из Месопотамии, сестру Лавана Арамеянина.

25:21-26 РОЖДЕНИЕ ИСАВА И ИАКОВА

²¹ И молился Исаак Господу о [Ревекке] жене своей, потому что она была неплодна; и Господь услышал его, и зачала Ревекка, жена его. ²² Сыновья в утробе ее стали биться, и она сказала: если так будет, то для чего мне это ? И пошла спросить Господа. ²³ Господь сказал ей: два племени во чреве твоём, и два различных народа произойдут из утробы твоей; один народ сделается сильнее другого, и больший будет служить меньшему. ²⁴ И настало время родить ей: и вот близнецы в утробе ее. ²⁵ Первый вышел красный, весь, как кожа, косматый; и нарекли ему имя Исав. ²⁶ Потом вышел брат его, держась рукою своею за пяту Исав; и наречено ему имя Иаков. Исаак же был шестидесяти лет, когда они родились [от Ревекки].

Обзор: По сравнению с сыновьями Измаила, рождению которых не уделялось большого внимания, появление на свет сыновей Исаака

было тщательно прокомментировано. Прежде всего, обращает внимание сила молитвы, благодаря которой Бог разрешил чрево Ревекки (Афраат).

Неплодство этой женщины не может быть поставлено ей в упрек (Златоуст), но, напротив, имеет параллели и в Ветхом, и в Новом Завете и предзнаменует рождение святого человека (Ориген; Беда); в более глубинном смысле оно подготавливало путь для Девы Марии (Златоуст). Соперничество душ Иакова и Исава было явным еще в утробном возрасте (Тертуллиан). Ревекка *пошла спросить* не в иное место, а переходя от одной духовной степени к другой (Ориген); Бога она считала единственным покровителем (Амвросий). По другой версии, Ревекка шла встретиться с Мелхиседеком (Ефрем). Будучи образом Церкви, Ревекка дает начало двум противоборствующим народам - праведных и нечестивых (Цезарий; Августин). Такой же конфликт наблюдается в душе каждого человека (Ориген), однако будет глупым объяснять его, прибегая к астрологии и гороскопам (Августин). Служение старшего брата младшему исполняется в истории иудеев и христиан (*Послание Варнавы*; Августин), нечестивых и праведных, и напоминает процесс получения золота при участии шлака (Цезарий). Имя *Исав* означает «красный», или «земной»; во Христе каждый верующий получает имя *Иаков* и *Израиль* (Ориген; Августин).

25:21 И молился Исаак Господу о,Ревекке

Сила молитвы

Исаак продемонстрировал силу молитвы, когда молился о Ревекке, и та родила. Афраат Персидский, *Тахвиты*⁷⁴.

Матери святых

Прежде всего задумайтесь, почему о столь многих из святых женщин в Писании говорится как о некогда неплодных, как о Сарре⁷⁵, и теперь о Ревекке. Но также и Рахиль, возлюбленная Израиля, была неплодной⁷⁶. И об Анне, матери Самуила, написано, что она была неплодна⁷⁷. Но также и в Евангелиях упоминается, что Елизавета была неплодной⁷⁸. Во всех этих случаях одно это выражение используется, ибо все они затем родили и дали жизнь святому мужу. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁷⁹.

Исаак, сын обетования⁸⁰, который, как прообраз Икупителя нашего, стал послушным отцу *даже до смерти*⁸¹, родился от престарелых родителей и от матери, бывшей неплодной⁸². У Иакова, патриарха Иосифа⁸³, у храбрейшего из вождей Самсона⁸⁴, у выдающегося пророка Самуила⁸⁵ - матери были долгое время неплодны телом, но всегда обильны плодами добродетели. Достоинство их познавалось через чудесное рождение детей, подтверждавшее их будущее величие - на исходе своей жизни они превосходили то, что обыкновенно свойственно людям. Беда Достопочтенный, *Гомилии на Евангелия*⁸⁶.

⁷⁴ PS 1:144; *О молитве* 4. III^{1b} См. Быт 11:30.

⁷⁶ См. Быт 29:31. ⁷⁷ См. 1 Цар 1:2. ⁷⁸ См. Лк 1:7. ⁷⁹ С1. 0198 6(A), 12.1.107.2. ⁸⁰ См. Быт 18:10. ⁸¹ Флп 2:8; см. Быт 22:9. ⁸² См. Быт 18:11. ⁸³ См. Быт 30:22-24. ⁸⁴ См. Суд 13:2, 24. ⁸⁵ См. 1 Цар 1:2, 20. ⁸⁶ С1. 1367,2.19.116.

Не вследствие грехов

Прежде всего здесь стоит исследовать одно то, почему она была неплодной, тогда как и она сама, и ее муж были людьми удивительной жизни и оба хранили великое целомудрие. Мы не можем заподозрить их жизнь и сказать, что неплодство было следствием их грехов. И что удивительно - не Ревекка только была неплодна, но и мать праведника, Сарра⁸⁷; и не только его мать, но и невестка - разумею Рахиль, жену Иакова⁸⁸. Что означает такое собрание неплодных? Все они праведны, все добродетельны, все получили от Бога свидетельство своей праведности. Ведь о них говорил Бог: *Я Бог Авраама, Бог Исаака и Бог Иакова*⁸⁹. И блаженный Павел говорит: *Бог не стыдится их, называя Себя их Богом*⁹⁰. Много они восхваляются в Новом Завете, много прославляются и в Ветхом. Во всех отношениях они славны и имениты: и однако же все имели жен неплодных и долгое время были бездетными. Итак, когда увидишь мужа и жену, живущих добродетельно, но между тем бездетных, когда увидишь, что они богобоязненны и заботятся о жизни благочестной, но не имеют детей, не думай, что это есть следствие грехов. Многие намерения божественного домостроительства неведомы нам, но за все надобно благодарите Бога, несчастными же считать только тех, которые проводят жизнь в пороках, а не тех, которые не нажили детей. Бог часто многое устраивает в нашу пользу, но мы не знаем причины событий. Поэтому во всяком случае

должно удивляться Его премудрости и прославлять Его неизреченное человеколюбие.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁹¹.

На пути к Деве

Говорится же вам все это для вашей пользы, чтобы вы оказывали всегда признательность к промыслу Божию, а не испытывали Его судеб. Надо, однако же, раскрыть и причину, по которой те жены были неплодны. Какая же это причина? Та, чтобы ты не впадал в неверие, когда слышишь, что Дева рождает нашего общего Владыку⁹². Приучи свой ум - как бы так говорит здесь Писание на примере неплодных, и, видя, как, устаревшая и бесплодная утроба разverzается благодатью Божией для деторождения, не удивляйся, когда потом слышишь, что родила Дева. Или -лучше - удивляйся, изумляйся, но верь чуду. Итак, когда говорит тебе иудей: каким образом Дева родила, скажи и ты ему: а как родила бесплодная и престарелая? В последнем случае было два препятствия к рождению: несвоевременность возраста и неспособность природы; а для Девы было одно только препятствие - то, что она была непричастна браку⁹³. Итак, бесплодная жена предуготовляет путь Деве. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁹⁴.

⁸⁷ См. Быт 11:30. ⁸⁸ См. Быт 29:31.

⁸⁹ Исх 3:6. ⁹⁰ Евр 11:16. ⁹¹ TLG 2062.112, 54.445.17-47; *Гомилия* 49.1-2. ⁹² См. Ис 7:14; Мф 1:23. ⁹³ См. Мф 1:18; Лк 1:34.

⁹⁴ TLG 2062.112, 54.445.47-446.3; *Гомилия* 49.2.

25:22а Сыновья в утробе ее стали биться

Соперничество душ

Утроба Ревекки волнуется, хотя еще далеко до рождения и нет еще никакого дуновения воздуха⁹³. И вот, двое сыновей *в утробе ее стали биться*, еще не будучи двумя народами. Пожалуй, пророческой является такая резвость детей, которые соперничают прежде, чем начали жить, и враждуют до того, как стали дышать, если даже они обеспокоили мать своими толчками. Когда же утроба открывается, и число их становится явным, и становится понятным предсказание, тогда, полагаю, уже не только ясным образом подтверждается наличие у детей душ, но и их соперничество. Тертуллиан, *О душе*⁹⁶.

Два народа в Церкви

Почти все принимают тот факт, что благословенный Исаак являл собой прообраз Господа нашего Спасителя⁹⁴. Итак, Исаак прообразовал Христа, а благословенная Ревекка - Церковь, потому что, хотя, подобно Церкви, она долгое время оставалась неплодной, по молитве благословенного Исаака и по милости Господа она зачала. А теперь дети боролись во чреве ее, и, устав от такого раздражения, она сказала: *если так будет, то для чего мне это?* Тогда Господь ответил ей: *два племени во чреве твоём, м два различных народа произойдут из утробы твоей; один народ сделается сильнее другого, и больший будет служить меньшему*. И действительно, возлюбленные, как говорит апостол, *все это происходило с нами, как образы; а описано в наставление нам*⁹⁸. Итак, Ревекка телесно зачала

от благословенного Исаака, потому что Церкви предстояло духовно зачать от Христа. И как двое сыновей боролись во чреве Ревекки, так и два народа постоянно противостоят друг другу во чреве Церкви. Если бы в нем были только порочные или только добродетельные люди, это был бы единый народ. В Церкви же находятся и хорошие, и, что хуже, плохие люди - два соперничающих народа, словно во чреве духовной Ревекки: смиренный и гордый, целомудренный и прелюбодействующий, кроткий и гневный, добрый и завистливый, щедрый и жадный. Цезарий Арльский, *Проповеди*".

Сыновья бились в утробе своей матери, и сказано Ревекке, когда там шла борьба: *два племени во чреве твоём*. Два человека, два народа: народ хороший и народ плохой, но, тем не менее, они борются в одном лоне. Сколько плохих в Церкви, и одно чрево носит их, покуда в конце не расстанутся¹⁰⁰. И хорошие против плохих кричат, и плохие против хороших в ответ, и в одном чреве друг с другом борются. Августин Иппонский, *Трактат на Евангелие от Иоанна*¹⁰¹.

25:22б И пошла спросить Господа

Путь к небу

Пошла. Куда пошла? Пошла из того места, в котором не было Господа, к тому, в котором есть? ...Разве Господь

⁹⁵ Ср. Быт 2:7. ⁹⁶ С1.0017, 26.6. ⁹⁷ Ср. комментарии на Быт 2Г.6, 22:2-13. - *Прим. ред.*¹⁰⁰ 1 Кор 10:11. " С1.1008, SL103.86.2.3. ¹⁰¹ Ср. Мф 25:31-46. ¹⁰¹ С1.0278, 11.10.15.

не везде? Не Сам ли Он сказал: *Не наполняю ли Я небо и землю?*¹⁰² Куда же тогда пошла Ревекка? Я полагаю, что она пошла не из одного места в другое, а от жизни к жизни, от дела к делу, от хороших к лучшим перешла, от полезного к полезнейшему направилась, от святого к святейшему поспешила. Ибо абсурдным будет предположить, что Ревекка, которая была образована в доме мудрого Авраама и супругой образованнейшего Исаака являлась, могла быть настолько непосвященной, что полагала, будто Господь заключенным в каком-то одном месте живет, и пошла бы туда узнавать, что означало биение младенцев в ее чреве. Хочешь ли видеть, отчего происходит обычай святых, по которому, когда они видят нечто открываемое Богом, то говорят о себе, что пошли или перешли? Моисей, когда увидел терновый куст горящий и не сгорающий, будучи поражен этим видением, сказал: *пойду и посмотрю на сие великое явление*^{103*}. Он не имел в виду, конечно, что перейдет некое земное пространство, или взойдет в горы, или спустится по отвесным ущельям в долины. Видение было с ним рядом, перед лицом и глазами его. Но он говорит *пойду*, чтобы ясно показать, что по напоминанию видения небесного ему следует подняться к жизни бо'лее высокой и от того, в чем пребывал, к лучшему перейти¹⁰⁴. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹⁰⁵.

Сказано о Ревекке: *И пошла спросить Господа*, что следует понимать, как мы уже сказали, не так, будто пешком ногами своими отправилась, а так,

что умом своим обратилась ко Господу. Следовательно, и о тебе, если начнешь *смотреть не на видимое, а на невидимое*¹⁰⁶, то есть не на плотское, а на духовное, не на настоящее, а на будущее, скажут, что ты *пошел спросить Господа*. Если вырвешь себя из прежней жизни и из общества тех, с кем вел жизнь позорную и печально известную, и соединишься с честным и религиозным деланием, и если будут искать тебя среди спутников непристойности и в полчище мерзавцев и так и не смогут найти, - то и о тебе тогда будет сказано: *пошел спросить Господа*. Так, следовательно, святые переходят не от места к месту, но от одной жизни к другой, от начальных к высшим принципам. Ориген, *Гомилии на Бытие*^{TM7}.

Обращение к Покровителю

Ревекка зачала и своим терпением¹⁰⁸ расторгла оковы бесплодия. Давайте же рассмотрим, что породила ее пророческая и апостольская душа и каким образом. *Она пошла*, - сказано, - *спросить Господа*, потому что младенцы стали биться в ее утробе, и получила ответ: *два племени во чреве твоём*. Ибо она ничего не предполагает сама по себе, но во всем спрашивает Бога как верховного покровителя ее замыслов. Будучи преисполнена одновременно мира и благочестия,

¹⁰² Иер 23:24. ¹⁰³ Исх 3:3. ¹⁰⁴ Ср. Евр 11:15-16. ¹⁰⁵ С1. 0198 6(A), 12.2.107.23. ¹⁰⁶ 2 Кор 4:18. ¹⁰⁷ С1. 0198 6(A), 12.2.107.23. ¹⁰⁸ Ср. комментарии на Быт 24:15, 64, где имя *Ревекка* понимается как «терпение». - *Прим. ред.*

она, по своей вере и в соответствии с предсказанием, соединяет два племени и словно бы заключает их в своей утробе. И вполне справедливо она названа скорее сестрой, чем женой, потому что кроткая и мирная ее душа прославляется более за всеобщую любовь, чем за частный брачный союз, а также поскольку она полагала, что более обязана всем, нежели одному. Амвросий Медиоланский, *Исаак, или О душе*TM.

Встреча с Мелхиседеком¹¹¹

И сказал ей Господь: два племени во чреве твоём, то есть народ едомский¹¹² и народ еврейский. Кого же ходила вопрошать она, об этом сказано выше. Ибо, говоря о Мелхиседеке, уже сказали мы, что его ходила вопрошать Ревекка. Но она скоро возвратилась в дом, потому что приближались уже болезни рождения, и родила Ревекка Исава и Иакова. Ефрем Сирин, Толкование на Книгу Бытия¹¹³.

25:23а два племени во чреве твоём

Два народа внутри

Полагаю, то же можно сказать и о каждом из нас, что деа племени и два различных народа находятся внутри нас. Ибо есть народ добродетели внутри нас и в не меньшей мере есть народ греха внутри нас: *ибо из сердца исходят злые помыслы, убийства, прелюбодеяния, любодеяния, кражи, лжесвидетельства, хуления¹¹⁴, а также обманы, вражда, разногласия, зависть, ереси, ненависть, убийства,*

пьянство, бесчинство и тому подобное¹¹⁵. Видишь, какой большой злой народ есть в нас? Но если мы действительно заслужим того, чтобы произнести следующее слово святых: от страха Твоего, Господи, мы зачали во чреве и родили; дух спасения Твоего соделали по земле¹¹⁶, - тогда и другой народ обнаруживается в нас, рожденный в духе. Ибо плод духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благодать, милосердие, вера, кротость, воздержание и им подобное¹¹⁷. Ты видишь второй народ внутри нас, но этот народ меньший, а первый больший - поскольку всегда больше злых людей, нежели добрых, и пороки многочисленной добродетелей. Но если мы будем такими, как Ревекка, и удостоимся от Исаака, то есть от Слова Божия, зачать, то также и в нас один народ делается сильнее другого, и больший будет служить меньшему, ибо тогда плоть будет служить духу и пороки падут перед добродетелями. Ориген, Гомилии на БытиеTM.

Плотские и духовные

Добропорядочные хотят победить злых людей, порочные люди стремятся избавиться от праведных: желание праведных в том, чтобы плохие исправились, а стремление порочных - чтобы не было праведных. Один

¹⁰⁹ См. Быт 26:7. ¹¹⁰ С1. 0130, 2.2.5.34.15. По мнению Ефрема, Ревекка задает вопрос именно Мелхиседеку, поскольку тот больше Авраама и дни его жизни продолжаются также во времена Иакова и Исава. ¹¹¹ Быт 25:30. ¹¹² CSCO 153(72):86. ¹¹³ Мф 15:19. ¹¹⁴ Гал 5:20-21. ¹¹⁵ Ис 26:17-18 (LXX). ¹¹⁶ Гал 5:22-23. ¹¹⁷ С1. 0198 6(А), 12.2.108.15.

род - благочестивые, другой - нечестивые: благочестивые возносятся на небеса своим смирением, нечестивые низвергаются в преисподнюю своей гордостью. Исаву принадлежат все те члены Церкви кафолической, которые хотят владеть земным, любят земное, стремятся к земному и все свои надежды связывают с земным. Всякий, кто желает служить Богу, чтобы возрасти в почестях или обрести богатство земное, как известно, принадлежит Исаву, то есть земному счастью - ибо Исав понимается как плотские души, в то время как Иаков понимается как истинно духовные люди. И апостол ясно называет два рода людей, когда различает плотских и духовных: *Дела плоти известны; они суть: прелюбодейство, блуд, нечистота, непотребство, идолослужение, волшебство, вражда, ссоры, зависть, гнев, распри, разногласия, соблазны, ереси, ненависть, убийства, пьянство, бесчинство и тому подобное*TM. Таковы плоды людей, относящихся к Исаву. Тот же апостол чуть ниже называет плоды людей, относящихся к Иакову: *Плод же духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание*¹²⁰. Таковы дела духа, принадлежащие благословенному Иакову, то есть благочестивым людям. Цезарий Арльский, *Проповеди*TM.

**25:236 и'больший будет
служить меньшему**

Иудеи и христиане

Посмотрим теперь, как развиваются временные судьбы града Божия в потомстве Авраама. Итак, в период

жизни Исаака, начиная с первого ее года и до шестидесятого, когда родились у него сыновья, достойно замечания следующее. Когда, вследствие молитв его к Богу, чтобы неплодная жена его родила, Господь соизволил дать ему просимое и жена его зачала, то близнецы, будучи еще в утробе матери, производили сильные движения. Терпя от этого болезненные ощущения, она спросила Господа и получила ответ: *два племени во чреве твоём, и два различных народа произойдут из утробы твоей; один народ сделается сильнее другого, и больший будет служить меньшему*. Апостол Павел видит в этом великое доказательство благодати: потому что еще до рождения их, прежде чем они сделали что-либо доброе или дурное, безо всяких заслуг избирается меньший, а больший отвергается¹²². Ибо не подлежит сомнению, что относительно первородного греха они оба были равны, а греха собственного ни тот, ни другой не совершили никакого... А что сказано: *больший будет служить меньшему*, то почти никто из наших иначе и не понимал этого, как в том смысле, что старший народ, иудейский, будет служить младшему народу, христианскому. И действительно, хотя это может казаться исполненным на народе едомском¹²³, произошедшем от старшего (который называется Исавом и Едомом, откуда и едомляне¹²⁴), ибо впоследствии их должен был победить и подчинить своей

¹¹⁹ Гал 5:19-21. ¹²⁰ Гал 5:22-23. TM С1. 1008, SL103.86.2.3. TM См. Рим 9:11-13.

¹²³ То же: идумейском. - *Прим. ред.*

¹²⁴ То же: идумеи. - *Прим. ред.*

власти народ, произошедший от меньшего, то есть народ израильский¹²⁵, тем не менее естественнее верится, что это пророчество имеет в виду нечто более важное. А что это, как не то, что наглядно исполняется на иудеях и христианах? Августин Иппонский, *О граде Божием*¹²⁶.

Посмотрим, является ли этот народ [иудейский] наследником¹²⁷, и относится ли завет Божий к нам¹²⁸ или к ним. Послушайте, что Писание говорит по поводу народа: *И молился Исаак Господу о жене своей, потому что она была неплодна; и она зачала. И потом пошла Ревекка спросить Господа, и Господь сказал ей: два племени во чреве твоём, и два народа в утробе твоей; один народ сделается сильнее другого, и больший будет служить меньшему*. Вы должны понимать, кто есть Исаак и кто есть Ревекка, и в отношении каких народов Бог указал, что один будет больше другого. *Послание Варнавы*TM.

Мы читаем, что *один народ сделается сильнее другого, и больший будет служить меньшему*, однако не видим, чтобы это буквально исполнилось в Исаве и Иакове. Ведь в Писании нигде не упоминается, что Исав служил благословенному Иакову физически. Поэтому следует выяснить, как понимать это духовно, то есть как *старший будет служить младшему*¹³⁰, - если бы этому не суждено было произойти, то и Священное Писание не стало бы об этом упоминать. Если же уделить этому должное внимание, то можно понять на примере христиан и евреев, как старший

народ будет служить младшему. Оказывается, что больший и старший народ евреев служит младшему, то есть христианскому народу, поскольку, словно прислужники христиан, они несут по всему миру книги Закона Божия для наставления всех народов. И вот евреи рассеялись по всем странам - и когда мы зовем язычника к вере в Христа, свидетельствуя, что о Христе говорили все пророки, а он сопротивляется и говорит, будто книги Закона Божия, скорее, были написаны нами самими, а не Духом Святым, то у нас появляется возможность опровергнуть его при помощи надежного аргумента. Такому человеку мы можем сказать: «Коль скоро у тебя появляется сомнение относительно моих книг, обратись к книгам евреев - очевидных противников наших, ведь их книги я совершенно точно ни написать, ни изменить не мог. Прочти их, и когда в них обнаружишь то же самое, что написано в моих книгах, *не будь неверующим, но верующим*¹³¹». Вот таким образом старший народ служит младшему: через их книги народы язычников призываются к вере в Христа. Цезарий Арльский, *Проповеди*¹³².

Порочные служат добропорядочным

Как это порочные люди служат добропорядочным? Так же, как

¹²⁵ Ср. 1 Цар 14:47. ¹²⁶ C1. 0313, SL48.16.35.1.

¹²⁷ Ср. Гал 3:29. ¹²⁸ Т.е. к христианам как к новому Израилю. - *Прим. ред.* ¹²⁹ TLG 1216.001, 13.1.1-3.3. ¹³⁰ В Синод. пер.: *больший будет служить меньшему*. - *Прим. ред.* ¹³¹ Ин 20:27. ¹³² C1. 1008, SL103.86.2.3.

гонители служат мученикам, как напильник и молоток служат золоту, как жернов - пшенице, как печи - хлебопечению: печи разгораются, чтобы можно было испечь хлеб. Как же, повторяю, плохие служат хорошим? Так же, как шлак служит золоту в горниле золотых дел мастера: шлак, без сомнения, отбрасывается, золото закаляется. Так что людям порочным не стоит хвалиться и возноситься тем, будто они доставляют невзгоды людям добрым. Ибо, когда они подвергают телесным гонениям добрых людей, они сами убивают себя в сердце. Если вдруг какая скверна злого человека задевает человека доброго, то несправедливость уже разрушает душу первого. Если, будучи движим злым духом, некто распалится яростью гнева и попытается бросить вызов человеку доброму, то можно сомневаться, чтобы добрый человек распался, однако не стоит сомневаться в том, что злой уже сгорает от гнева. Вполне вероятно, что человек добрый, будучи исполнен силой духа и ободряем Святым Духом, не разгорячится, даже если он находится в огне преследования, в то время как тот, кто пытался разгневать его, без сомнения, не может избавиться от пылающей страсти. Исав и Иаков рождены от одного семени Исаака', как и христиане рождены от одного крещения в Господа нашего и Спасителя, из одного лона Церкви¹³³. Но, подобно Исаву и Иакову, они разделены на две части - по различию нравов. По плодам дел их одна часть - люди плотские, другая - духовные. Вот потому Писание

говорит: *и больший будет служить меньшему*, что количество порочных людей всегда больше, чем добропорядочных. Как двое близнецов в утробе Ревекки, так два рода людей будут бороться вплоть до Судного дня, как мы выше сказали - пока гордые отвергают смиренных, прелюбодеи преследуют целомудренных, пока пьяницы, число которых бесконечно, поносят трезвых, пока завистники соперничают с добродушными, воры хотят извести подающих милостыню, а гневливые - миролюбивых, пока распутные стремятся спустить на землю тех, чувства которых устремлены к делам небесным. Цезарий Арльский, *Проповеди*¹³⁴.

25:24 И настало время, родить ей

Особенное выражение

Такое выражение, как *и настало время родить ей*, почти никогда не встречается [в Писании], кроме как применительно к святым женам. Ибо это сказано о Ревекке, и о Елизавете, матери Иоанна¹³⁵, и о Марии, Матери Господа нашего Иисуса Христа¹³⁶. Поэтому такого рода упоминание плода мне представляется отличающим от прочих людей и чем-то исключительным, а полнота времени для рождения мне представляется очевидным указанием на совершенство потомка. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹³⁷.

¹³³ Ср. Еф 4:5. ¹³⁴ С1. 1008, SL103.86.3.1. ¹³⁵ См. Лк 1:57. ¹³⁶ См. Лк 2:16. ¹³⁷ С1. 0198 6(A), 12.3.109.3.

25:25 Первый вышел красный; и нарекли ему имя Исав

Исав и Иаков

Исав из чрева матери вышел *весь красный, как кожа*, Иаков же гладким и обычным. Итак, Иаков получил свое имя за борьбу, или подножку брату, а Исав - как говорят те, кто толкует еврейские имена, - получил свое имя от красного цвета или от земли, то есть «красный», или «земной», или же, как представляется другим, его имя означает «творение»¹³⁸. Воистину, не мне рассуждать, почему таким образом определены привилегии рождения, почему один из них «подставил ножку» брату и рожден гладким и обычным, в то время как другой *красным, как кожа*, и, как я бы сказал, опутанным грязью греха и подлости, когда, по словам апостола, оба рождены *в одно время от Исаака, отца нашего*¹³⁹. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹⁴⁰.

ПЛОТСКОЙ и духовный

Я еще вчера обратил внимание вашей святости на причину того, почему старший сын носит имя *Исав*, которая заключается в том, что нельзя стать духовным, разве только перестав быть плотским. Если же кто упорствует в помышлениях плоти, тому вечно оставаться *Исавом*; но если кто станет духовным, то тому всегда быть младшим сыном¹⁴¹. Но тогда младший станет старшим: в то время как тот обладает приоритетом по времени, этому принадлежит приоритет в добродетели. Августин Иппонский, *Проповеди*¹⁴².

Бессилие гороскопов

Близнецы родились один за другим

так, что второй держал рукою ступню первого. А между тем в их жизни и нравах была такая противоположность, в действиях такое различие, в родительской любви к ним такое несходство, что сама эта разница была в состоянии их сделать врагами. Было ли это несходство таким, что, когда один из них ходил, другой сидел, когда один спал, другой бодрствовал, когда один говорил, другой молчал? Подобные вещи относились бы к таким мелочам, которых не в состоянии постичь начертывавшие расположение созвездий, под которыми каждый рождается... Один из них проводил жизнь, служа как наемник, в то время как второй никому не служил¹⁴³. Один был любим своей матерью, в то время как другой - нет¹⁴⁴. Один потерял право первородства, высоко ценимое тогда, а второй приобрел это право¹⁴⁵. А какое различие в отношении жен, детей и имущества! Итак, если эти различия относятся к тем незначительным промежуткам времени, которыми были разделены близнецы, а не к предписанию созвездий, то зачем упоминать это по отношению к созвездиям других людей? Августин Иппонский, *О граде Божием*¹⁴⁶.

25:26 Потом вышел брат его; и наречено ему имя Иаков

¹³⁸ Лат, *factura*. - *Прим. ред.* ¹³⁹ Рим 9:10. ¹⁴⁰ С1. 0198 6(A), 12.4.110.3. ¹⁴¹ Ср. Рим 8:5-10. ¹⁴² С1. 0284, 4.SL41.266. ¹⁴³ См. Быт 29:18-29. ¹⁴⁴ См. Быт 25:28. ¹⁴⁵ См. Быт 25:29-34. ¹⁴⁶ С1. 0313, SL47, 5.4.1.

Верующие, как Иаков и Израиль

Тот, Кто запнул деятельность противника и Кто один видит Отца¹⁴⁷, есть Иаков и Израиль, когда Он стал человеком.

Поэтому, так же как мы становимся светом¹⁴⁹, поскольку Он есть *Свет мира*^m, мы становимся и Иаковом,

поскольку Он зовется Иаковом, и Израилем, ибо носит имя Израиля. Ориген, *Комментарии на Евангелие от Иоанна*⁵⁰.

¹⁴⁷ Ср. Ин 6:46. ¹⁴⁸ Ср. Еф5:8. ¹⁴⁹ Ср. Ин 8:12,9:5, 11:9, 12:46. ¹⁵⁰ TLG 2042.005, 1.35.260.1-5.

25:27-34 ИСАВ ПРОДАЕТ ПЕРВОРОДСТВО

²¹ Дети выросли, и стал Исава человеком искусным в звероловстве, человеком полей; а Иаков человеком кротким, живущим в шатрах. ²⁸ Исаак любил Исава, потому что дичь его была по вкусу его, а Ревекка любила Иакова. ²⁹ И сварил Иаков кушанье; а Исава пришел с поля усталый. ³⁰ И сказал Исава Иакову: дай мне поесть красного, красного этого, ибо я устал. От сего дано ему прозвание: Едом. ³¹ Но Иаков сказал [Исаву]: продай мне теперь же свое первородство. ³² Исава сказал: вот, я умираю, что мне в этом первородстве"? ³³ Иаков сказал [ему]: поклянись мне теперь же. Он поклялся ему, и продал [Исав] первородство свое Иакову. ³⁴ И дал Иаков Исаву хлеба и кушанья из чечевицы; и он ел и пил, и встал и пошел; и пренебрег Исава первородство.

Обзор: Любовь к детям должна быть одинаковой во избежание появления чувства вражды между ними (Амвросий), а наши желания должны быть умеренными (Августин), поскольку умеренность открывает дорогу разуму (Амвросий). Следует помнить о пагубных примерах чревоугодия, которые даны на страницах Книги Бытия (Василий). Потеря первородства относится как к иудеям, так и к христианам, если последние продолжают жить «по плоти» (Августин). Исава именно *пренебрег* своим первородством, а не продал его из-за голода

(Ефрем). Глупо пренебрегать дарами Божиими, предпочитая Небесному Царству земные богатства (Златоуст).

25:28 Исаак любил Исава, а Ревекка любила Иакова

Любовь должна быть справедливой

Нам не следует осуждать родителей за то, что они предпочли младшего сына старшему. Одновременно следует остерегаться, чтобы, внимая их примеру, никто бы не стал выносить несправедливых суждений между

сыновьями, полагая, будто одного следует любить, а другим пренебрегать. Ибо этим возбуждается братская ненависть и из-за увеличения ничтожного состояния затевается братоубийственное злодеяние. Пусть равная мера любви согревает детей. И если какая-либо черта в ребенке, который более ласков и больше похож на тебя, в большей степени притягивает твою любовь, то справедливость должна быть равной по отношению ко всем. Чем больше уделяется возлюбленному, снискивающему любовь братьев, тем больше отнимается у обремененного завистью несправедливого предпочтения. Исав грозил, что убьет своего брата¹⁵¹, и ни братское родство, ни почтение родителей не удерживало его от братоубийственного безумия. Он скорбел, что у него похищено благословение, и ему следовало доказать кротостью, а не преступлением, что он его непременно достоин. Амвросий Медиоланский, *Об Иакове и блаженной жизни*¹⁵².

25:30 дай мне поесть красного

Умеренность чувств

Умеренность в желаниях пусть соединится с постом. Как переизбыток должен быть порицаем, так и возбудители аппетита должны быть исключены. Не в том смысле, что определенные виды пищи должны вызывать отвращение, но в том, что плотское удовольствие должно контролироваться. Исав получил порицание не за то, что захотел жирного тельца или необескровленной дичи, но за то, что неумеренно возжелал блюда из чечевицы. Августин Иппонский, *Проповеди*¹⁵³.

25:31-32 продай мне теперь же свое первородство

Порок чревоугодия

Чревоугодие предало Адама смерти и привело мир к концу из-за наслаждения чрева¹⁵⁴. Из-за этого над Ноем насмехаются¹⁵⁵, Хам проклинается¹⁵⁶, Исав отказывается от первородства и породняется с хананеями¹⁵⁷, Лот женится на собственных дочерях, становясь сам себе и зятем, и тестем¹⁵⁸. Василий Кесарийский, *Слово аскетическое*¹⁵⁹.

Разумная умеренность

Закон ограничивает неумеренность в пище и изобилие яств не только для того, чтобы обуздать разнузданность, но также чтобы созерцанием сдерживающего наставления открыть путь для применения разума, который устраняет источники чревоугодия и прочие вождения и сдерживает телесные страсти и волнения. Поэтому умеренность - предшественница исправления и наставница воспитания. Так святой Иаков получил от брата первенство, которым не обладал, и, получив предпочтение с согласия брата, научил впредь, что несдержанные в самих себе бесполезны для принятия решений. Амвросий Медиоланский, *Об Иакове и блаженной жизни*¹⁶⁰.

¹⁵¹ См. Быт 27:41. ^m С1. 0130, 1.2.5.7.10. ¹⁵³ С1. 0284, 207, PL38.1043.58. ⁱⁱⁱ См. Быт 3:1-4:16. ¹⁶⁵ См. Быт 9:21. ¹⁵⁶ См. Быт 9:25. ¹⁵⁷ См. Быт 36:2-3. ¹⁵⁸ См. Быт 19:35.

¹⁵⁹ TLG 2040.041, 31.640.41-6; *Слово 11*.

¹⁶⁰ С1. 0128, 4.21.656.6.

Первородство ветхое и новое

Прежде чем дошло дело до благословения, Исав уже соблазнился чечевицей, которую приготовил Иаков... и продал свое право первородства младшему брату. Он ушел с временным удовлетворением - другой брат ушел с постоянной честью. Отсюда те в Церкви, которые являются рабами временных удовольствий и удовлетворений и едят чечевицу - которую Иаков, несомненно, приготовил, но Иаков ее не ел. Идолы процветали в Египте более, чем где бы то ни было; чечевица - пища Египта; следовательно, чечевица обозначает все заблуждения неиудеев. Итак, было обозначено наиболее отчетливо и ясно, что Церковь произойдет от неиудеев: в образе Иакова, который приготовил чечевицу, но ел ее Исав. Ибо оставили идолов те народы, которые их почитали, иудеи же продолжали служить идолам. Ибо те, кто обратился сердцем в Египте, были ведены через пустыню; когда же в море погибли их противники и враги их были накрыты волнами, они захотели снова поставить идола, поскольку не увидели Моисея¹⁶¹. И не заметили, что сами не на присутствие Божие уповали, но на присутствие человека: глазами не заметили человека и начали думать, будто и Бога нет... Спрашивали у глаз плотских, поскольку не имели глаз сердца, чтобы Бога в Моисее увидеть. Потеряли, следовательно, право своего первородства, ибо те, которые обратились в Египте, чечевицы отведали.

Теперь приложите следующее. Существует народ христианский. Но в самом народе правом перво-

родства обладают лишь те, кто из рода Иакова. Те же, которые по плоти живут, по плоти веруют, по плоти надеются, до сих пор принадлежат Ветхому Завету, но еще не Новому. Они все еще разделяют жребий Исава, но не благословение Иакова. Августин Иппонский, *Проповеди*^{TM2}.

25:34 и пренебрег Исав первородство**Не голод, а пренебрежение**

И увидел Иаков, что Исав пренебрегает своим первородством, и начал ухищряться, чтобы присвоить последнее себе, уповая на Бога, Который сказал: *большой будет служить меньшему*¹⁶³... И поклялся Исав, и продал свое первородство, а Иаков отдал ему кушание, и тот ел. И Писание, показывая, что Исав не от голода продал свое первородство, добавляет, что после того, как он ел, он *встал и пошел; и пренебрег Исав первородство*. Итак, не от голода он продал первородство свое, но из пренебрежения, как ничего не стоящее, отдал за ничто. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*^{TM4}.

Тщета богатства

Слыша это, научимся никогда не пренебрегать дарами Божиими и за что-либо малое и ничтожное не терять великого. Для чего, скажи мне, когда нам уготовано Царство Небесное и неизреченные блага, для чего мы увлекаемся страстью к богатству и временное, часто и до вечера у нас не

¹⁶¹ См. Исх 14; 32. ¹⁶² С1. 0284, 4, SL41.271.

¹⁶³ Быт 25:23. ^m CSCO 153(72):86.

КНИГА БЫТИЯ 26:1-11

остающееся, предпочитаем нескончаемому и вечному? И что может быть хуже этого безумия, когда через привязанность к временным благам мы и будущих лишаемся, да и настоящими не можем беспорочно наслаждаться? Что пользы, скажи мне, в большом имуществе? Или вы не знаете, что умножение богатства ничего более не приносит нам, кроме умножения забот, беспокойств и бессонницы? Не видите ли, что те в особенности бывают, так сказать, рабами всего, которые окружены

большими благами и каждый день они самих теней боятся? Отсюда-то происходят коварства, клеветы, сильная зависть и тысячи других зол. И часто видишь, что тот, у кого лежат тысячи талантов золота, считает счастливым работника, который находит себе пропитание трудами своих рук
Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁶³.

¹⁶³ TLG 2062.112, 54.449.51-450.10; *Гоимлия* 50.2.

26:1-11 ИСААК В ГЕРАРЕ

¹ Был голод в земле, сверх прежнего голода, который был во дни Авраама; и пошел Исаак к Авимелеху, царю Филистимскому, в Герар. ² Господь явился ему и сказал: не ходи в Египет; живи в земле, о которой Я скажу тебе, ³ странствуй по сей земле, и Я буду с тобою и благословлю тебя, ибо тебе и потомству твоему дам все земли сии и исполню клятву [Мою], которую Я клялся Аврааму, отцу твоему; ⁴ умножу потомство твое, как звезды небесные, и дам потомству твоему все земли сии; благословятся в семени твоём все народы земные, ⁵ за то, что Авраам [отец твой] послушался гласа Моего и соблюдал, что Мною заповедано было соблюдать: повеления Мои, уставы Мои и законы Мои. ⁶ Исаак поселился в Гераре. ⁷ Жители места того спросили о [Ревекке] жене его, и он сказал: это сестра моя; потому что боялся сказать: жена моя, чтобы не убили меня, думал он, жители места сего за Ревекку, потому что она прекрасна видом. ⁸ Но когда уже много времени он там прожил, Авимелех, царь Филистимский, посмотрев в окно, увидел, что Исаак играет с Ревеккою, женою своею. ⁹ И призвал Авимелех Исаака и сказал: вот, это жена твоя; как же ты сказал: она сестра моя? Исаак сказал ему: потому что я думал, не умереть бы мне ради ее. ¹⁰ Но Авимелех сказал [ему]: что это ты сделал с нами? едва один из народа [моего] не

совокупился с женою твоею, и ты ввел бы нас в грех. " И дал Авимелех повеление всему народу, сказав: кто прикоснется к сему человеку и к жене его, тот предан будет смерти.

Обзор: Данный эпизод перекликается с историей, дважды случившейся с отцом Исаака Авраамом (в *Быт 12:10-20* и *Быт 20*), что нашло отражение в комментариях. Подчеркивается повторяемость внешних обстоятельств и поведения основных персонажей (Златоуст; Августин), но и неизменность действий Бога, Который побуждает Исаака через пример его отца (Златоуст). В связи с этим неправильно говорить о нравственной ущербности Авраама по сравнению с оставшимся единобрачным Исааком (Августин); в конечном итоге, верующие являются детьми именно Авраама через Исаака, линия которого ведет ко Христу (Иустин). В аллегорическом смысле, игра Исаака и Ревекки понимается как радость верующих, живущих в терпении, за которой наблюдает Царь-Христос (Климент Александрийский).

26:1 Был голод в земле, сверх прежнего голода

Новый голод

Чтобы ты не подумал, что Писание говорит о прежнем голоде, ойо поясняет: *сверх прежнего голода, который был во дни Авраама*, - то есть теперь, при Исааке, другой такой же голод постиг землю, какой был и при его отце¹. Скудость в необходимых потребностях подвергла всех величайшей опасности, принудила переселиться из своих стран в те места, где

можно было найти обилие в жизненных потребностях. Таким образом, и этот праведник, видя голод, *пошел*, говорит Писание, к *Авимелеху, царю Филистимскому, в Герар*. Сюда и Авраам приходил в другой раз, по возвращении из Египта². Вероятно, и Исаак для того пришел сюда, чтобы отсюда отправиться в Египет. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*³.

26:3 странствуй по сей земле

Обещанное — сбудется

Не хочу Я, говорит Бог, чтобы ты отправлялся в такой дальний путь, но оставайся здесь. Я не попущу тебе испытать нужду, а исполню обетование, данное Мною твоему отцу. Обещанное ему сбудется на тебе. Ты получишь исполнение обетования, бывших к нему. *Не ходи в Египет, живи в земле, о которой Я скажу тебе, странствуй по сей земле*. Чтобы праведник не подумал, что Бог дает ему такое повеление, не позволяет идти в Египет, потому что хочет подвергнуть его испытанию голодом, Бог говорит ему: не смущайся, не озабочивайся, а оставайся здесь: *Я буду с тобою*. Имея близ себя Подателя всех благ, не заботься ни о чем. Я, Владыка всего, буду с тобой, и не только буду, но и *благословлю тебя*, то есть сделаю тебя славным и дам тебе Мое

¹ См. Быт 12:10. ² См. Быт 20:1. ³ TLG 2062.112, 54.452.57453.3; *Гомилия 51.1*.

благословение. Можно ли быть блаженнее этого праведника, получившего от Бога такое обетование: *буду с тобою и благословлю тебя?* Вот что делает тебя счастливее всех; вот что поможет тебе жить в великом изобилии; вот для тебя - величайшая слава, несказанное торжество, твердыня, вершина благ - то именно, что *Я буду с тобою и благословлю тебя*. А как благословлю тебя? *Тебе и потомству твоему дам все земли сии*. Ты считаешь себя странником и пришельцем в этих пределах; знай же, что вся эта земля будет дана тебе и семени твоему. А чтобы ты мог увериться в этом, знай, что ту же клятву, которой Я клялся Аврааму, отцу твоему, Я постановлю и с тобой. Примечай снисхождение Божие. Не сказал Бог просто: «завет, который Я заключил с отцом твоим», или: «обетование, которое дал ему», но что? - *клятву, которою Я клялся*. Клятвой Я уверил его, говорит Он, и должен клятву Мою исполнить и совершить. Видишь человеколюбие Божие? Он говорит так, не на Свое величие взирая, но снисходя к нашей немощи. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴.

26:5 за то, что Авраам послушался гласа Моего

Побуждение Авраамом

Замечай премудрость Божию, как она возбуждает д^х праведника, ободряет его и направляет к тому, чтобы он стал подражателем отцу своему. Если он, говорит Бог, за то, что *послушался гласа Моего*, удостоился столь великого обетования и за его добродетель Я намерен исполнить это обетование на

тебе, сыне его, то подумай, каким ты будешь пользоваться от Меня благоволением, какого удостоишься промысления, если станешь ревностным подражателем его и пойдешь его путем. Тот, кто за добродетель другого может получить благо, гораздо большего удостоится попечения свыше, если только сам будет добродетелен... Итак, за оказанное им во всем великое послушание и соблюдение заповедей Моих, тебя, родившегося от него, Я делаю наследником данных ему обетований. Подражай его послушанию и веруй слову Моему, чтобы тебе удостоиться еще больших наград и за добродетель отца, и за собственное послушание; и не ходи в Египет, а оставайся здесь⁵. Видишь ли человеколюбие Божие, как Бог через напоминание о добродетели отца укрепил дух Исаака? Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁶.

Линия Авраама — Христа

Мы - дети Авраама по одинаковой с ним вере. В самом деле, как он поверил голосу Божию и это вменилось ему в праведность⁷, так и мы, поверив голосу Божию, снова возвещенному апостолами и проповеданному нам пророками, отрелись даже до смерти от всего, что в мире. Итак, Бог обещает ему народ, подобный по вере, благочестивый, праведный, радующий Отца, - но не вас, *в которых нет веры?*. Посмотрите, как Он обещает то

⁴ TLG 2062.112, 54.453.4-45; *Гомилия* 51.2.

⁵ См. Быт 26:2. ⁶ TLG 2062.112, 54.454.8-20; 455.56-455.4; *Гомилия* 51.2-3. ~< Ср. Быт 15:1; Рим 4:3. ⁸ Втор 32:20. В Синод, пер.: *верности*. - *Прим. пер.*

же самое Исааку и Иакову. Действительно, Он говорит Исааку так: *и благословятся в семени твоём все народы земные*. И Иакову: *и благословятся в тебе и в семени твоём все племена земные*⁹. Он не говорит этого ни Исаву, ни Рувиму, ни кому-либо другому, а только тем, от которых Христос должен был произойти по домостроительству через Деву Марию. Ведь если бы ты хорошенько рассмотрел благословение Иуды¹⁰, то узнал бы то, о чем я говорю. Ибо семя отделяется от Иакова и проходит через Иуду, Фареса, Иессея и Давида¹¹. Это было знаком того, что некоторые из вашего народа¹² действительно окажутся детьми Авраама и будут частью удела Христа. Иустин Мученик, *Беседа с Трифоном иудеем*¹³.

По поводу сравнений Исаака и Авраама

Сей патриарх не имел ни жены другой, ни наложницы¹⁴, но довольствовался близнецами, рожденными от одного соития. И он тоже боялся опасности из-за красоты жены своей, когда жил среди чужих, тоже называл ее сестрой, а о супружестве хранил молчание, поскольку она была ему родственна и по отеческой, и по материнской крови; она же осталась нетронутая чужими, когда выяснилось, что является ему женой¹⁵. Тем не менее мы не должны ставить его [Исаака] в }ше отца его [Авраама] на том основании, что он не знал других женщин, кроме своей единственной жены. Ибо нет никакого сомнения, что достоинства отца в отношении веры и послушания были важнее, причем настолько важнее, что Бог

говорил, что только ради отца Он делает ему то добро, какое делает¹⁶... Из этого мы должны понять, как целомудренно поступал Авраам в том, что людям бесстыдным и старающимся найти своему непотребству опору в святых Писаниях кажется делом похоти. Сверх того, мы должны знать, что людей следует сравнивать одного с другим не по одиночному какому-либо в них добру, а в каждом брать во внимание все. Может случиться, что в жизни и нравах одного человека есть нечто такое, чем он превосходит другого, и это нечто гораздо предпочтительнее того, чем возвышается над ним другой. Поэтому, на здравый и истинный взгляд, хотя воздержание и предпочитается супружескому состоянию, однако человек верный, состоящий в супружестве, достойней неверного, но воздерживающегося. Августин Иппонский, *О граде Божием*¹⁷.

26:7 и он сказал: это сестра моя

Был ли его ответ неправдой?

Люди, склонные утверждать, что иногда мы должны лгать, прибегают к неподходящим упоминаниям Авраама, как якобы солгавшего о Сарре, которую он назвал сестрой своей. Неподходящим, потому что он не говорил:

⁹ Быт 28:14. ¹⁰ См. Быт 49:8-11. " Ср. Мф 1:1-6. ¹² Т.е. поверившие иудеи. - Прим. ред. ¹³ TLG 0645.003, 119.5.8-120.2.5. ¹⁴ Ср. Быт 16:1-4, 25:1-6. ¹⁵ Ср. Быт 12:10-20, 20:1-20. ¹⁶ См. Быт 26:4-5, 24. " C1. 0313, SL48.16.36.14.

«Она не жена моя», но говорил: *она сестра моя*¹⁸, поскольку Сарра была из семьи, столь тесно связанной узами родства, что неложно могла называть себя его сестрой. Это подтвердил Авраам позднее, когда Сарра была возвращена ему тем, кто увел ее. Авраам ответил ему, сказав: *да она и подлинно сестра мне: она дочь отца моего, только не дочь матери моей*¹⁹, то есть принадлежит семье его отца, но не его матери. Так он утаил истину, но не сказал ничего ложного, скрыв, что она жена его, и сказав, что она его сестра. Его сын Исаак так же поступил, когда выбрал родственницу в жены. Не является, следовательно, ложью утаивание в молчании истины, поскольку ложью является высказывание в речи неистинного. Августин Иппонский, *Против лжи*²⁰.

26:8 увидел, что -Исаак играет с Ревеккою

«Смех», «царь» и «терпение»

Исаак переводится как «смех». Любопытный царь увидел его играющим со своею женой и помощницей Ревеккой. Мне представляется, что этот царь, которого звали *Авимелея*?¹, означает некую премирную Премудрость, наблюдающую таинство игры. А *Ревекка* переводится как «терпение». О, благоразумная игра! Смех, воспомоществуемый терпением, и наблюдающий царь. Да возрадуется дух детей во Христе, живущих в терпении! Вот что такое эта божественная игра. Можно и по-иному истолковать то, что объявляется в пророчестве: так же, как *Исаак*, мы радуемся и смеемся о спасе-

нии. Ведь и он смеялся после того, как был избавлен от смерти²², играя и ликуя вместе со своей невестой, как и мы - с Церковью, нашей помощницей во спасении. Ей дается незыблемое имя - «терпение»; или потому, что она одна пребывает во веки, вечно радуясь, или потому, что она состоит из терпения верующих, которые суть мы, члены Христовы²³. Свидетельство же претерпевших до конца²⁴ и их благодарение - это и есть таинственная игра и помогающее со святой радостью спасение. А *царь* - это Христос, Который, как говорит Св. Писание, *посмотрев в окно*, наблюдает сверху за нашим смехом и благодарением, за благословением, ликованием и весельем. Климент Александрийский, *Педагог*²⁵.

26:9 я думал, не умереть бы мне ради ее

По примеру Авраама

Когда по этим признакам обнаружилась истина, праведник уже не отрицает, но признается и объявляет причину, по которой решил назвать Ревекку сестрой. *Потому что я думал*, говорит Писание, *не умереть бы мне ради ее*. Страх смерти понудил меня так поступить. А может быть, он знал, что и отец его спас себя таким вымыслом²⁶, - потому и сам употребил то же средство. Но царь, еще имея живым в памяти то, что он

¹⁸ Быт 12:19. ¹⁹ Быт 20:2, 12. ²⁰ С1.0304, 10.23.498.19. ²¹ Т.е., буквально, «мой отец - царь». - *Прим. ред.* ²² См. Быт 22:1-13. ²³ Ср. 1 Кор 6:15, 12:12-27. ²⁴ Ср. Мф 10:22, 24:13; Мк 13:13. ²⁵ TLG 0555.002, 1.5.21.3.1-22.1.1; 22.2.1-3.4. ²⁶ См. Быт 12:10-20; 20:1-18.

претерпел при Аврааме, когда похитил Сарру, тотчас и теперь понял угрожающее ему наказание и сказал Исааку: *что это ты сделал с нами? едва один из народа не совокупился с женою твою, и ты ввел бы нас в грех*. Такому обману, говорит он, мы уже подвергались при отце твоём, и ныне, если бы вскоре не узнали обмана, могли бы потерпеть то же, *и ты ввел бы нас в грех*. Тогда мы согрешили по неведению, да и ныне ты едва не ввел нас в грех неведения. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*²⁷.

26:11 *И дал Авимелех повеление всему народу*

Бог действует даже через врагов

Примечай промысление Божие, примечай неизреченное попечение! Тот, Кто сказал Исааку: *не ходи в Египет, а поселись в земле сей, и Я буду с тобою*²⁸, - Тот все это устроил и поставил праведника в такой безопасности. Посмотри, как царь заботится, чтобы Исаак жил в безопасности и был свободен от всякого беспокойства. Царь угрожал, как сказано, смертью всякому, кто коснется его или жены его. Именно этот страх - разумею, страх смерти, - смущал душу праведника; потому человеколюбец Господь и этот страх удалил от него, так что он мог уже

жить там в совершенной безопасности. И вот что дивно и чудно: как попечительный и премудрый Бог, все устраивающий по воле Своей, открывающий путь в местах непроходимых, как Он утверждает безопасность Своих рабов через те самые обстоятельства, которые, по-видимому, противны и враждебны им. Почему, скажи мне, этот царь оказывает такое попечение о праведнике, объявляет о нем всем, живущим в городе, представляет его человеком славным и достойным величайшей заботливости? Так и Навуходоносор, ввергнув в печь трех отроков и узнав на самом деле добродетель этих пленных юношей, начал прославлять их и возносить повсюду на собственном языке²⁹. В том-то и открывается особенно величие силы Божией, что она заставляет проповедовать о рабах Божиих самих их врагов. И тот, кто в ярости повелел разжечь печь, когда увидел, что добродетель отроков, при помощи свыше, победила и силу огня, внезапно переменял мысли и воскликнул: *рабы Бога Всевышнего*³⁰. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*³¹.

²⁷ TLG 2062.112, 54.455.13-37; *Гомилия* 51.3.
²⁸ Быт 26:2-3. ²⁹ См. Дан 3:95-97. ³⁰ Дан 3:93.
³¹ TLG 2062.112, 54.455.40-456.8; *Гомилия* 51.3.

26:12-25 СПОРЫ О КОЛОДЦАХ

¹² *И сеял Исаак в земле той и получил в тот год ячменя во сто крат: так благословил его Господь.* ¹³ *И стал великим человек сей и возвеличивался больше и больше до того, что стал весьма великим.*

¹⁴ У него были стада мелкого и стада крупного скота и множество пахотных полей, и Филистимляне стали завидовать ему. ¹⁵ И все колодези, которые выкопали рабы отца его при жизни отца его Авраама, Филистимляне завалили и засыпали землею. ¹⁶ И Авимелех сказал Исааку: удались от нас, ибо ты сделался гораздо сильнее нас. ¹⁷ И Исаак удалился оттуда, и расположился шатрами в долине Герарской, и поселился там. ¹⁸ И вновь выкопал Исаак колодези воды, которые выкопаны были во дни Авраама, отца его, и которые завалили Филистимляне по смерти Авраама [отца его]; и назвал их теми же именами, которыми назвал их [Авраам] отец его. ¹⁹ И копали рабы Исааковы в долине [Герарской] и нашли там колодезь воды живой. ²⁰ И спорили пастухи Герарские с пастухами Исаака, говоря: наша вода. И он нарек колодезю имя: Есек, потому что спорили с ним. ²¹ [Когда двинулся оттуда Исаак] выкопали другой колодезь; спорили также и о нем; и он нарек ему имя: Ситна. ²² И он двинулся отсюда и выкопал иной колодезь, о котором уже не спорили, и нарек ему имя: Реховоф, ибо, сказал он, теперь Господь дал нам пространное место, и мы размножимся на земле. ²³ Оттуда перешел он в Вирсавию. ²⁴ И в ту ночь явился ему Господь и сказал: Я Бог Авраама, отца твоего; не бойся, ибо Я с тобою; и благословлю тебя и умножу потомство твое, ради [отца твоего] Авраама, раба Моего. ²⁵ И он устроил там жертвенник и призвал имя Господа. И раскинул там шатер свой, и выкопали там рабы Исааковы колодезь, [в долине Герарской].

Обзор: В Законе Моисея Исаак высевает пищу для начинающих - ячмень, а в Евангелии пищу для совершенных - пшеницу. Эта словесная пища возрастает также от Закона к Пророкам; при помощи толкования ее надлежит усваивать вплоть до мельчайших кусочков (Ориген). Колодези Авраама - это книги Ветхого Завета, закопанные филистимлянами или иудеями по плоти; Исаак-Христос, а точнее, его рабы-апостолы в Новом Завете вновь раскапывают их живую

воду для нас (Ориген; Амвросий). В душе каждого человека тоже имеется такой колодезь - Царствие Божие внутри, и его расчищают всякий раз, когда с вниманием слушают и разбирают Писание. Широта этого знания приводит к усвоению учения о Св. Троице (Ориген). Разбитый Исааком шатер должен уступить место евангельскому дому Премудрости (Ориген). Авимелех позавидовал Исааку по одной своей злобе и нетерпению счастья других (Златоуст).

26:12 И сеял Исаак в земле той**Ячмень для начинающих**

Отчего Исаак сеял *ячмень*, а не пшеницу, и отчего Господь *благословил* его за то, что он сеял ячмень, и отчего он возвеличивался *до того, что стал весьма великим*? Очевидно, не был он еще велик прежде, чем сеял ячмень, и лишь когда посеял и *получил во сто крат*, теперь только *стал весьма великим*. Ячмень является по преимуществу пищей выюнных животных или деревенских рабов, поскольку он представляет собой колючий растительный вид, который, словно жалом, колет притрагивающихся к нему. Исаак - это Божие Слово, Которое в Законе [Моисея] сеет ячмень, а в Евангелии - пшеницу³². Ту пищу для совершенных и духовных - эту для непросвещенных и скотов Он готовит, ибо написано: *человеков и скотов хранишь ты, Господи*³³. Исаак, или Слово Закона, сеет Закон и *получает во сто крат*, ибо и в Законе найдешь мучеников, чей плод *во сто крат*. Но также и Господь наш, Исаак Евангелий, говорил определенные слова, которые были более совершенными для апостолов, но для больших собраний Он изъяснялся просто и доступно³⁴. Желает ли узнать, почему Он дает ячмень начинающим? В Евангелиях написано, что Он накормил народ. Но тех, кого кормит в первый раз, то есть начинающих, кормит хлебами ячменными³⁰. Потом же, когда уже преуспеют в Слове и в учении, выставляет хлебы пшеничные³⁶. Ориген, *Гомилии на Бытие*³⁷.

26:13 И стал великим, человек сей**Величие в Пророках**

Исаак был мал в Законе, но со временем становится *великим*: становится *великим* с течением времени в Пророках. Ибо когда он только в Законе, он еще не велик, поскольку покрыт пеленой³⁸. Он возрастает уже в Пророках; когда же достигает того, что и покров отбрасывает, тогда становится *весьма великим*. Когда буква Закона начнет отделяться, подобно шелухе ячменя, и откроется, что *Закон духовен*³⁹, тогда Исаак *возвеличивается и становится весьма великим*. Заметь, что и Господь в Евангелиях также преломляет хлебы, и заметь, как много тысяч народа он подкрепляет и сколько *корзин ИЛИ коробов полных* из оставшихся кусков набирается⁴⁰. Пока хлеба целы, ни один не насыщается, ни один не подкрепляется, да и умножение хлеба не отмечается. Прими теперь к размышлению, как мы надламываем немногие хлебы: мы берем всего несколько слов из Божественного Писания и сколь много тысяч человек насыщается. Но если бы те хлебы не были надломлены, не были на кусочки измельчены, то есть если бы буква не была разбита на кусочки и осмыслена, смысл ее не мог бы прийти к каждому. Когда же мы так же начали толковать и каждую

³² Ср. Мф 13:3-8; Мк 4:3-20; Лк 8:5-15. ³³ Пс 35:7. ³⁴ Ср. Мф 13:10-13; Мк 4:34. ³⁵ Ср. Ин 6:9. ³⁶ Ср. Мф 15:32-38. ³⁷ С1. 0198 6(А), 12.5.110.25. ³⁸ Ср. 2 Кор 3:13-16. ³⁹ Рим 7:14. ⁴⁰ См. Мф 14:19-21, 15:36-38; Мк 6:41-44, 8:7-9; Лк 9:14-17; Ин 6:10-13.

малость рассматривать, тогда и большие собрания народа, сколь могут, усваивают. Но что не смогли они усвоить, то надлежит собрать и сохранить, *чтобы ничего не пропало*⁴¹. И мы сохраняем то, что народ не смог получить, и собираем в *короба и корзины...* до тех пор, пока Господь не повелит, чему также из них надлежит произойти. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁴².

Заповедь возрастания

Если существует повелевающее начало и возможно исполнить повеление, то *возрастать*⁴³ находится в нашей власти. Вот пример, о котором написано: *и Исаак преуспел и стал большим до того, что стал весьма великим*⁴⁴. Он достиг этого через возрастание произволения в добре, возрастание души в наилучшем, возрастание ума в проницательности, возрастание памяти в активности, так что помнил многое. Именно так тот, кто возделывает силы своей души, исполняет заповедь, повелевающую: *возрастайте*⁴⁵. Ориген, *Гомилии на Евангелие от Луки*⁴⁶.

26:15 И все колодези Авраама Филистимляне завалили

Таинство колодезей

Хорошо сказал в соответствующем месте святой апостол, рассуждая о величии таинств: *И кто способен к сему!*⁴¹ Сходным образом, или, вернее, далеко не сходным, ибо мы стоим несравненно ниже его, так же и мы, усматривая столь великую глубину в таинствах колодезей,

скажем: *и кто способен к сему ?* Ибо кто способен достойным образом объяснить таинства столь великих колодезей или вещей, которые были совершены ради них? Кто сможет это, если только не призовем на помощь Отца Слова Живаго и Он не удостоит наши уста Слова, и мы вам, жаждущим, сможем зачерпнуть немного *воды живой*⁴⁸ из тех самых многочисленных и полноводных колодезей? Существуют колодези, которые выкопали рабы Авраама, но их филистимляне завалили землей. Их прежде всего очистить приходит Исаак. Филистимляне воду возненавидели, землю почитают; Исаак почитает воду, всегда ищет колодези, старые очищает, новые открывает. Всмотрись в нашего Исаака, который *предал Себя за нас в приношение жертвы Богу*⁴⁹, приходящего в долину Герар⁵⁰, что значит «стена» или «ограда», приходящего, скажу я вам, чтобы разрушить *стоящую посреди преграду, упразднить вражду Плотию Своею*⁵¹. Приходит, чтобы разрушить стену между нами и небесными добродетелями, дабы соделать *из обоих одно*⁶² и пропавшую овцу взять *на плечи свои с радостью* и нести ее обратно в гору и восстановить среди *девятиности девяти заблудившихся*⁵². Ориген, *Гомилии на Бытие*⁵⁴.

⁴¹ Ин 6:12. ⁴² С1. 0198 6(A), 12.5.111.20. ⁴³ Ср. Лк 1:80; 2:40. ⁴⁴ Текст Оригена лишь отчасти совпадает с LXX. - *Прим. пер.* ⁴⁵ Быт 1:28 (LXX). В Синод. пер.: *плодитесь*. - *Прим. пер.* ⁴⁶ TLG 2042.016, 11.67.7-27. ⁴⁷ 2 Кор 2:16. ⁴⁸ Быт 26:19; ср. Ин 4:10-14. ⁴⁹ Еф 5:2. ⁵⁰ См. Быт 26:1. ⁵¹ Еф 2:14-15. ⁵² Еф 2:14. ⁵³ Мф 18:12-13; Лк 15:4-6. ⁵⁴ С1. 0198 6(A), 13.1-2.114.3.

Колодези Авраама

Колодези, которые выкопал Авраам, то есть книги Ветхого Завета, засыпаны землей стараниями филистимлян, или дурных учителей, книжников и фарисеев, или даже враждебными силами; и протоки их перекрыты, чтобы они не могли предложить питье тем, которые от Авраама. Ибо народ тот⁵⁵ не может пить от Писания, но испытывает жажду слышания слов Господних⁵⁶, пока не придет Исаак и не откроет им, чтобы пили рабы его. Благодарение сыну Авраама Христу, о Котором написано: *Родословие Иисуса Христа, Сына Давидова, Сына Авраамова*⁵⁷, Который пришел и открыл колодези для нас. Их самые Он открыл тем, кто говорил: *не горело ли в нас сердце наше, когда Он говорил нам на дороге и изъяснял нам Писание?*⁵⁸ Ибо, как сказано, он вновь открыл колодези воды и назвал их теми же именами, которыми назвал их Авраам, отец его; не изменил имен колодезей. И это дивно, что Моисей иначе как Моисеем не именуется даже у нас, и пророки каждый называется своим именем. Ибо Христос не изменил имен, данных в Писании, а изменил понимание. И он изменяет его там так, что мы не слишком много уделяем внимания иудейским басням⁵⁹ и родословиям бесконечным⁶⁰, потому что они от истины отвратят слух и обратятся к басням⁶¹. Христос открыл колодези и учил нас, чтобы мы не в месте каком искали Бога, но знали, что на всяком месте будут приносить имени Его чистую жертву⁶². Ибо настало уже то время, когда истинные поклонники будут поклоняться Отцу не на горе Гаризим и не в Иерусалиме, но в духе и истине⁶³.

Ибо не в месте каком или в земле Бог обитает, но в сердце. И если ищешь место Бога, то в сердце чистом место Его. Ведь Он сказал, что будет в этом месте, когда говорил через пророка: *вселюсь в них и буду ходить в них Богом, и они будут Моим народом, - говорит Господь*⁶⁴. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁶⁵.

26:16 удались от нас**Зависть царя**

Смотри, какая у них злоба: и в воде позавидовали они праведнику. Даже царь, имея сам во всем обилие, не в силах был удержаться от зависти и сказал: *удались от нас, ибо ты сделался гораздо сильнее нас*. Какое огромное недоброжелательство! За что же ты изгоняешь праведника? Разве он повредил тебе чем-нибудь? Разве обидел тебя чем? Но такова зависть: она ничего не делает с рассуждением. Если царь видел, что праведник пользуется такой милостью от Бога всяческих, то должен был еще более уважать его, еще более услуживать ему, чтобы почитанием праведника и самому приобрести благоволение свыше. А он не только не делает этого, но и старается удалить и говорит: *удались от нас, ибо ты сделался гораздо сильнее нас*. Такова ненависть: не терпит с благодушием счастья других, благоденствие ближнего считает за собственное несчастье и

⁵⁵ Т.е. иудей. - Прим. ред. ⁵⁶ Ам 8:11. ⁵⁷ Мф 1:1. ⁵⁸ Лк 24:32. ⁵⁹ Тит 1:14. ⁶⁰ 1 Тим 1:4. ⁶¹ 2 Тим 4:4. ⁶² Мал 1:11. ⁶³ Ин 4:20-23.

⁶⁴ Ср. 2 Кор 6:16; Лев 26:12; Иез 37:27.

⁶⁵ Cl. 0198 6(A), 13.3.117.19.

изнывает, смотря на блага ближнего. Так было и здесь. Царь, имеющий в своей власти весь город, всех держащий под страхом, говорит страннику, пришельцу, переходящему туда и сюда: *удались от нас, ибо ты сделался гораздо сильнее нас*. И поистине, он был сильнее их, потому что во всем имел содействие свыше и огражден был десницей Божией. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁶⁶.

26:18 И вновь выкопал Исаак колодези воды

Духовные колоды

Исаак раскопал колодцы, причем многие из них копал еще его отец, однако чужеземцы наполнили их после смерти Авраама, отца его. Наконец, помимо прочих, он раскопал следующие колодцы: один *в долине Герарской и нашел там колодец воды живой, и спорили пастухи Герарские с пастухами Исаака*, потому что они требовали себе воду этого колодца, как свою собственную; и он нарек имя ему «несправедливость»⁶⁷. И он вырыл другой колодец, о котором возник спор, и нарек ему имя «вражда»⁶⁸. И раскопал третий, о котором не возникло ссоры между пастухами, и назвал его «простор»⁶⁹. И раскопал колодец и не нашел в нем воды и назвал его колодцем «клятвы»⁷⁰. Кто же*читая об этом, может подумать, что это скорее земные, чем духовные труды?

Авраам и Исаак копают колодцы -явно великие патриархи, и даже Иаков, как мы находим в Евангелии⁷¹, словно некие источники

человеческого рода и особенно благоговения и веры. Ибо что же означает *колодезь воды живой*¹², как не глубину бездонного учения? Поэтому и Агарь увидела ангела возле колодца⁷³, и Иаков застал Рахиль, свою жену, возле колодца⁷⁴, также Моисей у колодца оказал первые услуги будущего супружества⁷⁵. Итак, Исаак посредством *колодца видения*¹⁶ понял, где ему надлежит вырыть колодцы, чтобы вода этого колодца сначала омывала и поддерживала разумное око души, дабы сделать его зрение более ясным.

Амвросий Медиоланский, *Исаак, или О душе*⁷⁷.

КОЛОДЦЫ НОВОГО ЗАВЕТА

Исаак, следовательно, выкапывает новые колодези; вернее, их выкапывают рабы Исаака. Рабы Исаака суть Матфей, Марк, Лука, Иоанн; рабы его суть Петр, Иаков, Иуда, раб его апостол Павел⁷⁸ - все они колодези Нового Завета выкопали. Но и за них ссорятся и борются те, кто *мыслят о земном*⁷⁹ и не терпят ни основания новых колодезей, ни очищения старых. Евангельским колодезям противоречат, с апостолами-колодезями борются. И поскольку во всем противоречат, вздорят из-за всего, говорится им: *вам первым надлежало*

⁶⁶ TLG 2062.112, 54.458.7-32; *Гомилия* 52.1.

⁶⁷ См. Быт 26:20 (LXX). -Прим.ред. ^mСм. Быт 26:21 (LXX). -Прим.ред. ^mСм. Быт 26:22. -Прим.ред. ⁷⁰См. Быт 26:32-33. -Прим.ред.

⁷¹ См. Ин 4:6, 12. ⁿ Быт 26:19. ⁷⁸См. Быт 21:14. ⁷⁴См. Быт 29:2, 9-10. ⁷⁵См. Исх 2:15-22. ⁷⁶Быт 25:11 (LXX). ⁷⁷Сл. 0128, 4.20.655.21. ⁷⁸Ср. Рим 1:1. ⁷⁹Флп 3:19.

*быть проповедану слову Божию, но как вы отвергаете его и сами себя делаете недостойными вечной жизни, то вот мы обращаемся к язычникам*⁸⁰. Ориген, *Гомилии на Бытие*" .

Расчистка колодезь Исааком-Христом

Сей Исаак, то есть наш Спаситель, когда пришел в долину Герар, прежде всего желает выкопать вновь колодези воды, которые выкопали рабы отца его, что значит - хочет обновить колодези Закона и Пророков, которые филистимляне завалили и засыпали землей⁸². Кто же колодези землей засоряет? Несомненно, это те, кто накладывает на Закон земное и плотское истолкование, а духовное и таинственное запирает, так что и сами не пьют и другим испить не позволяют. Послушай Исаака, Господа нашего Иисуса, в Евангелиях говорящего: *Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что затворяете Царство Небесное человекам, ибо сами не входите и желающих войти не допускаете*. Следовательно, это те, кто колодези, выкопанные рабами Авраама, завалили и засыпали землей, и кто Закон по плоти преподают и воды Духа Святого пятнают, кто колодези не для того держат, чтобы добывать воду, а для того, чтобы сыпать в них землю. Поэтому Исаак приходит вновь выкопать эти колодези. И посмотрим, как он их выкапывает. Когда рабы Исаака, которые суть апостолы Господа нашего, перешли через хлебную ниву в субботу, сказано в Писании: *ученики Его срывали колосья и ели, растирая руками*^{83*}. В это время один из тех, кто засыпал землей

колодези отца Его, сказал Ему: *зачем вы делаете то, чего нельзя делать в субботы*⁸⁵. Он же, дабы выкопать в его земном понимании путь к воде, сказал им: *разве вы не читали, что сделал Давид, когда он взял сам и бывшие с ним ? как он вошел в дом Божий, взял хлебы предложения, которых не должно было есть никому, кроме одних священников, и ели дал бывшим с ним?*⁸⁶. И добавил к этим словам: *если бы вы знали, что значит: милости хочу, а не жертвы, то не осудили бы невинных*⁸⁷. Но что отвечают на эти слова? Побранили отроков Его и говорят: *не от Бога этот Человек, потому что не хранит субботу*⁸⁸. Так расчищал Исаак колодези, которые выкопали рабы отца его. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁸⁹.

Расчистим колодцы души

Задумайся над тем, что в душе каждого из нас есть *колодезь воды живой*, есть некое небесное чувство и незримый образ Божий⁹⁰, и *филистимляне*, то есть враждебные силы, засыпали этот колодезь землей. Какого рода землей? Плотскими чувствами и земными помыслами, и поэтому *мы носили образ земного*⁹¹. Когда мы *носили образ земного*, следовательно, филистимляне завалили наши колодези. Но теперь, когда Исаак наш пришел, примем Его приход и выкопаем наши колодези. Раскидаем с них землю, очистим их от всей грязи и от всех нечистых земных

⁸⁰ Деян 13:46,18:6. ⁸¹ С1.0198 6(A), 13.2.115.25.

⁸² См. Быт 26:15. ⁸³ Мф 23:13; ср. Лк 11:52.

⁸⁴ Лк6:1. ⁸⁵ Мф12:2. ⁸⁶ Мф 12:3-4. ⁸⁷ Мф12:7; Ос 6:6. ⁸⁸ Ин9:16. ⁸⁹ С1.0198 6(A), 13.2.114.22. ⁹⁰ Ср. Быт 1:27. ⁹¹ 1 Кор 15:49. В Синод. пер.: *скрестного*. - Прим. ред.

мыслей и найдем в них *воду живую*, о которой упоминает Господь: *Кто верует в Меня, у того из чрева потекут реки воды живой*⁹². Узри великую щедрость Господню: филистимляне завалили колодези, позавидовав бывшим у нас тонким и скудным протокам воды, - и вместо них нам восстанавливаются источники и реки. Следовательно, если и вы, которые слышат эти слова сегодня, верно воспримете услышанное, то и в вас пребудет Исаак, и Он ваши сердца очистит от земных чувств. И, увидев, насколько большие тайны сокрыты в Божественных Писаниях, вы продвинетесь в разумении, продвинетесь в постижении духовного смысла; и вы сами сделаетесь учителями, и из вас *потекут реки воды живой*⁹³. Ибо Божие Слово здесь пребывает, и Бго действие в данный момент таково, чтобы из души каждого из вас удалась земля и открылся колодезь. Ибо он внутри тебя и не извне приходит, так же, как и *Царствие Божие внутри нас есть*⁹⁴. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁹⁵.

26:19 и нашли там колодезь воды живой

Копание духовного смысла Писания

Каждый из нас, кто Слову Божию служит, *копает колодези* и ищет *воду живую*, которой можно обновить слушателей. Если, следовательно, я также начну размышлять над словами древних и искать в них духовный смысл, если попытаюсь покрывало Закона снять⁹⁶ и показать аллегорическую суть того, что написано⁹⁷, то я тем самым рою колодезь. Но тотчас

друзья буквы⁹⁸ приступят ко мне с обвинениями и обложат меня засадой, воздвигнут вражду и устроят преследования, отрицая возможность для истины стоять иначе, как на земле. Но если мы - рабы Исаака, то будем почитать *колодези воды живой* и источники⁹⁹; уйдем от сварливых и клеветников и оставим их на земле, которую они почитают. Не будем никогда оставлять копания *колодезей воды живой* и, размышляя теперь о вещах старых, и опять о вещах новых, уподобимся евангельскому книжнику, о котором Господь сказал, что он *выносит из сокровищницы своей новое и старое*¹⁰⁰. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹⁰¹.

Живая вода внутри

Давайте же теперь, насколько это только возможно, есть от хлебов¹⁰² и черпать воду из колодезей. Постараемся делать то, о чем напоминает нам мудрость: *пей воду из твоего водоема и текущую из твоего колодезя*¹⁰³. Постарайся, о слушатель, иметь свой собственный колодезь и твой собственный источник. Чтобы и ты тоже, когда берешь книгу Писания, мог начать даже с прямого смысла и развить некоторое понимание, следуя за тем, что узнал в Церкви. Попробуй и ты испить от источника твоей одаренности. У тебя есть внутри, в природе твоей, *вода живая*. Там вечные протоки и

⁹² Ин 7:38. ⁹³ Ин 7:38. ⁹⁴ Лк 17:21. ⁹⁵ С1.0198 6(А), 13.3.118.16. ⁹⁶ Ср. 2 Кор 3:12-18. ⁹⁷ Ср. Гал 4:24. ⁹⁸ Ср. 2 Кор 3:6. ⁹⁹ Ср. Иер 2:13; Откр 21:6. ¹⁰⁰ Мф 13:52. ¹⁰¹ С1.0198 6(А), 13.3.116.15. ¹⁰² Ср. Быт 26:12 и комментарий Оригена. - *Прим. ред.* ¹⁰³ Притч 5:15, 18.

потоки, несущие разумное познание, если только они не забыты землей и щебнем. Но займись расчисткой земли и очищением от грязи, то есть прогони праздность от твоих природных способностей и сбрось оцепенение с твоего сердца. Услышь, что говорит Писание: *Наносящий удар глазу вызывает слезы, а наносящий удар сердцу возбуждает чувство болезненное*¹⁰⁴. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹⁰⁵.

**26:22 и нарек ему имя:
Реховоф**

**Обширность познания
Троицы**

После всех этих событий Исаак выкопал третий колодезь и нарек ему имя «обширное место»¹⁰⁶, сказав: *теперь Господь дал нам пространное место, и мы размножимся на земле. И воистину Исаак ныне расширился и имя его возросло по всей земле, поскольку он достиг в нас знания Троицы. Ибо тогда только был ведом в Иудее Бог*¹⁰¹, и лишь у Израиля было велико имя Его, а ныне: *По всей земле проходит звук их, и до пределов вселенной слова их*¹⁰⁸. Ибо исходящие рабы Исаака по всей земле выкопали колодези и воду живую всем показали, научили все народы, крестя их во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа¹⁰⁹. Ибо Господня земля и что наполняет ее¹¹⁰. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹¹¹.

26:24 И в ту ночь явился ему Господь

Исаак — образ Слова

Подобно тому, как Сам Господь

приспосабливает Свой вид применительно к месту, времени и имеющимся обстоятельствам, так и в отношении Его святых, которые предшествовали Ему и являли ЕГО, следует верить, что они произвели на свет образы таинств применительно к своим времени, месту и обстоятельствам. Подобное и сейчас мы видим в Исааке, о котором нам сказано: *оттуда перешел он к колодезю клятвы*¹¹². *И в ту ночь явился к нему Господь и сказал: Я Бог Авраама, отца твоего; не бойся, ибо Я с тобою; и благословлю тебя и умножу потомство твое ради отца твоего Авраама*¹¹³.

Апостол Павел предложил нам два образа этого Исаака. Первый, сказав, что Измаил, сын Агари, имел как бы вид народа по плоти, в то время как Исаак - народа, который от веры¹¹⁴. Второй, когда утверждает: *Не сказано: и потомкам, как бы о многих, но как об одном: и семени твоему, которое есть Христос*¹¹⁵. Исаак, следовательно, заключает в себе как тип народа, так и прообраз Христа. Тем не менее, как о Слове Божиим, о Христе говорится не только в Евангелиях, но, определенно, также в Законе и у Пророков. Но в Законе Он учит начинающих, а в Евангелиях - совершенных. Следовательно, и Исаак представляет теперь образ Слова, Которое в Законе или у Пророков. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹¹⁶.

¹⁰⁴ Сир 22:21. ¹⁰⁵ С1. 0198 6(A), 12.5.112.14.

¹⁰⁶ Букв, перевод древнеевр. *Реховоф*; ср. Быт 26:22 (LXX). - *Прим. ред.* ¹⁰⁷ Пс 75:2. ¹⁰⁸ Пс 18:5. ¹⁰⁹ Мф 28:19. ¹¹⁰ Пс 23:1. ¹¹¹ С1.0198 6(A), 13.3.116.6. ¹¹² Быт 26:23 (LXX). - *Прим. пер.* ¹¹³ Быт 26:24. ¹¹⁴ См. Гал 4:22-31. ¹¹⁵ Гал 3:16. ¹¹⁶ С1. 0198 6(A), 14.1.122.8.

Бог клянется через пророков

Восхождением Закона¹¹⁷ мы уже назвали красоту Храма и тех божественных служб, что совершались в нем¹¹⁸. Прибавление Пророков¹¹⁹ также можно назвать восхождением Закона. И по этой причине, наверное, об Исааке говорится, что он *восшел к колодезю клятвы* и там *Господь явился ему*. Ибо через пророков клялся *Господь и не раскается: Ты священник вовек по чину Мелхиседека*¹²⁰. У колодезя клятвы, следовательно, открылся ему Бог, Который подтверждает будущее исполнение в нем обетовании. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹²¹.

26:25 И он устроил там жертвенник

Шатер Закона

Уже сейчас, в Законе, Исаак воздвигает алтарь и разбивает шатер, но в Евангелиях он не разбивает шатер, а строит дом и закладывает фундамент. Ибо услышь сказанное Премудростью о

Церкви: *Премудрость построила себе дом, вытесала семь столбов его*¹²², - сказано в Писании. Услышь слова Павла об этом: *Ибо никто не может положить другого основания, кроме положенного, которое есть Иисус Христос*¹²³. Так что, если есть шатер, пускай и развернутый, ему, без сомнения, быть свернутым. Если же имеется фундамент и дом, на камне построенный, такому дому не упасть, поскольку *основан был на камне*¹²⁴. Однако Исаак выкопал там еще и колодезь, ибо никогда не прекращает копанье колодезей прежде, чем откроется *источник воды живой*¹²⁵ и *речные потоки будут веселить град Божий*¹²⁶. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹²⁷.

¹¹⁷ Комментарий исходит из чтения Быт 26:23 в LXX: *Оттуда восшел он к колодезю клятвы*. - Прим. ред. ¹¹⁸ См. 3 Цар 6-8.

¹¹⁹ Имея в виду последовательность частей ветхозаветного канона: Закон Моисея - Пророки - Писания. - Прим. ред.

¹²⁰ Пс 110:4 (109:4 LXX). ¹²¹ С1. 0198 6(A), 14.2.122.25. ¹²² Притч 9:1. ¹²³ 1 Кор 3:11.

¹²⁴ Мф 7:25. ¹²⁵ Быт 26:19. ¹²⁶ Пс45:5.

¹²⁷ С1. 0198 6(A), 14.2.123.6.

26:26-35 СОЮЗ ИСААКА И АВИМЕЛЕХА

²⁶ Пришел к нему из Герара Авимелех и Ахузаф, друг его, и Фихол, военачальник его. ²⁷ Исаак сказал им: для чего вы пришли ко мне, когда вы возненавидели меня и выслали меня от себя? ²⁸ Они сказали: мы ясно увидели, что *Господь с тобою, и потому мы сказали: поставим между нами и тобою клятву и заключим с тобою союз*, ²⁹ чтобы ты не делал нам зла, как и мы не коснулись до тебя, а делали тебе одно доброе и отпустили тебя с миром; теперь ты *благословен Господом*. ³⁰ Он сделал им пиришество, и они ели и пили. ³¹ И встав рано утром, поклялись друг

другу; и отпустил их Исаак, и они пошли от него с миром.³² В тот же день пришли рабы Исааковы и известили его о колодезе, который копали они, и сказали ему: мы нашли воду.³³ И он назвал его: Шива. Посему имя городу тому Безришва [Вирсавия] до сего дня.³⁴ И был Исаав сорока лет, и взял себе в жены Иегудифу, дочь Безра Хеттеянина, и Васемафу, дочь Елона Хеттеянина;³⁵ и они были в тягость Исааку и Ревекке.

Обзор: Авимелех представляет собой аллегория философии, а учитывая двух присоединившихся к нему друзей, - три классических подраздела последней: логику, физику и этику. Будучи мудростью сего мира, философия не противостоит полностью Закону, но и не находится во всем с ним в согласии. Также в друзьях можно увидеть прообраз трех евангельских волхвов (Ориген). Как человек мудрый и добродетельный, Исаак прощает обидчиков и не скупится на знаки милости к ним (Амвросий). Пир у Исаака похож на проповедь апостола Павла, зовущую к приучению чувств и к совершенству (Ориген). Возраст Исава дан для свидетельства о старости его отца, а иноземные жены указывают на его беспорядочный нрав (Златоуст).

26:26 Пришел к нему из Герара Авимелех

Отношения Закона и философии

Сей Авимелех, как я вижу, не всегда пребывает в мире с Исааком, но иногда расходится с ним¹²⁸, а в другой раз ищет мира. Если ты вспомнишь, как мы выше сказали об Авимелехе, что он представляет ученость и мудрость века сего и что он понял многое даже от истины через изуче-

ние философии¹²⁹, - то сможешь понять, как он не может быть ни всегда в разногласии, ни всегда в мире с Исааком, который представляет собой Божие Слово в Законе. Ибо философия ни противоречит всему в Законе, ни созвучна всему. Ведь многие философы пишут, что есть только один Бог, Который создал все, и в этом они согласны с Законом Божиим. Некоторые также добавили к этому, что Бог создал и правит всем в мире через посредство Слова и что все, что есть в мире, направляется Словом Божиим. В этом они совпадают не только с Законом, но и с Евангелиями. И в самом деле, почти вся философия, которая носит имя моральной и естественной, разделяет те же взгляды, что и мы. Однако она расходится с нами, когда утверждает, что материя совечна Богу. Она расходится, когда отрицает Божию заботу о смертных людях, ограничивая Его провидение только пространствами внеземных лунных сфер. Эти люди расходятся с нами, когда судьбу рождаемых ставят в зависимость от движения звезд. Они расходятся с нами, объявляя данный мир вечным и бесконечным. Есть еще много вещей, в которых они расходятся или согла-

¹²⁸ См. Быт 26:16. ¹²⁹ См. комментарий Оригена на Быт 26:6. - Прим. ред.

шаются с нами. И поэтому, согласно приведенному образу, Авимелех иногда описывается как тот, кто пребывает в мире с Исааком, а иногда как его противник. Ориген, *Гомилии на Бытие*TM.

Философы и волхвы

Я, однако, не думаю, что Святой Дух, Который пишет эти слова, просто так стал бы включать сюда упоминание о двух других мужах, пришедших с Авимелехом: *Ахузаф, друг его, и Фихол, военачальник его*. Напротив, *Ахузаф* переводится как «предержажший», *Фихол* - это «уста всех», в то время как Авимелех означает «мой отец - царь». Эти трое, я полагаю, образно олицетворяют собой всю философию, которая поделена между ними на три части: логику, физику и этику, то есть на рациональную часть, естественную и моральную. Рациональная - это та, которая признает Бога Отцом всего, что и есть Авимелех. Природная - это та, которая укоренена и держит все вещи как бы зависящими от сил самой природы, от лица которой выступает Ахузаф, что значит «предержажший». Моральная - это та, которая на устах у всех, и относится ко всем, и возвращается на устах у всех в силу общей схожести представлений, - которую и обозначает Фихол. Итак, будучи каждый обучен в своей области, все они к Закону Божию приходят и говорят: *мы ясно увидели, что Господь с тобою, и потому мы сказали: поставим между нами и тобою клятву и заключим с тобою союз, чтобы ты не делал нам зла, как и мы не коснулись до тебя, а делали одно доброе и отпустили тебя с миром;*

теперь ты благословлен Господом. Эти трое, которые мира со Словом Божиим ищут и страстно желают при помощи клятвы предварить общение с Ним, могут обрести вид волхвов, которые приходят из стран Востока, будучи научены через отцовские книги и обычаи старших, и говорят: *мы ясно увидели родившегося Царя, и увидели, что Господь с Ним, и прийди поклониться Ему*¹³¹. Но также, если кто обучен в такого рода науках и видит, что Бог во Христе примирил с Собою мир¹³², и восхищается величием Его деяний, - тот пусть скажет: *мы ясно увидели, что Господь с тобою, и потому мы сказали: поставим между нами и тобою клятву и заключим с тобою союз*. Подступающий к Закону Божию с необходимостью говорит: *Я клялся хранить праведные суды Твои, и исполню*TM. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹³⁴.

26:30 Он сделал им пиршество

Пир радости

Будем подражать благодати Исаака, будем подражать чистоте! Исаак был поистине добродетельным и целомудренным мужем. Он был предан Богу, верен жене, не мстил за обиду, уступал притесняющим, принимая их, когда они каялись, не будучи ни раздражительным по отношению к их упрямству, ни жестоким для оказания милости. Уходя от людей, он избегал с ними ссор, принимая их вновь, легко

¹³⁰ Cl. 0198 6(A), 14.3.123.23. ¹³¹ Мф 2:2. ¹³² 2 Кор 5:19. ¹³³ Пс 118:106. ¹³⁴ Cl. 0198 6(A), 14.3.124.13.

миловал; прощая, был щедрым на доброту. Они стремились к общению с ним, и он устроил им пиршество радости.

Амвросий Медиоланский, *О кончине брата Сатира*⁷⁵.

На пиру у апостола

Ясно, что, если кто служит Слову, тот *должен мудрецам и невеждам*¹³⁶. Поскольку он устраивает пир для мудрецов, поэтому и сказано, что *он сделал им* не «малый обед», а *пиршество*. Так и ты, если не желаешь оставаться до сих пор «младенцем» и испытывать потребность «в молоке», но через *приучение чувств*¹³¹ и обильное предписанное образование будешь становиться все более способным к пониманию Слова Божия, - то будет и тебе *пиршество*. Не «овощи» слабосильных¹³⁸ будут тебе там блюдом, не «молоко» грудных малышей, но служитель Слова сделает для тебя пиршество. Он будет проповедовать тебе *мудрость*, которая делается известной *между совершенными*, он предложит тебе *премудрость Божию*, *тайную, сокровенную, которой никто из властей века сего не познал*¹³⁹. Он откроет тебе Христа, *в Котором сокрыты все сокровища премудрости и ведения*¹⁴⁰. Итак, он делает тебе пиршество и сам вкушает с тобой, если только не обнаружит ничего такого, что бы делало это сказанным о тебе: *не мог говорить с фими как с духовными, но как с плотскими, как с младенцами во Христе*¹⁴¹. Апостол говорит эти слова коринфянам и добавляет: *Ибо если между вами зависть, споры и разногласия, то не плотские ли вы? и не по человеческому ли обычаю поступаете?*¹⁴² Павел не

делал пиршества для таких - в такой степени, что когда был среди них и нуждался, не являлся ни для кого обузой и хлеба даром ни от кого не вкушал, но, трудясь денно и ночью, своими руками добывал для себя и для всех бывших с ним¹⁴³. Коринфяне, следовательно, были столь далеки от пиршества, что проповедник Слова Божия не мог сделать для них ни малого, ни малейшего пира. Однако существует пиршество для тех, которые знают, как стать совершенными слушателями, которые для слышания Слова Божия приносят свои образованные и приученные чувства¹⁴⁴. Ориген, *Гомилии на Бытие*¹⁴⁵.

26:34 И был Исаа сорока лет

Старость Исаака, беспорядочность Исава

Смотри, как из этих немногих слов можно многому научиться. Для чего Писание привело нам число лет Исава? Не бесцельно, но для того, чтобы мы отсюда узнали про старость Исаака. Видим, что последний уже находился в годах преклонных. Ибо если припомним сказанное прежде, что, когда он взял замуж Ревекку, ему исполнилось сорок, а когда у него родились дети, шестьдесят¹⁴⁶, то узнаем, что теперь он уже был в глубочайшей старости, дожив до ста лет. Поскольку вслед за этим нам будет рассказано, как от старости у Исаака

¹³⁵ С1. 0157, 2.99.304.1. ¹³⁶ Рим 1:14. ¹³⁷ Евр 5:12-14. ¹³⁸ Рим 14:2. ¹³⁹ 1 Кор 2:6-8. ¹⁴⁰ Кол 2:3. ¹⁴¹ 1 Кор 3:1-2. ¹⁴² 1 Кор 3:3. ¹⁴³ См. Деян 18:1-3; ср. 1 Кор 4:12. ¹⁴⁴ Ср. Евр 5:14. ¹⁴⁵ С1. 0198 6(A), 14.4.125.23. ¹⁴⁶ См. Быт 25:20, 26.

КНИГА Бытия 27:1-17

притупились глаза¹⁴⁷, то для того и приводится число лет Исава, чтобы отсюда мы могли видеть точное число лет жизни Исаака. Вот поэтому и сказано: *И был Исав сорока лет*. Далее, чтобы мы познали безрассудство этого сына... Писание показывает нам, что одна из его жен была из племени хеттеев, а другая евеев¹⁴⁸, хотя он не должен был этого делать, зная то, с какой заботливостью Авраам приказывал своему домочадцу привести жену для Исаака из родственного племени, а также то, что их мать Ревекка прибыла из Харра-на¹⁴⁹. Однако Исав, который поспешил взять себе таких жен, с самого

начала уже показал беспорядочность своих нравов. И чтобы показать дурной нрав самих жен его, Писание говорит: *и они были в тягость Исааку и Ревекке*. Что может быть хуже такой порчи нравов, когда те, которые должны воздавать всякую честь старшим в доме, не только этого не делают, но еще и приготавливают себя к распрям?

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁵⁰.

¹⁴⁷ См. Быт 27. ¹⁴⁸ Согласно LXX. В МГ обе жены происходят из хеттеев. - *Прим. ред.*

¹⁴⁹ См. Быт 24. ¹⁵⁰ TLG 2062.112, 54.464.6-37; *Гомилия 53.1.*

27:1-17 ХИТРОСТЬ РЕВЕККИ И ИАКОВА

¹ Когда Исаак состарился и притупилось зрение глаз его, он призвал старшего сына своего Исава и сказал ему: сын мой! Тот сказал ему: вот я. ² [Исаак] сказал: вот, я состарился; не знаю дня смерти моей; ³ возьми теперь орудия твои, колчан твой и лук твой, пойди в поле, и налови мне дичи, ⁴ и приготовь мне кушанье, какое я люблю, и принеси мне есть, чтобы благословила тебя душа моя, прежде нежели я умру. ⁵ Ревекка слышала, когда Исаак говорил сыну своему Исаву. И пошел Исав в поле достать и принести дичи; ⁶ а Ревекка сказала [меньшему] сыну своему Иакову: вот, я слышала, как отец твой говорил брату своему Исаву: ⁷ принеси мне дичи и приготовь мне кушанье; я поем и благословлю тебя пред лицом Господним, пред смертью моею. ⁸ Теперь, сын мой, послушайся слов моих в том, что я прикажу тебе: ⁹ пойди в стадо и возьми мне оттуда два козленка [молодых] хороших, и я приготовлю из них отцу твоему кушанье, какое он любит, ¹⁰ а ты принесешь отцу твоему, и он поест, чтобы благословить тебя пред смертью своею. ¹¹ Иаков сказал Ревекке, матери своей: Исав, брат мой, человек косматый, а я человек гладкий; ¹² может статься, оцупает меня

208

КНИГА БЫТИЯ 27:1-17

отец мой, и я буду в глазах его обманищиком и наведу на себя проклятие, а не благословение. ¹³ Мать его сказала ему: на мне пусть будет проклятие твое, сын мой, только послушайся слов моих и пойди, принеси мне. ¹⁴ Он пошел, и взял, и принес матери своей; и мать его сделала кушаны, какое любил отец его. ¹⁵ И взяла Ревекка богатую одежду старшего сына своего Исава, бывшую у ней в доме, и одела [в нее] младшего сына своего Иакова; ¹⁶ а руки его и гладкую шею его обложила кожею козлят; ¹⁷ и дала кушанье и хлеб, которые она приготовила, в руки Иакову, сыну своему.

Обзор: С возрастом у Исаака притупляется физическое зрение, но не духовное (Григорий Нисский) - отцы тоже предпочитают толковать этот эпизод духовно. Просьба Исаака, чтобы Исав приготовил ему кушанье, понимается как воззвание Слова к старшему народу - иудеям (Ипполит). Ревекка представляется образом Церкви, Иаков - Христа, одежда и руки Иакова - как воплощение Бога ради людей (Ипполит; Августин; Квотвульфдей), а козлята для кушания - как верующие, которые оправдываются проклятием Распятого (Ипполит). Одежда Иакова также толкуется как символ перехода от ветхозаветной церкви к новозаветной (Амвросий). В назидательном плане эпизод учит силе

подлинной материнской любви и тому, что благодать приходит на помощь не ленивому, а тому, кто уже стремится жить добродетельно (Златоуст).

27:1 Исаак состарился и притупилось зрение глаз его

Зрение невидимого

Таков был патриарх Исаак, который не во цвете лет, чтобы брак не стал делом страсти, но уже по прошествии юности

берет себе в сожительство Ревекку ради благословения Божия в потомстве¹ и, послужив браку до первых родов, опять всецело обращает свой взор к невидимому, закрыв телесные чувства. Ибо на это, как мне кажется, указывает повествование, когда оно рассказывает, что у патриарха *притутилось зрение*. Григорий Нисский, *О девстве*².

27:3 *пойди в поле, и налови мне дичи*

Слово взывает к народу

То, что пророк дал повеление Исаву, попросив у него пищи, означает

призыв, который Слово обращает к прежнему народу³, поскольку Оно требует от него плода дел праведности, которая, как пища, полагалась Отцу⁴. Ведь слова: *пойди в поле, и налови мне дичи* - означают жизнь в этом мире, а слова: *возьми колчан твой и лук твой* - говорят о том, что этот народ имел намерение добиться своей собственной славы вместо того, чтобы снискать оправдание верой. Хвалясь ратными подвигами и мечом,

¹ См. Быт 25:20-21. ² TLG 2017.043, 7.3.7-14. ³ Т.е. киудеям. - *Прим. ред.* ⁴ Ср. Ин 4:32-34.

он намеревался просить для себя тирана в качестве царя⁵, как и Моисей сказал ему: *и меч похвала твоя*⁶. Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*⁷.

27:6 Ревекка сказала сыну своему Иакову

Бог помогает добродетельному

Заметь здесь, возлюбленный, неизреченную премудрость Божию и то, как отец дает такое повеление Исаву, проявляя естественную любовь, а премудрый и благонискусный Господь через Ревекку устраивает исполнение Своего предречения, научая нас, как велика сила добродетели и кротости нравов. Тот, который и по первородству, и по расположению к нему отца думал иметь преимущество, вдруг лишился всего, потому что не хотел делать того, что ему следовало; а этот, поскольку и сам по себе был добродетелен, и имел помощь свыше, приобретает благословение отца против его воли. Нет сильнее того, кому помогает Вышняя десница! Примечай же тщательно все, чтобы познать дивное устройство Божие - как одному при помощи свыше все благоприятствует, так что переходит к нему и благословение отца, а другой все теряет, сам себя погубив развращением своих нравов. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁸. *

27:9 и я приготовлю отцу твоему кушанье

Прообразы будущего

Итак, Ревекка, представляя собой

образ Церкви, уже тогда прообразовала то, чему предстояло совершиться через ее младшего сына. В самом деле, она говорит ему: *пойди в стадо и возьми мне оттуда два козленка нежных и хорошие*. Исав посылается *в поле*, как живущий в мире пришелец, Иаков же посылается *в стадо*, чтобы исполнилось сказанное Господом: *Я послан только к погибшим овцам дома Израиле-ва*¹⁰. А слова Ревекки: *возьми мне оттуда два козленка нежных и хороших* - указали на два призвания, обращенные через Евангелие. В самом деле, хотя мы от начала *козлы* (поскольку мы все были грешниками), но становимся *нежными и хорошими* через послушание, будучи оправданы верой в Христа, и более уже не осуждаемся как козлы¹¹, но как *овцы*, чистой жертвой приносимся Богу в *приятное благоухание*¹² и приуготавливаемся в духовную пищу Слову¹³, Которое, совершая нечто подобное в Евангелии, говорит ученикам: *у Меня есть пища, которой вы не знаете*¹⁴. Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*¹⁵.

27:11 а я человек гладкий

Безгрешность Господа

Как ясно Иаков показал здесь свое благочестие... Было также истинным и то, что он сказал: *Исав, брат мой, человек косматый*, то есть грешный, а я человек

⁵ См. 1 Цар 8:9-20. ⁶ Втор 33:29 (LXX). - Прим. пер. ⁷ TLG 2115.033, 12.7-14.2. ⁸ TLG 2062.112,54.464.53465.8; *Гомилии* 53.1. ⁹ Быт 27:9 (LXX). - Прим. пер. ¹⁰ Мф 15:24. Мф 25:32. ¹¹ Еф 5:2. ¹² Вариант: *Словом*. ~ Прим. пер. ¹³ Ин4:32. ¹⁴ TLG 2115.033,14.9-16.7.

гладкий, чем указывается на непорочность и безгрешность плоти Господа. Ипполит Римский, О благословениях Исаака и Иакова¹⁶.

27:13 на мне пусть будет проклятие твое

Любовь матери

Заметь любовь матери, или - лучше - устройство Божие, потому что Сам Бог подвинул ее на такое намерение и все так устроил. Видишь ли прекрасное намерение матери? Посмотри же, как Иаков осторожен и как он в ответе своем показывает кротость своего нрава. Писание говорит: *Иаков сказал Ревекке, матери своей: Исав, брат мой, человек косматый, а я человек гладкий; может статься, оцупает меня отец мой, и я буду в глазах его обманщиком и наведу на себя проклятие, а не благословение.* Велико было в этом сыне и благородство духа, и почтение к отцу! Боюсь, говорит он, чтобы мое старание не привело меня к противоположному, чтобы не оказаться мне противником намерению отца и вместо благословения не навлечь на себя проклятие. Что же Ревекка, эта жена дивная, столько любившая своего сына? Поскольку она так делала не по своей только воле, но и служила орудием к исполнению вышнего предречения, то употребляет все усилия к тому, чтобы уничтожить страх сына и внушить смелость, так чтобы он привел в исполнение этот совет. Она не обещает ему, что он сможет обмануть отца и утаиться, но что? *На мне, говорит, пусть будет проклятие твое, сын мой, только послушайся слов моих и пойди, принеси мне.* Если, говорит, и

случится что-либо такое, то ты сам не потерпишь никакого вреда. Поэтому не бойся, но смело *послушайся слов моих* и сделай то, что я тебе советую.

Поистине, в том-то и состоит любовь матери, чтобы быть готовой перенести все за сына. Такими словами она смогла уничтожить страх в сыне. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*".

Проклятие Распятого

Можно также понять, что некогда сказанное Ревеккой ныне сбылось на Церкви. Действительно, слова: *на мне пусть будет проклятие твое, сын мой* - означают то, что ныне некоторые хулят и поносят Церковь за то, что она почитает Распятого; таким образом они покрывают нас проклятиями и бранью. Ведь крестное страдание Господа для неверующих считается проклятием, а для верующих - *жизнью и миром*¹⁸. Ибо и апостол говорит: *Христос искупил нас от проклятия*¹⁹ *Закона, сделавшись за нас проклятием*²⁰, что ныне и исполнил Спаситель, телом претерпев на кресте смерть человека, чтобы Своим послушанием упразднить заключавшееся в Законе проклятие Адама, то есть: *прах ты и в прах возвратишься*²¹. Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*²².

27:15 И взяла Ревекка богатую одежду старшего сына

¹⁶ TLG 2115.033,16.10-1,18.24. ¹⁷ TLG 2062.112, 54.465.29-57; *Гомилия* 53.2. ¹⁸ Ср. Рим 8:6. ¹⁹ В Синод. пер.: *клятвы* - *Прим. пер.* ²⁰ Гал 3:13. ²¹ Быт 3:19. ²² TLG 2115.033, 18.7-20.3.

Одежда и руки Слова

То, что Иаков был одет в одежду, означает, что Слово собиралось *стать плотью*^Р. А то, что руки его были обложены кожей козлят, означает, что Слово взяло на Себя грехи всех нас, распростерши Свои руки на кресте. Как и Исайя сказал: *Он взял на Себя наши грехи и понес наши болезни*^{2*}. Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*²⁵.

Одежда Ветхого Завета

Иаков получил одежду своего брата, потому что превосходил его собственной старости мудростью; младший брат снял одежду со старшего, потому что блистал достоинством веры. Ревекка представила эту одежду как символ Церкви и дала младшему сыну одежду Ветхого Завета - пророческую и священническую одежду, одежду царя Давида, одежду царей Соломона, Езекии и Иосии - и дала ее христианскому народу, который знает, как пользоваться полученным покрывалом, поскольку иудейский народ хранил его без применения и не знал собственных украшений. Эта одежда лежала в тени, заброшенная и забытая, ибо была скрыта мрачной мглой нечестия и не могла распахнуться шире в черством сердце народа. Христианский народ надел ее и воссиял. Он украсил ее сиянием своей веры и светом благочестивых деяний. Исаак узнал привычный запах своего рода, признал одежду Ветхого Завета, но не признал голос ветхого народа и поэтому понял, что он был подменен. Та же одежда сохраняется даже ныне, но исповеда-

ние более преданного народа стало теперь благозвучным, и верно сказал Исаак: *голос, голос Иакова; а руки, руки Исаавовы. И ощутил Исаак запах от одежды*²⁶. Вероятно, это означает, что мы не оправдываемся делами, но верой²⁷, потому что телесная немощь препятствует делам, а сияние веры затмевает погрешности деяний и дарует прощение согрешений. Амвросий Медиоланский, *Об Иакове и блаженной жизни*²⁸.

Бог помогает делающему

Заметь здесь вместе с любовью и великую мудрость Ревекки. Выше сказано было, что один из сыновей ее был *косматый*, а другой *гладкий*²⁹; поэтому она и одела Иакова, как говорит Писание, в одежду Исава, обложила кусками кожи, со всех сторон придав ему такой вид, чтобы обман был успешным; дала ему в руки снедь и хлебы и таким образом приготовила его идти к отцу. Но посмотри также и здесь, как все это было делом Вышней благодати. Когда мы делаем все, что зависит от нас, тогда в обилии получаем и Божию помощь. Для того именно, чтобы мы не ленились и не оставались в бездействии, Бог хочет, чтобы мы приносили что-нибудь от себя, а затем и Он Сам являет Свое содействие. Не все бывает от помощи свыше, но требуется привнести что-нибудь и нам; и не требует от нас всего Бог, зная крайнюю нашу немощь, но, следуя Своему человеколюбию и

²³ Ин 1:14. ²⁴ Ис 53:4; ср. LXX - *Прим. пер.*

²⁵ TLG 2115.033, 20.7-11. ²⁶ Быт 27:27. ²⁷ Ср. Рим 3:28. ²⁸ С1. 0130, 2.2.9.36.12. ²⁹ См. Быт 25:25-26, 27:11.

желая иметь какой-либо повод к тому, чтобы показать Свою щедрость, Он ожидает посильных трудов также и с нашей стороны.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*³⁰.

27:16 а руки его и гладкую шею его обложила кожей козлят

Несущий грехи

Он несет на себе грехи других, и несет терпеливо, хотя это грехи других людей. Вот что означает иметь на себе надетой *кожу козлят*: он несет грехи других, не держась за свои. Таким образом, те, которые терпят грехи других ради единства в Церкви, подражают Иакову. Потому что и сам Иаков находится во Христе, поскольку Христос в семени Авраама³¹, как то было сказано: *и благословятся в семени твоём все народы земли*³². Так и наш Господь Иисус Христос, Который не согрешил, нес грехи других. И следует ли тем, чьи грехи прощены, презирать грехи других? Итак, если Иаков обращается в Христа, он несет грехи других - *кожи козлят*. И где же здесь *хитрость*³³? Ведь приходит другой, приходит поздно, и приносит то, что

отец повелел, и находит, что брат получил благословение за него, и не получает другого благословения. Августин Иппонский, *Проповеди*³⁴.

Прообраз Христа

И взяла Ревекка одежду старшего своего сына, которая была у нее в доме, и одела в нее младшего сына, а руки его и гладкую шею обложила кожей козлят, и обрядила его таким образом, чтобы его невозможно было узнать. Все это образно показывает нам Христа, Который воспринял не плоть греха, но *подобие плоти греховной*³⁵, приняв Закон Ветхого Завета так же, как одежду перворожденного, - ибо Господь сказал: *не нарушить пришел Я Закон, но исполнить*³⁶. Итак, устроив все таким образом, младший сын Иаков, который уже похитил у брата первенство, присваивает себе вдобавок и благословение³⁷. Квотзульдей, *Книга обетовании и предсказаний Бога*³⁸.

³⁰ TLG 2062.112, 54.466.4-24; *Гомилия* 53.2.

³¹ Ср. Гал3:16. ³² Быт 22:18. ³³ Быт 27:35.

³⁴ С1. 0284, 4, SL41.362. ³⁵ Рим 8:3. ³⁶ Мф 5:17. ³⁷ См. Быт 25:29-34; 27:27-38. ³⁸ С1. 0413, 1.21.1.

27:18-29 ИАКОВ БЛАГОСЛОВЛЯЕТ ИСААКА

¹⁸ Он вошел к отцу своему и сказал: отец мой! Тот сказал: вот я; кто ты, сын мой? ¹⁹ Иаков сказал отцу своему: я Исав, первенец твой; я сделал, как ты сказал мне; встань, сядь и поешь дичи моей, чтобы благословила меня душа твоя. ²⁰ И сказал Исаак сыну своему: что так скоро нашел ты, сын мой? Он сказал: потому что Господь Бог твой

послал мне навстречу.²¹ И сказал Исаак Иакову: подойди [ко мне], я оцупаю тебя, сын мой, ты ли сын мой Исав, или нет ?²² Иаков подошел к Исааку, отцу своему, и он оцупал его и сказал: голос, голос Иакова; а руки, руки Исавовы.²³ И не узнал его, потому что руки его были, как руки Исава, брата его, косматые; и благословил его²⁴ и сказал: ты ли сын мой Исав ? Он отвечал: я.²⁵ Исаак сказал: подай мне, я поем дичи сына моего, чтобы благословила тебя душа моя. Иаков подал ему, и он ел; принес ему и вина, и он пил.²⁶ Исаак, отец его, сказал ему: подойди [ко мне], поцелуй меня, сын мой.²⁷ Он подошел и поцеловал его. И ощутил Исаак запах от одежды его и благословил его и сказал: вот, запах от сына моего, как запах от поля [полного], которое благословил Господь,²⁸ да даст тебе Бог от росы небесной и от тука земли, и множество хлеба и вина;²⁹ да послужат тебе народы, и да поклонятся тебе племена; будь господином над братьями твоими, и да поклонятся тебе сыны матери твоей; проклинаящие тебя - прокляты; благословляющие тебя - благословенны!

Обзор: Ответ Иакова отцу указывает на вечное послушание Бога Слова Богу Отцу. Голос Иакова прообразует голос пророков, а его руки, выглядевшие как руки Исава, - искупленные воплотившимся Словом грехи людей (Ипполит). Полученное Иаковом благословение целиком исполняется на Христе и в Его верных (Кирилл Александрийский; Ипполит). Запах Иакова есть благоухание Христа, Который вырастает на обильном поле Церкви (Амвросий; Августин); в аллегорическом смысле Иаков благоухал запахом добродетелей (Амвросий). Роса, тук, хлеб и вино представляют собой духовные качества, приобретенные христианами (Кирилл Александрийский). Судьбы народов зависят от принятия или непринятия ими Еммануила-Христа (Ипполит; Кирилл Александрийский).

27:19 я сделал, как ты сказал мне

Послушание Отцу

То, что Иаков сказал отцу: я сделал, как ты сказал мне, означает вечное послушание Слова Отцу, как и у Иезекииля Оно говорит: И сделал я, как повелено было мне³⁹.

Ипполит Римский, О благословениях Исаака и Иакова⁴⁰.

27:22 голос, голос Макова; а руки, руки Исавовы

Таинство голоса и рук

Это означает, что Слово, прообразовавшее в Иакове таинство [искупления], стало также голосом пророков, приоткрывая в них будущее. А руки Его стали руками Исава, ибо

³⁹ Иез 12:7. ⁴⁰ TLG 2115.033, 20.12-4.

Оно было предано смерти за грехи народа.

Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*⁴¹.

27:27 И ощутил Исаак запах от одежды его и благословил его

Благоуханное благословение

Полностью это, конечно, исполнилось не на Иакове, а на Христе и на оправданных верой, которые стали детьми по обетованию в Исааке⁴².

Смысл этого пророчества подходит к новому народу Божию и к Самому Христу, Который есть Начало и Начальник. Он считается также Вторым Адамом⁴³. Он произрос как некий второй корень человечества. Ибо то, что во Христе, - *новая тварь*⁴⁴, и мы были обновлены в Нем для освящения, нетления и жизни⁴⁵. Думаю, что слова благословения означают духовное благоухание во Христе, подобное прекрасному и сладостному запаху, происходящему от весенних цветов цветущего поля и луга. Ибо так нам называл Себя Христос в Песне Песней: *Я - цветок полевой, лилия долин*⁴⁶. Действительно, Он был лилией и розой, произросшей из земли ради рода человеческого. Но Он не знал греха; более того, Он распространил богоприличнейшее благоухание Своих благих дел обитающим по всей вселенной. Поэтому Священное Писание уподобляет Христа полю, благословенному Богом, и весьма справедливо: ведь Христос есть благоухание познания Бога и Отца. Действительно, и божественный

Павел сказал: *благодарение Богу, Который всегда дает нам торжествовать во Христе и благоухание познания о Себе распространяет нами во всяком месте*⁴¹. Господь наш Иисус

Христос был распространяем святыми апостолами как благоухание познания Бога и Отца. И если кто-либо познал Сына, он, конечно, познал и Отца⁴⁸, из-за тождества Их природы, а также равенства и неразличимости во всем. Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*⁴⁹.

Поле Господа

Не прекрасно ли и справедливо сказано о нем, что и он даст плод в свое время, о котором написано: *вот, запах от сына моего, как запах от поля полного* } Ибо он был совершенен во всякой красе добродетелей и благоухал благодатью святого благословения и небесного блаженства. Действительно, он есть *поле, которое благословил Господь*. Не это бренное поле, заросшее деревьями, изрытое бурными потоками или болотистыми топкими местами; не родящее хлеб и непригодное для виноградников, каменистое бесплодным гравием, потрескавшееся и высохшее от засухи, пропитанное кровью или заросшее терновником и шипами, -но то поле, о котором говорит Церковь в Песне Песней: *Заклинаю вас, дочери Иерусалимские, силами и крепостями*

⁴¹ TLG 2115.033, 22.9-11. ⁴² Ср. Гал 4:28. ⁴³ Ср. 1 Кор 15:45. «Гал 6:15. ⁴⁵ Ср. 2 Тим 1:10. ⁴⁶ Песн 2:1 (ГХХ). ⁴⁷ 2 Кор 2:14. ⁴⁸ Ср. Мф 11:27; Ин 14:9. ⁴⁹ ТГС 4090.097, 69.172.20-50; Книга 3.

ми поля⁵⁰. Ибо ведь это поле, о котором говорит Господь: *и красота поля со Мною*⁵¹. На этом поле находится та виноградная лоза, которая была

выжата, излила кровь и омыла мир⁵². На этом поле имеется та смоковница, под которой святые обретут покой, обновленные приятностью духовной благодати⁵³. На этом поле - та плодородная олива, которая изобилует благовоением Господнего мира⁵⁴. На этом поле цветут гранатные яблоки, которые скрывают множество плодов под покровом веры и сохраняют их, так сказать, в объятиях любви⁵⁵. Амвросий Медиоланский, *Об Иакове и блаженной жизни*⁵⁶.

Церковь как поле

Это поле - Церковь. Докажем, что поле есть Церковь. Послушай апостола, который говорит верным: *Ибо мы соработники у Бога, а вы Божия нива, Божие строение*⁵⁷. Не только Церковь есть нива Божия, но и пахарь есть Бог. Послушайте слова Самого Бога: *Я есмь истинная виноградная лоза, а вы ветви, а Отец Мой - виноградарь*⁵⁸. Трудясь на этой ниве в качестве соработника и уповая на вечную награду, апостол ничего себе не приписывает за исключением награды по труду. *Я насадил, Аполлос поливал, но возрастил Бог; посему и насаждающий и поливающий есть ничто, а все Бог возвращающий*⁵⁹. Заметь, как Павел соблюдает смирение, чтобы к Иакову принадлежать, к тому полю, которое есть Церковь, и чтобы не утратить одежды, запах которой есть *запах от поля полного*. Он не упускает из виду гордость Исава, который понимает по плоти и исполнен гордыни. Итак,

поле пахнет одеждой Сына. Однако это поле само по себе ничего не представляет, и поэтому он добавил: *которое благословил Господь; да даст тебе Бог от росы небесной и от тука земли, и множество хлеба и вина; да послужат тебе народы, да поклонятся племена; будь господином над братьями твоими, и да поклонятся тебе сыны матери твоей; проклинающие тебя - прокляты; благословляющие тебя - благословенны!* Таково благословение, данное Иакову. И если бы Исав не был также благословлен, то не было бы и вопроса. Но и он благословлен, не этим благословением, но и не совершенно иным. Августин Иппонский, *Проповеди*⁶⁰.

Запах добродетелей

Итак, Иаков благоухал этими плодами: он следовал за Господом сквозь опасности и верил, что под Его водительством пребудет везде невредим. Хотя *запах поля* приятен и сладок, потому что это запах природы, тем не менее от святого патриарха веяло благодатью добродетелей. Сколь умерен и воздержан он был! Он не устремился на приготовленную ему пищу, но без промедления уступил ее просящему брату, от которого получил благословенное первородство⁶¹. Сколь уважителен по отношению к родителям! По материнской любви он стяжал первенство над старшим братом⁶² и

⁵⁰ Ср. Песн 2:7 (LXX). ⁵¹ Ср. Пс 49:11 (LXX). ⁵² Ср. Ис 63:2-3. ⁵³ Ср. Мих 4:4. ⁵⁴ Ср. Быт 8:11. ⁵⁵ Ср. Песн 8:1-3. ⁵⁶ Сл. 0130, 2.1.3.33.1. ⁵⁷ 1 Кор 3:9. ⁵⁸ Ин 15:1-5. ⁵⁹ 1 Кор 3:6-7. ⁶⁰ Сл. 0284, SL41.577. ⁶¹ См. Быт 25:29-34. ⁶² См. Быт 27:1-17.

по дару отеческого благословения освятился. Сколь благоговеен! Он отказался причинить вред брату⁶³. Сколь стыдлив! Он боялся обмануть отца⁶⁴. Сколь почтителен! Он не смог отказать матери в том, что она повелевала⁶⁵.

Амвросий Медиоланский, *Об Иакове и блаженной жизни*⁶⁶.

27:28 да даст тебе Бог от росы небесной

Исполнение во Христе

Если кто-либо полагает, что это благословение исполнилось на Иакове, он глубоко заблуждается, ибо ничего из этого с Иаковом не произошло. В самом деле, мы находим, что сначала он в Месопотамии двадцать лет служил Лавану⁶⁷; затем поклонился своему собственному брату Исаву и умилиствовал его дарами⁶⁸; наконец, после этого он сошел в Египет, чтобы со своими детьми не погибнуть от голода⁶⁹. Итак, на ком же исполнилось сказанное: *вот, запах от одежды сына моего, как запах от поля, которое благословил Господь?*⁷⁰ Конечно же, ни на ком другом, кроме Христа, Сына Божия. Действительно, *поле* - это мир, а *запах от одежды* Его - это все верующие в Него, как и апостол говорит: *Ибо мы Христово благоухание в спасаемых и в погибающих: для одних запах смертоносный на смерть, а для других запах живительный на жизнь*⁷¹. А слова: *да даст тебе Бог от росы небесной и от тука земли, и множество хлеба и вина* - ясно обозначили Слово, спешшее с небес, подобно *росе*. А *земля* означает

плоть, воспринятую Им от Девы. Наконец, словами *множество хлеба и вина* он указал на святых, собираемых *в житницу*, как хлеб⁷², и оправдываемых Духом, как вином⁷³. Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*⁷⁴.

Благословение христиан

Слова: *да даст тебе Бог от росы небесной и от тука земли, и множество хлеба и вина*, подойдут ко Христу, а также с полным правом подобают и новому народу Божию. Действительно, *роса небесная и тук земли* - это Слово, рожденное от Бога Отца, Которое дано нам по причастию, разумеется, посредством Духа; и через Него мы соделались *причастниками Божеского естества*⁷⁵. Мы имеем и *множество хлеба и вина*, то есть силы и благоразумия, ибо истинно слово, говорящее: *хлеб укрепляет сердце человека, и вино веселит*⁷⁶. Таким образом, хлеб обозначает умственную силу в духе, а вино - второе [т.е. благоразумие]. И все это дано тем, кто во Христе, через Него. В чем же еще мы сделались прочно укорененными в благочестии и даже некоторым образом неподвижными, зная и как правильно мыслить и обретя непоколебимую опору? Мы получили *власть наступать на змей и скорпионов и на*

⁶³ См. Быт 27:11. ⁶⁴ См. Быт 27:12. ⁶⁵ См. Быт 27:13-14. ⁶⁶ Сл. 0130, 2.1.4.34.3. ⁶⁷ См. Быт 31:38. ⁶⁸ См. Быт 33:3, 8, 10. ⁶⁹ См. Быт 42:2; 46:3. ⁷⁰ Быт 27:27. ⁷¹ 2 Кор 2:15-16. ⁷² Ср. Мф 13:30. ⁷³ Ср. Деян 2:1-21. ⁷⁴ TLG 2115.033, 24.11-26.13. «2 Пет 1:4. ⁷⁵ Ср. Пс 103:15. - Прим. пер.

всю силу вражью⁷⁷. Я полагаю, что это и есть *множество хлеба*. Но мы получили также и *вино*, ибо, согласно написанному, мы *утешаемся надеждою*⁷⁸ и мы *радовались*⁷⁹. В самом деле, мы ожидаем вышних обителей⁸⁰, нетленной жизни, блаженного жительства, соарцтования с Самим Христом. Пусть же это будет сказано и о нас.

Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*⁸¹.

27:29 да послужат тебе народы

Исполнение в Церкви и в Спасителе

Слова: *да послужат тебе народы, и да поклонятся тебе правители*⁸² - сбываются и поныне, ибо кому же ныне служат уверовавшие народы и кому поклоняются правители Церкви, как не Христу, именем Которого они и спасаются? Как и чрез Исаяю Само Слово предвозвестило: *а служащие Мне будут названы новым именем, которое благословится на земле; ибо они благословят Бога истинного; и кто будет клясться на земле, будет клясться Богом истинным*⁸³. И еще: *вот, служащие Мне будут есть, а вы будете голодать; вот, служащие Мне будут пить, а вы будете томиться жаждою; вот, служащие Мне будут радоваться и веселиться, а вы будете в стыде... будете рыдать от сокрушения духа*⁸⁴.

Затем Иаков добавляет: *будь господином над братом твоим*⁸⁵, и да поклонятся тебе сыны отца твоего⁸⁶. Но Иакову никто не поклонился, и он не стал господином над своим братом Исавом; напротив, Иаков испугался его и

убежал, а затем первый поклонился ему семь раз⁸⁷. Итак, сказанное здесь сбылось на Спасителе. В самом деле, Он стал Господом и Владыкой тех, кто считается Его братьями по плоти, чтобы они поклонились Ему как Царю. Поэтому и говорится: *проклинающие тебя - прокляты; благословляющие тебя - благословенны!* Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*⁸⁸.

Благословение Еммануила

Затем сила благословения перейдет к Самому Еммануилу⁸⁹. Сказано: *да послужат тебе народы, и да поклонятся тебе правители; будь господином над братьями твоими*. Еммануил был назван *Первородным*, когда стал по отношению к нам *первородным между многими братьями*⁹⁰. Однако Он не перестал по этой причине быть Богом и Господом всего, поскольку мы поклоняемся Ему как Владыке, и как Бог Он господствует над теми, которые благодатью призваны к братству. *Ибо кто на небесах сравнится с Господом? кто между сынами Божиими уподобится Ему?*¹ Таким образом, Еммануил как Бог господствует над теми, которые были приняты в братство, и пред Ним *преклонится всякое колено небесных, земных и преисподних, и всякий язык исповедает, что*

⁷⁷ Лк 10:19. ⁷⁸ Рим 12:12. ⁷⁹ Пс 125:3. ⁸⁰ Ср. Ин 14:2. ⁸¹ TLG 4090.097, 69.172.50-173.17; Книга 3. ⁸² LXX. - Прим. пер. ⁸³ Ис 65:15-16 (LXX). ⁸⁴ Ис 65:13-14 (LXX). ⁸⁵ LXX. - Прим. пер. ⁸⁶ LXX. - Прим. пер. ⁸⁷ См. Быт. 32:7-8; 33:3. ⁸⁸ TLG 2115.033, 28.1-30.4. ⁸⁹ Ср. Ис 7:14; Мф 1:23. "Рим 8:29. ⁹⁰ Пс 88:7.

*Господь Иисус Христос в славу Бога Отца*⁹². Далее сказано: *проклинающие тебя - прокляты; благословляющие тебя - благословенны!* Смысл этих слов ясен. Ибо те, которые хулят Его, прокляты и ненавистны Богу, а те, кто Его благословляет, то есть возвещающие Его Божию славу, исполнены благодатных даров

свыше от Бога. Вот таково благословение Иакова, сила которого относится к Самому Еммануилу и к оправданным верою. Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*⁹³.

⁹² Флп 2:10-11. ⁹³ TLG 4090.097, 69.173.18-42; Книга 3.

27:30-38 ИСАВ УЗНАЕТ ОБ ОБМАНЕ

³⁰ *Как скоро совершил Исаак благословение над Иаковом [сыном своим], и как только вышел Иаков от лица Исаака, отца своего, Исав, брат его, пришел с ловли своей.* ³¹ *Приготовил и он кушанье, и принес отцу своему, и сказал отцу своему: встань, отец мой, и поешь дичи сына твоего, чтобы благословила меня душа твоя.* ³² *Исаак же, отец его, сказал ему: кто ты? Он сказал: я сын твой, первенец твой, Исав.* ³³ *И вострепетал Исаак весьма великим трепетом, и сказал: кто ж это, который достал [мне] дичи и принес мне, и я ел от всего, прежде нежели ты пришел, и я благословил его? он и будет благословен.* ³⁴ *Исав, выслушав слова отца своего [Исаака], поднял громкий и весьма горький вопль и сказал отцу своему: отец мой! благослови и меня.* ³⁵ *Но он сказал [ему]: брат твой пришел с хитростью и взял благословение твое.* ³⁶ *И сказал [Исав]: не потому ли дано ему имя: Иаков, что он запнул меня уже два раза? Он взял первородство мое, и вот, теперь взял благословение мое. И еще сказал [Исав отцу своему]: неужели ты не оставил [и] мне благословения?* ³⁷ *Исаак отвечал Исаву: вот, я поставил его господином над тобою и всех братьев'его отдал ему в рабы; одарил его хлебом и вином; что же я сделаю для тебя, сын мой?* ³⁸ *Но Исав сказал отцу своему: неужели, отец мой, одно у тебя благословение? благослови и меня, отец мой! И [как Исаак молчал] возвысил Исав голос свой и заплакал.*

Обзор: Небесное Царство по праву принадлежало Церкви, а не синагоге, и могло быть восхищено только хитрос-

тью (Амвросий). Благословение Иакову единственно в силу единства Церкви, однако оно обращено к двум

народам - иудеям и язычникам (Августин). *Кушанье*, приготовленное Исавом, характеризует духовное состояние иудеев (Ипполит); приняв пищу Иакова, Исаак прообразовательно благословил христиан (Августин; Ипполит). Исав сокрушается о потере земного благословения, а не духовного (Ефрем). *Хитрость* Иакова указывает на таинство Боговоплощения (Ипполит); это хитрость образная и духовная, а не буквальная (Августин). Иаков «подставил подножку» или «запнул» Исава подобно тому, как плотские запинаятся духовными, а неверующие иудеи - Христом (Августин).

27:30 Исав пришел с ловли своей

Царство принадлежит Церкви

После того, как было произнесено благословение, пришел старший брат. Этим возвещается, что первым было предопределено царство Церкви, а не синагоги, однако проникла синагога, чтобы преизобилвал грех, и после того, как преизобилвал грех, стала преизобилывать благодать⁹⁴. В то же время очевидно, что соискатель Небесного Царства должен усердствовать, чтобы присвоить благословение и завладеть правом на то, что емуверяется. Поэтому отец не осудил, но похвалил младшего сына, ибо Исаак говорит: *брат твой, придя с хитростью, взял благословение твое*. Хитрость хороша, когда похищение безупречно, а похищение благочестия - безупречно, потому что *от дней Иоанна Царство Небесное силою берется, и употребляющие усилие восхищают его*⁹⁵. В самом деле, отцы наши отмечали Пасху второпях и

вкушали агнца второпях⁹⁶, без промедления, и святой Иосиф призвал и удержал брата Вениамина, выдумав благочестивую ложь⁹⁷.

Амвросий Медиоланский, *Об Иакове и блаженной жизни*⁹⁸.

ЕДИНСТВО

И двойственность

Что есть обман? Второй из двух приходит вечером, и приносит то, что приказал отец, и обнаруживает, что брат его благословлен вместо него, и не удостаивается другого благословения... Единственное благословение означает единство Церкви. С другой стороны, они представляют собой два разных народа⁹⁹... имеющих отношение к Иакову. Ведь Господь наш Иисус Христос, Который пришел к иудеям и неиудеям, не был признан иудеями, что принадлежали старшему сыну. Но, однако же, Он избрал некоторых из принадлежавших младшему сыну - тех, которые духовно уже начали желать и понимать обетования Господа, которые желаемую ими иную землю не плотским образом принимали, но духовно стремились к тому городу, в котором никто телесно не рождается, поскольку никто телесно и духовно не умирает¹⁰⁰. Августин Иппонский, *Проповеди*¹⁰¹.

27:31 Приготовил и он кушанье

Кушанье Исава

Кушанье Исава означает богочитание подзаконного народа, поскольку они,

⁹⁴ Ср. Рим 5:20. ⁹⁵ Мф 11:12. ⁹⁶ См. Исх 12:11.

⁹⁷ См. Быт 44. ⁹⁸ С1. 0130, 2,3.10.37.10. ⁹⁹ Ср. Быт 25:23. ¹⁰⁰ Ср. Евр 13:13-14. ¹⁰¹ С1. 0284, 4, SL41. 380.

хвалясь и полагая оправдаться обрезанием, приносили обращенные языческие народы в виде пищи. Но при этом они сами нуждались в пище, поскольку не могли получить небесного хлеба¹⁰². Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*¹⁰³.

**27:32 я сын твой, первенец
Твой**

**Таинство благословения
христиан**

Отец ожидает старшего, а благословляет младшего. Ветхий Завет имеет в виду иудеев в буквальном смысле, но в своем духовном смысле он есть благословение христиан. Да обратит Ваша святость внимание на этот глубокий символ, на это великое таинство. Исаак говорит: *брат твой пришел с хитростью* - о человеке без хитрости. Будучи наделен пророческим духом, Исаак, без сомнения, знал, что происходит, и сам поступал преобразовательно: он во всем делает ставку на величайшую высоту таинств. Ведь если бы он не знал, что делает, то, верно, разгневался бы на сына за то, что тот обманул его. Старший из двух сыновей приходит и говорит: *встань, отец мой, и поешь дичи сына твоего, чтобы благословила меня душа твоя*. Исаак спрашивает: *кто ты ?* Тот отвечает: *я Исав, первенец твой*. И тогда Исаак говорит: *кто же это, который достал мне дичи и принес мне, и я ел от всего, прежде нежели ты пришел, и я благословил его ? они будут благословен*. Он казался разгневанным. Исав ожидал от его речи чего-то вроде проклятия на брата. Но пока тот ожидает проклятия, Исаак подтверждает первое благословение. Вот вам и

гнев, вот и негодование! Однако он знал глубокую тайну, и слепота плотских глаз означала слепоту помышления иудеев. Между тем взором своего сердца он мог видеть высоту раскрывающегося таинства. Августин Иппонский, *Проповеди*TM.

27:33 И вострепетал Исаак

**Предвидение
домостроительства**

В самом деле, то, что сделал Иаков, было прообразом таинства домостроительства Христа, Который родился по благословию Отца и стал благословенным вовеки. А слова Писания: *И вострепетал Исаак весьма великим трепетом*, то есть изумился случившемуся, - означают, что он предвидел, как языческим народам предстоит быть благословенными Богом через младшего Сына и войти в завет обетования отцов. Именно поэтому и Иаков, когда рождался на свет и выходил последним из чрева матери, то ухватился за пята Исава¹⁰⁵, ибо последнему народу, следующему по следам отцов, предстояло принять первородство и первым войти в Новый Завет. Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*¹⁰⁶.

**27:34 Исав поднял громкий и
весьма горький вопль**

Мирской ВОПЛЬ Исава

Исав поднял громкий вопль не о том, что утратил духовные благословения, но о

¹⁰² Ср. Ин 6:31-59. ¹⁰³ TLG 2115.033, 30.11-3.
¹⁰⁴ C1.0284, 4, SL41.478. ^m См. Быт 25:26. ¹⁰⁶
TLG 2115.033, 32.13-34.7.

том, что лишился добрых плодов земли благословенной; не о том, что не мог уже быть оправдан, но о том, что не мог обладать своими братьями; и не о том, что не наследует жизни бессмертной, но о том, что не его уделом стала земля ханаанская. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*¹⁰⁷.

27:35 брат твой пришел с хитростью

Образ раба

То, что было сказано ему: *брат твой пришел с хитростью и взял благословение твое* - таинственно означает, что Слову Божию предстояло воплотиться и принять *образ раба*¹⁰⁸, чтобы, родившись через него никому не известным, воспринять от Отца благословение, уделив его и нам, верующим в Него. Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*¹⁰⁹.

Хитрость образная или буквальная?

Хитрость - это когда делают одно, а изображают другое; когда одно в намерении, а другое на деле, это и называется хитростью. Следовательно, хитрость в прямом значении¹¹⁰ достойна порицания подобно камню в прямом значении. Если бы вы сказали, что Христос в прямом значении - камень¹¹¹, это" было бы святотатством, так же, как если бы вы сказали, что Христос в прямом значении был ягненком¹¹², это также было бы святотатством. В прямом значении агнец - это животное, в образном¹¹³ же он - жертва. В прямом значении

камень есть твердая земля, в образном - сама твердость. Хитрость в прямом значении - это ложь, но в образном - сам образ. Всякий образный, аллегорический текст или высказывание выглядит означающим одно в материальном смысле и подразумевающим иное в духовном. Оттого он и назвал этот духовный смысл *хитростью*. Что же тогда означает: *он пришел с хитростью и взял благословение твое*? Разум подсказывает, что применительно к *он пришел с хитростью* происходившее имеет образное значение. Ибо Исаак не подтвердил бы своего благословения на хитрого, лживого человека, который по справедливости заслуживал бы проклятия. Следовательно, здесь не было истинного обмана, тем более что тот не солгал, говоря: *я Исаа, первенец твой*¹¹⁴. Ведь уже была заключена сделка Иакова с его братом, который продал ему свое первородство. Значит, он сказал отцу о том, что уже купил у брата своего: к одному перешло то, что потерял другой. Право первородства не было уничтожено и осталось в доме Исаака. Оно оставалось там - но не у того, кто продал его. Где же ему было быть, как не у младшего брата? Поскольку он знал о данном таинстве, Исаак подтвердил благословение и сказал оставшемуся другому сыну: *что же я сделаю для тебя, сын мой?* Тот ответил: *неужели, отец мой, одно у тебя благословение? благослови и меня, отец мой!* Но Исаак знал только одно. Августин Иппонский, *Проповеди*¹¹⁵.

¹⁰⁷CSCO153(72):88. ¹¹⁰ Флп 2:7. ¹⁰⁹ TLG 2115.033, 34.11-36.3. ¹¹¹Лат. *in proprietate*. - *Прим. ред.* ¹¹² Ср. 1 Кор 10:4. ¹¹³ Ср. Ин 1:29. ¹¹⁴ Лат. *infigura*. - *Прим. ред.* ¹¹⁵ Быт 27:19. ¹¹⁶ С1. 0284, 4, SL41. 524.

27:36 не потому ли дано ему имя: Иаков**«Подножка» плотским**

Исав говорит: *не потому ли дано ему имя: Иаков?* - ибо *Иаков* означает «подставить подножку». Но подножка эта не просто так, а следует принять ее образный смысл, как в случае с *хитростью*¹¹⁶. Иаков, как видно, не держал такого сильного зла на брата, чтобы ему захотелось подставить брату подножку - имя свое он получил уже в тот момент, когда брата держал рукой за пята в течение родов: тогда и был назван «подножкой»¹¹⁷. «Подножкой» плотских людей является жизнь людей духовных. Все плотские, завидующие духовным в Церкви, сами как бы запнутыми оказываются и оттого становятся еще хуже. Послушай апостола, который говорит то же самое, в особенности в связи с *запахом*, о котором упоминает Исаак и о котором он произносит: *вот, запах сына моего, как запах от поля полного, которое благословил Господь*¹¹⁸. Итак, апостол говорит: *мы Христово благоухание во всяком месте*, - и продолжает: *для одних запах смертонос-*

*ный на смерть, а для других запах живой, тельный на жизнь. И кто способен к сему*¹¹⁹. То есть, чтобы было понятно, как мы можем быть запахом смерти для других людей без всякой на то нашей вины. Люди духовные проходят своим путем, не зная иного, нежели как им прожить хорошую жизнь. А кто невинным людям завидует, тот тяжкий грех совершает и за то их накажет Бог. И *запахом к смерти* для них становится тот человек, от которого для других пахнет к жизни. Ибо Сам Господь первый стал ароматом к жизни для верующих и смрадом к смерти для преследователей. Поскольку столь многие в Него уверовали, иудеи преисполнились зависти и совершили такое преступление, убив невинного, Святого святых. И если бы не сделали этого, то не запахом к смерти был бы для них аромат Христа. Вот как запнулся Исав в благословении отца своего. Августин Иппонский, *Проповеди*¹²⁰.

¹¹⁶ См. комментарий Августина на предыд. стих. - *Прим. ред.* ¹¹⁷ См. Быт 25:26. ¹¹⁸ Быт 27:27. ¹¹⁹ Ср. 2 Кор 2:14-16. ¹²⁰ С1. 0284, 4.SL41.610.

27:39-40 БЛАГОСЛОВЕНИЕ ДЛЯ ИСАВА

³⁹ *И отвечал Исаак, отец его, и сказал ему:*

вот, от тука земли будет обитание упкое и и ты Иешь жить мечом от росы небесной свыше; твоим и будешь служить брату твоему; будет же время, когда воспротивишься и свергнешь иго его с выи твоей.

Обзор: Слова, сказанные Исааком Исаву, представляют скорее пророчество о судьбе израильтян, чем благо-

словение (Ипполит). Более того, Исаак скорее говорит по принуждению и даже, возможно, под давлением

грубой силы Исава, нежели по собственной воле (похожие вещи случаются в церкви, когда в ней не делают препятствий для участия в таинствах заведомо грешных, но могущественных людей; но последние все равно делают это себе в осуждение - Августин). Даже если воспринимать сказанное как благословение, старший брат обрекается на служение младшему, поскольку неразумный должен пройти исправление у мудрого. Преобразовательно данные отношения указывают на служение тех, которые преданы букве, свободным сынам Нового Завета (Амвросий).

27:39 от тука земли будет обитание твое

Пророчество об Израиле

Следует рассмотреть, имеет ли сказанное блаженным Исааком силу благословения или пророчества? Вот что он говорит: *от тука земли будет обитание твое и от росы небесной свыше*. Действительно, впоследствии произошло так, что народ израильский поселился в земле Ханаанской, которую Иисус Навин разделил между ними¹²¹. А слова *и от росы небесной свыше* означают то, что пророки, подобно облаку, оросили их, открыв им слова Божий. Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*¹²².

Злых терпят в Церкви

Почему же, будучи поруганным¹²³, Исаак благословил его? Теперь уже по необходимости, уже по принуждению отец сказал сыну: *вот, от тука земли будет обитание твое и от росы небесной*

свыше. И затем, чтобы не думал о себе хорошо: *и ты будешь жить мечом твоим и будешь служить брату твоему*. Тем не менее, чтобы ты не отчаялся о себе, поскольку можешь исправиться: *будет же время, когда воспротивишься и свергнешь иго с выи твоей*. И вот, он получит *от тука земли и от росы небесной свыше*.

Однако Исаак, будучи поруганным, не дает, но бросает ему свое благословение. Не случается ли и сейчас в Церкви такое, когда терпят злых людей, желающих внести беспорядок в церковную жизнь, и терпят ради мира, из необходимости сохранить мир допускают их к участию в общих для верующих таинствах? И подчас известно о них, что они злы, и лишь по случаю невозможно предать их суду: чтобы были понижены в звании, чтобы лишились его, чтобы были выгнаны вон, чтобы их отлучить. Если же кто настаивает на обвинениях, то это иногда ведет к проблемам для Церкви. Настоятель церковный тогда вынужден сказать следующее: «Вот, тебе твое *от тука земли и от росы небесной свыше*, пользуйся таинствами: ты ешь в осуждение себе, пьешь себе в осуждение. *Ибо, кто ест и пьет недостойно, тот ест и пьет осуждение себе, не рассуждая о Теле Господнем*TM. Ты знаешь, что допущен к таинствам ради мира церковного: все, что имеешь ты в сердце, порождает разлад и разделение. Вот поэтому *ты будешь жить мечом твоим*. Ведь что до того, что ты получаешь *от тука земли и от росы небесной свыше*, - ты не будешь жить этим. Нет в

¹²¹ См. Ис Нав. ¹²² TLG 2115.033, 40.9-42.2.

¹²³ Лат. *sugillatus*. -Прим. ред. ¹²⁴1 Кор 11:29.

этом тебе наслаждения, не сладок тебе Господь¹²⁵. Если бы ты наслаждался этим и Господь был сладок тебе, то ты подражал бы смирению Господа, а не гордыне диавола». Потому, сколько бы ни получал таинства смирения Господа *от тука земли и от росы небесной свыше*, не оставляет гордыни диавола, который всегда радуется распрям и раздорам (да не совершу я ничего такого!). - «Как бы ты ни участвовал в причащении *от тука земли и от росы небесной свыше*, ты все равно *живешь мечом твоим*, и от распрей с раздорами получаешь радость и страх. Поэтому измени себя - *свергни иго с вышней твоей*!». Августин Иппонский, *Проповеди*¹²⁶.

27:40 будешь жить мечом твоим

Израиль ветхий и новый

Слова: *ты будешь жить мечом твоим* - означают, что народ израильский беспрестанно будет воевать и подвергаться нападениям со стороны окружающих его народов, как повествует само Священное Писание. А слова: *и будешь служить брату твоему* - означают настоящее время, в которое явился Спаситель, посетив Своих братьев по плоти, Которому пророк увещевает быть послушным и служить¹²⁷. Поэтому он сказал: *будет же время, когда воспротивишься и свергнешь иго его с вышней твоей*. Какое же иго, как не то, которое содержится в Законе? Его и следует свергнуть, чтобы люди более не были рабами и не жили под игом Закона¹²⁸, но как свободные, и ныне могли бы спастись, веруя в Евангелие. Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*¹²⁹.

Неразумный служит мудрому

Исав упорством добился и получил благословение, но то благословение, которое соответствовало и было согласно предшествующему, а именно, что он будет служить брату своему¹³⁰. Ибо тот, кто не мог повелевать и властвовать другим, должен служить, чтобы пребывать под властью более мудрого. Святой патриарх не стремился обречь своего сына на жалкую участь раба, но, как благой отец, имеющий двух сыновей, одного невозддержного, а другого мудрого и умеренного, чтобы позаботиться о том и о другом, умеренного поставил над невозддержным и повелел, чтобы неразумный повиновался мудрому. Ибо неразумный не может добровольно быть учеником добродетели или упорным в прилежании, потому что *безумный изменяется, как луна*^{III}. И справедливо Исаак отказал Исаву в свободе собственной воли, чтобы тот не носился по волнам, словно корабль без кормчего, но подчинил его брату согласно написанному: *глупый будет рабом мудрого*¹³². Поэтому справедливо он подчинил его, чтобы тот исправлял свои чувства под властью владычествующего над ним. И поэтому Исаак говорит: *ты будешь жить мечом твоим и будешь служить брату твоему*; ибо благочестие господствует над свирепостью и кротость превосходит жестокие чувства.

Амвросий Медиопольский, *Об Иакове и блаженной жизни*¹³³.

¹²⁵ Ср. Пс 134:3. ^m С1. 0284. 4.SL41.778. ¹²⁷ Ср. Втор 18:15. ¹²⁸ Ср. Гал 5:1. ¹²⁹ TLG 2115.033,42.2-9. ^{III} См. Быт 25:23. ^{III} Сир 27:11.

¹³² Притч 11:29. ^{III} С1. 0130, 2.3.11.38.2.

Раб и свободный

Итак, вот что говорит патриарх Исаак: *будеши служить брату твоему; будет же время, когда воспротивишься и свергнешь иго его с выи твоей*, обозначая, что будут два народа, один - сын рабыни, другой - свободной¹³⁴ (ибо буква находится в рабстве, а благодать свободна¹³⁵), и что тот народ, который внимает букве, столь долго будет в рабстве, сколь долго он будет следовать за толкователем духовного учения. Тогда будет

также то, что говорит апостол: *Пусть только остаток спасется по избранию благодати*TM. *Будеши служить брату твоему* - но ты ощутишь преуспеяние в рабстве тогда, когда начнешь добровольно, а не по принуждению повиноваться брату. Амвросий Медиоланский, *Об Иакове и блаженной жизни*TM.

¹³⁴ Ср. Гал 4:22-31. ¹³⁵ Ср. 2 Кор 3:6-18. ¹³⁶ Ср. Рим 9:27. ¹³⁷ Сл. 0130, 2.3.13.40.9.

27:41-45 ИСАВ СОБИРАЕТСЯ ОТОМСТИТЬ БРАТУ

⁴¹ *И возненавидел Исав Иакова за благословение, которым благословил его отец его; и сказал Исав в сердце своем: приближаются дни плача по отце моем, и я убью Иакова, брата моего.* ⁴² *И пересказаны были Ревекке слова Исавы, старшего сына ее; и она послала, и призвала младшего сына своего Иакова, и сказала ему: вот, Исав, брат твой, грозит убить тебя;* ⁴³ *и теперь, сын мой, послушайся слов моих, встань, беги [в Месопотамию] к Лавану, брату моему, в Харран,* ⁴⁴ *и поживи у него несколько времени, пока утихнет ярость брата твоего,* ⁴⁵ *пока утихнет гнев брата твоего на тебя, и он позабудет, что ты сделал ему: тогда я пошлю и возьму тебя оттуда; для чего мне в один день лишиться обоих вас?*

Обзор: Обладая истинной добродетелью, Иаков не нуждается ни в чем внешнем, кроме Бога (Амвросий). Как благочестивая мать, Ревекка заботилась об обоих своих сыновьях: одного посвящала Богу, а другого ограждала от преступления. Ее пример представляет собой аллегорию «терпения» в самых сложных обстоятельствах (Амвросий).

27:42 и призвала младшего сына своего

Истинная добродетель

Мы слышали, что сказано о невоздержности, пропитанной телесными вожделениями¹³⁸, давайте рассмотрим, как

¹³⁸ Т.е. об Исаве; см. комментарии Амвросия на Быт 27:40. - Прим. ред.

ведет себя истинная добродетель. Она ни в чем не нуждается, кроме Божией благодати, преследует то единственное и высшее благо, довольствуется им одним, из которого мы получили все, но сами ничего ему не приносим, потому что оно ни в чем не нуждается, как говорит Давид: *Я сказал Господу моему: Ты - Господь мой, потому что блага мои Тебе не нужны*^m. Ибо в чем нуждается Тот, кто всем изобилует, щедро дарует нам все в совокупности и доставляет все без недостатка? Амвросий Медиоланский, *Об Иакове и блаженной жизни*^{uo}.

Забота о детях

Ревекка отдавала предпочтение не одному сыну перед другим, но праведному перед неправедным. Для благочестивой матери тайна божественного промысла перевешивала ее детей: она не столько предпочитала Иакова его брату, сколько посвящала его Господу, ибо знала, что тот может сохранить вверенный ему дар. Беспокоилась она и о другом сыне, избавляя его от божественной немилости, чтобы тот не навлек на себя более тяжелой вины, лишившись благодати полученного благословения. Амвросий Медиоланский, *Иаков, или О блаженной жизни*¹⁴⁻¹.

27:43 встань, беги к Лавану, брату моему, в Харран

Терпение охраняет от греха

Если получится, давайте научимся от Ревекки, какую надлежит иметь прозорливость, чтобы ненависть не вызвала гнев и гнев не повлек за собой братоубийство. Пускай к нам придет Ревекка - то есть облечемся терпением¹⁴², этим благим сторожем непорочности - пускай она убедит нас не уступать гневу. Давайте скроемся куда-нибудь подальше, пока в нас со временем не утихнет негодование и не придет забвение обиды. Итак, терпение не боится изгнания, но с готовностью принимает его: не столько для того, чтобы испытать само спасение, сколько для того, чтобы стало возможным уклониться от повода к преступлению. Амвросий Медиоланский, *Об Иакове и блаженной жизни*¹⁴³.

^m Пс 15:2 (LXX). ¹⁴⁰ С1. 0130, 2.4.15.41.10.
¹⁴¹ С1. 0130, 2.2.6.35.5. ¹⁴² Ср. комментарий
¹⁴³ Оригена на Быт 24:15. - Прим. С1.
0130, 2.4.14.40.21.

27:46-28:1-9 ЖЕНЫ ДЛЯ ИСАВА И ИАКОВА

⁴⁶ *И сказала Ревекка Исааку: я жизни не рада от дочерей Хеттейских; если Иаков возьмет жену из дочерей Хеттейских, каковы эти, из дочерей этой земли, то к чему мне и жизнь? 28: 'И призвал Исаак Иакова и благословил его, и заповедал ему и сказал: не бери себе жены из дочерей Ханаанских;*

² встань, пойдя в Месопотамию, в дом Бафуила, отца матери твоей, и возьми себе жену оттуда, из дочерей Лавана, брата матери твоей; ³Бог же Всемогущий да благословит тебя, да расплодит тебя и да размножит тебя, и да будет от тебя множество народов, ⁴и да даст тебе благословение Авраама [отца моего], тебе и потомству твоему с тобою, чтобы тебе наследовать землю странствования твоего, которую Бог дал Аврааму.⁵ И отпустил Исаак Иакова, и он пошел в Месопотамию к Лавану, сыну Бафуила Арамеянина, к брату Ревекки, матери Иакова и Исава. ⁶Исав увидел, что Исаак благословил Иакова и благословляя послал его в Месопотамию, взять себе жену оттуда, и заповедал ему, сказав: не бери жены из дочерей Ханаанских; ⁷и что Иаков послушался отца своего и матери своей и пошел в Месопотамию.⁸ И увидел Исав, что дочери Ханаанские неуютны Исааку, отцу его; ⁹и пошел Исав к Измаилу и взял себе жену Махалафу, дочь Измаила, сына Авраамова, сестру Наваиофову, сверх других жен своих.

Обзор: Как и выше, поведение Ревекки происходит из ее материнского чувства и желания быть соучастницей Божия домостроительства (Златоуст). В типологическом плане благословение идти за женой в отдаленную землю прообразует Новый Завет: Отец посылает в мир Сына, чтобы, отвергнув иудейскую синагогу, Сын приобрел для себя Церковь язычников (Цезарий).

27:46 я жизни не рада от дочерей Хеттейских

Опасения Ревекки

Посмотри, какой она нашла благовидный предлог: когда нам содействует Вышняя десница, и трудное делается удобным, и тяжкое легким. Поскольку намерения ее согласны были с Божией волей, то поэтому Бог и вложил в ее ум все, что могло содействовать будущему домостроительству и спасению ее сына. Она гово-

рит: я жизни не рада от дочерей Хеттейских; если Иаков возьмет жену из дочерей Хеттейских, каковы эти, из дочерей этой земли, то к чему мне и жизнь? Здесь, мне кажется, она понимает дурные нравы жен Исава - именно то, что они были для них причиной многих огорчений. Выше Божественное Писание рассказывало нам, что Исав взял жен от хеттеев и евеев и *они были в тягость Исааку и Ревекке*¹. Желая это самое напомнить Исааку, Ревекка как бы так говорит ему: ты знаешь, сколь горькой сделали мне жизнь жены Исавовы и как за их злой нрав я теперь неприязненно смотрю на всех дочерей сынов хеттеевых и возненавидела ради них весь этот народ. А если случится, что и Иаков возьмет из них себе жену, то какая мне останется надежда на спасение - *к чему мне и жизнь?* Если и тех мы не можем выносить, да еще и Иаков

Быт 26:34-35.

поспешит взять себе жену из дочерей этой земли, то жизнь наша кончена. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*².

28:4 и да даст тебе благословение Авраама

Благоразумие матери

Посмотри, как праведник все наперед ему провозвещает и дает ему достаточные средства к утешению, предрекая ему и возвращение, и наследование земли, и то, что он не только возрастет во множество потомства, но и сонмы народов произойдут от семени его. Услышав это, сын исполнил повеление отца и пошел в Месопотамию к Лавану, брату матери своей. Но Исаа, когда узнал об этом, равно и о том, что Иаков вместе с благословением отца получил от него наказ - не брать жены из дочерей ханаанских и отправился в Месопотамию, - как бы желая исправить свою погрешность и умиловить отца, приложил, сказано, *себе жену Махалафу, дочь Измаила, сына Авраамова, сестру Наваофону, сверх других жен своих*. Видишь, возлюбленный, с каким благоразумием эта любвеобильная мать исторгла Иакова из опасности, представив благовидный предлог к его удалению? Причем она не обнаружила ни злобы Исаа, ни отцу не раскрыла подлинной причины, сыну же подала

совет, сообразный с обстоятельствами, чтобы страхом склонить его к принятию ее слов, и внушила отцу соответствующие мысли. А потому праведник и согласился с ее речами и отпустил Иакова, напутствовав его своими благословениями. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*³.

28:5 И отпустил Исаак Иакова

Прообраз Отца и Сына

Возлюбленные, когда благословенный Исаак отправлял своего сына в Месопотамию, он являл собой образ Бога Отца, а Иаков - Господа Христа. Отвергнув женщин тех мест, где он жил, благословенный Исаак послал сына за женой в отдаленную страну, потому что Бог Отец отвернет синагогу евреев и пошлет Сына Своего едиnorodного создать Церковь из язычников. Это истинно исполнилось, когда апостолы говорили евреям: *вам первым надлежало быть проповедану слову Божию, но как вы отвергаете его и сами себя делаете недостойными вечной жизни, то вот, мы обращаемся к язычникам*⁴. Цезарий Арльский, *Проповеди*⁵.

² TLG 2062.112, 54.474.36-62; *Гомилия* 54.3.

³ TLG 2062.112, 54.475.8-33; *Гомилия* 54.3.

⁴ Деян 13:46. ⁵ C1. 1008, SL103.87.1.2.

28:10-17 СОН ИАКОВА

¹⁰ *Иаков же вышел из Вирсавии и пошел в Харран, и пришел на одно место, и остался там ночевать, потому что зашло солнце. И взял один из*

камней того места, и положил себе изголовьем, и лег на том месте.¹² И увидел во сне: вот, лестница стоит на земле, а верх ее касается неба; и вот, Ангелы Божий восходят и нисходят по ней.¹³ И вот, Господь стоит на ней и говорит: Я Господь, Бог Авраама, отца твоего, и Бог Исаака; [не бойся]. Землю, на которой ты лежишь, Я дам тебе и потомству твоему;¹⁴ и будет потомство твое, как песок земной; и распространишься к морю и к востоку, и к северу и к полудню; и благословятся в тебе и в семени твоём все племена земные;¹⁵ и вот Я с тобою, и сохраню тебя везде, куда ты ни пойдешь; и возвращу тебя в сию землю, ибо Я не оставлю тебя, доколе не исполню того, что Я сказал тебе.¹⁶ Иаков пробудился от сна своего и сказал: истинно Господь присутствует на месте сем; а я не знал!¹⁷ И убоился и сказал: как страшно сие место! это не иное что, как дом Божий, это врата небесные.

Обзор: Толкование сна Иакова применительно ко Христу встречается уже в Новом Завете⁶. Продолжая эту традицию, комментаторы видят прообразы Спасителя в отдельных деталях истории: в подложенном под голову камне (Иероним); в лестнице, которая указывает на будущий крест (Афраат; Цезарий; Хроматий); в самом *Господе*, говорящем с вершины лестницы (Амвросий; Цезарий; Кирилл Александрийский). Также *лестница* обозначает Церковь (Беда), а восходящие и нисходящие ангелы указывают на церковную проповедь, образцом которой является проповедь апостолов, в частности, апостола Павла (Августин; Кирилл Александрийский; Цезарий; Иероним). Одновременное присутствие Христа в образе Иакова и говорящего *Господа* не должно смущать, так как речь идет о Спасителе как о небесном главе земного тела Церкви (Цезарий). Чем выше поднимается человек, тем более сильным может оказаться его падение (Иероним). Бог

помогает Иакову, видя его желание бежать от суеты и во всем полагаться на промысел (Златоуст).

28:11 *И взял один из камней того места*

Камень помощи

В то время, когда Иаков бежал от своего брата в Месопотамию, он пришел в Луз' и там, как сказано, *положил себе камень изголовьем*. Камнем под его головой был Христос. Никогда ранее он не клал себе под голову камня, только в тот момент, когда бежал от преследователя... до тех пор, пока пребывал в доме своего отца и имел утешения плоти, не клал под голову камня. Он покинул свой дом бедным, с одним только посохом, и тотчас, в ту же ночь, нашел камень и *положил себе изголовьем*. Поскольку имел такую подушку для отдыха, то представьте себе его видение. *И увидел,*

⁶ Ср. Ин 1:51. ⁷ См. Быт 28:19.

говорится, *во сне: вот, лестница стоит на земле, а верх ее касается неба; и вот, Ангелы Божий восходят и нисходят по ней*. Он видел ангелов, спускающихся с неба на землю, и других ангелов, восходящих от земли на небо. Хотите ли знать, почему этот камень под головой Иакова был Христос, *камень краеугольный*⁶? *Камень, который отвергли строители, соделался главою угла*⁹.

Камень этот, о котором написано в Книге Царств, называется *Авен-Езер*¹⁰, и камень этот - Христос. *Авен-Езер* в переводе означает «камень помощи». Сказано далее, что утром Иаков пробудился. И что же он сказал? *Это не иное что, как дом Божий*. И что же он сделал? *И взял камень*, говорится, и *возлил елей на верх его*¹¹. И если мы не постигли тайну Писания, то какой был смысл в том, что он возлил елей на камень?

Иероним Стридонский, *Трактат на Псалмы*¹².

Таинство Христа

Иаков, когда спал, положил камень под голову и во сне увидел доходящую до небес лестницу, на которой стоял Господь. Подумайте, братья, как много таинств в этом месте. Иаков - образ Господа нашего Спасителя; и *камень*, который он положил под голову, не меньше прообразует Христа Господа. Послушайте апостола, объясняющего, почему камень у изголовья означает Христа: *всякому мужу глава Христос*¹³. И, наконец, обратите внимание на то, что благословенный Иаков *возлил елей на камень*¹⁴. Обратите внимание на елей, и вы узнаете Христа: Христос означает «помазанник». ЦезариО Арльский, *Проповеди*¹⁵.

Чуждый мирской суете

Когда зашло солнце, он уснул там, где его застигла ночь. *И взял, сказано, один из камней того места, и положил себе изголовьем, и лег на том месте*. Заметь мужество юноши: употребил камень вместо подушки и уснул на голой земле. За то, как он имел любомудрую душу, ум твердый и был чужд всякой житейской суетности, то и удостоился дивного видения. Таков наш Господь: когда видит душу благомыслящую, немного заботящуюся о настоящем, тогда являет о ней великое промышление. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*TM.

28:12 И увидел во сне: вот, лестница

Лестница Спасителя

Отец наш Иаков помолился в Вефи-ле и увидел открытыми небесные врата и лестницу, поднимавшуюся до небес. То, что видел Иаков, есть образ нашего Спасителя. Врата небесные есть никто иной, как Христос, поскольку Он Сам говорит: *Я есмь дверь: кто войдет Мною, тот спасется*¹⁶. И также Давид говорит: *Вот врата Господа; праведные войдут в них*¹⁸. Лестница, которую видел Иаков, есть также образ нашего Спасителя, ибо Им восходят праведники от нижних к вышним. Но также она является образом креста

⁸ Ис 28:16. ⁹ Пс 117:22; Мф 21:42; Мк 12:10; Деян 4:11; 1 Пет 2:7. ¹⁰ 1 Цар 7:12. "Быт 28:18." С1. 0592, 133, 261. ¹¹ 1 Кор 11:3. ¹⁴ См. Быт 28:18. ¹⁵ С1. 1008, SL103.87.2.1.

¹⁶ TLG 2062.112, 54.475.54-64; *Гомилия* 54.3.

¹⁷ Ин 10:9. ¹⁸ Пс 117:20 (LXX).

нашего Спасителя, Который был воздвигнут подобно лестнице, и действительно Господь стоит наверху ее. Ибо выше Христа лишь Господь всяческих, как сказал блаженный апостол: *Христу глава - Бог*¹⁹. Афраат Персидский, *Тахвиты*²⁰.

Иаков отправился в путь, уснул - что свидетельствует о спокойствии духа - и увидел ангелов Божиих, восходящих и нисходящих. То есть он предугадал Христа на земле, к Которому спускается и поднимается тьма ангелов, чтобы оказать службу своему Господу в рабстве, полном любви²¹. Амвросий Медиоланский, *Об Иакове и блаженной жизни*²².

Смотрите и внимайте, каково величие происходящего: и спящий Иаков, и Господь, опершийся на лестницу, являются прообразами Христа. Когда наш Спаситель, говоря о Нафанаиле, упомянул благословенного Иакова, Он сказал: *вот подлинно Израильтянин, в котором нет лукавства*²³, а дальше добавил: *отныне будете видеть небо отверстым и Ангелов Божиих восходящих и нисходящих к Сыну Человеческому*²⁴. В Евангелиях же Господь учил относительно Себя тому самому, что Иаков видел во сне: *отныне будете видеть небо отверстым и Ангелов Божиих восходящих и нисходящих к Сыну Человеческому*²⁵. Если ангелы Божий нисходили к Сыну, поскольку Он был на земле, то как может быть, что те же ангелы восходили к Сыну Человеческому, если только Он не на небе? Так что Он Сам спал в Иакове, но и с неба тоже Сам взывал к Иакову. Цезарий Арльский, *Проповеди*²⁵.

Опоры и ступени креста

Итак, Воскресением Христа был открыт путь. Поэтому не без основания патриарх Иаков повествует, что он видел в том месте *лестницу, верх которой касался неба, и Господь опирался на нее*²⁶. Лестница, утвержденная на земле и касающаяся неба, есть крест Христов, через который нам открыто место на небесах и который истинно ведет нас к небесам. На этой лестнице утверждено множество ступеней добродетели, по которым совершаем мы свое восхождение к небесам: вера, справедливость, целомудрие, святость, терпение, благочестие и другие добродетели составляют ступени этой лестницы, по которым, если поднимаемся уверенно, без сомнения, достигнем небес. И правильно следует понимать лестницу как образ Господня креста, поскольку, как лестница охватывается двумя вертикальными подпорами, так и крест Господа охватывается двумя Заветами, содержа в себе ступени небесных заповедей, посредством которых мы восходим на небо. Хроматий, *Проповеди*²⁷.

Лестница Церкви

Лестница, виденная Иаковым, - это Церковь, рождение которой на земле, а *жительство - на небесах*²⁸. По ней *восходят и нисходят ангелы*, когда евангелисты в одно время открывают совершенным слушателям превосхо-

¹⁹1 Кор 13:13. ²⁰ PS 1:144-145; *О молитве* 5. ²¹ Ср. Ин 1:51. ²² С1. 0130, 24.16.41.19. ²³ Ин 1:47; ср. Быт 32:28. ²⁴ Ин 1:51. ²⁵ С1.1008, SL103.87.4.1. ²⁶ Быт 28:13 (LXX). ²⁷ С1.0217+ (M), 1.93 [SC 154:132]. ²⁸ Флп 3:20.

дящие все другие сокровенные таинства Божественности [Христа], в другое - возвещают еще не окрепшим о хрупкости Его человечности. Они *восходят*, когда обращаются разумом к горнему, и *нисходят*, когда наставляют слушателей в том, как жить на земле. Беда Достопочтенный, *Гомилии на Евангелия*²⁹.

Христос и ученики

Я полагаю, что *лестница* есть направленное вверх и вниз движение святых духов, *посылаемых на служение для тех, которые имеют наследовать спасение*³⁰. А на этой лестнице *стоит* Христос, так что Его достигают святые духи и имеют Его Наставником, не как сообразного им, но как Бога и Господа. И пророк Давид негде сказал всякому человеку, который избрал для себя жизнь в помощи Всевышнего: *ибо Ангелам Своим заповедает о тебе - охранять тебя на всех путях твоих: на руках понесут тебя, да не преткнешься о камень ногою твоею; на аспида и василиска наступишь; попирать будешь льва и дракона*³¹. И действительно, мы *наступаем на змей и скорпионов и на всю силу вражью*³², после того, как Христос дал нам такую власть. Итак, те, кто во Христе, достойны боговидения и дерзновения, поскольку Христос всюду пребудет с ними, будет их защищать и сохранять и сделает их плодоносными. Ибо Он говорит: *се, Я с вами во все дни до скончания века*³³. Всякому, конечно, ясно, что блаженные ученики разбогатели и стали отцами бесчисленных народов³⁴, я имею в виду, отцами по вере в Христа и как бы по духовному рождению. И апостол Павел ясно говорит об этом

тем, которые уверовали благодаря ему: *Ибо, хотя у вас тысячи наставников во Христе, но не много отцов; я родил вас во Христе Иисусе благовествованием*³⁵.

Поэтому их потомство по своему числу стало равным количеству песка и распространилось к востоку и к западу, направо и налево, то есть к югу и к северу.

Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*³⁶.

Что он тогда увидел на лестнице? Ангелов восходящих и нисходящих. Такова и Церковь, братья: ангелы Господа - это хорошие проповедники, проповедующие Христа, то есть они к Сыну Человеческому восходят и нисходят. Каким образом они восходят и как нисходят? От одного у нас имеется образец - послушай апостола Павла: то, что в отношении его обнаружим, тому поверим и в отношении других проповедников истины. Взгляни на Павла восходящего: *Знаю человека во Христе, который назад тому четырнадцать лет (только не знаю - в теле или вне тела: Бог знает) восхищен был до третьего неба. И знаю о таком человеке (только не знаю - в теле или вне тела: Бог знает), что он был восхищен в рай и слышал неизреченные слова, которых человеку нельзя пересказать*³⁷. Послушал о восшедшем, послушай и о нисшедшем: *И я не мог говорить с вами, братия, как с духовными, но как с плотскими, как с младенцами во Христе. Я питал вас молоком, а не твердою пи-*

²⁹ С1.1367, 1.17.270 [SC 110:175-76]. ³⁰ Евр 1:14. ³¹ Пс 90:11-13. ³² Лк 10:19. ³³ Мф 28:20. ³⁴ Ср. Быт 28:3. ³⁵ 1 Кор 4:15. ³⁶ TLG 4090.097, 69.189.7-37; Книга 3. ³⁷ 2 Кор 12:24.

щек?³⁸. Тот, кто восшел, нисшел. Спроси, куда восшел? - *До третьего неба*. Спроси, куда нисшел? - Я сделался малым, - говорит он: *мы были тихи среди вас, подобно как кормилица нежно обходится с детьми своими*³⁹. Августин Иппонский, *Трактат на Евангелие от Иоанна*⁴⁰.

Все это, говорит апостол, *происходило с ними, как образы; а описано в наставление нам, достигшим последних веков*⁴¹. Внимательно посмотрите, братья, на то, как ангелы Божий восходят к Сыну Человеческому на небе и нисходят к тому же Сыну на земле. Когда проповедники Божий возвещают глубокие и сокрытые истины Священного Писания, доступные только совершенным, они восходят к Сыну Человеческому; когда же они проповедуют о нравственном совершенствовании, что понятно всем людям, они нисходят к Сыну Человеческому. Апостол так говорит: *Мудрость же мы проповедуем между совершенными, но мудрость не века сего и не властей века сего преходящих, но проповедуем премудрость Божию, тайную, сокровенную, которую предназначил Бог прежде веков к славе нашей*⁴². Когда апостол говорил эти слова, он, без сомнения, восходил к Сыну Человеческому. Но когда он говорил: *Бегайте блуда*⁴³; когда говорил: *не упивайтесь вином, от которого бывает распутство*⁴⁴; и когда заключал, что *корень всех зол есть сребролюбие*⁴⁵, то в этих словах он нисходил, словно ангел Божий, к Сыну Человеческому. Так же он восходил, когда говорил: *о горнем помышляйте, а не о земном*⁴⁶. Но когда он учил: *Отрезвитесь, как*

*должно, и не грешите*⁴⁷, когда проповедовал другие истины, относящиеся к нравственному наставлению, он нисходил; предлагая молоко учения, как кормилица детям⁴⁸, он говорил слова, которые может усвоить и невежда. Итак, в таком смысле есть нисхождение и восхождение к Сыну Человеческому, потому что твердая пища предлагается совершенным, в то время как молоко учения не отвергается даже младенцами. Благословенный Иоанн тоже восходил, когда говорил: *В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог*⁴⁹ - этими словами он совершил достаточно высокое восхождение. Но поскольку ангелы Божий не только восходят, но и нисходят, то, обращаясь к младенцам, он сказал: *И Слово стало плотью, и обитало с нами*⁵⁰. Цезарий Арльский, *Проповеди*⁵¹.

Господь на небе и на земле

Если спящий на земле Иаков был образом Господа, то как же Господь мог на небе *стоять и опираться*⁵² на *лестницу*? Как Господь Христос мог быть виден и на вершине лестницы на небе, и в благословенном Иакове на земле? Послушайте, как Сам Христос говорит, что Он и на небе, и на земле: *Никто не восходил на небо, как только сшедший с небес Сын Человеческий, сущий на небесах*⁵³. Заметьте, это Сам Господь говорит, что Он и

³⁸ 1 Кор 3:1-2. ³⁹ 1 Фес 2:7. ⁴⁰ С1. 0278, 7.23.14. ⁴¹ 1 Кор 10:11. ⁴² 1 Кор 2:6-7. ⁴³ 1 Кор 6:18. ⁴⁴ Еф 5:18. ⁴⁵ 1 Тим 6:10. ⁴⁶ Кол 3:2. ⁴⁷ 1 Кор 15:34. ⁴⁸ Ср. 1 Кор 3:2; Евр 5:12-13; 1 Фес 2:7. ⁴⁹ Ин 1:1. ⁵⁰ » И» 1:14. ⁵¹ С1. 1008, SL103.87.5.1. ⁵² Быт 28:13 (LXX). ⁵³ Ин 3:13.

на небе, и на земле. Братья возлюбленные, мы исповедуем Христа Господа главою Церкви; если же это верно, то Он на небе относительно главы и на земле относительно тела. Наконец, когда благословенный апостол Павел был гонителем Церкви, Христос вопрошал с неба: *Савл, Савл! что ты гонишь Меня*⁵⁴. Ведь Он не сказал: «Что ты преследуешь слуг Моих?», как не сказал: «Что ты гонишь членов Моих?», но: *что ты гонишь Меня? И* теперь, когда наступают нам на ногу, язык восклицает: «Ты наступил на меня!» - хотя на язык вовсе нельзя наступить, то есть в силу согласия чувств голова восклицает за все члены тела. Таким образом, Иаков спал и видел на вершине лестницы Господа, Который на нее опирался. А что же значит опираться на лестницу, как не висеть на кресте? Обратите внимание, братья, что, когда Он висел на древе креста, Он молился за евреев⁵⁵, - и вы поймете, Кто, опираясь на лестницу Иакова, восклицал с неба. Но почему произошло это в пути, прежде чем Иаков нашел жену? Потому что Господь наш, истинный Иаков, сначала на лестнице, то есть на кресте, умер, а затем обручил Себе Церковь. Сначала Он дал ей залог Своей крови, чтобы затем дать в приданое Свое Царство. > Цезарии АрльскиО, *Проповеди*⁵⁶.

Восхождение и падение

Посмотрите на нашего аскета [Иакова]: он бежал от очень жестокого человека, он спасался от своего брата и нашел помощь в камне. Этот камень есть Христос. Этот камень -

опора для всех, кто подвергается гонению; но для неверующего иудея это *камень преткновения и камень соблазна*⁶⁷. Сказано: *И увидел Иаков там лестницу, стоящую на земле, а верх ее касается неба; и на небе Господь стоит на ней... И увидел ангелов восходящих и нисходящих по ней*. Заметьте, что сказано: он видел ангелов *восходящих*: он видел возносящегося Павла. Он видел ангелов *нисходящих*: Иуда-предатель низринулся³⁸. Он видел ангелов *восходящих*: святых людей, поднимающихся от земли на небо⁹. Он видел ангелов *нисходящих*: диавола, демонов и его воинство, низвергнутое с неба⁶⁰. И это огромная трудность, восходить от земли на небо. Ведь мы легче падаем, нежели поднимаемся. Для нас легче падать, ибо в восхождении - огромный труд и много пота. И если я буду стоять на первой ступени, то сколько мне еще останется до небес? И если буду затем на второй, на третьей, на четвертой, на десятой ступени, то какая мне польза, если не достигну вершины? Допустим, для меня эта лестница состоит из пятнадцати ступеней и я дошел до четырнадцатой: но если не достигну пятнадцатой, то что мне пользы, что дошел до четырнадцатой? Если же дойду до пятнадцатой и упаду, то большее восхождение станет для меня и большим падением. Иероним Стридонский, *Трактат на Псалмы*".

⁵⁴ Деян 9:4. ⁵⁵ Ср. Лк 23:34. ⁵⁶ С1. 1008, SL103.87.3.1. ³⁷ Рим 9:33; Ис 8:14, 28:16. ⁵⁸ Ср. Деян 1:18. ⁵⁹ Ср. Откр 11:10-12. ⁶⁰ Ср. Откр 20:1-3. ⁶¹ С1. 0592, 119.67.

28:13 Землю, на которой ты лежишь

Помощь свыше

Усматривай здесь дивное попечение человеколюбца Бога. Он видел, что Иаков, по совету матери, страшась брата, предпринял это странствование и совершает путь как какой-нибудь скиталец, не имея ниоткуда никакого утешения, но во всем полагаясь на помощь свыше; и тотчас, в самом начале пути, желая укрепить его стремление, является ему и говорит: *Я Господь, Бог Авраама и Бог Исаака, отца твоего*⁶². Я сделал, что и патриарх, и отец твой достигли столь великой славы; а потому *не бойся*, но веруй, что Я, исполнивший данные им обетования, удостою и тебя Моего промысления. Итак, не бойся, но

будь бодр и, отложив всякий страх, верь тому, что Я говорю тебе: *ибо землю, на которой ты лежишь, Я дам тебе и потомству твоему; и будет потомство твое, как песок земной*. Не думай, что если ты теперь идешь в чужую страну, то лишишься той земли, где родился, где воспитан и вырос: *и распространишься к морю и к востоку, и к северу и к полудню; и благословятся в тебе и в семени твоём все племена земные; и вот Я с тобою, и сохраню тебя везде, куда ты ни пойдешь; и возвращу тебя в сию землю, ибо Я не оставлю тебя, доколе не исполню того, что Я сказал тебе*. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁶³.

⁶² В Синод. пер.: *Я Господь, Бог Авраама, отца твоего, и Бог Исаака*. - Прим. ред.

⁶³ TLG 2062.112, 54.476.7-20; *Гомилия* 54.4.

28:18-22 ИАКОВ ПОМАЗЫВАЕТ КАМЕНЬ

¹⁸ *И встал Иаков рано утром, и взял камень, который он положил себе изголовьем, и поставил его памятником, и возлил елей на верх его.* ¹⁹ *И нарек [Иаков] имя месту тому: Вефиль, а прежнее имя того города было: Луз.* ²⁰ *И положил Иаков обет, сказав: если [Господь] Бог будет со мною и сохранит меня в пути сем, в который я иду, и даст мне хлеб есть и одежду одеться,* ²¹ *и я в мире возвращусь в дом отца моего, и будет Господь моим Богом, -* ²² *то' этот камень, который я поставил памятником, будет [у меня] домом Божиим; и из всего, что Ты, Боже, даруешь мне, я дам Тебе десятую часть.*

Обзор: Помазание камня елеем - символ Божия Помазанника Христа (Ефрем; Августин), Его воплощения, смерти и Воскресения (Кирилл

Александрийский; Беда). *Камень* указывает на народы, которые поверят в Христа (Афраат). Верующие призваны не только узнавать параллели

ли между Ветхим и Новым Заветом, но и жить по заповедям (Цезарий). Иаков сооружает камень в память о виденном и с надеждой на будущее. Его молитва и обещание десятины учат тому, как следует искать Царство Божие (Златоуст).

28:18 И встал Иаков рано утром, и взял камень

Тайна народов

Также и это образно предвосхитил отец наш Иаков, ибо камни примут помазание. Ведь народы, о которых сказал Иоанн; *Бог может из камней сих воздвигнуть детей Авраам*⁶⁴, - уверовав в Помазанника, получили миропомазание. Таким образом, молитва Иакова предызобразила тайну призвания народов. Афрат Персидский, *Тахвиты*⁶⁵.

Символ Христа

Елей, который Иаков *возлил на верх* камня, он или с собою принес, или взял в соседнем селении. Этот елей изображал ему тайну сокрытого в нем грядущего Христа. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁶⁶.

Вы уже слышали, что Мессия - это Христос, вы уже слышали, что Христос - это Помазанник. Ведь помазанный камень он не так установил, чтобы приходить и поклоняться ему, иначе камень бы был идолом, а не знаком Христа. Следовательно, сооружен именно знак, поскольку наглядный образ был нужен, а обозначается им Христос. Камень помазанный, но не идол.

Отчего же камень? Потому что: *вот, Я полагаю в Сионе камень краеугольный, избранный, драгоценный; и верующий в Него не постыдится*⁶⁷. Отчего помазанный? Потому что имя Христос - от «хризмы»⁶⁸.

Августин Иппонский, *Трактат на Евангелие от Иоанна*⁶⁹.

Камень был поставлен как памятник, был помазан елеем и почтен как образ Христа, поскольку Еммануил был помазан Богом и Отцом *елеем радости более соучастников Его*⁷⁰. К тому же Он восстал из мертвых, хотя и добровольно сошел к смерти. Вот что, по моему мнению, означает поставление камня. Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*⁷¹.

Памятник Боговоплощения

Иаков возлил елей на камень и поставил его в виде памятника, потому что истинный израильтянин⁷² понимает, что Искушитель наш был Отцом помазан *елеем радости более соучастников Своих*⁷³. От этого помазания Христос получил Свое имя, а таинство Его воплощения и есть памятник нашего искупления. И хорошо, что, когда был возлит елей и камень поставлен памятником, Господь открылся на небе, потому что нет сомнения, что Он во времени явился

⁶⁴Лк3:8. ⁶⁵PS 1:145; *О молитве*5. ⁶⁶CSCO 153(72):89. ⁶⁷1 Пет 2:6; Ис 28:16. ⁶⁸Греч. и лат. *chrisma*, «помазание». ⁶⁹C1.0278, 7.23.4. ⁷⁰Пс 44:8; Евр 1:9. ⁷¹TLG 4090.097, 69.189.38-44; *Книга 3*. ⁷²Т.е. Иаков (ср. Ин 1:47). См. комментарий Цезария на Быт 28:12. -Прим. ред. ⁷³Пс 44:8.

человеком среди людей, оставаясь вечным с Богом Отцом. И вот смерть повержена, Он шествует *на небесах небес от века*⁷⁵*, пребывая с нами памятником нашего спасения *во все дни до скончания века*⁷⁶. Тот, Кто перенес на небо тело, принятое Им на земле, наполнил и землю, и небо Божиим присутствием. Беда Достопочтенный, *Гомилии на Евангелия*⁷⁶.

Увещание к знающим истину

Чтобы все упомянутое прочно осело в ваших благочестивых сердцах, давайте кратко повторим сказанное.

Благословенный Исаак, как мы сказали, посылая сына своего, являл собой образ Бога Отца. Посланный им Иаков означал Христа Господа. Камень, положенный им у изголовья и помазанный елеем, символизировал Господа Спасителя. Касавшаяся неба лестница являлась прообразом креста; опершись об лестницу Господь - образ Христа на кресте. Ангелы, восходящие и нисходящие по ней, обозначают апостолов, мужей апостольских и всех учителей Церкви. Они восходят, проповедуя праведным совершенные истины; они нисходят, уча младенцев и непосвященных тому, что те могут понять. Братья, что касается нас, видящих исполнение в Новом Завете всех истин, образы которых даны в Ветхом Завете, мы должны, насколько можем, благодарить Бога, что Он удостоил нас столь великих даров без каких-либо заслуг с нашей стороны. С Его помощью станем изо всех сил трудиться, чтобы великая выгода не принесла

нам осуждения, но способствовала нашему совершенству. Будем ревностно жить жизнью духовной, творить дела добрые, так чтобы Судный день нас нашел чистыми, трезвыми, милостивыми и благочестивыми и мы не были бы наказаны вместе с порочными грешниками. С праведниками и боящимися Бога мы заслужим тогда вечного блаженства - с помощью Господа нашего, Который вместе с Отцом и Духом Святым живет и царствует во веки. Аминь. Цезарий Арльский, *Проповеди*⁷⁷.

28:19 И нарек Иаков имя месту тому: Вефиль

Память и знамение

Поскольку он удостоился видения высоких предметов, то хочет самим названием придать этому месту достопамятность и сделать его знаменательным на дальнейшее время. Он и камень поставил вместо столпа, и возлил елей (вероятно, только один елей он и нес с собой, находясь в пути), человеколюбивому Богу принес молитву, исполненную любомудрия. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁷⁸.

28:22 этот камень будет домом Божиим,

Пример обета и молитвы

Заметь признательность праведника! Когда он выражал свое прошение, то ничего дорогого не хотел просить, а

⁷⁴ Пс 67:34. ⁷⁵ Мф 28:20. ⁷⁶ С1.1367, 1.17.286 [SC 110:176]. ⁷⁷ С1. 1008, SL103.87.6.1. ⁷⁸ TLG 2062.112, 54.477.34-41; *Гомилия* 54.4.

только хлеба и одежды⁷⁹; когда же полагает от себя обет Господу, то, зная Его щедрость в дарах и что Его воздаяния превосходят всякое наше помышление, говорит: *этот камень, который я поставил памятником, будет домом Божиим*; и от всего, дарованного мне Тобою, я дам Тебе десятую часть. Видишь ли боголюбивое намерение? Он еще ничего не получил, но уже обещает приносить Богу десятину от всего, что ему будет дано. Не оставим без внимания, возлюбленные, сказанного, но уподобимся во всем этому праведнику; мы, живущие во время благодати, уподобимся жившему прежде Закона, и не будем просить у нашего Господа ничего житейского. Он не ожидает нашего напоминания, а, хотя бы мы и не просили, Сам

дарует нам потребное. *Он повелевает солнцу Своему восходить над злыми и добрыми и посылает дождь на праведных и неправедных*⁸⁰. Послушаем Его, когда Он, убеждая нас, говорит: *Ищите же прежде Царства Божия и правды Его, и это все приложится вам*⁸¹. Видишь ли, что Он Сам готов даровать вам то и обещает, в виде прибавления, даровать это? Итак, не проси, как главного, того, что должен получить в виде прибавления. Не будем извращать порядка, но, как Он заповедал, станем искать прежде то, чтобы получить и другое. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁸².

⁷⁹ См. Быт 28:20. ⁸⁰ Мф 5:45. ⁸¹ Мф 6:33. ⁸² TLG 2062.112, 54477.67478.26; *Гомилия* 54.5.

29:1-14 ИАКОВ ПРИХОДИТ К ЛАВАНУ В ХАРРАН

И встал Иаков и пошел в землю сынов востока [к Лавану, сыну Вафуила Арамеянина, к брату Ревекки, матери Иакова и Исава]. ² *И увидел: вот, на поле колодезь, и там три стада мелкого скота, лежавшие около него, потому что из того колодезя поили стада. Над устьем колодезя был большой камень.* ³ *Когда собирались туда все стада, отваливали камень от устья колодезя и поили овец; потом опять клали камень на свое место, на устье колодезя.* ⁴ *Иаков сказал им [пастухам]: братья мои! откуда вы? Они сказали: мы из Харрана.* ⁵ *Он сказал им: знаете ли вы Лавана, сына Нахорова? Они сказали: знаем.* ⁶ *Он еще сказал им: здоровствует ли он? Они сказали: здоровствует; и вот, Рахиль, дочь его, идет с овцами.* ⁷ *И сказал [Иаков]: вот, дня еще много; не время собирать скот; напоите овец и пойдите, пасите.* ⁸ *Они сказали: не можем, пока не соберутся все стада, и не отвалит камня от устья колодезя; тогда будем мы поить овец.* ⁹ *Еще он говорил с ними, как пришла Рахиль [дочь Лавана] с*

мелким скотом отца своего, потому что она пасла [мелкий скот отца своего].¹⁰ Когда Иаков увидел Рахиль, дочь Лавана, брата матери своей, и овец Лавана, брата матери своей, то подошел Иаков, отвалил камень от устья колодезя и напоил овец Лавана, брата матери своей.¹¹ И поцеловал Иаков Рахиль и возвысил голос свой и заплакал.¹² И сказал Иаков Рахили, что он родственник отцу ее и что он сын Ревеккин. А она побежала и сказала отцу своему [всё сие].¹³ Лаван, услышав о Иакове, сыне сестры своей, выбежал ему навстречу, обнял его и поцеловал его, и ввел его в дом свой; и он рассказал Лавану всё сие.¹⁴ Лаван же сказал ему: подлинно ты кость моя и плоть моя. И жил у него Иаков целый месяц.

Обзор: Бог посылает Рахиль к колодцу навстречу Иакову подобно тому, как он прежде послал к колодцу его мать Ревекку. Иаков обручает Рахиль Богу и обручается с ней в Боге (Ефрем). Будучи «Божией овцой», Рахиль символизирует Церковь язычников (Кирилл Александрийский). Воды колодца означают воды крещения, а поцелуй Иакова - достигаемое в этом таинстве примирение с Богом (Цезарий).

29:11 И поцеловал Иаков Рахиль

Обрученная Богу и Богом

Продолжая свой путь, Иаков подходит к колодцу и видит Рахиль. Она пришла со стадом, босыми ногами, в убогой одежде, и лицо ее было опалено¹ солнцем. Иаков уразумел, что Тот, Который послал прекрасную Ревекку к источнику¹, и убогую Рахиль посылает к колодцу - и показывает ей опыт своего мужества: отваливает от колодца закрывавший его камень, который едва могли сдвинуть многие сильные. Когда же он обручил Рахиль Богу

таким чудным деянием, он и сам обручается с ней при помощи поцелуя. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*¹.

«Божия овца»

Рахиль переводится как «Божия овца», и весьма справедливо, что к ней прилагают образ Церкви из язычников. Ибо она есть овца Христова, которая ранее была смешана с прежними стадами и загнана во дворы Спасителя. Поэтому Он и сказал: *Есть у Меня и другие овцы, которые не сего двора, и тех надлежит Мне привести: и они услышат голос Мой, и будет одно стадо и один Пастырь*¹. И божественные ученики пасли Церковь Христову, то есть разумеемых под ней словесных овец; они стали ее рачителями и невестоводителями, представляя ее Богу *чистой девой*⁴, *не имеющей пятна, или порока, или чего-либо подобного, но святой и непорочной*¹. Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*^{1*}.

¹ См. Быт 24:10-67. ² CSCO 153(72):89.

³ Ин 10:16. ⁴ 2 Кор 11:2. ⁵ Еф5:27. ⁶ TLG 4090.097, 69.201.6-19; Книга 4.

Таинство колодезя

Если вы, братья, обратите внимание, то поймете, что праотцы не случайно находили себе жен у колодцев или источников. Если бы такое случилось лишь раз, можно бы было сказать, что это случайность и не имеет особой цели. Однако благословенная Ревекка, которой предстояло соединиться с благословенным Исааком, обнаружилась у источника⁷; Рахиль, на которой предстояло жениться благословенному Иакову, была узнана у источника; и Сепфора, на которой женится Моисей, тоже обнаруживается у источника⁸. Не нужно сомневаться в том, что в этих фактах мы должны видеть таинства. Все трое из праотцев были образом нашего Господа и Спасителя, и они потому находили своих жен у колодцев или источников, что Христу предстоя-

ло найти Свою Церковь у вод крещения. Более того, когда Иаков пришел к колодцу, Рахиль сначала напоила стадо, и лишь затем он поцеловал ее - действительно, возлюбленные, пока христиане не омоются от всего злого водами крещения, они не достойны иметь мир Христов. Разве не мог благословенный Иаков поцеловать свою двоюродную сестру, когда увидел ее, то есть раньше, чем та напоила скот? Конечно же, мог, но здесь совершалось таинство: Церкви было необходимо благодатью крещения освободиться от всякой несправедливости и любых разногласий и так заслужить мира с Богом. ЦезариО Арльский, *Проповеди*⁹.

⁷ См. Быт 24:10-67. ⁸ См. Исх 2:16-21.

⁹ С1. 1008, SL103.88.1.2.

29:15-30 ИАКОВ СЛУЖИТ ЗА ЛИЮ И РАХИЛЬ

¹⁵ И Лаван сказал Иакову: неужели ты даром будешь служить мне, потому что ты родственник? скажи мне, что заплатить тебе?¹⁶ У Лавана же было две дочери; имя старшей: Лия; имя младшей: Рахиль.¹⁷ Лия была слаба глазами, а Рахиль была красива станом и красива лицом.¹⁸ Иаков полюбил Рахиль и сказал: я буду служить тебе семь лет за Рахиль, младшую дочь твою.¹⁹ Лаван сказал [ему]: лучше отдать мне ее за тебя, нежели отдать ее за другого кого; живи у меня.²⁰ И служил Иаков за Рахиль семь лет; и они показались ему за несколько дней, потому что он любил ее.²¹ И сказал Иаков Лавану: дай жену мою, потому что мне уже исполнилось время, чтобы войти к ней.²² Лаван созвал всех людей того места и сделал пир.²³ Вечером же взял [Лаван] дочь свою Лию и ввел ее к нему; и вошел к ней [Иаков].²⁴ И дал Лаван служанку свою Зелфу в служанки дочери своей Лии.²⁵ Утром же

оказалось, что это Лия. И [Иаков] сказал Лавану: что это сделал ты со мною ? не за Рахиль ли я служил у тебя ? зачем ты обманул меня ?²⁶ Лаван сказал: в нашем месте так не делают, чтобы младшую выдать прежде старшей;²⁷ окончи неделю этой, потом дадим тебе и ту за службу, которую ты будешь служить у меня еще семь лет других.²⁸ Иаков так и сделал и окончил неделю этой. И [Лаван] дал Рахиль, дочь свою, ему в жену.²⁹ И дал Лаван служанку свою Баллу в служанки дочери своей Рахили.³⁰ [Иаков] вошел и к Рахили, и любил Рахиль больше, нежели Лию; и служил у него еще семь лет других.

Обзор: Своей готовностью служить за Рахиль Иаков демонстрирует благодарность, кротость, отсутствие желания наживы и великую любовь (Златоуст). Обманывая племянника, Лаван, возможно, хотел подольше удержать при себе праведника. То, как были выданы замуж Лия и Рахиль, говорит о необходимости соблюдения умеренности в брачных церемониях и о нелепости так называемых «брачных контрактов» (Златоуст). С другой стороны, двоеженство уже более не приемлемо после пришествия на землю Спасителя (Златоуст). В иносказательном плане две жены Иакова являются прообразом двух народов - иудеев и язычников (Цезарий).

29:15 скажи мне, что заплатит тебе?

Награда кроткому

Видишь, как все благоуспешно бывает у того, кому помогает Вышняя десница? Неужели ты даром будешь служить мне, потому что ты родственник ? скажи мне, что заплатит тебе? - говорит Лаван. Блаженный Иаков был доволен тем только, что получал от Лавана ежедневное пропитание, и за это был

много ему благодарен, но поскольку он обнаруживал особенную кротость, то Лаван вызывается дать ему вознаграждение, какое тот сам назначит. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*TM.

29:18 буду служить тебе семь лет за Рахиль

Скромность и любовь

Заметь и в этом случае, как велико было его благоразумие и как, не имея вовсе желания собирать богатство, он не договаривается с Лаваном, как какой-нибудь наемник, и ничего другого не требует, но, помня мать и заповедь отца¹¹ и показывая свою необычайную скромность, говорит Лавану: я буду служить тебе семь лет за Рахиль, младшую дочь твою; я полюбил ее с первого раза, увидев возле колодца. Примечай и благомыслие этого мужа: он сам себе назначает и время работы, и в продолжение этого времени достаточное испытание для

TLG 2062.112, 54.481.14-22; *Гомилия* 55.2. См. Быт 27:42-28:5.

своей скромности. Чему же ты дивишься, возлюбленный, слыша, что Иаков обещал работать семь лет за любимую девицу? Чтобы показать, как сильная любовь уменьшала для него и труд, и продолжительность времени, Божественное Писание говорит: *И служил Иаков за Рахиль семь лет; и они показались ему за несколько дней, потому что он любил ее.* Семь лет показались ему только немногими днями по чрезвычайной любви его к девице: если кто уязвлен страстью любви, то не смотрит ни на какие трудности, а как бы много ни было опасностей, какого бы рода ни были несчастья, все легко переносит, имея в виду только одно - исполнить свое желание. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*".

29:23 взял Лаван дочь свою Лию и ввел ее к нему

Об обмане Лавана

Не оставим и этого места без внимания, ведь из него о многом можно узнать. Во-первых, о простосердечии Иакова - как он, будучи чужд всякого лукавства, был обманут. Во-вторых, о том, как тогда все делалось с великим благоприличием: не было нигде ни плясок, ни светильников, ни другого какого освещения сверх нужды, почему и совершился обман Лавана. Впрочем, здесь можно также заметить любовь Лавана к Иакову, потому что он придумал это для того, чтобы подольше удержать при себе праведника. Лаван знал, что Иаков пламенел любовью к другой и что, если бы

получил ту, которую желал, не оставался бы еще служить и жить вместе с ним ради Лии. Поэтому Лаван, замечая добрые свойства этого мужа и понимая, что иначе нельзя склонить и убедить его к тому, употребил такой обман и дал ему Лию, вместе с Зельфой, рабой. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*".

Бракосочетание должно быть чинным

Видишь ли, с каким благочинием в древности совершались браки? Послушайте вы, пристрастившиеся к сатанинским забавам и с самого начала предающие позору честность брака: были ли тогда свирели, были ли кимвалы, были ли пляски бесовские? Скажи мне: зачем ты тотчасводишь в дом такой срам и созываешь лицедеев и плясунов? Чтобы этой безвременной роскошью и целомудрие девицы оскорбить, и юношу сделать бесстыднее?! Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*".

29:28 дал Рахиль, дочь свою, ему в жену

Об обычае многоженства

Здесь ты вновь видишь, как дела брачные совершались в древности со всяким благоприличием. Но когда слышишь, что Иаков взял за себя старшую, а потом и младшую,

¹² TLG 2062.112, 54.481.23-47; *Гомилия* 55.2.

¹³ TLG 2062.112, 54.488.65-489.16; *Гомилия* 56.2. " TLG 2062.112, 54.486.56-65; *Гомилия* 56.1.

не смущайся и не суди о тогдашних делах по нынешним обстоятельствам. Тогда, поскольку времена были еще первобытные, начальные, позволялось сочетаться с двумя, тремя и более женами для распространения человеческого рода; ныне же, по благодати Божией, и сам род человеческий уже распространился в великом множестве, и преуспевание в добродетели возросло. Христос, придя на землю и насадив между людьми добродетель, сделав из людей, так сказать, ангелов, искоренил все подобные обычаи древности. Видишь, как не следует основываться на обычае, а везде изыскивать полезное? Данный обычай многоженства был не хорош; он искоренен, и теперь уже никому не позволительно ссылаться на него. Поэтому ни в чем не смотри на обычай, а изыскивай всегда полезное, не душевредное. Если что-либо оказывается хорошим, хотя бы его и не было в обычае, пусть оно будет у нас; а если что-либо пагубно, хотя бы и в обычае оно было, будем избегать и отвращаться того.
Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*^А.

29:29 И дал Лаван служанку свою Баллу в служанки Рахили

О брачных контрактах

Видишь, какое благоразумие! Были ли тут толпы слуг? Были ли записи, договоры, нелепые условия, вроде: «Если то и то будет, если то и то случится»? Еще прежде супруже-

ства, не зная, доживут ли до вечера, вступающие теперь в брак немедленно договариваются письменно о том, что будет спустя долгое время, как то: «Если умрет бездетным; если оставит после себя детей» и о тому подобном. Но там, в древности, ничего такого не было: отец каждой дочери дал по одной служанке и с тем выдал в замужество своих дочерей.
Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*^Б.

29:30 и любил Рахиль больше, нежели Лито

Церковь иудеев и язычников

Во время своего странствия Иаков взял себе двух жен, и его две жены представляют два народа - евреев и язычников. Ведь мы читаем, что в пришествие Христа в Него уверовало даже среди евреев немалое число; в Деяниях апостолов опять же сообщается, что в один день уверовало три тысячи, в другой - пять тысяч, а потом еще много тысяч¹⁵. Сам Господь в Евангелии подтверждает, что в Христа уверуют и евреи, и язычники, когда говорит: *Есть у Меня и другие овцы, которые не сего двора, и тех надлежит Мне привести: и они услышат голос Мой, и будет одно стадо и один Пастырь*¹⁶. Итак, две жены, которых взял благословенный Иаков, то есть Лия и Ра-

¹⁵ TLG 2062.112, 54.489.35-55; *Гомилия* 56.3.

¹⁶ TLG 2062.112, 54.489.55-490.4; *Гомилия* 56.3. ¹⁷ См. Деян 2:41, 4:4, 21:20. ¹⁸ Ин 10:16.

хиль, были прообразами этих двух народов: Лия - евреев, Рахиль - язычников. Как краеугольный камень¹⁹ Христос соединяется с этими народами, которые подобны двум стенам, идущим из разных направлений. В Нем совершается их поцелуй²⁰, в Нем они заслуживают обрести вечный мир, как апостол говорит: *Ибо Он есть мир наш, соделавший из обоих одно*²¹. И как же

Он сделал из обоих одно? - Объединив в Себе оба стада и соединив Собою обе стены. Цезарий Арльский, *Проповеди*²².

¹⁹ Ср. Ис 28:16; Пс 117:22; Мф 21:42; Мк 12:10; Деян 4:11; 1 Пет 2:7 и комментарии на Быт 28:11-18. - *Прим. ред.* ²⁰ Ср. Быт 29:11 и комментарий Цезария на этот стих. - *Прим. ред.* ²¹ Еф 2:14. ²² С1. 1008, SL103.88.2.1.

29:31-35 ПЕРВЕНЦЫ ИАКОВА ОТ ЛИИ

³¹ *Господь [Бог] узрел, что Лия была нелюбима, и отверз утробу ее, а Рахиль была неплодна.* ³² *Лия зачала и родила [Иакову] сына, и нарекла ему имя: Рувим, потому что сказала она: Господь призрел на мое бедствие [и дал мне сына], ибо теперь будет любить меня муж мой.* ³³ *И зачала [Лия] опять и родила [Иакову второго] сына, и сказала: Господь услышал, что я нелюбима, и дал мне и сего. И нарекла ему имя: Симеон.* ³⁴ *И зачала еще и родила сына, и сказала: теперь-то прилепится ко мне муж мой, ибо я родила ему трех сынов. От сего наречено ему имя: Левий.* ³⁵ *И еще зачала и родила сына, и сказала: теперь-то я восхваляю Господа. Посему нарекла ему имя Иуда. И перестала рождать.*

Обзор: Человеколюбивый Бог нисходит к обстоятельствам жен Иакова и дает каждой из них то, что ей более всего идет на пользу (Златоуст). Первородство Рувима напоминает о первородстве Христа, братьями Которого можно стать, соблюдая обеты крещения (Григорий Нисский). Благодарность Богу находит свое выражение в том числе в тех именах, которые Лия выбрала для детей (Златоуст).

29:31 Господь Бог узрел

Бог заботится об обеих

Замечай благопромыслительную премудрость Божию. Поскольку одна привлекала к себе благорасположение мужа красотой, а другая, будучи лишена красоты, казалась нелюбимой, то Бог этой последней подает чадородие, в то время как у первой заключает утробу. То и другое Бог устраивает по свойствен-

ному Ему человеколюбие: чтобы одна имела некоторое утешение от рождаемых ею детей и привлекала бы этим к себе любовь мужа, а другая, по причине дарованной ей красоты и благообразия, не восставала бы против сестры. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*²³.

**29:32 и нарекла ему имя:
Рувим,**

Братство с Первородным

Рувим был первородным между родившимися после него, но о родстве с ним тех, кто родился после него, свидетельствовали их внешние черты и сходство с первородным, так что нельзя было не признать их братства, о котором свидетельствовало подобие по виду. Итак, если и мы через единообразное возрождение водою и Духом²⁴ стали братьями Господа, Который ради нас стал *первородным между многими братьями*²⁵, то следует и нам в чертах своей жизни выражать родство с Ним, поскольку Тот, Который был *рожден прежде всякой твари*²⁶, принял на Себя образ нашей жизни. О каких же чертах Его образа мы узнали из Писания? Как мы многократно говорили, они состоят в том, что Он *не сделал никакого греха, и не было лести в устах Его*²⁷.

Итак, если мы намерены называться братьями Проводника нашего рождения²⁸, то мы должны заверять о своем родстве с Ним через безгрешность нашей жизни, чтобы никакая скверна не отделяла нас от соединения с чистотой. Но Перво-

родный есть также *праведность, освящение, любовь, искупление* и тому подобное²⁹. Итак, если и наша жизнь будет характеризоваться этими чертами, то мы представим ясные признаки нашего благородства, так что каждый, видя эти черты в нашей жизни, засвидетельствует наше братство с Христом. Григорий Нисский, *О христианском совершенстве*³⁰.

**29:33 и родила второго сына, и
сказала: Господь услышал**

Признательность Лии

Заметь, с какою щедростью человеколюбивый Бог вознаграждает ее, желая и потомство праведника умножить и вместе с тем Лию сделать более любезной для Иакова... Смотри же, как за каждое чадо благодарит она Господа и как она признательна за благодеяния: услышал Господь, говорит она, что я ненавидима, и дал мне еще чадо! И потому *нарекла ему имя: Симеон*. Видишь, что она даже и имена нарекает рождающимся не просто и не как придется, но назвала сына *Симеоном* потому, что услышал ее Господь. Имя это на еврейском языке означает: «услышан». Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*³¹.

²³ TLG 2062.112, 54.490.20-8; *Гомилия* 56.3.

²⁴ Т.е. в крещении; ср. Ин 3:5. - *Прим. ред.*

²⁵ Рим 8:29. ²⁶ Кол 1:15. ²⁷ 1 Пет 2:22.

²⁸ Вариант: нашего Предшественника в рождении. - *Прим. пер.* ²⁹ Ср. 1 Кор 1:30. ³⁰ TLG 2017.026, 8,1.203.2-204.3. ³¹ TLG 2062.112, 54.490.50-3; 490.57-491.4; *Гомилия* 56.3-4.

30:1-24 ДЕТИ ИАКОВА ОТ БАЛЛЫ, ЗЕЛФЫ, ЛИИ И
РАХИЛИ

¹И увидела Рахиль, что она не рождает детей Иакову, и позавидовала Рахиль сестре своей, и сказала Иакову: дай мне детей, а если не так, я умираю. ²Иаков разгневался на Рахиль и сказал [ей]: разве я Бог, Который не дал тебе плода чрева ? ³Она сказала: вот служанка моя Валла; войди к ней; пусть она родит на колени мои, чтобы и я имела детей от нее. ⁴И дала она Баллу, служанку свою, в жену ему; и вошел к ней Иаков. ⁵Валла [служанка Рахилина] зачала и родила Иакову сына. ⁶И сказала Рахиль: судил мне Бог, и услышал голос мой, и дал мне сына. Посему нарекла ему имя: Дан. ⁷И еще зачала и родила Валла, служанка Рахилина, другого сына Иакову. ⁸И сказала Рахиль: борьбою сильною боролась я с сестрою моею и превозмогла. И нарекла ему имя: Неффалим. ⁹Лия увидела, что перестала рождать, и взяла служанку свою Зелфу, и дала ее Иакову в жену, [и он вошел к ней]. ¹⁰И Зелфа, служанка Лиина, [зачала и] родила Иакову сына. ¹¹И сказала Лия: прибавилось. И нарекла ему имя: Гад. ¹²И [еще зачала] Зелфа, служанка Лии, [и] родила другого сына Иакову. ¹³И сказала Лия: к благу моему, ибо блаженною будут называть меня женичины. И нарекла ему имя: Асир. ¹⁴Рувим пошел во время жатвы пшеницы, и нашел мандрагоровые яблоки в поле, и принес их Лии, матери своей. И Рахиль сказала Лии [сестре своей]: дай мне мандрагоров сына твоего. ¹⁵Но [Лия] сказала ей: неужели мало тебе завладеть мужем моим, что ты домогаешься и мандрагоров сына моего ? Рахиль сказала: так пусть он ляжет с тобою эту ночь, за мандрагоры сына твоего. ¹⁶Иаков пришел с поля вечером, и Лия вышла ему навстречу и сказала: «войди ко мне [сегодня], ибо я купила тебя за мандрагоры сына моего. И лег он с нею в ту ночь. ¹⁷И услышал Бог Лию, и она зачала и родила Иакову пятого сына. ¹⁸И сказала Лия: Бог дал возмездие мне за то, что я отдала служанку мою мужу моему. И нарекла ему имя: Иссахар [что значит возмездие]. ¹⁹И еще зачала Лия и родила Иакову шестого сына. ²⁰И сказала Лия: Бог дал мне

прекрасный дар; теперь будет жить у меня муж мой, ибо я родила ему шесть сынов. И нарекла ему имя: Завулон.²¹ Потом родила дочь и нарекла ей имя: Дина.²² И вспомнил Бог о Рахили, и услышал ее Бог, и отверз утробу ее.²³ Она зачала и родила [Иакову] сына, и сказала [Рахиль]: снял Бог позор мой.²⁴ И нарекла ему имя: Иосиф, сказав: Господь даст мне и другого сына.

Обзор: Гневное требование Рахили проистекает из ее ревности (Златоуст) и убеждения в том, что Иаков не молится и не просит о ней подобно тому, как Авраам просил о Сарре и Иаков - о Ревекке (Ефрем). Отвечая жене, Иаков говорит с большой мудростью, призывая Рахиль обратиться свои молитвы к Богу, т.к. только Он один в состоянии дать ей детей (Златоуст). Позже Иаков уступает жене и входит к служанке - чтобы успокоить Рахиль, а также в качестве пророческого указания на то, что дети рабы будут наследниками вместе с детьми свободной (Ефрем). История с мандрагорами свидетельствует о тисках страсти ревности, в которые попали обе женщины (Златоуст); по другому толкованию, мандрагоры говорят о веселии и вере Лии (Ефрем). Рождение детей указывает на то, что Бог постепенно исполнял обещания, которые дал Иакову (Златоуст).

30:1 дай мне детей, а если не так, я умираю

Безумие'и шантаж ревности

Ужасное зло - ревность! Она может привести даже к безумию, как это испытала и Рахиль. Взирая на хоровод детей у сестры и думая о своем одиночестве, Рахиль не выносила этого

позора, не могла удержать смущавших ее помыслов - и произносит полные безумия слова: *дай мне, говорит, детей, а если не так, я умираю*. Может быть, она заметила в муже любовь к сестре и думала, что по этой самой причине та имела столь много детей, в то время как она сама еще не родила ни одного, и потому говорит мужу: *дай мне детей*. А потом, желая утешить его, прибавляет: *а если не так, я умираю*. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹.

Обида и гнев

Лия родила Рувима, Симеона, Левия и Иуду и перестала рожать; Рахиль же оставалась неплодной². А поскольку она слышала от Иакова, что Авраам молился о неплодной Сарре и был услышан, и Исаак молился о Ревекке и был тоже услышан, то думала, что заключенная ее утроба не отверзается потому, что Иаков не молится о ней. И потому с гневом и со слезами она говорит мужу: *дай мне детей, а если не так, я умираю*. Она была разгневана, и потому сказала: *дай мне детей*, а не: «Помолись, чтобы у меня были дети». Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*³.

¹ TLG 2062.112, 54.491.39-51; *Гомилии* 56.4.

² См. Быт 29:31-35. ³ CSCO 153(72):90.

30:2 Иаков разгневался на Рахиль

Мудрый ответ Макова

Что же на это благочестивый Иаков?
Разгневался, сказано, на эти слова и сказал ей: *разве я Бог, Который не дал тебе плода чрева*? Почему ты, забыв про Владыку естества, укоряешь меня? - говорит Иаков. Ведь это Он лишил тебя плода чрева - почему ты не просишь Того, Кто может открыть мастерскую природы и дать чреву способность деторождения? Знай, что это Он лишил плода твое чрево и сестре твоей даровал такую плодovitость. Итак, не требуй от меня того, чего я не в состоянии дать и над чем я не властен. Если бы от меня зависело, я, конечно, предпочел бы тебя сестре, поскольку имею к тебе больше благорасположения. Но поскольку я никак не могу помочь тебе в этом, хотя бы в тысячу раз был более расположен, то прибегни с прошением к Тому, Кто неплодству подвергает, но и разрешить его может. Посмотри, как рассудителен праведник: даже будучи разгневан словами жены, он дает ей ответ с великой мудростью; тщательно поучает ее, объясняя ей причину ее неплодства, - чтобы она не оставила Владыку и не требовала от другого кого того, что только Он один в состоянии сделать. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴.

*

30:3 вот служанка моя Валла; войди к ней

Иаков уступает жене

Поскольку она докучала ему: вот Авраам взял Агарь и исполнил волю

Сары, потому что любил ее⁵, а ты не убеждаешься моими словами, потому что не любишь меня, - то, чтобы не повторяла она непрестанно своей неотступной просьбы дать ей детей, соглашается взять чужую тот, кого родители послали взять дочь Лавана⁶. И конечно, для того, чтобы вместе с сынами свободных сделать наследниками также сыновей рабынь, берет он и рабынь, и свободных⁷. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁸.

30:14 дай мне мандрагоров сына твоего

Веселие и вера Лии

Говорят, что мандрагоры представляют собой душистый и вкусный земляной плод, похожий на яблоко. Вот за эти мандрагоры Лия, растворив веселие верой, ввела к себе в ту ночь Иакова.

Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁹.

В тисках ревности

Посмотри, как страсть ревности переходит то на ту, то на другую сторону и мучит то одну, то другую жену Иакова. *Рувим пошел во время жатвы пшеницы, и нашел мандрагоровые яблоки в поле, и принес их Лии, матери своей. И Рахиль сказала Лии сестре своей: дай мне мандрагоров сына твоего. Но Лия сказала ей: неужели мало тебе завладеть мужем моим, что ты домогаешься и*

⁴ TLG 2062.112, 54.491.52-492.8; *Гомилия 56.4*. ⁵ См. Быт 16:1-4. ⁶ См. Быт 28:1-2. ⁷

Ср. Гал 4:22-31. ⁸ CSCO 153(72):91.

⁹ CSCO 153(72):91.

мандрагоров сына моего? Видишь ли, как ясно она обнаруживает этими словами душевную страсть? Не довольно ли тебе, говорит, что ты взяла мужа моего? Неужели возьмешь и мандрагоры сына моего?
Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*TM.

30:24 И нарекла ежу имя: Иосиф

Исполнение обещаний

Видишь, как мало-помалу исполнялись обещания Божий? Вот какую большую семью детей имел теперь праведный

из-за Божия о нем промышления! Поскольку Иаков показал великое терпение, с любовью перенося четырнадцатилетнее рабство¹¹, то Бог, вознаграждая благочестие праведника, помог ему до такой степени возвеличиться, что впоследствии тот стал предметом зависти, как мы это увидим из последующих слов Писания.
Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹².

¹⁰ TLG 2062.112, 54.492.44-57; *Гомилии* 56.5.

¹ См. Быт 28:18-30. ¹² TLG 2062.112, 54.493.39-46; *Гомилии* 56.5.

30:25-43 ИАКОВ УМНОЖАЕТ СВОИ СКОТ

²⁵ После того, как Рахиль родила Иосифа, Иаков сказал Лавану: отпусти меня, и пойду я в свое место, и в свою землю;²⁶ отдай [мне] жен моих и детей моих, за которых я служил тебе, и я пойду, ибо ты знаешь службу мою, какую я служил тебе. ²⁷ И сказал ему Лаван: о, если бы я нашел благоволение пред очами твоими! я примечаю, что за тебя Господь благословил меня. ²⁸ И сказал: назначь себе награду от меня, и я дам [тебе]. ²⁹ И сказал ему [Иаков]: ты знаешь, как я служил тебе, и каков стал скот твой при мне;³⁰ ибо мало было у тебя до меня, а стало много; Господь благословил тебя с приходом моим; когда же я буду работать для своего дома?³¹ И сказал [ему Лаван]: что дать тебе? Иаков сказал [ему]: не давай мне ничего. Если только сделаешь мне, что я скажу, то я опять буду пасти и стеречь овец твоих. ³² Я пройду сегодня по всему стаду овец твоих; отдели из него всякий скот с крапинами и с пятнами, всякую скотину черную из овец, также с пятнами и с крапинами из коз. Такой скот будет наградой мне [и будет мой]. ³³ И будет говорить за меня пред тобою справедливость моя в следующее время, когда придешь посмотреть награду мою. Всякая из коз не с крапинами и не с пятнами, и из овец не черная, краденое это у меня. ³⁴ Лаван сказал [ему]: хорошо, пусть будет по

твоему слову.³¹ И поделил в тот день козлов пестрых и с пятнами, и всех коз с крапинами и с пятнами, всех, на которых было несколько белого, и всех черных овец, и отдал на руки сыновьям своим;³⁶ и назначил расстояние между собою и между Иаковом на три дня пути. Иаков же пас остальной мелкий скот Лаванов.¹⁷ И взял Иаков свежих прутьев тополевых, миндальных и яворовых, и вырезал на них [Иаков] белые полосы, сняв кору до белизны, которая на прутьях,³⁸ и положил прутья с нарезкою перед скотом в водопойных корытах, куда скот приходил пить, и где, приходя пить, зачинал пред прутьями.³⁹ И зачинал скот пред прутьями, и рождался скот пестрый, и с крапинами, и с пятнами.⁴⁰ И отделял Иаков ягнят и ставил скот лицом к пестрому и всему черному скоту Лаванову; и держал свои стада особо и не ставил их вместе со скотом Лавана.⁴² Каждый раз, когда зачинал скот крепкий, Иаков клал прутья в корытах пред глазами скота, чтобы он зачинал пред прутьями.⁴² А когда зачинал скот слабый, тогда он не клал. И доставался слабый скот Лавану, а крепкий Иакову.⁴³ И сделался этот человек весьма, весьма богатым, и было у него множество мелкого скота [и крупного скота], и рабынь, и рабов, и верблюдов, и ослов.

Обзор: Кроткий нрав Иакова проявляется в том, как он просит Лавана отпустить себя и семью. При этом он думает об обустройстве собственного дома и о жизни на свободе (Златоуст). Путь Иакова символизируют тайны Св. Троицы (Амвросий) и Божия Царства (Павлин), в частности - Самого Христа (Кирилл Александрийский). Божие стадо некогда питалось из водопойных корыт Закона и Пророков, но во Христе оно получает возможность добродетельной жизни (Кирилл Александрийский). Иаков отделяет свои стада по побуждению свыше (Златоуст); точно так же живущие во Христе отделяют себя от тех, кто живет в мире (Кирилл Александрийский). Поскольку душа и тело связаны и влияют друг на друга,

приходившие на водопой животные рождали пестрый скот, однако сама эта связь возможна только благодаря мудрости Бога (Августин).

30:28 назначь себе награду от меня

Сила кротости

Поистине, ничего нет сильнее кротости, нет ничего ее могущественнее. Вот смотри: поскольку Иаков сам сначала показал кротость, то он и Лавана заставил отвечать себе с добрым расположением сердца... Не могу не признать, говорит Лаван, что после твоего прибытия я пользовался великим благоволением Божиим; и поскольку я чувствую благодеяния, полученные мной ради твоего прибы-

тия, то предложи, какую хочешь, награду себе, и я дам с готовностью. Заметь же, что значит кротость, и не оставь без внимания этих слов. Обрати внимание на то, что, в то время как праведник не напоминал и не искал награды за труды, а сказал только: *отдай жен моих и детей моих, за которых я служил тебе, и я пойду*, Лаван, уважая великую кротость праведника, сам говорит: скажи, какую хочешь получить от меня награду, и я дам ее охотно. Да разве жены и дети Иакова не были с ним? Для чего же он говорил: *отдай жен моих и детей моих*? Иаков говорил так, воздавая ему надлежащую честь, во всем обнаруживая собственный свой нрав и желая мирно расстаться с Лаваном. И вот видишь, как этими словами он расположил к себе Лавана, так что тот обещал ему дать награду и выбор ее предоставил ему самому. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹³.

30:29 ты знаешь, как я служил тебе

Желание жить на свободе

Он снова призывает его самого во свидетели своего к нему расположения и оказанной ему преданности во все время служения... Тебя, говорит, призываю во свидетели моих трудов; ты сам знаешь, с каким усердием я делал все со своей стороны: приняв от тебя стадо немногочисленное, я своим старанием и неусыпной заботливостью увеличил его до множества. Потом, обнаруживая свое благочестие, продолжает: *Господь благословил тебя с приходом моим; когда же я буду*

работать для своего дома? Знаешь и сам, что, с пришествием моим к тебе, благодать свыше умножила твое достояние; и поскольку и я со своей стороны делал все для тебя с полным усердием, исполняя службу, и Божия помощь явно оказана тебе, то теперь по справедливости надобно мне и для себя устроить дом. Что значит: *когда буду работать для своего дома*?

Значит - жить на свободе и заниматься своими собственными делами. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁴.

30:37 И взял Иаков свежих прутьев

Таинственные прутья

Праведный Иаков приходит как поденщик, но он и хозяин, который, служа проповеди Евангелия, собрал стадо, сияющее светом многочисленных удивительных добродетелей. Когда его стадо приходило на водопой, он в корыта перед ними клал прутья *стираксовые, ореховые и как от платана*¹⁵; и так те, кто чувствовал жажду таинств Пресвятой Троицы, прообразом которых были прутья, могли рождать потомство, вовсе не бывшее бесцветным, зачиная его в благочестивых помыслах. Крепкими были овцы, рождавшие потомство добрых дел и неслабеющей веры. *Стиракса* обозначает фимиами и вечернюю жертву, которая предлагается Богу Отцу в псалме¹⁵; *орех* же

¹³ TLG 2062.112, 54.495.7-35; *Гомилия 57.1.*

¹⁴ TLG 2062.112, 54.495.45-60; *Гомилия 57.1.*

¹⁵ В Синод. пер.: *тополевые, миндальные и яворовые.* - Прим. пер. ¹⁶ См. Пс 140:2.

обозначает дар священства, жалуемый Христом. Это - жезл Аарона, расцветший и пустивший почки¹⁷, когда положен был пред Господом, и через него явлена благодать священства. *Платан* же означает обилие духовных плодов, потому что к этому дереву присоединяется виноградная лоза таким образом, что дерево может плодоносить вместе с лозой, давая обильное потомство. Благодать Духа всецело произвела дары страданий Господа и прощение всех грехов. Амвросий Медиоланский, *Об Иакове и блаженной жизни*¹⁸.

СИМВОЛЫ ЦАРСТВА

На образе этих трех прутьев, раз уж они были упомянуты, мы разберем тайну Царствия Божия. Патриарх выбрал себе три прута от трех деревьев: благоухающий *стиракс*¹⁹, гладкий *платан*²⁰ и прочный *орех*²¹. Дух есть *платан*, Дева - в *стираксе*, в *орехе* - Христос. Ведь платан распростер раскидистые ветви, создавая тень - так и Дух Святой, осенив Деву, образовал Христа. Я полагаю, что ветка *стиракса*, будучи от древа Давидова, произвела благоуханный цветок - как Дева родившая. Ореховый прут есть Христос, поскольку внутри орехов находится пища, скорлупа - снаружи, горькая кора - над зеленой кожицей. Заметь, что Божество Христа сокрыто в нашем теле: по плоти Он - немощный, по Слову - пища, и по кресту - горький. Твердая поверхность есть слово креста и пища креста, заключающая во плоти Христа небесную сущность. Павлин Нольский, *Стихотворения*²².

Прут Христа

Прут также таинственно изображает для нас Еммануила. В самом деле, именно так Он называется в богодухновенном Писании. Например, божественный Исайя говорит: *И произойдет прут от корня Иессеева, и цветок произрастет от корня его*²³. И божественный Давид от лица верующих воззвал к небесному Отцу и Богу: *Твой прут и Твой посох - они утешили меня*²⁴. Действительно, мы обрели утешение во Христе и оперлись на Него, ибо написано: *укрепит праведников Господь*²⁵. Итак, Христос предлагает Самого Себя, как некий прут, нам, словесным козлам и овцам, рассеянным по всей вселенной и по всему миру. И не как простой прут, но *прут стираксовый, ореховый и как от платана*²⁶. Это растение [*стиракс*] принадлежит тем, чья праведность засвидетельствована, и является символом смерти. Ибо умершее тело помазывается благовонными мазями, а *стиракса* - это самое ароматное из благовоний. И Христос ради нас умер и был погребен, по Писаниям²⁷. А

¹⁷ См. Числ 17:1-9. ¹⁸ С1. 0130, 2.4.19.42.8.

¹⁹ Быт 30:37 (LXX): *стиракс* или *сторакс*, ароматное дерево. В МТ и Синод, пер. первое дерево - *тополь*. - Прим. пер.

²⁰ Там же (LXX). В Синод, пер.: *яворовое дерево*. - Прим. пер. ²¹ Там же (LXX). В Синод, пер.: *миндаль*. - Прим. пер.

²² С1. 0203, 27.273.274. ²³ Ис 11:1 (LXX). ²⁴

Пс 22:4. В Синод, пер.: *Твой жезл и Твой посох - они успокаивают меня*. - Прим. пер. ²⁵

Пс 36:17. В Синод, пер.: *а праведников поддерживает Господь*. - Прим. пер. ²⁶ В Синод, пер.: *путьев тополевых, миндальных и яворовых*. - Прим. пер. ²⁷ Ср. 1 Кор 15:3-4.

ореховый прут - это символ бодрствования и бессонницы. Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*²⁸.

30:38 и положил прутья с нарезкою перед скотом

Словесный скот Христа

Где же положил Иаков прутья? В водопойных корытах. Под корытами и водопоем словесного стада, то есть нас, можно, пожалуй, понимать писание Моисея и проповедь Пророков, как бы изливающую нам свыше слово от Бога. Ибо написано: *И в радости будете почерпать воду из источников спасения*²⁹. Там мы обретаем Еммануила - Прут сильный, Который ради нас в смерти стал первенцем из мертвых³⁰, возвысился во славе³¹ и увеличил число верующих, как я только что сказал. В самом деле, всякое слово святых Пророков и Моисея намекает на таинство Христа. Ибо и премудрый Павел сказал, что конец Закона и Пророков - Христос³². Кроме того, Иаков ободрал прутья до белых полос, сдирая зеленую кору; и овцы так зачинали перед ними и рождали пестрый скот. Действительно, и Христос словно сдирает тень с Закона и как бы покрывало с писаний Пророков, таким образом являя нам содержащийся в них смысл вполне ясным и удобозримым, и возносит его как духовную песнь. Он словно бы убеждает нас посредством украшения - воли *зачинать* перед добродетелью, упражняясь в ней как бы двояким образом - делом и словом. Поэтому и божественные пророки от лица оправданных верою ясно воскликнули: *Ради страха Твоего, Господи, мы зачали во чреве, и мучились родовыми муками, и*

*родили дух спасения Твоего*³³. Где-то в другом месте тот же блаженный Исайя говорит особым образом: *Укрепитесь, ослабевшие руки и колени расслабленные; утешайтесь, малодушные, в помышлении; крепитесь, не бойтесь; вот, Бог ваш воздает суд и воздаст*³⁵. И еще: *Вот, Господь ярядет с силою, и мышцы Его со властью... Как пастырь Он будет пасти стадо Свое; и мышцею Своею соберет агнцев и утешит имеющих во чреве*³⁶. То есть Он будет духовным утешением для тех, кто в муках уже рождает божественное слово и в будущем принесет плод, поскольку они еще не намереваются родить красоту Евангельской жизни. Ибо таков плод святой и искренней души. Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*³⁷.

30:40 и держал свои стада особо

Наставляемый благодатью

Праведник поступает так не по собственному своему побуждению, но таким образом благодать свыше внушала его разуму, потому что совершавшееся происходило не по обыкновенному порядку природы, но в нем было много дивного и превышающего естественный порядок вещей. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*³⁸.

²⁸ TLG 4090.097, 69.237.57-240.19; Книга 4.

²⁹ Ис 12:3. ³⁰ Кол 1:18. ³¹ Ср. 1 Тим 3:16.

³² Ср. Рим 10:4. ³³ «Украшать» (греч. 8K71O1k1Aл.CO) также означает «делать пестрым». - Прим. пер. ³⁴ Ис 26:17-18 (LXX).

³⁵ Ис 35:34 (LXX). ³⁶ Ис 40:10-11 (LXX).

³⁷ TLG 4090.097, 69.241.10-52; Книга 4.

³⁸ TLG 2062.112, 54.496.44-8; Гомилии 57.2.

Принадлежащие Христу

Скверное не сочетается со святым и нечистое - с чистым. Те, которые принадлежат Христу, пребывают в одиночестве и отказываются сочетаться с теми, кто в мире. Они свободны от всякой любви к плоти и отмечены своей жизнью, но более известны благодаря добродетели. Ибо сказано: *И доставался не меченый скот Лавану, а меченый Иакову*³⁹.

Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*⁴⁰.

30:41 зачинал скот крепкий**Связь тела и души**

Иаков никоим образом не был создателем пегих пятен на овцах, потому что он положил прутья с нарезкой перед скотом в водопойные корыта и смотрел, как те зачинали. И не от этого овцы зачинали пегих, а оттого, что от вида пестрых прутьев яркие впечатления пегости запечатлевались в их душах. И такие впечатления не могли не

сказаться на их плоти... так что впечатление передалось на цвет потомства в этот чувствительный и впечатлительный период. Душа и тело способны таким образом душевно и телесно реагировать друг на друга, и это происходит сообразно закону гармонии; они неизменно делают это и живут в высшей мудрости Бога, не знающей пределов... То, что овцы родили ягнят, а не прутья, обязано неизменному и невидимому расположению мудрости Божией, согласно которой все вещи были сотворены. А то, что зачатые ягнята были определенного окраса как следствие пестрых прутьев, обязано душе беременного животного, на которую извне через глаза повлиял вид прутьев, в то время как изнутри - собственный характер развития зародыша, воспринятый от Творца. Августин Иппонский, *О Троице*⁴¹.

³⁹ Быт 30:42 (LXX).

⁴⁰ TLG 4090.097, 69.241.54-244.3; Книга 4.

⁴¹ CI. 0329, SL50, 3.7.89.

31:1-21 ИАКОВ БЕЖИТ ОТ ЛАВАНА

¹И услышал [Иаков] слова сынов Ливановых, которые говорили: Иаков завладел всем, что было у отца нашего, и из имени отца нашего составил все богатство сие. ²И увидел Иаков лицо Лавана, и вот, оно не таково к нему, как было вчера и третьего дня. ³И сказал Господь Иакову: возвратись в землю отцов твоих и на родину твою; и Я буду с тобою. ⁴И послал Иаков, и призвал Рахиль и Лию в поле, к стаду мелкого скота своего, ⁵и сказал им: я вижу лице отца вашего, что оно ко мне не таково, как было вчера и третьего дня; но Бог отца моего был со мною; ⁶вы сами знаете, что я всеми силами служил отцу вашему, ⁷а отец ваш обманывал меня и раз десять

переменял награду мою; но Бог не попустил ему сделать мне зло.⁸ Когда сказал он, что скот с крапинами будет тебе в награду, то скот весь родил с крапинами. А когда он сказал: пестрые будут тебе в награду, то скот весь и родил пестрых.⁹ И отнял Бог [весь] скот у отца вашего и дал [его] мне.¹⁰ Однажды в такое время, когда скот зачинает, я взглянул и увидел во сне, и вот козлы [и овны], поднявшиеся на скот [на коз и овец] пестрые, с крапинами и пятнами.¹¹ Ангел Божий сказал мне во сне: Иаков! Я сказал: вот я.¹² Он сказал: возведи очи твои и посмотри: все козлы [и овны], поднявшиеся на скот [на коз и овец], пестрые, с крапинами и с пятнами, ибо Я вижу все, что Лаван делает с тобою; ¹³ Я Бог [явившийся тебе] в Вефиле, где ты возлил елей на памятник и где ты дал Мне обет; теперь встань, выйди из земли сей и возвратись в землю родины твоей [и Я буду с тобою].¹⁴ Рахиль и Лия сказали ему в ответ: есть ли еще нам доля и наследство в доме отца нашего? ¹⁵ не за чужих ли он нас почитает? ибо он продал нас и съел даже серебро наше;¹⁶ посему все [имение и] богатство, которое Бог отнял у отца нашего, есть наше и детей наших; итак делай все, что Бог сказал тебе.¹⁷ И встал Иаков, и посадил детей своих и жен своих на верблюдов,¹⁸ и взял с собою весь скот свой и все богатство свое, которое приобрел, скот собственный его, который он приобрел в Месопотамии, [и все свое] чтобы, идти к Исааку, отцу своему, в землю Ханаанскую.¹⁹ И как Лаван пошел стричь скот свой, то Рахиль похитила идолов, которые были у отца ее.²⁰ Иаков же похитил сердце у Лавана Арамеянина, потому что не известил его, что удаляется.²¹ И ушел со всем, что у него было; и, встав, перешел реку и направился к горе Галаад.

Обзор: Изменившееся отношение к Иакову со стороны Лавана и его сыновей свидетельствует о пагубном влиянии зависти и о том, что Бог всегда помогает кроткому защищая его от обидчиков (Златоуст). Мужество Иакова проявляется в его решимости уйти на родину вопреки опасности (Златоуст). Поступок Рахили свидетельствует о цепкости старых обычаев (Златоуст). На аллегорическом уровне уход Иакова вместе с женами и детьми прообразует призыв

Спасителя выйти из мира, который Он обращает к Церкви и ко всем верующим (Кирилл Александрийский).

31:2 И увидел Иаков лицо Лавана

От зависти к неблагодарности

Заметь, как зависть доводит их до неблагодарности, да и не их только, но и самого Лавана: *И увидел Иаков*

лицо Лавана, и вот, оно не таково к нему, как было вчера и третьего дня.

Слова сыновей встревожили дух Лавана и заставили забыть то, что он прежде сказал в беседе с ним: *Господь благословил меня с приходом твоим*¹. Человек, благодаривший Господа за то, что с приходом праведника Он благоволил умножить его богатство, теперь, переменя под влиянием детей свои мысли, воспламенился завистью и, видя праведника в великом изобилии, не хотел более обращаться с ним по-прежнему. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*².

31:3 и Я буду с тобою

Бог обещает помогать и впредь

Посмотри же далее, как неизречно попечение Божие, какое снисхождение Он являет, когда видит, что мы со своей стороны делаем все возможное... Довольно, говорит Он, ты пожил на чужой стороне; Я хочу теперь исполнить то, что обещал тебе прежде, когда говорил: *возвращу тебя в землю твою*³. Итак, возвращайся без всякого страха, потому что *Я буду с тобою*. Для того именно, чтобы праведник не медлил со своим возвращением, но чтобы смело предпринимал свой обратный путь - для того именно Господь говорит: *Я буду с тобою*. Я, Который до сего момента благоустраивал твою жизнь и Который умножил твоё семя, - Я и впредь буду с тобою. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴.

31:12 Я вижу все, что Лаван делает с тобою

Бог защищает кроткого

Научимся отсюда, что если мы кротко и терпеливо будем переносить обиды от кого бы то ни было, то тем более великой и щедрой помощи удостоимся свыше. Поэтому не будем противоборствовать тем, кто старается нам вредить, но будем с великодушием переносить, зная, что Господь не забудет про нас, если только мы со своей стороны проявим благоразумие. *Мне, сказано, отмщение: Я воздам, говорит Господь*⁵. По этой причине и Иаков сказал: *но Бог не попустил ему сделать мне зло*. Тогда как Лаван хотел лишиться меня, говорит, награды за труды, Господь в таком обилии явил нам Свою милость, что все достояние его передал нам. Видя, что я исполнял работу добросовестно, а тот поступал со мною ненадлежащим образом, Господь и показал такое промышление о нас. А что я говорю это не без причины и не напрасно хочу обвинить Лавана, имею Бога свидетелем всех поступков отца вашего в отношении меня. *Ибо Я вижу все*, говорит Бог, *что Лаван делает с тобою*, потому что он не только лишил тебя награды, но и не так расположен теперь к тебе, как прежде, и изменился в своих намерениях. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁶.

¹ Ср. Быт 30:27, 30. ² TLG 2062.112, 54.497.3-18; *Гомилия* 57.2. ³ Быт 28:15.

⁴ TLG 2062.112, 54.497.20-40; *Гомилия* 57.2.

⁵ Рим 12:19; ср. Втор 32:35. ⁶ TLG 2062.112, 54.498.17-41; *Гомилия* 57.3.

31:17 и посадил детей своих и жен своих на верблюдов

Мужество духа

Заметь, какое мужество духа имел праведник и как, отбросив всякий страх и опасение, повиновался повелению Господа. Видя уже нечистоту совести в Лаване, он не стал теперь, как прежде, рассуждать с ним⁷, а только исполнял повеление Господне и, взяв жен и детей, отправился в путь. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*³.

31:19 Рахиль похитила идолов, которые были у отца ее

Старые обычаи

Не без цели и это замечено, но для того, чтобы показать, что дочери держались еще отеческого обычая и имели большое уважение к идолам. Рассуди, в самом деле, с какой заботливостью она это сделала, - не унесла у отца другое что-либо, а одних только идолов, при том сделала это тайно от мужа, потому что он, конечно, не позволил бы этого сделать. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁹.

31:21 И ушел со всем., что у него было

Христос уводит от неистовства мира

Не требуется долгих слов, чтобы ясно изобразить, что мир стал неистовствовать на Христа, богатеющего стадами верующих, и с гневом обрушивается на Него в своем безумстве. Посмотри, как Лаван вместе со своими сыновьями

преследует ушедшего Иакова, призывая его назад. Христос уходит из мира вместе со своими невестами, то есть Церквями, и переселяется всем семейством, умозрительно восклицая своим близким: *встаньте, пойдем отсюда*¹⁰. Образ ухода не следует понимать чувственно, и это переселение не может совершаться телесно из одного места в другое (действительно, совершенно нелепо так думать или говорить), но оно осуществляется в движении от мирского помышления к намерению исполнять угодное Богу. Об этом пишет и блаженный Павел: *мы не имеем здесь постоянного града, но ищем будущего*¹¹, *которого художник и строитель - Бог*¹². А другой святой апостол пишет: *прошу вас, как пришельцев и странников, удаляться от плотских похотей, восстающих на душу*¹³. Ходя по земле, мы имеем жительство на небе¹⁴, стараясь жить уже не по плоти, но, напротив, свято и духовно. И к этому призывает нас Павел, повелевая: *и не сообразуйтесь с веком сим, но преобразуйтесь обновлением ума вашего, чтобы вам познать, что есть воля Божия, благая, угодная и совершенная*¹⁵. Поскольку мы не сообразуемся с миром, удалившись от мирского обольщения, будем подражать Христу. И зная, что это именно так, Спаситель сказал: *Если бы вы были от мира, то мир любил бы свое; а как вы не от мира, потому ненавидит вас мир*¹⁶. Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*".

⁷ Ср. Быт 30:25-34. ⁸ TLG 2062.112, 54.499.27-33; *Гомилия* 57.4. ⁹ TLG 2062.112, 54.499.35-42; *Гомилия* 57.4. ¹⁰ Ин 14:31. Евр 13:14. ¹¹ Евр 11:10. ¹² 1 Пет 2:11. ¹³ Ср. Флп 3:20. ¹⁴ Рим 12:2. ¹⁵ Ин 15:19. ¹⁶ TLG 4090.097, 69.249.15-47; *Книга* 5.

31:22-42 ЛАВАН ПРЕСЛЕДУЕТ ИАКОВА

²² На третий день сказали Лавану [Арамеянину], что Иаков ушел.
²³ Тогда он взял с собою [сынов и] родственников своих, и гнался за ним семь дней, и догнал его на горе Галаад. ²⁴ И пришел Бог к Лавану Арамеянину ночью во сне и сказал ему: берегись, не говори Иакову ни доброго, ни худого. ²⁵ И догнал Лаван Иакова; Иаков же поставил шатер свой на горе, и Лаван со сродниками своими поставил на горе Галаад.
²⁶ И сказал Лаван Иакову: что ты сделал'? для чего ты обманул меня, и увел дочерей моих, как плененных оружием?²⁷ зачем ты убежал тайно, и укрылся от меня, и не сказал мне? я отпустил бы тебя с веселием и с песнями, с тимпаном и с гусями;²⁸ ты не позволил мне даже поцеловать внуков моих и дочерей моих; безрассудно ты сделал. ²⁹ Есть в руке моей сила сделать вам зло; но Бог отца вашего вчера говорил ко мне и сказал: берегись, не говори Иакову ни хорошего, ни худого. ³⁰ Но пусть бы ты ушел, потому что ты нетерпеливо захотел быть в доме отца твоего, - зачем ты украл богов моих ?³¹ Иаков отвечал Лавану и сказал: я боялся, ибо я думал, не отнял бы ты у меня дочерей своих [и всего моего]. ³² [И сказал Иаков:] у кого найдешь богов твоих, тот не будет жив; при родственниках наших узнавай, что [есть твоего] у меня, и возьми себе. [Но он ничего у него не узнал.] Иаков не знал, что Рахиль [жена его] украла их. ³³ И ходил Лаван в шатер Иакова, и в шатер Лии, и в шатер двух рабынь, [и обыскивал] но не нашел. И, выйдя из шатра Лии, вошел в шатер Рахили. ³⁴ Рахиль же взяла идолов, и положила их под верблюжье седло и села на них. И обыскал Лаван весь шатер; но не нашел. ³⁵ Она же сказала отцу своему: да не прогневается господин мой, что я не могу встать пред, тобою, ибо у меня обыкновенное женское. И [Лаван] искал [во всем шатре], но не нашел идолов. ³⁶ Иаков рассердился и вступила спор с Лаваном. И начал Иаков говорить и сказал Лавану: какая вина моя, какой грех мой, что ты преследуешь меня?³⁷ ты осмотрел у меня все вещи [в доме моем], что нашел ты из всех вещей твоего дома ? покажи здесь пред родственниками моими и пред родственниками твоими; пусть они рассудят между нами обоими. ³⁸ Вот, двадцать лет я был у тебя; овцы твои и козы твои не

выкидывали; онов стада твоего я не ел;³⁹ растерзанного зверем я не приносил к тебе, это был мой убыток; ты с меня взыскивал, днем ли что пропадало, ночью ли пропадало;⁴⁰ я томился днем от жара, а ночью от стужи, и сон мой убегал от глаз моих.⁴¹ Таковы мои двадцать лет в доме твоём. Я служил тебе четырнадцать лет за двух дочерей твоих и шесть лет за скот твой, а ты десять раз переменял награду мою.⁴² Если бы не был со мною Бог отца моего, Бог Авраама и страх Исаака, ты бы теперь отпустил меня ни с чем. Бог увидел бедствие мое и труд рук моих и вступился за меня вчера.

Обзор: Бог останавливает гнев Лавана, чтобы тот рассказал Иакову и его женам о Божией заботе о них; такой защитой всегда окружены праведники (Златоуст). Идолы Лавана - глупость и пережиток, недостойные разума (Златоуст). Праведник никогда не берет чужого, поскольку никогда не теряет своего (Амвросий). Бояться нужно не воров имущества, а дьявола, который приходит, чтобы забрать порочную душу за грехи (Амвросий; Цезарий). В лице Рахили Церковь отвергает идолопоклонство ради познания истины Св. Троицы (Амвросий).

31:24 не говори Иакову ни доброго, ни худого

Подтверждение для Иакова

Велика благодать Господа! Он видел, что Лаван спешит на битву и хочет напасть на праведника: поэтому Бог Своим словом, останавливает его намерение и говорит: *берегись, не говори Иакову ни доброго, ни худого*. Не покушайся, говорит, опечалить Иакова даже словами: берегись, удержишь от своего злого намерения, укроти гнев, обуздай свой раздраженный дух и не

позволяй себе даже словом его опечалить. И заметь человеколюбие Господа: Он не повелел Лавану возвратиться в свой дом, но только повелел не говорить праведнику ничего тяжелого, ничего оскорбительного. Почему же это и для чего? Для того, чтобы праведник на самом деле, из опыта, видел, сколь великого попечения удостоивает его Бог. Если бы Лаван возвратился, то откуда Иаков узнал бы об этом, или его жены? И для этого Бог дозволяет Лавану идти и своими устами пересказать Иакову то, что ему было сказано от Бога, чтобы как сам праведник с большей поспешностью и смелостью продолжал путешествие, так и его жены, узнав, какого попечения удостоивается Иаков от Бога, отвергли отеческое заблуждение, начали подражать праведнику и получили отсюда достаточный урок богопознания. Для них, конечно, не столь достоверными были слова Иакова, сколько слова Лавана, который еще был предан идолопоклонству, - потому что свидетельства о вере неверующих и врагов благочестия всегда имеют особенную важность. И это есть дело благоискусной премудрости Божией, когда она и

врагов истины делает свидетелями истины и заставляет их собственными устами подтверждать ее. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁸.

31:26 для чего ты обманул меня?

Укротитель людей и стихий

Смотри, как повеление Божие укротило его пыл, обуздало ярость! Поэтому он с кротостью обращает свою речь, как бы оправдываясь и выказывая отеческую любовь к нему. Так, когда мы пользуемся попечением свыше, то не только можем избегать наветов злых людей, но если и лютые звери нападут на нас, не подвергнемся никакой беде. Владыка всего, по преизбыточеству Своей силы, изменяет даже естество зверей и влагает в них кротость овечью, не отнимая у них природной лютой, но, оставляя их при той же природе, заставляет проявлять свойства овец. И это можно видеть не на одних только зверях, но даже и на стихиях. Когда Он желает, то и сами стихии забывают свойственную им силу, и огонь не обнаруживает свойств огня. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁹.

31:30 зачем, ты украл богов моих ?

Что это за боги!

О, крайнее несмыслие! Таковы-то твои боги, что их и украсть можно? Не стыдно тебе говорить: *зачем ты украл богов моих ?* Посмотри на крайнее заблуждение: люди, украшенные

разумом, поклонялись деревьям и камням. Так что, боги твои, Лаван, не в силах были защитить себя даже тогда, когда их захотели украсть? Да и как могли защититься, когда сделаны были из камня? А Бог праведника удержал твою ярость, даже без его ведома. Ты же не думаешь, как велико твое ослепление, но еще и обвиняешь праведника в похищении! Да для чего бы праведник решился похитить твоих богов, которыми он гнушался и, даже более, о которых он знал, что они - камни бесчувственные? Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*²⁰.

31:32 узнавай, что есть твоего у меня

Праведник не берет чужого

Теперь поразмыслим, каким должен быть праведный муж, когда возникает вражда. Во-первых, он должен уклониться от нее, ведь лучше уйти без ссоры, чем обосноваться с конфликтом. Затем он должен обладать тем, что в состоянии унести с собой: чтобы его противник не мог удерживать его никаким обязательством, но чтобы сам он мог сказать: *узнавай, что есть твоего у меня*. И далее: *и обыскивал Лаван, но не нашел ничего своего у Иакова*. Велик и поистине блажен тот муж, который не мог утратить ничего своего и иметь ничего чужого, то есть не иметь ничего меньшего и ничего

¹⁸ TLG 2062.112, 54.499.67-500.32; *Гомилия 57.4*. ¹⁹ TLG 2062.112, 54.500.36-54; *Гомилия 57.4*. ²⁰ TLG 2062.112, 54.502.1-13; *Гомилия 57.5*.

лишнего. Итак, тот муж совершенен, кто не имеет ни в чем нужды, и тот праведен, у кого нет ничего лишнего: это и есть соблюдать справедливую меру. О, сколь велика добродетель, союз с которой давал прибыль и не приносил убытков! Вот что значит быть совершенным: приносить большую пользу своим ближним и не причинять им никакого вреда²¹. Одним словом, тот, кто хотел навредить Иакову, не смог отпустить его с пустыми руками. Ведь мудрый муж никогда не бывает пустым, но, всегда имея на себе одеяние благоразумия, может сказать, подобно Иову: *Я облакался в правду, и суд одевал меня*²². В самом деле, внутренние одежды духа суть те, которые не может отнять никто другой, если только кого-либо не ограбит собственный его проступок. Именно так был ограблен Адам, оказавшийся нагим²³, в то время как Иосиф, даже лишившись верхней одежды, не был наг, ибо сохранил целыми одежды добродетели²⁴. Следовательно, мудрый муж никогда не бывает пустым. Действительно, как может быть пустым тот, кто *принял от полноты* Христовой²⁵ и сохранил то, что принял? И как может быть пустым тот, чья душа наполнена, ибо хранит одежды воспринятой благодати? Но следует остерегаться, чтобы кто-нибудь не утратил одежду невинности и чтобы нечестивые люди, преступив пределы справедливости, под давлением святотатственного гонения не похитили одеяние души и духа. Впрочем, это не легко может случиться, если только кого-нибудь прежде не разденет голос его неправды. Поэтому и Давид сказал: *если есть неправда в*

*руках моих, то да отпаду я от врагов моих пустым; пусть враг преследует душу мою и настигнет*²⁶.

Амвросий Медиоланский, *Об Иакове и блаженной жизни*²⁷.

Полный праведности

Никакой враг не сможет захватить твою душу, если в ней прежде не будет действовать суетность. Поэтому не бойся тех, которые могут похитить золотые и серебряные сокровища, -они ничего у тебя не унесут. Ведь они уносят то, что ты не имеешь, уносят то, чем не можешь владеть, уносят то, что не украшает твою душу, а обременяет, уносят то, что не услаждает твоё сердце, а скорее угнетает. *Где сокровища твоё, там будет и сердце твоё*²⁸ - как ты слышал, читалось сегодня. Многие прячут свое золото за запорами своих дверей, но не доверяют ни запорам, ни замкам. Многие нанимают охранников, но сами также имеют обыкновение бояться тех же сторожей. Многие хранят золото, зарывая его, - золото их под землей, и сердце их под землей. Берегись поэтому, чтобы и ты, будучи живым, не зарыл свое сердце. Должно бояться не крадущих это золото, но следует тебе опасаться ростовщика, который испытывает имущество твоей души: скопил ли ты какие-либо сокровища тяжкого греха. Он покрыл твоё сердце землей,

²¹ Вариант: Вот что такое совершенство: оно дает большое преимущество тем, кто прилежит к нему, и не причиняет им никаких неудобств. - *Прим. пер.* - Иов 29:14

²³ См. Быт 3:1-7. ²⁴ См. Быт 39. ²⁵ Ср. Ин1:16 ²⁶ Пс 7:4-6 (LXX). ²⁷ С1. 0130, 2.5.21.43.19. ²⁸ Мф 6:21.

забросал твою душу почвой, в которой ты укрыл золото, сдал дух твой стократным займом и закрыл в тяжелой могиле, из которой никто не встает. Следуй святому Иакову, не имевшему ничего из чужих пороков, который не был суетным или праздным в своих добродетелях, но был наполнен плодами праведности. Амвросий Медиоланский, *Иаков, или О блаженной жизни*²⁹.

31:33 *И ходил Лаван, но не нашел*

Диавол должен уйти ни с чем

Но это - нравственный смысл повествования³, а таинственный заключается вот в чем: пришел к нему Лаван (то есть «убеленный», ведь и *сам сатана принимает вид ангела света*¹), и начал требовать у него свое. Иаков отвечал ему: *узнавай, есть ли что твоего у меня*², то есть: «У меня нет ничего твоего; ищи, узнаешь ли что из твоих пороков и преступлений. Я ничего не унес из твоих коварств и не имею ничего общего с обманом; я убежал от всего твоего, как от скверны». *И обыскивал Лаван, но не нашел* ничего своего. О, сколь блажен муж, в котором враг не нашел ничего, что мог бы назвать своим, в котором диавол не обнаружил ничего, что признал бы своим! Кажется, что это невозможно человеку, однако Иаков носил образ Того, Кто оказал в Евангелии: *идет князь мира сего и во Мне не имеет ничего*³¹. Действительно, из того, что принадлежит диаволу нет ничего, что имело бы неизменную сущность³⁴. Амвросий Медиоланский, *Об Иакове и блаженной жизни*³⁵.

31:34 *Рахиль же взяла идолов, и положила их под верблюжье седло*

Нелепая привычка

Много было ума у Рахили, потому что она успела перехитрить Лавана. Пусть слышат люди, до сих пор еще преданные заблуждению и дорожащие идолослужением: *положила их*, сказано, *под верблюжье седло и села на них*. Что смешнее этого? Люди, разумом украшенные, удостоенные столь великих преимуществ от человеколюбия Божия, хотят чтить бесчувственные камни и не скрываются, не подумают, как это нелепо, но, как животные, руководствуются только привычкой. Поэтому и Павел пишет так: *Знаете, что когда вы были язычниками, то ходили к безгласным идолам, так, как бы вели вас*³⁶. И хорошо сказал он: *к безгласным*. А вы, говорит он, имеющие голос, наделенные слухом и словом, вы, как бессловесные, стремитесь к тому, что не имеет никакого чувства. И какое снисхождение может быть оказано таким людям! Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*³⁷.

Троица вместо идолов

Спрятала идолов святая Рахиль, то есть Церковь и благоразумие, потому что Церковь не знает суетных образов

²⁹ С1. 0130, 2.5.23.45.2. ³⁰ См. выше комментарии Амвросия на Быт 31:32. - *Прим. ред.*
³¹ 2 Кор 11:14. ³² Быт 31:32 (LXX). ³³ Ин 14:30. ³⁴
Вариант: имущество (лат. *substantia*). - *Прим. пер.* ³⁵ С1. 0130, 2.5.24.45.24. ³⁶ 1 Кор 12:2. ³⁷
TLG 2062.112, 54.502.50-66; *Гомилия* 57.6.

и пустых изображений идолов, но знает истинную сущность Троицы. И она, наконец, разогнала тень, показав сияние славы.

Амвросий Медиоланский, *О бегстве от мира*³⁶.

31:35 И Лаван искал во всем шатре, но не нашел идолов

Ларец совести

Здесь Лаван не случайно считается прообразом диавола, поскольку он служил идолам и противостоял благословенному Иакову как прообразу Господа; поэтому он и преследовал Иакова, однако не мог обнаружить у него своего имущества. Послушай, что об этом в Евангелии говорит истинный Иаков: *идет князь мира сего, и во Мне не имеет ничего*³⁹. Да снизойдет на нас милосердие Божие, дабы наш противник не нашел в нас ничего из его дел, ведь если он ничего своего в нас не найдет, то не сможет

удержать или оторвать нас от жизни вечной. Так что, братья возлюбленные, давайте присматриваться к ларцу нашей совести, давайте исследовать сокровенные места наших сердец, и если мы там ничего не найдем из того, что принадлежит диаволу то возрадуемся и возблагодарим Бога. С Его помощью будем стремиться, насколько мы можем, держать двери наших сердец всегда открытыми для Христа, но навсегда закрытыми для диавола. Но если в нас обнаружится нечто из дел диавола, из его лукавства, то поспешим извергнуть это из себя как смертоносный яд. Если, ища уловить нас, диавол не найдет в нас ничего своего, он в смятении отойдет от нас, а мы сможем вместе с пророком восклицать Господу: *Ты спасеши нас от врагов наших, и посрамиши ненавидящих нас*⁴⁰. ЦезариО Арльский, *Проповеди*⁴¹.

³⁸ С1. 0133, 5.27.185.19. ³⁹ Ин 14:30. ⁴⁰ Пс 43:8. ⁴¹ С1. 1008, SL103.88.4.1.

31:43-55 СОЮЗ ИАКОВА И ЛАВАНА

⁴³ *И отвечал Лаван и сказал Иакову: дочери - мои дочери; дети - мои дети; скот - мой скот, и все, что ты видишь, это мое: могу ли я что сделать теперь с дочерьями моими и с детьми их, которые рождены ими ?*⁴⁴ *Теперь заключим союз я и ты, и это будет свидетельством между мною и тобою. [При сем Иаков сказал ему: вот, с нами нет никого; смотри, Бог свидетель между мною и тобою.]*⁴⁵ *И взял Иаков камень и поставил его памятником.*⁴⁶ *И сказал Иаков родственникам своим: наберите камней. Они взяли камни, и сделали холм, и ели [и пили] там на холме. [И сказал ему Лаван: холм сей свидетель сегодня между мною и тобою.]*⁴⁷ *И назвал его Лаван: Иегар-Сагадуфа; а Иаков назвал его Галаадом.*⁴⁸ *И сказал Лаван [Иакову]:*

сегодня этот холм [и памятник, который я поставил] между мною и тобою свидетель. Посему и наречено ему имя: Галаад,⁴⁹ также: Мицпа, оттого, что Лаван сказал: да надзирает Господь надо мною и над тобою, когда мы скроемся друг от друга; * если ты будешь худо поступать с дочерьми моими, или если возьмешь жен сверх дочерей моих, то, хотя нет человека между нами, [который бы видел] но смотри, Бог свидетель между мною и между тобою.⁵⁰ И сказал Лаван Иакову: вот холм сей и вот памятник, который я поставил между мною и тобою;⁵¹ этот холм свидетель, и этот памятник свидетель, что ни я не перейду к тебе за этот холм, ни ты не перейдешь ко мне за этот холм и за этот памятник, для зла;⁵² Бог Авраамов и Бог Нахоров да судит между нами, Бог отца их. Иаков поклялся страхом отца своего Исаака.⁵³ И заколол Иаков жертву на горе и позвал родственников своих есть хлеб; и они ели хлеб [и пили] и ночевали на горе.⁵⁴ И встал Лаван рано утром и поцеловал внуков своих и дочерей своих, и благословил их. И пошел и возвратился Лаван в свое место.

Обзор: Примирение Лавана и его союз с Иаковом свидетельствуют о том, что Бог постепенно вел Лавана к богопознанию (Златоуст).

31:44 Теперь заключим союз я и ты

Духовный прогресс Лавана

Замечай, как постепенно Лаван приводится и к богопознанию. Тот, который недавно обвинял праведника в похищении своих богов и делал из-за них такой обыск⁴², теперь говорит ему: поскольку нет с нами никого, кто мог бы", в случае нужды, засвидетельствовать настоящий наш договор, то *Бог свидетель между мною и тобою*. Он присутствует здесь; Он - всевидящий, от Которого ничто не может скрыться; Он - Тот, Который знает намерение каждого. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴¹.

31:55 и поцеловал внуков своих и дочерей своих, и благословил их

Бог постепенно исправляет Лавана

Видишь, возлюбленный, как велика премудрость Божия? Как в одном и том же деле Господь показал и об Иакове Свое промышление, и Лавана удержал от несправедливости к праведнику; и тем самым, внушив ему не говорить Иакову худого, привел его постепенно на путь богопознания; и тот, который набежал, как зверь, намереваясь схватить и растерзать, возвратился домой, принес оправдание и поцеловал дочерей своих и детей их? Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴⁴.

⁴² См. Быт 31:30-35. ⁴³ TLG 2062.112, 54.505.12-20; *Гомилия* 57.8. ** TLG 2062.112, 54.505.63-506.7; *Гомилия* 57.8.

32:1-21 ИАКОВ ВСТРЕЧАЕТСЯ С АНГЕЛАМИ; ЕГО
ПОСОЛЬСТВО К ИСАВУ

¹А Иаков пошел путем своим. [И, взглянув, увидел ополчение Божие ополчившееся.] И встретили его Ангелы Божий. ²Иаков, увидев их, сказал: это ополчение Божие. И нарек имя месту тому: Маханаим. ³И послал Иаков пред собою вестников к брату своему Исаву в землю Сеир, в область Едом, ⁴и приказал им, сказав: так скажите господину моему Исаву: вот что говорит раб твой Иаков: я жил у Лавана и прожил донныне; ⁵и есть у меня волы и ослы и мелкий скот, и рабы и рабыни; и я послал известить о себе господина моего [Исав], дабы приобрести [рабу твоему] благоволение пред очами твоими. ⁶И возвратились вестники к Иакову и сказали: мы ходили к брату твоему Исаву; он идет навстречу тебе, и с ним четыреста человек. ⁷Иаков очень испугался и смутился; и разделил людей, бывших с ним, и скот мелкий и крупный и верблюдов на два стана. ⁸И сказал [Иаков]: если Исав нападет на один стан и побьет его, то остальной стан может спастись. ⁹И сказал Иаков: Боже отца моего Авраама и Боже отца моего Исаака, Господи [Боже], сказавший мне: возвратись в землю твою, на родину твою, и Я буду благодворить тебе!¹⁰ Недостойн я всех милостей и всех благодеяний, которые Ты сотворил рабу Твоему, ибо я с посохом моим перешел этот Иордан, а теперь у меня два стана. " Избавь меня от руки брата моего, от руки Исав, ибо я боюсь его, чтобы он, придя, не убил меня [и] матери с детьми. " Ты сказал: Я буду благодворить тебе и сделаю потомство твое, как песок морской, которого не исчислить от множества. " И ночевал там Иаков в ту ночь. И взял из того, что у него было, [и послал] в подарок Исаву, брату своему: ¹¹двести коз, двадцать козлов, двести овец, двадцать овнов, ¹²тридцать верблюдиц дойных с жеребьятами их, сорок коров, десять волов, двадцать ослиц, десять ослов. ¹³И дал в руки рабам своим каждое стадо особо и сказал рабам своим: пойдите предо мною и оставляйте расстояние от стада до стада. ¹⁴И приказал первому, сказав: когда брат мой Исав встретится тебе и спросит тебя, говоря: чей ты ? и куда идешь ? и чье это стадо [идет] пред тобою ?¹⁵ то скажи: раба твоего Иакова; это

подарок, посланный господину моему Исаву; вот, и сам он за нами [идет].¹⁹ То же [что первому] приказал он и второму, и третьему, и всем, которые шли за стадами, говоря: так скажите Исаву, когда встретите его;²⁰ и скажите: вот, и раб твой Иаков [идет] за нами. Ибо он сказал сам в себе: умилостивлю его дарами, которые идут предо мною, и потом увижу лице его; может быть, и примет меня.

Обзор: Ангелы являются Иакову в качестве знака того, что Бог будет защищать его от Исава (Златоуст) и от пришедшего накануне вечером Лавана (Ефрем). Действия и молитва Иакова свидетельствуют о том, что он всерьез боялся за свою жизнь. Иаков одновременно просил Бога вспомнить обетования и делал необходимые приготовления к встрече (Златоуст). Упоминание *посоха* вызывает к жизни целый ряд символов и метафор, связанных со Христом (Афраат; Цезарий), в то время как ночевка Иакова *в стане* дает повод к рассуждению о мире, который поселяется в душе праведника и который превосходит любой земной мир (Амвросий).

32:1 И встретили его Ангелы Божий

Почему ангелы?

После того, как разлучились Иаков и Лаван, *встретили* Иакова *Ангелы Божий*, и этим давали уразуметь Иакову, что если бы Лаван не послушал Бога, явившегося ему вечером¹, то на следующее утро и он, и все бывшие с ним были бы умерщвлены рукой ангелов, хранящих Иакова. Ибо, как при пришествии его, так и при возвращении Бог показывает ему ангелов, удостоверяя тем самым в сказанном ему: *Я пойду с тобою, Я и*

*выведу тебя обратно*². Полчище ангелов было также показано Иакову для того, чтобы он не пугался Исава, потому что сопровождающие его многочисленней тех, которые идут с Исавом³. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁴.

Поскольку прекратился и уже миновал его страх перед Лаваном, а на его место заступил страх перед братом, то человеколюбец Господь, желая ободрить праведника и рассеять всю его боязнь, даровал ему узреть полк ангелов. *И встретили его*, сказано, *Ангелы Божий*, и Иаков, увидев их, сказал: *это ополчение Божие*. *И нарек имя месту тому: Маханаим*⁵, - чтобы это наименование служило постоянным напоминанием о бывшем ему там видении. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁶.

32:3 И послал Иаков пред собою вестников

Боязнь Иакова

Посмотри, какой был страх у праведника и после видения. Он страшился раздражения брата, беспокоился о

¹ См. Быт 31:24. ² Быт 46:4; ср. Быт 28:15. ³ См. Быт 32:6. ⁴ CSCO 153(72):93-94. ⁵ Т.е. «два стана»; ср. Быт 32:7-8. - *Прим. ред.* ⁶ TLG 2062.112, 54.507.5-16; *Гомилия* 58.1.

том, не возбудит ли брата память о прежних его поступках к нападению на него... Смотри, как он боялся брата, и потому, желая расположить его к себе, предварительно посылает к нему с известием о своем возвращении, и о бывшем у него имуществе, и о том, где он провел все прошедшее время, чтобы таким образом смягчить его гнев и сделать его кротким. Это и произошло, потому что Бог умирил его сердце, угасил его гнев и внушил ему кротость. Если Лавана привели в такой страх слова, сказанные ему Богом, Лавана, который так стремительно преследовал Иакова⁷, то тем более нужно было расположить брата к кротости в отношении к праведнику. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁸.

32:6 он идет навстречу тебе

Еще больший страх

Вот и это увеличивало страх праведника. Ведь он не знал в точности о намерениях брата, но, узнав о множестве людей, находившихся с ним, испугался, подозревая, не к войне ли с ним готовившись, брат хочет устроить подобную встречу... Страх возмущал его душу: он не знал, что ему делать, и был в большом затруднении. Поэтому, будучи объят совершенно страхом и видя пред глазами смерть, он *разделил людей; бывших с ним, и скот мелкий и крупный и верблюдов на два стана. И сказал: если Исав нападет на один стан и побьет его, то остальной стан может спастись*. Вот что внушил ему страх и сильное опасение. Видя себя как бы впадшим в сети, он прибегает к непреодолимому Господу и просит Бога всего об исполнении

данных ему обетовании, как бы так говоря: ныне настало время, когда и ради добродетелей предков, и ради данного Тобой обетования пусть буду я удостоен получить всю Твою помощь. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁹.

32:10 я с посохом моим, перешел этот Иордан

Чудесный символ

Удивительный образ, предвосхищая, держал он в руке своей, ибо это есть знамение креста Великого Пророка. Поднялся на ноги и пошел *в землю сынов востока*¹⁰, ибо из нее воссиял свет народам¹¹. Он возлег у колодца, над устьем которого был камень, и никто не мог отвалить его¹². Множество пастухов не могло поднять его и открыть колодец, до тех пор пока не пришел Иаков и силой сокрытого в его чреслах Пастыря отвалил камень и напоил овец своих¹³. Так же многие пророки приходили, но не смогли раскрыть вод крещения до тех пор, пока не пришел Великий Пророк: лишь Он смог открыть воды и креститься в них. Он воскликнул, говоря Своим сладчайшим голосом: *кто жаждет, иди ко Мне и пей*¹⁴. Афраат Персидский, *Тахвиль*⁵.

Посох Христа

Не прочтем о благословенном Иакове, что он отправился с лошадьми, ослами или верблюдами, читаем

⁷ См. Быт 31:22-29. ⁸ TLG 2062.112, 54.507.19-40; *Гомилия* 58.1. ⁹ TLG 2062.112, 54.507.44-64; *Гомилия* 58.1. ¹⁰ Быт 29:1. Ср. Лк 2:32. ¹² См. Быт 29:2-10. ¹³ Ср. Ин 10:11. ¹⁴ Ин 7:37. ¹⁵ PS 1:148-49; *О молитве* 6.

лишь, что он держит посох в руке. И действительно, молясь Господу, Иаков говорил: *недостойн я всех милостей и всех благодеяний, которые Ты сотворил рабу Твоему, ибо я с посохом моим перешел этот Иордан, а теперь у меня два стана*. Иаков нес посох, чтобы взять себе жену¹⁶, а Христос понес древо креста, чтобы искупить Церковь. ЦезариО Арльский, *Проповеди*¹⁷.

**32:12 Ты сказал: Я буду
благовотворить тебе**

Признательность и приготовление

Заметь боголюбивое чувство и глубокую признательность праведника в том, как он ничего другого не просит у Господа, кроме исполнения собственных Его обетовании. Воздавая Богу благодарение за прежние Его милости и исповедуя, что Он из наготы и нищеты привел его в такое благосостояние, он теперь молит Бога избавить его от опасности: *Ты сказал: Я буду благовотворить тебе и сделаю потомство твое, как песок морской, которого не исчислить от множества*. Обращаясь к Господу с таким прошением и вознося к Нему такое моление, он, тем не менее, и со своей стороны предпринимает необходимые меры. *И взял, сказано, из того, что у него было, и послал в подарок Исаву, брату своему*, разделив посылаемое и дав наставление о том, как и самими словами расположить брата и известить его о своем прибытии. *Скажи, говорит, вот, и раб твой Иаков идет за нами*, - чтобы сперва расположить к себе брата, а потом уже лично встретиться с ним. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁸.

**32:21 он ту ночь ночевал в
стане**

Мир снаружи и мир внутри

Наконец, намереваясь испросить мир у брата, он спал в стане. Совершенная добродетель имеет тишину и твердый покой; поэтому Господь и обещал этот свой дар более совершенным, говоря: *Мир оставляю вам, мир Мой даю вам*¹⁹. Поэтому совершенные не столь легко поддаются земным вещам, не смущаются страхом, не волнуются подозрением, не трясутся от ужаса, не поддаются скорби, но, словно находясь на безопасном берегу, имеют свой ум твердо пребывающим в неподвижном состоянии против нахлынувших волн мирских бурь. Эту твердость христианским умам сообщил Христос, принеся внутренний мир душам испытанных людей, чтобы не смущалось наше сердце и не волновалась душа. То, что этот мир превосходит всякий ум, доказывает наш учитель апостол, говоря: *и мир Божий, который превышает всякого ума, соблюдет сердца ваши и помышления ваши во Христе Иисусе*²⁰. Итак, плод мира - не смущаться в сердце. Наконец, жизнь праведного спокойна; неправедный же, напротив, полон беспокойства и смятения. Итак, нечестивый поражается более своими подозрениями, нежели множество людей - ударами других; и в душе его синяки от ран больше, нежели на теле тех, кого избивают другие.

¹⁶ См. Быт 29. ¹⁷ С1. 1008, SL103.87.2.1.

¹⁸ TLG 2062.112, 54.508.24-45; *Гомилия* 58.2.

¹⁹ Ин 14:27. ²⁰ Флп 4:7.

Великое дело, если человек спокоен в самом себе и согласен с самим собой. Внешний мир достигается либо заботливой предусмотрительностью императора, либо рукой воинов; он случается или от удачных военных действий или же от истребления варваров, если они во враждебном порыве обращают свое оружие против самих себя. Такой мир не зависит от наших усилий, он - следствие случая. Ясно, что слава достижения этого внешнего мира принадлежит императору; плод же мира, который находится в умах и держится чувствами отдельных

людей, пребывает в нас самих. У мира, которым изгоняются искушения духовной злобы²¹, больший плод, нежели у того, которым отражается оружие врагов. Мир, который исключает соблазн телесных страстей и смягчает смятение, более возвышен, нежели тот, который останавливает нашествие варваров. Ибо важнее противостоять врагу, который в тебе, нежели тому, который далеко. Амвросий Медиоланский, *Об Иакове и блаженной жизни*²².

²¹ Ср. Еф. 6:12. ²² Сл. 0130, 2.6.28.48.8.

32:21-32 БОРЬБА С АНГЕЛОМ; НОВОЕ ИМЯ ИАКОВА

²¹И пошли дары пред ним, а он ту ночь ночевал в стане. ²²И встал в ту ночь, и, взяв двух жен своих и двух рабынь своих, и одиннадцать сынов своих, перешел через Павок вброд; ²³и, взяв их, перевел через поток, и перевел все, что у него было. ²⁴И остался Иаков один. И боролся Некто с ним до появления зари; ²⁵и, увидев, что не одолевает его, коснулся состава бедра его и повредил состав бедра у Иакова, когда он боролся с Ним. ²⁶И сказал [ему]: отпусти Меня, ибо взошла заря. Иаков сказал: не отпущу Тебя, пока не благословишь меня. ²⁷И сказал: как имя твое? Он сказал: Иаков. ²⁸И сказал [ему]: отныне имя тебе будет не Иаков, а Израиль, ибо ты боролся с Богом, и человеков одолевать будешь. ²⁹Спросил и Иаков, говоря: скажи [мне] имя Твое. И Он сказал: на что ты спрашиваешь о имени Моем? [оно чудно.] И благословил его там. ³⁰И нарек Иаков имя месту тому: Пенуэл; ибо, говорил он, я видел Бога лицом к лицу, и сохранилась душа моя. ³¹И взошло солнце, когда он проходил Пенуэл; и хромал он на бедро свое. ³²Поэтому и доныне сыны Израилевы не едят жилы, которая на составе бедра, потому что Боровшийся коснулся жилы на составе бедра Иакова.

Обзор: Ночная борьба Иакова с ангелом много и часто комментировалась отцами. В буквальном смысле, ангел был послан Иакову, чтобы тот уверился в сопутствующей ему помощи и не боялся Исава (Златоуст). С точки зрения типологии, здесь была прообразована борьба неверующих иудеев с Богочеловеком Христом (Новациан; Цезарий; Августин; Иларий). В назидательном плане, борьба с Богом означает состязание в добродетели, доступ которой открыт через крест (Амвросий). В этой борьбе Иаков показал себя одновременно сильным и слабым (Ефрем); сама же борьба заканчивается с *восходом зари*, т.е. с пришествием в жизнь верующего Солнца Правды - Христа (Кирилл Александрийский; Августин). Имя *Израиль* толкуется не только согласно *стиху* 28, но и как «видящий Бога» (Златоуст; Августин²³); это имя распространяется на иудеев и эллинов (Августин). В Своих явлениях, описанных в Ветхом Завете, Бог нисходил к человеческим немощам, но во Христе открылся окончательно и по истине (Златоуст). Хромающее бедро Израиля - это христиане, ведущие греховную жизнь (Августин), а в прообразовательном плане - иудеи, не поверившие во Христа (Амвросий). Запрет на вкушение жилы должен был служить последним напоминанием т'деям, т.к. они были известны скорым забвением Бога (Златоуст).

32:24 И боролся Некто с ним

Чтобы прогнать страх

Велико человеколюбие Господне! Поскольку Иаков намеревался идти навстречу брату, то для того, чтобы он

самим делом удостоверился, что не подвергнется никакой неприятности, Господь в образе человека вступает в борьбу с праведником. Затем, видя себя побеждаемым, *повредил состав бедра у Иакова, когда он боролся с Ним*. А все это делалось по снисхождению, чтобы изгнать из души праведника страх и побудить его идти навстречу брату без всякого опасения. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*²⁴.

Борьба с Богочеловеком

Человек, говорится в Писании, *боролся с Иаковом*²⁵. Если это простой человек, то кто это? И откуда он? Почему он боролся и сражался с Иаковом? Что произошло между ними? Что случилось? В чем причина этой столь значительной борьбы и такого состязания? Кроме того, почему Иаков, оказавшийся сильнее в удерживании этого человека, с которым он боролся, требует благословения у того, кого он крепко держал (ведь уже *взошла заря*, и поэтому он потребовал), - если не потому, что эта борьба послужила прообразом той будущей борьбы между Христом и сыновьями Иакова²⁶, которая, как говорится, достигла крайней точки в Евангелии? Ведь именно против этого Человека боролся народ Иакова, и именно в этой борьбе народ Иакова оказался сильнее, поскольку несправедливостью они достигли своей победы

²³ Ср. также у Филона Александрийского. *О соитии ради предварительного обучения* 51; *О смеении языков* 92. - Прим. ред. ²⁴ TLG 2062.112, 54.509.4-14; *Гомилия* 58.2. ²⁵ Быт 32:25 (LXX). ²⁶ Т.е. с иудеями. - Прим. ред.

против Христа. В то время из-за злодеяния, которое этот народ совершил, он начал отклоняться, скользя и шатаясь, от пути своей веры и спасения. И хотя этот народ возобладал в своем осуждении Христа, тем не менее он нуждается как в Его милосердии, так и в Его благословении. Человек, который боролся с Иаковом, говорит ему: *отныне имя тебе будет не Иаков, а Израиль*. Тем не менее Израиль - это тот, который *видел Бога*, так что Господь искусно открыл, что боровшийся тогда с Иаковом был не только человек, но и Бог... И чтобы в том не могло быть никакого сомнения, Сам Господь дал этому истолкование, сказав: *ты боролся с Богом, и человеков одолевать будешь*. Вследствие этого и Иаков, постигнув теперь суть таинства и ясно осознавая власть Того, с Кем он боролся, *нарек имя месту тому*, где он боролся, *Видение Бога*²⁷. Кроме того, он добавил и свое толкование Божиим слов: *я видел Бога лицом к лицу, и сохранилась душа моя*. Он увидел Бога, с Которым боролся, будто бы с человеком; и хотя, как победитель, удерживал человека, однако, как меньший, потребовал благословения от Бога²⁸. Таким образом, он боролся и с Богом, и с человеком. И если эта борьба тогда явилась прообразом и достигла своей крайней точки в Евангелии между Христом и народом Иакова, в которой, хотя этот народ и возобладал, но, тем не менее, оказался меньшим, поддерживав злодейство, - то кто же усомнится признать, что Христос, на Котором прообраз этой борьбы осуществился, есть не только человек,

но и Бог, поскольку сам прообраз борьбы представляется доказательством, что Он одновременно и Бог, и человек? Новациан, *О Троице*²⁹.

Прообраз Христа

И вот Иаков пришел к Иордану, где, переправив все свое имущество, он остался один, *и боролся Некто с ним до появления зари*. В этой борьбе Иаков был прообразом народа евреев; ангел же, с которым он боролся, был образом нашего Господа и Спасителя. Иаков боролся с ангелом, потому что народ евреев будет бороться с Христом до самой смерти Его. Но не все евреи, как мы уже говорили, не поверили в Христа; значительная часть их, как мы можем прочесть, уверовала в Его имя, и потому ангел *коснулся состава бедра его*, и он начал хромать. Та нога, на которую он стал хромать, представляет евреев, которые не поверили в Христа; нога же, оставшаяся неповрежденной, обозначает принявших Христа Господа. Наконец, обратите внимание на то, что Иаков в этом состязании и победу одерживал, и требовал благословения. Когда ангел сказал ему: *отпусти Меня*, Иаков ответил: *не отпущу Тебя, пока не благословишь меня*. Тем, что Иаков одерживал верх, показываются евреи, которые будут преследовать Христа; тем же, что он испрашивает благословения, прообразуются те, кто уверует в Христа Господа. Что же ангел ответил ему? -

²⁷ Быт 32:31 (LXX). В Синод. пер. и МТ: *Пенуэл*. - Прим. пер. ²⁸ Ср. Евр 7:7.

²⁹ Cl.0071, 19.50.

Ты боролся с Богом, и человеков одолевать будешь. Это исполнилось тогда, когда народ евреев распял Христа Господа. *Отпусти Меня, ибо взошла заря,* - говорил ангел. Это - прообраз воскресения Господа, ибо Господь, как вы очень хорошо знаете, воскрес до зари³⁰. Цезарий Арльский, *Проповеди*".

Борьба за добродетель

Итак, Иаков, который очистил свое сердце от всякой вражды и имел в себе чувство миролюбия, после того как оставил все свое, остался один и боролся с Богом. Ведь всякий, кто пренебрегает мирским, приступает к образу и подобию Божию. Что же значит бороться с Богом, как не начать состязание в добродетели, сойтись с более сильным и стать более лучшим подражателем Бога, чем прочие? И поскольку вера его и благочестие остались непревзойденными, то Господь открыл ему сокрытые тайны, *коснувшись состава бедра его*, - в знак того, что из его рода должен был произойти от Девы Господь Иисус, Который подобен и равен Богу. Состав пораженного бедра знаменует крест Христа, Который будет спасением для всех, распространив по всему миру прощение грехов, и Который неподвижностью и сном Своего тела дарует воскресение УСОПШИМ. Поэтому справедливо, что *солнце взошло*³² для Иакова, в чьем роде воссиял спасительный крест Господа. Подобным образом восходит и *Солнце правды*³³ для того, кто знает Бога, ибо Он - Свет вечный.

Амвросий Медиоланский, *Об Иакове и блаженной жизни*³⁴.

32:25 и, увидев, что не одолевает его

Поддавшийся иудеям

Иудеи верующие и иудеи неверующие: когда впервые осуждены? В первом из них, в отце всех их, в самом Иакове, который также именуется *Израилем*. *Иаков* означает «подставляющий ножку» или «пята»; *Израиль* означает «видящий Бога». Когда Иаков вернулся из Месопотамии с детьми, ангел боролся с ним; ангел представлял Иисуса Христа. И когда ангел боролся, то, хотя он и превосходил Иакова силой, казалось, что он поддался ему, так что Иаков выглядел победителем. Подобным образом Иисус Христос также поддался иудеям: они взяли верх, когда убили Его. Он был побежден превосходящей силой, но именно тогда, когда Он был побежден, Он победил для нас. Что значит - когда Он был побежден, Он победил для нас? Когда Он страдал, Он пролил за нас кровь, которой нас искупил... И все же боровшийся Иаков признал, что в этом есть тайна. Человек, борющийся с ангелом, одолел его, и когда тот сказал: *отпусти Меня*, то одерживающий верх сказал: *не отпущу Тебя, пока не благословишь меня*. О великая тайна! Будучи побежденным, Он благословляет; претерпев - освобождает. Августин Иппонский, *Проповеди*³⁵.

³⁰ Ср. Мк 16:2, 9; Лк 24:1; Ин 20:1.

³¹ С1. 1008, SL103.88.5.1. ³² Ср. Быт 32:31. ³³ Т.е. Христос; ср. Мал 3:20.

³⁴ С1. 0130, 2.7.30.49.15. ³⁵ С1. 0284, 229F. MiAg 1.472.21.

**32:26 отпусти Меня, ибо
взошла заря**

Сила и слабость Макова

Иаков одолел ангела, и его самого одолел ангел - чтобы таким образом он узнал, как он бессилен и как он силен. Бессилен потому, что, когда ангел коснулся состава бедра его, оно вышло из своего места. А силен потому, что ангел сказал ему: *отпусти Меня*; и, показывая Иакову, сколько времени они боролись, ангел добавил: *ибо взошла заря*. Иаков же просил у Него благословения, научая тем самым, что боролись друг с другом они по любви. И ангел благословил Иакова, показывая через это, что Он не гневается на того, кто противостоял Ему, хотя и является человеком перстным. Так Бог исполнил все, о чем Он дал обетование Иакову. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*³⁶.

Свет оканчивает борьбу

Ты видишь, что он не решается бороться с наступлением рассвета. Ибо он не сражается с теми, кто пребывает во свете. И таковым, перешедшим в эту светлость, подобало бы сказать: *Боже! Ты Бог мой, Тебя от ранней зари ищущу я*³⁷, а также: *Господи! рано услышь голос мой, рано предстану пред Тобою, и Ты узришь меня*³⁸. Когда Свет правды, то есть Христос, взойдет в нашем уме и прольет Свой мысленный свет в наши сердца, тогда мы предстанем перед Ним во всей светлости благодаря совершенной добродетели и покажем себя достойными созерцания свыше, ибо сказано: *очи Господни обращены на праведников*.

Итак, с наступлением рассвета он прекращает борьбу. Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*⁴⁰.

Утро пришествия Бозкиле

Под *зарю* мы понимаем свет истины и мудрости, в которой все сотворено⁴¹. Ты насладишься светом, когда пройдет эта ночь, то есть зло века сего⁴². Ибо тогда наступит утро, когда придет Бог, чтобы стать настолько же видным для нас, как для ангелов. Потому что *теперь мы видим как бы сквозь тусклое стекло, гадательно, тогда же лицом к лицу*⁴³... Но что, собственно, он сказал? *Не отпущу Тебя, пока не благословишь меня*. Господь изначально благословляет по плоти. Верные знают, что они получают, что они благословлены по плоти. И они знают, что не были бы благословлены, когда бы не плоть, которую Он отдал за жизнь мира⁴⁴. Но каким образом благословлен Иаков? Тем, что переборол Бога, держался крепко и устоял, и не упустил из рук того, что упустил Адам⁴⁵. Так давайте же мы, верные, держать крепко то, что получаем, с тем чтобы заслужить благословение. Августин Иппонский, *Проповеди*⁴⁶.

Человек и Бог

О, святой и благословенный патриарх Иаков, будь же ныне со мной верой твоего духа против ядовитого

³⁶ CSCO 153(72):94. ³⁷ Пс 62:2. ³⁸ Пс 5:4; ср. LXX. - *Прим. пер.* ⁴⁰ Пс 33:16. ⁴¹ TLG 4090.097, 69.273.16-29; *Книга 5*. ⁴² Ср. Ин 1:3, 14:6; 1 Кор 1:24. ⁴³ Ср. Ин 9:4-5. ⁴⁴ 1 Кор 13:12. ⁴⁵ Ср. Ин 6:51. ⁴⁶ См. Быт 3. ⁴⁶ C1. 0284, 5.SL41.265.

шипения неверия и, превосходя в борьбе с человеком⁴⁷, моли его, как более сильный, благословить тебя! Что же это такое, чего ты просишь у слабого, чего ожидаешь от немощного? Ты еще сильнее сжимаешь в своих объятиях того, благословения которого просишь. Деятельность твоего разума расходится с действиями твоего тела, ведь ты ведешь себя иначе, чем думаешь. В своей борьбе ты держишь в объяти-ях немощного человека, но он для тебя - истинный Бог, не по названию, а по природе. Ведь не благословениями усыновления требуешь ты благословить тебя, о патриарх, но истинными благословениями. Ты борешься с человеком, но видишь Бога лицом к лицу. И видишь Его не своими телесными очами, но воспринимаешь зрением своей веры. Он - немощный человек ради тебя, но душа твоя благодаря видению Бога спасена. В борьбе ты - *Иаков*, но после того, как вера твоя испросила благословение, ты - *Израиль*. Человек покоряется тебе по плоти ради таинства страдания во плоти. Ты знаешь, что Бог немощен во плоти для таинства благословения в Духе. И вид Его не препятствует тому, чтобы сохранилась вера; и немощь Его не останавливает, чтобы требовать благословения. И не человек делает то, чтобы Богом был Тот, Кто является человеком. И Тот, Кто есть Бог, есть Бог истинный, поскольку не может не быть истинным Богом Тот, Кто есть Бог и Кто благословляет тебя, изменив твое имя. Иларию Пиктавийский, *О Троице*⁴⁸.

Борись за Христа!

Что означает борьба Иакова и его нежелание отпустить? Господь говорит в Евангелии: *Царство Небесное силою берется, и употребляющие усилие восхищают его*⁴⁹. Вот о чем мы говорили выше: бороться, держаться за Христа, любить врага своего. Держишь Христа здесь и сейчас, если возлюбил врага своего⁵⁰. И что Сам Господь говорит, то есть ангел от лица Господа, когда Иаков одолел и держал Его крепко? ...Он говорит Иакову: *отпусти Меня, ибо возшла заря*. Тот ответил: *не отпущу Тебя, пока не благословишь меня*. И Он благословил Иакова. Августин Иппонский, *Проповеди*⁵¹.

32:28 отныне имя тебе будет не Иаков, а Израиль

«Видящий Бога»

Заметь опять снисхождение. Неужели Он не знал имени праведника, если бы не спросил его? Конечно, знал, но чрез такой вопрос хотел только утвердить его в вере и показать, Кто беседует с ним. Когда же праведник отвечал: *Иаков*, то Явившийся сказал: *отныне имя тебе будет не Иаков, а Израиль, ибо ты боролся с Богом, и человеков одолевать будешь*. Видишь, как Он показал всецело причину, по которой оказал праведнику такое снисхождение? Вместе с этим Он научает праведника через возложение на него имени также тому, Кто есть Тот, Кого он видел пред собой и

⁴⁷ Ср. Быт 32:25 (LXX). - Прим. ред. ⁴⁸ Сл. 0433, SL62, 5.19.1. ⁴⁹ Мф 11:12. ⁵⁰ Ср. Мф 5:44; Лк 6:27, 35. ⁵¹ Сл. 0284, 5.SL41.227.

удостоился осязать... Слово же *Израиль* означает «видящий Бога». Поскольку ты удостоился видеть Бога, сколько возможно видеть человеку, то поэтому Я возложил на тебя это имя, чтобы все последующие роды знали, какого великого ты удостоился видения. И прибавил: *ибо ты боролся с Богом, и человеков одолевать будешь*. Итак, ничего не бойся и не ожидай никакого вреда себе от кого бы то ни было: получив такую силу, что и с Богом мог бороться, ты тем более будешь одолевать людей и сделаешься непобедимым.
Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁵².

Христос и Израиль

Иакова также звали *Израилем*, то есть именем, которое в основном сохранил произошедший от него народ. Это имя было дано ему ангелом, который боролся с ним, когда Иаков был на пути из Месопотамии. Этот ангел, очевидно, представляет образ Христа. Что до того, что Иаков *одоле*л Его (по воле самого ангела и в целях символизируемого таинства), то это выражает страсти Христа, посредством которых иудеи, казалось, одолели Его. И при этом Иаков получил благословение того самого ангела, которого одолел, ведь новое имя и было благословением. Однако *Израиль* означает «видящий Бога»⁵³, и видение Бога будет наградой для всех святых в конце времен³⁴. Кроме того, ангел коснулся состава бедра и сделал Иакова хромым на бедро. Итак, Иаков одновременно поучил благословение и охромел -получил благословение в тех из народа Израилева, кто уверовал во Христа,

был изуродован в тех, кто среди того же народа не верит. Ибо *широкая часть бедра*^a означает множество членов рода. Большинство же в семье как раз и составляют те, о которых пророчески сказано: *и захромали с путей своих*¹⁶. Августин Иппонский, *О граде Божием*⁵⁷.

Благословение верных

Возложение столь великого имени есть великое благословение. Израиль, как я сказал, означает «видящий Бога»⁵⁸. Имя одного человека, награда - всех, каждого, но из верных и благословенных, иудеев и эллинов. Эллинами же апостол называет всех неиудеев, поскольку греческий язык возносится во всех народах. *Слава и честь*, - говорит апостол. *Слава и честь и мир всякому, делающему доброе, во-первых, Иудею, потом, и Еллину. Скорбь и теснота всякой душе человека, делающей злое, во-первых, Иудея, потом, и Еллина*^{Р9}

⁵² TLG 2062.112, 54.509.2548; *Гомилия* 58.2. ⁵³ Имя *Израиль*, вероятно, означает «Бог поборет», однако Быт 32:28 толкует его как «тот, кто борется с Богом». В данном случае Августин, возможно, следует иной этимологии, трактующей имя *Израиль* в виде комбинации ' *is* («человек»), *ra'ah* («видеть»), и ' *el* («Бог»), (Ср. также выше в комментарии Златоуста, а также у Филона Александрийского в *Соитии ради предварительного обучения* 51. - *Прим. ред.*) ⁵⁴ Ср. 1 Кор 13:12. ⁵⁵ Быт 32:26 (LXX). В Синод, пер. (Быт 32:25): *состав бедра*. - *Прим. ред.* ⁵⁶ Пс 17:46 (LXX). ⁵⁷ С1. 0313, SL48.16.39.1 ⁵⁸ См. комментарий Августина на Быт 32:25. - *Прим. ред.* ^м Рим 2:10, 9; Августин цитирует стихи в обратном порядке.

То есть для добрых иудеев добро, для злых зло. И для добрых неиудеев добро, а для злых зло. Августин Иппонский, *Проповеди*⁶⁰.

32:30 имя месту тому: Пенуэл

Образы и Истина

Видишь, какое дерзновение получил он от бывшего ему видения. *И сохранилась*, говорит, *душа моя*, почти как бы умиравшая от страха. Поскольку удостоился я видеть Бога лицом к лицу, то *сохранилась душа моя*. *И взошло солнце, когда он проходил Пенуэл*. Видишь ли, как Господь, снисходя к немощи человеческой, все творит и устраивает так, чтобы явить Свое человеколюбие? И не дивись, возлюбленный, великости такого снисхождения: вспомни, что и праведному патриарху, когда он сидел у дуба, Бог явился в человеческом образе, в виде странника, с ангелами⁶¹, предвозвещая нам, что некогда Он действительно примет образ человека и через то, освободив от власти диавола все человеческое естество, приведет его ко спасению. Но тогда, поскольку было время начинания и предутотворения, Он являлся каждому из праотцев в видимом образе и, как Сам говорит через пророка: *Я говорил к пророкам, и умножал видения, и чрез пророков употреблял притчи*⁶². Когда же благоволил Он принять зрак раба и сделаться нашим *начатком*⁶³, то облекся в плоть не в видении, не в образе, но по истине. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁶⁴.

32:31 и хромал он на бедро свое

Хромающая нога Церкви

Поврежденное бедро Иакова означает дурных христиан, как это присутствует в нем, благословленном и охромевшем. Благословлен в том, что касается ведущих добрую жизнь, хромает в том, что касается ведущих дурную жизнь. Оба рода присутствуют в одном человеке - они будут разделены и разлучены позже⁶⁵. Вот к чему стремится Церковь, как сказано в следующем псалме: *Суди меня, Боже, и вступишь в мою тяжбу с народом недобрый*⁶⁶. Это так, поскольку Евангелие гласит: *Если же рука или нога твоя соблазняет тебя, отсеки их и брось от себя: лучше тебе войти в жизнь без руки или без ноги, нежели с двумя руками и с двумя ногами быть ввержену в огонь вечный*⁶⁷. Поэтому эти дурные люди должны быть отсечены в конце. Хромает Церковь: на одну ногу ступает твердо, другая же шатается. Посмотрите на язычников, братья. Иногда встречают они добрых христиан, служащих Богу, и, восхищенные и привлеченные, сами обращаются. Иногда же замечают ведущих дурной образ жизни и говорят: «Вот они, христиане». Но эти дурно живущие принадлежат затронутому пустому составу бедра Иакова, которое засохло. Прикосновение же Господне есть рука Господа, очищающая и животворящая. Августин Иппонский, *Проповеди*⁶⁸.

⁶⁰ С1.0284, 229F. MiAg 1.473.2. ⁶¹ См. Быт 18:1-16. ⁶² Ос 12:10. ⁶³ 1 Кор 15:20-23. В Синод. пер.: *первенцем*. - Прим. ред. ⁶⁴ TLG 2062.112, 54.509.58-510.22; *Гомилии* 583. ⁶⁵ Ср. Мф 25:32-46. ⁶⁶ Пс 42:1. ⁶⁷ Мф 18:8. ⁶⁸ С1.0284, 5.SL41. 280.

32:32 не едят жилы, которая на составе бедра

Знак будущего неверия

О, если бы они ели и поверили! Но поскольку они не намеревались сотворить волю Божию, поэтому не ели. Некоторые же понимают это так: Иаков хромал именно на одно бедро, поскольку этим показывалось, что когда из его рода произойдут два народа, то один из них будет неподвижным относительно благодати веры. Именно этот народ и хромал от неподвижности неверия. Амвросий Медиоланский, *Об Иакове и блаженной жизни*⁶⁹.

В память о Боге

Так и <ж праведник, по исполнении времени своей жизни, должен был переселиться от сего мира, а Божие о нем попечение и столь великое снисхождение должны были сделаться известными всему роду человеческому, то поэтому и сказано: *и донныне сыны Израилевы не едят жилы, которая*

на составе бедра. Зная их крайнюю неблагодарность, зная, как легко забывают они про благодеяния Божий, и поэтому заботясь о том, чтобы они постоянно помнили об оказанных им благодеяниях, Он устроил все так, чтобы они сохраняли память последних через такого рода установления... Причиной большей части установлений служит в особенности то намерение, чтобы последующие поколения непрестанно размышляли о Божиих благодеяниях и чтобы, забыв о последних, они не возвращались вновь к своим заблуждениям, что очень часто бывало в народе иудейском. Этот народ, так часто за благодеяния показывавший свою неблагодарность, тем скорее без таких установлений мог выкинуть из своего ума все, что было сделано для него Богом.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁷⁰.

⁶⁹ С1. 0130, 2.7.31.50.4. ⁷⁰ TLG 2062.112, 54.510.41-511.8; *Гомилия* 58.3.

33:1-20 ПРИМИРЕНИЕ ИАКОВА И ИСАВА

¹ Взглянул Иаков и увидел, и вот, идет Исав, [брат его] и с ним четыреста человек. И разделил [Иаков] детей Лию, Рахили и двух служанок.² И поставил [двух] служанок и детей их впереди, Лию и детей ее за ними, а Рахиль и Иосифа позади.³ А сам пошел пред ними и поклонился до земли семь раз, подходя к брату своему.⁴ И побежал Исав к нему навстречу и обнял его, и пал на шею его и целовал его, и плакали [оба].⁵ И взглянул [Исав] и увидел жен и детей и сказал: кто это у тебя? Иаков сказал: дети, которых Бог даровал рабу твоему.⁶ И подошли служанки и дети их и поклонились; подошла и Лия и дети ее и поклонились; наконец подошли Иосиф и Рахиль и поклонились.

⁸ И сказал Исав: для чего у тебя это множество, которое я встретил? И сказал Иаков: дабы [рабу твоему] приобрести благоволение в очах господина моего. ⁹ Исав сказал: у меня много, брат мой; пусть будет твое у тебя. ¹⁰ Иаков сказал: нет, если я приобрел благоволение в очах твоих, прими дар мой от руки моей, ибо я увидел лице твое, как бы кто увидел лице Божие, и ты был благосклонен ко мне; ¹¹ прими благословение мое, которое я принес тебе, потому что Бог даровал мне, и есть у меня всё. И упросил его, и тот взял ¹² и сказал: поднимемся и пойдем; и я пойду пред тобою. ¹³ Иаков сказал ему: господин мой знает, что дети нежны, а мелкий и крупный скот у меня дойный: если погнать его один день, то помрет весь скот; ¹⁴ пусть господин мой пойдет впереди раба своего, а я пойду медленно, как пойдет скот, который предо мною, и как пойдут дети, и приду к господину моему в Сеир. ¹⁵ Исав сказал: оставлю я с тобою несколько из людей, которые при мне. Иаков сказал: к чему это? только бы мне приобрести благоволение в очах господина моего! ¹⁶ И возвратился Исав в тот же день путем своим в Сеир. ¹⁷ А Иаков двинулся в Сокхоф, и построил себе дом, и для скота своего сделал шалаши. От сего он нарек имя месту: Сокхоф. ¹⁸ Иаков, возвратившись из Месопотамии, благополучно пришел в город Сихем, который в земле Ханаанской, и расположился пред городом. ¹⁹ И купил часть поля, на котором раскинул шатер свой, у сынов Еммора, отца Сихемова, за сто монет. ²⁰ И поставил там жертвенник, и призвал имя Господа Бога Израилева.

Обзор: Пророчество о том, что Исав будет в услужении у Иакова, исполняется не сразу, а в будущем, т.е. во времена христиан (Августин), в то время как примирение враждовавших братьев указывает на примирение Христа с Израилем в последние дни ■ Кирилл Александрийский).

33:3 поклонился до земли семь раз

Грядущий Иаков

Иаков не захотел видеть Исава прежде, чем умиротворил его дарами, и встретился с ним только после того, как дары были приняты. И когда Иаков

пришел к нему, то издали поклонился до земли семь раз, прежде чем подошел к нему. И как тогда старший будет рабом младшего¹, если младший явно кланяется перед старшим? Однако пророчество для того не исполнено в данной истории, чтобы сказанное об Иакове понималось применительно к грядущему. Младший сын получил право первородства, старший же брат, то есть народ иудейский, потерял его. Взгляни же, как Иаков наполнил мир и приобрел во владение народы и царства. Августин Иппонский, *Проповеди*².

См. Быт 27:29² С1. 0284, 5, SL41. 186.

33:4 И побегал Исава к нему навстречу

Христос примирится с Израилем

В последние времена Господь наш Иисус Христос примирится с Израилем, своим древним гонителем, так же, как и Иаков приветствовал Исава после его возвращения из Харрана. И то, что по прошествии времен Израиль стяжает благодаря вере любовь Христа, не может вызвать у нас никаких сомнений, поскольку мы покоряемся словам богодухновенного Писания. Действительно, Владыка всяческих сказал однажды через одного из святых пророков: *Ибо долгое время сыны Израилевы будут оставаться без царя и без князя и без жертвы, без жертвенника, без ефода и терафима. После того обратятся сыны Израилевы и възыщут Господа Бога своего и Давида, царя своего, и будут уповать на Господа¹ и благодать Его в последние дни¹.*

Пока Христос, Спаситель всех нас, еще собирает верующих из язычников, Израиль оставлен, не имея предводителя, который постановил бы, как следует поступать, и не приносит на божественный жертвенник то, что предписано Законом, но ожидает возвращения Христа, призывающего язычников, чтобы в конце концов Он принял его по вере и по закону любви соединил с другими. Посмотри, как Иаков, радуясь поколениям своих потомков и великим стадам животных, возвращается из Харрана и принимает с любовью самого Исава. Итак, со временем, после призвания язычников, будет обращен и Израиль, и он восхитится этому богатству во Христе.

Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*⁵.

³ В Синод. пер.: *будут благоговеть пред Господом.* - Прим. пер. ⁴ Ос 3:4-5.

⁵ TLG 4090.097, 69.261.4-33; Книга 5.

34:1-31 СЫНОВЬЯ ИАКОВА МСТЯТ ЗА ДИНУ

¹ Дина, дочь Лии, которую она родила Иакову, вышла посмотреть на дочерей земли той. ² И увидел ее Сихем, сын Еммора Евейянина, князя земли той, и взял ее, и спал с нею, и сделал ей насилие. ³ И прилепился душа его к Дине, дочери Иакова, и он полюбил девицу и говорил по сердцу девицы. ⁴ И сказал Сихем Еммору, отцу своему, говоря: возьми мне эту девицу в жену. ⁵ Иаков слышал, что [сын Емморов] обесчестил Дину, дочь его, но как сыновья его были со скотом его в поле, то Иаков молчал, пока не пришли они. ⁶ И вышел Еммор, отец Сихемов, к Иакову, поговорить с ним. ⁷ Сыновья же Иакова пришли с поля, и когда услышали, то огорчились мужи те и воспылали гневом, потому что бесчестие сделал он Израилю, переспав с дочерью Иакова, а так не

надлежало делать.⁸ Еммор стал говорить им, и сказал: Сихем, сын мой, прилепился душою к дочери вашей; дайте же ее в жену ему;⁹ породнитесь с нами; отдавайте за нас дочерей ваших, а наших дочерей берите себе [за сыновей ваших];¹⁰ и живите с нами; земля сия [пространна] пред вами, живите и промышляйте на ней и приобретайте ее во владение. ¹¹Сихем же сказал отцу ее и братьям ее: только бы мне найти благоволение в очах ваших, я дам, что ни скажете мне; ¹² назначьте самое большое вено и дары; я дам, что ни скажете мне, только отдайте мне девицу в жену. ¹³И отвечали сыновья Иакова Сихему и Еммору, отцу его, с лукавством; а говорили так потому, что он обесчестил Дину, сестру их; ¹⁴ и сказали им [Симеон и Левий, братья Дины, сыновья Лиины]: не можем этого сделать, выдать сестру нашу за человека, который необрезан, ибо это бесчестно для нас; ¹⁵ только на том условии мы согласимся с вами [и поселимся у вас], если вы будете как мы, чтобы и у вас весь мужеский пол был обрезан; ¹⁶ и будем отдавать за вас дочерей наших и брать за себя ваших дочерей, и будем жить с вами, и составим один народ; ¹⁷ а если не послушаетесь нас в том, чтобы обрезать, то мы возьмем дочь нашу и удалимся. ¹⁸ И понравились слова сии Еммору и Сихему, сыну Емморову. ¹⁹ Юноша не умедлил исполнить это, потому что любил дочь Иакова. А он более всех уважаем был из дома отца своего. ²⁰ И пришел Еммор и Сихем, сын его, к воротам города своего, и стали говорить жителям города своего и сказали: ²¹ сии люди мирны с нами; пусть они селятся на земле и промышляют на ней; земля же вот пространна пред ними. Станем брать дочерей их себе в жены и наших дочерей выдавать за них. ²² Только на том условии сии люди соглашаются жить с нами и быть одним народом, чтобы и у нас обрезан был весь мужеский пол, как они обрезаны. ²³ Не для нас ли стада их, и имение их, и весь скот их ? Только [в том] согласимся с ними, и будут жить с нами. ²⁴ И послушались Еммора и Сихема, сына его, все выходящие из ворот города его: и обрезан был весь мужеский пол, - все выходящие из ворот города его. ²⁵ На третий день, когда они были в болезни, два сына Иакова, Симеон и Левий, братья Динины, взяли каждый свой меч, и смело напали на город, и умертвили весь мужеский пол; ²⁶ и самого Еммора и Сихема, сына его, убили мечом; и взяли Дину из дома Сихемова и выжили. ²⁷ Сыновья Иакова пришли к убитым и разграбили город за то, что обесчестили [Дину] сестру их. ²⁸ Они взяли

мелкий и крупный скот их, и ослов их, и что ни было в городе, и что ни было в поле;²⁹ и все богатство их, и всех детей их, и жен их взяли в плен, и разграбили всё, что было в [городе, и всё, что было в] домах.³⁰ И сказал Иаков Симеону и Левию: вы возмутили меня, сделав меня ненавистным для [всех] жителей сей земли, для Хананеев и Ферезеев. У меня людей мало; соберутся против меня, поразят меня, и истреблен буду я и дом мой.³¹ Они же сказали: а разве можно поступать с сестрою нашею, как с блудницею!

Обзор: Любая история, рассказанная в Писании, имеет назидательный смысл. История бесчестия Дины учит христианина блюсти душу в чистоте и не покидать Церкви, в то время как поспешная месть сыновей Иакова должна научить добродетели терпения (Кирилл Александрийский).

34:1 Дина вышла посмотреть

Не покидай шатра Церкви

Давайте скажем, какая нам из этого может быть польза, ибо в богодухновенном Писании не бывает бесполезных историй. Мы родились духовным рождением и причислены к чадам Божиим благодаря Христу. Да не случится так, что наша душа, возрожденная святым крещением и ставшая дочерью Божией, будет развращена тем, кто обычно это делает, или сойдет с пути и предпочтет помышлять о плотском, или станет искаженно думать о Боге, ибо поистине таковы учения нечестивых еретиков... Стремящимся избежать гибели следует быть бдительными, чтобы не выйти из отеческого шатра, то есть из дома Божия, и не попасть в стадо иноплеменников или еретиков. Ведь Дина, выйдя из отеческого шатра,

была уведена в дом Сихема. Она никогда не была бы обесчещена, если бы пребывала в отеческих покоях и оставалась в шатрах святого. А о том, что это доброе и весьма полезное дело, убедительно говорит в псалме блаженный Давид: *Одного просил я у Господа, того только ищу, чтобы пребывать мне в доме Господнем во все дни жизни моей, созерцать красоту Господню и посещать святой храм Его, ибо Он укрыв бы меня в скинии Своей в день бедствия, скрыв бы меня в потаенном месте селения Своего¹*. Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие²*.

34:25 Симеон и Левий взяли каждый свой меч

Оружие терпения

Те, кто являются братьями обещанной по вере, даже если они имеют священнический сан, как Левий, или подобны Симеону, должны пребывать в повиновении (действительно, Симеон переводится как «повиновение»). Они негодуют, потому что один из близких им по вере обещан,

¹ Пс 26:4-5. ² TLG 4090.097, 69.280.34-44; 281.7-22; *Книга 5*.

однако не должны доходить до крови и требовать жестокого возмездия для развратителей, чтобы не слышать Христа, говорящего им: *вы сделали меня ненавистным, так что Я есть зло для жителей земли*¹. Необходимо помнить, что и Сам Спаситель некогда порицал боговдохновенного Петра, обнажившего меч, говоря: *возврати меч твой в его место, ибо все, взявшие меч, мечом погибнут*². Действительно, нам, решившим состязаться за

благочестие по Богу, не следует вооружаться против врага мечами, но быть терпеливыми. Если же некоторые предпочитают преследовать нас, то нам следует благословлять злословящих и, страдая, не спорить, а лучше предавать то Праведному Судии³. Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*⁴.

¹ Быт 34:30 (LXX). ² Мф 26:52. ³ Ср. 1 Пет 2:23.

⁴ TLG 4090.097, 69.280.44-281.7: Книга 5.

35:1-15 ИАКОВ СООРУЖАЕТ ЖЕРТВЕННИК В ВЕФИЛЕ

¹ Бог сказал Иакову: *встань, пойдя в Вефиль и живи там, и устрой там жертвенник Богу, явившемуся тебе, когда ты бежал от лица Исава, брата твоего.* ² И сказал Иаков дому своему и всем бывшим с ним: *бросьте богов чужих, находящихся у вас, и очиститесь, и перемените одежды ваши;* ³ *встанем и пойдем в Вефиль; там устрою я жертвенник Богу, Который услышал меня в день бедствия моего и был со мною [и хранил меня] в пути, которым я ходил.* ⁴ И отдали Иакову всех богов чужих, бывших в руках их, и серьги, бывшие в ушах у них, и закопал их Иаков под дубом, который близ Сихема. [И оставил их безвестными даже до нынешнего дня.] ⁵ И отправились они [от Сихема]. И был ужас Божий на окрестных городах, и не преследовали сынов Иаковлевых. ⁶ И пришел Иаков в Луз, что в земле Ханаанской, то есть в Вефиль, сам и все люди, бывшие с ним, ⁷ и устроил там жертвенник, и назвал сие место: Эл-Вефиль, ибо тут явился ему Бог, когда он бежал от лица [Исава] брата своего. ⁸ И умерла Девора, кормилица Ревеккина, и погребена. ниже Вефиля под дубом, который и назвал Иаков дубом плача. ⁹ И явился Бог Иакову [в Лузе] по возвращении его из Месопотамии, и благословил его, ¹⁰ и сказал ему Бог: *имя твое Иаков; отныне ты не будешь называться Иаковым, но будет имя тебе: Израиль. И нарек ему имя: Израиль.* ¹¹ И сказал ему Бог: *Я Бог Всемогущий; плодись и умножайся; народ и множество народов будет от тебя, и*

цари произойдут из чресл твоих;¹² землю, которую Я дал Аврааму и Исааку, Я дам тебе, и потомству твоему по тебе дам землю сию.⁶ И восшел от него Бог с места, на котором говорил ему.¹⁴ И поставил Иаков памятник на месте, на котором говорил ему [Бог], памятник каменный, и возлил на него возлияние, и возлил на него елей;^b и нарек Иаков имя месту, на котором Бог говорил ему: Вефиль.

Обзор: Повеления, данные Иаковом членам семьи, распространяются на поведение христиан в церкви, в том числе на их отношение к таинству крещения и на внешний вид женщин. Помазание камня в Вефиле является символом Божия Помазанника - Христа (Кирилл Александрийский).

35:2 бросьте богов чужих

Таинство крещения

После того как Иаков был призван Богом, он взшел в Вефиль, то есть в дом Божий (так переводится *Вефиль*). Он совершает жертвоприношение Богу и провозглашается тайноводцем. Ибо он дает четкое предписание, как подобает входить в дом Божий тем, кто следует за ним. Он приказал отвергнуть чужих богов, как некую грязь и нечистоту, и сменить одежды. И нам следует совершать это, когда мы призываемся пред лице Божие и вступаем в Его божественный храм, особенно во время святого крещения. И действительно, мы должны исторгнуть из нашей среды чужих богов и, избавившись, от этого заблуждения, сказать: «Отрекаюсь от тебя, сатана, и от всей свиты твоей и от всякого служения тебе». Также нам следует полностью сменить одежду, словно совлекая с себя *ветхого человека, истекающего в обольстительных похо-*

тях¹, и облекшись в нового, который обновляется по образу Создавшего его². Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие³*.

35:4 и серьги, бывшие в ушах у них

О женщинах в церкви

Женщины, которые были с Иаковом, сняли свои серьги. Действительно, когда женщины входят в дом Божий без всякого плотского украшения и с распущенными волосами, они тотчас же освобождают свои головы от обвинений в плетении волос⁴. Вот почему, думаю, те женщины вынули украшения из своих ушей. Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие⁵*.

35:14 И поставил Иаков памятник

Камень Христа

Итак, когда мы взойдем в Вефиль, то есть в дом Божий, мы узнаем там камень, избранный *камень, сделавшийся главой угла⁶*, то есть Христа. Мы

¹Еф4:22. ² Кол 3:10. ³ TLG 4090.097, 69.284.2-21; *Книга 5.4*. " Ср. 1 Тим 2:9-10; 1 Пет 3:1-4. ⁵ TLG 4090.097, 69.284.21-27; *Книга 5.4*. ⁶ Мф 21:42.

увидим Помазанного Отцом в веселие и ликование всякой поднебесной твари. Ибо Сын, как я сказал, помазан Богом и Отцом: *веселье всех нас, вселенское ликование*¹, согласно слову псалмопевца. Ты можешь увидеть прообраз этого в только что сказанных нами словах: *ибо поставил Иаков камень, оросив его елеем и вином*⁸. И это

действие прообразовало тайну Христа, через Которого и с Которым слава Богу Отцу вместе со святым Духом во веки веков. Аминь. Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*⁹.

⁷ Ср. Пс 44:16. ⁸ Ср. Быт 35:14.

⁹ TLG 4090.097, 69.284.27-42; Книга 5.5.

[35:16-29 СЫНОВЬЯ ИАКОВА; СМЕРТЬ ИСААКА]

¹⁶ И отправились из Вефиля. [И раскинул он шатер свой за башнею Гадер.] И когда еще оставалось некоторое расстояние земли до Еффрафы, Рахиль родила, и роды ее были трудны. ¹⁷ Когда же она страдала в родах, повивальная бабка сказала ей: не бойся, ибо и это тебе сын. ¹⁸ И когда выходила из нее душа, ибо она умирала, то нарекла ему имя: Бенони. Но отец его назвал его Вениамином. ¹⁹ И умерла Рахиль, и погребена на дороге в Еффрафу, то есть Вифлеем. ²⁰ Иаков поставил над гробом ее памятник. Это надгробный памятник Рахили до сего дня. ²¹ И отправился [оттуда] Израиль и раскинул шатер свой за башнею Гадер. ²² Во время пребывания Израиля в той стране, Рувим пошел и переспал с Валлою, наложницею отца своего [Иакова]. И услышал Израиль [и принял то с огорчением]. Сынов же у Иакова было двенадцать. ²³ Сыновья Лии: первенец Иакова Рувим, по нем Симеон, Левий, Иуда, Иссахар и Завулон. ²⁴ Сыновья Рахили: Иосиф и Вениамин. ²⁵ Сыновья Баллы, служанки Рахилиной: Дан и Неффалим. ²⁶ Сыновья Зелфы, служанки Лииной: Гад и Асир. Сии сыновья Иакова, родившиеся ему в Месопотамии. ²⁷ И пришел Иаков к Исааку, отцу своему, [ибо он был еще жив] в Мамре, в Кириаф-Арбу, то есть Хеврон [в земле Ханаанской] где странствовал Авраам и Исаак. ²⁸ И было дней [жизни] Исааковой сто восемьдесят лет. ²⁹ И испустил Исаак дух и умер, и приложился к народу своему, будучи стар и насыщен жизнью; и погребли его Исав и Иаков, сыновья его.

36:1-43 РОДОСЛОВИЕ ИСАВА

¹ Вот родословие Исава, он же Едом. ² Исав взял себе жен из дочерей Ханаанских: Аду, дочь Елона Хеттеянина, и Оливему, дочь Аны, сына Цивеона Евейнина, ³ и Васемафу, дочь Измаила, сестру Наваиофа. ⁴ Ада родила Исаву Елифаза, Васемафа родила Рагуила, ⁵ Оливема родила Иеуса, Иеглома и Корей. Это сыновья Исава, родившиеся ему в земле Ханаанской. ⁶ И взял Исав жен своих и сыновей своих, и дочерей своих, и всех людей дома своего, и [все] стада свои, и весь скот свой, и всё имение свое, которое он приобрел в земле Ханаанской, и пошел [Исав] в другую землю от лица Иакова, брата своего, ⁷ ибо имение их было так велико, что они не могли жить вместе, и земля странствования их не вмещала их, по множеству стад их. ⁸ И поселился Исав на горе Сеир, Исав, он же Едом. ⁹ И вот родословие Исава, отца Идумеев, на горе Сеир. ¹⁰ Вот имена сынов Исава: Елифаз, сын Ады, жены Исавовой, и Рагуил, сын Васемафы, жены Исавовой. ¹¹ У Елифаза были сыновья: Феман, Омар, Цефо, Гафам и Кеназ. ¹² Фамна же была наложница Елифаза, сына Исавова, и родила Елифазу Амалика. Вот сыновья Ады, жены Исавовой. ¹³ И вот сыновья Рагуила: Нахаф и Зерах, Шамма и Миза. Это сыновья Васемафы, жены Исавовой. ¹⁴ И сии были сыновья Оливемы, дочери Аны, сына Цивеонова, жены Исавовой: она родила Исаву Иеуса, Иеглома и Корей. ¹⁵ Вот старейшины сынов Исавовых. Сыновья Елифаза, первенца Исавова: старейшина Феман, старейшина Омар, старейшина Цефо, старейшина Кеназ, ¹⁶ старейшина Корей, старейшина Гафам, старейшина Амалик. Сии старейшины Елифазовы в земле Едома; сии сыновья Ады. ¹⁷ Сии сыновья Рагуила, сына Исавова: старейшина Нахаф, старейшина Зерах, старейшина Шамма, старейшина Миза. Сии старейшины Рагуиловы в земле Едома; сии сыновья Васемафы, жены Исавовой. ¹⁸ Сии сыновья Оливемы, жены Исавовой: старейшина Иеус, старейшина Иеглом, старейшина Корей. Сии старейшины Оливемы, дочери Аны, жены Исавовой. ¹⁹ Вот сыновья Исава, и вот старейшины их. Это Едом. ²⁰ Сии сыновья Сеира Хорреянина, жившие в земле той: Лотан, Шовал, Цивеон, Ана, ²¹ Дишон, Эцер и Дишан. Сии старейшины Хорреев, сынов Сеира, в земле Едома. ²² Сыновья Лотана были: Хори и Геман; а сестра у Лотана:

Фамна.²³ Сии сыновья Шовала: Алван, Манахаф, Эвал, Шефо и Онам.²⁴ Сии сыновья Цивеона: Аиа и Ана. Это тот Ана, который нашел теплые воды в пустыне, когда пас ослов Цивеона, отца своего.²⁵ Сии дети Аны: Дишон и Оливема, дочь Аны.²⁶ Сии сыновья Дишона: Хемдан, Эшбан, Ифран и Херан.²⁷ Сии сыновья Эцера: Билган, Зааван, [Укам] и Акан.²⁸ Сии сыновья Дишана: Уц и Аран.²⁹ Сии старейшины Хорреев: старейшина Лотан, старейшина Шовал, старейшина Цивеон, старейшина Ана,³⁰ старейшина Дишон, старейшина Эцер, старейшина Дишан. Вот старейшины Хорреев, по старшинствам их в земле Сеир.³¹ Вот цари, царствовавшие в земле Едома, прежде царствования царей у сынов Израилевых:³² царствовал в Едоме Бела, сын Веоров, а имя городу его Дингава.³³ И умер Бела, и воцарился по нем Иовав, сын Зераха, из Восоры.³⁴ Умер Иовав, и воцарился по нем Хушам, из земли Феманитян.³⁵ И умер Хушам, и воцарился по нем Гадад, сын Бедадов, который поразил Маддианитян на поле Моава; имя городу его Авиф.³⁶ И умер Гадад, и воцарился по нем Самла из Масреки.³⁷ И умер Самла, и воцарился по нем Саул из Реховофа, что при реке.³⁸ И умер Саул, и воцарился по нем Баал-Ханан, сын Ахбора.³⁹ И умер Баал-Ханан, сын Ахбора, и воцарился по нем Гадар [сын Варадов]; имя городу его Пау; имя жене его Мегетавеель, дочь Матреды, сына Мезагава.⁴⁰ Сии имена старейшин Исавовых, по племенам их, по местам их, по именам их, [по народам их]: старейшина Фимна, старейшина Алва, старейшина Иетеф,⁴¹ старейшина Оливема, старейшина Эла, старейшина Пинон,⁴² старейшина Кеназ, старейшина Феман, старейшина Мивцар,⁴³ старейшина Магдил, старейшина Ирам. Вот старейшины Идумейские, по их селениям, в земле обладания их. Вот Исав, отец Идумеев.

37:1-4 НЕНАВИСТЬ БРАТЬЕВ К ИОСИФУ

¹ Иаков жил в земле странствования отца своего [Исаака], в земле Ханаанской.² Вот житие Иакова. Иосиф, семнадцати лет, пас скот [отца своего] вместе с братьями своими, будучи отроком, с сыновьями Баллы, и с сыновьями Зелфы, жен отца своего. И доводил Иосиф худые о них слухи до [Израиля] отца их.³ Израиль любил Иосифа более всех

сыновей своих, потому что он был сын старости его, - и сделал ему разноцветную одежду.⁴ И увидели братья его, что отец их любит его более всех братьев его; и возненавидели его и не могли говорить с ним дружелюбно.

Обзор: Цикл историй об Иосифе (Быт 37-50), с их яркими и драматическими сценами, был обильно прокомментирован в патристический период. Содержащийся в этих историях материал был удобен для наставления и мог истолковываться аллегорически. Даже небольшие подробности, такие как возраст Иосифа, давали почву для рассуждений о добродетели, в частности, о том, что возраст не является помехой (Златоуст). С другой стороны, неравная любовь Иакова к детям трактовалась не как недостаток, а как пророческий знак, указывающий на будущую славу Иосифа (Амвросий). Иосиф стал любимым сыном отца не по рождению, а по благодати (Златоуст); в этой любви - прообраз любви Отца к Сыну (Кирилл Александрийский; Цезарий).

Разноцветная одежда символизирует разнообразие святых, собранных в Церкви вокруг Спасителя (Цезарий). Растущая зависть братьев - признак серьезной духовной болезни (Златоуст) и одновременно прообраз ненависти неверующих иудеев к Христу (Кирилл Александрийский); но и она помогает подчеркнуть праведность Иосифа (Цезарий).

37:2 Иосиф, семнадцати лет

Юность — не помеха

Для чего он приводит нам и число лет? Чтобы научить тебя, что юность

нисколько не может быть препятствием к добродетели. Чтобы вполне показать тебе и повиновение юноши отцу, и расположение к братьям, и их жестокость в том, как, несмотря на все его расположение к ним и сам его возраст, способный возбуждать сочувствие к себе, они не сохранили братской любви, но с самого начала, замечая в нем склонность к добродетели и любовь к нему отца, начали ему завидовать.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹.

37:3 Израиль любил Иосифа более всех сыновей

Любовь родителей к детям

Итак, мы научаемся, какой должна быть любовь родителей и благодарность сыновей. Приятно любить детей и весьма приятно любить их сильнее. Однако неумеренная отеческая любовь часто вредит детям. Например, чрезмерная снисходительность расслабляет возлюбленного сына или предпочтение одного из них отвращает от братского чувства всех остальных. Больше же приобретает тот сын, который приобретает любовь братьев. Она есть более славная щедрость отцов, она - более богатое наследство сынов. Пусть равная

¹ TLG 2062.112, 54.525.42-55; *Гомилия 61.1.*

благосклонность соединяет детей, которых соединила равная природа. Любовь не знает выгод богатства в том человеке, в ком есть преизбыток любви. Что ты удивляешься, если среди братьев начинаются ссоры из-за поместья или из-за дома, когда у сынов святого Иакова разгорелась зависть из-за одной лишь одежды? Итак, что же? Следует ли порицать Иакова за то, что он предпочитал одного сына остальным? Но мы не можем отнимать свободу родителей, чтобы они не любили более тех детей, кого считают более достойными. Мы не можем также пресекать стремление детей к большему угождению. Наконец, и Иаков более любил того, в ком предвидел большие признаки добродетелей, так что кажется, что здесь не столько отец предпочитал сына, сколько пророк - таинство. И весьма справедливо он сделал сыну *разноцветную одежду*, чем обозначил, что его следовало предпочесть братьям из-за одежды разнообразных добродетелей. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*².

Особая благодать Иосифа

Что значит: *Израиль любил Иосифа более всех сыновей своих, потому что он был сын старости его*? Так как Иосиф родился у него уже под конец и в самой старости³, поэтому с!н и любил его больше других. В самом деле, поскольку под старость дети бывают желаннее, то они и в большей степени привлекают к себе родительскую любовь. Но чтобы мы знали, что не это одно привлекало отца и вызывало в нем предпочтение Иосифа братьям, то Божествен-

ное Писание показывает нам, замечая, что после Иосифа родился еще другой сын⁴. Если бы любовь следовала только естественному порядку, в каком рождались сыновья, то последний сын был бы еще более любезен ему, потому что тот уже подлинно был *сыном старости* и родился тогда, когда праведник достиг уже последнего возраста жизни. Итак, что же сказать? То, что особенная благодать свыше делала юного сына возлюбленным отцу, и за душевные добродетели она возвышала его перед всеми братьями. А что Израиль любил его потому, что тот был для него *сыном старости*, то эта причина указана в Писании для того, чтобы не вызвать явной зависти братьев.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁵.

Сын старости

Не позволяя нашей речи сбиться с намеченного пути, мы говорим, что Еммануил был рожден Богу Отцу как *Сын старости*, поскольку Он появился в последние времена века, то есть в настоящее время, и после Него не будет никого другого. Ибо мы не чаем быть спасенными никем другим: будет достаточно Его одного, потому что мы говорим, что спасения и жизни мира нет ни в ком другом⁶. *Он будет пастырем нашим во век*, согласно слову псалмопевца⁷, и мы будем послушны Возлюбленному, Который явился во

² С1. 0131, 2.5.74.22. ³ См. Быт 30:24. ⁴ См. Быт 35:16-18. ⁵ TLG 2062.112, 54.526.7-26; *Гомилия 61.1*. ⁶ Ср. Деян 4:12.

⁷ Пс47:15(БХХ).

плоти в последние времена века, как я только что сказал, и предсуществовал как Бог. Ибо мы говорим, что Он совечен Отцу.

Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*⁸.

Прообраз Отца

Когда христиане благочестиво приходят в церковь, то какой прок им слушать о том, как святые патриархи брали себе жен или рождали детей, если только не воспринимать духовный смысл причин, по которым эти события происходили, или прообразом чего они являлись? Вот, мы слышали, что благословенный Иаков родил сына, и дал ему имя Иосиф, и возлюбил его больше других сыновей. В этом благословенный Иаков служил прообразом Бога Отца, а святой Иосиф - прообразом нашего Господа и Спасителя. Иаков любил своего сына, потому что Бог Отец любил Своего Единородного Сына, как Сам Он сказал: *Сей есть Сын Мой возлюбленный*⁹. Цезарий Арльский, *Проповеди*¹⁰.

Разноцветие Церкви

Согласно мистической или аллегорической интерпретации Иосиф являл собой образ нашего Господа. И если мы посмотрим на дела Иосифа, хотя бы отчасти, то ясно узнаем в нем очевидный образ Господа. Иосиф имел разноцветное одеяние - нам же известно, что такое же было у нашего Господа и Спасителя, потому что Он принял Церковь, собранную из разных народов, словно из разных одежд. Но различия в этом одеянии, то

есть в принятой Христом Церкви, иного рода. Церковь имеет разнообразие видов благодати - имеет мучеников, имеет исповедников, имеет священников, имеет служителей, имеет дев, имеет вдов, имеет вершителей справедливости. Разнообразие Церкви не в цветах, а в видах благодати, ибо в разнообразии Своей Церкви наш Господь и Спаситель сияет в разноцветном и дорогом облачении. Цезарий Арльский, *Проповеди*¹¹.

37:4 и возненавидели его

Зависть губит душу

Зависть - опасная страсть. Когда она овладевает душой, то не прежде оставляет ее, как доведет до последней степени безрассудства. Уязвляя душу, в которой она родилась, зависть представляет человека, на которого обращена, противоположно тому, чего сама ему желает: она еще более возвышает его славу, знатность и известность, а это еще один, более тяжкий удар завистнику. Посмотри в этом месте, как этот дивный юноша, ничего не зная о происходящем между братьями, обращается с ними, как с братьями, и притом как с единокровными. Он доверяет им во всем и говорит с большой простотой, в то время как они, будучи увлекаемы завистью, доходят и до ненависти к нему. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹².

⁸ TLG 4090.097, 69. 301. 22-35; *Книга б.4.* ⁹ Мф3:17. ¹⁰ C1. 1008, SL103.89.1.9. " C1. 1008, SL103.93.3.3. ¹¹ TLG 2062.112, 54.526.26-39; *Гомилия б1.1.*

Праведность против зависти

О благословенном Иосифе, возлюбленные братья, написано, что братья *завидовали ему¹³ и не могли говорить с ним дружелюбно*. Верным является то, возлюбленные, что недуг зависти столь опасен, что не щадит даже братьев, не говоря уже о чужих. Действительно, в самом начале мира неправедный Каин из зависти убил праведного Авеля¹⁴, святой же и верный Иосиф через свои невзгоды показывается еще более праведным слугой Господа. Из-за зависти он сперва был продан братьями в рабство измаильтянам, а затем его продали те самые люди, которые, как он видел, относились к нему с почтением, и он оказался у хозяина-египтянина¹⁵. Душа его всегда сохраняла достоинство, и он был примером и рабам, и свободным. Цезарий Арльский, *Проповеди*¹⁶.

Зависть к славе Спасителя Отец особо любил Иосифа. Он дал ему разноцветный хитон в качестве особой почести и в знак видимого доказательства своей любви, соединенной с этой вещью. И это дало повод для зависти братьев и послужило предлогом к их ненависти, как мы узнаем об этом из последующих событий. Фарисеи также неистовствовали против Возлюбленного, то есть Христа, из-за того, что Он был облечен Богом и Отцом некоей разнообразной славой. Ибо, я думаю, он вызывая удивление по многим причинам: отчасти как животворящий Бог; отчасти как Свет, способный просветить пребывающих во тьме¹⁷; как очищающий прокаженных и легко воскрешающий мертвых и уже смердящих¹⁸; как запрещающий морям и

шествующий Своей властью по самим волнам¹⁹. И иудеи, недоумевающие и невыносимо мучимые огнем зависти, говорили друг другу: *что нам делать? Этот Человек много чудес творит*²⁰. Итак, разноцветный хитон является для нас символом разнообразной славы, которой Бог и Отец облек Сына, ставшего по Своей человеческой природе подобным нам, поскольку по Своей собственной природе Он есть Господь славы, даже если по домостроительству, вследствие подобия нам, Он говорит: *Отче, прославь Сына Твоего*²¹. Поэтому, по тем самым причинам, которые я только что назвал, дети служанок терзались этими муками. И к тому же они становились подозрительными из-за рассказа о снах. Ибо, узнав наперед, что они со временем окажутся в подчинении у брата и будут поклоняться ему, а он будет повелевать ими и возвысится до такой славы, что сами родители должны будут поклониться ему, они стали скрежетать зубами и решили, что следует убить его²². Так же и иудеи ожесточались и сильно мучились, узнав, что Еммануил будет повелевать самими святыми отцами²³ и Ему будет поклоняться весь народ и даже вся земля. И поняв это, они говорили: *это наследник; пойдем, убьем его и завладеем наследством его*^{24*}.

Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*^{1А}.

¹³ В Синод. пер.: *возненавидели его*. - Прим. пер.¹⁴ См. Быт 4:1-15. ¹⁵ См. Быт 37:18-28, 36. ¹⁶ С1. 1008, SL103.90.1.2. ¹⁷ Ср. Ин8:12, 12:46. ¹⁸ Ср. Ин 11:39. ¹⁹ Ср. Мф 8:24-27. ²⁰ Ин 11:47. ²¹ Ин17:1. ²² См. Быт 37:6-20. ²³ Ср. Ин 8:58. ²⁴ Мф 21:38. ²⁵ TLG 4090.097, 69.301.35-304.18; Книга 6.4.

37:5-11 СНЫ ИОСИФА

⁵ И видел Иосиф сон, и рассказал [его] братьям своим: и они возненавидели его еще более. ⁶ Он сказал им: выслушайте сон, который я видел: ⁷ вот, мы вяжем снопы посреди поля; и вот, мой сноп встал и стал прямо; и вот, ваши снопы стали кругом и поклонились моему снопу. ⁸ И сказали ему братья его: неужели ты будешь царствовать над нами? неужели будешь владеть нами? И возненавидели его еще более за сны его и за слова его. ⁹ И видел он еще другой сон и рассказал его [отцу своему и] братьям своим, говоря: вот, я видел еще сон: вот, солнце и луна и одиннадцать звезд поклоняются мне. ¹⁰ И он рассказал отцу своему и братьям своим; и побранил его отец его и сказал ему: что это за сон, который ты видел? неужели я и твоя мать, и твои братья придем поклониться тебе до земли? " Братья его досадовали на него, а отец его заметил это слово.

Обзор: Сны Иосифа не осуществляются при его жизни, а являются пророческим видением пришествия Христа (Амвросий; Ипполит). Второй сон может быть истолкован как прообраз Воскресения, при этом одиннадцать звезд символизируют одиннадцать апостолов (Амвросий), а солнце и луна - евангельских Иосифа и Марию (Цезарий). Братья правильно понимают этот сон, но, будучи ослеплены умом, отказываются признать истину, которую установил Сам Бог (Златоуст). Выговор Иосифу со стороны Иакова предзнаменует жестокосердие иудеев, но все же не умаляет собственной любви Иакова к сыну (Амвросий).

37:7 вот, мы вяжем снопы посреди поля

Видение Христа

В отрочестве продолжала блистать божественная благодать, так как он видел во сне, что, когда вязал снопы с братьями своими (как виделось ему в видении), его сноп встал и стал прямо, снопы же братьев встали кругом и поклонились его снопу. В этом было явлено грядущее Воскресение Господа Иисуса, Которому поклонились одиннадцать учеников, когда увидели в Иерусалиме²⁶, и поклонятся все святые, когда воскреснут, принеся плоды добрых дел, как написано: *Шедшие же придут с ликованием, неся снопы свои*²⁷. Далее, хотя братья по зависти и отрицали верность сна, однако они высказали его толкование собственными словами, ответив ему: *неужели ты будешь цар-*

²⁶ Ср. Мф 2:11, 28:16-17; Лк 24:52.

²⁷ Пс 125:6 (LXX).

ствовать над нами ? неужели будешь владеть нами? В самом деле, видение это знаменует грядущего Царя, пред Которым всякая плоть рода человеческого преклонит колена²⁸. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*²⁹.

В том Иосифе сон исполниться не мог, но в нашем истинном Иосифе, то есть нашем Господе Иисусе Христе, таинства сна исполнились. Солнце, луна и одиннадцать звезд поклонились Ему, когда после Воскресения святая Мария - луна, благословенный Иосиф - солнце, и одиннадцать звезд, то есть благословенных апостолов, преклонились пред Ним и исполнилось пророчество: *Хвалите Его, солнце и луна, хвалите Его, все звезды и свет*?³⁰. Тот сон не исполнился в Иосифе по важной причине, о которой мы читаем, - его мать скончалась за много лет до того, как он видел упомянутые сны³¹. Действительно, как могло стать, чтобы его братья поклонились ему, словно звезды, когда тьма зависти сделала их темными и мрачными? Они потеряли сияние звезд, потому что погасили в себе свет любви. Мы же верим, что это по достоинству совершилось в нашем Господе и Спасителе, ибо, как я говорил, мы можем прочесть, как благословенный Иосиф, благословенная Мария и одиннадцать апостолов часто поклонялись Ему³². Сам Господь говорит в Евангелии, что апостолы сияют светом звезд: *Вы - свет мира*³³. И опять говорит о них и о похожих на них: *тогда праведники воссияют, как солнце, в Царстве Отца их*³⁴. ЦезариО Арльский, *Проповеди*¹⁵.

37:8 ты будешь царствовать над нами?

Ослепление братьев

Посмотри, какое крайнее ослепление! Они сами истолковали его сон. Нельзя сказать, чтобы они в неведении о будущем стали ненавидеть брата; напротив, потому и усилилась в них ненависть, что из сновидений они узнавали будущее. Великое безумие! Узнав это, они тем более должны были оказывать ему расположение, исторгнуть в себе корень ненависти и совершенно истребить в себе чувство зависти. Однако ум их помрачился - и они стали питать еще большую ненависть к нему, не замечая, что делают все сами против себя. Для чего же вы, жалкие, несчастные, обнаруживаете такую ненависть, когда знаете и характер его, и то, что откровение во сне показывает очевидное благоволение Божие к нему? Не думайте, будто можно изменить то, что предвозвещено ему Самим Богом. Как вы сами истолковали сон, так и сбудется через непродолжительное время, - хотя бы вы придумали тысячи препятствий. Благоискусный и премудрый Владыка всего, являя могущество Своей силы, часто попускает многообразные затруднения в делах для того, чтобы, приведя в исполнение Свои намерения, открыть величие Своего всемогущества. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*³⁶.

²⁸ Ср. Флп2:10. ²⁹ С1. 0131.2.7.75.17. ³⁰ Пс 148:3 (LXX). ³¹ См. Быт 35:19. ³² Ср. Мф 2:11, 28:16-17; Лк 24:52. ³³ Мф5:14. ³⁴ Мф 13:43. ³⁵ С1. 1008, SL103.89.4.1. ³⁶ TLG 2062.112, 54.527.36-528.5; *Гомилия* 61.2.

37:10 и побранил его отец

**Чувства народа и
чувство отца**

Порицание отца что может знаменовать, как не упрямство народа израильского, от которого Христос произошел по плоти, Которого они доныне не признают Богом и не хотят поклоняться Ему как Господу, потому что считают Его рожденным из своей среды?³⁷ Они слышат ответы Его и не понимают; читали сами, что Его *хвалят солнце и луна*^{3&}, но не хотят верить, что это сказано о Христе. Итак, Иаков ошибался по отношению к прообразу, указывавшему на другого, но в своей любви он не ошибался. Не отсутствовала в нем отеческая любовь, но он выражал чувство народа, которому предстоит ошибиться. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*³⁹.

37:11 Братья его досадовали на него

**Понимай применительно ко
Христу**

Что же вы завидуете и ненавидите праведного, если Бог открыл ему

Свои таинства и в видениях объявил о том, что произойдет в конце веков?

Что же вы огорчились, увидев на нем *разноцветную одежду*, если праведный отец почел его, возлюбив его более всех остальных, и послал его как пастыря пастырей⁴⁰ посетить вас, и ввел его в мир как верного свидетеля и как *сноп* старости, и, наконец, как *начаток*, воскресил святого *первенца из мертвых**-¹? Что же вы возмущаетесь, если прежде прообразуемые солнце, луна и одиннадцать звезд поклонялись ему? Ведь Иаков и Рахиль не назывались солнцем и луной, и не так произошло, как было во сне. В самом деле, Рахиль впоследствии умерла и была похоронена *на конной дороге*⁴², а Иосиф, встретив своего отца, сам пал и поклонился ему⁴³. Поэтому следует понимать этот сон по-другому, чтобы сохранился прообраз и Писание оказалось истинным.

Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*⁴⁴.

³⁷ Ср. Мф 13:54-57; Ин 6:22. ³⁸ Пс 148:3. ³⁹ С1. 0131, 2.8.76.4. "° Ср. 1 Пет 5:4. ⁴¹ Ср. Кол 1:18. ⁴² Быт 48:7 (LXX). ⁴³ См. Быт 48:12. ⁴⁴ TLG 2115.033, 12.6-14.3.

37:12-28 БРАТЬЯ ПРОДАЮТ ИОСИФА В ЕГИПЕТ

¹² *Братья его пошли пасти скот отца своего в Сихем. ° И сказал Израиль Иосифу: братья твои не пасут ли в Сихеме? пойди, я пошлю тебя к ним. Он отвечал ему: вот я. ¹⁴ [Израиль] сказал ему: пойди, посмотри, здоровъ ли братья твои и цел ли скот, и принеси мне ответ. И послал его из долины Хевронской; и он пришел в Сихем. ° И нашел его некто*

блуждающим в поле, и спросил его тот человек, говоря: чего ты ищешь? ¹⁶ Он сказал: я ищу братьев моих; скажи мне, где они пасут? ¹⁷ И сказал тот человек: они ушли отсюда, ибо я слышал, как они говорили: пойдем в Дофан. И пошел Иосиф за братьями своими и нашел их в Дофане. ¹⁸ И увидели они его издали, и прежде нежели он приблизился к ним, стали умышлять против него, чтобы убить его. ¹⁹ И сказали друг другу: вот, идет сновидец; ²⁰ пойдем теперь, и убьем его, и бросим его в какой-нибудь ров, и скажем, что хищный зверь съел его; и увидим, что будет из его снов. ²¹ И услышал сие Рувим и избавил его от рук их, сказав: не убьем его. ²² И сказал им Рувим: не проливайте крови; бросьте его в ров, который в пустыне, а руки не налагайте на него. Сие говорил он [с тем намерением], чтобы избавить его от рук их и возвратить его к отцу его. ²³ Когда Иосиф пришел к братьям своим, они сняли с Иосифа одежду его, одежду разноцветную, которая была на нем, ²⁴ и взяли его и бросили его в ров; ров же тот был пуст; воды в нем не было. ²⁵ И сели они есть хлеб, и, взглянув, увидели, вот, идет из Галаада караван Измаильтян, и верблюды их несут стираксу, бальзам и ладан: идут они отвезти это в Египет. ²⁶ И сказал Иуда братьям своим: что пользы, если мы убьем брата нашего и скроем кровь его? ²⁷ Пойдем, продадим его Измаильтянам, а руки наши да не будут на нем, ибо он брат наш, плоть наша. Братья его послушались ²⁸ и, когда проходили купцы Мадиямские, вытащили Иосифа из рва и продали Иосифа Измаильтянам за двадцать сребренников; а они отвели Иосифа в Египет.

Обзор: Помимо буквального смысла, миссия Иосифа к братьям предвосхищала миссию Христа к иудеям (Златовуст) - Иосиф прообразует Единородного Сына, посланного в мир Богом Отцом (Амвросий; Цезарий). *Блуждание* Иосифа и его поиски братьев в Сихеме указывают на поиски Спасителем людей, повернувшихся к Богу не лицом, а «спиной», а *Дафан* указывает на богооставленность тех, кто не принял Христа (Амвросий). Контраст поступка братьев по отношению к Иосифу с их будущим благословением

как родоначальников избранного народа (см. *Быт 49*) можно объяснить только пророчески, через действие благодати. Также пророчески понимается *разноцветная одежда* Иосифа - как обгаренная кровью плоть Христа (Амвросий). *Измаильтяне* предвосхищают язычников, пришедших поклониться Спасителю (Хроматий). Разница в цене, за которую был продан Иосиф согласно разным спискам, говорит о том, что жертву Христа люди принимают по-разному (Амвросий); в глазах распявших Его

иудеев Христос стоил меньше Иосифа (Хроматий). Слова Иуды перекликаются с евангельским рассказом о страстях Господа (Амвросий), однако в целом братья совершают свое преступление, отдав себя губительной страсти зависти (Златоуст).

37:14 пойдй, посмотри, здоровы ли братья

Образ будущего

Все это произошло для того, чтобы обнаружилось расположение Иосифа к братьям и стал очевидным их кровавый замысел против него. При этом имелся в виду также образ будущего: в этих событиях, как на тени, предызображались события [евангельской] истины⁴⁵. Подобно тому как Иосиф пришел посетить братьев, а они, не уважив ни братства, ни причины его посещения, сперва хотели убить его, а потом продали иноземцам, - так и Господь наш, по человеколюбию Своему, пришел посетить человеческий род, приняв свойственную нам плоть и благоволив стать нашим братом. Об этом восклицает и Павел, говоря: *Ибо не Ангелов восприимлет Он, но восприимлет семя Авраамово. Посему Он должен был во всем уподобиться братьям*⁴⁶. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴⁷.

Отец посылает Сына

Иаков предцидел таинство будущего Воплощения, когда посылал сына к братьям посмотреть, целы ли овцы. Каких же овец взыскал Бог уже тогда в той заботе патриарха, как не тех, о которых Сам Господь Иисус сказал в Евангелии: *Я пришел только к погибшим*

*овцам дома Израилева*⁴⁸. Сказано далее: *и послал его в Сихем*, что в переводе означает «плечо» или «спина», то есть к тем, которые не обратились ко Господу, но убежали от Его лица и отвернулись, что свойственно грешнику. В самом деле, Каин *пошел от лица Божия*⁴⁹, и пророк говорит: *Ты поставиши их спиной*; праведник же не отвращается от Господа, но бежит Ему навстречу и говорит: *Очи мои всегда к Господу*⁵⁰. И Исайя, когда Господь спрашивал: *кого Мне послать?* - добровольно предложил самого себя и сказал: *вот я*⁵¹. И Симеон ожидал увидеть Христа Господа и, когда увидел Его, поскольку увидел Разрешителя грехов и Искупителя всего мира, словно избавленный от греха, попросил разрешиться от этой плоти и сказал: *Ныне отпускаешь раба Твоего, Владыко, по слову Твоему, ибо видели очи мои спасение Твое*⁵². И Закхей впервые нашел здесь преимущественное право своего поручения, данного ему Господом, когда *влез на дерево*, чтобы увидеть Христа⁵³.

Итак, Иосиф был послан к братьям отцом, скорее же, тем Отцом, *Который Сына Своего не пощадил, но предал Его за всех нас*⁵⁴; тем Отцом, о Котором написано: *Бог послал Сына Своего в подобии плоти греховной*⁵⁵. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁵⁶.

⁴⁵ Ср. Евр8:5. ⁴⁶ Евр 2:16-17. " TLG 2062.112, 54.528.47-62; *Гомилия* 61.3. ⁴⁸ Мф 15:24. В Синод, пер.: *Я послан...* -Прим. пер.

⁴⁹ Быт 4:16 (LXX). ⁵⁰ Пс 20:13. В Синод, пер.: *Ты поставиши их целью.* -Прим. пер. ⁵¹ Пс 24:15.

⁵² Ис6:8. ⁵³ Лк 2:29-30. ⁵⁴ См. Лк 19:4. ⁵⁵ Рим 8:32. ⁵⁶ Рим 8:3. ⁵⁷ С1. 0131,3.9.76.23.

Иаков послал своего сына засвидетельствовать заботу о братьях - и Бог Отец послал Сына Своего Единородного посетить род человеческий, ослабший в грехе, словно заблудшие овцы. Разыскивая братьев, Иосиф отправился в пустыню - и Христос искал род человеческий, странствующий по миру: Он и Сам стал словно странником, потому что странников искал. Иосиф разыскивал братьев в Сихеме; *Сихем же* означает «спина» или «плечо» - грешники всегда подставляют спину лицу праведника, так что плечи оказываются позади. Подобно тому, как братья Иосифа, пораженные завистью, повернулись не лицом, а спиной по отношению к братской любви, так и несчастные евреи предпочли зависть, а не любовь по отношению к Творцу спасения, Который пришел к ним. О таких людях сказано в псалмах: *да помрачатся глаза их, чтоб им не видеть, и чресла их расслабь навсегда*⁵⁹. ЦезариО Арльский, *Проповеди*⁵⁹.

37:15 И нашел его некто блуждающим в поле

Ищущий заблудших

И справедливо, что Иосиф блуждал, потому что он искал заблудших, ибо *Господь знает Своих*⁶⁰. Наконец и Иисус, утомившись, сидел возле колодца⁶¹: утомлялся Тот, Кто не находил народа Божия, которого искал, ибо он *скрылся от лица Господня*⁶¹. Ведь тот, кто следует греху, скрывается от Христа. Грешник скрывается, а праведник предстает перед Ним. Наконец и Адам, как грешник,

скрылся, праведник же, напротив, говорит: *да внидет пред лицо Твое молитва моя*. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁶⁵.

37:17 и нашел их в Дофане

Вдалеке от Христа

И нашел Иосиф братьев своих *в Дофане*, что означает «оставление». Ибо где же находится тот, кто оставил Бога, как не в оставлении? Не удивительно, если в оставлении пребывают те, кто не слушает говорящего: *Придите ко Мне все труждающиеся и обремененные, и Я упокою вас*⁶⁶. Итак, Иосиф пришел в Дофан, и увидели они его издали, и прежде, нежели он приблизился к ним, стали умышлять, чтобы убить его. Справедливо, что вдалеке находились те, кто пребывал в оставлении, и злоумышляли, потому что к ним не приблизился Христос. Ибо если бы приблизился к ним прообраз Христа, то они, по крайней мере, любили бы брата; но не могли находиться близко к нему те, кто замышлял братоубийство. *Вот*, говорят они, *идет этот сновидец; пойдем теперь, и убьем его*. Разве эти слова сказали не те, кто замышлял братоубийственное святотатство, как о них говорит Соломон: *Уничтожим праведника, потому что он бесполезен нам*⁶¹ Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁶⁶.

⁵⁸ Пс 68:24. ^m C1. 1008, SL103.89.1.19. ⁶⁰

Числ 16:5; 2 Тим 2:19; ср. Ин 10:14.

⁶¹ Ин 4:6. ^u Быт 4:16. ⁶³ Быт 3:8. ^m Пс 87:3. ^u

CL 0131, 3.10.78.5. ⁶⁶ Мф 11:28. ⁶⁷ Прем 2:12 (LXX). ⁶⁸ C1. 0131, 3.11.78.13.

**37:20 пойдём теперь, и
убьём его**

Прообраз иудеев

В книге Бытия добавляется: *и увидим, что будет из его снов*. Это написано об Иосифе, а исполнилось на Христе, когда иудеи во время Его страданий говорили: *если Он Царь Израилев, пусть теперь сойдет с креста, и уверуем в Него; уповал на Бога; пусть теперь избавит Его, если Он угоден Ему*⁶⁹. Неужели сами братья настолько нечестивы, чтобы убить брата? И откуда тогда заслуги столь великих патриархов, что их именами Закон обозначает колена всего народа⁷⁰? Каким образом благочестивые имена сочетаются со знаками преступления? Но они совершили это, будучи прообразом народа, а не из-за порочности своей души. Отсюда происходит всякая ненависть, отсюда замысел братоубийства: ненависть через прообраз, благочестие же - через любовь. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁷¹.

Христос как Иосиф

Когда братья увидели Иосифа, они стали замышлять его убийство - и когда евреи увидели истинного Иосифа, Христа Господа, они все согласились распять Его⁷². Братья Иосифа сняли с него *одежду разноцветную* - евреи сняли одежду с Христа во время крестной смерти⁷³. Лишенный одежды Иосиф был брошен в ров⁷⁴ - лишенный человеческой плоти Христос сошел во ад. Затем Иосиф был вызволен из рва и продан *Измальтянам*, то есть язычникам - когда Христос возвратился из ада, Он

куплен был всеми народами ценою веры. По совету Иуды Иосифа продали за тридцать сребреников⁷⁵ - Христос продан за ту же сумму по совету Иуды Искарриота. В разных переводах написано, что Иосиф был продан за разную сумму: в одних называются двадцать, в других - тридцать сребреников. В духовном же смысле это означает, что не все народы поверят и полюбят Христа одинаково. И даже в Церкви одни любят Его больше, другие - меньше, ибо Христос означает больше для любящей Его большей любовью души. Иосиф пришел в Египет - Христос пришел в мир. Иосиф спасает Египет от отсутствия зерна⁷⁶ - Христос освобождает мир от голода на Слово Божие. ЦезариО Арльский, *Проповеди*⁷⁷.

**37:23 они сняли с Иосифа
одежду его**

Прообраз распятия

Уже тогда было прообразовано знамение будущего креста. И в то же время, когда с Него снимается хитон⁷⁸, то есть плоть, которую Он воспринял, снимается и одежда, украшенная различными добродетелями. Далее, хитон Его, то есть плоть, а не Божество обагрется кровью, и у Него могли забрать одеяние Его плоти, а не бессмертие жизни. Этот

⁶⁹ Мф 27:42-43. ⁷⁰ См. Быт 49:1-28. ⁷¹ С1. 0131,3.12.79.4. "•"- См. Мф 27:22-25. ⁷² Ср. Мф 27:28. ⁷³ См. Быт 37:24. ⁷⁴ Ср. Быт 37:28 и комментарии на этот стих. - *Прим. ред.* ⁷⁵ См. Быт 41. " С1. 1008, SL103.89.2.3. ⁷⁶ Ср. Ин 19:23-24.

хитон облили кровью иудейские звери, о которых Он Сам говорит: *Вот, Я посылаю вас, как овец среди волков*¹⁹. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*³⁰.

37:25 караван Измаильтян

Принятый язычниками

Иосиф, будучи отвергнут своими братьями, был принят измаильтянами - так и Господь и Спаситель наш, отвергнутый иудеями, был принят язычниками⁸¹. Наконец, измаильтяне, принявшие Иосифа, путешествовали с разнообразными благоговениями, чтобы отсюда было показано, что примкнувшие к вере народы разносили различные благоговения праведности по всему миру. ХроматиО, *Проповеди*⁸².

37:26 что пользы, если мы уьем брата нашего?

Слуги промысла

Заметь, что и прежде Рувим меньшим злом предотвратил большее⁸³, и теперь Иуда советует продать брата, чтобы спасти его от смерти. А все это в целом было для того, чтобы и против воли их исполнились божественные предречения и чтобы братья Иосифа послужили промыслу Божию. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁸⁴.

Благодать покрывает вину

Рувим и Иуда, храня верность священным законам братства, захотели избавить Иосифа из рук. И весьма справедливо Иуда был пред-

почтен отеческим благословением, когда ему говорится: *поклоняйся тебе сыны отца твоего, молодой лев Иуда, и ему покорность народов*⁶⁰. Это подходит одному только Христу, для Которого было отложено, чтобы Ему поклонились братья и чтобы Он стал чаянием народов. Он *омыл в вине одежду Свою*⁶⁶ страданием Своего собственного тела, поскольку не осквернил Своей плоти никаким пятном греха... Следовательно, благодать компенсирует вражду в патриархах, которые освобождаются от вины и освящаются даром откровения. Ведь не настолько предосудительно сказать о том, что имеет отношение к народу, насколько блаженно увидеть то, что относится ко Христу⁸⁷. Они приняли на себя вид грешного народа, чтобы получить благодать Господа-Искупителя. Верно, что благодать упразднила вину, а вина не уменьшила благодати. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁸⁸.

37:27 продадим его Измаильтянам

Цена Господа

Чтобы мы познали, что во всем этом заключен таинственный образ народа и Господа Иисуса, сказано: *Пойдем, продадим Иосифа Измаильтянам*. Какое

⁷⁹ Мф 10:16. ⁸⁰ С1. 0131,3.15.82.16. ⁸¹ Ср. Деян 13:45-49. ⁸² С1. 0217+(М), 24.58 [SC 164:74]. ⁸³ См. Быт 37:21-22. ⁸⁴ TLG 2062.112, 54.530.25-30; *Гомилия 61.4*. ⁸⁵ Быт 49:8-10. ⁸⁶ Быт 49:11. ⁸⁷ См. комментарий Амвросия на Быт 37:20. - *Прим. ред.* ⁸⁸ С1. 0131,3.13.79.15.

же значение имеет имя *Иосиф*? Конечно, оно обозначает «божественную благодать» и «проявление высочайшего Бога»⁸⁹. Поэтому Кто же продается, как не Тот, Кто, *будучи образом Божиим, не почитал хищением быть равным Богу, но уничижил Себя Самого, приняв образ раба*⁹⁰ И мы не приобрели бы Его, если бы свои не продали Его. Плохо, что продали, хуже, что купили. Они продали его торговцам, которые купили у предателей *благоухание приятное*⁹¹. Ведь продал *Иуда*, а купили *Измаильтяне*⁹, что в переводе на наш язык означает «имеющие ненависть к своему Богу»⁹³. Далее, в одних списках мы находим, что Иосиф был продан за двадцать, в других - за двадцать пять, в третьих - за тридцать золотых, потому что не для всех Христос имеет одну и ту же цену⁹⁴. Для одних Он имеет меньшую ценность, для других - большую: возрастание цены определяется верой покупателя. Более благочестивому более дорог Бог, грешнику более дорог Икупитель; и тому Он более ценен, кто имеет больше Его даров. Но Он более ценен также и для того, кому многое дано, поскольку кому больше прощено, тот больше любит, как об этом возвестил Сам Еосподь в Евангелии относительно той женщины, которая излила на Его ноги миро, омыла их слезами, отерла своими волосами и высушила их своими поцелуями⁹⁵. О ней Он сказал Симону: *А потому сказываю тебе: прощаются грехи ее многие за то, что она возлюбила много, а кому мало прощается, тот мало любит*⁹⁶. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁹⁷.

Исполнение в Евангелии

Чтобы ты обратил внимание на прообраз страдания Еоспода, патриарх Иуда здесь также говорит: *продадим Иосифа Измаильтянам, а руки наши да не будут на нем*. И хорошо сказал выше Рувим: *а руки не налагайте на него*. Так и иудеи во время страданий Еоспода сказали: *нам не позволено предавать смерти никого*⁹⁸, чтобы исполнилось слово Иисуса, знаменующее, какой смертью Ему предстоит умереть. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁹⁹.

37:28 и продали Иосифа Измаильтянам за двадцать сребреников

Движимые страстью

Какой преступный обмен, какая гибельная корысть, какая незаконная продажа! Вы решились продать того, кто связан с вами кровными узами, кого так любит отец, кто пришел на свидание с вами, кто ни много, ни мало никогда не обижал вас, - и продать его варварам, отправляющимся в Египет?! Какое это безумие, какая ненависть, какая зависть! Если же вы это делаете, будучи напуганы его сновидениями.

⁸⁹ Ср. Быт 30:24. ⁹⁰ Флп 2:6-7. ⁹¹ Еф 5:2; ср. Быт 37:25. ⁹² См. Быт 37:27-28; ср. Мф 26:14-15. ⁹³ Ср. Быт 16:11. ⁹⁴ Возможно, имеются в виду разночтения в рукописях или переводах Быт 37:28. Так, согласно МТ, Иосиф продан за 20 *Серебрянников*, а в LXX речь идет о 20 *золотых*. - Прим. пер. ⁹⁵ См. Лк 7:37-38. ⁹⁶ Лк 7:47. ⁹⁷ С1. 0131, 3.14.80.20. ⁹⁸ Ин 18:31-32. "С1. 0131, 3.14.82.9.

в том убеждении, что они исполнятся¹⁰⁰, то для чего стремитесь к невозможному и своими поступками начинаете борьбу с Богом, Который предвозвестил ему это? Если же не приписываете снам никакого значения и считаете их вздором, то для чего предпринимаете то, что подвергает вас вечному постоянному позору, а отцу принесет непрестанную скорбь? Но, о сила страсти, или - лучше - запятнанной кровью решимости! Когда человек отдает себя незаконному делу и погружается в незаконные помыслы, то он уже не видит перед собой неусыпного Ока, не стыдится самой природы и ничего другого, что может возбудить в нем сострадание, как это случилось и с этими. Они не подумали ни о том, что он брат их, ни о том, что он молод, ни о том, что он дорог отцу, ни о том, что он никогда не жил на чужой стороне среди иноземцев, а теперь должен идти именно в такую страну и жить с варварами. Оставив всякое здоровое рассуждение, они думали лишь об одном: чтобы удовлетворить, как задумали, своей зависти. И в намерении они сделались братоубийцами, в то время как страдалец терпел все великодушно.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁰¹.

Бесценное искупление

Узнаем же великую тайну: за Иосифа были даны *двадцать золотых*¹⁰², за Господа - *тридцать сребренников*¹⁰⁷. Жалкий раб продается дороже, чем Господин, но, без сомнения, человеческие интересы обманываются в

цене Господина, поскольку бесценен Тот, Кого продают. Рассмотрим же внимательнее эту великую тайну. Иудеи предложили за Господа тридцать сребренников, измаильтяне за Иосифа - двадцать золотых. Раб стоил измаильтянам дороже, нежели Господь иудеям. Первые почтили в Иосифе прообраз Христа, последние презрели в Христе саму Истину¹⁰⁴. Иудеи потому предложили за Господа меньшую цену, что посчитали меньшими страдания Христа. Но каким образом могли быть меньшими страдания Христа, ценой которых искуплен весь мир? Ведь целый мир и весь род человеческий страданиями Христа освобожден от смерти. Послушай, что говорит апостол, указывая на это: *Ибо вы куплены дорогою ценою*¹⁰⁵. И послушай апостола Петра, свидетельствующего о том же: *не тленным серебром или золотом искуплены вы от суетной жизни, но драгоценною Кровию непорочного Сына Божия*¹⁰⁶. Если бы золотом или серебром были искуплены мы от смерти, то дешевым было бы наше искупление, ибо человек дороже любого золота и серебра. Ныне же бесценной ценой мы искуплены, поскольку бесценен Тот, Кто искупил нас Своим страданием. Хроматий, *Проповеди*¹⁰⁷.

¹⁰⁰ См. Быт 37:5-11. ¹⁰¹ TLG 2062.112, 54.530.33-64; *Гомилия 61.4.* ¹⁰² LXX. - *Прим. пер.* ¹⁰³ Мф 26:15. ¹⁰⁴ Ср. Ин 14:6. ¹⁰⁵ 1 Кор 6:20. ¹⁰⁶ 1 Петр 1:18-19. В Синод. пер.: *непорочного Агнца.* - *Прим. ред.* ¹⁰⁷ Сл. 0217+(М), 24.64 [SC 164:74-76].

37:29-36 ИАКОВА ИЗВЕЩАЮТ О СМЕРТИ СЫНА

²⁹ Рувим же пришел опять ко рву; и вот, нет Иосифа во рве. И разодрал он одежды свои, ³⁰ и возвратился к братьям своим, и сказал: отрока нет, а я, куда я денусь! ³¹ И взяли одежду Иосифа, и закололи козла, и вымарали одежду кровью; ³² и послали разноцветную одежду, и доставили к отцу своему, и сказали: мы это нашли; посмотри, сына ли твоего эта одежда, или нет. ³³ Он узнал ее и сказал: это одежда сына моего; хищный зверь съел его; верно, растерзан Иосиф. ³⁴ И разодрал Иаков одежды свои, и возложил вретнице на чресла свои, и оплакивал сына своего многие дни. ³⁵ И собрались все сыновья его и все дочери его, чтобы утешить его; но он не хотел утешиться и сказал: с печалью сойду к сыну моему в преисподнюю. Так оплакивал его отец его. ³⁶ Мадиянитяне же продали его в Египте Потифару, царедворцу фараонову, начальнику телохранителей.

Обзор: Кровь козла на одежде Иосифа предугадывает осуждение Христа иудеями, когда они обвинят Его во всех тяжких грехах. Иаков разрывает свои одежды подобно евангельскому первосвященнику и прообразуя разрыв завесы в иерусалимском храме (Амвросий). Своим поведением перед отцом братья продемонстрировали крайнюю степень коварства и лицемерия (Ефрем), однако скорбь Иакова дала еще большую пищу их зависти (Златоуст). История спасения Иосифа показывает силу добродетели, которая всегда соединяется с Божией помощью (Златоуст). Подобно Иосифу, перед каждым человеком стоит выбор, будет ли он жить в рабстве у греха или в свободе у Господа (Амвросий).

37:31 закололи козла, и вымарали одежду кровью

Кровь козла

Как представляется, то, что братья вымарали одежду Иосифа кровью козла, означает, что домогавшиеся иудеи с помощью ложных свидетельств выставили обвинение в грехе Тому, Кто прощает грехи всех¹⁰⁸. У нас Агнец, у них - козел. Для нас умерщвлен *Агнец Божий*, для которых **Он взял на Себя грехи мира**¹⁰⁹; для них - козел, чьи ошибки он собирал и чьи беззакония он нес на себе¹¹⁰. Поэтому Господь сказал: *дополняйте же меру отцов ваших*¹¹¹. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*¹¹².

¹⁰⁸ Ср. Мф 26:59-61. ¹⁰⁹ Ин1:29. ¹¹⁰ Лев 16:21-22. ¹¹¹ Мф 23:32. ¹¹² С1. 0131, 3.18.84.14.

37:32 и послали разноцветную одежду, и доставили к отцу своему

Лицемерие братьев

Иаков послал Иосифа к стадам принести весть о братьях¹¹³. Братья же, вместо вести, прислали отцу одежду его, обгавленную кровью, а Иосифа без милосердия ввергли в ров¹¹⁴, бывший в пустыне, сами же дома плакали о нем слезно. Продали его нагого аравитянам¹¹⁵, а сами вопили о нем в присутствии хананеев. Наложили на руки и на ноги Иосифу узы и отправили в путь, а сами, спокойно сидя в доме, совершали о нем сетование. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*¹¹⁶.

37:34 И разодрал Иаков одежды свои

Пророческий символ

По справедливости Иаков, скорбя об убыли своего потомства, как отец оплакивал утраченного сына, а как пророк - гибель иудеев. Наконец, он даже *разодрал свои одежды*, что, как мы читаем, во время страданий Господа Иисуса сделал первосвященник¹¹⁷: не как частное лицо, но как тот, кто занимал общественную должность. И *завеса в храме разодралась*¹¹⁸, чтобы такими знамениями было ясно показано, что таинства осквернены, народ лишен спасительных облачений, царство разделено и должно быть разрушено, поскольку всякое царство, разделившееся в себе, легко разрушится¹¹⁹. И поистине оно было разделено, когда то, что

принадлежало Христу, начало принадлежать диаволу. Ибо не могли оставаться неделимыми те, кто отделял Сына от Отца. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*¹²⁰.

37:35 но он не хотел утешиться

Еще большая зависть

Думаю, что и это для них было новым ударом. Видя, какую сильную любовь выражает отец к тому, которого уже нет, который считался растерзанным зверьми, братья еще более снедались завистью. Но они за свою жестокость к брату и к отцу не заслуживают никакого снисхождения. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹²¹.

37:36 продали его в Египте

Вышняя сила добродетели

Что касается мадиамских купцов, то и они в свою очередь делаются орудием промысла Божия и перепродают Иосифа Потифару, фараонову царедворцу. Видишь ли, как Иосиф постепенно идет вперед, во всем обнаруживает свою добродетель и терпение, чтобы, подобно борцу, мужественно подвизавшемуся, он увенчался венцом царским и чтобы исполнение сновидений самым делом показало тем, которые его продали, что им нисколько не принесло пользы все их коварство?

¹¹³ См. Быт 37:14. ¹¹⁴ См. Быт 37:24. ¹¹⁵ См. Быт 37:28. ¹¹⁶ CSCO 153(72):96. ¹¹⁷ См. Мф 26:65. ¹¹⁸ Мф 27:51. ¹¹⁹ Ср. Мф 12:25. ¹²⁰ С1. 0131, 3.18.84.21. ¹²¹ TLG 2062.112, 54.532.6-12; *Гомилия 61.5*.

Такова сила добродетели, что и через сами гонения она достигает большей славы. Подлинно, нет ничего сильнее, нет ничего могущественнее добродетели: не потому, чтобы она сама по себе имела такую силу, а потому, что приобретший ее также пользуется помощью свыше. А с такой помощью и с таким содействием он сильнее всех: он непобедим, он неуловим не только для наветов людских, но и для козней бесовских.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹²².

Жить в рабстве или в свободе?

Вот что здесь относится к нравственному смыслу: поскольку Господь Бог наш *хочет, чтобы все люди спаслись*¹²³, Он на примере Иосифа дал утешение находящимся в рабстве и предоставил им поучение, чтобы узнали, что и в самом низком положении можно сохранять возвышенность нрава и что нет ни одного состояния, которое было бы лишено добродетели, если только чья-либо душа познает саму себя; и что плоть, а не дух подчинен рабству; и что есть много рабов, которые на самом деле свободнее своих господ, коль скоро они полагают, что, находясь в рабстве, им следует воздерживаться от рабских деяний. В самом деле, всякий грех - рабский, а свободна только невинность. Потому и Господь говорит: *всякий, делающий грех, есть раб греха*¹²⁴. В самом деле, как же не раб всякий алчный человек, который ради мелкой выгоды богатства готов самого себя продать с торгов? Боится, как бы не потерять все накопленное, тот, кто не пользуется тем, что накопил: чем

больше того, что он стяжал, тем большей опасности подвергается, пытаясь хранить это. Как же не нищий тот, для кого мало того, чем он обладает? Ведь даже если мне кажется он богатым, для себя самого он нуждается; и не умеряет своих желаний свидетельствами не способный поверить, что он желает. Как же не раб тот, кто подчинен сладострастию? Во-первых, он пылает своим собственным огнем и сгорает от пламени в своей груди. Таковым верно сказал пророк: *идите в свет огня вашего и в пламя, которое вы разожгли!*¹²⁵ Страх охватывает всех, подстерегает во время сна поодиночке; так что для того, чтобы завладеть одним предметом сладострастия, человек становится рабом всех. Следовательно, подчиняется жалкому рабству тот, кто сам себе производит господ, кто сам желает иметь тех, кого он боится, - ведь нет ничего более свойственного рабству, как постоянный страх. Однако тот является свободным в каком угодно рабском положении, кто не одержим любовью, не охвачен оковами жадности, не связан страхом обвинения, кто спокойно взирает на настоящее, которого не устрашает будущее. Не кажется ли тебе, что один господствует в рабстве, а другой рабствует в свободе? Иосиф был рабом, а фараон царствовал, но блаженнее рабство первого, чем царство второго. Ведь весь Египет погиб бы от голода, если бы фараон не подчинил своего царства совету раба¹²⁶. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*¹²⁷.

¹²² TLG 2062.112, 54.532.12-31; *Гомилия* 61.5.

¹²³ 1 Тим 2:4. ¹²⁴ Ин 8:34. ¹²⁵ Ис 50:11 (LXX).

¹²⁶ См. Быт 41. ¹²⁷ С1. 0131, 4.20.86.5.

38:1-30 ИУДА И ФАМАРЬ

¹ В то время Иуда отошел от братьев своих и поселился близ одного Одолламитянина, которому имя: Хира. ² И увидел там Иуда дочь одного Хананеянина, которому имя: Шуа; и взял ее и вошел к ней. ³ Она зачала и родила сына; и он нарек ему имя: Ир. ⁴ И зачала опять, и родила сына, и нарекла ему имя: Онан. ⁵ И еще родила сына [третьего] и нарекла ему имя: Шела. Иуда был в Хезиве, когда она родила его. ⁶ И взял Иуда жену Иру, первенцу своему; имя ей Фамарь. ⁷ Ир, первенец Иудин, был неугоден пред очами Господа, и умертвил его Господь. ⁸ И сказал Иуда Онану: войди к жене брата твоего, женись на ней, как деверь, и восстанови семя брату твоему. ⁹ Онан знал, что семя будет не ему, и потому, когда входил к жене брата своего, изливал [семя] на землю, чтобы не дать семени брату своему. ¹⁰ Зло было пред очами Господа то, что он делал; и Он умертвил и его. ¹¹ И сказал Иуда Фамари, невестке своей [по смерти двух сыновей своих]: живи вдовою в доме отца твоего, пока подрастет Шела, сын мой. Ибо он сказал [в уме своем]: не умер бы и он подобно братьям его. Фамарь пошла и стала жить в доме отца своего. ¹² Прошло много времени, и умерла дочь Шуи, жена Иудина. Иуда, утешившись, пошел в Фамну к стригущим скот его, сам и Хира, друг его, Одолламитянин. ¹³ И уведомили Фамарь, говоря: вот, свекор твой идет в Фамну стричь скот свой. ¹⁴ И сняла она с себя одежду вдовства своего, покрыла себя покрывалом и, закрывшись, села у ворот Енаима, что на дороге в Фамну. Ибо видела, что Шела вырос, и она не дана ему в жену. ¹⁵ И увидел ее Иуда и почел ее за блудницу, потому что она закрыла лице свое. [И не узнал ее.] ¹⁶ Он поворотил к ней и сказал: войду я к тебе. Ибо не знал, что это невестка его. Она сказала: что ты дашь мне, если войдешь ко мне? ¹⁷ Он сказал: я пришлю тебе козленка из стада [моего]. Она сказала: дашь ли ты мне залог, пока приишлешь? ¹⁸ Он сказал: какой дать тебе залог? Она сказала: печать твою, и перевязь твою, и трость твою, которая в руке твоей. И дал он ей и вошел к ней; и она зачала от него. ¹⁹ И, встав, пошла, сняла с себя покрывало свое и оделась в одежду вдовства своего. ²⁰ Иуда же послал козленка чрез друга своего Одолламитянина, чтобы взять залог из руки женичины, но он не нашел ее. ²¹ И спросил жителей того места, говоря: где блудница, которая

была в Енаиме при дороге? Но они сказали: здесь не было блудницы.²² И возвратился он к Иуде и сказал: я не нашел ее; да и жители места того сказали: здесь не было блудницы.²³ Иуда сказал: пусть она возьмет себе, чтобы только не стали над нами смеяться; вот, я посылаю этого козленка, но ты не нашел ее.²⁴ Прошло около трех месяцев, и сказали Иуде, говоря: Фамарь, невестка твоя, впала в блуд, и вот, она беременна от блуда. Иуда сказал: выведите ее, и пусть она будет сожжена.²⁵ Но когда повели ее, она послала сказать свекру своему: я беременна от того, чьи эти вещи. И сказала: узнавай, чья эта печать и перевязь и трость.²⁶ Иуда узнал и сказал: она правее меня, потому что я не дал ее Шеле, сыну моему. И не познавал ее более.²⁷ Во время родов ее оказалось, что близнецы в утробе ее.²⁸ И во время родов ее показалась рука [одного]; и взяла повивальная бабка и навязала ему на руку красную нить, сказав: этот вышел первый.²⁹ Но он возвратил руку свою; и вот, вышел брат его. И она сказала: как ты расторг себе преграду? И наречено ему имя: Фарес.³⁰ Потом вышел брат его с красной нитью на руке. И наречено ему имя: Зара.

Обзор: Грех Онана является разновидностью блудной страсти (Кассиан), но и всякий, кто думает о плотском, уподобляется Онану (Ориген). Цель Св. Писания - показать тайну Христа, которая содержится также в истории об Иуде и Фамари (Кирилл Александрийский; Златоуст). В своих действиях Фамарь руководствовалась не похотью, а желанием получить благословение, которое Бог определил для народа евреев (Златоуст; Ефрем). Иуда со временем оправдал ее, приняв в свой дом и не взяв замуж никакой другой женщины (Ефрем); таким образом он убедился, что не Фамарь была причиной смерти Шуа и Онана (Златоуст). Порядок рождения Зары и Фареса прообразует отношения между Церковью и синагогой (Златоуст), а красная нить указывает на будущие страсти Спасителя (Иероним).

38:10 Зло было пред очами Господа то, что он делал

Блудная страсть

Блудной страсти три вида. Первый совершается через совокупление одного пола с другим. Второй производится без смешения с женщиной, за что, как сказано, от Господа был поражен Онан, сын патриарха Иуды, и что в Священном Писании называется нечистотой. В этой связи апостол: *Безбрачным же и вдовам¹ говорю: хорошо им оставаться, как я. Но если не могут воздержаться, пусть вступают в брак; ибо лучше вступить в брак, нежели разжигаться²*. Третий вид совершается в уме и в сердце, об этом Господь сказал: *кто смотрит на женщину с вожделением, уже прелюбодействовал с ней в сердце своем³*. Эти три вида блаженный

¹ Вариант: *вдовам*; лат. *viduis*. - Прим. пер.

² 1 Кор 7:8-9. ³ Мф 5:28.

апостол указал в следующем стихе:
*умерщвите земные члены ваши: блуд,
 нечистоту, похоть и т.д.*⁴. Иоанн
 Кассиан, *Собеседования*".

Дело плоти

ВСЯКИЙ, кто сеет на плоть⁶ и собирает
 дела плоти на земле⁷, уподобляется
 Онану, вследствие чего и умерщвляет-
 ся Богом.

Ориген, *Избранные комментарии
 на Книгу Бытия*®.

38:12 Прошло много времени

Тайна Спасителя

Цель богодухновенного Писания -
 показать нам тайну Христа через
 множество событий. Также некто
 уподобил Писание великолепному и
 удивительному городу, в котором не
 одна статуя царя, а множество, воздвиг-
 нутых на всеобщее обозрение на всяком
 месте. Заметь, что Писание не упускает
 ни одного рассказа, относящегося к
 этой тайне, но касается каждого. И даже
 если слова истории содержат что-либо
 неприглядное, это не становится
 препятствием к красивому изложению
 того, о чем повествуется. Писание не
 ставит себе цели рассказать о жизни
 святых, вовсе нет, но скорее передать
 нам знание тайны Христа при посред-
 стве событий, которые сделали бы нашу
 речь о Нем ясной и истинной. Поэтому
 никоим образом не следует ставить в
 упрек Писанию, что оно погрешает
 против истины. Итак, в истории об
 Иуде и Фамари опять-таки описывается
 для нас тайна домостроительства
 нашего Спасителя. Кирилл
 Александрийский, *Искусные
 толкования на Пятикнижие*⁹.

38:14 И сняла она с себя одежду вдовства своего

Терпение и промысел

Фамарь, утешаясь обещанием, остава-
 лась в доме отца своего, ожидая испол-
 нения обещанного свекром. Хотя она и
 замечала, что Иуда не хочет исполнить
 обещания, однако благодушно
 терпела, не желая вступить в супруже-
 ство с другим, а переносила вдовство,
 ожидая благоприятного времени,
 потому что надеялась родить детей от
 самого своего свекра. И когда она
 узнала, что свекровь ее умерла, а Иуда
 пошел в Фамну стричь овец, то
 Фамарь решила обманом разделить
 ложе со свекром и от него родить
 детей - не ради похоти плотской, нет, а
 для того, чтобы не остаться без имени.
 Впрочем, в этом деле было и
 промышление Божие, почему намере-
 ние ее и исполнилось на самом деле.
 Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу
 Бытия*¹⁰.

Не супружество, а благословение

Когда Шела вырос, а Иуда не захотел
 возратить Фамарь и ввести ее в свой
 дом, тогда Фамарь размышляла сама
 собой: «Как я могу внушить евреям,
 что не супружества я желаю, но
 возжеленно мне сокрытое в них
 благословение? Отказавшись от
 супружества с Шелой, я смогу пока-
 зать свое воздержание, но, вступив с

⁴ Кол 3:5. ⁵ С1. 0512, 5.11.132.23. ⁶ Ср. Гал
 6:8. ⁷ Ср. Гал 5:19; Мф 6:19. ⁸ TLG 2042.048,
 12.129.8-13. ⁹ TLG 4090.097, 69.308.35-52;
Книга 6.1. ¹⁰ TLG 2062.112, 54.533.20-35;
Гомилия 62.1.

ним в супружество, не смогу сделать мою веру известной. Не лучше ли иметь мне мужем самого Иуду? Тогда приобретенное мною сокровище обогатит мою скудость, а хранимое мною вдовство докажет, что не вожделенно для меня супружество». Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*¹¹.

38:16 что ты дашь мне, если войдешь ко мне?

Молитва и знамение

Поскольку она боялась, что, узнав ее, Иуда ее умертвит в гневе за двух своих сыновей, в смерти которых он ее обвинял, то, подобно Елиезеру¹², просила себе знамения и говорила: «Открыто Твоему всеведению, что в поступке моем нет плотского вожделения. Сама в себе я уверена, что желаю только того, что сокрыто в евреях; но не знаю, угодно ли это Тебе или нет. Даруй мне показаться Иуде иной, чтобы он не убил меня, когда его уста будут изрекать на меня суд. Это достаточно научит меня, что угодно Тебе - чтобы сокрытое в обрезанных сокровище было дано людям дочерью необрезанных. Потому пусть Иуда скажет мне: иди, войду я к тебе». И вот, пока Фамарь молилась таким образом, входит Иуда и видит ее, и против обычая уклоняется к ней, как к блуднице, - потому что привлекла его молитва Фамари. Но как скоро Фамарь увидела Иуду, то *закрыла лицо свое* от страха. Когда же его уста изрекли слово просимого ею знамения, тогда она уразумела, что дело ее угодно Богу. И тогда уже без страха открывает свое

лицо, и даже просит себе награды у владеющего сокровищем. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*¹¹.

38:18 и вошел к ней; и она зачала от него

Орудие промысла

Слыша это, никто да не осуждает Фамарь. Как я уже сказал, она служила в этом случае орудием промысла, отчего ни она не подверглась какому-либо порицанию, ни Иуда не предан осуждению. Простираясь от этого места далее, ты увидишь, что от детей, родившихся у него, ведет род Христос¹⁴. Кроме того, два сына, рожденных Иудой, прообразовали два народа и были предызображением жизни иудейской и жизни духовной. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁵.

Обратим внимание на то, что даже блаженный пророк Осия взял себе в жены блудницу и не отверг столь позорного брака, а назвал себя отцом ненавистных детей, чьими именами были: «Не мой народ» и «Непомилованная»¹⁶. И я не замедлю разобрать, что это значит и почему таким образом произошло. Поскольку те, которые считались знатью среди израильтян, противились проповедям пророков и не принимали слово Божие... они узнали, что больше не будут избранным народом, но будут причислены к тем, кто не заслуживает милости,

¹¹CSC0153(72):96. ¹²См. Быт 15:2. ¹³CSCO 153(72):97. ¹⁴См. Мф 1:3. ¹⁵TLG 2062.112, 54.533.51-60; *Гомилии* 62.1. ¹⁶См. Ос 1:1-9.

поскольку были упрямыми и непокорными... Понимая теперь способы домостроительства в то время, мы, естественно, избавим от порицания и обличения в прелюбодеянии Фамарь и тем более Иуду и скажем, что их связь была скорее частью Божия домостроительства. Ибо Фамарь желала свободного потомства, будучи лишена законного супруга; Иуда же не был повинен в большом грехе, потому что, если хотел, мог сойтись с другой женщиной после смерти своей первой жены¹⁷. Так, эта связь и телесное рождение начертывают прообразы духовного общения и умственных родов. Ибо человеческий ум не мог бы быть приведен к истине лучшим способом. Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*TM.

38:26 она правее меня

Признание Иуды

Когда Иуда увидел свои подарки, то удивился вере женщины и, обратившись мыслью к тому времени, когда дал их Фамари, сказал: *она правее меня*, то есть: она настолько праведнее меня, насколько грешнее были мои сыновья, *потому что я не дал ее Шеле, сыну моему*. Она праведна, в то время как я, по одной лукавой моей мысли, отказал ей в моем сыне Шеле. Так Иуда, который несправедливо отказал Фамари, когда та просила о законном браке, оправдал ее, когда она впала в блуд; и ту, которую изгнал за смерть двух первых своих сыновей, возвратил к себе и принял в свой дом за других двух сынов. Однако он не имел ее себе женой, потому что она была женой двух первых его сыновей; и не

взял себе также другой жены, потому что она была матерью двух других его сыновей.

Ефрем Сирий, *Толкование на Книгу Бытия*TM.

Что значит: *она правее меня?* Значит. она невиновна, а я сам себя подвергаю осуждению и открываю свое преступление, хотя никто не обличает меня. Или - лучше сказать - у меня есть сильный обличитель: залог, который я ей дал. Потом, опять извиняя Фамарь, говорит: *потому что я не дал ее Шеле, сыну моему*. Может быть, так сделалось и по особой причине, о которой я вам скажу. Именно: Иуда думал, что Фамарь была причиной поражения Ира и Онана смертью, и, опасаясь того же относительно Шелы, он не дал ей этого сына, хотя и обещал. Чтобы он уверился на самом опыте, что не она была причиной смерти его детей, а сами они понесли наказание за свое злонаравие (так как сказано: *и умертвил его Господь*; и опять, о другом сыне: *Он умертвил и его*), для этого он, по неведению, впадает в кровосмешение со своей невесткой и тогда самым делом убеждается, что не по ее вине, а за свой злой нрав наказаны его сыновья. Осознав свой грех и освободив от наказания Фамарь, Иуда *не познавал*, сказано, *ее боле*. Тем самым он показал, что и прежде не вступил бы с ней в связь, если бы узнал ее. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*²⁰.

¹⁷ См. Быт 38:12. ¹⁸ TLG 4090.097, 69.312.22-49; 312.54-313.10; *Книга* 6.2. ¹⁹ CSCO 153(72):97-98. ²⁰ TLG 2062.112, 54.534.28-51; *Гомилия* 62.2.

38:29 *Но он возвратил руку свою*

Тайна Церкви

Заметь здесь тайну и предвозвещение будущих событий. После того как повивальная бабка перевязала младенцу руку красной нитью, чтобы таким образом отметить его, *он возвратил руку свою*. То есть он допустил брата первым выйти из чрева матери, и таким образом тот, кого считали последним, вышел первым, а кого считали первым, явился после того. И сказала повивальная бабка: *как ты расторг себе преграду? И наречено ему имя: Фарес*, - потому что это имя означает «преграда» или, можно сказать, «разделение». И после него *вышел брат его*, с приметой на правой руке, и *наречено ему имя: Зара*, что означает «восток». И что это произошло не спроста, но было образом будущего: само дело показывает, что это произошло не по естественному порядку. Как можно было, чтобы рука, перевязанная красной нитью, опять скрылась

и оставила проход другому, если бы сила Божия не устроила этого и как бы в тени не предрекала, что с самого начала появился *Зара*, то есть «восток» (он есть образ Церкви); а когда он немного выступил и отступил, то началось соблюдение Закона (обозначаемое *Фаресом*); после того как оно имело силу долгое время, - опять явился тот, который первоначально отступил, то есть *Зара*, и весь иудейский порядок уступил место Церкви. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*²¹.

СИМВОЛ страстей

Что можно сказать о Фамари, которая родила двух младенцев близнецов Зару и Фареса, - при рождении которых стена отчуждения разделила два народа, и перевязанная красной нитью рука уже тогда запятнала совесть иудеев страданием Христа. Иероним Стридонский, *Послания*²¹.

²¹ TLG 2062.112, 54.534.60-535.18; *Гомилия* 62.2. ²² С1. 0620, 123.56.12.87.6.

39:1-6 ИОСИФ В ДОМЕ ПОТИФАРА

¹ *Иосиф же отведен был, в Египет, и купил его из рук Измаильтян, приведших его туда, Египтянин Потифар, царедворец фараонов, начальник телохранителей.* ² *И был Господь с Иосифом: он был успешен в делах и жил в доме господина своего, Египтянина.* ³ *Иувидел господин его, что Господь с ним и что всему, что он делает, Господь в руках его дает успех.* ⁴ *И снискал Иосиф благоволение в очах его и служил ему. И он поставил его над домом своим, и все, что имел, отдал на руки его.* ⁵ *И с того времени, как он поставил его над домом своим и над всем, что имел,*

Господь благословил дом Египтянина ради Иосифа, и было благословение Господне на всем, что имел он в доме и в поле [его].⁶ И оставил он все, что имел, в руках Иосифа и не знал при нем ничего, кроме хлеба, который он ел. Иосиф же был красив станом и красив лицом.

Обзор: Благодать свыше помогает Иосифу, поскольку он не сомневается в Боге и стремится к торжеству добродетели (Златоуст). Когда Бог имеет дело с праведником, Он не убирает от него искушений, но посылает помощь посреди них (Златоуст). Иосиф - надежда как раба, так и господина (Амвросий).

39:2 И был Господь с Иосифом

Помощь благодати

Что значит: *И был Господь с Иосифом*? То, что благодать свыше сопутствовала ему и все трудности делала для него легкими. Она устраивала все, что касалось его. Она и купцов сделала кроткими и расположила продать его царедворцу, чтобы он, постепенно идя вперед по этому пути и подвергаясь таким искушениям, мог приблизиться к царскому престолу. И ты, возлюбленный, слыша, что он терпел рабство у купцов, а потом перешел в рабство к царедворцу, подумай о том, как он не смущался духом, не предавался сомнениям в своем уме и не говорил: «Как лживы те сны, которые предвещали мне славу! Вот после этих снов рабство, и рабство тяжкое; господа у меня переменяются, и я перехожу от одного к другому, от другого к иному, и вынужден приспосабливаться к их диким нравам. Уже не оставлены ли мы? Не лишены ли помощи Вышнего?» Ничего подобно-

го он не сказал и не подумал, но все переносил с кротостью и благодушием. *И был Господь с Иосифом: он был успешен в делах.* Что значит: *успешен*? То, что все у него шло успешно, повсюду предшествовала ему благодать свыше и так ясно проявлялась на нем, что заметил это и господин его, царедворец. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹.

39:4 И он поставил его над домом своим.

Бог и праведник

Видишь ли, что значит иметь помощь от Вышней десницы? Вот он - и юноша и странник, и пленник и раб, и однако получает от господина весь дом. *Все, сказано, что имел, отдал на руки его.* Почему? Потому что с высшей помощью он привнес собственный добрый нрав. *И снискал Иосиф благоволение в очах его и служил ему,* сказано, то есть все делал для него с большим усердием. Потому человеколюбец Бог, желая привести его еще к большему благополучию, еще не освобождал его от рабства и не давал ему свободы. Так всегда угодно Богу - не удалять от опасностей людей добродетельных и не освобождать их от искушений, а в самих искушениях являть им такую Свою помощь, чтобы и сами искуше-

¹ TLG 2062.112, 54.536.17-42; *Гомилия* 62.3.

КНИГА БЫТИЯ 39:7-18

ния делались поводом к торжеству. Поэтому и блаженный Давид говорил: *в тесноте Ты давал мне простор*. Ты, говорит, не отдалил скорби, не дал мне покоя, освободив от нее, но - что дивно и необычайно - среди самих скорбей привел в безопасность. То же и здесь творит человеколюбец Господь. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*³.

39:5 Господь благословил дом Египтянина ради Иосифа

Надежда рабов и господ

У рабов есть причина, по которой они могут хвалиться: Иосиф тоже был рабом. Источник утешения есть у тех, которые по какой-либо необходимости перешли от свободы к рабству. У них есть, чему подражать, чтобы узнать, что меняется положение, а не нравы, что и среди рабов есть место свободе, и в рабстве - стойкости. Так и господа имеют, на что им надеяться благодаря хорошим рабам. Авраам благодаря рабу нашел жену для своего сына⁴. *И Господь благословил дом Египтянина ради Иосифа, и было благословение*

Господне на всем, что имел он в доме и в поле его. Сказано: *и поручил он все, что имел, в руки Иосифа*. Заметим, что тем, чем господа сами не могли управлять, управляли рабы. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁵.

39:6 оставил он все, что имел, в руках Иосифа

Победа добродетели

Уже и чужеземец убедился, что мнимый раб - один из тех людей, что угодны Богу... Почти господином он поставил его над всем своим домом. Итак, раб, пленник, имел в своих руках все достояние своего господина. Такова добродетель! Где бы она ни явилась, она везде все побеждает и над всем господствует. Как исчезает тьма при появлении солнечного света, так удаляется всякое зло, как скоро является добродетель. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁶.

² Пс 4:1. ³ TLG 2062.112, 54.536.48-537.2; *Гомилия 6213*. "См. Быт 24. ⁵С1. 0131, 4.20.87.5. ⁶ TLG 2062.112, 54.537.8-15; *Гомилия 62.3*.

39:7-18 ИСКУШЕНИЕ ИОСИФА

⁷ *И обратила взоры, на Иосифа жена господина его и сказала: спи со мною.*

⁸ *Но он оцказался и сказал жене господина своего: вот, господин мой не знает при мне ничего в доме, и все, что имеет, отдал в мои руки;⁹ нет больше меня в доме сем; и он не запретил мне ничего, кроме тебя, потому что ты жена ему; как же сделаю я сие великое зло и согрешу пред Богом ?*

¹⁰ *Когда так она ежедневно говорила Иосифу, а он не слушался ее, чтобы спать с нею и быть с нею,ⁿ случилось в один день, что он вошел в дом*

делать дело свое, а никого из домашних тут в доме не было; ⁷ она схватила его за одежду его и сказала: ложись со мной. Но он, оставив одежду свою в руках ее, побежал и выбежал вон. ⁸ Она же, увидев, что он оставил одежду свою в руках ее и побежал вон, ⁹ кликнула домашних своих и сказала им так: посмотрите, он привел к нам Еврея ругаться над нами. Он пришел ко мне, чтобы лечь со мною, но я закричала громким голосом, ¹⁰ и он, услышав, что я подняла вопль и закричала, оставил у меня одежду свою, и побежал, и выбежал вон. ¹¹ И оставила одежду его у себя до прихода господина его в дом свой. ¹² И пересказала ему те же слова, говоря: раб Еврей, которого ты привел к нам, приходил ко мне ругаться надо мною [и говорил мне: лягу я с тобою], ¹³ но, когда [услышал, что] я подняла вопль и закричала, он оставил у меня одежду свою и убежал вон.

Обзор: Дьявол готовит для Иосифа западню, видя, как тот преуспевает вопреки обстоятельствам (Златоуст). Иосиф был красив не только телом, но и душой (Златоуст; Амвросий; Цезарий), потому что его дух господствовал над телом (Хроматий). Объектом любви можно стать без всякого повода; в случае с женой Потифара прелюбодение глаз повлекло за собой прелюбодение словом (Амвросий). Разум и рассудительность Иосифа вступили в схватку с безумием и бесстыдством женщины (Златоуст); в этой схватке юноша доказал, что именно он, а не она является подлинным господином (Амвросий), хотя он и заботился добросовестно о выполнении поручений хозяина (Амвросий). В чужой жене следует прежде всего ценить целомудрие, как и в своей (Цезарий). Оставив одежду, Иосиф снял с себя всякий намек на вину (Амвросий) - в этом его отличие от Адама (Цезарий). Раздетой осталась, скорее, жена Потифара (Амвросий), хотя она и пыталась прикрыться личиной целомудрия

(Златоуст). Ее клевета на Иосифа - прообраз клеветы на Христа, апостолов и святых (Кирилл Александрийский). Иосиф не пытается оправдаться, но, подобно Сусанне, предоставляет свое оправдание Богу (Цезарий).

39:6 Иосиф же был красив станом и красив лицом

Происки дьявола Лютый зверь, дьявол, видя, что праведник заслужил для себя почести и что через самые скорбные, по-видимому, обстоятельства делается только более славным, - скрежетал зубами и неистовствовал и, будучи не в силах видеть праведника день ото дня приобретающим большую славу, роет для него глубокую пропасть, prepares стремнину, с которой думает низвергнуть его в совершенную погибель, воздвигает бурю, могущую подвергнуть его страшному кораблекрушению... *Иосиф же, сказано, был красив станом и красив лицом.* Для чего сказано о красоте телесной?

Чтобы мы знали, что он не только имел благообразие душевное, но и телесное. Он был в цвете юности, имел хороший вид и прекрасное лицо. А предварительно об этом говорит Божественное Писание для того, чтобы объяснить нам, как плененная красотой юноши египтянка склоняла его к незаконному общению с ней. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁷.

Истинная красота

Зачем мне добавлять про относящиеся к частному дому распоряжения раба, который затем управлял царством? Гораздо важнее, что прежде он управлял самим собой. И хотя Иосиф был красив станом и весьма красив лицом, однако он не направил красоту своего лица к чужому беззаконию, но сохранил ее для своей благодати, посчитав, что будет еще прекраснее, если докажет свою большую привлекательность не потерей чистоты, а украшением целомудрия. Настоящая красота не привлекает чужих глаз и не уязвляет слабые души, но получает одобрение всех, никого не обманывая, но стяжая себе похвалу. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁸.

Душа должна править телом

Святой Иосиф, о котором Ваша милость слышала в этом слове, был прекрасен телом, но еще прекраснее он был духом, поскольку телом он был непорочен и духом целомудрен. В нем сияла прелесть его тела, но еще более сияла в нем красота его души. И хотя у многих красота тела обыкновенно

препятствует спасению, но святому мужу она не могла причинить вреда, поскольку красотой тела управляло великолепие души. Таким образом, душа должна господствовать над плотью, а не плоть над душою, поскольку душа - это госпожа тела, тело же - служанка души. Поэтому несчастна та душа, над которой господствует плоть и которая превращается из госпожи в служанку, так как оставляет владычество веры и подчиняется рабству греха. Но душа патриарха Иосифа верно хранила свое владычество, и над ней плоть никак не могла господствовать. ХроматиО, *Проповеди*⁴.

Поучение красивым

Если мужчина кичится красотой своего тела, если женщина хвалится великолепием своего тела, то пусть они последуют примеру Иосифа и Сусанны¹⁰. Пусть будут они целомудренны телом и чисты помыслами, и тогда будут красивы не только для людей, но и для Бога. ЦезариО Арльский, *Проповеди*⁹.

39:7 И обратила взоры на Иосифа жена господина его

Искушение взглядом и словом

Если некая женщина бросит развратный взгляд, то вина будет лишь на бросившей греховный взгляд, а не на том, кто не хочет, чтобы на него

⁷ TLG 2062.112, 54.537.16-35; *Гомилия* 62.4.

⁸ C1. 0131, 5.22.87.24. ⁹ C1. 0217 + (M), 24.17 [SC 164:70]. ¹⁰ См. Дан 13. ¹¹ C1. 1008, SL103.93.2.1.

смотрели с греховным умыслом. Нет вины в том факте, что на него посмотрели. Не во власти раба, чтобы на него не смотрели, но самому мужу следовало быть бдительным к взглядам своей жены. Раз уж он не опасался за супругу, то Иосиф полагал, что это свидетельствует о ее целомудрии, а не о попущении легкомыслия. Итак, пусть мужчины научатся быть бдительными к женским взглядам, ведь даже те, кто не хочет, чтобы в них влюблялись, становятся объектами страстной любви. Действительно, Иосиф был страстно любим, хотя и презрел ту, которая любила. И хорошее извинение для него содержится в словах Писания: *И обратила взоры на Иосифа жена господина его*. То есть: не он выставил себя и не он застал ее врасплох, но она сама забросила свои сети и сама попала в свою засаду, сама расставила свои силки и сама запуталась в своих оковах. *Она сказала: спи со мною*. Первый умысел - прелюбодеяние очей, второй - слов; но тот, кто не соблазняется очами, может противостоять и слову. В достаточном количестве защита имеется там, где еще свободно чувство. Поэтому написано, что *Иосиф отказался*. Во-первых, он победил в духовной брани, словно щитом души отразив ее нападение; затем метнул слово, подобно копью, чтобы она отступила. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*¹².

Разум против бесстыдства

Какое бесстыдство необузданной женщины! Она не приняла во внимание ни того, что считается госпожой в этом доме, ни того, что он - раб, но, пленившись его красотой и предавшись сатанинскому огню, покушается на-

пасть на юношу и, имея в мысли это порочное намерение, изыскивает только время и уединенное место, в котором могла бы привести в исполнение свой преступный замысел. Но Иосиф, сказано, не хотел этого, не повиновался, не слушал ее речей. Он знал, что это дело принесет ему гибель, и не только о себе думал, но старался, насколько возможно, удержать и ее от такого безумия и преступного пожелания. Он внушает ей мысли, могущие и пристыдить ее, и довести до осознания собственной ее пользы. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*".

39:8 Но он отказался и сказал жене господина

Не госпожа

Верно сказано: *жена господина*, а не «госпожа» о той, которая не смогла вынудить того, чего захотела добиться. В самом деле, каким образом является госпожой та, которая не имела действительного господства, которая не соблюла поведения госпожи, которая доставляла лишь соблазн сладострастия для рабов? Тот поистине господин, кто не принимает пламени любовницы, кто не чувствует оков сводницы, кого не страшит никакая боязнь смерти, кто скорее желает умереть свободным от обвинения, чем избрать соучастие в преступной власти. Тот поистине свободен, кто считал позором не воздать за благосклонность. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*".

¹² С1. 0131, 5.22.88.8. ¹³ TLG 2062.112, 54.537.35-56; *Гомилия* 62.4. ¹⁴ С1. 0131, 5.23.89.1.

**39:9 он не запретил мне
ничего, кроме тебя**

**Рассудительность и
богобоязненность**

Какой рассудительный человек!

Смотри, как он исчисляет благодеяния своего господина, чтобы показать, какую неблагодарность оказывает она своему супругу. Я, говорит он, раб, чужестранец, пленник, пользуюсь у него таким доверием, что все в моих руках, и он ничего не исключил из моей власти, кроме только тебя; над всеми здесь я начальствую, но только тебе одной подчинен и только ты находишься вне моей власти. Потом, чтобы нанести ей решительный удар, напоминает ей о любви к ней мужа, убеждает не быть неблагодарной супругу и говорит: ты потому не в моей власти, *потому что ты жена ему*. А если ты его жена, *как же сделаю я сие великое зло и согрешу перед Богом*! Так как она искала случая быть с ним наедине и выжидала время, стараясь утаиться от мужа и от всех домашних слуг, то он говорит: как я смогу сделать это зло и согрешу перед Богом? Что ты думаешь? Хотя бы мы и от всех людей могли укрыться, но не можем утаиться от Ока всевидящего. Его одного нужно бояться, страшиться и трепетать, чтобы перед Его взором не сделать чего-либо преступного. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁵.

Подражай Иосифу!

Будем и мы заботиться, чтобы всегда иметь с собою Господа и чтобы Он всегда благопоспешал делам нашим. Кто удостоился этой помощи, тот и

среди бед посмеется им и не поставит их ни во что, потому что Господь все творит для него и благоустраивает, во всем споспешествует ему и тяжкое делает легким. Как же мы можем всегда иметь с собой Господа и получить от Него благопоспешение во всем? Если мы будем всегда трезвиться и бодрствовать - будем подражать целомудрию этого юноши и другим его добродетелям, твердости его духа: будем помнить, что все должно делать с таким тщанием, чтобы никогда не подвергнуться осуждению от Господа, что никому невозможно укрыться от Его неусыпного Ока, и что грешник непременно должен подвергнуться наказаниям. Не будем страха человеческого предпочитать гневу Божию, но будем всегда памятовать слова Иосифа: *как же сделаю я сие великое зло и согрешу перед Богом*? Если какой-нибудь помысл смущает нас, то приведем себе на мысль это изречение - и всякое непозволительное пожелание тотчас исчезнет.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁶.

**39:10 она ежедневно говорила
Иосифу, а он не слушался ее**

Дивный юноша Чтобы мы знали все превосходство добродетели этого праведника и то, что он не однажды и не дважды, а много раз выдерживал эту борьбу, выслушивал такие речи и не переставал увещевать, Божественное Писа-

¹⁵ TLG 2062.112, 54.537.60-538.19; *Гомилия* 62.4. ¹⁶ TLG 2062.112, 54.540.6-30; *Гомилия* 62.5.

ние говорит: *так она ежедневно говорила Иосифу, а он не слушался ее...* Наблюдая за домашними делами, она, как зверь, скрежещущий зубами, напала на этого юношу и, схватив за одежды, удерживала его. Не оставим этого без внимания; но подумаем о том, какую борьбу должен был выдержать праведник. Не так чудно было, кажется мне, трем отрокам среди вавилонской печи остаться без вреда и ничего не потерпеть от огня¹⁷, как чудно и необычайно то, что этот дивный юноша, будучи удержан за одежду этой бесчестной и необузданной женщиной, не предался ей, но бежал, оставив даже и одежды в ее руках. И как те три отрока, за свою добродетель получив помощь свыше, явились победителями огня, так и этот юноша за то, что употреблял со своей стороны все усилия и оказывал великое постоянство в подвигах целомудрия, получил и свыше великую помощь, чтобы при содействии десницы Божией одержать эту победу и избежать сетей распутной жены. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁸.

Любовь к целомудрию

Госпожа возжелала юношу, но ей не удалось спровоцировать его похоть. Она просит его, а он убегает. Та же самая, которая в другое время отдает распоряжения, теперь упрашивает и молит его. Может, она любила его, или, скорее, себя саму? Думаю, ни его, ни себя. Если она любила его, то зачем захотела его погубить? Если любила себя, то зачем захотела погибнуть? Вот я и показал, что она не любила: она пылала ядом страсти, но не светилась огнем любви. А он умел

видеть то, что она не знала. Иосиф был изнутри прекраснее, чем снаружи¹⁹, справедливее в свете своего сердца, нежели в красоте своего тела. И куда не мог проникнуть взгляд этой женщины, там он наслаждался своей красотой. Потому, созерцая внутреннюю красоту целомудрия в зеркале своей совести, разве мог он позволить ей преткнуться или поддаться искушению этой женщины? И ты тоже можешь видеть то, что видел он, если захочешь, а именно - внутреннюю и духовную красоту целомудрия, при условии, что у тебя есть глаза для нее. Покажу тебе пример. Тебе нравится это в твоей жене, так не испытывай ненависть в чужой жене к тому, что ты любишь в своей. Что ты любишь в твоей жене? - Целомудренность, конечно. Но ты ненавидишь это в чужой жене, если желаешь разрушить целомудренность интимной близостью с ней. То, что любишь в своей жене, ты стремишься убить в чужой. Как же можешь ты благочестиво молиться, убийца целомудрия? А потому оберегай в чужой жене то, что защищаешь в своей, ибо в своей жене ты более любишь ее целомудренность, а не ее тело. Цезарио Арльский, *Проповеди*²⁰.

39:11 он вошел в дом делать дело свое

Оправдание Иосифа

Иосиф имеет оправдание в свидетельстве Священного Писания, потому что он не мог оставить порученной ему

¹⁷ См. Дан 3. ¹⁸ TLG 2062.112, 54.538.19-45; *Гомилия* 62.4. ¹⁹ Ср. Быт 39:6. ²⁰ С1. 1008, SL103.90.2.1.

господином обязанности. Ведь не достаточно того, что он спокойно вошел внутрь своего дома как человек, который не может быть схвачен, но праведный должен был также предусмотреть, чтобы у безумной женщины не было повода, в противном случае она погибла бы из-за его греха. Тем не менее, когда он увидел, что его противник - это жена его господина, он должен был опасаться оскорбить господина, не исполнив обязанности. В то же время он еще полагал, что ее дерзость заключается в словах, а не в наложении рук. Он имеет оправдание, что вошел, и достоин похвалы за то, что убежал и не счел одежды тела более важными, чем чистота души. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*²¹.

39:12 оставив одежду свою в руках ее, побежал и выбежал вон

Одетый в целомудрие

Словно не свое, он оставил то, что прелюбодейка удержала в своих руках, и посчитал чужим то, к чему бесстыжая могла прикоснуться и схватить. Поистине, велик тот муж, кто был продан, но не познал рабских свойств; был страстно любим, но не полюбил в ответ; был упрасиваем, но не уступил; был схвачен, но убежал. Когда к нему подошла жена господина, его можно было удержать за одежду, но не пленить душой; он не выдержал долго даже самих ее слов, поскольку посчитал скверной, если дольше с ней останется, чтобы от рук прелюбодейки на него не перешло сладострастное возбуждение. Итак, он лишился одежды и освободился от преступле-

ния, оставив одеяния, которыми удерживался. Он был раздет, но убежал не голым, поскольку был покрыт одеянием целомудрия, ибо не гол тот, кого не раздела вина. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*¹¹.

Иосиф и Адам

В самые ранние времена было так, что Адам оказался нагим, после того как преступил заповедь Божию и совершил тяжкое грехопадение, потому он сам говорит: *голос Твой я услышал в раю, и убоился, потому что я наг, и скрылся*^Р. Адам сознавал, что он наг, поскольку утратил украшение покровительства Божия; он скрылся, потому что не имел одеяния веры, которое сбросил своим преступлением. Здесь ты видишь важную вещь: Адам был нагим, хотя и не терял своей одежды; Иосиф же, с которого стащили одежду, оставшуюся в руках прелюбодейки, нагим не был. Одно и то же Писание утверждает, что один был нагим, а другой не был. Итак, Иосиф, скорее, лишился одежды, а не остался нагим, потому что он сохранил непорочными одеяния добродетели. Он оставил прежнего себя со своими делами, чтобы облачиться в себя нового, обновленного познанием соответственно образу Творца²⁴. Адам же остался нагим, потому что, лишившись данной только ему добродетели, он не смог одеться вновь. Потому одеждой ему стали шкуры²³, ибо как грешник он не мог носить одежду духовную²⁶. Цезарий Арльский, *Проповеди*¹⁷.

²¹ C1. 0131, 5.23.89.20. ²² C1. 0131, 5.23.90.2.

²³ Быт 3:10. ²⁴ Ср. Кол 3:9-10. ²⁵ См. Быт 3:21.

²⁶ Ср. 1 Кор 15:42-49. ²⁷ C1.1008, SL103.92.3.1.

39:14 *кликнула домашних своих*

Раздетая и одетый

Итак, Иосиф *побежал вон*, а она разгласила искушение своего прелюбодеяния, подняв крик, что еврей убежал, оставив свои одежды. Затем она сама предъявила то, что должна была скрывать, чтобы подстроенным преступлением навредить невинному. А праведный Иосиф не умел обвинять, и поэтому бесстыжая сделала это безнаказанно. Таким образом, я назвал бы поистине раздетой, хотя и сохранившей чужие одежды ту, которая утратила все покровы целомудрия. А в достаточной мере одетым и защищенным я назвал бы того, чей голос не был услышан, но чья невинность говорила сама за себя. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*²⁸.

Личина порока

Обрати внимание на то, что после такой победы, после такого мужества, за что ему надлежало быть увенчанным, надлежало быть прославленным, - он опять, как виновный, подвергается тысяче бед. Эта египтянка, не вынося срама и бесчестия, которым сама подвергла себя, замыслив дело невозможное, прежде всего созвав домашних, обвиняет юношу и, свое безумное желание приписывая ему, старается таким образом обмануть всех. Так обыкновенно действует порок: всегда враждуя против добродетели, он свои преступления старается ей приписывать. Так поступила и эта женщина: она клеветала на юношу, как распут-

ного, а себя прикрывала личиной целомудрия и говорила, что потому он и одежды свои оставил, а она удержала их.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*²⁹.

Судьба Христа и апостолов

Когда Иосиф был еще молод и находился в юношеском возрасте, он победил распущенность египтянки, хотя она почти насильно склоняла его совершить то, что не позволительно. Ведь она крепко и бесстыдно вцепилась в его одежды и настойчиво принуждала его к греху вопреки его воле. Он же, оставив эту самую одежду, избавился от необузданной похоти этой женщины и оказался неподвластен ее страсти. Вслед за этим она оклеветала его, свалив вину на него, однако в этих бесстыднейших обвинениях он проявил великое целомудрие и свободолюбие. Тем не менее, как сказано, он был заключен в тюрьму. Христос также был среди язычников, особенно в лице святых апостолов, которые говорили, что они носят на своем теле язвы Его³⁰. Ибо они не хотели сообразовываться с теми, кто предпочел помышлять о мирском, и были далеки от плотских похотей. Такова всегда жизнь святых. Поэтому против них строили козни и клеветали те, кто привык считать решивших жить во Христе невыносимыми, так что они подвергались искушениям и оказывались узниками. Но они помнили Христа, говорящего: *Если бы вы были от мира, то мир любил*

²⁸ С1. 0131, 5.26.91.5. ²⁹ TLG 2062.112, 54.538.51-67; *Гомилии* 62.5. ³⁰ Ср. Гал 6:17.

КНИГА БЫТИЯ 39:19-23

*бы свое; а поскольку вы не от мира, потому ненавидит вас мир*⁵¹, - так же и эта похотливая женщина ненавидит Иосифа.

Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*³².

39:17 И пересказала ему те же слова

Обвинение невинного

Поскольку она не могла защищать свои пороки, то стала обвинять невинных, присоединяя неверность к нечестности, удерживая чужое, сама осуждая других, не зная никакой меры своему безумию. Какая иная причина такой жестокости, если не та, что она встретила отпор своим похотям и что ее желания были обмануты через отказ? Вот ради чего открывается темница - чтобы принять невинных³³. Снимаются цепи с преступников, чтобы их возложили на верных. Отпускаются изменники истины, чтобы был заключен тот, кто отказался изменить вере. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*³⁴.

Молчание Иосифа

Когда Иосиф был обвинен своей госпожой, он не стал говорить, что виновна она, потому что, будучи праведным, он и не знал, что такое обвинить какого-либо другого; поэтому бесстыдная женщина действовала безнаказанно. Я бы сказал, что это она в действительности лишилась одежды, хотя его одежда и осталась у нее в руках, -она потеряла украшения чистоты и облачения целомудрия. Я бы сказал, далее, что он был достаточно украшен и одет, хотя голоса его не было слышно - за него говорила невинность. Таким же образом позже Сусанна говорила лучше пророка, если даже она и молчала во время суда над ней: поскольку она не искала помощи у своего голоса, то и заслужила защиту пророка³⁵. Цезарий Арльский, *Проповеди*³⁶.

³¹ Ин 15:19. ³² TLG 4090.097, 69.321.23-47; Книга 6.1. ³³ См. Быт 39:20. ³⁴ С1. 0131, 6.28.92.8. ³⁵ См. Дан 13:29-62. ³⁶ С1. 1008, SL103.92.4.1.

39:19-23 ИОСИФ ЗАКЛЮЧЕН В ТЕМНИЦУ

¹⁹ Когда господин его услышал слова жены своей, которые она сказала ему, говоря: так поступил со мною раб твой, то воспылал гневом;²⁰ и взял Иосифа господин его и отдал его в темницу, где заключены узники царя. И был он там в темнице.²¹ И Господь был с Иосифом, и простер к нему милость, и даровал ему благоволение в очах начальника темницы.

²² И отдал начальник темницы в руки Иосифу всех узников, находившихся в темнице, и во всем, что они там ни делали, он был

распорядителем.²³ Начальник темницы и не смотрел ни за чем, что было у него в руках, потому что Господь был с Иосифом, и во всем, что он делал, Господь давал успех.

Обзор: Бог не оставляет Иосифа даже в темнице, поскольку Он знает о его невинности (Хроматий). Через это испытание целомудрие Иосифа приобретает еще больший венец (Амвросий; Цезарий). Иосиф, Сусанна и Дева Мария - образцы целомудренной красоты для мужчин, женщин и дев (Хроматий). Божия благодать никогда не даст погибнуть добродетели (Златоуст). На уровне символов заключение Иосифа в темницу прообразует страдания и славу Христа, а также исполняет его сны (Амвросий; Квотвультдей).

39:19 *господин его услышал слова жены*

Бог не оставил Иосифа

Женщина исполнила то, чем она угрожала: солгала мужу, и ей поверили. Бог же все терпел. Святой Иосиф был брошен в темницу. Его держали как виновного, хотя он не нанес оскорбления Богу. Но Бог не оставил его там, поскольку в Его очах Иосиф не был виновен. Господь был со святым Иосифом. Так как он любил то, что свято, то любовь женщины не одолела его. Целомудренную душу не затронул ни возраст, ни власть той, которая* его полюбила, чтобы он стал посещать презренную госпожу. Своими устами она плела интриги против юноши, тайком и без свидетелей бесстыдница касалась его рукой, склоняя его невинными словами к греху. Ему удавалось устоять, но как

слово следует за словом, так и дело за делом: хотя он отказывал просьбам постоянно, но был схвачен, когда убегал.

Цезарий АрльскийО, *Проповеди*³⁷.

39:20 и отдал его в темницу

Страдания Христа

Прообразуя страдания Христа... Иосиф был заключен в темницу. Наш Иосиф, или Христос, как говорит Исая, *к злодеям причтен был*³⁸. Между виновными невинного мужа ведет премудрость Божия, которая, как написано, *нисходила с ним в ров и не оставляла его в узах*³⁹. Наш Иосиф-Христос так восклицает: *я стал, как человек без помощи, между мертвыми свободный*⁴⁰.

Квотвультдей, *Книга обетовании и предсказаний Бога*⁴¹.

Большая помощь в опасности

Я назвал бы его более счастливым, хотя он и сажается в темницу, поскольку он претерпел мученичество за целомудрие. В самом деле, целомудрие - благой дар, но оно имеет меньшую заслугу, если не подвергается опасности. А где оно сохраняется при опасности для жизни, там оно получает больший венец. Без суда и

³⁷ С1. 1008, SL103.90.3.35. ³⁸ Ис 53:12.

³⁹ Прем 10:14. ⁴⁰ Пс 87:5-6. ⁴¹ С1. 0413, 1.28.1 [SC 101:238-40].

следствия Иосиф сажаются в темницу, как преступник, но Господь не оставил его и в темнице. Пусть не смущаются невинные, даже если им предъявляют ложные обвинения и несправедливо сажают в темницу. Господь посетит своих и в темнице. И поэтому там больше помощи, где больше опасности. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁴¹.

Дворец, целомудрия в темнице

Святой муж посчитал свою темницу дворцом, но вернее, он был сам в темнице дворцом, ибо там, где вера, непорочность и целомудрие, там дворец Христа, там храм Божий, там жилище Духа Святого. Следовательно, если некий муж тешится видом своего тела, а некая женщина гордится своей плотской красотой, то надлежит первому следовать примеру Иосифа, а второй - примеру Сусанны⁴³: пусть будут они непорочны телом и целомудренны духом, ибо такие прекрасны не только перед людьми, но и перед Богом. В Церкви есть три примера целомудрия, которым каждому надлежит следовать: Иосиф, Сусанна и Мария. Примеру Иосифа должно следовать всякому мужу, всякой женщине - примеру Сусанны, а всякой деве - Марии. Хроматии, *Проповеди*⁴⁴.

Венец за целомудрие

Иосиф стал еще благословеннее, когда был брошен в темницу, ибо он терпел мученичество в защиту целомудрия. Дар чистоты - великое дело и тогда, когда ей ничто не угрожает, но

когда она охраняет себя даже с риском для собственной безопасности, то бывает увенчана еще в большей степени. ЦезариО Арльский, *Проповеди*⁴⁵.

39:21 М Господь был с Иосифом

Христос в темнице

Что же удивительного, если находящийся в темнице посещает Христос. Который упомянул, что Он Сам заключен в темницу в лице своих людей, как написано: *Я был в темнице, и вы не посетили Меня*⁴⁶. Да и куда не проникает Божие милосердие? Иосиф обрел такую милость, что, будучи заключен в темницу, сам хранил замки темницы, а начальник темницы сложил с себя свои обязанности и поручил власти Иосифа всех узников. Таким образом, не только сам Иосиф не чувствовал темницы, но и другим узникам он облегчил тюремные страдания. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁴⁷.

39:22 И отдал начальник темницы в руки Иосифу всех узников

Власть Христа

Это произошло для того, чтобы пред Тем, Кому подчиняются небеса в виде солнца, звезд и луны⁴⁸, а земля - в снопах⁴⁹, и даже преисподние - в

⁴² С1. 0131, 5.26.91.15. ⁴³ См. Дан 13.

⁴⁴ С1. 0217 + (М), 24.33 [SC 164:70-72].

⁴⁵ С1. 1008, SL103.92.4.10. ⁴⁶ Мф 25:43.

⁴⁷ С1. 0131, 5.27.91.24. ⁴⁸ Ср. Быт 37:9-10. ⁴⁹ Ср. Быт 37:6-8.

темнице, то есть пред нашим Иосифом-Христом *преклонилось всякое колено небесных, земных и преисподних*⁵⁰. Квотвультдей, *Книга обетовании и предсказаний Бога*".

Благодать сопутствует добродетели

Видишь, что среди самих скорбей он не имел никакого чувства горести, а благопромыслительная премудрость Божия изменила все неприятное в приятное. Подобно жемчужине, которая, даже будучи брошенной в тину, показывает свою красоту, добро-

детель, куда бы ты ее ни свергнул, проявляет свою силу - и в рабстве, и в темнице, и в бедствии, и в счастье. Так как заключенный в темницу расположил к себе темничного начальника и получил от него начальство над всеми, в ней находившимися, то отсюда мы должны видеть, как открывалась в нем сила присущей ему благодати. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁵².

⁵⁰ Флп 2:10; Ис 45:23; Рим 14:11. ⁵¹ Cl. 0413, 1.28.5 [SC 101:240]. ⁵² TLG 2062.112, 54.540.58-541.6; *Гомилии* 63.1.

40:1-23 СНЫ ВИНОЧЕРПИЯ И ХЛЕБОДАРА

¹ После сего виночерпий царя Египетского и хлебодар провинились пред господином своим, царем Египетским. ² И прогневался фараон на двух царедворцев своих, на главного виночерпия и на главного хлебодара, ³ и отдал их под стражу в дом начальника телохранителей, в темницу, в место, где заключен был Иосиф. ⁴ Начальник телохранителей приставил к ним Иосифа, и он служил им. И пробыли они под стражею несколько времени. ⁵ Однажды виночерпию и хлебодару царя Египетского, заключенным в темнице, виделись сны, каждому свой сон, обоим в одну ночь, каждому сон особенного значения. ⁶ И пришел к ним Иосиф поутру, увидел их, и вот, они в смущении. ' И спросил он царедворцев фараоновых; находившихся с ним в доме господина его под стражею, говоря: отчего у вас сегодня печальные лица"?⁸ Они сказали ему: нам^виделись сны; а истолковать их некому. Иосиф сказал им: не от Бога ли истолкования? расскажите мне. ⁹ И рассказал главный виночерпий Иосифу сон свой и сказал ему: мне снилось, вот виноградная лоза предо мною; ¹⁰ на лозе три ветви; она развилась, показался на ней цвет, выросли и созрели на ней ягоды; " и чаша фараонова в руке у меня; я взял ягод, выжал их в чашу фараонову и подал чашу в руку фараону.

- И сказал ему Иосиф: вот истолкование его: **три ветви - это три дня:**¹³ через три дня фараон вознесет главу твою и возвратит тебя на место твое, и ты подашь чашу фараонову в руку его. по прежнему обыкновению, когда ты был у него виночерпием;¹⁴ вспомни же меня, когда хорошо тебе будет, и сделай мне благодеяние, и упомяни обо мне фараону, и выведи меня из этого дома,¹⁵ ибо я украден из земли Евреев: а также и здесь ничего не сделал, за что бы бросить меня в темницу.

¹⁶ Главный хлебодар увидел, что истолковал он хорошо, и сказал Иосифу: мне также снилось: вот на голове у меня три корзины решетчатых;

¹⁷ в верхней корзине всякая пища фараонова, изделие пекаря, и птицы [небесные] клевали ее из корзины на голове моей.¹⁸ И отвечал Иосиф и сказал [ему]: вот истолкование его: три корзины - это три дня;¹⁹ через три дня фараон снимет с тебя голову твою и повесит тебя на дереве, и птицы [небесные] будут клевать плоть твою с тебя.²⁰ На третий день, день рождения фараонова, сделал он пир для всех слуг своих и вспомнил о главном виночерпии и главном хлебодаре среди слуг своих;²¹ и возвратил главного виночерпия на прежнее место, и он подал чашу в руку фараону,²² а главного хлебодара повесил [на дереве], как истолковал им Иосиф.

²³ И не вспомнил главный виночерпий об Иосифе, но забыл его.

Обзор: Несмотря на высокие звания, положение слуг при дворе весьма шатко (Амвросий). В преобразовательном плане заключение царедворцев под стражу и их последующая судьба повторяют судьбу двух разбойников, распятых с Христом (Квотвультдей). Виночерпий видел сон не только в буквальном смысле, но и в переносном, т.к. грезил о славе мира сего. В противоположность ему Иосиф творил дела, бывшие прообразом Истины, т.е. Христа (Амвросий). Даже находясь в тюрьме, Иосиф остался примером добродетели - поддерживая других и не ища оправдания за чужой счет, он терпеливо дожидался назначенного Богом часа (Златоуст).

40:2 И прогневался фараон на двух царедворцев

Шаткое положение слуг

Что я могу сказать об этих царедворцах¹? То, что они должны дать пример другим царедворцам в том, что их положение шатко и непрочное и что в царской воле заключается вся надежда у тех, для кого легкая оплошность представляет собой высшую опасность, а залогом счастья является ничтожное служение. Один из них хвалился, что он главный виночерпий, другой - что он главный хлебодар. Оба они допустили оплошность и посажены в темни-

¹ Букв, *евнухах* (LXX). - Прим. пер.

цу, где сам начальник темницы поручил их святому Иосифу. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*².

40:3 и отдал их под стражу в место, где заключен был Иосиф

Откровение о страстях

Не считаю чуждым тайне страдания Господа то, что два царедворца фараона были ввергнуты с Иосифом в это страдание, чтобы таким образом было восполнено число трех распятых, из которых наш Иосиф-Христос, по открытию тайны, одного наказал заслуженной казнью, а другого освободил по им не заслуженной милости³. Эти священные события происходили тогда в образах, дабы полное откровение их всех сохранилось для нас. Квотвультдей, *Книга обетовании и предсказаний Бога*⁴.

40:7 отчего у вас сегодня печальные лица?

Добродетель в темнице

Этот дивный Иосиф, заботясь об их утешении и заметив, что сновидения привели их в смущение и недоумение, говорит им: *отчего у вас сегодня печальные лица?* - поскольку их лица обнаруживали внутреннюю тревогу. Да и премудрый сказал: *Веселое сердце делает лице веселым, а при сердечной скорби дух унывает*⁵. Итак, видя их в унынии от сновидений, он хотел узнать о причине и спрашивал их. Смотри, как и в темнице он показывал свою добродетель и старался облегчать скорби других. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁶.

40:9 И рассказал главный виночерпий Иосифу сон свой

Сон мира или истина Христа?

О сне другого человека я не хочу говорить. Вы хорошо помните мои слова, что я уже тогда избегал толкования в случае с тем, чьего исхода я избегаю и от чьей смерти я содрогаюсь'. Сначала скажем о том, кто самому себе казался счастливым, пока он был главным виночерпием и считал, что высшая вершина могущества состоит в том, чтобы подавать чашу царю. Вот его слава, вот величие в мире сем: лишившись этой возможности, он скорбел, вернувшись к ней - радовался. Тем не менее это - сон, и все могущество мира - это сон, а не реальность. Итак, он увидел во сне, как ему было возвращено начальственное положение. И Исаяя говорит, что так бывает с людьми, которые наслаждаются благополучием в мире сем: человеку во сне кажется, будто он ест и пьет, и пока спит, наполняется пищей или питием, но по пробуждении начинает алкать еще больше; тогда он понимает, сколь ничтожны-

² C1. 0131, 6.29.92.18. ³ См. Лк 23:39-43. ⁴ C1. 0413, 1.28.9 [SC 101:240]. ⁵ Притч 15:13. ⁶ TLG 2062.112, 54.541.27-39; *Гомилия 63.1.* ' Амвросий имеет в виду евнуха императора Валентиниана II Каллигона. Каллигон угрожал ему смертью в момент, когда ариане попытались захватить православную базилику в Милане. Через два года после этого случая Каллигон сам впал в немилость и был казнен. Амвросий упоминает о нем в *Послании 76.28* своей сестре Марцеллине. Также см. у Августина *Гн/уИанит 6.845*.

ми были пища и питье, виденные им во сне⁸. Точно так же и с тем, кто спит в мире сем и не открывает своих очей для божественных таинств: пока он отягчен сном тела, он полагает, что это мирское могущество имеет некую важность, видя его, словно во сне. Когда же он пробуждается, то понимает, сколь ничтожным является вождение этого мира.

А теперь посмотри на Того истинного Еврея⁹, Того толкователя не снов¹⁰, а истины и яснейшего видения, Который пришел от полноты Божества¹¹ и от свободы небесной благодати в эту телесную темницу¹²; Которого не смогли изменить соблазны мира сего, не могло извратить никакое развращенное мирское вожделение¹³; Который, будучи искушаем, не пал, подвергался нападениям, но не нападал; Который напоследок, будучи схвачен за одежду тела прелюбодейной рукой синагоги¹⁴, сбросил плоть и взошел свободным от смерти. Прелюбодейка распространила клевету¹⁵, когда не смогла удержать Того, Кого не устрасила темница и не удержала преисподняя. И куда Он сошел, словно для наказания, оттуда Он освободил других. Где на Него были наложены смертные оковы, там Он разрушил оковы мертвых. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*¹¹¹.

40:14 *вспомни же меня*

ВСПОМНИ ИОСИФА, вспомни Христа

Итак, посмотри на этого еврея, сказавшего начальнику царедворцев, впавшему в царскую немилость, которого царь восстановил в прежней должности: *вспомни же меня сам, когда хорошо тебе*

*будет, и сделай мне благодеяние, и вспомни обо мне*¹¹. Он повторил второй раз: *вспомни*, потому что знал, что тот не вспомнит, как избавился от бедствия, когда вновь получит власть. Итак, Иосиф упрашивал его второй раз, потому что избавит его во второй раз¹⁸: чтобы, если тот не будет помнить о первом его благодеянии, то, может быть, вспомнит о последующем и не презрит виновника своего спасения и не обидит его нечестным вероломством. Но случается худшее: забвение благодеяния быстро вкрадывается в благоденствие. Вернувшись на свою должность, главный виночерпий не вспоминает о толкователе своего сна, но забывает его. Однако, даже если он забыл, то Христос не забыт, но Сам говорит ему через раба¹⁹: *вспомни же меня сам?*²⁰, то есть: учитывая твою должность, вспомни, что ты слышал. И даже если ты теперь забыл, вспомни меня, чтобы избежал опасности ты, который забыл о благодеянии. Тем не менее виночерпий, превозносясь властью, не вспоминал. И сколь значительной является эта власть - служение вину? Вот откуда происходит все хвастовство! Ведь начальником царедворцев был тот, кто разливал вино в царские чаши. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*" .

⁸ Ср. Ис 29:8. ⁹ Т.е. Христа, прообразом Которого служит Иосиф. - *Прим. ред.* ¹⁰ Ср. Быт 37:5-9. " Ср. Кол 2:9. ¹² Ср. Быт 39:20. ¹³ Ср. Быт 39:7-9. ¹⁴ Ср. Быт 39:10-15. ¹⁵ Ср. Быт 39:17-18. ¹⁶ С1. 0131, 630.94.3. ¹⁷ В Синод. пер.: *и упомяни обо мне фараону*. - *Прим. пер.* ¹⁸ См. Быт 41:8-40. - *Прим. ред.* ¹⁹ Т.е. через Иосифа, продолжая, таким образом, типологию Иосиф-Христос; см. комментарий Амвросия на Быт 40:9. - *Прим. ред.* ²⁰ Быт 40:14 (LXX). ²¹ С1. 0131, 6.32.95.12.

40:15 я украден из земли Евреев**Пример осуждаемым**

Не оставим этого без внимания, но размыслим о любомудрии его души - о том, как он, найдя такой случай и зная, что виночерпий в счастливых обстоятельствах может все, что его касается, сообщить царю, не обвиняет египтянку²² ... не касается ни господина²³, ни своих братьев²⁴, не высказывает причины, по какой осужден на заключение в темницу, и не старается доказать несправедливость, ему оказанную; не о том заботится, чтобы обвинить других, а чтобы сказать то, что его касается. Он оставил в тени то, как поступили с ним братья, сказав только: *я украден из земли Евреев*, а о поступке непотребной египтянки и вовсе не упоминает, также и о несправедливом гневе на него господина. Что же он говорит? - *А также и здесь ничего не сделал, за что бы бросить меня в темницу*. Слыша это, научимся и мы, когда подвергнемся чему-либо подобному, не стараться поносить тех, которые обидели нас, не изощрять языка на обвинение других, но тихо и кротко доказывать свою невиновность и подражать этому чудному мужу, который даже и в бедствии не решился ни одним словом огласить бесстыдство египтянки. Известно, что многие действительно виновные в преступлениях с бесстыдством стараются сложить свою вину на других. А этот, будучи светлее солнца и имея возможность рассказать все, что было в действительности, и показать безумие той женщины, и себя прославить, - ничего из этого не разглашает. Он не искал славы у людей, но довольствовался благоволением свыше, и похвалу за свои дела хотел иметь только

от Всевидящего. Поэтому, хотя он молчал и старался все скрыть, человеколюбец Господь, видя, что подвижник так хорошо подвизается, возвел его на такую степень величия.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁵.

40:23 И не вспомнил главный виночерпий об Иосифе**Терпение Иосифа**

Посмотри вновь на праведника, как он подвизается, будто в гимнасии²⁶ или в палестре²⁷, и представляет доказательства своей доблести, не испытывая никакого смущения, страха и раздражения. Если бы это был кто-либо другой, из обыкновенных людей, то, возможно, сказал бы сам себе: «Что же это? Виночерпий, сообразно с тем, как истолковал я ему сон, так скоро возвратил себе прежнее благополучие и уже не вспомнил обо мне, предсказавшем ему это. Вот он в таком счастье, а я, который не сделал ничего худого, в заключении, вместе с убийцами, ворами, разбойниками, с людьми, которые сотворили тысячи зол». Однако ничего подобного он не сказал и не подумал - он знал, что его поприще для того так и продолжительно, чтобы, надлежащим образом потрудившись, он получил светлый венец. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*²⁸.

²² См. Быт 39:7-18. ²³ См. Быт 39:19-20. ²⁴ См. Быт 37:18-28. ²⁵ TLG 2062.112, 54.542.22-60; *Гомилия* 63.2. ²⁶ Общественное место для телесных упражнений. - *Прим. ред.* ²⁷ Место обучения искусству борьбы, школа физического воспитания. - *Прим. ред.* ²⁸ TLG 2062.112, 54.543.21-36; *Гомилия* 63.2.

41:1-36 СОН ФАРАОНА

¹ По прошествии двух лет фараону снилось: вот, он стоит у реки;² и вот, вышли из реки семь коров, хороших видом и тучных плотью, и паслись в тростнике;³ но вот, после них вышли из реки семь коров других, худых видом и тощих плотью, и стали подле тех коров, на берегу реки;⁴ и съели коровы худые видом и тощие плотью семь коров хороших видом и тучных. И проснулся фараон,⁵ и заснул опять, и снилось ему в другой раз: вот, на одном стебле поднялось семь колосьев тучных и хороших;⁶ но вот, после них выросло семь колосьев тощих и иссушенных восточным ветром;⁷ и пожрали тощие колосья семь колосьев тучных и полных. И проснулся фараон и понял, что это сон.⁸ Утром смутился дух его, и послал он, и призвал всех волхвов Египта и всех мудрецов его, и рассказал им фараон сон свой; но не было никого, кто бы истолковал его фараону.⁹ И стал говорить главный виночерпий фараону и сказал: грехи мои вспоминаю я ныне;¹⁰ фараон прогневался на рабов своих и отдал меня и главного хлебодара под стражу в дом начальника телохранителей;¹¹ и снился нам сон в одну ночь, мне и ему, каждому снился сон особенного значения;¹² там же был с нами молодой Еврей, раб начальника телохранителей; мы рассказали ему сны наши, и он истолковал нам каждому соответственно с его сновидением;¹³ и как он истолковал нам, так и сбылось: я возвращен на место мое, а тот повешен.¹⁴ И послал фараон и позвал Иосифа. И поспешно вывели его из темницы. Он остригся и переменял одежду свою и пришел к фараону.¹⁵ Фараон сказал Иосифу: мне снился сон, и нет никого, кто бы истолковал его, а о тебе я слышал, что ты умеешь толковать сны.¹⁶ И отвечал Иосиф фараону, говоря: это не мое; Бог даст ответ во благо фараону.¹⁷ И сказал фараон Иосифу: мне снилось: вот, стою я на берегу реки;¹⁸ и вот, вышли из реки семь коров тучных плотью и хороших видом и паслись в тростнике;¹⁹ но вот, после них вышли семь коров других, худых, очень дурных видом и тощих плотью: я не видывал во всей земле Египетской таких худых, как они;²⁰ и съели тощие и худые коровы прежних семь коров тучных;²¹ и вошли тучные в утробу их, но не приметно было, что они вошли в утробу их: они были так же худы видом, как и сначала. И я проснулся.²² Потом снилось мне: вот, на одном стебле поднялись семь колосьев полных и хороших;

но вот, после них выросло семь колосьев тонких, тощих и иссушенных восточным ветром;²⁴ и пожрали тощие колосья семь колосьев хороших. Я рассказал это волхвам, но никто не изъяснил мне.²⁵ И сказал Иосиф фараону: сон фараонов один: что Бог сделает, то Он возвестил фараону.²⁶ Семь коров хороших, это семь лет; и семь колосьев хороших, это семь лет: сон один;²⁷ и семь коров тощих и худых, вышедших после тех, это семь лет, также и семь колосьев тощих и иссушенных восточным ветром, это семь лет голода.²⁸ Вот почему сказал я фараону: что Бог сделает, то Он показал фараону.²⁹ Вот, наступает семь лет великого изобилия во всей земле Египетской;³⁰ после них настанут семь лет голода, и забудется все то изобилие в земле Египетской, и истощит голод землю,³¹ и неприметно будет прежнее изобилие на земле, по причине голода, который последует, ибо он будет очень тяжел.³² А что сон повторился фараону дважды, это значит, что сие истинно слово Божие, и что вскоре Бог исполнит сие.³³ И ныне да усмотрит фараон мужа разумного и мудрого и да поставит его над землею Египетскою.³⁴ Да повелит фараон поставить над землею надзирателей и собирать в семь лет изобилия пятую часть [всех произведений] земли Египетской;³⁵ пусть они берут всякий хлеб этих наступающих хороших годов и соберут в городах хлеб под ведение фараона в пищу, и пусть берегут;³⁶ и будет сия пища в запас для земли на семь лет голода, которые будут в земле Египетской, дабы земля не погибла от голода.

Обзор: В течение двух лет пребывания Иосифа в темнице, Бог очищал его терпением подобно тому, как ювелир очищает золото (Златоуст). Царский виночерпий вспоминает о праведнике в тот самый момент, когда Бог уже подготовил для него поле деятельности в Египте (Златоуст), однако сама по себе забывчивость виночерпия'-свидетельство надменности и вероломства (Амвросий). Первое слово Иосифа фараону пронизано мудростью и благочестием (Златоуст), а его окончательный совет одновременно скромнен и исполнен уверенности в данных ему Богом силах (Ефрем). Символизм *коров* и *колосьев* распространяется не только

на этот эпизод жизни в Египте, но и на будущий век, и на живущих по вере (Амвросий).

41:1 *По прошествии двух лет фараону снилось*

Время настало

Заметь, что по восстановлении виночерпия прошло, как сказано, два года. Ему нужно было ожидать благоприятного времени, чтобы выйти оттуда со славой. Если бы, вспомнив о нем прежде сновидений фараона, виночерпий своим ходатайством освободил его из темницы, то добродетель Иосифа, возможно, для многих

осталась бы неизвестной. А теперь благопромыслительный и премудрый Господь, как искусный художник, зная, в течение какого времени золото должно оставаться в огне и когда его следует вынимать, попускает виночерпию забыть об Иосифе в продолжение двух лет - как для того, чтобы настало время для сновидений фараона, так и чтобы по требованию самой нужды праведник сделался известным по всему его царству¹. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*².

41:9 грехи мои вспоминаю я ныне

Надменность виночерпия

Побуждаемый сном своего царя, он говорит: *грех мой вспоминаю я*³. Итак, это есть позднее, но верное признание: после греха ты признаешь то, чего должен был остерегаться до греха. Как быстро ты позабыл слова: *вспомни обо мне**. Ты знаешь, что эти слова были сказаны еще в то время, однако твой слух притупила надменная власть и, будучи пьян от вина, не слышал ты трезвых слов. Хотя бы теперь *вспомни обо мне* ты, который с опозданием признал свой грех. Ты спрашиваешь раба, почему же отвергаешь Господина?⁵ Опыняясь же не вином, а Святым Духом⁶. Вспомни, что претерпел тот, с кем ты вместе спал и видел сон⁷. Он тоже был главным и начальником царской трапезы, относящейся к обязанности хлебопеков. Он тоже почитал себя великим, поскольку имел власть над царским хлебом, но не знал, что даже такая власть сопряжена со многими

превратностями. Угрожал другим тот, кто сам вскоре должен был подвергнуться высшей казни, и не слушал того, кто, хотя и был рабом господина⁸, тем не менее сообщил им пророчество: что по повелению самого царя, в отношении которого он тешил себя многими надеждами, его должны обезглавить и оставить в пищу птицам⁹. Этот пример должен был вразумить тебя, чтобы ты не доверял себя вероломству. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*¹⁰.

Божие устройство

Посмотри, как многообразно здесь домостроительство Божие! Сперва Бог попускает ему испытать всех считавшихся там мудрецами для того, чтобы, когда обнаружится их неведение, выступил на середину этот узник, пленник, раб, еврей - и открыв то, что скрыто было от многих, через то всем показал озаряющую его благодать свыше. Когда же все собранные мудрецы не могли ничего сказать и даже уст открыть не имели сил, тогда виночерпий, вспомнив, пересказывает фараону случившееся с ним и говорит: *грехи мои вспоминаю я ныне*. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*" .

¹См. Быт 41:38-57. ² TLG 2062.112, 54.543.37-51; *Гомилия 63.3*. ³ LXX. - *Прим. ред.* ⁴ Быт 40:14. ⁵ Т.е. Христа: продолжая типологию Иосиф-Христос. См. комментарии Амвросия на Быт 40:9, 14. - *Прим. ред.* ⁶ Ср. Деян 2:2-21. ⁷ См. Быт 40:5-22. ⁸ Т.е. рабом Потифара (ср. Быт 39:2), а также, прообразовательно, Христа. - *Прим. ред.* ⁹ См. Быт 40:16-19. ¹⁰ Cl. 0131, 6.34.96.19. "TLG 2062.112, 54.543.57-544.6; *Гомилия 63.3*.

41:14 И послал фараон и позвал Иосифа

Очищенный терпением

Смотри, какая вдруг с самого начала честь! Уже хорошо очищенный терпением, блистающий, словно золото, он выходит из темницы и приводится к фараону. Видишь ли, что означает иметь помощь свыше? Замечай, как все устраивалось к тому, чтобы то, что касается Иосифа, исполнилось. Поскольку он совершил величайший подвиг целомудрия, избежав сетей непотребной египтянки, и был ввергнут в темницу, то соизволено было, чтобы одновременно с ним в то же место были заключены виночерпий и хлебодар фараона. Через объяснение своих снов они познали мудрость этого мужа, чтобы, своевременно вспомнив о нем теперь, виночерпий оповестил о нем всех. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*".

41:16 Бог даст ответ во благо фараону

Благочестивый ответ

Обрати внимание на то, сколько здесь в Иосифа мудрости и благочестия в том, как он отвечает фараону. Не думай, говорит он, что я от себя что-нибудь говорю или что по человеческой мудрости изъясняю все это, - без откровения свыше нельзя приобрести такого знания. Итак, знай, что без Бога я не могу отвечать тебе - *это не мое; Бог даст ответ во благо фараону*. Зная же, что Владыка всего открывает это, говорит он, не проси людей открыть то, что открывать свойствен-

но одному только Богу. Смотри, как своим ответом Иосиф научает фараона понимать как бессилие бывших при нем мудрецов, так и всемогущество Господа. Теперь, после того, как ты узнал, что я не по человеческой премудрости и не по своим соображениям объясняю это, скажи, что Бог тебе открыл.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*".

41:17 И сказал фараон Иосифу: мне снилось

Коровы и колосья

Я полагаю, что этот сон был объявлен не одному или двум человекам, но предложен всем, ибо семь лет мира сего¹⁴, тучных и богатых мирским изобилием, будут поглощены будущими веками, в которых будет непрестанный покой и соблюдение духовного закона. Духовный закон будет хранить колена Ефремовы, плодородное ради Бога отцов, как добрая телица: не та, вымя которой наполнено плотским молоком, а та, которая изобилует духовным молоком и благодатью¹⁵. Бог сказал, что Он Сам сидит на ее прекрасной шее, как написано: *Ефрем - телица, обученная любить победу, Я же перешел на прекрасную шею ее*¹⁶.

Итак, елей грешника да не намастит главы нашей¹⁷, и плодам лжи не

¹² TLG 2062.112, 54.544.15-28; *Гомилия* 63.3. ¹³ TLG 2062.112, 54.544.37-53; *Гомилия* 63.3. ¹⁴ Т.е. семь эпох (тысячелетий) мировой истории. - *Прим. пер.* ¹⁵ Ср. 1 Кор 3:2-3; Евр 5:12-14. ¹⁶ Ос 10:11 (LXX). ¹⁷ Ср. Пс 140:5 (LXX).

подобает услаждать нас, чтобы не сказали о нас: *Вы посеяли нечестие, пожали его беззакония. Ты съел плод лжи, потому что надеялся на колесницы твои*¹⁸. Меня не беспокоит, что такой человек имеет тощие колосья и иссушенные ветром¹⁹, ибо и Давид тогда был лучше, когда иссыхал, будто паутина, и имел *дух сокрушенный ~ жертву Богу*²⁰, и тем превосходнее спасаются те, кого злой дух в веке сем упражнял тяжелыми испытаниями²¹. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*²².

41:33 да усмотрит фараон мужа разумного и мудрого

Скромность Иосифа

Под словами: *да усмотрит фараон мужа* - Иосиф понимал себя, но по скромности он себя не назвал. Но он не указал и никого другого, ибо знал, что никто, кроме него, не может избавить египтян от великого бедствия, которое их постигнет. Иосиф возвысился в глазах фараона через истолкование снов, но в особенности - через тот полезный совет, который он предложил. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*²³.

¹⁸ Ос 10:13 (LXX). ¹⁹ Ср. Быт 41:23. ²⁰ Ср. Пс 50:19. ²¹ Ср. 1 Цар 18:10-11, 19:9-10. ²² С1. 0131, 7.39.99.21. ²³ CSCO 153(72):99.

41:37-45 ФАРАОН ВОЗВЕЛИЧИВАЕТ ИОСИФА

⁵⁷ *Сие понравилось фараону и всем слугам его.* ³⁸ *И сказал фараон слугам своим: найдем ли мы такого, как он, человека, в котором был бы Дух Божий?*³⁹ *И сказал фараон Иосифу: так как Бог открыл тебе все сие, то нет столь разумного и мудрого, как ты;*⁴⁰ *ты будешь над домом моим, и твоего слова держаться будет весь народ мой; только престолом я буду больше тебя.* ⁴¹ *И сказал фараон Иосифу: вот, я поставляю тебя над всею землею Египетскою.* ⁴² *И снял фараон перстень свой с руки своей и надел его на руку Иосифа; одел его в виссонные одежды, возложил золотую цепь на шею ему;*⁴³ *велел везти его на второй из своих колесниц и провозглашать пред ним: преклоняйтесь! И поставил его над всею землею Египетскою.* ⁴⁴ *И сказал фараон Иосифу: я фараон; без тебя никто не двинет ни руки своей, ни ноги своей во всей земле Египетской.* ⁴⁵ *И нарек фараон Иосифу имя: Цафнаф-панах, и дал ему в жену Асенефу, дочь Потифера, жреца Илиопольского. И пошел Иосиф по земле Египетской.*

Обзор: Назначение Иосифа вторым человеком в Египте подтверждает

вывод о том, что никакие препятствия не могут помешать исполнению Божия

замысла. При этом юноша продемонстрировал такие свойства характера, которые пытался внушить своим адресатам апостол Павел (Златоуст). Можно также попытаться представить чувства и слова Потифара и его жены: унижение и страх, которые испытывал первый, и раскаяние, посетившее вторую. Сам же Иосиф, конечно, был выше мести обидчикам, поскольку видел во всем исполнение Божией воли (Ефрем). Своими подарками фараон пытался отметить мудрость Иосифа (Златоуст), однако, как и в снах, в подарках усматриваются также вневременные блага (Амвросий).

41:39 нет столь разумного и мудрого, как ты

Для Бога нет препятствий

Видишь, как и сам фараон понял, что Иосифу это сделалось ясным по особому откровению свыше. Кого, говорит, найдем мы такого, кто бы был удостоен благодати - иметь в себе Духа Божия? *И сказал фараон Иосифу: так как Бог открыл тебе все сие, то нет столь разумного и мудрого, как ты.*

Примечай здесь, как никакие события не могут быть препятствием, когда благопромыслительному Господу УГОДНО привести в исполнение Свои намерения. Вот Иосиф подвергся почти, можно сказать, убийству со стороны братьев, потом был продан, подпал клевете, которая угрожала ему крайней опасностью, и столько времени оставался в заключении²⁴ - и после всего этого возведен почти на царский престол.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*²⁵.

41:40 только престолом я буду больше тебя

От скорби к исполнению надежды

Вот как узник внезапно становится царем всего Египта. Тот, кого царедворец заключил в темницу²⁶, царь теперь возводит на самую высшую ступень почестей - прежний господин его сверх всякого ожидания видит, что человек, которого он, как прелюбодей, ввергнул в темницу, теперь получил власть над всем Египтом. Видишь ли, что значит благодушно переносить искушения? Поэтому и Павел говорит: *от скорби происходит терпение, от терпения опытность, от опытности надежда*²⁷. И вот смотри: Иосиф переносил скорби с терпением, терпение сделало его опытным, а сделавшись опытным, он стал тверд в надежде - и надежда *не постыдила*²⁸. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁹.

Потифар, его жена — и Иосиф

В то время как Иосиф толковал сны фараону, прежний его господин был там же. Увидев, что прежний его раб только царским престолом сделался меньше фараона, он с такой же поспешностью идет в дом свой, с какой прежде шел к жене, которая выходила к нему навстречу, чтобы оклеветать Иосифа³⁰. И говорит

²⁴ См. Быт 37:13-36; 39-41. ²⁵ TLG 2062.112, 54.545.15-29; *Гомилия* 63.4. ²⁶ См. Быт 39. ²⁷ Рим 5:3-4. ²⁸ Рим 5:5. ²⁹ TLG 2062.112, 54.545.33-46; *Гомилия* 63.4. ³⁰ См. Быт 39:16-17.

жене своей: «Иосиф, бывший нашим рабом, стал теперь нашим господином; заключенного нами в темницу без одежды фараон облек в багряницу; ввергнутый нами в среду узников восседает на фараоновой колеснице; и тот, который был связан железными узами, тому возложена на шею золотая цепь. Как же мне теперь обращать взор и смотреть на того, на кого не смею возвести и очей?». Но жена говорит ему: «Не бойся того, кому ты не сделал зла. Он знает, справедливо или несправедливо постигло его бесславие, когда он был изгнан из нашего дома, потому что понес его от моих рук. Иди же теперь без страха с прочими вельможами и военачальниками, сопровождающими его колесницу, чтобы не подумал Иосиф, будто нас огорчает теперешнее его величие. А в доказательство того, что Иосиф не зол: вот, вопреки прежней моей лжи, скажу теперь всю правду. Сама я любила Иосифа, когда оклеветала его; сама удержала его за одежду, потому что побеждена была его красотой³¹. Если он правдолюбив, то может мстить мне, а не тебе. Но, конечно, по правдолюбию своему, не будет мстить и мне, потому что, если бы не был оклеветан, то не ввергли бы его в темницу; а если бы не был в темнице, то не истолковал бы и фараону сны и не достиг бы того величия, о котором теперь рассказываешь мне. Хотя не мы возвели его на эту высоту, однако же и мы как будто содействовали этому:

потому что уничижение, в какое он приведен был нами, послужило причиной того, что он прославился и стал вторым после царя». Потифар пошел, и вместе с вельможами сопровождал по улицам колесницу Иосифа. Иосиф же не сделал ему никакого зла. Ибо он знал, что Тот, Кто попустил братьям ввергнуть его в ров в пустыне и из рва в узах послал в Египет, попустил и Потифару ввергнуть его к узникам, чтобы из этого уничижения возвести его на колесницу фараона.
Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*³².

41:42 И снял фараон перстень свой с руки своей

Таинственные награды

Отсюда я полагаю, что Иосиф заслужил таинственные награды, поскольку он говорил о таинственных вещах³³. Действительно, что же означает *перстень*, который был надет на его палец, как не то, чтобы мы поняли, что ему было доверено первосвященство веры, чтобы он запечатлевал других? И что это за *одежды*, которые суть облачение премудрости, как не врученное ему Небесным Царем первенство в премудрости? *Золотая цепь*, как кажется, указывает на добрый разум, а *колесница* означает высшую вершину заслуг. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*³⁴.

³¹ См. Быт 39:7-12. ³² CSCO 153(72):99-100.

³³ См. Быт 41:17-32 и комментарий Амвросия на Быт 41:17. - *Прим. ред.*

³⁴ С1. 0131,7.40.100.18.

41:45 И нарек фараон Иосифу имя**Новое имя и супруга**

И нарек фараон Иосифу имя: Цафнаф-панеах, - желая этим наименованием увековечить память о присущей ему мудрости. А имя это значит «знающий сокровенное». Так как он объяснил то, что было никому неведомо³⁵, то, указывая на это, фараон и дал ему это

прозвище. Возвышая его честь, дает ему также в супружество дочь *Потифера*. Но поскольку этим же именем назывался и бывший его господин³⁶, то прибавлено: *жреца Илиопольского*. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*³⁷.

³⁵ См. Быт 41:1-32. ³⁶ Ср. Быт 37:36, 39:1 (LXX). ³⁷ TLG 2062.112, 54.545.59-546.6; *Гомилия* 63.4.

41:46-57 СЕМЬ ЛЕТ ИЗОБИЛИЯ И СЕМЬ ЛЕТ ГОЛОДА

⁴⁶ *Иосифу было тридцать лет от рождения, когда он предстал пред лице фараона, царя Египетского. И вышел Иосиф от лица фараонова и прошел по всей земле Египетской.* ⁴⁷ *Земля же в семь лет изобилия приносила из зерна по горсти.* ⁴⁸ *И собрал он всякий хлеб семи лет, которые были [плодородны] в земле Египетской, и положил хлеб в городах; в каждом городе положил хлеб полей, окружающих его.* ⁴⁹ *И скопил Иосиф хлеба весьма много, как песку морского, так что перестал и считать, ибо не стало счета.* ⁵⁰ *До наступления годов голода, у Иосифа родились два сына, которых родила ему Асенефа, дочь Потифера, жреца Илиопольского.* ⁵¹ *И нарек Иосиф имя первенцу: Манассия, потому что [говорил он] Бог дал мне забыть все несчастья мои и весь дом отца моего.* ⁵² *А другому нарек имя: Ефрем, потому что [говорил он] Бог сделал меня плодовитым в земле страдания моего.* ⁵³ *И прошли семь лет изобилия, которое было в земле Египетской,* ⁵⁴ *и наступили семь лет голода, как сказал Иосиф. И был голод во всех землях, а во всей земле Египетской был хлеб.* ⁵⁵ *Но когда и вся земля Египетская начала терпеть голод, то народ начал вопиять к фараону о хлебе. И сказал фараон всем Египтянам: пойдите к Иосифу и сделайте, что он вам скажет.* ⁵⁶ *И был голод по всей земле; и отворил Иосиф все житницы, и стал продавать хлеб Египтянам. Голод же усиливался в земле Египетской. " И из всех стран приходили в Египет покупать хлеб ч Иосифа, ибо голод усилился по всей земле.*

Обзор: Упоминание о тридцатилетнем возрасте Иосифа наводит на обширные размышления о молодости, которая не является помехой для добродетели; о том, что святые всегда проживали скорби с надеждой; и что вера и праведность заключаются в уверенности о пришествии обещанных невидимых благ (Златоуст). Имена, которые Иосиф дает сыновьям, несут в себе память и благодарность Богу (Златоуст). Иосиф собирал хлеб для того, чтобы в голодные годы не оставить без пропитания сирот, вдов и нуждающихся (Ефрем). Подобно этому Спаситель насыщает людей от духовного голода, но уже не за деньги, а в обмен на веру (Амвросий).

41:46 Иосифу было тридцать лет

Пример Иосифа

Не подумаем, что число лет здесь показано просто так: это - для нашего вразумления в том, что ни для кого не может быть извинительным нерадение о добродетели, что никому нельзя ссылаться на юность там, где следует проявить добродетель. Вот Иосиф был не только юн, но и благообразен и красив лицом³⁸. Случается, что и юность бывает лишена телесной красоты. А он с юностью соединял и красоту лица, и благообразие, и, будучи почти в самом цветущем возрасте, сделался рабом и пленником, - так как сказано, что семнадцать лет он был отведен в Египет³⁹. Потом в самом пылу его юношеского возраста нападает на него непотребная египтянка, ставшая его госпожой; но и при этом она не преодолела твердо-

сти праведника. Далее - темница и в ней столь долговременное страдание. Но он оставался тверд, как адамант, не только не ослабевая, но еще более и более приобретая силы, потому что имел укреплявшую его благодать свыше. И так как он сам со своей стороны исполнил свой долг, то и вызван из темницы для управления всем Египтом⁴⁰.

Слыша это, никогда не будем унывать в скорбях и, увлекаясь своими помыслами, не будем предаваться отчаянию; но, имея большое терпение, будем питаться надеждой, зная благое о нас промыслении Господа, Который не потому попускает нам испытывать скорби, что оставляет нас, но потому, что желает за подвиги увенчать нас светлым венцом. Так достигли славы все святые. Поэтому и апостолы говорили: *многими скорбями надлежит нам войти в Царствие Божие*⁴¹. И Сам Христос сказал ученикам: *В мире будете иметь скорбь*⁴². Не будем же слишком сетовать о скорбях, но послушаем Павла, который говорит, что *все, желающие жить благочестиво во Христе Иисусе, будут гонимы*⁴³. Не будем ни смущаться духом, ни унывать, но будем переносить с твердостью и терпением все напасти, обращая внимание не на скорби, а на пользу, отсюда происходящую, потому что тут есть духовное благоприобретение. Как желающие собрать богатство, которые заняты житейскими выгодами, не иначе могут умножить свое достояние, как испытывая множество

³⁸ Ср. Быт 39:6. ³⁹ См. Быт 37:2-36. ⁴⁰ См. Быт 39:7-41:45. ⁴¹ Деян 14:22. ⁴² Ин 16:33. ⁴³ 2 Тим 3:12.

опасностей на суше и на море (неизбежно подвергаясь козням и нападениям воров и разбойников), и, однако, охотно готовы бывают переносить все это, в ожидании прибыли, вовсе не чувствуя ничего тяжелого, - так и мы должны радоваться и веселиться, помышляя о собираемом таким путем богатстве и духовном приобретении⁴⁴, и смотреть не на видимое, а на невидимое, как это внушает Павел, говоря: *мы смотрим не на видимое*⁴⁵. Вера в том и состоит, когда мы не довольствуемся только тем, что видим телесными глазами, но когда очами ума созерцаем невидимое. И это мы должны считать более достоверным, нежели то, что видим телесными глазами. Так благоугождал Богу патриарх, поверив обетованию Божию и став выше естества и всех человеческих помыслов, - *и это вменилось ему в праведность*⁴⁶. Знай, что праведность в том и состоит, чтобы верить словам Божиим. Когда Он изрекает Свои обетования, то, прошу, не испытывай их по человеческим соображениям, но, становясь выше обыкновенных помыслов, твердо уповай на всемогущество давшего обетование. Так благоугождал каждый из мужей праведных. Так и дивный этот Иосиф, когда после его сновидений возникли столь великие для него искушения⁴⁷, не смущался, не предавался страху, но с твердостью духа все переносил мужественно, зная, что невозможно намерению Божию остаться без исполнения. И вот после рабства, после темницы и после такой жестокой клеветы он получил власть над всем Египтом. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴⁸.

41:51 И нарек Иосиф имя

Благодарность через имя

Заметь благочестие этого мужа и в том, как он в имени сына откладывает воспоминание обо всем - чтобы благодарность свою Богу сделать постоянной, чтобы и сын из собственного своего имени мог знать об искушениях и терпении, через которое праведник достиг столь великой славы: *потому что Бог дал мне забыть все несчастья мои и весь дом отца моего*. Что значит: *все несчастья мои*? Здесь, мне думается, он разумеет двукратное свое рабство⁴⁹ и страдание в темнице⁵⁰. *И весь дом отца моего* - то есть испытанное им разлучение с отцом, когда он был удален от объятий отеческих и еще в незрелом возрасте, воспитанный с таким попечением, перешел из свободного состояния в неволю⁵¹. *А другому нарек имя: Ефрем, потому что*, говорил он, *Бог сделал меня плодотворным в земле страдания моего*. Смотри, как и этого сына имя выражает полную благодарность. Не только, говорит, я забыл прежнее горе, но и размножился на этой земле, в которой потерпел такое унижение, что находился в крайности и подвергался опасности за саму жизнь. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁵².

⁴⁴ Ср. Мф 5:12. ⁴⁵ 2 Кор 4:18. ⁴⁶ Быт 15:6; ср. Рим 4:3. ⁴⁷ См. Быт 37:5-11. ⁴⁸ TLG 2062.112, 54.546.10-547.21; *Гомилия* 63.4-5. ⁴⁹ См. Быт 37:28, 36. ⁵⁰ См. Быт 39:20. ⁵¹ См. Быт 37:2-36. ⁵² TLG 2062.112, 54.547.53-548.11; *Гомилия* 64.1.

41:55 пойдите к Иосифу

Забота обо всех

Иосиф начал собирать хлеб, и собирал ежегодно во всех городах египетских. Когда же обильные годы прошли и наступили годы голодные, тогда показал он свою заботливость о сиротах и вдовицах и о всех бедных, бывших в Египте, никого не оставляя без внимания. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁵³.

Житницы Христа

Итак, все, кто *терпел голод*, направлялись к Иосифу. Кто же это, как не те, о ком сказано: *Вечером возвращаются они, и терпят голод, как псы*⁵⁴. Был же голод не в одном только месте, но по всей земле, поскольку не было того, кто делал бы благо. Поэтому Господь Иисус, сжалившись о свирепствующем в мире голоде, *отворил Свои житницы* и явил скрытые там сокровища небесных таинств -ведения и премудрости, чтобы никто не имел недостатка в пропитании. В самом деле, Премудрость говорит: *Идите, ешьте хлеб мой*⁵⁰, и только тот может сказать: *Господь -Пастырь мой; я ни в чем не буду нуждаться*⁵⁶, кого насытил Христос. Итак, Христос *отворил житницы* Свои и *продавал*, прося в качестве платы не деньги, но веру и благочестие. И продавал Он не малой группе людей в Иудее, но продавал всем, чтобы в Него поверили все народы. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁵⁷.

41:57 приходили в Египет покупать хлеб у Иосифа

Всеобщий голод

Если бы голод случился в одном Египте, то Египту бы нечего было страшиться, потому что много хлеба собрано было Иосифом. Однако голод был по всей земле и все имели нужду в египетском хлебе, а оттого и самим египтянам хлеб продавался уже по дорогой цене. И Писание, показывая, что голод был всеобщим, говорит: *И из всех стран приходили в Египет покупать хлебу Иосифа, ибо голод усилился по всей земле*.

Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁵⁶.

Купи Христа

И из всех стран приходили в Египет покупать хлебу Иосифа. Ибо голод охватил их. В самом деле, голодали все те, кого не накормил Христос. Итак, будем покупать пропитание, благодаря которому сможем противостоять голоду! Пусть никто не удерживается из соображений своей бедности; пусть никто не пугается, если у него нет денег. Христос просит не денег, а веры, которая дороже денег. Ведь купил же Его Петр, у которого не было денег: *серебра и золота нет у меня*, - сказал он, - *а что имею, то даю тебе: во имя Иисуса Христа встань и ходи*¹⁹. И пророк Исайя говорит: *Жаждающие! идите к водам; даже и вы, у которых нет серебра, идите, покупайте, пейте и ешьте: покупайте без серебра и без платы вино*⁶⁰. Ведь от нас не требует платы Тот, Кто заплатил за нас цену Своей крови, ибо

⁵³ CSCO 153(72):101. ⁵⁴ Пс 58:7 (LXX). ⁵⁵

Притч 9:5. ⁵⁶ Пс 22:1. ⁵⁷ С1. 0131, 7.41.101.9.

⁵⁸ CSCO153(72):101. ⁵⁹ Деян 3:6. ⁶⁰ Ис 55:1.

Он искупил нас не золотом и серебром, но Своей драгоценной кровью⁶¹. Следовательно, ты должен заплатить ту цену, которой искуплен: даже если Он не всегда требует, ты все равно должен ее. Итак, купи себе Христа не тем, что есть у немногих, но тем, чем все обладают по природе, но немногие приносят от страха. Христос требует назад у тебя то, что принадлежит Ему. Он Сам дал всем жизнь и Сам принес за всех Свою смерть. Заплати за Творца то, что ты должен заплатить по закону. Он был предметом незаурядной сделки, и не

все легко видят Его. Наконец, те девы в Евангелии, которых выгнал пришедший Жених, остались вне дома, поскольку они не купили продававшегося масла. Поэтому им сказано: *пойдите лучше к продающим и купите себе*⁶². И весьма справедливо заслуживает похвалы тот купец, который продал все, что имел, и купил жемчужину⁶³. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁶⁴.

⁶¹ Ср. 1 Пет 1:18-19. Об искуплении ср. 1 Кор 6:19-20, 7:23; Деян 20:28. ⁶² Мф 25:9. ⁶³ См. Мф 13:45-46. ⁶⁴ С1. 0131, 7.42.101.22.

42:1-38 ИОСИФ ЗАДЕРЖИВАЕТ БРАТЬЕВ В ЕГИПТЕ

¹И узнал Иаков, что в Египте есть хлеб, и сказал Иаков сыновьям своим: что вы смотрите! ²И сказал: вот, я слышал, что есть хлеб в Египте; пойдите туда и купите нам оттуда хлеба, чтобы нам жить и не умереть. ³Десять братьев Иосифовых пошли купить хлеба в Египте, ⁴а Вениамина, брата Иосифова, не послал Иаков с братьями его, ибо сказал: не случилось бы с ним беды. ⁵И пришли сыны Израилевы покупать хлеб, вместе с другими пришедшими, ибо в земле Ханаанской был голод. ⁶Иосиф же был начальником в земле той; он и продавал хлеб всему народу земли. Братья Иосифа пришли и поклонились ему лицом до земли. ⁷И увидел Иосиф братьев своих и узнал их; но показал, будто не знает их, и говорил с ними сурово и сказал им: откуда вы пришли? Они сказали: из земли Ханаанской, купить пищи. ⁸Иосиф узнал братьев своих, но они не узнали его. ⁹И вспомнил Иосиф сны, которые снились ему о них; и сказал им: вы соглядатаи, вы пришли высмотреть наготу земли сей. ¹⁰Они сказали ему: нет, господин наш; рабы твои пришли купить пищи; ¹¹мы все дети одного человека; мы люди честные; рабы твои не бывали соглядатаями. ¹²Он сказал им: нет, вы пришли высмотреть наготу земли сей. ¹³Они сказали: нас, рабов твоих, двенадцать братьев; мы

сыновья одного человека в земле Ханаанской, и вот, меньший теперь с отцом нашим, а одного не стало.¹⁴ И сказал им Иосиф: это самое я и говорил вам, сказав: вы соглядатаи;¹⁵ вот как вы будете испытаны: клянусь жизнью фараона, вы не выйдете отсюда, если не придет сюда меньший брат ваш;¹⁶ пошлите одного из вас, и пусть он приведет брата вашего, а вы будете задержаны; и откроется, правда ли у вас; и если нет, то клянусь жизнью фараона, что вы соглядатаи.¹⁷ И отдал их под стражу на три дня.¹⁸ И сказал им Иосиф в третий день: вот что сделайте, и останетесь живы, ибо я боюсь Бога:¹⁹ если вы люди честные, то один брат из вас пусть содержится в доме, где вы заключены; а вы пойдите, отвезите хлеб, ради голода семейств ваших;²⁰ брата же вашего меньшого приведите ко мне, чтобы оправдались слова ваши и чтобы не умереть вам. Так они и сделали.²¹ И говорили они друг другу: точно мы наказываемся за грех против брата нашего; мы видели страдание души его, когда он умолял нас, но не послушали [его]; за то и постигло нас горе сие.²² Рувим отвечал им и сказал: не говорил ли я вам: не грешите против отрока ? но вы не послушались; вот, кровь его взыскивается.²³ А того не знали они, что Иосиф понимает; ибо между ними был переводчик.²⁴ И отошел от них [Иосиф] и заплакал. И возвратился к ним, и говорил с ними, и, взяв из них Симеона, связал его пред глазами их.²⁵ И приказал Иосиф наполнить мешки их хлебом, а серебро их возвратить каждому в мешок его, и дать им запасов на дорогу. Так и сделано с ними.²⁶ Они положили хлеб свой на ослов своих, и пошли оттуда.²⁷ И открыл один из них мешок свой, чтобы дать корму ослу своему на ночлеге, и увидел серебро свое в отверстии мешка его,²⁸ и сказал своим братьям: серебро мое возвращено; вот оно в мешке у меня. И смутилось сердце их, и они с трепетом друг другу говорили: что это Бог сделал с нами ?²⁹ И пришли к Иакову, отцу своему, в землю Ханаанскую и рассказали ему всё случившееся с ними, говоря:³⁰ начальствующий над тою землею говорил с нами сурово и принял нас за соглядатаев земли той.³¹ И сказали мы ему: мы люди честные; мы не бывали соглядатаями;³² нас двенадцать братьев, сыновей у отца нашего; одного не стало, а меньший теперь с отцом нашим в земле Ханаанской.³³ И сказал нам начальствующий над тою землею: вот как узнаю я, честные ли вы люди: оставьте у меня одного брата из вас, а вы возьмите хлеб ради

голода семейств ваших и пойдите,³⁴ и приведите ко мне меньшого брата вашего; и узнаю я, что вы не соглядатеи, но люди честные; отдам вам брата вашего, и вы можете промышлять в этой земле. ^ Когда же они опорожняли мешки свои, вот, у каждого узел серебра его в мешке его. И увидели они узлы серебра своего, они и отец их, и испугались.³⁶ И сказал им Иаков, отец их: вы лишили меня детей: Иосифа нет, и Симеона нет, и Вениамина взять хотите, - все это на меня!³⁷ И сказал Рувим отцу своему, говоря: убей двух моих сыновей, если я не приведу его к тебе; отдай его на мои руки; я возвращу его тебе.³⁸ Он сказал: не пойдет сын мой с вами; потому что брат его умер, и он один остался; если случится с ним несчастье на пути, в который вы пойдете, то сведете вы седину мою с печалью во гроб.

Обзор: Благодаря своему пророческому зрению Иаков видит namного больше своих молодых сыновей - и призывает их пойти купить хлеб Христа (Амвросий). Братья не могут узнать Иосифа как по внешним причинам, так и по Божию устроению (Златоуст). Они приводят разные доводы, что не являются соглядателями (Ефрем), однако для Иосифа важнее всего убедиться, что его судьба не постигла также Вениамина (Златоуст). Иосиф также пытается вывести братьев на путь покаяния (Цезарий). Творя грех, человек теряет рассудок, в то время как горькое осознание сделанного приходит позднее (Златоуст). Отношения Вениамина и братьев прообразуют отношения Павла и прочих апостолов (Амвросий), в частности, в Симеоне угадывается образ апостола Петра (Квотвульт-дей). Иосиф отдает свой хлеб даром, подобно Христу (Амвросий). Скорбя о Симеоне, Иаков тем не менее боится отпустить в Египет Вениамина, чтобы и его не постигла та же участь (Ефрем).

42:1 что вы съжжете?

Зрение и слух веры

Иаков сказал это не один раз, но каждый день говорит это всем своим сыновьям, которые позже приходят к благодати Христовой: *что вы медлите*!¹ Вот, я слышал, что есть хлеб в Египте. Из этого хлеба происходит зерно, которое воскресает². Следовательно, тот, кто испытывает голод, должен приписывать его своей медлительности. Вот, - говорит Иаков, - я слышал, что есть хлеб в Египте. Как правило, молодые имеют обыкновение слышать быстрее, чем старые, поскольку многие из них бывают вне дома и бродят вокруг. Но об этом предприятии прежде всех услышал старец, однако тот старец, в котором есть долголетняя седина веры. Это прежде понял старец, в котором есть досточтимая старость и возраст его старости - непорочная жизнь... *Есть*- сказал Иаков, - *хлеб в Египте*, то есть: где больший голод, там и большее изобилие. В Египте было

¹ LXX. -Прим. пер. ² Ср. Ин 12:24.

много хлеба. И Бог Отец говорит: *из Египта воззвал Я Сына Моего* Р. Из этого зерна произошло то изобилие: ведь нельзя было бы собирать урожай, если бы египтяне ранее не посеяли зерна. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁴.

42:4 а Вениамина не послал Маков

Прообраз апостола Павла

Не все начинают это предприятие, но только сыны Иакова и только те, которые сами уже в более зрелом возрасте. Поэтому идет десять, а младший не идет. Его не отпустил отец, сказав: *не случилась бы с ним немощь*⁵. Вениамин, самый младший брат, был еще подвержен немощи. Даже если Вениамин называется патриархом, но он прообразовал собой Павла, который был из колена Вениаминова⁶. И по справедливости Иаков сомневался в его крепости. В самом деле, он был немощен, чтобы исцелиться; он подвергся слепоте, но эта немощь была ко спасению, ведь эта слепота принесла ему свет⁷. Мы рассмотрели повествование, узнаем же таинство. Сначала патриархи пошли без Вениамина - так же, как и апостолы без Павла. Оба они пришли не первыми, но, приняв призыв первых, своим приходом сделали товар⁸ первых более изобильным. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁹.

42:7 показал, будто не знает их

По Божию устроению

Они не признали брата даже по чертам лица: может быть, зрелость возраста произвела некоторую пере-

мену в его лице. Все это, думаю, произошло также и по устроению Бога, так что они не могли узнать брата ни из разговора, ни по лицу. Да и как могло им прийти это на ум? Ведь они думали, что, сделавшись рабом измаильтян, он до сих пор еще оставался в рабстве у варваров¹⁰. Так они, не будучи в силах представить себе ничего такого, не узнали Иосифа - он же узнал их, едва только увидел, но постарался скрыть и решился обращаться с ними, как с чужими. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*ⁿ.

42:9 и сказал им: вы соглядатаи

Доводы братьев

Братья отвечают и говорят: мы не знаем египетского языка, чтобы, пользуясь им, могли приобрести доверенность египтян и вывести их мысли. А что живем мы в земле Ханаанской, об этом можешь судить по тому, что принесли мы сюда. Притом нас двенадцать братьев, и невозможно, чтобы у всех было одно злое желание стать соглядатаями. То, что мы пришли и предстали перед тобой по своей воле, уже свидетельствует, что в нас нет неправды. Поскольку же мы не знаем египетского языка и одежда у нас не египетская.

³ Мф 2:15; Ос 11:1. ⁴ С1. 0131, 8.43.102.24; 45.104.2. ⁵ LXX. - *Прим. пер.* ⁶ Ср. Рим 11:1. ⁷ См. Деян 9:8-9. ⁸ Намек на зерно, которое сыны Иакова приобрели в Египте. - *Прим. пер.* ⁹ С1. 0131, 8.44.103.12. ¹⁰ См. Быт 37:28. " TLG 2062.112, 54.548.55-549.4; *Гомилия 64.1.*

то явно, что мы не соглядатаи. *Нас двенадцать братьев*, и по роду своему, и потому, что нас много, известны мы всюду; и вот, меньший теперь с отцом нашим, а одного не стало. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*¹².

^2,:| **Ъ нас двенадцать братьев**

Подозрения Иосифа

Какой обман в словах: и того, кого сами продали купцам¹³, включают в число! И не говорят: нас было двенадцать, но: *нас, рабов твоих, двенадцать братьев; меньший теперь с отцом нашим*. Именно о том и хотел Иосиф узнать, не сделали ли они и с меньшим его братом того же, что с ним. *Меньший теперь с отцом нашим, а одного не стало*. Не указывают ясно причины отсутствия, а только, что *не стало*. Из такого ответа возымевают подозрение, не сделали ли они и Вениамину чего-либо подобного, говорит: *это самое я и говорил вам, сказав: вы соглядатаи; вот как вы будете испытаны: клянусь жизнью фараона, вы не выйдете отсюда, если не придет сюда меньший брат ваш*. Я его хочу видеть; желаю посмотреть на брата единоплеменника¹⁴, потому что из ваших поступков со мной подозреваю в вас братоненавистный дух. Итак, если хотите, пошлите одного из вас, и пусть он приведет брата вашего, а пока он не придет, вы останетесь в темнице. С прибытием его объяснится, правду ли вы говорите, и тогда будете свободны от всякого подозрения. А если этого не будет, то ясно, что вы - соглядатаи и затем пришли сюда. Сказав это, он отдал их под стражу на три дня. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁵.

42:21 наказываемся за грех против брата

Поздний эффект греха

Таков грех: когда он уже совершен на самом деле, тогда и обнаруживает величайшее свое безрассудство. Как пьющий, когда упивается крепким вином, нисколько не чувствует вреда от вина, а уже после самым опытом познает, как оно губительно, так и грех: пока он еще не сделан, помрачает рассудок и, подобно густому облаку, потемняет смысл, а потом восстает совесть и сильнее всякого обличителя терзает мысль, обнаруживая гнусность поступка. Вот и эти теперь приходят в чувство, и, когда увидели решительно угрожающую им опасность, тогда сознают, что ими сделано, и говорят: *точно мы наказываемся за грех против брата нашего; мы видели страдание души его, когда он умолял нас, но не послушали; за то и постигло нас горе сие*. Не случайно и не напрасно мы терпим это, говорят они, а справедливо и очень справедливо. Это нам наказание за бесчеловечие и жестокость, какую мы оказали брату: *мы видели страдание души его, когда он умолял нас, но не послушали; за то и постигло нас горе сие*. Так как мы были немилосердны и оказали великую жестокость, то теперь и испытываем то же самое: *за то и постигло нас горе сие*. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁶.

¹² CSCO 153(72):101-102. ¹³ См. Быт 37:28. ¹⁴ См. Быт 35:24. ¹⁵ TLG 2062.112, 54.549.37-60; *Гомилия 64.2*. ¹⁶ TLG 2062.112, 54.550.18-44; *Гомилия 64.2*.

Дорога к раскаянию

Если посмотрим внимательно, братья возлюбленные, то поймем, что Иосиф сделал со своими братьями то же, что, как мы верим, Бог сделал благословенному Иакову¹⁷. Он действительно был настолько свят, что не мог возненавидеть своих братьев. Поэтому нам остается верить, что он подверг их столь многим невзгодам для того, чтобы разбудить в них осознание греха и привести к исцелению покаянием. И вот, сильно опечалившись, они сказали, что заслужили такие страдания, потому что согрешили против своего брата и *видели страдание души его*¹⁸. И поскольку Иосиф знал, что без глубокого раскаяния не простится братьям грех убийства, то и раз, и два, и три он подвергает их целительным терзаниям, словно духовному огню. Он не ставил цели отомстить за себя, но хотел помочь им исправиться и освободиться от столь тяжкого греха. И прежде чем они исповедали свой грех и взаимными упреками раскрыли совершенное ими преступление, Иосиф не дал им узнать себя и не целовал их поцелуем мира. Увидев же, что они смиренно раскаиваются в совершенном грехе, он *целовал всех братьев своих и плакал, обнимая их*¹⁹, омывая их головы, трепещущие от страха, росой своих слез и смывая слезами любви ненависть братьев. ЦезариО Арльский, *Проповеди*²⁰,

42:24 *взяв из них Симеона, связал его*

Петр и Павел

Иосиф, услышав, как его родные упоминают о его брате, пылая желанием увидеть его, сказал: вот как я

испытаю, что вы не соглядатаи, если придет сюда меньший брат ваш с вами. *И взяв из них Симеона, связал его пред глазами их* и отправил его в тюрьму. Обрати внимание, что наш Вениамин, младший брат, которого потребовал наш Иосиф-Христос, есть тот самый Павел, бывший Савл, как он сам говорит, *из колена Вениаминов*¹, который назвал себя *наименьшим из апостолов*². В Симеоне же мы можем узнать Петра, связанного цепями тройного отречения, которого страх связал, а любовь освободила²³. Квотвультдей, *Книга обетований и предсказаний Бога*²⁴.

Проверка на братолюбие

Смотри, как он все делает для того, чтобы привести их в страх: чтобы они, увидев узы Симеона, ясно проявили себя в том отношении, имеют ли какое-нибудь сожаление о брате. Все это он делает, испытывая их мысли, желая узнать, не были ли они такими же и с Вениамином, как с ним. Поэтому он и приказывает связать на их глазах Симеона, чтобы их вполне испытать и увидеть, окажут ли они сколько-нибудь любви к нему. Сожалея о Симеоне, они должны были ускорить прибытие Вениамина, чего и хотел Иосиф, чтобы свиданием с братом совершенно успокоиться. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*²⁵.

¹⁷ Ср. комментарий Цезария на Быт 43:6. - *Прим. ра.* ¹⁸ Быт 42:21; ¹⁹ Быт 45:15. ²⁰ C1.1008, SL103.91.6.1. ²¹ Флп 3:5. ²² 1 Кор 15:9.

²³ См. Ин 18:17, 25-27; 21:7-19.

²⁴ C1. 0413, 1.30.25 [SC 101:244-46].

²⁵ TLG 2062.112, 54.551.8-20; *Гомилии* 64.3.

42:28 серебро мое возвращено**Дар Христа**

Итак, есть хлеб, в существование которого никто раньше не верил²⁶. Именно этот хлеб торговали патриархи. Они принесли с собой серебро, но добрый Иосиф дал им хлеба и возвратил серебро. В самом деле, Христос покупается не за деньги - за благодать²⁷. Твоя плата - вера, которой приобретаются божественные таинства. И везет это зерно тот осел²⁸, который ранее был нечистым по Закону, но теперь уже очищен Благодатью²⁹. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*³⁰.

42:38 не пойдет сын мой с вами**Скорбь и опасение Иакова**

Когда, снабженные путевыми запасами, братья Иосифа возвратились домой, тогда они пересказали отцу о несчастье, которое их постигло во

время путешествия, а именно, что они были осмеяны египтянами, были заподозрены в соглядатайстве, и подверглись унижениям, и не иначе могут избавиться от этого, как представив туда Вениамина. Пока же одни братья рассказывали об этом Иакову, другие начали развязывать мешки, и каждый в мешке нашел свое серебро. Иаков скорбел о том, что их постигло, особенно же о Симеоне, который был заключен в узы. Но в то время, как сыновья ежедневно умоляли его отпустить с ними Вениамина, Иаков, опасаясь, чтобы и его не постигло то же, что постигло его брата, не склонялся на их просьбу. Ефрем Сирий, *Толкование на Книгу Бытия*" .

²⁶ См. Быт 42:1 и комментарий Амвросия на этот стих. - *Прим. ред.* ²⁷ Другое значение: даром (лат. *gratia*). - *Прим. пер.* ²⁸ Быт 44:3. ²⁹ Ср. Ин 12:14-15; Зах 9:9. ³⁰ С1. 0131, 8.45.104.7. ³¹ CSCO 153(72):103.

43:1-15 ИЗРАИЛЬ ОТПРАВЛЯЕТ ПОСОЛЬСТВО К ИОСИФУ

¹ Голод усилился на земле. ² И когда они съели хлеб, который привезли из Египта, тогда отец их сказал им: пойдите опять, купите нам немного пшеницы. ³ И сказал ему Иуда,, говоря: тот человек решительно объявил нам, сказав: не являйтесь ко мне на лице, если брата вашего не будет с вами. ⁴ Если пошлешь с нами брата нашего, то пойдём и купим тебе пшеницы, ⁵ а если не пошлешь, то не пойдём, ибо тот человек сказал нам: не являйтесь ко мне на лице, если брата вашего не будет с вами. ⁶ Израиль сказал: для чего вы сделали мне такое зло, сказав тому человеку, что у вас есть еще брат ?' Они сказали: расспрашивал тот человек о нас и о родстве нашем, говоря: жив ли еще отец ваш ? есть ли у вас брат ? Мы и

рассказали ему по этим расспросам. Могли ли мы знать, что он скажет: приведите брата вашего ?⁸ Иуда же сказал Израилю, отцу своему: отпусти отрока со мною, и мы встанем и пойдем, и живы будем и не умрем и мы, и ты, и дети наши;⁹ я отвечаю за него, из моих рук потребуешь его; если я не приведу его к тебе и не поставлю его пред лицем твоим, то останусь я виновным пред тобою во все дни жизни;¹⁰ если бы мы не медлили, то уже сходили бы два раза. ¹¹ Израиль, отец их, сказал им: если так, то вот что сделайте: возьмите с собою плодов земли сей и отнесите в дар тому человеку несколько бальзама и несколько меду, стираксы и ладану, фисташков и миндальных орехов; ¹² возьмите и другое серебро в руки ваши; а серебро, обратно положенное в отверстие мешков ваших, возвратите руками вашими: может быть, это недосмотр;¹³ и брата вашего возьмите и, встав, пойдите опять к человеку тому; ¹⁴ Бог же Всемогущий да даст вам найти милость у человека того, чтобы он отпустил вам и другого брата вашего и Вениамина, а мне если уже быть бездетным, то пусть буду бездетным. ¹⁵ И взяли те люди дары эти, и серебра вдвое взяли в руки свои, и Вениамина, и встали, пошли в Египет и предстали пред лице Иосифа.

Обзор: В аллегорическом плане *голод* в Св. Писании подразумевает именно духовный голод, а не только физический (Ориген). Верующий взгляд на переживания Иакова в связи с удержанием детей состоит в том, что таким образом Бог очищал его от недостатков, которые имеются в любом человеке (Цезарий). Давая клятву отцу, Иуда тем самым пытался утешить его (Ефрем). В прообразовательном смысле поручающиеся за брата Рувим и Иуда олицетворяют собой Закон и Евангелие, подготавливающие апостольскую проповедь Павла (Амвросий).

43:1 *Голод усилился на земле*

Голод по Слову

Поскольку ты видишь, что наблюдение такого рода сохраняется последо-

вательно почти во всех книгах Священного Писания, истолковывая эти слова в их образном и аллегорическом значении, которому мы обучаемся не иначе, как из речей самих пророков. Ибо один из двенадцати пророков открыто и ясно провозглашает простыми словами, что под голодом имеется в виду голод духовный, говоря: *Вот, наступают дни, говорит Господь Бог, когда Я пошлю на землю голод, - не голод хлеба, не жажду воды, но жажду слышания слов Господних¹*. Видишь, что это за голод, который постигает грешников? Видишь, что это за голод, который усиливается на земле? Ибо те, которые от земли и которые мыслят о земном² и не могут принимать того, что от Духа Божия³, терпят голод

Ам8:11. ²Флп3:19. ³1 Кор 2:14.

Слова Божия. Они не слышат заповедей Закона, увещаний пророков не знают, апостольских утешений не ведают, не чувствуют целительного действия Евангелия. И поэтому заслуженно о таких сказано: *голод усилился на земле.* Ориген, *Гомилии на Бытие*⁴.

43:6 для чего вы сделали мне такое зло?

БОГ очищает Иакова

Теперь обратите внимание на еще более удивительное обстоятельство - на то, как благословенный Иосиф, знавший, как невыносимо по нему страдал его отец⁰, теперь, словно тех страданий отца недостаточно было, принуждает забрать у него Вениамина. Разумеется, он знал, что страдания отца от этого возрастут. Что касается меня, я не думаю, чтобы все это случилось без вмешательства Духа Святого. Бог, суды Которого часто бывают скрытыми, но не бывают несправедливыми, Который не дал знать благословенному Иакову, что сын его жив, точно таким же образом не допускает Иосифа сообщить о своей славе отцу. Напротив, удерживая Симеона в узах⁶ и забирая Вениамина, Он делал горе отца сильнее. Если же мы, братья возлюбленные, посмотрим на все это с верой и тщанием, то увидим, что Бог действовал с великой милостью. С самого начала мира Он делал Своим святым то же, что совершил в благословенном Иакове с великой добротой. Давайте внимательно рассмотрим, что произошло. Хотя слуги и друзья Бога избегают

серьезных грехов и совершают множество добрых дел, но, как мы считаем, они не лишены недостатков, поскольку Бог не обманывает, когда говорит: *Кто родится чистым от нечистого? Ни один*⁷. И благословенный евангелист Иоанн, который точно не уступал заслугами святому Иакову, провозглашает: *Если говорим, что не имеем греха, - обманываем самих себя, и истины нет в нас*⁹. А в другом месте читаем: *семь раз упадет праведник, и встанет*⁹. Вот потому, что благословенный Иаков, как было сказано, не мог не иметь мелких недостатков, Бог возжелал уничтожить их в этом мире через огонь терзания. В нем исполнилось то, что Бог сказал Духом Святым: *Глиняные сосуды испытывающей в печи, а испытание человека - в разговоре его*¹⁰. Кроме того, *Господь, кого любит, того наказывает; бьет же всякого сына, которого принимает*¹¹, и многими скорбями надлежит нам войти в Царствие Божие¹². И так, чтобы Бог мог святого Иакова предъявить как очищенное золото во время грядущего суда, Он сначала снял с него все следы греха, так чтобы огненный судия не обнаружил в нем ничего для себя. ЦезариО Арльский, *Проповеди*ⁿ.

43:9 я отвечаю за него

Попытка утешить отца

Поскольку и сам Иаков терпел голод, то, против своей воли, он отпустил с ними Вениамина, и напутствовал их

⁴ С1. 0198 6(A), 16.4.140.16. ⁵ Ср. Быт 37:34-35. ⁶ См. Быт 42:19, 24. ⁷ Иов 14:4.

⁸ 1Ин1:8. ⁹ Притч 24:16. ¹⁰ Сир 27:5. Евр 12:6. ¹¹ Деян 14:22. ¹² С1. 1008, SL103.91.3.1.

благословениями, и говорил: подобно тому, как я лишился Рахили, так вот лишен и сыновей Рахилиных¹⁴. Тогда Иуда в утешение отцу своему сказал: *если я не приведу его к тебе и не поставлю его пред лицом твоим, то останусь я виновным пред тобою во все дни жизни*. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*¹⁵.

Поручители апостола Павла

Однако самый младший брат Вениамин удерживался, будучи все еще связан отеческой любовью¹⁶. Его удерживали оковы Закона, отеческий обычай¹⁷. Между тем голод усиливался, потому что он пришел поздно¹⁸. За него поручились двое - Рувим и Иуда¹⁹, то есть кротость и исповедание. Он пользуется ими как поручителями у отца, им доверяется, из которых один - первенец²⁰, а другой - воскресший²¹. Первенец указывает на Закон, а воскресший - на Евангелие. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*²².

43:11 *возьмите с собою плодов земли сей*

Дары апостольской проповеди

Они ведут с собой младшего Вениамина, который пришел, сопровождаемый *фимиамом* и неся с собой *смету*²³, чем скрепляются мраморные камни, потому что своей проповедью, словно духовной смолой, он будет скреплять живые камни²⁴. Он несет также *мед*, которым внутри раны уничтожаются вредные вещества без какого-либо болезненного отсечения. В самом деле, такова была проповедь Павла, что он острием

своего рассуждения уничтожал гнойную инфекцию и выводил наружу испорченную жидкость, желая более прижечь больные органы духа, нежели отсечь. А то, что *фимиам*²⁵ есть образ молитвы²⁶, а *кассия и алое*²⁷ - образы погребения, нас учит пророк Давид, говоря: *Смирна и алое и кассия от одежд твоих*²⁸. Итак, Павел пришел проповедовать крест Господень, то есть вечнозеленый дуб и миндальные орехи, у которых твердая скорлупа и нежный плод (по справедливости и священнический жезл Аарона был из миндаля²⁹, и посох Иеремии тоже³⁰), а также *серебра вдвое*. Кто же будет сомневаться, что эти дары не были бесполезны? Ибо и жизнь патриарха, и слово апостола вечно зеленеют в душах каждого человека, а беседа святых, подобно серебру, закаленному в огне³¹, блистает сиянием спасительной заповеди. И весьма справедливо братья принесли двойную сумму серебра, чем был прообразован приход Павла, который оказывал *сугубую честь* тем *пресвитерам, которые трудятся в слове и учении*³². Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*³².

¹⁴ Ср. Быт 43:14. ¹⁵ CSCO 153(72):103.

¹⁶ См. Быт 42:38. ¹⁷ Имея в виду в буквальном смысле Вениамина и в преобразовательном - апостола Павла. См. также комментарии Амвросия на Быт 42:4, 43:11, 29. - *Прим. ред.*

¹⁸ Ср. 1 Кор 15:8. ¹⁹ См. Быт 42:37, 43:9.

²⁰ См. Быт 29:32. ²¹ См. Быт 49:8-12 и комментарии на эти стихи. - *Прим. ред.* ²²

C1. 0131, 9.46.104.14. ²³ LXX. - *Прим. пер.* ²⁴

Ср. 1 Пет 2:4-5. ²⁵ В Синод. пер.: *стиракса*.

- *Прим. пер.* ²⁶ Ср. Пс 140:2. ²⁷ LXX. В Синод.

пер.: *ладан*. - *Прим. пер.* ²⁸ Пс 44:9 (LXX).

²⁹ Ср. Числ 17:8. ³⁰ Ср. Иер 1:11-12. ³¹ Ср. Пс

11:7. ³² Ср. 1 Тим 5:17. ³³ C1. 0131, 9.46.104.14.

43:16-34 В ДОМЕ У ИОСИФА

¹⁶ Иосиф, увидев между ними Вениамина [брата своего, сына матери своей], сказал начальнику дома своего: введи сих людей в дом и заколи что-нибудь из скота, и приготовь, потому что со мною будут есть эти люди в полдень.

¹⁷ И сделал человек тот, как сказал Иосиф, и ввел человек тот людей сих в дом Иосифов. ¹⁸ И испугались люди эти, что ввели их в дом Иосифов, и

сказали: это за серебро, возвращенное прежде в мешки наши, ввели нас, чтобы придраться к нам и напасть на нас, и взять нас в рабство, и ослов наших. ¹⁹ И подошли они к начальнику дома Иосифова, и стали говорить ему у дверей дома, ²⁰ и сказали: послушай, господин наш, мы приходили уже прежде покупать пищи, ²¹ и случилось, что, когда пришли мы на ночлег и открыли мешки наши, - вот серебро каждого в отверстии мешка его, серебро наше по весу его, и мы возвращаем его своими руками; ²² а для

покупки пищи мы принесли другое серебро в руках наших, мы не знаем, кто положил серебро наше в мешки наши. ²³ Он сказал: будьте спокойны, не бойтесь; Бог ваш и Бог отца вашего дал вам клад в мешках ваших; серебро ваше дошло до меня. И привел к ним Симеона. ²⁴ И ввел тот человек людей сих в дом Иосифов и дал воды, и они омыли ноги свои; и дал корму ослам их.

²⁵ И они приготовили дары к приходу Иосифа в полдень, ибо слышали, что там будут есть хлеб. ²⁶ И пришел Иосиф домой; и они принесли ему в дом дары, которые были на руках их, и поклонились ему до земли. ²⁷ Он спросил их о здоровье и сказал: здоров ли отец ваш старец, о котором вы говорили? жив ли еще он? ²⁸ Они сказали: здоров раб твой, отец наш; еще жив. [Он

сказал: благословен человек сей от Бога.] И преклонились они и поклонились. ²⁹ И поднял глаза свои [Иосиф], и увидел Вениамина, брата своего, сына матери своей, и сказал: это брат ваш меньший, о котором вы сказывали мне? И сказал: да будет милость Божия с тобою, сын мой! ³⁰ И поспешно удалился Иосиф, потому что воскипела любовь к брату его, и он готов был заплакать, и вошел он во внутреннюю комнату и плакал там.

³¹ И умыв лице свое, вышел, и скрепился и сказал: подавайте кушанье. ³² И подали ему особо, и им особо, и Египтянам, обедавшим с ним, особо, ибо Египтяне не могут есть с Евреями, потому что это мерзость для Египтян.

³³ И сели они пред ним, первородный по первородству его, и младший по

43:16-34 В ДОМЕ У ИОСИФА

¹⁶ Иосиф, увидев между ними Вениамина [брата своего, сына матери своей], сказал начальнику дома своего: введи сих людей в дом и заколи что-нибудь из скота, и приготовь, потому что со мною будут есть эти люди в полдень. ¹⁷ И сделал человек тот, как сказал Иосиф, и ввел человек тот людей сих в дом Иосифов. ¹⁸ И испугались люди эти, что ввели их в дом Иосифов, и сказали: это за серебро, возвращенное прежде в мешки наши, ввели нас, чтобы придраться к нам и напасть на нас, и взять нас в рабство, и ослов наших. ¹⁹ И подошли они к начальнику дома Иосифова, и стали говорить ему у дверей дома, ²⁰ и сказали: послушай, господин наш, мы приходили уже прежде покупать пищи, ²¹ и случилось, что, когда пришли мы на ночлег и открыли мешки наши, - вот серебро каждого в отверстии мешка его, серебро наше по весу его, и мы возвращаем его своими руками; ²² а для покупки пищи мы принесли другое серебро в руках наших, мы не знаем, кто положил серебро наше в мешки наши. ²³ Он сказал: будьте спокойны, не бойтесь; Бог ваш и Бог отца вашего дал вам клад в мешках ваших; серебро ваше дошло до меня. И привел к ним Симеона. ²⁴ И ввел тот человек людей сих в дом Иосифов и дал воды, и они омыли ноги свои; и дал корму ослам их. ²⁵ - И они приготовили дары к приходу Иосифа в полдень, ибо слышали, что там будут есть хлеб. ²⁶ И пришел Иосиф домой; и они принесли ему в дом дары, которые были на руках их, и поклонились ему до земли. ²⁷ Он спросил их о здоровье и сказал: здоров ли отец ваш старец, о котором вы говорили? ²⁸ И жив ли еще он? ²⁹ Они сказали: здоров раб твой, отец наш; еще жив. [Он сказал: благословен человек сей от Бога.] И преклонились они и поклонились. ³⁰ И поднял глаза свои [Иосиф], и увидел Вениамина, брата своего, сына матери своей, и сказал: это брат ваш меньший, о котором вы сказывали мне? И сказал: да будет милость Божия с тобою, сын мой! ³¹ И поспешно удалился Иосиф, потому что воскипела любовь к брату его, и он готов был заплакать, и вошел он во внутреннюю комнату и плакал там. ³² И умыв лице свое, вышел, и укрепился и сказал: подавайте кушанье. ³³ И подали ему особо, и им особо, и Египтянам, обедавшим с ним, особо, ибо Египтяне не могут есть с Евреями, потому что это мерзость для Египтян. ³⁴ И сели они пред ним, первородный по первородству его, и младший по

молодости его, и дивились эти люди друг пред другом.³⁴ И посылались им кушанья от него, и доля Вениамина была впятеро больше долей каждого из И пили, и довольно пили они с ним.

Обзор: Иосиф-Христос приглашает братьев в свой дом на пир (Иероним; Амвросий). Движимые страхом, братья пытаются заранее предупредить начальника дома о найденном серебре (Ефрем); в типологическом плане это похоже на попытку «оправдаться делами», а не благодатью Христа (Амвросий). Прощая и милуя, Господь возвращает людям Свое серебро (Амвросий). Иосиф входит в дом *в полдень*, указывая тем самым на таинственность происходящего (Амвросий). Вежливое и учтивое поведение Иосифа (Амвросий) постепенно рассеивает страх братьев (Ефрем), и этим заглаживается его прежнее жесткое отношение к ним (Ефрем). Иосиф-Христос видит Вениамина - апостола Павла, обращение которого должно стать моделью для иудеев (Амвросий); в нравственном смысле любящий в первую очередь обращает внимание на объект своей любви (Амвросий). Все это время Бог скрывал Иосифа от братьев, чтобы таким образом исполнились его пророческие сны (Ефрем). Опьянение Иосифа на пире таинственным образом указывает на будущие отношения между христианами и иудеями (Иероним).

43:16 введи сих людей в дом

Христос приглашает братьев

И в другом месте мы читаем, что этот Иосиф, явившийся прообразом

Спасителя, был мужем святым. Он был продан своими братьями³⁴, ибо они продали брата своего, и правил в Египте³⁵ - так и Господь и Спаситель наш был продан иудеями и правил в Египте века сего. Итак, этот Иосиф, муж святой, исключительный, преодолевший жестокость своим благочестием, который потому был продан в Египет, чтобы он накормил Египет, как и братьев своих, которые его продали³⁶, - итак, этот Иосиф пригласил братьев своих. Иероним Стридонский, *Трактат на Псалмы*³⁷.

43:18 это за серебро

Страх братьев

Видя, что рабы Иосифа снимают мешки со своих животных и привезенное ими вносят в дом, будучи встревожены этим, братья говорят друг другу: «Отец наш лишен нами Вениамина, и сами мы более не увидим лица отца. Ибо с умыслом положено было серебро в мешки наши³⁸: если и освободимся от подозрения в том, что мы соглядатаи³ - , то возьмут нас как воров и сделают рабами. Потому лучше сами признаемся начальнику дома, что серебро нашлось в наших мешках - пока они не смотрели еще привезен-

³⁴ См. Быт 37:28. ³⁵ См. Быт 41:38-45. ³⁶ См. Быт 41:47-42:3. ³⁷ С1. 0592, 80. 29. ³⁸ См. Быт 42:25-27. ³⁹ См. Быт 42:9-17.

ного нами и не обвинили нас в воровстве. Как приездом Вениамина избавляемся от подозрения в соглядатайстве, так и признанием наших уст освободимся от подозрения в воровстве».

Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁴⁰.

43:19 И подошли они к начальнику дома Иосифова

Оправдание делами или благодатью?

И стали они у дверей дома рассказать начальнику дома причину своего прихода. Ведь еще сомневаются входить те, которые желают привести причину и более хотят оправдаться от своих дел, нежели принять благодать⁴¹, и поэтому они избличаются у дверей. Тот же, кто ожидает плод девственного чрева и наследие Господа, приобретает товар Сына и не смущается у дверей, но на исходе этой жизни отбрасывает врага, чтобы, зная его более тяжкую вину, тот не смог помешать ему поспешать в горнее. Потому начальник дома ответил им таинственно⁴². Узнай же, кто это, когда ты читаешь, что Моисей был верен во всем доме Его⁴³. Действительно, начальники дома суть Моисей, Петр, Павел и остальные святые, но один лишь Господин - Христос. Ибо написано: *И Моисей верен во всем доме Его, как служитель, для засвидетельствования того, что надлежало возвестить; а Христос - как Сын в доме Его; дом же Его - мы, если только сохраним свободу и славу упования*⁴⁴. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁴⁵.

43:23 будьте спокойны, не бойтесь

Почести после бесславия

Начальник дома, приметив, в каком они страхе, ободрил их, сказав: *будьте спокойны, не бойтесь*. Вы введены сюда не ради серебра, которое было получено мной, но мы желаем вас видеть у себя за ту верность, которая теперь явлена. Вы входите сюда не для осуждения вас в том, чего вы не сделали, - напротив, наш господин призвал вас, чтобы вы имели у него пристанище и ели его хлеб. Господин же наш правдив и через почесть, которую воздаст вам в этот раз, хочет изгладить из вашей памяти то бесславие, какое вы понесли в первый раз⁴⁶. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁴⁷.

Серебро Господа

О, великие и ясно изложенные таинства! То есть сказано: почему вы гордитесь? Вы часто полагаете, что серебро, которое имеете в мешках, ваше? Но *что вы имеете, чего бы не получили ? А если получили, что хвалитесь, как будто не получили ? Вы уже пресытились, вы уже обогатились*⁴⁸; вы полагаете, что имеете серебро, но серебро вам дал Бог отцов ваших - Тот Бог ваш и Бог отцов ваших⁴⁹,

⁴⁰ CSCO 153(72):103-104. ⁴¹ Ср. Гал 2:16, 21.

⁴² См. ниже комментарий Амвросия на Быт 43:23. - Прим. ред. ⁴³ См. Евр 3:5.

⁴⁴ Евр 3:5-6. В Синод. пер.: *если только дерзновение и упование, которым хвалимся, твердо сохраним до конца*. - Прим. пер.

⁴⁵ С1. 0131, 9.48.106.11. ⁴⁶ См. Быт 42:6-17.

⁴⁷ CSCO 153(72):104. ⁴⁸ 1 Кор 4:7-8.

⁴⁹ LXX. - Прим. пер.

Которого вы отвергли. Но Он прощает и милует, Он принимает, если вы обратитесь. Он - Тот, Кто не требует вашего серебра, но дарует Свое. Он Сам дал вам серебро в мешках ваших. Теперь серебро лежит в ваших мешках, которые ранее были полны грязи. И поэтому из ваших тот, кто сказал: *Ты разодрал мое вретиче и препоясал меня веселием*⁶⁰. Дар веселия - это Христос, Который Сам есть ваше серебро, ваша плата. Господь Иисус не требует от вас платы за Свой хлеб, не спрашивает вес вашего серебра. Ваше серебро поддельное, серебро в мешке не хорошо: *серебро ваше подлинное я принял*⁵¹. То есть: не вещественное, а ваше духовное серебро подлинное. Его вы принесли своей верой и благочестием, как сыны Иакова; оно дается без ущерба и считается без какого-либо недостатка, поскольку такой ценой исключается убыток, то есть смерть, и приобретается прибыль, то есть жизнь⁵². Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁵³.

43:25 дары к приходу Иосифа в полдень

Таинство полдня

И они приготовили дары к приходу Иосифа в полдень. Вера Павла ускорила наступление полдня. Прежде он был слеп, а после этого стал видеть *Солнце правды*⁵⁴, ибо когда кто-либо открывает Господу путь свой и уповает на Него, то Господь выводит, как свет, правду его, и справедливость его, как полдень⁵⁵. И когда Аврааму явился Бог при дубе Мамрийском, также был полдень⁵⁶, и от присутствия Господа ему воссиял вечный свет. Итак, был полдень, когда

настоящий Иосиф вошел в свой дом, чтобы обедать. Ведь день светит ярче тогда, когда совершаются таинства. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁵⁷.

43:26 они принесли ему в дом дары

Пир Христа

Сказано: *и они принесли ему дары.* Итак, мы приносим дары, а Он устраивает пир. Он говорит: *подавайте хлебы*⁵⁸, которые едят только евреи, а египтяне вкушать не могут. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁵⁹.

43:27 Он спросил их о здоровье

Урок вежливости

Сколь великое уважение до пира! Какой нравственный урок использования им внимательности и учтивости! Братья все еще подозревали ложное обвинение, которое, как они полагали, им приготовил Иосиф⁶⁰. Он же пригласил их к столу. Их чувство поколебалось, а его вежливость осталась неизменной. Он первый обращается, первый спрашивает: *как дела?*¹ И вслед за этим: *здоров ли отец ваш старец?* Ведь вышестоящему свойственно приглашать нижестоящего к разговору, давать уверенность

⁵⁰ Пс 29:12 (LXX). Греч, *saccos* (латинизиров. форма *saccus*) означает как «мешок» (также *sacculus*), так и «вретиче», «власяница». -Прим. пер. ⁵¹ LXX. -Прим. пер. ⁵² Ср. Флп 1:21. ⁵³ С1. 0131, 9.50.107.8. ⁵⁴ См. Деян 9:1-21. ⁵⁵ Пс 36:5-6 (LXX); ср. Прем 5:6. ⁵⁶ См. Быт 18:1 (LXX). ⁵⁷ С1. 0131. 10.52.108.9. ⁵⁸ Быт 43:31 (LXX). ⁵⁹ С1. 0131, 10.53.108.18. ⁶⁰ См. Быт 42:7-20. ⁶¹ LXX. -Прим. пер.

слову, спрашивать не только о них самих, но и о родителях. Они же отвечали: *здоров отрок твой, отец наш*⁶². Иосиф назвал его *старцем*, чтобы почтить, а они называли его *отроком*, чтобы показать свое смирение и покорность. Ибо старость достойна почтения, а отрочество представляется послушным и ближе к скромности, чем к гордости. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁶³.

От трепета к СПОКОЙСТИЮ

Потом *пришел Иосиф домой; и они принесли ему в дом дары, и поклонились ему с трепетом. Он спросил их о здоровье* - и они ободрились; спросил и об отце, *жив ли еще он*, - и они успокоились; спросил и о брате их: *это брат ваш ?* - и благословил Вениамина, и *сказал: да будет милость Божия с тобою, сын мой!* - и миновал весь страх их. Благословение брату Иосиф произнес на египетском языке, братьям же передал его переводчик. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁶⁴.

43:29 и увидел Вениамина, брата своего

Христос видит иудеев

И увидел их Иосиф, и Вениамина, брата своего, сына матери своей. Итак, видят евреев и ныне, и видит их* Христос, Который есть истинный Иосиф, когда они приходят по образу Павла. И он говорит с ними ласково и кротко, чтобы и они вместе принимали пищу. Ранее же, поскольку они пришли без Вениамина, он узнал их, но отвернулся от них, как написано: *и говорил с ними сурово*⁶⁰, поскольку они

не узнали того, кем были узнаны. Итак, они преуспели заслугой Павла, которого Господь Иисус любил больше других братьев как самого младшего и рожденного той же матерью.

Пусть же узнают иудеи Того, Кого они отвергли как Господа. Хотя Он и был распят их собранием⁶⁶, но Он все равно любит их больше, как рожденных от той же родительницы, даже если они поздно узнают Виновника своего спасения. Но, осозная свои собственные грехи, они не верят, что милосердие Христа столь велико, что Он отпускает грехи и прощает беззакония. Итак, их прообразом явились патриархи, какими они станут в будущем. Они получили приглашение к благодати, призывались на пир спасительной трапезы, но подозревали приготовленные им ложные обвинения и подстроенные козни. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁶⁷.

Нравственный смысл: о любви

И поднял глаза свои Иосиф, и увидел Вениамина, брата своего, сына матери своей. Нравственный же смысл заключается в том, что тех, кого мы любим, мы видим прежде других, и на кого прежде устремлена наша душа, тех лучше видит взгляд наших очей. Ведь, как правило, когда мы отовсюду отвлечены другими занятиями ума, мы не видим стоящих

⁶² Быт 43:28 (LXX). Греч, *pais* (лат. *puer*) имеет значение как «отрок», так и «слуга», «раб». - *Прим. пер.* ⁶³ С1. 0131, 10.53.108.18. ⁶⁴ CSC0153(72):104. ⁶⁵ Быт 42:7. ⁶⁶ Букв, *синагогой*. - *Прим. пер.* ⁶⁷ С1. 0131, 9.47.105.17.

перед нашими глазами. Таким образом, под руководством души направляется наш взгляд. Итак, святой Иосиф увидел Вениамина, своего брата, образ которого он хранил в душе и которого искал глазами. И поскольку тот отсутствовал, то Иосиф почти не видел братьев, ибо видеть их было бесполезно. Но, не удовлетворившись только тем, что увидел, Иосиф, будто не зная, спросил: *это брат ваш меньший?*⁶⁸ Обычай и очарование любви состоят в том, что мы направляем на наших возлюбленных не только взгляд, но и слово. И Иосиф узнал своего возлюбленного брата, но потому он спросил, чтобы назвать по имени того, кого он имел в душе. Действительно, не дожидаясь ответа, он тотчас благословил его и взволновался результатом своего желания. *И возмущились внутренности его*⁶⁹ - потому что откладывалась возможность обнять того, кого он желал. Наконец, *вошел он во внутреннюю комнату и плакал, и умыл лицо свое, и скрепился*. Острие великой любви быстро пронзает сердце, если расслаблены бразды желания. Иосиф побеждался чувством, но откладывал рассуждением, так что в нем боролись разум с любовью. И он *плакал*, чтобы угасить слезами пламя святой любви. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁶⁹.

Возраст Павла

Таков нравственный смысл. А таинственный вот в чем. Господь Иисус увидел Павла (ибо *очи Господни обращены на праведников*⁷⁰), и сказал: *это брат ваш меньший? Пока* называется *меньшим* тот, кто еще не достиг зрелого возраста почтенной веры, не вырос *в мужа совершенного*, как он сам сказал, *в меру*

*полного возраста Христова*⁷¹. Действительно, он называется *юношей* только там, где сторожил одежды побивавших камнями Стефана⁷². И поэтому он хотел, чтобы Филимон подражал не юности его, а старости, как написал: *лучше прощу, так как ты такой, как Павел старец*⁷³. Поэтому он проповедует не принимать юных вдовиц, не из-за их возраста, но из-за определенной распущенности в зреющих грехах и незрелости в добродетели⁷⁴. Впрочем, целомудрие больше достойно похвалы в юноше, чем в старце. Я полагаю, что недалеким от истины будет предположение, что, хотя Павел был поражен и утрачен тем, что на него напала слепота, он, однако, стал приближаться и говорить: *Господи! что повелишь мне делать Т?* Поэтому Христос называл его *меньшим*, чтобы тому, кто призывался к благодати, была отпущена вина, приобретенная в опасном возрасте. Итак, Христос увидел его тогда, когда его *осиял свет*⁷⁵, и поскольку юноши удерживаются от порока скорее страхом, чем разумом, Он применил *рожно* и милостиво увещевал *не идти против рожна*⁷⁶. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁷⁷.

43:33 И сели они пред ним

Бог скрывает Иосифа

Иосиф, как бы гадая на чаше, распределял братьям места по их старшинству: старшему отведено высшее место, а

⁶⁸ Быт 43:30 (LXX). ⁶⁹ С1. 0131, 10.56.109.8.

⁷⁰ Пс 33:16. ⁷¹ Еф4:13. ⁷² См. Деян 7:58.

⁷³ Флм 1:9. В Синод, пер.: *лучше прощу, не иной кто, как я, Павел старец*. - Прим. пер.

⁷⁴ См. 1 Тим 5:11. ⁷⁵ Деян 9:6. ⁷⁶ Деян 9:3.

⁷⁷ Деян 9:5. ⁷⁸ С1. 0131, 10.58.110.3.

младшему низшее. Удивительно, что братья не узнали Иосифа, когда он снабдил их всем нужным на путь⁷⁹; когда он возвратил серебро за купленный ими в первый раз хлеб⁸⁰; когда заключил в узы Симеона и велел привезти Вениамина⁸¹; когда спрашивал о престарелом отце; когда судил о них презрительно⁸²; когда ввел их в свой дом и благословил Вениамина; наконец, когда показал, что знает имена каждого из них. Притом, хотя наружность Иосифа была и притворна, и его величие вводило их в заблуждение, однако же они могли вспомнить о его снах⁸³. Итак, если братья не узнали его, по причине его величия, сана, языка и строгого обращения, то все это было от Бога, Который скрывал от них Иосифа, пока его сны не исполнились на тех, которые его продали с намерением сотворить эти сны лживыми⁸⁴. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁸⁵.

43:34 и довольно пили они с ним

Таинство винопития

Но обратите внимание: *и опьянел в полдень*⁸⁶, Верно ли это, и возможно ли это понимать буквально, что святой муж опьянел? Опьянел и Ной, но он действительно опьянел; и Иосиф опьянел, и Ной *опьянел в шатре своем*⁸⁷. Обратите внимание: здесь - тайна. Мы рассмотрим прежде, что это за тайна, а затем истолкуем, в чем ее смысл. После потопа на земле Ной *выпил вина, и опьянел в шатре своем, и обнажились бедра его, и виден был срам его*⁸⁸. И проходил мимо старший брат и насмехался, младший же брат покрыл его⁸⁹. Все это

говорится о Спасителе, что Он испытал страдание на кресте: *Отче Мой! Если возможно, да минует Меня чаша сия*". *Выпил, и опьянел, и обнажились бедра Его* - это означает позор креста⁹¹. Проходил мимо старший брат, народ иудейский, и насмехался; младший же, народ языческий, покрыл позор. Поэтому *проклят Ханаан; раб рабов будет он у братьев своих*)⁹². И вот, это проклятие сохраняется вплоть до сегодняшнего дня. Мы, народ младший, господствуем над народом старшим, иудейским. Таким образом, как Господь опьянел в страдании, так и святые Его изо дня в день пьянеют жаром веры и Духом Святым. Ты, который вчера копил золото, а сегодня его выбрасываешь, не кажешься ли ты безумцем даже для тех, кто не знатного происхождения?⁹³ Наконец, когда Дух Святой сошел на апостолов, *все они исполнились Духа Святого и начали говорить на иных языках*⁹⁴, поэтому о них говорили, что *они напились сладкого вина*⁹⁵. Иероним Стридонский, *Трактат на Псалмы*⁹⁶.

⁷⁹ См. Быт 42:25. ⁸⁰ См. Быт 42:27-28. ⁸¹ См. Быт 42:18-24. ⁸² См. Быт 42:7-14. ⁸³ См. Быт 37:5-11. ⁸⁴ См. Быт 37:18-28. ⁸⁵ CSCO 153(72):104-105. ⁸⁶ Ср. Быт 43:25, 34 (LXX). ⁸⁷ Быт 9:21. ⁸⁸ Там же. ⁸⁹ Быт 9:22-23. Иероним рассуждает только о двух братьях, а не о трех, чтобы ниже провести аналогию между двумя народами: старшим - иудейским и младшим - языческим. - *Прим. пер.* ⁹⁰ Мф 26:39. ⁹¹ Ср. 1 Кор 1:23. ⁹² Быт 9:25. ⁹³ Возможно, имеется в виду, что иудейский народ сначала хранил верность Богу («копил золото»), а затем предал Его («выбросил золото»), а его место заняли поверившие Христу языческие народы, не имевшие обетования («незнатные»). - *Прим. пер.* «Деянг:!» ⁹⁴ Деян 2:13. ⁹⁵ С1.0592, 80.37.

44:1-34 ИОСИФ ЗАДЕРЖИВАЕТ ВЕНИАМИНА

¹И приказал [Иосиф] начальнику дома своего, говоря: наполни мешки этих людей пищею, сколько они могут нести, и серебро каждого положи в отверстие мешка его, ² а чашу мою, чашу серебряную, положи в отверстие мешка к младшему вместе с серебром за купленный им хлеб. И сделал тот по слову Иосифа, которое сказал он. ³ Утром, когда рассвело, эти люди были отпущены, они и ослы их. ⁴ Еще не далеко отошли они от города, как Иосиф сказал начальнику дома своего: ступай, догоняй этих людей и, когда догонишь, скажи им: для чего вы заплатили злом за добро? [для чего украли у меня серебряную чашу?] ⁵ Не та ли это, из которой пьет господин мой и он гадают на ней? Худо это вы сделали. ⁶ Он догнал их и сказал им эти слова. ⁷ Они сказали ему: для чего господин наш говорит такие слова? Нет, рабы твои не сделают такого дела. ⁸ Вот, серебро, найденное нами в отверстиях мешков наших, мы обратно принесли тебе из земли Ханаанской: как же нам украсть из дома господина твоего серебро или золото? ⁹ Укого из рабов твоих найдется [чаши], тому смерть, и мы будем рабами господину нашему.

¹⁰ Он сказал: хорошо; как вы сказали, так пусть и будет: у кого найдется [чаши], тот будет мне рабом, а вы будете не виноваты.

¹¹ Они поспешно спустили каждый свой мешок на землю и открыли каждый свой мешок. ¹² Он обыскал, начал со старшего и окончил младшим; и нашлась чаша в мешке Вениаминовом. ¹³ И разодрали они одежды свои, и, возложив каждый на осла своего ношу, возвратились в город. ¹⁴ И пришли Иуда и братья его в дом Иосифа, который был еще дома, и пали пред ним на землю. ¹⁵ Иосиф сказал им: что это вы сделали? разве вы не знали, что такой человек, как я, конечно угадает?

¹⁶ Иуда сказал: что нам сказать господину нашему? что говорить? чем оправдываться? Бог нашел неправду рабов твоих; вот, мы рабы господину нашему, и мы, и тот, в чьих руках нашлась чаша. ¹⁷ Но [Иосиф] сказал: нет, я этого не сделаю; тот, в чьих руках нашлась чаша, будет мне рабом, а вы пойдите с миром к отцу вашему. ¹⁸ И подошел Иуда к нему и сказал: господин мой, позволь рабу твоему сказать слово в уши господина моего, и не прогневайся на раба твоего,

ибо ты то же, что фараон.¹⁹ Господин мой спрашивал рабов своих, говоря: есть ли у вас отец или брат ?²⁰ Мы сказали господину нашему, что у нас есть отец престарелый, и [у него] младший сын, сын старости, которого брат умер, а он остался один от матери своей, и отец любит его.²¹ Ты же сказал рабам твоим: приведите его ко мне, чтобы мне взглянуть на него.²² Мы сказали господину нашему: отрок не может оставить отца своего, и если он оставит отца своего, то сей умрет.²³ Но ты сказал рабам твоим: если не придет с вами меньший брат ваш, то вы более не являетесь ко мне на лице.²⁴ Когда мы пришли к рабу твоему, отцу нашему, то пересказали ему слова господина моего.²⁵ И сказал отец наш: пойдите опять, купите нам немного пищи.²⁶ Мы сказали: нельзя нам идти; а если будет с нами меньший брат наш, то пойдём; потому что нельзя нам видеть лица того человека, если не будет с нами меньшого брата нашего.²⁷ И сказал нам раб твой, отец наш: вы знаете, что жена моя родила мне двух сынов;²⁸ один пошел от меня, и я сказал: верно он растерзан; и я не видал его доныне;²⁹ если и сего возьмете от глаз моих, и случится с ним несчастье, то сведете вы седину мою с горестью во гроб.³⁰ Теперь если я приду к рабу твоему, отцу нашему, и не будет с нами отрока, с душою которого связана душа его,³¹ то он, увидев, что нет отрока, умрет; и сведут рабы твои седину раба твоего, отца нашего, с печалью во гроб.³² Притом я, раб твой, взялся отвечать за отрока отцу моему, сказав: если не приведу его к тебе [и не поставлю его пред тобою], то останусь я виновным пред отцом моим во все дни жизни.³³ Итак пусть я, раб твой, вместо отрока останусь рабом у господина моего, а отрок пусть идет с братьями своими:³⁴ ибо как пойду я к отцу моему, когда отрока не будет со мною ? я увидел бы бедствие, которое постигло бы отца моего.

Обзор: История с пропажей и нахождением чаши развивает параллель Вениамин - апостол Павел далее (Амвросий). Братья оказываются в замешательстве, поскольку похожая история произошла с ними ранее, в то время как Иосиф приводит аргументы о справедливости египтян и намекает на счастливый конец (Ефрем).

44:2 положи в отверстие мешка к младшему

Из тьмы в свет

Серебряная чаша вкладывается только к нему в мешок: Вениамин не знал этого. И Павел заблуждался, но был призван¹. Он отпускается после

¹См. Деян 9:1-31.

этого *утром*: в самом деле, ночь слепоты прошла, день веры приблизился². Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*³.

44:11 и открыли каждый свой мешок

Избрание Павла

Мешки осматриваются сначала по порядку, в соответствии с возрастом каждого. Здесь Священное Писание учит нас нравственности. Ранее они по порядку садились за трапезу перед Иосифом, начиная с первородного по возрасту⁴, - видишь, что это почетное место следует предоставлять старшему? С другой стороны, мешки каждого также осматриваются по порядку в соответствии с его возрастом, чтобы ты знал, что Павел был избран небесным решением. Исследовались и другие, но ему было отдано предпочтение, ибо серебряная чаша была найдена только в мешке у него. Что означает, что чаша была вложена в простой мешок? Иосиф напоил братьев⁵, чтобы их обмануть; он положил чашу, чтобы благочестивым обманом позвать назад брата, которого любил, но в этом отразились божественные таинства. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁶.

44:12 и нашла чаша в мешке Вениаминовом

Сбитые с толку

Братья Иосифа не знали, что и сказать: они не могли не обвинять Вениамина, потому что чаша была вынута из его мешка, но не могли и обвинять, потому что в другой раз

серебро оказалось положенным в их мешки⁷. Приведенные в ужас тем, что сделалось с ними, *разодрали они одежды свои и возвратились*, чтобы со слезами вступить в дом, из которого вышли с радостью.

Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁸.

Серебро и чаша Христа

Так Христос находит в нас то серебро, которое Сам даровал. Мы обладаем серебром как от природы, так и от благодати. Природа - это творение Создателя, а благодать - дар Искупителя. Даже если мы не можем видеть дары Христовы, Он дарует их и действует тайно. Он дарует всем, но немногие могут сохранить этот дар и не потерять. Впрочем, не всем Он дарует все. Пшеница дается многим, а чаша - одному, который наделяется пророческим и священническим даром. Действительно, не всякий, но только пророк сказал: *Чашу спасения приму и имя Господне призову*⁹. Итак, слово небесного учения уже блистало в теле Павла, ибо он был наставлен в Законе¹⁰. Но поскольку он не был еще подчинен правде Божией, чаша находилась в мешке, Евангельское учение - в Законе, свеча - под сосудом¹¹. Однако к Павлу был послан Анания, который дал благословение, возложил руки¹², развязал мешок. Когда был развязан мешок, серебро

² Ср. Рим 13:12. ³ С1. 0131, 11.61.111.17. ⁴ См. Быт 43:33. ⁵ См. Быт 43:34. ⁶ С1. 0131. 11.62.111.20. ⁷ См. Быт 43:27-28. ⁸ CSCO 153(72):105-106. ⁹ Пс 115:4. ¹⁰ Ср. Деян 22:3. ¹¹ Ср. Рим 6:20; Мф 5:15; Мк 4:21; Лк 11:33. ¹² См. Деян 9:12,17.

засверкало, *чесуя отпала от глаз его, подобно перевязям мешка, и он вдруг прозрел*¹³. Перевязью его было неверие, а ее развязыванием стала вера. И таким образом, после того, как словно был развязан мешок, то есть снято покрывало Закона, которое лежит на сердце иудеев, Павел обратился к Господу и, освободившись от пут, принял благодать свободы и сказал: *Мы же все, открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преобразуемся в тот же образ*¹⁴. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*¹⁵.

44:17 нет, я этого не сделаю

Справедливость против страсти

Иосиф ответил, что немислимо справедливому египтянину сделать подобное. Ибо египтяне ведут себя

так величаво, что не хотят даже хлеба вкушать с евреями, чтобы не оскверниться от них¹⁶. Как же сделать нам что-либо чуждое нашей правдивости? Справедливость не позволяет нам согрешить против того, кто не согрешил против нас. Взыскать должны мы с того, кто оказался против нас виновным: *тот, в чьих руках нашлась чаша, будет мне рабом*. Рабство будет для него лучше свободы. Ибо это последнее рабство действительно освободит его от страсти к воровству, и оно будет для него полезнее той свободы, которая делала его рабом страсти.

Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*¹⁷.

¹³ Ср. Деян 9:18. ¹⁴ См. 2 Кор 3:15-18. ¹⁵ С1. 0131, 11.63.112.8. ¹⁶ Ср. Быт 43:32. ¹⁷ CSCO 153(72):106.

45:1-15 ИОСИФ ОТКРЫВАЕТСЯ БРАТЬЯМ

¹ *Иосиф не мог более удерживаться при всех стоявших около него и закричал: удалите от меня всех. И не оставалось при Иосифе никого, когда он открылся братьям своим.* ² *И громко зарыдал он, и слышали Египтяне, и слышал дом фараонов.* ³ *И сказал Иосиф братьям своим: я - Иосиф, жив ли еще отец мой? Но братья его не могли отвечать ему, потому что они смутились пред ним.* ⁴ *И сказал Иосиф братьям своим: подойдите ко мне. Они подошли. Он сказал: я - Иосиф, брат ваш, которого вы продали в Египет;* ⁵ *но теперь не печальтесь и не жалейте о том, что вы продали меня сюда, потому что Бог послал меня перед вами для сохранения вашей жизни;* ⁶ *ибо теперь два года голода на земле: [остается] еще пять лет, в которые ни орать, ни жать не будут;* ⁷ *Бог послал меня перед вами, чтобы оставить вас на земле и сохранить вашу жизнь*

великим избавлением.⁸ *Итак не вы послали меня сюда, но Бог, Который и поставил меня отцом фараону и господином во всем доме его и владыкою во всей земле Египетской.*⁹ *Идите скорее к отцу моему и скажите ему: так говорит сын твой Иосиф: Бог поставил меня господином над всем Египтом; приди ко мне, не медли;*¹⁰ *ты будешь жить в земле Гесем; и будешь близ меня, ты, и сыны твои, и сыны сынов твоих, и мелкий и крупный скот твой, и все твое;*¹¹ *и прокормлю тебя там, ибо голод будет еще пять лет, чтобы не обнищал ты и дом твой и все твое.*¹² *И вот, очи ваши и очи брата моего Вениамина видят, что это мои уста говорят с вами;*¹³ *скажите же отцу моему о всей славе моей в Египте и о всем, что вы видели, и приведите скорее отца моего сюда.*¹⁴ *И пал он на шею Вениамину, брату своему, и плакал; и Вениамин плакал на шее его.*¹⁵ *И целовал всех братьев своих и плакал, обнимая их. Потом говорили с ним братья его.*

Обзор: Иосиф открылся братьям так же, как Христос открыл Себя иудеям: Он провозгласил им о Своем Божестве и человечестве и, простив убийц, стал за них ходатаем пред Богом. Данную параллель можно проследить в том числе на вербальном уровне, сопоставив слова Иосифа со словами Христа (Амвросий). В нравственном смысле то, как открылся Иосиф, должно было произвести глубокое впечатление на братьев и нагнать на них страх (Златоуст). Но Иосиф поступает в высшей степени благородно (Цезарий), с полным сознанием того, что за событиями его жизни стоит Бог (Златоуст). Слыша об этом, верующие должны поступать так же, т.е. прощать своих обидчиков (Златоуст). Иосиф обнимает и целует Вениамина подобно тому, как Христос принимает и возвышает апостола Павла (Амвросий).

45:1 удалите от меня всех

Христос и Израиль

И приказал Иосиф всем отойти, чтобы братья узнали его. Ведь Иисус пришел, как Он Сам говорит, только к *погибшим овцам дома Израилева*¹. И, громко зарыдав, он сказал: я - *Иосиф*. *Жив ли еще отец мой?* Это означает, что Он простирал Свои руки к народу неверующему и непокорному, и не искал посланника или вестника, но Господь Сам желал спасти народ С^ъБОИ".

Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе-*

. 45:3 я — *Иосиф*

Смущение братьев

Здесь, по-моему, следует удивляться как твердости этого блаженного мужа:

¹ Ср. Мф 15:24. ² Ср. Ис 65:2. ³ Сл. 0131, 12.67.113.22.

тому, что он до самого этого момента мог притворяться и не обнаружил себя; а еще более следует удивляться братьям: как они смогли устоять и открыть наконец уста, как не вылетела из них душа, как не поколебался у них рассудок, как они не провалились сквозь землю. *Но братья его не могли отвечать ему, потому что они смутились пред ним.* Справедливо. Представляя себе, как они с ним поступили и как он вел себя по отношению к ним, размышляя о величии, в котором он тогда находился, они тревожились, можно сказать, за саму жизнь. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия**.

Божество Христа

Он говорит: *Я тот же, Который сказал «вот Я»⁵, и: Я открылся не вопрошавшим обо Мне; Меня нашли не искавшие Меня⁶.* Ведь что же иное Он объявил, если не «Я - Иисус», когда его искушали начальники иудейские, спрашивая: *Ты Сын Божий? Он отвечал им: вы говорите, что Я.* И когда Он сказал Пилату: *ты говоришь, что Я Царь; Я на то родился**. И когда первосвященник говорил: *заклинаю Тебя Богом живым, скажи нам, Ты ли Христос, Сын Божий Т,* Он ответил ему: *ты сказал. Истинно говорю вам: отныне узрите Сына Человеческого, сидящего одесную Силы и грядущего на облаках небесных¹⁰.* «У Меня Божественная власть» - вот что означает то, что он говорит: *я - Иосиф.* Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*".

45:4 подойдите ко мне

Дело Премудрости

Желая их ободрить, он говорит: *подойдите ко мне.* Не отдаляйтесь,

говорит, не думайте, что вы сами по себе так поступили со мной. Это было делом не столько вашей злобы, сколько Божией премудрости и неизреченного человеколюбия, именно для того, чтобы, прибыв сюда, теперь, вовремя, я мог и вам, и всей этой стране доставить все нужное для пропитания. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*".

Соучастник нашего естества

Подойдите ко Мне, так как Я сблизился с вами даже до такой степени, что стал соучастником вашего естества, приняв на Себя плоть. По крайней мере, не убегайте от Того, Кто причастен к вашему сообществу, если не узнаете Виновника спасения. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*¹¹.

45:5 Бог послал меня перед вами

Посредник за братьев

Какая братская любовь! Какое дорогое братство! Ведь даже братоубийственное преступление он простил, говоря, что это было по промыслу Божию, а не по человеческому нечестию, поскольку не людьми он был предан на смерть, а Господом послан для жизни. Да и что же иное означает посредничество Господа нашего Иисуса Христа, превзошедшего всех братьев любовью, когда

⁴ TLG 2062.112, 54.556.34-45; *Гомилия* 64.6.

⁵ Ис52:6. ⁶ Ис65:1. ⁷ Лк 22:70. ⁸ Ин 18:37. ⁹ Мф 26:63. ¹⁰ Мф 26:64. "C1.0I31, 12.67.114.7. ¹² TLG 2062.112, 54.556.47-53; *Гомилия* 64.6. " C1.0I31, 12.68.114.22.

Он, распятый на кресте, просил за народ: *Отче, прости им, ибо не ведают, что творят*¹⁴. И что иное означает обращение Святости, сказавшей посреди учеников Своих: *мир вам! Это Я, не бойтесь*¹⁵. И когда они, смутившись и испугавшись подумали, что видят духа, Он еще раз сказал им: *что смущаетесь, и для чего сомнения входят в сердца ваши? Посмотрите на руки Мои и на ноги Мои; это - Я Сам, осяжите Меня и рассмотрите; ибо дух плоти и костей не имеет, как видите у Меня*¹⁶. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*¹⁷.

45:8 Итак не вы послали меня сюда

Слушай и делай так же

Мое рабство, говорит он, доставило мне эту власть, продажа привела меня к такому величию, мое несчастье послужило поводом к такому благополучию, зависть приготовила мне эту славу. Не будем лишь слушать это, но и подражать, и подобным образом извинять обидевших нас, не вменяя им того, что они сделали нам, но все перенося благодушно, подобно дивному Иосифу. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁸.

45:9 Идите скорее к отцу моему

*

Слова Евангелия

Даже сказано было теми же словами, чтобы мы поняли, что это Тот же Самый, Кто говорил раньше в Иосифе, а затем в Своем теле, поскольку и слова не изменил. Сказал же тогда: *не печальтесь. А затем: Идите скорее к отцу моему и скажите: так говорит сын твой*

Иосиф: «Бог поставил меня господином над всем Египтом». А в Евангелии Он сказал: *не бойтесь; пойдите, возвестите братьям Моим, чтобы шли в Галилею, и там они увидят Меня*¹⁹. А потом сказал: *дана Мне всякая власть на небе и на земле*²⁰, то есть говоря этим: «Это было по Божественному домостроительству, чтобы Я принял власть, а не из-за человеческой жестокости». Не обвиняет в преступлении Тот, Кто перечисляет награды. А то, что говорится в Бытии: *потому что Бог послал меня перед вами для сохранения вашей жизни*, Он опять повторяет в Евангелии, говоря: *научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа*²¹. Ведь в этом и есть награда и жизнь святых, чтобы они также несли спасение другим. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*²¹.

45:14 И пал он на шею Вениамину

Христос обнимает Павла

Очевидно также и то таинство, что, подобно тому, как после исполнения всех заповедей Иосиф обнимает своего брата Вениамина и бросается ему на шею, - так и после исполнения Евангелия Христос обнимает Павла некими руками Своего милосердия, чтобы его, склоненного своим внутренним убеждением, как бы за шею поднять к небу. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*-

¹⁴ Лк 23:34. ¹⁵ Ср. Лк 24:36; Ин 20:19; Мф 14:27. ¹⁶ Лк 24:38-39. ¹⁷ С1. 0131, 12.68.115.3.

¹⁸ TLG 2062.112, 54.557.6-19; *Гомилия* 64.7.

¹⁹ Мф 28:10. ²⁰ Мф 28:18. ²¹ Мф 28:19. ^а С1. 0131, 12.70.115.20. ²³ С1. 0131, 12.70.116.15.

45:15 И целовал всех братьев своих**Благородство Иосифа**

Вы могли подивиться целомудренности Иосифа²⁴, а теперь посмотрите на его благородство. Он на ненависть отвечает любовью. Когда он увидел своих братьев, а точнее сказать -врагов в своих братьях, он явил свидетельство своей любви и благочестиво опечалился, когда решил открыться братьям. Он каждого из них поцеловал и над каждым из них пролил слезы. Омыв их головы, дрожащих от страха, освежающими слезами, Иосиф смыл ненависть братьев слезами

любви. Он любил их всегда, словно любовью их живущего отца и погибшего брата. Он не напомнил о рве, в который был брошен на погибель, он не думал о себе - брате, проданном за некую цену²⁵. Но, возвращая добром за зло, он уже тогда исполнил апостольские заповеди, когда они не были даны²⁶. Помышляя о сладости истинной любви, благословенный Иосиф с помощью Божией стремился изгнать из сердца яд зависти, которым, как он знал, были поражены его братья. Цезарий Арльский, *Проповеди*".

²⁴ См. Быт 39:7-20. ²⁵ См. Быт 37:23-28. ²⁶ Ср. Рим 12:17-21. ²⁷ С1.1008, SL103.90.4.1.

45:16-28 ПОСОЛЬСТВО В ХАНААН ЗА ИАКОВОМ

¹⁶ Дошел в дом фараона слух, что пришли братья Иосифа; и приятно было фараону и рабам его. ¹⁷ И сказал фараон Иосифу: скажи братьям твоим: вот что сделайте: навьючьте скот ваш [хлебом] и ступайте в землю Ханаанскую; ¹⁸ и возьмите отца вашего и семейства ваши и придите ко мне; я дам вам лучшее [место] в земле Египетской, и вы будете есть тук земли. ¹⁹ Тебе же повелеваю сказать им: сделайте сие: возьмите себе из земли Египетской колесниц для детей ваших и для жен ваших, и привезите отца вашего и придите; ²⁰ и не жалеите вещей ваших, ибо лучшее из всей земли Египетской дам вам. ²¹ Так и сделали сыны Израилевы. И дафл им Иосиф колесницы по приказанию фараона, и дал им путевой запас, ²² каждому из них он дал перемену одежд, а Вениамину дал триста сребреников и пять перемен одежд; ²³ также и отцу своему послал десять ослов, навьюченных лучшими произведениями Египетскими, и десять ослиц, навьюченных зерном, хлебом и припасами отцу своему на путь. ²⁴ И отпустил братьев своих, и они пошли. И сказал им: не ссорьтесь на дороге. ²⁵ И пошли они из Египта, и пришли в землю Ханаанскую к Иакову, отцу своему, ²⁶ и известили его, сказав:

Иосиф [сын твой] жив и теперь владычествует над всею землею Египетскою. Но сердце его смутилось, ибо он не верил им.¹⁷ Когда же они пересказали ему все слова Иосифа, которые он говорил им, и когда увидел колесницы, которые прислал Иосиф, чтобы везти его, тогда ожил дух Иакова, отца их,²⁸ и сказал Израиль: довольно [сего для меня], еще жив сын мой Иосиф; пойду и увижу его, пока не умру.

Обзор: Фараону было приятно узнать, что во главе его дома и государства стоит не раб, а человек благородного происхождения (Ефрем), в то время как в преобразовательном смысле эта его реакция выражает радость христиан, видящих возвращение иудеев в Церковь и помогающих им в этом (Амвросий). Братья, символизирующие верующих, получают по паре одежд: духовность и нравственность, в то время как Вениамин - апостол Павел получает больше, в ознаменование его проповеди креста Христова и победы над плотскими чувствами. Подобно Иосифу, Христос призывает свой народ дарами (Амвросий). Иосиф просит братьев не ссориться и простить друг друга, как он простил их (Ефрем); то же самое заповедует Христос ученикам (Амвросий; Златоуст). Направление движения «вверх-вниз» имеет очень важное значение в Св. Писании (Ориген). Возвращение братьев в *землю Ханаанскую* предвещает проповедь апостолов иудеям (Амвросий). Иосиф был *жив*, поскольку он не поддался на искушения и победил грех (Ориген); в этом прообраз Воскресения Христа (Амвросий). Получив неожиданное и от того еще более радостное известие (Златоуст), престарелый Иаков «заново воспламеняет» свой

дух (Ориген; Златоуст). Приняв покаяние братьев, Иаков прощает их (Ефрем). Отец спешит пойти в Египет к Иосифу (Златоуст) уже не как *Иаков*, а как *Израиль*, т.е. «видящий Бога» (Ориген).

45:16 и приятно было фараону и рабам его

Благородное происхождение

Когда окончилась взаимная беседа при затворенных дверях дома, тогда с веселым лицом вошли вельможи и военачальники: *и приятно было фараону и рабам его*. Ибо достоверно узнали теперь, что не раб соделался *отцом фараону*²⁶ и господином всех свободных и вельмож в Египте, но сын свободных из благословенного рода, из Авраамова дома. Ефрем Сирий, *Толкование на Книгу Бытия*²⁹.

Таинство единой Церкви
Откуда такое доброе расположение к чужеземцу, если только этим не раскрывается то великое таинство, что Церковь уже не относится с ненавистью, когда иудеи спасаются, но христианский мир радуется ЭТОМУ присоединению, и, чем может, помо-

²⁸ Быт 45:8. ²⁹ CSCO 153(72):107-108.

гает, и посылает людей, благовествующих Царствие Божие, чтобы таким образом они скорее были призваны? Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*³⁰.

45:22 он дал перемену одежды

Одевание верующих

Они получают *двойные одежды*³¹. Что это за одежды? Конечно, это те одежды, в которых ты не должен и сомневаться, ибо прочитал сказанное в Притчах: *Она сделала двойные одежды мужу своему*³². Одна одежда - духовная, другая - нравственная. Ведь не все апостолы, не все пророки, не все пастыри, не все чудотворцы, не все имеют дары исцелений, не все говорят языками³³. Где различны дары, там различны заслуги. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*³⁴.

Награда и одежды Павла

Он отправляет Павла, когда тот принимает Его слова, и ему Христос дает *триста золотых и пять одежд различных цветов*. Триста золотых имеет тот, кто проповедует крест Христов, и поэтому он говорит: *ибо я рассудил быть у вас не знающим ничего, кроме Иисуса Христа, и притом распятого*³⁶. И по справедливости он получает золотые, так как он проповедовал *не убедительными словами мудрости, а в явлении Духа*³¹. А пять одежд он ■ принимает или как учение многообразной Премудрости, или потому, что он не был захвачен никакими соблазнами телесных чувств. Где для других - опасность, там он одержал победу. Он преодолел личным воздержанием и добродетелью все плотские вождения, так что никакая немощь

телесная не ослабляла его дара и рвения; и хотя он и пребывал в теле, но не чувствовал, что имеет тело. И в конце концов он был восхищен в рай, не зная, в теле или вне тела, *и слышал неизреченные слова, которых человеку нельзя пересказать*^{3*}. Пребывая на земле, он не имел вообще никакого земного запаха, как сам учит, говоря: *Ибо мы Христово благоухание Богу в спасаемых*³⁹. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁴⁰.

45:23 и отцу своему послал десять ослов

Дары и ослы Христа

И посылаются вперед также дары отцу: сын почитает отца, Христос призывает Свой народ обетованиями, призывает дарами. Несут же эти дары те ослы, которые были прежде бесполезны и обременительны⁴¹, теперь же, став полезными⁴², они несут прообразы даров Христа, а в Евангелии понесут Самого Подателя даров⁴³. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁴⁴.

45:24 не ссорьтесь на дороге

Простите подобно мне

Этими словами Иосиф запрещал им делать упреки друг другу, чтобы один брат не начал говорить против друго-

³⁰ С1. 0131, 13.74.116.22. ³¹ LXX. -Прим. ред

³² Притч 31:22 (LXX). ³³ Ср. 1 Кор 12:29-30.

³⁴ С1. 0131, 13.76.118.3. ³⁵ Ср. Быт 45:22

(LXX). -Прим. пер. ³⁶ 1 Кор 2:2. ³⁷ Ср. 1 Кор

2:4. ³⁸ 2 Кор 12:2-4. ³⁹ 2 Кор 2:15. ⁴⁰ С1. 0131,

13.74.117.7. ⁴¹ Ср. Быт 44:13. ⁴² Ср. Флм1:11.

⁴³ Ср. Мф21:7. ⁴⁴ Q. 0131, 13.77.118.9.

го: «Это по твоему совету Иосиф был брошен в ров», а другой на это отвечал бы ему: «Нет, это ты настаивал, чтобы, связанный и нагой, Иосиф был продан аравитянам»⁴⁵. «Как я простил всех вас, так и вы все простите друг друга»⁴⁶, чтобы из-за ссор и укоров настоящая ваша радость не обратилась для вас в скорбь», - как бы говорил Иосиф. Ефрем Сирий, *Толкование на Книгу Бытия*⁴⁷.

Заповедь мира

Как хорошо он учит, что следует остерегаться ссоры, ибо она может даже любящих друг друга братьев разлучить, и особенно следует избегать несогласия в дороге, где каждый товарищ по путешествию должен быть участником нерушимой дружбы. Что же иное говорит Господь наш Иисус, когда, собираясь покинуть это тело, Он отпускает учеников Своих, - если не то, чтобы они не ссорились в дороге, говоря: *Мир оставляю вам, мир Мой даю вам*?⁴⁸ Ведь где мир, там нет места для ссоры, там несогласие удаляется, убегает раздор. Итак, вот что Он говорит: *мир Мой даю вам*, то есть: *не ссорьтесь на дороге*. И обрати внимание, не говорит ли Он, что на этой *дороге*, то есть на протяжении всей этой жизни следует остерегаться гнева, так как гнев часто даже невинных приводит к преступлению, поскольку, пока, мы больше, чем следует, гневаемся и хотим обуздать чужой грех, мы совершаем более тяжкие грехи. Поэтому апостол говорит: *Не мстите за себя, возлюбленные, но дайте место гневу Божию*⁴⁹, то есть «будем уклоняться от гнева, чтобы он не поразил нас». Поэтому и Господь Иисус, посылая для благовествования учени-

ков, отправил их без золота, без серебра, без имущества, без посоха⁵⁰ - для того, чтобы устранить соблазн для ссоры и повод для мести. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁵¹.

Можно ли достаточно надивиться добродетели этого праведника, который с большим тщанием выполнял учение мудрости, открытой в Новом Завете? То, что Христос заповедал апостолам, сказав им: *любите врагов ваших, благословляйте проклинающих еси*?², то самое, и еще больше того, сделал Иосиф. Он не только показал столь великую любовь к тем, которые со своей стороны были готовы убить его, но еще и всячески старается уверить их, что они нисколько не согрешили против него. Какая высокая мудрость! Какое крепкое благодушие! Какая великая любовь к Богу! Не вы, говорит он, мне это сделали, но попустил промысел Божий, пекущийся обо мне, чтобы и сновидения мои сбылись⁵³ и для вас я мог послужить орудием спасения. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁵⁴.

45:25 И пошли они из Египта, и пришли в землю Ханаанскую

О направлении движения в Писании

Нам следует обращать внимание на то, как в Писании в каждом случае

⁴⁵ См. Быт 37:18-28. ⁴⁶ Ср. Кол 3:13. ⁴⁷ CSCO 153(72):108. ⁴⁸ Ин 14:27. ⁴⁹ Рим 12:19. ⁵⁰ См. Мф 10:9-10; Мк 6:8; Лк 9:3, 22:35. ⁵¹ C1. 0131, 13.78.118.14. ⁵² Мф 5:44. ⁵³ См. Быт 37:5-11. ⁵⁴ TLG 2062.112, 54.558.14-34; *Гомилия* 64.7.

используются выражения «подниматься» и «спускаться», поскольку при ближайшем рассмотрении оказывается, что в нем почти никогда не говорится о ком-либо, что он *спустился* к некоему святому месту, как не говорится о том, что кто-либо *поднялся* к некоему предосудительному месту⁵⁵. Эти наблюдения свидетельствуют о том, что Священное Писание не было составлено, как представляется многим, на необразованном и невосделанном языке, а было обработано сообразно божественному учению; и служит оно не столько историческому повествованию, сколько вещам и смыслам таинственным. Найдешь, следовательно, что рожденные от семени Авраама *спустились* в Египет⁶⁶ и, напротив, сыны Израиля *поднялись из Египта*. И в самом деле, Писание и о самом Аврааме так говорит: *И поднялся Авраам из Египта, сам и жена его, и все, что у него было, и Лот с ним, на ю?*¹. Ориген, *Гомилии на Бытие*TM.

Предвестие апостольских времен

Что за земля *Ханаанская*? Та, которая тряслась⁵⁹. Итак, неужели не очевидно, что изображаются времена апостолов, когда они, входя в сотрясающиеся иудейские синагоги, проповедовали власть Господа Иисуса, свидетельство чему мы имеем в Деяниях Апостолов, когда Петр говорит: *Сего Иисуса Бог воскресил, чему мы все свидетели. Итак, Он, быв вознесен десницею Божиею и приняв от Отца обетование Святого Духа, излил то, что вы ныне видите*TM. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*[^].

45:26 Иосиф, сын твой, жив

Победивший грех

Понимаю это не как простые слова. Ибо если, к примеру, мы предположим, что Иосиф мог подчиниться соблазну и согрешить с женой господина⁶², то не думаю, что патриархи объявили бы такое его отцу Иакову: *Иосиф, сын твой, жив*. Если бы он сделал такое, то, вне сомнения, не был бы жив. Ибо *душа согрешающая, та умрет*⁶³, и Сусанна тому же учит, когда говорит: *тесно мне отовсюду; ибо, если я сделаю это, смерть мне, а если не сделаю, то не избежну от рук ваших?*^{*}. Видишь теперь, что и она сделала смерть составной частью греха? Но также и речение Бога, обращенное к первому смертному человеку, то же содержит, когда Он говорит: *ибо в день, в который ты вкусишь от него, смертью умрешь*⁶⁴⁻¹. Ибо, как только человек вероломно преступает заповедь, он мертв. Ибо душа, совершившая грех, мертва, и изблещен во лжи змей, который сказал: *нет, не умрете*⁶⁶. И это из того, что сыновья Израиля сказали Иакову: *Иосиф, сын твой, жив...* Однако Иаков тронут не только тем, что услышал: *Иосиф, сын твой, жив*, но и тем, что было объявлено ему - что

⁰³ Имея в виду букв, звучание библейских стихов такого рода; ср. в Быт 45:25 (MT, LXX и Vulg.): *И поднялись они из Египта. ~ Прим. ред.* ⁵⁶ Ср. Быт 42:3, 43:15 (MT, LXX и Vulg.). - *Прим. ред.* ⁵⁷ Быт 13:1. ⁵⁸ С1. 0198 6(A), 15.1.127.6. ⁵⁹ Ср. Пс 67:8-9, 77:16-19. ⁶⁰ Деян 2:32-33. ⁶¹ С1. 0131, 13.79.119.16. ⁶² См. Быт 39:7-9. ⁶³ Иез18:4. ⁶⁴ Дан 13:22. ⁶⁵ Быт 2:17. ⁶⁶ Быт 3:4.

именно Иосиф есть тот, кто *владычествует над всею землею Египетскою*. Ибо истинно велик для него тот факт, что Иосиф подчинил Египет своей власти. Поскольку попирает похоть, бежать роскоши, подавлять и укрощать все то, что от вождения плоти, - вот что означает *владычествовать над всею землею Египетскою*. И это есть то, что называется великим и вызывает восхищение Израиля. Но если кто подчинит некоторые грехи плоти, а другим уступит и подчинится сам, нельзя сказать о таком, что он *владычествует над всею землею Египетскою*, но, слова ради, можно сказать о нем, что он, похоже, над одним, двумя или тремя городами владычествует. Но Иосиф, над которым не господствовало ни одно плотское желание, *над всею землею Египетскою* был князь и господин. Ориген, *Гомилии на Бытие*".

Весть о воскресении

Мы, конечно, обращаем внимание, каким образом сказано, что он жив и является начальником над всей землей - Тот, Кто, открыв житницы Своей духовной благодати, дает всем изобилие⁶⁸. Это говорили апостолы, иудеи же не верили, но налагали руки на них и сажали в темницу проповедников спасения⁶⁹. Отсюда и о Иакове написано: *Но сердце его смутилось, ибо ст. ие верил им*. Смутился он из-за любви неверующих людей, но после того, как узнал деяния Христа, то, убежденный столь великими милостями и благодеяниями, вновь обрел дух, говоря: *довольно мне, если до сих пор жив мой сын Иосиф, пойду и посмотрю на него, прежде чем умру*⁷⁰. Первое и самое важное основание веры - верить в Воскресение

Христа, ибо всякий, кто поверил в это, быстро отыскивает Воскресшего, приходит к Нему с благоговением и поклоняется Богу с искренним сердцем, ибо верит, что и сам не умрет, если верит в Виновника Воскресения. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁷¹.

Неожиданная радость

Кто может выразить словами ту радость, какая была у Иакова, когда он узнал, что Иосиф жив и достиг такой великой знатности? Вы знаете, что неожиданное счастье производит особенно большую радость. Узнав, что тот, кого он уже столько лет считал добычей зверей⁷², теперь начальствует над всем Египтом, как он от столь великой радости не лишился ума? Ведь сильная радость часто сопровождается такими же последствиями, какими и чрезмерная скорбь. Можно видеть, как многие и слезы проливают от излишней радости, в то время как другие нередко приходят в беспамятство, когда видят то, чего не ожидали, и когда нечаянно встречают живыми тех, кого считали умершими. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁷³.

45:27 тогда ожил дух Иакова

Воспламенение духа

То, что по-латински мы произносим как *resuscitatus est spiritus*⁷⁴*, по-гречески

⁶⁷ Cl. 0198 6(A), 15.3.130.2. ⁶⁸ Ср. Быт 41:56.

⁶⁹ Ср. Деян 5:17-18. ⁷⁰ Быт 45:28 (LXX).

⁷¹ Cl. 0131,13.79.120.1. ⁷² См. Быт 37:31-34.

⁷³ TLG 2062.112, 54.559.3-17; *Гомилия* 65.1.

⁷⁴ «Воскрес дух»; в Синод. пер.: *ожил дух*. - *Прим. ред.*

записано *aneporyresen*¹⁵. Я бы сказал, что данное выражение означает не столько «воскрешать», сколько «вновь воспламенять» и «повторно зажигать». Его обычно используют, когда в некотором материальном теле огонь убывает до такой степени, что кажется уже погасшим; когда же его возобновляют через добавление горючего материала, тогда говорят, что тело вновь возгорелось. Или, когда огонь лампы дошел до того, что кажется уже погасшим: если случится, что от подлитого в нее масла он воскресает, то, хотя [по-гречески] выражение менее изысканно, говорят о лампаде, что она снова зажглась. Подобным же образом говорят о факеле или других огнях такого рода. Нечто подобное это выражение указывает, по всей видимости, и у Иакова. Ибо пока он был вдали от Иосифа и не имел вестей о жизни последнего, в нем как будто бы угасал дух и свет, бывший внутри него самого, и за недостатком хвороста уже померк; но когда в самом деле приехали те, кто известил его о жизни Иакова, то есть те, кто сказал: *В Нем была жизнь, и жизнь была свет человека*⁷⁶, - он вновь воспламеняет свой дух в себе, и яркость истинного света⁷⁷ в нем восстанавливается... Не в душе, а в духе, то есть в лучшей своей части воскресает или воспламеняется Иаков. Ведь яркость света, которая была в нем, хотя и не полностью, но все же погасла, когда сыновья показали ему одежду Иосифа, вымаранную кровью козленка⁷⁸... Даже если, как мы сказали, свет в нем не вполне угас, тем не менее он померк до крайней степени: потому что он

мог быть обманут, потому что мог разодрать свои одежды, потому что мог оплакивать по ошибке, потому что мог призывать смерть, потому что мог желать с печалью сойти в преисподнюю⁷⁹. По причине этого он теперь воскресает и «вновь возжигает свой дух», поскольку это логически следует из того, что свет, который лживый обман в нем было затмил, вновь разжигает и возгревает услышанная им правда. Ориген, *Гомилии на Бытие*⁸⁰.

Утешение Иакова

Видя смущение отца и желая уверить его в справедливости своих слов, они *пересказали ему все слова Иосифа, которые он говорил им*; а после слов представили колесницы и дары, присланные от Иосифа, - и едва смогли убедить отца, что их рассказы не ложь. Видя посланные колесницы, чтобы отправиться ему в Египет, - *ожил дух Иакова*, сказано. Старый, преклонный летами, согбенный, Иаков вдруг помолодел духом - *ожил*. Что значит: *ожил*? Как огонь в лампаде, когда оскудевает елей, начинает угасать, но лишь только прибавит кто-либо хотя немного елей в лампаду, огонь, уже готовый погаснуть, тотчас издает яснейший свет, - так и этот старец, уже готовый угаснуть от скорби, теперь, узнав, что Иосиф жив и начальствует над Египтом, увидев и

⁷⁵ LXX. Данный комментарий принадлежит перу Руфина, переводчика Оригена на лат. язык. ⁷⁶ Ин 1:4. ⁷⁷ Ср. Ин 1:9; 1 Ин 2:8. ⁷⁸ См. Быт 37:31-32. ⁷⁹ См. Быт 37:33-35. ⁸⁰ С1. 0198 6(A), 15.2.129.5; 3.130.16.

колесницы, *ожил* духом, из старца стал юношей, рассеял облако грусти, утишил бурю помыслов и наконец успокоился. А все это устроил Бог, чтобы праведник после таких страданий обрел наконец утешение и сделался участником благоденствия своего сына; а с другой стороны, чтобы исполнились и сновидения, которые он сам же истолковал, сказав: *неужели я и твоя мать, и твои братья придет поклониться тебе до земли?*⁸¹ Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁸².

Братья каются отцу

Братья Иосифа отправились в путь, радуясь, что нашли Иосифа, и вместе с тем беспокоясь о том, как будут оправдываться перед отцом. И вот они приходят к Иакову и пересказывают ему все; и он, видя колесницы и дары, охотно им верит, и *ожил* дух его, и он говорит: *довольно* всем нам, но еще более мне, *если еще жив сын мой Иосифе*. Когда же пересказали Иакову о славе Иосифа, о его мудром правлении, о последнем суде Иосифа над братьями, который был для них горше первого⁸⁴, - тогда отец их сказал им: «Что же вы не спросили Иосифа, как и по какой причине он переселился в Египет?» Тогда все они, смотря друг на друга, не знали, что отвечать. Один Иуда отверз уста и сказал отцу: «Признаемся теперь отцу нашему в своем преступлении. Из снов Иосифа братья, по простоте своей, заключили, что тебе и нам должно быть в рабстве у Иосифа, и по неразумению своему придумали, что лучше одному быть рабом, чем быть в рабстве нам и

отцу нашему⁸⁰. Итак, жалея тебя и Вениамина, сделали это братья, а не потому, что любил ты Иосифа⁸⁶. Ибо вот, ты любишь и Вениамина, но поскольку не говорит он, что мы будем у него в рабстве, то и мы все любим его. Поэтому прости нас в том, что унижили мы Иосифа. Ибо унижение это вознесло его на высоту величия».

Отец принял их оправдание и сказал: «За ту весть об Иосифе, какой вы обрадовали меня, прощается вам преступление ваше, слышание о котором причинило мне скорбь». Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁸⁷.

Призыв к иудеям

Каким образом они не понимают того, что сами читают, и отрицают Моисея, которого почитают, ибо не хотят верить его писаниям? Что же более очевидно, нежели то, что в этом месте они призываются перейти в Церковь Божию, чтобы сжатые прежде в узких границах Иудеи они перешли к народу Божию, который собрался со всего мира, из всех племен и народов, и сделался великим народом. Действительно, *по всей земле прошло вещание их*⁸⁶. Итак, зовется Иаков сыновьями своими, то есть народ иудейский призывается к благодати Петром, Иоанном и Павлом. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁸⁹.

⁸¹ Быт 37:10. ⁸² TLG 2062.112, 54.559.41-66: *Гомилия* 65.1. ⁸³ Ср. Быт 45:28 (LXX). ⁸⁴ См. Быт 44:1-34; 42:7-24. ⁸⁵ Ср. Быт 37:5-11, 18-20. ⁸⁶ Ср. Быт 37:4. ⁸⁷ CSCO 153(72):108-109. ⁸⁸ Пс 18:5 (LXX). ⁸⁹ Cl.0131, 14.81.121.3.

**45:28 и сказал Израиль:
довольно сего для меня**

Видящий Христа

Здесь следует заметить, что *ожил дух его*⁹⁰... сказано об Иакове. Тот же, кто говорит: *довольно сего для меня, если еще жив сын мой Иосиф*, как если бы он понимал и видел, что велика жизнь в Иосифе духовном, - тот уже не именуется *Иаковом*, а называется *Израилем*, ибо он видит в духе истинную жизнь, которая есть истинный Бог Христос. Ориген, *Гомилии на Бытие*^m.

Иаков спешит к сыну

«Итак, поспешим, чтобы мне иметь

свидание с ним, прежде нежели я умру. Эта весть воскресила мой дух, прогнала немощи старости, укрепила мой рассудок. Если мне посчастливится, то я окончу жизнь, насладившись совершенной радостью». Итак, ни мало не медля, праведник отправился в путь. Он торопился, спешил посмотреть на своего возлюбленного сына, хотел увидеть царем Египта того, кого уже давно полагал умершим, ставшим добычей зверей⁹². Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁹³.

⁹⁰ Быт 45:27. ⁹¹ С1. 0198 6(A), 15.3.129.20. ⁹² См. Быт 37:33-35. ⁹³ TLG 2062.112, 54.560.7-17; *Гомилия* 65.1.

46:1-7 БОГ ЯВЛЯЕТСЯ ИЗРАИЛЮ НОЧЬЮ В ВИРСАВИИ

¹ И отправился Израиль со всем, что у него было, и пришел в Вирсавию, и принес жертвы Богу отца своего Исаака. ² И сказал Бог Израилю в видении nocturno: Иаков! Иаков! Он сказал: вот я. ³ Бог сказал: Я Бог, Бог отца твоего; не бойся идти в Египет, ибо там произведу от тебя народ великий; ⁴ Я пойду с тобою в Египет, Я и выведу тебя обратно. Иосиф своею рукою закроет глаза твои. ⁵ Иаков отправился из Вирсавии; и повезли сыны Израилевы Иакова отца своего, и детей своих, и жен своих на колесницах, которые послал фараон, чтобы привезти его. ⁶ И взяли они скот свой и имущество свое, которое приобрели в земле Ханаанской, и пришли в Египет, - Иаков и весь род его с ним. ⁷ Сынов своих и внуков своих с собою, дочерей своих и внучек своих и весь род свой привел он с собою в Египет.

Обзор: Иаков приносит жертвоприношение, проистекающее из его веры в Христа (Амвросий), - так и верующие должны предвзвешивать каждое новое

дело молитвой (Златоуст). Сойти в Египет означает вступить в схватку с властями мира сего, но Израилю в этой борьбе помогает Сам Бог (Ори-

ген). Пророчество о том, что Бог выведет патриарха назад, исполняется не в нем самом, а на Христе, искупающем человеческий род. Вслед за Израилем, каждый из верующих вступает в *Египет*, чтобы одержать там победу (Ориген). *Рука Иосифа*, которая закрывает глаза отца, означает либо отступничество Иеровоама, либо исцеляющую руку Христа, возвращающую зрение людям (Ориген), в частности, иудеям (Амвросий). В житейском смысле уходить в последний путь всегда легче в присутствии любимых детей (Амвросий). Бог обещает Израилю даже сверх того, что тот ожидал: что Он будет его спутником (Златоуст).

46:1 и пришел в Вирсавию, и принес жертвы

Жертвоприношение веры

Заслуженно поднимается тот, кто спешит ко Христу: вера предшествует пожертвованию. Прежде поднялся Иаков, затем принес жертву. Ведь тот правильно приносит жертву, кто исследовал познание Божества. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*¹.

Молитва перед делом

Слыша это, научимся, чтобы, предпринимая ли что-нибудь, беремся ли за какое-либо дело, или отправляемся в путешествие, - прежде всего возносить молитвенную жертву Господу, и не иначе, как испросив Его помощь, начинать предпринимаемое дело, и таким образом подражать благочестию древних праведников. *И принес*, сказано, *жертвы Богу отца своего Исаака*, - чтобы видно было, что

он шел по следам отца своего, и это обнаруживал в служении Богу, подобно Исааку. И поскольку он сам предварительно показал свою признательность Богу благодарственной молитвой, то тотчас же последовали и знамения высшего благоволения. Предусматривая дальность пути и смотря на свою старость, он боялся, чтобы внезапная смерть не лишила его радости видеть сына, и поэтому молил Господа продлить его жизнь, чтобы он мог насладиться совершенной радостью. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*².

46:3 не бойся идти в Египет

Борьба с Египтом

Представляется подобающим при-смотреться и постичь, что Бог говорит посредством видения самому Израилю и как, увещевая и укрепляя, словно на схватку, Он посылает его в Египет. Ибо Он сказал: *не бойся идти в Египет*. Это значит: пойти сразиться *против начальств, против властей, против мироправителей тьмы века сего*³, что образно и называется «Египтом», чтобы мироправителей тьмы века сего не испугаться и не трепетать перед ними. Если желаешь знать о причине, по которой ты не должен бояться, услышь Мое обетование: *ибо там произведу от тебя народ великий. Я пойду с тобою в Египет, Я и выведу тебя обратно*. И он не боится спуститься в Египет, не боится борьбы мира сего и схватки с противоборствующими

¹ С1. 0131, 14.81.120.16. ² TLG 2062.112, 54.560.21-38; *Гомилия* 65.2. ³ Еф 6:12.

демонами, поскольку вместе с ним в эту борьбу вступил Бог. Ибо услышь слова апостола Павла: *но я еще более потрудился, не я, впрочем, а благодать Божия, которая со мною**. Но также, когда возмущение против него возросло в Иерусалиме, а он одержал блестящую победу в борьбе за Слово Божие и проповедование Господа - был ему в помощь Бог и сказал ему так же, как здесь говорится Израилю: *держай, Павел; ибо, как ты свидетельствовал обо мне в Иерусалиме, так надлежит тебе свидетельствовать и в Риме¹*. Ориген, *Гомилии на Бытие⁶*.

46:4 Я сойду с тобою в Египет, Я и выведу тебя обратно в конце¹

Схождение в Египет

Воистину полагаю, что некая еще более обширная тайна скрывается в этом месте... Кто есть тот, кто сделался *народом великим* в Египте и кто *в конце* вновь выведен обратно? В той мере, в какой это относится к теперешнему Иакову, о котором предположительно эти слова говорят, высказывание не кажется истинным. Ибо он *в конце* не выведен обратно из Египта, так как скончался в Египте⁸. С другой стороны, абсурдно утверждать, что Бог вывел Иакова обратно из Египта, поскольку тело последнего было вывезено⁹. Если бы такое можно было принять, то было бы неверно, что *Бог не есть Бог мертвых, но живых¹⁰*. Следовательно, неверно относить эти слова на счет мертвого тела, а не живого и полного сил. Поэтому давайте рассмотрим, не дается ли здесь как образ Бога, Который *сходит* в этот мир и в *народ великий*, то

есть в Церковь язычников, и по завершении всего возвращается ко Отцу, -так и образ *первозданного земнородного человека¹¹*, который в борьбе сходит к работам мира сего в Египет¹², как только наслаждения изгнали его из рая; сойдя с пути, он обрек себя на сражение со змеем в соответствии со сказанным: *ты будешь подстерегать его голову, а он будет подстерегать твою пятую¹³*, и еще когда сказано о жене: *вражду положу между тобою и между женою, и между семенем твоим и семенем ее¹⁴*. Тем не менее Бог не покидает тех, которые обрекли себя на сражение, но всегда пребывает с ними. Он призывает Авеля, Он осуждает Каина¹⁶. Когда Енох зовет Его, Он находится с ним¹⁶. Он велит Ною сделать ковчег из дерева гофер для спасения во время потопа¹⁷. Он выводит Авраама из дома отца его и от родства его¹⁸. Он благословляет Исаака и Иакова¹⁹. Он выводит сынов Израиля из Египта²⁰. Он пишет Закон буквы²¹ через Моисея, через пророков восполняет недостающее. Вот что означает: *Я сойду с тобою в Египет*. Но применительно к высказыванию: *Я и выведу тебя оттуда обратно в конце*, полагаю, что, как мы сказали выше, оно означает, что в конце времен Его Единородный Сын снизошел даже в преисподние места земли²² для спасения мира и *первозданно-*

Ч Кор 15:10. ⁵Деян 23:11. ⁶С1. 0198 6(А), 15.5.132.24. 'LXX. - Прим. ред. ⁸См. Быт 49:33. ⁹См. Исх 13:19. ¹⁰Мф 22:32. "Прем 7:1. ¹²Ср. Исх 1:8-14. ¹³Ср. Быт 3:15 (LXX): [*И сказал Господь Бог змею: он будет подстерегать твою голову, а ты будешь подстерегать его пятую.* - Прим. ред. " Ср. Быт 3:15. ¹⁴См. Быт 4:4,10-12. ¹⁶См. Быт 5:22-24. ¹⁷См. Быт 6:14. ¹⁸Быт 12:1. " См. Быт 25:11; 32:27, 29. ²⁰См. Исх 14. ²¹Ср. 2 Кор 3:6-8. ²²Ср. Еф 4:9.

го земнородного человека²³ вывел обратно оттуда. Ибо что он сказал разбойнику? - *Ныне же будешь со Мною в раю*²⁴. Пойми, что это не к одному ему относилось, но и ко всем святым, ради которых Он спустился в преисподнюю. Следовательно, в Нем скорее и полнее, нежели в Иакове, исполнятся слова: *Я и выведу тебя оттуда обратно в конце*. Каждый из нас таким же порядком и таким же путем вступает в Египет и борется, и если он достоин того, Бог всегда будет подле него и *произведет от него народ великий*. Ибо *народ великий* есть количество добродетелей и сумма справедливости, в которой святые умножаются и возрастают. Сказанное исполняется в святом: *Я и выведу тебя оттуда обратно в конце*. Ибо *конец* нужно рассматривать как совершенство вещей и полноту добродетелей. Поэтому и другой святой сказал: *Боже мой! не восхити меня, в половине дней моих*²⁵. И снова Писание свидетельствует о великом патриархе Аврааме: *И скончался Авраам, насыщенный днями*²⁶. Эти слова: *Я и выведу тебя оттуда обратно в конце*, тождественны тому, как если бы было сказано: *Подвигом добрым ты подвизался, течение совершил, веру сохранил*²⁷, - и Я выведу тебя обратно из мира сего для будущего благословения, для совершенства жизни вечной, к *венцу правды, который даст Господь в день оный всем возлюбившим явление Его*²⁸. Ориген, *Гомилии на Бытие*²⁹.

Покров на глазах

Давайте посмотрим, как следует понимать следующее высказывание: *и Иосиф положит руку свою на глаза твои*³⁰. Полагаю, что многие таин-

ства по-настоящему скрытого смысла содержатся под покровом этого речения, прикоснуться и разобраться с которыми надлежит в другое время. В данный же момент пусть оно не покажется нам беспричинным высказыванием, поскольку и предшественниками нашими очевидно усматривалось, что в нем заключено определенное пророчество. Ибо из рода Иосифа был тот самый Иероваам, который сделал двух золотых тельцов, дабы соблазнить народ на идолопоклонство³¹, - он и ослепил и закрыл глаза Израиля, как если бы наложил на них руки, чтобы они не могли видеть нечестия, о котором сказано: *Все это - за нечестие Иакова, за грех дома Израилева. От кого нечестие Иакова? Не от Самариш ли?*³². Если же кто вдруг возразит, что сказанное Богом относительно грядущего благочестия не должно направляться ни на что предосудительное, то мы скажем, что истинный Иосиф, наш Господь и Спаситель, словно руку телесную наложил на глаза слепого и вернул ему зрение, которое тот потерял. И так же духовные руки Свои Он наложил на глаза Закона, которые через плотское понимание книжников и фарисеев были ослеплены, и вернул этим глазам зрение - чтобы тем, кому Господь раскрыл Писание, в Законе явилось духовное зрение и разумение³³.

²³ Прем 7:1. ²⁴ Лк 23:43. ²⁵ Пс 101:25. ²⁶ Быт 25:8 (LXX). ²⁷ Ср. 2 Тим 4:7. ²⁸ 2 Им 4:8; Иак 1:12. ²⁹ С1. 0198 6(A), 15.5.133.13. ³⁰ Ср. LXX. - Прим. ред. ³¹ См. 3 Цар 12:28. ³² Мих 1:5. ³³ Ср. Лк 24:32.

Да возложит Господь Иисус Христос руку Свою и на глаза наши, чтобы и мы также могли начать смотреть не на видимое, а на невидимое. Да откроет он нам такие глаза, которые будут видеть не настоящее, а грядущее. Да откроет в нас грани сердца, через которые Бог будет видим для нас в духе, через Самого Господа Иисуса Христа, Которому слава и держава во веки веков. Аминь³⁵. Ориген, *Гомилии на Бытие*³⁶.

Буквальный и таинственный смысл

Сам Бог наш побуждает его Своим собственным пророчеством, возвещает ему преуспеяние в вере, плод Своего дара, говоря: *Иосиф положит руку на глаза твои*³⁷. Святой патриарх нисколько не беспокоился о том, кто закроет ему глаза, хотя при буквальном понимании здесь можно найти также оттенок нравственного чувства. В самом деле, раз уж мы желаем часто обнимать тех, кого любим, то насколько больше нас радуют самые последние прикосновения дорогих наших детей: покидая это тело, мы успокаиваемся, получив такой запас на дорогу. Однако нам следует понять таинственный смысл того, что позднее народ иудейский познает Бога. Ведь таинство в том и заключается, что истинный Иосиф кладет руку на его глаза, чтобы тот, кто раньше не видел, теперь прозрел. Обратись к Евангелию, почитай, каким образом был исцелен тот слепой, которому Иисус положил руку и убрал слепоту его³⁸. Ведь Христос кладет руку не на тех, кому предстоит умереть, но на тех, кому

предстоит жить; или даже на тех, кому предстоит умереть, ибо сначала мы умираем, чтобы ожить, ведь мы не можем жить для Бога, если раньше не умрем для греха³⁹. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁴⁰.

Бог как Сопутник

ГОСПОДЬ обещает праведнику то, чего он желал, и даже еще больше. Щедрость Его часто превышает наши желания, по свойственному Ему человеколюбию. *Не бойся*, говорит, *идти в Египет*. Так как Израиль устала дальность пути, то и говорит ему Бог: ты не смотри на немощь старости: *там произведу от тебя народ великий; Я пойду с тобою в Египет*. Я Сам буду сопутствовать тебе и все благоустрою для тебя. Заметь Божие снисхождение в словах: *Я пойду с тобою в Египет*. Что может быть блаженнее того, чтобы иметь Самого Бога спутником? А затем последовало и утешение, в котором особенно имел нужду старец: *Иосиф своею рукою закроет глаза твои*. Он, возлюбленный твой, он сам приготовит тело твое к погребению и возложит руки свои на очи твои. Итак, с радостью и без всякого опасения предпринимай путь. Теперь представь себе, с каким благодушием праведник совершал путешествие, получив из обетования Божия такое удостоверение. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴¹.

³⁴ 2 Кор 4:18. ³⁵ Откр 5:13. ³⁶ Cl. 0198 6(A), 15.7.135.6. ³⁷ Ср. LXX. -Прим. пер. ³⁸ Ср. Ин 9:6-7. ³⁹ Ср. Рим 6:1-11. «CL 0131, 14.83.121.11. ⁴¹ TLG 2062.112, 54.560.45-65; Гомилия 65.2.

46:8-27 СЫНЫ ИЗРАИЛЯ, ПРИШЕДШИЕ В ЕГИПЕТ

⁸ Вот имена сынов Израилевых, пришедших в Египет: Иаков и сыновья его. Первенец Иакова Рувим. ⁹ Сыны Рувима: Ханох и Фаллу, Хецрон и Харми. ¹⁰ Сыны Симеона: Иемуил и Иамин, и Огад, и Иахин, и Цохар, и Саул, сын Хананеянки. ¹¹ Сыны Левия: Гирсон, Кааф и Мерари. ¹² Сыны Иуды: Ир и Онан, и Шела, и Фарес, и Зара; но Ир и Онан умерли в земле Ханаанской. Сыны Фареса были: Есром и Хамул. ¹³ Сыны Иссахара: Фола и Фува, Иов и Шимрон. ¹⁴ Сыны Завуллона: Серед и Елон, и Иахлеил. ¹⁵ Это сыны Лии, которых она родила Иакову в Месопотамии, и Дину, дочь его. Всех душ сынов его и дочерей его - тридцать три. ¹⁶ Сыны Гада: Цифион и Хагги, Шуни и Эцбон, Ери и Ароди и Арели. ¹⁷ Сыны Асира: Имна и Ииша, и Ииви, и Бриа, и Серах, сестра их. Сыны Брии: Хевер и Малхиил. ¹⁸ Это сыны Зелфы, которую Лаван дал Лии, дочери своей; она родила их Иакову шестнадцать душ. ¹⁹ Сыны Рахили, жены Иакова: Иосиф и Вениамин. ²⁰ И родились у Иосифа в земле Египетской Манассия и Ефрем, которых родила ему Асенефа, дочь Потифера, жреца Иллиопольского. ²¹ Сыны Вениамина: Бела и Бехер и Ашбел; [сыны Бела были:] Гера и Нааман, Эхи и Рош, Муптим и Хуптим и Ард. ²² Это сыны Рахили, которые родились у Иакова, всего четырнадцать душ. ²³ Сын Дана: Хушим. ²⁴ Сыны Неффалима: Иахцеил и Гуни, и Иецер, и Шиллем. ²⁵ Это сыны Баллы, которую дал Лаван дочери своей Рахили; она родила их Иакову всего семь душ. ²⁶ Всех душ, пришедших с Иаковом в Египет, которые произошли из чресл его, кроме жен сынов Иаковлевых, всего шестьдесят шесть душ. ²⁷ Сынов Иосифа, которые родились у него в Египте, две души. Всех душ дома Иаковлева, перешедших [с Иаковом] в Египет, семьдесят [пять].

Обзор: Иаков является родоначальником плотского Израиля, но духовная родословная восходит к Христу (Ориген). Количество пришедших в Египет душ прикровенно указывает на будущее прощение иудеев (Амвросий), а также учит вере в промысел Божий (Златоуст).

46:8 Вот имена сынов Израилевых, пришедших в Египет

Телесные и духовные израильтяне

Мы полагаем, что Иаков - отец двенадцати патриархов, патриархи -

отцы начальников народа, а начальники - отцы всех будущих израильтян. Таким образом, плотские израильтяне восходят к начальникам, начальники - к патриархам, патриархи - к Иакову и к тем, кто еще выше. А духовные израильтяне, прообразом которых были израильтяне плотские, - разве не принадлежат они к народам, которые перешли из племен, происшедших от некоего одного, рождение которого уже не это, телесное, но более значительное; кто произошел от Исаака, а тот последовал за Авраамом, тогда как все они восходят к Адаму, который, по слову апостола, есть Христос⁴²? Ведь начало любой отеческой линии к Богу всяческих как бы положено вниз от Христа, Который вслед за Богом всяческих и Отцом является, таким образом, отцом всякой души, подобно тому, как Адам есть отец всех людей. Ориген, *О началах*.

46:27 Всех дуги дома Иаковлева семьдесят [пять]

Таинство прощения

Итак, в Египет пришли *семьдесят пять душ*, как написано⁴⁴, и в духовном смысле это число прощения, так как после такой жестокости, после стольких грехов они считались бы недостойными, если бы им не дано было прощение грехов. Иуда, то есть исповедь заблуждений, идет навстречу Иосифу: народ иудейский, который собирается прийти, посылает его как своего предвестника. Поэтому истинный Иосиф, то есть Свидетель и Вестник Божества, встречает тех, кем раньше обладало вероломство,

поскольку им уже предшествует исповедь. Ведь Христос есть Вестник Божества, ибо *Бога не видел никто никогда; Единородный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил*⁴⁵. И в последние времена Он примет усталый и пребывающий уже в старческом возрасте народ иудейский не по заслугам, а по избранию Своей благодати, и положит руку на глаза его, чтобы убрать слепоту⁴⁶. Потому Он отложил его исцеление, чтобы самым последним поверил тот, кто прежде не считал, что следует верить, и потерял преимущественное право прежнего избрания. Поэтому и апостол говорит, что слепота *произошла в Израиле отчасти, до времени, пока войдет полное число язычников; и так весь Израиль спасется*⁴⁷. Итак, деяния патриархов - это таинство грядущих событий. Ведь сам Иаков так говорит своим сыновьям: *соберитесь, и я возведу вам, что будет с вами в грядущие дни; сойдитесь и послушайте Израиль, отца вашего*⁴⁸. Амвросий Медиоланский, *Об Иосифе*⁴⁹.

Знак промысла

Для чего Божественное Писание с такой точностью показало нам число лиц? Для того, чтобы мы могли видеть, как исполнилось проречение Божие Иакову: *ибо там произведу от тебя народ великий*. От этих семидесяти пяти душ потомство Израиля распространилось до шестисот тысяч⁵⁰.

⁴² Ср. 1 Кор 15:45. ⁴³ TLG 2042.003, 4.3.7.3-19. ⁴⁴ LXX; ср. Деян 7:14. - *Прим. ред.* ⁴⁵ Ин 1:18. ⁴⁶ См. комментарий Амвросия на предыд. стих. - *Прим. ред.* ⁴⁷ Рим 11:25-26. ⁴⁸ Быт 49:1-2. ⁴⁹ С1. 0131, 14.84.122.1. ⁵⁰ Ср. Числ 1:46.

прошло после их разлуки, и как, сверх всякого ожидания, и он видит отца, и отец видит сына, - и испускал потоки слез, показывая этим величайшую радость и благодаря Господа за свершившееся.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*".

48:30 *умру я теперь, увидев лице твое*

Иаков и евангельский Симеон

Иаков прибыл в Египет с семьюдесятью пятью душами⁵⁴; навстречу ему выехал его сын Иосиф, увидев которого, Иаков воскликнул: *увидев тебя, сын, умру я теперь охотно*⁵⁵. Нечто подобное обнаруживается и в нашем Иосифе. Ведь и старец Симеон, этот почтенный отец по возрасту, а не по потомству, когда увидел Христа, из-за Которого, будучи дряхлым старцем, он пребывал на этом свете, как и Иаков в Египте, воскликнул: *Ныне отпускаешь раба Твоего, Владыко, по слову Твоему, с миром, ибо видели очи мои спасение Твое*⁵⁶. Также и семьдесят пятый псалом Давида, равный по числу душам [дома Иаковлева], гласит: *Ведом в Иудее Бог; у Израиля велико имя Его*⁵⁷. Поскольку и Израиль истолковывается как «видящий Бога», ть необходимо, чтобы каждый, озаренный благодатью, будь то иудей или эллин, освободился от этого рабства египетского, хотя он и подавлен тяжелым бременем диавола, то есть фараона.

Квотвультдей, *Книга обетовании и предсказаний Бога*⁵⁸.

46:34 *чтобы вас поселили в земле Гесем*

Отделение от идолопоклонников

Иосиф велел говорить братьям перед фараоном: *скотоводами были и мы, и отцы наши*, чтобы фараон поселил их в земле Гесем и чтобы через это они отделены были от поклоняющихся овцам и тельцам.

Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*⁵⁹.

Заметь разумность, с какой он дает совет братьям, не просто и не случайно внушая им это, а желая поставить их в большей безопасности и не допустить их до смешения с египтянами. Так как египтяне гнушались людьми, ведущими пастушескую жизнь, и презирали их, а между тем братья Иосифа не имели египетского образования, то поэтому Иосиф и советует им наперед выставлять свои занятия, чтобы под этим благовидным предлогом можно было отделить лучшую для них землю, где они могли бы жить безопасно.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁶⁰.

⁵³ TLG 2062.112, 54.561.30-51; *Гомилия* 65.2.

⁵⁴ См. Быт 46:27 (LXX) и комментарии. - *Прим. ред.* ^m Ср. Быт 46:30. ⁵⁶ Лк 2:29-30. ^m Пс 75:2. ⁵⁸ С1. 0413, 1.32.6 [SC 101:250]. ⁵⁹ CSCO 153(72):109. ⁶⁰ TLG 2062.112, 54.561.60-562.5; *Гомилия* 65.3.

47:1-12 ИОСИФ ПРЕДСТАВЛЯЕТ ОТЦА И БРАТЬЕВ ФАРАОНУ

¹ И пришел Иосиф и известил фараона и сказал: отец мой и братья мои, с мелким и крупным скотом своим и со всем, что у них, пришли из земли Ханаанской; и вот, они в земле Гесем. ² И из братьев своих он взял пять человек и представил их фараону. ³ И сказал фараон братьям его: какое ваше занятие? Они сказали фараону: пастухи овец рабы твои, и мы и отцы наши. ⁴ И сказали они фараону: мы пришли пожить в этой земле, потому что нет пажити для скота рабов твоих, ибо в земле Ханаанской сильный голод; итак позволь поселиться рабам твоим в земле Гесем. ⁵ И сказал фараон Иосифу: отец твой и братья твои пришли к тебе; ⁶ земля Египетская пред тобою; на лучшем месте земли посели отца твоего и братьев твоих; пусть живут они в земле Гесем; и если знаешь, что между ними есть способные люди, поставь их смотрителями над моим скотом. ⁷ И привел Иосиф Иакова, отца своего, и представил его фараону; и благословил Иаков фараона. ⁸ Фараон сказал Иакову: сколько лет жизни твоей? Иаков сказал фараону: дней странствования моего сто тридцать лет; малы и несчастны дни жизни моей и не достигли до лет жизни отцов моих во днях странствования их. ¹⁰ И благословил фараона Иаков и вышел от фараона. ¹¹ И поселил Иосиф отца своего и братьев своих, и дал им владение в земле Египетской, в лучшей части земли, в земле Гаамсес, как повелел фараон. ¹² И снабжал Иосиф отца своего и братьев своих и весь дом отца своего хлебом, по потребностям каждого семейства.

Обзор: Настоящие праведники всегда проводят жизнь в странствовании; сверх того, жизнь Иакова была наполнена бедами и скорбями (Златоуст). Иосиф принимает и поселяет Израиля подобно тому, как в конце времен Христос примет в Свое Царство верующих иудеев, вместе со всеми предшествовавшими им святыми (Кирилл Александрийский). В тексте особым образом

подчеркивается, что во время голода Иосиф заботился о пропитании каждого человека из дома отца (Златоуст).

**47:9 дней странствования
моего сто тридцать лет**

**Странствования и беды
Иакова**

Вот как все праведники проводили

настоящую жизнь: как бы на чужой стороне, и так в ней располагались. Послушай, как и Давид говорил: *странник я у Тебя и пришлец*¹. Так и Иаков говорит: *дней странствования моего*. Поэтому и Павел сказал о древних праведниках, что они признавали, что они *странники и пришельцы на земле*²... Дни, говорит, которые я прожил, *малы и несчастны*. Здесь он понимает годы рабства, какое он терпел у Лавана, после бегства, совершенного им из-за брата³; потом, после возвращения оттуда, - скорбь, столь долговременную, о предполагаемой смерти Иосифа, и еще многие другие бедствия, им испытанные. Представь себе, в каком страхе он был, когда Симеон и Левий, в отмщение за свою сестру, истребили целый город и взяли в плен всех жителей Сихема⁴. Он сказал тогда, обнаруживая беспокойство, в каком находился: *вы возмутили меня, сделав меня ненавистным для всех жителей сей земли, для Хананеев и Ферезеев. У меня людей мало; соберутся против меня, поразят меня, и истреблен буду я и дом мой*⁵. Поэтому и говорит теперь фараону: *малы и несчастны дни жизни моей*. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁶.

47:11 И поселил Иосиф отца своего и братьев своих

Христос примет израильтян

Братья, прибывшие вместе с Вениамином, узнали Иосифа, и он удостоил их своей трапезы... Но он не уделил им никакого достоинства и приказал вообще уйти прочь, чтобы привести к

нему отца, то есть Иакова⁷. Когда же тот прибыл и Иосиф увидел его вместе с детьми его, он уделил им самую лучшую из всех земель. И это может быть верным доказательством, что Христос в последние времена века примет тех, кто возвращается из Израиля, то есть, когда они будут в душевном согласии с новым народом. Ведь Вениамин как раз это и символизирует... Однако наследие, которое мы ожидаем, будет даровано нам не в отдельности от святых отцов. Ибо как они, умерев в вере, как сказал мудрый Павел, *не получили обещанного, потому что Бог предусмотрел о нас нечто лучшее, дабы они не без нас достигли совершенства*⁸, так и мы ждем отцов, чтобы не достичь совершенства помимо них. Итак, вместе со святыми отцами, первые, средние и последние народы, мы получим лучшее и неотъемлемое наследие Царства Небесного во Христе, через Которого и вместе с Которым слава Богу Отцу вместе со Святым Духом во веки. Аминь. Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*⁹.

47:12 И снабжал Иосиф отца своего и братьев

Пропитание во время голода

*И снабжал Иосиф отца своего и братьев своих и весь дом отца своего хлебом по числу тел*¹⁰. Что значит: *по числу тел* }

¹ Пс 38:13. ² Евр 11:13. ³ См. Быт 27-31. ⁴ См. Быт 34. ⁵ Быт 34:30. ⁶ TLG 2062.112, 54.562.19-49; *Гомилия* 65.3. ⁷ См. Быт 45. ⁸ Евр 11:39-40. ⁹ TLG 4090.097, 69.325.8-33; *Книга* 6. ¹⁰ LXX. - Прим. ред.

Значит, сколько потребно было для каждого. В Писании обыкновенно называется весь человек - иногда душой, иногда телом. И как выше было сказано, что в семидесяти пяти душах сошел Иаков в Египет¹¹, вместо того, чтобы сказать, что их было семьдесят пять «мужей и жен», - так и здесь говорится: *по числу тел*, то есть, на каждого человека. Таким образом,

в то время, когда весь Египет и земля Ханаанская страдали от голода, дом Иакова благоденствовал, имея продовольствие, как бы из источников неких текущее.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹².

См. Быт 46:27. ¹¹ TLG 2062.112, 54.562.59-563.3; *Гомилия* 65.3.

47:13-26 ИОСИФ СКУПАЕТ ЕГИПЕТ

¹³ *И не было хлеба по всей земле, потому что голод весьма усилился, и изнурены были от голода земля Египетская и земля Ханаанская.*

¹⁴ *Иосиф собрал все серебро, какое было в земле Египетской и в земле Ханаанской, за хлеб, который покупали, и внес Иосиф серебро в дом фараонов.* ¹⁵ *И серебро истоцилось в земле Египетской и в земле Ханаанской. Все Египтяне пришли к Иосифу и говорили: дай нам хлеба; зачем нам умирать пред тобою, потому что серебро вышло у нас ?*

¹⁶ *Иосиф сказал: пригоняйте скот ваш, и я буду давать вам [хлеб] за скот ваш, если серебро вышло у вас.* ¹⁷ *И пригоняли они к Иосифу скот свой; и давал им Иосиф хлеб за лошадей, и за стада мелкого скота, и за стада крупного скота, и за ослов; и снабжал их хлебом в тот год за*
¹⁸ *весь*

И прошел этот год; и пришли к нему на другой год и сказали ему: не скроем от господина нашего, что серебро истоцилось и стада скота нашего у господина нашего; ничего не осталось у нас пред господином нашим, кроме тел наших и земель наших; ¹⁹ для чего нам погибать в глазах твоих, и нам и землям нашим? купи нас и земли наши за хлеб, и мы с землями нашими будем рабами фараону, а ты дай нам семян, чтобы нам быть живыми и не умереть, и чтобы не опустела земля. ²⁰ *И купил Иосиф всю землю Египетскую для фараона, потому что продали Египтяне каждый свое поле, ибо голод одолевал их. И досталась земля фараону.* ²¹ *И народ сделал он рабами от одного конца Египта до другого.* ²² *Только земли жрецов не купил [Иосиф], ибо жрецам от фараона положен был участок, и они питались своим участком, скот их.*

который дал им фараон; посему и не продали земли своей.²³ И сказал Иосиф народу: вот, я купил теперь для фараона вас и землю вашу; вот вам семена, и засевайте землю;²⁴ когда будет жатва, давайте пятую часть фараону, а четыре части останутся вам на засеяние полей, на пропитание вам и тем, кто в домах ваших, и на пропитание детям вашим.²⁵ Они сказали: ты спас нам жизнь; да обретем милость в очах господина нашего и да будем рабами фараону.²⁶ И поставил Иосиф в закон земле Египетской, даже до сего дня: пятую часть давать фараону, исключая только землю жрецов, которая не принадлежала фараону.

Обзор: Несмотря на то, что праведники тоже испытывают голод, Св. Писание никогда не говорит, чтобы он их *одолевал* (Ориген). В отличие от египтян, евреи попали в рабство не добровольно, а будучи позднее принуждены фараоном (Ориген). *Пятая часть* фараону указывает на телесную природу египтян, в то время как совершенная жертва описывается числом «десять» (Ориген). Подлинный слуга Божий не думает о земных владениях (Ориген). Тем не менее о священнослужителях полагается заботиться, поскольку, воздавая им, воздают Господу (Златоуст).

47:20 продали Египтяне каждый свое поле, ибо голод одолевал их

Голод неправедных и голод святых

Мне представляется, что в данном высказывании содержится осуждение египтян, поскольку ты едва ли обнаружишь такое место в Писании, где было бы сказано о евреях, что *голод одолевал их*. Ибо, хотя и написано, что *голод усилился на земле*¹³, тем не менее не написано, чтобы он «одолевал»

Иакова или его сыновей, подобно тому, как это говорится о египтянах, что *голод одолевал их*. Ведь, хотя голод приходит даже и к праведным, тем не менее он не одолевает их. По этой причине праведные похваляются голодом - как Павел, который охотно изъясняет радость во время такого рода страданий, говоря: *в голоде и жажде, в стуже и в нагоде*. Следовательно, то, что для праведного есть упражнение в добродетели, то для неправедного - наказание за грех. Ибо записано еще во времена Авраама: *И был голод на земле. И сошел Аврам в Египет, пожить там, потому что усилился голод на земле*¹⁴. Конечно, если, как некоторые полагают, текст Священного Писания был составлен беспечно и неумело, то он мог бы сказать, что Авраам спустился пожить в Египет, потому что голод усилился над ним. Однако взгляните, какое великое различие использует Слово Божие, какую проницательность проявляет. Когда оно говорит о святых, то сообщает, что *усилился голод на земле*; когда же говорит о неправед-

¹³ Быт 43:1 (LXX). ¹⁴ 2 Кор 11:27. ¹⁵ Быт 12:10 (LXX).

ных, то сообщает, что их *одолевал голод*. Голод, следовательно, не одолевал ни Авраама, ни Иакова, ни их сыновей. Но также, если голоду надлежало стать сильным, то говорится, что он усилился *на земле*. И во времена Исаака все так же написано: *Был голод на земле, сверх прежнего голода, который был во дни Авраама*¹⁶. Но голод не мог одолеть Исаака настолько, чтобы Господь сказал ему: *не ходи в Египет; живи в земле, о которой Я скажу тебе, странствуй по сей земле, и Я буду с тобою*¹⁷. В согласии с данным наблюдением, как я полагаю, спустя много времени и пророк сказал: *Я был молод и состарился, и не видал праведника оставленным и потомков его просящими хлеба*¹⁸; и в другом месте: *Не допустит Господь терпеть голод душе праведного*¹⁹. Из всех этих высказываний следует утверждение о том, что земля может быть одолеваема голодом, как и те, кто мыслят о земном?²⁰ Но исполняющие волю Отца Небесного²¹, чью душу питает хлеб живой, сошедший с небес²², никогда не могут страдать от неутолимого голода. И оттого Писание осмотнительно не говорит, чтобы страдали от голода те, кому, как оно знает, были ниспосланы знание Бога и пища небесной премудрости. Ориген, *Гомилии на Бытие*²³.

47:21 И народ сделал он рабами

Свободные посреди рабов

Согласно Писанию, ни один египтянин не был свободным. Ибо фараон *сделал народ рабами*, и не оставил никого свободным от одного конца Египта до другого, и вся земля Египет-

ская лишилась свободы. И, быть может, поэтому написано: *Я Господь Бог твой, Который вывел тебя из земли Египетской, из дома рабства*²⁴. Египет, следовательно, сделался домом рабства, и, что еще прискорбнее, добровольного рабства. Но, хотя сказано о евреях, что они были обращены в рабство и, по причине потери свободы, несли иго тирании, тем не менее упоминается, что они с жестокостью были приведены к этому состоянию. Ибо написано: *Египтяне боялись сынов Израилевых. И потому Египтяне с жестокостью принуждали сынов Израилевых к работам и делали их жизнь горькою от тяжелой работы над глиною и кирпичами и от всякой работы полевой, от всякой работы, к которой принуждали их с жестокостью*²⁵. Ориген, *Гомилии на Бытие*²⁶.

47:24 давайте пятую часть фараону

«Пять» или «десять»?

Давайте сравним народ египетский с народом израильским, ибо впоследствии сказано, что после голода и рабства египтяне должны отдавать пятую часть фараону, и напротив, народ израильский отдает десятую часть священникам²⁷. Заметь, как и в этом Божественное Писание опирается на великую разумность. Увидь египтян, отмеривающих взнос при

¹⁶Быт26:1 (LXX). "Быт26:2-3. ¹⁸Пс36:25. Притч 10:3. ²⁰Флп3:19. ²¹Мф7:21. ²²Ин 6:51, 59. ²³С1. 0198 6(А), 16.3.138.19. ²⁴Исх 20:2. ²⁵Исх 1:12-14. ²⁶С1. 0198 6(А), 16.1.136.10. ²⁷См. Лев 27:30-32; Числ 18:21-28; Втор 14:22-23; ср. Быт 14:20, 28:22.

помощи числа «пять», поскольку пять чувств насчитывается у тела, которому служит народ плотской, - ибо всегда египтяне поклоняются вещам видимым и телесным. А народ израильский почитает число «десять» как число совершенства - поскольку он принял десять слов Закона и, будучи связан силой Десятисловия, неизвестные этому миру таинства Божий щедро передал. Но также и в Новом Завете подобным же образом «десять» почитается, так что и о плоде Духа говорится, что он произрастает при помощи десяти добродетелей²⁸, и верный слуга протягивает Господину своему десять мин прибыли с оборота и получает в управление десять городов²⁹... Если ты все еще служишь плотским чувствам, и если все еще платишь пятую часть и смотришь на *видимое и временное*⁰ и не смотришь на *невидимое и вечное*⁰, - то знай, что ты принадлежишь к народу египетскому. Ориген, *Гомилии на Бытие*^{3А}.

47:26 исключая только землю жрецов

Служитель Божий или фараона?

Желаешь ли знать, в чем различие между служителями Бога и служителями фараона? Фараон землями наделяет своих служителей - Бог Своим служителям не дает удела и части земли, но говорит им: *Я часть твоя*³². Поэтому обратите внимание на всех служителей Господа, вы, читающие эти слова, и узнайте, в чем различие между служителями, - и да не покажутся вам те из них, кто частями земли владеют и земным делам и заботам предаются,

служителями Бога, а не служителями фараона. Ибо это фараон желает, чтобы его служители владели частями земли и обрабатывали поля, а не души возделывали, отдавали труд пашне, а не Закону. Услышим, как наш Господь Иисус Христос служителей Своих наставлял: *Так всякий из вас, кто не отрешится от всего, что имеет, не может быть Моим учеником*³³. Трепещу, произнося эти слова. Ибо прежде всех становлюсь своим собственным обвинителем и над самим собой зачитываю приговор. Христос отрицает, что человек, которого Он заметил во владении чем-либо и который *не отрешился от всего, что имеет*, является Его учеником. А как мы живем? Как мы сами читаем и народу объясняем эти слова - мы, которые не только не отрешаемся от того, чем владеем, но и стяжать хотим то, чего у нас никогда не было до обращения ко Христу? Можем ли мы, поскольку совесть нас укоряет, скрывать и не распространять то, что написано? Не хочу стать виновным в двух преступлении. Каюсь и открыто перед слушающим народом говорю, что это написано, хотя и признаю, что пока еще не выполнил этого. Но, по крайней мере, будучи наставлены этим, поспешим выполнять, поспешим перейти из служителей фараона, которым принадлежат уделы земли, в служителей Господа, для которых нет части на земле, для которых *часть* есть Господь. Ориген, *Гомилии на Бытие*³⁴.

²⁸ Ср. Гал 5:22. ²⁹ См. Лк 19:16-17. ³⁰ 2 Кор 4:18. ³¹ С1. 0198 6(A), 16.6.143.7. ³² Числ 18:20. ³³ Лк 14:33. ³⁴ С1. 0198 6(A), 16.5.142.3.

**Помни
о священнослужителях**

Да слышат нынешние люди, какие преимущества в древности оказывались служителям идолов, и да научатся хотя бы такую же честь оказывать тем, кому вверено служение Богу. Если древние, заблуждаясь и совершая служение идолам, думали, что они воздают особенное почтение идолам, когда такой чести удостоивают служителей их, то какого осуждения заслуживают те, которые ныне не имеют попечения о служителях Божиих? Разве не знаете, что эта честь переходит Господу? Итак, не смотри на того, кто принимает честь. Не ради его самого ты должен делать то, что требуется от тебя, но ради Того, Кому он служит, - чтобы ты мог получить от Него щедрое воздаяние. Поэтому-то и сказал Господь: *сделавший одному из сих, Мне сделал, и: кто принимает пророка во имя пророка, получит награду пророка*³¹. Разве Господь ниспосылает тебе Свои воздаяния соразмерно с достоинством или слабостью Своих служителей? Он награждает тебя или осуждает сообразно с твоим расположением. И как честь, воздаваемая через них, подает нам великое дерзновение (потому что Он усвояет Себе то, что делается ради Его служителей), так и презрение их низведет свыше великое наказание. Господь усвояет Себе как воздаваемую честь, так и презрение. Зная это, никогда не будем пренебрегать попечением об иереях Божиих. Говорю это я, не столько о них заботясь, сколько о вашей любви, желая, чтобы вы через все приобретали себе благо. Дашь ли ты

столько, сколько получаешь от Господа? Какое ты служение оказываешь? Однако и за это, незначительное и ограничивающееся настоящей жизнью служение, ты можешь получить нетленные награды и неизреченные блага.

Размышляя об этом, будем внимательны к этим служениям, рассчитывая не издержки, но пользу и прибыль, какую можем через это приобрести. Если, видя кого-нибудь близкого к человеку, облеченному мирским величием, мы стараемся оказывать ему всевозможные услуги, зная, что честь, воздаваемая ему, переходит к его покровителю, и что он, сделав это известным своему покровителю, может таким образом еще более расположить его в вашу пользу, - то тем более так будет у Господа всяческих. Если кто окажет какое-либо человеколюбие и сострадание прохожему человеку или поверженному на распутье, то Господь, усвояя Себе это, обещает ввести сделавших им что-либо доброе в Царство Небесное и изречь: *придите, благословенные Отца Моего, ибо алкал Я, и вы дали Мне есть*³⁶. Тем более тот, кто оказывает свои услуги подвижающимся ради Господа и облеченным священным саном, получит не только такое же воздаяние, но и гораздо большее, так как человеколюбивый Господь всегда с большим избытком вознаграждает за сделанное нами. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*³⁷.

³⁵ Мф 25:40, 10:41. ³⁶ Мф 25:34,36. ³⁷ TLG 2062.112, 54.564.12-565.12; *Гомилия* 65.4.

47:27-31 ЗАВЕЩАНИЕ ИАКОВА

²⁷ *И жил Израиль в земле Египетской, в земле Гесем, и владели они ею, и плодились, и весьма умножились.* ²⁸ *И жил Иаков в земле Египетской семнадцать лет; и было дней Иакова, годов жизни его, сто сорок лет.*

²⁹
семь

И пришло время Израилю умереть, и призвал он сына своего Иосифа и сказал ему: если я нашел благоволение в очах твоих, положи руку твою под стегно мое и клянись, что ты окажешь мне милость и правду, не похоронишь меня в Египте, ³⁰ дабы мне лечь с отцами моими; вынесешь меня из Египта и похоронишь меня в их гробнице. Иосиф сказал: сделаю по слову твоему. ³¹ И сказал: клянись мне. И клялся ему. И поклонился Израиль на возглавие постели.

Обзор: Пребывание Израиля в земле Гесем открывает возможность жизни с Богом, несмотря на противоборство мира сего (Ориген). Последняя просьба Иакова оправдана духовным настроением того времени и будущим исходом из Египта. «Бесчестной» следует считать кончину не на чужбине, а во грехе (Златоуст).

47:27 И жил Израиль в земле Египетской, в земле Гесем

Рядом с Богом

Гесем переводится как «близлежащее» или «рядом расположенное». Тем самым показывается, что, хотя Израиль живет в Египте, он не теряет близости к Богу, а пребывает рядом и в соединении с Ним, как Он и Сам говорит: *Я сойду с тобою в Египет и Я буду с тобою*³⁸. И следовательно, если даже по видимости мы спустились в Египет, если, будучи заключены во плоти, претерпеваем битвы и борьбу мира сего, если живем среди служите-

лей фараона, но при этом находимся рядом с Богом, живя в созерцании Его заповедей и старательно изучая Его постановления и законы³⁹ (ибо вот что означает быть рядом с Богом: всегда мыслить о том, что угодно Богу, искать того, что угодно Богу⁴⁰), - то Бог всегда будет с нами, через Господа нашего Иисуса Христа, Которому слава во веки веков. Аминь⁴¹. Ориген, Гомилии на Бытие⁴².

47:29 не похоронишь меня в Египте

Достойная смерть

Многие малодушные люди, когда мы убеждаем их не слишком заботиться о погребении и не считать перенесение останков умерших из чужой стороны в отечество делом, достойным особого попечения, противопоставляют

³⁸ Быт 46:4 (LXX); ср. Быт 26:3. ³⁹ Втор 12:1. ⁴⁰ Флп 2:21. ⁴¹ Гал 1:5. ⁴² С1. 0198 6(А), 16.7.144.15.

нам эту историю и говорят, что и патриарх имел такую заботу об этом деле. Но, как я уже заметил, следует обратить внимание, во-первых, на то, что в те времена не требовалось такого же любомудрия, какое необходимо теперь, а далее - на то, что праведник желал этого не без цели, а внушая своим сынам благие надежды, что они некогда, хотя и не скоро, возвратятся в землю обетования... А то, что они очами веры предусматривали будущее, вот послушай, как он и саму смерть называет упокоением: *дабы мне лечь, говорит, с отцами моими*. Поэтому и Павел сказал: *все сии умерли в вере, не получив обетования, а только издали видели оные, и радовались*⁴³. Каким образом видели? Очами веры. Итак, никто да не думает, что это распоряжение было делом малодушия, но, принимая во внимание обстоятельства того времени и зная заранее о будущем их возвращении, пускай освободит праведника от всякого осуждения... И пусть никто не считает жалким того, кто окончил свою жизнь на чужбине, ни того, кто преставился от этого мира в пустыне. Не такой человек достоин сожаления, а тот, кто умирает в грехах, хотя бы и окончил жизнь на своем ложе, в собственном своем доме, в присутствии своих друзей. И никто не говори мне этих пустых, достойных смеха и безрассудных слов: что такой-то умер бесчестнее пса, поскольку рядом с ним не было никого из знакомых; что не сделано ему и приличного погребения, а на собранные от разных лиц средства устроено то, что нужно для погребения. О, человек, это не значит умереть

бесчестнее пса, потому что какой вред потерпел от этого умерший? То только плохо, если он не имел для своего прикрытия одеяния добродетели. А что все иное не причиняет никакого вреда добродетельному человеку, убедись из того, что большая часть праведников, имею в виду пророков и апостолов, за исключением немногих, неизвестно, где и погребены. Одним отсекали голову; другие были побиты камнями и таким образом окончили жизнь; иные за благочестие были преданы бесчисленным и разнообразным наказаниям - все они пострадали за Христа. Однако никто не дерзнет сказать о них, что их смерть была бесчестной, но скажет вслед за Божественным Писанием: *Честна пред Господом смерть преподобных его*⁴⁴. И как последнее называет смерть преподобных *честной*, так, послушай, что оно говорит о смерти грешников: *Убьет грешника зло*⁴⁵. Хотя бы кто расстался с жизнью в своем доме, в присутствии жены и детей, в собрании родственников и знакомых, но, если он не имел добродетели, страшна смерть его. Напротив, тот, кто стяжал добродетель, хотя бы и умер на чужбине, будучи повержен на землю, - да и что я говорю: «на чужбине» или «на земле» - хотя бы и впал он в руки разбойников, хотя бы сделался добычей зверей, *честна* будет смерть его. Скажи мне: сын Захарии не во главу ли был усечен?⁴⁶ А Стефан, первый украсившийся венцом мученичества, не скончался ли от побитья

⁴³ Евр 11:13. «Пс 115:16. В Синод, пер.: *Дорога в очах Господних смерть святых Его*. - Прим. ред. ⁴⁵ Пс 33:22 (LXX). ⁴⁶ Ср. Мф 23:35.

камнями?⁴⁷ А Павел и Петр: не преста-
вили ли они от настоящей жизни,
первый будучи обезглавлен, а второй -
противоположным Господу образом
приняв крестное мучение? И не за то
ли особенно они и прославляются и
воспеваются по всей вселенной? Сводя
это все воедино, не будем считать
жалкими умирающих на чужбине, ни
ублажать разлучающихся с жизнью в
собственном доме, но, последуя
правилу Божественного Писания,
поживших в добродетели и так
преставившихся будем ублажать, а
умирающих во грехах признавать
несчастливыми. Как добродетельный
представляется в лучшую жизнь,
получая возмездие за свои труды, так
не имеющий добродетели, умирая,

уже испытывает начатки мучения и,
отдавая отчет в своих делах, подверга-
ется невыносимым страданиям. Итак,
размышляя об этих вещах, следует
заботиться о добродетели и в
настоящей жизни, как на ристалище,
подвизаться так, чтобы, по окончании
зрелища, украсить светлым венцом и
напрасно не раскаиваться. Пока еще
продолжается время подвигов, можно,
если захотим, отложить леность и
преуспеть в добродетели, дабы
получить предлежащие венцы. Иоанн
Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴⁸.

⁴⁷ См. Деян 7:55-60. ⁴⁸ TLG 2062.112,
54.566.24-567.53; *Гомилия* 66.1-2.

48:1-16 ИАКОВ УСЫНОВЛЯЕТ И БЛАГОСЛОВЛЯЕТ ЕФРЕМА И МАНАССИЮ

¹ После того Иосифу сказали: вот, отец твой болен. И он взял с собою двух
сынов своих, Манассию и Ефрема [и пошел к Иакову]. ² Иакова известили и
сказали: вот, сын твой Иосиф идет к тебе. Израиль собрал силы свои и сел
на постели. ³ И сказал Иаков Иосифу: Бог Всемогущий явился мне в Лузе, в
земле Ханаанской, и благословил меня, ⁴ и сказал мне: вот, Я распложу
тебя, и размножу тебя, и произведу от тебя множество народов, и дам
землю сию потомству твоему после тебя, в вечное владение. ⁵ И ныне два
хына твои, родившиеся тебе в земле Египетской, до моего прибытия к
тебе в Египет, мои они; Ефрем и Манассия, как Рувим и Симеон, будут
мои; ⁶ дети же твои, которые родятся от тебя после них, будут твои; они
под именем братьев своих будут именоваться в их уделе. ⁷ Когда я шел из
Месопотамии, умерла у меня Рахиль [мать твоя] в земле Ханаанской, по
дороге, не доходя несколько до Ефрафы, и я похоронил ее там на дороге к
Ефрафе, что ныне Вифлеем. ⁹ И сказал Иосиф отцу своему: это сыновья
мои, которых

Бог дал мне здесь. [Иаков] сказал: подведи их ко мне, и я благословлю их.¹⁰ Глаза же Израилевы притупились от старости; не мог он видеть ясно. Иосиф подвел их к нему, и он поцеловал их и обнял их.¹¹ И сказал Израиль Иосифу: не надеялся я видеть твое лицо; но вот, Бог показал мне и детей твоих.¹² И отвел их Иосиф от колен его и поклонился ему лицом своим до земли.¹³ И взял Иосиф обоих [сыновей своих], Ефрема в правую свою руку против левой Израиль, а Манассию в левую против правой Израиль, и подвел к нему.¹⁴ Но Израиль простер правую руку свою и положил на голову Ефрему, хотя сей был меньший, а левую на голову Манассии. С намерением положил он так руки свои, хотя Манассия был первенец.¹⁵ И благословил Иосифа и сказал: Бог, пред Которым ходили отцы мои Авраам и Исаак, Бог, пасущий меня с тех пор, как я существую, до сего дня,¹⁶ Ангел, избавляющий меня от всякого зла, да благословит отроков сих; да будет на них наречено имя мое и имя отцов моих Авраама и Исаака, и да возрастут они во множество посреди земли.¹⁷ И увидел Иосиф, что отец его положил правую руку свою на голову Ефрема; и прискорбно было ему это. И взял он руку отца своего, чтобы переложить ее с головы Ефрема на голову Манассии,¹⁸ и сказал Иосиф отцу своему: не так, отец мой, ибо это - первенец; положи на его голову правую руку твою.¹⁹ Но отец его не согласился и сказал: знаю, сын мой, знаю; и от него произойдет народ, и он будет велик; но меньший его брат будет больше его, и от семени его произойдет многочисленный народ.²⁰ И благословил их в тот день, говоря: тобою будет благословлять Израиль, говоря: Бог да сотворит тебе, как Ефрему и Манассии. И поставил Ефрема выше Манассии.²¹ И сказал Израиль Иосифу: вот, я умираю; и Бог будет с вами и возвратит вас в землю отцов ваших;²² я даю тебе, преимущественно пред братьями твоими, один участок, который я взял из рук Аморреев мечом моим и луком моим.

Обзор: Усыновив Ефрема и Манассию, Иаков как бы основал тринадцатое колено и прообразовал появление тринадцатого апостола, Павла (Ипполит; Амвросий). В аллегорическом смысле усыновление раскрывает приведение язычников к Богу Отцу при посредничестве Христа (Кирилл Александрийский). Благословляя

внуков, Иаков руководствовался духовным зрением, а не телесным (Златоуст). В его перекрещенных руках отразилась разделительная тайна креста (Ефрем), согласно которой старший народ, иудейский, забыл Бога, а младший народ, язычники, принесли богатый плод веры (Амвросий). В словах, произнесенных

Иаковом, также следует почерпнуть пример разума, смиренномудрия и правильного отношения к воспитанию детей (Златоуст). Уходя из жизни, Иаков оставлял своим потомкам надежду (Златоуст), а любимому сыну Иосифу - город Сихем, как прообраз того места, которое очистил и освятил Христос (Амвросий).

48:5 *Ефрем и Манассия*

Тринадцатый апостол

Поскольку у Иакова было двенадцать сыновей, от которых произошли двенадцать колен, то он разделил двух сынов Иосифа на два колена, так что всего стало тринадцать колен, ибо колено Иосифа было разделено на два колена по числу двух сынов. Таким образом, Павел не спроста был тринадцатым апостолом вслед за остальными апостолами: он был избран так по числу колен, вслед за чем был послан как апостол к язычникам¹. Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*².

Поспешил Иосиф, чтобы получить благословение, и даже сыновей своих представил - Манассию и Ефрема, которых благословил Иаков: чтобы было освящено тринадцатое колено от внуков - Манассии и Ефрема - разделенное между ними обоими. Ибо Иаков имел двенадцать сыновей, а Павел должен был стать тринадцатым апостолом, как бы после избранным³. Поэтому Павел оказывается не сверх числа отеческих колен и, как выдающийся проповедник Ветхого и Нового Завета, легко подтверждает, что

наследие отцовского благословения ему также содействовало. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*⁴.

Усыновление Богу Отцу

Благодаря вере мы, последние, стали первыми, и народ язычников наследовал славу первенца. Они были удостоены этой чести за послушание и повиновение, ибо Сам Христос свидетельствовал, так говоря: *народ, которого Я не знал, служил Мне; по одному слуху о Мне повиновался Мне*. Ибо хотя мы родились от разных матерей, поскольку Церковь была созвана из разных народов, Еммануил сможет стать *посредником*, чтобы сочетать нас через Себя с Богом Отцом, причислить нас к уделу святых, возвести к подобающей им славе и сделать нас родом святым⁶. И посмотри, как Иаков из любви к блаженному Иосифу причисляет его сыновей к собственным сыновьям. Ибо и мы полюбили Христа и, после того как обрели через Него в Духе духовное рождение, стали достойны принятия Отцом, как я сказал только что, и присоединились к святым, бывшим прежде нас. И, кроме того, раз мы были названы сыновьями Бога Отца, мы опять-таки будем под властью Того, Кто приводит и соединяет нас с Ним, то есть под властью Христа. Ибо взгляни, как блаженный Иаков причислил Ефрема и Манассию к собственным детям, ибо сказано:

¹ Ср. Гал 2:9. ² TLG 2115.033, 48.9-50.4.

³ Ср. 1 Кор 15:3-8. ⁴ C1. 0132, 1.2.125.11.

⁵ Пс 17:44-45 (LXX). ⁶ Ср. 1 Тим 2:5-6; 1 Пет 2:8.

дети же твои, которые родятся от тебя после них, будут твои. Итак, ты понял, что даже если мы будем названы сыновьями Бога Отца, то ничуть не менее мы будем Христовы. И об этом, я думаю, Он сказал Отцу: тех, которых Ты дал Мне от мира, они были Твои, и Ты дал их Мне, и Я прославился в них¹.
Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*®.

48:14 С намерением положил он так руки свои

Духовное зрение

Заметь, что праведник, у которого от старости ослабело телесное зрение (*глаза же Израилевы притупились от старости; не мог он видеть ясно*), очи душевные имел еще крепкие и верой предвидел даже будущее. Не следуя указанию Иосифа, но переложив руки во время благословения, он отдал преимущество младшему сыну его и предпочел Манассии Ефрема. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁹.

Тайна креста

Этим он явно начертал крест во образ той тайны, что первенец Израиль будет умален, как первородный Манассия, а языческие народы будут возвеличены, как младший Ефрем. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*¹⁰.

Таинство двух сыновей

Насколько очевидное в этом таинство! Взяв сыновей своих, которых он прижил в Египте, Иосиф подвел их к отцу: Ефрема с правой стороны от

себя, а по отношению к Израилю слева, Манассию же с левой стороны от себя, а по отношению к Израилю справа. Но Израиль, протянув правую руку, положил ее на голову Ефрема, который был младше и стоял справа от деда, а левую руку положил на Манассию, который был справа, и так с перекрещенными руками благословил их. Иосиф сохранил в этом природный порядок, желая оставить старшему сыну большую часть, подобно Исааку, который хотел передать благословение старшему сыну¹¹, - но [Израиль] отдал предпочтение младшему сыну, как образу более молодого народа¹², подобно тому, как он сам получил предпочтение матери. Наконец, *Манассия* в переводе означает «из забвения»¹³, ибо народ иудейский забыл своего Бога, Который его сотворил¹⁴, и каждый, кто из этого народа поверит, как бы из забвения призывается. В *Ефреме* же обещано изобилие веры, если перевести его имя как «тот, кто сделал плодовитым отца», как и сам Иосиф говорит: *Бог сделал меня плодовитым в земле страдания моего*¹⁵. Это является особенностью более молодого народа, который есть тело Христово¹⁶, делающее плодовитым Отца и не оставляющее собственного Бога. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*¹⁷.

⁷ Ин 17:6,10 ⁸ TLG 4090.097, 69.328.51-329.22; *Книга 6.2.* ⁹ TLG 2062.112, 54.568.67-569.13; *Гомилия 66.3.*

¹⁰ CSCO 153(72):ΠΟ. " См. Быт 27:1-40.

¹² Т.е. язычников. - *Прим. ред.* ¹³ Ср. Быт 41:51. ¹⁴ Ср. Втор 32:18. ¹⁵ Быт 41:52.

¹⁶ Ср. 1 Кор 12:12-27. ¹⁷ С1. 0132, 1.3.126.7.

48:16 да благословит отроков сих

**Разумение
и смиренномудрие**

Слова души благопризнательной, сердца благочестивого, сохраняющего в свежей памяти благодеяния Божий! Он, говорит, Бог, Которому благоутоди-ли отцы мои, Который питал меня от юности до настоящего времени, Который с самого начала избавлял меня от всех зол и показал столь великое попечение обо мне, - Он *да благословит отроков сих; да будет на них наречено имя мое и имя отцов моих Авраама и Исаака, и да возрастут они во множество посреди земли. Видишь ли вместе и разумение, и смиренномудрие? Разумение в том, что, предвидев очами веры, он предпочел Манассии Ефрема, а смиренномудрие в том, что он несколько не упомянул о своей добродетели, но вознес молитву и преподал им благословение, основанное на благоугождении отцов и на бывших ему от Бога благодеяниях. Иоанн Златоуст, Гомилии на Книгу Бытия*¹⁸.

48:20 И благословил их в тот день

Таинство народов

Наконец, старец объявил, что это таинство в духовном смысле относится к народам. Ибо, когда сын посчитал, что тот ошибся из-за недостатка слабого зрения, и пожелал поменять его руки, говоря: *не так, отец мой, ибо это - первенец; положи на его голову правую руку твою. Но отец его не согласился и сказал: знаю, сын мой, знаю; и от него произойдет народ, и он будет велик; но*

*меньший его брат будет больше его, и от семени его произойдет множество народов*¹⁹. Наконец, то, что Ефрем должен был быть предпочтен по сравнению со старшим братом, он также пророчески сказал по порядку благословения: *вами будет благословляться Израиль, говоря: Бог да сотворит вам, как Ефрему и Манассии*²⁰. И потому, хотя они были внуками, они были приняты вместо сыновей, чтобы им не быть лишенными дедовского благословения. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*²¹.

Учи детей добродетели

Итак, не будем заботиться о том, чтобы собирать богатство и оставлять его детям, - будем научать их добродетели и испрашивать им благословение от Бога. Вот это, именно это - величайшее сокровище, неизреченное, неоскудевающее богатство, с каждым днем приносящее богатство все большее. Нет ничего равного добродетели, нет ничего могущественнее ее. Даже если ты укажешь мне на царство и на того, кто облечен диадемой, - если только не имеет он добродетели, он будет несчастнее убогого, того, кто одет в рубище. Какую пользу может ему принести диадема или порфира, если он губится собственной своей беспечностью? Разве Господь взирает на различие внешних достоинств? Или преклоняется пред знаменитостью лиц? Одно здесь требуется - подвигами добродетели отверзать двери дерзновения к Нему, так что не стяжавший

¹⁸ TLG 2062.112, 54.569.38-54; *Гомилии* 66.3.

¹⁹ Быт 48:18-19 (LXX). ²⁰ LXX. - *Прим. ред.*

²¹ С1. 0132, 1.5.127.3.

этим путем дерзновения будет оставаться среди отверженных и лишенных всякой надежды спасения. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*²².

48:21 *вот, я умираю*

Надежда будущих благ

Когда он благословлял сыновей Иосифа и, предвидя будущее, предпочел младшего старшему, то, желая убедить Иосифа, что он сделал это не просто и не напрасно, но предсказывая будущее, он предсказывает ему и собственную свою кончину, и то, что потомки его возвратятся из чужой земли в Ханаан, в землю отцов своих, и тем поддерживает в них отрадные надежды, чтобы они были ободряемы ожиданием. Ведь надежда будущих благ всегда уменьшает трудности настоящей жизни. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*²³.

48:22 *я даю тебе один Сихем*²⁴*

Деяния и место Христа

Сихем означает «плечи», а «плечи» - это дела. Итак, он избрал святого Иосифа перед всеми братьями как наследника благих дел. Братья не могли сравниться с его делами - действительно, кто же может сравниться с деяниями Христа? Кроме того, незапятнанный и чистый, он вернул военную добычу из этого земного пристанища и от виновников нечистоты²⁵, отвоевав посредством небесных слов и духовного меча* место, свободное от разврата и позора. для поселения святых, - чтобы, где раньше находились жители распутства и начальники роскоши, где была приманка сладострастия и подпитка для разврата, там бы теперь обучали наставлениям чистоты святые священники и блистали многими примерами девственной непорочности в некоем сиянии высшего света. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*²⁷.

²² TLG 2062.112, 54.570.41-571.25; *Гомилия* 66.3. ²³ TLG 2062.112, 54.572.9-50; *Гомилия* 67.1. ²⁴ LXX. - *Прим. ред.* ²⁵ Ср. Быт 34. ²⁶ Ср. Еф 6:17. ²⁷ С1. 0132, 3.11.130.19.

49:1-2 ИАКОВ СОЗЫВАЕТ СВОИХ СЫНОВЕЙ

*

¹И призвал Иаков сыновей своих и сказал: соберитесь, и я возведу вам, что будет с вами в грядущие дни;² сойдитесь и послушайте, сыны Иакова, послушайте Израиля, отца вашего.

Обзор: По сравнению с другими главами из истории патриархов, данная глава привлекла к себе значительно больше внимания ввиду того, что в ней можно

было разглядеть пророчества о спасении во Христе и о конце мира. Наряду с этим, благословения Иакова давали пищу к наставлениям в духовной жизни.

Некоторые комментаторы приводили сразу несколько толкований одного стиха или фразы. Наиболее систематичен из них Руфин, делавший одновременные пояснения исторического (буквального), мистического и нравственного плана. В качестве введения, слова Иакова являются одновременно благословением и пророчеством: благословением в плане указания на пришествие Спасителя мира Христа, пророчеством - по отношению к тем, кто отвергнет Его (Ипполит). Это, пожалуй, первое место в Ветхом Завете, из которого следует учение о конце света (Ориген). Как человек, движимый Духом, покидая этот мир, Иаков оставляет потомкам память о будущем (Златоуст).

49:1 соберитесь, и я возведу вас, что будет с вами в последние дни¹

Благословения или пророчества?

Слова Иакова: *соберитесь, и я возведу вас, что будет с вами в последние дни*, являются не благословением, а пророчеством. В самом деле, благословение имеет отношение к тому, кто его получает, в то время как пророчество сбывается, когда совершается определенное дело. Но как же согласуется предложенное объяснение с тем, что говорит Писание: *Вот все двенадцать сынов Иакова; и вот что сказал им отец их; и благословил их, и дал им благословение, каждому свое²*? Когда объявляются пророчества, а когда призываются благословения? Из этого необходимо понять, что в самих этих словах заключаются одновременно и благословения, и пророчества, так что благословения достигают Того, Кто произошел от Иуды

и был прообразован Иосифом, то есть Того, Кто оказался Отчим священником от Левия³, в то время как пророчества относятся к тем, кто совершил противоположное и уничтожил Сына Божия. Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова⁴*.

Утверждение конца света

На конец света первым указывает Иаков, когда призывает сыновей своих для завещания и говорит: *соберитесь, и я возведу вам, что будет с вами в последние дни* или даже *после последних дней*. Если есть *последние дни* или время *после последних дней*, то отсюда с необходимостью следует, что дни, у которых было начало, закончатся. Ориген, *О началах⁵*.

Память о будущем

Заметь благоразумие праведника: предугадывая время своей кончины, он призывает к себе детей и говорит: *соберитесь, и я возведу вам, что будет с вами в последние дни*. Придите, говорит, и узнайте от меня не настоящее и не то, что будет в скором времени, но то, что будет в самые отдаленные дни. И это я возвещаю вам не от себя, но по вдохновению от Духа; поэтому я и буду провозвещать события, имеющие быть потом через многие поколения. Готовясь оставить эту жизнь, я хочу в каждом из вас запечатлеть память событий, как на медном столпе.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия⁶*.

¹ LXX. - Прим. пер. ² Быт 49:28 (LXX). ³ Ср. Евр 7:14-15. ⁴ TLG2115.033, 50.11-52.9. ⁵ C1. 0198E (A), 3.5.1.271.18. ⁶ TLG2062.112, 54.572.54-573.2; *Гомилия 67.1*.

49:3-4 РУВИМ

³ *Рувим, первенец мой! ты - крепость моя и начатой силы моей, верх достоинства и верх могущества;*⁴ *но ты бушевал, как вода, - не будешь преуменьствовать, ибо ты взошел на ложе отца твоего, ты осквернил постель мою, [на которую] взошел.*

Обзор: Благословение сыновей не отменяет первого благословения, данного Иаковом Ефрему и Манассии (см. *Быт 48*), но подчеркивает устремленный в будущее характер нового благословения (Амвросий). Начав с эпитетов превосходства, Иаков переходит к осуждению, подчеркивая, что унаследованные природные качества должны сопровождаться воспитанием воли (Златоуст). В аллегорическом плане Рувим представляет собой иудейский народ, не принявший Христа; оскверненные *ложе* и *постель* - это либо нарушенный ветхозаветный Закон (Руфин), либо распятая иудеями плоть Спасителя (Амвросий; Ипполит). В осуждении Рувима можно также увидеть предзнаменование одного из законов Моисея, согласно которому отцу и сыну запрещается вступать в связь с одной и той же женщиной (Златоуст). По иному толкованию, проклятие Рувима было снято Моисеем, подобно тому, как проклятие Адама упразднено Христом (Ефрем).

49:3 Рувим, первенец мой!

От старшего к младшему

Тот, кто прежде предпочел младшего старшему⁷, теперь начал со старшего.

Как в том случае он предпочел благодать таинства⁸, так в этом сохранил порядок возраста. В то же время, ранее он в двух внуках благословил всех со всем потомством и поколением грядущих - чтобы повторение благословения не показалось излишним, или первое благословение недействительным. И справедливо он говорит, что во второй раз он скорее объявляет им то, что будет в грядущие времена, нежели благословляет. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*⁹.

Потерявший природное достоинство

Желая еще более усилить падающее на Рувима тяжкое осуждение, он сперва говорит о преимуществах, принадлежащих ему по рождению: о первенстве, которое тот имел, будучи начатком детей и наслаждаясь достоинством первородного сына, - а затем, как бы на медном столпе, начертывает его самопроизвольные преступления, показывая тем самым, что нет никакой пользы от преимуществ природы, если они не сопро-

⁷ См. Быт 48:13-20. ⁸ См. комментарии Амвросия на Быт 48:14 и 48:20. - *Прим. ред.* ⁹ С1. 0132, 2.6.127.17.

вождаются совершенствами воли, так как только качества воли привлекают или похвалу, или укоризну... Ты, говорит, по собственной опрометчивости потерял достоинство, данное тебе от природы.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*TM.

49:4 ты взошел на ложе отца твоего

Упрек иудеям

Разве не кажется, что Рувим скорее изобличается, нежели благословляется? Поэтому это скорее пророчество, чем благословение, поскольку пророчество - объявление будущего, а благословение - торжественно обещанное сочетание освящения и милостей. Иудеи считают, что старец говорит это сыну Рувиму из-за того, что тот некогда сошелся с Валлой, наложницей отца, и осквернил отеческое ложе". Но их легко можно опровергнуть: ведь это было раньше, Иаков же сообщает, что он намерен говорить о том, что будет *в последние дни*, а не о прошедших событиях¹².

Итак, утверждение патриарха остается неизменным и верным себе: видя будущие страсти Господа, когда Его будут преследовать иудеи, он предает проклятию страшную дерзость народа-первенца, который неверен, и не подчиняется Закону Божию, и не в состоянии нести ярмо Христа на жестокой вые, который поразил *Начальника жизни*¹³ не только злодейским убийством, но и оскорбив Его святотатственной насмешкой.

Иаков говорит: *ты не будешь бушевать, как*

*вода*¹⁴, чтобы тот не обнаружил еще большего безрассудства и чтобы бушевание ярости и безумия не позволило бы раскаяться грешникам - но пусть они совершат покаяние во грехах, потому что жестокий народ *взошел на ложе отца и осквернил святую постель*, то есть прибил тело Господа Иисуса, Творца нашего, ко древу креста, на котором, как на некоем ложе и на отеческой постели Его святые покоятся в спасительном отдохновении.

Итак, кто может отрицать, что это сказано о народе, когда все это соответствует этому народу? Ведь о нем сказано, что Израиль - *первенец*¹⁵ и что он - жестоковыйный, как о нем сказал Моисей: *вы народ жестоковыйный*¹⁶. И действительно, кто настолько же жесток и настолько же безрассуден, как народ иудеев? Они видели, как Господь Иисус воскрешал мертвых и возвращал слепым зрение, но все же били Его плетьюми, пригвоздили гвоздями, хотя и не могли не знать Его божественных деяний. Ведь все Евангелия подряд обвиняют книжников, священнические власти и первосвященника Каиафу, равно свирепствовавших. И поэтому святой пророк избегает участия в таком преступлении, чтобы через преемство рода они не дерзнули приписать себе соучастие такого патриарха. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*¹⁷.

¹⁰ TLG 2062.112, 54.573.5-18; *Гомилии* 67.1. ¹ См. Быт 35:22. «См. Быт 49:1 (LXX).
¹¹ Деян 3:15. ¹⁴ Ср. Быт 49:4. ¹³ Быт 49:1; ср. Исх 4:22. ¹⁶ Исх 33:3. ¹⁷ С1. 0132, 2.7.128.5.

Согласно таинственному пониманию, мне кажется, что Рувим может представлять собой прежний народ иудейский, поскольку он - и первенец, и начало сынов, как и пророк говорит: *Израиль, первенец Мой*¹⁸. Ибо ведь им [иудеям] первым были открыты слова Божий¹⁹. Однако Писания возвещают, что народ этот был упрямым и безрассудным. Ведь и пророк говорит о них: *все, что ни говорит этот народ, жестоко*²⁰. И где-то в другом месте сказано о них: *Жестоковейные! люди с необрезанным сердцем*²¹. Народ этот нанес Богу Отцу оскорбление, когда обратился к Нему своей спиной, а не лицом. Он также *осквернил постель* наложницы, на которую *взошел*, то есть Закон Ветхого Завета, который много раз запятнал преступлением. А то, что под образом наложницы понимается Закон Ветхого Завета, Павел научил нас, говоря: *Авраам имел двух сынов, одного от рабы, а другого от свободной... Это два завета*²², где Агарь, которая была наложницей, понимается как образ Ветхого Завета. Ведь *единственная совершенная голубица у родительницы своей*^{23*}, непорочная Дева, Царица Царя-жениха - это Церковь, которая через Евангелие сочетается со Христом. Руфин, *О благословениях патриархов*²⁴.

Ложем и постелью он назвал святую плоть Христову, на которой, как на постели, почивают и спасаются святые. Но эту плоть взяли тогда незаконные и издевались над ней, поднося Христу укус, бия по голове, бичуя по спине, ударяя в лицо, давая

пощечины и вбивая в руки гвозди²⁶ - все это сделал нечестивый и неверный народ вместе с первосвященниками, книжниками и всеми начальниками народа. Поэтому блаженный пророк не умолчал и о том, что они сделали, не желая быть сообщником их лукавства и заговора, но отстранившись от этого их злокозненного деяния. Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*²⁶.

Предвосхищая Закон

Смотри, как Иаков разумением, дарованным ему от Духа, предупреждая последующее узаконение Моисея, что непозволительно отцу и сыну вступать в сожителство с одной и той же женой²⁷, уже теперь через осуждение своего сына запрещает такое сожителство. *Ты осквернил*, говорит, *постель, взойдя на ложе отца твоего*: ты совершил дело незаконное. Потому *ты бушевал, как вода, - не будешь преимуществовать*: бесплодным будет для тебя это покусение, потому что ты, даже к отцу своему не имея никакого уважения, дерзнул осквернить ложе. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*²⁸.

Отмена древних проклятий

Как этот первенец Иакова был проклят за свое преступление прав-

¹⁸ Исх 4:22; Иер 31:9. ¹⁹ Ср. Рим 3:2. ²⁰ Ис 8:12 (LXX). ²¹ Деян 7:51. ²² Гал 4:22, 24. ²³ Песн 6:9. ²⁴ С1. 0195, 2.5.1 [SC 140:80-82]. ²⁵ См. Мф 27:26, 30, 34-35. ²⁶ TLG 2115.033, 58.7-60.3 [PO 27:58-60]. ²⁷ См. Лев 20:11-12; Втор 22:30, 27:20. ²⁸ TLG 2062.112, 54.573.27-43; *Гомилия* 67.2.

дивым Иаковом, но это проклятие было снято Моисеем, потомком Иакова²⁹ - так Богом определена Адаму смерть за преступление заповеди³⁰, но пришел Сын Божий и обетованием воскресения Адаму отменил определение суда, изреченное

последнему при изгнании из рая. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*³¹.

²⁹ Родители Моисея были из рода Левия; см. Исх2:1. ³⁰ См. Быт 3:17-19. ³¹ CSCO 153(72):118.

49:5-7 СИМЕОН И ЛЕВИН

⁵ *Симеон и Левий братья, орудия жестокости мечи их;*⁶ *в совет их да не внидет душа моя, и к собранию их да не приобщится слава моя, ибо они во гневе своем убили мужа и по прихоти своей перерезали жилы тельца;*⁷ *проклят гнев их, ибо жесток, и ярость их, ибо свирепа; разделю их в Иакове и рассею их в Израиле.*

Обзор: Поступок Симеона и Левия в отношении жителей Сихема (см. *Быт* 34) был похож на то, как действуют диавол и смерть, - однако все это побеждается Воскресением Сына Божия (Ефрем). В истреблении Сихема в целом усматривается состав преступления и повод для наказания (Златоуст; Ипполит; Руфин), однако, по другому толкованию, Иаков едва ли мог осуждать сыновей за отмщение поруганной чести сестры (Амвросий). В том и в другом случае признается, что от Симеона и Левия произошли книжники и первосвященники, убившие Господа (Ипполит; Амвросий), но, по мнению Амвросия, эта смерть открыла путь к искуплению всех, и поэтому Сам Господь ведет Свое родословие через Левия.

49:5 орудия жестокости мечи их

Сатана и смерть

Они - это образ сатаны и смерти. Симеон и Левий в гневе истребили город и, по жажде корысти, расхитили имущество жителей Сихема³². Сатана же, по зависти, подверг смерти весь мир скрытно, подобно тому, как они избили жителей Сихема явно. И смерть с такой же яростью возобладала телами всех, с какой Симеон и Левий овладели имуществом убитых жителей Сихема. Но ныне тех, которые тайно умерщвлены грехом, воскрешает Евангелие Господа нашего, и мертвых, над которыми возобладала мучительствующая смерть, воскрешает благословенное обетование Сына Божия.

Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*³³.

³² См. Быт 34. ³³ CSCO 153(72):118.

Дела нудеев

Святой Иаков не смог осудить их за то, что они не потерпели, чтобы их сестра осталась неотомщенной, подобно блуднице, которая и девственность потеряла, и утешения отмщения не имела³⁴ - особенно же когда он сам одобрил соделанное, чтобы, поскольку он владел Сихемом, перед смертью отдать его своему самому любимому сыну Иосифу, говоря: *я даю тебе, преимущественно пред братьями твоими, Сихем, который я взял из рук Аморреев мечом моим и луком моим*³⁵. Этот факт нельзя отрицать. Однако мы можем понять, что Сихем означает «плечи», а «плечи» - это дела... Итак, это - колена, которые обозначаются именами патриархов, так как из колена Симеона произошли книжники, из колена Левия - первосвященники, которые завершили свое непотребство страстями Господними, исполнив всю меру отеческого нечестия³⁶. Они собрали совет против Господа Иисуса, чтобы убить Его, как говорит Исайя: *Горе душе их! Так как они собрали совет злой против себя, говоря: давайте свяжем, праведного, так как бесполезен он нам*³⁷. Они убивали пророков и апостолов, возвещавших приход Господа спасения и проповедовавших славу Его страстей и Воскресения. Затем в своем вожделении, поскольку стремились к земным позорным делам, избегая участия Божия, чистоты тела, трезвости ума, презрения богатству, пользы благодати, - они *перерезали жилы тельца*³⁸: разумеется, Тому, Кто доставляет рога и копыта, которого видят бедные и радуются, ибо, по слову Божию: *Он возвысил рог народа Своего*³⁹, которым

прогнал недругов и заслужил в награду небесный венец. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*⁴⁰.

49:6 в совет их да не внидет душа моя

Убийство Сихема

Объясняя, что они привели свое намерение в исполнение без его ведома⁴¹, Иаков говорит: *в совет их да не внидет душа моя, и к собранию их да не приобщится слава моя*. Да не будет, говорит он, того, чтобы я принимал участие в их намерении, или чтобы я соглашался на такой их несправедливый поступок: *ибо они во гневе своем убили мужа*. Безрассудно было их раздражение. Хотя и погрешил Сихем, но при всем том не должно было всех подвергать такому убийству, *И по прихоти своей перерезали жилы тельца*. Здесь Иаков разумеет сына Еммора⁴², называя его *тельцом*, по его цветущему возрасту. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴³.

Фарисеи

и первосвященники

Перечти Евангелие, и обнаружишь написанное, ибо из колена Симеона были фарисеи, а из колена Левия - первосвященники. Поскольку их советом и решением Христос был предан и убит, то пророк, предвидев

³⁴ См. Быт 34. ³⁵ Быт 48:22 (LXX). ³⁶ Ср. Мф 23:32. ³⁷ Ис 3:9-10 (LXX). ³⁸ Быт 49:6. ³⁹ Пс 148:14. ⁴⁰ СЛ 0132, 3.11.130.9; 131.8. ⁴¹ См. Быт 34. ⁴² Быт 34:2. ⁴³ TLG 2062.112. 54.573.50-61; *Гомилия* 67.2.

это, говорит: *в совет их да не внидет душа моя*. Здесь он говорит о совете, на котором они совещались, ища предложения против Иисуса, чтобы *взять Его хитростью убить*⁴⁴. Как и Исаяя говорит: *Горе душе их! ибо они совещались лукавым советом сами на себя, говоря: свяжем Праведника, ибо Он негоден для нас*⁴⁵. Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*⁴⁶.

49:7 проклят гнев их, ибо жесток

Преступление и наказание

Упомянув о делах Симеона и Левия, Иаков присовокупляет и проклятие и говорит: *проклят гнев их, ибо жесток, и ярость их, ибо свирепа*. Он понимает здесь коварство, которое они употребили против жителей Сихема, когда обманули и коварно напали на них⁴⁷: *ярость их, говорит, дерзка, опрометчива, безрассудна. И гнев их, ибо жесток*. В то время как жители Сихема думали показать им свое расположение, они выказали им ожесточенную злобу и поступили с ними, как с врагами. Сказав о совершенном ими преступлении, Иаков предвозвещает и наказание, которое ожидало их за это: *разделю их в Иакове и рассею их в Израиле*. Они, говорит, будут повсюду рассеяны, чтобы всем было известно, что они потерпели это в наказание за свой дерзкий поступок. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴⁸.

Происхождение левитов и священников

Что касается исторического смысла, представляется, что это место осуждает поступок тех, которые обманом и

хитростью убили мечом Сихема, сына Емморова, захотевшего после сожительства с их сестрой соединиться с семьей Израиля, и весь народ его умертвили, так что отец их Израиль сказал им: *вы сделали меня ненавистным в этом мире*⁴⁹. Поэтому он проклинает их ярость и безрассудство и свидетельствует, что они будут рассеяны среди народа израильского. Дело в том, что от них произойдут левиты и священники, которые не будут иметь собственного надела земли. Руфин, *О благословениях патриархов*⁵⁰.

Священник из колена Левия

И еще сказал Симеону и Левию: *разделю их в Иакове и рассею их в Израиле*. Тем самым он показывает, что они должны получить искупление в собрании народов. Ведь после того, как пастырь поражен, стадо, которое было прежде собрано, рассеялось⁵¹, - чтобы Тот, Кого не было, вошел и таким образом весь Израиль спасся⁵². И в большей степени мы должны верить этому в отношении колена Левия, поскольку, кажется, именно из этого колена Господь Иисус ведет Свой род по отношению к воспринятому Им телу. Из этого колена произошли священники Левий и Нафан, которых святой Лука перечислил среди предков Господа в книге Евангелия, которую он сам написал⁵³. Ведь

⁴⁴ Мф 26:4. ⁴⁵ Ис 3:9-10 (LXX). ⁴⁶ TLG 2115.033, 64.6-12 [PO 27:64]. ⁴⁷ См. Быт 34:13-29. ⁴⁸ TLG 2062.112, 54.573.61-574.9; *Гоимлия* 67.2. ⁴⁹ См. Быт 34. ⁵⁰ C1. 0195, 2.7.7 [SC 140:84]. ⁵¹ Ср. Зах 13:7; Мф 26:31. ⁵² Ср. Рим 11:26. ⁵³ Ср. Лк 3:29-31.

Священник Отца и Первый среди всех священников (как написано: *Ты священник вовек*¹⁴), должен претендовать на наследие священнического происхождения. Поэтому и Моисей благословил это колено, говоря: *дайте*

Левую жребий избрания и мужу святому истину его".

Амвросий Медиоланский, *О патриархах**

⁵⁴ Пс 109:4; Евр 5:6; 7:17, 21. ⁵³ Втор 33:8 (LXX). ⁵⁶ Сл. 0132, 3.14.132.5.

49:8-12 ИУДА

⁸ *Иуда! тебя восхвалят братья твои. Рука твоя на хребте врагов твоих; поклонятся тебе сыны отца твоего.* ⁹ *Молодой лев Иуда, с добычи, сын мой, поднимается. Преклонился он, лег, как лев и как львица: кто поднимет его?"* ¹⁰ *Не отойдет скипетр от Иуды и законодатель от чресл его, доколе не придет Примиритель, и Ему покорность народов.* ¹¹ *Он привязывает к виноградной лозе осленка своего и к лозе лучшего винограда сына ослицы своей; моет в вине одежду свою и в крови гроздей одевание свое;* ¹² *блестящи очи [его] от вина, и белы зубы [его] от молока.*

Обзор: Мессианское звучание стихов, относящихся к Иуде, делало их особенно интересными для христианских толкователей. Благословляя сына, Иаков духовно предвидел телесное происхождение Христа через Давида, избрание Им апостолов, распятие, победу над врагами и суд (Ипполит; Амвросий; Руфин). Перевод имени *Иуда* тоже указывает на Христа (Кирилл Александрийский), а его обозначение как *детеныша льва* - на противоборство Христа со львом-сатаной (Кирилл Иерусалимский), а также на рождение от Девы и от Бога Отца (Руфин; Ипполит; Амвросий). *Сон* детеныша несет весть о страданиях, смерти и Воскресении Спасителя (Ипполит; Амвросий; Руфин). С другой стороны, под

детенышем можно понимать и апостола Павла, и, по его примеру, всякого праведника (Руфин). Вплоть до пришествия Христа пророчество о том, что *не оскудеет князь от Иуды*, исполнялось буквально (Ориген; Руфин). Христос - жених Церкви, которого *ожидали народы* (Амвросий). Но ожидается и индивидуальное исцеление души через очищение ума (Руфин). Слова о *виноградной лозе* исполнились буквально в Евангелии (Ефрем), а таинственным образом речь идет о *привязывании* к Богу не знавших Его народов и поверивших иудеев (Амвросий; Руфин; Климент Александрийский; Златоуст). Христос *омыл одежду* в Крещении, и *одевание в крови гроздей* - в Распятии (Амвросий; Ипполит); таким образом было

явлено Его Богочеловечество (Нова-циан). Под *одеждой* можно также понимать Церковь, а под *одеянием* - верующих (Руфин). Пророки и апостолы готовили пришествие Спасителя, Который стал небесной пищей и знанием верующих (Амвросий; Ипполит; Руфин; Климент Александрийский).

49:8 тебя восхвалят братья твои

Благословение по духу и плоти

Кто-нибудь скажет: по какой причине пророк посчитал нужным дать такое благословение Иуде, а старшим сыновьям не такое? Знай, что причина этого заключается в том, что Давиду предстояло родиться от колена Иудина, а от Давида предстояло родиться Христу по плоти⁵⁷. Именно поэтому Иаков, предвидев духом будущее, благословил Давида, который должен был произойти от Иуды, и Христа, Который должен был родиться от Давида по плоти, чтобы принять не только духовное благословение от Бога, но и плотское благословение. Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*⁵⁸.

Братья и враги

Что же это за братья, которые восхваляли и поклонились ему, как не апостолы, которым сказал Господь: вы - *братья Мои* и *сонаследники*⁵⁹? А слова: *Руки твои*^m *на хребте врагов твоих* - означают или то, что Христос, распростерши руки, одолел врагов, восторжествовав над властями⁶¹, или

то, что Он стал Господом и Владыкой Своих врагов по плоти, будучи поставлен Отцом в качестве всеобщего Судии⁶².

Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*⁶³.

Истинный Иуда — Христос

Кажется, что эта речь обращена к Иуде патриарху, однако здесь подразумевается последующий *Иуда* - истинный Исповедник, Тот, Кто из этого колена рожден, Кого единственного хвалят братья, о которых Он говорит: *Буду возвещать имя Твое братьям Моим*⁶⁴. Он - Господь по природе, *брат* по милости, чьи *руки*, которые Он протянул к народу неверному⁶⁵, *на хребте врагов*. Этими же руками и этими же страданиями Он покрыл Своих, подчинил противные силы и соделал подвластными Себе всех, кто лишен веры и благочестия. О них говорит Отец: *господствуй среди врагов Твоих*⁶⁶. *Врагами* же их сделала собственная порочность, а не воля Христа. В этом великая благодать Господа. Ведь духовные пороки, которые прежде имели обыкновение сгибать ярмом рабства нашу шею (как и сам Давид написал, что он неким образом ощущал на себе руки победителей, говоря: *На хребте моем злоумышляли грешники*⁶¹), сами теперь подчинены победе Христа и как бы *рукам* Его, то есть подвергаются мучению вечного рабства, будучи

⁵⁷ Ср. Евр 7:14; Мф 1:1. ⁵⁸ TLG 2115.033, 70.11-72.5 [PO 27:70-72]. ⁵⁹ Ср. Мф 12:49; Рим 8:17. ⁶⁰ LXX. - *Прим. ред.* ^m Ср. Кол 2:15. ⁶² Ср. Ин5:22. ⁶³ TLG 2115.033, 74.8-76.2 [PO 27:74-76]. ⁶⁴ Пс 21:23. ^m Ср. Ис65:2. ⁶⁶ Пс 109:2. ⁶⁷ Пс 128:3 (LXX).

подчинены делам и трудам. Конечно, это Ему поклоняются *сыны Отца* Его, когда мы, которым Он Сам разрешил называть Его *Отцом*⁶⁸, поклоняемся Ему - быть Его рабом означает быть рабом добродетели. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*⁶⁹.

Это может относиться как к самому Иуде, так и к тем царям, которые произойдут от него. Управляя царством этого народа, они обуздают спины врагов.

Но надлежащим образом это также относится ко Христу, Который справедливо восхваляется Своими братьями, то есть апостолами, которых Он Сам назвал в Евангелии братьями⁷⁰. Его *враги, на хребте* которых *рука* Его, понимаются, подобно врагам, которых Отец обещал положить под ноги Его, говоря: *сиди одесную Меня, доколе положу врагов Твоих в подножие ног Твоих*⁷¹. Следовательно, они враги до тех пор, пока остаются неверующими, и потому побивается их спина; а верными они становятся тогда, когда, обратившись, становятся братьями и восхваляют Того, Кто их, призванных в усыновление Отцу, соделал Себе сонаследниками и братьями⁷². Однако хорошо сказал пророк, что спины врагов побиваются Христом, ибо все поклонявшиеся идолам подставили спины Богу, и Господь упрекает их через пророка, говоря, что они *обратили ко Мне спину, а не лицо*⁷³. И потому Он побивает их *хребты*, чтобы однажды они обратили свои спины к идолам и подняли свои лица к Богу и исполнили бы написанное: *поклонятся тебе сыны отца твоего*. Действительно,

они поклоняются Ему, став сыновьями Отца и *приняв Духа усыновления, Которым взывают: «Авва, Отче!»*⁷⁴. Ведь *никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым*⁷⁵. Руфин, *О благословениях патриархов*⁷⁶.

В этих словах мы ясно видим способ благословения, который доставляет слушателям предсказание о домостроительстве нашего Спасителя. Вначале, будто для славословия, объясняется значение имени и показывается, что колено Иудино превосходило прочие славой. Ведь если бы кто-нибудь захотел разъяснить слово или имя *Иуда*, его следовало бы толковать как «похвала», или «прославление», или «прославляемое»⁷⁷. Эти слова относятся ко Христу по плоти, Который из колена Иудина. Ибо от Иуды, Иессея и Давида родилась Та Дева, Которая была избрана для Его рождения... Ведь не подобает прославлять никого иного, помимо единственно истинно сущего и ведомого Бога. Ибо если Ты явился как человек и *истощил Себя*⁷⁸, Ты будешь известен и прославляем как святой. И Твои *братья* по человечеству будут привержены Тебе не как человеку, но будут *восхвалять* Тебя, пребывающего среди братьев, как Владыку, будут воспевать как Создателя, хотя Ты вместе с ними принадлежишь И твари, и они познают в Тебе Царя всяческих и Господа, хоть Ты и покрыт *зраком раба*⁷⁹.

⁶⁸ Ср. Мф 6:9; Лк 11:2. ⁷⁰ Ср. Мф 12:49. ⁷¹ Пс 109:1. ⁷² Ср. Мф 12:49-Рим 8:17. ⁷³ Иер 2:27. ⁷⁴ Рим 8:15. ⁷⁵ I Кор 12:3. ⁷⁶ Сл. 0195, 1.5.2 [SC 140:42-44]. ⁷⁷ Ср. Быт 29:35. ⁷⁸ Фил 2:7. ⁷⁹ Фил 2:7.

И пророк предвозвещал, что Еммануил одолеет всех Своих противников и легко победит врагов, говоря: *Руки твои на хребте врагов твоих*. Это предсказал и Сам Христос голосом Давида. Ибо Он сказал: *Я буду преследовать врагов моих и настигну их, и не возвращусь, доколе не исчезнут; поражу их, и они не смогут встать, падут под ноги мои*⁸⁰. Стало быть, верно сказал Иаков: *Руки Твои на хребте врагов Твоих*, поскольку Он скорее преследует, чем убегает, и не Его побивают, но скорее Он поражает. И истинно слово, воспеваемое в книге Псалмов, что *враг не превозможет его, и сын беззакония не притеснит его*⁸¹. Ведь если Он дает нам власть *наступать на змей и скорпионов и на всю силу вражью*⁸², то как нам не исповедовать, что Ему покорятся хотящие выступить против Него и те, кто нечестиво восстает на Него? Итак, божественный Иаков, говоря: *Руки Твои на хребте врагов твоих, и поклонятся Тебе сыны Отца Твоего*, предсказал, что Христос не может убегать, но только преследовать, и может без труда одолеть тех, кого хочет, ибо Он *победил мир*⁸². Кирилл Александрийский, *Искусные толкования на Пятикнижие*⁸⁴.

49:9а Детеныш льва, Иуда, из ростка, сын мой, ты поднялся⁶⁵

Лев Христос

Он также называется *львом*, но не как пожирающий людей, а показывая этим названием царское достоинство, крепость и уверенность Своей природы. Он называется львом в противоположность *льву-противнику, рыкающему и поглощающему обольщенных*⁸⁶. Ведь Спаситель пришел, не изменяя

кротости Своей природы, но как сильный *лев от колена Иудина*⁸¹, спасая верующих и попирая противника. Кирилл Иерусалимский, *Огласительные слова для просвещаемые*.

Таинственное объяснение, согласно которому *детеныш льва*, то есть Христос, действительно изображен здесь не только в образном смысле, но и по естеству, намного более подходит этому месту. Ведь *Физиолог* пишет о детеныше льва, что когда тот рождается, то спит три дня и три ночи подряд, а затем само ложе, будто сотрясшееся от рыка и шума его отца, пробуждает спящего детеныша⁸⁹. И потому этот детеныш *поднимается из ростка*: ибо Он рожден от Девы, и не из семени, а из ростка. Ведь Христос рождается без соединения с мужем и без природного семени, словно сук или ветка, что самым очевидным образом указывает как на истинность плоти, воспринятой Им от Девы, так и на то, что священный росток свободен от скверны человеческого и плотского семени. Руфин, *О благословениях патриархов*³⁰.

⁸⁰ Пс 17:38-39 (LXX). ⁸¹ Пс 88:23. ⁸² Лк 10:19. ⁸³ Ин 16:33. ⁸⁴ TLG 4090.097, 69.349.43-352.37; Книга 7. ⁸⁵ LXX. -Прим.ред. ⁸⁶ 1 Пет5:8. ⁸⁷ Откр5:5. ⁸⁸ TLG 2110.003,10.3.17-23. ⁸⁹ См. CPG 3766. *Физиолог* представляет собой собрание вопросов и ответов о необычных явлениях, имеющих место в живой природе. Авторство книги по традиции приписывалось Аристотелю, однако в действительности текст не мог быть составлен ранее 3 в. н.э. Некоторые фрагменты (дошедшие в разных видах на греч., лат. и ближневосточных языках), могут принадлежать Епифанию, Василию и Златоусту. ⁹⁰ С1. 0195,1.6.18.

Рождение от Отца и по плоти

Детеныш льва, Иуда, из ростка, сын мой, ты поднялся. Итак, слова *лев* и *детеныш льва* ясно указали на два Лица - Отца и Сына. А слова: *из ростка, сын мой, ты поднялся* - были сказаны для того, чтобы указать на рождение Христа по плоти, Который от Духа Святого воплотился во чреве Девы, и произрос в Ней, и, произойдя, будто цветок и благоухание приятное¹¹, явился в мир. Назвав же Его *детенышем льва*, пророк указал на Его духовное рождение от Бога, как Царя, родившегося от Царя. Однако он не умолчал и о Его рождении по плоти, но говорит: *из ростка, сын мой, ты поднялся.* Ведь Исайя говорит: *И произойдет отрасль от корня Иессеева, и цветок поднимется из него*⁹². В самом деле, *корнем Иессеевым* был род отцов, как корень, насажденный в земле, а *отраслью*, появившейся от него, была Мария, поскольку Она была *из дома и рода Давидова*⁹³. Наконец, *цветком*, произросшим в Ней, был Христос, о чем и пророчествовал Иаков, сказав: *из ростка, сын мой, ты поднялся.* Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*⁹⁴.

Детеныш льва, Иуда. Разве не очевидно, что этим он и Отца представил, и Сына объявил? Как же более очевидно можно научить, что Бог Сын одной природы с Отцом? Один - *лев*, а Другой - *детеныш льва*. Из простого сравнения можно понять, что Они одной и той же природы и силы: Царь от Царя произошел, Сильный от Сильного. Поскольку в будущем он предвидел появление тех, которые

будут считать Сына младшим по возрасту⁹⁵, то возражает им, добавляя: *из ростка ты поднялся мне; возлегиши, ты спал будто лев и словно детеныш*⁹⁶; а в другом месте находим, что этот детеныш Сам есть *лев из колена Иудина*⁹⁷. Итак, поскольку он сказал: *детеныш*, то тут же верно добавил: *лев*, то есть как бы говоря: «Пусть ваши уши не уловляются из-за того, что вы услышали слово *детеныш* - я указал на Сына, но не назвал Его младшим; Он Сам - *лев*, как и Отец Его...». Сын не потому именуется «Сыном», что Он отличается от Отца: тот, кто исповедует Сына, подтверждает Его равенство с Отцом. С другой стороны, также Его воплощение удивительным образом выразил Иаков, говоря: *из ростка ты поднялся мне.* Потому что, словно куст из земли, Он во чреве Девы пустил росток и, как благоуханный цветок, поднялся для искупления всего мира, выйдя из материнской утробы в сиянии нового света, как говорит Исайя: *И произойдет отрасль от корня Иессеева, и цветок поднимется из корня*⁹⁸. *Корень* - это семья иудейская, *отрасль* - Мария, а *цветок* Марии - Христос. Она верно названа *отраслью*, которая царского рода из дома и семьи Давидовой", а *цветок* ее - Христос, Который истребил зловоние мировой нечистоты и источил благоухание вечной жизни. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*⁹⁹.

⁹¹Еф5:2. ⁹²Ср. ИсП:1(БХХ). ⁹³Лк2:4. ⁹⁴TLG 2115.033, 76.3-78.2 [РО 27:76-78]. ⁹⁵В сравнении с Богом Отцом (как напр.. ариане). - *Прим. ред.* ⁹⁶Ср. Быт 49:96 (LXX). ⁹⁷Откр5:5. ⁹⁸Ис 11:1 (LXX). ⁹⁹Ср. Лк 1:27; 2:4. ¹⁰⁰С1. 0132, 4.18.134.16.

Павел и праведники

По справедливости *детенышем льва* называется тот, кто *сораспался и совоскрес со Христом*¹⁰¹, как и Павел говорит, которого самого можно по праву считать представленным в образе Иуды. Ведь он исповедал свои грехи, говоря: *Я недостойн называться Апостолом, потому что знал церковь Божию*¹⁰². И еще говорит, что сущность Христа¹⁰³ находится в нем, когда утверждает: *Я сораспался Христу, и уже не я живу, но живет во мне Христос*¹⁰⁴. Поэтому и *детеныш льва* - это тот, кто *спит*¹⁰⁵ вместе с Христом, поскольку он умер для греха и воскрес со Христом, поскольку *живет для Бога*¹⁰⁶. Но из роста сын поднимается¹⁰⁷. Без сомнения, это тот, кто, будучи *дикой маслиной*, привился к *доброй маслине*¹⁰⁸, и отбросил грубые и дикие нравы плотской природы¹⁰⁹, и при посредстве Духа усыновления¹¹⁰ пребывает во Христе - *истинной виноградной лозе*¹¹¹, принося множество плодов от Его заповедей. И так, *возлежа, он спит, как лев*¹¹²: ведь *праведник смел, как лев*¹¹³, в особенности когда он с уверенностью может сказать: *Все могу в укрепляющем меня Иисусе Христе*¹¹⁴. И его не будят¹¹⁵ ни страхи, ни чрезвычайные происшествия, ни другие какие соблазны, но намерение у него остается неподвижным, а ум крепким. Руфин, *О благословениях патриархов*¹¹⁶.

49:96 *Возлежи, ты уснул, как лев и как детеныш: кто разбудит его?*¹¹⁷

Сон и Воскресение Христа

Слова: *Возлежи, ты уснул, как лев и как детеныш*, - сказаны для того, чтобы

указать на сон Его тридневного погребения, которым Он почивал в сердце-вине земли. Как и Сам Господь засвидетельствовал словами: *как Иона был во чреве кита три дня и три ночи, так и Сын Человеческий будет в сердце земли три дня и три ночи*¹¹⁸. И Давид предвозвестил это: *Я уснул и спал; я проснулся, ибо Господь защитит меня*¹¹⁹. Подобно этому и Иаков говорит: *кто разбудит его?* Ведь он не сказал: *никто не разбудит его*, но сказал: *кто?* - чтобы мы узнали Отца, воскресившего¹²⁰ Сына из мертвых. Как апостол Павел говорит: *Богом Отцом, воскресившим. Его из мертвые*¹²¹. И Петр говорит: *Бог воскресил Его, расторгнув узы смерти, потому что ей невозможно было удержать Его*¹²². Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*¹²³.

Ты услышал о воплощении, узнай о страстях. Он говорит: *Возлежи, ты уснул, как лев*, - о том, как Христос лежал во гробе, упокоенный как бы неким сном Своего тела, как Он Сам говорит: *Я уснул и спал, и проснулся, ибо Господь защитит меня*¹²⁴. Поэтому и Иаков говорит: *кто разбудит его?* - то есть его, которого Господь защитит. Кто же другой воскресит, если не Он

¹⁰¹ Ср. Гал 2:19; Кол 3:1. ¹⁰² 1 Кор 15:9.

¹⁰³ Букв.: *то, что есть Христос*. - Прим. пер.

¹⁰⁴ Гал 2:19. ^m Быт 49:96 (LXX). ¹⁰⁶ Рим

6:10. Ср. Гал 2:19. [№] Ср. Быт 49:9 (LXX).

¹⁰⁸ Ср. Рим 11:17. ¹⁰⁹ Ср. Еф 2:3. ^{III} Рим

8:15. ^{III} Ин 15:1. ^{III} Быт 49:96 (LXX).

¹¹³ Притч 28:1. ¹¹⁴ Флп 4:13. ¹¹⁵ Быт 49:96

(LXX). ^{III} Сл. 0195, 1.11.31 [SC 140:64-66].

¹¹⁷ LXX. - Прим. ред. ^m Мф 12:40. ¹¹⁹ Пс 3:6

(LXX). ^{III} Букв. «разбудившего». - Прим.

ред. ^{III} Гал 1:1. ^{III} Деян 2:24. ²³ TLG

2115.033,78.3-12. ^{III} Пс 3:6 (LXX).

Сам Своей собственной и Отцовской властью Себя воскресит? Вижу, что Он родился по Своему собственному решению, умер по Своей собственной воле, спит по Своей собственной власти. Тот, Кто все по Своей воле соделал, будет ли нуждаться в помощи кого-то другого, чтобы воскреснуть? Итак, виновником Своего Воскресения является Тот, Кто есть Судия смерти, Тот, Кого *ожидают народы*¹²⁵. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*¹²⁶.

Совершенно ясно, что словами *возлежать и спать* обозначается страдание смерти. Однако давайте рассмотрим, почему он спит, *как лев и как детеныш льва*. О сне детеныша сказано уже очень много: что это подобающим образом относится ко Христу, Который был преисполнен сном смерти, будучи погребен три дня и три ночи в сердце земли. Что же касается фразы *как лев*, я полагаю, ее следует понимать следующим образом. Смерть Христа стала преодолением и победой над бесами, ибо всю добычу, которой тот враждебный лев владел после поражения и низвержения человека, вырвал у него наш Лев¹²⁷. Наконец, вернувшись из ада, Он *восшел на высоту, пленил плен*TM. Таким образом, и во сне своем лев стал победителем и укротителем, всех бесов, и Он уничтожил *имеющего державу смерти*¹²⁹. И, *как детеныш льва*, Он пробуждается¹³⁰ на третий день. Руфин, *О благословениях патриархов*¹³¹.

49:10 не оскудеет князь от Иуды и вождь от чресел его,

пока не придет тот, кому это отложено; и он — ожидание народов¹³²

Свидетельство Писания и истории

Если *долгое время сыны Израилевы будут оставаться без царя и без князя и без жертвы, без жертвенника, без ефода и терафима*¹³³, то ясно, что с тех пор, как был разрушен Храм и не стало ни жертвы, ни жертвенника, ни жречества, князь от Иуды и вождь от чресел его оскудел. Но поскольку пророчество говорит: *не оскудеет князь от Иуды и вождь от чресел его, пока не придет тот, кому это отложено*, то, очевидно, уже *пришел тот, кому это отложено*, Кто составляет *ожидание народов*. И это ясно из множества народов, которые уверовали в Бога через Христа. Ориген, *О началах*¹³⁴.

Данное место явным образом относится к Иуде. Ведь известно, что вплоть до рождения Христова *не оскудевали князья из рода Иуды и вожди от чресел его*, вплоть до царя Ирода, который, если верить истории, которую написал Иосиф [Флавий], был чужеземцем и благодаря интригам добился царствования в Иудее. Сразу, как только это случилось и *не стало вождя от чресел Иуды*, приходит Тот, Кому это Цар-

¹²⁵ Быт 49:10 (LXX); ср. Мф 12:21. ¹²⁶ Сл. 0132, 4.20.135.18. ¹²⁷ Т.е. Христос; ср. комментарии на предыд. стих. - *Прим. ред.*

¹²⁸ Пс 67:19; Еф 4:8. ¹²⁹ Евр 2:14. ¹³⁰ Иначе: *воскресает*. - *Прим. пер.* ¹³¹ Сл. 0195, 1.6.30 [SC 140:46-48]. ¹³² LXX. - *Прим. ред.* ¹³³ Ос 3:4. ¹³⁴ TLG 2042.002, 4.1.3.17-26; Книга 4.

ствие было предназначено, Кого *ожидают народы* и о Ком учит евангельская вера и церковная проповедь. Руфин, *О благословениях патриархов*¹³⁵.

В ожидании Жениха

Поскольку они отвергли истинного Царя¹³⁶, то стали иметь ложных. Следовательно, патриарх говорит о том, что будет сохраняться в судьях или в царях иудейских наследие неоскверненного преемства, проходящее через царей, - *пока не придет тот, кому это отложено*, чтобы Он мог собрать Церковь Божию из собрания всех племен. Служение народов язычников - вот что Его ожидает, для Него как должное сохраняется, Ему отводится через избрание такой благодати: *Он - ожидание народов*. Иаков сказал больше, чем если бы просто сказал: «Его ожидают народы», поскольку на Него - вся надежда Церкви. Потому сказано Моисею: *сними обувь твою с ног твоих*¹³⁷, чтобы не подумали, что женихом Церкви является тот, кто был выбран вождем народа. Поэтому снял свою обувь Иисус Навин¹³⁸, чтобы сохранить благодать столь великого дара для Того, Кто должен прийти. Поэтому Иоанн говорит: *За мной идет муж, у Которого я недостойн развязать ремень Его обуви*¹³⁹; поэтому он же говорит: • *Имеющий невесту есть жених, а друг жениха, стоящий и внимающий ему, радостью радуется*¹⁴⁰, то есть Он - единственный Муж Церкви, *Он - ожидание народов*, и пророки снимали обувь свою, предлагая Ему союз брачной благодати. Он - Жених, следовательно, я, говорит Иоанн, - *друг*

Жениха, потому что Он пришел, потому что я слышу голос брачный, потому что уже нет жестоких наказаний для грешников, нет суровых оков Закона, но есть прощение преступлений. Мы слышим голос радости, звук веселья, ликование брачного пира. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*¹⁴¹.

Ум как начальник чувств

И Он будет ожиданием народов. Поскольку однажды мы предложили искать нравственный смысл сказанного, то остановимся теперь на тех внутренних наших народах, которые ожидают от веры такой чистоты и совершенства ума. Мы можем представить эти народы внутри как все страсти нашей души, которые бурлят в нас с самого раннего возраста и ведут себя, словно язычники. Вся их надежда и *ожидание* очищения заключаются в том, чтобы ум, который есть *князь и вождь* человека, исповедав Христа и просветившись от Него, хорошо управлял своими действиями. Руфин, *О благословениях патриархов*¹⁴².

49:11а Он привязывает к виноградной лозе осленка своего, и к росту винограда сына ослицы своей'¹

Исполнение в Евангелии

Когда же пришел наш Господь, то Он привязал Своего осленка к настоящей

¹³⁵ C1. 0195, 1.7.4 [SC 140:50]. ¹³⁶ Ср. Ин 18:38. ¹³⁷ Исх 3:5. ¹³⁸ См. Нав 5:15. ¹³⁹ Ин 1:27; ср. Мк 1:7, Лк 3:16. ¹⁴⁰ Ин 3:29. »' C1. 0132, 4.21.136.11. ¹⁴² C1. 0195, 1.11.64 [SC 140:68]. ¹⁴¹ LXX. - Прим. ред.

виноградной лозе: чтобы Ему, как исполнившему на Себе все пророчества, так самим делом исполнить то, что было предано иудеям в образах. То есть, когда Господь входил в Иерусалиме во Храм¹⁴⁴, вне Храма была виноградная лоза, к которой Он привязал Своего осленка; или же в том селении, из которого Он пришел, осленок привязан был к лозе, как Он Сам сказал ученикам Своим: *найдете молодого осла привязанного; отвязав его, приведите; и если кто спросит вас: зачем отвязываете? скажите ему так: он надобен Господу!*^{*5}. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*¹⁴⁶.

Таинство виноградной лозы

Это Он *привязывает к виноградной лозе осла своего и к росту винограда сына ослицы своей* - чтобы собрание народов, прежде распущенное и нерадивое, но теперь сделавшееся посвященным через Христа, имело пылкость Духа Святого. И к этой вечной *виноградной лозе*, то есть к Господу Иисусу, Который говорит: *Я есмь истинная виноградная лоза, а Отец Мой - виноградарь*¹⁴¹, давайте и мы привяжемся некими узами нерушимой веры, словно к плодотворной ветви.

Таинство здесь заключается в том, что в Евангелии Он приказал отвязать сына ослицы, и Господь Иисус Сам сел на него¹⁴⁸ - чтобы тот, который привязался к Лозе, мог упокоиться вечной сладостью святых. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*¹⁴⁹.

Христос, иудеи и язычники

Это в собственном смысле и исключительно говорится о Христе, ведь и Сам Он, привязав к лозе Своего осленка, сказал: *Я есмь истинная виноградная лоза*¹⁵⁰... Его *осленок* - это народ, вышедший из язычников, на который никогда еще не было возложено бремя Закона и на которого еще никто не садился, кроме Него, первого. А *сын ослицы своей* - это те из прежнего народа иудейского, называемого здесь *ослицей*, которые были избраны для спасения и о которых пророк говорит: *хотя бы сыны Израиле-вы были числом, как песок морской, только остаток спасется*¹⁵¹. Итак, отвергнута *ослица*, которая предпочла переносить бремя Закона в неверии, избирается же *осленок*, рожденный от нее, то есть принимается новый народ, вышедший из ветхого по вере, и приобщается к народу, вышедшему из язычников. А о Христе говорится, что Он есть *виноградная лоза*, потому что Он воспринял человеческую природу, к которой Бог Слово *привязывает осленка Своего*. То есть Он собирает Свой народ и приобщает его к той жизни, какую Он вел во плоти, чтобы по образу Его *осленка, привязанного* к Его плоти, этот народ становился вместе с Ним сыном Божиим и сонаследником Христу¹⁶². Русрин, *О благословениях патриархов*¹⁵³.

¹⁴⁴ Ср. Лк 19:45. ¹⁴⁵ Лк 19:30-31. ¹⁴⁶ CSCO 153(72):III. ¹⁴⁷ Ин15:1. ¹⁴⁸ Ср. Мф 21:1-7. ¹⁴⁹ С1. 0132,4.23.137.7. ¹⁵⁰ Ин15:1. ¹⁵¹ Ср. Ис 10:22 (LXX). ¹⁵² Ср. Рим 8:17; Еф 3:6. ¹⁵³ С1. 0195, 1.8.2 [SC 140:52-54].

В винограднике Слова

Сказано, что Он *привязал к виноградной лозе осленка*, то есть простой и неразумный народ привязал к Слову, Которое иносказательно обозначается через виноградную лозу. Действительно, виноградная лоза дает вино, так же, как и Слово - кровь; и то, и другое - питание для людей во спасение: вино - для тела, а кровь - для духа. Климент Александрийский, *Педагог*¹⁵⁴.

Послушание язычников

Поскольку осел считался нечистым животным, то Иаков и говорит, что эти нечистые языческие народы Он приведет с такой же легкостью, как если бы некто привязал осленка к виноградной лозе, - выражая этим и величие власти, и великое послушание народов. Ибо это есть признак большой кротости осла, что он не противится, когда его привязывают к виноградной лозе. А виноградной лозе Христос Сам уподоблял Свое учение: *Я есмь*, говорит Он, *истинная виноградная лоза, а Отец Мой - виноградарь*¹³⁰. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁵⁶.

Ум, привязанный к знанию

Под *осленком* мы понимаем здесь сам ум по причине обновления жизни. Этот ум Господь в некоем другом месте называет ребенком, когда говорит: *если не обратитесь и не будете как дети, не войдете в Царство Небесное*¹³¹, *Соединяющийся с Господом есть один дух с Господом*¹³⁸, и он привязывает к виноградной лозе осленка своего, говоря: *А мне благо приблизиться к Богу*¹⁵⁹. И к ростку винограда сына ослицы своей. Этот виноградный росток, или, как мы

объяснили выше, выюнок, можно понимать в смысле утонченного и витиеватого знания, к которому *привязан сын ослицы*, то есть ум души, оберегающий саму душу от падения. Руфин, *О благословениях патриархов*¹⁶⁰.

49:116 моет в вине одежду свою и в крови гроздей одеяние свое

Спасительные Крещение и Распятие

Сказано: *моет в вине одежду свою*. Прекрасная *одежда* - это плоть Христова, которая покрыла грехи всех, взяла на себя преступления всех, скрыла заблуждения всех: прекрасная одежда, одевшая всех одеянием радости¹⁶¹. Он *омыл* эту одежду *в вине*, поскольку, когда Он крестился в Иордане, то сошел Дух Святой в виде голубя и опустился на Него¹⁶². Этим обозначается, что полнота Духа Святого будет в Нем неделима и не отступит от Него. Поэтому и евангелист говорит: *исполненный Духа Святого, возвратился от Иордана*¹⁶⁰. Итак, Иисус *омыл одежду свою*: но не для того, чтобы отмыть Свою одежду, которая не была грязной, но чтобы отмыть нашу, которая была таковой. Наконец, Иаков добавил: *и в крови гроздей одеяние свое*, то есть в страданиях Своего тела Он омыл народы Своей кровью. В самом деле, одеяние

¹⁵⁴ TLG 0555.002, 1.5.15.3.3-3.7. ¹³⁵ Ин 15:1.

¹⁵⁶ TLG 2062.112, 54.574.52-64; *Гомилия* 67.2.

³⁷ Мф 18:3. ¹⁵⁸ 1 Кор 6:17. ¹⁵⁹ Пс 72:28. ¹⁶⁰ С1. 0195, 1.11.73 [SC 140:68]. ¹⁶¹ Ср. Ис 61:10.

¹⁶² См. Ин1:32. ¹⁶³ Лк4:1.

Слова - это народы, как написано: *Живу Я! говорит Господь, - всеми ими Я облечусь, как одеждой*¹⁶⁴, и в другом месте: *как одежду, Ты переменишь их, и изменятся*¹⁶⁵. Итак, Он очистил собственной кровью не Свои грехи, которых не было, а наши злодеяния, которые мы совершили. И хорошо сказал Иаков: *гроздей*, так как, подобно грозди, висел Он на древе. Он Сам - и лоза, и гроздь: лоза, висящая на древе, и гроздь, ибо бок, проткнутый копьем воина, источил воду и кровь. Так ведь сказал Иоанн: *истекла кровь и вода*¹⁶⁶ из Него: вода для омовения, кровь в качестве цены. Вода нас омыла, кровь нас искупила. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*¹⁶⁷.

После этого он добавляет: *моет в вине одежду свою*. Здесь пророк таинственно указал на Его Крещение, когда Он, выйдя из Иордана и очистив воды, принял благодать и дар Святого Духа¹⁶⁸. *Одеждой* он назвал плоть Христову, а *вином* - Отчий Дух, сошедший на Него в Иордане. *И в крови гроздей одеяние свое*. *Одеяние* Слова здесь означает языческие народы, которые были причислены к Нему, как одеяние, как Он говорит через пророка: *Жив Я, говорит Господь, если не одену их всех, как одежду*¹⁶⁹. И поскольку Он был повешен на древо креста, как гроздь винограда, и после того, как было пронзено Его ребро, источил кровь и воду¹⁷⁰ - первую для искупления, а вторую для омовения, - то пророк справедливо сказал: *моет в вине одежду свою и в крови гроздей одеяние свое*. Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*¹⁷¹.

Одежда и покров Слова

Конечно, это было Божие Слово, Которое оказывается то одетым, то раздетым. Ибо еще прежде это было предсказано в благословении: *он моет в вине одежду свою и в крови гроздей одеяние свое...* Ведь для нас вполне очевидно, что плоть - это *одежда*, а тело - это *одеяние* Слова, Которое в *крови*, то есть в вине, омыло страданием сущность тела и материю плоти через восприятие человечества. Отсюда, поскольку Он омылся, Он - человек, потому что *одеяние*, которое омывается, - это плоть. А омывающий - это Слово Божие, Которое, чтобы омыть одеяние, восприняло это одеяние. И весьма справедливо, что, подобно тому, как из-за сущности, воспринятой для омовения, Он изображается человеком, также и Того, Кто омыл ее, властное слово определяет как Бога¹⁷². Новациан, *О Троице*¹⁷³.

Крещение и Евхаристия

Что касается исторического толкования, здесь, по-видимому, обозначается земля [Израиля], плодородная виноградом¹⁷⁴, а в гиперболическом плане - изобилие вина. Но мистическое толкование придает этим словам более возвышенный смысл. Ведь мы справедливо понимаем *одежду* Христа, *омытую в вине*, как Его Церковь, *не имеющую пятна или порока*¹⁷⁵, которую Он Сам

¹⁶⁴ Ср. Ис 49:18. ¹⁶⁵ Пс 101:27. ¹⁶⁶ Ин 19:34. ¹⁶⁷ С1. 0132, 4.24.137.17. ¹⁶⁸ См. Мф 3:13-17. ¹⁶⁹ Ср. Ис 49:18. ¹⁷⁰ Ср. Ин 19:34. ¹⁷¹ TLG 2115.033, 80.12-82.9. ¹⁷² Ср. Мф 3:16-17. ¹⁷³ С1. 0071, 21.67. ¹⁷⁴ Ср. Втор 8:7-8; Ис. Нав 24:13. ¹⁷⁵ Еф 5:26-27.

для Себя очистил Своей кровью. Ибо не серебром или золотом, как сказал апостол, *искуплены вы, но драгоценною Кровию Единородного Сына Божия^m*. И потому вином Своей крови, то есть *банею возрождения¹¹¹*, Христос омывает Церковь. И мы через крещение погребаясь с Ним в Его смерти и крови, то есть *крещаемся в Его смерть¹¹⁸*. Однако рассмотрим, каким образом Он омывает *одеяние* Свое в *крови гроздей*. *Одеяние* представляется чем-то более близким или более сокровенным телесным покровом, чем *одежда¹¹⁹*. Следовательно, те, которые были прежде омыты *банею* и облечены Его *одеждою¹⁸⁰*, после этого могут приступать к таинству [Евхаристии] из *крови гроздей*, как к тайне более глубинной и сокровенной, и они называются причастными Его *одеянию*. И также душа *омывается в крови гроздей*, когда она начинает усваивать смысл этого таинства. Ведь душа, ощущающая и познающая силой крови Слова Божия, становится чем восприимчивее, тем чище; и она омывается изо дня в день для совершенствования знания и, соединяясь с Господом, становится не только *одеянием* Его, но также *одним Духом* с Ним¹⁸¹. Руфин, *О благословениях патриархов¹⁸²*.

49:12 *радостны очи его от вина, и зубы его белее молока¹⁸³*

Пророки и апостолы Христа

Подразумеваемая пророков и апостолов, пророк говорит: *радостны очи его от вина, и зубы его белее молока*. Действи-

тельно, первые, подобно очам Христа, предвидели и возвещали Его пришествие, как Он сам о них говорит: *Авраам, отец ваш, рад был увидеть день Мой¹⁸⁴*, и один из пророков говорит: *видел я Господа Саваофа¹⁸⁵* - видевшие Его исполнились духовной радости. А вторые, то есть апостолы, которых Господь очистил от всякой скверны грехов, стали *белее молока*, и их потом не очернила никакая грязь. Ведь молоко - временно, благодать же апостолов сохраняется вечно, и они доставляют нам это духовное и небесное пропитание, кормя чрево нашего внутреннего ума. Есть также и те, кто считает ослепительно белыми заповеди Господа, которые произошли из Божественных уст и стали для нас как бы молоком, питаюсь которым, мы приходим потом к вкушению небесного хлеба¹⁸⁶. Поэтому и Павел говорит: *Я питал вас молоком, а не твердую пищу, ибо вы были еще не в силах¹⁸¹*. Коринфянину в начале веры предлагается попить молока, тогда как святые, вера которых возвещается во всем мире, питаются более твердой пищей, поскольку они уже отняты от груди. Амвросий Медиоланский, *О патриархах¹⁸⁸*.

Затем, указывая на Его пророков и апостолов, пророк говорит: *радостны*

¹⁷⁶ Ср. 1 Пет 1:18-19. ^m Тит 3:5. ^m Рим 6:3.

¹⁷⁹ Руфин различает лат. *stola*, «одежда», «верхняя одежда», и *amictus*, «одеяние», «нижняя рубашка». -Прим. пер.

¹⁸⁰ Ср. Гал 3:27. ⁱⁱⁱ 1 Кор 6:17. ⁱⁱⁱ С1. 0195, 1.9.1 [SC 140:56-58]. ⁱⁱⁱ LXX. -Прим. ред.

¹⁸⁴ Ин 8:56. ⁸⁵ Ср. Ис6:1. ¹⁸⁶ Ср. Ин 6:51.

¹⁸⁷ 1 Кор 3:2. ¹⁸⁸ С1. 0132, 4.25.138.18.

очи его от вина, и зубы его белее молока. Итак, *очами* Христа стали пророки, радовавшиеся о силе Духа и предвозвещавшие страдания, которые предстояло Ему перетерпеть и которые послужили также и последующим поколениям, чтобы, уверовав, всякий человек мог быть спасен. А слова Иакова: *и зубы его белее молока*, - указали на апостолов, освященных Его словом и ставших подобными молоку, которые дали нам духовную и небесную пищу. Или же пророк говорит здесь еще и о заповедях Господа, происшедших из святых Его уст и ставших для нас молоком, чтобы, будучи вскормлены ими, мы смогли причаститься небесного хлеба¹⁸⁹. Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*TM.

Очи и вино знания

Очи Христа будут очами, дарующими свет знания всему телу, как написано в Евангелии: *Светильник для тела есть око*¹⁹¹. И эти *очи благодатны*¹⁹², ведь слово знания *приправлено солью*¹⁹³, чтобы доставить благодать слушающим. Следовательно, человек именуется *благодатным* не потому лишь, что он несет слово знания, имеющее в себе благодать, но и из-за того, что он доставляет благодать слушающим. Ведь сказано: *услышав это, мудрый станет мудрее*¹⁹⁴. Так и *благодатны очи его от вина*, поскольку в слове знания нет ничего водянистого, жидкого и холодного. Оно подобно вину, которое *веселит сердце человека*¹⁹⁰ и которое изливается на раны того, кто попался разбойникам¹⁹⁶. Потому раны слушающих, то есть грешников, не только умягчаются благодаря

нежности елея, но также очищаются терпкостью вина¹⁹⁷. Руфин, *О благословениях патриархов*¹⁹¹¹.

Пища верующих

Так многими различными именами иносказательно обозначается Слово: *еда, плоть, пища, хлеб, кровь и молоко*. Все это есть Господь - для того, чтобы это вкушали мы, уверовавшие в Него. И пусть никто не считает странным наше утверждение, что *молоко* иносказательно обозначает кровь Господню. В самом деле, разве она (кровь) не обозначается также *вином*? Ведь сказано: *моет в вине одежду свою и в крови гроздей одеяние свое*. Это означает, что Господь будет украшать тело Слова Своей кровью, точно так же, как, несомненно, Он будет вскармливает Своим Духом алчущих Слова. Климент Александрийский, *Педагог*¹⁹⁹.

Вкушающие пищу

Писания

Уже не раз мы говорили о порядке и значении членов тела Христова, и кажется неуместным вновь повторять то же самое в этом месте. Так, *зубы его*, которые *белее молока*, суть те, которые своими зубами могут жевать и мелко перемалывать твердую и крепкую пищу Слова Божия. О них же апостол говорит в Послании к Евреям: *твердая*

¹⁸⁹ Ср. Ин 6:51. ¹⁹⁰ TLG 2115.033, 82.10-84.8.

¹⁹¹ Мф 6:22. ¹⁹² Лат. *gratifici*, ср. Быт 49:12 (LXX). - *Прим. ред.* ¹⁹³ Кол 4:6. ¹⁹⁴ Притч 1:5 (LXX). ¹⁹⁵ Пс 103:15. ¹⁹⁶ Ср. Лк 10:30, 34. ¹⁹⁷ Ср. Пс 50:9. ¹⁹⁸ С1.0195, 1.10.18 [SC 140:60]. ¹⁹⁹ TLG 0555.002, 1.6.47.2.1-3.5.

*же пища свойственна совершенным, у которых чувства навыком приучены к различению добра и зла*²⁰⁰. О несовершенных же коринфянах он говорит: *Я питал вас молоком, а не твердою пищею, ибо вы были еще не в силах, да и теперь не в силах*²⁰¹. Итак, *зубы его белее* тех, кто питается молоком: то есть те, кто может есть и усваивать совершенную пищу, превосходят тех, кто все еще нуждается в молоке, будто дети. Наконец, и в Законе те животные, которые жуют жвачку и принятую ими пищу вновь возвращают к своим зубам, и, уже измельченную, передают для питания своего тела, указываются в виде чистых²⁰². Так же и здесь самым

надлежащим образом говорится, что *белее зубы его*. Ведь все совершенные, все изъясняющие пищу Писания при помощи подобающих и компетентных толкований и предоставляющие ясный и простой смысл, именуемый духовным, телу Церкви, должны быть белыми, чистыми и свободными от всякого порока, чтобы о них нельзя было сказать: *как же ты, уча другого, не учишь себя самого* f^m. Руфин, *О благословениях патриархов*¹⁰⁴.

²⁰⁰ Евр 5:14. ^u 1 Кор 3:2. ^{жс} Ср. Лев 11:3. ²⁰³ Рим 2:21. ^u С1. 0195, 1.10.32 [SC 140:60-62].

49:13 ЗАВУЛОН

¹³ *Завулон при берегу морском будет жить и у пристани корабельной, и предел его до Сидона.*

Обзор: В Завулоне прообразуются языческие народы, которые находят прибежище в гавани Церкви (Ипполит), где их встречают наследники патриарха - апостолы, проповедующие освобождение от грехов (Амвросий). В духовном плане пределы Завулона *до Сидона* истолковываются как необходимость борьбы с лукавыми помыслами (Руфин).

49:13 Завулон при берегу морском

Языческие народы

Посредством Завулона пророк прооб-
т на языческие

народы, которые ныне живут в мире, как *при берегу морском*, и обуреваются искушениями, как в море, но бросают якорь и укрываются в гаванях - церквях.

Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*²⁰⁵.

Гавань и наблюдатели Церкви

Само толкование имени *Завулон* обещает нечто лучшее, поскольку в переводе на наш язык оно означает «освобождение от ночных ужасов». И, конечно же, оно подходит тому, кто

²⁰⁵ TLG 2115.033, 84.11-86.1.

упоает на крылья Господа и кого окружает истина Его, чтобы он не боялся страха ночного и вещи, приходящей во тьме²⁰⁶. Следовательно, он говорит: *Завулон при берегу морском будет жить*, чтобы, видя кораблекрушения других, он сам был непричастен опасности и чтобы, наблюдая, как другие, скитаясь по волнам в море мира сего, уносятся в разные стороны всяческими ветрами учения, он сам неподвижно держался при помощи корня веры²⁰⁷. Точно так же укоренена и основана на вере святая Церковь, наблюдающая смуты еретиков и кораблекрушения иудеев из-за того, что они отказались от Кормчего, Которого имели. Итак, она живет поблизости от волнений, но не подвергается волнениям и скорее готова к тому, чтобы прийти на помощь, чем сама подвергается опасности: чтобы когда кто-либо из захваченных страшными бурями захочет найти убежище в гавани, Церковь, как спасительная гавань, тут же была наготове и позвала бы с распростертыми руками в лоно своего спокойствия, показав попавшим в беду место надежной стоянки. Итак, церкви в этом веке, как морские гавани, рассеянные по берегам, встречают попавших в беду, говоря, что приготовлено убежище для верующих, куда они могут привести корабли, потрепанные ветрами. В этих церквях князья *Завулоны*, князья *Неффалимовы*, как учит Псалом 67²⁰⁸, из которых одни - освободители от ночной бури, кричащие: *итак, отвергнем дела тьмы и облечемся в оружия света*²⁰⁹, другие же - имеют апостольскую широту и могут сказать: *Уста наши открыты к вам, Коринфяне, сердце наше*

*расширено*²¹⁰. Сами же они - это те, которые, находясь во мраке, увидели свет великий, как пророк свидетельствует, говоря: *Земля Завулонова и земля Неффалимова, на пути приморском, за Иорданом. Народ, сидящий во тьме, увидел свет великий, и сидящим в стране и тени смертной воссиял свет*²¹¹. Итак, наследников этого патриарха Господь Бог поставил наблюдателями за приходом кораблей. Его неусыпная забота и духовное преемство распространились *до Сидона*, то есть дошло до язычников, чтобы милосердие Господа удалило грехи народов. Ведь *Сидон* - это первый сын Хама: того самого, который из-за непочтительности к отеческому благочестию был осужден проклятием отца²¹². Поэтому ночное освобождение, словно бы поставленное в часовые духовного укрепления, чтобы никто не напал на твердыни этой жизни, распространилось вплоть до грешников, совершивших самые тяжкие преступления; и, после того, как было устранено наследование проклятия и даровано наследование благословения, освободило самих сидонцев (которые прежде по упорному суеверию именовались «охотниками за преступлениями», как учит толкование), чтобы там, где была большая вина, теперь была преизобильная благодать²¹³. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*²¹⁴.

²⁰⁶ Пс 90:4-6 (LXX). ²⁰⁷ Ср. 1 Тим 1:19. ²⁰⁸ Пс 67:28. ²⁰⁹ Рим 13:12. ²¹⁰ 2 Кор 6:11. ²¹¹ Мф 4:15-16; ср. Ис 9:1-2 (LXX). ²¹² См. Быт 9:20-27. ²¹³ Ср. Рим 5:20. ²¹⁴ С1. 0132, 5.26.139.14.

Охотник за помыслами

То, что *Завулон* простирается вплоть до *Сидона*, то есть вплоть «до охотников», может означать, что и сам он пытается быть одним из тех, о ком говорится: *Ловите мне лисенят, которые портят виноградники мои* ^{2b}. Поэтому-то и простирается он вплоть «до охотников», чтобы и самому ему научиться охотиться; чтобы, когда какие-нибудь дикие звери или ковар-

ные лисы, то есть свирепые бесы или вредные помыслы, проникнут в его сердце и захотят уничтожить виноградники Господа Саваофа, он изловил бы их, став достойным похвалы охотником на лукавые помыслы. Руфин, *О благословениях патриархов* ^{21b}.

²¹⁵ Ср. Песн2:15. ²¹⁶ С1. 0195, 2.11.1 [SC 140:92].

49:14-15 ИССАХАР

¹⁴ *Иссахар осел крепкий, лежащий между протоками вод;* ¹⁵ *и увидел он, что покой хорош, и что земля приятна: и преклонил плечи свои для ношения бремени и стал работать в уплату дани.*

Обзор: Параллели с другими текстами Септуагинты позволяют увидеть в Иссахаре прообраз Спасителя, на Которого указали пророки (Ипполит) и Который на кресте искупил грехи людей (Амвросий). В духовном плане Иссахар представляет собой человека, которого Бог награждает за соблюдение заповедей и чистоту души (Руфин).

49:14 *Иссахар добра возжелал, отдыхая посреди уделов* ^{21, 7}

Христос посреди пророков

Иссахар иносказательно изображает Спасителя, Который единственный с самого детства *добра возжелал*. Как и Исайя говорит: *прежде, нежели этот младенец узнает, как называть отца или*

мать, он отвергнет худое, чтобы избирать доброе ^{21**}.

Он *отдыхает посреди удела* пророков - чтобы ИСПОЛНИТЬ сказанное ими. В самом деле, и на горе Фаворской явились Моисей и Илия, беседующие с Ним, справа и слева от Него, чтобы Спаситель оказался отдыхающим посреди них ²¹⁹.

Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова* ²²⁰.

Награда обратившемуся

В предшествующих рассуждениях мы различили, что вождение человека может изображаться *Рувимом*, гнев - *Симеоном*, а неверно направленная мудрость - *Левием*. Но мы также

LXX. - Прим. ред. ²¹¹ Ис 7:16 (LXX). См. Мф 17:3. ²²⁰ TLG 2115.033, 88.3-8.

показали, что человек раскаивается в грехах в образе *Иуды*, а в значительной степени обращается - в образе *Завулону*. В *Иссахареже*, что означает «вознаграждение», мы видим, что человек уже ожидает себе награды за хорошую работу. Потому что он не только отбросил зло, но и *добра возжелал*, и даже *отдыхает посреди уделов*. *Посреди* находится тот, кто, согласно увещанию Премудрости, *не уклоняется ни направо, ни налево*²²¹, что означает держаться прямой линии и идти путем добродетели. Здесь *уделы* могут быть истолкованы следующим образом: *уделом* называется то, благодаря чему кому-либо уделяется часть наследства. И это происходит отнюдь не случайно, как полагают язычники, но Божиим решением и распределением²²². Поэтому в нравственном смысле *уделы* нам следует понимать как Божий заповеди, через которые приобретает небесное наследство. Следовательно, человек, уже обратившийся, также уповает на вознаграждение за свои труды, и он всегда *отдыхает посреди уделов*, то есть посреди заповедей Божиих, *видя, что покой хорош, и что земля тучно*²²⁶. После того, как он прекратил и завершил борьбу, которая велась внутри его мыслей, - *ибо плоть желает противного духу, а дух - противного плоти*²²⁴, - дух его почил в Боге. И тогда увидел он, что *покой хорош*, так что Иисус мог бы теперь сказать ему: *пойдите и отдохните немного*²²⁰. Руфин, *О благословениях патриархов*²²⁶.

49:15 И увидел он, что покой хорош, и что земля тучна; и

преклонил плечо свое для несения бремени и стал земледельцем²²⁷

Самоумаление Спасителя

Чтобы призвать народ к благодати Своего Воскресения, которое есть *тучная* и плодородная *земля*, приносящая вечные плоды, плоды *во сто крат* и в *шестидесяти*, Он *преклонил плечо свое для несения бремени*, склонившись под крест, чтобы понести наши грехи. И поэтому говорит пророк: *владычестве на плече Его*²²⁹, то есть Божия власть над страстями тела, или крест, возвышающийся над телом. Итак, Он *преклонил плечо*, опираясь на плут, то есть терпя все оскорбления, которые Он должен был перенести. И Он так преклонился для несения бремени, что *изъявлен был за беззакония наши и мучим за грехи наши*²³⁰. И Он *стал земледельцем*, зная, как засеять Свою землю хорошим зерном и вырастить плодородные деревья с глубоким корнем. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*^{2^}.

Земледелец души

Когда же увидел он, что *земля тучна*? Когда очистил плоть от пороков и вожделений, тогда он увидел, что эта земля тучна и плодородна и что она, без сомнения, приносит плоды

²²¹ Притч 4:27; ср. Втор 5:32. ²²² Лат. *sorts*, означает как «удел», «наследство», так и «жеребий», «случай». - Прим. пер. ²²³ Быт 49:15 (LXX). ²²⁴ Гал 5:17. ²²⁵ Мк 6:31.

²²⁶ С1. 0195, 2.14.4 [SC 140:96-100].

²²⁷ LXX. - Прим. ред. ²²⁸ Мф 13:8; Мк 4:8.

²²⁹ Ис 9:6 (LXX). ²³⁰ Ср. Ис 53:5 (LXX).

²³¹ С1. 0132, 6.30.142.5.

справедливости в благих трудах. Ведь, видя это, он *преклонил плечо свое для несения бремени и стал земледельцем. Земледельцем* своей земли следует считать того, кто постоянно бороздит и вскапывает поля своей души и целину своего сердца плугом Слова Божия и лемехом Писаний, и кто

орошает рассадник веры, любви, надежды и справедливости из источников Израиля и использует всю науку земледелия на пашне своей души.

Руфин, *О благословениях патриархов*²³².

²³² С1. 0195, 2.14.30 [SC 140:100].

49:16-18 ДАН

¹⁶*Дан будет судить народ свой, как одно из колен Израиля;*¹⁷*Дан будет змеем на дороге, аспидом на пути, уязвляющим ногу коня, так что всадник его упадет назад.* ¹⁸*На помощь твою надеюсь, Господи!*

Обзор: Слова Иакова о том, что *Дан будет судить народ свой*, толкуются и как пророчество о Судии мира Христе (Ефрем), и одновременно в виде указания на пришествие свирепого судьи антихриста (Ипполит), хотя в буквальном смысле эти слова исполняются уже на Самсоне (Амвросий; Ипполит). В свете Евангельского повествования, ашй-антихрист *уязвил ногу коия-Иуды*, что привело к падению, т.е. смерти, *всадника* Иисуса Христа. Но Христос, Который упал не лицом вниз, а *назад*, т.е. на спину, ожидал *помощи от Господа* и был воскрешен (Амвросий). Применительно к духовной жизни, пророчество описывает искушения и препятствия, которые встречаются на пути верующего (Руфин; Амвросий).

49:16 Дан будет судить народ свой

Судья и Змий народов

Если потомки Дана *судили народ свой*,

то не тем более ли будет судить все народы Тот, Кто от Иуды и Кому принадлежит Царство? Ибо Господь наш стал *змеем* для древнего змея и аспида сатаны, как и медный змей был противопоставлен змеям в пустыне²³³. И поскольку спасение одного человека, хотя бы и велико оно было, не имеет еще большей цены, то Иаков в духе говорит о спасении всех людей: *На помощь твою надеюсь, Господи!* Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*²³⁴.

49:17 да будет Дан змеем на дороге, сидящим на троне, жалящим пята коня²³⁵

Пророчество об антихристе

Как от колена Иуды рождается Христос, так от колена Дана родится

¹³ См. Числ 21:4-9. ⁱⁱⁱ CSCO 153(72):119. ⁱⁱ LXX. - Прим. ред.

антихрист. А что это так, Иаков говорит: *да будет Дан змеем, сидящим на дороге, жалающим пята коня*. Какой же это змей, как не антихрист, обольститель, о котором говорится в книге Бытия, который обольстил Еву и запнул Адама?²³⁶... Что действительно от колена Дана должен родиться и восстать тиран, царь, судия ужасный, сын диавола, об этом объявляет пророк: *Дан будет судить народ свой, как одно колено во Израиле?*²³⁷. Но кто-нибудь возразит, что это было сказано о Самсоне, который родился от колена Дана и судил народ двадцать лет²³⁸. Однако это сбылось на Самсоне только отчасти, а вполне сбудется на антихристе. Ибо Иеремия говорит: *От Дана слышен храп коней его, от громкого ржания жеребцов его дрожит вся земля*. Ипполит Римский, *Об антихристе*²⁴⁰.

Антихрист, Иуда и Христос

После Иисуса Навина у народа были судьи из разных колен, но был и Самсон из колена Дана, и он судил двадцать лет²⁴¹. Однако не его подразумевает пророчество, а антихриста, который будет из колена Дана. Этот свирепый судья и страшный тиран будет *судить народ*, как змей, *сидящий на дороге*; желая извратить истину, он будет искушать тех, кто идет по пути истины, чтобы они сошли с него. Ведь *уязвлять пята коня* означает, что конь, пораженный впрыскиванием яда и укушенный зубом змеи, поднимает свою пята. Так Иуда предатель, искусившись от диавола, *поднял пята свою* на Господа Иисуса²⁴², чтобы низверг-

нуть *всадника*, Который Сам Себя низвергнул, чтобы воздвигнуть всех. Итак, Он *упал*, не лицом вниз, будто спящий, но *на спину*²⁴³ - чтобы, простирая Свои руки от младших поколений людей до старших, Он *надеялся на помощь от Господа*²⁴⁴. Ибо Он знал, что должен воскреснуть, и потому надеялся, что лежащий Адам восстанет.

Амвросий Медиоланский,
*О патриархах*²⁴⁵.

Духовный путь

Под *тропой* понимается более узкая дорога, которая показывает, что он [наш человек] идет не по широкой и просторной дороге, *ведущей в погибель*, но по узкой и тесной, *ведущей в жизнь*²⁴⁶. Он *жалает пята коня*, совершая то, о чем апостол Павел сказал: *успокою и поработаю тело мое, дабы проповедуя другим, самому не остаться недостойным*²⁴⁷. Он делает так, что *всадник падает назад*. Ведь он таков, что всегда боится подъемов и высот и предпочитает, чтобы его душа с высоты зла пала к благому смирению, чему он учится у Христа, Который *кроток и смирен сердцем*²⁴⁸. И в особенности следует бояться превозношения преуспевающим. Наконец, даже такой значительный и важный апостол, как Павел, сказал: *дано мне жало в плоть, ангел сатаны, чтобы я не*

²³⁶ См. Быт 3:1-15. ²³⁷ Быт. 49:16 (LXX). ²³⁸

См. Суд 13:2, 15:20. ²³⁹ Иер 8:16. ²⁴⁰ TLG 2115.003, 14.8-15.9. ²⁴¹ См. Суд 13:2, 15:20.

²⁴² Ин 13:18; ср. Пс 40:10. ²⁴³ В Синод, пер.: *назад*. - Прим. ред. ²⁴⁴ Быт 49:18. Букв.: *ожидал спасения от Господа*. - Прим. ред.

²⁴⁵ С1. 0132, 7.32.143.2. ²⁴⁶ Мф 7:13-14.

²⁴⁷ 1 Кор 9:27. ²⁴⁸ Мф 11:29.

превозносился^{2*9}. Так и душа, вернувшаяся обратно от превозношения и обратившаяся после к смирению Христову, *надеется на помощь от Господа*?^{ТМ} Руфин, *О благословениях патриархов*^{25Λ}.

49:18 На помощь твою надеюсь, Господи

Бодрствуй и надейся!

Хорошо скача по *дороге*²⁰², мы должны остерегаться, не скрывается ли где-нибудь на тропе *змей*, и не подкапывает ли он под след *коня*, то есть нашего тела, чтобы тотчас же низвергнуть спящего *всадника*. Ибо если мы бодрствуем, то должны в известной степени остерегаться и уклоняться от укуса змеи. Итак, пусть не охватывает нас сон небрежения, сон века, пусть не охватывает нас сон богатств, чтобы и о нас также не было сказано: *Уснули сном своим, и ничего не нашли все мужи богатств*²⁰⁴. Но есть и всадники спящие, о которых написано: *Заснули те, кто взобрались на лошадей*²⁵³. Если жадность

ранила твое сердце, если похоть в тебе разжигается, то ты, всадник, спишь, и поэтому тело свое, то есть коня своего, не можешь обуздать. Итак, бодрствуй, чтобы не заснуть, даже если будешь низвергнут, то есть умрешь. Ведь спящие своим сном ничего не находят, а ты *надейся на помощь от Господа*, взирай на будущее, чтобы тебе найти благодать воскресения. Спал Иуда и поэтому не слышал слов Христа. И действительно, спал Иуда сном богатств, так как искал вознаграждения за предательство²⁵⁶. Видя его спящим и охваченным тяжелым сном жадности, диавол вошел в его сердце^Λ, *уязвил коня, низвергнул всадника*, отделив его от Христа. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*²⁵⁸.

²⁴⁹1 Кор 12:7. ²⁵⁰Быт 49:18. Букв.: *ожидает спасения от Господа*. - Прим. ред. ²⁵¹С1. 0195, 2.17.11 [SC 140:106-108]. * Ср. Гал 5:7. ²⁵³Ср. Быт 49:18 и комментарий Амвросия. - Прим. ред. ²⁵⁴Пс 75:6 (LXX). ²⁵⁵Пс 75:7 (LXX). ²⁵⁶Ср. Мф 26:15. ²⁵⁷Ср. Лк 22:3. ²⁵⁸С1. 0132, 7.33.143.17.

49:19 ГАД

¹⁹ *Гад, - толпа будет теснить его, но он оттеснит ее по пятам.*

Обзор: Пророчество о Гаде указывает на Спасителя, Которого, согласно Евангелию, будет всячески преследовать и искушать собрание книжников и первосвященников (Ипполит; Амвросий), в то время как в духовном смысле речь идет об испытаниях человека, идущего по пути совершенства (Руфин).

49:19 Гад, искушение искусит его, он же сам искусит их по пятам?²⁵⁹

Преследователи Христа

Искушением^{2ТМ} он называет лукавый

²⁵⁹ LXX.-Прим. ²⁶⁰ Или «местом искушения» - Прим. пер.

синедрион первосвященников и книжников, которые испытывали Спасителя разнообразными искушениями, желая найти предлог против Него, чтобы *взять Его хитростью и убить*¹⁶¹. Однако Он, зная их помыслы, подверг их ответному испытанию Своей праведностью и предал их смерти в их собственных грехах²⁶². Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*^{2^}.

Искушение - это собрание и коварство книжников и иудейских священников, которые, как учит Писание, искушали Господа Иисуса по отношению к подати кесарю²⁶⁴ и крещению Иоанна²⁶⁵, но Господь Иисус в Своей праведности обратил их искушение вспять. *По пятам*, то есть отвечая немедленно, без какого-либо размышления, так что Он Сам скорее прижал к стене искушавших. Ведь когда они говорили: *какой властью Ты это делаешь* ? - Он не ответил на вопрос, но предложил Свой вопрос, говоря: *спрошу и Я вас об одном; если о том скажете Мне, то и Я вам скажу, какою властью это делаю*²⁶⁶, И опять, когда они спрашивали: *позволительно ли давать подать кесарю, или нет* ? Он говорит: *что искушаете Меня, лицемеры ? покажите Мне монету, которою платится подать*. И когда они принесли, опять спрашивает: *чье это изображение и надпись!* Говорят Ему: *кесаревы*. Итак, здесь Он связал их их собственными речами, запутал их их собственными путями. *Тогда говорит им: итак отдавайте кесарево кесарю, а Божие Богу*, чтобы они не могли пойти против своих слов. В конце концов *они удивились и, оставив Его, ушли*²⁶¹. Но не удивительно, что отвечал *по пятам* Тот, Кто знал все до пят. Моисей

ясно выразил, что это пророчество святого Иакова относится ко Христу, ведь он так говорит: *Благословен распранивший Гада; он покоится, как лев, сокрушив руки и начальников; он видел с начала своего, что разделена там земля начальников, собранных вместе с вождями народов, и исполнил Господь правду и суд Израилью*^{26*}. Таким образом, мы узнаем, Кто покоился, как лев, когда сокрушил руки властей, так как с самого начала Он видит разделение среди искушающих. Итак, где искушение вероломных, там расщелина в земле, которая поглотит клеветников²⁶⁹. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*²⁷⁰.

Проверка на прочность

Нравственный смысл раскрывается в следующем рассуждении: этот наш человек, осознав свое заблуждение и раскаиваясь, обращается благодаря познанию и уже достиг немногого, чтобы после продвижения прийти к тому, чтобы быть искушенным врагом и подтвердить стойкость своей души и твердость намерения. Ведь и в Писании сказано: *Кто не искушен, тот не проверен*²¹¹. И никто не достигнет когда-либо совершенства, если не предоставит сперва доказательства твердости в своих искушениях. Руфин, *О благословениях патриархов*²⁷².

²⁶¹ Мф 26:4. ²⁶² Ср. Ин 8:24. ²⁶⁴ TLG 2115.033, 92.9-94.1. ²⁶⁵ Ср. Мф 22:15-22. ²⁶⁶ Ср. Мф 21:25. ²⁶⁷ Мф 21:23-24. ²⁶⁸ Мф 22:17-22. ²⁶⁹ Втор 33:20-21 (LXX). ²⁷⁰ Ср. Втор 16:1-34. ²⁷¹ С1. 0132, 8.35.145.5. ²⁷² Ср. 1 Мак 2:52; Иак 1:12. С1. 0195, 2.20.1 [SC 140:110-112].

49:20 АСИР

²⁰ *Для Асира - слишком тучен хлеб его, и он будет доставлять царские яства.*

Обзор: Упоминание о *тучном хлебе* помогает связать пророчество об Асире с евангельским образом небесного хлеба - Христа (Ипполит; Амвросий), а также с продолжающимся таинством Евхаристии (Амвросий). В духовном плане Асир символизирует человека, достигшего стадии чистоты и блаженства (Руфин).

49:20 тучен хлеб его**Апостолы и Спаситель**

Здесь пророк намекает или на апостолов, которые служили и разделяли хлеб жизни, или на Спасителя, - предвозвещающая или научая нас, что сходящий с небес хлеб станет пищей и питьем для святых. Ибо *Асир* означает «богатство», поскольку только Он был способен насытить всех приходящих. В самом деле, Сам Христос засвидетельствовал о Себе: *Я есмь хлеб, сшедший с небес. Отцы ваши ели манну в пустыне и умерли; ядущий от Моего хлеба не увидит смерти вовек*²⁷³. Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*²⁷⁴.

Нищета и богатство , Христа

В переводе на наш язык *Асир* означает «богатство». Итак, кто же богат, как не в *бедне богатства и премудрости и ведения Божия*?²⁷⁶ Кто же богат, как не Господь Иисус, Который всегда изобилен и не имеет никогда недостатка? Нищим Он пришел в этот мир, но всем изобиловал,

всех исполнил благ - каков же в богатствах Тот, Кто и в нищете Своей всех сделал богатыми! Но Он нищ ради нас, а богат вместе с Отцом. Он был нищ, чтобы освободить нас от нужды, как и апостол учит, говоря: *Он, будучи богат, обнищал ради вас, дабы вы обогатились Его нищетою*²⁷⁵. Его нищета обогащает, края Его одежды исцеляют²⁷⁷, голод насыщает, смерть оживотворяет, погребение воскрешает²⁷⁸. Итак, Он есть богатая сокровищница, чей хлеб тучен. И верно, что Его хлеб тучен, ведь тот, кто будет есть его, не сможет больше алкать²⁷⁹. Этот хлеб Он дал апостолам, чтобы они разделили среди верующего народа²⁸⁰, и ныне нам дает этот хлеб, который священник каждый день освящает своими словами²⁸¹. Итак, этот хлеб стал пищей святых, и мы можем принять Самого Господа, Который дал нам Свою плоть, как Он Сам сказал: *Я есмь хлеб жизни. Отцы ваши ели манну в пустыне и умерли; хлеб же, сходящий с небес, таков, что ядущий его не умрет*²⁸². Амвросий Медиоланский, *О патриархах*²⁸³.

²⁷³ Ин 6:48-51, 8:51. ²⁷⁴ TLG 2115.033, 96.2-9.

²⁷⁵ Рим 11:33. ²⁷⁶ 2 Кор 8:9. ²⁷⁷ Ср. Мф 9:20-22, 14:34-36. ²⁷⁸ Ср. Рим 6:3-11. ²⁷⁹ Ср. Ин 6:35. ²⁸⁰ Ср. Мф 15:36. ²⁸¹ Имеются в виду молитвы таинства Евхаристии, построенные на словах Мф 26:26-28/Мк 14:22-24/Лк 22:19-20/1 Кор 11:24-25. -Прим. ред. ²⁸² Ин 6:48-50. ²⁸³ С1.0132, 9.38.146.10.

Хлеб блаженства

Поскольку *Асир* означает «блаженный», то и хлеб этого [нашего] человека назван *тучным*, ибо такого человека, обратившегося от заблуждения через покаяние, постепенно и шаг за шагом, мы ныне ведем к возрастанию блаженства, - после его обращения, после духовного познания и после победы над

искушением²⁸⁴. Ведь он ест тот хлеб, *который сходит с небес и дает жизнь Мирф*⁸⁵, и этот хлеб *тучен* для него. Руфин, *О благословениях патриархов*²⁸⁶.

²⁸⁴ См. выше комментарии Руфина на Быт 49:11-19. - *Прим. ред.* ^ж Ин 6:33. ²⁸⁶ С1. 0195, 2.21.9 [SC 140:112].

49:21 НЕФФАЛИМ

Неффалим - теревинф рослый, распускающий прекрасные ветви.

Обзор: Опираясь на греческий текст Септуагинты, пророчество о Неффалиме толкуется как пророчество о народе Божиим, который происходит от духовной виноградной лозы - Христа и получает освобождение от смерти через веру и крещение (Ипполит; Амвросий). В духовном смысле Неффалим представляет собой человека, удостоенного таинства священства и Божией премудрости (Руфин).

49:21 Неффалим — ствол освобожденный, дающий красоту в ростке²⁸⁷

Божий народ

Слова *ствол освобожденный* означают народ, призванный к свободе через веру, чтобы все могли принести плод Богу. В самом деле, духовная виноградная лоза - это Спаситель²⁸⁸; ее ветви и стволы - это верующие в Него святые²⁸⁹; ее гроздья - мученики; поленья, сопряженные с лозой, означают страдание²⁹⁰; сборщики

винограда - это ангелы¹; корзины, в которых собирают плоды виноградной лозы, - это апостолы²⁹²; точило - это Церковь²⁹³; а вино - это сила Святого Духа²⁹⁴. Итак, слова *ствол освобожденный* означают тех, кто освобожден от уз смерти, как и Исайя сказал: *вы выйдете и взыграете, как тельцы, освобожденные от уз*²⁹⁵. А слова *дающий красоту в ростке своем* означают, что в возрождении через воду²⁹⁶ они стяжают благодать и красоту Слова, Которое было *прекраснее сынов человеческих*¹⁹¹. Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*²⁹⁸.

²⁸⁷ LXX. - *Прим. ред.* ^ш Ср. Ин 15:1. ²⁸⁹ Ср. Ин 15:5. ²⁹⁰ Ср. Быт 22:3-9 и комментарии. - *Прим. ред.* ^ш Ср. Откр 14:18-19. ^ш Ср. Мф 15:36-37. ²⁹³ Ср. Мф 21:33. ²⁹⁴ Ср. Деян 2:14-17. ²⁹⁵ На самом деле эта цитата из Мал 3:20 (LXX). В Синод. пер.: *вы выйдете и взыграете, как тельцы улитанные*. - *Прим. ред.* ^ш Т.е. через принятие крещения. - *Прим. ред.* ^ш Пс 44:3. ²⁹⁸ TLG 2115.033, 98.4-100.3.

*Неффалим - оставленная виноградная лоза, простирающая красоту в ростке*³⁹. Одну ветвь лозы, представляющуюся бесполезной, отсекают, чтобы лоза бурно не разрасталась ветвями и не стала бесплодной. Другую ветвь немного подрезают и оставляют расти, чтобы она приносила плод, красота которого простирается в порождении. Устремляясь вверх, она обвивает лозу и, дойдя до вершины перекладины, как бы одевает шею последней в ожерелье из драгоценных побегов. Есть красота и в ее порождении, поскольку она изобилует множеством плодов от полных побегов. Такая ветвь красива - но еще более красива та ветвь, которая представляет собой приросший побег духовной *виноградной лозы, ветвями* которой мы являемся и можем *принести плод*, если только *на лозе пребудем*; в противном же случае нас *отсекут*⁴⁰. Итак, святой патриарх Неффалим был изобильным побегом. Поэтому и Моисей говорит: *Неффалим насыщен благоволением и исполнен благословения от Господа; море и юг во владении его*³⁰¹. Так он объяснил сказанное Иаковом, что Неффалим есть *оставленная лоза*, то есть благодатью веры он освобожден от оков смерти. Через это обозначается народ Божий, призванный к свободе веры и изобилию благодати, который, распространившись по всему свету, одевает добрыми плодами перекладину креста Христова и обвивает древо этой *истинной виноградной лозы*, - то есть таинство креста Господня. Этот народ не страшится опасности Его исповедовать, но, пребывая в гонениях, еще более радуется об имени Христовом. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*³⁰².

Священство и Премудрость

Что касается третьего объяснения³⁰³, то толкование имени *Неффалим*... отец его выразил следующим образом: *раскидистое дерево* или *виноградная лоза*³⁰⁴. Итак, этот наш человек немногим ранее питался *тучным хлебом* и от него *доставлял яства царям*⁵⁰⁰ - то есть это был хлеб, *который укрепляет сердце человека*³⁰⁶. Теперь же Христос, *истинная виноградная лоза*³⁰¹, предложил ему, соответственно, прекрасный плод, чьим *вином* Он теперь *веселит сердце*³⁰⁹, которое прежде укреплял хлебом. В обоих случаях, мне кажется, он достиг такого успеха, что даже принимает таинство священства³⁰⁹. Если же мы предпочитаем понимать имя *Неффалим* скорее как *раскидистое дерево*, которое производит свою красоту в плодах, нежели как *виноградная лоза*, то чем иным будет это дерево, которое производит свою красоту в плодах, если не Премудростью Божией, о Которой говорит Соломон: *Она - древо для тех, которые приобретают ее*³¹⁰? Руфин, *О благословениях патриархов*³.

«99. *Ngphthaiifn, iitis remissa, porrigens in genuine decorem*; ср. в LXX. - *Прим. ред.*³⁰¹ Ин 15:1-6.³⁰¹ Втор 33:23.³⁰² С1. 0132, 10.41.148.7.³⁰³ Имеющего отношение к содержанию духовной жизни.³⁰⁴ Лат. *arbor diffusa* и *uitis*; ср. в LXX. - *Прим. ред.*³⁰⁵ Быт 49:20 (LXX).³⁰⁶ Пс 103:15.³⁰⁷ Ин 15:1.³⁰⁸ Пс 103:15.³⁰⁹ Поскольку священник за Литургией совершает приношение хлеба и вина. - *Прим. ред.*³¹⁰ Притч 3:18.³¹¹ С1. 0195, 2.24.1 [SC 140:116].

49:22-26 ИОСИФ

²² *Иосиф - отрасль плодоносного дерева, отрасль плодоносного дерева над источником; ветви его простираются над стеною;*²³ *огорчали его, и стреляли и враждовали на него стрельцы,*²⁴ *но тверд остался лук его, и крепки мышцы рук его, от рук мощного Бога Иаковлева. Оттуда Пастырь и твердыня Израилева,*²⁵ *от Бога отца твоего, Который и да поможет тебе, и от Всемогущего, Который и да благословит тебя благословениями небесными свыше, благословениями бездны, лежащей долу, благословениями сосцов и утробы,*²⁶ *благословениями отца твоего, которые превышают благословения гор древних и приятности холмов вечных; да будут они на голове Иосифа и на темени избранного между братьями своими.*

Обзор: Как и в предыдущих благословениях сыновей Иакова, комментаторы в основной массе исходят из воспринятого Церковью греч. текста Септуагинты. Тройное именование Иосифа *сыном* связывается ими с событиями его физического рождения, обретения после долгой разлуки с отцом и, наконец, с его духовным преемством от Иакова (Руфин). В плане пророческом, *возросший Иосиф* указывает на Христа (Ипполит; Амвросий; Ефрем), в то время как, согласно духовно-нравственному толкованию, в *стихе 22* дано описание *нового человека*, родившегося в Нем (Руфин). *Стихи 23-25* свидетельствуют о преследованиях, выпавших на долю Спасителя, и о том, как Отец помог и предал в Его руки все небесное и земное (Амвросий). *Сосцы* указывают на Ветхий и Новый Заветы, и в более буквальном смысле - на Деву Марию (Амвросий), а упоминание об *утробе* раскрывает богочеловеческую природу Христа (Амвросий; Ипполит).

Наконец, в заключении *стиха 26* сформулирована иерархия отношений между Христом как *главой* Церкви и его *братьями*, т.е. верующими (Амвросий).

49:22 сын возросший Иосиф, сын возросший желанный³¹², сын самый мой младший, ко мне воротись³¹³

Тройное сыновство Иосифа

Что же означает, что среди всех братьев только Иосиф трижды именуется *сыном*? Я, по моему скудному разумению, понимаю это так, что первый раз Иосиф был рожден ему в виде *сына* тогда, когда он родился от Рахили, после того как Иаков отчаялся уже в приобретении потомства³¹⁴. Второй раз *сын* как бы заново рождается для него, когда, вслед за тем, как

³¹² Вариант: *ревностный*. - Прим. ред. ³¹³ LXX; ср. ЦСБ. - Прим. ред. ³¹⁴ См. Быт 30:22-24.

Иаков уверился в его смерти, ему сообщают, что сын жив³¹⁵. В третий же раз Иосиф подлинно становится ему *сыном*, когда, наставляя и обучая его вере, премудрости и всем имеющимся у него добродетелям, благодаря которым он сам узрел Бога, Иаков также родил его, как сына, в духе. Впрочем, нельзя согласиться с тем утверждением, что Иосиф есть *младший* сын, так как за ним последовал Вениамин³¹⁶ - если только не считать, что он младший по отношению к премудрости своего отца. Руфин, *О благословениях патриархов*⁷.

Прообраз Христа

Иаков благословил Иосифа обильнее, чем всех его братьев, поскольку усмотрел прообразованные им таинства, которые исполнятся во Христе. Вследствие этого пророк благословил, собственно, не Иосифа, а Того, Чьим прообразом был Иосиф. Действительно, он говорит ему: *Сын мне возросший, Иосиф*, потому что через это могущественное и совершенное имя в мире возросла и увеличилась благодать Христа³¹⁸.

Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*¹.

По какой причине отец более щедро одарил Иосифа, если не по той, что именно в нем он видел тайны прообразуемого Христа? Поэтому он благословлял скорее Того, Кого ожидал, нежели того, кого видел, и сказал: *Сын возросший мой, Иосиф*. Кто же *возросший*, если не Христос, благодать Которого постоянно возрастает и слава Которого не имеет конца? О нем говорит

также и Иоанн: *Ему должно расти, а мне умиляться*³²⁰, потому что через это Его спасительное и совершенное имя в этом мире приумножилась и разлилась благодать - *сын возросший мой*. И поэтому, видя, что он разросся, братья начали его ненавидеть, и умопостигаемый Иосиф столкнулся с ненавистью тех, кого больше любил. В самом деле, Он говорил: *Я пришел только к погибшим овцам дома Израилева*³²¹. А они говорили: *Сего же не знаем, откуда Он*³²². Он заботился о них, а они отвергали Его. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*³²³.

Сын возросший Иосиф. Подобно тому, как Иаков вместо первенца своего Рувима имел в качестве опоры Иосифа, так вместо первородного Адама, который весьма огорчил Бога, *Сын старости*³²⁴ стал опорой мира в конце его: потому что на Нем, как на столпе, утверждается и стоит весь мир. *Взыди источник, здание огражденное братьями и сынами*³²⁵. Силой нашего Господа мир ограждают пророки и апостолы. Иосиф послужил стеной братьям, насытив их во время голода³²⁶ - Господь наш стал мысленной стеной для мира, предавшегося заблуждению. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*³²⁷.

³¹⁵ Ср. Быт 45:26. ³¹⁸ См. Быт 30:22-24, 35:16-18. ³¹⁷ С1.0195, 2.25.27 [SC 140:118-120]. ³¹⁸

Имея в виду, что имя *Иосиф* букв. означает «Господь добавил»; см. Быт 30:24. - *Прим. пер.*

³¹⁹ TLG 2115.033,102.3-7. ³²⁰ Ин3:30. ³²¹ Мф 15:24. ³²² Ин9:29. ³²³ С1.0132,11.47.150.17. ³²⁴

Т.е. Христос как новый Адам и прообраз Иосифа; ср. 1 Кор 15:44, Быт 37:3. - *Прим. ред.*

³²⁵ Ср. в LXX и МГ. - *Прим. ред.* ³²⁶ См. Быт4247. ³²⁷ CSCO!53(72):119.

Сын мой младший - сказано. Действительно, он был младшим, потому что родился почти что последним³²⁸, и Писание говорит: *Иаков любил его, потому что он был сын старости его*¹²⁹. Но это относится и ко Христу. Ибо Сын Божий, воссияв через Свое рождение от Марии Девы, пришел нескоро, в уже стареющий и близящийся к закату мир - словно *сын старости* в согласии с таинством принял тело Тот, Кто был прежде веков всегда у Отца. Поэтому Отец говорит Ему: *ко мне воротись*, - призывая на небо от земли Того, Кого Он послал ради нашего спасения. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*³³⁰.

Возрастание верующего

Тот, кто, согласно третьему смыслу³³¹, был восстановлен и возрос посредством прохождения духовных ступеней, восходит до величия Иосифа, который благодаря преуспеянию в вере и дарам Святого Духа поднялся до такой степени, что стал причиной зависти. Какими цветами из наших слов украсится тот, кому по совершении доброго подвига, по завершении пути, по сохранении веры Бог, праведный Судия, готовит предназначенный *венец правды*³³²? Ведь и отец говорит о нем: *Сын возросший, Иосиф, сын возросший*. Ведь кто еще так возрос, чтобы после своего заблуждения и падения вновь восстановиться и подняться по каждой ступени добродетели таким образом, чтобы достигнуть высшей награды?³³³ Но поскольку он восходит постепенно, то говорится, что он возрос на каждой ступени. Ведь прежде всего он возрос в *Иуде* через

исповедание веры. Затем он возрос в *Завулоне*, потому что *отверг дела тьмы*³³⁴. Далее он возрос в *Иссахаре*, когда умножились награды за его труды. Возрос он и в *Дане*, когда начал придерживаться правильного суждения, принимая решение. Возрос он и в *Гаде*, когда устоял в искушении. Наконец, он возрос и в *Асире*, когда достиг блаженства. По достоинству, следовательно, говорится и теперь называется Иосиф *возросшим сыном*, который наследует уже блага *будущего века*³³⁵. Но также говорится, что он *сын ревностный*, то есть такой, который для добрых должен быть предметом подражания, а для злых стать объектом ревностной зависти и ненависти. Также и апостол указывает на добрую и злую ревность, когда говорит о злой ревности иудеев: *Ревнуют по вас нечисто*³³⁶; а что касается доброй ревности, говорит о самом себе: *я ревную о вас ревностью Божию*³³⁷. Но он называется еще и *младшим сыном*: почему бы не называться младшим тому, кто *отложил от себя ветхого человека* с его деяниями³³⁸ и который *воскрес со Христом*³³⁹ и *ходит в обновленной жизни*³⁴⁰? Ведь *новый человек*³⁴¹ должен был трижды быть назван *сыном*, ибо первое его рождение было по плоти; второе - в его обращении или крещении; и третье - то, которое также называется *возрож-*

³²⁸ См. Быт 30:1-24, 35:16-18. ^w Быт 37:3 ³³⁰ С1. 0132, 11.48.151.13. ³³ > Т.е. смысл) духовно-нравственному. - Прим. ред. 332 g Тим 4:7-8. ³³³ Ср. комментарии Руфина на Быт 49:10-21. - Прим. ред. ³³⁴ Рим 12:13. ³³⁵ Ср. Рим 6:5. ³³⁶ Гал 4:17. ³³⁷ 2 Кор 11:2. ³³⁸ Еф 4:22. ³³⁹ Кол 3:1. ³⁴⁰ Рим 6:4. ³⁴¹ Еф 4:24.

дением, то есть воскресение из мертвых.

Руфин, *О благословениях патриархов*³⁴².

49:23 составляющие совет злословили его и приступали к нему начальники лучников^{3*3}

Воскрешенный Богом Отцом

Итак, воскресив Своего Единородного Сына, Он уничтожил *совет злословящих*.

Поэтому и Исаяя говорит: *тицетен совет духа вашего*³⁴⁴. И Он пресек всякие поношения, которые они метали будто стрелы, сокрушил их мощь, поскольку они полагались на свои силы, а не на Бога³⁴⁵. *Потому, сказано, укрепился Израиль Богом отцом твоим. И помог тебе Бог мой*³⁴⁶. Кто же укрепил Израиля и помог Сыну, как не единственный Бог Отец, Который сказал: *Иаков сын мой, я приму его. Израиль, избранный мой, примет его душа моя*³⁴⁷? *И благословил его благословением небесным свыше и благословением земли всеобъемлющей*³⁴⁸.

Ибо Он все подчинил Ему: небесное, как благословение неба, и земное, как благословение земли, чтобы Он господствовал над людьми и над ангелами³⁴⁹. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*³⁵⁰.

49:25-26а ради благословения сосцов и утробы, благословения отца твоего и матери твоей

СИМВОЛ СОСЦОВ

Говоря о *сосцах*, Иаков сказал о двух Заветах, в одном из которых Христос был возведен, а в другом показан. И

хорошо сказано, что *сосцы*, потому что Сын воспитал нас, вскормив как бы духовным молоком, и представил Богу. Или же он говорит о сосцах Марии, которые были поистине благословенны и благодаря которым святая Дева питала молоком народ Господень. Поэтому и та женщина в Евангелии говорит: *блаженно чрево, носившее Тебя, и сосцы, Тебя питавшие*³⁵¹! Амвросий Медиоланский, *О патриархах*³⁵³.

Две природы Христа

Иаков говорит: *благословение утробы, благословение отца твоего и матери*, и если мы решим понимать это только как утробу Марии, то для нас останется неизвестной причина, по которой он объединил оба благословения, ибо он мог бы сказать лишь про утробу матери. Однако, я думаю, нам лучше понять это, следуя за духовной тайной: как два рождения Господа Иисуса - по Божеству и по плоти, потому что Он был рожден от Отца прежде веков. Поэтому и Отец говорит: *Излилось из сердца моего Слово благое*³⁵⁴, потому что Сын произошел из глубочайшей и непостижимой сущности Отца и всегда пребывает в Нем. Поэтому и евангелист говорит: *Бога не видел никто никогда; Единородный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил*³⁵⁵. Поскольку, стало быть, *недро Отчее* понимается в

³⁴² С1. 0195, 2.27.1 [SC 140:130-132]. ³⁴³ LXX. - Прим. ред. ³⁴⁴ Ср. Ис 19:3. ³⁴⁵ Ср. Быт 49:24 (LXX). ³⁴⁶ Быт 49:24-25 (LXX). ³⁴⁷ Ис 42:1 (LXX). ³⁴⁸ Быт 49:25 (LXX). ³⁴⁹ Ср. 1 Кор 15:25-28. ³⁵⁰ О. 0132, 11.49.151.22. ³⁵¹ LXX. - Прим. ред. ³⁵² Лк 11:27. ³⁵³ С1. 0132, 11.51.152.12. ³⁵⁴ Пс 44:2. ³⁵⁵ Ин 1:18.

духовном смысле, как некое сокровенное место Отческой любви и естества, в котором всегда пребывает Сын, - то и *утроба отца* есть духовная утроба внутреннего святилища, из которого произошел Сын, словно из рождающего чрева. Вообще же мы читаем в разных местах то про *утробу* Отца, то про Его *сердце*, из которого излилось Слово³⁵⁶, то про Его *уста*, из которых произошла праведность и из которых вышла Премудрость, как она сама говорит: *я вышла из уст Всевышнего*³⁵⁷. Итак, когда Единое не ограничено и все сущее воспевают Единое, то благословение обозначает скорее духовную тайну рождения от Отца, нежели некую часть тела. Тем не менее, подобно тому как мы мыслим это рождение от Отца, давайте, для совершенства веры, помыслим и рождение от Марии - когда благословляется *утроба матери*, та самая девственная утроба Марии, Которая родила нам Господа Иисуса. Отец говорит об этой утробе через пророка Иеремию: *прежде нежели Я образовал тебя во чреве, Я познал тебя, и прежде нежели ты вышел из утробы матери, Я освятил тебя*³⁵⁸. Итак, пророк показал две природы во Христе - Божественную и телесную, одну - от Отца, другую - от Девы, однако так, что Христос не лишился своего Божества, когда родился от Девы и пребывал в теле. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*³⁵⁹.

Поскольку Слово родилось и духовным образом, и плотским, будучи одновременно Богом и человеком, то весьма справедливо пророк назвал утробу

утробой отца и матери; и если это понять не так, как мы предлагаем, то фраза может показаться смешной. В самом деле, *утроба* относится только к женской природе, однако здесь он сказал: *ради благословения утробы отца твоего и матери твоей*, чтобы ты понял, что Слово родилось из двух сущностей - из сущности Бога и из сущности Девы. Ипполит Римский, *О благословениях Исаака и Иакова*³⁶⁰.

49:266 оно превысило благословения гор неподвижных и благословения холмов вечных; они будут на главе Иосифа и на темени братьев, которых он вел³⁶¹

Христос и Церковь

Оно превысило все горы и приятности холмов вечных: ибо, словно свет небесный³⁶², Он просиял над всеми теми мужами с высочайшими заслугами - над патриархами, пророками и апостолами, и даже сверх солнца, луны и архангелов, как Он Сам говорит: *Ученик не выше учителя, и слуга не выше господина своего*³⁶³. Ибо кому из них могло подчиняться все это, если Он Сам дал им то, чем они были? Все святые благословляются в Нем, потому что Он Сам есть *глава* всего, превыше всех глав³⁶⁴ - *ибо жене глава - муж, мужу глава - Христос*³⁶⁵, - и превыше всех вершин, потому что Он есть вершина, превосходящая все вселенные.

³⁵⁶ Пс 44:2. ³⁵⁷ Сир 24:3. ³⁵⁸ Иер1:5. ³⁵⁹ С1. 0132, 11.51.152.19. ³⁶⁰ TLG 2115.033. 108.9-112.2. ³⁶¹ LXX. - Прим. ред. ³⁶² Ср. Ин1:9. ³⁶³ Мф 10:24. ³⁶⁴ Ср. Еф 1:22, 4:15. ³⁶⁵ 1 Кор 11:3; ср. Еф 5:23.

Однако высочайшая точка принадлежит праведным, которых Он называет *братьями*, приобретенными по благодати и по причастности к возрождению³⁶⁶. Поэтому и под *братьями Иосифа* мы скорее понимаем тех братьев, о которых говорит псалмопе-

вец: *Возведу имя Твое братьям моим, посреди церкви воспою Тебя*³⁶¹. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*³⁶⁸.

³⁶⁶ Ср. Мф 12:49-50. ³⁶⁷ Пс 21:23 (LXX). ³⁶⁸ С1. 0132, 11.52.154.6.

49:27 ВЕНИАМИН

^{2/} *Вениамин, хищный волк, утром будет есть ловитву и вечером будет делить добычу.*

Обзор: Прообразом волка является апостол Павел, который сперва гнал Церковь (Амвросий), затем научился отделять в Законе духовное от телесного (Руфин) и, таким образом обратившись, похитил из власти дьявола души многих людей (Ефрем; Амвросий). За такие труды апостолу положены воздаяние и покой (Ефрем).

49:27 хищный волк

Прообраз Павла

Вениамин, хищный волк. Это - Павел, который был волком для волков и похитил души из власти лукавого. *Вечером будет делить добычу* - то есть при конце мира примет покой и преизбыточествующее воздаяние за свои труды. Ефрем Сирин, *Толкование на Книгу Бытия*³⁶⁹.

Из волка в пастыри

Дьявол имеет много волков, которых он посылает против овец Христовых.

И поэтому умпостигаемый Иосиф, чтобы спасти своих овец, похитил самого враждебного волка, Павла, который приходил похитить овец, и из гонителя сделал его учителем. О нем говорит Иаков, как написано: *Вениамин, хищный волк, утром будет все еще есть и до вечера будет делить пищу с начальниками*⁷⁰. Он был волк, потому что рассеивал и пожирал овец Церкви. Но тот, кто пришел в виде волка, стал пастырем. Он был волк, потому что, будучи Савлом, входил в дома и влек в темницу мужей и жен³⁷¹. Он был волк, когда, дыша угрозами и убийством на учеников Господа, выпрашивал письма от первосвященников, чтобы схватить слуг Христовых³⁷². Иисус ослепил его разлившимся светом, будто волка, который бродит в ночном мраке³⁷³. Потому, когда Рахиль родила Вениамина, он назвала его *сын моей скорби*⁷⁴: -

³⁶⁹ CSCO 153(72):120. ³⁷⁰ Ср. LXX. -Прим. ред.^m См. Деян 8:3. ³⁷² См. Деян 9:1-2. ³⁷³ См. Деян 9:3-9^{та} Быт 35:18. В Синод. пер.: Бенони. ~ Прим. ред.

пророчествуя, что из этого колена произойдет Павел, который будет притеснять сыновей Церкви во время своего гонения и будет мучить мать великой скорбью. Однако тот же Павел позднее *разделил пищу с начальниками* - благовествуя Слово Божие язычникам и призывая многих к вере; и они получили благодать Господа по его проповеди, подобно легату проконсула Павла³⁷⁵ и начальнику Публию³⁷⁶. Также прекрасно сказал Моисей, когда благословлял колено Вениамина: *возлюбленный Господом будет обитать у Него безопасно, Бог покровительствовал³⁷⁷ ему всякий день, и будет покоиться между раменами возлюбленного ГосподомTM...* Обитал безопасно в доме тот, кто прежде разорял, обитал в шатрах Христовых тот, кто прежде блуждал в лесах, словно волк, - и Бог *покровительствовал ему*, когда явился ему Христос. Хоть он ничего и не видел с открытыми глазами, все же он видел Христа³⁷⁹. И справедливо он видел присутствующего Христа и слышал Его говорящего: тот покров³⁸⁰ не слепоты, но благодати³⁸¹. Наконец, Марии сказано: *Дух*

Святой найдет на Тебя, и сила Всевышнего покрывала³⁸² Тебя^{мз}. Амвросий Медиоланский, *О патриархах*³⁸⁴.

Правильное понимание Закона

■ это то самое последнее время, когда он [Павел] обратился. Так и для нас вечер называется таким временем нашего обращения, в котором мы сейчас пребываем. Итак, тогда он *делит добычу*: то есть тогда понимает, что в Законе следует разделять букву от духа, и тогда познает, что *буква убивает, а дух животворит^{жс}*. Следовательно, поэтому, уже будучи просвещен благодатью Господа, он начинает различать и разделять в Законе духовное и телесное. Потому и говорится: *и вечером будет делить добычу*, чего размышляющий целый день над Законом не совершил ранее. Руфин, *О благословениях патриарховTM*.

³⁷⁵ Ср. Деян 13:7-12. ³⁷⁶ Ср. Деян 28:7-10 ³⁷⁷ Лат. *obumbravit*. - Прим. пер. ³⁷⁸ Втор 33:12 ³⁷⁹ См. Деян 9:8. ³⁸⁰ Лат. *obumbratio*. - Прим. пер. ³⁸¹ Ср. 2 Кор 3:13-16. ³⁸² Лат. *obumbravit*. В Синод. пер.: *осенит*. - Прим. пер. ³⁸³ Лк1:35. ³⁸⁴ С1. 0132, 12.57.158.13. ³⁸⁵ 2 Кор 3:6. ³⁸⁶ С1. 0195, 2.29.26 [SC 140:138].

49:28-33 СМЕРТЬ ИАКОВА

²⁸ *Вот все двенадцать колен Израилевых; и вот что сказал им отец их; и благословил их, и дал им благословение, каждому свое.* ²⁹ *И заповедал он им и сказал им: я прилагаюсь к народу моему; похороните меня с отцами моими в пещере, которая на поле Ефрона Хеттеянина,* ³⁰ *в пещере, которая на поле Махпела, что пред Мамре, в земле Ханаанской.*

которую [пещеру] купил Авраам с полем у Ефрона Хеттеянина в собственность для погребения;³¹ там похоронили Авраама и Сарру, жену его; там похоронили Исаака и Ревекку, жену его; и там похоронил я Лию;³² это поле и пещера, которая на нем, куплена у сынов Хеттеевых.³³ И окончил Иаков завещание сыновьям своим, и положил ноги свои на постель, и скончался, и приложился к народу своему.

50:1-14 ПОХОРОНЫ ИАКОВА; СМЕРТЬ ИОСИФА

¹ Иосиф пал на лице отца своего, и плакал над ним, и целовал его. ² И повелел Иосиф слугам своим - врачам, бальзамировать отца его; и врачи набальзамировали Израиля. ³ И исполнилось ему сорок дней, ибо столько дней употребляется на бальзамирование, и оплакивали его Египтяне семьдесят дней. ⁴ Когда же прошли дни плача по нем, Иосиф сказал придворным фараона, говоря: если я обрел благоволение в очах ваших, то скажите фараону так:^y отец мой заклал меня, сказав: вот, я умираю; во гробе моем, который я выкопал себе в земле Ханаанской, там похорони меня. И теперь хотел бы я пойти и похоронить отца моего и возвратиться. [Слова Иосифа пересказали фараону.] ⁶ И сказал фараон: пойди и похорони отца твоего, как он заклал тебя. ⁷ И пошел Иосиф хоронить отца своего. И пошли с ним все слуги фараона, старейшины дома его и все старейшины земли Египетской, ⁸ и весь дом Иосифа, и братья его, и дом отца его. Только детей своих и мелкий и крупный скот свой оставили в земле Гесем. ⁹ С ним отправились также колесницы и всадники, так что сонм был весьма велик. ¹⁰ И дошли они до Горен-гаатада при Иордане и плакали там плачем великим и весьма сильным; и сделал Иосиф плач по отце своем семь дней. ^u И видели ^кители земли той, Хананеи, плач в Горен-гаатаде, и сказали: велик плач этот у Египтян! Посему наречено имя [месту] тому: плач Египтян, что при Иордане. ⁿ И сделали сыновья Иакова с ним, как он заповедал им; ¹³ и отнесли его сыновья его в землю Ханаанскую и похоронили его в пещере на поле Махпела, которую купил Авраам с полем в собственность для погребения у Ефрона Хеттеянина, пред Мамре. ¹⁴ И возвратился Иосиф в Египет, сам и братья его и все ходившие с ним хоронить отца его, после погребения им отца своего. ^b И увидели

братья Иосифовы, что умер отец их, и сказали: что, если Иосиф возненавидит нас и захочет отомстить нам за всё зло, которое мы ему сделали?¹⁶ И послали они сказать Иосифу: отец твой пред смертью своею заветал, говоря:¹⁷ так скажите Иосифу: прости братьям твоим вину и грех их, так как они сделали тебе зло. И ныне прости вины рабов Бога отца твоего. Иосиф плакал, когда ему говорили это.¹⁸ Пришли и сами братья его, и пали пред лицом его, и сказали: вот, мы рабы тебе.¹⁹ И сказал Иосиф: не бойтесь, ибо я боюсь Бога;²⁰ вот, вы умышляли против меня зло; но Бог обратил это в добро, чтобы сделать то, что теперь есть: сохранить жизнь великому числу людей;²¹ итак не бойтесь: я буду питать вас и детей ваших. И успокоил их и говорил по сердцу их.²² И жил Иосиф в Египте сам и дом отца его; жил же Иосиф всего сто десять лет.²³ И видел Иосиф детей у Ефрема до третьего рода, также и сыновья Махира, сына Манассиина, родились на колени Иосифа.²⁴ И сказал Иосиф братьям своим: я умираю, не Бог посетит вас и выведет вас из земли сей в землю, о которой клялся Аврааму, Исааку и Иакову.²⁵ И заклал Иосиф сынов Израилевых, говоря: Бог посетит вас, и вынесите кости мои отсюда.²⁶ И умер Иосиф ста десяти лет. И набальзамировали его и положили в ковчег в Египте.

Обзор: Плач Иосифа по умершему отцу подчеркивает контраст между духовным состоянием людей до и после Воскресения Христа (Златоуст). Просьба братьев и реакция Иосифа на нее утверждают силу добродетели, поскольку за добродетелью всегда стоит Бог. То же самое касается упоминания о возрасте смерти Иосифа: за относительно недолгое терпение в вере Бог наградил его длительным периодом господства над всем Египтом (Златоуст).

50:10 и сделал Иосиф плач по отце своем

Тогда и теперь

Слушая это, возлюбленный, не оставляй этого без внимания, но сообрази время, в которое все это

происходило, и не подвергай Иосифа никакому осуждению. Тогда еще не были сокрушены врата ада, не были расторгнуты узы смерти, и смерть еще не почиталась успением. Поэтому люди и поступали так, страшась смерти. А ныне, по благодати Божией, смерть стала сном, кончина - успением, ныне мы имеем многое уверение в воскресении, так что, переходя от жизни в жизнь, мы радуемся и веселимся¹. И что я говорю: от жизни в жизнь? Из худшей в лучшую, из временной в вечную, из земной в небесную.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*².

¹ Ср. Мф 5:12. - TLG 2062.112, 54.577.16-28; *Гомилия* 67.4.

50:18 вот, мы рабы тебе

Победа добродетели

Посмотри, что значит добродетель, как она сильна и непреоборима, и как бессильно зло. Вот человек, столько пострадавший, теперь господствует, а те, которые так поступали с братом, сами просят быть рабами того, кого сами же они продали в рабство³. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁴.

50:20 вы умышляли против меня зло; но Бог обратил это в добро

Во всем полагайся на Бога

Не бойтесь, говорит, и не беспокойтесь: я человек Божий, я следую моему Господу и стараюсь вознаграждать благодеяниями тех, которые нестерпимое зло сделали мне: *ибо я боюсь Бога*. Потом, показав, сколь великим благоволением от Бога он пользуется, говорит: вы поступили со мной со злым намерением, но Бог все это обратил мне во благо. Так и Павел говорил: *любящим Бога, призванным по Его изволению, все содействует ко благу*. Все, говорит. Что же это - все? То есть, все неприятности, все кажущиеся огорчения Он обращает • во благо. Это самое сбылось и над дивным Иосифом. То самое, что сделали ему братья, то наиболее и доставило ему царство, при содействии благопромыслительной премудрости Божией, предлагающей злое во благое.

Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*⁶.

50:26 И умер Иосиф ста десяти лет

Возраст веры

Для чего обозначены здесь и его лета? Для того, чтобы знать, сколько лет он управлял Египтом. Семнадцати лет он прибыл в Египет⁷, тридцати лет явился к фараону и истолковал сны⁸, в продолжение восьмидесяти лет держал власть над всем Египтом. Видишь, как награды превышают труды и как многообразны воздаяния? В продолжение тринадцати лет он боролся с искушениями, переносил рабство, незаконное обвинение и злострадание в темнице. Но поскольку он все перенес мужественно, с благодарностью, то и в настоящей жизни получил щедрое воздаяние. Обрати внимание на то, что за краткое время терпения в рабстве и в заключении он управлял царством в продолжение восьмидесяти лет. А что делал он все по вере и по этому побуждению завещал перенести свои кости, выслушай слова Павла: *верую Иосиф, при кончине, напоминал об исходе сынов Израилевых*. Однако апостол этим не ограничился, но чтобы показать, по какому побуждению Иосиф заботился о перенесении своих костей, далее говорит: *и завещал о костях своих*⁹. Иоанн Златоуст, *Гомилии на Книгу Бытия*¹⁰.

³ См. Быт 37:28. ⁴ TLG 2062.112, 54.577.60-4; *Гомилия* 67.4. ⁵ Рим 8:28. ⁶ TLG 2062.112, 54.578.6-20; *Гомилия* 67.5. ⁷ См. Быт 37:2. ⁸ См. Быт 41:46. ⁹ Евр 11:22. ¹⁰ TLG 2062.112, 54.578.55-579.12; *Гомилия* 67.5.

Справочник имен, названий и терминов

Августин Иппонский, или Гиппонский (354-430) - епископ г. Иппо/Гиппо (Северная Африка), латинский отец Церкви. Богослов, экзегет, проповедник, оказал решающее влияние на развитие богословия в Западной Церкви. Августин сформулировал идеи предопределения и первородного греха в полемике с последователями Пелагия.

Александрийская школа богословия возникла в II—III вв. на основе местной катехизической школы, во главе которой в разное время стояли Пантен, Климент и Ориген. С А.ш. обычно связывают влияние философских идей платонизма и мистико-аллегорический метод истолкования Писания, разработанный иудейским философом Филоном Александрийским.

Амвросий Медиоланский (ок. 333-397) - епископ г. Медиолан (Милан, Италия). Латинский отец Церкви, учитель Августина, выдающийся латинский проповедник, гимнотворец, экзегет.

Антиохийская школа богословия сложилась в III-IV вв. в ходе борьбы с гностицизмом и оригенизмом. Для нее было характерно преобладание историко-филологического подхода к истолкованию Писания. Среди главных ее представителей можно назвать Диодора Тарсийского, Иоанна Златоуста, Феодора Мопсуестийского и Феодорита Кирского.

Антоний Великий (ок. 251 - ок. 356) - египетский пустынный, получил широкую известность как основатель монашества. *Житие* Антония заложило модель христианской агиографии.

Афанасий Александрийский, Великий, (ок. 295-373) - епископ г. Александрия (Северная Африка); греческий отец Церкви. Главные произведения А. посвящены борьбе с последователями Ария, которых было большинство среди восточных епископов середины IV в. Провел многие годы в изгнании.

Афраат Персидский, или Иаков Афраат (ум. ок. 350) - сирийский епископ-мученик, творения которого приписывались Иакову, епископу Низибии (ум. ок. 338).

Беда Достопочтенный (ок. 672-735) - британский латинский писатель, автор сочинений по истории, экзегетике, хронологии.

Василий Кесарийский, Великий (ок. 330-380) - епископ Кесарии Каппадокийской (Малая Азия), греческий отец Церкви, защитник тринитарного богословия, церковный деятель, экзегет. Старший брат Григория Нисского, друг и сподвижник Григория Назианзина.

Григорий Нисский (ок. 333-394) - епископ г. Нисса (Малая Азия), греческий отец Церкви, выдающийся богослов. Автор толкований, аскетических и догматических сочинений. Младший брат Василия Кесарийского.

Дидим Слепец (ок. 313-398) - александрийский экзегет. Находился под сильным влиянием Оригена, вызывал восхищение у Иеронима.

Евсевий Кесарийский (ок. 260-340) - епископ Кесарии Палестинской с 313 г., греческий богослов, историк, толкователь Писания. Сыграл значительную роль в формировании церковной политики императора Константина Великого (306-337).

Евсевий Эмесский (ок. 300 - ок. 359) - епископ г. Эмеса (прим. ок. 339), библейский экзегет и автор догматических произведений. В трудах Евсевия нашли отражение некоторые полуарианские тенденции его наставника Евсевия Кесарийского.

Ефрем Сирин (ок. 306-373) - сирийский писатель, автор библейских комментариев. Особенную популярность получили его духовно-нравственные сочинения поэтического жанра (гимны).

Иероним Стридонский (ок. 340-420) - латинский учитель Церкви, выдающийся ученый-библеист. Его перевод Библии на латинский язык (Вульгата) стал впоследствии официальным текстом Римской Церкви. Автор многих экзегетических, полемических и агиографических сочинений.

Иларий Пиктавийский (ок. 315-367) - епископ г. Пиктавия (Пуатье, Франция), латинский учитель Церкви. Активный борец с арианством, за что получил прозвище "Западный Афанасий". Автор богословских, экзегетических и исторических сочинений.

Иоанн Златоуст (ок. 344/354-407) - епископ Константинополя с 397 г., греческий отец Церкви. Выдающийся оратор, один из самых плодовитых христианских писателей. Автор толкований на многие книги Ветхого и Нового Заветов, в частности, на все послания апостола Павла.

Ипполит Римский (годы деят. 222-245). Современные исследователи относят Ипполита к палестинскому контексту, считая, что он был лично знаком с Оригеном. Получил известность благодаря работе *Опровержение всех ересей*, однако Ипполит был прежде всего комментатором Писания, в особенности Ветхого Завета.

Ириней Лионский (ок. 135-202) - епископ г. Лион (Франция); греческий учитель Церкви. Автор книги *Против ересей* - одного из самых значительных сочинений ранней Церкви.

Иустин Мученик, Философ (ок. 100/110-165) - греческий писатель-апологет, принявший христианство в ходе занятий философией. После переселения в Рим написал несколько апологетических сочинений против язычества и иудаизма.

Катена, катены (от лат. *catena*, цепь). Начиная с XIV в. этот термин использовался для обозначения специального жанра толкований на Библию - постишных цитат-комментариев на библейские книги. Появление катен связывают с именем Прокопия Газского (VI в.). С тех пор они являются популярной формой толкования Писания.

Квотвульдей (ум. ок. 453) - епископ г. Карфаген (Северная Африка), латинский писатель-катехизатор.

Киприан Карфагенский (ок. 200-258) - епископ г. Карфаген (Северная Африка), латинский учитель Церкви. Автор богословских и полемических сочинений, созданных в борьбе за единство Церкви.

Кирилл Александрийский (ок. 375-444) - епископ Александрии (Северная Африка), греческий отец Церкви. Активный противник и инициатор осуждения Нестория и несторианства на Эфесском соборе 431 г. Автор множества полемических и экзегетических сочинений.

Кирилл Иерусалимский (ок. 315-386) - епископ Иерусалима, греческий писатель-катехизатор.

Климент Александрийский (ок. 150-215) - греческий писатель, преподаватель катехизической школы Александрии, знаток греческой философии.

Климент Римский (ум. 101) - епископ Рима. Из приписываемых ему произведений достоверным считается лишь [*Первое*] *Послание к Коринфянам*, являющееся одним из наиболее важных сочинений послепостольского периода.

Манихейство/манихей - религиозно-философское учение, создателем которого был перс Мани (216-276). Пытаясь соединить в своем дуалистическом учении элементы иудаизма, зороастризма, буддизма и христианства, Мани учил о радикальном противостоянии добра (света) и зла (тьмы), считая, что они проходят через стадии сосуществования, смешения и разделения. Победа добра над злом завершается гибелью остатков материи, лишенных света, в мировом пожаре. Дуализм манихейства отразился, в частности, в противопоставлении Ветхого и Нового Заветов как принадлежавших двум разным богам.

Мартин Брагский (годы деят. 568-579) - митрополит г. Брага на иберийском полуострове, противник арианства. Отличался высокой образованностью. В 572 г. председательствовал на поместном церковном соборе в Браге.

Новациан (ум. ок. 258) - римский пресвитер, богослов. В результате конфликта Н. с клиром Римской Церкви возник раскол, просуществовавший до V в. Главное произведение Н., *О Святой Троице*, считается классикой латинской богословской литературы.

Ориген (185-254) - греческий богослов, библеист, катехизатор Александрийской школы. С 231 г. жил и учил в Кесарии Палестинской. Из 6000 сочинений,

приписываемых О., сохранились немногие, преимущественно в латинских переводах. О. оставил толкования на Священное Писание, догматические, аскетические, апологетические и другие сочинения. Несмотря на огромное влияние О. на последующее развитие христианского богословия, его взгляды были многократно осуждены на церковных соборах.

Павлин Нольский, или **Ноланский** (ок. 355-431) - епископ г. Нола (Италия). Состоял в переписке с Амвросием Медиоланским, Августином Иппонским, Мартином Турским, Пелагием и другими известными лицами.

Пелагий/Пелагианство - британский монах-богослов (ум. ок. 418) и учение, связанное с его именем. Пелагий учил, что грех является результатом личной воли и что каждый человек может стать безгрешным, если пожелает. П. и его последователи были осуждены Римской Церковью в 411-418 гг.

Петр Хризолог (ок. 380-450) - латинский архиепископ Равенны. Его сочинения содержат аргументы в пользу верховенства папства, а также освещают отношения между благодатью и жизнью христианина.

Послание Варнавы (ок. 100-130) - полемическое сочинение антииудейского содержания, приписываемое сподвижнику апостола Павла Варнаве.

Пруденций (348-410) - латинский поэт и гимнограф, автор дидактических поэм богословского и духовно-назидательного характера.

Руфин (ок. 345-411) - христианский мыслитель и историк, переводчик Оригена на лат. язык.

Сальвиан Пресвитер (ок. 400-480) - латинский церковный писатель из г. Марсель (Франция).

Севериан Габальский (? - ок. 408) - епископ г. Габала (Сирия), знаменитый проповедник. Был приглашен в Константинополь Иоанном Златоустом, но позднее принял сторону его противников и участвовал в смещении последнего. Гомилии С. часто приписывались Иоанну Златоусту. Из его сочинений сохранились несколько проповедей, фрагменты комментариев на послания апостола Павла, а также вычисления даты Воскресения.

Тертуллиан (ок. 160-240) - латинский апологет и полемист из г. Карфаген (Северная Африка). Заложил основы христологии и триадологии на латинском Западе.

Феодор Мопсуестийский (ок. 350-428) - епископ г. Мопсуестия, основатель антиохийской школы экзегезы. Позднее был осужден как предтеча Нестория.

Филон Александрийский (ок. 20 до Р.Х. - ок. 50) - экзегет иудейского происхождения, оказал сильнейшее влияние на интерпретацию Ветхого Завета отцами Церкви.

Хроматий (годы деят. ок. 400) - епископ г. Аквилея, друг Руфина и Иеронима, автор многих трактатов и проповедей.

Цезарий Арльский (ок. 470-542) - епископ г. Арль (Франция) с 503 г., латинский писатель-проповедник.

БИБЛИОГРАФИЯ

1. Библейские тексты

Biblia Hebraica Stuttgartensia. Eds. K. Ellinger et W. Rudolph (Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft, 1994).

Biblia Sacra: iuxta vulgatam versionem. Ed. R. Weber (Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft, 1994).

Novum Testamentum Graece. 27th edition. Eds. Eb. Nestle, Er. Nestle, K. Aland (Stuttgart: Deutsche Bibelstiftung, 1993).

Septuaginta: id est Vetus Testamentum graece iuxta Ixx interpretes. Duo volumina in uno. Ed. Alfred Rahlfs (Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft, 1979).

The Greek New Testament, 4th revised edition (Stuttgart: Biblia-Druck, 1994).

2. Справочная литература и электронные библиотеки

Cetedoc Library of Christian Latin Texts: CLCLT-4 on CD-ROM. Edited by P. Tombeur (Turnhout: Brepols, 2000).

Dekkers E. *Clavis Patrum Latinorum* (Turnhout: Brepols, 1995).

Encyclopedia of the Early Church. 2 vols. Translated from the Italian by A. Walford. Edited by A. Di Berardino (New York: Oxford University Press, 1992).

Geerard M. *Clavis Patrum Graecorum*, vols. 1-5 (Turnhout: Brepols, 1974-1998). *The Oxford Dictionary of the Christian Church*, 3d edition. Edited by EL. Cross and E.A. Livingstone (Oxford: Oxford University Press, 1997).

Thesaurus Linguae Graecae: Canon of Greek Authors and Works. TLG CD-ROME (University of California, Irvine: Thesaurus Linguae Graecae, 1999).

3. Используемые комментарии

Для источников, заимствованных из электронных библиотек TLG и CETEDOC, сохранены использованные в них обозначения: *spurious/сомн.* (лат. *spurius*, сомнительный - подлинность текста отвергается большинством ученых), *dubium/спорн.* (лат. *dubius*, спорный - авторство оспаривается) и *pseudo/псевдо* (греч. \60\$Ю, лгать - анонимный текст приписан известному автору). Они отражают современную оценку отмеченных источников в западной науке. Данные тексты помещены в библиографии под именем того автора, с которым они были отождествлены в церковной традиции.

Сокращения в «ключах» библиотеки CLCLT

cap. - глава	hom. - гомилия	psalmus - псалом quaestio
carmen - песнь/поэма	hymnus - гимн lib. -	- вопрос salutatio -
col. - колонка	книга linea - строка	приветствие sermo -
collatio - собеседование	pag. - страница par. -	проповедь tract. - трактат
dies - день	параграф praef. -	versus - стих vol. - том
epist. - послание	предисловие	
historia - история		

Тексты¹

Августин Иппонский. *О благе брака* - «De bono coniugali». Ed. J. Zycha. CSEL 41 (1900): 187-230. CI. 0299, cap. : 1, par. : 1, pag. : 187, linea : 3

_____. *О граде Божием*² - «De civitate Dei». Eds B. Dombart et A. Kalb. CCSL 47-48 (1955).
CI. 0313, SL 47, lib. : 1, praef., linea : 1

_. *О надлежащей заботе об умерших* - «De cura pro mortuis gerenda». Ed. J. Zycha. CSEL 41 (1900): 621-659.
CI. 0307, cap. : 1, par. : 1, pag. : 621, linea : 3

_. *О терпении* - «De patientia». Ed. J. Zycha. CSEL 41 (1900): 663-691. CI. 0308, cap. : 1, par. : 1, pag. : 663, linea : 3

_. *О Троице* - «De trinitate». Ed. W.J. Mountain. CCSL 50-50A (1968). CI. 0329, SL 50, lib. : 1, cap. : 1, linea : 1

_. *Проповеди* - «Sermones»// *Analecta Bollandiana* 100 (1982); *Bible de tous les temps*, vol. 3: *Saint Augustin et la Bible* (Paris, 1986); *Ecclesia Orans*, 1 (1984); *Forma Futuri. Studi in onore del cardinale Michele Pellegrino* (Turin, 1975); *Homo Spiritualis. Festgabe für Luc Verheijen OSA zu seinem 70. Geburtstag* (Würzburg, 1987); PL 38-39 (1865); PLS 2 (1957); *Revue des Etudes Augustiniennes*; *Revue Benedictine* 36 (1924), 44 (1932), 45 (1933), 46 (1934), 49 (1937), 50 (1938), 51 (1939), 57 (1947), 58 (1948), 59 (1949), 60 (1950), 62 (1952), 66 (1956), 67 (1957), 69 (1959), 72 (1962), 73 (1963), 74 (1964), 75 (1965), 76 (1966), 78 (1968), 79 (1969), 80 (1970), 84 (1974), 86 (1976), 87 (1977), 91 (1981), 94 (1984), 98 (1988); *Sermones post Maurinos reperti*, ed. G. Morin. *Miscellanea Agostiniana* 1 (Rome, 1930); *Sermons pour la Paqhe*, ed. S. Poque. SC 116 (1966): 154-350; *Sermones de Vetere Testamento*, ed. C. Lambot (Turnhout, 1961);

¹ В целях упрощения, в тексте комментариев названия некоторых источников приведены в более кратком виде: в них опущена часть названия, которая в библиографии дана в круглых скобках. - *Прим. ред.*

² Рус. пер. в: *Творения*, изд. 2-е. Ч. 3-6 (Киев, 1905-1910).

- Sermones selecti duodeviginti*, ed. C. Lambot: *Stromata Patristica et Mediaevalia* 1 (1950).
CI. 0284, sermo : 1, ed. : SL 41, linea : 5³
- _____. *Против лжи*- «Contra mendacium». Ed. J. Zycha. CSEL 41 (1900) : 469-528.
CI. 0304, cap. : 1, par. : 1, pag. : 469, linea : 3
- _____. *Трактат на Евангелие от Иоанна* - «In Johannis euangelium tractatus». Ed. R. Willems. CCSL 36 (1954).
CI. 0278, tract. : 1, par. : 1, linea : 1
- Амвросий Медиоланский. *О бегстве от мира* - «De fuga saeculi». Ed. C. Schenkl. CSEL 32/2 (1897): 163-207. CI. 0133, cap. : 1, par. : 1, pag. : 163, linea : 1
- _____. *О кончине брата Сатира* - «De excessu fratris Satyri». Ed. O. Faller. CSEL 73 (1955): 209-325.
CI. 0157, lib. : 1, par. : 1, pag. : 209, linea : 1
- _____. *О патриархах* - «De patriarchis». Ed. C Schenkl. CSEL 32/2 (1897): 125-160.
CI. 0132, cap. : 1, par. : 1, pag. : 125, linea : 1
- _____. *Об Аврааме*- «De Abraham». Ed. C Schenkl. CSEL 32/1 (1897): 501-638.
CI. 0127, lib. : 1, cap. : 1, par. : 1, pag. : 501, linea : 2
- _____. *Об Иакове и блаженной* «De Iacob et vita beata». Ed. C. Schenkl. CSEL 32/2 (1897): 3-70.
CI. 0130, lib. : 1, cap. : 1, par. : 1, pag. : 3, linea : 2
- _____. *Об Иосифе*- «De Ioseph». Ed. C Schenkl. CSEL 32/2 (1897): 73-122.
CI. 0131, cap. : 1, par. : 1, pag. : 73, linea : 1
- _____. *Об Исааке, или о душе* - «De Isaac vel anima». Ed. C. Schenkl. CSEL 32/2 (1897): 641-700.
CI. 0128, cap. : 1, par. : 1, pag. : 641, linea : 1
- _____. *Послания*- «Epistulae». Ed. O. Faller (82/1), M. Zelzer (82/2, 82/3). CSEL 82/1, 82/2, 82/3 (1968, 1982, 1990).
CI. 0160, lib. : 1, epist. : 1, vol. : 82,2 , pag. : 3, linea : 1

³ В программе *Cetedoc* для изданий проповедей Августина используются следующие кодовые обозначения: SL 41 - Sermones de Vetere Testamento; PL 38/39 - Patrologia Latina, 38 et 39; PLS 2 - Patrologiae Latinae Supplementum, 2; AB 100 - Analecta Bollandiana, 100; BTT 3 - Bible de tous les temps, vol. 3; Ecclesia Orans 1 - Ecclesia Orans, 1; Forma Futuri - Forma Futuri. Studi in onore del cardinale Michele Pellegrino; Homo Spiritalis - Homo Spiritalis. Festgabe fur Luc Verheijen OSA zu seinem 70. Geburtstag; MiAg 1 - Miscellanea Agostiniana, vol. 1 (Sermones post Maurinos reperti); REAug- Revue des Etudes Augustiniennes; RB - Revue Benedictine; Schr 116 - Sources Chretiennes, 116; SPM 1 - Stromata Patristica et Mediaevalia, 1 (Sermones selecti duodeviginti).

- _____. *Послания*- «Epistulae extra collectionem traditae». Ed. M. Zelzer. CSEL 82/3 (1982): 145-190, 198-295, 302-311.
CI. 0160 1 (M), epist. : 1, pag. : 145, linea : 2
- Антоний Великий. *Послания* - E Nau, «La version syriaque de la premiere lettre de Saint Antoine». *Revue D'Orient Chretien* 14 (1909): 282-297.
- Афанасий Александрийский. *Праздничные послания** - «Epistulae festales»// *Sancti Athanasii Epistulae Festaks Syriace et Latine*. Ed. A. Mai. NPB 6/1 (Roma, 1853): 67-68.
- Афраат Персидский. *Тахвиты*⁵ - «Demonstrationes». Ed. J. Parisot. PS 1/1 (Paris: Institutī Francici, 1894): 5-1050.
- Беда Достопочтенный. *Гомилии на Евангелия (две книги)* - «Homiliarum evangelii libri ii». Ed. D. Hurst. CCSL 122 (1955). CI. 1367, lib. : 1, hom. : 1, linea: 1
- _____. *О Бытии* - «In principium Genesis usque ad nativitatem Isaac etc.». Ed. C. W. Jones. CCSL 118A(1967).
CI. 1344, lib. : 3, cap. : 12, linea : 952
- _____. *О скинии (ее сосудах и облачениях священников, три книги)* - «De tabernaculo et vasis eius ac vestibus sacerdotem libri iii». Ed. D. Hurst. CCSL 119a (1969): 5-130. CI. 1345, lib. : 1, linea: 1
- Василий Кесарийский. *Побудительная, гомилия к принятию святого крещения*⁴ - «Homilia exhortatoria ad sanctum baptismum». PG 31 (1865): 424-444. TLG 2040.029 Цитата - том/страница/строка
- _____. *Слово аскетическое* [спорн.] - «Sermo 11: sermo asceticus et exhortatio de renunciation mundi». PG 31 (1865): 625-648.
TLG 2040.041
Цитата - том/страница/строка
- Григорий Нисский. *О девстве*- «De virginitate». Ed. M. Aubineau. SC 119 (1966): 246-560. TLG 2017.043
Цитата - глава/ раздел/строка
- _____. *О христианском совершенстве* - «De perfectione Christiana ad Olympium monachum». Ed. W. Jaeger. Gregorii Nysseni opera 8.1 (Leiden: Brill, 1963) :173—214.
TLG 2017.026
Цитата - том/страница/строка
- ⁴ Рус. пер.: *Творения в 4-х томах*. Том III (Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1902-1903; репринт: М.: Спасо-Преображенский Валаамский монастырь, 1994): 376-524.
- ⁵ Рус. пер.: «Тахвиты «О Посте» и «О молитве». Пер. с сир. прот. Леонида Грилихеса и Григория Кесселя. *Богословский Вестник* 4 (2004): 28-68.
- ⁶ Рус. пер.: Святитель Василий Великий. *Беседы* (М.: Изд-во Московского подворья Свято-Троицкой Сергиевой Лавры, 2001).

- Дидим Слепец. *На Книгу Бытия* - «In Genesim». Ed. P. Nautin, L. Doutreleau. SC 233, 244 (1976, 1978). TLG 2102.041 Цитата - страница/строка
- Евсевий Кесарийский. *Церковная история*⁷ - «Historia ecclesiastica». Ed. G. Bardy. SC 31, 41, 55 (1952-1958). TLG 2018.002 Цитата - книга/глава/раздел/строка
- Ефрем Сирин. *Толкование на Книгу Бытия*⁸ - «In Genesim Commentarii»// *Sancti Ephraem Syri in Genesim et in Exodum commentarii*. Ed. R.M. Tonneau. CSCO 153 (Scriptores Syri 72) (1955).
- Иероним Стридонский. *Послания*- «Epistulae». Ed. I. Hilberg. CSEL 54, 55, 56 (1910-1918); Ed. J. Divjak. CSEL 88 (1981). CI. 0620, epist. : 1, vol. : 54, pag. : 1, linea : 2
- _____. *Трактат на Псалмы*- «Tractatus lix in psalmos». Ed. G Morin. CCSL 78 (1958): 3-352. CI. 0592, psalmus : 1, linea: 254
- Иларий Пиктавийский. *О Троице*- «De trinitate». Ed. P. Smulders. CCSL 62-62a (1979-1980). CI. 0433, SL 62, lib. : 1, cap. : 1, linea : 1 [*]
- Иоанн Златоуст. *Гомилии на Книгу Бытия*⁹ - «In Genesim (homiliae 1-67)». PG 53-54 (1862): (1) 21-385 (horn. 1-41); (2) 385-580 (horn. 42-67). TLG 2062.112, 2062.113 Цитата - том/ страница/ строка
- _____. *Не следует отчаиваться* - «Non esse desperandum». PG 51 (1859): 363-72. TLG 2062.083
Цитата - том/страница/строка
- Ипполит Римский. *О благословениях Исаака и Иакова* - «De benedictionibus Isaaci et Jacobi»// *Hippolyte de Rome: Sur Us benedictions d'Isaac, de Jacob et de Moise*. Ed. M. Briere, L. Maries, B.-C. Merrier. Patrologia Orientalis 27 (Paris: Firmin-Didot, 1954): 2-114. TLG 2115.033 Цитата - страница/ строка
- _____. *Об антихристе*¹⁰ - «De antichrist»»// *Hippolyt's kleinere exegetische und homiletische Schriften pub Hinrichs*. Ed. H. Achelis. Die griechischen christlichen Schriftsteller 1.2 (Leipzig: Hinrichs, 1897): 1-47. TLG 2115.003
Цитата - раздел/строка
- ⁷ Рус. пер.: Евсевий Памфил. *Церковная история* (М.: Изд-во Спасо-Преображенского Валаамского монастыря, 1993).
- ⁸ Рус. пер.: *Творения*, изд. 4-е. Ч. 6 (Сергиев Посад, 1901): 205-337.
- ⁹ Рус. пер.: «Беседы на книгу Бытия»// *Творения*. Т. 4/1 (С.-Петербург, 1898): 1-725.
- ¹⁰ Рус. пер.: *Творения св. Ипполита, еп. Римского*. Т.1-2 (Казань, 1898-99).

Ириней Лионский. *Против ересей (книга 4)* ~ «Adversus haereses (liber 4)»// *Irenee de Lyon: Centre les heresies, Livre 4*, Vol. 2. Ed. A. Rousseau, B. Hemmerdinger, L. Doutreleau, C. Mercier. SC 100 (1965): 418-982. TLG 1447.007 Цитата - фрагмент/строка

Иустин Мученик. *Беседа с Трифоном иудеем*¹¹ - «Dialogue cum Tryphone»// *Die altesten Apologeten*. Ed. E.J. Goodspeed (Gottingen: Vandenhoeck & Ruprecht, 1915): 90-265.
TLG 0654.003
Цитата - глава/раздел/строка

Катены на Бытие - la Chaine sur la Genese : edition integrale. Ed. E Petit. TEG 3(1995).

Квотвультдей. *Книга обетовании и предсказаний Бога* - «Liber promissionum et praedictorum Dei». Ed. R. Braun. CCSL 60 (1976): 11-223. CI. 0413, pars. : 1, cap. : 1, linea : 2

Киприан Карфагенский. *Послания*- «Epistulae». Ed. G.E Diercks. CCSL 3B-3C(1994, 1996). CI. 0050, epist. : 1, cap. : 1, par. : 1, linea : 4

Кирилл Александрийский. *Комментарии на Евангелие от Луки (в катенах)* - «Commentarii in Lucam (in catenis) ». PG 72 (1864): 476-949. TLG 4090.108
Цитата - том/страница/строка

_____. *Искусные толкования на Пятикнижие*- «Glaphyra in pentateuchum». PG 69 (1864):9-677.

Кирилл Иерусалимский. *Огласительные слова для просвещаемых*¹² - «Catecheses ad illuminandos 1-18»// *Cyrilli Hierosolymorum archiepiscopi opera quae supersunt omnia*, vols. 1-2. Eds. W.C. Reischl et J. Rupp (Munich: Lentner, 1848, 1860; reprint: Hildesheim: Olms, 1967): 28-320, 2-342. TLG 2110.003 Цитата - слово/глава/строка

Климент Александрийский. *Педагог*¹³ - «Paedagogus». Ed. H.-L. Marrou, M. Harl, C. Mondesert, C. Matray. SC 70, 108, 158 (1960, 1965, **1970**): 108-294, 10-242, 12-190.
TLG 0555.002
Цитата - книга/глава/раздел/подраздел/строка

¹ Рус. пер.: *Сочинения Св. Щетина, Философа и мученика*. Пер. прот. П. Преображенского (Москва, 1892): 132-362.

¹² Рус. пер.: *Поучения огласительные и тайноводственные*. Пер. с греч. (С.-Петербург, 1822; репринт: М., 1991).

¹³ Рус. пер.: *Педагог*. Пер. Н. Корсунского (Ярославль, 1890). Ср.: *Педагог. Творение учителя Церкви Климента Александрийского* (Москва, 1996).

_____. *Строматы*¹⁴ - «Stromata». Eds. O. Stahlin, L. Fruchtel, U. Treu. GCS 52 [15], 17 (1960, 1970): 3-518, 3-102.

TLG 0555.004

Цитата - книга/глава/раздел/подраздел/строка

Климент Римский. *Первое послание к Коринфянам*¹⁵ - «Epistula i ad Corninthios». Ed. A. Jaubert. SC 167 (1971): 98-204. TLG 1271.001 Цитата - глава/раздел/строка

Мартин Братский. *Речения египетских отцов* - «Sententiae Patrum Aegyptiorum»// *Martini Episcopi Bracarensis opera omnia*. Ed. C. W. Barlow. Papers and Monographs of the American Academy in Rome 12 (New Haven: Yale University Press, 1950).

Новациан. *О Троице* - «De trinitate». Ed. G. F. Diercks. CCSL 4 (1972): 11-78. CI. 0071, cap. : 1, line a: 2

Ориген. *Гомилии на Бытие* - «In Genesim homiliae»// *Origenes secundum translationem Rufini*. Ed. W.A. Baerhens. Corpus Berolinense 29 (Paris, 1920): 1-144.

CI. 0198 6 (A), horn. : 1, par. : 1, pag. : 1, linea : 2

_____. *Гомилии на Евангелие от Луки* - «Homiliae in Lucam»// *Origenes Werke*, vol. 9, 2nd edn. Ed. M. Rauer. Die griechischen christlichen Schriftsteller 49 (35) (Berlin: Akademie-Verlag, 1959).

TLG 2042.016

Цитата - гомилия/страница/строка

_____. *Избранные комментарии на Книгу Бытия* - «Selecta in Genesim (fragmenta e catenis)». PG 12:92-145.

TLG 2042.048

Цитата - том/страница/строка

_____. *Комментарии на Евангелие от Иоанна* - «Commentarii in evangelium Joannis (lib. 1, 2, 4, 5, 6, 10, 13)»// *Origine. Commentaire sur saint Jean*, 3 vols. Ed. C. Blanc. SC 120, 157, 222 (1966, 1970, 1975).

TLG 2042.005

Цитата - книга/глава/раздел/строка

_____. *Комментарии на Евангелие от Иоанна* - «Commentarii in evangelium Joannis (lib. 19, 20, 28, 32)»// *Origenes Werke 4*: 298-480. Ed. E. Preuschen. *Die griechischen christlichen Schriftsteller* TO (Leipzig: Hinrichs, 1903): 298-480.

¹⁴ Рус. пер.: *Строматы, творение учителя Церкви Климента Александрийского*. Пер. Н. Корсунского (Ярославль, 1892), а также новый пер.: *Строматы*. Пер. с древнегреч. и комментарии Е.В.Афонасина (С.-Петербург, 2003).

¹⁵ Рус. пер. в: *Писания мужей апостольских*. Пер. с греч. прот. П.А. Преображенского (С.-Петербург, 1895): 101-158.

... *О началах*¹⁶ - «De principiis»// *Origenes vier Bucher von den Prinzipien*. Eds. H. Gorgemanns et H. Karpp (Darmstadt: Wissenschaftliche Buchgesellschaft, 1976): 462-560, 668-764¹⁷. TLG 2042.002 Цитата - книга/глава/раздел/строка

... *О началах* - «De principiis (Periarchon)»// *Origenes secundum translationem quam fecit Rufinus*, Ed. P. Koetschau. Corpus Berolinense 22 (Paris, 1913): 7-364. CI. 0198 E (A), lib. : 1, praef., par. : 1, pag. : 7, linea : 9

О началах - «Fragmenta de principiis»// *Origenes vier Bucher von den Prinzipien*. Ed. H. Gorgemanns, H. Karpp (Darmstadt: Wissenschaftliche Buchgesellschaft, 1976).
TKG 2042.003
Цитата - фрагмент/строка

Павлин Нольский. *Стихотворения* - «Carmina». Ed. W. Hartel. CSEL 30 (1894). CI. 0203, carmen : 1, epistula, pag. : 1, linea : 2

Петр Хризолог. *Собрание проповедей* - «Collectio Sermonum». Ed. A. Olivar. CCSL 24, 24A, 24B (1975). CI. 0227 +, SL 24, sermo : 1, linea : 3

*Послание Варнавы*¹⁸ - «Barnabae epistula»// *Epître de Barnabe*. Ed. R. A. Kraft. SC 172 (1971): 72-218. TLG 1216.001 Цитата - глава/раздел/строка

Пруденций. *Исторические образы (из Священной истории)* - «Tituli historiarum». Ed. M. P. Cunningham. CCSL 126 (1966): 390-400. CI. 1444, historia : 1, versus : 1

Руфин. *О благословениях патриархов* - «De benedictionibus patriarcharum». Ed. M. Simonetti. CCSL 20 (1961): 189-228 CI. 0195, lib. : 1 rescripta, cap. : 1, linea : 1

Сальвиан Пресвитер. *О правлении Бога* - «De gubernatione Dei». Ed. G. Lagarrigue. SC 220 (1975): 95-527. CI. 0485, lib. : 1, cap. : 1, par. : 1, linea : 2

Тертуллиан. *О душе* - «De anima». Ed. J. H. Waszink. CCSL 2 (1954): 781-869. CI. 0017, cap. : 1, linea: 1

¹⁶ Рус. пер.: *О началах. Сочинение Оригена, учителя Александрийского (III в.)*. Пер., прим. и введ. Н. Петрова (Казань, 1899).

¹⁷ Указание страниц только для греч. текста; остальная часть книги в данном издании относится к лат. тексту.

¹⁸ Рус. пер. в: *Писания мужей апостольских*. Пер. и предисл. прот. П. Преображенского (С.-Петербург, 1895): 9-24.

- _. *О молитве* - «De oratione». Ed. G. F. Diercks. CCSL 1 (1954): 257-74. CI. 0007, cap. : 1, linea : 2
- _. *О терпении* - «De patientia». Ed. J. G. Ph. Borleffs. CCSL 1 (1954): 299-317. CI. 0009, cap. : 1, linea: 2
- Филон Александрийский. *Вопросы на Книгу Бытия*¹⁹ - «Quaestiones in Genesim»// *Quaestiones in Genesim et in Exodum. Fmgmenta Graeca*. Ed. E Petit (Paris: Cerf, 1978). TLG 0018.034
Цитата - книга/фрагмент/строка
- Хроматий. *Проповеди* - «Sermones». Ed. J. Lemarie. CCSL 9a (1974):3-182, CCSL 9a supplementum (1974): 616-17. CI. 0217 + (M), sermo : 1, tinea : 3
- Цезарий Арльский. *Проповеди* - «Sermones Cesarii vel ex al iis fontibus hausti». Ed. G. Morin. CCSL 103-104 (1953). CI. 1008, SL 103, sermo : 1, cap. : 1, linea : 1

¹⁹ Рус. пер. других упомянутых работ Филона в издании: Филон Александрийский. *Толкования Ветхого Завета* (М.: Греко-латинский кабинет, 2000).

Указатель авторов и анонимных произведений

- | | | |
|--|--|--|
| Августин Иппонский 2, 25,
33,43,44,47,51,52,57,66,
144,151,173,174,175,180,
184,186, 188, 189,193,194,
216,220,221,222,223,224,
234, 237, 255, 273, 274, 275,
276, 277, 279 | Григорий Нисский 209, 246 | 312, 314, 315, 316, 317, 319,
323, 327, 330, 331, 333, 335,
337, 342, 343, 344, 361, 362,
366, 368, 370, 372, 375, 378,
379, 381, 382, 386, 389, 392,
393, 394, 395, 397, 398, 400,
401, 411, 434, 435 |
| Амвросий Медиоланский 3,6,
11, 12, 13, 15, 16, 17, 19, 20,
21, 22, 24, 27, 30, 31, 35, 37,
38, 39, 40, 41, 49, 52, 55, 56,
65, 66, 67, 69, 70, 71, 73, 75,
78,79,81,82,90,97,114,131,
133, 135, 136, 137, 158, 167,
182, 188, 200, 207, 212, 216,
217, 220, 224, 225, 227, 232,
253, 262, 263, 264, 270, 273,
277, 289, 293, 294, 296, 297,
298, 299, 300, 302, 303, 304,
311,314,315,317,319,322,
325, 326, 330, 332, 334, 338,
339, 342, 345, 348, 351, 352,
353, 354, 358, 359, 360, 362,
365, 367, 368, 370, 372, 375,
377, 391, 392, 393, 394, 396,
397, 400, 402, 404, 406, 408,
409, 410, 412, 413, 415, 418,
420, 421, 422, 423, 425, 427,
428,429,430,431, 432 | Евсевий Кесарийский 78

Евсевий Эмесский 120

Ефрем Сирин 34, 42, 73, 81,
83,84,85,86,105,118,119,
124,131,138,151,164,172,
182,189, 221, 237, 240, 248,
249, 267, 274, 303, 308, 309,
332, 334, 338, 343, 345, 348,
351,353,355,358,359,364,
366, 370, 379, 392, 399, 410,
419, 427, 431 | Иоанн Кассиан 307

Ипполит Римский 210,211,
212,214,215,217,218,221,
222, 223, 294, 391, 395,398,
401,403, 406, 407,414,415,
417, 420,422, 423,424,427,
430 |
| Антоний Великий 2 | Иероним Стридонский 136,
175, 231, 235, 310, 350, 355 | Ириней Лионский 101 |
| Афанасий Александрийский
137 | Иларий Пиктавийский 135,
275 | Иустин Мученик 193

<i>Кошени на Бытие</i> 71, 74, 91,
92,94,95,97,107,111,114,
116, 125 |
| Афраат Персидский 178,232,
237, 268 | Иоанн Златоуст 5, 12, 13, 15,
17,20,21,22,24,25,27,28,
29,30,31,33,34,35,36,37,
38,39,41,72,75,76,87,89,
90,92,93,94,105,106,110,
111,113,119,120,121,123,
124,138,147, 148, 149, 150,
152,153, 155,156, 158,160,
162,163, 164,165, 179,190,
191,192,195,200,208,210,
211,213,229,230,236,238,
239, 242,243, 244, 246, 248,
249, 250,252, 254, 257, 258,
261,263,265,267,268,269,
271,276,277,278,288,289,
290,293,296,299,301,303,
304,307,308,309,310,311, | Квотвультдей 213, 321, 323,
325, 344, 379 |
| Беда Достопочтенный 5, 6,
73, 136, 144,174,178, 233,
238 | | Киприан Карфагенский 33 |
| Василий Кесарийский 72,188 | | Кирилл Александрийский 61,
68,71,74,97,133,215,218,
219,233, 237, 240, 253, 254,
255, 258, 274, 280, 282, 283,
284,285,291,309,319,381,
392 |
| | | Кирилл Иерусалимский 405 |
| | | Климент Александрийский
99, 122, 130, 147, 194, 405,
411,414 |
| | | Климент Римский 142 |

Мартин Братский 146	371, 373, 374, 375, 377, 384, 385, 387, 395, 408	Севериан Габальский 91
Новациан 6,272,411	Павлин Нольский 253	Тертуллиан 143, 180
Ориген 21,66,69,79,80,81, 82, 84, 88, 92, 95, 96, 97, 100,101,102,103,105,106, 107,112,114,115,117,118, 120,121,123,126,127,128, 129,130,131,133,134,137, 139,141,142,143,155,156, 157,159,166,167,170,171, 172, 173, 175, 176, 178, 181, 182, 185, 186, 187, 197, 198, 199, 200, 201, 202, 203, 204, 206, 207, 307, 347, 367, 368, 369,	Петр Хризолог 144 <i>Послание Варнавы</i> 76, 184 Пруденций 149 Руфин 398,402,404,405,407, 408,409,410,411,413,414, 415,417,418,419,421,422, 424, 425, 427, 429, 432 Сальвиан Пресвитер 86, 95	Феодор Мопсуестийский 92 Хроматий 232,299,301,314,322 Цезарий Арльский 3, 4, 43, 44, 52, 79, 80, 87, 94, 128, 129, 130, 139, 152, 155, 159, 165, 167, 180, 183, 184, 185, 229, 231, 234, 235, 238, 241, 245, 264, 270, 273, 290, 291, 297, 298, 314, 317, 318, 320, 321, 322, 344, 347, 363

Предметно-именной указатель

- Аарон 144 Авель 291 Адам 139, 143, 175, 262, 274, 297, 318, 427 аллегория (*см. также* иносказание) 290, 346 ангел, ангелы 267, 425 антихрист 420 апостол, апостолы 121, 122, 159, 293, 342, 367, 368, 391, 423, 427, 425 арифметика 173 бедность, бедные 149, 172 бесы 417 благодарность 337 благодать 290, 299, 311, 358 благоразумие 162 благословение 142, 176, 274, 395, 397, 403 благочестие 134, 136, 331, 393 Бог Отец 127, 154, 290 богатство, богатый (*см. также* имущество) 147, 148, 152, 158, 163, 189, 190, 304, 393 боги 261 богопознание 265 брак, семья, семейная жизнь 120, 151, 171, 172, 174 братоубийство 301 буква 121 буква и дух 432 вдовы 338 вера 128, 131, 134, 144, 260, 275, 337, 345, 359, 368, 372, 388 веселие 352 Ветхий Завет 166 ветхий человек 142 видение 176 видение Бога 276 вино 425 виноград 425 вода 155, 425 вождение 417 возраст 336 воля Божия 119, 163 воплощение 296, 406 воскресение 127, 292, 368, 369, 418, 434 враг, враги, вражда 143, 261, 262, 270, 283 геометрия 173 гнев 417 Голгофа 139 голод 338, 346, 383 гостеприимство 172 град Божий 183 грамматика 173 грех, грехи 143, 168, 304, 343, 347, 367, 388 грешник, грешники 135, 296, 297, 346, 389 Давид 403 дары Божий 189, 358 Дева (*см. также Мария*) 253 девство 172 деньги 338 деревня 63 дерзновение 89, 233 десятина 239 десять 52, 76 дети 39, 52, 62, 111, 119, 178, 188, 246, 289, 290, 375, 393 дети Авраама 118 деторождение 249 диавол 4, 235, 263, 313 диалектика 173 Дина 400 добродетель, добродетельный человек 9, 10, 11, 14, 32, 19, 47, 54, 56, 62, 65, 89, 106, 111, 116, 120, 147, 152, 167, 178, 192, 210, 216, 227, 232, 254, 262, 269, 289, 303, 311, 312, 316, 319, 323, 374, 390, 393, 435 договоры 244 долготерпение Божие 89 домостроительство 22, 101, 179, 307, 309, 330, 404 дорога 420 дочери 102 дружба 35 дух 369 духовная брань 315 духовные люди 44 духовный закон 331 духовный и плотской 186 душа 17, 19, 99, 157, 169, 282, 314, 413 душа и тело 255 Евангелие 10, 49, 61, 95, 197, 225, 348 евангелисты 122 евреи (*см. также иудеи*) 107, 123, 129, 130, 272, 294, 184, 298 Евхаристия 33, 413 Египет 9, 48, 189 Езекия 212 Елизер 308 Елизавета 178, 185 Еммануил 61, 217, 237, 253, 291, 289, 391 еретики 173, 174 жена, женщина 10, 12, 54, 70, 73, 75, 84, 105, 120, 152, 163, 172, 178, 208, 211, 228, 235, 241, 244, 284, 290, 314, 322, 317, 398 жертва, жертвоприношение 33, 130, 138, 372 жилище 104 завет 68, 212, 232, 429 зависть 124, 256, 290, 293, 300, 301, 303 Закон 50, 101, 102, 103, 111, 116, 121, 147, 197, 201, 204, 225, 254, 348, 398, Закхей 296 запах 171 заповеди 118, 413, 418 заслуги 80 зачатие 62 звери 261 земля 3, 6, 22, 52 Зенон 23 зло 125, 435 злоба 361 знак, знамение 70, 84, 85, 237 знание Божие 135 золото 262, 330, 347 идол, идолослужение 258, 263, 404 Иерихон 123 Иеровоам 374 Иероним 138

Иисей 193
 изобилие 331
 Израиль, израильтяне 122, 272, 280, 377 имущество (см. также богатство) 31, 103, 104, 148, 149 имя 5, 114, 126, 186, 187, 246, 276, 337 иносказание (ат. также *сглаго-* рия) 53, 116, 170, 411, 417
 Иоанн 370 Иосиф 220 Иосиф Флавий 408 Иосия 212 Ирод 408 искупление 339
 искушение 13, 65, 127, 311, 333, 422
 исповедь 377
 иступление 45
 истина 138 Иуда 193
 Иуда предатель 420, 421 иудеи 137, 184, 278, 189, 302, 355, 364, 370, 377, 397
 Иудея 101 Каин 291, 296
 картина 133 клятва 35, 141
 книжники 422 колодец 198, 199
 конец света 395 коринфяне 207 корысть 300 красота 10, 313, 336 крест 20, 30, 76, 129, 211, 212, 235, 238, 268, 269, 273, 298, 418, 426
 крещение 4, 55, 72, 76, 155, 241, 268, 284, 413 кровь
 Христа 414 кротость 172, 210, 225, 242, 251, 311 легкомыслие 27
 литература 173 ложь 193 лоза 216, 425 любовь 1, 19, 25, 118, 133, 243, 315, 354, 363, 366 любовь братская 188, 288, 361 любовь к детям 188, 288 любовь материнская 211 Мария (см. также *Дева*) 5, 144, 179, 185, 293, 322, 398, 406, 429, 430

мать 227, 229
 Мафусал 175
 мера 262
 месть, отмщение 22
 милосердие Божие 322, 353
 мир 120, 270, мир, мирское 258
 миролюбие 20
 многоженство 244
 Моисей 181, 351
 молитва 25, 107, 163, 178, 308, 372, молодость, юность 341 мудрость, мудрец 10, 14, 24, 54, 57, 67, 120, 157, 171, 207, 212, 225, 262, 331, 417
 муж, мужчина 11, 56, 70, 120, 258 мучения, мученики 44, 197, 425 Навуходоносор 195
 нагота 318 награда 362, 418, 435 надежда 336, 394
 наказание 48, 91 наложницы 173 намерение 99 народ 4, 182, 225, 244 народ Божий 215, 217 наслаждение 27, 35, 101 наследник, наследство 118, 119, 249 науки
 подготовительные 54, 56-57 ненависть 227, 293, 297, 363, 291, 300 неплотство 178-179 непорочность 12
 несправедные 383
 несправедность 176
 неразумный 225 несправедность 22 нищий 304
 новообращенные 2
 Новый Завет 166 новый человек 20, 428 Ной 188, 355 ночь 38, 91
 нравственность 352, 358
 обетование 24, 65, 140, 142, 192 обиды 257 обман 9, 220 обольщения 27

образ (см. также *прообраз*) 34, 61, 67, 69, 74, 99, 127, 130, 137, 154, 166, 167, 203, 213, 222, 231, 234, 237, 238, 246, 263, 268, 276, 277, 296, 299, 310, 325, 373, 392, 410
 образ и подобие Божий 273
 обращение 418
 обрезание 57, 68, 69, 70, 72, 75, 76, 150, 240
 обручение, обрученные 169
 обычаи, обычаи 150, 244, 258
 огонь 50, 347
 одежда 365
 одиночество 255
 оправдание верой 209
 Осия 308
 осуждение 87
 Отец и Сын 7, 406, 429
 Павел 200, 235, 342, 344, 348, 351, 352, 353, 354, 357, 358, 359, 362, 365, 370, 373, 391, 407, 431, 432
 памятник 237
 Пасха 83, 130
 патриархи 171, 377
 первородный грех 6
 первосвященники 400
 Петр 344, 351, 370
 печь 42
 пир 207
 Писание 123, 133, 139, 141, 156, 166, 197, 202, 231, 280, 282, 307, 367, 415, 419, 414, 383
 пища 188
 Платон 24, 147
 плач 146
 плоть, плотские люди 19, 43, 99, 189, 223, 307
 плоть и дух 116, 304
 плоть Христа 398, 411
 победа 30, 34
 погребение 387
 подвижник 7
 покаяние 344
 полемика 173
 помощь Божия 124, 212
 помыслы 201, 417
 понимание (см. *смысл*)
 попечение Божие 257
 порок, пороки, порочные люди 23, 95, 96, 167, 184, 319, 403

последние времена 381
 послушание 75, 144, 214 пост
 188 потомство (*см. также*
дети)
 55, 64, 252 праведник,
 праведность 13,
 22, 90, 104, 106, ПО, 125,
 135, 175, 209, 261, 296, 383,
 381 прелюбодеяние 12, 55
 премудрость Божия 15, ПО,
 265, 321, 323
 пренебрежение 189
 преступление 71 привычка 94
 призвание 2, 210 природа
 Христа 138 природа человека
 7, 19, 358 прозорливость 227
 промысел Божий 15, 24, 165,
 179, 195, 303, 307, 308
 прообраз (ш. также образ) 3,
 33, 56, 82, 113, 114, 127, 129,
 138, 210, 238, 245, 264, 271,
 273, 290, 294, 297, 300, 301,
 308, 309, 350, 365, 427,
 проповедники 233
 пророк, пророки 19, 63, 107,
 156, 158, 204, 214, 254, 268,
 414, 417, 427 пророчество
 154, 215, 224,
 279, 374, 395, 397 пустыня
 15, 22, 59 путь, путешествие
 232, 372 пшеница 197
 пьянство, опьянение 101, 330,
 343, 355 пять 385 раб,
 рабство 14, 250, 304, 311,
 312, 315, 359, 362, 384, 404
 радость 115, 368 разделения,
 раздоры 18, 19,
 20, 27, 44 разум, разумение
 2, 3, 275, 393 раскаяние 418
 рассудительность 316 Рахиль
 241 Ревекка 194
 ревность 119, 249, 428, 248
 риторика 173 родители 71
 родные, родство 2, 4, 6, 17, 20
 рождение Сына 430 рождество
 Христа 113, 405

ростовщик 262
 Самария 101
 Самсон 178, 420
 Самуил 178
 Сара 54
 сатана 399
 Св. Дух 40
 свадьба 164
 свет 91, 274
 свобода, свободный человек
 304, 315, 359
 свободолобие 319 святость,
 святые 178, 181, 235,
 319, 336, 347, 351, 362, 374,
 381, 383, 425 священник,
 священство 130,
 253, 422, 426
 Сепфора 241
 сердце 199
 серебро 352
 сестра 182 сила
 93
 сила Божия 195 символ 221,
 253, 254, 291 Симеон
 Богоприимец 296,
 379 синагога (*см. также*
иудеи) 74,
 123, 129, 170, 220, 229, 326
 сироты 338 Сихем 401 скорби
 110, 336 скромность 243, 332
 слепота 123
 Слово Божие (*см. также* Писа-
 ние) 197, 207 слуги, служители
 17, 18, 385,
 386 слушатели 207 смерть
 39, 132, 134, 137, 144,
 175, 253, 367, 389, 399, 434
 смерть Христа 408 смех 74,
 194
 смирение 20, 93, 134, 420
 смиренномудрие 393 смысл
 аллегорический 66,
 107, 111 смысл буквальный
 57, 62, 64,
 107, 151, 375 смысл
 возвышенный 57, 64,
 70 смысл духовный 8, 9,
 60, 61,
 123, 166, 170, 202, 222, 298,
 415 смысл исторический
 170, 412

смысл моральный, нравствен-
 ный 102, 176, 123, 304, 353,
 409, 422, 428
 смысл образный, символичес-
 кий 112, 223
 смысл таинственный, мисти-
 ческий 48, 116, 291, 354,
 367, 375, 397, 412
 смысл типологический 141
 снисхождение Божие 87, 192,
 275
 совершенство, совершенный
 человек 19, 58, 61, 105, 118,
 185, 269, 374, 385
 согласие 27
 сожительство 209, 398
 соитие 58
 Соломон 24, 172, 212
 сон 123, 421
 спасение 42, 69, 194
 сплетня 44
 справедливость 232
 ссоры 19, 21, 366
 старец, старость 171, 175, 207,
 341, 353
 стоики 23
 стороны света 49
 страдание 425
 странники 174
 странноприимство 81
 страсти Христа 113, 142, 276,
 300, 325, 407
 страсть, страсти 121, 143, 301
 страсть блуда 305
 страх 12, 118, 268, 269, 304
 страх Божий 2
 страх смерти 194
 суд 47, 50, 51, 116, 118, 185, 419
 судьи 86, 409
 суета 67, 262
 супруг, супружество (*см. также*
брак) 10, 193
 супружеские отношения 53,
 54
 Сусанна 314, 320, 322
 счастье 321
 сын 132
 Сын 134, 373
 Сын и Отец 303
 сыны Божий 6
 тайна, таинство (*см. также*
смысл таинственный) 3,
 67, 68, 79, 80, 82, 84, 94, 100,
 125, 127, 138, 140, 151, 157,

- 166,171,173,198, 202, 214,
221,224,225,231,252,253,
272, 273, 275, 285, 289, 294,
296,301,302,307,310,338,
342, 345, 351, 352, 355, 358,
362, 364, 373,377, 392, 396,
410, 412, 426, 427, 429
тело 3, 314
терпение 65, 143, 157, 159,
172,194, 213, 283
толкование (см. также смысл)
415
точило 425
трезвение 316
три отрока 317
Троица 78, 79,80,94,100,203,
252
тщеславие 102
тьма 91
тюрьма, темница 322
убийство 297
ум 14,16,23,30,31,35,67,70, 411
умеренность 188
умозрение 45
утешение 110
учение 199
ученики 233
учитель 32, 64, 202
Фарес 193
фарисеи 400
Филон 1, 54,147
философия 11, 23, 106, 173,
206 финиам
171 Хам 188,416
Харран 3
хитрость 222
хлеб 197 Храм
408
христиане 184, 189, 212
художник 133 царь 220,409
Царствие Божие 220, 253
целомудрие 9, 172, 232, 314,
318, 317, 319, 321, 354
Церковь 43, 52, 67, 74, 79, 82,
111,113,121,155,159,164,
167,169,170,194,211,212,
215, 216, 220, 224, 229, 232,
233,235,240,241,263,277,
298, 310, 322, 364, 370, 370,
373,391,412,416,425
чадородие 62
человеколюбие Божие 90, 119,
122,158,179,192,260,277,375
четыре 49
чечевица 189
число, числа 75, 377
чистота 206
чистота сердца 79, 105, 106
чревоугодие 188
чувства 14, 17, 27, 31, 201
чудо 179
Эвион 56
юность 288, 336, 410,
язычники 55, 299, 355, 373,
391,411,415,416
ячмень 197

Указатель ссылок на книги Священного Писания

Ветхий завет

Ам		11:27	8	15:17	41	20:17	105
8:11	8, 122,	11:30	178			20:17	106
	156, 175,	11:31	3	16	39	20:18	106
	198, 345	11:32	46	16:1-4	117, 169, 193, 248	21:3	130
Быт		12:1	134, 169,	16:3	171	21:5	46
1:26	84		372	16:4	57	21:12	13, 113,
1:27	200	12:2	139	16:4-5	117		127, 130,
1:28	54, 113,	12:4	3	16:4-6	118		173
	142, 197	12:6-9	8, 10	16:5	56	21:13	117
		12:7	33, 39	16:9	60	21:14	199
2:7	179	12:8	103	16:11	299	21:19	121, 122
2:17	20	12:10	14, 103,	16:15	64	21:20	124
3	274		191, 383	17:1-14	140	22:1-13	193
3:1-7	258	12:10-20	193	17:6	171	22:1-14	33
3:1-15	418	12:11-20	119	17:7, 13	67	22:1-19	113
3:1-4:16	187	12:12	106	17:17	104	22:2	132, 137,
3:8	296	12:14-15	105				143
3:9	134	12:15	104	18	103	22:3	132
3:10	317	12:17	104	18:1	148, 351	22:5	106
3:15	372	12:19	193	18:1-15	90	22:6	133
3:16	120			18:3	105	22:7	134
3:19	211	13:1	366	18:3-5	80	22:7-8	136
3:21	317	13:6	18	18:10	176	22:9	176
		13:7	18	18:10-14	104	22:12	134, 135,
4:1-15	290	13:7-12	27	18:11	176		140
4:4	33, 372	13:9	79	18:20-33	21	22:13	127
4:10-12	372	13:9	96	18:21	98	22:16	141
4:16	294, 296	13:12	16			22:17	171
		13:15	39	19:1	79	22:18	105, 134,
5:3-32	82	13:16	139	19:2	76		212
5:22-24	372	13:18	33, 103	19:13	79		
5:28-29	27			19:14-16	98	23:1	170
		14:5	25	19:16	98	23:6	147
6:14	372	14:13	35	19:16-19	76	23:1-20	174
		14:19	35	19:17	76	23:19	147
8:11	215	14:20	384	19:21	76		
8:20	33	14:21-24	36	19:26	89	24	312
		14:22	34	19:30-38	55	24:7	158
9:20-27	415			19:35	188	24:10-67	239, 240
9:21	187, 354	15:1	38, 192			24:11	164
9:25	187, 354	15:2	307	20:1	134, 191	24:11-27	167
		15:5	61, 140,	20:1-18	117	24:13-16	158
10:1-32	82		141	20:1-18	194	24:22	166
		15:6	134, 336	20:1-20	193	24:37-48	164
11:1-9	5	15:9	50	20:2	106	24:53	166
11:10-32	82	15:12	44	20:2, 12	193	24:60	166

24:67	158	28:15	255, 265	35:18	431	40:16-19	33
		28:17	175	35:19	292		0
25:1-6	193	28:18	230	35:22	65, 395	41	29
25:2	169	28:18-30	250	35:24	343	41:1-32	33
25:2-5	171	28:19	230			41:8-40	32
25:6	172	28:20	238	36:2-3	187	41:23	33
25:8	373	28:22	384			41:38-45	34
25:11	199, 372			37:2	434	41:38-57	32
25:13	169	29:1	267	37:2-36	335, 337	41:46	43
25:20	207	29:1-12	164	37:3	426, 427	41:47-42:2	34
25:20-21	209	29:18-29	185	37:4	369	41:51	39
25:22-23	30	29:2	199	37:5-9	325	41:52	39
25:23	190, 219, 224	29:2-10	267	37:5-11	300, 336, 354, 365,	42:2	21
25:25-26	212	29:31	176		369	42:6-17	35
25:26	221, 222	29:31	178	37:6-20	290	42:7	35
25:28	185	29:31-35	248	37:6-8	322	42:7-14	35
25:29-34	186, 213, 215	29:32	347	37:9-10	321	42:7-20	35
25:30	180	29:35	403	37:13-36	332	42:9-17	35
				37:14	302	42:18-24	35
26:1	197	30:1	53	37:18-28	290, 327, 354, 365,	42:19, 24	34
26:2	192	30:1-13	55			42:21	34
26:2-3	194	30:1-24	427	37:21-22	298	42:25	35
26:3	386	30:2	53	37:23-28	362	42:25-27	34
26:4-5	193	30:22-24	176	37:24	297, 302	42:27-28	35
26:6	174	30:22-24	426	37:25	299	42:37	34
26:12	201	30:24	285, 299	37:27-28	299	42:38	34
26:14-17	120	30:37	252	37:28	297, 302, 336, 342, 348, 434	43:1	38
26:15	200	30:42	255			43:9	34
26:16	205	31 22-29	267	37:31-32	368	43:14	34
26:19	175, 197, 199, 203	31 24	265	37:31-34	368	43:23	35
		31 30-35	265	37:33-35	369	43:25, 34	35
26:20	199	31 32	262	37:33-35	371	43:27-28	35
26:21	199	31 38	216	37:34-35	346	43:30	35
26:22	199, 202			37:36	334, 336	43:31	35
26:23	202	32:6	265			43:32	35
26:24	202	32:7-8	217	38:12	309	43:33	35
26:32-33	199	32:7-8	267			43:34	35
26:34-35	228	32:25	274	39	258		
		32:26	275	39:1	335	44	21
27:1-17	216	32:28	231	39:6	317, 335	44:3	34
27:1-40	391	32:31	272	39:7-9	325	44:13	36
27:9	209			39:7-9	367	44:1-34	36
27:11	212, 216	33:3, 8, 10	216	39:7-12	334		
27:12	216		(39:7-18	326	45	37
27:13-14	216	34	379, 393,	39:7-20	362	45:8	36
27:19	222		399, 400	39:7-41:45	335	45:15	34
27:27	211, 216, 222	34:2	400	39:10-15	325	45:22	36
		34:13-29	400	39:17-18	325	45:26	42
27:29	279	34:30	282	39:19-20	326	45:27	37
27:35	212	34:30	379	39:20	319, 325,	45:28	36
27:42-28:5	242				336	45:28	36
		35:10	65				
28:1-2	248	35:14	285	40:5-22	327	46:3	21
28:3	232	35:16-18	285, 426,	40:9	325	46:4	26
28:13	231, 233		427	40:14	326, 327	46:8	65

46:27	382	33:23	424	58	147	24:13	411
46:30	378	33:29	209	61	412	24:30	48
		33:8	402	68	294		
47:30	175	34:7	47	714	60, 178,	Исх	
48:2	65	Дан			217	1:5-22	378
4 7	293	1	8	7:16	417	1:8-14	372
4 12	294	3	314	8:12	397	1:12-14	383
4 13-20	395	3:93	195	8:14	234	2:15-16	164
4 18-19	393	3:95-97	194	9:1-2	415	2:15-22	199
4 22	399	12:3	105	9:6	129	2:16-21	169, 241
		13	22, 314,	9:6	417	3:1	169
49:1	395		321	10:22	409	3:2-6	63
49:1-2	375	13:29-62	320	11:1	252, 405,	3:3	180
49:1-28	41	13:42	133		405	3:5	409
49:1-28	297			12:3	253	3:6	155, 178
49:2	65	Екк		19:3	428	4:22	395, 397
49:4	395	11:3	46	21:16-17	169	7-14	47
49:6	399			26:17-18	110	8:27	127
49:8-10	298	Зах		26:17-18	180	12:11	219
49:8-11	193	9:9	345	26:17-18	253	12:41	45
49:8-12	347	13:7	400	28:9-10	61	12:46	82
49:9	406			28:16	230, 234,	12:5-6	82
49:10	407	Иез			235, 244	12:9	82
49:11	299	12:7	214	26:18	70	13:2	69
49:15	417	16:4	59	29:8	325	13:17-14	49
49:16	418	16:55	97	31:1	8	13:19	372
49:20	424	23:4	100	35:3-4	253	13:21	82
49:24-25	428	33:11	54	40:10-11	254	14	372
49:28	394	36:25	59	41:8	68	14:26-28	11
49:33	372	37:27	199	42:1	428	15:10	45
		44:7-9	68, 69	42:7	123	16:3	102
Втор				42:11	169	17	112
4:12	49	Иер		45:12	62	19:1-31:18	49
4:41-43	70	1:5	429	45:23	322	19:11	127
5:18	54	1:11-12	347	49:18	411	19:15	127
5:22-24	49	2:13	157, 201	50:11	304	19:16-25	49
5:32	417	2:27	403	52:6	360	20:2	383
8:7-8	411	7:11	100	53:12	320	20:14	54
10:16	69	8:16	418	53:4	211	24:5	127
11:26-29	49	9:25	67, 68	53:5	136, 418	32:9	82
12:1	386	10:11	34	53:7	136	33:3	397
14:22-23	383	17:13	62	54:1	81, ПО	33:20	6
16:1-34	421	23:24	180	55:1	338	34:7	102
18:15	224	31:9	•397	56:7	100		
21:22-23	82	49:28	169	61:10	410	Лев	
22:30	398			63:2-3	215	11:3	414
23:3	101	Иов		65:1	360	14:8	58
23:3	102	14:4	346	65:2	360, 402	15:13	58
27:11-28:68	49	29:14	258	65:13-14	217	16:21-22	301
27:20	398			65:15-16	217	18:10	101
30:15	21	Ис		66:8	ПО	20:10	54
32:18	391	1:1	175	Ис. Нав		20:11-12	397
32:20	192	1:2	62	1:11	127	26:12	198
32:35	257	1:11	60	5:15	409	27:30-32	383
33:12	431	1:16	122	13-19	42	1 Мак	
3 20-21	421	3:9-10	399, 400	20:1-9	71	2:52	421

Книга Бытия 12-50		УКАЗАТЕЛЬ ССЫЛОК НА КНИГИ СВЯЩЕННОГО ПИСАНИЯ					
Мал		23:33	95	49:11	215	125:5-6	13
1:11	198	24:16	346	49:13-14	60	125:6	292
3:20	90, 273, 423	26:4	95	49:14	54	127:3-4	53
		26:11	3	50:9	414	128:3	403
		28:1	406	50:18-19	143	134:3	224
Мих		28:20	23	50:19	331	140:2	170, 252,
1:3	84	28:20	66	54:7	43		347
1:5	373	31:22	364	62:2	273	140:5	331
4:4	215			67:8-9	366	148:3	292, 293
		Пс		67:14	15	148:14	399
Наум		1:1	95	67:19	407		
1:1	175	1:2	175	67:28	415	Прем	
		1:6	134	67:30	66	1:4	40
Неем		2:3	142	67:34	236	2:12	297
		3:6	406, 407	68:24	296	3:6	64
Ос		4:6	136	72:8	98	5:6	351
1:1-9	308	5:4	273	72:28	410	7:1	372, 373
2:19-20	155	7:4-6	258	75:2	202, 379	7:22	64
3:4	408	11:7	14, 347	75:6	420	8:2	9, 117
3:4-5	280	15:2	227	75:7	420	8:8	65
6:6	200	17:12	44	76:19	63	8:9	170
1:11	330	17:38-39	404	77:16-19	366	10:14	320
1:13	331	17:44-45	389	83:4	43		
1:1	341	17:46	275	83:7	132	Сир	
1:10	140, 276	18:5	202, 370	83:8	167	22:21	202
1:14	66	20:13	294	83:11	15	24:3	429
		21:23	402	87:3	296	27:11	24
Песн		22:1	337	87:5-6	321	27:11	224
1:1	166	22:4	252	88:7	218	27:5	346
2:1	214	23:1	202	88:23	404	Суд	
2:15	417	24:15	294	90:4-6	415	13:2	176, 418
2:7	215	26:13	3	90:11-13	232	13:24	176
6:9	397	26:4-5	282	90:16	44	15:20	418
7:9	144	28:3	68	93:10	175		
8:1-3	215	29:12	351	96:4	63	2 Пар	
		33:16	273	101:25	373		
Притч		33:16	353	101:27	411	1:11	171
1:5	413	33:21	82	103:15	217, 413,		
3:18	425	33:22	387		424, 424	1Цар	
4:18	90	35:7	195	105:14	102	1:2	176
4:27	417	36:17	252	109:1	403	1:2, 20	178
5:8	96	36:5-6	351	109:2	402	7:12	230
5:15, 18	202	37:6	170	109:3-4	30	8:9-20	209
5:15-16	120	38:13	379	109:4	30, 34,	9:9	78
7:16	120	40:10	418		136, 141,	14:47	183
7:4	104	41:3	157.		401	15:10-16:14	42
9:1	130, 203	42:1	276	110:4	203	18:10-11,	331
9:5	337	43:8	264	115:2	44	19:9-10	332
10:3	383	44:11	3, 6	115:3	133		
10:20	15	44:2	169, 424,	115:4	357	2 Пар	
10:23	9, 53		428, 429	115:16	387	22:12	45
11:29	225	44:8	235, 236	117:20	231		
15:13	325	44:9	347	117:22	230, 244	Эцар	
16:32	20	44:16	284	118:106	206	2:35	171
20:1	95	45:5	204	119:5	169	3:12	171
22:1	4	47:3	142	120:1	96	6-8	203
23:31-32	95	47:15	289	125:3	217	11:1-3	171

12	101	Числ	16:5	296	20	112
12:28	373	1:46	17:1-9	252	21:4-9	418
		9:12	17:8	347	35:9-15	70
4Цар		11:5	18:20	384		
19:34	89	11:5	18:21-28	383		

Новый завет

Гал		6:8	ПО, 306	18:6	200	11:39-40	381
1:1	406	6:15	214	20:28	338	12:6	346
1:5	387	6:17	319	21:20	242	12:22	61,62
2:9	389	Деян		22:3	357	13:2	78,96
2:16,21	350			23:11	372	13:13-14	220
2:19	406	1:18	234	28:7-10	431	13:14	257
3:13	82,	2:1-21	216	Евр		13:20	140
3:16	105, 124,	2:2-21	327	1:1-2	166	Еф	
	142, 203,	2:4	134, 354	1:3	7	2:2	5,43
	212	2:13	355	1:9	235	2:3	406
3:17	46	2:14-17	423	1:14	232	2:14	197, 245
3:19	5,60	2:24	406	2:14	407	2:14-15	197
3:27	412	2:32-33	366	2:16-17	294	2:14-16	19
3:29	4, 183	2:41	242	3:5	350	3:6	410
3:3	56	3:6	337	3:5-6	350	4:5	184
3:6	134, 142	3:11	4	5:1-10	95, 140	4:8	407
3:9	140	3:15	395	5:6	401	4:9	373
4:1-2	133	3:25	143	5:12-13	233	4:13	353
4:8-9	55	4:4	242	5:12-14	113, 206,	4:22	283, 427
4:17	427	4:11	230, 244		330	4:22-24	74
4:19	ПО	4:12	289	5:14	206, 414	4:24	428
4:21-24	115	4:32	43	6:13	140	5:2	197, 210,
4:21-26	57	5:17-18	367	6:16	140		299, 405
4:21-31	106	7:14	375	6:17	140, 141	5:8	186
4:22, 24	397	7:51	397	6:18	124	5:18	233
4:22-31	202, 225,	7:52	93	7:2	33	5:26-27	412
	249	7:53	60	7:3-4	33	5:27	240
4:23	122, 155	7:55-60	389	7:7	272	5:32	142
4:24	53, 115,	7:58	353	7:14	402	6:12	270, 372
	164, 169,	8:3	430	7:14-15	395	6:17	394
	172, 201	9:1-2	430	7:27	129	Иак	
4:24-26	61	9:1-21	351	8:5	294	1:2	138
4:26	172	9:1-31	357	9:10	59	1:12	373, 422
4:27	ПО	9:3	353	9:11-12	95	2:23	68
4:28	120, 214	9:3-9	430	10:1	53, 55,	Ин	
4:29	116, 120,	9:5	354		59, 82	1	233
	140, 172	9:6	353	11:9	103, 147	3	273
4:30-31	117	9:8	431	11:10	147, 257	4	368
5:1	115, 224	9:8-9	341	11:11	113	9	368, 429
5:6	67	9:12, 17	358	11:13	379, 387	14	136, 211,
5:7	420	9:18	358	11:15-16	180		233
5:13	115	13:7-12	431	11:16	178	16	258
5:17	116, 417	13:45-49	298	11:17	113, 124,	17	6
5:19	306	13:46	200, 229		136	18	375
5:19-21	180, 182	14:22	335, 347	11:19	124	18	429
5:22	138, 384	17:23	9	11:19	127		
5:22-23	182	17:28	9	11:22	435		
5:24	142	18:1-3	206				

1:27	409	9:5	186	4:18	117	9:20-21	9
1:29	136, 136,	9:6-7	374			9:27	418
	221, 301	9:16	200	Кол		10:4	221
1:32	410	9:29	426	1:15	7,245	10:11	3,98,
1:47	231	10:9	230	1:18	253, 293		148, 179,
1:51	229, 231	10:11	140, 267	2:3	206		233
2:1-11	127, 143	10:14	140, 296	2:9	ПО, 325	11:3	230
3:3	59	10:16	239, 244	2:11	71,74	11:29	224
3:4	60	10:35	62	2:12	95	12:2	263
3:5	72	11:9	186	2:15	402	12:3	403
3:13	84, 234	11:39	290	3:1	406, 427	12:7	420
3:16	81	11:47	290	3:2	233	12:12-27	193, 392
3:29	151,409	12:14-15	344	3:10	283	12:29-30	364
3:30	426	12:24	341	3:13	365	13:10	59,68
4:6	164, 199,	12:31	5	3:9-10	141, 317	13:12	65, 273,
	296	12:46	187, 290	4:6	413		275
4:7	156	13:6-11	80			13:13	14, 231
4:10	121	13:18	418	1Кор		14:32	124
4:10-14	197	14:2	47,217	1:23	354	15:3-4	253
4:12	199	14:27	268, 365	1:24	47, 273	15:3-8	389
4:13-14	121	14:30	262	1:30	246	15:8	347
4:14	176	14:31	257	2:2	364	15:9	124, 343,
4:20-23	198	14:6	68, 134,	2:4	364		406
5:20	134		273, 300	2:6	9	15:10	372
5:22	402	14:9	215	2:6-7	233	15:20-23	276
6:9	195	15:1	406, 409,	2:6-8	206	15:23	46
6:10-13	197		423, 424	2:13	111	15:25-28	428
6:12	197	15:1-5	215	2:14	116, 164,	15:34	233
6:22	293	15:1-6	424		346	15:41	142
6:31-59	220	15:5	423	3:1	114	15:41-42	40
6:35	422	15:13	81	3:1-2	206	15:42	136
6:35, 48	156	15:19	258, 319	3:2	61, 114,	15:42-49	318
6:46	186	16:22	138		233, 413,	15:44	426
6:48-50	423	16:33	335, 404		414	15:45	214
6:48-51	422	17:1	290	3:2-3	330	15:47	140
6:48-58	82	17:6, 10	391	3:3	44, 206	15:47-49	141
6:51	273,412	18:17, 25-27		3:6-7	215	15:49	141, 142,
6:51	413		343	3:9	215		200
6:59	383	18:31-32	300	3:11	203		
7:6	110	18:37	360	3:13	50	2 Кор	
7:37	268	18:38	409	3:13-15	50	2:14	214
7:38	156, 201	19:17	127, 129	4:7-8	351	2:14-16	223
8:11	54	19:23-24	298	4:12	206	2:15	170, 364
8:12	186, 290	19:34	411	4:15	232	2:15-16	216
8:24	421	19:36	82	5:7	140	2:16	197
8:33	4	20:1	272'	6:15	193	3:6	201,432
8:34	107, 303	20:19	361	6:17	164, 410,	3:6-8	372
8:36	115	20:27	184		412	3:6-18	225
8:39	4,51,	21:7-19	343	6:18	117, 233	3:12-16	55
	132, 169			6:19-20	338	3:12-18	122, 201
8:44	3	1Ин		6:20	300	3:13-16	195, 431
8:51	422	1:8	346	7:1	104	3:15	113
8:56	15,41, 78,	2:8	368	7:4	57	3:15-18	358
	106,114,	2:13-14	131	7:7	9	3:16	106
	137,412	2:18	112	7:8-9	304	3:17	106
8:58	290	3:8	107	7:23	338	3:18	7,106
9:4-5	273	4:12	6	7:34	156	4:7	174

4:10	70	12:20	147	1	307	12:3-4	200
4:18	114,181, 336, 374, 384	13:29	48	1:1-6	193	12:7	200
		13:31-35	93	1:18	178	12:21	407
5:1	27	14:26	2	1:23	60, 178, 217	12:25	42, 303
5:13	44	14:33	385		205	12:40	406
5:17	141	15:4-6	198	2:2	205	12:43-45	3
5:19	205	15:10	133	2:11	291, 292	12:49	402, 403
6:11	415	15:23	81	2:15	341	13:3-8	195
6:16	198	16:9	80	3:7-9	4	13:8	417
8:9	422	16:22	174	3:13-17	411	13:10-13	195
9:7	132	17:21	201	3:16-17	411	13:17	115
10:3	70	17:32	98	3:17	137, 290	13:25	156
10:5	9	19:4	294	4:15-16	415	13:30	216
11:2	239,427	19:12-27	138	5:5	51	13:43	293
11:14	262	19:16-17	384	5:8	65,78	13:52	201
11:27	382	19:24	139	5:12	73, 336, 434	13:54-57	293
12:2-4	233, 364	19:30-31	409			14:19-21	195
		19:45	409	5:14	292	14:27	361
		19:46	100	5:15	357	14:34-36	422
Лк		22:3	421	5:17	212	15:19	180
1:7	176	22:70	360	5:28	171, 306	15:24	209, 294, 359, 426
1:27	406	23:34	234, 361	5:35	142	15:32-38	195
1:34	179	23:43	373	5:44	274, 365	15:36	422
1:35	431	24:1	272	5:45	238	15:36-37	423
1:57	184	24:32	198, 374	6:9	6,403	15:36-38	195
1:80	197	24:36	361	6:19	307	16:24	2,68
2:16	185	24:38-39	361	6:21	262	16:25	68
2:29	38	24:52	291, 292	6:22	413	17:3	417
2:29-30	294			6:33	239	18:3	410
2:29-30	378	Мк		7:13-14	418	18:8	277
2:32	267	1:7	409	7:21	383	18:12-13	197
2:4	405	2:19-20	151	7:23	84	19:21	19, 134
2:48-49	33	4:3-20	195	7:25	203	19:27	2
3:8	235	4:8	417	8:12	50	20:30-34	122
3:16	409	4:21	357	8:24-27	290	21:1-7	409
3:29-31	401	4:34	195	8:30	170	21:13	100
4:1	411	6:8	365	9:15	151	21:23-24	421
5:34-35	151	6:11	80	9:20-22	422	21:25	421
6:1	200	6:31	417	10:8	35	21:33	423
6:21	73	6:41-44	195	10:9-10	365	21:38	291
6:21, 25	73	8:7-9	195	10:10	36	21:42	230, 244, 284
6:27, 35	275	8:31	127	10:15	80	21:7	365
7:37-38	299	9:2	87	10:16	298	22:12-13	167
7:47	299	9:43-49	88	10:22	193	22:15-22	421
8:5-15	195	10:28	' 2	10:24	430	22:17-22	421
9:3	365	12:10	230, 244	10:37	133	22:32	372
9:14-17	195	12:26-27	174	10:41	385	23:13	200
9:62	98	13:13	193	10:42	117	23:29-39	93
10:19	217, 232, 404	13:19	49	11:12	91,219, 274	23:32	302, 399
10:20	62	14:33-39	113	1	20-21	23:35	388
10:30, 34	413	14:37-38	64	1	23-24	24:13	193
11:2	403	16:2,9	272	1	27	24:19	61
11:27	428			1	28	24:21	44,49
11:33	357	Мф		1	29	25:9	339
11:52	200	1:1	40, 198, 402	1	29-30	25:31-46	180
12:7	27	1:2	151	1	2		

25:32	209	2:11	257	406	2 Тим	
25:32-46	276	2:22	245	8:17	402, 403,	1:10 214
25:33	30	3:1-4	283		409	2:19 84, 296
25:34, 36	386	3:6	72	8:28	434	2:19-29 29
25:35	156	4:11	99, 111,	8:29	217, 245	3:12 336
25:40	385		142, 164	8:32	133, 138,	4:4 198
25:41	50	4:18	50		294	4:7 373
25:43	321	5:4	293	8:35	43	4:7-8 427
26:4	400, 421	5:8	404	8:39	43	4:8 373
26:14-15	299			9:2-4	121	
26:15	300, 420	2 Пет		9:4-5	52	Тит
26:31	400	1:4	216	9:8	51, 172	1:14 111, 198
26:37-42	113			9:10	185	3:5 74, 412
26:39	354	Рим		9:11-13	183	
26:52	283	1:1	199	9:27	226	1 Фес
26:59-61	301	1:14	156, 206	9:33	234	2:7 233
26:63	360	1:17	168	10:4	253	2:15 93
26:64	361	2:10,9	276	10:18	142	2:20 113
26:65	302	2:21	415	11:1	341	4:17 51
27:22-25	297	2:28-29	68, 172	11:17	406	5:17 170
27:26	397	2:29	56	11:25	122	
27:28	297	3:2	397	11:25-26	375	2 Фес
27:42-43	297	3:28	211	11:26	101, 400	1:11 133
27:51	302	4:3	336	11:33	422	
27:63	127	4:11	67, 68	12:2	257	Флм
28:10	361	4:16	141	12:12	217	1:9 353
28:16-17	291, 292	4:19	170	12:13	427	1:11 364
28:18	361	5:3-4	332	12:17-21	363	
28:19	202, 362	5:5	333	12:19	255, 365	Флп
28:20	232, 238	5:20	219, 416	13:12	357	1:8 132
		6:1-11	375	13:12	415	1:21 351
Откр		6:3	412	14:2	206	2:10 292, 322
1:6	143, 166	6:3-11	422	14:11	323	2:10-11 219
4:7	48	6:4	95, 427			2:12 105
5:5	405	6:5	427	1 Тим		2:21 386
5:13	374	6:6	141	1:4	198	2:6-7 84, 299
8:13	25	6:9	66	1:12	9	2:7 84
11:10-12	234	6:10	174, 406	1:19	415	2:7 133, 221
13	50	6:12	25	2:4	303	2:8 81, 131,
14:18-19	423	6:20	357	2:5-6	389	176
20:1-3	235	7:2-3	ПО	2:7	68	2:8-9 129
20:6	66	7:4	106	2:8	25	3:2-3 68
21:6	201	7:6	ПО	2:9-10	283	3:5 343
		7:14	98, 169,	2:15	ПО	3:8 133
1 Пет			195	3:16	253	3:19 200, 345,
1:18-19	167, 301,	7:14-25	19	4:7	111	383
	338, 412	7:23	116, 142	5:11	353	3:20 43, 232,
2:4-5	347	8:3	212, 296	5:17	348	257
2:6	235	8:5-10	185	6:10	233	4:7 269
2:7	230, 244	8:6	210	6:12	133	4:13 406
2:8	391	8:15	172, 403,	6:16	6	