

**Из отзывов
на Библейские комментарии отцов Церкви
и других авторов I-VIII веков**

Мы рады быть свидетелями публикации серии раннехристианских комментариев на Священное Писание. Огромная польза заключается в знакомстве с тем, как толковали Библию христиане ранней Церкви, особенно ее святые, которые своею жизнью доказали верность Богу и Его Слову - Писанию. Давайте вслушаемся в свидетельство христиан, которые прежде нас прошли жизненный путь веры.

*Митрополит Феодосии,
Предстоятель Православной Автокефальной Церкви в Америке*

Немногие издательские проекты вдохновляют меня так, как серия раннехристианских комментариев на Священное Писание под редакцией Томаса Одэна. Сколько из нас, посвятивших свои жизни служению Богу, получили семинарское образование, в котором не было места таким замечательным знатокам Писания, как святые Иоанн Златоуст, Афанасий Великий и Иоанн Дамаскин! Я с нетерпением ожидаю публикации данной серии.

*Свящ. Питер Е. Гилквист,
директор Департамента миссионерства и евангелизации
Северо-Американской Митрополии Антиохийского Патриархата*

Данная серия утверждает Библию как книгу Церкви, делая доступными для искренних читателей классные комменты Климента Александрийского и Дидима Слепца, ученую и лекционную аудиторию Оригена, кафедральные соборы Иоанна Златоуста и Августина Иппонского и библейский кабинет Иеронима в его Вифлеемском монастыре.

*Профессор Джордж Лолесс,
Патриотический институт и Григорианский университет (Рим)*

На рубеже нового тысячелетия в христианском мире возникает повсеместный интерес к раннему христианству как на популярном, так и на научном уровне. Христиане всех традиций получают пользу от данной серии, особенно служители Церкви и те, кто изучает Библию. Более того, это издание позволит нам увидеть, как наши традиции укоренены в библейских комментариях отцов Церкви, и в то же время понять то новое, что мы привнесли в понимание Библии.

*Альберто Феррейро,
профессор истории, Тихоокеанский университет г. Сиэтла (США)*

Созданная в стиле великих средневековых катен, данная антология патристических комментариев на Священное Писание удобно следует порядку глав и стихов Библии и будет ценным источником для молитвы, исследования и проповеди. Призывая нас обратить внимание на богатое христианское наследие, предшествовавшее разделению как между Востоком и Западом, так и между католиками и протестантами, эта серия будет значительно способствовать сближению между христианами.

*Ейвери Даллес, S.J.,
профессор отделения «Религия и Общество»,
Университет Фордэм (Нью-Йорк)*

Все, кто интересуется толкованиями Библии, будут рады публикации многотомной серии раннехристианских комментариев на Писание, с помощью которой становятся доступными идеи многих отцов Церкви относительно важных мест Библии и апокрифов. Трудно представить более достойный общехристианский проект.

*Брюс М. Мецгер,
профессор Нового Завета, Принстонская богословская семинария*

БИБЛЕЙСКИЕ КОММЕНТАРИИ
отцов Церкви
и других авторов I–VIII веков

ВЕТХИЙ ЗАВЕТ
VI

КНИГА ИОВА

Редакторы тома
Манлио СИМОНЭТТИ
и **Марко Конти**

Главный редактор серии
Томас К. Одэн

Главный редактор русской серии
К.К. Гаврилкин

Редактор русского издания тома
Ю.Н. Варзонин

СОДЕРЖАНИЕ

Предисловие

Митрополит Минский и Слуцкий Филарет

Общее введение к серии

Томас Одэн

Введение к комментариям на Книгу Иова

Манлио Симонэтти и Марко Конти

Ключ к научному аппарату издания

Принятые сокращения

Комментарии на *Книгу Иова*

Справочник имен, названий и терминов

Библиография

Указатель авторов и анонимных произведений

Предметно-именной указатель

Указатель ссылок на книги Священного Писания

Предисловие

Священное Писание является основой жизни Церкви и каждого христианина. Церковь видит в книгах Ветхого и Нового Заветов Божественное Откровение, записанное богодухновенными мужами, чтобы сделать доступным Слово Божие верующим, а также всем ищущим веры и духовного просвещения. Однако Церковь издревле не только сохраняла Священное Писание, но и истолковывала его, чтобы читающие могли понять его истинный смысл. В качестве толкователей выступали прежде всего святые отцы и учителя Церкви, засвидетельствовавшие свою веру и верность Богу духовным подвигом, а порою и мученичеством за Христа. Голос древних комментаторов библейских книг имеет непреходящее значение. Согласно учению Православной Церкви, верное понимание Слова Божия возможно только в согласии со святоотеческим Преданием.

Достижению такого понимания служит настоящее издание толкований Священного Писания, относящихся к периоду классической патристики (I - VIII века по Р.Х.). Оно является результатом кропотливой работы ученых-патрологов, которые выбрали из различных творений древних авторов соответствующие фрагменты и разместили их так, чтобы современный читатель мог познакомиться с толкованиями разных отцов Церкви на библейские тексты. Такой способ расположения материала восходит к средневековым сборникам святоотеческой экзегезы. Он позволяет читать библейские книги вместе со святыми отцами, привлекая на помощь соборный разум Церкви Христовой.

Предлагаемая вниманию читателей книга послужит хорошим пособием для священнослужителей, проповедников, преподавателей и студентов духовных школ, а также для всех изучающих Священное Писание с целью его постижения в духе древнего церковного Предания.

Председатель Синодальной Богословской Комиссии
Русской Православной Церкви
Митрополит Минский и Слуцкий ФИЛАРЕТ

ОБЩЕЕ ВВЕДЕНИЕ К СЕРИИ

Цель Библейских комментариев отцов Церкви и других авторов I-VIII веков - возрождение интереса к классической христианской экзегезе, помощь в изучении Священного Писания мирянами, которые желают размышлять о нем вместе с ранней Церковью, и побуждение христианских историков, библеистов, богословов и пастырей к дальнейшим исследованиям раннехристианской экзегетики. Хронологические границы комментариев, включенных в данную серию, простираются от конца новозаветной эпохи до конца эпохи вселенских соборов, от Климента Александрийского до Беды Достопочтенного и Иоанна Дамаскина.

Довольно часто мы слышим вопросы о том, как следует изучать священные тексты под руководством великих умов древней Церкви. Наша серия подготовлена с учетом данного интереса и предназначена главным образом для рядовых читателей без профессиональной подготовки в областях библеистики, истории Церкви или патристики, но имеющих желание регулярно изучать как буквальный смысл, так и богословскую мудрость и нравственное значение Писания, взяв за основу опыт ранней Церкви.

Настоящее издание, предпринятое с намерением позволить древним христианским авторам говорить от своего имени, исключает нескончаемую фиксацию на современной критике источников и предлагает доступ к замечательной истории христианской экзегетики, которая была в значительной степени недоступна или предана забвению в течение последнего столетия. С помощью данной антологии читатель получит возможность познакомиться с источниками, принадлежавшими разным культурам, языкам и поколениям неразделенной Церкви эпохи вселенских соборов.

Христианская проповедь конца первого тысячелетия была сосредоточена прежде всего на тексте Священного Писания в изложении предшествующей, и почитаемой, экзегетической традиции, и прежде всего тех авторов, которые наиболее полно отражали классическое и общепринятое церковное учение. Христианская проповедь конца второго тысячелетия следовала обратному принципу¹. Большинство классических комментариев было забыто или же существовало в виде архаичных изданий и неадекватных переводов. Слова многих проповедников в наше время большей частью лишены вдохновляющего патриотического влияния. В то же время современные академические исследования оказались в такой зависимости от исторического и литературного анализа, развитых в эпоху пост-Просвещения, что оказались не способны удовлетворить жажду и стремление многих христиан жить в соответствии с традицией древней Церкви².

Наша серия снабжает читателя удобным материалом для знакомства с тем, что, например, Афанасий Александрийский, или Иоанн Златоуст, или отцы-пустынники говорили о разных текстах Писания в связи с проповедью, духовными размышлениями или библейскими толкованиями. Сегодня и православные, и католики, и протестанты соглашаются, что проповедь и духов-

¹ Томас Одэн имеет в виду ситуацию в западном христианстве, и прежде всего в протестантизме.

² Данное замечание относится в первую очередь к западным исследованиям в указанных областях.

ное формирование нуждаются в основаниях более прочных, чем те, что предлагаются историко-критическими подходами, которые определяли библейские исследования в течение последних двух столетий. И потому наше издание ориентировано на аудиторию, которая не ограничена кругом университетских профессоров, занятых текстологией, филологией и другими в высшей степени техническими и специализированными исследованиями в области патристики и библеистики. Несмотря на очевидную важность последних, они не являются предметом данного издания.

В Средние века собрания комментариев на Библию существовали в том или ином виде и в восточном, и в западном христианстве, и позднее - в традиции Реформации. Наша серия является первым аналогичным изданием, ориентированным на современного читателя. Подготовленная совместными усилиями ученых, представляющих православную, католическую и протестантскую традиции, она предназначена как для представителей последних, так и для тех, кто занят академическими исследованиями в области истории христианства или же просто интересуется раннехристианской Церковью.

В большинстве случаев были использованы существующие английские переводы источников, подвергнутые, при необходимости, соответствующей стилистической редакции¹. В остальных случаях были сделаны новые переводы.

Фундаментальные христианские источники, использованные в данном комментарии, постепенно возвращаются в публичные библиотеки и на полки личных библиотек. Наша цель - способствовать этому процессу и помочь всем заинтересованным читателям получить доступ к тем из них, которые имеют прямое отношение к толкованию Священного Писания.

Томас К. Одэн,
главный редактор

¹ Новые переводы патристических текстов, помимо многочисленных отдельных изданий, были заимствованы главным образом из таких продолжающихся серий, как *Fathers of the Church: A New Translation* (Washington, D.C.: Catholic University of America Press, 1947-) и *Ancient Christian Writers: The Works of the Fathers in Translation* (Mahwah, NJ: Paulist Press, 1946-). Из изданий, устаревших стилистически, но сохраняющих первостепенное значение из-за количества и разнообразия переведенных источников, главное место по-прежнему принадлежит двум сериям, изданным в конце прошлого века и включающим тексты доникейского - посленикейского периодов соответственно. См. *Ante-Nicene Fathers*, edited by A. Roberts and J. Donaldson. 10 vols. (Buffalo, N.Y.: Christian Literature, 1885-1896; reprint - Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1951-1956; reprint - Peabody, MA: Hendrickson, 1994), и *A Select Library of the Nicene and Post-Nicene Fathers of the Christian Church*, edited by P. Schaff et al. 2 series (14 vols. each) (Buffalo, N.Y.: Christian Literature, 1887-1894; reprint - Grand Rapids, MI: Eerdmans, 1952-1956; reprint - Peabody, MA: Hendrickson, 1994).

ВВЕДЕНИЕ К КОММЕНТАРИЯМ НА КНИГУ ИОВА

Книга Иова описывает драму праведника, на которого обрушились злосчастья и который осознал, что их не заслуживает. И даже если Иов не теряет надежду и не восстает против Бога, он все же удивляется тому, почему ему приходится так страдать. Иов не получает ответа. Итак, соответственно сюжету легенды, дьявол получает от Бога дозволение подвергнуть Иова искушениям, с тем чтобы этот праведник, успешно пройдя дьявольские козни, обильно вознагражден был Богом. Но, несмотря на счастливый исход книги, Бог все-таки не отвечает на вопрос Иова.

Бог, Который вмешивается напрямую словесно, превозносит величие собственного творения и Свое неизмеримое превосходство над человеком, пусть даже праведным, - и таким образом Он обходит прояснение причин Своих действий, которые Иов оказался не способен понять. В этом и кроется проблема несоразмерности отношений между Богом и человеческим родом, когда они рассматриваются с точки зрения простой взаимности. Неизвестный автор Книги Иова не знает никакого другого ответа, кроме приглашения принимать смиренно и мужественно все то, что Бог решает, даже если основания для Его действий представляются непостижимыми.

Ученые полагают, что эта книга восходит к периоду с пятого по третье столетие до Р.Х. и рассматривают ее как отражение периода смятения и растерянности в истории евреев. Действительно, после того как они утратили представление о коллективной ответственности всего народа в отношениях с Богом, в их культуре, похоже, начинает преобладать (уже во времена Исаии и Иезекииля) представление об индивидуальной ответственности. Каждый человек должен был держать ответ только за свои поступки. Понятно, что это новое понимание отношений между отдельным человеком и Богом порождало ряд сложностей. С этой точки зрения, поставленные в Книге Иова вопросы адресованы без различия мужчинам и женщинам любой эпохи и любой страны. Это объясняет, даже сегодня, причину огромного интереса, который данное сочинение вызывает в периоды трудностей в религиозной жизни и культуре западной цивилизации.

Однако интерес к Книге Иова не был значительным среди первых поколений христиан, которые переживали особые отношения с Богом иначе - через искупительное посредничество Христа. Потому мы находим лишь несколько отдельных аллюзий на Иова в книгах Нового Завета. И когда они встречаются, то оказываются связаны с максимами¹, которые изобилуют в этом сочинении. К примеру, слова Иисуса: Человекам это невозможно, Богу же все возможно (Мф 19:26), - следуют стиху: знаю, что Ты все можешь, и что намерение Твое не может быть остановлено (Иов 42:2); а слова: низложил сильных с престолов, и вознес смиренных» (Лк 1:52), - содержат отголосок из стиха: [Он] князей лишает достоинства и низвергает храбрых (Иов 12:19). Павел прямо цитирует Иов 5:13 в Первом послании к Коринфянам: [Он] уловляет мудрых в лукавстве их (1 Кор 3:19). В конце первого столетия

¹ То есть афористическими высказываниями.

аллюзию на Книгу Иова можно найти в [1-м] послании Климента Римского христианам в Коринфе (17:3-4), где Иов характеризуется как образ праведного и беспорочного мужа, который в то же время сознает, что никто не чист от порока, если прожил один день (Иов 14:4-5). Это место часто цитировалось, особенно Оригеном (185-254). Иустин Мученик (ок. 100 - 165) упоминает Иова как мужа праведного вместе с Ноем, Авраамом, Исааком и Иаковом (Диалог с Трифоном иудеем 46.3). Такой христианский образ праведности Иова находится в совершенной гармонии с представлением характера Иова в священном Писании и остается доминирующим на протяжении всей христианской экзегезы. Климент Александрийский (ок. 150 - 215) ссылается на уже упомянутый фрагмент (Иов 14:4-5) в Строматах 3.100, а в другом месте он представляет Иова, который, храня свою превосходную сдержанность и славную веру, стал из богатого бедным, из знатного отверженным, из привлекательного безобразным, из здорового больным, как образ совершенного христианина, как образец совершенной и терпеливой веры:

Он [Иов] заставлял искусителя смущаться, благословлял Творца, в бедствиях вел себя так же, как делал это прежде, и всем этим наилучшим образом учил нас тому, с какой легкостью «гностик» способен справляться с любыми обстоятельствами (Строматы 4.19.2).

У Киприана Карфагенского (ок. 200 - 258) цитата из Иов 14:4-5 органично вплетена в изображение праведного образа жизни Иова, который в этом случае мыслится как образец для богатых христиан: сознавая, что невозможно не согрешать ежедневно (*cotidie*) перед Богом, Иов усердно приносил Ему ежедневные жертвы (*sacrificia cotidiana*)¹.

Первым автором, о котором мы имеем свидетельства систематической интерпретации Книги Иова, является Ориген, написавший цикл из 22 гомилий². От Иеронима Стридонского мы узнаём, что эти гомилии перевел на латинский язык Иларий Пиктавийский (ок. 315 - 367)³. И текст оригинала, и перевод утрачены, и только незначительный объем текста Илария дошел до нас косвенным путем. Большой объем текста Оригена сохранился в катенах. Но даже и в этом случае мы располагаем только фрагментами. Каждый из них важен в деталях экзегезы, но в целом они не достаточны для того, чтобы раскрыть принципы интерпретации, которым следовал Ориген. Кроме того, фрагменты не одинаково распределяются по книге, а объединяются в группы. К примеру, после изолированного фрагмента на Иов 1 следующие относятся к Иов 19-22, а затем к Иов 27 и т.д. По этой причине приходится предположить, что подборщик цитат (*excerptor*)⁴ из 22 гомилий Оригена для включения их в катены имел в своем распоряжении лишь некоторые из них. Из скудного материала, дошедшего до нас, мы можем заключить, что Ориген видел в Иове прообраз христианского мученика и символ праведника, подвергнувшегося несчастьям. Как представляется, его экзегеза и в данном случае была открыта для аллегорического толкования, хотя и не систематиче-

¹ Киприан Карфагенский, О труде и милостынях 18.

² См. Иероним Стридонский, Письма 33.

³ Иероним Стридонский, О знаменитых мужах 100.

⁴ Античный автор, осуществлявший подборку цитат для катен.

ского. И действительно, содержание этой библейской книги располагало к нравственной интерпретации, относящейся к данному моменту, без необходимости выходить за буквальный смысл текста.

Долгое время никто из христианских авторов не оказывал Книге Иова такого внимания, как Ориген. Только во второй половине четвертого столетия появляются уже упомянутые переводы его гомилий на латынь Иларием Пиктавийским. Но вскоре, на рубеже четвертого-пятого веков, мы наблюдаем неожиданный и интенсивный всплеск интереса к Книге Иова и на востоке, и на западе. Замечаем мы и настоящий расцвет сочинений, которые берут опыт Иова за образец и обширно комментируют саму книгу. Такой расцвет не мог не иметь основания. Римская империя того времени, особенно ее западная часть (но также и восточная, пусть и в меньшей степени)¹, переживала большие трудности. В периоды глубокого кризиса на фоне значительной религиозности человек неизбежно задумывается о суде Божьем над миром, человеческим родом и самим собой. В таких обстоятельствах Книга Иова могла представляться особенно подходящей для подобного рода размышлений, поскольку она изображала праведника, которого поразили бедствия и страдания. Он не может понять причину происходящего с ним и удивляется, почему бедствия столь неослабно его преследуют².

В дополнение и совершенно особо следует отметить, что экзегеты арианского толка составили два комментария на Книгу Иова, которые сохранились и дошли до нас. Если принять во внимание немногочисленность арианской экзегетической литературы, которой мы располагаем, то интерес арианских авторов к Книге Иова представляется значительным. В связи с этим логично допустить, что это было связано с тем фактом, что к концу четвертого столетия эти еретики оказались в очень сложной ситуации, став мишенью многих жестких законодательных мер. В такой ситуации фигура Иова более других подходила в качестве образца стойкости и смирения посреди разных бедствий. В подобных пост-оригеновских источниках начинает проявляться направление, в котором будет развиваться далее экзегеза этой книги.

В целом можно заметить, что все сочинения на Книгу Иова создавались в период, когда существовало различие между александрийским направлением, в котором библейские тексты интерпретировались с широким использованием аллегории, и антиохийским, в котором предпочтение отдавалось буквальной интерпретации. Книга Иова, на основе которой может быть составлен целый курс этики, располагала к буквальной интерпретации. Это направление и доминирует, хотя, как мы увидим более полно в следующих разделах введения, аллегорическое толкование не совсем отсутствует. Текст ставил сложные вопросы для экзегетов, особенно в тех эпизодах, где измученный Иов разражается речами, которые могут показаться святотатством или даже богохульством, подобно тому, когда он проклинает день своего

¹ См. W. Geerlings, «Hiob und Paulus: Theodizee und Paulinismus in der lateinischen Theologie am Ausgang des vierten Jahrhunderts», *Jahrbuch für Antike und Christentum* 24 (1981): 56-66.

² Греческие комментарии на Книгу Иова, сохранившиеся в составе катен и лишь отчасти разбираемые редакторами данного тома ниже, могут быть найдены в издании: *Die älteren griechischen Katenen zum Buch Hiob*, Bds. 1-4, eds. Ursula Hagedorn, Dieter Hagedorn, *Patristische Texte und Studien* (New York: Gruyter, 1994-2004).

рождения (Иов 3:3). Все экзегеты, представленные в книге, отличались подчеркнутой осторожностью в интерпретации такого рода фрагментов, соотнося их с современной им христианской теодицеей, чтобы смягчить те моменты, которые могли вызвать скандал.

Из двух упомянутых арианских комментариев первый принадлежит греческому автору, который недавно был идентифицирован как арианин Юлиан (IV в.)¹. Его арианство, пусть и сдержанно выраженное, не вызывает сомнений, и он, при отсутствии других сведений, должен быть отождествлен с арианским автором сочинения *Constitutiones Apostolorum*. Время создания комментария неясно, но его следует отнести ко второй половине четвертого века по указанным выше причинам. Юлиан, приписывавший авторство Книги Иова Моисею, в первую очередь отмечает ценность буквальной интерпретации, поскольку книга показывает нам провидение Бога о всех людях и представляет Иова как образец добродетели, достойный подражания. Как следствие, комментарий Юлиана строго буквальный и, как и все другие комментарии на греческом языке, следует принятому Церковью греческому переводу Библии - так называемой Септуагинте (LXX). Комментарий отличается сжатостью и объясняет всю Книгу Иова взвешенной экзегезой. Автор очень осторожно толкует сцены, представляющие диалог между Богом и дьяволом в выраженно антропоморфном виде, который мог быть воспринят как кощунство. Этот в целом сжатый текст содержит пространное отступление с критикой пользования астрологией², что показывает знакомство автора с языческой литературой, и изобилует цитатами из языческих поэтов.

Другой комментарий арианского толка, дошедший до нас, - *Anonymi Commentarius in Job* - на латинском языке³. Его ошибочно приписывали Оригену, но в данное время он считается анонимным. В отличие от предыдущего данный текст чрезвычайно многословен и во многих местах неполный. Книга Иова прокомментирована только до главы 3:19. Иов здесь интерпретируется как прообраз Христа, а его страдания - как прообраз страданий Спасителя - интерпретация, которую нелегко приложить ко всем деталям текста. Однако неизвестный автор, испытывая особенный интерес к длинным отступлениям нравственного характера, не заботится о том, чтобы развивать данную типологию и ее содержание систематически, вспоминая о ней то здесь, то там. Он приводит и более очевидное толкование, где Иов выступает образом христианина, который не воздаст злом за зло, а исполняет заповедь любви к своим врагам. В частности, данный пример демонстрирует мученик. Интерпретация преимущественно буквальна. Приверженность автора арианству, не высказываемая открыто, ясно видна в некоторых деталях. Возникновение этого сочинения следует приблизительно отнести к рубежу четвертого-пятого веков.

Папирусы из Туры сохранили, с небольшим количеством лакун, комментарии на Книгу Иова, принадлежащие Дидиму Слепцу (ок. 310 - 398) - последнему крупному представителю александрийской школы и преданному

¹ См. *Der Hiobkommentar des Arianers Julian*, ed. D. Hagedorn, PTS 14 (1973).

² PTS 14:252-262.

³ См. PG 17:371-522.

последователю учения и экзегезы Оригена. Папирус обрывается в начале комментария на Иов 17. В катенах комментариев заканчивается сразу после названной главы, что позволяет предположить, что оригинал его сочинения не выходил за пределы главы 17¹. В согласии с Оригеном Дидим также воспринимает Иова как символ праведника, терпящего испытания и мучения. Своим читателям он представляет Иова как образец мужества, выносливости и покорности Божьей воле; как достойный похвалы пример использования свободы воли. Как следствие, толкование книги разворачивается в моральном и созидательном аспектах, включая частые ссылки общего характера на современность. Чтобы извлечь нравственный смысл из текста, Дидим часто вынужден толковать его тенденциозно и натянуто. Например, пиры детей Иова (Иов 1:4) истолковываются как пример согласия и братской любви; сожаление Иова о том, что он не умер в утробе матери (Иов 3:4), означает вопрошание объяснений судам Божиим, и это сожаление лишь ищет причину объяснений, которая может быть использована на пользу другим². В комментарии на фрагмент, в котором Иов проклинает день своего рождения (Иов 3:3), Дидим отказывается от любого буквального толкования и, пользуясь аллегорией, вводит оригеновскую тему предсуществования души - когда души заточаются в тела в наказание за прежние грехи. Итак, Иов, говорящий не только от своего лица, но и от всего человеческого рода, желает, чтобы день тот (то есть грех) никогда не наступал³. Аллегорическое толкование у Дидима, конечно, не исчерпывается только этим эпизодом, но используется и во многих других, но все же в целом оно здесь встречается реже, чем в других его комментариях. Наиболее естественным объяснением этого может быть то обстоятельство, что в силу специфического характера данного текста Дидим мог выводить из текста моральные назидания без необходимости выхода за пределы его буквального значения, ограничивая аллегорическую интерпретацию редкими пассажами. Но, как мы вскоре увидим, содержание Книги Иова прекрасно годилось и для аллегорического толкования. Тем не менее нельзя не удивляться тому факту, что экзегет, обычно широко использующий аллгорию, в данном случае существенно ограничил свойственный ему аллегорический метод интерпретации. Вероятно, данную аномалию можно объяснить контекстом всей экзегезы Дидима, то есть тем обстоятельством, что Дидим творил в исторический период, когда реакция антиохийцев на аллегорический метод александрийцев достигла кульминации. Возможно, он предпочитал делать своим противникам небольшие уступки в тех случаях, когда содержание текстов подходило для тропологической, нравственной интерпретации без значительного отрыва от буквального содержания. Мы замечаем сходную тактику Дидима в комментарии на Книгу Екклесиаста. Невозможность более точно датировать это сочинение, относящееся к концу

¹ Текст папируса был опубликован с переводом на немецкий язык: см. Didimus der Blinde, Kommentar zu Hiob I (cc. 1-4), ed. A. Henrichs, PTA 1 (1969); он же, Kommentar zu Hiob II (cc. 5-6), ed. A. Henrichs, PTA 2 (1968); он же, Kommentar zu Hiob III (cc. 7-11), ed. A. Henrichs, PTA 3 (1968); он же, Kommentar zu Hiob IV (cc. 12-15), eds. U. Hagedorn, D. Hagedorn, PTA 33/1 (1985).

² См. PTA 1:54-56, 202-208.

³ См. PTA 1:170-184.

четвертого столетия, не позволяет предложить более точного объяснения¹.

Комментарий Иоанна Златоуста (ок. 344/354 - 407) на Книгу Иова появляется несколько позже комментария Дидима. Он дошел до нас целиком в двух рукописных традициях, а также косвенным путем через катены с большим количеством фрагментов, включающих, как обычно в отношении этого автора, многочисленные сомнительные интерполяции². Имелись сомнения и в отношении подлинности всего комментария, но последние исследования обосновали его аутентичность. Хотя не столь пространный, как другие экзегетические сочинения Иоана Златоуста, возникавшие преимущественно в результате его проповеднической деятельности, комментарий на Книгу Иова (а также и на пророка Исайю) не основан, как представляется, на предварительной проповеди. Скорее, этот комментарий был черновиком, предназначенным для расширения в серию гомилий для проповеди перед церковным собранием. Главная структурная особенность этого комментария - несоразмерность объема цитат из Писания и их объяснений. В некоторых случаях за краткой цитатой следует пространное объяснение, но во многих случаях целая серия библейских стихов получает лишь беглое пояснение или вообще остается без него. Исследователи высказывали предположения о возможной утрате материала в рукописной традиции. Но предпочтительнее считать, на основании некоторых пояснений, оставленных автором, что он имел намерение дать лишь схематичное и общее пояснение, оставляя без внимания многие эпизоды и концентрируясь только на тех, что были, по его мнению, наиболее значимы. Способ толкования в этом комментарии - подчеркнуто нравственный и буквальный, что в целом характерно для этого экзегета антиохийской школы. Если к тому же учесть, что его преимущественно нравственный интерес к тексту связан с пастырской деятельностью, то мы увидим, как содержание Книги Иова в высшей степени пригодно для таких целей без необходимости обращаться к аллегории. Автору нужно было лишь осторожно подходить к интерпретации наиболее провокационных мест. К примеру, когда Иов проклинает день своего рождения, Иоанн Златоуст сопровождает это сложное место замечанием, что такие слова объясняются отчаянием, а не порочностью и не протестом против Творца³. Толкование Златоуста в целом видит в Иове праведного мужа, противостоящего испытанию. Здесь Иов - образец мудреца⁴.

Диакон из Александрии Олимпиодор (VI в.) составил разные комментарии на Ветхий Завет, включая комментарии на пророка Иеремию, Книгу Екклесиаста и Книгу Иова⁵. В качестве источников он использовал комментарии Полихрония и иногда - Иоанна Златоуста, полагаясь в основе своей на интерпретацию Иова как образец праведника и мудреца. Подобно коммента-

¹ См.: Manlio Simonetti, *Origene esegeta e la sua tradizione* (Brescia: Morcelliana, 2004), стр. 357-392.

² См. Jean Chrysostome, *Commentaire Sur Job*, vol. 1, ed. H. Sorlin, SC 346 (1988), стр. 11-12.

³ См. SC 346:198-202.

⁴ Современником Иоанна Златоуста был Полихроний, епископ Апамеи и брат Феодора Мопсуестийского. Подобно последнему, он создал множество экзегетических сочинений в русле антиохийской школы, из которых до нас дошли только фрагменты в катенах. См. *Die alteren griechischen Katenen* гит Buch Hiob.

⁵ См. Oлимподор Diakon von Alexandrien, *Kommentar zu Hiob*, eds. U.Hagedorn, D.Hagedorn, PTS 24 (New York: De Gruyter, 1984).

рию Златоуста, сочинение Олимп-пиодора дошло до нас в двух рукописных традициях, а также в катенах. Книга Иова разделена у Олимпиодора не на 42 главы, как обычно, а на 33. Толкованию каждой главы предпослано вступление, суммирующее основное содержание. Далее автор комментирует последовательно текст каждой главы, разделенный на короткие перикопы. Как и три упомянутых выше греческих комментария, текст Олимпиодора основан на Септуагинте. Но, в отличие от других, этот автор ссылается и на другие греческие переводы Писания, известные по Гексаплам Оригена, - особенно на Симмаха, а изредка и на Аквилу и Феодотиона. Во времена Олимпиодора традиции экзегезы в Александрии и Антиохии уже угасали. Неудивительно, что диакон составил преимущественно буквальный комментарий, в котором аллегория используется лишь от случая к случаю. Этот автор часто ссылается на толкования неизвестных экзегетов, приводя их толкования без обсуждения. Деятельность Олимпиодора пришлась на эпоху, в которую жизнеспособность патристической экзегезы на востоке иссякла, и он является не столько оригинальным экзегетом, сколько последним представителем традиции, которая к этому времени уже завершилась.

На латинском Западе первым текстом, посвященным Книге Иова, был, как уже упоминалось выше, утраченный ныне перевод гомилий Оригена, выполненный, как указывает Иероним Стридонский, Иларием Пиктавийским в вольном стиле¹. Далее, примерно в 80-е годы четвертого столетия, появляется *De interpellatione job et David* Амвросия Медиоланского (ок. 333 - 397)². Как следует из названия, это не собственно комментарий, а серия гомилий, в которых проповедник использует Иова и Давида как образцы человеческой брэнности. Амвросий описывает Книгу Иова в деталях и обильно ссылается на Писание, показывая, что человек может противостоять невзгодам только с помощью благодати Божьей.

Выше мы уже называли комментарий неизвестного автора арианского толка (*Anonymi Commentarius in Job*) и теперь перейдем к сочинению *Adnotationes in Job*, которое Августин Иппонский (354-430) приготовил около 400-го года. Этот чрезвычайно сжатый комментарий содержит буквальное толкование почти всей Книги Иова, заканчиваясь на главе 40:5, когда Иов смиренно предстает перед судом Бога. Здесь, по мнению Августина, наступает момент логического завершения истории главного героя. Комментарий не поделен, как это обычно бывает в сочинениях такого рода, на последовательность отдельных выдержек из текста со специфическими объяснениями, но представляет собой непрерывную речь, в которой цитаты вплетены в контекст пояснений. На основе своего учения о всеобщности греха Августин изображает Иова осознающим, несмотря на собственную праведность, эту внутреннюю греховность. Заключительное утверждение Иова, что он не желает ничего прибавить к тому, что сказал прежде, указывает, по мнению Ав-

¹ Иероним утверждает, что перевод Илария был *ad sensum*, то есть очень свободным, как было принято в то время; Иероним Стридонский, *О знаменитых мужах* 100.

² См. *Ambrosius Mediolanensis, De interpellatione Job et David*, ed. C. Schenkl CSEL. 32/2 (1897): 211-296.

густина, на прогресс души, которая более не может противиться Богу и находит убежище в непостижимой природе тайны.

Спустя несколько лет после комментария Августина появилось сочинение пресвитера Филиппа (ум. 455/456), который был учеником (*auditor*) Иеронима Стридонского. Возможно, эти сведения почерпнуты из упоминания Иеронима в посвящении, которым Филипп начинает свой комментарий, но связь с Иеронимом подтверждается особенно тем фактом, что Филипп использовал для ссылок новый перевод Книги Иова, который Иероним включил в *hebraica veritas* - подлинную Еврейскую Библию. Это сочинение Иеронима было новым переводом Библии на латинский язык, в основе которого лежал оригинальный еврейский текст и который теперь привычно именуется Вульгатой. По сравнению с Амвросием и Августином, которые все еще использовали *Vetus Latina*, это было существенным нововведением, и Филипп часто в своем комментарии превозносит перевод Иеронима.

История текста Филиппа отличается необыкновенной сложностью. Он дошел до нас в нескольких редакциях, которые приписывают его Филиппу, возможно, на основании какой-то рукописи, где имя автора отсутствовало. Тот же самый текст, который был напечатан под именем Филиппа в 1527 году, был переиздан в 1545 году уже под именем Беды, а позднее он приписывался и Иерониму, в результате чего в репринте Миня он включен в число сомнительных трудов Иеронима. Но самый важный факт заключается в том, что этот репринт представляет собой не многословный оригинал комментария, а, скорее, его существенно сокращенную версию. Как следствие, полный текст сегодня трудно доступен, в то время как использованный нами текст получить легко. Предлагаемое Филиппом толкование строится на двух уровнях. Первый - исторический, рассматривающий страдания Иова и объясняющий их с точки зрения буквального содержания. Второй уровень характеризуется высшей степенью аллегоричности и рассматривает Иова как образ Христа, а его друзей - как символы еретиков. Две линии интерпретации идут параллельно на протяжении всего сочинения. К примеру, семь сыновей Иова воплощают семикратную благодать Святого Духа, а его три дочери - закон, пророков и Евангелие. Иов, проклиная день своего рождения, обозначает Христа, воспринявшего полноту смертности человеческого рода и упразднившего преступление Адама.

Юлиан Экланский (385-450) использовал новый перевод Библии Иеронима, но часто ссылался и на предыдущие латинские переводы. Его комментарий довольно сжатый¹. Единственный дошедший до нас манускрипт с его сочинением, вероятно, не содержит некоторых разделов оригинала. Кроме того, история этого текста тоже очень сложна. Манускрипт с этим текстом (*Codex Cassinensis 371*) указывает на Филиппа как автора: именно по этой причине в 1897 году Дом Амелли (*Dom Amelli*) опубликовал комментарий под его именем². Благодаря Альберто Ваккари настоящий автор был в конеч-

¹ См. *Juliani Aeculanensis Expositio Ibrī Job*, ed. L. de Coninck. CCSL 88 (1977): 3-109, где также содержится информация относительно предыдущих изданий данного комментария.

² См. «*Julians Kommentar wurde zuerst ediert von A. Amelli*,» *Spicilegium Casinense* 3/1 (Monte Cassino. 1897): 333-417.

ном счете установлен¹. Сейчас авторство Юлиана считается точно установленным: в этом комментарии использован материал из толкований Иоанна Златоуста и Полихрония, а это указывает на Юлиана - единственного латинского экзегета, который следовал антиохийскому буквализму и был в тесных отношениях с Феодором Мопсуестийским, братом Полихрония. Подмена имени Юлиана на Филиппа, возможно, обязана тому, что Юлиан являлся последователем Пелагия и решительным оппонентом Августина. По этой причине он неоднократно был осужден как еретик. Его толкование носит исторический характер и рассматривает опыт Иова как образец добродетели, доступной для тех, кто стремится ее достичь. Испытания, которые терпит Иов, представлены как искушения, попускаемые Богом с целью обнаружения крепости обретенной им добродетели и ее усиления.

Григорий Великий (ок. 540 - 604) - автор самого обширного и тщательного комментария на Книгу Иова, дошедшего до нас от патристического периода. Он включает 35 книг, составленных преимущественно после долгих устных разъяснений, данных в Константинополе (ок. 579 г.), где он был представителем Римского епископа. Но в любом случае это объемное и строгое сочинение завершено было в Риме, когда Григорий стал папой. Нам известно, что он проявлял необыкновенную заботу об окончательной версии публикуемых трудов. Необычная протяженность сочинения Григория объясняется более методом толкования, нежели объемом самой Книги Иова. Григорий использует библейский текст с максимальной свободой. Он часто поддается вдохновению момента, мало или совсем не заботясь о том, чтобы следовать содержанию исследуемого им текста - текста, который часто кажется только поводом для аскетических и нравственных отступлений. Как он ясно излагает во вступительном послании, адресованном его другу Леандру Севильскому, экзегет, если он при толковании библейского текста находит хороший повод для назидания, не должен его упускать. Позже он сможет вернуться к нормативному толкованию текста, подобно тому как река, встречая на пути своем низину, расширяется и заполняет ее, возвращаясь позднее к своему естественному курсу². Здесь мы встречаемся с самой сутью александрийской традиции, исходящей из совершенной уверенности, что священный текст питает каждую мысль и все воображение подлинного христианина. Он не ограничен заданным предметом, а является открытым, живым и новым, так что он приглашает толкователя постоянно находить в нем новые смыслы в соответствии с потребностями момента и способностями толкователя. В описании своего герменевтического метода, которое Григорий приводит во вступительном послании, мы читаем: «Можно сказать, что [Божественное слово] подобно реке, которая и глубока, и мелка, по которой и ягненку можно пройти, и слону придется плыть»³. Следуя герменевтическому методу Оригена, распространенному на западе Амвросием Медиоланским и Руфином, Григорий Великий различает в своем толковании на Книгу Иова три разных уровня интерпретации:

¹ См. Alberto Vaccari, *Un commento a Giobbe di Giuliano di Edana* (Roma, 1915).

² Григорий Великий, Письмо Леандру 2.

³ Григорий Великий, Письмо Леандру 4.

Сначала мы приводим основания буквального смысла (*historiae*); затем, через типологическую интерпретацию (*typicam*), мы воздвигаем здание нашего разума, чтобы оно превратилось в цитадель веры; наконец, через нравственный смысл (*moralitas*) мы покрываем здание, так сказать, пластом краски» (Письмо Леандру 3).

Это значит, что первое толкование, будучи буквальным, имеет дело с драматическими событиями жизни Иова как таковыми. Два других толкования, будучи символическими, относят названные события, с одной стороны, к Христу и Церкви через интерпретацию, которую мы можем определить как собирательную (*collective*) - то есть христологическую и еkkлесиастическую, а с другой стороны - к экзистенциальному опыту каждого христианина через индивидуальную, содержательную (*topico*) интерпретацию. При переходе от теоретического положения к практике такой метод экзегезы используется без излишней строгости. На самом деле Григорий в первых книгах каждый фрагмент библейского текста изъясняет в соответствии с тремя уровнями интерпретации, но далее эта процедура становится менее последовательной, причем предпочтение отдается нравственной и типологической интерпретации. Базовая аллегория, которую использует Григорий, в соответствии с его собирательной интерпретацией усматривает в Иове образ Христа, а также и Церкви, которая есть Тело Христово. Трое друзей символизируют еретиков. И напротив, в рамках Индивидуальной интерпретации Иов представляет собой образ христианина, совершающего духовное восхождение - совершенствование через невзгоды и превратности жизни. К примеру, согласно первой интерпретации, семь сыновей и три дочери Иова являют собой, соответственно, образы апостолов и верующих самого низкого ранга (Иов 1:19-20). Согласно второй, они означают, соответственно, семь даров Святого Духа и три добродетели: веру, надежду, любовь (Иов 1:38).

Среди сочинений греческих авторов мы располагаем также серией из 24 гомилий Исихия Иерусалимского (V в.), в которых анализируются первые двадцать глав Книги Иова. Однако это сочинение не дошло до нас на греческом языке оригинала и имеется только в армянском переводе¹. И хотя чрезвычайно сложно реконструировать хронологические рамки сочинения Исихия, мы приблизительно можем датировать его комментарий периодом между 412 и 439 годами - периодом его активной деятельности в качестве священника и проповедника в Иерусалиме. Как отмечал К. Рену, издатель данного комментария, непохоже, чтобы на сочинения Исихия повлияли другие греческие писатели, предшествовавшие ему: Дидим Слепец или Юлиан Арианин². В целом можно говорить лишь об отдаленном сходстве с комментарием Иоанна Златоуста. Исследователи пытались установить также, распространялся ли первоначально комментарий Исихия далее 20-й главы Книги Иова, но наиболее вероятная гипотеза в настоящее время такова, что ком-

¹ См. Hesychius de Jeruslaem, *Homelies sur Job: version armenienne*. I-XXIV, eds. Ch. Renoux, Ch. Mercier, PO 42, Fasc.1-2 (1983): 5-612.

² См. PO 42.1:12-13.

ментарий был частичным и охватывал первые 20 глав¹. Исихий использует аллегорию в комментариях и объяснениях. Делает он и типологические ссылки на Христа и Церковь. Однако мы не можем определить его сочинение как продукт александрийской экзегетической школы, поскольку использование аллегории не является систематическим и ограничено определенными фрагментами. В то же время мы замечаем постоянное внимание к моральным и психологическим характеристикам Иова и в его скорбях, и в его доводах, и все это, без сомнения, говорит об открыто пастырских интересах. Итак, мы можем заключить, что комментарий Исихия берет за отправную точку нравственную и буквальную экзегезу Иоанна Златоуста, к которой Исихий добавляет разумную долю типологической аллегории.

Что касается восточной патрологии, то сохранились только два полных комментария, и оба они написаны по-сирийски. Первый приписывается Ефрему Сирию (ок. 306 - 373), самому крупному сирийскому отцу Церкви, автору многочисленных экзегетических сочинений. Комментарий на Книгу Иова, опубликованный Дж. С. Ассемани в восемнадцатом столетии², представляется сомнительным и более поздним, чем бесспорные экзегетические сочинения Ефрема, например, на Книги Бытия и Исхода³. Тем не менее сам комментарий весьма интересен, даже при его сжатости, потому что наряду с типичной для сирийской экзегезы исторической и буквальной интерпретацией он содержит и частые типологические и аллегорические толкования, отражающие ту фазу в сирийской литературе, когда влияние греческой патристики, и в особенности аллегорической школы, было чрезвычайно сильным. Другой полный комментарий на Книгу Иова, написанный по-сирийски, принадлежит Ишодаду Мервскому (К в.), который был произведен в епископы Гедатты близ Моссула в Месопотамии около 850 года⁴. Он, тем самым, значительно более поздний автор, чем Ефрем. Так как Ишодад являлся несторианином, то его комментарий необыкновенно важен для несторианской экзегезы. К тому же Ишодад цитирует множество фрагментов из сочинений Феодора Мопсуестийского и других источников, которые без его комментария считались бы утраченными, что делает его сочинение несомненно ценным. В целом Ишодад склоняется к буквальной интерпретации библейского текста согласно общей тенденции сирийской экзегезы, но он также уделяет пристальное внимание любой исторической детали, постоянно пытаясь представить Иова и его личный опыт в точном и надежном историческом контексте.

Текст Библии, использованный авторами

В своем введении к комментариям на Книгу Бытия 1-11 Эндрю Лаут писал:

При составлении патристических комментариев на любую часть Вет-

¹ Ibid., 20-21.

² Sancti Patris Nostri Ephraem Syri Opera omnia, vol. 2, ed. J. S. Assemani (Rome, 1740).

³ См. CSCO 152 и 153 (1955).

⁴ См. C. Van Den Eynde, ed., Commentaire dljbo'dad de Merv sur l'Amien Testament - III. Livres des Sessions, CSCO 229 (Scriptores Syri 96) (Louvain: Peeters, 1962)/

хого Завета возникают иные вопросы, нежели при составлении комментариев на Новый Завет. Эти вопросы в большей степени касаются самих библейских текстов и в меньшей - их высокой критики (то есть вопросов композиции и авторства). Переводы Нового Завета, которыми мы пользуемся сегодня, являются переводами текста, который более или менее идентичен тексту, известному греческим отцам Церкви. В текстах Ветхого Завета различий больше. Для христиан Ветхий Заветом была так называемая греческая Септуагинта (обычно обозначаемая аббревиатурой LXX)¹.

Не вдаваясь в подробности многочисленных вопросов относительно Септуагинты, которая, согласно большинству исследователей, восходит к четвертому веку до Р.Х.², мы можем утверждать, что она содержит существенные отличия от еврейского текста. Такие различия объясняются двумя причинами. Во-первых, было установлено, что для Септуагинты использовался более древний, утраченный еврейский текст, который был обширнее и отличался от масоретского текста, использованного для всех современных переводов Библии. Во-вторых, переводчики Септуагинты были не в равной степени компетентны в еврейском языке, так что в процессе перевода появлялись ошибочные и противоречивые толкования еврейских слов³. Со всеми особенностями и расхождениями Септуагинта, тем не менее, была принята в первых общинах христиан и стала авторитетной Библией Церкви. Этот текст послужил основой и для экзегезы греческих авторов.

Ситуация на Западе выглядит схожей. Латинские авторы действительно сначала использовали *Vetus Latina*, то есть основанный на Септуагинте латинский перевод Библии, а позже они пользовались Вульгатой - новым латинским переводом Библии, выполненным Иеронимом Стридонским в конце четвертого столетия. Вульгата, по замыслу Иеронима, была точным переводом с еврейского текста, и мы с осторожностью можем утверждать, что его еврейский текст не слишком отличался от масоретского текста, которым мы располагаем. Иероним, работая над переводом, постоянно учитывал Септуагинту и более поздние греческие переводы Аквилы, Феодотиона и Симмаха наряду с еврейскими текстами, использованными в Гексаплах Оригена. В результате его перевод часто отличается от масоретского текста и, следовательно, от современных переводов Библии. Наши примечания указывают на многие из таких расхождений.

Наконец, что касается сирийских авторов, то они пользовались стандартным сирийским переводом Библии, который известен как Пешитта (то есть простая версия). Исследователи в большинстве своем согласны, что Пешитта в целом - достоверный, но не раболепный перевод масоретского еврейского текста⁴.

¹ См. Эндрю Лаут, «Введение к комментариям на Книгу Бытия 1-11», Библейские комментарии отцов Церкви и других авторов I-VIII веков, под редакцией Э. Лаута при участии М. Конти (Тверь: Герменевтика, 2004).

² О Септуагинте

³ См. L.L. Brenton, *The Septuagint Version of the Old Testament and Apocrypha* (Grand Rapids: Zondervan, 1980)

⁴ См. P.B. Dirksen, *La Peshitta dell'Antico Testamento*, edited by P.G. Borbone (Brescia: Paideia Edirice, 1993), 103-104.

Можно было бы ожидать совпадения библейского текста, с которым работали сирийские авторы, с современными переводами. Однако это не так, так как Пешитта не только обнаруживает зависимость от таргумов¹ и даже Септуагинты, но также содержит значительные расхождения, идущие из еврейского текста, который отличен от масоретского, то есть из утраченных еврейских версий, которыми пользовались переводчики Пешитты.

Расхождения в этих трех главных переводах - Септуагинте, Вульгате и Пешитте - и масоретском тексте в количественном отношении не одинаковы в разных библейских книгах, но в некоторых они встречаются чаще и более существенны. В случае с Книгой Иова следует сказать, что расхождения чрезвычайно часты и значительны. Поскольку наши авторы использовали все три перевода (то есть Септуагинту, Вульгату и Пешитту), то все существенные разночтения указаны в примечаниях², и мы советуем читателю знакомиться с вариантами перед прочтением каждого эпизода. Даже если это может поначалу показаться утомительным, мы все же уверены, что читатель быстро сможет оценить богатство библейской традиции, переданной нам экзегетами древности, и станет размышлять над различными вариантами, которые ставят вопросы, имеющие большой интерес и в современном контексте. В этом смысле данный комментарий, несомненно, вызовет у читателя живые и творческие размышления.

От издателей данного комментария

После изучения всего материала, относящегося к Книге Иова, мы должны были решить проблему отбора текстов. В первую очередь мы отметили, что три из сочинений, а именно *Anonimi Commentarius in Job, De interpellatione Job et David* Амвросия Медиоланского и *Adnotationes in Job* Августина Иппонского, не подходят для современного экзегетического изучения Книги Иова. Первое сочинение слишком многословное и незаконченное, охватывает только две первых главы Иова и часть третьей, а его типологическая и аллегорическая интерпретация с большей ясностью и зрелостью осуществлена в трудах других авторов. Сочинение Амвросия находится под сильнейшим влиянием риторики своего времени: оно не столько систематически комментирует библейский текст, сколько является изображением и панегириком образа Иова. Наконец, сочинение Августина *Adnotationes in Job*, как следует из названия, представляет собой замечания на Книгу Иова. И хотя в них много интересного, они все же далеки от систематического комментария на библейский текст. На самом деле, они представляются максимально свободным толкованием фрагментов из Книги Иова, и библейский текст не рассматривается здесь изолированно, а лишь включается в толкования. По указанным причинам мы решили отказаться от этих трех сочинений в нашем комментарии. За несколькими исключениями, мы также решили не включать в комментарий все случайные высказывания по поводу Иова, которые встречаются в работах многих авторов. Хотя такие комментарии могут представ-

¹ То есть объяснительных переводов еврейских библейских текстов на арамейский язык.

² В русскоязычном издании все разночтения указываются в сносках к авторским цитатам.

лять интерес, мы, тем не менее, сочли более правильным и органичным отдать предпочтение полным и специальным комментариям на Книгу Иова, дающим широкое и существенное представление об экзегезе каждого автора.

Итак, в этом томе мы использовали следующие комментарии на Книгу Иова: греческих авторов - Оригена, Дидима Слепца, Юлиана Арианина, Иоанна Златоуста, Исихия Иерусалимского, Олимпиодора Александрийского; латинских авторов - Юлиана Экланского, Филиппа Священника, Григория Великого; и сирийских авторов - Ефрема Сирина и Ишоада из Мерва.

Манлио Симонетти и Марко Конти

Ключ к научному аппарату издания

Текст Библии

В серии используется Синодальный перевод Священного Писания (Синод, пер.¹) как наиболее распространенный и доступный в России. Этот текст набран курсивом. В случаях значимых разночтений между Синодальным переводом и вариантом, цитируемым отцами², это находит отражение в примечаниях переводчиков и редакторов тома.

Даты

Даты сверялись по следующим изданиям: *Encyclopedia of the Early Church*. 2 vols. Translated by A. Walford. Edited by A. Di Berardino (New York: Oxford University Press, 1992) и *The Oxford Dictionary of the Christian Church*, 3d edition. Edited by E.L. Cross and E.A. Livingstone (Oxford: Oxford University Press, 1997).

Названия источников и библиография

Подавляющее большинство источников, использованных в серии, заимствовано из библиотек TLG и CLCLT, в которых все названия работ приводятся по-латински³. Было решено сохранить этот принцип также и для остальных текстов и переводить названия произведений с латыни. При этом была учтена существующая российская традиция, и, хотя некоторые различия сохраняются, читатель легко сможет узнать знакомые произведения. В

¹ Библия: Книги Священного Писания Ветхого и Нового Завета (Москва: Российское Библейское Общество, 1999), а также другие издания, воспроизводящие текст первого полного издания русской Библии 1876 года

² Чаще всего с греч. переводом Семидесяти, или Септуагинтой (LXX): *Septuaginta: Idest Vetus Testamentum graece iuxta Ixx interpretes. Duo volumina in uno*. Ed. A. Rahlfs (Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft, 1979). Лат. вариант сверялся по: *Biblia Sacra: iuxta vulgatam versionem*. Ed. R. Weber (Stuttgart: Deutsche Bibelgesellschaft, 1994). Оба издания инкорпорированы в компьютерную программу BibleWorks 4: The Premier Biblical Exegesis and Research Program (Big Fork, MT: Hermeneutika, 2000), которая используется в работе над серией.

³ См. также E. Dekkers, *Clavis Patrum Latinorum* (Turnhout: Brepols, 1995) и M. Geerard, *Clavis Patrum Graecorum*, vols. 1-5 (Turnhout: Brepols, 1974-1998), где даны подробные библиографические описания изданий латинских и греческих христианских авторов на языке оригинала. В этих изданиях каждый источник кодифицирован под латинским титулом и порядковым номером, которые являются общепринятыми в международной академической практике.

библиографии, приведенной в конце тома, источники указаны в алфавитном порядке, вслед за которыми приведено латинское название текста и его выходные данные. Библиография также содержит дополнительную информацию, касающуюся текстов из библиотек TLG и CLCLT, которая объясняется ниже.

Примечания

1. Редакторские примечания, добавленные в русском издании, отмечены при помощи сокращения Прим. ред.; все остальные примечания принадлежат редактору тома.

2. После текста каждого фрагмента приводится имя автора и название источника, а в соответствующем примечании указывается в сокращенном виде либо печатное издание, либо цифровые коды библиотек TLG и CLCLT.

Библиотеки TLG и CLCLT имеют специфические цифровые системы кодирования источников, которые предоставляют информацию о месте фрагмента в печатном издании и в общепринятом делении текста (на книги, главы, разделы и т.п.).

2.1. В системе TLG каждому автору присвоен четырехзначный код. Евсевий Кесарийский, например, имеет номер TLG 2018, в то время как Иоанн Златоуст - TLG 2062. Конкретному изданию текста автора приписаны три дополнительные цифры, которые отделены от первых четырех цифр кода точкой. Например, TLG 2018.034 является ссылкой на Комментарии на Псалмы Евсевия Кесарийского, изданные в патрологии Миня¹, а TLG 2062.063 - на сочинение Иоанна Златоуста О расслабленном, спущенном через крышу, также в издании Миня. Комбинация этих семи цифр составляет первую часть кода TLG. Она приводится в библиографии сразу после указания выходных данных текста.

Вторая часть кода, отделенная запятой от первой (например, подчеркнутая часть в коде TLG 2018.034, 23.1340.25-27). содержит информацию о начале и конце фрагмента в конкретном издании текста. Она указывает на специфическую форму цитирования, принятую для данного текста в библиотеке TLG². Об этой форме читатель может узнать из так называемой «цитаты» (citation), приводимой в библиографии после TLG кода. Например, для книги Евсевия Кесарийского Комментарии на Псалмы в библиографии указана следующая форма «цитаты» - том /страница /строка. Это означает, что если фрагменту соответствует код TLG 2018.034, 23.1340.25-27, то перед нами отрывок из патрологии Миня, относящийся к тому 23, колонке 1340, строкам 25-27.

Во многих случаях «цитата» указывает не том/страницу/строку печатного издания, а отсылает к делению текста на книгу/главу/раздел/строку или послание/раздел/строку и тому подобное. Например, Пастырю Гермы в из-

¹ См. Библиографию.

² Индекс всех форм цитирования содержится в вышеупомянутой книге Берковиц и Сквитьер (Berkowitz и Squitier) *Thesaurus Linguae Graecae: Canon of Greek Authors and Works*, стр. 439-471. В электронной программе TLG форма цитирования отдельного источника включена в его библиографическое описание в так называемом «Каноне» (Canon).

дании Берлинского корпуса!¹ соответствует «цитата» - глава/раздел/строка. Это значит, что код TLG 1419.001, 2.1.20-29 относится к книге 2, разделу 1, строкам 20-29 данного издания. Если цитируемый фрагмент состоит из нескольких отрывков и/или содержит пропуски, отмеченные в русском тексте многоточием, то в коде может приводиться указание на каждый из таких отрывков. Например, если в примечании к фрагменту из книги Оригена Комментарий на Евангелие от Иоанна дана ссылка на код TLG 2042.005, 6.24.129.6-8, 130.2-131.9, то это означает, что фрагмент состоит из двух частей. Первая соответствует книге 6, главе 24, разделу 129, строкам 6-8; вторая - начинается разделом 130, строкой 2 и заканчивается разделом 131, строкой 9.

Как очевидно, в случаях, когда «цитаты» TLG содержат указание на том/страницу, они опускают ссылку на книгу, главу, раздел и так далее. Например, фрагмент из сочинения Иоанна Златоуста Против иудеев имеет код TLG 2062.021, 48.940.34-45, что означает, что он относится к PG 48, колонке 940, строкам 34-45. В то же время указание на то, что он относится к Слову 8, в коде отсутствует. В данном томе эта информация приведена непосредственно после цитаты, что облегчает поиск соответствующего фрагмента внутри любого издания данного сочинения².

2.2. В системе CLCLT принцип кодификации носит название «Ключ» (лат. *Clavis*, сокращенно *C1.*) и несколько отличается от системы TLG. Вместо четырех цифр для автора и трех для конкретной работы здесь используется всего четыре цифры³: *C1. 0251* относит нас напрямую к Исповеди Августина Ип-понского в издании Корпуса христианских авторов⁴. Далее в данной системе указывается не начало и конец отрывка (как в TLG), а лишь номер начальной строки. Вся эта информация содержится в коде системы CLCLT, который также называется «ключ» (*C1.*)⁵. Форма «ключа» приводится в библиографии после выходных данных конкретного текста⁶. Например, для вышеупомянутой Исповеди Августина «ключ» имеет следующую форму: *C1. 0251, lib.: 1, cap.: 1, linea : 1*⁷. Таким образом, если в примечании к Исповеди стоит ссылка на *C1. 0251, 1.2.5*, то это означает книгу 1, главу 2, строку 5 данного произведения.

Еще одним существенным отличием CLCLT от TLG является то, что во многих случаях «ключ» содержит указание как на том/страницу/строку печатного издания текста, так и на место фрагмента «внутри» текста (то есть на книгу/главу/ раздел/строку, послание/строку и т.п.). Если произведение или собрание текстов (например, проповедей) было опубликовано в нескольких

¹ Die apostolischen Vuterl: DerHirt des Hermas. Ed. M. Whittaker. GCS 48 (Berlin: Akademie-Verlag, 1967), p. 1-98.

² В отличие, например, от Комментариев на Евангелие от Марка, где она помещалась в примечании.

³ Кодификация и библиография латинских христианских авторов содержится в уже упоминавшейся выше книге Е. Деккерса (E. Dekkers) *Clavis Patrum Latinorum*.

⁴ *Confessionum libri tredecim*. Edited by L. Verheijen. CCLS 27 (Turnholt: Brepols, 1981).

⁵ Как очевидно, «ключ» библиотеки CLCLT аналогичен «цитате» библиотеки TLG.

⁶ В большинстве случаев «ключ» в библиографии указывает на первую строку текста, к которому он относится, хотя это и не существенно для понимания принципа его организации.

⁷ Для упрощения ссылок в правой части кода были сохранены лишь самые необходимые символы, отделенные точками.

томах или в периодическом издании, то номер тома (выпуска) и сокращенное название серии (журнала) будут также включены в соответствующий код¹.

Например, Послания Иеронима Стридонского имеют «ключ» C1. 0620, epist.: I, vol.: 54, par.: 1, pag.: 1, linea: 4. Это означает, что для фрагмента с кодом C1. 0620, 57. 54.9.518.15 у читателя имеется исчерпывающая информация о том, что, во-первых, его начало относится к тому 54 Венского корпуса (CSEL), странице 518, строке 15; во-вторых, он содержится в Послании 57, параграфе 9.

В заключение мы хотели бы подчеркнуть, что при внимательном отношении к информации, содержащейся в библиографии, у читателей не должно возникнуть проблем с пониманием кодов библиотек TLG и CLCLT и объясненная выше система примечаний окажется полезной для всех желающих познакомиться с оригинальными источниками, использованными в серии.

Принятые сокращения

1. Ветхий Завет

Авв	Аввакум	3 Мак	3-я Книга Маккавейская
Авд	Авдий	Мал	Малахия
Агг	Аггей	Мих	Михей
Ам	Амос	М. Ман.	Молитва Манассии
Быт	Бытие	Наум	Наум
Вар	Варух	Неем	Книга Неемии
Втор	Второзаконие	Ос	Осия
Дан	Даниил	1 Пар	1-я Книга Паралипоменон
Езд	1-я Книга Ездры	2 Пар	2-я Книга Паралипоменон
2 Езд	2-я Книга Ездры	Песн	Песнь Песней
3 Езд	3-я Книга Ездры	Плач	Книга Плач Иеремии
Екк	Екклесиаст	По.Иер	Послание Иеремии
Есф	Книга Есфирь	Притч	Книга Притчей
Зах	Захария	Пс	Псалмы
Иез	Иезекииль	Руф	Книга Руфь
Иер	Иеремия	Прем	Книга Премудрости Соломона
Иов	Книга Иова	Сир	Книга Премудрости Иисуса, сына Сирахова
ИоиЛ	Иоиль	Соф	Софония
Ион	Иона	Суд	Книга Судей
Ис	Исайя	Тов	Книга Товита
Ис.Нав	Книга Иисуса Навина	1 Цар	1-я Книга Царств
Исх	Исход	2 Цар	2-я Книга Царств
Иф	Книга Иудифь	3 Цар	3-я Книга Царств
Лев	Левит	4 Цар	4-я Книга Царств
1 Мак	1-я Книга Маккавейская	Чис	Числа
2 Мак	2-я Книга Маккавейская		

2. Новый Завет

Гал	Послание к Галатам	Мк	Евангелие от Марка
Деян	Деяния Апостолов	Мф	Евангелие от Матфея
Евр	Послание к Евреям	Откр	Откровение Иоанна
Еф	Послание к Ефессянам	1 Пет	1-е Послание Петра
Иак	Послание Иакова	2 Пет	2-е Послание Петра

¹ В случае, если в «ключе» содержится указание на часть тома (например, том 83, часть 1), то в примечаниях в соответствующем месте кода в данном томе будет стоять 83.1.

Ин	Евангелие от Иоанна	Рим	Послание к Римлянам
1 Ин	1-е Послание Иоанна	1 Тим	1-е Послание к Тимофею
2 Ин	2-е Послание Иоанна	2 Тим	2-е Послание к Тим
3 Ин	3-е Послание Иоанна	Тит	Послание к Титу
Иуд	Послание Иуды	1 Фес	1-е Послание к Фессалоникийцам
Кол	Послание к Колоссянам	2 Фес	2-е Послание к Фессалоникийцам
1 Кор	1-е Послание к Коринфянам	Флм	Послание к Филимону
2 Кор	2-е Послание к Коринфянам	Флп	Послание к Филиппийцам
Лк	Евангелие от Луки		

3. Источники

Cetedoc	Cetedoc Library of Christian Latin Texts: CLCLT-4 on CD-ROM. Edited by P. Tombeur (Turnhout, 2000).
CCSL	Corpus Christianorum, Series Latina (Turnhout, 1953- ¹).
CSCO	Corpus Scriptorum Christianorum Orientalium (Louvain, 1903-)
CSEL	Corpus Scriptorum Ecclesiastorum Latinorum (Wien, 1866-).
EEC	Encyclopedia of the Early Church. Edited by A. Di Berardino. Translated by A. Walford, 2 vols. (Oxford, 1992).
LXX	Septuaginta. Ed. Alfred Rahlfs (Stuttgart, 1979).
Opera	Sancti Patris Nostri Ephraem Syri Opera Omnia. Ed. J. S. Assemani (Rome, 1732-1743).
PG	Patrologia Graeca. Ed. J. P. Migne. Vols. 1-161 (Paris, 1857-1886).
PL	Patrologia Latina. Ed. J. P. Migne. Vols. 1-217 (Paris, 1844-1864).
PO	Patrologia Orientalis (Turnhout: Brepols, 1903-).
PTA	Papyrologische Texte und Abhandlungen (Bonn: Habelt, 1968-).
PTS	Patristische Texte und Studien (New York: de Gruyter, 1964-).
SC/SChr	Sources chriitiennes (Paris: Cerf, 1941-).
TLG	Thesaurus Linguae Graecae Canon of Greek Authors and Works: TLG CD-ROM # E. University of California, Irvine: Thesaurus Linguae Graecae, 1999. См. также L. Berkowitz and K. A. Squitier, Thesaurus Linguae Graecae Canon of Greek Authors and Works, third edition (Oxford, 1990).

¹ «1953-» как здесь, так и во всех подобных местах указывает на продолжающееся издание.

КОММЕНТАРИИ НА КНИГУ ИОВА

1:1-5 СВЯТОСТЬ, ОТЕЧЕСКАЯ ЛЮБОВЬ И БЛАГОСОСТОЯНИЕ ИОВА

¹ Был человек в земле Уц, имя его Иов; и был человек этот непорочен, справедлив и богобоязнен и удалялся от зла. ² И родились у него семь сыновей и три дочери. ³ Имения у него было: семь тысяч мелкого скота, три тысячи верблюдов, пятьсот пар волов и пятьсот ослиц и весьма много прислуги; и был человек этот знаменитее всех сынов Востока. ⁴ Сыновья его сходились, делая пиры каждый в своем доме в свой день, и посылали и приглашали трех сестер своих есть и пить с ними. ⁵ Когда круг пиршественных дней совершался, Иов посылал [за ними] и освящал их и, вставая рано утром, возносил всесожжения по числу всех их. Ибо говорил Иов: может быть, сыновья мои согрешили и похулили Бога в сердце своем. Так делал Иов во все [такие] дни.

Обзор: Иов - образец праведности и прообраз христианского благочестия (Иоанн Златоуст). На нем благословение и милость Божья (Ефрем Сирий, Иоанн Златоуст). Он воздержан и богат внутренне, как подобает истинному христианину (Иоанн Златоуст, Исихий Иерусалимский). Его семья - образец согласия, подобный христианскому (Иоанн Златоуст, Дидим Слепец, Ишоад Мервский).

1:1 Был человек в земле Уц, имя его Иов; и был человек этот непорочен, справедлив и богобоязнен и удалялся от зла

Человек этот непорочен

Каждое из этих наименований Иова в отдельности способно показать красоту его души. Как влюбленный с великой обстоятельностью повествует о красоте возлюбленного им, так и здесь. Он был непорочен, говорит [Писание], то есть всецело добродетелен, и то же означает справедлив, и истинен, и богобоязнен, и удалялся от всякого злого дела. Причем сказано: от всякого, а не просто от одного [удалялся], а от другого нет. Где говорящие, что [человеческая] природа склонна скорее ко злу? Какой страх, какие суды, какие законы сделали его таким?

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 3.20-28.

Иов благословен от Бога

Хотя очень многие другие жили в земле Уц, никто не мог сравниться с Иовом в благочестии и невинности. Он пользовался великим почетом, и на устах у всех была хвала ему. И вот, дабы никто не подумал, что все это было у Иова благодаря его человеческим способностям, Бог никогда не попускал пропасть даже малой части имущества Иова. [Бог] говорил: «Мое желание в том, чтобы даже простой волосок, даже самая малая потеря вернулась к Иову и умножилась».

Ефрем Сирий, Комментарии на Книгу Иова 1.1.

1:2 И родились у него семь сыновей и три дочери

Благочадие и многочадие

Посмотри, как [Писание] сначала говорит о его добродетели, а затем о [дарованном] от Бога. Заметь и его благочадие в том, что касается мужского и женского пола, причем в той соразмерности, которая наиболее всего возж-

деленна и доставляет наибольший плод. Сначала [Писание] говорит о том, за что следует ублажать этого человека: за его великую добродетель и красоту души. Ведь именно добродетель была прежде источником этих благ, то есть благочадия и многочисадия. Не будет, сказано, у тебя не рожающей и бесплодной. Авраам же не имел детей потому, чтобы ты узнал, что не эти блага [даруются] в награду за добродетель, но другие. Поэтому Бог обещал тебе эти блага по снисхождению.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 5.12-20.

1:3 Именья у него было: семь тысяч мелкого скота... и был человек этот знаменитее всех сынов Востока

Надлежащее отношение к богатству

[Писание] называет Иова жителем Востока. Он был славнее, говорит оно,

и знаменитее всех, и мог перечесть выдающихся и славных предков. Почему же его не подвигла к гордыне его душевная добродетель, всеобщее благополучие и [сознание] того, что только он богат и добродетелен и происходит от дивных предков? А о том, что бывает с нечестивыми, когда им случается [получить] эти блага, послушай слова пророка: Оттого гордость объиш их до конца, и они облеклись в неправедность и нечестие свое (Пс 72:6). С другой стороны, Иов говорит: Почему нечестивые живут и стареют в богатстве! (Иов 21:7). Он же был не такой. Значит, не природа богатства - причина этих [пороков], но воля тех, кто недолжным образом пользуется им.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 6.13 —23.

Иов владеет внутренним богатством

Ты видишь величие внешнего богатства Иова, однако его внутреннее богатство было более того. Видимые богатства были восхитительны, но еще более восхитительны были богатства внутренние, ибо они длятся [во времени]; видимые богатства стареют, теряют цену и постепенно сходят в жалкое разложение.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 1.1.2 —3Е.

1:4-5 Сыновья его сходились, делая пиры каждый в своем, доме в свой день... Когда круг пиршественных дней совершался, Иов посылал [за ними] и освящал их. Ибо говорил Мое: может быть, сыновья мои согрешили и похулили Бога в сердце своем.. Так делал Иов во все [такие] дни

Согласие в семье Иова

Великое единомыслие - величайшее из благ! Они были научены вкушать пищу сообща, иметь общую трапезу. Ибо это немало способствует согласию. Ты видишь, возлюбленный, безопасное веселье? Ты видишь братскую трапезу? Ты видишь согласный сонм? Ибо это происходило от великой любви.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 7.11 -15.

Чистота его детей

Этимими словами показана великая чистота его детей. Ибо Иов возносил жертву за то, что они помышляли в сердце, а не взирал на какой-то их чувственный грех, рассуждая, что человеческая немощь и слабость дает повод к

преткновению часто именно в юности. Поэтому святой Павел говорил: Ибо хотя я ничего не знаю за собою, но тем не оправдываюсь (1 Кор 4:4), и псалмопевец: От тайных моих очисти меня (Пс 18:13). Таким образом, следует отметить, что они были преданы такой смерти не за грехи.

Аидим Слепец, Комментарий на Книгу Иова 12.24-13.5.

Всесожжения по числу всех их

И освящал их. Иов очищал их водой очищения и приносимой за них жертвой. И так как этот праведный муж был уверен в том, что дети его не запятнаны явным грехом благодаря воспитанию и назиданиям, которые он им давал, то он приносил жертвы за их тайные грехи и помыслы, говоря: может быть, сыновья мои согрешили и похулили Бога в сердце своем.

Ишолад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 1.5

1:6-19 ГОСПОДЬ ПОПУСКАЕТ САТАНЕ ИСКУШЕНИЕ ИОВА

⁶ И был день, когда пришли сыны Божий предстать пред Господа; между ними пришел и сатана. ⁷ И сказал Господь сатане: откуда ты пришел? И отвечал сатана Господу и сказал: я ходил по земле и обошел ее. ⁸ И сказал Господь сатане: обратил ли ты внимание твое на раба Моего Иова? ибо нет такого, как он, на земле: человек непорочный, справедливый, богобоязненный и удаляющийся от зла. ⁹ И отвечал сатана Господу и сказал: разве даром богобоязнен Иов? ¹⁰ Не Ты ли кругом оградил его и дом его и все, что у него? Дело рук его Ты благословил, и стада его распространяются по земле; ¹¹ но прости руку Твою и коснись всего, что у него, - благословит ли он Тебя? ¹² И сказал Господь сатане: вот, все, что у него, в руке твоей; только на него не простирай руки твоей. И отошел сатана от лица Господня. ¹³ И был день, когда сыновья его и дочери его ели и вино пили в доме первородного брата своего. ¹⁴ И [вот], приходит вестник к Иову и говорит: ¹⁵ вола орали, и ослицы паслись подле них, как напали Савеяне и взяли их, а отроков поразили острием меча; и спасся только я один, чтобы возвестить тебе. ¹⁶ Еще он говорил, как приходит другой и рассказывает: огонь Божий упал с неба и опалил овец и отроков и пожрал их; и спасся только я один, чтобы возвестить тебе. ¹⁷ Еще он говорил, как приходит другой и рассказывает: Халдеи расположились тремя отрядами и бросились на верблюдов и взяли их, а отроков поразили острием меча; и спасся только я один, чтобы возвестить тебе. ¹⁸ Еще этот говорил, приходит другой и рассказывает: сыновья твои и дочери твои ели и вино пили в доме первородного брата своего; ¹⁹ и вот, большой ветер пришел от пустыни и охватил четыре угла дома, и дом упал на отроков, и они умерли; и спасся только я один, чтобы возвестить тебе.

Обзор: Комментаторы рассматривают эпизод вторжения дьявола как аллереорию (Ишолад Мервский, Исихий Иерусалимский); испытание Иова символизирует борьбу праведника против козней дьявола (Григорий Великий). Благосостояние Иова - результат его праведности, но он теряет его по попущению Божьему (Иоанн Златоуст). Сила дьявола простирается только в пределах, ограниченных Богом (Юлиан Экланский, Исихий Иерусалимский, Дидим Слепец, Иоанн Златоуст). Истинное наставление праведника, как и христианина, прообразом которого является Иов, происходит через утрату благосостояния и перенесение невзгод (Григорий Великий).

1:6 И был день, когда пришли сыны Божий предстать пред Господом; между ними пришел и сатана

Метафора предстояния

Никогда не было такой встречи, на которой сатана отважился бы заговорить - задавать вопросы и получать ответы, ничего подобного, но все это излагается в форме рассказа для назидания слушателей... Все это никогда не происходило в реальности, и здесь дьявол не обращался к Богу и не ставил вопросы; сатана никогда не имел возможности говорить с Богом и даже видеть Того, Кого не могут видеть творения огня и духа, но дьявол замышлял все это в сердце, а Бог, проникающий в сердце и испытывающий внутренности, знал злые умыслы дьявола.

Ишолад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 1.614.

Разве были такие времена, когда не приходили сыны Божий предстать пред Господа? Разве не написано о них, что тысячи тысяч служили Ему и тьмы тем предстояли пред Ним (Дан 7:10)? Но этот приход, по нашему мнению, - это приход ангелов, посланных во служение человекам. Вот, Павел говорит: Не все ли они суть служебные духи, посылаемые на служение для тех, которые имеют наследовать спасение? (Евр 1:14).

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 2.1 .6.

1:7-8 И сказал Господь сатане: откуда ты пришел? И отвечал сатана Господу и сказал: я ходил по земле и обошел ее. И сказал Господь сатане: обратил ли ты внимание твое на раба Моего Иова? ибо нет такого, как он, на земле: человек непорочный, справедливый, богобоязненный и удаляющийся от зла

Хождение сатаны по земле означает отыскивание им плотских сердец, в которых он смог бы найти повод для обвинения. Он обходит землю, окружая человеческое сердце так, чтобы похитить из него все доброе, чтобы посеять в нем зло, чтобы посеянное приумножить, чтобы умноженное еще увеличить и увеличенное в бесчестии ввергнуть с собой в наказание.

Следует заметить, что здесь не говорится, что он облетел землю, но обошел, потому что он никогда не оставляет быстро того, кого искушает. Но как только найдет сердце некрепкое, так приделывает к нему ногу своего навязчивого преследования, чтобы, пребывая в нем, оставлять следы злодеяний и, подобно собственному нечестию, порочить тех, кого одолевает. Но ему вопреки праведный Иов удостоивается похвалы, и о нем говорится: обратил ли ты внимание твое на раба Моего Иова? ибо нет такого, как он, на земле: человек непорочный, справедливый, богобоязненный и удаляющийся от зла. Кого Божественное вдохновение укрепляет против врага, того Бог хвалит, получается, и перед лицом сатаны. Хвалы же достоин он и потому, что прежде был добродетелен, и потому, что затем добродетели сохранил. А древний враг тем более свирепствует на праведных, чем более видит, что они окружены даром Божественной защиты. Григорий Великий, Нравственные беседы 2.65.66.

1:9-10 И отвечал сатана Господу и сказал: разве даром богобоязнен Иов? Не Ты ли кругом оградил его и дом его и все, что у него? Дело рук его Ты благословил, и стада его распространяются по земле

Ты видишь, что богатство даровано ему Богом? Ты видишь, что оно не от беззакония? Сколько должен был пострадать Иов, чтобы убедить людей, что его богатство не от беззакония. И вот это засвидетельствовал о нем дьявол, причем он не знал того, что прославляет его, потому что он стяжал это богатство не торговлей и не притеснением других, но по благословению Божьему он стяжал его и вкусил вышней защиты. И он не вкусил бы ее, если бы не был добродетелен, так что даже этим он неосознанно прославил и увенчал его. Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 19.5-12.

1:11 - 12 **но прости руку Твою и коснись всего, что у него, - благословит ли он Тебя? И сказал Господь сатане: вот, все, что у него, в руке твоей; только на него не простирай руки твоей. И отошел сатана от лица Господня**

Аллегорический язык

Следует понимать, что рукой Божьей называется с равной вероятностью или карающая и предназначенная для этого сила, которую божественное Писание обычно называет сосудами гнева (Иер 27:22; LXX), или защищающая и оберегающая сила, согласно сказанному: Никто не может похитить из руки Отца Моего (Ин 10:29). А возможно, и Сын принимает в защищающую и укрепляющую руку пребывающих под ней, согласно сказанному: Десница Господня возвысила меня, десница Господня сотворила силу (Пс 117:16). <...> Без божественного попущения никто не подвергается искушениям. Ибо Бог говорит: Вот, я даю все в руку твою (Иов 1:11). И чтобы сделалось очевидным, что Он отмеряет и попускает, добавлено: Но его не касайся (Иов 1:11). Поэтому обстоятельства приключаются не от злого рока и не сами собой, но по попущению Божьему, согласно уже сказанному при описании добродетели Иова, а иногда и по другим причинам, о которых будет сказано далее.

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 22.14-23.33.

Попущение Бога

Дьявол хотел и вожделел сам получить эту власть, но не осмелился произнести этого. Он говорит: Но Ты прости руку Твою. Затем, чтобы дьявол не говорил: «Ты, поражая, щадил Его, потому что он Твой слуга», Бог не сделал того, о чем тот просил. Впрочем, Он мог, даже сделав это, ответить ему: «Я сделал то, что ты хотел. Ты сказал, чтобы Я коснулся его». Но Он делает нечто большее. Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 20.2-7.

1:13-15 **И был день, когда сыновья его и дочери его ели и вино пили в доме первородного брата своего. И [вот], приходит вестник к Иову и говорит: волы орали, и ослицы паслись подле них, как напали Савеяне и взяли их, а отроков поразили острием меча; и спасся только я один, чтобы возвестить тебе**

Намечен сатаной день испытания, чтобы сего святого Иова потрясти множеством различных бедствий и скорбей. Выбран такой из круга пиршественных дней, когда Иов, вознесший Богу всеожождения по числу детей, мог быть в полной безопасности под Его защитой. И неслучайно в день угона волы и ослиц возвещено то, что случилось с детьми, когда они вместе ели и вино пили в доме первородного брата своего. Здесь сказано это, чтобы на-

помнить, что все направленные на поражение духа праведника несчастья случились одновременно.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 1.13 -15.

1:16 Еще он говорил, как приходит другой и сказывает: огонь Божий упал с неба и опалил овец и отроков и пожрал их; и спасся только я один, чтобы возвестить тебе

Огонь — это дьявол

Кто есть этот огонь? Сам враг, о котором сказал Давид: Да падут на них горящие угли (Пс 139:11). На самом Деле, он не мог, как считают некоторые люди, метать громы и молнии, или приводить в движение стихии. Потому дьявол в подобии огня упал на стада овец, чтобы принудить Иова к хуле на Бога, словно это Он с неба погубил богатства праведника. Исихип Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 3.1.16.

1:17 Еще он говорил, как приходит другой и сказывает: Халдеи расположились тремя отрядами и бросились на верблюдов и взяли их, а отроков поразили острием меча; и спасся только я один, чтобы возвестить тебе

Итак, не следует полагать, что эти бедствия от Бога. Разнообразием этих донесений [дьявол] увеличивает трагедию Иова. Он, как богобоязненный муж, ответил: Бог поражает, поэтому необходимо переносить это. Но вот и люди, говорит дьявол, поражают тебя, не только Бог враждует с тобой. Посмотри, какова сила дьявола, как он подвиг столькие народы или придал видимый облик бесам. Помысли о его ловкости, даже если ты не веришь в реальность огня (ибо он не может создать его), он так решил и все спалил. Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 24.5 —12.

1:18-19 Еще этот говорил, приходит другой и сказывает: сыновья твои и дочери твои ели и вино пили в доме первородного брата своего; и вот, большой ветер пришел от пустыни и охватил четыре угла дома, и дом упал на отроков, и они умерли; и спасся только я один, чтобы возвестить тебе

Бывает так, что, покуда наш разум подкрепляется полнотой и богатством подобного дара, так что он наслаждается спокойной уверенностью, он забывает, откуда она происходит. Тогда ему кажется, что все это от него самого и никогда не пройдет. Потому и случается, что иногда та же самая благодать для пользы покидает нас, чтобы показать самонадеянному) разуму, насколько слаб он сам по себе. Вот тогда мы истинно узнаём, откуда в нас добро, ведь, теряя его, мы понимаем, что сами не способны его сохранять. И чтобы преподать нам уроки смирения, случается часто, что в разгар испытания нашу мудрость одолевает такая глупость, что смущенный разум перестает понимать, как встретить грозящее зло или как выстоять испытание. Но та же самая глупость и мудро наставляет сердце: что заставляет на время быть безрассудным, затем становится очевидным, производит смирение и делает мудрее. Так что мудрость, которая, казалось бы, утрачивается, на самом деле становится крепче. Григорий Великий, Нравственные беседы 2.78.

1:20-22 ИОВ БЛАГОСЛОВЛЯЕТ ИМЯ ГОСПОДНЕ

²⁰ Тогда Иов встал и разодрал верхнюю одежду свою, остриг голову

свою и пал на землю и поклонился ²¹ и сказал: наг я вышел из чрева матери моей, наг и возвращусь. Господь дал, Господь и взял; да будет имя Господне благословенно! ²² Во всем этом не согрешил Иов и не произнес ничего неразумного о Боге.

Обзор: Толкователи согласны в том, что Иов сохраняет несокрушимый дух благодарности Богу даже в скорбях (Иоанн Златоуст, Ефрем Сирий, Исихий Иерусалимский). Пример Иова - урок перенесения состояния скорби (Григорий Великий). Нагота -и дар, и милость; слова Иова следует отнести к пороку и лукавству, а не к вещам: наше истинное имущество -праведная жизнь, не подвластная даже смерти (Климент Александрийский). Следует принимать все, что Бог уготовляет нам, как полезное (Василий Великий). Иов почитал следование воле Бога за свое величайшее достояние (Августин Иппонский).

1:20-21 Тогда Иов встал и разодрал верхнюю одежду свою... и сказал: наг я вышел из чрева матери моей, наг и возвращусь. Господь дал, Господь и взял; да будет имя Господне благословенно!

Победа духа

Не думай, возлюбленный, что этот поступок означает поражение. Скорее это знак победы. Ибо если бы он ничего не сделал, то показался бы бесчувственным, но ныне он одновременно и любомудрый, и отец, и богобоязненный. Ибо чем он был омрачен? Он оплакивает не детей и не погибель скота, но способ их кончины. Кого не потрясло бы это? Какого мужественного человека? Ведь даже Павел испытывал сокрушение при виде слез, говоря: Что вы делаете? Что плачете и сокрушаете сердце мое? (Деян 21:13). Но потому он и был дивен, так же как и Иов дивен потому, что, хотя страдание вынуждало его поступать так и страдать, он не произнес ничего дерзкого.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 25.18-26.3.

Чистота Иова

Слова эти означают, что Иов не был покрыт преступлениями и злодеяниями, потому и вернулся бы наг, то есть чист и невинен, в чрево матери. Он столь стоек был в своей искренности, что легко себе представить: он никогда не уклонялся от праведности и никогда впредь не променял бы добродетель на порок.

Ефрем Сирий, Комментарий на Книгу Иова 1.21.

Нагота — дар и милость

Слова Иова более тонко можно понимать следующим образом: «я наг от порока и греха; как из чрева матери, я был создан в начале из земли, наг в землю и возвращусь». Наг не от имений, ибо это незначительно и обыденно, но от порока и лукавства и от следующего за неправедно прожившими безобразного образа. В более простом смысле, все мы, люди, рождаемся нагими и опять нагими выносимся, только окутанные погребальными пеленами. Ибо Бог предуготовил нам иное житие и настоящую жизнь соделал поприщем и путем к ней, предназначив средства от имения только для напутствия в этом пути. А по прошествии этого пути богатство имений уже не сопровождает нас.

Ибо ничто из того, что мы стяжали, нам не принадлежит, мы владель-

цы только одного имения - благочестия. Его не похитит у нас наступившая смерть, тогда как все иное она извергнет даже против нашей воли. Ибо все мы получили житейское имение во временное владение, и каждый, воспользовавшись им, отходит, оставив по жизни краткое воспоминание. Ибо это конец всякого благоденствия, это завершение житейских благ. Замечательно, что и младенец, выходящий из утробы, принимается тотчас плакать, а не смеяться. Ведь своим воплем он словно бы обвиняет жизнь, от которой уже в самом начале вкушает обреченные на смерть дары. В самом деле, рожденное [дитя] тотчас пеленуется по рукам и ногам и берет грудь, будучи завернутым и окутанным. О, начало жизни, предтеча омертвления! Младенец только вступил в жизнь, и ему тотчас же принесено одеяние мертвецов, ибо природа напоминает рожденным о конце. Поэтому и рожденное дитя горько плачет, словно бы взывая плачем к матери: зачем, о мать, ты родила меня в эту жизнь, в которой прибавление жизни есть продвижение к смерти? Зачем ты произвела меня на этот полный смятений свет, где началом [жизни] при моем рождении стали пелены? Зачем ты предала меня на такую жизнь, где и жалкая юность терзается прежде старости, и нежелательная старость подобна смертельному приговору? Ужасно, о мать, ристалище жизни, имеющее конечным поворотом бегущих смерть! Мы проходим горький жизненный путь, имеющий пристанищем путников гроб. Мы переплываем суровое море жизни, ибо подкарауливающий пират - это ад. Человек рождается совершенно нагим, не имея ни оружия, ни сродной одежды, не потому, что он хуже других живых существ, но для того, чтобы нагота и непокрытость доставили тебе заботу, а забота обнаружила мудрость, изгнала праздность, от нужды произвела ремесла, породила разнообразные орудия. Ибо нагой [человек] многоизобретателен, уязвляемый нуждой, словно стрекалом: как ему избежать дождя, как обхитрить мороз, как заслониться от ударов, как возделывать землю, как отпугнуть диких зверей, как укротить скотов. Промокнув, он изобрел кровлю, замерзнув, придумал одежды, терпя удары, изготовил панцирь, поранив о тернии голые руки при возделывании земли, в помощь себе создал орудия, обнаженный зверям на съедение, от страха нашел средство, устрашающее устрашающих. Нагота породила одно знание из другого, поскольку и нагота есть Владычный дар и милость. Итак, и Иов, став нагим от денег, имений, благочадия, многочислениа и вскоре отвергнув все это, издал этот благодарный глас: Наг я вышел из чрева, наг и возвращусь туда, то есть к Богу и тому блаженному окончанию и отдохновению.

Климент Александрийский, Фрагменты 1.

Польза испытаний

Несомненно то, что, даже если от нас ускользают принципы домостроительства Божьего, мы все же способны воспринять результат домостроительства премудрого и любящего нас Бога, хотя это и трудно. В самом деле, Он знает, каким образом каждому устроить полезное и почему пределы жизни у нас неравные. Ибо есть некая причина, непостижимая для людей, по которой одни забираются отсюда быстрее, а другие оставляются дольше страдать в этой скорбной жизни. Поэтому мы должны за все благодарить Его человеколюбие и не сетовать, помня о том великом и славном возгласе, кото-

рый произнес великий подвижник Иов, узнав, что десять его детей в краткий миг времени погибли за одной трапезой. Господь дал, Господь и взял; как угодно было Господу, так и сделалось.

Давайте сделаем это чудо нашим. Равная награда у праведного Судии для являющих равные подвиги. Мы не лишились чада, но вернули его Даровавшему. И его жизнь не угасла, но переменилась к лучшему. Не земля сокрыла нашего возлюбленного, но приняло небо. Давайте немного подождем и будем вместе с возлюбленным. Ибо, хотя он завершил путь [этой жизни] быстрее, все мы пройдем его, и всех ожидает одинаковое прибежище.

Василий Великий, Послания 5.2.

Люди, потерявшие свои земные богатства во время опустошения [Рима], если бы имели их так, как учит [апостол], который сам беден наружно, но богат изнутри, - иными словами, если бы они пользовались миром, словно не пользуясь им, -могли бы сказать, как Иов, тяжело пострадавший, но не сломленный: наг я вышел из чрева матери моей, наг и возвращусь. Господь дал, Господь и взял; да будет имя Господне благословенно! Как раб добрый, Иов почитал волю Господню своим величайшим именем и, следуя ей, обогащал душу свою; не печалился он расставанием еще при жизни с богатством, которое вскоре предстояло оставить, умерев.

А неокрепшие души, хотя и нельзя сказать о них, что они ставят земные богатства выше Христа, все же с неким пристрастием тянутся к ним: потеряв их, они узнали, как много они согрешили, любя их. И печали их от них самих, как в приведенных выше словах апостола: корень всех зол есть сребролюбие, которому предавшись, некоторые уклонились от веры и сами себя подвергли многим скорбям (1 Тим 6:10). Потребовалось, чтобы отвергавшие столь долго наставления словом научились этому на опыте. Ведь, когда апостол говорит: А желающие обогащаться впадают в искушение (1 Тим 6:9) и далее, он в богатствах порицает не обладание ими, а стремление к ним. В другом месте он говорит: Богатых в настоящем веке увещевай, чтобы они не высоко думали о себе и уповали не на богатство неверное, но на Бога живаго, дающего нам все обильно для наслаждения; чтобы они благодетельствовали, богатели добрыми делами, были щедры и общительны, собирая себе сокровище, доброе основание для будущего, чтобы достигнуть вечной жизни (1 Тим 6:17-19). Поступавшие так со своим богатством утешились за небольшие потери великими обретениями, наслаждаясь ими много более тех, с которыми легко расстались, нежели бы печалились об утрате того, что страшились потерять. Ведь на земле могло пропасть только то, что стыдно было бы взять с собой. Господь наш учит: Не собирайте себе сокровищ на земле, где моль и ржа истребляют и где воры подкапывают и крадут, но собирайте себе сокровища на небе, где ни моль, ни ржа не истребляют и где воры не подкапывают и не крадут, ибо где сокровище ваше, там будет и сердце ваше (Мф 6:19-21). Слушавшие это наставление в пору испытания показали, сколь правильно были они наставлены не отвергать самого верного Наставника и самого надежного и сильного Стража своих богатств. Ведь если многие возрадовались тому, что их богатства оказались в месте, которое не обнаружил враг, то сколь большей оказалась радость тех, кто по наставлению Бога отправился с

богатством своим туда, куда никакой враг войти не может!

Августин Иппонский, О граде Божьем 1.10.

1:22 Во всем, этом не согрешил Иов и не произнес ничего неразумного о Боге

Уставший в скорби

Во всем этом не согрешил Иов. Значит, он был чист от греха, либо сошедшего с языка, либо [родившегося] в мысли, но воздавал хвалу Богу словами, созвучными его помышлениям. Действительно, не произнес ничего неразумного о Боге, то есть он не обвиняет волю Божью, не возмущается домостроительством Творца и не видит неразумного в том, что случилось с ним. Иов не верил, что праведники предаются в руки грешников.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 3.1.22.

Печаль и испытание

Душе печалющейся следует тщательно заботиться о том, чтобы испытание не побуждало ее изнутри изречь слова недолжные или роптать об испытании; не то огонь, испытующий ее, словно золото, превратит в пепел все из-за беспечности языка.

Григорий Великий, Нравственные беседы 2.88.

2:1-8 САТАНА ПОРАЖАЕТ ИОВА ПРОКАЗОЮ

¹ Был день, когда пришли сыны Божий предстать пред Господа; между ними пришел и сатана предстать пред Господа. ² И сказал Господь сатане: откуда ты пришел? И отвечал сатана Господу и сказал: я ходил по земле и обошел ее. ³ И сказал Господь сатане: обратил ли ты внимание твое на раба Моего Иова? ибо нет такого, как он, на земле: человек непорочный, справедливый, богобоязненный и удаляющийся от зла, и доселе тверд в своей непорочности; а ты возбуждал Меня против него, чтобы погубить его безвинно. ⁴ И отвечал сатана Господу и сказал: кожу за кожу, а за жизнь свою отдаст человек все, что есть у него; ⁵ но простри руку Твою и коснись кости его и плоти его, - благословит ли он Тебя? ⁶ И сказал Господь сатане: вот, он в руке твоей, только душу его сбереги. ⁷ И отошел сатана от лица Господня и порази Иова проказою лютою от подошвы ноги его по самое темя его. ⁸ И взял он себе черепицу, чтобы скоблить себя ею, и сел в пепел.

Обзор: Все испытания Иова направляются провидением Бога (Иоанн Златоуст). Своими скорбями он прообразует страдания Христа, воспринявшего природу человека (Григорий Великий). Теперь Иов поражен болезнью - страдание переходит на его плоть (Юлиан Экланский, Ишолад Мервский), но

Бог не позволяет коснуться его души (Ефрем Сирин). Иов выставлен на общее обозрение, чтобы стать образцом поведения в скорбях (Ишолад Мервский).

2:1-2 Был день, когда пришли сыны Божий предстать пред Господа; между ними пришел и сатана предстать пред Господа... и сказал: я ходил по земле и обошел ее

Зачем [Писание] изображает ангелов предстающими каждый день? Чтобы мы узнали, что настоящие [события] не лишены промысла, но ангелы отдают отчет за происходящее каждый день, и каждый день они посылаются для управления какого-то дела, даже если мы и не знаем. Ибо для этого они и

созданы, это их труд, как и блаженный Павел говорит: Посылаемые на служение для тех, которые имеют наследовать спасение (Евр 1:14).

Между ними, сказано, пришел и сатана. Посмотри, для чего те предстанут и для чего этот? Те - для служения, а этот - для искушения. Те - чтобы устраивать наши дела, а этот - чтобы извращать. А для чего [Господь] снова спрашивает его при ангелах? По необходимости, потому что при них он и первый раз сказал: благословит ли он Тебя в лицо} О бесстыдная природа! Он посмел прийти еще раз!

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 33.1 7-34.3.

2:3 И сказал Господь сатане: обратил ли ты внимание твое на раба Моего Иова? ибо нет такого, как он, на земле... а ты возбуждал Меня против него, чтобы погубить его безвинно

Иов и Христос

Если праведный Иов предстает прообразом нашего Исккупителя во время Его страдания, то как же сатане говорится Господом: а ты возбуждал Меня против него? Посредник между Богом и человеком, человек Иисус Христос пришел взять вину нашего преступления, понести бичи нашей смертной природы. Но как же о Том, Кто одной и той же самой природы с Отцом, Отец заявляет [если следовать типологическому толкованию], что сатана возбуждал Его против Иисуса, когда известно, что в согласии между Отцом и Сыном нет ни неравенства мощи, ни различия в волеии? Однако Тот, Кто равен Отцу по Божественности, ради нас пришел для бичевания во плоти. И Он не смог бы принять бичи, если бы не воспринял обличие осужденного человека, совершая его искупление. И если бы первый человек [Адам] не совершил преступление, второй [Иисус] никогда бы не пришел для унижительного страдания.

Когда же первый человек был отлучен от Господа [Отца] сатаной, тогда Господь [Сын] облекся во второго человека. Итак, сатана возбуждал Господа [Отца] против [второго человека Иисуса], когда в раю с самой вершины праведности он вверг первого человека в грех непослушания. И если бы он не привел первого Адама через совершённый по собственной воле грех к смерти души, то второй Адам, не имеющий греха, не пришел бы принять добровольную смерть плоти. Григорий Великий, Нравственные беседы 3.26.

2:4-5 И отвечал сатана Господу и сказал: кожу за кожу, а за жизнь свою отдаст человек все, что есть у него; но простри руку Твою и коснись кости его и плоти его, — благословит ли он Тебя ?

Когда сатана увидел, что нет ущерба твердости праведника от первых нанесенных ударов, то вновь предстал пред Господа и утверждал, будто невелики были первые испытания и они коснулись только других людей. Сатана утверждал, что сам Иов еще не подвергся искушению, и призывал теперь коснуться его самого, как если бы, по обычаю ли других людей, Иов воздержался от оскорбительных слов о Господе лишь из страха воспрепятствовать ими своему собственному спасению. Ведь известен обычай людей терпеть малые утраты во избежание больших, и нередко случается так, что человек, приносящий в жертву руку, тем самым отводит смертельную опасность от самой головы.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 2.4.

2:6 И сказал Господь сатане: вот, он в руке твоей, только душу его сбереги

Только душу его сбереги. Бог говорит это не так, чтобы предостеречь дьявола, дабы тот не похитил жизнь Иова. Он говорит: сбереги. То есть: будь осторожен, дабы не повредить природные свойства разума Иова. Так Бог устроил все, чтобы дьявол, убедившись очевидностью происходящего, признал, что Иов, даже будучи стеснен столькими ударами, никогда не станет хулить Бога. Ефрем Сирий, Комментарий на Книгу Иова 2.6.

2:7 И отошел сатана от лица Господня и поразил Иова проказою лютою от подошвы ноги его по самое темя его

Иов болен слоновой болезнью. Когда она поражает человека, все тело его разлагается, плоть истаивает, черты лица искажаются, исчезают ноздри, а из тела постоянно сочится мерзкий кислый и едкий гной. [Иов] внушает ужас и отвращение не только тем, кто с ним оказывается по соседству, но и самому себе.

Ишодад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 2.7.

**2:8 И взял он себе черепицу, чтобы скоблить себя ею, и сел в пепел
Позорище для людей**

Бог посадил Иова вне города, сделав его позорищем для мира (1 Кор 4:9), чтобы затем никто не смог отказаться поверить, что именно он перенес такие страдания. В течение того времени путники, проходившие мимо Иова, могли обретать пользу от того, что видели его. По такой же причине Господь наш оставил Лазаря на четыре дня в могиле, чтобы тело его источало дурной запах. Почувствовав запах его тела, уже никто не мог отказаться поверить в воскрешение Лазаря.

Ишодад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 2.8.

2:9-13 ДРУЗЬЯ ИОВА ПРИХОДЯТ УТЕШИТЬ ЕГО

⁹ И сказала ему жена его: ты все еще тверд в непорочности твоей! похули Бога и умри. ¹⁰ Но он сказал ей: ты говоришь как одна из безумных: неужели доброе мы будем принимать от Бога, а злого не будем принимать? Во всем этом не согрешил Иов устами своими. ¹¹ И услышали трое друзей Иова о всех этих несчастьях, постигших его, и пошли каждый из своего места: Елифаз Феманитянин, Виллад Савхейянин и Софар Наамитянин, и сошлись, чтобы идти вместе сетовать с ним и утешать его. ¹² И подняв глаза свои издали, они не узнали его; и возвысили голос свой и зарыдали; и разодрал каждый верхнюю одежду свою, и бросали пыль над головами своими к небу. ¹³ И сидели с ним на земле семь дней и семь ночей; и никто не говорил ему ни слова, ибо видели, что страдание его весьма велико.

Обзор: После испытания утратой сначала имущества, а потом и детей, Иову предстоит новое испытание - противостояние жены (Исихий Иерусалимский), чьи доводы он отвергает признанием всемогущества Бога (Иоанн Златоуст). Трое друзей Иова-символы первосвященников, священников и пророков (Ефрем Сирий). Они приходят для утешения и сострадания (Дидим Слепец). Поведение Иова - увещание обращать дурное в благочестивое (Григорий Великий).

2:9 И сказала ему жена его: ты все еще тверд в непорочности твоей! похули Лога, и умри

И вот, поскольку изменник потерпел поражение в сражении и проиграл во всех своих нападках, поскольку расстроились все его уловки и он лишился всех своих планов, когда все пути его оказались сбитыми, после уничтожения всего имущества Иова, после смерти многочисленных его детей, после поражения язвами его тела - как последнее и, по его мнению, наиболее действенное оружие он выдвигает против Иова его жену. Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 4.2.9.

2:10 Но он сказал ей: ты говоришь как одна из безумных: неужели доброе мы будем, принимать от Бога, а злого не будем, принимать? Во всем этом не согрешил Иов устами своими

Неужели если мы приняли благое от Господа, плохого не стерпим? То есть, даже если было бы одно плохое, следовало терпеть. Он - Господь и Владыка. Разве Он не имеет власти наслать это? Почему Он даровал блага? Не потому, что мы достойны. Итак, не будем скорбеть, даже ныне, будто мы страдаем незаслуженно. Скорее, Господь должен был дать нам только плохое. Если же Он даровал и благое, на что нам сетовать? Посмотри, как он нигде не говорит ни о грехах, ни о добрых поступках, но только о том, что Бог имеет власть поступать так, как желает. Вспомни о прежнем благоденствии, и ты не будешь тяжело переносить настоящие [беда]. Для утешения нам довольно и того, что их послал Господь. Не будем рассуждать о справедливости и несправедливости.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 47.23-48.7.

2:11 И услышали трое друзей Иова о всех этих несчастьях, постигших его, и пошли каждый из своего места: Елифаз Феманитянин, Вилдад Савхейнин и Софар Наамитянин, и сошлись, чтобы идти вместе сетовать с ним и утешать его

Сыновья и друзья Иова

Между тем, пока друзья рассуждали о случившемся с Иовом и готовились к путешествию, прошло, без сомнения, много дней. Все они были господами и мужами княжеского ранга. Трое друзей Иова обозначают первосвященников, священнослужителей и пророков, которые процветали среди иудеев. А семеро сыновей Иова представляют священнослужителей Церкви, апостолов, пророков, людей, наделенных даром чудес и исцелений, прислужников, пресвитеров и диаконов.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 2.11.

Вместе сетовать и утешать

Они пришли сотворить и то, и другое, потому что он претерпевал и то, и другое. Ибо он лишился и имения, и детей, и все его тело было покрыто язвами. И они прибыли к нему единодушно, или с великой готовностью, или, поскольку имели дома в разных местах, они сошлись, собравшись [вместе], чтобы таким образом прибыть к нему для утешения. Ведь они сострадали не прекратившимся несчастьям, но происходящим.

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 52.25-53.2.

2:12-13 И подняв глаза свои издали, они не узнали его; и возвысили

голос свой и зарыдали; и разодрал каждый верхнюю одежду свою, и бросали пыль над головами своими к небу. И сидели с ним на земле семь дней и семь ночей; и никто не говорил ему ни слова, ибо видели, что страдание его весьма велико

Если сердце страдает истинно, то пороки против нас не имеют силы. Если истинно взыскивается жизнь праведная, бесполезно толкать человека на зло. Но часто бывает, что мы, со всем рвением борясь с проявлениями пороков, обращаем эти самые пороки в достоинства. Вот, кого-то одолевает гнев, но, подчиняв его разуму, человек обращает его на службу праведного рвения. Кого-то возвышает гордость, но, когда человек склоняет душу в страхе Божьем, гордость обращается в свободное признание силы, [готовое] защищать справедливость. А кого-то манит крепость телесная, но если он направляет ее на творение дел милосердия, то исчезает всякая порочность, поскольку приобретает благочестие.

Григорий Великий, Нравственные беседы 3.70.

3:1-12 ИОВ ПРОКЛИНАЕТ ДЕНЬ, В КОТОРЫЙ РОДИЛСЯ

¹ После того открыл Иов уста свои и проклял день свой. ² И начал Иов и сказал: ³ погибни день, в который я родился, и ночь, в которую сказано: зачался человек! ⁴ День тот да будет тьмою; да не възыщет его Бог свыше, и да не воссияет над ним свет! ⁵ Да омрачит его тьма и тень смертная, да обложит его туча, да страшатся его, как палящего зноя! ⁶ Ночь та, - да обладает ею мрак, да не сочтется она в днях года, да не войдет в число месяцев! ⁷ О! ночь та - да будет она безлюдна; да не войдет в нее веселье! ⁸ Да проклянут ее проклинаящие день, способные разбудить левиафана! ⁹ Да померкнут звезды рассвета ее: пусть ждет она света, и он не приходит, и да не увидит она ресниц денницы ¹⁰ за то, что не затворила дверей чрева [матери] моей и не сокрыла горести от очей моих! ¹¹ Для чего не умер я, выходя из утробы, и не скончался, когда вышел из чрева? ¹² Зачем приняли меня колени? зачем было мне сосать сосцы ?

Обзор: Отчаяние Иова - предостережение для христиан: они учат нас не оскорблять Бога даже при затмении разумного объяснения событий (Ишо-дад Мервский). Иов проклинает не день, в который родился, но то, что произошло (Дидим Слепец), напоминая о падшей природе до искупления во Христе (Исихий Иерусалимский, Ефрем Сирий). Тьма, призываемая Иовом, - символ осуждения греха (Олимпиодор Александрийский, Юлиан Экланский) и суда Бога (Григорий Великий, Филипп Священник). Слова Иова можно отнести к осуждению Иуды Иисусом (Иоанн Златоуст).

3:1-2 После того открыл Иов уста свои и проклял день свой. И начал Иов и сказал

Иов проклинает день своего рожденья

Люди скоры на жалобы и проклятия, когда на них сваливаются несчастья. А Бог и в самом деле не ожидает от нас бесчувственности. Однако, когда мы пребываем в муках и страдаем от поразивших нас невзгод, Он ожидает от нас не богохульных слов, а тех, которые соответствуют нашему горю и выражают серьезность несчастья.

Ишодад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 3.1.

Истинное значение дня

Мудрец не суесловен и не произносит языком то, чему невозможно свершиться. Он проклинает не день, то есть временной промежуток, но события, случившиеся на его протяжении. Ибо для Писания вполне обычно события называть днем. Этому учит и псалмопевец, говоря: В день бедствия избавит его Господь (Пс 40:2) - и называя днем бедствия не временной промежуток, но бедственные события, происходящие на его протяжении. И сказанное Павлом: потому что дни лукавы (Еф 5:16) - имеет такое же значение. Таким образом, благодаря происходящим событиям кто-то может назвать день добрым, а кто-то злым. В самом деле, для народа Израиля переход через Чермное море был вопреки ожиданию добрым днем, а для египтян - злым. Ибо они погрузились, как свинц, в великих водах (Исх 15:10).

Аидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 54.21-55.8.

3:3 погибни день, в который я родился, и ночь, в которую сказано: зачался человек!

Ссылка на грех Евы

Погибни день, в который я родился, - не день, в который я был создан, но день, в который родился... Действительно, Бог создает меня во благо, но Ева, преступившая [заповедь], зачинает меня для печали. И сам Давид считал так, Духом узнав это; он так говорит в пророческом псалме: Вот, я в беззаконии зачат, и во грехе родила меня мать моя (Пс 50:7). Почему так? Потому что Ева начала зачинать и рождать после грехопадения в раю.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 6.3.3.

3:4-5 День тот да будет тьмою; да не взыщет его Бог свыше, и да не воссияет над ним свет! Да омрачит его тьма и тень смертная, да обложит его туча, да страшатся его, как палящего зноя!

Причина пришествия Христа

Узри здесь причину, которая привела Эммануила к новому рождению во плоти. Верно, причиной прихода Христа стал грех мира.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 3.4.

Осуждение греха

В буквальном смысле Иов просит о том, чтобы ночь не освещалась луной и звездами, но была покрыта густым мраком, который он называет тенью смертной. А в духовном смысле он желает, чтобы грех проявлялся в его собственной порочности, дабы он не имел силы притворяться добродетелью, но был узан как мрачная и смертоносная [сила], которой следует отвращаться и избегать.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 3.4 -5.

3:6-7 Ночь та, — да обладает ею мрак, да не сочтется она в днях года, да не войдет в число месяцев! О! ночь та — да будет она безлюдна; да не войдет в нее веселье!

Оправдание Адама

Год нашего освещения окончится тогда, когда предстанет вечный Судия святой Церкви, завершая странствие ее жизни. Тогда она примет воздаяние за труды свои: окончив время сражений, она вернется на родину свою. Об этом хорошо сказано пророком: венчаешь лето благости Твоей (Пс 64:12).

Венец года словно бы благословляется, когда по окончании усердного труда вознаграждаются добродетели. А дни года - это отдельные добродетели, месяцы - совокупность благодеяний. И вот, если разум крепок верою, то есть надежда, что когда явится Судия, то будет и вознаграждение. Но вспомнится и все злое, что сделано было: велик страх, что строгий Судия, идущий вознаградить добродетели, исследует и совершённые беззакония, точно взвесив их, - как бы не оказалось, что завершение года вберет в себя и ночь...

Есть люди, которые не только не сожалеют о том, что делают, но этим еще и хвалятся, и оправдываются. Но вина, если ищет оправдания, истинно удваивается. Против этого справедливо говорит писатель: Сын мой! Если ты согрешил, не прилагай более грехов и о прежних молись (Сир 21:1). Ибо ко греху прилагает грех тот, кто оправдывает дурные поступки; и не кончается ночь для того, кто к своей вине прибавляет потемки защиты. Вот, первый человек Адам, будучи спрошен о ночи своего заблуждения, не захотел, чтобы ночь эта так оставалась. Вопросом он призван был к раскаянию, но Адам ответил оправданием: жена, которую Ты мне дал, она дала мне от дерева, и яел (Быт 3:12). Тем самым Адам за свое преступление упрекает Создателя, словно говоря: «Ты создал повод для преступления, потому что Ты дал мне жену». От того корня ветвь греха тянется в роде людском до сего дня: когда совершается зло, оно тут же оправдывается.

Григорий Великий, Нравственные беседы 4.37-39.

3:8 Да проклянут ее проклинаящие день, способные разбудить левиафана!

Духовная ущербность

Да проклянут ее проклинаящие день, способные разбудить левиафана! И да постигнет ненавистные ночь и день безмерный ужас, достойный исходящего из моря на землю чудовища. Согласно еврейской, а также сирийской традиции, под левиафаном разумеют существо, о котором упоминается в псалмах Давида: там этот левиафан, которого Ты сотворил играть (в море) (Пс 103:26).

Левиафан очевидным образом символизирует здесь духовную ущербность; и в то же время он наделен способностью в час своего выхода из моря на землю учинить жестокую бойню людям и животным, посеять погибель и опустошение на земле. Поэтому справедливо то, что левиафан призывает на себя всеобщие проклятия.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 3.8.

3:9 Да померкнут звезды рассвета ее: пусть ждет она света, и он не приходит, и да не увидит она ресниц денницы

Предостережение грешникам

Да померкнут звезды рассвета ее! Это значит: пусть грешники, считающие, что в ночи они сияют богатствами и почестями мира, окажутся во тьме слепоты и заслуженно не озарятся светом Евангелия. Пусть ждет она света, и он не приходит. Это ночь преступления и смерти, и дьявол царит в ней, и не может он познать свет Искупителя Христа; не могут и родившиеся в эту ночь, если не разрушат ее, возродившись в крещении.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 3.

3:10-12 за то, что не затворила дверей чрева [матери] моей и не сокрыла горести от очей моих! Для чего не умер я, выходя из утробы, и не скончался, когда вышел из чрева? Зачем приняли меня колени? зачем было мне сосать сосцы?

Предвосхищение слов Христа

Что ты говоришь? Не ты ли сказал: Неужели если мы приняли благое от Господа, плохого не стерпим? Что случилось? Ты резко изменил мнение и проклинаешь день твоего рождения, притом в присутствии слушателей? А ты не удивляешься, что Иов произнес не те слова, и я употребляю одни слова вместо других, и они противоречат его гостеприимству и великому человеколюбию? Но, [возможно], он ничего такого не сказал, но как праведно переносил то, что переносил, так заслуженно и разумно молился о том, чтобы не рождаться. Христос говорил это об Иуде: Лучше было бы этому человеку не родиться (Мф 26:24). Итак, об этом говорит и Иов: «Зачем я родился? Лучше мне было не рождаться».

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 52.23-30.

3:13-26 ИОВ ПРОСИТ ПОКОЯ

¹³ Теперь бы лежал я и почивал; спал бы, и мне было бы покойно ¹⁴ с царями и советниками земли, которые застраивали для себя пустыни, ¹⁵ или с князьями, у которых было золото, и которые наполняли дома свои серебром; ¹⁶ или, как выкидыш сокрытый, я не существовал бы, как младенцы, не увидевшие света. ¹⁷ Там незаконные перестают наводить страх, и там отдыхают истощившиеся в силах. ¹⁸ Там узники вместе наслаждаются покоем и не слышат криков приставника. ¹⁹ Малый и великий там равны, и раб свободен от господина своего. ²⁰ На что дан страдальцу свет, и жизнь огорченным душею, ²¹ которые ждут смерти, и нет ее, которые вырыли бы ее охотнее, нежели клад, ²² обрадовались бы до восторга, восхитились бы, что нашли гроб? ²³ [На что дан свет] человеку, которого путь закрыт, и которого Бог окружил мраком? ²⁴ Вздохи мои предупреждают хлеб мой, и стоны мои льются, как вода, ²⁵ ибо ужасное, чего я ужасался, то и постигло меня; и чего я боялся, то и пришло ко мне. ²⁶ Нет мне мира, нет покоя, нет отрады: постигло несчастье.

Обзор: Смерть есть уход из нечистого мира и освобождение от боли (Исидор Иерусалимский, Григорий Великий). Смирение - значимая добродетель праведности (Иоанн Златоуст). Не только жизнь, но и смерть бывает на пользу и потому должна рассматриваться не как бедствие, но как обретение (Иоанн Златоуст, Ишодад Мервский). Скорбь, выходящая за пределы естества человека, заставляет его обнаружить печаль (Юлиан Экланский), но слова Иова выдают также его готовность вести борьбу праведника против зла (Дидим Слепец).

3:13 Теперь бы лежал я и почивал; спал бы, и мне было бы покойно

Покой праведника

Восхищаться красотой творения Божьего - желательно. Благое дело - стать человеком и принять образ Божий. Не хорошо задерживаться в жизни нечистой. И многие люди очарованы нечистотой жизни, но вовсе не праведностью. Итак, уход из этого мира - не повод для печали, ибо смерть - это по-

кой и освобождение от боли. Смерть - это сон. Покинуть тело -обрести покой.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 6.3.13 - 16.

3:14-16 с царями и советниками земли, которые застраивали для себя пустыни, или с князьями, у которых было золото, и которые наполняли дома свои серебром; или, как выкидыш сокрытый, я не существовал бы, как младенцы, не увидевшие света

Смиренность и сострадательность

И с князьями, говорит, у которых много золота. Мне кажется, что он хочет сдержать их и убедить, чтобы они не помышляли, будто человеческие вещи имеют важное значение. Ибо он не просто так и не случайно привел здесь царей, которые хвалились мечами. Посмотри на его любомудрые слова даже в несчастьи. Богатство не принесло им никакой защиты, сила ничем не помогла им. Всех одолела смерть. Или как выкидыш, исходящий из материнской утробы. Посмотри, как он, дабы не показаться превозносящимся, сравнивает себя с выкидышами. Столь был он смирен и сострадателен.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 54.16-24.

3:17-19 Там незаконные перестают наводить страх, и там отдыхают истощившиеся в силах. Там узники вместе наслаждаются покоем и не слышат криков приставника. Малый и великий там равны, и раб свободен от господина своего

Освобождение от греха

Укрепляющие себя в любви к своему Создателю по мере того, как набирают силу следовать желаниям Бога, в своей силе слабеют и, чем усерднее стремятся к вечному, тем спасительнее ослабевают в привязанности к земному. Так говорил псалмопевец, ослабевший от силы своей любви: Истаевает душа моя о спасении Твоем (Пс 118:81). Итак, душа его, продвигаясь по пути спасения Господнего и стремясь к свету вечности, надломилась в вере в плоть и задыхалась. Потому опять же он говорит: Истомилась душа моя, желая во дворы Господни (Пс 83:3). Говоря желая, он по праву прибавляет его к истомилась, потому что совсем не велико желание Божественного, если ему не предшествует ослабление своей самости. И нужно, чтобы возгорающийся взысканием дворов вечности слабел в своей любви к преходящему - дабы настолько охладевать в стремлении к мирскому, насколько возрастать в любви к Богу...

Под названием приставника кого еще понимать, как не того жестокого обольстителя, который некогда вверг род человеческий в залог обмана и с того дня продолжает удерживать его долгом смерти? Он, вручив человеку в раю монету греха, теперь, по мере возрастания беззакония, требует ее изо дня в день с приростом. Об этом приставнике говорит истина Евангелия: [Чтобы] судья не отдал тебя истязателю (Лк 12:58). Голос этого истязателя - поражение нас искушением. Однако мы слышим голос его, если он нас затрагивает, но пропускаем мимо себя, если ему противодействуем...

Вот, написано: всякий, делающий грех, есть раб греха (Ин 8:34). И верно, ведь всякий, кто подчиняет себя желанию скверному, склоняет голову, прежде бывшую свободной, перед господством беззакония. Но мы восстаем

против такого господина, если боремся против пленившей нас несправедливости, если противостоим дурной привычке, если отказываемся от всех попирающих врожденную нашу свободу постыдных желаний. Мы раскаянием одолеваем нашу вину, слезами смываем то, чем запятнаны.

Григорий Великий, Нравственные беседы 4.67-71.

3:20-23 На что дан страдальцу сеет, и жизнь огорченным дугиею, которые ждут смерти, и нет ее, которые вырыли бы ее охотнее, нежели клад, обрадовались бы до восторга, восхитились бы, что нашли гроб? [На что дан свет] человеку, которого путь закрыт, и которого Бог окружил мраком?

Польза смерти

На что, говорит, дан страдальцам свет, и жизнь огорченным душою? Опять-таки, в этих словах Иов не обвиняет (да не будет!), но спрашивает и скорбит. Ибо то, что говорится в другом расположении духа, имеет иное значение. Так, когда некий мудрец говорит: К чему сокровище в руках глупца? (Притч 17:16) -этим показывается не что иное, как то, что он его недостоин. Отсюда мы узнаем, что не только жизнь, но и смерть бывает на пользу, когда она столь желанна. Которые желают, говорит, смерти и не получают. Поэтому и Екклесиаст говорит: время всякой вещи (Екк 3:1), и еще: О, смерть! Как приятно воспоминание о тебе. Он говорит это, чтобы, когда ты услышишь совет его жены: Скажи какое-нибудь слово [на Господа] и умри (Иов 2:9), ты не подумал, что он не произнес его из-за любви к жизни, но по благочестию. Ибо тот, кто считал смерть столь желанной и признавал великим благом, когда мог обрести ее, не дерзнул [сказать слово на Господа].

Смерть, говорит, мужу покой (Иов 3:23). Вот что он провозглашает. Итак, если это покой, почему большинство людей не стремится к ней? А потому, что Бог сделал для нас жизнь вожделенной, чтобы мы не стремились быстро к смерти. Ее же путь, говорит, сокрыт (Иов 3:23). Мне кажется, что он говорит о [пути] смерти, а некоторые говорят, что о [пути] человека. То, что он говорит о смерти, очевидно из сказанного выше и из слов: вырывая ее словно клад (Иов 3:21), очевидно скрытый. Будущее неизвестно, говорит, мы не находим пути. Не говори мне о вынутых из петли, ибо Иов говорит о том, что согласно с природой и заповедью Божьей. Ибо затворил, говорит, Господь вокруг нее (Иов 3:23), согласно слову Евангелия: День Господень так придет, как тать ночью (1 Фес 5:2). Ибо, чтобы кто-нибудь не сказал: «А почему ты не выбираешь смерть?», Господь затворил, говорит, вокруг нее. Двери, говорит, заперты.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 55.24-57.5.

Бог закрывает путь человека

Дела человека сокрыты его смертью. Бог закрывает его путь. Закрывает -значит, что Бог смертью избавляет его от невзгод, то есть со стороны Бога это действие есть Его помощь.

Ишоадад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 3.22.

3:24-26 Вздохи мои предупреждают хлеб мой, и стоны мои льются, как вода, ибо ужасное, чего я ужасался, то и постигло меня; и чего я боялся, то и пришло ко мне. Нет мне мира, нет покоя, нет отрады: постиг-

Обнаружение страданий

[Ибо ужасное, чего я ужасался] не случайно и не неожиданно произошло со мной; ибо я наблюдал прежде уже у других нищету, и удары нужды, и различные телесные страдания, а мое душевное и телесное природное родство с другими внушало мне страх того, что подобное может коснуться и меня. По этой причине вынужден я страшиться умножения несчастий, да так, что и от самого ожидания оных смерть кажется более привлекательной, чем жизнь.

Иов заключает: Разве я не молчал? В греческом тексте - Нет мне мира, нет покоя (Иов 3:26). То есть, я не наслаждался более плодами своего имущественного процветания. Иов говорит, что ужасался прежде, как бы не постигла его прискорбная нужда открыть против своей воли жалобным голосом то, что прятал в сердце своем. По этой причине Иов говорит: Развел не молчал} Это означает - когда боль горя поразила меня, я хотел скрыть мое страдание молчанием; однако, когда столь великая сила жестокого несчастья обрушилась на меня, я вынужден в моем положении открыть ее горестным плачем.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 3.25-26.

Готовность противостоять злу

В этих словах видна его готовность противостоять противнику. Ибо он встал на противника, бодрствуя и имея упование и благодать Духа. Зная это, и Павел говорил, что брань у снятых не против крови и плоти, но против начальств, против властей, против мироправителей тьмы века сего, против духов злобы (Еф 6:2) и против самого злоначальника дьявола, который ходит как лев, ища, кого поглотить (1 Пет 5:8). Однако, хотя он таким образом бодрствовал, дьявол не перестал выпрашивать навести на него то, что он навел, и что Иов за тяготы называет гневом, зная, что они наведены не за грех. Ибо он говорит: знаю, что буду прав (Иов 13:18). И еще из другого места он знает, что тяготы называются гневом. Ибо сказано: Ты послал гнев Твой, и он попалил их, как соломѹ (Исх 15:7). И если мы услышим о гневе Божьем, не будем думать, что это страсть подобно человеческой. Ибо такой страсти не свойственно быть посланной, но скрываться в душе. А гнев, называемый Божиим, посылается. Ибо сказано: Ты послал гнев Твой, то есть тяготы. Они-то и посылаются. Итак, их-то он и называет гневом,

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 90.119-91.155.

4:1-11 ЕЛИФАЗ ПРИЗЫВАЕТ ИОВА К ТЕРПЕНИЮ

¹ И отвечал Елифаз Феманитянин и сказал: ² [если] попытаемся мы [сказать] к тебе слово, - не тяжело ли будет тебе? Впрочем кто может возбранить слову! ³ Вот, ты наставлял многих и опустившиеся руки поддерживал, ⁴ падающего восставляли слова твои, и гнущиеся колени ты укреплял. ⁵ А теперь дошло до тебя, и ты изнемог; коснулось тебя, и ты упал духом. ⁶ Богобоязненность твоя не должна ли быть твоею надеждою, и непорочность путей твоих - упованием твоим? ⁷ Вспомни же, погибал ли кто невинный, и где праведные бывали искореняемы? ⁸ Как я видал, то оравшие нечестие и сеявшие зло пожинают его; ⁹ от дуновения Божия погибают и от духа гнева Его

исчезают.¹⁰ Рев льва и голос рыкающего [умолкает], и зубы скимнов сокрушаются;¹¹ могучий лев погибает без добычи, и дети львицы рассеиваются.

Обзор: С одной стороны, ясно, что Елифаз порицает и осуждает Иова как грешника, страдающего в силу своей вины (Иоанн Златоуст, Дидим Слепец, Юлиан Экланский, Григорий Великий). А с другой стороны, подчеркивается, что его слова могут быть истолкованы как искренний призыв к терпению (Ефрем Сирин), как предостережение против высокомерия (Ишоада Мервский), как признание естественной силы, которой наделена праведность (Иоанн Златоуст).

4:1-2 И отвечал Елифаз Феманитянин и сказал: [если] попытаемся мы [сказать] к тебе слово, — не тяжело ли будет тебе? Впрочем кто может возбранить слову!

Иов не согрешил словами

Итак, что же? Не часто ли ты говорил в мучении? Мучением Писание может называть грех, например, когда говорит: Под языком его - мучение и пагуба (Пс 9:2). Елифаз не сказал: «Не совершил ли ты чего дурного?», но: не говорил ли ты. Ибо, поскольку его жизнь сияла повсюду и по всей земле он имел многочисленные свидетельства своей добродетели, он говорит: «Не говори о том, что твои поступки прекрасные и добрые, ибо иногда грех кроется в словах».

Силу слов твоих кто стерпит? И посмотри на слова: Не часто ли ты говорил? Его сомнение и замешательство происходят не от жалости, но от невозможности обличить явно. Силу слов твоих. Что сказал Иов? Он помолился о том, чтобы умереть и избавиться от настоящей жизни. Разве он сказал: «Я праведен и добродетелен и терплю такое»? Нет, но говорит: «Я хотел исчезнуть вместе с нечестивыми, вместе с рабами и выкидышами, получить то же, что нечестивые». Он не сказал: «Я [преисполнен] таких и стольких добродетелей». Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 59.4-19.

4:3-5 Вот, ты наставлял многих и опустившиеся руки поддерживал, падающего восставляли слова твои, и гнущиеся колени ты укреплял. А теперь дошло до тебя, и ты изнемог; коснулось тебя, и ты упал духом

Призыв к терпению

Ты наставлял многих. Елифаз показывает Иову, что тот многих исправил своими действиями и вернул их к надлежащей умеренности своими советами и предостережениями. И опустившиеся руки поддерживал, то есть поскольку ты ободрял других стойкой душой переносить выпавшие им бедствия, то теперь тебе самому необходимо проявить терпение в собственных бедах.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 4.3.

Слова утешения или ирония?

Вот, ты наставлял многих, свершившиеся события вступают в противоборство с прежним убеждением; ибо это ты, который сбитых горестями с ног поддерживал и протягивал руку помощи лежащим, дабы они смогли подняться. Отчего же тогда ты не идешь твердой стопой по стезе твоей праведности и постоянства теперь? Отчего же ты сам теперь бессилен воспарить

над твоим падением? Тебе ли не достаточно для утешения того, чему ты сам часто наставлял других?

Это говорится здесь либо для утешения устремлением к более праведной жизни, либо уже в ироническом ключе, то есть не оттого, что Иов действительно помогал другим людям, а оттого лишь, что сам он уверовал, что помогает. [А теперь дошло до тебя (Иов.4:5)].

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 4.3.

4:6 Богобоязненность твоя не должна ли быть твоею надеждою, и непорочность путей твоих — упованием твоим ?

Елифаз считает, что Иов виноват

Страх твой не в безумии ли, и надежда твоя и порочность пути твоего? То есть намерение, с которым ты делал это. Он хочет сказать: или ты даже не сделал, или твоя жизнь полна злобы, или ты не боялся Бога правым разумом, но все это были слова. «Твоя надежда была в безумии, полна глупости», говорит он. Почему? Какая необходимость этому? «Неужели возможно, что ты, часто помогая другим, сам оказался в беде? Нет, это невозможно», - говорит он.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 61.1 — 7.

Мнение Елифаза

Хотя дух Писания засвидетельствовал об Иове, что он не произнес ничего неразумного о Боге (Иов 1:22), этот друг его, имея другое мнение о наведенном на него и полагая, что он страдает за грехи, и думая, что он по презрению изрек эти слова, говорит: Страх твой ~ не неразумен ли (ведь он полагал, что сам праведен) и надежда твоя и порочность пути твоего. Ибо неразумным он называет надежду на то, что он окажется праведен, поскольку на праведного такое не наводится. А этот путь Елифаз назвал путем порока, потому что был совершенно уверен в том, что блаженный страдает за грех. Таким же образом он приписал ему и неразумие.

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 98.24-99.9.

4:7 Вспомни же, погибал ли кто невинный, и где праведные бывали искореняемы?

Принятие невзгод

Скажем ли мы, что друзья Иова здесь -образ еретиков, или кого-то еще с извращенными [помыслами] ? Но они столь же неподобающе порицают его, как и предосудительно его ободряют. Вот говорит Елифаз: погибал ли кто невинный, и где праведные бывали искореняемы? Но ведь часто погибают невинные и искореняются праведники, да только гибелью они заслуживают вечной славы. И если бы не погибал ни один праведник, не сказал бы пророк: Праведник погибает, и никто не принимает этого к сердцу (Ис 57:1). И если бы Бог Своим промыслением не забирал праведников, то не могла бы сказать Премудрость: восхищен, чтобы злоба не изменила разума его, или коварство не прельстило души его (Прем 4:11). И если бы никакое взыскание не ожидало праведных, Петр никогда бы его не предрекал: Ибо время начаться суду с дома Божия. (1 Пет 4:17). Потому истинно праведны те, кто любовью к вышней родине готовит себя принять любые невзгоды жизни терпеливей. А страшась даже ради благ вечности принять зло этой жизни,

выходит, не праведны. Елифаз же не считает, что невинные погибают и что праведники искореняются, потому что люди часто служат Богу не в надежде на вечную славу, но ради земного воздаяния - они сами в себе представляют то, чего ищут. Полагая себя наставниками в том, как надежно жить на земле, они всем своим тщанием демонстрируют то, что любят.

Григорий Великий, Нравственные беседы 5.34.

4:8-9 Как я видал, то оравшие нечестие и сеявшие зло пожинают его; от дуновения Божия погибают и от духа гнева Его исчезают

Плод зла — осуждение

Сеять зло значит говорить лживо, пожинать зло значит утонуть во лжи. И действительно: сеют зло те, кто совершает неподобающие поступки, а пожинают зло они тем, что за них получают наказание. Итак, плод зла - осуждение.

И тут же говорится, что сеющие зло и пожинающие его от дуновения Божия погибают и от духа гнева Его исчезают. Но в этом месте показывается, что сеяние зла - еще не наказание, но увеличение зла, ибо от духа гнева Его следует наказание за сеяние зла. Итак, потому они сеют и пожинают зло, что порочно все, что они делают. О нечестивце говорит псалмопевец: Во всякое время пути его гибельны; суды Твои далеки для него, на всех врагов своих он смотрит с пренебрежением (Пс 9:26). А вскоре к этому прибавляет: под языком ~ его мучение и пагуба (Пс 9:28). То есть зло сеет тот, кто поступает беззаконно, а пожинает зло тем, что в этих беззакониях на время укореняется. Как же получается, что погибающим от дуновения Божия позволено здесь пребывать долго, да и процветать более праведников? Вот о них опять же говорится через псалмопевца: на работе человеческой нет их, и с прочими людьми не подвергаются ударам (Пс 72:5). А так говорит Иеремия: почему путь нечестивых благоуспешен, и все вероломные благоденствуют? (Иер 12:1). Потому что Господь долготерпит, но воздает, Он часто долго переносит то, что осуждает во веки. Иногда же Бог поражает мгновенно, ибо поспешает утешить малодушие невинных. Но иногда всемогущий Бог долгое время терпит нечестивых для того, чтобы путь праведных был более чист. Бывает и так, что Он скоро губит нечестивых, чтобы их гибелью укрепить сердца невинных.

Григорий Великий, Нравственные беседы 5.35.

4:10-11 Рее льва и голос рыкающего [умолкает], и зубы скимнов сокрушаются; могучий лев погибает без добычи, и дети львицы рассеиваются

Дети львицы

Здесь автор обозначает львом могущественных людей, которые внушают людям страх подобно тому, как это делают львы. А львицей он называет их жен, злых и внушающих страх просто словами. Подобно и дети их надменны и жестоки. И все они погибли. Они исчезли мгновенно.

Ишоад Мервскип, Комментарий на Книгу Иова 4.10.

Сила праведника

И посмотри, он заимствует примеры из природы. То есть не происходит ничего нового и необычного, но все управляется некими законами и ни-

чего не изменяется. Ибо если [прочно] утверждено то, что касается животных, то тем более то, что касается нас. Как мощь льва не имеет никаких препятствий, так и дерзновение праведного. Ибо даже природе зверя не столь свойственна сила, сколько праведнику [свойственна] сила и крепость. Легче льву стать трусливым, чем праведнику легко одолимым.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 63.7-13.

4:12-21 ВИДЕНИЕ ЕЛИФАЗА

¹² И вот, ко мне тайно принеслось слово, и ухо мое приняло нечто от него. ¹³ Среди размышлений о ночных видениях, когда сон находит на людей, ¹⁴ объял меня ужас и трепет и потряс все кости мои. ¹⁵ И дух прошел надо мною; дыбом стали волосы на мне. ¹⁶ Он стал, - но я не распознал вида его, - только облик был пред глазами моими; тихое веяние, - и я слышу голос: ¹⁷ человек праведнее ли Бога? и муж чище ли Творца своего? ¹⁸ Вот, Он и слугам Своим не доверяет и в Ангелах Своих усматривает недостатки: ¹⁹ тем более - в обитающих в храминах из брения, которых основание прах, которые истребляются скорее моли. ²⁰ Между утром и вечером они распадаются; не увидишь, как они вовсе исчезнут. ²¹ Не погибают ли с ними и достоинства их? Они умирают, не достигнув мудрости.

Обзор: Иов не имеет порока, потому нет никакого основания обвинять его (Иоанн Златоуст). Слова Елифаза, хотя и содержат упрек Иову, можно аллегорически толковать как нравственное наставление для нас (Григорий Великий). Они также показывают нам ограниченность и несовершенство восприятия Бога человеком (Ишодад Мервский), как и слабость и бессилие перед Богом (Исихий Иерусалимский, Дидим Слепец), Который замечает всякий грех (Олимпиодор Александрийский).

4:12 И вот, ко мне тайно принеслось слово, и ухо мое приняло нечто от него

Не повод порицать Иова

Если же некий, говорит, глагол истинный был в словах твоих, ни одно из этих зол не случилось бы с тобой. Этими словами он намекает, по-моему, на то, что Иов часто произносил такие слова либо для того, быть может, чтобы вызвать у кого-то зависть, либо с какой-то другой целью. Посмотрите все вы, которые задаете подобные вопросы и ныне, кому вы подобны. Ибо если Ешфаз, сказав это при тех обстоятельствах, не получил прощения, то тем более мы, говорящие так после доказательства дел и способные дать отчет в том, что случилось с Иовом. Они думают, что нашли удобный повод порицать и нападать на него, не дожидаясь доказательства дел. Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 64.10-18.

4:13-15 Среди размышлений о ночных видениях, когда сон находит на людей, объял меня ужас и трепет и потряс все кости мои. И дух прошел надо мною; дыбом стали волосы на мне

Образное понимание сна

Тот человек, который избирает для себя дела мирские, будто бы бодрствует; тот же, кто, ища покоя вечного, бежит от суеты сего мира, словно бы засыпает. Но для начала следует знать, что в священном Писании сон образно понимается тремя способами. Иногда сон обозначает смерть плоти, ино-

гда - косность невежества, иногда -упокоение жизни при попрании земных устремлений... Что обозначают кости, как не дела мужественные? Об этом говорится и через пророка: Он хранит все кости его; ни одна из них не сокрушится (Пс 33:21). Часто люди, делая что-то, считают это имеющим значение, большей частью потому, что не ведают, насколько глубоко внутрь взирает Бог. Но, вознесясь в созерцании, они смотрят сверху, и уверенность их тает; и тем более трепещут они перед взором Бога, чем более видят и взвешивают, что добрые дела их не устоят перед испытанием Того, на Кого взирают...

Устоять, следовательно, свойственно только Творцу, через Которого все проходит, хотя Сам Он не преходящ, и в Котором все удерживается, что не должно пройти. Отсюда наш Икупитель, поскольку Его Божественная природа не могла быть постигнута человеческим разумом, явил нам все словно бы преходящим: Он пришел к нам во плоти, был сотворен, рожден, умер, был погребен, воскрес и взошел на небо. Он предвосхитил это и в Евангелии, дав прозрение слепому: проходя, Он услышал его, но исцелил глаза стоя. Действительно, в домостроительстве Его человеческой природы Он прошел, но в силе Его Божества Он устоял, демонстрируя, что Он вездесущ.

Григорий Великий, Нравственные беседы 5.54-63.

4:16 Он стал, — но я не распознал вида его, — только облик был пред глазами моими; тихое веяние, — и я слышу голос

Восприятие Божественного

Елифаз упоминает веяние и голос для выражения своих мыслей о Боге. Когда веяние и голос достигают наших ушей, они лишены формы или вида. Мы лишь чувствуем их. И как нельзя видеть веяние или голос, то мы должны понимать, что то же верно в отношении наших мыслей о Божественной природе. Мы воспринимаем и познаём природу Божественного так, как Бог дает нам в мыслях, но это не является чем-то таким, что постигается через форму.

Ишопад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 4.16.

4:17 человек праведнее ли Бога ? и муж чище ли Творца своего?

И не думай, говорит он, что я говорю тебе это в порицание: ибо нет ни одного совершенно непорочного человека, но даже если он утаивает [что-то] от людей, он не скроется от всевидящего ока Божьего, которому все доподлинно известно. Это и означают слова пред Господом.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 4.17.

4:18-19 Вот, Он и слугам Своим не доверяет и в Ангелах Своих усматривает недостатки: тем более — в обитающих в храминах из брения, которых основание прах, которые истребляются скорее моли

Истинно, быть без вины не легко для человека. Отсутствие вины превосходит человеческие возможности. И даже сам порядок ангелов подвержен такой слабости. Вот как говорит Елифаз: Он и слугам Своим не доверяет. Очевидно, что Бог не доверяет праведникам - таким, как ты, кто верит в себя, - потому что Он знает немощь их природы и как легко падает их плоть. Падшие ангелы дают Богу повод не доверять им, в ком усматривает недостатки. Он низверг их из прежней чести и понизил их порядком, ибо они замыслили

зло против Бога. Но если так с ними, то есть теми, кто, несмотря на слабость природы, живет тем не менее наверху среди доблестных сил, если так с ангелами, которые по природе своей были выше нас, то что сказать о положении человека, то есть о том, кто еще более подвержен греху?

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 7.4.18-21.

4:20-21 Между утром и вечером они распадаются; не увидишь, как они вовсе исчезнут. Не погибают ли с ними и достоинства их? Они умирают, не достигнув мудрости

Еще придерживаясь того же мнения, согласно которому он думает, что эти тяготы приключаются за грех, он произносит и эти слова. Ибо, поскольку они не смогли, раскаявшись в грехах, помочь самим себе через добродетель, им воспоследовали скорби. И он внушает такую мысль: оказавшись по немощи неспособными отворотить наступившие ужасные бедствия, они погибли, показав ничтожность человеческой силы.

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 111.20-112.5.

5:1-7 ГЛУПЕЦ НАВЛЕКАЕТ НА СЕБЯ БЕДУ

¹ Взывай, если есть отвечающий тебе. И к кому из святых обратишься ты"? ² Так, глупца убивает гневливость, и несмысленного губит раздражительность. ³ Видел я, как глупец укореняется, и тотчас проклял дом его. ⁴ Дети его далеки от счастья, их будут бить у ворот, и не будет заступника. ⁵ Жатву его съест голодный и из-за терна возьмет ее, и жаждущие поглотят имущество его. ⁶ Так, не из праха выходит горе, и не из земли вырастает беда; ⁷ но человек рождается на страдание, [как] искры, чтобы устремляться вверх.

Обзор: Елифаз указывает на величие Бога и ничтожность человека; он утверждает, что гнев Божий неизбежно постигнет грешника, когда придет срок (Иоанн Златоуст). Он предсказывает вероломство евреев (Григорий Великий) и показывает, что люди всегда отвечают за свои грехи и в соответствии с ними получают наказание (Ефрем Сирий, Ишоад Мервский). Основания Елифаза выдают человеческую узость и ограниченность (Дидим Слепец).

5:1 Взывай, если есть отвечающий тебе. И к кому из святых обратишься ты?

Величие Бога

Призови же, если кто услышит тебя, если кого из святых ангелов ты узришь¹. Тем самым Елифаз показывает [их] преизбыток. Поскольку было вполне естественно, что Иов рассматривает свое положение исходя из собственных помышлений, посмотри, что говорит [Елифаз]: «Не говори мне этого. Велик Бог, многое творит, чего мы не знаем. Велико наше ничтожество <...> Поэтому, что делает, Он делает хорошо».

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 68.22-25, 27.

5:2 Так, глупца убивает гневливость, и несмысленного губит раздражительность

Гнев Божий

Ибо безумного убивает гнев, а заблуждающегося умерщвляет рвение. Мудрый тщательно исследует все это, а глупый ничего этого не замечает. Это означает, что Бог убивает гневом безумного, а заблуждающегося умер-

цвляет ревность Божия. То есть слова «гнев убивает безумных» он говорит, как мне кажется, о грешниках. Безумного, говорит, убивает гнев, а с разумным ничего не происходит. Ибо тут нет места гневу.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 68.30-69.4.

5:3 Видел я, как глупец укореняется, и тотчас проклял дом его

Я видел, как безумные укореняются, но тотчас их жилище было истреблено". И посмотри, как он предупреждает: «Не говори мне того, что часто они имели и детей, хотя и недолго». Ибо было вполне естественно говорить: «Как же, если Иов был грешником, он наслаждался столькими благами?» Да, говорит [Елифаз], я видел, как безумные укореняются. Ты видишь, что безумным он называет грешника? И Божественное домостроительство таково, что оно не тотчас истребляет грешников, но дает им время для покаяния, чтобы благо не было навязано людям.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 69.8-15.

5:4-5 Дети его далеки от счастья, их будут бить у ворот, и не будет заступника. Жатву его съест голодный и из-за терна возьмет ее, и жаждущие поглотят имущество его

Дети этого глупца - все, рожденные проповедью неверия. Они дамки от счастья, потому что хотя им достается временная жизнь без горестей, но и вечное отмщение им тяжелее. Таким детям говорит Господь: Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что обходите море и сушу, дабы обратить хотя одного; и когда это случится, делаете его сыном геенны, вдвое худшим вас (Мф 23:15). Далее же следует: их будут бить у ворот, и не будет заступника. Кого же иного понимать под названием ворот, как не Посредника между Богом и человеком, Который говорит: Я есмь дверь: кто войдет Мною, тот спасется (Ин 10:9)? Но дети такого глупца не смогут войти в эту дверь.

Григорий Великий, Нравственные беседы 6.4.

5:6-7 Так, не из праха выходит горе, и не из земли вырастает беда; но человек рождается на страдание, [как] искры, чтобы, устремляться вверх

Символы земли и птицы Автор через образы земли и птицы обозначает всех безмолвных и безжизненных, всех глухих и немых. Он исходит из того, что ни земля, ни птица не могут совершить бесчестия, а поскольку они не могут грешить, то нет для них страданий и наказаний. Но человеческое существо, поскольку наделено разумом и согрешает по свободной воле, рождается и вырастает среди более и мук, соответствующих его природе.

Ишоад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 5.6 - 7.

Грех рождает скорби

«И птенцы поднимут перья свои над ним»¹⁰. Эти слова указывают на то, что грех является причиной страданий, которые терпит человек. В другом смысле мы можем понимать так: ангелы как «сыны крылатые» посланы Богом либо для нашего исправления и наказания, когда мы совершаем преступления, либо для защиты и спасения нас, когда мы раскаялись.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 5.7.

Пожинающие плоды грехов

Во всей своей речи он называет тяготы злом: нищета, болезнь, бессла-

вие, бесчестие <...>. Он говорит: «людям, наделенным жизнью, свойственно впадать в бедствия». Но это слово может быть и утешительным, как обычно говорят многим, что «ты пострадал по свойству человеческой природы, ибо мы обречены жить в скорби». И само наше рождение совершается в скорби и мучении, поскольку и рождающиеся подвергаются множеству страданий, и рождающиеся живут в муках. И если ты можешь вставить сюда и слово о слепом от рождения, исследуй и его. Ибо о том сказано: Спросили у Иисуса ученики Его: он ли согрешил или родители его, что родился слепым? (Ин 9:2). А слова: птенцы коршунов летят вверх - означают, что бедствия не затрагивают лишенных жизни. А слова: «птенцы коршунов летают в высоте» - он говорит вместо слов: «они не претерпевают страданий» (ибо не живут в пороке). Под этим он подразумевает, что бездушные и бессловесные (ибо очевидно, что под «птенцами коршунов» он имеет в виду бессловесных тварей) не приемлют воздаяния, а человек становится жертвой своих грехов.

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 117.30-31, 118.6-119.7.

5:8-16 В НУЖДЕ СЛЕДУЕТ ИСКАТЬ БОГА

⁸ Но як Богу обратился бы, предал бы дело мое Богу, ⁹ Который творит дела великие и неисследимые, чудные без числа, ¹⁰ дает дождь на лице земли и посылает воды на лице полей; ¹¹ униженных поставляет на высоту, и селующие возносятся во спасение. ¹² Он разрушает замыслы коварных, и руки их не довершают предприятия. ¹³ Он уловляет мудрецов их же лукавством, и совет хитрых становится тщетным: ¹⁴ днем они встречают тьму и в полдень ходят ощупью, как ночью. ¹⁵ Он спасает бедного от меча, от уст их и от руки сильного. ¹⁶ И есть несчастному надежда, и неправда затворяет уста свои.

Обзор: С одной стороны, слова Елифаза - это упрек или даже скрытая клевета в адрес Иова (Исихий Иерусалимский) или свидетельство ограниченности его взгляда на человека (Дидим Слепец); с другой - эти слова указывают на Божию щедрость и милость по отношению к человеческому роду (Иоанн Златоуст, Григорий Великий, Юлиан Экланский).

5:8 Но я к Богу обратился бы, предал бы дело мое Богу

Елифаз говорит: «Ты не предал себя молитве. Что касается меня, я бы отдал дело мое Богу. Ты же успокоился и перестал призывать Господа всяческих. Вот потому и постигли тебя теперешние несчастья». После слов своих Елифаз восславил Бога и вызвал гнев Иова.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 8.5.8.

5:9-10 Который творит дела великие и неисследимые, чудные без числа, дает дождь на лице земли и посылает воды на лице полей

Представления Елифаза о Боге

Он исповедует Бога промыслителем и создателем всяческих. И не лишено вероятности, что он имеет такие представления <...>. Также он имеет представление о невидимом и видимом, говоря о неисследимом, великом и чудном, и о дожде и воде, говоря, что, если Бог разделит воду дождя, она напаяет родники, потоки и ручьи. И ты можешь увидеть, что эти мысли яснейшим образом выражены и в других местах Писания, в особенности у Павла, который пишет: Во Христе создано видимое и невидимое, небесное и земное.

Следует поразмыслить и о том, что, взирая на случившееся со святым Иовом, он, как человек, приведенный в ужас, удивляется делам промысла. И следует понимать, что слова без числа он сказал как человек. Ибо Богу все ведомо. И нет ничего удивительного, когда и Соломон говорит: Бог даровал мне истинное познание существующего, чтобы познать устройство мира и действие стихий, начало, конец и средину времен, смены поворотов (Прем 7:17-18) и так далее. Ибо бесчисленное по природе не неисчислимо для Бога, о чем говорится: исчисляет количество звезд (Пс 146:4) и у вас и волосы на голове сочтены (Лк 12:7). Это даровано знать на пользу также достойным, как сказано о Соломоне.

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 119.27-120.31.

Щедкость Бога

Который творит дела великие и неисследимые, чудные без числа. Здесь Елифаз Феманитянин перечисляет богатства божественного провидения, которые Господь дарует одновременно всем и каждому из поколения в поколение. Который... дает дождь на лице земли. Здесь друг Иова упоминает о величии, могуществе и щедрости Господа, собирающего и распространяющего спасительные для человека дары, чтобы ответчик не на свои заслуги возлагал надежды, а уповал на милость Божию.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 5.9-10.

5:11 униженных поставляет на высоту, и сетующие возносятся во спасение

Гонимые на земле

Униженные поставляются на высоту тем, что, теперь отвергнутые за любовь к Богу, возвратятся судьями вместе с Богом. Это им дает обетование Истина, говоря: истинно говорю вам, что вы, последовавшие за Мною, - в пакибытии, когда сядет Сын Человеческий на престоле славы Своей, сядете и вы на двенадцати престолах судить двенадцать колен Израилевых (Мф 19:28). И тогда Господь вознесет во спасение сетующих, потому что они возгораются стремлением к Нему, избегая благополучия, снося превратности, выстаивая пытки гонителей, очищая себя рыданиями. Тем униженнее и вместе с тем ближе к спасению становятся они, чем более они умирают теперь для всех радостей мира. Вот, сказано через Соломона: Сердце знает горе души своей, и в радость его не вмешается другой (Притч 14:10).

Человеческий разум знает горе души своей, когда он озарен устремлением к своей вечной отчизне и, оплакивая, познаёт вину своего странничества. Но в радость его не вмешается другой, потому что тот, кто сегодня чужд раскаянию сетующего, тогда не станет участником радости утешения. Григорий Великий, Нравственные беседы 6.23.

5:12-13 Он разрушает замыслы коварных, и руки их не довершают предприятия. Он уловляет мудрецов их же лукавством, и совет хитрых становится тщетным

Что значат эти слова? Елифаз оскорбляет Иова, как будто бы тот хитрец: он исполнен желания справедливости, ничего для нее не делая. Но Бог не стоит в стороне, и совет хитрых становится тщетным.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 8.5.12-13.

5:14-16 днем, они встречаются тьму и в полдень ходят ощупью, как ночью. Он спасает бедного от меча, от уст их и от руки сильного. И есть несчастному надежда, и неправда затворяет уста свои

Немощный да избавится от руки сильного, и да будет немощному надежда, неправедного же уста да заградятся. Бог поступает так, чтобы и немощный надеялся на доброе, и сильный не превозносился. Ибо поскольку он сказал выше: Взывай, если кто услышит тебя, дабы ты не подумал, что бывают вещи, лишённые промысла, - из-за того, что его никто не слышит, он говорит: «Нет, но хотя Бог и не видим, Он творит много дел». И Елифаз старается пустить в ход слова, дабы сокрушить Иова. Ибо если Бог имеет обыкновение возносить немощных, но смирять гордых и обличать лукавых, [сам] делай вывод.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 72.12-15, 16-19.

5:17-27 БЛАЖЕНСТВО ПОСЛЕ НАКАЗАНИЯ БОЖЬЕГО

¹⁷ Блажен человек, которого вразумляет Бог, и потому наказания Вседержителя не отвергай, ¹⁸ ибо Он причиняет раны и Сам обвязывает их; Он поражает, и Его же руки врачуют. ¹⁹ В шести бедах спасет тебя, и в седьмой не коснется тебя зло. ²⁰ Во время голода избавит тебя от смерти, и на войне - от руки меча. ²¹ От бича языка укроешь себя и не убоишься опустошения, когда оно придет. ²² Опустошению и голоду посмеешься и зверей земли не убоишься, ²³ ибо с камнями полевыми у тебя союз, и звери полевые в мире с тобою. ²⁴ И узнаешь, что шатер твой в безопасности, и будешь смотреть за домом твоим, и не согрешишь. ²⁵ И увидишь, что семя твое многочисленно, и отрасли твои, как трава на земле. ²⁶ Войдешь во гроб в зрелости, как укладываются снопы пшеницы в свое время. ²⁷ Вот, что мы дознали; так оно и есть: выслушай это и заметь для себя.

Обзор: Елифаз показывает, что Бог великодушен, что Он защищает, что Он постоянен в Своих промыслениях (Юлиан Экланский, Иоанн Златоуст, Исихий Иерусалимский, Ишодад Мервский, Дидим Слепец, Олимпиодор Александрийский, Григорий Великий). В то же время Елифаз продолжает считать Иова виновным и видеть причину его страданий в его собственных грехах (Иоанн Златоуст).

5:17 Блажен человек, которого вразумляет Бог, и потому наказания Вседержителя не отвергай

Поскольку святой Иов был подавлен случившимся вопреки его надежде несчастьями, его друг Елифаз Феманитянин здесь говорит о том, что и после постигшего его несчастья Иову не следует отчаиваться в благосклонности Бога. Ибо на самом деле укрощение греха бичеванием есть свидетельство любви Божьей. Блажен человек, которого вразумляет Бог...

Елифаз ранее перечислил различные виды бедствий, постигающих грешников, которые не хотели выглядеть виновными в чем-либо или получить прощение признанием в своих пороках. И здесь он говорит о том, что человек не должен считать себя несчастным в час, когда он суровыми испытаниями принужден к признанию своей греховности и улучшению себя.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 5.1 7.

5:18 ибо Он причиняет раны и Сам. обвязывает их; Он поражает,

и Его же руки врачуют

Если Бог Сам прекращает беды, обращает их к противоположному и доставляет наслаждение глубоким миром, Он делает это не по иному, но по тому же самому замыслу.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 73.11 -13.

5:19 В шести бедах спасет тебя, и в седьмой не коснется тебя зло

Мы не должны думать, будто автор намерен ограничить Божье провидение, называя точное число бед. Нет, он имеет в виду, что Бог всецело спасет тебя от окружающих тебя бед.

Ишолад Мервскип, Комментарий на Книгу Иова 5.19.

5:20 Во время голода избавит тебя от смерти, и на войне - от руки меча

Вне сомнения, Иов обладает счастьем. Ты видишь, что, по нужде или по воле, покуда Иов мучится голодом и пребывает вдали от всех столов мира, он вопиет: Вздохи мои предупреждают хлеб мой (Иов 3:24). Но Иов не умирает, он утверждает это слово Божье: не одним хлебом живет человек, но всяким [словом], исходящим из уст Господа, живет человек (Втор 8:3)26.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 8.5.20-26.

5:21 От бича языка укроешь себя и не убоишься опустошения, когда оно придет

Напрасное поношение

Он опять говорит это о вразумляемом от Господа и словно бы принесшем покаяние, следуя собственному велению, потому как вовсе не обязательно говорить то, что он говорит. Ибо многократно многие праведники терпели поношение, среди которых можно назвать целомудренного Иосифа, обвиненного в распутстве, и Сусанну, которая претерпела бичевание по обвинению незаконных старцев. Итак, если он думает, что укрыться от бича языка означает не быть оклеветанным или поносимым, то это слово не истинно. Истиннее сказать, что обвинение или поношение, называемое бичом языка, не может уличить живущего по Богу, ибо добродетель укрывает его от слов, доказывающих его виновность.

И такой человек не страшится ожидаемых бед, по слову блаженного Павла: Кто отлучит нас от любви Божьей: скорбь, или теснота, или гонение, или голод, или нагота, или меч ? (Рим 8:35). Ибо он побеждает все это преизбытком добродетели. И ничуть не хуже такой муж укроется и от уловок ложной мудрости, поскольку Бог соделал тщетным совет хитрых (Иов 5:13). А словам: и не убоишься грядущих бедствий - равносильно, видимо, такое пророческое изречение: придет гибель ваша издалека - и то, что оно подразумевает, а именно: добро изнутри нас есть. Ибо сказано: Царствие Божие внутри вас есть (Лк 17:21). В самом деле, мы имеем склонность к добродетели, которую евангелист назвал Царствием. А пагубное и дурное приходит извне, так же как и греховный срам. Ибо человек, сотворенный по образу Божьему, имеет в себе семена добра. А совращенный попадает на путь порока, не получив повода к нему от Бога.

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 140.15-141.33.

Защита от клеветы

Он укроет тебя от лукавого и умеющего клеветать языка (ибо Писание лукавство и клевету называет бичом языка), и ты впредь будешь жить без боязни.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 5.21.

5:22-24 Опустошению и голоду посмеешься и зверей земли не убоишься, ибо с камнями полевыми у тебя союз, и звери полевые в мире с тобою. И узнаешь, что шатер твой в безопасности, и будешь смотреть за домом твоим, и не согрешишь

Неполный, конечно же, мир дала Истина ученикам, когда говорила: Мир оставляю вам, мир Мой даю вам (Ин 14:27); полного же желал Симеон, когда изрек: ныне отпускаешь раба Твоего, Владыко, по слову Твоему, с миром (Лк 2:29). Наш мир начинается со стремления к Создателю, но он становится совершенным от видения [Бога]. Он полным станет тогда, когда разум наш не будет ослепляться невежеством и направляться позывами плоти. Ведь когда мы прикасаемся к его самым началам - либо когда подчиняем разум Богу, либо плоть разуму, - то говорят, что скиния праведника обретает мир, ибо тело его, в котором он обитает разумом, отвращается от движений превратных желаний, будучи направляемым праведностью. Но какой прок воздерживать плоть, если разум не приучит себя через сострадание расширяться в любви к ближнему? Нельзя говорить о чистоте плоти, если она не исходит из красоты помыслов.

Григорий Великий, Нравственные беседы 6.53.

5:25-27 И увидишь, что семя твое многочисленно, и отрасли твои, как трава на земле. Войдешь во гроб в зрелости, как укладываются снопы пшеницы в свое время. Вот, что мы дознали; так оно и есть: выслушай это и заметь для себя

Посмотри, как Елифаз низвергнул всю пользу сказанного и нанес жестокий удар. Как и каким образом? Показывая, что Иов не относится ни к назидаемым, ни к имеющим надежду. Ибо то, что он сказал, он отнес именно к личности Иова, хотя говорит в целом. Ибо это то, говорит, что мы слышали и видели; но если этого не произошло с тобой, но ты остаешься в несчастьях, [только] ты можешь знать свою порочность.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 74.26, 27, 27-32.

6:1-7 ИОВ ГОВОРIT О СВОИХ СТРАДАНИЯХ

¹ И отвечал Иов и сказал: ² о, если бы верно взвешены были вопли мои, и вместе с ними положили на весы страдание мое! ³ Оно верно перетянуло бы песок морей! От того слова мои неистовы. ⁴ Ибо стрелы Вседержителя во мне; яд их пьет дух мой; ужасы Божий ополчились против меня. ⁵ Ревет ли дикий осел на траве? мычит ли бык у месива своего? ⁶ Едят ли безвкусное без соли, и есть ли вкус в яичном белке? ⁷ До чего не хотела коснуться душа моя, то составляет отвратительную пищу мою.

Обзор: Иов выражает всю печаль свою, все ужасы своего теперешнего состояния, но он не находит ни сочувствия, ни понимания (Иоанн Златоуст, Григорий Великий, Дидим Слепец, Ишопад Мервский). А теперь даже пища превратилась в мучение для него (Иоанн Златоуст), но своей любовью к будущим небесным благам он приготавливает душу к тому, чтобы вынести ны-

нешние страдания (Григорий Великий).

6:1-2 И отвечал Иов и сказал: о, если бы верно взвешены были вопли мои, и вместе с ними положили на весы страдание мое!

Иов хочет сказать следующее: «Вы мудрствуете в чужих бедах и, стоя далеко от моих несчастий, увещаете меня в полной безопасности». Это его ответ на то, что они говорили выше: Ты наставлял многих (Иов 4:3), и гнущиеся колени ты укреплял (Иов 4:4), а теперь дошла до тебя болезнь, и ты смутился¹. Почему Елифаз говорит: ты смутился} Я [говорит Иов] хотел, чтобы моя беда стала очевидной и вы бы поняли, что никто такого не претерпевал; но посмотри на мое несчастье: за что следовало мне получить прощение, за то самое я не получаю его; величина несчастья не только не извиняет, говорит он, не только не позволяет проявить сострадание, но, напротив, сама же меня осуждает; за что следовало меня помирловать, за то я ненавистен и осужден; и я не могу, говорит, стяжать помилования, что бы я ни сказал; ибо эти [бедствия] вы считаете доказательством нечестия.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 75.11 -24.

6:3-4 Оно верно перетянуло бы песок морей! От того слова мои неистовы. Ибо стрелы Вседержителя во мне; яд их пьет дух мой; ужасы Божий ополчились против меня

Полнота печали

Кто любит чужбину больше отчизны, не умеет печалиться даже среди печалей. Слова же праведника полны печали, поскольку, куда Иов переносит теперешние страдания, он в речах своих томится о чем-то ином: все, что он претерпевает за согрешение, предстает перед его глазами, и, чтобы вернуться в состояние блаженства, он тщательно взвешивает суждения, которые его омрачают.

Григорий Великий, Нравственные беседы 7.3.

Елифазу не хватает сочувствия и сострадания

Когда Елифаз, решив, что Иов все это произнес от отчаяния, из расположения к нему сказал, что тот страдает за грехи, Иов говорит: «Верно, слова мои ничтожны, и им нет веры». И следом добавляет, потому что не верит ему: стрелы Господа в теле моем, желая обнаружить такой смысл: потому слова мои дурны, что стрелы Господа в теле моем. Ибо многие люди имеют обыкновение презирать слова, сказанные теми, кого угнетают несчастья и бедность, даже если они благоразумны. Именно это и подразумевается в речении, гласящем: Заговорил бедный, и говорят: «это кто такой» (Сир 13:23).

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 161.11-32.

6:5 Ревет ли дикий осел на траве? мычит ли бык у месива своего?

Упоминая дикого осла, автор говорит о любых диких животных, а отсылка к быку относится к любому скоту. Он исходит из того, что ни дикие животные, ни домашний скот не жалуются, когда у них есть пища. Так и люди не жалуются, когда в их распоряжении имеется необходимое им, когда все одобрено солью.

Ишоада Мервский, Комментарий на Книгу Иова 6.5.

6:6 Едят ли безвкусное без соли, и есть ли вкус в яичном белке?

Разве может кто вкушать то, что, будучи вкушенным, несет гибель?

Конечно, опасно стремиться к тому, что мучит; следовать тому, что разрушает жизнь. Но часто жизнь праведника достигает такой высоты добродетели, что она управляет и внутри цитадели разума, так что дает возможность терпеть глупость вокруг себя. Ведь чтобы подвинуть людей к лучшему, нам требуется уметь терпеть их несовершенство: никто не поднимет лежащего, если не склонится в сочувствии с высоты своей праведности. И когда сочувствуем чужой слабости, мы успешнее справляемся со своей; любовью к грядущему душа prepares себя встретить превратности настоящего и муки телесные, которых она так страшилась. Душа, по мере того как небесные ее устремления возрастают, все более суживается; когда она воспринимает, насколько велика сладость отчизны вечности, она возгорается любовью и ради горечи нынешней жизни.

Григорий Великий, Нравственные беседы 7.17.

6:7 До чего не хотела коснуться душа моя, то составляет отвратительную пищу мою

Не может утешиться душа моя, ибо я вижу, что пища моя смрад, как запах льва. Недостаточно было язвы и гноя, но добавляется и другое наказание. Болезнь повредила все его чувства, так что сама пища стала для него наказанием. Зловоние тления лишило его различения чувств. Что может быть ужаснее этого наказания? Ни сон его не успокаивал, не пища не питала. Как запах льва, говорит. Ибо этот зверь, действительно, невероятно зловонен.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 77.18-24.

6:8-14 ИОВ ПРОСИТ БОГА ЕГО СОКРУШИТЬ

⁸ О, когда бы сбылось желание мое и чаяние мое исполнил Бог! ⁹ О, если бы благоволил Бог сокрушить меня, простер руку Свою и сразил меня! ¹⁰ Это было бы еще отрадою мне, и я крепился бы в моей беспощадной болезни, ибо я не отвергся изречений Святаго. ¹¹ Что за сила у меня, чтобы надеяться мне? и какой конец, чтобы длить мне жизнь мою? ¹² Твердость ли камней твердость моя ? и медь ли плоть моя ? ¹³ Есть ли во мне помощь для меня, и есть ли для меня, какая опора? ¹⁴ К страждущему должно быть сожаление от друга его, если только он не оставил страха к Вседержителю.

Обзор: Иов не хвалится своими добрыми делами, не жалуется на то, что наказан незаслуженно. Он взывает к Богу с просьбой сокрушить его, потому что физически не может справиться со своими страданиями (Иоанн Златоуст, Ишодад Мервский). В этом отчаянном терпении он обнаруживает силу праведности (Дидим Слепец, Григорий Великий).

6:8-10 О, когда бы сбылось желание мое и... благоволил Бог сокрушить меня... Это было бы еще отрадою мне, и я крепился бы в моей беспощадной болезни, ибо я не отвергся изречений Святаго

Просьба о снисхождении

Не пощажу, ибо я не солгал в словах святых Господа моего. «Не пощажу возражений вам, - говорит он, - ибо не сознаю за собой ничего такого, что вы говорите. Но я не говорю этого, но только то, что терплю удары сильнее собственной природы. Ибо величина моих мучений превышает силу человеческих тел». Ты же понаблюдай за тем, как везде, даже в столь великом страдании, он нигде не допустил упоминания о своих добрых поступках, но до

сих пор скрывает их. Он с великим дерзновением в собрании и при славных зрителях предавал огласке свои грехи, а о добрых поступках своих даже в столь великом страдании умалчивает. Ибо он не говорит: «Я праведен и терплю такое», но: «Я не могу вынести», как и Давид говорил: Помилуй меня, ибо я немощен (Пс 6:3). <...> А слова: «Я немощен, я не камень», - принадлежат не тому, кто хочет показать, что он незаслуженно наказывается, но тому, кто, напротив, [признает], что это справедливо, только он не может этого вынести и поэтому просит снисхождения.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 78.7-18, 20-23.

Желание умереть

Если бы Он простер руку Свою и сразил меня. То есть пусть положит конец жизни моей Своим вмешательством. Будто бы так говорит: «Я жажду, чтобы Бог умертвил меня силою и беспощадно».

Ишодад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 6.9.

Прося себе во вред язву, он неустанно молится об исполнении своего прошения, о том, чтобы его цель была достигнута. Он хотел дойти до предела своего подвига и явить друзьям ради их пользы причину своих страданий, потому что они были наведены на него ради подвижничества. Ибо таким образом они не согрешали бы против праведного, но воспринимали его ревность по Богу, стремясь подражать терпению и мужеству, которые проявлял святой, говоря: Если даст и исполнится прошение мое. Ибо он молится и о том, и о другом, чтобы и он получил венец за подвиг, и те не сочли терпение страданий тщетным. И можно увидеть и подивиться его мужеству в таких страданиях, во-первых, потому, что он не отверг ответ другу, имея в качестве предлога [свои страдания], но еще и потому, что, подобно доблестному подвижнику, он воинственно восстает на противника, зная, что не без Божьего попущения произошло это нашествие [бед], и говорит: О, если Бог начал, пусть он сокрушит меня, только не до конца истребит меня!, хотя мог сказать: «Пусть он дарует перенести исход скорбей». Этому подобно изречение: и не введи нас в искушение (Мф 6:13), которое часто понимается как слова: «да не случится [нам] поддаться обольщениям».

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 166.1 -167.12.

6:11 - 14 Что за сила у меня, чтобы надеяться мне? и какой конец, чтобы длить мне жизнь мою ? Твердость ли камней твердость моя? и медь ли плоть моя ? Есть ли во мне помощь для меня, и есть ли для меня какая опора? К страждущему должно быть сожаление от друга его, если только он не оставил страха к Вседержителю

Итак, в чем сила моя, чтобы выстоять, и каков конец мой, чтобы вытерпеть? Следует знать, что разная сила праведных и нечестивых. Сила праведных в том, чтобы обуздывать плоть, противостоять вожделениям, избегать наслаждений этой жизни, любить тернии этого мира ради награды вечности, презирать привлекательность благополучия, одолевая в сердце страх перед невзгодами. Сила же нечестивых - безудержно любить тленное, бесчувственно выносить укоры Создателя, не смирять привязанность к земному даже в невзгодах, искать тщетной славы даже ценой растроченной жизни, прибавлять ко злу зло, бороться с добропорядочной жизнью не только сло-

вами и нравами, но даже и мечами, возлагать надежду на себя, творить несправедливость изо дня в день, не умаляя желаний...

Твердость ли камней твердость моя ? и медь ли плоть моя ? <...> Праведный муж, который среди плетей бежит от жестокости нечестивых, пусть скажет: «Твердость моя - не твердость камней, плоть моя - не медь». Словно бы Иов с очевидностью признал: «Под бичом наказания я избегаю сходства с нечестивыми, ибо я не столь окаменел, чтобы под угрозой удара молчать, когда должно исповедовать [веру], и не столько превратился в медь, чтобы вторить эхом голосу исповеди, не понимая смысла слов. Но когда есть угроза, нечестивые демонстрируют силу, которая на самом деле есть слабость; избранные демонстрируют слабость, которая в действительности и есть сила. Блаженный Иов, когда говорит, что недостаточно силен для недуга, дает этим знать, что он силен для спасительного здоровья. Он указывает источник, из которого воспринял такую силу, дабы не вышло, что ее он приписывает себе...

Кто отказывает в доброте другу своему, тот оставляет страх к Вседержителю. Кто в этом месте назван другом, как не всякий ближний, который тем более приближается к нам в вере, чем более теперь он от нас получает добра, помогая нам обрести нашу вечную родину? Заповедей любви две: любовь к Богу и любовь к ближнему. Через любовь к Богу рождается любовь к ближнему, а любовью к ближнему вскармливается любовь к Богу. Ведь кто не знает любви к Богу, точно не имеет и любви к ближнему; напротив, мы продвигаемся в любви к Богу, если в самом ее зародыше мы сначала вскармливается молоком милосердия по отношению к ближнему. Любовь к Богу рождает любовь к ближнему; Господь, перед тем как голосом закона сказать: возлюби ближнего твоего, как самого себя (Мф 22:39), предварил: Возлюби Господа Бога твоего (Мф 22:37) и). Значит, Господь желает сначала пустить в душе нашей корень Своей любви, от которого затем произрастут ветви братской любви. Но и любовь к Богу крепнет через любовь к ближнему, что подтверждает Иоанн, говоря: не любящий брата своего, которого видит, как может любить Бога, Которого не видит? (1 Ин 4:20). Любовь к Богу, рождаясь из страха, возрастая, превращается в страсть.

Григорий Великий, Нравственные беседы 7.24-28.

6:15-30 РАЗОЧАРОВАНИЕ В ДРУЗЬЯХ ИОВА

¹⁵ Но братья мои неверны, как поток, как быстро текущие ручьи, ¹⁶ которые черны от льда и в которых скрывается снег. ¹⁷ Когда становится тепло, они умаляются, а во время жары исчезают с мест своих. ¹⁸ Уклоняют они направление путей своих, заходят в пустыню и теряются; ¹⁹ смотрят на них дорожки Фемайские, надеются на них пути Савейские, ²⁰ но остаются пристыженными в своей надежде; приходят туда и от стыда краснеют. ²¹ Так и вы теперь ничто: увидели страшное и испугались. ²² Говорил ли я: дайте мне, или от достатка вашего заплатите за меня; ²³ и избавьте меня от руки врага, и от руки мучителей выкупите меня ? ²⁴ Научите меня, и я замолчу; укажите, в чем я погрешил. ²⁵ Как сильны слова правды! Но что доказывают обличения ваши? ²⁶ Вы придумываете речи для обличения? На ветер пускаете слова ваши. ²⁷ Вы нападаете на сироту и роете яму другу вашему. ²⁸ Но прошу вас,

взгляните на меня; буду ли я говорить ложь пред лицом вашим ? ²⁹ Пересмотрите, есть ли неправда ? пересмотрите, - правда моя. ³⁰ Есть ли на языке моем неправда ? Неужели гортань моя не может различить горечи ?

Обзор: Невыносимые страдания Иова не вызывают сочувствия у его друзей, лишь провоцируя безосновательные обвинения и упреки (Дидим Слепец, Иоанн Златоуст, Григорий Великий, Олимпиодор Александрийский, Исихий Иерусалимский, Юлиан Экланский). Использованные Иовом образы потоков и ручьев - символы пророчеств, данных народу Израиля (Ефрем Сирин).

6:15 Но братья мои неверны, как поток, как быстро текущие ручьи

Отсутствие друзей

Это происходило с Иовом для испытания. Ибо не малое горе - отсутствие друзей вскорбях. И святой Давид, претерпевая эту скорбь, воспевал: Смотрю на правую сторону, и вижу, что никто не признаёт меня (Пс 141:5). <...> Как Господь всяческих не посещал его не из ненависти, но чтобы показать противнику, что его злоба не имеет силы против добродетели человека, так и божественные силы [никогда] не посещали его, удостоенные знать, что по замыслу Божьему Иову попущено вступить в это состязание, чтобы блистательнее явился подвиг блаженного.

Дидим Слепец, Комментарий на Книгу Иова 172.20—1 73.11.

Символ потока

Воды потока приходят с небес, они символ пророчеств и предсказаний, реченных народу иудеев через пророков, словно бы из мистических облаков, как если бы слова пророков были падающими с небес дождями. Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 6.15.

6:16-18 которые черны от льда и в которых скрывается снег. Когда становится тепло, они умяются, а во время жары исчезают с мест своих. Уклоняют они направление путей своих, заходят в пустыню и теряются

Как снег или смерзшийся лед, когда тает с наступлением тепла, уже не узнается, чем он был, так и я оставлен всеми, погиб и стал бездомным. То есть уже не осталось ни воспоминания, ни следа о моем прежнем благоденствии. Вот что хуже несчастья. О, если бы положили вместе с ними на весы страдание мое! (Иов 6:2) И он старается их изложить. Ибо я вижу, что пища моя смрад. Я желаю умереть и не умираю. Я терплю это, будучи человеком, не камнем, но недолговечным человеком. Я не знаю вышней помощи. Одни из моих друзей проходят мимо меня, а другие попирают меня. Не осталось и следа от прежнего благоденствия.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 80.10-18.

6:19-21 смотрят на них дороги Фемайские, надеются на них пути Савейские, но остаются пристыженными в своей надежде; приходят туда и от стыда краснеют. Так и вы теперь ничто: увидели страшное и испугались

Когда нечестивцы творят зло добрым людям, они радуются успеху обмана, когда видят, что пошатнулась надежда внутри праведников. Ведь они

считают наибольшим достижением распространение своего заблуждения, потому что им нужны союзники в погибели. Но когда надежда праведника укоренена внутри и не склоняется когда-либо ко внешнему злу, смущается душа нечестивых - их неспособность достичь сокровенных глубин того, кого они пытаются поразить, заставляет их от стыда краснеть; жестокость их не достигла ожидаемого <...> Так и вы теперь ничто: увидели страшное и испугались.

Даже в судный день грешники приходят в святую Церковь - они должны увидеть славу Ее. Наказание за их вину еще больше оттого, что они видят, что же они потеряли, став отвергнутыми. И вот тогда нечестивых охватит стыд, ибо сознание перед взором Судьи-свидетеля откроет им это. Тогда Судья будет снаружи, а обвинитель - внутри. Тогда всякий грех предстанет перед глазами, а душа предаст себя мукам собственного огня, большего, чем огни геенны.

Григорий Великий, Нравственные беседы 7.46-47.

6:22-24 Говорил ли я: дайте мне, или от достатка вашего заплатите за жена; и избавьте жена от руки врага, и от руки мучителей выкупите меня ? Научите меня, и я замолчу; укажите, в чем я погрешил

«Но даже в этих обстоятельствах я не отказываюсь учиться, только если вы сможете сказать что-нибудь полезное, и я умолкну, если вы скажете что-нибудь подобающее». Ибо они не могли выдвинуть явных обвинений, но просто [строили] предположения. Было очевидно, что он жил добродетельно, но из-за его наказаний они предполагали, что это было не так.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 81.18-22.

6:25-26 Как сильны слова правды! Но что доказывают обличения ваши? Вы придуживаете речи для обличения ? На ветер пускаете слова ваши

Против несправедливых обвинений

Но, видимо, вы претерпели подобное во многом. Ибо истина всегда во многом обременительна. И поэтому вы порицаете мои истинные слова. Но вы не нисходите ко мне, говорит Иов, и не говорите как желающие ободрить; вы обличали дерзко, но я не боюсь ваших обличений в надежде, что мои слова возобладают, когда я отвечу каждому.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 6.24-27.

6:27 Вы нападаете на сироту и роете яму другу вашему

Вы нападаете на сироту, то есть на меня, ибо я лишен любого человеческого присутствия. А так как Бог есть Отец сирот (Пс 67:6), то вы прогневляете Его, обижая меня. И роете яму другу вашему своими словами. Вы попираете его еще более жестоко, чем топчут ногами, вы смеетесь над законами дружбы. Но Бог зачтет и эту вину. Ибо Тот, Кто повелевает нам возлюбить ближнего, как самих себя, желает тоже называться Любовью.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 9.6.27.

6:28-30 Но прошу вас, взгляните на меня; буду ли я говорить ложь пред лицом вашим? ...Есть ли на языке моем неправда ? Неужели горькая моя не может различить горечи?

Убеждая своих друзей в том, что те поступают и отзываются о нем не

как друзья, Иов здесь пытается показать, что он не может быть по праву обвинен справедливыми судьями ни в злословии, ни в стремлении к смерти. Пересмотрите, есть ли неправда ? пересмотрите, - правда моя (Иов 6:29). Будьте и сами судьями словам, сказанным в общем присутствии, так чтобы суд ваш отвечал справедливому суждению, а не одному лишь стремлению изобличить.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 6.29.

7:1-10 ВЗГЛЯД ИОВА НА ЧЕЛОВЕЧЕСКУЮ ЖИЗНЬ

¹ Не определено ли человеку время на земле, и дни его не то же ли, что дни наемника ? ² Как раб жаждет тени, и как наемник ждет окончания работы своей, ³ так я получил в удел месяцы суетные, и ночи горестные отчислены мне. ⁴ Когда ложусь, то говорю: «когда-то встану ?», а вечер длится, и я ворочаюсь досыта до самого рассвета. ⁵ Тело мое одето червями и пыльными струпами; кожа моя лопается и гноится. ⁶ Дни мои бегут скорее челнока и кончаются без надежды. ⁷ Вспомни, что жизнь моя дуновение, что око мое не возвратится видеть доброе. ⁸ Не увидит меня око видевшего меня; очи Твои на меня, - и нет меня. ⁹ Редееет облако и уходит; так нисшедший в преисподнюю не выйдет, ¹⁰ не возвратится более в дом свой, и место его не будет уже знать его.

Обзор: Иов изображает страдания и страхи в жизни человека (Исихий Иерусалимский), ее стремительность и эфемерность (Григорий Великий), но также он предвосхищает новый мир во Христе (Ишопад Мервский), справедливость Спасителя, разложение, которое будет угрожать Церкви Христовой, и вечное наказание за грехи (Григорий Великий).

7:1-4 Не определено ли человеку время на земле, и дни его не то же ли, что дни наемника ?.. Когда ложусь, то говорю: «когда-то встану?», а вечер длится, и я ворочаюсь досыта до самого рассвета

Жизнь эта не только полна боли, но и страха тоже, потому что после постигшей раны теперь я боюсь ударов Господа. Вот почему я бросаюсь из одного места в другое в страхе, как те рабы, которым грозит их хозяин. Более того, подобно работникам, ожидающим своей платы (а она для них - все их имение и надежда пропитания), я всякий день также ожидаю платы за мое терпение, но никогда не получаю ее, ибо прошло много времени и много месяцев. И за эти дни я истощил себя пустым ожиданием и пустой надеждой.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 10.7.2-3.

7:5 Тело мое одето червями и пыльными струпами; кожа моя лопается и гноится

Если мы это воспримем как голос вселенской Церкви, то обнаружим, что она, без сомнения, иногда отягощается гниением плоти, а иногда - грязными струпами. В ней, разумеется, есть многие, кто, служа любви к плоти, разлагается зловонием роскоши. А есть такие, кто держится в стороне от вожделений плоти, однако всем сердцем своим погружен в земные дела. Так пусть святая Церковь говорит голосом одного из своих членов, пусть скажет о том, что она претерпевает от каждого из них: Плоть моя одета гниением и грязными струпами. Как если бы она открыто заявила: «Много тех, кто члены мои по вере, но по делам не здоровы и не чисты, ибо одержимы непри-

стойными желаниями и поражены разлагающим гниением, либо, предавшись земным делам, превращаются в пыль. Ведь в предавших себя распутству, которых приходится терпеть, я издаю стоны от гниения плоти; а в ищущих земного что мне приходится сносить, как не разложение в пыль?» Григорий Великий, Нравственные беседы 8.23.

7:6 Дни мои бегут скорее челнока и кончаются без надежды

Уместно сравнение времени плоти с челноком: как челнок продвигает нить, так жизнь смертного проходит день за днем - чем больше продвижение вперед, тем ближе завершение. Как выше сказали: чем больше времени проходит, тем меньше его остается. В отношении длительности жизни то же: отрезок предстоящего времени становится короче, потому что уже много осталось позади. Григорий Великий, Нравственные беседы 8.26.

7:7 Вспомни, что жизнь моя дуновение, что око мое не возвратится видеть доброе

Око мое не возвратится видеть доброе*. Здесь автор отсылает к надежде людей на новый мир.

Ишопад Мерзскип, Комментарий на Книгу Иова 7.7⁵.

7:8 Не увидит меня око видевшего меня; очи Твои на меня - и нет меня

Видно, конечно же, человеку милосердие Икупителя, которое умягчает черствость нашей бесчувственности, когда Он взирает на нас. Тому и евангельское свидетельство: Тогда Господь, обратившись, взглянул на Петра, и Петр вспомнил слово Господа, как Он сказал ему: прежде нежели пропоет петух, отречешься от Меня трижды. И, выйдя вон, горько заплакал (Лк 22:61-62). Но по оставлении душой плоти человеческое око ничего уже не видит, ибо после смерти милосердие Икупителя не освобождает того, кого милость и прощение не преображает до смерти.

Григорий Великий, Нравственные беседы 8.30.

7:9-10 Редет облако и уходит; так нисшедший в преисподнюю не выйдет, не возвратится более в дом свой, и место его не будет уже знать его

Поскольку дом тела есть обиталище плоти, то для всякого разума он становится тем домом, в который он стремится вернуться. Но не возвратится более в дом свой, так как, преданный вечному наказанию, человек уже не призывается в то место, которое так возлюбил. Григорий Великий, Нравственные беседы 8.347.

7:11-21 ИОВ МОЛИТ БОГА ОБ ИЗБАВЛЕНИИ

¹¹ Не буду же я удерживать уст моих; буду говорить в стеснении духа моего; буду жаловаться в горести души моей. ¹² Разве я море или морское чудовище, что Ты поставил надо мною стражу? ¹³ Когда подумаю: утешит меня постель моя, унесет горесть мою ложе мое, ¹⁴ ты страшишь меня снами и видениями пугаешь меня; ¹⁵ и душа моя желает лучше прекращения дыхания, лучше смерти, нежели [сбережения] костей моих. ¹⁶ Опротивела мне жизнь. Не вечно жить мне. Отступи от меня, ибо дни мои суета. ¹⁷ Что такое человек, что Ты столько ценишь его и обращаешь на него внимание Твое, ¹⁸ посещаешь его каждое утро, каждое мгновение испытываешь его? ¹⁹ Доколе же Ты

не оставишь, доколе не отойдешь от меня, доколе не дашь мне проглотить слюну мою ? ²⁰ Если я согрешил, то что я сделаю Тебе, страж человеков! Зачем Ты поставил меня противником Себе, так что я стал самому себе в тягость ? ²¹ И зачем бы не простить мне греха и не снять с меня беззакония моего? ибо, вот, я лягу в прахе; завтра поищешь меня, и меня нет.

Обзор: Иов сокрушен страданиями и отчаянием - он не может понять причину своих мучений (Ишоада Мервский, Иоанн Златоуст). Он открывает сокровенные глубины своего сердца, чтобы выразить предельное отчаяние (Григорий Великий) и желание умереть (Олимпиодор Александрийский). В то же время он предвосхищает день суда (Исихий Иерусалимский).

7:11 - 12 Не буду же я удерживать уст моих... Разве я море или морское чудовище, что Ты поставил надо мною стражу ?

Разве я море или морское чудовище? То есть Ты положил предел, чтобы море не преступало его и не поглотило землю. То же сделал Ты с морским чудовищем, чтобы не вышло оно и не истребило все, что попадет. Так почему же Ты продолжаешь карать меня так жестоко, ведь я хрупок и жизнь моя коротка?

Ишоада Мервский, Комментарий на Книгу Иова 7.12.

13-14 Когда подумаю: утешит меня постель моя, унесет горесть мою ложе мое; ты страшишь меня снами и видениями пугаешь меня

Символ сердца

В Священном Писании обыкновенно ложе, постель или подстилка понимаются как сокровенные глубины сердца. Так невеста в Песне песней, пораженная тайными стрелами святой любви, от лица любой души говорит: На ложе моем ночью искала я того, которого любит душа моя (Песн 3:1). Итак, на ложе и ночью разыскивается возлюбленный потому, что внешность невидимого Создателя, лишенная любого телесного образа, отыскивается в самом ложе сердца. Также и Истина говорит всем любящим Ее: Царствие Божие внутри вас есть (Лк 17:21). И опять же: если Я не пойду, Утешитель не придет к вам (Ин 16:7). Как если бы было сказано так: «Если не скрою от глаз ваших тела своего, не смогу привести вас Духом Утешителем к видению невидимого». И псалмопевец говорит о праведных: Да торжествуют святые во славе, да радуются на ложах своих (Пс 149:5); ибо, когда они удаляются внешнего зла, они безопасно торжествуют в самой глубине сердца. Радость сердечная тогда станет совершенной, когда прекратится борьба плоти. Ведь покуда плоть соблазняет, это то же, что при сотрясении стены дома нашего и ложе приходит в смятение.

Григорий Великий, Нравственные беседы 8.41.

7:15—16 и душа моя желает лучше прекращения дыхания, лучше смерти... Отступи от меня, ибо дни мои суета

Я молю Тебя, возьми мою жизнь и освободи меня через смерть от муки, ведь Ты не создал меня вечным, чтобы я перенес теперешние страдания и оставшееся время жил в покое. Я не прошу ни о чем вопреки Твоему учению, Владыка. Ты создал меня смертным, а не бессмертным. Наведи же на меня смерть. Так и Моисей молился, говоря: Когда Ты так поступаешь со мною, то лучше умертви меня (Числ 11:15).

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 7.15.

7:17—18 Что такое человек, что Ты столько ценишь его и... посещаешь его каждое утро, каждое мгновение испытываешь его ?

Действительно, необходимо день тот назвать утром, потому что он наполнен светом и гонит прочь из жизни ночь. Ты судишь их для времени покоя, то есть не на мучения, но на радость и награды. Тот, кто теперь постоянно удостоен посещения Божьего, тогда услышит суд Его для покоя. Он подвергается суду с праведниками, то есть принимается [на небесах] вместе с праведниками, чтобы можно было знать, что ему предназначено и что предусмотрено. Где место его - среди патриархов, пророков, апостолов или мучеников?

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 10.7.18.

7:19—21 Доколе же Ты не оставишь, доколе не отойдешь от меня, доколе не дашь мне проглотить слюну мою ? Если я согрешил, то что я сделаю Тебе, страж человеков! ...И зачем бы не простить мне греха и не снять с меня беззакония моего? ибо, вот, я лягу в прахе; завтра поищешь меня, и меня нет

Что я могу сделать для Тебя? «Что я должен сделать теперь, чтобы грех не был грехом, чтобы быть помилованным и примириться [с Тобой]?» Знающий ум человеков, зачем Ты поставил меня противником Тебе? Иов говорит это не потому, что сам обвиняет Бога (ни в коем случае!), но потому, что происходящее с ним порождает великое обвинение Бога. Поэтому он говорит: Знающий ум человеков. «Даже если они не говорят, Ты знаешь их тайны, замышляемые в уме, что такой-то человек перенес такие страдания». Это не слова того, кто ищет себе оправдания. Ведь он не сказал: «я праведен», но: «они имели обо мне хорошее мнение, и теперь подали жалобу на Тебя из-за того, что я терплю».

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 87.12-23.

8:1-7 ВИЛДАД УБЕЖДАЕТ, ЧТО БОГ СПРАВЕДЛИВ

¹ И отвечал Вилдад Савхейнин и сказал: ² долго ли ты будешь говорить так? - слова уст твоих бурный ветер! ³ Неужели Бог извращает суд, и Вседержитель превращает правду ? ⁴ Если сыновья, твои согрешили пред Чиж, то Он и предал их в руку беззакония их. ⁵ Если же ты взыщешь Бога и помолитесь Вседержителю, ⁶ и если ты чист и прав, то Он ныне те встанет над тобою и умиротворит жилище правды твоей. ⁷ И если вначале у тебя было мало, то впоследствии будет весьма много.

Обзор: Даже когда толкователи отмечают определенную правильность утверждений Вилдада (Иоанн златоуст, Юлиан Экланский), от их взгляда не ускользает ни их суженность (Ефрем Сирий), ни приземленность (Дидим Слепец), которые сводят блаженство человека к обладанию богатством.

8:1—3 И отвечал Вилдад Савхейнин и сказал:

...Неужели Бог извращает суд, и Вседержитель превращает правду?

Вилдад обвиняет Иова в дерзости

Вилдад Савхейнин упрекал Иова, потому что считал, будто слова Иова, сказанные в защиту истины и справедливости, были произнесены по высокомерию и презрению. Ефрем Сирий, Комментарий на Книгу Иова 8.2.

Создатель справедлив

Неужели Господь, говорит он, будет несправедлив в Своем решении, или Сотворивший все пренебрежет справедливостью? Посмотри, он говорит, что Создателя сопровождает справедливость. Однако даже если слова Вилдада вовсе не относятся к Иову, давайте посмотрим, что он говорит.

Неужели ты не видишь [говорит Вилдад], сколь великая справедливость [царит] в творении, сколь великое благочиние, как все размеренно и правильно? Итак, Хранящий во всем прочем справедливость и благочиние мог ли пренебречь тобой? Тогда зачем Он все сотворил? Не ради ли тебя, человека? Затем, неужели Сотворивший столько ради тебя не уделил тебе справедливости? Сотворивший тебя и столько ради тебя по человеколюбию, сотворил мир благостью и свидетельствует о Своей силе. Часто справедливость пренебрегается по немощи, но он, - говорит, - все сотворил. Тот, Кто столь премудр, столь силен, мог ли быть несправедливым?

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 89.3 -15.

8:4 Если сыновья твои согрешили пред Ним, то Он и предал их в руку беззакония их

Обвинение в сокрытых грехах

Даже если ты лично оправдываешься от греха твоими словами, разве прегрешения дома твоего не выдают вину твоего воспитания? Поэтому не подобает тебе жаловаться. Тебе во благо очищение раскаянием и молитвами.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 8.4.

Этот [друг] искажает слово и увлекается учениями, говоря: «Хотя бы ты сам не согрешал, но сыновья твои, не уразумевшие, что один за другого не карается». Но, видимо, он настаивал и на том, что за собственные грехи [Бог] предал их в руку беззакония их, намекая на прегрешения, из-за которых погибли его дети... Итак, он показывает, что раз сыновья согрешали и имели от Иова большую пользу, то, очевидно, и дочери согрешали. И это опять-таки следует понимать согласно его суждению.

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 212.13-30.

8:5—7 Если же ты взыщешь Бога и помолитесь Вседержителю, и если ты чист и прав, то Он ныне же встанет над тобою и умиротворит жилище правды твоей. И если вначале у тебя было мало, то впоследствии будет весьма много

Я советую тебе, говорит [его друг], усердно молиться Богу, всему предпочитая это моление. Ибо это и означает приходи рано". И если ты будешь поистине правдив и далек от притворства, Он возвратит тебе жизнь и дни, подобающие праведнику, чтобы ты столь благоденствовал, что прежние блага покажутся тебе незначительными. Заметь также, что Вилдад полагает, что наслаждение благами этой жизни положено для праведников как благословение.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 8.5 —7.

8:8-22 ОПЫТ ПРЕЖНИХ ПОКОЛЕНИЙ ПОДТВЕРЖДАЕТ, ЧТО НЕЧЕСТИВЫЕ ПОГИБНУТ

⁸ Ибо спроси у прежних родов и вникни в наблюдения отцов их; ⁹ а мы -вчерашние и ничего не знаем, потому что наши дни на земле тень. ¹⁰ Вот они

научат тебя, скажут тебе и от сердца своего произнесут слова:

¹¹ поднимается ли тростник без влаги"?растет ли камыш без воды?

¹² Еще он в свежести своей и не срезан, а прежде всякой травы засыхает.

¹³ Таковы пути всех забывающих Бога, и надежда лицемера погибнет;

¹⁴ упование его подсечено, и уверенность его - дом паука. ¹⁵ Обопрется о дом свой и не устоит; ухватится за него и не удержится. ¹⁶ Зеленеет он перед солнцем, за сад простираются ветви его; ¹⁷ в кучу [камней] вплетаются корни его, между камнями врезаются. ¹⁸ Но когда вырвут его с места его, оно откажется от него: «я не видало тебя!» ¹⁹ Вот радость пути его! а из земли вырастают другие. ²⁰ Видишь, Бог не отвергает непорочного и не поддерживает руки злодеев. ²¹ Он еще наполнит смехом уста твои и губы твои радостным восклицанием. ²² Ненавидящие тебя облекутся в стыд, и шатра нечестивых не станет.

Обзор: Здесь Виллад судит правильно, хотя и поверхностно (Юлиан Экланский, Дидим Слепец, Филипп Священник, Олимпиодор Александрийский, Григорий Великий, Ишодад Мервский). Нечестивые изображаются в виде засохшей травы (Филипп Священник), участь которых - смерть (Олимпиодор Александрийский); лицемерие которых порождает ложь, пусть и на время (Григорий Великий). В то же время праведные не забывают Бога (Исихий Иерусалимский), возвращающего их к жизни (Ишодад Мервский).

8:8-10 Ибо спроси у прежних родов и вникни в наблюдения отцов их; Вот они научат тебя, скажут тебе и от сердца своего произнесут слова

Во-первых, Виллад Савхейнин призывает свидетельство седой старины, чтобы придать авторитет своим словам в свете опыта многих поколений и чтобы обнаружилась правота уже сказанного им, а также и того, что он собирается сказать далее. Во-вторых, друг хочет, чтобы Иов узнал по опыту прошлого уже высказанную ранее мысль о том, что приятны Господу молитвы праведных и что по благодати Божьей не только несчастья рассеиваются, но также дается успех. Виллад желает на примерах из жизни предков указать Иову на то, как Господь, к Которому обращались с молитвою Авраам и его потомки, призрел в беде на него и род его. И еще возможно третье: «Я требую от тебя уважения к древним образцам, дабы ты не презрел нашего совета по причине нашей молодости годами».

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 8.8.

8:11 — 12 поднимается ли тростник без влаги ? растет ли камыш без воды ? Еще он в свежести своей и не срезан, а прежде всякой травы засыхает

Промысел Божий

Сказав, что учение древних и отцов помогает потомкам, Виллад изображает это в виде притчи, говоря, что, как папирус не цветет без воды и камыш не поднимается без орошения, <...> так и тому, кто не приемлет помышлением помощи лучшего, невозможно принести полезный плод. И о человеческих делах можно сказать, что они орошаются промыслом, словно водой, а без него они легко и скорогубительно расстроятся. Итак, если кто-то впадет в бедствия, а затем произойдет перемена, то это произошло по про-

мыслу. А если происходящее будет иметь мнимый человеческий корень, оно не будет иметь основания, потому что не управляется промыслом. Этому подобны прекрасные слова псалмопевца: Если Господь не созиждет дома, напрасно трудятся строящие его (Не 126:1). Прежде напоения всякая трава засохнет⁹. Подобно первому это говорится о всякой траве. Таким образом, можно сказать, что, будь то малое или великое, [все управляется] в этой жизни промыслом, а если он не надзирает, [все это высыхает].

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 218.8-19.10.

Порочные подобны траве

Вилдад считает, что, как тростник и камыш не могут жить без воды, так и ты в твоём прежнем блаженстве не можешь пребывать без пищи и питья праведности. Ещё он в свежести своей и не срезан, а прежде всякой травы засыхает. Вилдад говорит, что блаженный Иов процветал, подобно травам, но прежде достижения зрелости прочной славы он был предан столь многим скорбям, что не отвела его Божья рука, на которой основаны все царства, в полноте дней его в совершенное царство из мира сего. «Итак, поскольку ты не поступал так, чтобы в мире войти в гроб по совершении дней твоих, то иссушает тебя солнечный зной прежде прочих трав, то есть прежде других грешников, которые часто обозначаются словом трава. Ты сошел муками сердца вместе с нечестивыми».

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 8.

8:13 Таковы пути всех забывающих Бога, и надежда лицемера погибнет

Но Иов не забыл Бога. Будучи все ещё подверженным испытанию, он приносил благословения и хвалы. Вот почему окончательное состояние праведника не сравнимо с высушенной на жаре травой. Но будет он как дерево, посаженное при потоках вод, которое приносит плод свой во время свое, и лист которого не вянет (Пс 1:3). И верно, Иов, храня плод добродетели, стал причиной обильной листвы, давшей цветы благих дел мира сего.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 11.8.13А.

8:14—15 упование его подсечено, и уверенность его — дом паука. Обопрется о дом свой и не устоит; ухватится за него и не удержится

Совершенное безумие - поступать лживо и коварно перед Богом, ведь это никогда не принесет пользы, поскольку Бог проникает сердце и испытывает внутренности¹³. О таких людях говорится в Евангелии: снаружи кажутся красивыми, а внутри полны костей мертвых и всякой нечистоты (Мф 23:27). Обопрется о дом свой и не устоит. Надеющийся на себя и полагающийся на свои силы не устоит, но высокомерие его приведет к большому падению.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 8.

8:16 Зеленеет он пред солнцем, за сад простираются ветви его

Как тростник и камыш, говорит он, хотя и имеют влагу воды, высыхают от солнечного жара и их ростки истлевают (ибо это означают слова: от тления отрасль его произойдет¹⁴), так же и нечестивые претерпевают от нападения Божьего гнева. И вероятно, словом отрасли, которые означают отростки, молодые побеги или цветы, дается намек на гибель детей Иова.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 8.16.

8:17—18 в кучу [камней] вплетаются корни его, между камнями врезаются. Но когда вырвут его с места его, оно откажется от него: «я не видало тебя!»

В этом месте они названы камнями, но не сказано, что они живые: возможно, что простым названием камней образно выражено смешение нечестивых и праведных. Этот самый тростник, который упоминается в связи с камнями, среди кучи камней пускает корни - так любой лицемер умножает помышления свои, ища восхищения у людей. Во всем, что делают лицемеры, когда скрытно ищут похвалы у людей, они, словно корни тростника, устремляются в кучу камней. Собираясь действовать, они мыслят о похвале себе, а добившись похвалы, они втайне и долго умиляются ею в сердцах своих. Они радуются тому, что в представлении людей заслужили хвалы. Когда же они, ободренные успехом, становятся внутри себя важными, то часто втайне дивятся тому, кто же они такие. День ото дня стремятся видеть себя все выше и возрастают в изощренной изобретательности, ведь как добродетели приводят в расстройство всякое зло, так высокомерие его укрепляет... Вырывается лицемер с места своего, когда вдруг приходит смерть и он отрывается от успеха в этой жизни...

Справедливо осуждая жизнь лицемера, истина не знает его и не признает его добрые дела, которые он совершил, потому что он никогда не совершал их с добрыми помыслами. Вот, идущий судить Христос скажет неразумным девам: истинно говорю вам: не знаю вас (Мф 25:12). В них, видя повреждение разума, Он не принимает даже неповрежденность плоти. Но если бы лицемерам хватало только собственной гибели и они не тянули бы из всех сил других людей в свою двойную жизнь! <...> В представлении лицемеров любая простота - преступление. Открытый ум они

осуждают, чистоту сердца называют тупостью, и всех, кого стремятся привлечь, сворачивают со стези простоты. И, словно оставив свое безумие, считают, что они просветили тех, в ком пытаются побороть чистоту мысли - оплот мудрости.

Григорий Великий, Нравственные беседы 8.81-85.

8:19 Вот радость пути его! а из земли вырастают другие

Иными словами, Бог насылает такие наказания на нечестивых как справедливое им воздаяние; что же касается праведников, то, независимо от того унижения, в котором Бог обнаруживает их, Он восставит их и они возрастут в славе.

Ишоадад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 8.19.

8:20-22 Видишь, Бог не отвергает непорочного и не поддерживает руки злодеев. Он еще наполнит смехом уста твои и губы твои радостным восклицанием. Ненавидящие тебя облекутся в стыд, и шатра нечестивых не станет

Радость праведных

Когда избранные исполняются радостью полноты видения, они внутренне озаряются улыбкой радости. Восторгом же называем [такое состояние], когда в сердце принимаем такую радость, что слова бессильны ее выра-

зять; но восторг сердца умеет выразить себя таким голосом, которого не знает речь. Верно говорят, что уста наполняются смехом и губы радостным восклицанием, потому что в отчизне вечности, куда сердце праведника восхищается, язык начинает петь песнь хвалы. Видящие такое, что не в состоянии выразить словами, восторженно восклицают, ибо, не понимая этого, они вторят тому, что любят...

При последнем суде враги праведных облекутся в стыд, когда перед глазами души их протекут совершённые ими злодеяния и со всех сторон их окутает сокрушающая их вина. Ибо тогда память о совершённых делах послужит наказанию тем, кто теперь, будто бы независимо от разума, согрешает с радостью. Там увидят они, насколько надо было бежать всего того, что они так возлюбили, насколько пагубно все то, что теперь они восхваляют в своей вине.

Григорий Великий, Нравственные беседы 8.88-90.

9:1-13 ИОВ НЕМОЩЕН ПЕРЕД МОГУЩЕСТВОМ БОГА

¹ И отвечал Иов и сказал: ² правда! знаю, что так; но как оправдается человек пред Богом ? ³ Если захочет вступить в прение с Ним, то не ответит Ему ни на одно из тысячи. ⁴ Премудр сердцем и могущ силою; кто восставал против Него и оставался в покое? ⁵ Он передвигает горы, и не узнают их: Он превращает их в гнев Своем; ⁶ сдвигает землю с места ее, и столбы ее дрожат; ⁷ скажет солнцу, - и не взойдет, и на звезды налагает печать. ⁸ Он один распростирает небеса и ходит по высотам моря; ⁹ сотворил Ас, Кесиль и Хима и тайники юга; ¹⁰ делает великое, неисследимое и чудное без числа! ¹¹ Вот, Он пройдет предо мною, и не увижу Его; пронесется и не замечу Его. ¹² Возьмет, и кто возбранит Ему ? кто скажет Ему: что Ты делаешь ? ¹³ Бог не отвратит гнева Своего; пред Ним падут поборники гордыни.

Обзор: Иов рассуждает о словах Вилдада и выражает неоднозначное мнение: он подтверждает его общие утверждения о силе и справедливости Бога, но не принимает его выводов о том, что злосчастья Иова происходят от его грехов (Юлиан Экланский, Дидим Слепец). Иов признаёт силу Бога, а своими пророческими словами предвосхищает таинство спасения (Иоанн Златоуст, Ишопад Мервский). В образе небес Иов представляет свет благодати, который исходит от неизменной справедливости Бога. В образе моря он описывает плачевность и постоянную изменчивость материального мира (Григорий Великий).

9:1—2 И отвечал Иов и сказал: правда! знаю, что так; но как оправдается человек пред Богом ?

Иов указывает, что согласен со словами Вилдада лишь отчасти, не полностью. Вилдад утверждал, что справедливый и могущественный Бог противодействует нечестивым и покровительствует праведным. И это суждение святой Иов называет правдивым. И в то же время Иов объявляет ложным допущение о том, что Господь посредством случившихся с Иовом несчастий хотел показать его греховность. Иначе говоря, Иов соглашается не с речью Вилдада в целом, а лишь с прозвучавшими в начале речи словами: спроси у прежних родов и вникни в наблюдения отцов их (Иов 8:8). Ибо, согласно Иову, не найдется такого из людей, кто при судебном разбирательстве не

предпочел бы отозваться с осуждением о нижестоящем из благоговения перед вышестоящим.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 9.1.

9:3—4 Если захочет вступить в прение с Ним, то не ответит Ему ни на одно из тысячи. Премудр сердцем и могущ силою; кто восставал против Него и оставался в покое?

Таинство спасения

Премудр сердцем и могуч силою. Справедливо сказано, ибо, будучи премудрым, Он совершает тысячи благодеяний. Если же ты сомневаешься, человек, давайте исследуем это. Когда Он произносит тысячи слов, мы не можем возразить ни на одно. Посмотри на слова любомудрия. Ибо, поскольку этот [праведник] говорил, что праведный будет во благих, о каком праведнике идет речь? Ибо где найдется праведник пред Богом, который [возразит] на одно слово из тысяч? Об этом говорил и пророк: Не оправдается пред Тобой ни один из живущих (Пс 142:2), и еще: Если Ты, Господи, будешь замечать беззакония, Господи! кто устоит? (Пс 129:3) <...>

Бог сотворил человеческую природу. Ради чего? Только из благости, как и все прочее: мир ради человека, как и все прочее ради него. Он дал заповедь, [человек] ослушался. Затем Он дал закон, тот снова ослушался. Затем Он послал Сына, тот опять не послушался. Затем Он даровал покаяние, тот опять не послушался, Он пригрозил геенной, тот опять не послушался. Почему Он хотел спасти его? Хочешь, чтобы мы рассмотрели [пример] самого Павла? Послушай, что он говорит: Но помилован потому, что так поступал по неведению, в неверии (1 Тим 1:13). Затем, после призвания, он засвидетельствовал, сколько он удостоился попечения и промысла.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 92.19-93.2, 6-16.

9:5—6 Он передвигает горы, и не узнают их: Он превращает их в гнев Своем; сдвигает землю с места ее, и столбы ее дрожат

Обветшает горы, говорит, и не знают. Он, говорит, обветшает горы незаметно! Так и Давид восклицал: прикасается к горам, и дымятся (Пс 103:32). Здесь Иов говорит о силе Божьей, о том, что Он все может, о Его карающей силе. Он засвидетельствовал Его справедливость, свидетельствует и о Его силе.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 93.23-28.

9:7 скажет солнцу, — и не взойдет, и на звезды налагает печать

Вероятно, автор здесь говорит о случившемся в течение трех дней в Египте или о том, что иногда происходит со звездами, которые вдруг скрываются. Может быть, он имеет в виду происходившее в самом начале: Бог держал свет рядом с Собой, словно бы он был упакован. Интерпретатор говорит, что автор не утверждает, будто упоминаемые события действительно происходили, но, если Бог пожелает, они, несомненно, произойдут.

Ишопад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 9.7.

9:8-9 Он один распростирает небеса и ходит по высотам моря; сотворил Ас, Кесиль и Хима и тайники юга

Что обозначают здесь небеса, как не небесную жизнь проповедующих? О них говорит псалмопевец: Небеса проповедуют славу Божию (Пс 18:2). Те

же названы небесами, те же - солнцем. Небесами, потому что защищают заступничеством; солнцем, потому что проповедью освещают жизнь. И вот, сдвинулась земля, разверзлись и небеса; ибо, когда Иудея встала на путь гонений, Господь рассеял апостолов, так чтобы все народы смогли принять их...

Что же обозначено морем, как не горечь мира сего, свирепствующая на погибель праведников? И об этом говорит псалмопевец: Он собрал, словно груды, морские воды (Пс 32:7). Господь собирает, словно груды, морские воды, когда чудесным образом все дела управляет, устраняя плотские страхи. Он ступает по волнам моря - стихают бури гонений, рассыпаются брызгами от удивления Его чудесам. Тот, Кто смиряет приступы человеческого безумия, тот словно бы укрощает вздыбившиеся волны.

Григорий Великий, Нравственные беседы 9.10-11.

9:10 делает великое, неисследимое и чудное без числа!

Великий по необходимости делает великое, но делающий великое не обязательно должен быть великим. Ибо эти [вещи] не взаимообратимы. Итак, творя великие [дела], ученики обладали [силой творить их] от великого Бога. Пользуясь человеческим примером, я скажу, что грамматик пишет согласно правилам грамматики. Но не всякий, кто пишет правильно, непременно обладает этой [способностью] благодаря грамматике, но также благодаря случаю и навыку. Следовательно, и относительно величия очевидно, что только тот, кто велик, всегда делает великое. Соответственно и мы согласно нашей способности созерцаем Бога из величия творений и обретаем понятие о Самом Боге. [Иов] говорил это для того, чтобы друзья, предполагающие единственную причину [его] бедствий, поняли, что делающий великое и страшное и глубокое имеет и неисследимые судьбы, которые [одновременно] суть славны⁴⁰, то есть преисполненные славы. Подобно этому и Павел пишет, говоря: О, бездна богатства и премудрости и ведения Божия! Как непостижимы, судьбы Его и неисследимы пути Его, ибо кто познал ум Господень? (Рим 11:33-34).

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 241.3-29.

9:11 - 13 Вот, Он пройдет предо мною, и не увижу Его; пронесется и не замечу Его. Возьмет, и кто возбранит Ему? кто скажет Ему: что Ты делаешь? Бог не отвратит гнева Своего; пред Ним падут поборники гордыни

Род человеческий, закрывшись от внутренней радости в результате греха, утратил очи разума, так что перестал понимать, куда направляется разум шагами заслуженных наказаний. Часто он принимает за гнев то, что является благодатным даром, часто принимает за благодать суровый гнев Божий. Большей частью он считает благодатью дары добродетелей, но, будучи возвышен такими дарами, совершает падение. Чаще всего он боится гнева как обратной стороны испытаний, но, находясь под давлением этих испытаний, он с большей осторожностью восстает на охрану добродетелей. Кто же не сочтет, что он приближается к Богу, когда видит, что возвеличен сверху такими дарами, как дар пророчества, как дар обучения или способность исцелять? Потому часто разум, убежденный в надежности своих добродетелей,

поражается стрелой нежданного греха, ибо противник строит козни - тогда разум навечно отдаляется от Бога тем же самым способом, которым он на время приблизился к Нему без должной осмотрительности...

Деяния Творца всегда должны быть почитаемы без обсуждения, потому что они никак не могут быть несправедливы. Ведь искать основания для тайного совета Его - не что иное, как гордо противиться Его совету. Так что, когда причина деяний не может быть прояснена, следует со смирением молчать при Его деяниях: никогда не достанет чувств плоти, чтобы проникнуть в тайны величия Бога. А кто в деяниях Божьих не видит причин, понимая свою немощность, уже видит их, хотя и не видит.

Григорий Великий, Нравственные беседы 9.20-22.

9:14-35 СОМНЕВАЕТСЯ ЛИ ИОВ В СПРАВЕДЛИВОСТИ БОГА?

¹⁴ Тем более могу ли я отвечать Ему и приискивать себе слова пред Ним? ¹⁵ Хотя бы я и прав был, но не буду отвечать, а буду умолять Судию моего. ¹⁶ Если бы я воззвал, и Он ответил мне, - я не поверил бы, что голос мой услышал Тот, ¹⁷ Кто в вихре разит меня и умножает безвинно мои раны, ¹⁸ не дает мне перевести духа, но пресыщает меня горестями. ¹⁹ Если [действовать] силою, то Он могуществен; если судом, кто сведет меня с Ним? ²⁰ Если я буду оправдываться, то мои же уста обвинят меня; [если] я невинен, то Он признает меня виновным. ²¹ Невинен я; не хочу знать души моей, презираю жизнь мою. ²² Все одно; поэтому я сказал, что Он губит и непорочного и виновного. ²³ Если этого поражает Он бичом вдруг, то пытке невинных посмеивается. ²⁴ Земля отдана в руки нечестивых; лица судей ее Он закрывает. Если не Он, то кто же? ²⁵ Дни мои быстрее гонца, - бегут, не видят добра, ²⁶ несутся, как легкие ладьи, как орел стремится на добычу. ²⁷ Если сказать мне: забуду я жалобы мои, отложу мрачный вид свой и ободрюсь; ²⁸ то трепещу всех страданий моих, зная, что Ты не объявишь меня невинным. ²⁹ Если же я виновен, то для чего напрасно томлюсь? ³⁰ Хотя бы я омылся и снежною водою и совершенно очистил руки мои, ³¹ то и тогда Ты погрузишь меня в грязь, и возгнушаются мною одежды мои. ³² Ибо Он не человек, как я, чтоб я мог отвечать Ему и идти вместе с Ним на суд! ³³ Нет между нами посредника, который положил бы руку свою на обоих нас. ³⁴ Да отстранит Он от меня жезл Свой, и страх Его да не ужасает меня, ³⁵ и тогда я буду говорить и не убоюсь Его, ибо я не таков сам в себе.

Обзор: Толкователи пытались разрешить трудности данной главы через нравственную интерпретацию слов Иова. Как следствие, суждения Иова превращаются в инструмент нравственного наставления христианину (Григорий Великий, Иоанн Златоуст, Исихий Иерусалимский, Дидим Слепец). Одновременно в словах Иова, похоже, содержатся пророческие намеки на жертву Христа (Ефрем Сирий, Юлиан Экланский). Наконец, отчаяние Иова демонстрирует хрупкость человеческой природы, так что его сомнения психологически объясняются чрезмерными и невыносимыми страданиями (Григорий Великий, Иоанн Златоуст, Филипп Священник).

9:14—16 Тем более могу ли я отвечать Ему и приискивать себе слова пред Ним? ...Если бы я воззвал, и Он ответил мне, я не поверил бы, что голос мой услышал Тот

Как если бы Иов прямо говорил так: «Если тварь, не обремененная плотью, не может уразуметь [Бога], то как я могу обсуждать суды Его, будучи стеснен грузом бренности? И как часто слова Божьи для нас есть суд Его нашим делам, так и наши слова к Богу суть дела, которые мы Ему предъявляем. Но с Богом человек словами своими говорить не может, ибо не может быть уверенным в своих делах, при том что суд Божий верен. Потому и к месту добавляет: «Если даже окажется во мне праведность, не стану отвечать, но стану молить Судию моего». Ибо, как мы часто говорим, любая человеческая праведность оказывается неправдой, если ее судить строго. Потому о делах праведных надлежит молиться...

Разум человека с трудом приводит в действие то, что воспринимает, а часто воспринимаемое оказывается наносным. Пусть скажет Иов: Хотя бы я и прав был, но не буду отвечать, а буду умолять Судию моего. Это словно бы он говорил: «Если предстоит мне возрасти до претворения дел праведных, то восстану к жизни не по заслугам, а от всепрощающей милости». Итак, нам должно опираться на молитву, когда творим праведность, так чтобы вся праведность жизни нашей укрощалась смирением.

Григорий Великий, Нравственные беседы 9.27-28.

9:17 Кто в вихре разит меня и умножает безвинно мои раны

Эти слова имеют два разных значения: либо что Иов не согрешил, даже будучи преданным наказанию; либо что Христу, словно бы повинному в грехе, предстоит принять страдания.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 9.17.

9:18—19 не даёт мне перевести духа, но пресыщает меня горестями. Если [действовать] силою, то Он могуществен; если судом, кто сведет меня с Ним ?

Не дает мне перевести духа. То есть я преисполнен бедами. Пресытил меня горестями, потому что Он силен крепостью. Итак, кто суду Его воспротивится? Он хочет сказать не то, что Он просто силен крепостью, но что способен делать то, что пожелает.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 9.6-12.

9:20-21 Если я буду оправдываться, то мои же уста обвинят меня; [если] я невинен, то Он признает меня виновным,. Невинен я; не хочу знать души моей, презираю жизнь мою

Подобным образом, если кто-то праведен в делах своих и будет громко хвалиться этим на словах, то уста его совершат нечестие, ибо он впадет в гордыню, а гордыня - удел изменника, истинного нечестивца. Если кто-то безупречен, но не считается с источником своей чистоты и, как следствие, полагает веру на самого себя, становясь гордым и надменным, то будет обвинен - очевидно, что рука Божья оставила его.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 12.9.20.

9:22—24 Все одно; поэтому я сказал, что Он губит и непорочного и виновного. Если этого поражает Он бичом вдруг, то пытке невинных посмеивается. Земля отдана в руки нечестивых; лица судей ее Он закрывает. Если не Он, то кто же?

Земля отдана в руки нечестивых. Насколько можно судить по ближай-

шему контексту изречения, Иов говорит о том, что его земная часть, то есть тело, предана на мучения и страдания. И власть терзать его отдана нечестивому. И следовательно, не могут сторонние наблюдатели вынести соответствующее верное суждение о достоинствах мученика.

Что же до пророческого смысла слов, затрагивающих оправдание личного достоинства, то здесь, в отвлечении от контекста судебного обсуждения, Иов открывает тайны грядущего: предсказывает страдания Христа. Друзья Иова не смогли распознать под обезображенной истязаниями внешностью истинное внутреннее достоинство истязаемого.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 9.24.

9:25—26 Дни мои быстрее гонца, — бегут, не видят добра, несутся, как легкие лады, как орел стремится на добычу

Быстрота гонца

Гонец благодаря своей скорости кажется не касающимся земли, но словно бы крыленным. А жизнь быстрее гонца, ибо выше мы видим слова: я бегу не так, как на неверное (1 Кор 9:26), не спотыкаясь о землю. Праведники, стремясь к цели, даже если спотыкаются - поскольку и они оказываются в скорбях, - имеют легкий путь. Так и Давид бежал, говоря: Без беззакония бежал я и направлялся, и я побежал путем заповедей Твоих, когда Ты расширил сердце моё. <...> Он внушает мысль <...>, что судьи, чьи лица закрывает начальник их, убежав в страхе от праведника, не видят преуспевание пути его, ибо они недостойны. Если же о праведных сказано то, что они не увидели благодаря зоркости своей добродетели судей, убежавших, согласно словам: Но ты отскочи, не медли на месте (Притч 9:18), остановись, если тебе случится встретиться со злым, на словах: Я не знал злого, удаленного от меня.

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 255.1-13, 16-17, 19-32.

Иов говорит и забывает

Ибо если я скажу, я забуду, что говорю. То есть даже мои воспоминания умерли, и я не знаю, что говорю. Столь велико мое страдание! И пока я говорю, я забываю. Столь велико бедствие, столь велико испытание!

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 97.15-17.

9:27—28 Если сказать мне: забуду я жалобы мои, отложу мрачный вид свой и ободрюсь; то трепещу всех страданий моих, зная, что Ты не объявишь меня невинным

Ограниченность человека

Мы признаём, что никогда так нельзя было говорить, когда выходим за грань нашей немощной природы, начиная вопрошать, - тогда мы держим себя в страхе ожидания и заставляем себя помышлять о почтении ко всему вышнему. В таком состоянии изменяется то, как выглядит наш разум, ибо все то, чего он прежде, не понимая, искал, теперь, признавая свое бессилие, начинает почитать, не зная. Но в самой такой перемене заключена боль, потому что разум настолько возмущен, что в плату за первородный грех он ослепляется так, что не понимает того, к чему прикасается...

Поскольку наши добрые дела сами по себе не умеют избежать меча таящегося в засаде греха, если они не подкрепляются изо дня в день благоговейным страхом, то справедливо и сказано здесь праведным мужем: «Я

страшился всех дел своих». Как если бы он смиренно сказал: «Что я открыто делал, то вижу, но не знаю того, во что вовлечен был побочно». Ведь часто наши добрые дела сходят на нет от разбоя обмана - в наши добрые дела проникают земные желания. Часто они погибают в силу бездействия, поскольку тот пыл, с которым они начинались, угасает по мере того, как охладевает любовь. И вот поскольку коварство греха проявляет себя и в самый момент добродетели, то что еще поможет нашей надежности, как не взвешенный и постоянный страх, даже и в добродетели? Но после этого он добавляет такое, что трудно понять умом: «Знаю, что Ты не простишь отступившего». Но если не прощается согрешившему, то кто же избежит вечной смерти, если не найдется никого без греха? Или прощается кающемуся, но не прощается согрешающему? Когда мы оплакиваем преступления наши, мы перестаем быть грешниками.

Григорий Великий, Нравственные беседы 9.51 -54.

9:29—31 Если же я виновен, то для чего напрасно томлюсь? Хотя бы я омылся и снежною водою и совершенно очистил руки мои, то и тогда Ты погрузишь меня в грязь, и возгнушаются мною одежды мои

Раз я нечестив, говорит он, почему я не умерла Ты видишь, как он не отрицает того, что он грешник? Почему, говорит, я не умер? Это слова не обвиняющего, но спрашивающего. Я не знаю домостроительства, говорит. Хотя бы я омылся снегом и очистился руками чистыми, Ты достаточно погрузил меня в грязь, и возгнушалась мною одежда моя. То есть: для всех я служу примером нечестия; следовало изъять порочного из среды, чтобы он не был учителем для других; если же я сделаюсь чище солнца, я сохраняю пятно, и пятно не обычное. Возгнушалась мною одежда моя. Что говорить о людях, когда я ненавистен даже одеждам. Он хочет сказать следующее: даже самый близкий мне, и тот возненавидел меня; он отвернулся от меня не из-за наказания, но полагая, будто я проклятый и скверный.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 98.3-1 7.

9:32-33 Ибо Он не человек, как я, чтоб я мог отвечать Ему и идти вместе с Ним на суд! Нет между нами посредника, который положил бы руку свою на обоих нас

Ибо Он не человек, как я, чтоб я мог отвечать Ему. Эти слова имеют такой смысл: если бы карающий был человеком, он, разумеется, не приговорил бы к наказанию находящегося в несчастье, но я мог бы судиться с ним и доказать, что он несправедлив; но, поскольку ты Бог, это невозможно, но до вольно терпеть кару и сносить конечный приговор.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 98.22-26, 99.10-15, 17-21.

9:34-35 Да отстранит Он от меня жезл Свой, и страх Его да не ужасает меня, - и тогда я буду говорить и не убоюсь Его, ибо я не таков сам в себе

Тогда смогу, говорит он, отвечать твердо и постоянно, когда Он освободит меня от двух вещей: величия мощи Своей и мук моего наказания.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 9.

10:1-17 ИОВ ПЫТАЕТСЯ ПОНЯТЬ, ЗА ЧТО БОГ БОРЕТСЯ С НИМ

¹ Опротивела душе моей жизнь моя; предамся печали моей; буду говорить в горести души моей. ² Скажу Богу: не обвиняй меня; объяви мне, за что Ты со мною борешься ? ³ Хорошо ли для Тебя, что Ты угнетаешь, что презираешь дело рук Твоих, а на совет нечестивых посылаешь свет ? ⁴ Разве у Тебя плотские очи, и Ты смотришь, как смотрит человек ? ⁵ Разве дни Твои, как дни человека, или лета Твои, как дни мужа, ⁶ что Ты ищешь порока во мне и допытываешься греха во мне, ⁷ хотя знаешь, что я не беззаконник, и что некому избавить меня от руки Твоей ? ⁸ Твои руки трудились надо мною и образовали всего меня кругом, - и Ты губишь меня ? ⁹ Вспомни, что Ты, как глину, обделал меня, и в прах обращаешь меня ? ¹⁰ Не Ты ли вылил меня, как молоко, и, как творог, сгустил меня, ¹¹ кожей и плотью одел меня, костями и жилами скрепил меня, ¹² жизнь и милость даровал мне, и попечение Твое хранило дух мой ? ¹³ Но и то скрывал Ты в сердце Своем, - знаю, что это было у Тебя, - ¹⁴ что если я согрешу, Ты заметишь и не оставишь греха моего без наказания. ¹⁵ Если я виновен, горе мне! если и прав, то не осмелюсь поднять головы моей. Я пресыщен унижением; взгляни на бедствие мое: ¹⁶ оно увеличивается. Ты гонишься за мною, как лев, и снова нападаешь на меня и чудным являешься во мне. ¹⁷ Выводишь новых свидетелей Твоих против меня; усиливаешь гнев Твой на меня; и беды, одни за другими, ополчаются против меня.

Обзор: Жалобы и сомнения Иова полезны для нравственного наставления (Олимпиодор Александрийский, Григорий Великий, Иоанн Златоуст, Исихий Иерусалимский). Они отмечают хрупкость и слабость человеческой природы (Иоанн Златоуст, Григорий Великий), а также содержат пророческий намек на жертву Христа (Ефрем Сирий). Даже в самом зачатке душа облекается кожей и плотью, скрепляется костями и жилами, что свидетельствует о первичности души по отношению к телу (Дидим Слепец). Боль временных страданий очищает каждого избранного (Григорий Великий). Праведники, подобно львам, опасны для их врагов (Исихий Иерусалимский).

10:1 Опротивела душе моей жизнь моя; предамся печали моей; буду говорить в горести души моей

Я устал душою моею, стенаю о себе, изолюю гнев мой; слова же мои возглаголю одержимый горестью души. Иов сам говорил выше: не ответит Ему ни на одно Его слово из тысячи (Иов 9:3). Как же он говорит здесь? В горести души, говорит. Так что это не его слова, но горести, насколько его помышления позволяют сказать, что это означает. Был ли тот, кто мог бы рассудить между нами ? Не для того, чтобы исследовать его жизнь и доказать, что он страдает несправедливо (он не говорит этого, поскольку прежде он часто говорил, что [страдает] за беззакония), но чтобы показать, что упорная мука сокрушает его. Так и Исайя говорит: Ты прогневался, и мы заблудились, или еще: Для чего, Господи, Ты попустил нам совратиться с путей Твоих? (Ис 63:17). Я боюсь, говорит, как бы не упасть или не совратиться; я боялся, что буду вынужден произнести какую-то хулу или наложить на себя руки.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 99.10-21.

10:2—3 Скажу Богу: не обвиняй меня; объяви мне, за что Ты со мною борешься? Хорошо ли для Тебя, что Ты угнетаешь, что презираешь дело рук Твоих, а на совет нечестивых посылаешь свет?

Часто разум праведника, дабы обрести большую уверенность, проникается большим страхом, а когда окажется под ударами, смущается неуверенностью в суде Всевышнего. Он боится, как бы все, что приходится терпеть, не послужило началом последующего осуждения. В мыслях он спрашивает своего Судию, потому что под ударами сомневается в заслугах своей жизни. Однако когда перед взором разума оказывается добродетельность жизни, то словно утешение Судии приходит в ответ, поскольку Он не наносит удара на погибель тому, кого ударами хранит в невинности поступков. Вот, теперь справедливо сказано: «Покажи мне, за что меня так судишь». Будто бы он говорил: «Поскольку Ты судишь меня, побивая, то покажи, что ударами устранишь меня от осуждения»... То же самое утверждается и в форме вопроса, на который должно следовать отрицание. Как если бы было сказано так: «Ты, Который есть высшее Добро, не считаешь, я знаю, добром угнетать клеветою бедного. Знаю также, что не является несправедливым то, что терплю, но тем более страдаю, что не знаю причин справедливости».

Григорий Великий, Нравственные беседы 9.69- 70.

10:4-7 Разве у Тебя плотские очи, и Ты смотришь, как смотрит человек? Разве дни Твои, как дни человека, или лета Твои, как дни мужа, что Ты ищешь порока во мне и допытываешься греха во мне, хотя знаешь, что я не беззаконник, и что некому избавить меня от руки Твоей ?

Убежище наше — в Боге

Ты судишь поступки? Разве может что-нибудь укрыться от Твоей зоркости, как [это скрыто] от людей? И разве малы лета Твои, и Ты не ведаешь о том, что происходило прежде Твоего начала? Нужно ли Тебе исследовать и выяснять случившееся, чтобы узнать, что я ни в чем не согрешил? Он говорит так, чтобы сделать Бога свидетелем своей праведности и одновременно испросить вкушения благодати Божьей. Ибо люди ищут равного, а Бог немногое из многого исследует Своей благодатью. Но если я не согрешил, говорит Иов, я знаю, что невозможно избегнуть Твоей воли, но даже если бы я не сознавал этого, я бы [следовал Твоей воле], которая сильнее нас и знает наши дела. Все это и произносит блаженный Иов, поучая нас, чтобы в искушениях мы не делали ничего иного, как прибегали к Богу и молили Его по благодати пощадить Свое творение.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 10.4.

10:8—9 Твои руки трудились надо мною и образовали всего меня кругом,, — и Ты губишь меня ? Вспомни, что Ты, как глину, обделал меня, и в прах обращаешь меня?

Тот, кто утверждает о себе, что образован весь кругом и обделан Богом, пребывающим в потемках людям не оставляет ничего ни от духа своего, ни от плоти. Ведь образован он, как написано, по внутреннему образу, обделан же весь, как он упомянул, потому, что состоит из одеяния плоти. Следует отметить, что упоминанием о том, что он образован руками Бога, он ставит

достоинство своего сотворения выше милости Судии. Хотя все сотворено со-
вечным Отцу Словом, самым событием творения показано, насколько чело-
век возвышается над всеми животными и теми вещами небесными, которые
лишены чувств.

Григорий Великий, Нравственные беседы 9.74-75.

**10:10—12 Не Ты ли вылил меня, как молоко, и, как творог, сгу-
стил жень, кожей и плотью одел меня, костями и жилами скрепил меня,
жизнь и милость даровал мне, и попечение Твое хранило дух мой ?**

Образ воплощения

Здесь [Иов] говорит образно о воплощении Слова Божьего, принявшего
человеческую природу. Слова эти, действительно, представляются обращен-
ными к Отцу, словно бы они были сказаны от лица Сына.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 10.11-12.

Душа человека

Семя, из которого создается живое существо, он называет надоенным
молоком. И как сворачивающееся молоко становится сыром, так и свернув-
шееся семя становится естеством. Таково состояние прежде зародыша. Ибо
семя, изверженное в борозды женского чрева, свернувшись наподобие сыра,
становится естеством. И отныне оно формируется или, как говорит Писание,
изображается и приемлет словно бы отличительные черты. Когда же про-
изойдет разделение членов и каждый будет двигаться сам по себе как рука
или нога живого существа, тогда зародыш рождается, выходя наружу живым
существом. <...> И очевидно, что кожей и плотью здесь названо тело. Ибо
далее говорится о скрепляющих его частях: костями и жилами опутал меня.
Итак, прежними и этими словами он излагает весь путь и всю гармонию те-
лесного строения. И следует отметить, что эти слова, как оказывается, и о
душе. Ибо это она одета кожей и плотью, опутана костями и жилами, что оз-
начает, что она - прежде одежд и одевания. Ибо она одевается, потому что
лежит в основе. <...> Поскольку кожа, и плоть, и кости, и жилы имеют жизнь
не сами по себе, но благодаря присутствию души имеют жизненные движе-
ния (ведь если она отойдет, они не будут иметь ничего жизненного), сказано
не только, что Ты создал меня и одел плотью, и кожей, и костями, и жилами,
но и жизнь и милость даровал мне.

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 276.29-278.34.

**10:13 Но и то скрывал Ты в сердце Своем, - знаю, что это было у
Тебя**

Имея это в себе, знаю, что Ты все можешь, и нет ничего невозможного
для Тебя. Ты видишь, что возможность познания Бога явна в них (Рим 1:19),
потому что было достаточно уже нашего творения для того, чтобы показать
мне, что есть Бог и Его сила? Ибо то, что Бог создает человека из семени,
поддерживает его и не позволяет подвергаться опасностям, способно пока-
зать Его крепость и силу, так же как и то, что Он хранит грешника и не кара-
ет, а праведника карает и наказывает.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 101.12-18.

**10:14—16 что если я согрешу, Ты заметишь и не оставишь греха
моего без наказания. Если я виновен, горе мне! если и прав, то не осме-**

люсь поднять головы моей. Я пресыщен унижением; взгляни на бедствие мое: оно увеличивается

Страдание освобождает праведника от греха

Итак, праведный муж пусть обращает внимание на ущербность человеческого разума в том, что он большей частью помышляет о недозволенном. И после того как Судия прощает вину наших поступков, пусть Иов, хотя он оплакивает свое, откроет нам наше, дабы оплакивали мы, говоря: «Если я согрешил и Ты в этот час щадишь меня, то почему не позволяешь мне очиститься от моего нечестия?» Словно бы он так сказал: «Если прощение сняло мою вину, почему бы ей не исчезнуть из моей памяти?»

Часто же разум столь поражается памятью вины, что вовлекается в куда более тяжкие грехи, нежели бывшие прежде; будучи подавлен, он наполняется страхами, подгоняемый различными устремлениями, он приходит в смятение. Он боится, как бы его не одолели испытания, и, противостоя, ужасается тому, что само противостояние несет немалые трудности. Потому уместно и добавление: Если я виновен, горе мне! если и прав, то не осмелюсь поднять головы моей. Я пресыщен унижением; взгляни на бедствие мое. Разумеется, нечестивому надлежит горе, праведному - бедствие, потому что вечное осуждение следует нечестивому, а избранный очищается болью временного бедствия. Нечестивый возвышает голову, но, возвысив, не может избежать горя, которое следует за ним. Праведник, страдающий муками состязания, голову поднимать не может, но, будучи приниженным, освобождается от вечного бедствия. Тот возвышает себя в удовольствиях, но падает от последующих наказаний. Этот принижает себя страданием, но все более восходит к вечности.

Григорий Великий, Нравственные беседы 9.55.84-85.

10:16—17 Ты гонишься за мною, как лее, и снова нападаешь на меня и чудным, являешься во мне. Выводишь новых свидетелей Твоих против меня; усиливаешь гнев Твой на меня; и беды, одни за другими, ополчаются против меня

Царственное животное

Человек назван львом в хорошем смысле, ибо это - царственное животное, а еще более праведник, потому что, сберегая достоинство образа Божьего, он внушает страх врагам. Вот потому он уместно так назван в Притчах: праведник смел, как лев (Притч 28:1). Но если он споткнется о соблазн похотливости, предлагаемый его врагами, то будет уловлен на охоте, словно лев для забоя, станет потехой для охотников, как лев, который, будучи ими соблазнен, стал добычей охоты.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 13.10.16-17А.

10:18-22 МОЛИТВА ИОВА ОБ ОБОДРЕНИИ ПЕРЕД СМЕРТЬЮ

¹⁸ И зачем Ты вывел меня из чрева ? пусть бы я умер, когда еще ничей глаз не видел меня; ¹⁹ пусть бы я, как небывший, из чрева перенесен был во гроб! ²⁰ Не малы ли дни мои ? Оставь, отступи от меня, чтобы я немного ободрился, ²¹ прежде нежели отойду, - и уже не возвращусь, - в страну тьмы и сени смертной, ²² в страну мрака, каков есть мрак тени смертной, где нет устройства, [где] темно, как самая тьма.

Обзор: События жизни Иова и его опыт - инструмент нравственного наставления для всех (Исихий Иерусалимский, Дидим Слепец). Праведник может среди бедствий молиться о конце их (Исихий Иерусалимский). Иов переносил страдания силой Божьей, молясь с благодарностью (Дидим Слепец).

Иов — образец, для каждого

Чтобы не соблазнить многих, смотрящих на окончание его жизни в скорбях и печали, не без оснований сей праведный муж вопрошает о конце его испытаний. Потому и сказал Иов: прежде, нежели отойду, - и уже не возвращусь; из чего ясно, что [речь идет] о его человеческой жизни, словно бы сказано было так: «Правда, если я возвращусь сюда и здесь обрету награду за труды мои, я не буду истощен и не откажусь от своей борьбы со смертью в моих испытаниях. А находящиеся здесь, зная мою праведность, увидят, что я получаю награду, ибо возвращаюсь. Но если они увидят, что я теперь умираю в испытаниях, они либо подумают, что Иов порочен, либо поверят, что нет пользы от праведности.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 13.10.20В-22.

Образец человечности и мужественности

Кто-нибудь может подумать, что [он говорит это] от отчаяния, но [такая мысль] опровергается словами Бога: Ты хочешь обвинить Меня, чтобы оправдать себя? (Иов 40:3). Итак, сказавший немного ранее: Если я виновен, горе мне! (Иов 10:15), говорит это не для того, чтобы выразить противоположное мнение, но желая показать тягости своей жизни, чего порочный [человек] не стал бы делать, потому что он радуется этой жизни. Кроме того, он хочет, чтобы и друзьям ясно открылась причина, по которой он не умер при выходе из чрева, и стало очевидно, что [это произошло] потому, что должна быть цель мужества. Указывается еще и на жизнь во плоти, о которой пишет Павел: И если мы в этой только жизни надеемся на Христа, то мы несчастнее всех человеков (1 Кор 15:19). Иов испытывал и радости, и горести жизни. Ибо никто, отрешенный от плоти, не радуется богатству, распутству и не терзается горестями. Итак, он был искушен этой жизнью и ее радостями (ибо он был благочаден, многочаден и богат и имел телесное здоровье), но когда его дела переменялись к противоположному, он на опыте испытал это и на деле познал тщетность [земных радостей]. Он учит и нас не иметь влечения к ним, говоря: И зачем Ты вывел меня из чрева? пусть бы я умер, чтобы [ничей] глаз не видел меня, чтобы я был, как небывший?', <...> такую молитву он возносит. Ибо немалые беды теснили его, и он не бесчувственно переносил скорби. Ведь, если бы он ничего не чувствовал, в этом не было ничего мужественного. А молясь с благодарностью, Иов учит тому, что он все претерпевал силой Божьей. Об этом и Павел говорит: Не я, впрочем, а благодать со мною (1 Кор 15:10). Иов хочет вознести [такую молитву] прежде нежели отойдет, откуда не возвратится (Иов 10:21). Итак, он молился так не ради себя самого, но ради того, чтобы наставить друзей, которые подвергающихся бедствиям считали порочными, а свободных от них добродетельными. Он хотел, чтобы [друзья верно] судили о нем. И не следует думать, будто Иов отрицает воскресение мертвых, <...> говоря: где нет света и невозможно увидеть жизнь

смертный . Будучи самым мужественным [из людей], он и в скорбях возвещал о будущем веке. Таким образом, он не отрицал воскресения, когда говорил: прежде нежели отойду, откуда не возвращусь. А мрачной и темной землей тьмы вечной, где нет света и жизни смертных, святой называет [ту жизнь] прежде всего потому, что уделяет себе худшее. Ибо ему не подобало говорить: «прежде нежели я буду в Царствии Небесном и в земле обетования Божьего». А кроме того, он хочет, чтобы слышавшие это научились [правильному] суждению о том, что еще не случалось исправление делами.

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 286.23-291.8.

11:1-12 ТОЛЬКО БОГ ЯСНО ВИДИТ ГРЕХИ ЧЕЛОВЕКА

¹ И отвечал Софар Наамитянин и сказал: ² разве на множество слов нельзя дать ответа, и разве человек многоречивый прав? ³ Пустословие твое заставит ли молчать мужей, чтобы ты глумился, и некому было постыдить тебя ? ⁴ Ты сказал: суждение мое верно, и чист я в очах Твоих. ⁵ Но если бы Бог возглаголал и отверз уста Свои к тебе ⁶ и открыл тебе тайны премудрости, что тебе вдвое больше следовало бы понести! Итак знай, что Бог для тебя некоторые из беззаконий твоих предал забвению. ⁷ Можешь ли ты исследованием найти Бога? Можешь ли совершенно постигнуть Вседержителя ? ⁸ Он превыше небес, - что можешь сделать ? глубже преисподней, ~ что можешь узнать ? ⁹ Длиннее земли мера Его и шире моря. ¹⁰ Если Он пройдет и заключит кого в оковы и представит на суд, то кто отклонит Его? ¹¹ Ибо Он знает людей лживых и видит беззаконие, и оставит ли его без внимания ? ¹² Но пустой человек мудрствует, хотя человек рождается подобно дикому осленку.

Обзор: Софар предстает лжеобвинителем и человеком, который полон возмущения (Юлиан Экланский, Иоанн Златоуст, Дидим Слепец, Исихий Иерусалимский), однако в словах его содержатся и те истины, которые могут быть использованы для нравственного наставления верующих (Иоанн Златоуст, Григорий Великий, Ефрем Сирий). Тайные дела Божьей премудрости проявляются при искушении человека (Григорий Великий).

11:1—2 И отвечал Софар Наамитянин и сказал; разве на множество слов нельзя дать ответа, и разве человек многоречивый прав?

Дерзкая речь Софара

Как сказано выше, не зная соответствующей цели возвещаемого [Иовом], он говорит ему: Не будь многословен. Божественное слово, научая воздерживаться от преизбытка слов, говорит: При многословии не миновать греха (Притч 10:19), называя здесь многословием произнесение неподобающего. <...> А то, что многословие производится не множеством произносимых слов, показывает апостол, до полуночи продолжая слово (Деян 20:7) к слушающим. И можно подивиться дерзости Софара против Иова, потому что, отвечая ему, он утверждал, что нет того, кто ответит ему. [Ибо он думал, что] Иов страдает за порочность, не ведая другой причины.

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 294.11-295.5.

Упрек в многословии

[И разве человек многоречивый прав?] Полагаешь, что многословием можешь улучшить твое положение? Многими словами нас удивить и прину-

дить к молчанию? Поскольку святой Иов не только привел справедливые доводы в доказательство своей невиновности в преступлениях, но также призвал Господа в очевидцы и свидетели своей праведности, Софар Наамитянин пытается упрекнуть его сначала в многословии, а затем в нечестии. Так, Софар пытается указать Иову на опрометчивость его рассуждений о могуществе и премудрости Бога, в то время как Иову более подобало бы вспомнить о слабости своей собственной природы.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 11.1 -2.

11:3 Пустословие твое заставит ли молчать мужей, чтобы ты глумился, и некому было постыдить тебя?

Не будь многословен, разве нет возражающего тебе? Он хочет сказать следующее: разве нет возражающего тебе?, то есть «нас». Или же: «никто не знает твои беды, кроме Бога, который, если бы захотел обличить тебя, то уже погубил бы». Посмотри, как они, хотя Иов нигде не говорит, что страдает несправедливо и не имеет грехов, возводят это на него.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 103.2 - 6.

11:4 Ты сказал: суждение мое верно, и чист я в очах Твоих

Раньше Иов уже сказал: Если же я виновен, то для чего напрасно томлюсь? Разве не назвал он себя невинным? Но слова эти принадлежат не Иову, а Богу. Именно Бог определил Иова непорочным в делах и как человека, отворачивающегося от зла. А значит, ты (то есть Софар) отвергаешь свидетельство Самого Бога.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 14.11.4-6.

11:5—6 Но если бы Бог возглагодал и отверз уста Свои к тебе и открыл тебе тайны премудрости, что тебе вдвое больше следовало бы понести! Итак знай, что Бог для тебя некоторые из беззаконий твоих предал забвению

Явны дела высшей премудрости, когда всемогущий Бог управляет теми, кого создает, когда приводит к совершенству все доброе, что начинает, когда вдохновением помогает тем, кого освещает светом Своего посещения. И всем людям ясно, что, кого Он даром создал, того и щедро одаривает. Щедро жалуя дары духовные, Он Сам совершенствует то, что начал Своей щедростью. Тайны же дела высшей премудрости тогда, когда Бог отступает от тех, кого создал; <...> когда Он, озаряя нас светом Своего сияния, попускает искушения плоти и поражает нас мраком слепоты; когда Он не печется о дарах, которыми нас наделил; когда Он, возбуждая к Себе устремления нашей души, Своим тайным советом стесняет нас нашим бессилием...

Ибо закон Ее многообразен. Как иначе воспринимать здесь закон Бога, как не любовь, через которую разум наш постигает заповеди жизни для того, чтобы они воплощались в [надлежащие] поступки? Об этом законе говорится голосом Истины:

Сия есть заповедь Моя, да любите друг друга (Ин 15:12). О нем же говорит Павел: Любовь есть исполнение закона (Рим 13:10). И еще говорит: Носите бремена друг друга, и таким образом исполните закон Христов (Гал 6:2). Ибо разве можно более точно понять закон Христов, чем любовь, которую мы тогда истинно имеем, когда из любви несем бремена наших братьев

Григорий Великий, Нравственные беседы 10.6-7.

11:7 Можешь ли ты исследованием найти Бога? Можешь ли совершенно постигнуть Вседержителя ?

Эти слова означают: «Знаешь ли ты, что будет делать Всевышний по окончании трудов Своих?» Я, конечно же, признаю, что мы имеем опыт того, что очевидно и явлено, но все это лишь раскрывает нам величественность небес и дел Божественных.

Ефрем Сирий, Комментарий на Книгу Иова 11.7.

11:8—9 Он превыше небес, — что можешь сделать? глубже преисподней, — что можешь узнать ? Длиннее земли мера Его и шире моря

Высоко небо, глубока земля, и что ты сделаешь ? Он говорит следующее: «Что подобного можешь сделать ты?», или: «Как ты ничтожен на земле, так Бог высок на небе, и ты ничего не можешь сделать».

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 104.9-11.

11:10—11 Если Он пройдет и заключит кого в оковы и представит на суд, то кто отклонит Его ? Ибо Он знает людей лживых и видит беззаконие, и оставит ли его без внимания?

Суета и беззаконие

Часто бывает так, что дух обращает разум к вышнему, но на него внезапно тяжелыми испытаниями обрушивается плоть. Когда душа возводится к созерцанию небесного, она приводится в смущение образами непристойных деяний. Жало плоти внезапно вонзается в того, кто в священном созерцании уходил за пределы плоти. Небо и преисподняя закрываются вместе, когда один и тот же разум одновременно освещает полет созерцания и ослепляет груз искушения. Душа стремится увидеть, к чему ее влечет, но, будучи подчиненной помышлению, она принимает то, что заставляет ее стыдиться. С неба рождается свет, преисподней же владеет мрак. Небо и преисподняя становятся одним, когда душа, уже видящая свет небесной отчизны, принимает и мрак тайного искушения, исходящего от противоборствующей плоти...

Мы могли бы добавить объяснение к упомянутому: «Поскольку он видит, что пороки, покуда их терпят, возрастают, то, судя, он низводит на нет свои дары». Однако должно соблюдать правильный порядок: сначала следует распознать суетность, затем рассмотреть беззаконие. Конечно, любое беззаконие есть суета, но не всякая суета есть беззаконие. Ведь мы делаем суетное всякий раз, как мыслим о преходящем. Потому и говорится, что исчезает то, что перестает быть видимым глазу. Вот и псалмопевец говорит: Подлинно, совершенная суета -всякий человек живущий (Пс 38:6). Живя, он лишь приближается к гибели, так что справедливо и назван суетой. Однако никак не справедливо назвать жизнь его беззаконием, потому что хотя и в наказание за грех он нисходит, но это не грех сам по себе, что он уходит из жизни. Итак, все суета, что проходит. Потому и Соломон говорит: Все суета (Екк 1:2). Но после суеты сразу же помещается беззаконие, так как, покуда мы ведомы по чему-то преходящему, мы к чему-то оказываемся во вред нам привязанными; и если душа не держится своего постоянства, убегая от самой себя, она устремится к порокам. От суетности разум впадает в беззаконие, для которого привычны дела изменчивые, - оно от одного быстро переходит к другому,

порождая и увеличивая вину. И суету можно понимать как грех, и словом беззаконие можно выразить большую степень вины.

Григорий Великий, Нравственные беседы 10.17-21.

11:12 Но пустой человек мудрствует, хотя человек рождается подобно дикому осленку

И хорошо он сказал: равен ослу пустынному, который постоянно ревет. Наши слова, говорит он, ничем не отличаются от того невнятного голоса, который вопит случайно и бездумно; мы порицаем все по любому поводу, все осуждаем. Опять они увещают его позаботиться о своей жизни. Но это бесполезно, говорит он. Поэтому он говорил: Если даже я праведен, то не подниму головы моей. Какая польза, говорит Иов, что я праведен, если для Него я нечист?

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 104.20-26.

11:13-20 БЛАГОСЛОВЕНИЕ НА ПОКАЯНИЕ

¹³ Если ты управишь сердце твое и прострешь к Нему руки твои, ¹⁴ и если есть порок в руке твоей, а ты, удалишь его и не дашь беззаконию обитать в шатрах твоих, ¹⁵ то поднимешь незапятнанное лицо твое и будешь тверд и не будешь бояться. ¹⁶ Тогда забудешь горе: как о воде протекшей, будешь вспоминать о нем. ¹⁷ И яснее полдня пойдет жизнь твоя; просветлеешь, как утро. ¹⁸ И будешь спокоен, ибо есть надежда; ты огражден, и можешь спать безопасно. ¹⁹ Будешь лежать, и не будет устрашающего, и многие будут заискивать у тебя. ²⁰ Глаза беззаконных истают, и убежище пропадет у них, и надежда их исчезнет.

Обзор: Софар неискренен (Олимпиодор Александрийский), невежествен (Дидим Слепец, Иоанн Златоуст) и лицемерен (Григорий Великий). Но в словах Софара можно усмотреть грядущее освобождение Иова от бедствий (Ишоада Мервский), хотя он ошибочно и настойчиво повторяет, что грехи Иова стали причиной его страданий (Иоанн Златоуст). Нравственная добродетель должна сочетаться с чистотой души (Дидим Слепец), и тот, кто прочно укоренен в стремлении к вечности, не возносится везением и не сотрясается невзгодами (Григорий Великий).

11:13—14 Если ты управишь сердце твое и прострешь к Нему руки твои, и если есть порок в руке твоей, а ты удалишь его и не дашь беззаконию) обитать в шатрах твоих
Увещание или укор?

Времена здесь изменились, и смысл таков: «Если ты повинешься Мне, очисти свое сердце и простри к Господу руки в молитве, и не грехи более и не поступай беззаконно, и тогда будет с тобой все так и так, как сказано далее». И видимо, Софар увещает Иова, но при этом и укоряет его, как будто он терпит наказание за грех.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 11.13 -14.

Заблуждение Софара

Возомнив себя учителем, он словно бы увещает Иова, говоря: «Даже если ты совершенно чист, так что всегда простираешь руки в молитве, когда просишь что-то у Бога, будь готов отвергнуть и то порочное, что осталось в тебе, и не дай беззаконию обитать в тебе», что имеет такой смысл: «Если

окажется как-нибудь, что ты совершил беззаконие, пусть порок не остается в тебе и не обитает в твоей жизни». Он говорит это, потому что, по здравому смыслу, чистоте души должна соответствовать и нравственная добродетель. Этому подобно изречение: воздевая чистые руки без гнева и сомнения (1 Тим 2:8). Но он ошибается, думая, что можно иметь чистое сердце и неправедные дела. Ему можно возразить, <...> что творящий милостыню, чтобы видели ее люди, тем самым обнаруживает свое оскверненное сердце.

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 303.10-304.4.

11:15 то поднимешь незапятнанное лицо твое и будешь тверд и не будешь бояться

Неведение Софара

Поскольку Иов говорил, что перемена невозможна: Хотя бы я омылся снегом, Ты погрузил бы меня глубоко в грязь, потому Софар говорит: Так воссияет лицо твое как вода чистая-4. Итак, другие его слова справедливы, но то, что он постоянно повторяет, будто Иов страдает за грехи, несправедливо, так же как его увещание обратиться к добродетели, ибо Иов не был порочен. Он говорил так по неведению, как ничего не понимающие люди.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 105.5-11.

11:16-18 Тогда забудешь горе: как о воде протекшей, будешь вспоминать о нем,. И яснее полдня пойдет жизнь твоя; просветлеешь, как утро. И будешь спокоен, ибо есть надежда; ты огражден, и можешь спать безопасно

Это значит, что твои бедствия оставят тебя разом, подобно тому как потоки дождя исчезают, как только прекращается дождь.

Ишодад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 11.16.

11:19—20 Будешь лежать, и не будет устрашающего, и многие будут заискивать у тебя. Глаза беззаконных истают, и убежище пропадет у них, и надежда их исчезнет

Лицемерные слова

Кто ищет теперешней славы, тот, вне сомнения, боится презрения. Кто жаден до стяжания, тот верно боится потерь. Как раз та самая вещь, которая представляется ему целительной, ранит его своей потерей. Так как он прикован к вещам переменчивым и обреченным на погибель, то и лежит он за ними в самой дали от оплота безмятежности. И наоборот, [человек], прочно укореняющийся в одном лишь стремлении к вечности, ни успехами не возносится, ни невзгодами не сотрясается - нет для него в мире того, что его притягивает, а потому нет и того, чего он от мира боится...

Кроме того, надо знать, что когда дурные люди излагают правильные мысли, то очень трудно им не выдать всего того, что они преследуют втайне. Вот и Софар добавляет: И многие будут заискивать у тебя. Ведь праведники не для того удерживают себя на тесных тропах невинности, чтобы другие заискивали перед ними. Будь то еретики, или какие другие отступники - все они живут с маской невинности среди людей и хотят казаться их заступниками. И когда, говоря о священном, скрывают то, что их привлекает, они обещают все это другим как нечто великое; когда же возвещают о делах небесных, в ручательствах своих скоро показывают, что же они любят. Но что-

бы долгим обещанием земных благ не выдать, что они собой являют, быстро возвращаются к словам праведности. И тут же говорится: А глаза беззаконных истают, и убежище пропадет у них. А то, что именованием глаз обозначается сила намерения, подтверждается Евангельской истиной: Если око твое будет чисто, то все тело твое будет светло (Мф 6:22). Значит, если поступку нашему будет предшествовать чистый помысел, то пусть даже людям покажется иначе, но взору нашего внутреннего Судии тело последующего поступка предстанет светлым. Итак, глаза беззаконных - это их намерения [следовать] устремлениям плоти. И они истаивают, потому что пренебрегают вечностью и всегда ищут только преходящего...

На что надеется этот грешник во всех его помышлениях, как не на то, чтобы превзойти остальных своей силой, обогнать других обилием имущества, подчинить господством своих противников, предстать достойным восхищения перед последователями, умирять по желанию гнев и выглядеть благодетелем, когда его хвалят? Чтобы ему предлагалось все, чего запросит его аппетит; чтобы спешно исполнялось все то, что повелевают его похоти?

Григорий Великий, Нравственные беседы 10.39-42.

12:1-6 ИОВ С ИРОНИЕЙ ГОВОРIT О МУДРОСТИ ДРУЗЕЙ

¹ И отвечал Иов и сказал: ² подлинно, [только] вы люди, и с вами умрет мудрость! ³ И у меня [есть] сердце, как у вас; не ниже я вас; и кто не знает того же ? ⁴ Посмешищем стал я для друга своего, я, который взывал к Богу, и которому Он отвечал, посмешищем - [человек] праведный, непорочный. ⁵ Так презрен по мыслям сидящего в покое факел, приготовленный для спотыкающихся ногами. ⁶ Покойны шатры у грабителей и безопасны у раздражающих Бога, которые как бы Бога носят в руках своих.

Обзор: Своими речами друзья Иова показывают лишь лжемудрость и самоуверенность (Исихий Иерусалимский, Филипп Священник, Дидим Слепец). Хотя Иов непорочен и во власти Божьей (Иоанн Златоуст), друзья его пытаются сказать, что он наказан за свои грехи, в то время как на них не приходят невзгоды (Юлиан Экланский). Бог же испытывает праведных, а беззаконников терпит (Исихий Иерусалимский).

12:1—2 И отвечал Иов и сказал: подлинно, [только] вы люди, и с вами умрет мудрость!

Иов говорит удивительно. Вместо того чтобы кратко сказать: «Тогда бы вы не были людьми», он ставит вопрос, и что же он спрашивает? Подлинно, [только] вы люди, и с вами умрет мудрость? Это значит: «Не повредилось ли в вас достоинство разумного существа? Знаете ли вы суды Божьи о грешниках и праведных?» Удобно, действительно, людям знать об этом. Тогда знайте, что Бог испытывает праведных и терпит грешных. Потому последние пребывают в благополучии, а первые подвергаются испытаниям, так как для грешников долготерпение Бога может стать поводом вернуться к покаянию, в то время как для праведников долгое сражение становится поводом увенчаться короной. Если бы вы это знали, не стали бы осуждать праведника, пребывающего в испытании, и не приняли бы за праведника пребывающего в благополучии грешника.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 15.12.2.

12:3 И у меня [есть] сердце, как у вас; не ниже я вас; и кто не знает того же?

Безмерная самоуверенность

Можно так сказать: вы считаете себя мудрецами и полагаете, что после вас уже не будет мудреца?

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 12.

Иов хочет внушить им, что их рассуждение [преисполнено ложных] вымыслов, говоря: И у меня есть сердце, как у вас, но я не согласен с вами в этом рассуждении. Не считаете ли вы, что преувеличиваете, помышляя таким образом? Ибо я не понимаю. А разумное не отличается от разумного. Различие возникает по умыслу. Итак, о дурных говорится: Послушайте Меня, погибшие сердцем. Ибо не сущность, а действие [сердца] пророк называет его дурной погибелью.

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 310.10-24.

12:4—5 Посмешищем стал я дня друга своего, я, который взывал к Богу, и которому Он отвечал, посмешищем — [человек] праведный, непорочный. Так презрен по мыслям сидящего в покое факел, приготовленный для спотыкающихся ногами

Неужели из-за того, что я попал в несчастье, говорит Иов, я утратил здравый смысл? Он называет себя здесь праведным, свидетельствуя не о своей совершенной добродетели, но о том, что он никого не обидел и никто другой не может упрекнуть его. Дома же мои были опустошены беззаконными. «Это должно было произойти, это было предначертано свыше; однако не думайте, - говорит Иов, - что эти беды останются на мне: ибо если я, не совершивший ничего несправедливого, так страдаю, то тем более порочный».

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 106.7-15.

12:6 Покойны шатры у грабителей и безопасны у раздражающих Бога, которые как бы Бога носят в руках своих

Вся искусность ваших предположений направлена на рассуждения о заслугах для процветания или несчастий, так что вы желаете показать, что я виновен, а вы праведны, ибо даже никакое дуновение не противится вам. Но это -очевидное обвинение против праведности Божьей, или способ опорочить Его терпеливость. Покойны шатры у грабителей. Тех, кого выше он называл богатыми, теперь он обвиняет в растлении, называя грабителями.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 12.6.

12:7-25 ИОВ СОЗНАЕТ ВСЕМОГУЩЕСТВО БОГА И РАЗ- МЫШЛЯЕТ О ПРАВЕДНОСТИ ЕГО

⁷ И подлинно: спроси у скота, и научит тебя, у птицы небесной, и возвестит тебе; ⁸ или побеседуй с землею, и наставит тебя, и скажут тебе рыбы морские. ⁹ Кто во всем этом не узнает, что рука Господа сотворила сие? ¹⁰ В Его руке душа всего живущего и дух всякой человеческой плоти. ¹¹ Не ух ли разбирает слова, и не язык ли распознает вкус пищи? ¹² В старцах - мудрость, и в долголетних - разум. ¹³ У Него премудрость и сила; Его совет и разум. ¹⁴ Что Он разрушит, то не построится; кого Он заключит, тот не высвободится. ¹⁵ Остановит воды, и все высохнет; пустит их, и превратят землю. ¹⁶ У Него могущество и премудрость, пред Ним заблуждающийся и вводящий в

заблуждение.¹⁷ Он приводит советников в необдуманность и судей делает глупыми.¹⁸ Он лишает перевязей царей и поясом обвязывает чресла их;¹⁹ князей лишает достоинства и низвергает храбрых;²⁰ отнимает язык у велеречивых и старцев лишает смысла;²¹ покрывает стыдом знаменитых и силу могучих ослабляет;²² открывает глубокое из среды тьмы и выводит на свет тень смертную;²³ умножает народы и истребляет их; рассеивает народы и собирает их;²⁴ отнимает ум у глав народа земли и оставляет их блуждать в пустыне, где нет пути:²⁵ ощупью ходят они во тьме без света и шатаются, как пьяные.

Обзор: В словах Иова - несколько смыслов: нравственно-назидательный, пророческий и аллегорический. Он говорит о могуществе Бога и познании Его (Иоанн Златоуст, Дидим Слепец, Григорий Великий, Юлиан Экланский) и постоянно намекает на пришествие и страдание Христа и свидетельствует о Его вечной власти (Иоанн Златоуст, Филипп Священник, Олимпиодор Александрийский). В словах Иова - указание на первосвященника, который символизирует и Христа, и священника Его Церкви (Ефрем Сирий). Христос разрушил смерть, унизив Себя до того, чтобы принять ее (Филипп Священник).

Как Бог дал нам гортань, дабы различать вкус пищи, так дал нам и разум, дабы принимать решения, - в первом мы сходны с животными, во втором - непохожи (Иоанн Златоуст, Дидим Слепец). Даже если мы и обладаем разумом, чтобы различать, нам все же требуется долгое время, чтобы вещи распознавать (Иоанн Златоуст). Господь сначала дает уроки снисходительности, однако потом, во время суда, Он явит строгость (Григорий Великий). В конце концов Бог делает явным все то, что скрыто (Олимпиодор Александрийский). С точки зрения Божьего промысла все подвластно воле Его и власти (Юлиан Арианин).

12:7—10 И подлинно: спроси у скота, и научит тебя, у птицы небесной, и возвестит тебе... рука Господа сотворила сие ? В Его руке душа всего живущего и дух всякой человеческой плоти

«Что вы ведете себя, будто обнаружили нечто великое и дивное? Действительно, такой человек должен непременно погибнуть, и нет никого, кто не ведает, но все мы знаем, что в Его руке душа всех людей». Ты видишь, как не только творение, но и промысел свидетельствует о Нем, что Он все сохраняет и поддерживает: и жизнь, и душу людей, так что может, когда пожелает, покарать и наказывать. Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 107.1 -79.

12:11 Не ухо ли разбирает слова, и не язык ли распознает вкус пищи?

Дар разума

Ум разбирает слова, и гортань распознает пищу]0. Это означает следующее: «Если бессловесные знают это, то тем более мы, наделенные разумом, а не только гортанью, чтобы есть, подобно тем». Или же: «Я не лишен разума, я знаю это. Ибо подобно тому, как Бог дал нам гортань для различения пищи, так и разум для принятия решений и время для обретения знания».

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 107.8-15.

Суд промысла

Поразмысли, дано ли это бессловесным: Но спроси у скота, если он от-

ветит тебе. Из текста ясно, что ни бессловесным, ни бездушным [тварям] не дано знать суды промысла, но только [тем, кто наделен] умом. И пример показывает, что, как гортань различает [вкус] пищи, так и ум различает произносимое и заложенное в природе мироздания. «Итак, различайте это и вы, - мог бы сказать он друзьям, - и найдете причину случившегося со мной».

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 317.21-318.4.

12:12-13 В старцах-мудрость, и в долголетних — разум. У Него премудрость и сила; Его совет и разум,

Время для понимания

Во многом времени, говорит, премудрость обретается, в долгом же житии ведений. Из этого следует, что разум присущ людям по природе, подобно [потребности] есть. В начале он говорит: «Неужели только вы люди ? Пока я человек, - говорит, - я могу разумею то же, что и вы». Во многом времени, говорит, премудрость обретается. Мне кажется, он порицает их. «Не думайте, - говорит, - что вы все обрели. Ибо даже если мы обладаем разумом для различения, мы все же нуждаемся в долгом времени для того, чтобы обнаружить [что-то]». У Него премудрость и сила; Его совет и разум. «Ибо вся премудрость, - говорит, - находится у Бога, во всей полноте и вне времени. <...> Разве, если мы знаем это, мы знаем все? Мы знаем, что порочные караются, но вот и я, праведник, терплю кару. Поэтому требуется время, чтобы понять это».

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 107.16-108.8.

12:14-15 Что Он разрушит, то не построятся; кого Он заключит, тот не высвободится. Остановит воды, и все высохнет; пустит их, и превратят землю

Ясно, что если [Бог] судом Своей мудрости пожелал что-то расстроить или разрушить, то никто не сможет противостоять Его воле. Как Он разрушил башню и царства многих народов, так Он же заблаговременно объявил, что разрушенным быть под покровом Его милости и Иерусалиму, где на камне были высечены заповеди Его закона. Так вот, по пророчеству Иова стена вражды, то есть заповеди закона, разрушена Христом - дабы из двух создать в Себе Самом одного нового человека, устроая мир (Еф 2:15). Бог Христос разрушил и открыл врата ада и сместил с царствования дьявола, имевшего власть над смертью. Бог Христос разрушил смерть, когда принял ее, снизойдя до нее. И когда Он на кресте разрушил тело греха, Он отверг в нас ветхого человека, убив его, чтобы возвратить нам жизнь вечную.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 12.

12:16—17 У Него могущество и премудрость, пред Ним заблуждающийся и вводящий в заблуждение. Он приводит советников в необдуманность и судей делает глупыми

Когда Бог всемогущий таинством Своей милости сделался человеком, Он сначала преподавал учение снисходительности, на Суде же Он явит строгость Свою. Правильно, что выше премудрость упоминается прежде силы, ибо говорится о едиnorodном Сыне Отца: У Него премудрость и сила (Иов 12:13)...

Поскольку всякий, кто пытается обманывать ближнего своего, бесчес-

тен, а нечестивым Истина говорит: Я никогда не знал вас; отойдите от Меня, делающие беззаконие (Мф 7:23), то как же в этом месте утверждается, что Господь знает вводящего в заблуждение? Но знание Богом иногда означает постижение, иногда - одобрение: Он и знает нечестивого, потому что, познав, его судит (ибо Он не судил бы делающего беззаконие, если бы его не познал), но Он все же и не знает нечестивого, так как дела его не одобряет. Итак, Бог и знает его, потому что его наблюдает, и не знает, потому что не признает в нем подобия Своей мудрости...

Единородный Сын Всевышнего Отца, который соделался человеком и проповедовал истины вечности, назван «Ангелом высшего совета». И мы правильно понимаем советников как тех проповедников, которые дают слушающим их совет к жизни. Но когда некий проповедник так проповедует вечное, чтобы достичь временных благ, то ожидает его конец глупца, ибо усердием он направляется именно туда, откуда праведным умом должно было бежать. Уместно и добавлено: и судей делает глупыми. Ведь все, кому приходится исследовать поступки других людей, справедливо и названы судьями. Но если тот, кому должно рассмотреть жизнь подвластных, не делает это тщательно либо попустительствует тому, кого должен исправить, то он делается глупым: тот, кому следовало бы судить, что есть зло, никогда не узнает того, что же он судит.

Григорий Великий, Нравственные беседы 11.17-20.

12:18-19 Он лишает перевязей царей и поясом обвязывает чресла их; князей лишает достоинства и низвергает храбрых

Иов и Мелхиседек

Эти слова не следует относить к сынам Аарона, который в это время уже не был в живых, но к священнослужителям, таким как сам Иов и Мелхиседек. Если повествуется о реальных и святых священниках, то как же говорится, что они уводятся в изумлении? Очевидно, они [уводятся], чтобы удивлялись ими и сами они дивились чудесами, направленными против нечестивцев советом Божиим. И вот Иов приступает к изложению удивительных вещей, которые силой и волей Бога происходят в море, среди народов, среди князей и вождей, среди тех, кто превосходит [других] силой, общается с оружием и идет на войну.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 12.19.

12:20—21 отнимает язык у велеречивых и старцев лишает смысла; покрывает стыдом знаменитых и силу могучих ослабляет

<...> отнимает язык у велеречивый. Не правдивых, а тех, кто лишь мнит себя возвещающим истину. Господь обличает их лживость, когда свершает предсказанное ими отличным от их предсказаний образом. [Или, возможно, здесь Иов, напротив, называет правдивыми тех, совет которых может быть принят без сомнений и колебаний]. <...> и старцев лишает смысла. Иов указывает на срыв надежд и планов невзирая на авторитеты их носителей. <...> покрывает стыдом знаменитых®. Сказанное распространяется и на духовных учителей, и на глав народов земли в мирских делах. Когда Бог им противится, они теряют всю высоту бывшего достоинства. ...и силу могучих ослабляет. Иов, после того как указал на то, что Господь может сделать человекам,

почитаемым за могучих, теперь обзрывает и те богатства и защиту, которые Он может дать смиренным. Ибо по каждому из этих действий могущество Божие познается.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 12.20-21.

12:22 открывает глубокое из среды, тьмы и выводит на свет тень смертную

Пророчество о Христе

В буквальном смысле речь идет о том, кто обнаруживает тайное для всех и спасает находящихся в опасности и при смерти. А тенью смертной он называет опасность, ибо как тень бежит впереди тела, будучи ближе всего к нему, так и опасность смерти находится при нем. А в духовном смысле он, вероятно, пророчески возвещает пришествие

Господа, который сказал узникам: «выходите», и тем, которые во тьме: «покажитесь» (Ис 49:9), и посетил <...> просветить сидящих во тьме и тени смертной (Лк 1:79).

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 12.22.

12:23—25 умножает народы и истребляет их; рассеивает народы и собирает их; отнимает ум у глав народа земли и оставляет их блуждать в пустыне, где нет пути: ощупью ходят они во тьме без света и шатаются, как пьяные

Промысел Божий

Иов сказал: И выводит на свет тень смертную (Иов 12:22) (то есть страх смерти, ибо, когда ее страшатся, наблюдение за ней освобождает от страха) - и напомнил об этих вещах по отдельности, указав из этого на промысел [Божий]. Но дабы никто не подумал, будто он знает промысел Божий только из отдельных вещей, или что Господь управляет людьми каждым в отдельности, а не народами, он приводит [утверждение] в целом, что согрешившие против Господа народы погибли из-за своего безрассудства, как содомляне, хананеи или египтяне, а прежде того те, кто был истреблен потоком по гневу Божьему, или как израильтяне, которые водительством [Божии] поселились в Палестинской земле, потому что, хотя эти народы и заключили перемирие друг с другом, они не извлекли никакой пользы из этого согласия. Ибо их безрассудство ввело их в заблуждение и из-за него они были истреблены, не ведая своей гибели. И вместо дня их объяла ночь, и они начали метаться, словно пьяные, наткнувшись на тень. Таким образом, я могу обзреть весь Его промысел, и в отдельности, и в целом, и ничто не скрылось от меня. И я знаю и могущество Его, и справедливость. Итак, все показано согласно Его руководству и управлению.

Юлиан Ариан, Комментарий на Книгу Иова 12.23-25.

13:1-12 ИОВ КРИТИКУЕТ СЛОВА ДРУЗЕЙ

¹ Вот, все [это] видело око мое, слышало ухо мое и заметило для себя. ² Сколько знаете вы, знаю и я: не ниже я вас. ³ Но я к Вседержителю хотел бы говорить и желал бы состязаться с Богом. ⁴ А вы сплетники лжи; все вы бесполезные врачи. ⁵ О, если бы вы только молчали! это было бы [вменено] вам в мудрость. ⁶ Выслушайте же рассуждения мои и вникните в возражение уст моих. ⁷ Надлежало ли вам ради Бога говорить неправду и для Него говорить

ложь ? ⁸ Надлежало ли вам быть лицеприятными к Нему и за Бога так препираться ? ⁹ Хорошо ли будет, когда Он испытает вас? Обманете ли Его, как обманывают человека? ¹⁰ Строго накажет Он вас, хотя вы и скрытно лицемерите. ¹¹ Неужели величие Его не устрашает вас, и страх Его не нападает на вас ? ¹² Напоминания ваши подобны пеплу; оплоты ваши - оплоты глиняные.

Обзор: Слова Иова - наставление в праведности (Исихий Иерусалимский, Дидим Слепец, Иоанн Златоуст, Олимпиодор Александрийский) и пророчество о будущем (Григорий Великий, Иоанн Златоуст, Ишопад Мервский). Иов слышал и видел события прошлого и будущего так, как если бы они происходили сейчас (Григорий Великий). Глубоко смиренно он желает состязаться с Богом (Исихий Иерусалимский). Молчание лучше лишенных смысла слов (Дидим Слепец, Иоанн Златоуст) и лжи (Олимпиодор Александрийский).

13:1—2 Вот, все [это] видело око мое, слышало ухо мое и заметило для себя. Сколько знаете вы, знаю и я: не ниже я вас

Око и ухо

Иов видел то, что непосредственно последует за настоящим [моментом] <...>. А поскольку наступающее он видел частью как события, а частью как слова, то к месту и говорится: Видело око мое, слышало ухо мое. Но слова остаются без пользы, если они не поняты. Потому и прибавлено: и заметило для себя. Ведь если нечто воспринимается глазами или ушами, но остается непонятым, то это не имеет значения пророчества. Вот, фараон видел во сне, что случится с Египтом, но поскольку не умел понять то, что видел, то и не стал пророком. Царь Валтасар видел кисть руки, которая писала (Дан 5:5) на извести стены чертога царского, но он не был пророком, потому что не смог понять то, что видел. Дабы блаженный Иов мог засвидетельствовать, что имеет дух пророчества, он не только сообщает, что око его видело и ухо слышало, но и что заметило для себя. Однако этим разумением он не возвышает себя, что подтверждают его смиренные слова: Сколько знаете вы, знаю и я: не ниже я вас. Такими словами он обнаруживает, сколь велико его смирение: он говорит, что он не ниже их, но праведностью жизни он всячески их превосходил.

Григорий Великий, Нравственные беседы 11.31-32

13:3 Но я к Вседержителю хотел бы говорить и желал бы состязаться с Богом

Это значит: «Я знаю страшное величие Бога, бесконечную мудрость Творца и Его чудотворную силу; но, даже зная это, я хотел бы говорить к Господу, потому что если я знаю силу Его, то я также знаю и Его справедливость. И потому, что Он справедлив, Он поддерживает говорящих к Нему. Это учит людей тому, что, если даже они очень праведны, они должны принимать суд, вынесенный им. Поэтому «я буду спорить с Ним, если Он пожелает». Ибо если Он не захочет, я буду молчать, так как знаю, что подобает слуге. Это по велению Господа я стану говорить и осмелюсь спорить с Ним.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 15.13.3.

13:4—5 А вы оплетчики лжи; все вы бесполезные врачи. О, если бы вы только молчали! это было бы [вменено] вам, в мудрость

Время говорить и время молчать

Неправедный врач - это тот, кто, попросту говоря, предписывает страдающим такие средства, которые не оказывают пользы. Это может происходить по двум причинам: или от неопытности врача, или от злого умысла. Эти [друзья], которых обличал Иов, говорили ему: «Ты страдаешь за грехи» - скорее по невежеству, чем по зловредности. Они думали привести слова утешения, но на самом деле были негодными из-за неведения [настоящей] причины. А слова: все вы - целители злых - он говорит, видимо, против тех, которые много мнят о себе, будто они способны исправить трудные обстоятельства, в которые попали другие. <...> Он молится о том, чтобы они имели познание времен, когда должно говорить, а когда молчать, зная, что они ошибаются. Ибо это будет для них началом и преддверием мудрости. Ибо, если они познают, что бывают скорби и по другой причине - ради того, чтобы открылась внутренняя добродетель, - у них будет мудрость. <...> В книге Притч говорится: И глупцу, вопросившему о мудрости, мудрость вменится. Ибо когда кто-то уразумеет, что нуждается в научении и просвещении учителя, это вменится ему в мудрость. Ибо как способный говорить о мудрости и научать ей есть мудрец и учитель, так отчасти мудр и тот, кто способен спросить о том, о чем должно спросить. А глупцом он назвал его не потому, что тот был совершенно безумным, но потому, что имел некоторый недостаток.

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 337.10-338.20.

Молчание лучше слов

Когда кто-то произносит слова, лишённые смысла, лучше молчать; безмолвствуя, он окажется мудрее, чем говоря.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 109.28-29.

13:6—7 Выслушайте же рассуждения мои и вникните в возражение уст моих. Надлежало ли вам ради Бога говорить неправду и для Него говорить ложь?

Лживые речи

«Итак, вдумайтесь, - [говорит Иов], - в то, что я намереваюсь сказать в ваше обличение, и помыслите, обдуманно ли я говорю. Разве не говорите вы против Господа и не изрекаете ложь против Него? Неужели вы не осознаете, что Господь слышит ваши слова? Как же тогда вы, повинаясь Ему, дерзаете говорить вопреки истине? Он наблюдает и за этими словами непорочного и безгрешного человека, как он повсюду порицает ложь, даже если кто-то мнит себя говорящим ради Бога». Поэтому он мыслит обо всем истинно и все говорит с дерзновением, за что Бог принимает его, поскольку Он Сам есть истина. Ибо ложь от лукавого (Мф 5:37), как говорит Спаситель. Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 1 3.6 — 7.

13:8—10 Надлежало ли вам быть лицеприятными к Нему и за Бога так препираться? Хорошо ли будет, когда Он испытает вас? Обманете ли Его, как обманывают человека? Строго накажет Он вас, хотя вы и скрытно лицемерите

Или уклоняетесь? - говорит. Вы сами становитесь судьями, несмотря на красивые слова. Ибо если Он исследует вас, то даже если вы, все творя,

приложите к пути Его, Он обличит вас. Если исследует вас, - говорит. «Теперь, если бы по вашему делу состоялся суд, вы, говорящие [это], не произнесли бы этого». То есть: «Если бы вы были на моем месте и Бог исследовал ваши дела со всей строгостью, вы не были бы такими судьями, как теперь. Или я могу сказать еще иначе: говоря это, вы не можете быть судьями моих слов. Ибо даже если бы вы, - говорит, - сказали больше этого и сделали все, чтобы сказать в Его защиту, Он все равно обличит вас и потребует отчета и объяснений».

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 11О.15-22.

13:11 — 12 Неужели величие Его не устрашает вас, и страх Его не нападает на вас? Напоминания ваши подобны пеплу; оплоты ваши — оплоты глиняные

Похоже, автор говорит, что друзья Иова воздержатся от высказывания упреков из-за страха перед Богом и ужаса, который Он внушает.

Ишоада Мервский, Комментарий на Книгу Иова 13.11.

13:13-28 ИОВ ПРОСИТ БОГА ПОКАЗАТЬ ЕГО ГРЕХ

¹³ Замолчите предо мною, и я буду говорить, что бы ни постигло меня.
¹⁴ Для чего мне терзать тело мое зубами моими и душу мою полагать в руку мою? ¹⁵ Вот, Он убивает меня, но я буду надеяться; я желал бы только отстоять пути мои пред лицом Его! ¹⁶ И это уже в оправдание мне, потому что лицемер не пойдет пред лице Его! ¹⁷ Выслушайте внимательно слово мое и объяснение мое ушами вашими. ¹⁸ Вот, я завел судебное дело: знаю, что буду прав. ¹⁹ Кто в состоянии оспорить меня? Ибо я скоро умолкну и испущу дух.
²⁰ Двух только [вещей] не делай со мною, и тогда я не буду укрываться от лица Твоего: ²¹ удали от меня руку Твою, и ужас Твой да не потрясает меня.
²² Тогда зови, и я буду отвечать, или буду говорить я, а Ты отвечай мне. ²³ Сколько у меня пороков и грехов? покажи мне беззаконие мое и грех мой. ²⁴ Для чего скрываешь лице Твое и считаешь меня врагом Тебе? ²⁵ Не сорванный ли листок Ты сокрушаешь и не сухую ли соломинку преследуешь? ²⁶ Ибо Ты пищишь на меня горькое и вменяешь мне грехи юности моей, ²⁷ и ставишь в колоду ноги мои и подстерегаешь все стези мои, - гонишься по следам ног моих. ²⁸ А он, как гниль, распадается, как одежда, изъеденная молью.

Обзор: В словах Иова выражаются отчаяние и горе, свойственные слабостью человеческой натуре (Иоанн Златоуст, Григорий Великий, Ишоада Мервский), а также пророческое предвосхищение искупления во Христе (Григорий Великий) и всемерная вера в Бога, которую не разрушают скорби и страдания Иова (Ефрем Сирин, Олимпиодор Александрийский, Дидим Слепец, Иоанн Златоуст). Иов молится и о том, чтобы слышать, и о том, чтобы быть услышанным (Григорий Великий). Есть два способа скрыться: скрыться от Бога и скрыться в Боге. Скрыться в Боге означает спасение, но скрываться от Бога означает погубить себя. Праведники утешаются тем, что знают причину наказания. Разум человека, сколь часто испытывает искушения, столь часто и движим порывами страстей (Иоанн Златоуст).

13:13—14 Замолчите предо мною, и я буду говорить, что бы ни постигло меня. Для чего мне терзать тело мое зубами моими и душу мою

полагать в руку мою ?

«Как терзающие сами себя, - говорит, - имеют некоторое утешение, как кусающие свою плоть зубами имеют некоторое утешение, так и я, произносящий эти слова». Душу мою, говорит он, положу в руку мою. То есть: «Я истреблю сам себя! Как истребляющие сами себя, так и я буду утешаться, это будет моим утешением. Если Бог не истребит меня, моим утешением будут эти слова».

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 111.3-7, 12-15.

13:15 Вот, Он убивает меня, но я буду надеяться; я желал бы только отстоять пути мои пред лицом Его!

О удивительный человек! - будучи обреченным на убиение, он восхваляет своего убийцу и смотрит на него. Иов твердо знал, что если Он заберет его жизнь, то Тот, Кто есть Господь Авраама, ему же ее и вернет. Он верил, что Бог способен вернуть к жизни умерших.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 13.15.

13:16 М это уже в оправдание мне, потому что лицемер не пойдет пред лице Его!

Однако, говорит он, я скажу и обличу вас пред Ним, и это будет мне во спасение, ибо не пройдет пред ним хитрость. То есть, это будет мне утешением. Ибо не пройдет пред ним хитрость. Посмотрите, что я не говорю подобно вам с иным помышлением. Я знаю, что пред Ним не может быть никакого обмана.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 111.16-22.

13:17—19 Выслушайте внимательно слово мое и объяснение мое ушами вашими. Вот, я завел судебное дело: знаю, что буду прав. Кто в состоянии оспорить меня ? Ибо я скоро умолкну и испущу дух

Слова: Близок Господь ко всем призывающим Его (Пс 144:18) - означают, что Бог благоволит к ним. «Послушайте же, - говорит [Иов], - что я собираюсь сказать. Ибо, говоря о Боге праведном и истинном, у меня будет благоприятный критерий, истинности которого я дерзаю верить, говоря, что обнаружатся дела более праведные, чем ваши». А слова: Вот я близ суда моего - имеют такой смысл: «Я готов претерпеть то, что присудит Бог и, уповая на его истину, дерзаю [думать], что окажусь праведен».

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 13.17-18.

13:20-21 Двух только [вещей] не делай со мною, и тогда я не буду укрываться от лица Твоего: удали от меня руку Твою, и ужас Твой да не потрясает меня

Мольба о благодати и искуплении

В этом месте под лицом Бога что еще мы должны понимать, как не наказание Божье, которое приходит вслед за тем, что Он взирает на грехи? От него не уйти и никакому праведнику, если не избавится от двух [вещей], которые он называет. Об этом Иов говорит: удали от меня руку Твою, и ужас Твой да не потрясает меня. Итак, в том и другом что иное испрашивает Иов пророческим голосом, как не времена благодати и искупления? Ведь закон удерживал народ страхом отмщения, так что согрешивший под законом подлежал наказанию смертью. И народ Израиля служил Господу не из любви, но

из страха. Но праведность не может стать совершенной через страх, как о том сказано голосом Иоанна: Совершенная любовь изгоняет страх (1 Ин 4:18). И Павел утешает детей усыновления, говоря: Потому что вы не приняли духа рабства, чтобы опять жить в страхе, но приняли Духа усыновления, Которым взываем: «Авва, Отче!» (Рим 8:15). Итак, голосом рода человеческого, хотящего выйти из-под сурового ига закона и от страха перейти к любви, Иов умоляет Бога избавить его от двух [вещей], говоря: удали от меня руку Твою, и ужас Твой да не потрясает меня; то есть: «удали от меня суровое иго, избавь от груза страха и, покуда освещает меня благодать любви, излей на меня дух крепости. Ибо если не буду я вдали от ударов и страхов, то знаю, что не избегу строгости суда Твоего, ведь пред взором Твоим не может быть праведным тот, кто служит Тебе не любовью, а страхом». Поэтому Иов ищет самого присутствия Своего Создателя, словно бы такое было обычно и телесно, для того чтобы и слышать то, чего он не ведает, и быть услышанным в том, что он знает. ?

Григорий Великий, Нравственные беседы 11.54-55.

Сокрытое спасение

Неясность этих слов может разъясняться следующим образом. Он говорит: «Если Ты поступишь со мной так, как говорят друзья, и объявишь меня будто бы порочным, я скроюсь от лица Твоего; если же, как я говорю, удали от меня руку Твою, и ужас Твой да не потрясает меня». Скрывается от лица Божьего всякий согрешающий, совершающий дела, которые недостойны Его, как и Адам скрывался от лица Божьего. А обратно этому скрываться Богом согласно словам: Ты укроешь их под покровом лица Твоего от мятежей людских (Пс 30:21). И это [означает] спасение, когда Бог скрывает ревностного [человека], чтобы он не попал в людские мятежи. И сокровенным может быть таинственное созерцание лика Божьего, которое противопоставляется явному. Ибо из дел промысла и творений нельзя видеть Бога сокровенно, но явно. Сказано: Ибо, что можно знать о Боге, явно для них, потому что Бог явил им. Ибо невидимое Его от создания мира через рассматривание творений видимо (Рим 1:19). Итак, как выше сказано, Богом скрыто спасение, и бесполезно скрываться подобно Адаму. Иов не поступает так, потому что не подлежит греху,- говоря: удали от меня руку Твою <...>, чтобы они научились, что я претерпеваю это не за грехи. Ибо друзья ничего другого не помышляли кроме того, что он страдает за грехи.

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 354.21-355.32.

13:22-24 Тогда зови, и я буду отвечать, или буду говорить я, а Ты отвечай мне. Сколько у меня пороков и грехов? покажи мне беззаконие мое и грех мой. Для чего скрываешь лице Твое и считаешь меня врагом Тебе?

«Почему Ты не действуешь открыто? Почему Ты не говоришь: «Вот за это Я тебя наказываю»? Не малое утешение для терпящих кару знать причину наказания». Поэтому Иов говорит: Научи меня грехам моим. Но Бог не сможет их показать ему. Но что Он говорит? Ты думаешь, что Я поступил с тобой иначе, нежели чтобы явить Тебя праведным

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 112.15-19.

13:25—26 Не сорванный ли листок Ты сокрушаешь и не сухую ли соломинку преследуешь? Ибо Ты пишешь на меня горькое и вменяешь мне грехи -юности моей

Человеческая слабость

Что такое человек, как не лист, в раю упавший с дерева? Разве не лист - человек, которого подхватывает ветер искушения и кружат порывы страстей? Человеческий разум, сколь часто испытывает искушения, столь часто и движим порывами. Вот, его часто приводит в смятение гнев: когда гнев отступает, приходит нелепая радость... Поскольку все, что мы произносим, проходит, а что пишем, остается, то и говорится, что Бог не говорит, а пишет горькое, ибо Его бичевания продолжительно длятся для нас. Однажды человеку, который согрешил, было сказано: ибо прах ты и в прах возвратишься (Быт 3:19). И ангелы, много раз являясь, дали людям заповеди. Моисей законодатель в строгих рамках удерживал грех. Единородный Сын Всевышнего Отца Сам пришел для нашего искупления, упразднил смерть, приняв ее, даровал нам жизнь вечную, явив ее Собою. Но тот приговор, что вынесен был в раю относительно смерти, остается неизменным от самого начала рода человеческого до скончания века.

Григорий Великий, Нравственные беседы 11.60-61.

13:27—28 и ставишь в колоду ноги мои и подстерегаешь все стези мои, - гонишься по следам ног моих. А он, как гниль, распадается, как одежда, изъеденная молью

«Ты наблюдаешь силу ног моих». Слова «Ты наблюдаешь» обозначают попечение Бога, ибо мы обращаем наш взор на то, о чем заботимся. Слова же «ног моих» указывают на крепость, потому что ноги - опора. Эти слова аналогичны и корням растения. То есть, Ты послал мне испытания, возложил их на меня с силой и попечением.

Ишоад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 1 3.27.

14:1-6 СЛАБОСТЬ И КРАТКОДНЕВНОСТЬ ЧЕЛОВЕКА

¹ Человек, рожденный женою, краткодневен и пресыщен печальми: ² как цветок, он выходит и опадает; убегает, как тень, и не останавливается. ³ И на него-то Ты отверзаешь очи Твои, и меня ведешь на суд с Тобою? ⁴ Кто родится чистым от нечистого? Ни один. ⁵ Если дни ему определены, и число месяцев его у Тебя, если Ты положил ему предел, которого он не перейдет, ⁶ то уклонись от него: пусть он отдохнет, доколе не окончит, как наемник, дня своего.

Обзор: Иов говорит о хрупкости и слабости человека и их причинах (Исихий Иерусалимский, Григорий Великий, Иоанн Златоуст), но Бог дарует освобождение от них (Дидим Слепец). Между Адамом и Иовом есть аналогия (Исихий Иерусалимский).

14:1—2 Человек, рожденный женою, краткодневен и пресыщен печальми...; убегает, как тень, и не останавливается

Человек, рожденный женою, краткодневен, потому что ему поведено возвратиться в землю. Что касается выражения и исполнен гнева, то Иов имеет в виду тот момент, когда человек получил повеление исполнять заповедь, но преступил ее. И потому как цветок, он выходит и опадает; он про-

цветал в раю, где всякому животному нарек имена. Но он опал, когда Адам соблазнился обманом змея. В тот момент он убежал, как тень, потому что, будучи наг, утаился от Бога и скрылся под райским деревом. Когда Бог звал его: [Адам], где ты? (Быт 3:9), он не показался... Так разрушилась наша надежда. Поскольку человек был изгнан из рая, он лишился своих благ и погиб окончательно, потому что всего одним ударом был осужден как падший, лишая нас надежды суда. Ведь если есть надежда суда, то есть и надежда венца.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 16.14.1—2.

14:3 И на него-то Ты отверзаешь очи Твои, и меня ведешь на суд с Тобою ?

Сила Бога и немощность человека

Иов выше рассмотрел и силу всемогущего Бога, и свою слабость; он поставил перед взором себя и Бога; он взвесил, кому идти на суд, а Кому судить. В одном он увидел человека, в другом - его Создателя, то есть прах и Бога; тогда и восклицает: И на него-то Ты отверзаешь очи Твои ? Для всемогущего Бога отверзать очи значит исполнять Его суды, видеть того, кого поразить. На того же, кого Бог не желает покарать, Он смотрит словно закрытыми глазами. Потому сразу же добавлены слова о суде: и меня ведешь на суд с Тобою? А так как Иов понимал, что Бог идет судить, то он вновь взирает на свою немощь. Он видит, что никто не бывает чист сам по себе, а чтобы смочь, надо уйти от нечистоты и покорить ее чистоте.

Григорий Великий, Нравственные беседы 11.69.

14:4—5 Кто родится чистым от нечистого ? Ни один. Если дни ему определены, и число месяцев его у Тебя, если Ты положил ему предел, которого он не перейдет

Кто будет чист от скверны ? Никто, даже если один день будет жизнь его па земле. Сочтены месяцы его у Него. Ты положил время, и он не преступит его. Отступи от меня, да успокоюсь и удовольствуюсь жизнью моей, как наемник. Ты видишь, как он опять укрывается за своей природой, потому что невозможно, говорит, быть чистым. [Он говорит так] не только по причине нашей слабости, кратковечности или отчаяния, которыми преисполнена наша жизнь, но потому, что невозможно быть чистым. Отступи от меня, говорит, да успокоюсь и удовольствуюсь жизнью моей как наемник. Снова [он говорит] о кратковечности, тягости и мучении. И поскольку я измучен и страдаю, повели мне успокоиться. Затем он показывает, что человек несчастнее всего: и деревьев, и рек, и моря.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 114.6-14.

14:6 то уклонись от него: пусть он отдохнет, доколе не окончит, как наемник, дня своего

Поскольку Бог предстает Иову через страдания, он сказал уклонись вместо «уйми гнев». Ибо Бог приближается различно: и в причастии, и в гневе. Ибо поскольку друзья полагали, что он страдает за грехи, он прежде резко сказал: кратковечен человек, и как цветок опадающий, и как тень (Иов 14:1-2), и с него спрашивает Бог, -показывая им, что он терзается не за грехи; а теперь говорит: уклонись от него. Ибо, если Он поражает его таким множеством бед, человек не имеет времени на покаяние. Итак, он наставляет их в

том, что они помышляют неразумно, говоря: уклонись от него: пусть он успокоится. Ибо в стольких обстоятельствах человек не может пользоваться досугом или благоустроить жизнь.

«Воздай [ему] плату, как работнику». Кроме того, Иов намекает на то, что, если он страдал за грехи, достаточно было наказаний, чтобы он успокоился от них и отныне работал как наемник. А о том, что Бог дает прекращение [страданий] для покаяния, сказано им и иначе, поскольку Павел говорит: Или пренебрегаешь кротость и долготерпение [Божие], не разумея, что благость Божия ведет тебя к покаянию? (Рим 2:4). Успокоение [т.е. пусть он отдохнет] означает здесь прекращение бед и восприятие добродетели, что очевидно из слов: Ты согрешил, умолкни (Быт 4:7) - и из слов: Земля убоялась и утихла, когда восстал Бог на суд (Пс 75:9). Ибо люди, помышляя, что Бог есть судия, успокаивались от греха.

Дидим Слепец, Комментарии на Книгу Иова 367.12-368.25.

14:7-22 ЕСТЬ ЛИ ЖИЗНЬ ПОСЛЕ СМЕРТИ?

⁷ Для дерева есть надежда, что оно, если и будет срублено, снова оживет, и отрасли от него [выходить] не перестанут: ⁸ если и устарел в земле корень его, и пень его замер в пыли, ⁹ но, лишь почуяло воду, оно дает отпрыски и пускает ветви, как бы вновь посаженное. ¹⁰ А человек умирает и распадается; отошел, и где он? ¹¹ Уходят воды из озера, и река иссякает и высыхает: ¹² так человек ляжет и не станет; до скончания неба он не пробудится и не воспрянет от сна своего. ¹³ О, если бы Ты в преисподней сокрыл меня и укрывал меня, пока пройдет гнев Твой, положил мне срок и потом вспомнил обо мне! ¹⁴ Когда умрет человек, то будет ли он опять жить? Во все дни определенного мне времени я ожидал бы, пока придет мне смена. ¹⁵ Воззвал бы Ты, и я дал бы Тебе ответ, и Ты явил бы благоволение творению рук Твоих; ¹⁶ ибо тогда Ты исчислял бы шаги мои и не подстерегал бы греха моего; ¹⁷ в свитке было бы запечатано беззаконие мое, и Ты закрыл бы вину мою. ¹⁸ Но гора падая разрушается, и скала сходит с места своего; ¹⁹ вода стирает камни; разлив ее смывает земную пыль: так и надежду человека Ты уничтожаешь. ²⁰ Теснишь его до конца, и он уходит; изменяешь ему лице и отсылаешь его. ²¹ В чести ли дети его - он не знает, унижены ли - он не замечает; ²² но плоть его на нем болит, и душа его в нем страдает.

Обзор: В этой части речи следует применять типологическую интерпретацию, толкуя Ветхий Завет в свете Нового (Ефрем Сирийский, Григорий Великий, Исихий Иерусалимский, Олимпиодор Александрийский, Дидим Слепец). В то же время слова Иова поучительны и дают повод для морального осмысления человеческой гордости и невежества (Филипп Священник, Иоанн Златоуст). Иов молится о том, чтобы под стражей Божьей пребывать в преисподней в ожидании воскресения, нежели оставаться живым со своими мучениями (Олимпиодор Александрийский).

14:7—10 Для дерева есть надежда, что оно, если и будет срублено, снова оживет... А человек умирает и распадается; отошел, и где он?

Возрождение крещением

Здесь блаженный Иов выступает в роли учителя и пророка, и через символ дерева, возрождающегося к жизни, он предрекает свое возвращение в

прежнее состояние. В то же время Иов пророчит, что человеческое существо изменится во всей полноте. Воздавая благодарения благоуханию крещенской воды, человеческий род даст новые ростки. И, покрытая молодой листвой, природа человека возвратит себе достоинство прежней своей красоты. И тогда она вновь насажена будет смертью Господа.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 14.7.

Символ дерева

Так как в буквальном смысле слова Иова ясны, нам следует обратиться к внутреннему содержанию, то есть исследовать, как их понимать духовно. В священном Писании под деревом иногда понимается крест [Христа], иногда праведный муж или даже муж нечестивый, иногда же - воплощенная Премудрость Бога. Крест обозначен как дерево, когда говорится: Положим ядовитое дерево в пищу его (Иер 11:19); ибо положить дерево в пищу означает приложить крест к телу Господа. Опять же, деревом назван муж праведный, но и муж нечестивый, когда Господь говорит через пророка: Я, Господь, высокое дерево понижаю, низкое дерево повышаю (Иез 17:24). Согласно слову той же Истины: Ибо всякий возвышающий сам себя унижен будет, а унижающий себя возвысится (Лк 14:11). Вот и Соломон говорит: и если упадет дерево на юг или на север, то оно там и останется, куда упадет (Екк 11:3). В день смерти своей праведный муж упадет на юг, а неправедный - на север, ибо праведный благостью Духа приведен будет к радости, а грешник, вместе с отступником ангелом (который сказал: взойду на небо, выше звезд Божиих вознесу престол мой и сяду на горе в сонме богов, на краю севера (Ис 14:13), будет брошен в его ледяное сердце. Далее, дерево обозначает и воплощенную Премудрость Божию, как написано: Она - древо жизни для тех, которые приобретают ее (Притч 3:18). И как Сама Она говорит: Ибо если с зеленеющим деревом это делают, то с сухим что будет (Лк 23:31)? Вот и здесь [в словах Иова] дерево поставлено над человеком, а человека как понимать, если не его плоть? И что обозначено деревом, как не жизнь праведника? Для дерева есть надежда, что оно, если и будет срублено, снова оживет. Если праведник мучительно и терпеливо стремится к истине, то в зеленеющей вечной жизни он воспрянет; тот, кто в этой жизни показал себя зеленеющим в вере, в той жизни расцветет в полную силу. И отрасли от него [выходить] не перестанут. Часто бывает так, что под воздействием страданий праведника верующие возрастают в их любви к небесной родине. Они воспринимают [спасительную] свежесть духовной жизни, радуясь тому, что здесь они с большей решимостью подвизались ради Бога.

Григорий Великий, Нравственные беседы 12.4 — 5.

14:11 — 12 Уходят воды из озера, и река иссякает и высыхает: так человек ляжет и не станет; до скончания неба он не пробудится и не воспрянет от сна своего

Воскресение в судный день

Называя смерть сном, Иов ясно дал нам надежду на воскресение. Но, говорит он, до скончания неба мы не пробудимся. И это очевидно, потому что, как сказал Исайя, необходимо, чтобы небеса свернулись, как свиток книжный (Ис 33:4). Необходимо, чтобы вся сила их иссякла, чтобы солнце и

луна померкли, чтобы звезды, рассеявшись, осыпались, словно листва. И тогда, при трубном звуке, ангелы поднимут нас из мертвых, словно из сна, по велению и знаку Божьему.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 1 7.14.12.

14:13-14 О, если бы Ты в преисподней сокрыл меня и укрывал меня, пока пройдет гнев Твой, положил мне срок и потом вспомнил обо мне! Когда умрет человек, то будет ли он опять жить? Во все дни определенного мне времени я ожидал бы, пока придет мне смена

Смысл сказанного таков: «О, если бы, -говорит Иов, - в то время, когда Ты гневаешься на меня, Ты охранял бы меня в аду (ибо тамошняя стража непреклонна) и не забыл бы меня окончательно, но положил мне срок тамошнего заключения!» Так Иов указал на причину, по которой он желает смерти. «Ибо без мучений, -говорит он, - находясь там под стражей, я жду воскресения. Ведь если человек умирает, - говорит он, -прожив дни этой жизни, он не уходит в небытие, но жив душой, ожидая воскресения».

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 14.13 -14.

14:15—17 Воззвал бы Ты, и я дал бы Тебе ответ, и Ты явил бы благоволение творению рук Твоих; ибо тогда Ты исчислял бы шаги мои и не подстерегал бы греха моего; в свитке было бы запечатано беззаконие мое, и Ты закрыл бы вину мою

Предвосхищение воскресения

О нас говорят, что мы отвечает кому-то, когда мы поступаем согласно ожиданиям другого. Но в этой перемене [положений] Господь взывает, а человек отвечает - перед сиянием Безгрешного и человек явлен безгрешным даже после падения. Итак, ныне, покуда мы подвержены греху, мы никак не отвечаем нашему Творцу, потому что грех далеко отстоит от отсутствия греха и потому что нет уместного сходства нашему ответу. О такой перемене написано: когда откроется, будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он есть (1 Ин 3:2). Значит, мы тогда истинно будем отвечать Богу, Который взывает, когда по велению высшей Безгрешности восстанем нетленными.

Григорий Великий, Нравственные беседы 12.18.

Желая показать, что не только тело воскресает, но и душа, имеющая понятия о Боге, Иов говорит: Затем ты призовешь, и я повинуюсь Тебе. Ибо наделенной разумом сущности свойственно повиноваться призыву Бога.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 37.19-26.

14:18—19 Но гора, падая, разрушается, и скала сходит с места своего; вода стирает камни; разлив ее смывает земную пыль: так и надежду человека Ты уничтожаешь

Образы греха и немощи

Эту гору мы должны понимать как дьявола или человеческую гордость, которая вздымается, подобно горе, перед Богом по причине невежества ума, так что, поднявшись, эта гора обрушивается и разрушается, а затем рассыпается в пыль и совершенно уничтожается. Думаю, что скалой названы те люди, которым надлежало пребывать в добром состоянии их природы, словно твердым камням, но которые по их воле поглупели и ожесточились сердцем, так что, потеряв свое обиталище, которое, как им казалось, принад-

лежит им по заслугам, теперь должны быть отвергнуты в подходящие для них места. Воды же, которые всегда омывают находящееся внизу и через которые иногда приходит погибель, воплощают враждебные силы, бури и водовороты мира. Эти воды, скажу я, своим непрерывным капаньем размывают людей, считающих себя очень сильными и постоянными, уверенных в своей добродетельности, а потому и сравниваемых со скалами. Думаю, что земная пыль - это люди, не выносящие опасностей и испытаний и тем самым предающие себя разрушению.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 14.

14:20—22 Теснишь его до конца, и он уходит; изменяешь ему лице и отсылаешь его. В чести ли дети его — он не знает, унижены ли — он не замечает; но плоть его на нем болит, и душа его в нем. страдает

Скорбь от незнания

Ты отринул его до конца и он ушел; поднял. на него лицо Твое и он исчез. Когда у него стало много сыновей, он не ведает, если и мало их будет, не знает, но плоть его болит, и душа его в нем страдает. «Поскольку человек терпит наказание, - говорит, - то, даже имея много сыновей, он того не ведает. Ибо после своей смерти он часто лишается того благоденствия, которым наслаждался бы при жизни. Ведь какая польза оставлять [после себя] детей, когда ты сам отошел?» Ты видишь, повсюду он приводит как причину кратковечность [человеческой жизни] и невозможность обратиться назад и вернуться сюда. «Допустим, - говорит, - он оставляет [после себя] сыновей, но он не замечает своих благ. Мало ли будет потомков или много, он не ведает. Что может быть прискорбнее, когда [человек] не знает своего преуспевания, когда отходит один, сознавая собственные беды? И если что доброе должно случиться после его кончины, он не знает того и не узнает, но [сознает] только, что плоть его болит и душа его в нем страдает».

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 116.5 -16.

15:1-16 ЕЛИФАЗ ОБВИНЯЕТ ИОВА В НЕЧЕСТИИ

¹ И отвечал Елифаз Феманитянин и сказал: ² станет ли мудрый отвечать знанием пустым и наполнять чрево свое ветром палящим, ³ оправдываться словами бесполезными и речью, не имеющею никакой силы ? ⁴ Да ты отложил и страх и за малость считаешь речь к Богу. ⁵ Нечестие твое настроило так уста твои, и ты избрал язык лукавых. ⁶ Тебя обвиняют уста твои, а не я, и твой язык говорит против тебя. ⁷ Разве ты первым человеком родился и прежде холмов создан ? ⁸ Разве совет Божий ты слышал и привлек к себе премудрость ? ⁹ Что знаешь ты, чего бы не знали мы ? что разумеешь ты, чего не было бы и у нас? ¹⁰ И седовласый и старец есть между нами, днями превышающий отца твоего. ¹¹ Разве малость для тебя утешения Божий? И это неизвестно тебе? ¹² К чему порывает тебя сердце твое, и к чему так гордо смотришь ? ¹³ Что устремляешь против Бога дух твой и устами твоими произносишь такие речи ? ¹⁴ Что такое человек, чтоб быть ему чистым, и чтобы рожденному женщиною быть праведным ? ¹⁵ Вот, Он и святым Своим не доверяет, и небеса нечисты в очах Его: ¹⁶ тем больше нечист и растлен человек, пьющий беззаконие, как воду.

Обзор: Вторая речь Елифаза - лжеобвинение и безосновательный уп-

рек, речь обиженного и возмущенного человека, пытающегося исказить слова оппонента (Юлиан Экланский, Исихий Иерусалимский, Иоанн Златоуст, Григорий Великий). В то же время в словах Елифаза есть доля истины, служащая нравоучительным целям (Олимпиодор Александрийский, Ишодад Мервский). Нечестивцы приписывают гордыню праведникам (Григорий Великий), искажают их речи (Юлиан Экланский) и возносят хулу на Бога (Ишодад Мервский). Иов все делал смиренно, не возгордившись против Бога (Григорий Великий).

15:1—3 И отвечал Елифаз Феманитянин и сказал: станет ли мудрый отвечать знанием пустым и... оправдываться словами бесполезными и речью, не имеющею никакой силы?

Иов не только показал смехотворность слов Софара, но также порицал всех своих друзей вместе взятых как полагавших, что о премудрости следует судить по количеству прожитых лет. И поскольку Иов не только о природе человека, но также и о могуществе Божьем рассуждал, Елифаз Феманитянин обижается и пытается обвинить его непосредственно во многообразных беззакониях. Коль скоро для этого недостает решающего доказательства, Елифазу приходится прибегнуть к сравнению с древними, и не из смирения, но из самомнения, руководствуясь которым, провозглашает себя мудрее других: станет ли мудрый отвечать знанием пустым и наполнять чрево свое ветром палящим? (Иов.15:1). Елифаз хочет представить пространность речи Иова как свидетельство его глупости, а сказанное в ней продиктованным одним лишь гневом, а не разумом.

Станет ли мудрый отвечать знанием пустым и наполнять чрево свое ветром палящим? Иов с начала обсуждения, презрев своих оппонентов, обратил слова свои к Богу. В этой связи Елифаз утверждает, что недостойно мудрого человека, пренебрегая своим собеседником, вести речь, словно на ветер, произнося что угодно на свое усмотрение и без страха перед своим соперником.

Оправдываться словами бесполезными и речью, не имеющею никакой силы. Твое оправдание равноценно обвинению Богу: ведь если ты без вины наказан, тогда тот, кто тебя карает, воистину заслуживает обвинения в нечестии.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 15.1 — 3.

15:4—6 Да ты отложил и страх и за малость считаешь речь к Богу. Нечестие твое настроило так уста твои, и ты избрал язык лукавых. Тебя обвиняют уста твои, а не я, и твой язык говорит против тебя

Поскольку Иов серьезно упрекал своих друзей, они были раздражены и обижены. Но это не было высокомерием перед Богом. Действительно, так как Иов верил в свою невиновность, то он и не принимал всерьез их тщетные обвинения. Чувствуя себя пристыженным за упреки Иову в предыдущих словах, Елифаз говорит в тщетной попытке бесполезной болтовни, будто Иов говорил о нем надменно пред Богом. А затем, нисколько не ожидая, он спешит открыть причину, по которой очернял Иова: будто Иов избрал язык лукавых.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 18.15.5В.

15:7—10 Разве ты первым человеком родился и прежде холмов создан? ... Что знаешь ты, чего бы не знали мы ? что разумеешь ты, чего не было бы и у нас? И седовласый и старец есть между нами, днями превышающий отца твоего

Он говорит почти следующее: «Неужели ты есть прежде всех, чтобы тебе научиться от долгого времени? Или ты слышал нечто от Бога? Ничем не превосходишь ты нас в знании. Поскольку ты сказал, что в долгом времени мудрость обретается, значит, ты попался. Ибо ты не стар годами, и не родился прежде вселенной». Но Иов сказал это, потому что они превозносились.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 11 7.24-29.

15:11 — 13 Разве малость для тебя утешения Божий? ...К чему порывает тебя сердце твое, и к чему так гордо смотришь? Что устремляешь против Бога дух твой и устами твоими произносишь такие речи ?

Как нечестивый выдает себя за праведника

Как если бы Елифаз прямо сказал Иову: «Если бы ты исправил свое исповедание веры, ты бы давно уже обрел утешение от твоих скорбей». И тогда следует: К чему порывает тебя сердце твое, и к чему так гордо смотришь? Часто разум праведников столь устремляется к созерцанию горнего, что со стороны кажется, будто лицо их застыло в удивлении. Но поскольку еретики не научены использовать силу созерцания скрыто, то и считают, что когда праведники и другие правильно понимающие люди так поступают, то это больше лицемерие, чем правда, - они и не подозревают, что правдой может быть и такое, чем они сами не владеют.

Далее: Что устремляешь против Бога дух твой и устами твоими произносишь такие речи? Большой частью праведники, когда их вынуждает какая-нибудь необходимость, решаются исповедовать [дела свои], как это делал и блаженный Иов, которого после праведной жизни постигли невзгоды. А когда речи праведных слышат нечестивцы, они думают, что все сказано скорее по высокомерию, нежели по правде. Они своими мерками взвешивают слова праведников, не считая, что добрые слова могут быть сказаны смиренным духом. Как великим грехом является приписывать себе то, чего нет, так и во все не является грехом, если человек смиренно говорит о добре, которое есть. Потому часто и бывает, что и праведники, и нечестивые говорят одни и те же слова, но сердца их отстоят далеко друг от друга. Одинаковыми речами нечестивые оскорбляют Господа, а праведники снискивают Его благосклонность. Так фарисей, войдя в храм, сказал: Пощусь два раза в неделю, даю десятую часть из всего, что приобретаю (Лк 18:12); но мытарь из храма вышел более оправданным, чем фарисей. Также Езекия, царь, когда тело его охватила болезнь и он оказался при смерти, молился, говоря: о, Господи! вспомни, что я ходил пред лицом Твоим верно и с преданным Тебе сердцем и делал угодное в очах Твоих (Ис 38:3). И не отверг, и не отвернулся Господь от такой исповеди совершенства, и скоро услышал его в молитвах. Вот, фарисей оправдывался делами, Езекия же даже и помышлениями, потому первый Господа оскорбил, второй снискал благосклонность. Почему так, если не по той причине, что всемогущий Бог слова всякого человека взвешивает по по-

мышлениям и для Его слуха не горды те слова, которые произносятся смиренным сердцем? Потому блаженный Иов, преподнося свои дела, никоим образом не возгордился против Бога, ибо во всем, что он действительно делал, в нем говорило смиренное сердце.

Григорий Великий, Нравственные беседы 12.34-36.

15:14—16 Что такое человек, чтобы быть ему чистым, и чтобы рожденному женщиною быть праведным? Вот, Он и святым Своим не доверяет, и небеса нечисты в очах Его: тем больше нечист и растлен человек, пьющий беззаконие, как воду

Только Бог чист

«Кто, будучи человеком, - говорит он, - может быть непорочным или утверждать, что он праведник? Ведь если весьма святые, будь то ангелы или люди, и сама чистота небес в сравнении с чистотой Бога нечисты, что тогда сказать о скверном и нечистом человеке, который упивается беззаконием, словно вином?» Он сказал так, поскольку люди грешат по своему произволению. И слова: Он и святым Своим не доверяет - можно понимать так: и сами ангелы подвержены изменению по природе, так что некоторые из них ниспадают из своего состояния. А небеса нечисты, потому что они часто бывают скрыты облаками.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 15.14 -16.

Пьющий беззаконие, как воду. Автор приводит такие слова, чтобы показать, что [люди] наслаждаются произнесением хулы на Бога.

Ишопад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 15.16.

15:17-35 МУКИ НЕЧЕСТИВЫХ

¹⁷ Я буду говорить тебе, слушай меня; я расскажу тебе, что видел, ¹⁸ что слышали мудрые и не скрыли слышанного от отцов своих, ¹⁹ которым одним отдана была земля, и среди которых чужой не ходил. ²⁰ Нечестивый мучит себя, во все дни свои, и число лет закрыто от притеснителя; ²¹ звук ужасов в ушах его; среди мира идет на него губитель. ²² Он не надеется спастись от тьмы; видит пред собою меч. ²³ Он скитается за куском хлеба повсюду; знает, что уже готов, в руках у него день тьмы. ²⁴ Устрашает его нужда и теснота; одолевает его, как царь, приготовившийся к битве, ²⁵ за то, что он простирал против Бога руку свою и противился Вседержителю, ²⁶ устремлялся против Него с [гордою] выею, под толстыми щитами своими; ²⁷ потому что он покрыл лице свое жиром своим и обложил туком лядвей свои. ²⁸ И он селится в городах разоренных, в домах, в которых не живут, которые обречены на развалины. ²⁹ Не пребудет он богатым, и не уцелеет имущество его, и не распространится по земле приобретение его. ³⁰ Не уйдет от тьмы; отрасли его иссушит пламя и дуновением уст своих увлечет его. ³¹ Пусть не доверяет суете заблудший, ибо суета будет и воздаянием ему. ³² Не в свой день он скончается, и ветви его не будут зеленеть. ³³ Сбросит он, как виноградная лоза, недозрелую ягоду свою и, как маслина, стряхнет цвет свой. ³⁴ Так опустеет дом нечестивого, и огонь пожрет шатры мздоимства. ³⁵ Он зачал зло и родил ложь, и утроба его приготовляет обман.

Обзор: Елифаз горд, и его обвинения безосновательны (Григорий Великий, Филипп Священник), но в словах его есть полезное (Иоанн Златоуст,

Ефрем Сирин, Филипп Священник, Олимпиодор Александрийский, Григорий Великий). Горделивые всегда ищут повод возвыситься (Григорий Великий), но, достигнув высоты, они падают (Иоанн Златоуст), упрямо противостоя Богу (Филипп Священник). Гордецы поселяются в пустоте, которую сами для себя создали (Олимпиодор Александрийский). Милость гордеца не ведет к искуплению (Григорий Великий).

Следует верить суждению Бога о невинности Иова, а не суждениям клеветников на него (Филипп Священник).

15:17 Я буду говорить тебе, слушай меня; я расскажу тебе, что видел

Гордость Елифаза

Все высокомерные люди отличаются тем, что, когда мыслят правильное, пусть и незначительное, они обращают это на службу своей гордыне. Они через понимание пытаются возвысить себя, а через напыщенность обрушиваются в западню самовозвышения, начиная считать себя более учеными, чем [сами] ученые. Они вымогают себе почтение со стороны тех, кто их лучше, и претендуют на то, чтобы в силу своего авторитета наставлять тех, кто святостью их превосходит. Потому теперь и говорится: Я буду говорить тебе, слушай меня. Григорий Великий, Нравственные беседы 12.40.

15:20—24 Нечестивый мучит себя во все дни свои, и число лет закрыто от притеснителя; звук ужасов в ушах его; среди жира идет на него губитель. Он не надеется спастись от тьмы; видит пред собою меч. Он скитается за куском хлеба повсюду; знает, что уже готов, в руках у него день тьмы. Устрашает его нужда и теснота; одолевает его, как царь, приготовившийся к битве

Сравнение мудрых и нечестивых

И иноплеменник не пришел на них. То есть мудры те, которые наслаждаются миром и передают его потомкам. Они не испытали войны, не видели битвы, не восставали, но стояли мужественно и храбро; и они победили и обрели крепость и силу, наслаждаясь великим миром. Вся жизнь нечестивых, говорит, в попечении. И даже когда они будут в мире, их совесть будет в беспокойстве. Лета же, данные сильным, которые неправедны, исчислены, говорит, потому что тираны недолгожизненны. Когда он мнит, что пребывает в мире, тогда придет на него истребление, так что он узнает, что война свыше, и не будет ему изменения в несчастьях. Он предназначен в пищу коршунам, осужден в руки железа. Посмотри, и смерть его достойна жалости. [Он умирает] не по общему закону природы, но насильственно, на войне и в сражении, и после смерти не будет ни гроба, ни погребения, и он останется не только непогребенным, но достанется, говорит, в пищу коршунам. Он знает в себе, что ждет его падение. Довольно тяжело сознавать, что тебе прорицаются и предвещаются такие вещи.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 119.1-18.

Нечестивый в страхе

Это означает, что нужда и стеснение улавливают [нечестивого] повсюду, словно на поле, где с одной стороны угрожает царь с вражескими знаменами, а с другой теснят грабители и разбойники, так что нет покоя ни уму

его, ни душе.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 15.24.

15:25-27 за то, что он простирал против Бога руку свою и противился Вседержителю, устремлялся против Него с [гордою] выею, под толстыми щитами своими; потому что он покрыл лице свое жиром своим и обложил туком лядвеи свои

Образом простертой руки Елифаз указывает на того, кто противостоит Богу, а противником называет такого за высокомерие разума. Устремлялся против Него с [гордой] шеей. Здесь Елифаз указывает на резкость и опрометчивость рассудка гордеца: одержимый таким безумством, он в своем противостоянии не делает медленных шагов. Под толстыми щитами своими. Упоминанием тучности шеи Елифаз указал на преизбыток, даже истечение гордости.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 15.

15:28—30 И он селится в городах разоренных, в домах, в которых не живут, которые обречены на развалины. Не пребудет он богатым, и не уцелеет имущество его, и не распространится по земле приобретение его. Не уйдет от тьмы; отрасли его иссушит пламя и дуновением, уст своих увлечет его

Елифаз говорит о полном разорении нечестивых, так что вместо цветущих городов и домов они населяют пустыню по своей бедности, ибо не уцелеет его имущество (Иов 15:29).

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 15.28-29.

15:31—33 Пусть не доверяет суете заблудший, ибо суета будет и воздаянием ему. Не в свой день он скончается, и ветви его не будут зеленеть. Сбросит он, как виноградная лоза, недозрелую ягоду свою и, как маслина, стряхнет цвет свой

Доброта — от Духа Всякий раз, как мы после греха даем милостыню, мы словно бы расплачиваемся за непристойные деяния. Потому и через пророка говорится о том, кто так не поступает: и не даст Богу выкупа за него; дорога цена искупления души их (Пс 48:8-9). Иногда богатые люди, возвысившись, угнетают находящихся ниже, похищают чужое, при этом как будто щедро раздают его другим; а поскольку они притесняют множество людей, то бывает, что кому-то они помогают своей защитой, - кажется, что за беззакония, которых они никогда не оставляют, они расплачиваются.

Однако цена искупления тогда освобождает нас от греха, когда мы оплачиваем то, в чем повинны, и отказываемся от него. Ибо тот, кто постоянно готов грешить и, вроде бы, платить цену искупления, платит ее напрасно, потому что не искупить душу, если не удерживать ее от греха. Потому теперь и говорится: Пусть не доверяет суете заблудший, ибо суета будет и воздаянием ему. Милостыня богатого и гордого не способна искупить его, ибо совершенное одновременно с ней хищение у бедного человека не позволит милостыне предстать пред взором Божиим...

Мы часто видим, что люди живут порочно и достигают преклонных лет. Как же тогда говорится: Не в свой день он скончается, - если (при том что некоторые люди, как можно видеть, не владеют своим членами в силу

возраста) устремления их не перестают искать порочности? Вот, есть [среди них] такие, которые после потерянной жизни приходят в чувство и, обвиняя самих себя, уходят с путей неправедных, изменяют свои поступки, отвращаются от своей прошлой порочности, сторонятся дел земных и следуют устремлениям к небесному. Но прежде чем они прочно укоренятся в стремлении к святости, в силу косности ума они возвращаются к тому, что начали осуждать, и вновь творят зло, от которого решили бежать. Часто случается, что для пользы множества людей даже святые мужи служат делам внешним и занимаются управлением людей. Люди неокрепшие, наблюдая это, пытаются подражать и вовлекаются в подобные дела, хотя прежняя гордость в них [не исчезла]. А когда за такое берутся люди духовно не готовые, они делают это плотски. Пока сердце не окрепло в небесных устремлениях долгим рвением и повседневной практикой в той мере, что оно еще может вернуться к делам внешним, в нем нет корня доброго делания.

Григорий Великий, Нравственные беседы 12.57-59.

15:34—35 Так опустеет дом нечестивого, и огонь пожрет шатры мздоимства. Он зачал зло и родил ложь, и утроба его приготовляет обман

Таковыми речами Елифаз показывает праведного Иова похитителем и лицемером, скрывающим свою жестокость. Он подобно этому говорил и в первый раз, когда сравнил его с львом, львицей и детьми львицы и тигра. Мы же должны верить Богу, Который в похвалах Иову не назвал его обманщиком, но объявил невинным и простодушным.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 15.

16:1-6 ИОВ УПРЕКАЕТ ДРУЗЕЙ ЗА БЕЗЖАЛОСТНОЕ ОТНОШЕНИЕ

¹ И отвечал Иов и сказал: ² слышал я много такого; жалкие утешители все вы! ³ Будет ли конец ветреным словам? и что побудило тебя так отвечать? ⁴ И я мог бы так же говорить, как вы, если бы душа ваша была на месте души моей; ополчался бы на вас словами и кивал бы на вас головою моею; ⁵ подкреплял бы вас языком моим, и движением губ утешал бы. ⁶ Говорю ли я, не утоляется скорбь моя; перестаю ли, что отходит от меня?

Обзор: Своим ответом Иов показывает мудрость (Исихий Иерусалимский, Иоанн Златоуст), готовность самопожертвования (Исихий Иерусалимский), добродушие и милосердие (Григорий Великий).

16:1—2 И отвечал Иов и сказал: слышал я много такого; жалкие утешители все вы!

Нечестивые советчики

Вы - утешители, но слишком порочные. Ни одно слово ваше не на добро, но все они во зло. Вы учите, вы даете советы, но вы не предлагаете, как избежать мучений, а лишь к прежним добавляете новые. [Вы не учите], как умерить бурю, но учите, как из мира создать вредоносные волнения.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 19.16.2В.

Поверхностные суждения

Поскольку Елифаз говорит так, словно бы речь шла о чем-то особенном и он излагал древний рассказ, и Иов начинает свое повествование изда-

лека. «Разве сказанное вами не очевидно?» - говорит он. «Однако, поскольку вы говорите поверхностно и произносите, что приходит на ум, не соразмеряя своих слов, не досадуйте и на меня, если я говорю о том, что у меня на душе».

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 121.4-8.

16:3—4 Будет ли конец ветреным словам-? и что побудило тебя так отвечать? И я мог бы так же говорить, как вы, если бы душа ваша была на месте души моей; ополчался бы на вас словами и кивал бы на вас головою моею

Невзгоды других

Иов высказал это в форме вопроса, а вовсе не искал подтверждения. То есть: «Стану ли я собирать слова против вас? Или качать головой? Нет. Праведному подобает брать на себя невзгоды других [людей], а не попираť их и не настаивать порочно, как вы делаете в отношении моих мучений».

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 19.16.4C-D.

16:5-6 подкреплял бы вас языком, моим и движением, губ утешал бы. Говорю ли я, не утоляется скорбь моя; перестаю ли, что отходит от меня?

Развращенным умам, которые не исправляются проповедью людей, иногда нужно добродушно желать исправления от Бога. Когда это делается с большим усердием в любви, то есть целью является не наказание заблуждающегося, а его исправление, молитва, как здесь показано, лучше, чем злословие. Здесь показано, что своими словами блаженный Иов стремится к тому, чтобы друзья его, не знавшие в его горестях сострадания и любви к нему, на опыте смогли увидеть, как нужно иметь жалость к чужому страданию. Подверженные боли, они собственным страданием должны научиться, как нести утешение другим. Они тогда станут жить здоровее внутри, когда станут более чувствительны к немощам вокруг себя.

Григорий Великий, Нравственные беседы 13.5.

16:7-22 И В ИЗНУРЕНИИ ИОВ УТВЕРЖДАЕТ О НЕВИНОВНОСТИ

⁷ Но ныне Он изнурил меня. Ты разрушил всю семью мою. ⁸ Ты покрыл меня морщинами во свидетельство против меня; восстает на меня изможденность моя, в лицо укоряет меня. ⁹ Гнев Его терзает и враждует против меня, скрежещет на меня зубами своими; неприятель мой острит на меня глаза свои. ¹⁰ Разинули на меня пасть свою; ругаясь бьют меня по щекам; все сговорились против меня. ¹¹ Предал меня Бог беззаконнику и в руки нечестивым бросил меня. ¹² Я был спокоен, но Он потряс меня; взял меня за шею и избил меня и поставил меня целью для Себя. ¹³ Окружили меня стрельцы Его; Он рассекает внутренности мои и не щадит, пролил на землю желчь мою, ¹⁴ пробивает во мне пролом за проломом, бежит на меня, как ратоборец. ¹⁵ Вретище сшил я на кожу мою и в прах положил голову мою. ¹⁶ Лицо мое побагровело от плача, и на веждах моих тень смерти, ¹⁷ при всем том, что нет хищения в руках моих, и молитва моя чиста. ¹⁸ Земля! не закрой моей крови, и да не будет места воплю моему. ¹⁹ И ныне вот на небесах Свидетель мой, и Заступник мой в вышних! ²⁰ Многоречивые друзья мои! К Богу слезит око мое. ²¹ О, ес-

ли бы человек мог иметь состязание с Богом, как сын человеческий с ближним своим! ²² Ибо летам моим приходит конец, и я отхожу в путь невозвратный.

Обзор: Своим искренним описанием невзгод и страданий Иов показывает мудрость (Юлиан Экланский), чувствительность (Ефрем Сирин), осторожность выражений (Ишодад Мервский), готовность угождать Богу (Григорий Великий). В то же время его слова содержат пророческие указания на страдания Христа и апостолов (Филипп Священник). Страдания и смерть праведников не должны оставаться втайне (Юлиан).

Хотя в нашей жизни такое недостижимо, но люди надеются, что все ими сказанное будет услышано верно (Григорий Великий).

16:7—9 Но ныне Он изнурил меня... Гнев Его терзает и враждует против меня

Ваши слова жестоко терзают меня, потому что вы стараетесь представить меня лжесвидетелем перед Богом, гнев Которого терзает и враждует против меня. И среди плача моего от потери детей и скота меня поразили телесные боли. Я оставался в молчании, но Он поражал меня зловещими и суровыми известиями.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 16.9.

16:11 — 15 Предал меня Бог беззаконнику и в руки нечестивым бросил меня. Я был спокоен, но Он потряс меня; взял меня за шею и избил меня и поставил меня целью для Себя... Он рассекает внутренности мои и не щадит, пролил на землю желчь мою, пробивает во мне пролом, за проломом, бежит на меня, как ратоборец. Вретище сшил я на кожу мою и в прах положил голову мою

Ангел наказания

Предал меня Бог беззаконнику. Эти слова сказаны потому, что считалось, что каждого человека сопровождает ангел. Иов называет своего ангела нечестивым из-за всех своих злосчастий, подобно тому как и Давид говорит о злом ангеле, поразившем всякого первенца в Египте.

Ишодад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 16.11.

Пророчество о Христе и апостолах

Предал меня Бог беззаконнику и в руки нечестивым бросил меня. Это значит -дьяволу и ангелам его. Но это следует понимать и в отношении Христа, когда Он предан был в руки иудеев. Я был спокоен, но Он потряс меня; взял меня за шею и избил меня и поставил меня целью для Себя. То есть из богатого стал бедным; и Христос, будучи Богом, стал Человеком. Окружили меня стрельцы Его; Он рассекает внутренности мои и не щадит, пролил на землю желчь мою. Упоминаемые здесь стрелы надо понимать как переносимые Иовом мучения, но и как богохульства, которые Христос претерпел от иудеев... Слова рассекает внутренности мои нужно также понимать в отношении Христа. Ведь иудеи до такой степени преследовали апостолов, что они ранили неверием и отречением от Христа тех [праведников], которые родились, в каком-то смысле, из лона Христова учения. Вот, Петр действительно говорит: Не знаю Человека Сего.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 16.

16:16-19 Лицо мое побагровело от плача, и на веждах моих тень смерти, при всем том, что нет хищения в руках моих, и молитва моя чиста. Земля! не закрой моей крови, и да не будет места воплю моему. И ныне вот на небесах Свидетель мой, и Заступник мой в вышних!

Я претерпел сие, не совершив беззакония, при всем том, что нет хищения в руках моих.

Истинная причина горя заключается в том, что не обнаруживается никакого разумного основания для понесенного наказания. Иов страдает с полным сознанием своей невиновности; поэтому не желает он покрывать забвением память о своем страдании, а, напротив, хочет, чтобы уши всех были наполнены вестью о том, что ему приходится открыто претерпеть, ибо он уверен в праведности своей жизни; [и именно по этой причине прибавляет: Земля! не закрой моей крови].

Более нежели к человекам, в ниспосланных на него несчастиях Иов обращается к земле, в надежде, что обнаружится перед Святым Духом неслуженность наложения кары на праведного. Ибо говорит сей обвиняемый другими в беззаконии человек то, что содержится в букве Закона. И сказал Господь Каину: что ты сделал? голос крови брата твоего вопиет ко Мне от земли (Быт 4:10). И поэтому неслучайно усилия, страдания и смерть праведников не скрываются.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 16.18- 19.

16:20-22 Многоречивые друзья мои! К Богу слезит око мое. О, если бы человек мог иметь состязание с Богом, как сын человеческий с ближним своим! Ибо летам моим приходит конец, и я отхожу в путь невозвратный

Угождение Богу

Этот возглас вместе с блаженным Иовом подходит и к каждому из нас; ведь всякий, кто делает что-либо, дабы заслужить людской похвалы, ищет себе земного свидетеля, а тот, кто спешит угодить Всемогущему Богу своими делами, помышляет о небесном свидетеле. Часто бывает, что беспечные люди укоряют нас даже за самые добрые дела. Но имеющий свидетельство на небесах не должен опасаться упреков людей. Потому и сказано: Многоречивые друзья мои! К Богу слезит око мое. Что еще подразумевается под оком, как не сердечное устремление? Как написано: если око твоё будет чисто, то все тело твоё будет светло (Мф 6:22). Ибо если что-то делается с добрым намерением, то такое намерение пред Богом вряд ли очернится. И когда друзья многоречивы, то есть когда они отвергают то, в чем объединяет вера, тогда к Богу должно слезить око, так чтобы все наше сердце исполнялось болью сокровавленной любви и чтобы оно возвышалось, а не возвращалось внутрь себя, будучи гонимым упреками со стороны, - дабы и вовсе не пропало...

Теперь же говорится: О, если бы человек мог иметь состязание с Богом, как сын человеческий с ближним своим! Как если бы было прямо сказано: «Поскольку во всем, что я говорю, я являюсь услышанным, то пусть и я слышу все, что говорится обо мне». Однако такого не может быть в нашей жизни, потому что очи сердца нашего закрыты большой преградой, мешающей созерцать нам возвышенность Бога, - то есть нашей немощью. Но тогда

мы увидим Его ясно, как ясно Он теперь взирает на нас; когда избавимся от этой немощи, обретем ту благодать внутреннего созерцания, о которой говорит Павел: а тогда познаю, подобно как я познан (1 Кор 13:12). Потому и блаженный Иов, видя, что такое знание теперь никак не может стать совершенным, скорбит о слепоте нынешней жизни, но утешает себя ее краткосрочностью, говоря: Ибо летам моим приходит конец, и я отхожу в путь невозвратный. Все преходящее краткосрочно, если даже и кажется, что медленно приближается к концу. Мы встаем на путь смерти, которым не возвращаемся, не потому, что мы не восстанем к жизни во плоти, а потому, что мы не вернемся к трудам нашей смертной жизни или к снисканию такими трудами наград.

Григорий Великий, Нравственные беседы 13.28-31.

17:1-16 ИОВ ВИДИТ СВОЕ УНИЖЕНИЕ

¹ Дыхание мое ослабело; дни мои угасают; гробы предо мною, ² Если бы не насмешки их, то и среди споров их око мое пребывало бы спокойно. ³ Заступись, поручись [Сам] за меня пред Собою! иначе кто поручится за меня? ⁴ Ибо Ты закрыл сердце их от разумения, и потому не дашь восторжествовать [им]. ⁵ Кто обрекает друзей своих в добычу, у детей того глаза истают. ⁶ Он поставил меня притчею для народа и посмешищем для него. ⁷ Помутилось от горести око мое, и все члены мои, как тень. ⁸ Изумятся о сем праведные, и невинный вознегодует на лицемера. ⁹ Но праведник будет крепко держаться пути своего, и чистый руками будет больше и больше утверждаться. ¹⁰ Выслушайте, все вы, и подойдите; не найду я мудрого между вами. ¹¹ Дни мои прошли; думы мои - достояние сердца моего - разбиты. ¹² А они ночь [хотят] превратить в день, свет приблизить к лицу тьмы. ¹³ Если бы я и ожидать стал, то преисподняя - дом мой; во тьме постелю я постель мою; ¹⁴ гробу скажу: ты отец мой, червю: ты мать моя и сестра моя. ¹⁵ Где же после этого надежда моя? и ожидаемое мною кто увидит? ¹⁶ В преисподнюю сойдет она и будет покоиться со мною в прахе.

Обзор: Своими словами Иов показывает слабость и хрупкость тела и души человека (Ефрем Сирин, Филипп Священник); его личный опыт страдания представляет собой образец для верующих и служит предостережением (Ишоадад Мервский, Исихий Иерусалимский); его слова включают пророческие указания на приход Христа, новый суд и вселенскую Церковь (Григорий Великий, Иоанн Златоуст). Для нас совершенно естественно помутнение глаз, когда мы слышим нечто ужасающее (Ишоадад Мервский). Иову казалось, что он уже пребывает в аду (Филипп Священник). Избранные должны верой и раскаянием отвращаться от зла и творить добро (Григорий Великий).

17:1—2 Дыхание мое ослабело; дни мои угасают; гробы предо мною. Если бы не насмешки их, то и среди споров их око мое пребывало бы спокойно

Дыхание мое ослабело от горечи и боли, ибо терзают меня мои язвы; или -потому что друзья мои готовы ополчиться против меня.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 17.1-2.

17:3—5 Заступись, поручись [Сам] за меня пред Собою! иначе кто поручится за меня? Ибо Ты закрыл сердце их от разумения, и потому не

дашь восторжествовать [им]. Кто обрекает друзей своих в добычу, у детей того глаза истают

Предвосхищение и предостережение

«Освободи меня и поставь меня подле Себя; тогда пусть чья угодно рука борется со мной». Христос не согрешил ни мыслью, ни делом, Он Сам испытал горечь страдания, Он Сам стал свободен по воскресении, Сам подле Отца воссел по вознесении и пребывает на небе одесную Отца. А поскольку после славы вознесения Иудея ополчилась гонениями на Его учеников, то справедливо и говорится: «пусть чья угодно рука борется со мной». Безумство гонителей свирепствовало на членах Христовых, пламя жестокости опаляло жизнь верующих. Но куда пойти нечестивцам и что им делать, когда Тот, Кого они преследовали на земле, уже восседает на небе? О них далее и сказано: Ибо Ты закрыл сердце их от разумения?, и потому не дашь восторжествовать [им].

А если бы умели они хранить учение и не презирать заповеди Искупителя нашего, то сама смертность их плоти побуждала бы их возлюбить жизнь бессмертную...

Сердце, если оно следует учению, стремится к вышнему, не засматриваясь на преходящие блага. А о тех, чье сердце вне учения, справедливо говорится, что они не восторжествуют, ибо, пока направляются самыми низкими страстями и ищут земных благ, они никогда не обратят сердце к вышним радостям.

Григорий Великий, Нравственные беседы 13.35-37.

17:6—7 Он поставил меня притчею для народа и посмешищем для него. Помутилось от горести око мое, и все члены мои, как тень

Он поставил меня притчею для народа. Так сказано из-за того удивления, которое вызывало все происходившее со мной. А слова: «Я стану покрывалом на их лицах»⁴ - означают, что тот, кто слышит о страшных несчастьях, закрывает свое лицо. Так сказано по аналогии с тем фактом, что человек, слышащий о страшном деле, рукой закрывает свое лицо.

Ишопад Мерзскип, Комментарий на Книгу Иова 17.6.

17:8—9 Изумятся о сем праведные, и невинный вознегодует на лицемера. Но праведник будет крепко держаться пути своего, и чистый руками будет больше и больше утверждаться

«Я не могу даже сказать, что мое жалкое состояние есть общее [свойство] всех злосчастных, но, напротив, я терплю насмешки от безумных, праведники смущаются обо мне. Как, говорит он, верный может отныне держаться своего пути? Да выдержит верный, говорит, путь свой, чистый же руками да воспримет смелость. Как чистый сохранит смелость, когда эти события произошли вопреки его ожиданию? Да не случится этого со мной! Как другие выстоят на пути добродетели? Однако я снова вызываю вас в суд».

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 123.23-31.

17:10-12 Выслушайте, все вы, и подойдите; не найду я мудрого между вами. Дни мои прошли; думы мои - достояние сердца моего - разбиты. А они ночь [хотят] превратить в день, свет приблизить к лицу тьмы

Безумие и мудрость

Эти слова ободрения Иов посылает избранным, которых призывает к вечности. Они призываются двумя способами: чтобы обратились и чтобы пришли, обратились верой, пришли делами. Или: чтобы обратились, оставив дела зла, и чтобы пришли, творя добро, согласно написанному: Уклоняйся от зла, и делай добро (Пс 36:27). Удивительно то, что Иов добавляет: Не найду я мудрого между вами. Как получается, что он призывает их к мудрости и желает, чтобы они не оказались мудрыми? А так, что они не могут достичь истинной мудрости и пребывают в обмане своей лжемудрости. О таких написано: Горе тем, которые мудры в своих глазах и разумны пред самими собою! (Ис 5:21). Опять же им говорится: Не высокоумствуйте, но последуйте смиренным; не мечтайте о себе (Рим 12:16). Тот же великий проповедник желал, чтобы те, кого он обнаружил мудрыми плотски, дабы они обрели истинную мудрость, сначала стали безумными: Если кто из вас думает быть мудрым в веке сем, тот будь безумным, чтобы быть мудрым (1 Кор 3:18). И Сама Истина говорит: Славлю Тебя, Отче, Господи неба и земли, что Ты утаил сие от мудрых и разумных и открыл то младенцам (Мф 11:25). Поскольку мудрые в своих глазах к истинной мудрости прийти не могут, то блаженный Иов, желая обращения слушающих его, справедливо и надеется не найти мудрого среди них. Как если бы он прямо говорил им: «Учитесь быть безумными в себе, чтобы быть истинно мудрыми в Боге»...

Жизнь святой Церкви избранных проходит периодами дня и ночи, поскольку обыкновенно ночь бедствий сменяется днем благополучия, ведь от мирной тишины в ней словно бы рождается свет, а от скорби гонений наступает тьма. И когда после отдохновения она возвращается к трудам, которые ей несут нарастающие гонения, она свидетельствует, что дни ее минули. В такие дни она привычно подвергается столь более тяжким заботам, сколь более она взыскивает точных советов Судии во время затишья [гонителей]... Тогда блаженный Иов, то ли голосом себя, то ли голосом вселенской Церкви, засвидетельствовав, что прошли дни его, прибавил: думы мои ~ достояние сердца моего - разбиты.

Григорий Великий, Нравственные беседы 13.44-46.

17:13—15 Если бы я и ожидать стал, то преисподняя — дом мой; во тьме постелю я постель мою; гробу скажу: ты отец мой, черепу: ты мать моя и сестра моя. Где же после этого надежда моя ? и ожидаемое мною кто увидит ?

Тленность от тления

Если бы я и ожидать стал, то преисподняя - дом мой; во тьме постелю я постель мою. Телесные раны и муки мыслей постоянно изнуряли Иова, так что он объявляет, будто уже испытывает наказание ада. А может быть, тьмой здесь названо отделение его от человеческого сообщества, произошедшее с ним, когда он сидел в навозной куче, будучи лишенным света, который человеку - утешение. Гробу скажу: ты отец мой, червю: ты мать моя и сестра моя. Я загниваю столь долго, что имею право само гниение и червей, расплотившихся в ранах, назвать своими родителями... Столь же уместно назвать отцом Адама, первородного в роде человеческого, ставшего тленным через тление. А матерью - человеческую природу, зараженную тлением. Наконец, се-

строй - все потомство Адама, родившееся из тления смерти, словно из нагноения.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 17.

17:16 В преисподнюю сойдет она и будет покоиться со мною в прахе

Зачем мы сооружаем дворцы? Зачем мы заботимся о покрывалах для постели и о разных одеяниях? Зачем к имению добавляем имение, гоним бедных и притесняем нуждающихся? Зачем мы стремимся умножить богатства, которые не пойдут вместе с нами? Почему мы не верим заповеди Судии и не слушаем то, что Он сказал: Не собирайте себе сокровищ на земле, где моль и ржа истребляют и где воры подкапывают и крадут, но собирайте себе сокровища на небе, где ни моль, ни ржа не истребляют и где воры не подкапывают и не крадут (Мф 6:19-20)? Ибо ангелы наши охраняют богатства наши, и более всего - Господь ангелов.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 20.17.16.

18:1-4 ВИЛДАД ПОРИЦАЕТ ИОВА ЗА ТЩЕСЛАВИЕ

¹ И отвечал Вилдад Савхейнин и сказал: ² когда же положите вы конец таким речам ? обдумайте, и потом будем говорить. ³ Зачем считаться нам за животных и быть униженными в собственных глазах ваших? ⁴ [О ты], раздрающий душу твою в гневе твоём! Неужели для тебя опустеть земле, и скале сдвинуться с места своего ?

Обзор: В речи Вилдада сквозит невежество и бессердечие по отношению к положению Иова (Исихий Иерусалимский), а также злоба и неверие (Юлиан Экланский, Иоанн Златоуст).

Вилдад не понимает Иова

Кажется, что Вилдад не считается с Иовом, когда выносит свои решения, когда до него доходит логика его слов, когда его достигает сила слов его, куда бы ни вела его воля, потому что борец продолжает сражаться. Чем больше Иов замечает усиление своих врагов, тем сильнее он становится против них. Чем больше он видит, что число клеветников возрастает, тем больше освежаются силы его, чтобы отстаивать истину. Не только воодушевлением, но и крепостью своей Иов обнаруживает истину. Но Вилдад не считается с этим, а потому и сказал: Когда же положите вы конец таким речам ? Здесь требуется ответ Иова, но так как он не ответил, мы сделаем это за него: «Он будет продолжать, покуда вас оживляет дух его, покуда он заставляет происходить источники, покуда он вдыхает мудрость, покуда вас терзают его слова, словно удары плети. Ибо вы не понимаете мудрости Бога и не ведаете домостроительства Его в отношении праведников и грешников».

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 21.18.2 -3.

Пустые обвинения против Иова

Что же? Если ты умрешь, не населена будет поднебесная ? Или сдвинется земля с оснований? Ибо Иов непрестанно стонал о том, что хочет умереть. Какое в этом утешение? Но как иначе можно опровергнуть его? В самом деле, разве Иов говорил о том, что не населена будет поднебесная, или упоминал о своей кончине так, словно бы платил великую дань этой общей [для всех] жизни? Он говорит прямо противоположное: что человек есть ни-

что и даже недостойн упоминания. Почему же он говорит это?

Затем Вилдад обвиняет нечестивых просто так и наобум, или для подкрепления настоящих слов. Ибо они не могут обличить Иова в каком-либо дурном деле. Но посмотри на [их] злобу. Говоря, что с нечестивыми случаются великие беды, они говорят о тех бедах, которые испытал Иов, и вплетают в свою речь его несчастья, словно бы желая показать, что подразумевают его. Посмотри и взгляни [на то, что сказано] о других и о нем.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 125.3 — 15.

18:5-21 НЕСЧАСТЬЯ НАСТИГАЮТ НЕЧЕСТИВЫХ

⁵ Да, сеет у беззаконного потухнет, и не останется искры от огня его. ⁶ Померкнет сеет в шатре его, и светильник его угаснет над ним. ⁷ Сократятся шаги могущества его, и низложит его собственный замысел его, ⁸ ибо он упадет в сеть своими ногами и по тенетам ходить будет. ⁹ Петля зацепит за ногу его, и грабитель уловит его. ¹⁰ Скрытно разложены, по земле силки для него и западни на дороге. ¹¹ Со всех сторон будут страшить его ужасы и заставят его бросаться туда и сюда. ¹² Истощится от голода сила его, и гибель готова, сбоку у него. ¹³ Съест члены тела его, съест члены его первенец смерти. ¹⁴ Изгнана будет из шатра его надежда его, и это низведет его к царю ужасов. ¹⁵ Поселятся в шатре его, потому что он уже не его; жилище его посыпано будет серою. ¹⁶ Снизу подсохнут корни его, и сверху увянут ветви его. ¹⁷ Память о нем исчезнет с земли, и имени его не будет на площади. ¹⁸ Изгонят его из света во тьму и сотрут его с лица земли. ¹⁹ Ни сына его, ни внука не будет в народе его, и никого не останется в жилищах его. ²⁰ О дне его ужаснутся потомки, и современники будут объаты трепетом. ²¹ Таковы жилища беззаконного, и таково место того, кто не знает Бога.

Обзор: Вилдад несправедлив и безоснователен в обвинениях Иова (Исихий Иерусалимский, Юлиан Экланский), но правильно судит об эфемерности людской славы (Григорий Великий), о неотвратимости наказания для нечестивцев и гордецов (Олимпиодор Александрийский, Ефрем Сирин, Филипп Священник).

18:5-6 Да, свету беззаконного потухнет, и не останется искры от огня его... и светильник его угаснет над ним

Всякий беззаконный имеет пламя огня своего, которое разгорается в сердце из жара земных страстей, ибо он вспыхивает то одними, то другими вожделениями, увеличивая полыхание своих мыслей многочисленными прелестьями века сего. Но огонь, если нет пламени, и не отражает свет. Итак, пламя есть украшение огня, или его сила, исходящая из жара внутри. Что [беззаконный] со страхом желает в этом мире получить, он часто обретает себе на погибель; и будь то на вершине власти, или в накоплении богатств, он словно бы сияет внешней славой. Но не воссияет свет его огня: в день исхода его все внешнее убранство исчезнет и [оставшееся] собственное внутреннее горение поглотит его. Пламя отделяется от огня, когда внешняя слава отделяется от внутреннего горения...

Хорошо, что об этом светильнике не говорится, что он есть у него, - [светильник] над ним, ибо разум беззаконных занимают земные радости, которые его так пропитывают наслаждениями, что они уже встают над ним.

Праведники же, даже если в этой жизни им сопутствует удача, учатся ставить ее за собой, так чтобы, и радуясь между собой добру, относиться к нему строго и взвешенно, не позволяя выходить за рамки добродетели. А светильник беззаконного, который над ним, угаснет, потому что радость, которая целиком обладала им в этой жизни, быстро пройдет. И кто теперь скверно пре дается наслаждениям, того затем муками стеснит вина.

Григорий Великий, Нравственные беседы 14.9-10.

18:7—9 Сократятся шаги могущества его, и низложит его собственный замысл его... и грабитель уловит его

Вилдад сказал это, пользуясь образом пойманных на охоте птиц и зверей. «Ибо как они, - говорит он, - не могут выскользнуть из западни и сетей, так и нечестивых неизбежно настигают несчастья. И что еще хуже, часто они терпят лишение своего имущества не от сильных людей, но от простых, поскольку вся их воля переменяется к противоположному».

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 18.7 — 9.

18:10-11 Скрытно разложены по земле силки для него и западни на дороге. Со всех сторон будут страшить его ужасы и заставят его бросаться туда и сюда

Скрытно разложены по земле силки для него и западни на дороге. Он не понимает, в каких опасностях он затерялся, на какую дорогу, то есть в узы греха, он поставил ноги свои. Свирепость жизни, которую сам он считает праведной, и есть дорога его заблуждения. Со всех сторон будут страшить его ужасы. И печали. Гордец всегда будет бояться ужаса грядущего бедствия. Ужасы можно здесь понять и не как состояния сердца, а как самих служителей дьявола. Вот, они пытались разными путями утратить святого Иова, чтобы он присоединился к ним.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 18.

18:12 Истощится от голода сила его, и гибель готова, сбоку у него

Эти слова уместны в отношении нечестивых, но вовсе не в отношении Иова, потому что боль не сломила его, но лишь проявила его сильным борцом. Многие пришли, и следы ног их истерлись; пришедшие должны сокрушаться о самих себе, а не о праведнике, потому что Иов терпением своим заслуживает венцов и блаженства.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 21.18.12.

18:13-14 Съест члены тела его, съест члены его первенец смерти. Изгнана будет из шатра его надежда его, и это низведет его к царю ужасов

Отраслями ног [Вилдад] называет ответвления пути, дабы сказать, что нечестивый не будет иметь благого пути, терпя ужасные падения. Но и прекрасное его, то есть детей, жадно потребит смерть, и от всей его жизни удалится всякое исцеление, то есть случившееся с ним будет неизлечимо и непоправимо. А возможно, под отраслями ног следует понимать внуков или потомков.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 18.12 -14.

18:15 — 16 Поселятся в шатре его, потому что он уже не его; жилище его посыпано будет серого. Снизу подсохнут корни его, и сверху

увянут ветви его

Эти слова обозначают, что наказание нечестивых будет сходно с уничтожением содомитов. Снизу подсохнут корни его, и сверху увянут ветви его, так что ничего полезного нигде не останется для нечестивцев - ни под, ни над землей.

Ефрем Сирий, Комментарий на Книгу Иова 18.1 5 — 16.

18:17-19 Память о нем исчезнет с земли, и имени его не будет на площади. Изгонят его из света во тьму и сотрут его с лица земли. Ни сына его, ни внука не будет в народе его, и никого не останется в жилищах его

Здесь Вилдад Савхейнин называет прямо ту мысль, которую стремился провести ранее в ряде последовательно приведенных им образов: память о нем исчезнет с земли. И ведь на самом деле может так случиться, что вызрели плоды до высыхания корней, которое занимает большой период времени [жизни].

Память о нем исчезнет с земли. Здесь говорится в собирательном смысле о том, что обычно происходит с нечестивыми, но при этом косвенным образом указывается также на Иова, поскольку за свои заслуги он претерпевает такое испытание.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 18.17.

18:20-21 О дне его ужаснутся потомки, и современники будут объять трепетом. Таковы жилища беззаконного, и таково место того, кто не знает Бога

Антихрист и лицемер

А то, что это следует понимать в отношении антихриста, показано следующими словами: О дне его ужаснутся потомки, и современники будут объять трепетом. Тогда он нечестием своим так ополчится на верующих, что и сердца избранных поражены будут немалым ужасом. Потому и написано: чтобы прельстить, если возможно, и избранных (Мф 24:24). Так говорится не потому, конечно, что избранные падут, а потому, что и они содрогнутся от ужасов. Вот, состязаться за праведность с ним, как описывается, будут последние избранные наряду с первыми. Те из избранных, которые найдутся при skonчании мира, обречены быть поверженными смертью плоти, но и те, которые вышли из прежних времен мира, то есть Енох и Илия, призваны будут и пострадают от его свирепой жестокости, хотя они до того уже пребывают в смерти плоти. Силы его ополчатся с такой мощью, что последние поразятся и первые ужаснутся...

Затем он прибавляет: Таковы жилища беззаконного, и таково место того, кто не знает Бога. То есть, кто теперь превозносится незнанием Бога, тогда войдет в свои жилища, где нечестие погрузит его в муки, где однажды он обнаружит, что место его - тьма. Здесь, радуясь ложному свету праведности, он занимал чужое место. Люди развращенные поступают лукаво, стремясь завладеть добрым именем праведника, словно занять другое место. Но они водворяются на свое место, когда предаются мукам вечного огня как заслуженное наказание за свое беззаконие.

Григорий Великий, Нравственные беседы 14.16-18.

19:1-22 СТРАДАНИЯ ИОВА ПРЕД БОГОМ И ПЕРЕД ЛЮДЬМИ

¹ И отвечал Иов и сказал: ² доколе будете мучить душу мою и терзать меня речами ? ³ Вот, уже раз десять вы срамили меня и не стыдитесь теснить меня. ⁴ Если я и действительно погрешил, то погрешность моя при мне остается. ⁵ Если же вы хотите повеличаться надо мною и упрекнуть меня позором моим, ⁶ то знайте, что Бог ниспроверг меня и обложил меня Своею сетью. ⁷ Вот, я кричу: обида! и никто не слушает; вопию, и нет суда. ⁸ Он преградил мне дорогу, и не могу пройти, и на стези мои положил тьму. ⁹ Совлек с меня славу мою и снял венец с головы моей. ¹⁰ Кругом разорил меня, и я отхожу; и, как дерево, Он исторг надежду мою. ¹¹ Воспылал на меня гневом Своим и считает меня между врагами Своими. ¹² Полки Его пришли вместе и направили путь свой ко мне и расположились вокруг шатра моего. ¹³ Братьев моих Он удалил от меня, и знающие меня чуждаются меня. ¹⁴ Покинули меня близкие мои, и знакомые мои забыли меня. ¹⁵ Пришлые в доме моем и служанки мои чужим считают меня; посторонним стал я в глазах их. ¹⁶ Зову слугу моего, и он не откликается; устами моими я должен умолять его. ¹⁷ Дыхание мое опротивело жене моей, и я должен умолять ее ради детей чрева моего. ¹⁸ Даже малые дети презирают меня: поднимаюсь, и они издеваются надо мною. ¹⁹ Гнушаются мною все наперсники мои, и те, которых я любил, обратились против меня. ²⁰ Кости мои прилипли к коже моей и плоти моей, и я остался только с кожей около зубов моих. ²¹ Помилуйте меня, помилуйте меня вы, друзья мои, ибо рука Божия коснулась меня. ²² Зачем и вы преследуете меня, как Бог, и плотью моею не можете насытиться ?

Обзор: Своим ответом Иов показывает бессердечие друзей (Иоанн Златоуст). Друзья не обнаруживают никакого уважения к нему (Иоанн Златоуст, Ориген, Олимпиодор Александрийский, Юлиан Экланский, Ишопад Мервский). Они столь злословны и недоброжелательны, что являют собой прообраз еретиков (Григорий Великий). Они заслуживают упрека в отсутствии сочувствия (Ориген). Иов удивляется тому, что его друзья прибавляют свой гнев ко гневу Божьему, делая это не по воле Божьей (Олимпиодор Александрийский). Тот, кого Бог поражает, не всегда страдает за грехи (Иоанн Златоуст). Страдания Иова прообразуют страдания Христа (Исихий Иерусалимский) и весть о Христе, которую примут язычники и отвергнут иудеи (Григорий Великий).

19:1—2 И отвечал Иов и сказал: доколе будете мучить душу мою и терзать меня речами ?

Образ еретиков

Высказывания святого мужа, как мы уже говорили, иногда следует понимать как сказанное от себя, иногда как сказанное голосом Главы, а иногда как прообраз голоса вселенской Церкви. Сильно отягощается душа праведника, когда люди направляют суровые суждения против добрых. Они не знают, как жить праведно; на словах они стяжают себе праведность, а делами воюют против нее. Друзьям праведного Иова, которые являют собой образ еретиков, он справедливо отвечает: Доколе будете мучить душу мою и терзать меня речами ? Добрые люди действительно терзаются речами нечестивых, когда [нечестивые] речами обрушиваются на них, а сами [при этом] ли-

бо исповедуют ложную веру, либо имеют дурные нравы. Григорий Великий, Нравственные беседы 14.291.

19:3 Вот, уже раз десять вы срамили меня и не стыдитесь теснить меня

Бессердечность друзей

Вы клевете на меня, говорит, не стыдись меня, и тесни меня. <...> «Пусть хотя бы достоинство карающего, - говорит, - пристыдит вас. Ибо не следует попира́ть тех, кого карает Бог, но скорбеть и сокрушаться; и тем более не следует радоваться чьей-то гибели. Ибо он не останется без наказания. В самом деле, кто может не устыдиться [посланного Им] несчастья, пусть даже и не достоинства?»

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 127.9-10, 11-15, 16-17.

19:4-7 Если я и действительно погрешил, то погрешность моя при мне остается. Если же вы хотите повеличаться надо мною и упрекнуть меня позором моим, то знайте, что Бог ниспроверг меня и обложил меня Своею сетью. Вот, я кричу: обида! и никто не слушает; вопию, и нет суда

Испытание страданием

Да, воистину я согрешил и во мне водворяется согрешение; я сказал слово, которое не подобало, слова же мои погрешают и ж вовремя. Он сказал это из желания уступить; и везде так поступает, делая много уступок. Он не позволяет слову стоять на одном и том же месте, но продолжает борьбу. «Предположим, - говорит, - что вы порицаете великое безумие, вздорность моих слов и их неуместность. Но вам не следовало попира́ть меня, даже если это и так, но стыдиться [моего] несчастья, страшиться Поразившего [меня] и проявить снисходительность из-за величины моих бед». Увы, что вы величаетесь надо мной, говорит, оскорбляете меня поношением. Знайте, что Господь смутил меня⁵. Что это значит? То, что следует иметь стыд и страх. Мне кажется, что Иов намекает здесь на то, что он терпит такие страдания даже не за грехи (ведь если Бог поражает кого-то, разве тот страдает непременно за грехи? - так было и с Иовом), но ради испытания и больших венцов.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 127.20-128.7.

«Даже если я, предположим, сделал то, чего не следовало, даже если я был таковым, разве вам, видящим кары, гной, червей, утрату имущества, не следовало устыдиться? Но вы нападаете на меня без милости ко мне и без сострадания к моему положению». <...> «Ныне, даже если я крикну, нигде нет мне суда; я еще состязуюсь». Словно бы Иов говорил: «Я крикнул подобно какому-то атлету на ристалище, и нигде нет мне суда, ибо я еще бьюсь. Если я не закончу битву, мне не будет присужден венец». Мы говорим это для того, чтобы нам не обвинять Бога в том, что Иов терпит столькие [беды], и нигде нет суда.

Ориген, Фрагменты 13.15, 29.

19:8—11 Он преградил мне дорогу, и не могу пройти, и на стези мои положил тьму. Совлек с меня славу мою и снял венец с головы моей. Кругом разорил меня, и я отхожу; и, как дерево, Он исторг надежду мою. Воспылал на меня гневом. Своим и считает меня между врагами Своими

Испытание терпения

«Мои беды, - говорит Иов, - невозможно преодолеть. Подобно тому как окруженные со всех сторон стенами или неспособные видеть не могут продвигаться дальше, так и я не могу выбраться из своих несчастий». Он говорит, что с него снят венец или что и он был царем. <...> «И Он разорил, - говорит он, - все благоденствие, и как дерево Он исторг всю мою добрую надежду. Словно некий враг, пылающий гневом, Он ополчился на меня». И он верно сказал «словно», ибо Бог карает не влекомый страстью и не как враг.

Иов сказал это, чтобы убедить друзей и себя самого, потому что наказание превосходило меру человеческих прегрешений. Ибо праведник поистине страдал не за грехи, но ради испытания.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 19.8 — 11.

19:12 Полки Его пришли вместе и направили путь свой ко мне и расположились вокруг шатра моего

Иов использует данное сравнение, чтобы указать на свою незащищенность перед нападениями врагов и что враги его приходят и уходят свободно и не встречая препятствия на своем пути. Или же Иов здесь указывает на вестников, которые приходили один за другим, дабы известить его о несчастьях, его постигших. Ведь в тексте так и сказано: Еще он говорил, как приходит другой и сказывает (Иов 1:17).

Полки Его пришли вместе. Иов здесь вернулся к метафоре, которую ввел словом враг (Иов 6:23; 13:24; 19:11). И коль скоро он уже говорил о Боге как о напавшем на него враждебном царе сильным, добавляет, что полки Его пришли вместе. Хотя в Писании говорится о наемных солдатах или даже грабителях или мародерах, здесь это выражение следует понимать так, как если бы Иов сказал «Его воины, войска, полки».

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 19.12.

19:13—15 Братьев моих Он удалил от меня, и знающие меня чуждаются меня. Покинули меня близкие мои, и знакомые мои забыли меня. Пришлые в доме моем и служанки мои чужим, считают меня; посторонним стал я в глазах их

Образы Христа

Евангельская благодать свидетельствует о том, что эти слова истинно сказаны о Господе. Действительно, Иоанн говорит: и братья Его не веровали в Него (Ин 7:5), когда они говорили Ему: выйди отсюда и пойдешь в Иудею, чтобы и ученики Твои видели дела, которые Ты делаешь. Ибо никто не делает чего-либо втайне, и ищет сам быть известным. Если Ты творишь такие дела, то яви Себя миру (Ин 7:3-4). Они говорили так, потому что не знали Его способностей и признавали чужих более, чем Его. Это, конечно же, относится к иудеям, то есть они искали собственных интересов, и, когда Им нужно было восхищаться, они Его отвергли.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 22.19.13А-В.

Мы покажем это лучше, если приведем свидетельство Иоанна, который говорит: Пришел к своим, и свои Его не приняли (Ин 1:11). Братья Его удалились от Него и знающие Его чуждались, - Того, о Ком хранившие закон евреи умели пророчить и Кого наяву не сумели узнать. Потому верно сказано:

Покинули меня близкие мои, и знакомые мои забыли меня. Иудеи, близкие по плоти и знакомые по наставлению закона, словно забыли Того, о Ком пророчили, когда словами закона воспевали Его [будущее] воплощение и когда словами вероломства отреклись от Него по воплощении. Далее: Пришлые в доме моем и служанки мои чужим считают меня. Обитателями дома Божьего были священнослужители, началом которых стало служение Богу, с тех пор и продолжавшееся. А под служанками не напрасно понимаются души левитов, сокровенных служителей скинии, словно бы внутренних покоев. Да скажет Иов о священнослужителях, несущих служение ревностно, да скажет он о левитах, входящих внутрь дома Божьего:

Пришлые в доме моем и служанки мои чужим считают меня. Это они отказались признать и почитать воплотившегося Господа, Которого задолго до того предсказывали в словах закона. И вот он еще яснее показывает, что по их превратной воле Он не был узан: посторонним стал я в глазах их. Итак, Искупитель наш, Которого не узнала синагога, в доме Своем оказался посторонним. Это прямо подтверждает пророк, говоря: Надежда Израиля, Спаситель его во время скорби! Для чего Ты - как чужой в этой земле, как прохожий, который зашел переночевать? (Иер 14:8). Когда не был услышан как Господь, то был как чужой в этой земле. И как прохожий, который зашел переночевать, Он был, когда лишь немногих собрал в Иудее и, уйдя призвать народы, завершил начатый путь.

Григорий Великий, Нравственные беседы 14.47-49.

19:16—19 Зову слугу моего, и он не откликается; устами моими я должен умолять его... Гнушаются мною все наперсники мои, и те, которых я любил, обратились против меня

Подобно мишени, говорит Иов, я встаю перед ними, и они метают в меня все слова отвращения, которые готовы сказать.

Ишоад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 19.18.

19:20-22 Костимой прилипли к коже моей и плоти моей, и я остался только с кожей около зубов моих. Помилуйте меня, помилуйте меня вы, друзья мои, ибо рука Божия коснулась меня. Зачем и вы преследуете меня, как Бог, и плотью моею не можете насытиться ?

Он говорит, что еще у живого у меня сгнила плоть и кости мои словно бы изъедены зубами диких зверей. Помилуйте меня, помилуйте меня вы, друзья мои, ибо рука Божия коснулась меня. Если вы не стыдитесь меня, ибо говорю справедливо, будьте человеколюбивы и смилюйтесь надо мной, проявите сострадание и благоговете в страхе перед ниспосланным мне от Бога, чтобы вам не испытать того же от Бога. Зачем и вы преследуете меня, как Господь, и плотью моею не можете насытиться ? Зачем вы прилагаете свой гнев к Божьему, поступая так не по воле Божьей? Ибо, даже если Он Сам карает, Он желает, чтобы мы были человеколюбивы. Так зачем же вы неотступно порицаете меня такими тяжелыми словами? Ибо бранные слова способны даже плоть истощить. Итак, будем и мы страшиться брани, зная, что ею мы наносим раны братьям.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 19.20-22.

19:23-29 НАДЕЖДА ИОВА НА БОГА ИСКУПИТЕЛЯ

²³ О, если бы записаны были слова мои! Если бы начертаны были они в книге ²⁴ резцом железным с оловом, - на вечное время на камне вырезаны были! ²⁵ А я знаю, Искупитель мой жив, и Он в последний день восставит из праха распадающуюся кожу мою сию, ²⁶ и я во плоти моей узрю Бога. ²⁷ Я узрю Его сам; мои глаза, не глаза другого, увидят Его. Истаевает сердце мое в груди моей! ²⁸ Вам надлежало бы сказать: зачем мы преследуем его? Как будто корень зла найден во мне. ²⁹ Убойтесь меча, ибо меч есть отмститель неправды, и знайте, что есть суд.

Обзор: Иов возвещает истину (Юлиан Экланский), приход Христа, Его Суд и воскресение тела (Ефрем Сирин, Иоанн Златоуст, Григорий Великий). Здесь Иов предваряет возникшее позже учение о воскресении (Иоанн Златоуст). Люди, творящие дела зла, не понимают того, что грядет суд (Григорий Великий).

19:23-24 О, если бы записаны были слова мои... на вечное время на камне вырезаны были!

Сказанного нами сумбурно, нестройною речью и в неуравновешенном состоянии духа, мы часто стыдимся и желаем предать забвению; напротив, то из сказанного, что серьезно нами обдуманно и взвешено, желаем закрепить в памяти и возложить на уста многих. Поэтому святой Иов желает здесь показать, что он не от смятения духа обронил слова свои, а произнес лишь то, что тщательно обдумал и нашел полным истины и смысла. Иов выражает надежду, что слова его будут не только записаны в книге, но также резцом железным с оловом, - на вечное время на камне вырезаны (Иов 19:23—24), что позволило бы им сохраниться на многие времена.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 19.23-24.

19:25-27 А я знаю, Искупитель мой жив, и Он в последний день восставит из праха распадающуюся кожу мою сию, и я во плоти моей узрю Бога. Я узрю Его сам; мои глаза, не глаза другого, увидят Его. Истаевает сердце мое в груди моей!

Пророчество о Христе

Здесь блаженный Иов предсказывает будущее явление Иммануила во плоти в конце времен.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 19.25.

Жив Искупитель

Ибо я знаю, говорит, что присносущен Тот, Кому предстоит искупить меня на земле. То есть: «Бог, который предаст меня земле». Что это означает? Если Бог бессмертен, почему ты хочешь, чтобы твои слова были записаны и пребывали вечно в бессмертной памяти? Посмотри, каково страдание находящихся в несчастье. Они хотят, чтобы не только настоящие зрители, но и те, которые будут после, стали свидетелями их несчастий, дабы отовсюду стяжать некоторое сострадание. То же самое, как мне кажется, испытывал тогда и тот богач, когда хотел сообщить оставшимся на земле о своих бедах и о том, в каком состоянии находится тот, кто прежде жил в роскоши. И воскресит тело мое, терпящее такое. Ибо от Господа это мне совершилось. Неужели он знал о воскресении? Мне кажется, что даже о воскресении тел, если толь-

ко кто-то не скажет, что воскресение - это освобождение от одержавших его бед. «Поэтому я хочу, - говорит, - чтобы даже после моего избавления мои страдания были бессмертны». Вот величайшая наука и премудрость -вечно держать перед глазами кары Божий, даже минувшие! <...> От Господа, говорит, это совершилось мне. Он прав, говоря, что есть разумная причина его изменения. Он, говорит, поразил, Он и исцелит.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 130.7-25, 131.5-7.

19:28—29 Вам надлежало бы сказать: зачем мы преследуем его ? Как будто корень зла найден во мне. Убойтесь меча, ибо меч есть отмститель неправды, и знайте, что есть суд

Христос Судия

Всякий делающий зло, пусть даже не боящийся всего такого, не знает о том, что есть суд Божий. Ведь если бы он знал, что этого следует бояться, он не стал бы делать то, что обречено на наказание. Есть очень многие люди, которые знают о последнем суде на словах, но своими порочными делами они свидетельствуют о том, что не знают [о нем]. Поскольку человек не боится этого, как надлежит, то он еще и не познал, какой ужасающей бурей придет [суд]. Ведь если бы он умел взвешивать груз страшного испытания, он стал бы со страхом ожидать дня гнева. Потому «убояться меча» значит снискать смягчение строгого осуждения прежде, чем оно явится. Избежать страшного воздаяния Судии нельзя иначе, как до суда. Ибо теперь Он не видим, но умилоствует молитвами. Но когда воссядет на том страшном судилище, то и видим будет, и уже не умилоствует, потому что дела порочные, которые Он долго сносил в молчании, Он все разом воздаст в гнев. Значит, нужно теперь страшиться Судию, покуда Он еще не выносит суд, покуда долготерпит, покуда еще терпит зло, которое видит, дабы не случилось, что, когда он прострет руку отмщения, оно не было тем строже, чем дольше Он ожидает до суда.

Григорий Великий, Нравственные беседы 14.79.

20:1-29 ВЗГЛЯД СОФАРА НА СПРАВЕДЛИВОСТЬ БОЖЬЮ

¹ И отвечал Софар Наамитянин и сказал: ² размышления мои побуждают меня отвечать, и я поспешаю выразить их. ³ Упрек, позорный для меня, выслушал я, и дух разумения моего ответит за меня. ⁴ Разве не знаешь ты, что от века, - с того времени, как поставлен человек на земле, - ⁵ веселье беззаконных кратковременно, и радость лицемера мгновенная ⁶ Хотя бы возросло до небес величие его, и голова его касалась облаков, - ⁷ как помет его, на веки пропадает он; видевшие его скажут: где он? ⁸ Как сон, улетит, и не найдут его; и, как ночное видение, исчезнет. ⁹ Глаз, видевший его, больше не увидит его, и уже не усмотрит его место его. ¹⁰ Сыновья его будут заискивать у нищих, и руки его возвратят похищенное им. ¹¹ Кости его наполнены грехами юности его, и с ним лягут они в прах. ¹² Если сладко во рту его зло, и он таит его под языком своим, ¹³ бережет и не бросает его, а держит его в устах своих, ¹⁴ то эта пища его в утробе его превратится в желчь аспидов внутри его. ¹⁵ Имение, которое он глотал, изблюет: Бог исторгнет его из чрева его. ¹⁶ Змеиный яд он сосет; умертвит его язык ехидны. ¹⁷ Не видать ему ручьев, рек, текущих медом и молоком! ¹⁸ Нажитое трудом возвратит, не проглотит;

по мере имения его будет и расплата его, а он не порадуется.¹⁹ Ибо он угнетал, отсылал бедных; захватывал дома, которых не строил;²⁰ не знал сытости во чреве своем и в жадности своей не щадил ничего.²¹ Ничего не спаслось от обжорства его, зато не устоит счастье его.²² В полноте изобилия будет тесно ему; всякая рука обиженного поднимется на него.²³ Когда будет чем наполнить утробу его, Он пошлет на него ярость гнева Своего и одождит на него болезни в плоти его.²⁴ Убежит ли он от оружия железного, - пронзит его лук медный;²⁵ станет вынимать [стрелу], - и она выйдет из тела, выйдет, сверкая сквозь желчь его; ужасы смерти найдут на него!²⁶ Все мрачное сокрыто внутри его; будет пожирать его огонь, никем не раздуваемый; зло постигнет и оставшееся в шатре его.²⁷ Небо откроет беззаконие его, и земля восстанет против него.²⁸ Исчезнет стяжание дома его; все расплывется в день гнева Его.²⁹ Вот удел человеку беззаконному от Бога и наследие, определенное ему Вседержителем!

Обзор: Слова Софара справедливы в общем смысле (Григорий Великий, Иоанн Златоуст, Ишопад Мервский), но безосновательны и ложны по отношению к Иову (Филипп Священник, Исихий Иерусалимский), хотя и ценны как указания на дары Духа и последний суд (Ефрем Сирий, Григорий Великий).

20:1—3 И отвечал Софар Наамитяпин и сказал: ...упрек, позорный для меня, выслушал я, и дух разума моего ответит за меня

Обвинение Иова

Итак, говорит Софар, я возмущен и мысли мои смущены, ибо ты утверждаешь, что без всякой причины претерпеваешь от Бога Судии такие бедствия, при том что от Бога нельзя ожидать никакого зла. Упрек, позорный для меня, выслушал я, и дух разума моего ответит за меня. Я буду слушать, как ты упрекаешь и наставляешь меня, ибо я не должен бранить того, кто подвергся таким страданиям. Мне от Бога дано ответить то, что совершенно справедливо: ты не мог быть Им так наказан, если бы не ведал о твоих грехах и не был повинен во многих преступлениях.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 20.

20:4—5 Разве не знаешь ты, что от века... веселье беззаконных кратковременно, и радость лицемера мгновенна?

Бесстыдство Софара

В этом фрагменте Софар говорит с бесстыдством и серьезно оскорбляет Иова. Насмехаясь над ним, как это уже сделали двое других друзей, Софар порочит Иова по следующей причине. С самого начала, как поставлен человек на земле, веселье сопровождало беззаконных и радость - лицемеров. Софар пытается и Иова включить в их число, о чем он затем и скажет. Забывая о громадном множестве людей, он слова свои адресует всего одному человеку.

Исихий Иерусалимский, Гомилии на Книгу Иова 24.20.5.

20:6-8 Хотя бы возросло до небес величие его, и голова его касалась облаков, - как помет его, на веки пропадает он; видевшие его скажут: где он? Как сон, улетит, и не найдут его; и, как ночное видение, исчезнет

Жизнь лицемера

Гордость лицемера, как сказано, поднимается до неба, когда его величие создает видимость того, что он ведет жизнь небесную. И голова его будто бы касается облаков, когда важнейшая часть его, то есть интеллект, считает себя равным по заслугам святым, которые были прежде. Однако, как помет его, на веки пропадает он, потому что при смерти его, когда он пойдет на муки, наполненный пометом своих пороков, он будет растоптан злыми духами...

Большей частью бывает, что жизнь лицемеров в конце открывается и всем людям как заслуживающая осуждения, чтобы уже и явными знаками видно было, какова она была. Тогда видевшие лицемера прежде счастливым скажут о нем, уже ушедшем: где он ? Ибо нет его здесь, где он был избранником, нет и в покое вечности, где, как считалось, он должен быть. А относительно кратковременности его жизни далее удачно прибавлено: Как сон, улетит, и не найдут его; и, как ночное видение, исчезнет. Что иное есть жизнь лицемера, как не видение фантома, открывающее образ, которого нет в действительности?

Григорий Великий, Нравственные беседы 15.5 —7.

20:9—10 Глаз, видевший его, больше не увидит его, и уже не усмотрит его место его. Сыновья его будут заискивать у нищих, и руки его возвратят похищенное им

То есть их погибель происходит внезапно, чтобы ты не думал, что их беды происходят по естественному стечению [событий], но [знал, что они совершаются] по некоторой божественной и необычной силе. И не говори мне только о беззакониях, но и о жертвах, которые, хотя и приносились, были совершенно бесполезны. Сыновей их, говорит, да погубят слабейшие. Из этого ясно, что удар ниспосылается Богом, потому что слабейшие одолевают сильнейших и отверженные побеждают имеющих силу.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 133.4-11.

20:11 — 14 Кости его наполнены грехами юности его, и с ним лягут они в прах. Если сладко во рту его зло, и он таит его под языком своим, бережет и не бросает его, а держит его в устах своих, то эта пища его в утробе его превратится в желчь аспидов внутри его

Путь беззаконного

Жизненной силой, которая внутри костей, автор обозначает успех. То есть от своего прежнего успеха он перейдет к столь глубокому унижению, что станет ниже мертвецов.

Ишоада Мервский, Комментарий на Книгу Иова 20.11.

Ибо [беззаконный] имеет науки, которые не суть сладкие, но желчь аспиды (Иов 20:14), как мы сказали бы о вине их учения. Ибо виноград их от виноградной лозы Содомской (Втор 32:32). Желчь аспиды - во чреве превратномыслящего и нечестивого, [придерживающегося] учений, противных истине.

Ориген, Фрагменты 14.41.

20:15 Имение, которое он глотал, изблюет: Бог исторгнет его из чрева его

Мудрость лицемера

Лицемер хочет знать откровения Божьи, но только не делать. Хочет мудро говорить, но не жить. А тем, что не делает того, что знает, он теряет и то, что знает, ибо, не связывая свое знание с исполнением, пренебрегая чистотой доброго делания, он утрачивает и знание. Итак, имение священного закона, которое чтением он глотал, забывчивостью он изблюдает. И Бог исторгнет его из чрева его, потому что все то, чему он не захотел служить, Бог искоренит из памяти его справедливым судом, чтобы заповеди Божьи он не держал лишь в словах своих, не исполняя их в жизни. Потому говорится через пророка: Грешнику же говорит Бог: «что ты проповедуешь уставы Мои и берешь завет Мой в уста твои, а сам ненавидишь наставление Мое и слова Мои бросаешь за себя?» (Пс 49:16-17). Если и кажется порой, что лицемер держит слова эти устами до самого конца, то более осудится; даже самый скверный человек не лишен бывает доброго дара Божьего. Ведь написано: И правда Его на сынах сынов, хранящих завет Его и помнящих заповеди Его, чтобы исполнять их (Пс 102:18). Тот же, кто держит в памяти заповеди Его, но их не исполняет, держит в словах заповедей осуждения, которыми осужден будет.

Григорий Великий, Нравственные беседы 15.17.

Ибо какое иное несправедное богатство собирается, нежели то, которое в их словах ? Ибо оно несправедно собирается. Но благой Бог не позволит, чтобы эти падшие [люди] всегда владели своим несправедно собранным богатством. Он вынудит их изbleвать [его]. <...> Ибо ангел по благодеянию Божьему исторгнет его из порочно устроенного дома, который есть сборище злонамеренных (Пс 25:5). Это его дом. Но ангел исторгнет его из дома его.

Ориген, Фрагменты 14.43, 47.

20:16-18 Змеиный яд он сосет; умертвит его язык ехидны. Не видеть ему ручьев, рек, текущих медом и молоком! Нажитое трудом возвратит, не проглотит; по мере имения его будет и расплата его, а он не порадуется

Дары Духа

Ручьи, отделявшиеся от рек, означают дары Духа, сообщенные откровением Евангелия.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 20.17.

20:19-21 Ибо он угнетал, отсылал бедных; захватывал дома, которых не строил; не знал сытости во чреве своем и в жадности своей не щадил ничего. Ничего не спаслось от обжорства его, зато не устоит счастье его

Он раздавил дома многих немощных, жилище же разграбил и не поставил. Нет спасения имению его. Раздавил значит безжалостно сокрушил, а все их имущество похитил и не вернул обратно. Не поставил означает «не восстановил». Итак, как он расхитил имущество немощных и ничего не восстановил, так и его собственное имущество не сохранится. А в вожделении своем не спасется означает, что у него не останется пищи.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 20.19-21.

20:22—23 В полноте изобилия будет тесно ему; всякая рука оби-

женного поднимется на него. Когда будет чем, наполнить утробу его, Он пошлет на него ярость гнева Своего и одождит на него болезни в плоти его

Возможно, не только не процветут его блага)б, но и исчахнут в самом расцвете; и если [нечестивый] решит, что он полон благ и будет кичиться ими, тогда всякая нужда и горе нападут на него, так что наполнят утробу его, то есть наполнят скорбями его душу. Он пошлет на него ярость гнева Своего и одождит на него болезни (Иов 20:23). Ибо Бог, карая его сверху, подобно снежной буре, переполнит его болезнями.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 20.21-23.

20:24-25 Убежит ли он от оружия железного, — пронзит его лук медный; станет вынимать [стрелу], — и она выйдет из тела, выйдет, сверкая сквозь желчь его; ужасы смерти найдут на него!

Ты часто можешь видеть нечестивца, наделенного земной властью, в порыве бешеной ярости творящего все, что ни пожелает его гнев. А как ярость пройдет, так его разум быстро захватит похоть; стоит похоти на время улечься, как помышления его занимает под видом сдержанности высокомерие, а чтобы его боялись другие, он стремится казаться грозным. Когда же случится ему потребность сказать нечто лживое, он словно бы откладывает ужас своего высокомерия и ведет льстивые речи; но как только перестает казаться гордецом, так уже не страшится быть лживым. Вот и верно сказано о том, у кого в уме порок следует за пороком: Ужасы смерти найдут на него! А поскольку приходящие и следующие им на смену пороки сдавливают его, то и душа его словно бы опустошается столь же многими злыми духами, приходящими и возвращающимися.

Григорий Великий, Нравственные беседы 15.33.

20:26-27 Все мрачное сокрыто внутри его; будет пожирать его огонь, никем не раздуваемый; зло постигнет и оставшееся в шатре его. Небо откроет беззаконие его, и земля восстанет против него

Последний суд

Кого следует нам понимать под небом, как не праведников, а под землей - грешников? Потому мы и просим в Господней молитве: Да будет воля Твоя и на земле, как на небе (Мф 6:10); дабы воля нашего Творца совершалась как во всех праведниках, так и исполнялась во всех нас, грешниках. А о праведниках написано: Небеса проповедуют славу Божию (Пс 18:2). Человеку же согрешающему выносятся приговор, когда говорится: прах ты и в прах возвратишься (Быт 3:19). Итак, этому нечестивцу, как предстанет на Страшном Суде, небо откроет беззаконие его, и земля восстанет против него, дабы того, кто здесь не щадил ни добрых, ни злых, на страшном испытании обвиняла равно и жизнь праведников, и жизнь грешников.

Григорий Великий, Нравственные беседы 15.37.

20:28-29 Исчезнет стяжание дома его; все расплывется в день гнева Его. Вот удел человеку беззаконному от Бога и наследие, определенное ему Вседержителем!

Епископы — образ Христа

День гнева да придет на него. В этот день свершится над ним суд Бо-

жий. Вот удел человеку нечестивому от Господа и стяжание имений его от Надзирателя. Поскольку, владея богатствами, нечестивый не ощущал Божиих благодеяний, теперь ему дается в стяжание и удел полнота гнева надзирающего за всем Богом. И епископы, слыша, что Бог назван в Писании таким именем, должны блюсти достоинство этого имени, неусыпно надзирая за паствой и величаясь верой, силой и безупречным учением.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 20.28-29.

[Гнев Божий поразит] или обрезанного ради Христа, который совершил нечестие против Него, или превратномыслящего, или какого-то иного нечестивца; и удел каждого из них был показан выше. <...> Научись тому, кто наречен здесь Надзирателем [Епископом]. Бог назван Надзирателем, и Его епископы должны стараться всяческим образом носить Его образ, если они благи и внешне, и внутренне. И как подражающий царскому образу почитается за то, что он хорошо подражал ему, и за то, что украсил его, так и блаженный епископ, помысливший об истинном Епископе, подражающий Ему и ставший словно богом среди людей. Он имеет [в себе] этого Епископа, сделавшего его поистине епископом во Христе Иисусе.

Ориген, Фрагменты 14.106, 110.

21:1-16 ИОВ РАССУЖДАЕТ О СЧАСТЬЕ БЕЗЗАКОННЫХ

¹ И отвечал Иов и сказал: ² выслушайте внимательно речь мою, и это будет мне утешением от вас. ³ Потерпите меня, и я буду говорить; а после того, как поговорю, насмехайся. ⁴ Разве к человеку речь моя? как же мне и не малодушествовать? ⁵ Посмотрите на меня и ужаснитесь, и положите перст на уста. ⁶ Лишь только я вспомню, - содрогаюсь, и трепет объемлет тело мое. ⁷ Почему беззаконные живут, достигают старости, да и силами крепки? ⁸ Дети их с ними перед лицом их, и внуки их перед глазами их. ⁹ Дома их безопасны от страха, и нет жезла Божия на них. ¹⁰ Вол их оплодотворяет и не извергает, корова их зачинает и не выкидывает. ¹¹ Как стадо, выпускают они малюток своих, и дети их прыгают. ¹² Восклицают под [голос] тимпана и цитры и веселятся при звуках свирели; ¹³ проводят дни свои в счастье и мгновенно нисходят в преисподнюю. ¹⁴ А между тем они говорят Богу: отойди от нас, не хотим мы знать путей Твоих! ¹⁵ Что Вседержитель, чтобы нам служить Ему? и что пользы прибегать к Нему? ¹⁶ Видишь, счастье их не от их рук. - Совет нечестивых будь далек от меня!

Обзор: Рассуждения Иова о благополучии грешников на земле - источник нравственного наставления и размышлений праведников и верующих (Григорий Великий, Иоанн Златоуст, Ефрем Сирий, Олимпиодор Александрийский, Ориген). Даже если Иову не удастся убедить своих слушателей, он должен говорить, чтобы избежать греха молчания (Григорий Великий). Поскольку душа Иова пребывает в смятении, то говорит он не от себя (Иоанн Златоуст). Верующие задаются вопросом, почему преуспевают беззаконные, в то время как праведники страдают (Олимпиодор Александрийский); почему Бог терпеливо предлагает Свою любовь беззаконным (Ефрем Сирий), которые продолжают насмехаться над уставами Бога (Ориген). Кто слишком любит вещи преходящие, тот подчиняет им себя, нежели их себе (Григорий Великий).

21:1—3 И отвечал Иов и сказал: выслушайте внимательно речь мою,, а после того, как поговорю, насмехайся

Добрые люди, когда говорят, в речах своих обращают внимание на две [вещи], чтобы быть полезными либо себе и своим слушателям, либо лишь себе в том случае, если не могут принести пользы слушателям. Ведь если добрые [слова] будут услышаны надлежащим образом, они принесут пользу сразу и себе, и слушателям. Когда же они выслушиваются с насмешкой, то они, без сомнения, принесли пользу [говорящему], потому что освободили от греха молчания. Так пусть блаженный Иов, дабы принести пользу себе и слушающим его, скажет: «Выслушайте, прошу вас, речи мои, и покайтесь» А чтобы исполнить то, что должен, если даже не удастся принести пользу слушателям, он прибавляет: Потерпите меня, и я буду говорить; а после того, как поговорю, насмехайся. Заметим, что перед словом «покайтесь» он поставил слово «выслушайте», а перед словами «после того, как поговорю, насмехайся» он сказал «потерпите». И понятно, ибо слушать - дело желания, а терпеть - нежелания. Так и друзья его, если желают быть наученными, пусть слушают; если же готовы осмеять, пусть потерпят то, что говорится, - для горделивого ума наставление в смирении есть тяжкая обуза.

Григорий Великий, Нравственные беседы 15.41.

21:4—6 Разве к человеку речь моя ? как же мне и не малодушествовать ? Посмотрите на меня и ужаснитесь, и положите перст на уста. Лишь только я вспомню, — содрогаюсь, и трепет объемлет тело мое

Допустим, говорит Иов, что я порочный и нечестивый, но я не получаю никакой выгоды от этих слов. Я знаю, что вы насмехаетесь, однако не щажу [слов]. Что же, говорит, разве от человека обличение мое? То есть, никто не может меня обличить, мое состязание не с человеком. Ибо если я вспомню, то ужаснусь, одержат плоть мою болезни. Посмотри, как он везде защищает-ся, как ссылается на болезни, как указывает на причину бед, о которых будет говорить. Ибо он произносит это не от себя и не в здравом уме, но от смятения души и помраченного разума.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 135.7-16.

21:7—14 Почему беззаконные живут, достигают старости, да и силами крепки? ...А между тем они говорят Богу: отойди от нас, не хотим мы знать путей Твоих!

Земное благополучие грешников

Разумеется, Бог не перестает благодетельствовать и порочным, дабы показать, что Он не имеет ненависти к ним, так чтобы они не сказали: «Поскольку Бог ненавидит нас, Он никогда не откроет для нас двери покаяния». И в то время как Он сурово и строго поступает с праведниками, Он предлагает Свою любовь грешникам. А награды, которые жалуются со временем за добродетели, - это будущие знаки творимых ими добрых дел.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 21.3-7.

Я скажу с рвением и вкратце вспомню о предстоящем мне, ибо мучения, терзающие мою плоть, невозможно описать словом. Почему нечестивые живут и стареют в богатстве? <...> Луга их плодородны, они радуются детям, процветают, ни в чем не знают страха, не получают ниспосылаемых Богом

ударов. Их корова не извергает, т.е. мертвых или несовершенных телят; у жен их не бывает выкидышей. Они пребывают как скот счастливо, то есть беззаботно.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 21.6 —14.

Что означает: они пребывают как овцы вечные? О них говорит Христос: Овцы Мои слушаются голоса Моего, и Я даю им жизнь вечную (Ин 10:27-28) и так далее. Вот вечные овцы. А превратномыслящие суть подражатели. Они хотят подражать стаду Христову, рукополагая себе епископов, пресвитеров, диаконов, учителей, народ, оглашенных, и, подражая вечным овцам, они исполняют слова: они же пребывают как овцы вечные. Но они не суть вечные овцы, но пребывают как овцы вечные.

Ориген, Фрагменты 15.23.

Наши [дети] берут псалтырь и гусли, воспевая Бога и славословя Его. А их дети, безумные, насмеваются про себя, взяв псалтырь и гусли. Каждый раз, как они воспринимают слова Ветхого Завета, они насмеваются и глумятся над изречениями закона и пророков. Восприняв гармоничный строй - псалтырь закона и пророческие гусли, - они насмеваются над ними.

Ориген, Фрагменты 15.25.

21:15-16 Что Вседержитель, чтобы нам служить Ему ? и что пользы прибегать к Нему ? Видишь, счастье их не от их рук. Совет нечестивых будь далек от меня!

Выбор праведников

Большей частью люди предпочитают служить людям, которых они видят во плоти, нежели служить Богу, Которого они не видят. Ибо во всем, что они делают, они взирают только на то, что видят глаза; а поскольку к Богу они не могут обратить глаза плоти, то пренебрегают воздаянием Ему должного почтения или, если они начали, охладевают. Они, как уже сказано, не верят в Того, Кого не видят наяву. Но если бы они стали смиренно искать Бога, Творца всяческих, то внутри себя познали бы, что невидимое лучше того, что видимо. Ведь и сами они состоят из невидимой души и видимой плоти; но если у них отнимется то, что невидимо, тотчас же погибает и то, что видимо. И открыты глаза плоти, но видеть что-то или чувствовать не могут, потому что исчезла способность видеть, ибо обитатель ушел; дом плоти пустует, ибо покинул его тот невидимый дух, который обычно взирает через окна его...

Для нас в намерениях должна быть вечность, в делах - [земная] временность: одно дается, и второе в избытке прибавляется. И все же люди часто, молясь о добрых временных делах, не взыскивают наград вечности: они просят то, что прибавляется, но не желают того, к чему прибавляется. Они не считают достойным своей молитвы, если здесь среди временного они бедны, а там живут в вечных богатствах блаженства; занятые, как говорилось, исключительно видимым, они отказываются приобретать невидимое трудами молитвы. Но если бы они сначала искали того, что вверху, то наполнили бы труд свой плодами; когда разум в молитвах обращается к образу своего Творца, горя устремлениями к Божественному, он соединяется с горним и отрывается от низменного, открывает себя пылом любви своей настолько,

что вбирает [в себя горнее], а вобрав, воспламеняется. Любить вышнее уже значит восходить, а в сильном стремлении душа приобщается к небесному, чудесным образом вкушает то самое, что она ищет. Далее говорится: Видишь, счастье их не от их рук. Совет нечестивых будь далек от меня! У того счастье в руках, кто, отвергая временные блага, ставит их под контроль разума. Ибо любящий их более подчиняет себя им, чем их себе. Многие из праведников в этом мире были богаты, казалось, что они, опираясь на имущество и почести, владели многим, но поскольку разумом их не владело удовольствие [от всего этого], то счастье было в их руках, ибо они подчинили себя власти духа. И напротив, порочные люди настолько всеми своими желаниями тянутся к внешним вещам, что уже не сами владеют имуществом, но разум их удерживается в плену того, что они имеют. И поскольку счастье их не от их рук, то справедливо и добавлено: Совет нечестивых будь далек от меня! Что такое совет нечестивых, как не снискание земной славы, пренебрежение славой вечности, стремление к земному благополучию [ценой] внутреннего разрушения, подмена преходящих страданий вечными муками?

Григорий Великий, Нравственные беседы 15.52-54.

21:17-34 БЕЗЗАКОННЫЕ В ЭТОМ МИРЕ ЧАСТО ОСТАЮТСЯ БЕЗНАКАЗАННЫМИ

¹⁷ Часто ли угасает светильнику беззаконных, и находит на них беда, и Он дает им в удел страдания во гневе Своем ? ¹⁸ Они должны быть, как соломинка пред ветром и как плева, уносимая вихрем. ¹⁹ [Скажешь]: Бог бережет для детей его несчастье его. - Пусть воздаст Он ему самому, чтобы он это знал. ²⁰ Пусть его глаза увидят несчастье его, и пусть он сам пьет от гнева Вседержителя. ²¹ Ибо какая ему забота до дома своего после него, когда число месяцев его кончится ? ²² Но Бога ли учить мудрости, когда Он судит и горних ? ²³ Один умирает в самой полноте сил своих, совершенно спокойный и мирный; ²⁴ внутренности его полны жира, и кости его напоены мозгом. ²⁵ А другой умирает с душою огорченною, не вкусив добра. ²⁶ И они вместе будут лежать во прахе, и червь покроет их. ²⁷ Знаю я ваши мысли и ухищрения, какие вы против меня сплетаете. ²⁸ Вы скажете: где дом князя, и где шатер, в котором жили беззаконные ? ²⁹ Разве вы не спрашивали у путешественников и незнакомы, с их наблюдениями, ³⁰ что в день гибели пощажен бывает злодей, в день гнева отводится в сторону ? ³¹ Кто представит ему пред лице путь его, и кто воздаст ему за то, что он делал ? ³² Его провожают ко гробам и на его могиле ставят стражу. ³³ Сладки для него глыбы долины, и за ним идет толпа людей, а идущим перед ним нет числа. ³⁴ Как же вы хотите утешать меня пустым ? В ваших ответах остается [одна] ложь.

Обзор: Если в словах Иова и есть обличение, то оно против Софара, не понимающего Божьей справедливости (Иоанн Златоуст, Юлиан Экланский). Правосудие друзей Иова страдает хромотой (Юлиан Экланский). Они приносят Иову вместо утешения еще больше страданий (Ишоадад Мервский). В речи Иова - нравственный урок (Филипп Священник, Григорий Великий, Ишоадад Мервский); она обращена к вечности (Филипп Священник). Никто не может постичь тайные замыслы Бога (Иоанн Златоуст). Процветание нечестивых не колеблет веру отпавших от любви к нынешнему веку (Григо-

рий Великий).

21:17 Часто ли угасает светильник у беззаконных.. ?

Истинно, светильник праведного вечен, потому что в эту ночь мира светильник веры не угасает ни от какого ветра искушения, ибо он готовится к славе вечного света. Светильник же грешника угасает за короткое время жизни, ибо свет его пройдет словно тень. Не будет света его, и найдет на нечестивых, как Иов говорит, наводнение, то есть преизбыток мучений. Печали гнева Своего Он разделит между ними. Без сомнения, сказал он, Бог разделяет печали, ибо Он воздает каждому наказание, которого [человек] заслуживает.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 12.

21:19-22 [Скажешь]: Бог бережет для детей его несчастье его. — Пусть воздаст Он ему самому, чтобы он это знал... Но Бога ли учить мудрости, когда Он судит и горних?

Поскольку говоривший до него Софар сказал, что это происходит с того времени, как поставлен, человек на земле (Иов 20:4), Иов упрекает его за незнание явного и очевидного. Он говорит: «Ты сказал, что это происходит, но [происходит] и обратное. Поэтому пусть никто не думает, что знает тайный замысел Божий, согласно которому все совершается. В самом деле, скажи мне: вот те-то не нечестивы, почему же они караются? Но один голодает, а другой богат, тогда как их порочность одинаковая».

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 137.1-9.

21:23-26 Один умирает в самой полноте сил своих, совершенно спокойный и мирный; внутренности его полны жира, и кости его напое- ны мозгом. А другой умирает с душою огорченною, не вкусив добра. И они вместе будут лежать во прахе, и червь покроет их

Чтобы опровергнуть довод [друзей], которые хотели все отнести на счет [безоговорочной] справедливости приговора Бога, Иов указывает на этих двоих, которые столь же не равны заслугами по закону, сколь и жизненными успехами, дабы ясно указать при настоящем положении дел на хромоту правосудия, о котором идет речь.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 21.23-25.

21:27-30 Знаю я ваши мысли и ухищрения, какие вы против меня сплетаете. Вы скажете: где дом князя, и где шатер, в котором, жили беззаконные? Разве вы не спрашивали у путешественников и незнакомы с их наблюдениями, что в день гибели пощажен бывает злодей, в день гнева отводится в сторону?

Люди некрепкие, стремящиеся в этом мире к процветанию, как великого зла боятся бичевания, а когда видят претерпевающих скорби, вину их соизмеряют с наказанием. Если видят кого наказанным, то считают, что он не угодил Богу. Потому друзья блаженного Иова, видя, что он наказан, поверили в его нечестие, то есть они считали, что, не будь он нечестив, остались бы и шатры его. Но так никто не считает, кроме человека, который отягощен немощью, который прочно ход помышлений своих устремляет к радостям века сего, который не желает стремлением к совершенному перейти к родине вечности. Поэтому справедливо добавлено: Разве вы не спрашивали у путе-

шественников и незнакомы с их наблюдениями ? Ведь нечестивый сохраняется для дня гибели, и ведом он ко дню гнева. Часто терпение Божье долго выносит тех, кого оно уже осуждает на заранее известное наказание; позволяет процветать тем, кого видит погружающимися в еще большее зло. И так как Он видит, к какой бездне осуждения они приближаются, то считает, что ничего им [не даст то обстоятельство], что они здесь умножают беззакония, которые должны были оставить. А тот, кто любит славу нынешней жизни, считает большим счастьем процветать здесь согласно своим желаниям, хотя потом ему придется терпеть вечные муки. И лишь тот не видит ничего особенного в том, что нечестивый процветает, кто уже отвратил сердце свое от любви к нынешнему веку. Потому справедливо слова о будущем осуждении нечестивого предваряются так: Разве вы не спрашивали у путешественников и незнакомы с их наблюдениями ? Путешественником, конечно же, назван тот, кто полагает, что теперешняя жизнь есть для него только путь, но не родина; кто не прилепляет сердца своего в любви ко всему, что проходит мимо; кто не стремится остаться среди мелькания вещей, а жаждет прийти к вечности.

Григорий Великий, Нравственные беседы 15.67-68.

21:31—33 Кто представит ему пред лице путь его, и кто воздаст ему за то, что он делал ? Его провожают ко гробам и на его могиле ставят стражу. Сладки для него глыбы долины, и за ним идет толпа людей, а идущим перед ним, нет числа

Мне кажется, Иов здесь уместно говорит о дьяволе, хотя его слова могут быть истолкованы и как относящиеся ко всем грешникам вообще. Кто среди людей в состоянии представить пред лице тот грязнейший путь, на который он поставил весь мир? И воздать ему по заслугам кто из тварей в состоянии, если не единственный Агнец Божий, Который -не сделал никакого греха и в устах Которого не было мсти (1 Пет 2:22)?

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 21.

21:34 Как же вы хотите утешать меня пустым ? В ваших ответах остается [одна] ложь

[Т]о есть вы, говорит он, принесли мне страдания и муки вместо утешения; все, что я нахожу в разговорах, -лишь пустота. Ответы ваши для меня, говорит он, - суета.

Ишоада Мервский, Комментарий на Книгу Иова 21.34.

22:1-20 БОГ НАКАЗЫВАЕТ ТОЛЬКО ПО СПРАВЕДЛИВОСТИ

¹ И отвечал Елифаз Феманитянин и сказал: ² разве может человек доставлять пользу Богу ? Разумный доставляет пользу себе самому. ³ Что за удовольствие Вседержителю, что ты праведен ? И будет ли Ему выгода от того, что ты содержишь пути твои в непорочности ? ⁴ Неужели Он, боясь тебя, вступит с тобою в состязание, пойдет судиться с тобою? ⁵ Верно, злоба твоя велика, и беззакония твоим нет конца. ⁶ Верно, ты брал залоги от братьев твоих ни за что и с полунагих снимал одежду. ⁷ Утомленному жаждою не подавал воды напиться и голодному отказывал в хлебе; ⁸ а человеку сильному ты [давал] землю, и сановитый селился на ней. ⁹ Вдов ты отсылал ни с чем и сирот оставлял с пустыми руками. ¹⁰ За то вокруг тебя петли, и возмутил

тебя неожиданный ужас,¹¹ или тьма, в которой ты ничего не видишь, и множество вод покрыло тебя.¹² Не превыше ли небес Бог ? посмотри вверх на звезды, как они высоко!¹³ И ты говоришь: что знает Бог? может ли Он судить сквозь мрак ?¹⁴ Облака - завеса Его, так что Он не видит, а ходит [только] по небесному кругу.¹⁵ Неужели ты держишься пути древних, по которому шли люди беззаконные,¹⁶ которые преждевременно были истреблены, когда вода разлилась под основание их?¹⁷ Они говорили Богу: отойди от нас! и что сделает им Вседержитель?¹⁸ А Он наполнял дома их добром. Но совет нечестивых будь далек от меня!¹⁹ Видели праведники и радовались, и непорочный смеялся им: го враг наш истреблен, а оставшееся после них пожрал огонь.

Обзор: Обвинения Елифаза против Иова лишены оснований и показывают, как нечестивый ум способен отрицать роль провидения и искажать факты (Иоанн Златоуст, Ориген, Григорий Великий, Филипп Священник, Олимпи-одор Александрийский, Юлиан Экланский, Ишолад Мервский). Если не сдерживать язык, то он всегда стремится к худшему (Григорий Великий). Обвинения против Иова всё множатся: теперь это и безумие, и преступность, и притеснение бедных (Филипп Священник, Олимпиодор Александрийский).

22:1-2 И отвечал Елифаз Феманитянин и сказал: разве может человек доставлять пользу Богу ? Разумный доставляет пользу себе самому

Отрицание промысла

И отвечая, Елифаз Феманитянин говорит: не Господь ли есть обучающий разуму и знанию? Победенный, Елифаз согласился с этим. Затем, поскольку из сказанного следовало, что Иов не был нечестивым и из его наказаний не следовало судить о его поведении, посмотри, как злодейски он доходит почти до отрицания промысла.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 138.5-13.

Только Бог научает добродетели

Вещи, домостроительно создаваемые Святым Духом, необходимо удостоить описания. Они описываются ради того, чтобы читатель извлекал пользу из читаемого. Если речи трех [друзей] , пришедших к Иову, были бы бесполезны, так что читатель ничего не извлекал из их слов Иову, промысел не позволил бы занести слова этих трех [друзей] в книгу Иова. Итак, возможно извлечь пользу и из их слов, если внимательно посмотреть на их учение. Можно заметить, что в своих речах они заблуждаются только в одном: в том, что обвиняют Иова, думая, что он страдает за свои грехи, и не видят, что есть множество других причин, по которым с людьми случаются эти [беды]. Известно, что происходит и доброе, и тяжкое, или как угодно кому называть эти [вещи].

Не Господь ли научает разуму и знанию? Это здоровое учение, потому что истинный Учитель добродетели не может быть человеком. И в псалмах написано о том, кто учит человека разумению (Пс 93:10), потому что это не кто иной, как Бог. И научи меня оправданиям Твоим (Пс 118:12)4, говорит пророк, зная, что Бог есть истинный и совершенный Учитель. Бог учит, сияя

Сам в душе ученика и просвещая его ум светом Своего истинного слова.

Ориген, Фрагменты 16.4.

22:3—4 Что за удовольствие Вседержителю, что ты праведен ? И будет ли Ежу выгода от того, что ты содержишь пути твои в непорочности? Неужели Он, боясь тебя, вступит с тобою в состязание, пойдет судиться с тобою ?

Ибо какое попечение Господу, если ты был непорочен делами ? То есть для Бога это ничто. Или какая польза Ему, что прям будет путь твой Т Ибо это не способствует никакой Его пользе, - говорит. Ведь поскольку Иов говорил и тут, и там, что «Бог сотворил это и из-за него я страдаю», Елифаз хочет показать, что эти [беды] не от Бога. Или опасение имея, говорит, Он обличит тебя и войдет с тобою в суд Т «Даже если бы ты был праведником, Его никак это не заботит, и Ему нет до тебя дела. То есть для Бога это не имеет большого значения. Однако если бы Он захотел осудить тебя, то нашел бы много согрешений».

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 138.12-24.

22:5—7 Верно, злоба твоя велика, и беззакониям твоим нет конца. Верно, ты брал залогов от братьев твоих ни за что и с полунагих снимал одежду. Утомленному жаждою не подавал воды напиться и голодному отказывал в хлебе

Обвинение Иова

Вот, [по причине] омертвевшего сердца он перешел к словам праздным, а от праздных слов через грех лжи воспламенел оскорблениями. Таковы превратности возрастающего греха, что язык, если его не сдерживать, не лежит плоско там, куда он упал, но постоянно поднимается к худшему...

В священном Писании залогом именуются иногда дары Святого Духа, а иногда им обозначается исповедание греха. Залог воспринимается как дар Святого Духа, когда через Павла говорится: дал залог Духа в сердца наши (2 Кор 1:22). Для того мы принимаем залог, чтобы иметь уверенность в обетовании, которое нам дается. Итак, дар Святого Духа именуется залогом, потому что через Него душа наша укрепляется в уверенности внутренней надежды. Опять же, под именем залога обыкновенно понимается исповедание греха, как написано в законе: «Если должен тебе что-либо брат твой и ты берешь с него залог, верни залог до захода солнца». Когда кто-то из братьев наших, как выяснилось, согрешил против нас, он становится нам должником. Грехи мы называем долгами. Потому и говорится слуге, который согрешил: «Прощаю тебе долг твой». И в Господней молитве мы всякий день просим: прости нам долги наши, как и мы прощаем должникам нашим (Мф 6:12). Мы принимаем залог от нашего должника, когда из уст того, кто, как выясняется, согрешил против нас, мы слышим признание греха, при том что нас просят простить грех, совершенный против нас. Ибо всякий, кто признаёт грех, который совершён, прося прощения, словно бы дает залог за свой долг. Этот залог нам повелевается возвратить до захода солнца, потому что, прежде чем в нас болью сердца сядет Солнце праведности, мы должны возвратить признание прощения Тому, от Кого имеем осознание вины, дабы помнящий о том, что согрешил против нас, знал, что мы простили ему то, что он сделал

против нас.

Григорий Великий, Нравственные беседы 16.4 —6.

Все эти слова суть обвинения, и, поистине, ложные. Они неистинны в отношении Иова и несправедливо говорились о нем. Подобные вещи происходят в тяжкие времена. Иногда мы отнимаем кусок у того, кто имеет только его и даже не имеет целого хлеба, говоря: «Ты [нам] должен».

Ориген, Фрагменты 16.22 —23.

То есть Иов [якобы] был повинен не только в том, что поступал несправедливо, но и в том, что не совершал добра. И заметь, до какой степени мы должны распространять благодеяния, потому что [человек] повинен и в том, что не напоил жаждущих, подобно тому как мы получаем награду и за чашу холодной воды, согласно неложному слову Спасителя.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 22.7.

22:8—9 а человеку сильному ты [давал] землю, и сановитый селился на ней. Вдов ты отсылал ни с чем и сирот оставлял с пустыми руками

А человеку сильному ты [давал] землю, и сановитый селился на ней. Он считает, что Иов был подобен гордому тирану, который управлял людьми своего царства не правдой и беспристрастием, а покорял их под иго жестоких уз сообразно своим суровым нравам, словно силой руки своей...

Вдов ты отсылал ни с чем. Ты не давал приюта им, когда они, оставленные, измученные страданиями и униженные, приходили [к тебе], но отсылал их с пустыми руками, когда они не получали от тебя того, что ожидали. И сирот оставлял с пустыми руками. Если и были у них какие-то силы, которыми могли продержаться, ты их отнимал, повергая их души в отчаяние и не защищая их от злых людей. Ты разрушал добродетель надежды их, с которой они взирали на тебя, тем, что позволял им быть гонимыми.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 22.

22:10—11 За то вокруг тебя петли, и возмутил тебя неожиданный ужас, или тьма, в которой ты ничего не видишь, и множество вод покрыло тебя

Коль скоро Елифаз обвиняет Иова в великих беззакониях, в том, что он согрешил не в малой мере, то есть как бы от недостатка сил, но, напротив, с великой злобой, Елифаз призывает возмездие на Иова так, чтобы преступление и кара выглядели соразмерными одно другому на весах [правосудия].

И возмутил тебя неожиданный ужас, или тьма, в которой ты ничего не видишь, и множество вод покрыло тебя. Когда ты не верил в грядущее возмездие, то допустил также и сей грех в свод твоих беззаконий. Когда бы ты помышлял об этом, то сама эта мысль удержала бы тебя от твоих поступков, или же ослабила ужас перед предвиденной тьмой.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 22.10-11.

22:12—14 Не превыше ли небес Бог ? посмотри вверх на звезды, как они высоко! И ты говоришь: что знает Бог? может ли Он судить сквозь мрак? Облака — завеса Его, так что Он не видит, а ходит [только] по небесному кругу

Елифаз обвиняет Иова в великом нечестии и безумии. Ибо говорит:

«Ты совершал беззакония, будто Бог не знает земные дела, но судит словно во мраке, то есть, творя суд, Он не видит происходящего на земле. Ибо ты говорил, продолжает он, что, будучи невидимым и отделяя Себя стеной из облаков от наших дел, Он ходит только по небесному кругу (Иов 22:14) и не достаивает промысла земные дела». Так думали и некоторые из внешних философов, утверждавшие, что Бог не промышляет о подлунном мире.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 22.13-14.

22:15-20 Неужели ты держишься пути древних, по которому шли люди беззаконные.. ? Они говорили Богу: отойди от нас! и что сделает им Вседержитель ? А Он наполнял дома их добром,. Но совет нечестивых будь далек от меня! Видели праведники и радовались, и непорочный смеялся им: враг наш истреблен, а оставшееся после них пожрал огонь

Слепота Елифаза

Эти слова означают: «Ты повторяешь дела предшественников». [Автор] отсылает к хаинитам, жившим во времена потопа, содомитам и т.д.; их он и называет путем древних.

Ишоада Мервский, Комментарий на Книгу Иова 22.15.

Но совет нечестивых будь далек от меня! Он среди нечестивых помещает и святого [Иова], который теперь проклинается вместе с ними. Видели праведники и радовались¹⁹. Или, как говорят другие, будут смеяться. Здесь он говорит об унижении неверных людей. И непорочный смеялся им. Разве нельзя сказать это также и о святых Его? Когда праведники увидят, что грешники осуждены праведным судом Божиим, они увидят и возрадуются. Они любят справедливость Божию, как и Бог любит их. Но Елифаз, даже если он и правильно говорил в этом месте, мыслил неправильно, когда сравнивал блаженного Иова с грешниками... А оставшееся после них пожрал огонь. Оставшееся, то есть самые страшные из грехов, должно быть наказано в день суда, ибо в этом веке никакое наказание не осуждает порочность грешников так, как они того заслуживают.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 22.

22:21-30 ЕЛИФАЗ ПОБУЖДАЕТ ИОВА СБЛИЗИТЬСЯ С БОГОМ

²¹ Сблизься же с Ним - и будешь спокоен; чрез это придет к тебе добро. ²² Прими из уст Его закон и положи слова Его в сердце твое. ²³ Если ты обратишься к Вседержителю, то вновь устроишься, удалишь беззаконие от шатра твоего ²⁴ и будешь вменять в прах блестящий металл, и в камни потоков - [золото] Офирское. ²⁵ И будет Вседержитель твоим золотом и блестящим серебром у тебя, ²⁶ ибо тогда будешь радоваться о Вседержителе и поднимешь к Богу лице твое. ²⁷ Помолишься Ему, и Он услышит тебя, и ты исполнишь обеты твои. ²⁸ Положишь намерение, и оно состоится у тебя, и над путями твоими будет сиять свет. 29 Когда кто унижен будет, ты скажешь: возвышение! и Он спасет поникшего лицом, ³⁰ избавит и небезвинного, и он спасется чистотою рук твоих.

Обзор: Некоторые суждения Елифаза верны (Ориген, Ефрем Сирий), и их аллегорическое толкование приносит пользу (Григорий Великий).

22:21—25 Сблизься же с Ним — и будешь спокоен; чрез это при-

дет к тебе добро... И будет Вседержитель твоим золотом и блестящим, серебром у тебя

Перенесение страданий очищает

Мне кажется, говоря об изречении, он хочет сказать следующее: «Исповедуй твои грехи, прими из уст Божиих помощь после твоей исповеди и восприми слова Его в сердце твое». Такие слова говорил Елифаз, увещая, по его мысли, Иова. <...> Елифаз произносит здесь здоровое учение. Он думает, что Иов страдает за грехи, но знает, что всякий [человек], страдая за грехи, очищается перенесением самого страдания. Очищаясь, как золото в горниле (Прем 3:6), и став чистым, он делается испытанным, отложив все чуждое. Итак, он говорит: «И если ты перенесешь случившееся с тобой, сотворит тебя чистым Бог как очищенное огнем серебро».

Ориген, Фрагменты 16.61, 69.

Сила раскаяния

Это значит, ты будешь восстановлен в твоём прежнем состоянии. И Бог будет помощником твоим, хотя прежде казалось, что Он совершенно пренебрег попечением о спасении твоём, словно бы Его не было.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 22.23.

22:26—30 ибо тогда будешь радоваться о Вседержителе и поднимешь к Богу лице твое. Помолишься Ему, и Он услышит тебя, и ты исполнишь обеты твои. Положишь намерение, и оно состоится у тебя, и над путями твоими будет сиять свет. Когда кто уничижен будет, ты скажешь: возвышение! и Он спасет поникшего лицом, избавит и небезвинного, и он спасется чистотою рук твоих

Толкование слов Елифаза

Радоваться о Вседержителе значит наполниться яствами священного Писания в любви к Богу. В этих словах мы обнаруживаем столько радостей, сколько для нашего продвижения воспринимаем различий в значении. Просто история должна являться нашей пищей; сокрытая буквами текста нравственная аллегория должна освежать нас во всей полноте; что же до более глубоких [вещей], то к ним нас возвышает созерцание, которое среди мрака нашей жизни проливает на нас свет вечности.

Поднять к Богу лицо свое значит устремить сердце к поискам возвышенного. Как по нашему телесному лицу мы знакомы и опознаваемы для людей, так и по внутреннему содержанию мы известны Богу. Но по виновности в грехе мы принижены и опасаемся поднять лицо сердца нашего к Богу. Когда разум не опирается на уверенность в доброте дел, он наполняется страхом перед тем, чтобы лицезреть ввысь, потому что своим сознанием обвиняет себя. Но когда слезами раскаянья омываются грехи и совершается их оплакивание, в разуме рождается большая уверенность и лицо сердца нашего поднимается для созерцания радостей горнего воздаяния...

Помолишься Ему, и Он услышит тебя. Конечно, люди, пренебрегающие повелениями Господа, просят Его, но не заслуживают того, чтобы быть услышанными. Потому и написано: «Кто уклоняет ухо свое от слушания закона, того молитва - мерзость». И пока Елифаз считал, что блаженный Иов не был услышан, он принимал это за то, что Иов заблуждался в делах. Потому

он и добавил [слова]: и ты исполнишь обеты твои. Кто дал обеты, но по немощи своей не способен их исполнить, [знать должен], что по вине греха происходит так, что желающий добра лишается возможности его совершить. Но как только пред взором внутреннего Судии устраняется грех, который этому препятствует, тотчас же следует и возможность исполнить обеты.

Далее: Положишь намерение, и оно состоится у тебя. Таковым имеет обыкновение быть суждение некрепких [в вере] людей, что человека они оценивают как праведника в той мере, в какой, по их наблюдениям, он обретает все то, что желает; мы же, однако, знаем, что иногда праведники лишаются земных благ, которыми щедро одариваются нечестивые. Когда больные отчаиваются, врачи велят им исполнять то, что предписывается; если же врачи видят, что больные могут выздороветь, они отказываются давать то, чего жаждут больные. Если Елифаз произнес суждения в отношении духовных даров, то следует знать, что намерение возникает и осуществляется, когда добродетель, к которой устремляется желание, с помощью Божьей осеняется счастьем результата. Потому к сказанному добавлено: и над путями твоими будет сиять свет. Свет, сияющий над путями праведников, - это свет, который распространяет свое сияние чудесными делами добродетелей; по мере продвижения вперед в намерениях они из сердца взирающих ввысь изгоняют ночь греха, зажигая примером дел своих свет праведности. Но какова бы ни была праведность дел, перед внутренним Судией она - ничто, если ее питает гордость ума. Потому и прибавлено: Когда кто унижен будет, ты скажешь: возвышение! и Он спасет поникшего лицом. Это суждение не разнится с тем, что звучит из уст Истины: Ибо всякий возвышающий сам себя унижен будет, а унижающий себя возвысится (Лк 14:11). Так и через Соломона говорится: Перед падением возносится сердце человека, а смирение предшествует славе (Притч 18:13). И верно сказано: кто поникнет глазами своими, тот и спасется, потому что, сколь можно понять по работе частей [тела], глаза обыкновенно первыми выдают гордость...

Избавит и небезвинного, и он спасется чистотою рук твоих. Это суждение, если оно рассматривается в отношении воздаяния Царства Небесного, соответствует истине в той мере, в какой о Боге говорится, что Он всякому воздаст по заслугам его. Того на последнем суде спасет праведность Судии вечности, кого здесь Его милость освобождает от дел нечистых. Однако если здесь утверждается, что кто-то спасется чистотой своих рук и своими силами станет невинным, то это, вне сомнения, заблуждение, потому что, если высшая милость не предварит совершающего зло, она никогда не найдет того, кому воздать за безгрешность. Вот, истинным голосом Моисея говорится, что никто из людей не без вины в очах Бога. Итак, небесная милость сперва что-то совершает в нас без нас, чтобы, с приложением нашей свободной воли, в нас совершалось добро, к которому нас уже влечет, - и за все это, данное милостью, на последнем суде Бог воздаст так, словно все исходило от нас самих.

Григорий Великий, Нравственные беседы 16.24-30.

23:1-7 ИОВ ИЩЕТ ПРАВЕДНОСТИ БОЖЬЕЙ

¹ И отвечал Иов и сказал: ² еще и ныне горька речь моя: страдания мои тяжелее стонов моих. ³ О, если бы я знал, где найти Его, и мог подойти к престолу Его! ⁴ Я изложил бы пред Ним дело мое и уста мои наполнил бы оправданиями; ⁵ узнал бы слова, какими Он ответит мне, и понял бы, что Он скажет мне. ⁶ Неужели Он в полном могуществе стал бы состязаться со мною? О, нет! Пусть Он только обратил бы внимание на меня. ⁷ Тогда праведник мог бы состязаться с Ним, - и я навсегда получил бы свободу от Судии моего.

Обзор: С горечью человека, обвиненного несправедливо, Иов прибегает к жестким словам (Ефрем Сирин), однако без намерения обвинить Бога (Иоанн Златоуст). В его словах видно пророчество о Христе (Григорий Великий). Если принять во внимание окончание книги, то Иов обретает именно то, к чему он здесь стремится: справедливое разбирательство и получение ответа от Бога (Иоанн Златоуст). Наконец, Иов прообразно просит в молитве о том, чтобы пути его были исправлены пришествием Сына Божьего (Григорий Великий).

23:1—2 И отвечал Иов и сказал: еще и ныне горька речь моя: страдания мои тяжелее стонов моих

Горечь Иова

Еще и ныне горька речь моя. То есть: слова мои суровы и раздражительны для наших ушей. В другом смысле: вы действительно, если сказать вам словами более жесткими, подавляете меня вашими речами.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 23.2.

И отвечая, Иов говорит: знаю, что из рук моих обличение?. То есть, я ношу с собой обвинителя, обличителя, доказательство своих бед имею при себе. Рука Его тяжела стала на мне, и я стенаю о себе самом. «Если было бы возможно, -говорит он, - в Его присутствии получить приговор к наказанию, то можно было бы найти Его. Если возможно было бы судиться, - говорит, - и встретиться с Ним и узнать, что Он ответит мне на это, что Он будет говорить». Посмотри, как он достиг, чего желал. Ведь это происходит в конце книги. «Я хотел узнать, что Он ответит мне, и следовало ли меня так наказывать». Но он сказал это не для того, чтобы осудить несправедливость.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 140.13-25.

23:3—7 О, если бы я знал, где найти Его, и мог подойти к престолу Его! ...Тогда праведник мог бы состязаться с Ним, и я навсегда получил бы свободу от Судии моего

Покаяние и искупление

Мы тогда оплакиваем грехи, когда начинаем их взвешивать. Взвешиваем же тогда точнее, когда с большим страхом их оплакиваем: слезами нашими в сердце рождается ясность, что суровость Божья грозит тем, кто грешит. Какие ожидают пропавших упреки, какой ужас, какое отступничество неумолимого величия! Тогда Господь в гневе нечестивым выскажет столько же, сколько Он Своей праведностью претерпел от них...

Кто как не Посредник между Богом и людьми, Человек Иисус Хри-

стос, назван именем праведности? Это о Нем написано: От Него и вы во Христе Иисусе, Который сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением (1 Кор 1:30). Это та праведность, которая пришла в наш мир против путей грешников, которой мы связываем древнего врага, в плену которого мы удерживались. Пусть скажет: «Не желаю, чтобы Он состязался со мной Своей великой силой или подавлял меня грузом Своего величия. Пусть Он судит меня справедливо, и тогда мой суд одержит победу». То есть: для исправления путей моих пусть пошлет воплотившегося Сына, тогда оправдательным приговором я выйду победителем над строящим козни врагом. Ведь если бы едиnorodный Сын по природе Своей Божественности оставался невидимым и не принял ничего от нашей немощи, то каким образом слабый человек смог бы найти благодатный доступ к Нему? Ибо груз величия Его, будучи осознаваемым [нами], скорее давил бы, нежели помогал. Но Он сравнялся с нами, приняв нашу слабость, дабы возвысить нас до Его преобильной силы.

Григорий Великий, Нравственные беседы 16.36-37.

23:8-17 ИОВ ДЕРЖИТСЯ ПУТИ БОГА

⁸ Но вот, я иду вперед - и нет Его, назад - и не нахожу Его; ⁹ делает ли Он что на левой стороне, я не вижу; скрывается ли на правой, не усматриваю. ¹⁰ Но Он знает путь мой; пусть испытает меня, - выйду, как золото. ¹¹ Нога моя твердо держится стези Его; пути Его я хранил и не уклонялся. ¹² От заповеди уст Его не отступал; глаголы уст Его хранил больше, нежели мои правила. ¹³ Но Он тверд; и кто отклонит Его ? Он делает, чего хочет душа Его. ¹⁴ Так, Он выполнит положенное мне, и подобного этому много у Него. ¹⁵ Поэтому я трепещу пред лицом Его; размышляю - и страшусь Его. ¹⁶ Бог расслабил сердце мое, и Вседержитель устрасил меня. ¹⁷ Зачем я не уничтожен прежде этой тьмы, и Он не сокрыл мрака от лица моего!

Обзор: Иов находится во тьме отчаяния (Иоанн Златоуст) и не способен понять невидимую и непостижимую природу Бога (Олимпиодор Александрийский). Но он держится пути Бога (Григорий Великий), заявляет о верности Ему, полагаясь на Его сокровенную мудрость (Юлиан Экланский)

23:8—9 Но вот, я иду вперед ~ и нет Его, назад — и не нахожу Его; делает ли Он что на левой стороне, я не вижу; скрывается ли на правой, не усматриваю

Смысл этих слов таков: « Мне приятно, что Бог судит о моих делах Своими очами, но что будет со мной? Бог невидим по природе. Буду искать Его позади, Он незрим, окажется ли впереди, я не замечу. Повернется ли на лево, я не могу прикоснуться к Нему, будет ли справа, я совсем не вижу Его». Он сказал это не потому, что Бог обходит [разные] места телесно или перемещаясь, но желая показать, что Бог присутствует повсюду, а для нас недостижим, невидим и непостижим.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 23.8 — 9.

23:10—12 Но Он знает путь мой; пусть испытает меня, ~ выйду, как золото. Нога моя твердо держится стези Его; пути Его я хранил и не уклонялся. От заповеди уст Его не отступал; глаголы уст Его хранил больше, нежели мои правила

Путь воли Божьей

Но Он знает путь мой. Как если бы он сказал так: «Я на себя смотрю строго и не могу знать себя совершенно; но Тот, Кого видеть я не способен, лучше видит все, что я делаю». Далее: Пусть испытает меня, - выйду, как золото. Золото в печи приобретает свое естественное сияние, когда теряет примеси. И вот подобно золоту, проходящему через огонь, испытывается душа праведных - огнем испытаний уничтожаются их пороки, а заслуги увеличиваются.

Святой муж сравнил себя с тем, кто проходит испытание, как золото огнем, и сказано это не без гордости. Ибо человек, которого глас Божий еще до страданий объявил праведным, подвергнут был испытаниям не затем, чтобы очиститься от пороков, но дабы заслуги его возросли, дабы золото очистилось огнем. Сам же о себе считал меньше, чем был на самом деле, ибо, будучи предан испытаниям, верил, что он проходит очищение; но в нем не было ничего, от чего следовало очиститься...

Нога моя твердо держится стези Его. Словно бы по стезям Божиим мы наблюдаем, как управляются и добрые, и злые, как различаются праведные и неправедные, как покорные день за днем восходят к лучшему и как противники добра все более погружаются в худшее. Об этих стезях говорил пророк: Видели шествие Твое, Боже (Пс 67:25). И мы, созерцая силу долготерпения и милости Его и пытаясь Ему подражать, твердо держимся стези Его тем, что подражаем Его образу действия...

Пути Его я хранил и не уклонялся. Хранит пути и не уклоняется тот, кто осуществляет то, о чем помышляет. Хранить пути [требуется] в намерении, не уклоняться от пути - в поступках. В обычае праведников каждый день сверять дела свои с путями истины и, поставив себе это за правило, не сходить с пути правды. Они, конечно же, сами в себе стремятся день ото дня продвигаться вперед, и по мере того как они приближаются к вершине благодетелей, они критически осмысливают, что в них самих остается из того, что ниже их, и тогда они спешат целиком прийти к тому, к чему, как узнали, пришли отчасти.

Далее следует: От заповеди уст Его не отступал. Подобно тому как добросовестные слуги всегда следят за лицами своих господ, дабы то, что им повелят, с готовностью услышать и исполнить, так и разум праведных устремлен к своему всемогущему Господину. Так, по Писанию, верующие взирают на уста Его, изрекающие все, что захочет, чтобы не быть в разногласии с Его волей в той мере, в какой они ее слышат в Его словах. Когда делается так, Его слова не проходят пустыми сквозь их уши, а прочно оседают в их сердцах.

Потому здесь и добавлено: Глаголы уст Его хранил больше, нежели мои правила.

Мы храним глаголы уст Его в сердце, когда заповеди Его слышим не мимоходом, а для того чтобы исполнять на деле. Вот, о Самой Божьей Матери написано: «А Мария хранила все слова эти, нося их в сердце Своем». И даже когда слова эти воплощаются на деле, о них говорят, что они сокрыты в самом сердце, если совершаемым внешне не возносится разум делающего

внутри. Когда воспринятое слово превращается в дело и этим взыскивается людская похвала, то слово Божье точно, но сокрыто в таком уме. Но хотел бы я знать, блаженный муж, зачем так строго исследуешь себя, зачем сдавливаешь себя такой тревогой?

Григорий Великий, Нравственные беседы 16.39-44.

23:13-15 Но Он тверд; и кто отклонит Его? Он делает, чего хочет душа Его. Так, Он выполнит положенное мне, и подобного этому много у Него. Поэтому я трепещу пред лицом Его; размышляю - и страшусь Его

Здесь Иов говорит о причине, которая побуждает ногу его твердо держаться стези Его, пути Его хранить и не уклоняться, то есть быть бдительным стражем Его заветов. К этому привело Иова следующее [исповедание]: «Такое почитание Бога родилось во мне от понимания того, что только один есть Тот, Кому по праву подобает это имя». Ибо никого из тех, кого называют богами, он не допускает к участию в своем могуществе; все Ему подвластно, и никто не может противостоять воле и могуществу Его.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 23.13.

23:16—17 Бог расслабил сердце мое, и Вседержитель устрасил меня. Зачем я не уничтожен прежде этой тьмы, и Он не сокрыл мрака от лица моего!

«Это неожиданное несчастье, - говорит, - случилось вопреки человеческому ходу вещей. Я догадываюсь, что [меня] поразила рука Божия». И он хорошо сказал: пред лицом моим. Ибо это была не обычная тьма, но тьма отчаяния.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 142.5-8.

24:1-25 НАСИЛИЕ И НЕСПРАВЕДЛИВОСТЬ ГОСПОДСТВУЮТ НА ЗЕМЛЕ

¹ Почему не сокрыты от Вседержителя времена, и знающие Его не видят дней Его ? ² Межи передвигают, угоняют стада и пасут [у себя]. ³ У сирот уводят осла, у вдовы берут в залог вола; ⁴ бедных сталкивают с дороги, все уничиженные земли принуждены скрываться. ⁵ Вот они, [как] дикие ослы в пустыне, выходят на дело свое, вставая рано на добычу; степь [дает] хлеб для них и для детей их; ⁶ жнут они на поле не своем и собирают виноград у нечестивца; ⁷ нагие ночуют без покрова и без одеяния на стуже; ⁸ мокнут от горных дождей и, не имея убежища, жмутся к скале; ⁹ отторгают от сосцов сироту и с нищего берут залог; ¹⁰ заставляют ходить нагими, без одеяния, и голодных кормят колосьями; ¹¹ между стенами выжимают масло оливковое, топчут в точилах и жаждут. ¹² В городе люди стонут, и душа убиваемых вопит, и Бог не воспрещает того. ¹³ Есть из них враги света, не знают путей его и не ходят по стезям его. ¹⁴ С рассветом встает убийца, умерщвляет бедного и нищего, а ночью бывает вором. ¹⁵ И око прелюбодея ждет сумерков, говоря: ничей глаз не увидит меня, - и закрывает лице. ¹⁶ В темноте подкапываются под дома, которые днем они заметили для себя; не знают света. ¹⁷ Ибо для них утро - смертная тень, так как они знакомы с ужасами смертной тени. ¹⁸ Легок такой на поверхности воды, проклята часть его на земле, и не смотрит он на дорогу садов виноградных. ¹⁹ Засуха и жара поглощают снежную воду: так преисподняя - грешников. ²⁰ Пусть забудет его утроба [матери];

пусть лакомится им червь; пусть не остается о нем память; как дерево, пусть сломится беззаконник,²¹ который угнетает бездетную, не рождавшую, и вдове не делает добра.²² Он и сильных увлекает своею силою; он встает и никто не уверен за жизнь свою.²³ А Он дает ему [все] для безопасности, и он [на то] опирается, и очи Его видят пути их.²⁴ Поднялись высоко, - и вот, нет их; падают и умирают, как и все, и, как верхушки колосьев, срезаются.²⁵ Если это не так, - кто обличит меня во лжи и в ничто обратит речь мою?

Обзор: Бог видит всякий человеческий поступок и что Он поразит беззаконников суровым наказанием (Юлиан Экланский, Григорий Великий, Олимпиодор Александрийский, Ефрем Сирий). Иов ясно видит порочность людей и гневно ее осуждает (Иоанн Златоуст, Ишопад Мервский, Олимпиодор Александрийский, Филипп Священник). То обстоятельство, что нечестивые успешны на земле, а праведный Иов страдает, показывает лишь то, что злодеи лишаются Божьего надзора, в то время как Своих возлюбленных чад Он посещает и страданием исправляет их (Олимпиодор Александрийский).

24:1—4 Почему не сокрыты от Вседержителя времена, и знающие Его не видят дней Его? Межи передвигают, угоняют стада и пасут [у себя]. У сирот уводят осла, у вдовы берут в залог вола; бедных сталкивают с дороги, все уничиженные земли принуждены скрываться

Соображения о праведности Бога и о зле человека

...не сокрыты от Вседержителя времена. Теперь Иов поднимает тот же вопрос, что и обсуждался выше, но уже с обетом веры. И он говорит, что, разумеется, знает о том, что часть его обвинений в стирании различий достоинств людей отвечает пути правосудия, но в настоящих обстоятельствах многое из происходящего выглядит отрицающим Его правосудие. В этом ключе до конца главы он держит речь о злодеяниях беззаконных.

Упоминает о том, что не сокрыты от Вседержителя времена. То есть Всевышнему известны в полной мере деяния наших дней. Это равноценно тому, как если бы он сказал: «Господу в совершенстве известны времена всех наших поступков, даже когда мы их изменяем; а мы, обращаясь к Нему с молитвой, не ведаем, сколько дней терпения и отсрочки Он отвел для нашего испытания до судного дня».

Межи передвигают. В этих словах осуждения человеческих прегрешений обращает на себя внимание то обстоятельство, что они могут расцениваться как менее или более тяжкие сообразно своему воздействию на добродетель души.

Святой Иов и его друзья различно затронуты различными пороками: они обвиняют его в неучтивости; он же порицает беззакония: насилие, грабеж, бесстыдство, гордыню, а также нечестие.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 24.1 -2.

24:5 Вот они, [как] дикие ослы в пустыне, выходят на дело свое, вставая рано на добычу; степь [дает] хлеб для них и для детей их

Ушли, говорит, как ослы в поле. То есть они все презрели, над всем насмеялись. Никто не обижает их и не притесняет.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 142.27-29.

24:6—8 жнут они на поле не своем и собирают виноград у нечес-

тивца; нагие ночуют без покрова и без одеяния на стуже; мокнут от горных дождей и, не имея убежища, жмутся к скале

Примеры нечестия

Жнут они на поле не своим... Как дикие ослы топчут поля других и стравливают траву, так и нечестивцы бесстыдством и насилием жнут на полях не своих и похищают их у владельцев. И собирают виноград у нечестивца. Это значит, что нечестивцу недостаточно обокрасть бедняков, работавших безо всякой платы на полях от начала до конца, [но и богатых тоже].

Ишоадад Мерзский, Комментарий на Книгу Иова 24.6.

24:9-12 отторгают от сосцов сироту и с нищего берут залог; заставляют ходить нагими, без одеяния, и голодных кормят колосьями; между стенами выжимают масло оливковое, топчут в точилах и жаждут. В городе люди стонут, и душа убиваемых вопит, и Бог не воспрещает того

Нечестие не щадит никого

Похитили сироту от сосца. Безжалостно и беспощадно они оторвали его от материнской груди, чтобы продать другим. Падшего же смирили. Другого же смирили, отпавшего от имени своего, отняв у него собственность. Нагих же усыпили несправедливо. Прочих же, незаконно обнажив, хотя те ничего не задолжали, заставили возлюбить [такой] покой. У алчущих отняли хлеб. Они довели их до крайней бедности и нехватки пищи. В теснинах несправедливо засели. Они засели в окруженных скалами местах, подстерегая тех, кто был на улицах и стремился убежать от них. Пути же праведного не познали. Это относится ко всем нечестивым. Те, кто из города и из домов своих были изгнаны. Это сказано о нагих, которых они несправедливо усыпили. Ибо они претерпели это от преступников, изгоняемые из города и домов. Душа же младенцев стенала громко, то есть изнутри, из глубины сердец, поскольку родители не могли добыть им пропитание.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 24.9-12.

Лишенные божественного надзора

Говоря это друзьям, Иов недоумевает. Ведь если беды [приключаются] за прегрешения, почему же тогда младенцев Бог оставил без надзора, хотя Он надзирает за всем, происходящим на земле. А слова: они не познали - означают, что нечестивые не познали, что они оставлены без надзора. Ведь кто удостоен божественного надзора, тот терпит наказание. Ибо кого любит Господь, того наказывает, бьет же всякого сына, которого принимает.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 24.12-13.

24:13-18а Есть из них враги света, не знают путей его и не ходят по стезям его. С рассветом встает убийца, умерщвляет бедного и нищего, а ночью бывает вором. И око прелюбодеев ждет сумерков, говоря: ничей глаз не увидит меня, — и закрывает лицо. В темноте подкапываются под дома, которые днем они заметили для себя; не знают света. Ибо для них утро — смертная тень, так как они знакомы с ужасами смертной тени. Легок такой на поверхности воды

Страх нечестивых

Вот, хорошо сказано: Ибо для них утро -смертная тень. Утро, конечно же, -разум праведника, который, оставляя мрак собственного греха, озаряется

светом вечности. И о святой Церкви говорится так: «Кто она, восстающая словно утренняя звезда?» Итак, насколько праведник, сияя светом праведности, в этой жизни возвышается почестями, настолько перед глазами порочных расстилается тень смерти, поскольку, помня о совершённом зле, они страшатся исправления. Они всегда желают быть свободными в своем нечестии, жить без исправления и радоваться греху. Такая смертоносная радость соответствующим образом описана в словах, которые сразу следуют: «И они ходят во мраке, как при свете».

Ибо превратным умом они радуются делам нечестивым и грехом своим день за днем влекутся к наказанию, [чувствуя себя] в безопасности. Потому и говорится через Соломона:

Праведников постигает то, чего заслуживали бы дела нечестивых, а с нечестивыми бывает то, чего заслуживали бы дела праведников (Екк 8:14). В отношении их написано, что «они рады творить зло и кичатся самыми ужасными делами». А во мраке словно при свете они ходят потому, что радуются ночи греха так, будто их окружает свет праведности...

Легок такой на поверхности воды. От множественного числа он переходит к единственному, потому что чаще всего один человек начинает злое [дело], а многие следуют за ним, подражая, но вина в первую очередь [лежит] на том, кто служит примером бесчестия для следующих за ним; потому приговор часто возвращается к тому, кто явился автором греха. Поверхность воды то и дело волнует дыхание ветра, и, не будучи наделенной прочностью, она в разных местах приходит в движение. А разум нечестивого еще легче, чем поверхность воды, потому что любое дыхание испытания, прикасающееся к нему, влечет его за собой без всякого сопротивления. Если представим себе непрочное сердце любого нечестивого, то что мы найдем, как не поверхность воды, открытую ветрам?

Григории Великий, Нравственные беседы -16.77-79.

24:186-20 проклята часть его на земле, и не смотрит он на дорогу садов виноградных. Засуха и жара поглощают снежную воду: так преисподняя - грешников. Пусть забудет его утроба [матери]; пусть лакомится им червь; пусть не остается о нем память; как дерево, пусть сломится беззаконник

Проклята часть его на земле. Кто не находится на земле праведников, которая есть земля живущих, будет проклят; пусть проклята будет часть его на земле, то есть его часть среди рода человеческого. И не смотрит он на дорогу садов виноградных. Значит, пусть так будет проклят земной путь его, чтобы народ Божий, чтобы святые души, которые, подобно виноградникам, полны плодов, не подражали ему и не ходили путями его... Засуха и жара поглощают снежную воду. Мне представляется, что святой Иов говорит о двух видах ада - огненном и ледяном, через которые проводят дьявола, еретика и нечестивца... Так преисподняя [поглощает] - грешников. Грех нечестивого и порочного столь велик и столь тяжок, что погружает их в ад, подобно свинцу в воде.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 24.

24:21—24 который угнетает бездетную, не рождавшую, и вдове не

делает добра. Он и сильных увлекает своею силою; он встает и никто не уверен за жизнь свою. А Он дает ему [все] для безопасности, и он [на то] опирается, и очи Его видят пути их. Поднялись высоко, — и вот, нет их; падают и умирают, как и все, и, как верхушки колосьев, срезаются

Примеры жестокости

Неплодной не сотворил добра. Ибо из-за бесчадия она не имеет помощи. И заметь снова, что не творить добра опять вменяется в нечестие, ведь божественный псалмопевец говорит: уклоняйся от зла и делай добро (Пс 33:15; 36:27). И женщину не помиловал, которая по природе нуждается в защите. Яростью же ниспроверг немощных, не по какой-то разумной причине, но в силу неразумного движения души, распаленный гневом [нечестивый] ниспроверг и поставил в совершенно безвыходное положение немощных и лишенных защиты.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 24.20-22.

Наказание неизбежно

Поэтому, восстав, он не будет уверен за свою жизнь. Значит, нечестивый, вставая каждый день, не уверен, будет ли жив, но пребывает в страхе и трепете. По определению мудрого Соломона, страх - есть не что иное, как лишение помощи от рассудка (Прем 17:11). Когда же заболит, да не надеется выздороветь, но падет от недуга. Ибо телесные болезни случаются из-за греха. Да не надеется, означает, что, терзаемый собственной совестью, он лишился надежды. А падет от недуга означает, что он будет поражен недугом. Ибо многих сокрушило возвышение его. Потому он падет, что, возвысившись, сокрушил многих. Увял как злак в зной, или как колос отпал сам собой от стебля. В других источниках говорится «как трава». То же самое сказал и великий псалмописец: Ибо они, как трава, скоро иссохнут и, как зеленеющий злак, скоро отпадут (Пс 36:2). И Иов прекрасно сказал: отпал сам собой, ибо для каждого его собственный грех становится наказанием.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 24.22-24.

24:25 Если это не так, ~ кто обличит меня во лжи и в ничто обратит речь мою ?

«Если это не так, то пусть гнев Его обличит меня во лжи», то есть если грешникам не достается то презрение, о котором я упоминал, то пусть гнев Божий обнаружит, что я говорил неправду.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 24.25.

25:1-6 КАК ЧЕЛОВЕКУ БЫТЬ ПРАВЫМ ПРЕД БОГОМ?

¹И отвечал Виллад Савхейнин и сказал: ² держава и страх у Него; Он творит мир на высотах Своих! ³ Есть ли счет воинствам Его ? и над кем не восходит свет Его ? ⁴ И как человеку быть правым пред Богом, и как быть чистым рожденному женщиною? ⁵ Вот даже луна, и та несветла, и звезды нечисты пред очами Его. ⁶ Тем менее человек, [который] есть червь, и сын человеческий, [который] есть моль.

Обзор: Хотя Виллад верно утверждает, что всё во власти Бога, он неверно считает грехом Иова то, что он осмелился вызвать Бога на суд (Юлиан Экланский), ложно обвиняет Иова (Юлиан Экланский, Иоанн Златоуст). Заявляя, будто нет отсрочки для мужей грабителей, Виллад говорит противное

тому, что есть (Иоанн Златоуст).

25:1—2 И отвечал Вилдад Савхейнин и сказал: держава и страх у Него; Он творит мир на высотах Своих!

Новое обвинение

Вилдад видит, что довод Елифаза о виновности Иова в греховных страстях был опровергнут указанием Иова на то, что многие беззаконники очевидно не претерпели страдания. Поэтому Вилдад отступает от этой линии обвинения, но затем лишь, чтобы все же назвать очевидно страдающего в этой жизни Иова виновным. При этом апеллирует к могуществу Господа и утверждает, что Иов согрешает уже тем, что он осмелился призывать Бога на суд.

Держава и страху Него; Он творит мир на высотах Своих! Под давлением доводов, приведенных святым Иовом, Вилдад вынужден допустить, что тот может провозглашать могущество Бога в отвлечении от вопроса о справедливости приговора для данного конкретного момента времени. И поскольку не получается доказать виновность Иова, пытается унижить того сравнением; при этом, сам того не замечая, возносит ему великую хвалу: ибо в том состоит явление величайшего личного достоинства, когда человек уступает в состязании в добродетелях лишь Самому Богу.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 25.1 — 2.

25:3—4 Есть ли счет воинствам Его ? и над кем не восходит свет Его? И как человеку быть правым, пред Богом, и как быть чистым рожденному женщиною?

Творящий, говорит, вселенную, в вышних есть. Неужели кто-то мнит, что есть отсрочка для грабителей ? На кого из них не найдется западни у Него? Как будет смертный праведен пред Богом ? Или кто очистит себя, рожденный женами ? Поскольку Иов сказал: ты еще не посетил Его, Вилдад говорит: «Да, нет отсрочки для мужей грабителей». Однако он утверждает обратное тому, что происходит, ибо отсрочка есть. Но он говорит это, чтобы возразить Иову. Ибо как будет смертный праведен пред Богом? Он по всей необходимости карается. Поскольку Иов говорил: «Я хотел прийти в суд и, хотя не согрешил, все же терплю кару», Вилдад отвечает ему, что нет праведного среди людей. «Ибо как будет возможно, - говорит, - что есть только один праведник? Поэтому зря ты требуешь суда и расследования».

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 144.15-25.

25:5—6 Вот даже луна, и та несветла, и звезды нечисты пред очами Его. Тем менее человек, [который] есть червь, и сын человеческий, [который] есть моль

Действительно, звезды сами не управляют временами своей властью, но знают время вставать и садиться согласно [Божественному] закону, установленному для них.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 25.5.

26:1-14 ИРОНИЯ ИОВА НАД СЛОВАМИ ВИЛДАДА И ПРИЗНАНИЕ МОГУЩЕСТВА БОГА

¹ И отвечал Иов и сказал: ² как ты помог бессильному, поддержал мышцу немощного! ³ Какой совет подал ты немудрому и как во всей полноте

объяснил дело! ⁴ Кому ты говорил эти слова, и чей дух исходил из тебя? ⁵ Рефаимы трепещут под водами, и живущие в них. ⁶ Преисподняя обнажена пред Ним, и нет покрывала Авaddonу. ⁷ Он распростер север над пустотою, повесил землю ни на чем. ⁸ Он заключает воды в облаках Своих, и облако не расседается под ними. ⁹ Он поставил престол Свой, распростер над ним облако Свое. ¹⁰ Черту провел над поверхностью воды, до границ света со тьмою. ¹¹ Столпы небес дрожат и ужасаются от грозы Его. ¹² Силою Своею волнует море и разумом Своим сражает его дерзость. ¹³ От духа Его - великолепие неба; рука Его образовала быстрого скорпиона. ¹⁴ Вот, это части путей Его; и как мало мы слышали о Нем! А гром могущества Его кто может уразуметь ?

Обзор: Своим ответом Иов показывает, что Вилдад ложно и безосновательно обвиняет его (Иоанн Златоуст, Григорий Великий). В то же время слова Вилдада о Божественном устройстве мира дают Иову повод выразить свое понимание и восхищение тем, как провиденциально Бог управляет мирозданием (Юлиан Экланский, Олимпиодор Александрийский, Ишоад Мервский, Григорий Великий). Заумность проявляется там, где человек пытается быть мудрее других, и пытаться давать советы Богу-Истине - признак извращенности (Григорий Великий). Бог положил пределы свету и тьме, чтобы они были в согласии (Ишоад Мервский). В этой речи Иов возвещает распространение Евангелия и разрушение дьявола силой Христа (Филипп Священник, Ефрем Сирин).

26:1—2 И отвечал Иов и сказал: как ты помог бессильному, поддержал мышцу немощного! Какой совет подал ты немудрому и как во всей полноте объяснил дело! Кому ты говорил эти слова, и чей дух исходил из тебя ?

Отвечал же Иов и сказал: кому ты привержен или кому хочешь помогать ? Не Тому ли, у кого многая крепость и сильная мышца ? Кому ты дал совет ? Не Тому ли, у кого вся премудрость ? Кому ты повинешься ? Не Тому ли, у кого величайшая сила ? Кому ты возвестил глаголы ? Чье дыхание исходит из тебя? То есть, «я не порицаю тебя за то, что ты взял на себя роль Бога. Ибо так и надо было [поступить]. Однако не следовало осуждать меня». В самом деле, можно было говорить в защиту Бога, но и не выдвигать обвинений против Иова.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 145.7-10.

«Кому ты дал совет? Может, тому, в ком нет мудрости?» Дать совет глупому - дело милосердия, мудрому - показное проявление, а давать его Самой Истине - извращенность. И поскольку те, которые, как мы уже сказали, являются прообразом еретиков, своими речами более следовали показному проявлению, чем пользе, то против Вилдада верно сказано далее: как во всей полноте объяснил дело? Всякий, кто истинно мудр, не бывает слишком мудр, потому что, согласно слову Павла, [такой человек] «не пытается быть мудрее той меры, в которой он должен быть мудрым». А в ком слишком много мудрости, тот не мудр, потому что, когда мудрость превышает необходимую меру, она уклонится в какую-нибудь сторону греха. Неуместную мудрость показывают те [люди], которые пытаются казаться мудрее других. Оттого большей частью и случается, что не умеющие быть смиренномудрыми гово-

рят глупости.

Григорий Великий, Нравственные беседы 17.28.

26:5—6 Рефаимы трепещут под водами, и живущие в них. Преисподняя обнажена пред Ним, и нет покрывала Аваддону

После того как произвел разделение между могуществом и премудростью, Иов приводит свои свидетельства. Он различает глубины под водами и преисподнюю. И те, которые живут в глубинах моря, сколь бы ни были беспредельны их огромные тела (по причине которых он называет их гигантами, а нам следует понимать это как указание на диких тварей), и те из самой преисподней (которую скрывает от наблюдателя непроницаемая пелена мглы) - оба эти царства постоянно остаются в пределах державы могущественного Бога и всегда открыты взорам Его.

Рефаимы трепещут под водами. В греческом тексте прочтем: Получат ли помощь при родах гиганты под водой, и вблизи вод? Что это в себе заключает? Восстанут ли мертвые, которые суть под водами земли? Родовспоможение здесь истолковывается как воскрешение из мертвых по сходству с работой повивальных жен. Смысл здесь следующий: повивальное искусство позволяет извлечь младенца из чрева матери, и если так, то возможно ли призвать и мертвых из преисподней, открываемой властью одного Господа?

Преисподняя обнажена пред Ним. Иов говорит, что невозможно удерживать среди мертвых тех, кого Бог захотел бы воскресить: лишь по одной Его воле [земля] выдаст поглощенных ею... И нет покрывала Аваддону. И какой бы непроницаемой мглой ни покрывалась преисподняя, и она всегда и никак не в меньшей мере пребывает открытой и прозрачной для очей Всемогущего.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 26.5 — 6.

26:7-9 Он распростер север над пустотою, повесил землю ни на чем. Он заключает воды в облаках Своих, и облако не расседается под ними. Он поставил престол Свой, распростер над ним облако Свое

Ибо нет иного устоя земли, кроме подпоры; она подвешена и подпирается Божественной волей. Он заключает воду в облаках Своих, и облако не расседается под ней. Ведь если Он не повелит облакам, они не испустят на землю дождь, причем в указанной Им мере. Он держит лицо престола, простирая над ним облако Свое. Престолом Божиим повсюду в Писании называется небо, а перед лицом расположен небесный воздух. Итак, он говорит, что, поддерживая воздух и облака, Бог позволяет им изливать дождь только в полезной и ведомой Им мере.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 26.7 —9.

26:10 Черту провел над поверхностью воды, до границ света со тьмою

Итак, Бог собрал воды, рассеянные по земле в начале, и положил пределы им. Его повеление окружило их, словно кругом, так чтобы они не выходили из него. Он установил границу света со тьмою. Это значит, Он повелел свету и тьме занимать отведенное им время в добром согласии, не соперничая между собой.

Ишопад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 26.10.

26:11-12 Столпы небес дрожат и ужасаются от грозы Его. Силою

Своею волнует море и разумом Своим сражает его дерзость

Значение столпов и моря

Под столпами мы понимаем постоянство, которое всегда свойственно только природе ангелов, поскольку они не только постоянно пребывают в святости, но и освещены славой вечного блаженства. О грядущей неизменности людей говорит Сын Божий: Побеждающего сделаю столпом в храме Бога Моего (Откр 3:12). Но и сама Церковь, которая есть собрание всех святых, за вечное постоянство в Господе именуется столпом и утверждением истины (1 Тим 3:15).

Силою Своею волнует море. В начале Бытия мы читаем об этом. И разумом Своим сражает его дерзость. Нет полной уверенности, что этот гордый является дьяволом, который действительно первым был сброшен Богом с высокого благословенного седалища на небесах и о котором говорит пророк: «Ты низложил гордеца как пораженного»¹⁰. В духовном смысле мы понимаем эти моря как народ иудеев и народ язычников... В самом деле, с моря, то есть народа иудеев, началось Евангелие Христа, потому что закон [Христов] вышел от иудеев и достиг моря язычников.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 26.

26:13 От духа Его -великолепие неба; рука Его образовала быстрого скорпиона

Эти слова красноречиво обозначают узнаваемого скорпиона, который должен быть уничтожен Христовой смертью. Он называет сатану быстро убегающим скорпионом, чтобы указать на его бегство из сообщества небесных сил, а также потому, что он надеялся избежать наказания за свое преступление.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 26.13.

26:14 Вот, это части путей Его; и как мало мы слышали о Нем! А гром могущества Его кто может уразуметь?

Что названо в этом месте путями, как не [способы] действия Господа? Вот и через пророка Господь говорит: ни ваши пути ~ пути Мои (Ис 55:8). Говоря о приходе Господа, он пути Его представил частями, потому что одно действие было, когда Он нас сотворил, а другое - когда нас искупил. Сказав о [способе] действия Господа и сгладив сравнением с последним судом, он говорит: Вот, это части путей Его. Он также называет это малой каплей Его слов, так как что есть высокое, что есть ужасное, мы должны узнавать созерцанием Бога из безмерности небесных тайн; словно сладкая капля небесного питья проливается на нас, а гром могущества Его кто может уразуметь? Как если бы он сказал так: «Если мы с трудом переносим чудеса Его смирения, то какой же силой вынесем гром и ужасы прихода Его могущества?

Григорий Великий, Нравственные беседы 17.54.

27:1-7 СОВЕРШЕННАЯ ИСКРЕННОСТЬ ИОВА

¹ И продолжал Иов возвышенную речь свою и сказал: ² жив Бог, лишивший [меня] суда, и Вседержитель, огорчивший душу мою, ³ что, доколе еще дыхание мое во мне и дух Божий в ноздрях моих, ⁴ не скажут уста мои неправды, и язык мой не произнесет лжи! ⁵ Далеко я от того, чтобы признать вас справедливыми; доколе не умру, не уступлю непорочности моей. ⁶ Креп-

ко держал я правду мою и не опущу ее; не укорит меня сердце мое во все дни мои.⁷ Враг мой будет, как нечестивец, и восстающий на меня, как беззаконник.

Обзор: Иов продолжает развивать свои предыдущие размышления (Олимпиодор Александрийский). Праведный муж, дабы постоянно приближаться к истине, не станет лгать ни случайно, ни намеренно (Григорий Великий). Иов показывает и отстаивает чистоту своего сердца (Григорий Великий), прочность своей правды и совершенную невиновность (Ефрем Сирин, Ишоад Мервский, Иоанн Златоуст).

27:1-2 И продолжал Иов возвышенную речь свою и сказал

И еще прибавив, Иов сказал во вступлении. Поскольку трое его друзей хранили молчание после сказанного, блаженный Иов добавляет следующие слова, присоединив их к предыдущим. А вступлением он назвал прежние слова, которые были словно бы [прологом] к последующим.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 27.1.

27:2-4 жив Бог, лишивший [женя] суда, и Вседержитель, огорчивший душу мою, что, доколе еще дыхание мое во мне и дух Божий в ноздрях моих, не скажут уста мои неправды, и язык мой не произнесет лжи!

То, что сначала он назвал неправдой, затем повторил как ложь. Всякая ложь есть неправда, как и всякая неправда - ложь, потому что отходит от правды то, что не согласуется с истиной. Однако есть большая разница между тем, что он говорит «не скажут уста», и тем, что добавляет «язык мой не замыслит лжи». Иногда замыслить ложь - хуже, чем ее сказать, потому что по большей части произносится она от безудержности, а вот замышляется в силу осознанной порочности. И кто же не знает, насколько велика дистанция при различении такого греха между лгущим неосознанно и лгущим осознанно? Но муж праведный, дабы приближаться к истине, не станет лгать ни случайно, ни намеренно.

Григорий Великий, Нравственные беседы 18.5.

27:5—7 Далеко я от того, чтобы признать вас справедливыми; доколе не умру, не уступлю непорочности моей. Крепко держал я правду мою и не опущу ее; не укорит меня сердце мое во все дни мои. Враг мой будет, как нечестивец, и восстающий на меня, как беззаконник

Решимость Иова

Доколе не умру, не уступлю непорочности моей. Это значит, я не сдаюсь, стойкость и решимость моей души не отступят, и я терпеливо и мужественно буду нести свои несчастья.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 27.6.

Заявление о невиновности

Не укорит меня сердце мое во все дни мои. Нет у Иова внутри возмущения, и совесть его не укоряет за какой-нибудь постыдный поступок, который бы он совершил.

Ишоад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 27.6.

Праведник говорит о своей невиновности

Это означает следующее: «неправедный не имеет дерзновения ни произнести, ни выговорить то, что я говорю теперь, но он лишен его, и его уста

сомкнуты. Я же не претерпел этого, но говорю и возражаю, а неправедные [ведут себя] иначе».

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 146.13-16.

27:8-23 ИОВ ОСУЖДАЕТ БЕЗЗАКОНИЯ

⁸ Ибо какая надежда лицемеру, когда возьмет, когда исторгнет Бог душу его? ⁹ Услышит ли Бог вопль его, когда придет на него беда? ¹⁰ Будет ли он утешаться Вседержителем и призывать Бога во всякое время? ¹¹ Возвещу вам, что в руке Божьей; что у Вседержителя, не скрою. ¹² Вот, все вы и сами видели; и для чего вы столько пустословите? ¹³ Вот доля человеку беззаконному от Бога, и наследие, какое получают от Вседержителя притеснители. ¹⁴ Если умножаются сыновья его, то под меч; и потомки его не насытятся хлебом. ¹⁵ Оставшихся по нем смерть низведет во гроб, и вдовы их не будут плакать. ¹⁶ Если он наберет кучи серебра, как праха, и наготовит одежд, как брание, ¹⁷ то он наготовит, а одеваться будет праведник, и серебро получит себе на долю беспорочный. ¹⁸ Он строит, как моль, дом свой и, как сторож, делает себе шалаш; ¹⁹ ложится спать богачом и таким не встанет; открывает глаза свои, и он уже не тот. ²⁰ Как воды, постигнут его ужасы; в ночи похитит его буря. ²¹ Поднимет его восточный ветер и понесет, и он быстро побежит от него. ²² Устремится на него и не пощадит, как бы он ни силился убежать от руки его. ²³ Всплеснут о нем руками и посвищут над ним с места его!

Обзор: После того как Иов заявил о своей невиновности, он выражает всемерное осуждение порочности (Олимпиодор Александрийский, Юлиан Экланский, Григорий Великий). Праведник мудро использует те же самые свидетельства из Писания, которые извращает еретик (Григорий Великий).

27:8-10 Ибо какая надежда лицемеру, когда возьмет, когда исторгнет Бог душу его? Услышит ли Бог вопль его, когда придет на него беда? Будет ли он утешаться Вседержителем и призывать Бога во всякое время?

Ибо какая надежда есть у нечестивого, что он устремляется к ней; надеясь на Господа, спасется ли? Или Господь внимлет его молитве? Или, когда настанет нужда, он будет иметь дерзновение пред Ним? Или Он внимлет ему, когда тот призывает Его?

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 27.8 — 10.

27:11 — 13 Возвещу вам, что в руке Божьей; что у Вседержителя, не скрою. Вот, все вы и сами видели; и для чего вы столько пустословите? Вот доля человеку беззаконному от Бога, и наследие, какое получают от Вседержителя притеснители

Кары беззаконным

Научу вас по руке Божьей. Здесь Иов говорит, что он опишет им в наставление кары, которые налагаются на лицемеров рукой Божьей. И для полноты осведомленности в вещах, о которых собирается сообщить, присовокупляет полный подробный перечень, дабы не могли они утверждать, что им неведомо то, что он имеет в виду. А в греческом тексте сказано: Возвещу вам, что в руке Божьей; что у Вседержителя, не скрою.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 27.11.

27:14—15 Если умножаются сыновья его, то под меч; и потомки

его не насытятся хлебом. Оставшихся по нем смерть низведет во гроб, и вдовы их не будут плакать

Иов говорит о том, что должно случиться с нечестивыми. Ибо не происходит с ними так всегда. Иногда они долго живут в благоденствии, даже до своей кончины, как выше учил сам Иов, затрудняясь ответить друзьям. Поэтому заклятием он называет [гибель] от врагов, а смертью внезапную и преждевременную [кончину].

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 27.14-15.

27:16—18 Если он наберет кучи серебра, как праха, и наготовит одежд, как брение, то он наготовит, а одеваться будет праведник, и серебро получит себе на долю беспорочный. Он строит, как моль, долг свой и, как сторож, делает себе шалаш

Значение серебра

Серебро обычно понимается как чистота священного Писания. Как сказано в одном из мест: «Речения Господа - речения чистые, серебро, испытанное огнем». Но поскольку некоторые жаждут слово Божье не внутри иметь, чтобы воплощать его, а снаружи, чтобы выставить напоказ, то и говорится через пророка: «Рассеяны все, облачившиеся в серебро». То есть те, которые словом Божиим наполняют себя не для внутреннего обновления, но облачают себя им для внешнего эффекта. Потому их серебро, то есть речи еретиков, сравнивается с прахом, что если они что-то и знают из священного Писания, так пользуются этим для снискания земной похвалы. И наготовят одежд, как брение, потому что небрежно и порочно находят свидетельства священного Писания, для того чтобы защитить себя. Приготовит серебро он, а облачится в него праведник, потому что муж, исполненный правой веры, которая святым вменяется в праведность, пользуется теми же самыми свидетельствами священного Писания, которые собирает и еретик и которыми улавливается упрямство его заблуждения.

Григорий Великий, Нравственные беседы 18.24.

27:19—23 ложится спать богачом и таким не встанет; открывает глаза свои, и он уже не тот. Как воды, постигнут его ужасы; в ночи похитит его буря. Поднимет его восточный ветер и понесет, и он быстро побежит от него. Устремится на него и не пощадит, как бы он ни силился убежать от руки его. Всплеснут о нем руками и посвищут над ним с места его!

Наказание нечестивых

Поднимет его восточный ветер и понесет}4 . Что в этом месте названо обжигающим ветром, как не злой дух, разжигающий в сердце пламя страстей, влекущее в вечное осуждение? Итак, говорится, что обжигающий ветер несет нечестивого потому, что строящий козни злой дух подстрекает всякого живущего к порокам, дабы уже умершего обречь на муки...

И словно вихрь похитит его с места его. Место нечестивого - наслаждение преходящей жизнью и похоти плоти. Итак, всякий человек, словно вихрем, поднят будет с места своего, когда в последний день, уstraшенный, он будет оторван от всех своих наслаждений. А о последнем дне уместно говорится далее: устремится на него и не пощадит. Бог всякий раз, как исправляет

грешника, поражая его, устремляет Свой бич, чтобы его пощадить. Но когда его жизнь Он приводит к концу, а он, несмотря на бичи, остается в грехе, тогда Он устремляет Свой бич, но не щадит. Тот, Кто устремляет бич, чтобы пощадить, однажды устремит его и для того, чтобы не щадить. Ибо в этой жизни Господь тем более стремится пощадить, чем более Он наказывает тех, которые этого ожидают. Вот что Сам Он сказал Иоанну голосом ангела: Кого Я люблю, тех обличаю и наказываю (Откр 3:19). И в другом месте сказано: Ибо Господь, кого любит, того наказывает; бьет же всякого сына, которого принимает (Евр 12:6). И наоборот, о биче осуждения написано: Нечестивый уловлен делами рук своих (Пс 9:17). Через Иеремию Господь говорит, что когда Он увидит множество неисправимых в их грехах людей, которых не считает уже сынами учения [Своего], но рассматривает как врагов, [достойных] суровых ударов, то скажет [им]: ибо Я поразил тебя ударами неприятельскими, жестоким наказанием за множество беззаконий твоих, потому что грехи твои умножились (Иер 30:14).

Всплеснут о нем руками. Всплеснуть руками значит построить жизнь свою делами праведности. Потому и Павел говорит: укрепите опустившиеся руки и ослабевшие колени (Евр 12:12). Когда они видят гибель другого, то в сердце своем призываются к тому, чтобы осознать и [возможность] своей: [по делам] один человек идет на муки, а другой от мук спасается. Всплеснет руками над ним потому, что в наказании другого увидит то, чего следует бояться; а когда увидит грешника пораженным, он свои дела, прежде расслабленные, наполнит крепостью праведности. Вот так бывает, что нечестивый при жизни многих людей соблазном греха вводит в грех, но смертью своей способен многих удержать от греха ужасом мучений...

И посвищут над ним с места его. Что еще означает свист, как не выражение удивления? Но если свист должен иметь другое значение, то, когда грешник умирает, видящие его исход складывают губы для свиста в том смысле, что они те духовные слова, которые прежде презирали, начинают воспринимать заново, так что и верят теперь и учат тому, во что не верили, видя, что нечестивый процветает. Ведь часто бывает так, что душа не крепких [в вере] тем более колеблется от слушания истины, чем более она видит, как процветают ее клеветники. Но когда справедливое возмездие настигает нечестивых, оно останавливает от грехов и других.

Григорий Великий, Нравственные беседы 18.32-38.

28:1-11 ЛЮДИ ИМЕЮТ ЗНАНИЯ О ПРИРОДЕ ВЕЩЕЙ

- ¹ Так! у серебра есть неточная жила, и у золота место, [где его] плавят.
² Железо получается из земли; из камня выплавляется медь. ³ [Человек] полагает предел тьме и тщательно разыскивает камень во мраке и тени смертной.
⁴ Вырывают рудокопный колодезь в местах, забытых ногою, спускаются вглубь, висят [и] зыблются вдали от людей. ⁵ Земля, на которой вырастает хлеб, внутри изрыта как бы огнем. ⁶ Камни ее - место сапфира, и в ней песчинки золота. ⁷ Стези [туда] не знает хищная птица, и не видал ее глаз коршуна; ⁸ не попирали ее скимны, и не ходил по ней шакал. ⁹ На гранит налагает он руку свою, с корнем опрокидывает горы; ¹⁰; в скалах просекает каналы, и все драгоценное видит глаз его; ¹¹ останавливает течение потоков и со-

кровенное выносит на свет.

Обзор: Человек, центр природы, способен к ограниченному восприятию и знанию силы Божьей через наблюдение природы (Иоанн Златоуст, Ишодад Мервский, Юлиан Арианин, Юлиан Экланский). До человека природные элементы существовали сами по себе, а по его сотворении полезные свойства каждого из них открываются его познанию (Юлиан Экланский). Как огонь пожирает дерево, так семена, брошенные в землю, пускают корни и благодаря силе, которую берут из земли, прорастают (Ишодад Мервский). В словах Иова -аллюзии к будущему неверию иудеев и обращению язычников (Филипп Священник, Григорий Великий). Тех, кто иссушает себя заботами о низменном, Бог омывает небесными потоками (Григорий Великий).

28:1—3 [Человек] полагает предел тьме и тщательно разыскивает камень во мраке и тени смертной

Порядок установил для тьмы

Есть серебру место, откуда оно рождается, и место золоту, откуда оно очищается. Ибо железо из земли рождается, медь же равно камню вырубается. Порядок, говорит, установил для тьмы, предел временам года Сам определяет. Или Иов хочет сказать, что Установивший порядок в случайных вещах тем более промышляет о человеческих и заботится о них; ничто не происходит само собой или случайно. Или же [он хочет сказать], что, тогда как все эти вещи видимы, Божие домостроительство невидимо. Ибо серебро и медь имеют место, место же премудрости никому неведомо, но только Бог знает премудрость. Он сказал людям, что благочестие есть премудрость и добродетель есть ведение.

Порядок, говорит, установил тьме. Хорошо Иов сказал: порядок, поскольку [тьма] способна отступать и незаметно удаляться. Кто прогоняет тот мрак? Откуда такое благочиние в таком деле? Затем он повествует о Его силе, затем о премудрости, чтобы убедить в том, что он не хочет требовать у Него отчета.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 148.3 - 14.

28:4 Вырывают рудокopный колодезь в местах, забытых ногою, спускаются вглубь, висят [и] зыблются вдали от людей

Отвергнувшие благодать Христову

Бурный поток отделяет от народа странствующего тех, кого забыла нога нуждающегося человека, и сбившихся с пути. Вот что говорит святой Иов: поток огня отделяет тех, кто сбился с пути, кто живет вне путей истинной веры и не имеет милости к нуждающимся, то есть братьям Христовым, так что они навсегда отделены от общества святых. Нуждающегося можно понять и как нашего Спасителя, Который, хотя и был богат, обнищал ради нас (2 Кор 8:9). Тогда усматривай в ноге Его промышление, Его воплощение и Его приход в мир... Итак, не принявшие Его спасительного промысления в Евангелии преданы забвению, ибо не захотели поверить по жестокосердию своему. Потому и названы сбившимися с пути - они не приняли Христа, Который и есть путь.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 28.

28:5 Земля, на которой вырастает хлеб, внутри изрыта как бы ог-

нем

Искусством возделывания земли, говорит [автор], [люди] производят необходимое для прокормления, а земля дает это согласно данному ей повелению Божьему. Итак, подобно тому, как огонь пожирает дерево, и земля сходным образом поступает, когда в нее разбрасывают семена; в ней они пускают корни и, благодаря принятой от земли силе, прорастают. Таково значение слов «внутри изрыта как бы огнем».

Ишопад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 28.5.

28:6 Камни ее — место сапфира, и в ней песчинки золота

Земля сама порождает так называемые драгоценные камни и золото, и они суть слава царей и украшение изящных женщин. И показав, что Господь сотворил на земле множество разнообразных вещей, он добавляет следующее <...>.

Юлиан Арианин, Комментарий на Книгу Иова 28.6.

28:7-8 Стези [туда] не знает хищная птица, и не видал ее глаз коршуна; не попирали ее скимны, и не ходил по ней шакал

Познание природы

Очевидно, он говорит так во вступлении, дабы далее перейти к подробному изложению свойств и сути недоступной другим премудрости, так чтобы, руководствуясь ею, люди могли приблизиться с надеждой к высотам, ранее недоступным для смертных. И здесь, согласно обычаю соответствующих предмету речи преувеличений, говорит о безмерных необитаемых пустынях, недоступных для зверей и самих птиц и, однако, отмеченных стопой человека. Не попирали ее скимны. То есть сыны купцов не вступали в нее. Но как же он, претендуя открыть изведанность пустыни человеками, отрицает известность сей целины купцам? По-видимому, желая подчеркнуть немногочисленность путешественников, он отрицает частые визиты купцов. ...И не ходил по ней шакал. Ни птица, ни рептилия, ни какое-либо четвероногое никогда не познали того смысла, который открыл мудрый в поисках исследователь сокрытого.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 18.57-58.

28:9—11 На гранит налагает он руку свою, с корнем опрокидывает горы; в скалах просекает каналы, и все драгоценное видит глаз его; останавливает течение потоков и сокровенное выносит на свет

Будущее обращение язычников

«Он налагает руку свою на гранит» означает, что протянул руку проповеди черствости язычников. И потому тот же блаженный Иов, зная заранее, что история его страданий будет известна язычникам, говорит: О, если бы записаны были слова мои! Если бы начертаны были они в книге резцом железным с оловом, ~ на вечное время на камне вырезаны были! (Иов 19:23—24)12. Кого же понимать нам в этом месте под горами, как не сильных мира сего, которые возносят себя ради земного состояния? Это о них говорит псалмопевец: «прикасается к горам, и дымятся» (Пс 103:32). Но горы опрокидываются с корнем, потому что по проповеди святой Церкви высшие почести века сего выпадают из внутренних помышлений [человека] перед восхищением всемогуществом Бога. А корни гор -сокровенные помышления

гордецов. Но горы опрокидываются с корнем, потому что ради почитания Бога власти века повергаются с вершин своих помышлений.

И верно корнем обозначается тайный помысел, так как из того, что внутри и невидимо, произрастает то, что заметно снаружи. Вот, через пророка говорится: «Тогда остаток, который уцелеет из дома Иуды, снова укоренится и принесет плод». Как если бы открыто сказал: «Глубоко внутри рождается мысль, чтобы в самом верху она обрела воздаяние». Итак, пусть скажет: На гранит налагает он руку свою, с корнем опрокидывает горы, потому что, покуда священная проповедь взыскивала черствость язычников, она совершенно разрушила высокомерие гордых - освобождая от земных мыслей, она наполняет дарами небесными. И кого она иссушает от забот о низком, того омывает потоками сверху. Тут же добавлено: в скалах просекает каналы. То есть в отвердевших сердцах язычников Он открыл реки проповеди, как и у пророка говорится об оводнении засухи язычников: «Он обращает пустыню в стоячую воду и землю без воды в водный источник».

Григорий Великий, Нравственные беседы 18.57-58.

Польза природы

И все драгоценное видит глаз его. То есть не только вещи для пользы, но и те, что подходят для украшения, как шерстяные одеяния, ткани из шелковой материи для богатых, вина от различных виноградников, мази и прочие снадобья из трав...

Останавливает течение потоков. Имеется в виду, когда Его рука простирается к невиданным камням, скрытым под водой...

И сокровенное выносит на свет. Открывает предназначение ранее незаметных свойств вещей. Ведь до человека природные элементы существовали сами по себе, а со временем сотворения человека последний познал под руководством разума полезные свойства каждого из них по отдельности: какие земли приспособлены для посева, какие подходят для плантаций, и каковы свойства растений, и какая древесина подходит для строительства кораблей, а что более пригодно для возведения зданий.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 28.10-11.

28:12-28 БОГ ЗНАЕТ ПУТЬ ПРЕМУДРОСТИ

¹² Но где премудрость обретается ? и где место разума ? ¹³ Не знает человек цены ее, и она не обретается на земле живых. ¹⁴ Бездна говорит: не во мне она; и море говорит: не у меня. ¹⁵ Не дается она за золото и не приобретается она за вес серебра; ¹⁶ не оценивается она золотом Офирским, ни драгоценным ониксом, ни сапфиром; ¹⁷ не равняется с нею золото и кристалл, и не выменяешь ее на сосуды из чистого золота. ¹⁸ А о кораллах и жемчуге и упоминать нечего, и приобретение премудрости выше рубинов. ¹⁹ Не равняется с нею топаз Ефиопский; чистым золотом не оценивается она. ²⁰ Откуда же исходит премудрость ? и где место разума ? ²¹ Сокрыта она от очей всего живущего и от птиц небесных утаена. ²² Аваддон и смерть говорят: ушами нашими слышали мы слух о ней. ²³ Бог знает путь ее, и Он ведает место ее. ²⁴ Ибо Он презирает до концов земли и видит под всем небом. ²⁵ Когда Он ветру полагал вес и располагал воду по мере, ²⁶ когда назначал устав дождю и путь для молнии громоносной, ²⁷ тогда Он видел ее и явил ее, приготовил ее

и еще испытал ее ²⁸ и сказал человеку: вот, страх Господень есть истинная премудрость, и удаление от зла - разум.

Обзор: Высшая мудрость - почитать Бога (Иоанн Златоуст). Премудрость превосходит любую земную красоту (Юлиан Арианин), богатства, почести и достоинства (Юлиан Экланский). Премудрость не обретается в бездне нечестивого ума, который, стремясь мудрствовать плотски, показывает свою глупость в делах духовных (Григорий Великий). Даже если Христос представлен здесь пророчески по сходству, то Премудрость Его превышает любое сходство, любой образ, любой тип (Ефрем Сирий). Бог дарует вес душам, чтобы они легковесным порывом не отступали от Бога (Григорий Великий).

28:12—14 Но где премудрость обретается? ...она не обретается на земле живых. Бездна говорит: не во мне она; и море говорит: не у меня

Она не обретается на земле живых. Что иное обозначается в этом месте землей, как не человеческая душа? О ней говорит псалмопевец: Тебя жаждет душа моя, по Тебе томится плоть моя в земле пустой, иссохшей и безводной (Пс 62:2). Но такую мудрость нельзя найти на земле живых, поскольку человек, все еще кормящийся наслаждениями этой жизни, отдаляется от восприятия вечной премудрости. Ибо, если бы он был достаточно мудр, удален от внутренних радостей, он стал бы оплакивать слепоту своего изгнания, в котором оказался. Так, Соломон говорит: во многой мудрости много печали; и кто умножает познания, умножает скорбь (Екк 1:18). Ведь чем больше человек узнаёт, что он потерял, тем больше начинает скорбеть о приговоре своей беспечности, который теперь ему открылся. А теперь он понимает, как он пал, как от радостей рая пришел к горестям нынешней жизни, как вместо сообщества ангелов оказался среди забот и потребностей. Он понимает, среди каких опасностей пребывает тот, кто прежде пренебрег своим положением безопасности. И вот, он оплакивает свое изгнание, которое, будучи осужденным, обречен терпеть; он воздыхает по славе небесной, которой мог бы наслаждаться без всякой опасности, если бы не захотел согрешить...

Бездна говорит: не во мне она. Что как не сердца людей он здесь называет бездной? Это они и текучими становятся от падения, и мрачными от мглы двусмысленности. А премудрость не обретается в такой бездне. Нечестивый ум, стремясь мудрствовать плотски, показывает свою глупость в [делах] духовных. Вот, по свидетельству Павла: Мудрость века сего - безумие пред Богом (1 Кор 3:19). Потому чем более человек безумен внутри, тем больше ему удастся казаться мудрым снаружи...

И море говорит: не у меня. Что названо именем моря, если не горечь беспокойства мирских умов, которые, враждебно нападая друг на друга, сталкиваются, подобно встречным волнам? Жизнь мирских людей верно названа морем, потому что, сотрясаемая бурей порывов и страстей, она отдаляется от покоя и крепости внутренней Премудрости. А об обратном хорошо сказано пророком: А вот на кого Я призрю: на смиренного и сокрушенного духом и на трепещущего пред словом Моим (Ис 66:2).

Григорий Великий, Нравственные беседы 18.66-68.

28:15-17 Не дается она за золото и не приобретает она за вес се-

ребра; не оценивается она золотом

Офирским, ни драгоценным ониксом, ни сапфиром; не равняется с нею золото и кристалл, и не выменяешь ее на сосуды из чистого золота. Никакая даже самая прекрасная и дорогая вещь на земле не может сравниться с мудростью. Ни бездна, ни необъятная морская пучина, ни ее объем не могут даже описать ее; ни сияние или блеск золота, ни чуждый вид индийских камней, ослепляющих глаза взирающих на них; ни красота сущего, ни отборные вещи, ни высота неба, ни ширина земли никогда не перевесят мудрость, и даже не сможет этого чистый и прозрачный кристалл. Мудрость несравненно превосходит все это.

Юлиан Арианин, Комментарий на Книгу Иова 28.14-19.

28:18—19 А о кораллах и жемчуге и упоминать нечего, и приобретение премудрости выше рубинов. Не равняется с нею топаз Ефиопский; чистым золотом не оценивается она

Превосходство Премудрости

Изысканные и достойные и не запомнятся в тени сравнения с ней. Иов здесь переходит от образов россыпей сокровищ к регалиям и другим драгоценным знакам высочайшего общественного достоинства и утверждает об их низкопробности в сравнении с премудростью. Премудрость же добывается из сокровитного. Иов уже обещал в своей речи все, что радует глаз, или льстит другим чувствам, либо обходит разумное суждение, сопоставив их с премудростью. И теперь он отвечает на супостатство этих низких стихий утверждением, что премудрость открывается не каждому, а значит, никак не может быть обвинена в низменном обществе страстей и деяний толпы.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 28.18.

28:20—21 Откуда же исходит премудрость? и где место разума? Сокрыта она от очей всего живущего и от птиц небесных утаена

Эти слова предполагают, что, хотя Христос представлен через сходство, Он, тем не менее, выше любого сходства, образа или типа и никак не сравним со святыми. О Нем говорится, что Он подобен тайным высшим силам, но хорошо известно, что они даже не могут прямо взирать на Него.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 29.21.

28:22 Аваддон и смерть говорят: ушами нашими слышали мы слух о ней

Аваддон и смерть говорят: ушами нашими слышали мы слух о ней. Этими двумя словами может быть назван дьявол, поскольку он определяется как смерть, а спутники его - погибель. Итак, они сказали, что слышали слух о страхе Господнем; и не могут они отрицать, что слышали это, потому что видели, что это свойственно самой доброкачественности природы, однако в силу зла непослушания они отказались принять это.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 28.

28:23—26 Бог знает путь ее, и Он ведает место ее. Ибо Он прозирает до концов земли и видит под всем небом,. Когда Он ветру полагал вес и располагал воду по мере, когда назначал устав дождю и путь для молнии громоносной

Бог обуздывает зло Ибо Он прозирает до концов земли и видит под

всем небом. Видеть для Бога значит восстановить все, что было потеряно и упущено, под Свою благодать. Потому написано: Царь, сидящий на престоле суда, разгоняет очами своими все злое (Притч 20:8). Ибо, взирая, Он обуздывает зло нашего легковесия и дает нам великую ценность зрелости. Потому сразу же добавлено: Когда Он ветру полагал вес. Быстротой и пронзительностью ветров в священном Писании обыкновенно обозначаются души, как и через псалмопевца Божьего говорится: шествуешь на крыльях ветра (Пс 103:3), то есть проникаешь в добродетели душ. Итак, положил ветру вес, потому что, когда высшая Премудрость наполняет души, она утяжеляет их внутренней зрелостью, но не той тяжестью, о которой говорится:

«Сыны мужей, доколе тяжелы сердцем будете?» Ведь одно дело - быть весомым через [добрый] совет, а другое - через грех; одно дело - быть весомым верой, а другое - деланием зла. Одна тяжесть - груз бремени, другая - весомость добродетели. Итак, души принимают вес для того, чтобы уже никаким легковесным порывом не отступать от устремленности к Богу, но чтобы всем весом неизменного постоянства поселиться в Нем.

Григорий Великий, Нравственные беседы 19.7-8.

28:27-28 тогда Он видел ее и явил ее, приготовил ее и еще испытал ее и сказал человеку: вот, страх Господень есть истинная премудрость, и удаление от зла — разум

Вот благочестие есть премудрость, воздержание от зол есть ведение. Ничто не сравнится с этим искусством, нет ничего сильнее этой премудрости. Начало мудрости - страх Господень; доброе разумение у всех, творящих ее. Вот величайшее благо, вот величайшая мудрость: почитать Бога, не заниматься пустыми делами, не судить и не требовать отчета за происходящее. Не думайте обрести иную мудрость.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 148.18-23.

29:1-25 ИОВ ВСПОМИНАЕТ МИНУВШЕЕ БЛАГОПОЛУЧИЕ

¹ И продолжал Иов возвышенную речь свою и сказал: ² о, если бы я был, как в прежние месяцы, как в те дни, когда Бог хранил меня, ³ когда светильник Его светил над головою моею, и я при свете Его ходил среди тьмы; ⁴ как был я во дни молодости моей, когда милость Божия [была] над шатром моим, ⁵ когда еще Вседержитель [был] со мною, и дети мои вокруг меня, ⁶ когда пути мои обливались молоком, и скала источала для меня ручьи елея! ⁷ когда я выходил к воротам города и на площади ставил седалище свое, - ⁸ юноши, увидев меня, прятались, а старцы вставали и стояли; ⁹ князья удерживались от речи и персты полагали на уста свои; ¹⁰ голос знатных умолкал, и язык их прилипал к гортани их. ¹¹ Ухо, слышавшее меня, ублажало меня; око видевшее восхваляло меня, ¹² потому что я спасал страдальца вопиющего и сироту беспомощного. ¹³ Благословение погибавшего приходило на меня, и сердцу вдовы доставлял я радость. ¹⁴ Я облакался в правду, и суд мой одевал меня, как мантия и увясло. ¹⁵ Я был глазами слепому и ногами хромоту; ¹⁶ отцом был я для нищих и тяжбу, которой я не знал, разбирал внимательно. ¹⁷ Сокрушал я беззаконному челюсти и из зубов его исторгал похищенное. ¹⁸ И говорил я: в гнезде моем скончаюсь, и дни [мои] будут многи, как песок; ¹⁹ корень мой открыт для воды, и роса ночует на ветвях моих; ²⁰

слава моя не стареет, лук мой крепок в руке моей.²¹ Внимали мне и ожидали, и безмолвствовали при совете моем.²² После слов моих уже не рассуждали; речь моя капала на них.²³ Ждали меня, как дождя, и, [как] дождю позднему, открывали уста свои.²⁴ Бывало, улыбнусь им - они не верят; и света лица моего они не помрачали.²⁵ Я назначал пути им и сидел во главе и жил как царь в кругу воинов, как утешитель плачущих.

Обзор: С главы 29 Иов начинает новую речь, которая не является прямым ответом его друзьям и которая обычно определяется как монолог. Она продолжается до главы 31 и представляет собой, в некотором роде, обобщение его соображений и мнений относительно теперешнего состояния.

Слова Иова в главе 29 подтверждают его веру в промысел Бога (Иоанн Златоуст). В них - призыв к доброте и благочестию (Григорий Великий), очевидность непорочности Иова (Иоанн Златоуст, Ефрем Сирий, Ишоад Мервский, Юлиан Арианин). Врата города отсылают к делам добра, которыми душа входит в небесное сообщество, в то время как врата смерти - это дела зла, которые ввергают душу в погибель (Григорий Великий).

Слова Иова содержат пророчества (Григорий Великий, Иоанн Златоуст). Господь дал дождь ранний, потому что в прежние времена дал избранным Своим знание закона; но дал и поздний дождь, потому что определил открыть тайну Своего воплощения в последние дни (Григорий Великий). Сияние величия Господа не открывается грешникам (Григорий Великий).

29:1—2 И продолжал Иов возвышенную речь свою и сказал: о, если бы я был, как в прежние месяцы, как в те дни, когда Бог хранил меня
Месяц прежнего благоденствия

И прибавив, Иов говорит в начале: Кто меня устроит по месяцам прежних дней? Что означает: прибавив в начале? Он не заканчивает свою речь, но снова вернулся к началу, не позволяя противникам прерывать его и высказывать возражения. Что же он говорит? «Я хотел, чтобы наступил месяц моего прежнего благоденствия, дабы заградить ваши уста и показать, кем я был».

По месяцам прежних дней. Он не попросил ничего необычного: только тридцать дней прежних благ и наслаждения тем благополучием, которого никто уже не может ему подать. Затем он описывает его словами. Ибо, поскольку это было невозможно, он по возможности показывает это словами и говорит, что делал и в каком положении находился прежде. Посмотри на благочестие этого мужа: он все приписывает Богу. Ибо человек, лишенный помощи свыше, не может выстоять.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 149.2-19.

29:3—5 когда светильник Его светил над головою моею, и я при свете Его ходил среди тьмы; как был я во дни молодости моей, когда милость Божия [была] над шатром моим, когда еще Вседержитель [был] со мною, и дети мои вокруг меня

Он просил своего прежнего благоденствия для того, чтобы показать промысел Божий. Это очевидно из слов: когда Бог хранил меня (Иов 29:2). Затем он приводит доказательства этого охранения. Когда светильник, говорит, светил над головою моею. То есть свет. «И Ты зажжешь светильник мой. Ибо поистине светильник необходим. Столь глубока настоящая тьма, столь

тяжело положение дел, восстания телесных страстей, козни злых людей, битвы и мятежи злых демонов, что это само показывает, что я при свете Его ходил среди тьмы». Ты видишь, что все объемлет тьма, и свет во тьме светит (Ин 1:5). Но как [обычная] темнота полезна для отдыха, так и та полезна нам не в силу своей природы, но в силу премудрости устроившего все Бога.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 149.24-150.6.

29:6—7 когда пути мои обливались молоком, и скала источала для меня ручьи елеля! когда я выходил к воротам города и на площади ставил седалище свое

У древних был обычай: старцы садились у городских ворот обсуждать дела входящих в город, чтобы население города чувствовало себя в большем покое, [зная], что в город никто не входит для раздора. Мы же, с почтением относясь к священной истории, твердо полагаем, что блаженный Иов делал это ради справедливости. А далее нам предстоит исследовать тайну аллегории. Что подразумевается под воротами города? Любое доброе дело, которым душа входит в собрание Царства Небесного. Вот, и пророк говорит: Ты, Который возносишь меня от врат смерти, чтобы я возвещал все хвалы Твои во вратах дщери Сионовой (Пс 9:14— 15). Врата смерти - это дурные дела, ведущие в погибель. Но поскольку речь идет о значении Сиона, то врата дщери Сионовой мы истолкуем как дела добра, которыми мы входим в высшую отчизну, дабы узреть славу нашего Царя.

Григорий Великий, Нравственные беседы 19.25.

29:8—9 юноши, увидев меня, прятались, а старцы вставали и стояли; князья удерживались от речи и персты полагали на уста свои

Образ Церкви

Итак, святую Церковь видят здесь юноши и прячутся, а старцы встают, потому что незрелые боятся мощи Ее праведности, а умудренные годами Ее прославляют. Легкомысленные убегают, а серьезные и совершенные отдают почести Ей, вставая по заслугам жизни своей. Строгость Ее совершенные любят, несовершенные осуждают. Итак, юноши, видя Ее, прячутся, поскольку боятся быть уличенными в своих тайных делах. Старцы же встают и стоят, поскольку совершенные своим смирением показывают, насколько преуспели в делах добра...

Кого же понимать здесь под князьями и знатными, как не еретиков, авторов бесчестия? О них говорится через псалмопевца: он изливает бесчестие на князей и оставляет их блуждать в пустыне, где нет путей (Пс 106:40). Они, не боясь превратно истолковывать промысление Божье, конечно же, увлекают людей, от них зависящих, не на тот путь, который есть Христос, но в пустыню, где нет путей. И верно говорится, что на них проливается бесчестие, потому что они суждениями своими противоречат друг другу.

Григорий Великий, Нравственные беседы 19.26-27.

29:10—12 голос знатных умолкал, и язык их прилипал к гортани их. Ухо, слышавшее меня, ублажало меня; око видевшее восхваляло меня, потому что я спасал страдальца вопиющего и сироту беспомощного

Услышавшие обо мне ублажили меня, и язык их прилип к гортани их, потому что ухо услышало и ублажило меня, око же, увидев меня, отверну-

лось. Я спас убогого от руки сильного и сироте, у которого не было помощника, помог*'. За что они ублажали его? Он называет свои добрые поступки: я спас, говорит, убогого от руки сильного. Но сначала он приписывает Богу свое посещение и охранение и тогда уже хвалится Господом.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 151.1-5.

29:13 **Благословение погибавшего приходило на меня, и сердцу вдовы доставлял я радость**

То есть благословения бедняка, который, не имея одежды, собирался умереть, приходило на меня, ибо я давал ему одежду. В другом смысле: можно полагать, что человек, собирающийся погибнуть, - это тот, кто умер для мира и богатств. Когда умер мир со всем, что в нем есть, тогда Сказавший: потерявший душу свою ради Меня сбережет ее (Мф 10:39), придет к нему. Благословение этого бедняка, говорит Иов, придет на меня.

Ефрем Сирийский, Комментарий на Книгу Иова 29.13.

29:14 **Я облакался в правду, и суд мой одевал меня, как мантия и увяло**

В правду облачился, оделся в суд как в ризу. <...> В правду, говорит, облачился. Есть люди, которые стоят во главе других, но сами часто поступают несправедливо. Но Иов был не таков. Он всегда жил праведной жизнью. Поэтому, когда ты слышишь о Боге, что Он имеет одежду праведности, не думай, что одежды окружают бестелесную природу. И Иов не имел таких одежд.

Оделся в суд как в ризу. «Так я украшался, хотя другие досадуют на это дело, негодуют, считают его тягостным и обременительным; но [только] не я, - говорит. Как если кто-нибудь красовался бы ризою, так и я постоянно [красовался] этими делами». Хотя кто поставил его судьей? Он сам рукоположил себя в судьи благодаря самой добродетели, подобно Моисею.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 152.4-12, 14-16.

29:15—17 **Я был глазами слепому и ногами хрому; отцом был я для нищих и тяжбу, которой я не знал, разбирал внимательно. Сокрушал я беззаконному челюсти и из зубов его исторгал похищенное**

Посмотри на апостольские знамения. Он не вернул им зрение (ибо еще не было этой благодати), но подавал им свет, хотя они и оставались слепыми. А нынешние [мужи] и зрячих делают слепыми. Он не сказал: «Я делал это через слуг», но «я сам исправлял ошибки природы, не только те, которые происходят от людей, но и [ошибки] самой природы».

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 153.2-8.

29:18-19 **И говорил я: в гнезде моем скончаюсь, и дни [мои] будут многи, как песок; корень мой открыт для воды, и роса ночует на ветвях моих**

Я буду взлелеян, как тростники, то есть -я окончу дни мои, [став во всем] богат, возвращенным и ухоженным, как пальмовое дерево, как тростники, как насаждения у края воды. Генана говорит: «Как тростник вырастает и достигает значительной высоты за короткое время, так и я стану совершенным».

Ишодад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 29.18.

29:20 **слава моя не стареет, лук мой крепок в руке моей**

Так судил Господь

Слава моя не стареет. Это значит, что со мной произошло обратное тому, что я ожидал. Вместо долголетия я прожил краткую жизнь, и вместо благоденствия со мной приключилось несчастье, ибо так судил Господь. Лук мой крепок в руке моей. Моя защита была от Господа. Если же поменять порядок слов: «лук Его в руке моей пойдет», получится такой смысл: весь Его гнев обрушится на меня.

Юлиан Арианин, Комментарий на Книгу Иова 29.20.

29:21—24 Внимали мне и ожидали, и безмолвствовали при совете моем.. После слов моих уже не рассуждали; речь моя капала на них. Ждали меня, как дождя, и, [как] дождю позднему, открывали уста свои. Бывало, улыбнусь им ~ они не верят; и света лица моего они не помрачали

Христос и Церковь

Мы без сомнения верим тому, что таково было уважение к блаженному Иову [со стороны тех, кого] он направлял. Но, как мы уже неоднократно говорили, святая Церковь, находясь под давлением нападков еретиков и живущих плотски людей, вспоминает минувшие времена, когда все, что от Нее говорится, со страхом воспринимается верующими. Скорбя о бесстыдстве Своих противников, она говорит: Внимали мне и ожидали, и безмолвствовали при совете моем. Как если бы открыто говорилось: «Не так, как эти бесстыдные и надменные, которые, отказываясь принять слова истины, поступают, будто учением своим предваряют истины моей проповеди». Теперь их ученики, готовые услышать совет, безмолвствуют, потому что слова их не решаются оспорить и принимают на веру. И чтобы продвинуться, они слушают не для того, чтобы рассуждать, но для того, чтобы последовать. Относительно их справедливо добавлено: После слов моих уже не рассуждали. А еретики, свободные от любых преград, в своей свободе бывают самыми злонамеренными, ибо они дерзают прибавить и к словам [Писания], занимаясь будто бы исправлением истины [церковной] проповеди. А о добрых слушателях он добавляет: речь моя капала на них. Что понимать под каплей речи, как не меру проповеди? Так надлежит, чтобы благодать воодушевления подавалась каждому согласно его способности [вместить]...

Ждали меня, как дождя, и, [как] дождю позднему, открывали уста свои. Об этом позднем дожде написано и в другом месте: дам земле вашей дождь в свое время, ранний и поздний (Втор 11:14)19. И дал дождь ранний, потому что в прежние времена дал избранным Своим знание закона. Но дал и поздний дождь, потому что определил быть проповеданной тайне Своего воплощения в последние дни. И поскольку Святая Церковь изо дня в день не перестает возвещать эту тайну, то Она, словно поздним дождем, орошает уста сердец слушающих Ее...

Бывало, улыбнусь им - они не верят; и света лица моего они не помрачали. Слова эти хорошо согласуются со словами Искупителя нашего, когда говорится: «Свет лица Моего не упал на землю». Что названо землей, как не грешник, которому вынесен первый приговор: ибо прах ты и в прах возвратишься (Быт 3:19). Итак, свет лица Господа не падает на землю, так как сия-

ние Его не открывается грешникам. Ведь написано: [Нечестивый] будет злодействовать в земле правых и не будет взирать на величие Господа (Ис 26:10). Ибо свет словно бы упал на землю, если бы, придя на последний суд, Он запечатлел сияние Своего величия грешникам.

Григорий Великий, Нравственные беседы 20.2-9.

29:25 Я назначал пути им и сидел во главе и жил как царь в кругу воинов, как утешитель плачущих

Он говорит следующее: «Я изучил дела, и рассудил как начальник и овладел ими, как лучший из начальников. Таким образом, моя власть над ними была приятной, ибо я был словно заступник, утешающий в страданиях».

Юлиан Арианин, Комментарий на Книгу Иова 29.25.

30:1-13 ПОЧЕСТИ, ОБРАТИВШИЕСЯ В УНИЖЕНИЕ

¹ А ныне смеются надо мною младшие меня летами, те, которых отцов я не согласился бы поместить с псами стад моих. ² И сила рук их к чему мне! Над ними уже прошло время. ³ Бедностью и голодом истощенные, они убегают в степь безводную, мрачную и опустевшую; ⁴ щиплют зелень подле кустов, и ягоды можжевельника - хлеб их. ⁵ Из общества изгоняют их, кричат на них, как на воров, ⁶ чтобы жили они в рывтинах потоков, в ущельях земли и утесов. ⁷ Ревут между кустами, жмутся под терном. ⁸ Люди отверженные, люди без имени, отребье земли! ⁹ Их-то сделался я ныне песнью и пищею разговора их. ¹⁰ Они гнушаются мною, удаляются от меня и не удерживаются плевать пред лицом моим. ¹¹ Так как Он развязал повод мой и поразил меня, то они сбросили с себя узду пред лицом моим. ¹² С правого боку встает это исчадие, сбивает меня с ног, направляет гибельные свои пути ко мне. ¹³ А мою стезю испортили: все успели сделать к моей гибели, не имея помощника.

Обзор: Недостойные насмешники издеваются над Иовом, усугубляя его страдания (Юлиан Экланский, Юлиан Арианин, Ишодад Мервский, Иоанн Златоуст). Страдания Иова - это символ и образ Церкви во времена гонений (Григорий Великий). Праведники особенно бывают удручены, когда их упрекают в грехах те, кто сами эти грехи совершают (Иоанн Златоуст, Григорий Великий).

30:1 А ныне смеются надо мною младшие меня летами, те, которых отцов я не согласился бы поместить с псами стад моих

А ныне смеются надо мною младшие меня летами. Эти слова свидетельствуют об авторитетности, праведности и могуществе Иова в его прежний период жизни. И ведь чем приятнее прежнее счастливое положение, тем острее переживается вызванное случившимися несчастьями горе...

Те, которых отцов я не согласился бы поместить с псами стад моих. Здесь Иов приводит свидетельство испытываемой им крайней нужды, отражающей его современное униженное положение, и даже не столько тем обстоятельством, что живет на подаяние, сколько тем, что забота о еде сделала его пастухом для собак.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 30.1.

30:2—4 И сила рук их к чему мне ? Над ними уже прошло время. Бедностью и голодом истощенные, они убегают в степь безводную,

мрачную и опустевшую; щиплют зелень подле кустов, и ягоды можжевельника — хлеб их

Без разума сила становится скорее вредом, чем пользой. И ни смерть не касается их, поскольку они бесполезны, ни голод, ни забота о них не вразумляют их душу. И настолько они негодны, что из-за своего безрассудства не могут помочь сами себе, но, словно ленивые и потерявшие жала трутни, поглощают плоды чужих трудов. А утоляющее голод растение произрастает в огородах и в горах, и бывает пригодным для еды и насыщающим, правда, несколько соленым, и из-за голода они собирают его и едят.

Юлиан Арианин, Комментарий на Книгу Иова 30.2 -4.

30:5—8 Из общества изгоняют их, кричат на них, как на воров, чтобы жили они в рывинах потоков, в ущельях земли и утесов. Ревут между кустами, жмутся под терном,. Люди отверженные, люди без имени, отребье земли! Их-то сделался я ныне песнью и пищею разговора их. Они гнушаются мною, удаляются от меня и не удерживаются плевать пред лицом моим. Так как Он развязал повод мой и поразил меня, то они сбросили с себя узду пред лицом моим

Церковь во времена гонений

Этими словами описывается то время святой Церкви, когда над ней открыто насмеются нечестивые; когда растет нечестие, вера становится упреком, а истина - преступлением. И тем более презренным становится человек, чем более он праведен; тем более отвратительным, чем более достоин похвалы. Так святая Церковь избранных во времена бедствий становится пищею разговора нечестивых...

Они гнушаются мною, удаляются от меня и не удерживаются плевать пред лицом моим. Удаляются от святой Церкви все нечестивцы, удаляются не шагами, а качеством нравов своих; далекими становятся не по месту, а по заслугам - все растущее высокомерие их открытым презрением [ополчается] на Церковь. А плевать пред лицом Ее значит не только злословить добрых в их отсутствие, но и нападать на праведников в их присутствии. На них нечестивые, открыто смеясь, изливают слова унижения подобно бегущим потокам...

Он открыл колчан свой и поразил меня. Что обозначается колчаном Бога, как не тайный совет Его? Вот, из колчана Господь извлекает стрелу, когда из тайного совета Своего отправляет открытое суждение: ведь мы знаем, что всякий может пострадать, но не знаем, почему Он попускает страдание. А когда после страдания следует исправление жизни, то открывается и сила самого совета. Итак, закрытый колчан - это тайный совет. Но очищаемся мы колчаном открытым, когда после страданий видим, каким советом наказаны...

Он узду наложил на уста мои. Пусть Святая Церковь, которая всегда несет Свое слово с любовью, скажет: Он узду наложил на уста мои. Словно бы открыто говорилось: «Поскольку я не вижу продвижения [в вере] от проповеди, то я стерплю нападки их, чтобы они, по крайней мере, терпя, учились на примере жизни моей, коль скоро не захотели воспринять слова мои через проповедь». Но еще больше нас печалит в гонениях то, что мы претерпеваем все это от близких людей, в которых верили, любя.

Григорий Великий, Нравственные беседы 20.44-47.

30:12-13 С правого боку встает это исчадие, сбивает меня с ног, направляет гибельные свои пути ко мне. А мою стезю испортили: все успели сделать к моей гибели, не имея помощника

Ты видишь, что более всего печалит его: терпеть насмешки от подобных людей к их вреду. «Воры, - говорит, - злодеи, бандиты и преступники сделали нас своим развлечением и предметом разговора». Иоанн Златоуст,

Комментарий на Книгу Иова 156.9-12.

30:14-31 ТЕПЕРЕШНИЕ БЕДЫ ИОВА

¹⁴ Они пришли ко мне, как сквозь широкий пролом; с шумом бросились на меня. ¹⁵ Ужасы устремились на меня; как ветер, развеялось величие мое, и счастье мое унеслось, как облако. ¹⁶ И ныне изливается душа моя во мне: дни скорби объяли меня. ¹⁷ Ночью ноют во мне кости мои, и жилы мои не имеют покоя. ¹⁸ С великим трудом снимается с меня одежда моя; края хитона моего жмут меня. ¹⁹ Он бросил меня в грязь, и я стал, как прах и пепел. ²⁰ Я взываю к Тебе, и Ты не внимаешь мне, - стою, а Ты [только] смотришь на меня. ²¹ Ты сделался жестоким ко мне, крепкою рукою враждуешь против меня. ²² Ты поднял меня и заставил меня носиться по ветру и сокрушаешь меня. ²³ Так, я знаю, что Ты приведешь меня к смерти и в дом собрания всех живущих. ²⁴ Верно, Он не прострет руки Своей на дом костей: будут ли они кричать при своем разрушении ? ²⁵ Не плакал ли я о том, кто был в горе ? не скорбела ли душа моя о бедных ? ²⁶ Когда я чаял добра, пришло зло; когда ожидал света, пришла тьма. ²⁷ Мои внутренности кипят и не перестают; встретили меня дни печали. ²⁸ Я хожу почернелый, но не от солнца; встаю в собрании и кричу. ²⁹ Я стал братом шакалам и другом страусам. ³⁰ Моя кожа почернела на мне, и кости мои обгорели от жара. ³¹ И цитра моя сделалась унылою, и свирель моя - голосом плачевным.

Обзор: Иов подвержен физическим и психологическим страданиям, но не находит при этом утешения ни от кого из близких и родных (Юлиан Экланский, Юлиан Арианин, Григорий Великий, Иоанн Златоуст). Утрачено благосостояние Иова, прошла пора домашних радостей и телесного здоровья (Юлиан Экланский). Иов чувствует боль в каждом своем члене (Юлиан Арианин). Теперешнее страдание Иова - прообраз страданий Христа и будущего спасения благодатью Икупителя (Ефрем Сирий, Григорий Великий). Иов прообразует Эммануила, Который, хотя был Богом, подвергся унижениям, облачившись в плоть (Ефрем Сирий). Маловерные, не способные жить праведно, воспитываются через страдания, принимаемые с верой (Григорий Великий).

30:14—15 Они пришли ко мне, как сквозь широкий пролом; с шумом бросились на меня ...и счастье мое унеслось, как облако

После того как расстался с теми, кто пользовался моей любовью или хотя бы был способен вызывать к себе мою привязанность, лишился я прежних утех и обязанностей, не осталось у меня никакой надежды и опоры в жизни. И счастье мое унеслось, как облако. Иов говорит здесь о своем утерянном благосостоянии (а не о своей жизни и спасении), обладанию которым сопутствовала пора домашних радостей и телесного здоровья.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 30.15.

30:16—17 И ныне изливается душа моя во мне: дни скорби объяли меня. Ночью ноют во мне кости мои, и жилы мои не имеют покоя

Когда же я, словно облако, пронесся мимо, меня узнали творящие зло и потому дерзнули восстать на меня.

Естественно, я обращаю свои помышления к себе, страдая днем и терзаясь ночью, причем не одним членом, но всеми, словно бы мои жилы разрывались.

Юлиан Арианин, Комментарий на Книгу Иова 30.16-17.

30:18—20 С великим трудом снимается с меня одежда моя; края хитона моего жмут меня. Он бросил меня в грязь, и я стал, как прах и пепел. Я взываю к Тебе, и Ты не внимаешь мне, — стою, а Ты [только] смотришь на меня

Я стал, как прах и пепел, то есть я стал презренным для них, словно я - пыль, и я уже кажусь грязью. Также и Эммануил (Христос), хотя был Богом, сочтен был недостойным, когда облекся в плоть, так что нечестивые иудеи говорили: «Ты - человек, но делаешь Себя Богом».

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 30.19.

30:21-22 Ты сделался жестоким ко мне, крепкою рукою враждуешь против меня. Ты поднял меня и заставил меня носиться по ветру и сокрушаешь меня

Ты напал на меня без милости. Он сообщает Богу о своих муках, поскольку Он попустил их, и говорит, что его страдания превыше его сил. Рукою крепкою ты уязвил меня, вчинил меня в болезни, и отверг меня от спасения. Великой властью ты истязал Меня. Как в природе Ты сотворил все, как влажную и сухую сущность, так и меня Ты сотворил на дальнейшее страдание.

Юлиан Арианин, Комментарий на Книгу Иова 30.21 -22.

30:23—24 Так, я знаю, что Ты приведешь меня к смерти и в дом собрания всех живущих. Верно, Он не прострет руки Своей на дом костей: будут ли они кричать при своем разрушении ?

Спасение и смерть

Я знаю, что Ты приведешь меня к смерти и в дом собрания всех живущих... До благодати Икупителя нашего даже праведники отводились за заповеди преисподней. Само вхождение в преисподнюю названо домом всех живущих, потому что в него не вошел никто, кто до прихода Посредника не попал бы туда в силу собственной испорченности; никто не вошел, кто бы не добрался до смерти плоти шагами той самой испорченности...

Это суждение святого мужа, рассмотренное как аллегория, относится и к святой Церкви, в которой пребывают и слабые [люди], держащие веру на словах, но вопреки предписаниям веры прислуживающие собственным желаниям. И вот, она говорит: «Знаю, что ты приведешь меня к смерти и в дом собрания всех живущих». Ведь, видя множество людей, предавших себя удовольствиям, она знает, что они погибнут, и понимает, что в течение этой жизни они действительно служат своим желаниям и что все, живущие плотски, придут в дом смерти. И есть такие, которые низвергаются в пропасть на-

слаждений, но слезами раскаянья быстро убирают ногу свою из самой глубины - для них бичевания сверху служат скорее для наставления, нежели для уничтожения.

Верно, Ты не прострешь руку Твою им на погибель; и если они низвергнутся, Сам их спасешь. В этих словах надо понимать, что, когда блаженный Иов говорит о себе, он собой представляет и других людей... Итак, Господь не простирает руку Свою на погибель грешникам, если наказанием Он отвращает их от греха; и падающих Он спасает, если впадающие в грех исцеляются телом через их раны. Будучи низвергнутыми внешне, они поднимаются внутри; поверженные телом, они восстают внутренне, в то время как стоящие внешне духовно падают.

Григорий Великий, Нравственные беседы 20.66-67.

30:25—26 Не плакал ли я о том, кто был в горе? не скорбела ли душа моя о бедных? Когда я чаял добра, пришло зло; когда ожидал света, пришла тьма

Святой муж, зная, что со всемогущим Богом дар разума бывает больше, чем [внешний] дар, говорит: Не плакал ли я о том, кто был в горе? не скорбела ли душа моя о бедных! Щедро заботясь о внешних [делах], он не для себя старался. Но тот, кто оплакивает и сострадает своему ближнему, отдает ему и что-то от себя. Потому мы говорим, что сострадание больше дара: ведь какую-нибудь вещь часто даст и тот, кто не сострадает, а истинно сострадающий никогда не откажет ближнему в том, что ему необходимо...

Когда я чаял добра, пришло зло; когда ожидал света, пришла тьма. Народ верный чаёт добра, а приходит зло, ожидает света, а наступает тьма, потому что благодатью воздаяния человек надеется уже теперь быть приобщенным к ангельским радостям. Но, вынужденный долго ждать, он претерпевает руку гонителей: стремящийся как можно быстрее насладиться наградой небесного света здесь вынужден терпеть тьму своих гонителей. Подобное зло гонителей ему пришлось бы меньше терпеть, если бы он был сам из неверующих или противников. Но тем сильнее муки избранных, что все это исходит от людей, от которых чаяли добра.

Григорий Великий, Нравственные беседы 20.70-72.

30:27—31 Мои внутренности кипят и не перестают; встретили меня дни печали.

Я хожу почернелый, но не от солнца; встаю в собрании и кричу. Я стал братом шакалам и другом, страусам. Моя кожа почернела на мне, и кости мои обгорели от жара. И цитра моя сделалась унылою, и свирель моя — голосом плачевным

Чрево мое закипело, и не умолкнет; настигли меня дни нищеты; стенаю, хожу без обуздания. Стою в собрании, вопия; братом стал сиренам, другом страусам!. Ибо преизбыток постигших его бед понуждал его стенать и сетовать. «Даже желая, я не могу умолкнуть, - говорит.

- Стою в собрании, вопия, не стыдясь никого из присутствующих и не смущаясь скопления народа». Это происходит от величины несчастья. «Я впал в зверовидность птиц, - говорит,

- не узнаю собственной природы, мое положение ничуть не лучше, чем

их». Об этом и Давид говорит: Я уподобился пеликану в пустыне; я стал как филин на развалинах (Пс 101:7).

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 157.13-19.

31:1-40 ИОВ ЗАЯВЛЯЕТ О СВОЕЙ БЕЗУПРЕЧНОСТИ

¹ Завет положил я с глазами моими, чтобы не помышлять мне о девице.
² Какая же участь [мне] от Бога свыше ? И какое наследие от Вседержителя с небес ? ³ Не для нечестивого ли гибель, и не для делающего ли зло напасть ? ⁴ Не видел ли Он путей моих, и не считал ли всех моих шагов ? ⁵ Если я ходил в суете, и если нога моя спешила на лукавство, ⁶ пусть взвесят меня на весах правды, и Бог узнает мою непорочность. ⁷ Если стопы мои уклонялись от пути и сердце мое следовало за глазами моими, и если что-либо нечистое пристало к рукам моим, ⁸ то пусть я сею, а другой ест, и пусть отрасли мои искоренены будут. ⁹ Если сердце мое прельщалось женщиною и я строил ковы у дверей моего ближнего, ¹⁰ пусть моя жена мелет на другого, и пусть другие издеваются над нею, ¹¹ потому что это - преступление, это - беззаконие, подлежащее суду; ¹² это - огонь, посядающий до истребления, который искоренил бы все добро мое. ¹³ Если я пренебрегал правами слуги и служанки моей, когда они имели спор со мною, ¹⁴ то что стал бы я делать, когда бы Бог восстал ? И когда бы Он взглянул на меня, что мог бы я отвечать Ему ? ¹⁵ Не Он ли, Который создал меня во чреве, создал и его и равно образовал нас в утробе ? ¹⁶ Отказывал ли я нуждающимся в их просьбе и томил ли глаза вдовы ? ¹⁷ Один ли я съедал кусок мой, и не ел ли от него и сирота ? ¹⁸ Ибо с детства он рос со мною, как с отцом, и от чрева матери моей я руководил [вдову]. ¹⁹ Если я видел кого погибавшим без одежды, и бедного без покрова, ²⁰ не благословляли ли меня чресла его, и не был ли он согрет шерстью овец моих ? ²¹ Если я поднимал руку мою на сироту, когда видел помощь себе у ворот, ²² то пусть плечо мое отпадет от спины, и рука моя пусть отломится от локтя, ²³ ибо страшно для меня наказание от Бога: пред величием Его не устоял бы я. ²⁴ Полагал ли я в золоте опору мою и говорил ли сокровищу: ты - надежда моя ?
²⁵ Радовался ли я, что богатство мое было велико, и что рука моя приобрела много ? ²⁶ Смотри на солнце, как оно сияет, и на луну, как она величественно шествует, ²⁷ прельстился ли я в тайне сердца моего, и целовали ли уста мои руку мою ? ²⁸ Это также было бы преступление, подлежащее суду, потому что я отрекся бы [тогда] от Бога Всевышнего. ²⁹ Радовался ли я гибели врага моего и торжествовал ли, когда несчастье постигало его ? ³⁰ Не позволял я устам моим грешить проклятием души его. ³¹ Не говорили ли люди шатра моего: о, если бы мы от мяса его не насытились ? ³² Странник не ночевал на улице; двери мои я отворял прохожему. ³³ Если бы я скрывал проступки мои, как человек, утаивая в груди моей пороки мои, ³⁴ то я боялся бы большого общества, и презрение одноплеменников страшило бы меня, и я молчал бы и не выходил бы за двери. ³⁵ О, если бы кто выслушал меня! Вот мое желание, чтобы Вседержитель отвечал мне, и чтобы защитник мой составил запись. ³⁶ Я носил бы ее на плечах моих и возлагал бы ее, как венец; ³⁷ объявил бы ему число шагов моих, сблизился бы с ним, как с князем. ³⁸ Если вопияла на меня земля моя и жаловались на меня борозды ее; ³⁹ если я ел плоды ее без платы и отягощал жизнь земледельцев, ⁴⁰ то пусть вместо пшеницы вырастает

волчец и вместо ячменя куколь. Слова Иова кончились.

Обзор: Глава 31 включает заключительную часть монолога Иова, в котором он открыто заявляет о своем милосердии, вере и любви. Иов предстает обладателем добродетелей, которые будут утверждены в проповеди Христа (Юлиан Экланский, Филипп Священник, Иоанн Златоуст, Григорий Великий, Юлиан Арианин, Ефрем Сирий, Ишопад Мервский). В последнем монологе Иов пытается смиренно описать свои нравственные качества как зрелый муж, восходящий по стезе Господа (Филипп Священник). Если за наказанием следует исправление, то мы имеем дело со строгостью отца, а не гневом судьи (Григорий Великий). Никто не может обойтись без временных грехов, загрязняющих душу, но человек должен отвергать преступления, которые ее убивают (Григорий Великий). Праведник не медлит с ответом на нужды ближнего, но одаривает его без колебания (Юлиан Экланский).

31:1 Завет положил я с глазами моими, чтобы не помышлять мне о девице

Завет целомудрия

Наилучшее понимание требует соединения первой строки с предыдущим стихом, как если бы слова его так звучали: «И даже в то время, когда сладостное звучание цитры разнежило мой слух и искусная мелодия тронула мои чувства, я не открыл бы сердце мое плотскому желанию». Завет положил я с глазами моими. Вслед за стремлением к справедливости и милосердием Иов на этот раз выделяет и превозносит целомудрие.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 31.1.

31:2-4 Какая же участь [мне] от Бога свыше? И какое наследие от Вседержителя с небес? Не для нечестивого ли гибель, и не для делающего ли зло напасть? Не видел ли Он путей моих, и не считал ли всех моих шагов?

Начиная с этого места и до конца [Иов] описывает свою праведность, особенно - милосердие и добродетели, которых насчитывает до пятнадцати, подобно мужу совершенному, который, собравшись сердцем, шаг за шагом продвигается [вперед] и наконец достигает в своем восхождении дома Господа. Я, говорит он, определил и положил себе, что, под водительством взоров Его, в мысли мои не закрадется ничего нечистого или непристойного, никакой похоти.

Филипп Священник, Комментарий на Книгу Иова 31.

31:5—8 Если я ходил в суете, и если нога моя спешила на лукавство, пусть взвесят меня на весах правды, и Бог узнает мою непорочность. Если стопы мои уклонялись от пути и сердце мое следовало за глазами моими... то пусть я сею, а другой ест, и пусть отрасли мои искоренены будут

Далекий от порока

Если нога моя спешила на лукавство. «Никто не может сказать, - говорит, - что если я не стремился в жизни к развлечениям, веселью и изнеженности, то, напротив, был строг и суров и потому впал в противоположные тому образу жизни пороки, я имею в виду лукавство и коварство. Нет, я равным образом был далек от того и другого порока».

Безупречность Иова

Я стою на весах правды. «Моей жизни была присуща, даже в мелочах, такая строгость, какая правильность [присуща] весам. Я не пренебрег даже самым малым. В свидетели этого я призываю не человека, - говорит, - который может угодить, но многого не знает, но Бога, Который знает все в точности, даже сокровенное, и от Которого невозможно утаить никакое наше дело.

Знает же Господь, говорит, незлобие мое; уклонялась ли нога моя от пути Его, и следовало ли за оком моим сердце мо? ». Разве это мелочь? Это важно как в те времена, так, быть может, и в настоящие. Ибо важно даже не желать, и не менее важно, восприняв желание, не прибавить дела. И, двигаясь далее, он говорит о еще более важном: что даже глаза его не приняли ничего подобного.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 159.15-160.5.

31:9—10 Если сердце мое прельщалось женщиною и я строил ковы у дверей моего ближнего, пусть моя жена мелет на другого, и пусть другие издеваются над нею

Да посею, говорит, а другие да поедят, без корня да буду на земле, если последовало сердце мое за женою мужа другого, и если я сидел при дверях ее; тогда да угодна будет моя жена другому, младенцы мои да смирятся. Он не сказал: «глаз мой», но «далее сердце мое [не последовало]». «Я не позволил, - говорит, - даже в помышлении моем развратиться, не говоря о теле. Об этом говорит и Христос: Всякий, кто смотрит на женщину с вожделением, уже прелюбодействовал с нею в сердце своем (Мф 5:28).

Иоанн Златоуст, Нравственные беседы 160.11-14.

31:11 — 12 потому что это — преступление, это — беззаконие, подлежащее суду; это — огонь, поядающий до истребления, который искоренил бы все добро мое

Осуждение похоти

Между грехом и преступлением есть различие: всякое преступление есть грех, но не всякий грех - преступление. В этой жизни встречаются многие, [не совершившие] преступления, но никому не удастся жить без греха. Потому святой проповедник, когда описывал достойного благодати священства мужа, никогда не говорил: «Если на ком нет греха», но: если кто непорочен (Тит 1:6). Кто же может быть без греха, когда Иоанн говорит: Если говорим, что не имеем греха, -обманываем самих себя, и истины нет в нас (1 Ин 1:8). В таком различии грехов и преступлений следует задуматься о том, что грехи загрязняют душу, а преступления ее губят. Потому блаженный Иов, определяя преступную похоть, говорит: это огонь, поядающий до истребления. Мерзость этого преступления доходит не только до пределов бесчестия, но пожирает своей губительностью. И каковы бы ни были другие добрые дела, если не смыта преступная похоть, они тонут в безмерности этого преступления. Потому об огне таком он добавляет: который искоренил бы все добро мое. Добро - конечно же, добрые дела души. А если в порядке извращения над душой господствует плоть, то огонь похоти поглотит любое добро [души].

Григорий Великий, Нравственные беседы 21.19.

31:13—15 Если я пренебрегал правами слуги и служанки моей, когда они имели спор со мною, то что стал бы я делать, когда бы Бог восстал ? ...Не Он ли, Который создал меня во чреве, создал и его и равно образовал нас в утробе?

К своему отчету в добродетелях справедливости, милосердия и целомудрия Иов теперь присоединяет слово о терпении, ибо он ограждает себя от жалоб слуг не авторитетом и властью хозяина, но исключительно соблюдением принципов праведности.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 31.12-13.

31:16—18 Отказывал ли я нуждающимся в их просьбе и томил ли глаза вдовы ? Один ли я съедал кусок мой, и не ел ли от него и сирота ? Ибо с детства он рос со мною, как с отцом,, и от чрева матери моей я руководил [вдову]

Отказывал ли я нуждающимся в их просьбе? Чтобы не показаться гуманно обращающимся со слугами не из истинных праведных побуждений щедрости, а лишь из страха за свою собственность, упоминает здесь также и о том, что радушно протягивал руку милосердия и незнакомым просителям.

В ином смысле: без сомнения проявляет щедрость тот, кто удовлетворяет желание нуждающегося без колебания... И томил ли глаза вдовы"? Отзывчивая душа милосердного жертвует сверх того, что было испрошено.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 31.16.

31:19—20 Если я видел кого погибавшим без одежды и бедного без покрова, не благословляли ли меня чресла его, и не был ли он согрет шерстью овец моих?

Смирение и сострадание

Своим презрением к бедному он являл добродетель смирения, а тем, что укутывал его, [показывал] сострадание. Ведь две этих добродетели должны так быть связаны между собой, чтобы одна другую своим действием поддерживала: тогда ни смирение, выражающееся в почтении к ближнему, не будет лишено дара щедрости, ни сострадание, когда его оказывают, не возгордится. Так пусть в отношении нужды ближнего сострадание поддерживает смирение, а смирение - сострадание, так чтобы ты, видя участника твоей собственной природы нуждающимся в необходимом для жизни, не перестал в силу отсутствия сострадания укутывать его, а в силу гордости не перестал относиться с почтением к тому, кого укутываешь. Есть такие [люди], которые, слыша мольбы о необходимой [помощи] их братьям в нужде и имея намерение одарить их, сначала осыпают их обидными словами. Они, хотя вещами и совершают служение сострадания, словами теряют дар смирения, так что чаще всего похоже на то, что за нанесенное оскорбление они расплачиваются щедростью даров. Не великое это дело - давать то, о чем просят, потому что самой подачей дара они едва ли покрывают преступление своих речей.

Григорий Великий, Нравственные беседы 21.19.29.

32:21—23 Если я поднимал руку мою на сироту, когда видел помощь себе у ворот, то пусть плечо мое отпадет от спины, и рука моя

пусть отломится от локтя, ибо страшно для меня наказание от Бога: пред величием, Его не устоял бы я

Любовь к нуждающимся

Ибо я говорил, что Бог может защитить сирот, истребить их притеснителей и сокрушить их руки, ибо Он ненавидит зло. Ради чего бы я рассуждал?

Юлиан Арианин, Комментарий на Книгу Иова 31.21-22.

Страх Божий

Ибо я всегда боялся Бога, как волн, накатывающихся на меня, и не мог выносить веса Его. Здесь надо обратить внимание на то, что блаженный Иов все это говорит о себе, уже будучи восхваленным и наказанным. И если так был поражен для продвижения в своих заслугах тот, кто столь боялся [Бога], то какие же удары ожидают того, кто Его презирает? Как же суды Божьи подавят тех, кто себя возвышает, если они на время подавляют и того, кто всегда их смиренно боится? И как вес Божий сможет вынести тот, кто презирает, если бичи веса такого достались и тому, кто их в страхе предвидел? Посему мы должны с предельной серьезностью бояться столь строгого испытания. Ведь ясно, что в этой жизни, когда Он поражает, если за наказанием следует исправление, то это строгость Отца, но не гнев Судьи, это любовь Исправляющего, а не строгость Наказывающего. Итак, по самим бичам теперешнего [момента] следует взвешивать суды вечности. Теперь нам надо тщательнейшим образом обдумывать, как вынести то, что Он отвергает, если едва удастся вынести тот гнев Его, который очищает.

Григорий Великий, Нравственные беседы 21.22.36.

31:24—25 Полагал ли я в золоте опору мою и говорил ли сокровищу: ты — надежда моя ? Радовался ли я, что богатство мое было велико, и что рука моя приобрела много?

Но какой в этом грех? Ты видишь, что он не был привержен деньгам? Посмотри, как он мудро и истинно разбирает тленность, кратковременность, недолговечность и скоропреходящесть человеческих вещей.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 162.29-32.

31:26—28 Смотри на солнце, как оно сияет, и на луну, как она величественно шествует, прельстился ли я в тайне сердца моего, и целовали ли уста мои руку мою ? Это также было бы преступление, подлежащее суду, потому что я отрекся бы [тогда] от Бога Всевышнего

Отвержение идолопоклонства

Смотри на солнце, как оно сияет <...>, то есть если бы я видел восходящее солнце и поклонялся ему, если бы я любовался луной и преклонял перед ней колени, то я определенно бы заблуждался.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 31.26.

И целовали ли уста мои руку мою? Это сказано [здесь о тех, кто посылает воздушный поцелуй солнцу] по аналогии с теми, что имеют привычку подносить руки [к устам] и целовать [их] при встрече с дорогими для них людьми.

Ишоадад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 31.27.

31:29-30 Радовался ли я гибели врага моего и торжествовал ли,

когда несчастье постигало его ? Не позволял я устам моим грешить проклятием души его

Удивительно, что кто-то, будучи в состоянии, отказывается от мести врагам своим. Но если он даже не радуется в сердце своем их гибели, то это еще более угодно Богу.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 31.

31:31-32 Не говорили ли люди uiatnpa моего: о, если бы мы от мяса его не насытились? Странник не ночевал на улице; двери мои я отворял прохожему

Более всего я любил целомудренно научиться от Него человеколюбию. Об этом он и говорит. Странник не ночевал на улице; двери мои я отворял прохожему. Так делали и его служанки и считали нежданной удачей привести странника, угождая своему господину, потому что он радовался этому. Ибо он был образцом богопочитания и человеколюбия не только вне дома, но и внутри его, как и святой Авраам.

Юлиан Арианин, Комментарий на Книгу Иова 31.31 -32.

31:33—35a Если бы я скрывал проступки мои, как человек, утаивая в груди моей пороки мои, то я боялся бы большого общества, и презрение одноплеменников страшило бы меня, и я молчал бы и не выходил бы за двери. О, если бы кто выслушал меня!

Объявление своих грехов

Ибо я не смутился множества народа моего. То есть подчиненных, знавших и ведавших сам вид греха. Вот истинное любомудрие. Говори ты о грехах твоих первым, чтобы оправдаться . «Я никого не делал свидетелем своих добрых дел, тогда как желал, чтобы все знали о моих грехах и проступках». Вот величайшее любомудрие, вот образец добродетели: скрывать добрые поступки, объявлять грехи. А сегодня поступают наоборот.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 164.24-165.2.

Бог — свидетель

Принужденный к отчету в своих добродетелях с одной стороны обвинениями своих друзей, а с другой своей благочестивой набожностью и любовью к Богу (от страха Его сами его добродетели берут начало), теперь надеется Иов перейти к авторитетному свидетельству Судии в поддержку его слов. С тем чтобы, после того как Сам Господь объявит, что Иов сказал правду, никто из его противников не посмел бы это отрицать.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 31.32-34А.

31:35б—37 Вот мое желание, чтобы Вседержитель отвечал мне, и чтобы защитник мой составил запись. Я носил бы ее на плечах моих и возлагал бы ее, как венец; объявил бы ему число шагов моих, сблизился бы с ним, как с князем

Я разорвал всякую расписку несправедливую. «Я не кичился, но разрывал расписку (а выражение я носил ее на плечах (Иов 31:36) подразумевает, что некоторые [из его друзей] кичились перед чужими несчастьями) и не просто возвращал ее, но предварительно упразднял, разорвав ее. Я разорвал, говорит, всякую расписку несправедливую.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 166.12 -16.

31:38—40 Если вопияла на меня земля моя и жаловались на меня борозды ее; если я ел плоды ее без платы и отягощал жизнь земледельцев, то пусть вместо пшеницы вырастает волчец и вместо ячменя куколь. Слова Нова кончились

Если когда-то стенала на меня земля, и борозды ее плакали единодушно®. Однако земля не стенает и не плачет. О чем же он говорит? Земля не стенает, но бездушные [существа] чувствуют несправедливые [дела], как и пророк говорит: земля удивилась и содрогнулась. Земля стенает каждый раз, когда мы несправедливо используем ее плоды.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 166.17-22.

32:1-14 РЕЧЬ ЕЛИУЯ О МУДРОСТИ

¹ Когда те три мужа перестали отвечать Иову, потому что он был прав в глазах своих, ² тогда воспылил гнев Елиуя, сына Варахиилова, Вузитянина из племени Рамова: воспылил гнев его на Иова за то, что он оправдывал себя больше, нежели Бога, ³ а на трех друзей его воспылил гнев его за то, что они не нашли, что отвечать, а между тем обвиняли Иова. ⁴ Елиуй ждал, пока Иов говорил, потому что они летами были старше его. ⁵ Когда же Елиуй увидел, что нет ответа в устах тех трех мужей, тогда воспылил гнев его. ⁶ И отвечал Елиуй, сын Варахиилов, Вузитянин, и сказал: я молод летами, а вы - старцы; поэтому я робел и боялся объявлять вам мое мнение. ⁷ Я говорил сам себе: пусть говорят дни, и многолетие поучает мудрости. ⁸ Но дух в человеке и дыхание Вседержителя дает ему разумение. ⁹ Не многолетние [только] мудры, и не старики разумеют правду. ¹⁰ Поэтому я говорю: выслушайте меня, объявлю вам мое мнение и я. ¹¹ Вот, я ожидал слов ваших, - вслушивался в суждения ваши, доколе вы придумывали, что сказать. ¹² Я пристально смотрел на вас, и вот никто из вас не обличает Иова и не отвечает на слова его. ¹³ Не скажите: мы нашли мудрость: Бог опровергнет его, а не человек. ¹⁴ Если бы он обращал слова свои ко мне, то я не вашими речами отвечал бы ему.

Обзор: Речь Елиуя выдает определенное невежество и непонимание с его стороны (Иоанн Златоуст, Григорий Великий), но в его словах есть частичная правота и мораль, полезные для наставления (Иоанн Златоуст, Ишодад Мервский, Юлиан Экланский). Иов не упрекал Бога в несправедливости (Иоанн Златоуст). Люди могут правильно мыслить о Боге, но при этом искать не Божьей славы, а своей, как Елиуй (Григорий Великий).

32:1—3 Когда те три мужа перестали отвечать Иову, потому что он был прав в глазах своих, тогда воспылил гнев Елиуя... на Иова за то, что он оправдывал себя больше, нежели Бога, а на трех друзей его... за то, что они не нашли, что отвечать, а между тем обвиняли Иова

Елиуй разгневался не на то, что Иов доказал свою праведность, но на то, что [он сделал это] пред Господом, поскольку призывал Его в свидетели; или же на то, что он хотел судиться с Богом. Ибо нет ничего особенного в том, чтобы оправдать самого себя, но судиться с Богом - нелепо. <...> Если это верно, то сколь ужасно нечестие Иова, если он считал себя праведнее Бога!

Итак, что же произошло? Иов так не считал. Так подумал Елиуй, но Иов сказал это не в том смысле, что он праведнее Бога, но в том, что Бог со-

вершил с ним это. Он не обвинял Бога в несправедливости, но так понял Елиуй.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 167.19-22, 26-168.4.

32:4—5 Елиуй ждал, пока Иов говорил, потому что они летами были старше его. Когда же Елиуй увидел, что нет ответа в устах тех трех мужей, тогда воспылал гнев его

Высокомерие еретиков

Хотя святая Церковь, без всякого сомнения, старше своих противников, ибо они вышли из нее, но не она из них, как сказано через Иоанна: Они вышли от нас, но не были наши (1 Ин 2:19); но верно говорится о Елиуе, что он моложе этих противников, -действительно, после распрей, возникших от еретиков, в святой Церкви появились люди надменные, воспламененные высокомерием учености. И когда стали возникать более серьезные противостояния врагов, потребовались, конечно же, и большая острота мысли, и [способность] опровергать аргументы, и пристальное исследование слов. А когда люди пылко и талантливо используют [эти приемы] в подходящих обстоятельствах, их часто захватывает гордость и, как это свойственно пороку гордыни, они сами падают от той остроты, которую уготовили врагу, потому что во всем, что они правильно считают относительно Бога, они ищут не Божью славу, а свою собственную. И вот, Елиуй, многое говоря правильно,, словно бы говорил совершенно превратно.

Григорий Великий, Нравственные беседы 23.11.

32:6 И отвечал Елиуй, сын Варахилов, Вузитянин, и сказал: я молод летами, а вы — старцы; поэтому я робел и боялся объявлять вам мое мнение

Чтобы никто не сказал: «Почему ты с самого начала не сразился с нами за Бога?», он говорит: «Я ссылался на свой возраст и ждал, - говорит, -когда вы скажете что-нибудь достойное и замечательное». Посмотри, как он был далек от честолюбия, как он уступал им первенство, как показал, что и теперь ничего не сказал бы, если бы они не вынудили его.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 168.18-23.

32:7—9 Я говорил сам себе: пусть говорят дни, и многолетие поучает мудрости. Но дух в человеке и дыхание Вседержителя дает ему разумение. Не многолетние [только] мудры, и не старики понимают правду

Слова «дух в человеке» [указывают] на разумную душу. А слова «дыхание Вседержителя дает ему разумение» [указывают] на то, что если мы ищем высшую мудрость в делах человеческих, то мы обнаружим ее в тех, кто принял добродетель от Бога.

Ишопад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 32.8.

32:10—11 Поэтому я говорю: выслушайте меня, объявлю вам мое мнение и я. Вот, я ожидал слов ваших, вслушивался в суждения ваши, доколе вы придумывали, что сказать

Поведение гордых

Что касается буквального значения, то Елиуй, говоря, показывает, насколько гордым было его молчание. Ведь когда он говорит: Вот, я ожидал слов ваших, вслушивался в суждения ваши, доколе вы придумывали, что ска-

зять, - ясно объявляет, что хранил молчание, покуда старшие годами говорили, с желанием скорее судить о них, нежели у них учиться. Хотя подобное лучше подходит к [образу] жизни тех надменных людей, которые, однажды заняв место в Святой Церкви, видя противников ее, имеют обыкновение оценивать не столько лета [их], сколько намерения в их словах. И как бы ни были древнее их еретики, они дерзко подавляют тех самых людей, словами которых опровергают ложные учения.

Григорий Великий, Нравственные беседы 23.14.

32:12—14 Л пристально смотрел на вас, и вот никто из вас не обличает Иова и не отвечает на слова его. Не скажите: мы нашли мудрость: Бог опровергнет его, а не человек. Если бы он обращал слова свои ко мне, то я не вашими речами отвечал бы ему

Тщетность речей

Коль скоро слово ваше закончилось и вы не смогли ответить речами вашими на слова его, теперь вы полагаетесь на то, что, «глас Божий да утвердит то, что мы здесь пытались доказать нашими доводами, а именно то, что он виновен в беззаконии». Однако же не будет соответствовать правосудию Господа исполненный обвинительный приговор Иову, если за ним никакое беззаконие не найдено. Если бы он обращал слова свои ко мне, то я не вашими речами отвечал бы ему. Как сами вы прекрасно знаете, я не участвовал в прениях, а Иов не вызвал во мне огорчения своим намерением спорить со мной. Поэтому я спешу произнести мои слова, руководствуясь не чувством обиды, но единственно разумным созерцанием в духе.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 32.1 3-14.

32:15-22 ЖЕЛАНИЕ ЕЛИУЯ РАЗРАЗИТЬСЯ РЕЧЬЮ

¹⁵ Испугались, не отвечают более; перестали говорить. ¹⁶ И как я ждал, а они не говорят, остановились и не отвечают более, ¹⁷ то и я отвечу с моей стороны, объявлю мое мнение и я, ¹⁸ ибо я полон речами, и дух во мне теснит меня. ¹⁹ Вот, утроба моя, как вино неоткрытое: она готова прорваться, подобно новым мехам. ²⁰ Поговорю, и будет легче мне; открою уста мои и отвечу. ²¹ На лице человека смотреть не буду и никакому человеку льстить не стану, ²² потому что я не умею льстить: сейчас убей меня, Творец мой.

Обзор: Елиуй честен в желании говорить и мудр в сдерживании рвения (Иоанн Златоуст, Ефрем Сирин, Юлиан Арианин), однако он движим высокомерием (Григорий Великий). Дары стремящихся угодить опасны и для дающих, и для принимающих (Иоанн Златоуст).

32:15—16 Испугались, не отвечают более; перестали говорить. И как я ждал, а они не говорят, остановились и не отвечают более

Показная мудрость

Друзья Иова, как здесь говорится, испугались, поскольку часто горделивые защитники Церкви, хотя и не следуют строгому порядку в своих речах, приводят противников в смущение самой добродетельностью своих слов. Далее: И как я ждал, а они не говорят, остановились и не отвечают более. Окончание речи у мудрых людей обыкновенно таково, что они больше говорят тем, что противников своих заставляют молчать, - ведь они стремятся не себя показать, а опровергнуть ложных учителей. А после сказанного о

друзьях Иова: Испугались, не отвечают более; перестали говорить, -Елиуй в добавление говорит: И как я ждал, а они не говорят, остановились и не отвечают более. И даже когда они уже молчат, он умножает слова, потому что, будучи человеком надменным и демонстрируя свойства надменности, он спешит не сказанное противниками превзойти, а показать свою мудрость.

Григорий Великий, Нравственные беседы 23.16 —17.

32:17—19 то и я отвечу с моей стороны, объявлю мое мнение и я, ибо я полон речами, и дух во мне теснит меня. Вот, утроба моя, как вино неоткрытое: она готова прорваться, подобно новым мехам

Елиуй показывает, что уже долгое время, страдая, он ждал слова, сдерживался и хотел разразиться [речью], так что требовалось большое терпение. Это величайшее доказательство мудрости: уметь сдерживать свои слова. Он терпел этот огонь от ревностной любви к Богу.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 31.18-19.

32:20-22 Поговорю, и будет легче мне; открою уста мои и отвечу. На лице человека смотреть не буду и никакому человеку льстить не стану, потому что я не умею льстить: сейчас убей меня, Творец мой

Потребность говорить

Поговорю, и будет легче мне- словно женщина в беременности, которая, родив отпрыска, освобождается от боли рождения. И опять же: утроба моя, как вино неоткрытое, - то есть я испытывал боль и не мог найти успокоения, ибо сильно желал говорить, но сдерживал себя. А теперь я открою уста мои и отвечу.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 32.20.

Откровенность Елнуя

Поговорю, чтобы передохнуть, отвергнув уста. Я более не могу выносить, мой разум пылает от вашего предательства, ибо вы молчите не в силу мудрости, но по недостатку истинных слов. Я не постыжусь человека, но и не буду пристыжен перед смертным, ибо я не умею дивиться лицу. Я люблю истину, и она для меня дороже всего. Ибо я не дивлюсь лицу, как делаете вы, презирая истину, и не становлюсь предателем справедливости, устыдившись неуместного позора. Я не привык угождать в этом друзьям, ведь такие дары опасны и для дающих их, и для принимающих.

Юлиан Арианин, Комментарий на Книгу Иова 32.20-22.

33:1-13 ЕЛИУЙ ПРИЗЫВАЕТ ИОВА НЕ СОСТЯЗАТЬСЯ С БОГОМ

¹ Итак слушай, Иов, речи мои и внимай всем словам моим. ² Вот, я открываю уста мои, язык мой говорит в гортани моей. ³ Слова мои от искренности моего сердца, и уста мои произнесут знание чистое. ⁴ Дух Божий создал меня, и дыхание Вседержителя дало мне жизнь. ⁵ Если можешь, отвечай мне и стань передо мною. ⁶ Вот я, по желанию твоему, вместо Бога. Я образован также из брения; ⁷ поэтому страх передо мною не может смутить тебя, и рука моя не будет тяжела для тебя. ⁸ Ты говорил в уши мои, и я слышал звук слов: ⁹ чист я, без порока, невинен я, и нет во мне неправды; ¹⁰ а Он нашел обвинение против меня и считает меня Своим противником; ¹¹ поставил ноги мои в колоду, наблюдает за всеми путями моими. ¹² Вот в этом ты не-

прав, отвечаю тебе, потому что Бог выше человека.¹³ Для чего тебе состязаться с Ним? Он не дает отчета ни в каких делах Своих.

Обзор: Честность Елиуя ведет к взвешенным суждениям о Боге (Иоанн Златоуст, Юлиан Экланский), но в нем заметны самолюбование и надменность при обвинении Иова (Григорий Великий, Юлиан Экланский). Люди высокомерные думают, что они говорят нечто особенное, но в результате они роняют лицо (Григорий Великий).

33:1—3 Итак слушай, Иов, речи мои и внимай всем, словам, моим... Слова мои от искренности моего сердца

Искренность Елиуя

То есть «я говорю это не от зависти и не от ревности», так что если трое друзей сказали то же самое, что и он, [они сказали это], видимо, не с тем же намерением и не в защиту Бога. Так же Иуда и одиннадцать [других апостолов] произнесли одно и то же об алавастровом сосуде, но с разным намерением. Поэтому давайте исследовать не слова, но намерение, с которым говорит каждый, как одни хотели сокрушить Иова, а другой [хотел] обратного. И посмотри, этот последний произносит многое из того, что скажет Бог, чтобы Он мог лучше защититься, когда Иов услышит от подобного себе раба то же, что позднее он услышит от Владыки.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 1 70.15-24.

33:4—5 Дух Божий создал меня, и дыхание Вседержителя дало мне жизнь. Если можешь, отвечай мне и стань передо мною

Ответ человеку

Елиуй полагает, что, исходя из приведенного сравнения с Богом, он сможет выдвинуть против святого Иова некоторые весомые аргументы. И в этой связи он, очевидно, хочет сказать следующее: «Если ты не можешь ответить и оправдаться передо мной, творением Бога, то замечь, насколько труднее тебе оправдаться перед Самим Создателем всего».

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 33.4-5.

33:6—7 Вот я, по желанию твоему, вместо Бога. Я образован также из брения; поэтому страх передо мною не может смутить тебя, и рука моя не будет тяжела для тебя

Самолюбование Елиуя

Людам высокомерным свойственно полагать, еще прежде чем скажут, что они говорят нечто удивительное. Речь свою они предваряют собственным удивлением, потому что при всей их остроте ощущений они не ведают, какой глупостью окажется их речь. Заметим, что Павел, давая евреям удивительные предостережения, говорил так: Прошу вас, братия, примите сие слово увещания; я же не много и написал вам (Евр 13:22). Но Елиуй произнес пустые слова, к которым, словно в утешение, прибавил: пусть диво мое не устрасит тебя, а мое красноречие не окажется для тебя тяжелым*. Один называл слова свои словом увещания, другой называет их дивом. И вот, насколько разные на вкус плоды происходят от разных корней мысли. Один смиренно помышляет о великих [достоинствах], другой в малом безрассудно превозносит себя. Что еще следует усматривать во всем этом, как не то, что [готовые] возвыситься считают себя низкими, а [собирающиеся] упасть мыслят

себя находящимися на вершине? О том свидетельствует и Соломон: Погибели предшествует гордость, и падению - надменность (Притч 16:18)5.

Григорий Великий, Нравственные беседы 23.29.

33:8—11 Ты говорил в уши мои, и я слышал звук слов: чист я, без порока, невинен я, и нет во мне неправды; а Он нашел обвинение против меня и считает меня Своим противником,; поставил ноги мои в колоду, наблюдает за всеми путями моими

И вот что сказал святой Иов ранее: Ибо Ты пишешь на меня горькое и вменяешь мне грехи юности моей (Иов 13:26). Елиуй отвергает эти слова Иова как святотатство, которое усматривает уже в том, что святой Иов уверовал, что никакого беззакония зрелого возраста за ним не может быть открыто, а был он столь жестоко наказан исключительно за заблуждения юности.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 33.8-10.

33:12—13 Вот в этом, ты неправ, отвечаю тебе, потому что Бог выше человека. Для чего тебе состязаться с Ним ? Он не дает отчета ни в каких делах Своих

Если ты полагаешь должным высказать это и неблагодарным, то тогда, вне сомнения, согласишься признать безусловное превосходство Бога над всеми. И поскольку Он первый в правосудии и премудрости, то не следует и представлять, будто Он совершил нечто такое, что заслуживает твоего обвинительного тона.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 33.12.

33:14-33 БОГ ПРИЗЫВАЕТ СМЕРТНЫХ К ПОКАЯНИЮ РАЗНЫМИ ПУТЯМИ

¹⁴ Бог говорит однажды и, если того не заметят, в другой раз: ¹⁵ во сне, в ночном видении, когда сон находит на людей, во время дремоты на ложе. ¹⁶ Тогда Он открывает у человека ухо и запечатлевает Свое наставление, ¹⁷ чтобы отвести человека от какого-либо предприятия и удалить от него гордость, ¹⁸ чтобы отвести душу его от пропасти и жизнь его от поражения мечом. ¹⁹ Или он вразумляется болезнью на ложе своем и жестокою болью во всех костях своих, - ²⁰ и жизнь его отвращается от хлеба и дута его от любимой пищи. ²¹ Плоть на нем пропадает, так что ее не видно, и показываются кости его, которых не было видно. ²² И душа его приближается к могиле и жизнь его - к смерти. ²³ Если есть у него Ангел-наставник, один из тысячи, чтобы показать человеку прямой [путь] его, - ²⁴ [Бог] умилосердится над ним и скажет: освободи его от могилы; Я нашел умилоствление. ²⁵ Тогда тело его сделается свежее, нежели в молодости; он возвратится к дням юности своей. ²⁶ Будет молиться Богу, и Он~ милостив к нему; с радостью взирает на лице его и возвращает человеку праведность его. ²⁷ Он будет смотреть на людей и говорить: грешил я и превращал правду, и не воздано мне; ²⁸ Он освободил душу мою от могилы, и жизнь моя видит свет. ²⁹ Вот, все это делает Бог два-три раза с человеком, ³⁰ чтобы отвести душу его от могилы и просветить его светом живых. ³¹ Внимай, Иов, слушай меня, молчи, и я буду говорить. ³² Если имеешь, что сказать, отвечай; говори, потому что я желал бы твоего оправдания; ³³ если же нет, то слушай меня: молчи, и я научу тебя мудрости.

Обзор: Слова Елиуя - образ христианской веры, в основании которой

покаяние и обращение (Юлиан Ариа-нин, Ишодад Мервский, Ефрем Сирийский, Григорий Великий, Филипп Священник). Через сны и видения Бог охраняет людей от постыдных деяний (Ишодад Мервский, Юлиан Арианин). Наш Целитель предложил каждому нужное лекарство, потому что Он пришел к людям как человек, а к грешникам как праведник (Григорий Великий). Великое угодное Богу дело - не стыдиться исповедовать свои грехи (Филипп Священник). Хотя разум страдает, переживая болезненность обращения, суд испытания и страх смерти, он через них очищается (Григорий Великий).

33:14—16 Бог говорит однажды и, если того не заметят, в другой раз: во сне... Тогда Он открывает у человека ухо и запечатлевает Свое наставление

Бог однажды установил [для всего] порядок, и согласно порядку шествует все устроенное Им. Он положил и откровения во сне, при помощи которых предупреждает людей. И, будучи человеколюбивым, Он и в трудных жизненных обстоятельствах подает средства [к их преодолению], и помогает тем, кто несправедливо терпит несправедливость, и внушает сочувствие [о них] доброделяющим. Он наводит и страхи, поражающие разум, чтобы пробудить для Бога душу, призывающую Его стать защитником в трудных обстоятельствах.

Юлиан Арианин, Комментарий на Книгу Иова 33.14-18.

33:17—18 чтобы отвести человека от какого-либо предприятия и удалить от него гордость, чтобы отвести душу его от пропасти и жизнь его от поражения мечом

Выражение милости Божьей

Слова чтобы отвести человека от какого-либо предприятия значат, что таким способом [через сны и видения] Бог удерживает людей от постыдных деяний. А слова «Он покрывает тело человека»¹⁰ [означают], что и на праведников Он временами насылает недуги и боли, чтобы этим уберечь их от погибельного наказания.

Ишодад Мерзский, Комментарий на Книгу Иова 33.17.

33:19-22 Или он вразумляется болезнью на ложе своем и жестокою болью во всех костях своих... И душа его приближается к могиле и жизнь его — к смерти

Эти слова значат, что душа порочная никогда не возрадуется ни грехам, которые совершала, ни праведности, которой никогда не достигала.

Ефрем Сирийский, Комментарий на Книгу Иова 33.20.

33:23-25 Если есть у него ангел-наставник, один из тысячи, чтобы показать человеку прямой [путь] его, — [Бог] умиласердится над ним и скажет: освободи его от могилы; Я нашел умилоствление. Тогда тело его сделается свежее, нежели в молодости; он возвратится к дням юности своей

Образ Спасителя

Что это за ангел, как не тот, о котором говорится через пророка: Великого Совета Ангел (Ис 9:6)? Поскольку в греческом языке euangelizare значит «возвещать», то и Господь, возвещающий Себя нам, назван Ангелом. И он хорошо говорит: Если был бы у него ангел, говорящий что-то одно из похо-

жего; ибо, как и апостол говорит, он заступается за нас. А теперь послушаем, что говорится для нас: что-то одно из похожего. В обычае врачевания иногда лечить сходное сходным, а иногда противное противным. И часто для [врача] привычно исцелять горячее горячим, холодное холодным, и так же часто - холодное горячим, а горячее холодным. Наш вышний Целитель, придя к нам и найдя нас пораженными столь великими недугами, к кому-то приложил подобное, а к кому-то противное, потому что Он пришел к людям как человек, а к грешникам как праведный. Он стал согласен нам в истинности природы, но не согласен в силе Своей праведности. Ибо грешный человек не мог быть исправлен иначе, как Богом.

Григорий Великий, Нравственные беседы 24.2.

Возрождение раскаянием

Он говорит следующее: «Если тот, с кого взыскивается наказание за грехи, преклонит Бога к благорасположению и сделает Его доброжелательным, благосклонным и милостивым, то Бог не только избавит его от обступающих несчастий, но и его умерщвленное тело, словно бы возродив, оживит и украсит, будто старую стену, выкрашенную новой краской; и кости, омертвевшие на долгие годы, Он наполнит костным мозгом, и плоть его сделает нежной, как у новорожденного младенца, и затем, снова сделав его мужем, приведет в прежний порядок».

Юлиан Арианин, Комментарий на Книгу Иова 33.24-25.

33:26 Будет молиться Богу, и Он — милостив к нему; с радостью взирает на лице его и возвращает человеку праведность его

Это то, что случается в сердце, когда [люди] обладают доброй совестью [при посредничестве] Бога. Они узрят лицо Бога, чувствуя, что оно благоволит им, и тогда возвратят Ему праведность с достойным удовлетворением.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 33.

33:27-28 Он будет смотреть на людей и говорить: грешил я и превращал правду, и не воздано мне; Он освободил душу мою от могилы, и жизнь моя видит свет

Великое это дело и очень угодное Богу, чтобы человек не стыдился исповедоваться в своих грехах, особенно если понимает, что за них он получает наказание, дабы он принизил себя настолько, чтобы принимаемые порицания обращались в равную его заслугу.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 33.

33:29-30 Вот, все это делает Бог два-три раза с человеком, чтобы отвести душу его от могилы и просветить его светом живых

Страдания земные и жизнь вечная

Итак, Елиуй, поскольку сначала говорил о горечи печали, а затем о радостях утешения, уместно заметил в отношении мужа столь надломленного и столь отверженного: Все это делает Бог три раза с каждымTM. Это значит: в обращении, в испытании и в смерти, потому что в этих трех состояниях человек сначала страдает горькой печалью, а после того утешается великой радостью безопасности. И поскольку разум всякого избранного страдает в каждом из трех состояний (то есть болью обращения, судом испытания или стра-

хом разрушения), очищается и освобождается от такого страдания, то соответственно и добавлено: чтобы отвести душу его от могилы и просветить его светом живых. Свет, конечно же, [относится] к умирающим, потому что мы воспринимаем его глазами плоти. И живущие все еще для мира сего пребывают во мраке света умирающих. Но просвещаются светом живых отвергающие свет мира и возвращающиеся к великолепию внутреннего сияния, дабы жить там, где можно видеть чувством свет истинный, где свет и жизнь не различаются между собой, но где свет и есть сама жизнь. Где свет окружает нас так снаружи, что заполняет [собой нас] внутри, а внутри заполняет так, что ничего не остается не заполненным. Итак, светом живых просвещаются в той мере, в какой с большей ясностью видят, а видят тем яснее, чем чище теперь живут.

Григорий Великий, Нравственные беседы 24.34-35.

33:31-33 Внимай, Иов, слушай меня, молчи, и я буду говорить. Если имеешь, что сказать, отвечай; говори, потому что я желал бы твоего оправдания; если же нет, то слушай меня: молчи, и я научу тебя мудрости

Елиуй не получает ответа

И снова он обращает слово к блаженному Иову и говорит: «Я был одним из тех, кто почитал тебя и благоговел перед тобой, если ты что-то говорил. Дерзни говорить, ибо дело [твоей] молитвы показывает, что ты праведен по решению и свидетельству Бога, но не по [Его] собственному приговору. Если тебе нечего сказать, выслушай, что я скажу, и поучись делам мудрости. Ибо мудрость говорится о каждой вещи по-своему: мудрость слова и дела». Сказав так, он замолчал, ожидая его ответа. Когда же он увидел, что никто ничего не говорит, он продолжил.

Юлиан Арианин, Комментарий на Книгу Иова 33.31-33.

34:1-30 НЕ МОЖЕТ БЫТЬ У БОГА НЕПРАВДЫ

¹ И продолжал Елиуй и сказал: ² выслушайте, мудрые, речь мою, и приклоните ко мне ухо, рассудительные! ³ Ибо ухо разбирает слова, как гортань различает вкус в пище. ⁴ Установим между собою рассуждение и распознаем, что хорошо. ⁵ Вот, Иов сказал: я прав, но Бог лишил меня суда. ⁶ Должен ли я лгать на правду мою? Моя рана неисцелима без вины. ⁷ Есть ли такой человек, как Иов, который пьет глумление, как воду, ⁸ вступает в сообщество с делающими беззаконие и ходит с людьми нечестивыми? ⁹ Потому что он сказал: нет пользы для человека в благоугождении Богу. ¹⁰ Итак послушайте меня, мужи мудрые! Не может быть у Бога неправда или у Вседержителя правосудие, ¹¹ ибо Он по делам человека поступает с ним и по путям мужа воздает ему. ¹² Истинно, Бог не делает неправды и Вседержитель не извращает суда. ¹³ Кто кроме Его промышляет о земле? И кто управляет всею вселенною? ¹⁴ Если бы Он обратил сердце Свое к Себе и взял к Себе дух ее и дыхание ее, - ¹⁵ вдруг погибла бы всякая плоть, и человек возвратился бы в прах. ¹⁶ Итак, если ты имеешь разум, то слушай это и внимай словам моим. ¹⁷ Ненавидящий правду может ли владычествовать? И можешь ли ты обвинить Всеправедного? ¹⁸ Можно ли сказать царю: ты - нечестивец, и князьям: вы - беззаконники? ¹⁹ Но Он не смотрит и на лица князей и не предпочитает

богатого бедному, потому что все они дело рук Его.²⁰ Внезапно они умирают; среди ночи народ возмутится, и они исчезают; и сильных изгоняют не силою. 21 Ибо очи Его над путями человека, и Он видит все шаги его.²² Нет тьмы, ни тени смертной, где могли бы укрыться делающие беззаконие.²³ Потому Он уже не требует от человека, чтобы шел на суд с Богом.²⁴ Он сокрушает сильных без исследования и поставляет других на их места;²⁵ потому что Он делает известными дела их и низлагает их ночью, и они истребляются.²⁶ Он поражает их, как беззаконных людей, пред глазами других,²⁷ за то, что они отвратились от Него и не уразумели всех путей Его,²⁸ так что дошел до Него вопль бедных, и Он услышал стенание угнетенных.²⁹ Дарует ли Он тишину, кто может возмутить? скрывает ли Он лице Свое, кто может увидеть Его ? Будет ли это для народа, или для одного человека,³⁰ чтобы не царствовал лицемер к соблазну народа.

Обзор: В третьей части речи - три важных момента: во-первых, понимание путей Божьей праведности в отношении людей (Олимпиодор Александрийский, Юлиан Экланский, Григорий Великий, Иоанн Златоуст, Ефрем Сирин, Юлиан Арианин, Ишодад Мервский, Филипп Священник); во-вторых, порицания и обвинения в адрес Иова, свойственные всей его речи (Филипп Священник, Юлиан Экланский, Григорий Великий); в-третьих, пророчество о приходе и откровении Христа (Филипп Священник). В определенном смысле доводы и Иова, и Елиуя несут истину (Юлиан Экланский).

Не пытайтесь понять суд Божий прежде, чем все завершилось (Иоанн Златоуст). Бог управляет миром, который создал, и не нуждается в помощи по управлению миром Тот, Кто не нуждался в ней для сотворения мира (Григорий Великий). Приближающиеся к царю с дерзостью уже виноваты (Юлиан Арианин). Люди нечестивые проявляют презрение к Богу тем, что восстают против своей совести и заповедей, начертанных в их сердцах (Филипп Священник).

34:1—3 И продолжал Елиуй и сказал: выслушайте, мудрые, речь мою..! Ибо ухо разбирает слова, как гортань различает вкус в пище

Милость после порицания

Елиуй умиляет слушателей из-за того, что прежде порицал их. Назвав их мудрыми и сведущими в добре, он говорит: «Выслушайте рассудительно мои слова, друзья, различая ложь и истину».

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 34.1.

34:4—6 Установим между собою рассуждение и распознаем, что хорошо. Вот, Иов сказал: я прав, но Бог лишил меня суда. Должен ли я лгать на правду мою ? Моя рана неисцелима без вины

Елиуй искажает слова Иова

«Давайте выберем суждение и между нами посмотрим, что лучше», то есть давайте рассудим, прежде чем осудим человека. Вот, Иов сказал: я прав. Однако Иов никогда не произносил таких слов, но когда он объяснял добродетели своей праведности, то показал себя, вне сомнения, праведным, каковым его уже прежде называл Господь.

Но Бог лишил меня суда. Должен ли я лгать на правду мою ? Моя рана неисцелима без вины... Следует поверить в то, что слова Иова произнесены

были большей частью беспечно, без действительного знания праведности Бога. Потому Бог по праву и говорит ему: Кто вопрошает Бога, должен отвечать Ему-. Конечно, эти слова Бога -порицание Иову.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 34.

34:7-8 **Есть ли такой человек, как Иов, который пьет глумление, как воду, вступает в сообщество с делающими беззаконие и ходит с людьми нечестивыми ?**

То есть такой, что оспаривает правосудие Бога и презирает его и судит о нем в пренебрежительном тоне. <...> Поносящий приговор Бога ничем не отличается от тех незаконных, которые доказывали свое нечестие незаконными деяниями.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 34.7-8.

34:9 **Потому что он сказал: нет пользы для человека в благоугождении Богу**

А то, что Иов никогда не говорил такого, признает всякий, кто читает слова блаженного. И что удивительного, когда так говорит [человек], составляющий напоказ свою гордость тем, что желает найти в другом человеке [повод] для порицания? Как же может он держаться истины в словах брани, если от этой истины его так далеко уводит гордость разума?

Григорий Великий, Нравственные беседы 24.43.

34:10—11 **Итак послушайте меня, мужи мудрые! Не может быть у Бога неправда или у Вседержителя неправосудие, ибо Он по делам человека поступает с ним и по путям мужа воздает ему**

Иов и Елиуй говорят истину

Несмотря на то, что по правилам полемики легче признать неправоту обоих спорщиков, нежели то, что оба говорят истину, здесь все же показывается правда доводов обоих. Ибо и святой Иов не может обвинить в неправоте слова Елиуя в целом; и в то же время невозможно доказать неправоту сказанного Иовом. То, что Бог по делам человека поступает с ним, подтверждается если не в каждом случае, то во множестве; а с другой стороны, Иов убежден свидетельством того, как Бог не воздает по путям мужа. И в определенном отношении то, что утверждает каждый из двух, верно: Он воздает многим, согласно Елиую, но не всем; согласно Иову, Он не воздал некоторым.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 34.10-11.

34:12-13 **Истинно, Бог не делает неправды и Вседержитель не извращает суда. Кто кроме Его промышляет о земле ? И кто управляет всею вселенною?**

Божье провидение

Господь сказал дьяволу: а ты возбуждал Меня против него, чтобы погубить его безвинно (Иов 2:3). А Елиуй говорит: Господь не осудит напрасно. Суждение это считается противоречащим словам Истины, покуда не будет подвергнуто тщательному осмыслению. Осудить - одно дело, поразить ударом - другое. Потому Он может поразить ударом без причины, но не может без причины осудить. Разве Он не поразил Иова без причины - ведь он этим не порок истреблял, а увеличивал свои заслуги? А вот напрасно осудить не может, потому что осуждение не может быть отчасти, ибо оно есть наказание

в самом конце за все, что здесь каждый совершил нечестиво. И не извращает Вседержитель суда, потому что, пусть и кажутся нам наши страдания несправедливыми, они праведно исходят из Его тайного суда.

Далее: Кого еще Он поставил над землей, или кого поместил над миром, который Сам создал? С тем чтобы ты понимал - никого. Ибо Он действительно через Себя управляет миром, который Он создал через Себя, и нет нужды в помощи по управлению миром у Того, Кто не нуждался в ней для сотворения [мира]. Все эти [доводы] сведены воедино, чтобы ясно указать на то, что если всемогущий Бог не пренебрегает через Себя управлять миром, который Он создал, то совершенно точно Он верно управляет тем, что верно сотворено. Что Он благочестиво создал, того не устроит бессердечно; Тот, Кто позаботился о несуществовавшем, чтобы оно было, не оставит того, что создано. Тот, кто был первопричиной творения, присутствует, чтобы управлять, и Он не оставляет Своей заботы о нас.

Григорий Великий, Нравственные беседы 24.45-46.

34:14-15 Если бы Он обратил сердце Свое к Себе и взял к Себе дух ее и дыхание ее, вдруг погибла бы всякая плоть, и человек возвратился бы в прах

Пророчество о Христе

Эти места можно интерпретировать через дух пророчества как образы, поскольку теперь они исполнены во Христе после Его воплощения. Отец отправил Сына Своего, Которым Он все сотворил, как выражение [отношения] Своего сердца к миру, дабы собрать для Себя его дух и дыхание, то есть сделал это для того, чтобы упразднить дух мира смирением Креста. Иначе: Он пришел взять надменный дух мира и дыхание его напыщенной красноречивости, которой он похвалялся. И вот человек, ослабленный давящей на него своей же гордостью, вдруг вернувшись к себе, осознает, что он всего лишь прах.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 34.

34:16—17 Итак, если ты имеешь разум, то слушай это и внимай словам моим. Ненавидящий правду может ли владычествовать? Ш можешь ли ты обвинить Всеправедного ?

Суд Божий не узнать прежде завершения дела

Если ты не увещаешься, послушай это, Иов, внимли гласу глаголов. Посмотри, неужели ты думаешь, что ненавидящий беззакония и губящий лукавых, будучи вечным, несправедлив?" Ты увидел? Он не осмелился вывести это умозаключение. По великому благоговению он остерегся этого слова. О [Его справедливости] следует умозаключать не только из творения, мироздания и Его власти, но и из самой Его сущности и самих дел. Он ненавидит зло и любит людей. Он не таков, как мы, которые воздерживаемся от зла не по ненависти к порокам, но из страха перед будущим наказанием. От чего [этот страх]? От того, что Он ненавидит беззакония и губит, говорит, лукавых, будучи вечным. И Елиуй хорошо сказал про вечность, чтобы не требовали отчета от Него за происходящее каждый день и по всякому делу. Часто Бог устраивает некое дело, исполнение которого требует длительного времени. Не старайся опередить [его] исполнение и не стремись прежде завершения

всего узнать праведный суд Божий, поскольку тебе не будет никакого прока от этой спешки. Потому он и говорит: «вечный и справедливый». Все прошедшее время свидетельствует об этом. Неужели теперь что-то изменилось?

Иоанн Златоуст, Комментарии на Книгу Иова 174.9-24.

34:18—19 Можно ли сказать царю: ты — нечестивец, и князьям: вы — беззаконники? Но Он не смотрит и на лица князей и не предпочитает богатого бедному, потому что все они дело рук Его

Эти слова относятся к Богу, Который есть Царь царей и князей, и власть Его распространяется на каждого, так что нет преимущества ни богатому, ни бедному.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 34.18-19.

24:20 Внезапно они умирают; среди ночи народ возмутится, и они исчезают; и сильных изгоняют не силою

Напрасно они будут кричать и просить мужа. Ибо они поступили незаконно с отступившими и немощными. Кто приступает к царю с дерзостью и позволяет себе требовать больше положенного, те, испытав его негодование, начинают молить [о прощении] <...>. Итак, прося, они ничего не получают за свою дерзость, хотя и говорили так из-за страдания немощных, и испытывают [негодование царя] за то, что так приступили к нему.

Юлиан Арианин, Комментарий на Книгу Иова 34.20.

34:21-26 Ибо очи Его над путями человека, и Он видит все шаги его. Нет тьмы, ни тени смертной, где могли бы укрыться делающие беззаконие. Потому Он уже не требует от человека, чтобы шел на суд с Богом. Он сокрушает сильных без исследования и поставляет других на их места; потому что Он делает известными дела их и низлагает их ночью, и они истребляются. Он поражает их, как беззаконных людей, пред глазами других

Справедливость Бога

То есть признавай силу Бога и не считай его человеком, не желай быть вместе с Ним на суде, ибо Он несет муки многим преступникам в наказание и Он ставит процветать и возрастать праведников на их место.

Ишопад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 34.23.

34:27—28 за то, что они отвратились от Него и не уразумели всех путей Его, так что дошел до Него вопль бедных, и Он услышал стенание угнетенных

Все грешники и нечестивцы действуют против благодати природы, вложенной в них, о чем говорит и апостол: Но как они, познав Бога, не прославили Его, как Бога, и не возблагодарили (Рим 1:21). Как же они познали Его, если не вдохновением и судом разума? Тем не менее они презрели славу Бога, отступили от нее против своей совести, отказались познать и понять все пути заповедей Божьих, записанных в их сердцах, когда поступали так нечестиво и несправедливо против людей, что стенания угнетенных и вопль бедных достигли Бога.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 34.

34:29-30 Дарует ли Он тишину, кто может возмутить ? скрывает ли Он лице Свое, кто может увидеть Его? Будет ли это для народа, или

для одного человека, чтобы не царствовал лицемер к соблазну народа

Дарует ли Он тишину, кто может возмутить? Он дарует мир и покой Церкви, когда против нее не разгораются битвы гонений, когда распри и ссоры еретиков стихают. Скрывает ли Он лице Свое, кто может увидеть Его? Будет ли это для народа, или для одного человека. Это значит, кто как не Он снизошел до того, чтобы явить Себя людям? Кто способен взглянуть на Него собственными силами, кто может достичь Его величия, созерцая Его?

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 34.

34:31-37 НЕОБОСНОВАННЫЕ ОБВИНЕНИЯ ПРОТИВ ИОВА

³¹ К Богу должно говорить: я потерпел, больше не буду грешить. ³² А чего я не знаю, Ты научи меня; и если я сделал беззаконие, больше не буду. ³³ По твоему ли [рассуждению] Он должен воздавать? И как ты отвергаешь, то тебе следует избирать, а не мне; говори, что знаешь. ³⁴ Люди разумные скажут мне, и муж мудрый, слушающий меня: ³⁵ Иов неумно говорит, и слова его не со смыслом. ³⁶ Я желал бы, чтобы Иов вполне был испытан, по ответам его, свойственным людям нечестивым. ³⁷ Иначе он ко греху своему прибавит отступление, будет рукоплескать между нами и еще больше наговорит против Бога.

Обзор: Елиуй противоречит сам себе: с одной стороны, он лицемерит в обвинениях против Иова (Григорий Великий); с другой, он заявляет свою покорность Богу (Иоанн Златоуст), тогда как спор между Иовом и его друзьями не разрешен (Юлиан Экланский). Гордость в сердце выдает себя голосом (Григорий Великий). Если царю не смеют противоречить словами, то тем более Богу (Иоанн Златоуст).

34:31-33 К Богу должно говорить: я потерпел, больше не буду грешить. А чего я не знаю, Ты научи меня; и если я сделал беззаконие, больше не буду. По твоему ли [рассуждению] Он должен воздавать? И как ты отвергаешь, то тебе следует избирать, а не мне; говори, что знаешь

Лицемерие Елиуя

Как я сказал, надменным свойственна такая хитрость, что они всегда готовы обсуждать свои заблуждения, когда знают, что они не заблуждаются. И опять же, они не стремятся обсуждать или рассматривать заблуждение, когда четко представляют себе, что были неправы. Они не пытаются быть, но пытаются казаться смиренными; они тогда принимают образ смиренности при обсуждении, когда само обсуждение становится для них похвалой. Но поскольку очень трудно гордости, царящей в сердце, не выдать себя голосом, то, если слушатели этих надменных людей некоторое время подождут и в молчании рассудят их слова, последующие слова быстро откроют их сердца. Ведь они не смогут долго задержаться в таком образе смирения, который они принимают лишь для видимости... Мужа праведные, когда люди с ними несправедливо обходятся, призывают суд небесный. Потому и самим блаженным Иовом говорится: И ныне вот на небесах Свидетель мой, и Заступник мой в вышних! (Иов 16:19). И так как они желают лишь Ему угодить, то Его одного и ищут свидетельства. А люди порочные, отходящие от жизни праведной, иногда следуют их словам, когда их порицают за бесчестные дела;

они используют как довод защиты то, что для праведников является свидетельством чистоты. Так и вошло уже в обычай у них, что, когда их кто-то пристыжает за их деяния, они ищут суда Божьего скорее, чем человеческого. Суда Божьего, даже если знают, что осуждены будут, они не страшатся, а быть осужденными людьми они стыдятся...

Елиуй настолько чувствует себя невинным, что взрывается только когда его заденут, точно не зная, что невиновность защищается не временем, а разумом. Что дает его защите, если, даже ничего не причиняя молчащему, как только тот заговорит, он ответит ему несправедливо? Но после того как он продемонстрирует словами свою гордость, смотри, он снова скроется под покровом заинтересованности. В продолжение он говорит: а если ты знаешь что-то лучше, тогда говори. Однако он не говорит «потому что ты лучше знаешь», но - а если ты знаешь что-то лучше, тогда говори. Уже то было верхом надменности, что он сомневался в знаниях того, кто его превосходил. Но напоказ он выставил свою смиренность, предоставив блаженному Иову возможность сказать. Как было сказано выше, все, что в делах людей надменных скрыто за их словами, выходит на свет. И как только гордость вновь проявила себя, Елиуй спешно дал знать, с какой целью он заставлял говорить блаженного Иова.

Григорий Великий, Нравственные беседы 26.2 —4.

34:34-35 Люди разумные скажут мне, и муж мудрый, слушающий меня: Иов не умно говорит, и слова его не со смыслом

Молчание друзей, в котором те выслушали речь Елиуя, истолковывается им как знак принятия его доводов и повод для торжества, И здесь же вместе с ними Елиуй упоминает святого Иова как удовлетворенного приведенными им суждениями.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 34.34.

34:36—37 Я желал бы, чтобы Иов вполне был испытан, по ответам его, свойственным людям нечестивым. Иначе он ко греху своему прибавит отступление, будет рукоплескать между нами и еще больше наговорит против Бога

Однако научись, Иов; не давай еще ответа, как безумные, чтобы мы не прибавили ко грехам нашим; беззаконие на нас будет, говорящих многие слова пред Господом. Он не сказал: «преступные» или «нечестивые» [слова], но многие, показывая, что даже не следует много противоречить Богу. Ибо если царю никто не осмелился бы противоречить многими словами, то тем более Богу.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 176.10-13.

35:1-8 НЕВЕРНО УТВЕРЖДАТЬ, ЧТО НЕТ ПОЛЬЗЫ В ПРАВЕДНОСТИ

¹ И продолжал Елиуй и сказал: ² считаешь ли ты справедливым, что сказал: я правее Бога ? ³ Ты сказал: что пользы мне ? и какую прибыль я имел бы пред тем, как если бы я и грешил ? ⁴ Я отвечу тебе и твоим друзьям с тобою: ⁵ взгляни на небо и смотри; воззри на облака, они выше тебя. ⁶ Если ты грессишь, что делаешь ты Ему ? и если преступления твои умножаются, что причиняешь ты Ему ? ⁷ Если ты праведен, что даешь Ему ? или что получает

Он от руки твоей ? ⁸ Нечестие твое относится к человеку, как ты, и праведность твоя к сыну человеческому.

Обзор: Друзья Иова, говоря о его испытаниях, оказываются ограниченны и слепы во многих суждениях о Боге (Григорий Великий, Юлиан Экланский, Ориген, Иоанн Златоуст, Ишоад Мервский). Иов верил, что он наказан ради омовения его грехов, а не для увеличения заслуг, и был уверен, что его суд одержит верх (Григорий Великий). Елиуй обвиняет Иова в дерзости, когда тот заявляет о желании призвать Бога на суд (Юлиан Экланский). Осёл может смотреть на небо, но лишь человек способен взирать на небо осмысленно (Ориген).

35:1—2 И продолжал Елиуй и сказал: считаешь ли ты справедливым., что сказал: я правее Бога?

Многословие Елиуя

Всякий, кто говорит много, стремится свою речь так каждый раз начинать, дабы держать своих слушателей в напряжении, чтобы они старательнее молчали, ожидая как будто услышать нечто новое. Но Елиуй, завершая одно, тут же начинает другое без остановки, чтобы его многоречивость продолжалась все новыми началами.

Далее: считаешь ли ты справедливым, что сказал: я правее Бога? Любой, кто читает текст истории, признает, что блаженный Иов не утверждал, будто он праведнее Бога. Он говорит: Пусть Он выдвинет против меня справедливость, и суд мой одержит победу (Иов 23:7). Исследуя свою жизнь без знания причин страданий, Иов верил, что наказан ради омовения своих грехов, а не для увеличения заслуг. И он потому уверен был, что суд его одержит верх, что не обнаружил в себе такой вины, за которую мог быть низвергнут. И именно это Господь говорил о нем дьяволу: а ты возбуждал Меня против него, чтобы погубить его безвинно (Иов 2:3). Так чем же тогда согрешил Иов, если он, не зная тайного Божественного совета, в этих словах согласен с ним? Или какой ущерб от того, что слова наши, по разумению людей, внешне расходятся со строгостью [формул] истины, когда в самом сердце они ей привержены и согласны? Человеческое ухо слова наши воспринимает, как они звучат внешне, но суды Божьи слышат их так, как они исходят из глубины сердца.

Григорий Великий, Нравственные беседы 26.14 — 15.

35:3-4 Ты сказал: что пользы мне? и какую прибыль я имел бы пред тем, как если бы я и грешил? Л отвечу тебе и твоим друзьям с тобою

Обвинение Иова

Ты сказал: что пользы мне? Елиуй говорит, что святой Иов имеет неверное представление о Боге. И эти слова Елиуя основываются на том наблюдении, что Иов прегрешает перед Богом, когда перечисляет вместе свои добрые дела и заблуждения других: и какую прибыль я имел бы пред тем, как если бы я и грешил ? И еще более явно это проявляется в другом отношении: «И какую прибыль я имею от того, что я не согрешил?» То есть что бы я претерпел тогда за мое беззаконие сверх того, что ныне случилось со мной после моих усердных трудов на ниве добродетели?..

Отвечу тебе и твоим друзьям, с тобою. Поскольку твои друзья наставляли тебя принять превратное мнение о правосудии Божьем и не привели веских доводов против того, что выходит, будто ты прав, а Бог несправедлив, теперь я позабочусь дать достойный ответ тебе и им с тобою.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 35.3-4.

35:5 взгляни на небо и смотри; воззри на облака, они выше тебя

Ничтожество человека

Уже сама бесконечная разделяющая дистанция учит тебя, что Богу ни твои беззакония не могут причинять урон, ни твои добрые дела быть подспорьем. Взгляни на небо и смотри; воззри на облака, они выше тебя. Призывая в свидетельство Божественное провидение, Елиуй хочет вменить Иову в вину его дерзкий поступок, ибо Иов заявил о своем желании призвать Бога к судебной тяжбе на равных. В этой связи Елиуй здесь спешит вознести хвалу возвышенным и благодатным великим творениям [Господа].

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 35.5.

Духовное зрение

Взирает на небо не тот, кто возводит телесные очи и видит небо. Ибо взирая таким образом, возводя очи на небо, могут и собаки и ослы. Никто любящий этот мир не взирает на небо. Давайте не будем любить мир, ни того, что в мире. Если мы любим здешнее, то не взираем на небо.

Не столь высоки от нас" эти облака. Если я посмотрю на жизнь Моисея и ее угодность Богу и на свою малость и смирение, то таким образом я увижу это облако, высокое от меня. Если я обращусь к Иисусу Навину, то увижу другое облако, высокое от меня; [я увижу] и жизнь тех блаженных пророков, если исследую их дела и исполню написанное.

Ориген, Фрагменты 24.11—12.

35:6—8 Если ты грессишь, что делаешь ты Ему ? и если преступления твои умножаются, что причиняешь ты Ему ? Если ты праведен, что даешь Ему ? или что получает Он от руки твоей ? Нечестие твое относится к человеку, как ты, и праведность твоя к сыну человеческому

Невозмутимость Бога

То есть «ты не причинишь Ему никакого вреда, но и не принесешь никакой пользы, будучи праведным». Ибо, поскольку он говорил: «Если я согрешил, то что я могу Тебе сделать?» (Иов 7:20), Елиуй спрашивает: «Почему ты сказал это?» Ведь разве Бог не заботится о твоём согрешении так, будто Он есть жертва несправедливости или будто Он терпит вред?

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 1 76.24-27.

Христос — ходатай

Если ты воззришь на небо и постигнешь облака, то уразумеешь, в чем согрешил, и что тебе следует сделать. [Необходимо] подойти к архиерею и попросить, чтобы архиерей принес за тебя жертву. Ибо если бы кто согрешил, то мы имеем ходатая пред Отцом, Иисуса Христа, праведника; Он есть умилоствление за грехи наши (1 Ин 2:1-2). Ты сделаешь это и загладишь множество твоих беззаконий. Ради этих неисцелимых [грехов], от которых мы не можем исцелиться сами, пришел с небес Иисус Христос, чтобы исцелить неисцелимое и осуществить слова: Блаженны, кому отпущены беззакония,

ния, и чьи грехи покрыты! (Пс 31:1).

Ориген, Фрагменты 24.15-16.

35:9-16 МНОГИЕ ОСТАЮТСЯ НЕ УСЛЫШАННЫМИ В СИЛУ НЕВЕРИЯ

⁹ От множества притеснителей стонут притесняемые, и от руки сильных вопиют. ¹⁰ Но никто не говорит: где Бог, Творец мой, Который дает песни в ночи, ¹¹ Который научает нас более, нежели скотов земных, и вразумляет нас более, нежели птиц небесных? ¹² Там они вопиют, и Он не отвечает им, по причине гордости злых людей. ¹³ Но неправда, что Бог не слышит и Вседержитель не взирает на это. ¹⁴ Хотя ты сказал, что ты не видишь Его, но суд пред Ним, и - жди его. ¹⁵ Но ныне, потому что гнев Его не посетил его и он не познал его во всей строгости, ¹⁶ Иов и открыл легкомысленно уста свои и безрассудно расточает слова.

Обзор: Елиуй выражает общие взгляды на порядок Бога в мире (Иоанн Златоуст), на жестокость и разрушительность греха (Ориген, Ефрем Сирин), на наказания, ожидающие праведных в этом мире (Григорий Великий). Каждый занимает подобающее ему место (Иоанн Златоуст). Распущенные люди уподобляются четвероногим зверям (Ориген). Бог не выслушивает гордецов (Ефрем Сирин). Неспособность воспевать Бога не так страшна, как неспособность благодарить Его за происходящее с нами (Иоанн Златоуст). Страдания на земле - удел избранных (Григорий Великий).

35:9—11 От множества притеснителей стонут притесняемые, и от руки сильных вопиют. Но никто не говорит: где Бог, Творец мой, Который... вразумляет нас более, нежели птиц небесных?

Воздаяние грешникам

Если кто спросит: почему Бог осуждает [нечестивых], если грех их не задевает Его лично? - то [автор] приводит причину и говорит: От множества притеснителей стонут притесняемые, и от руки сильных вопиют (Иов 35:9). Это не для Него наказываются [нечестивые], но ради тех, кого притесняют и обворовывают и кто вопиет, чтобы Он отмстил притеснителям и сильным.

Ишоада Мервский, Комментарий на Книгу Иова 35.8.

Божественный порядок

То есть, разве ты не видишь, что все выстроено в порядке, как в войске, и каждый с величайшей точностью занимает подобающее ему место? Что ни один не переступает собственного предела и не вторгается на чужую территорию; словно, пока стражи все сдерживают, никто не причинит вреда спящим людям. Посмотри на диких зверей: когда они выходят, люди спят. Не следовало, чтобы они нападали на города, не следовало, чтобы они губили людей, плененных сном.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 177.9-16.

Символы грешников Если ты будешь грешником, то не будешь отделяться от скотов земных (Иов 35:11). Ибо человек, суший в чести, не уразумел; он сравнился со скотом несмысленным и уподобился ему (Пс 48:21) ... Но тебе сказано: Не будьте как конь, как лошак несмысленный (Пс 31:9). Если ты будешь грешником, если будешь блудником, если будешь распутным, то не будешь отделяться от скотов земных. Они стали конями женонеисто-

выми (Иер 5:8)12.

Ориген, Фрагменты 24.25.

35:12—13 Там они вопиют, и Он не отвечает им, по причине гордости злых людей. Но неправда, что Бог не слышит и Вседержитель не взирает на это

По причине гордости злых людей, то есть они порицаются за гордость и высокомерие, которые демонстрируют перед своими ближними. И Бог не услышит напрасные вопли гордецов.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 35.12-13.

35:14 Хотя ты сказал, что ты не видишь Его, но суд пред Ним, и — жди его

Ибо сам Вседержитель - зритель творящих беззакония. Судись пред Ним, если можешь похвалить Его, как подобает. «Если Он установил суд, - говорит, - и дал судебные предписания, ты не смог бы восхвалить и прославить Его по достоинству за все случившееся с тобой ныне, когда ты думаешь, что терпишь наказание несправедливо». Быть неспособным по достоинству воспевать Бога не так страшно, страшно быть неспособным по достоинству воспевать Его за происходящее с нами, когда [кто-то] собирается судиться с Ним.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 1 78.9-17.

35:15—16 Но ныне, потому что гнев Его не посетил его и он не познал его во всей строгости, Иов и открыл легкомысленно уста свои и безрассудно расточает слова

Страдания в этом мире

Бог, действительно, долго терпит [того, кого] осуждает навечно, и гнев Свой теперь сдерживает, потому что бесконечное излияние гнева Он оставляет на потом. А страдания здесь - [доля] избранных, дабы они готовились для наград вечного наследия. Нам должно принимать здесь удары - таковым уготована радость вечности. Потому и написано: бьет же всякого сына, которого принимает (Евр 12:6). А так сказано Иоанну: Кого Я люблю, тех обличаю и наказываю (Откр 3:19). И Петр говорит:

Ибо время начаться суду с дома Божия (1 Пет 4:17). И тут же Петр с удивлением прибавляет: если же прежде с нас начнется, то какой конец непокоряющимся Евангелию Божию? (1 Пет 4:17). Строгость Божья не позволяет грехам оставаться ненаказанными; но гнев суда начинается с нашего наказания здесь, чтобы он прекратился при осуждении нечестивых. Пусть нечестивцы идут и исполняют желания своих удовольствий, пусть остается ненаказанным их бесчестие, пусть не чувствуют временных ударов, ибо их ожидает вечное осуждение...

Иов и открыл легкомысленно уста свои и безрассудно расточает слова. И такое обычно свойственно людям надменным: они считают незначительным, если сказали важное, но очень важным - сказанную ими мелочь. Поскольку они всегда желают произносить свои собственные слова, то не умеют слышать слова чужие. Они думают, что страдают принуждением, если не могут излить свои несдержанные мысли в своих еще более несдержанных суждениях. И хотя блаженный Иов молчал при его словах, Елиуй все же на-

ходит повод обидеть Иова, при том что речь его обращена к друзьям Иова. Чтобы из его молчания извлечь для себя выгоду и чтобы ответить на многие [слова], он утверждает, будто Иов безрассудно расточает слова. И он тут же начинает вступление к обширной речи; словно бы до этого он вовсе ничего не сказал, он теперь пробует начать [речь].

Григорий Великий, Нравственные беседы 26.21.37-22.40.

36:1-21 ПРОМЫШЛЕНИЕ БОЖЬЕ И СКОРБИ ЛЮДЕЙ

¹ И продолжал Елиуй и сказал: ² подожди меня немного, и я покажу тебе, что я имею еще что сказать за Бога. ³ Начну мои рассуждения издалека и воздам Создателю моему справедливость, ⁴ потому что слова мои точно не ложь: пред тобою - совершенный в познаниях. ⁵ Вот, Бог могуществен и не презирает сильного крепостью сердца; ⁶ Он не поддерживает нечестивых и воздаст должное угнетенным; ⁷ Он не отвращает очей Своих от праведников, но с царями навсегда посаждает их на престоле, и они возвышаются. ⁸ Если же они окованы цепями и содержатся в узах бедствия, ⁹ то Он указывает им на дела их и на беззакония их, потому что умножились, ¹⁰ и открывает их ухо для вразумления и говорит им, чтоб они отстали от нечестия. ¹¹ Если послушают и будут служить Ему, то проведут дни свои в благополучии и лета свои в радости; ¹² если же не послушают, то погибнут от стрелы и умрут в неразумии. ¹³ Но лицемеры питают в сердце гнев и не взывают к Нему, когда Он заключает их в узы; ¹⁴ поэтому душа их умирает в молодости и жизнь их с блудниками. ¹⁵ Он спасает бедного от беды его и в угнетении открывает ухо его. ¹⁶ И тебя вывел бы Он из тесноты на простор, где нет стеснения, и поставленное на стол твой было бы наполнено туком; ¹⁷ но ты преисполнен суждениями нечестивых: суждение и осуждение - близки. ¹⁸ Да не поразит тебя гнев [Божий] наказанием! Большой выкуп не спасет тебя. ¹⁹ Даст ли Он какую цену твоему богатству? Нет, - ни золоту и никакому сокровищу. ²⁰ Не желай той ночи, когда народы истребляются на своем месте. ²¹ Берегись, не склоняйся к нечестию, которое ты предпочел страданию.

Обзор: В этом фрагменте Елиуй придерживается верного взгляда о путях Бога (Григорий Великий, Юлиан Арианин, Юлиан Экланский, Филипп Священник), но он надменен и несправедлив к Иову (Филипп Священник, Григорий Великий). Праведники - цари, потому что управляют собой, а грешники, задетые болью, становятся ожесточеннее (Григорий Великий). Умереть в молодости значит лишиться всех своих сил вследствие несчастий (Юлиан Экланский). Устье преисподней тесно для выхода (Филипп Священник).

36:1-4 И продолжал Елиуй и сказал... Начну мои рассуждения издалека... пред тобою — совершенный в познаниях

Распределяя речи по главам для облегчения нашего восприятия, составитель книги руководствуется принципом преемственности речей по отношению к предшествующим словам. Поскольку вниманию слушателей ранее было представлено рассуждение о Провидении Божьем, Елиуй теперь просит у слушателей терпения и внимания к тому новому, что он еще собирается сказать.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 36.1 -2.

36:5—7 Вот, Бог могуществен и не презирает сильного крепостью сердца; Он не поддерживает нечестивых и воздаст должное угнетенным; Он не отвращает очей Своих от праведников, но с царями навсегда посаждает их на престоле, и они возвышаются

Смирение и гордость

Велика и временная власть, потому что имеет заслугу перед Богом в добром управлении, но иногда по той причине, что стоит над другими людьми, она в мыслях способна возгордиться. Ей все подчинено, ее повеления тут же исполняются по ее желанию, и все подчиненные воздают хвалу за ее добрые дела. А дурным делам в силу отсутствия какой-либо власти тоже не противоречат, и даже чаще всего хвалят то, что следовало бы пристыдить. И разум, соблазняясь всем тем, что складывается внутри, возвышается над самим собой и, будучи окруженным восхищением со всех сторон, лишается истины внутри...

Он не поддерживает нечестивых и воздаст должное угнетенным. Священное Писание часто называет смиренных бедными. Потому они упоминаются в Евангелии в сочетании с духом, когда говорится: Блаженны нищие духом, ибо их есть Царство Небесное (Мф 5:3). Богатства зримо указывают на сильных; бедны же для себя те, кто не возвышается в своем разуме. А нечестивыми он называет таких, которые либо отошли от благочестия веры, либо противоречат своими дурными нравами тому, во что верят праведные...

Он не отвращает очей Своих от праведников, но с царями навсегда посаждает их на престоле, и они возвышаются. Мужи праведные, и об этом свидетельствует священное Писание, уместно названы царями, потому что, возвысившись над всеми стремлениями плоти, они то управляют похотливым влечением, то обуздывают пыл жадности, то уклоняются от гордой хвастливости, то подавляют приливы зависти, то гасят пламя страсти. Они цари потому, что научились не поддаваться искушениям, соглашаясь с ними, а вставать над ними и ими управлять. А поскольку от власти управления они переходят к власти воздаяния, то пусть по праву будет сказано: с царями навсегда посаждает их на престоле. Управляя собой, они, конечно же, на время истощают себя, но они призываются на престол избранных в царстве вечности; и там они примут власть праведно судить других, здесь же они не умеют щадить себя.

Григорий Великий, Нравственные беседы 26.44 —53.

36:8—10 Если же они окованы цепями и содержатся в узах бедствия, то Он указывает им на дела их и на беззакония их, потому что умножились, и открывает их ухо для вразумления и говорит им, чтоб они отстали от нечестия

Посетив связанных оковами, Он отпускает их свободными от уз по Своему благорасположению к ним, и снова обратит их к учению. Когда же нечестивые решат, что они на вершине величия, тогда Он воздаст им по делам их, а праведных наградит за их плод... Если они обратятся и будут служить Богу, то получат не наказание, но спасение, жизнь вечную и славу радости.

Юлиан Арианин, Комментарий на Книгу Иова 36.5 —11.

36:11 — 13 Если послушают и будут служить Ему, то проведут дни свои в благополучии и лета свои в радости; если же не послушают, то погибнут от стрелы и умрут в неразумии. Но лицемеры питают в сердце гнев и не взывают к Нему, когда Он заключает их в узы

Наказание за упрямство

Благополучием обозначен праведный образ жизни, радостью - небесное воздаяние. Итак, те, кто стремится к послушанию небесным заповедям, проведут дни свои в благополучии и лета свои в радости, ибо они теперь идут путями дел праведных и в завершение их ожидает счастливое воздаяние.

Если же не послушают, то погибнут от стрелы и умрут в неразумии, потому что и отмщение поражает их муками, и конец их - заключение в неразумие. Но есть такие люди, которых от пагубных нравов не отвращают и муки. О таких говорится через пророка: Ты поражаешь их, а они не чувствуют боли; Ты истребляешь их, а они не хотят принять вразумления (Иер 5:3). О них же говорится в образе Вавилона: Врачевали мы Вавилон, но не исцелился (Иер 51:9). И еще сказано: Я развеваю их веялом за ворота земли; лишаю их детей, гублю народ Мой; но они не возвращаются с путей своих (Иер 15:7). Иногда они становятся под ударами еще хуже, потому что, задетые болью, они либо из упрямства становятся ожесточеннее, либо, что еще хуже, ввергаются в самую злобу богохульства. Хорошо сказано, что они погибнут от стрелы и умрут в неразумии, потому что через удары, которыми должны были очиститься от грехов, они увеличивают свои грехи. Они и здесь получают наказания, и там не смогут избежать мук справедливого воздаяния. Это глупость и неразумие ведут к тому, что их так связывает нечестие и что даже наказание не удерживает их от греха.

Григорий Великий, Нравственные беседы 26.57.

Упрек Елиую

Но лицемеры питают в сердце гнев и не взывают к Нему, когда Он заключает их в узы. Похоже, что этими словами святой Иов косвенно намекает на самого Елиуя, потому что он поступает, в некотором роде, лицемерно и несправедливо; он делает вид, что он -выдающийся муж.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 36.

36:14—15 поэтому душа их умирает в молодости и жизнь их с блудниками. Он спасает бедного от беды его и в угнетении открывает ухо его

Как было сказано ранее, Вот, Бог могуществен и не презирает сильного крепостью сердца (Иов 36:5); и поэтому справедливо Елиуй отмечает здесь, что тот, кто своим презрением воспламеняет гнев мстителя, умрет вместе с блудниками, то есть лишится всех своих сил вследствие несчастий, которые постигнут его. Он спасает бедного от беды его и в угнетении открывает ухо его. Голосами самих свершений Он откроет им, что не забыл вопля [молитвенных взываний] бедных.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 36.14-1 5.

36:16 И тебя вывел бы Он из тесноты на простор, где нет стеснения, и поставляемое на стол твой было бы наполнено туком

Рай и ад

Этими словами Елиуй описывает обиталища преисподней, которые в силу своей громадной вместимости не имеют основания... А устье преисподней правильно названо узким, потому что оно широко для входа, но тесно для выхода, ведь она удерживает внутри себя мертвых и не терпит того, чтобы они возвращались к жизни... И поставляемое на стол твой было бы наполнено туком. Упоминанием отдохновения он отсылает к радостям и сладостям рая.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 36.

36:17—21 **но ты преисполнен суждениями нечестивых: суждение и осуждение — близки. Да не поразит тебя гнев [Божий] наказанием! Большой выкуп не спасет тебя. Даст ли Он какую цену твоему богатству? Нет, — ни золоту и никакому сокровищу. Не желай той ночи, когда народы истребляются на своем, месте. Берегись, не склоняйся к нечестию, которое ты предпочел страданию**

Желание высокомерных

Берегись, не склоняйся к нечестию, которое ты предпочел страданию. Как же так: запрещая ему склоняться к нечестию, он осуждает его как уже склонившегося? Или высокомерным людям хочется больше казаться судьями, нежели утешителями? Отсюда иногда они ударяют суровыми суждениями по тем [помышлениям], которые, как они подозревают, зародились в сердце. И прежде чем станет очевидной вина согрешающего, выносятся строгое осуждение словами; приговор выносятся прежде, чем появляется то, что его заслуживает.

Но и мужи праведные по большей части противостоят - тем, что порицают, - порочным и тайным помыслам, но когда какие-то предшествующие дела вскрывают такие помыслы, они часто искореняют из сердец своих слушателей те грехи, которые еще не проявились; и тогда уже они замечают, что эти [помыслы] происходят из предшествующих. Подобно и телесные врачи обнаруживают, что некоторые заболевания уже проявились, а лечат другие, чтобы они не проявились; так же и святые учителя порой исцеляют обнаруженные раны, а порой имеют дело с разумом людей, чтобы в нем не возникли раны.

Григорий Великий, Нравственные беседы 26.86-87.

36:22-33 ВЕЛИЧИЕ И БЕЗГРАНИЧНАЯ МУДРОСТЬ БОГА

²² Бог высок могуществом Своим, и кто такой, как Он, наставник? ²³ Кто укажет Ему путь Его; кто может сказать: Ты поступаешь несправедливо? ²⁴ Помни о том, чтобы превозносить дела его, которые люди видят. ²⁵ Все люди могут видеть их; человек может усматривать их издали. ²⁶ Вот, Бог велик, и мы не можем познать Его; число лет Его неисследимо. ²⁷ Он собирает капли воды; они во множестве изливаются дождем: ²⁸ из облаков каплют и изливаются обильно на людей. ²⁹ Кто может также постигнуть протяжение облаков, треск шатра Его? ³⁰ Вот, Он распространяет над ним свет Свой и покрывает дно моря. ³¹ Оттуда Он судит народы, дает пищу в изобилии. ³² Он сокрывает в дланях Своих молнию и повелевает ей, кого разить. ³³ Треск ее дает знать о ней; скот также чувствует происходящее.

Обзор: Елиуй правильно судит о праведности Бога (Ефрем Сирин), Его вездесущи (Григорий Великий, Юлиан Арианин, Ишопад Мервский) и об ограниченности человеческого знания (Григорий Великий). Он оказывается способным на пророчество об обращении язычников (Григорий Великий).

36:22-23 Бог высок могуществом Своим, и кто такой, как Он, наставник? Кто укажет Ему путь Его; кто может сказать: Ты поступаешь несправедливо ?

И ты, говорит он, конечно же, подвергся испытаниям в горниле исправления. Но Бог действительно восставит тебя и возвратит к прежнему благосостоянию и достоинству.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 36.22.

36:24-25 Помни о том, чтобы превозносить дела его, которые люди видят. Все люди могут видеть их; человек может усматривать их издали
Ограниченность познания

Итак, Господа воспевают люди, когда нас либо духи небесные, либо учителя совершенные наставляют о силе Его. Но дела Его остаются не познанными, потому что теперь проповедующие о Нем чтут суды Его, не понимая их. Итак, они и знают Того, Кого проповедуют, но при этом не знают дела Его, потому что они по благодати знают Того, Кем созданы; судов же Его, которые происходят действием Его над ними, не могут понимать... Всякий человек, будучи наделен разумом, этим разумом должен понимать, что Бог сотворил его. Усматривать через разумение Его владычество - это уже видеть Его. Сказав «все люди видят Его», он верно прибавляет: «Всякий всматривается издали». «Всматриваться издали» означает не воочию видеть Его, а усматривать Его в удивительных Его делах.

Григорий Великий, Нравственные беседы 27.6-8.

36:26-28 Вот, Бог велик, и мы не можем познать Его; число лет Его неисследимо. Он собирает капли воды; они во множестве изливаются дождем: из облаков каплют и изливаются обильно на людей

Бог вездесущ

Вот, выше он говорил: Бог высок могуществом Своим (Иов 36:22). Теперь снова говорит: Вот, Бог велик. Что значит «вот», когда речь о Боге, и почему он повторяет [это слово]? Мы говорим «вот» о той вещи, на которую теперь же и указываем. И поскольку Бог вездесущ, то, когда о Нем говорится «вот», даже и не видящим Его напоминает, что Бог здесь.

Григорий Великий, Нравственные беседы 27.9.

36:29—31 Кто может также постигнуть протяжение облаков, треск шатра Его? Вот, Он распространяет над ним свет Свой и покрывает дно моря. Оттуда Он судит народы, дает пищу в изобилии

Постижение силы Божьей

Если ты постигнешь равенство, стройность и соразмерность облака, кого ты назовешь его Творцом? Каким стругом Он соделал такую гладь? Какой краской столь дивно изобразил его и разукрасил?

Вот, Он распростирает над ним лук. Луком он называет радугу, которую некоторые называют также поясом. Моисей называет ее луком, а Давид - радугой. Первый говорит: Я полагаю лук май в облаке (Быт 9:13), а другой:

Вот, радуга и святой с небес (Пс 103:24). Истинно, один только вид ее может поразить взирающего на нее. Испуская некоторым образом стрелы света, она возвещает премудрость Божию, будучи украшена столькими красками и имея такую длину и неописуемый круг свода. И побуждая нас к благодарению Бога, он призывает нас воскликнуть: Как велики дела Твои, Господи! Все премудростью сотворил Ты (Пс 103:24).

Юлиан Арианин, Комментарий на Книгу Иова 36.29-30а.

Исполнение пророчества

И покрывает дно моря. То, что, по словам Елиуя, произойдет, как мы видим, действием Бога уже произошло. И верно, всемогущий Господь покрыл пределы моря мерцающими облаками, ибо блистательными чудесами Своих проповедников Он привел к вере даже края земли... Оттуда Он судит народы, дает пищу в изобилии. Этими словами проповедников, то есть каплями с облаков и молниями чудес, Бог судит народы. Он призывает к покаянию их уstraшенные сердца. Действительно, когда они слышат небесные слова, когда видят чудесные деяния, они быстро возвращаются к своему сердцу и, раскаиваясь в своих прежних бесчестиях, уstraшаются вечных мук.

Григорий Великий, Нравственные беседы 27.21 -22.

36:32-33 **сокрывает в дланях Своих молнию и повелевает ей, кого разить. Треск ее дает знать о ней; скот также чувствует происходящее**

Слова Он сокрывает в дланях Своих молнию [значат], что, когда Он желает, чтобы на землю падал дождь, Он сгущает воздух, словно руками, и закрывает солнце облаками. А слова «И выйдет к ним, чтобы они смогли выйти навстречу Ему» [означают], что в тот же миг, как веление Его достигает творений Его, они тут же выходят навстречу Ему, то есть исполнение следует сразу за повелением.

Ишоада Мервский, Комментарий на Книгу Иова 36.32.

37:1-13 ПРИРОДА ОТВЕЧАЕТ НА ГОЛОС БОЖИЙ

¹ И от сего трепещет сердце мое и подвиглось с места своего. ² Слушайте, слушайте голос Его и гром, исходящий из уст Его. ³ Под всем, небом раскат его, и блистание его - до краев земли. ⁴ За ним гремит глас; гремит Он гласом величества Своего и не останавливает его, когда голос Его услышан. ⁵ Дивно гремит Бог гласом Своим, делает дела великие, для нас непостижимые. ⁶ Ибо снегу Он говорит: будь на земле; равно мелкий дождь и большой дождь в Его власти. ⁷ Он полагает печать на руку каждого человека, чтобы все люди знали дело Его. ⁸ Тогда зверь уходит в убежище и остается в своих логовищах. ⁹ От юга приходит буря, от севера - стужа. ¹⁰ От дуновения Божия происходит лед, и поверхность воды сжимается. ¹¹ Также влагою Он наполняет тучи, и облака сыплют свет Его, ¹² и они направляются по намерениям Его, чтоб исполнить то, что Он повелит им на лице обитаемой земли. ¹³ Он повелевает им идти или для наказания, или в благоволение, или для помилования.

Обзор: Здесь Елиуй осуждает людское нечестие (Юлиан Арианин), призывает людей к покаянию и смирению перед громом наказания (Ишоада Мервский, Григорий Великий, Иоанн Златоуст). В его словах есть и пророчества о гонениях иудеев и язычников и проповеди Евангелия (Григорий Вели-

кий).

37:1 И от сего трепещет сердце мое и подвиглось с места своего

Творение, говорит он, принадлежит Богу. Когда же я вижу, что люди притесняют друг друга, мое сердце трепещет и почти что вырывается, ибо я дивлюсь злобе одних и беззлобию других.

Юлиан Арианин, Комментарий на Книгу Иова 36.33В-37.1.

37:2—4 Слушайте, слушайте голос Его и гром, исходящий из уст Его. Под всем небом раскат его, и блистание его — до краев земли. За ним гремит глас; гремит Он гласом величества Своего и не останавливает его, когда голос Его услышан

Гром наказания

[Автор] говорит о громе, который возникает в тот самый миг, в который наказание настигает грешников; он слышим всюду и всякий слышащий воздает хвалу Богу.

Ишоад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 37.2.

Жизнь в слезах

Кого Господь наполнил светом, того жизнь Он, без сомнения, обращает в слезы, и чем более Он напоминает просвещенной душе о вечных муках, тем суровее Он изнуряет душу стенаниями о прошлом нечестии; и печалится человек о том, что было, потому что уже начинает видеть то добро, которого не совершил, он ненавидит себя таким, каким был, и любит того, которым должен был быть...

Григорий Великий, Нравственные беседы 27.39-41

37:5—8 Дивно гремит Бог гласом, Своим,, делает дела великие, для нас непостижимые. Ибо снегу Он говорит: будь на земле; равно мелкий дождь и большой дождь в Его власти. Он полагает печать на руку каждого человека, чтобы все люди знали дело Его. Тогда зверь уходит в убежище и остается в своих логовищах

Призыв к смирению

Чтобы познал всякий человек свою немощь. «Потому, - говорит, - столь велики Его творения, потому холод и зной, потому непостоянство ветров». Неужели не могло быть гармоничного сочетания? [Бог сделал иначе] для того, чтобы всячески воспрепятствовать мысленному превозношению и гордыне.

Чтобы познал всякий человек немощь свою. Перед морозом Его, говорит, кто устоит (Пс 147:6)? И для этого создано все творение, и все ради этого сделалось. Поскольку прежде всего гордыня лишила [нас] дерзновения пред Богом, Бог устроил все для противоположного: и творение, и телесное устройство, и образ жизни. Все это [устроено] ради смиренномудрия, чтобы мы научились умеренности и познали собственную немощь.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 1 79.19-180.2.

37:9—10 От юга приходит буря, от севера — стужа. От дуновения Божия происходит лед, и поверхность воды сжимается

Образ гонений

От юга приходит буря, от севера -стужа... [Т]е, которые знали единого и невидимого Бога и, пусть и плотски, послушались Его закона, удержива-

лись как будто в теплоте веры под зноем полуденного солнца. А так как язычники не имели никакого знания небесной мудрости, то они и пребывали как будто под стужей севера без солнца. Буря заставляет отступать, стужа производит окоченение; потому здесь и сказано: От юга приходит буря, от севера - стужа. Словно бы сказано было так: от иудеев исходит зло преследований, от язычников - сила натиска.

Григорий Великий, Нравственные беседы 27.51.

37:11 Также влагою Он наполняет тучи, и облака сыплют свет Его

Образ проповеди

Пшеница жаждет облаков*. Что иное есть избранные, как не пшеница Божья, которой должно быть убранной в небесные житницы? ...И эта пшеница, покуда не достигла совершенной спелости, ждет дождя из туч, чтобы расти. Души праведных питаются влагой слов проповедников, дабы солнце плотских желаний не иссушило влагу любви... И облака сыплют свет свой. Облака дают свет в том смысле, что святые проповедники дают образцы жизни и словом, и делом. И хотя они распространяют свет призыва к спасению, но не могут обратить сердца всех, кого призывают.

Григорий Великий, Нравственные беседы 27.54-55.

37:12-13 и они направляются по намерениям Его, чтоб исполнить то, что Он повелит им на лице обитаемой земли. Он повелевает им идти или для наказания, или в благоволение, или для помилования

Пророческие слова

Итак, Бог направляет Свои облака либо к одному народу, либо в Собственную страну, либо в другое место Его милосердия, где повелит им обнаружиться. Было время, когда Он определил проповедников Ветхого и Нового Заветов только колену Иудину, отвергнув почти весь Израиль за порочное правление царей. В другое время Он повелел облакам пролиться дождем в Своей стране, ибо призвал тот же самый народ Израиля к прежнему благоволению после исправления пленением. И вновь Он возжелал, чтобы они воссияли в месте Его милосердия, когда Он явил через святых проповедников силу чудес Своих даже язычникам, дабы одним милосердием освободить от ига заблуждения тех, на кого держал гнев за врожденное вероломство. И вот, Елиуй воспринял грядущие события духом пророчества, он возвышенно высказал многие истины, но человек надменный, истощенный грузом своей гордыни, не способен нести ношу того, о чем говорит.

Григорий Великий, Нравственные беседы 27.58.

37:14-24 ПРИЗЫВ К ИОВУ УЧИТЬСЯ У ПРИРОДЫ

¹⁴ Внимай сему, Иов; стой и разумевай чудные дела Божий. ¹⁵ Знаешь ли, как Бог располагает ими и повелевает свету блистать из облака Своего? ¹⁶ Разумеешь ли равновесие облаков, чудное дело Совершеннейшего в знании? ¹⁷ Как нагревается твоя одежда, когда Он успокаивает землю от юга? ¹⁸ Ты ли с Ним распростер небеса, твердые, как литое зеркало? ¹⁹ Научи нас, что сказать Ему? Мы в этой тьме ничего не можем сообразить. ²⁰ Будет ли возведено Ему, что я говорю? Сказал ли кто, что сказанное доносится Ему? ²¹ Теперь не видно яркого света в облаках, но пронесется ветер и расчистит их. ²² Светлая погода приходит от севера, и окрест Бога страшное великолепие. ²³ Все-

держитель! мы не постигаем Его. Он велик силою, судом и полнотою правосудия. Он [никого] не угнетает. ²⁴ Посему да благоговеют пред Ним люди, и да трепещут пред Ним все мудрые сердцем!

Обзор: Искреннее восхищение делами Божьими (Григорий Великий) позволяет людям восхвалять Бога открытым сердцем (Ефрем Сирийский, Юлиан Экланский) при ясном понимании ограниченности человека (Филипп Священник). Возможно, Елиуй пытается сказать Иову, что тот скоро освободится от своих бед через смерть (Иоанн Златоуст).

37:14—16 Внимай сему, Иов; стой и разумевай чудные дела Божий. Знаешь ли, как Бог располагает ими и повелевает свету блистать из облака Своего? Разумеешь ли равновесие облаков, чудное дело Совершеннейшего в знании?

Искренность и любовь

Есть, конечно, люди, которые чудные дела Божьи рассматривают лежа, ибо силе деяний Его они не следуют. Ведь поступать праведно значит стоять, [а не лежать]. Потому через Павла говорится: Посему, кто думаем, что он стоит, берегись, чтобы не упасть (1 Кор 10:12). Они часто дивятся небесным судам, любят суждения о небесной отчизне, когда слышат их, приходят в изумление от чудных деяний Его внутреннего устройства. Но они пренебрегают тем, чтобы в жизни и любви стремиться ко всему этому. Итак, лежа рассматривают чудные дела Божьи те люди, которые умом постигают Его силу, но в жизни своей их не любят. Они поднимают очи разума в созерцании [вышнего], но в намерениях своих не отрываются от земли...

И вот Елиуй, который не верил, что блаженный Иов жил так, как говорил, словно бы наставляет его: стой и разумевай чудные дела Божий. Но он и далее испытывает его, [имея в виду] грядущее, и, словно принижая его за невежество, прибавляет: Знаешь ли, как Бог располагает ими и повелевает свету блистать из облака Своего? Если облака - это святые проповедники, то, свет из облака - это слова проповеди. Когда облака пролетают по воздуху, то покуда не прольется из них дождь, не будет известно, какое количество влаги они в себе несут. И покуда среди дождя не воссияет солнце, нельзя понять, сколько сияния сокрыто облаками. Нет сомнения, что, покуда святые проповедники молчат и не являют словами своими, сколь велико сияние небесной надежды, которую они несут в сердце, они кажутся похожими на других людей или даже вызывающими презрение.

Григорий Великий, Нравственные беседы 27.59-60.

37:17-18 Как нагревается твоя одежда, когда Он успокаивает землю от юга? Ты ли с Ним распростер небеса, твердые, как литое зеркало?

Или он говорит: «ныне ты в страданиях, но позже успокоишься». И это [свойство] Божественной премудрости: мыслить смерть как некое освобождение и предел для человеческих бед. Или он хочет сказать: «даже в бедах ты остаешься вне сражения, войны и смятения, и так Он карает тебя».

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 180.14-18.

37:19 Научи нас, что сказать Ему? Мы в этой тьме ничего не можем сообразить

То есть: будь бдителен, чтобы ты не сокрыл все от нас.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 37.19.

37:20—22 Будет ли возведено Ему, что я говорю ? Сказал ли кто, что сказанное доносится Ему ? Теперь не видно яркого света в облаках, но пронесется ветер и расчистит их. Светлая погода приходит от севера, и окрест Бога страшное великолепие

Величие Бога

То, почему они не видят света, Иов показывает словами: внезапно небо покрывается тучами. Яркий свет солнца сокрыт за плотными облаками и потемневшим небом, но он вызывается вновь для смертных, когда облака рассеиваются. Золото приходит от Аквилона. Со стороны Аквилона движутся золотого цвета облака, в коих великая честь и слава Всмогущего. Золото приходит от Аквилона. Елиуй сказал «Аквилон», чтобы обозначить восток, и словом «золото» обозначил зарю, которая своим золотистым цветом напоминает блеск сияющего металла... И окрест Бога страшное великолепие. И это так, ибо служба, посвященная прославлению Бога, не без трепета перед неизмеримой славой Его совершается.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 37.21-22.

37:23-24 Вседержитель! мы не постигаем Его. Он велик силою, судом, и полнотою правосудия. Он [никого] не угнетает. Посему да благоговеют пред Ним люди, и да трепещут пред Ним все мудрые сердцем,!

Хрупкость человека

Конечно, говорит он, поскольку силой Бог велик и могуществен, то верен Он и суждением и справедливостью, но выражен [словами] быть не может. Потому, поскольку такова Его природа, Он не может быть найден Своей тварью, ибо она хрупка и немощна. В силу этого мужи великие и мудрые пусть не думают, будто можно постичь Непостижимого, и пусть не пытаются увидеть Невидимого.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 37.

38:1-41 ВМЕШАТЕЛЬСТВО БОГА ОТКРЫВАЕТ НЕВЕЖЕСТВО ИОВА

¹ Господь отвечал Иову из бури и сказал: ² кто сей, омрачающий Провидение словами без смысла ? ³ Препояшь ныне чресла твои, как муж: Я буду спрашивать тебя, и ты объясняй Мне: ⁴ где был ты, когда Я полагал основания земли ? Скажи, если знаешь. ⁵ Кто положил меру ей, если знаешь ? или кто протягивал по ней вервь ? ⁶ На чем утверждены основания ее, или кто положил краеугольный камень ее, ⁷ при общем ликовании утренних звезд, когда все сыны Божий восклицали от радости ? ⁸ Кто затворил море воротами, когда оно исторглось, вышло как бы из чрева, ⁹ когда Я облака сделал одеждою его и мглу пеленами его, ¹⁰ и утвердил ему Мое определение, и поставил запоры и ворота, ¹¹ и сказал: доселе дойдешь и не перейдешь, и здесь предел надменным волнам твоим ? ¹² Давал ли ты когда в жизни своей приказания утру и указывал ли заре место ее, ¹³ чтобы она охватила края земли и стряхнула с нее нечестивых, ¹⁴ чтобы [земля] изменилась, как глина под печатью, и стала, как разноцветная одежда, ¹⁵ и чтобы отнялся у нечестивых свет их и дерзкая рука их сокрушилась ? ¹⁶ Нисходил ли ты во глубину моря и входил ли в исследование бездны ? ¹⁷ Отворялись ли для тебя врата смерти, и видел

ли ты врата тени смертной ? ¹⁸ Обозрел ли ты широту земли? Объясни, если знаешь все это. ¹⁹ Где путь к жилищу света, и где место тьмы ? ²⁰ Ты, конечно, доходил до границ ее и знаешь стези к дому ее. ²¹ Ты знаешь это, потому что ты был уже тогда рожден, и число дней твоих очень велико. ²² Входил ли ты в хранилища снега и видел ли сокровищницы града, ²³ которые берегу Я на время смутное, на день битвы и войны? ²⁴ По какому пути разливается свет и разносится восточный ветер по земле? ²⁵ Кто проводит протоки для излияния воды и путь для громоносной молнии, ²⁶ чтобы шел дождь на землю безлюдную, на пустыню, где нет человека, ²⁷ чтобы насыщать пустыню и степь и возбуждать травяные зародыши к возрастанию ? ²⁸ Есть ли у дождя отец ? или кто рождает капли росы ? ²⁹ Из чьего чрева выходит лед, и иней небесный, - кто рождает его ? ³⁰ Воды, как камень, крепнут, и поверхность бездны замерзает. ³¹ Можешь ли ты связать узел Хима и разрешить узы Кесиль ? ³² Можешь ли выводить созвездия в свое время и вести Ас с ее детьми ? ³³ Знаешь ли ты уставы неба, можешь ли установить господство его на земле ? ³⁴ Можешь ли возвысить голос твой к облакам, чтобы вода в обилии покрыла тебя ? ³⁵ Можешь ли посылать молнии, и пойдут ли они и скажут ли тебе: вот мы ? ³⁶ Кто вложил мудрость в сердце, или кто дал смысл разуму ? ³⁷ Кто может расчислить облака своею мудростью и удержать сосуды неба, ³⁸ когда пыль обращается в грязь и глыбы слипаются? ³⁹ Ты ли ловишь добычу львице и насыщаешь молодых львов, ⁴⁰ когда они лежат в берлогах или покоятся под тенью в засаде? ⁴¹ Кто приготовляет ворону корм его, когда птенцы его кричат к Богу, бродя без пищи?

Обзор: Первая часть речи Бога толкуется в трех ключах: богословском, пасторском и пророческом. Прежде всего, Бог открывает людям Свою мощь в созидании мира (Иоанн Златоуст, Ишопад Мервский, Юлиан Экланский, Филипп Священник). Затем, ободряя Иова, Он являет Свое благоволение праведникам и кающимся грешникам, а Свой гнев - лицемерам и гордецам (Григорий Великий, Иоанн Златоуст, Юлиан Экланский, Ишопад Мервский, Юлиан Ариан). Наконец, в словах Бога содержится пророческое возвещение Христа, Церкви и искупления человечества (Григорий Великий, Ефрем Сирин, Филипп Священник).

Вопросы Бога - лучшее средство убеждения (Иоанн Златоуст). Основание всех вещей - Господь (Григорий Великий). Человек, сотворенный из глины и украшенный подобием Божественного образа, забывает в гордости, что создан из ничего, и многие люди, не восприимчивые к истине, хотя и слышат слова жизни ушами, не позволяют им преобразить глубины сердца (Григорий Великий).

38:1 Господь отвечал Иову из бури и сказал **Символ Неба**

Когда Елиуй перестал говорить, сказал Господь Иову в буре и облаке. Мне кажется, что Бог поставил тогда облако над тем праведником, чтобы возвысить его помышление и убедить, что этот глас приходит свыше, как в случае с крышкой над ковчегом. Ведь, поскольку облако есть символ неба, Бог словно бы хотел поставить над Иовом само небо, Он расположил подле него будто бы сам престол. Мне кажется, это произошло также на горе, когда

облако остановилось, чтобы мы узнали, что этот глас свыше. Давайте внимательно послушаем, потому что говорит общий для всех Владыка. Давайте посмотрим, как Он его увещает. Разве с таким же пылом, что и люди? Ни в коем случае. На все прежние [вопросы], возлюбленный, которые грубо задавал Иов, и разрешение которых мы мучительно искали, мы находим здесь ясный ответ.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 181.11-22.

38:2 кто сей, омрачающий Провидение словами без смысла ?

Елиуй как образец высокомерия

Как часто бывает с тем, кто плохо говорит хорошее, а плохое говорит хорошо, так и Елиуй с его высокомерием правильное говорит неправильно, потому что в защиту Бога он надменно говорит о смиренном. Потому он заслуженно воплощает образ тех в католической Церкви, кто ищут похвалы, кто, считая себя превосходящими остальных, сами достойны обвинения в незнании суда Божьего, ибо, как говорит апостол: Кто думает, что он знает что-нибудь, тот ничего еще не знает так, как должно знать (1 Кор 8:2).

Григорий Великий, Нравственные беседы 28.11.

38:3 Препояшь ныне чресла твои, как муж: Я. буду спрашивать тебя, и ты объясняй Мне

Слова ободрения

Поскольку Иов был низвержен отчаянием, Бог ободряет его этими словами, чтобы он внимал тому, что говорится, и вводит Свою речь в форме вопросов, что есть лучший способ опровержения. Прежде всего, Он показывает, что все творит премудро и разумно и что невозможно Тому, Кто делает столько вещей премудро и разумно, презреть человека, ради которого все устроено, притом страдающего, как в этом случае. «Что ты говоришь?» - говорит [Бог].

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 182.16-22.

38:4—5 где был ты, когда Я полагал основания земли? Скажи, если знаешь. Кто положил меру ей, если знаешь? или кто протягивал по ней вервь?

В священном Писании кого еще мы понимаем под основаниями, как не проповедников? Их Господь первыми поставил в Церкви, и на них создал остов здания. Вот и священник, входя в скинию, обязан был носить на себе двенадцать камней на груди, потому что наш Первосвященник, приносящий Себя в жертву за нас, давший нам с самого начала надежных проповедников, нес двенадцать камней под главой Своей тела Своего. Итак, святые апостолы суть те камни, которые образуют и первое украшение на груди, и твердое основание всего здания... А когда священное Писание говорит не об основаниях, а об основании в единственном числе, то относится это к Самому Господу, Который силой Своей Божественности укрепляет наши слабые и непостоянные сердца.

Григорий Великий, Нравственные беседы 28.14.

38:6-7 На чем утверждены основания ее, или кто положил краеугольный камень ее, при общем ликовании утренних звезд, когда все сыны Божий восклицали от радости ?

При общем ликовании утренних звезд®, то есть тех звезд, которые появляются и вечером. А в ином смысле [мы можем полагать], что если мы говорим о звездах как телах, отделенных от наших чувств, то рождение их не совпадает с природой ангелов. Итак, мы скажем, что Христос обозначен словом утро, а апостолы - словом звезды; учителя же, сыны ангелов, определены как причастники ангельской природы.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 38.7.

38:8-9 Кто затворил море воротами, когда оно исторглось, вышло как бы из чрева, когда Я облака сделал одеждою его и мглу пеленами его

Море подобно младенцу, который выходит после того, как оформился в чреве, и которого укутывают в пелены из шерсти. После сотворения из ничего Бог собирает вместе [воды] моря из мест, где они были, и заключает их в пределы, затворяет и окружает во чреве земли.

Ишоад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 38.8.

38:10—11 и утвердил ему Мое определение, и поставил запоры и ворота, и сказал: доселе дойдешь и не перейдешь, и здесь предел надменным волнам твоим?

Он сдерживает море столь прочно, будто запорами, и столь легко, будто дал повеление. «Ибо Я сказал, - говорит, - и оно не возразило», потому что это происходит не только когда никакое принуждение не теснит его, но даже если принуждение и натиск гнетут его. Он не позволил ему быть спокойным и кротким, чтобы оно возвещало Божию силу, поскольку природа враждует с Его заповедью, но заповедь повсюду побеждает. Ибо, если бы вода оставалась спокойной, многие отнесли бы это благочиние к природе самой воды. Ныне же, когда оно волнуется, бушует, вздымается изнутри, однако не может перейти пределы, оно возвещает этим волнением силу Божию.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 186.16-28.

38:12—13 Давал ли ты когда в жизни своей приказания утру и указывал ли заре место ее, чтобы она охватила края земли и стряхнула с нее нечестивых

Прообраз Церкви

Это утро - наш Спаситель, Который назван также Солнцем праведности (Мал 4:2). Он освещает Церковь, то есть разумный мир, пылом веры и сиянием Его благодати... Чтобы она охватила края земли и стряхнула с нее нечестивых. Эту землю можно понимать как Церковь, об основаниях которой Господь сказал выше. На краях земли, то есть при skonчании мира, грешники обречены на то, чтобы быть низвергнутыми с нее.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 38.

38:14—15 чтобы [земля] изменилась, как глина под печатью, и стала, как разноцветная одежда, и чтобы отнялся у нечестивых свет их и дерзкая рука их сокрушилась ?

Наказание гордецов

Господь запечатлел человека, которого создал по подобию Своему, как своего рода печать Своей силы. И она восстановлена будет, подобно глине, потому что, пусть и может человек обращением избежать вечных страданий, он все же осужден смертью плоти на наказание за то, что возгордился. Чело-

век же, сотворенный из глины и украшенный подобием Божественного образа, наделенный даром разума, забывает, ведомый гордостью сердца, что создан из самых низких [материалов]. Потому дивной праведностью Создателя и содеяно так, чтобы человек, возгордившийся чувством разума, которое получил, снова через смерть обращался в землю, которой считать себя смиренно не пожелал...

А о том, каким будет особое наказание гордым, он говорит так: и чтобы отнялся у нечестивых свет их и дерзкая рука их сокрушилась. Ведь смерть плоти восстанавливает избранных к свету, а у нечестивых свет отнимает. Для гордеца свет -слава теперешней жизни, и этот свет отнимается у него тогда, когда его призывает через смерть плоти мрак его помышлений. И тогда сокрушается его дерзкая рука, потому что заносчивость сердца, возникшая вопреки естественному порядку, сокрушается грузом Божественной праведности, настигающей человека.

Григорий Великий, Нравственные беседы 29.21 -22.

38:16—17 Нисходил ли ты во глубину моря и входил ли в исследование бездны? Отворялись ли для тебя врата смерти, и видел ли ты врата тени смертной?

Море - это человеческий разум, и в его глубины входит Бог, когда человек через познание самого себя бросается из своих сокровенных помышлений в слезы раскаяния, когда взывает в память порочность прежней жизни, сотрясая взволнованную смущением душу. Бог нисходит во глубину моря, когда изменяет и отчаявшиеся сердца. Ибо Он вступает в море, когда смиряет мирское сердце, и нисходит во глубину моря, когда не пренебрегает посещать разум тех, кто погряз в преступлениях. Потому справедливо прибавлен вопрос: и входил ли в исследование бездны ? Что есть бездна, как не разум человека, который, будучи не в состоянии понять самого себя, подобен мрачной бездне, скрытой от себя во всем, что там есть?..

Отворялись ли для тебя врата смерти? Врата смерти - это порочные мысли, которые мы открываем Богу, исповедуя их слезами раскаяния. Но Он видит их и не исповеданными, однако входит в них только тогда, когда они исповеданы. И Он истинно открывает для Себя врата смерти, когда мы избавились от злых помыслов, - тогда после исповеди Он приходит к нам. И потому они названы вратами смерти, что как раз через злые помыслы всегда открыт путь к гибели. Это повторяется снова в словах, которые следуют: и видел ли ты врата тени смертной ? Потому это врата тени, что на уме бывают и потаенные мысли, которые живут внутри, но другому [человеку] заметны не бывают. И Господь различает и разрушает их тайным взором благодати Его.

Григорий Великий, Нравственные беседы 29.27-30.

38:18-21 Обозрел ли ты широту земли? Объясни, если знаешь все это. Где путь к жилищу света, и где место тьмы? Ты, конечно, доходил до границ ее и знаешь стези к дому ее. Ты знаешь это, потому что ты был уже тогда рожден, и число дней твоих очень велико

Где путь к жилищу света, и где место тьмы? Он говорит то, что уже говорил выше, но теперь яснее, а именно, что ход человеческой жизни направ-

ляется сменой времен, так что одно время человек посвящает работе, а в другое время физическая сила, отнятая усталостью, возвращается к нему.

Ты знаешь это, потому что ты был уже тогда рожден? Слова эти сказаны не без цели. Они подтверждают, что благодать Божия лежит у истока всего. И если ты допускаешь, что ты существуешь по благодати Моей, ибо ты не существовал ранее, говорит Он, то как же ты можешь допускать, что тебе отказано в благодати сейчас, когда ты жив и способен к действию?

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 38.18-21.

38:22-24 Входил ли ты в хранилища снега и видел ли сокровищницы града, которые берегу Я на время смутное, на день битвы и войны ? По какому пути разливается свет и разносится восточный ветер по земле?

Входил ли ты, говорит, в сокровищницы снега и видел ли сокровищницы моря? Он хочет показать не то, что есть хранилища, но то, что Бог [все это] имеет в распоряжении, извлекая, словно из сокровищниц, когда пожелает. Отложены ли они у тебя на час врагов, на день войны и битвы? Ты видишь, что Он хочет показать их своевременность, а именно то, что это происходит в нужное время, а не случайно? Затем он говорит и обо всем прочем: о дожде, инее и противоположном - южном ветре.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 188.26-189.4.

38:25-27 Кто проводит протоки для изливания воды и путь для громоносной молнии, чтобы шел дождь на землю безлюдную, на пустыню, где нет человека, чтобы насыщать пустыню и степь и возбуждать травяные зародыши к возрастанию?

Раскаяние и покаяние

Все это, что в общем смысле говорится о мире язычников, мы видим при тщательном рассматривании в отдельных людях в самом лоне святой Церкви. Есть много людей, которые вовсе не восприимчивы к словам Божьим. Они тоже именуются верующими и ушами воспринимают слова жизни, однако не позволяют им проникнуть в самые глубины сердца. Что они, как не пустыня? И правда, земля та безлюдна, потому что рассудок их лишен чувства разума. Никто из смертных не обитает в такой земле, потому что если вдруг разумные мысли и возникнут в их сознании, то они там не задержатся. А вот порочные желания в их сердцах обретают пристанище; добрые же, если и придут, то и уйдут, словно отвергнутые. Но когда милостивый Бог удостоит дать путь Своему проливному дождю и раскатистому грому, они, раскаяваясь, открывают уши сердца своего для слов жизни. Тогда наполняется земля пустынная, потому что, покуда открывается для слушания слова, она преисполняется таинством. И производит она зеленеющие травы, ибо, впитав влагу благодати раскаяния, она не только охотно принимает слова проповеди, но и возвращает их обильно; теперь она жаждет сказать то, чего прежде не могла услышать. Она, иссохшая даже внутри, потому что не слушала, теперь вскармливает своей зеленью сколько угодно алчущих, говоря то, что свято.

Григорий Великий, Нравственные беседы 29.53.

38:28-30 Есть ли у дождя отец ? или кто рождает капли росы ? Из

чьего чрева выходит лед, и иней небесный, — кто рождает его ? Воды, как камень, крепнут, и поверхность бездны замерзает

[Бог не хочет сказать], что лед выходит из Его чрева, да не будет! Но что же означает здесь рождение и чрево? Так же как, говоря о море: «когда мать родила его»²⁰, Он не хочет сказать, что море имеет мать, так и здесь, [Он не хочет сказать], что [лед] вышел из чрева, но [указывает] на его образование и причину. Почему же Он постоянно употребляет здесь слово «рождение»? Мне кажется, Он хочет указать на первого и единственного Виновника и на то, что творения созданы даже прежде их осуществления.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 189.15-22.

38:31-32 Можешь ли ты связать узел Хима и разрешить узы Кесиль? Можешь ли выводить созвездия в свое время и вести Ас с ее детьми?

Коль скоро в устройении мироздания провидением не обошлось без участия Всемогущего, Иов теперь перечисляет то, что очевидным и непосредственным образом относится к произведениям всемогущего Создателя. Или другое толкование: хотя расстояние между звездами Плеяд могло бы быть незначительным, не в твоих силах совершить сказанное, то есть связать их в один узел Хима (Иов 38:31), устранив между ними все различия. И не скорее сможешь ты изменить путь Малой Медведицы и увести их с путей, Мною установленных.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 38.31.

38:33 Знаешь ли ты уставы неба, можешь ли установить господство его на земле?

Знать уставы неба значит видеть тайные предустановления небесных событий. А установить господство его на земле значит открыть людским сердцам причины этих тайн. Итак, установить господство неба на земле означает либо исследовать, рассуждая, тайны небесных суждений, либо делать их явными, говоря о них. А такого, конечно же, никто находящийся в этой жизни сделать не может. Чтобы мы пришли к большому от малого, то кто может понять, что такое тайный смысл, если часто праведный муж возвращается с суда не только не отмищенным, но даже и наказанным, когда его нечестивый противник уходит не только не наказанным, но победителем?

Григорий Великий, Нравственные беседы 29.77.

38:34—35 Можешь ли возвысить голос твой к облакам, чтобы вода в обилии покрывала тебя? Можешь ли посылать молнии, и пойдут ли они и скажут ли тебе: вот мы ?

До сих пор Бог [говорит] о небесных вещах, которыми Он карает и благодетельствует. Заметь и то, что молнии отвечают; не потому, что они скажут: Вот мы! - но потому, что все [творения], словно одушевленные, внемяют Богу. И каждый раз, когда Бог хочет показать разнообразие их сотворения, Он говорит о рождении и чреве, а когда [хочет показать] их готовность и совершенство, изображает их внемлющими и призываемыми. Почему же Он изобразил Себя не художником, но Отцом? Потому что искусство природы намного превосходит труд ремесленника, потому что оно божественное.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 190.14 —25.

38:36 Кто вложил мудрость в сердце, или кто дал смысл разуму ?

Слова Кто вложил мудрость в сердце? означают, что Кто же, [как не Бог], тайно вложил мудрость и смысл разума в сердца смертных?

Ишопад Мервскип, Комментарий на Книгу Иова 38.36.

38:37-38 Кто может расчислить облака своею мудростью и удерживать сосуды неба, когда пыль обращается в грязь и глыбы слипаются?

Кто может расчислить облака своею мудростью и и кто усыпит стройное пение небес? Совершенно точно, что никто не может описать словами или постичь умом смысл неба или хождение звезд... И кто усыпит стройное пение небес? Под этим мы можем понимать святых ангелов, а небесами они названы за их небесное жительство пророком: Высок над всеми народами Господь; чад небесами слава Его (Пс 112:4). Итак, кто усыпит это стройное пение небес} - говорит Господь. То есть, кто сможет остановить, словно бы они уснули, и воспрепятствовать им в их непрерывных хвалах, прославлениях и благословениях [Господа]?

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 38.

38:39—41 Ты ли ловишь добычу львице и насыщаешь молодых львов, когда они лежат в берлогах или покоятся под тенью в засаде ? Кто prepares ворону корм его, когда птенцы его кричат к Богу, бродя без пищи ?

Совершенство провидения

Уловишь ли ты добычу лвам и души змей насытишь ли ? Ибо они боются в ложах своих и сидят в дебрях, уловляя. «Я уготовал не только хлеб для людей и корм для служащих им животных, но и мясо для плотоядных зверей и необходимое для пресмыкающихся. В самом деле, Я не замедлил сотворить это и удостоить их промысла. Я вложил в них страх, чтобы они не вредили беззаконно существу. Итак, кто же иной, Иов, установил все это, как не Я, творец этого, господин и страж?»

Юлиан Арианин, Комментарий на Книгу Иова 38.39-40.

39:1-30 ДАЛЬНЕЙШИЕ СВИДЕТЕЛЬСТВА НЕВЕЖЕСТВА ИОВА

¹Знаешь ли ты время, когда рождаются дикие козы на скалах, и замечал ли роды ланей? ² можешь ли расчислить месяцы беременности их? и знаешь ли время родов их? ³ Они изгибаются, рождая детей своих, выбрасывая свои ноши; ⁴ дети их приходят в силу, растут на поле, уходят и не возвращаются к ним. ⁵ Кто пустил дикого осла на свободу, и кто разрешил узы онагру, ⁶ которому степь Я назначил домом и солончаки - жилищем ? ⁷ Он посмеивается городскому многочисленности и не слышит криков погонщика, ⁸ по горам ищет себе пищи и гоняется за всякою зеленью. ⁹ Захочет ли единорог служить тебе и переночует ли у яслей твоих? ¹⁰ Можешь ли веревкою привязать единорога к борозде, и станет ли он бороться за тобою поле? ¹¹ Понадеешься ли на него, потому что у него сила велика, и предоставишь ли ему работу твою ? ¹² Поверишь ли ему, что он семена твои возвратит и сложит на гумно твое? ¹³ Ты ли дал красивые крылья павлину и перья и пух страусу? ¹⁴ Он оставляет яйца свои на земле, и на песке согревает их, ¹⁵ и забывает, что нога может раздавить их и полевой зверь может растоптать их; ¹⁶ он жесток к детям своим, как бы не своим, и не опасается, что труд его будет напрасен; ¹⁷ потому

что Бог не дал ему мудрости и не уделил ему смысла;¹⁸ а когда поднимется на высоту, посмеивается коню и всаднику его.¹⁹ Ты ли дал коню силу и облек шею его гривой? ²⁰ Можешь ли ты испугать его, как саранчу? Храпение ноздрей его - ужас;²¹ роет ногою землю и восхищается силою; идет навстречу оружию;²² он смеется над опасностью и не робеет и не отворачивается от меча;²³ колчан звучит над ним, сверкает копье и дротик;²⁴ в порыве и ярости он глотает землю и не может стоять при звуке трубы;²⁵ при трубном звуке он издает голос: гу! гу! и издалека чует битву, громкие голоса вождей и крик.²⁶ Твоею ли мудростью летает ястреб и направляет крылья свои на полдень? ²⁷ По твоему ли слову возносится орел и устроит на высоте гнездо свое? ²⁸ Он живет на скале и ночует на зубце утесов и на местах неприступных;²⁹ оттуда высматривает себе пищу: глаза его смотрят далеко;³⁰ птенцы его пьют кровь, и где труп, там и он.

Обзор: В жизни вечной верующие не испытывают нужды ни в учителях, ни в учениях (Григорий Великий). Бог оставил множество вещей вне нашей власти, чтобы человек не восхищался своей мудростью (Иоанн Златоуст). Упоминание животных имеет символический смысл (Иоанн Златоуст, Григорий Великий, Филипп Священник, Ефрем Сирий, Юлиан Арианин).

39:1—4 Знаешь ли ты время, когда рождаются дикие козы на скалах, и замечал ли роды ланей? ... дети их приходят в силу, растут на поле, уходят и не возвращаются к ним

Законы природы

Оберегал ли ты роды ланей? Хорошо Он сказал - оберегал. «Если это животное всегда пребывает в бегстве, страхе и тревоге, всегда прыгает и скачет, почему, - говорит, - оно не выкидывает, но роды наступают по исполнению срока?» Исчислил ли месяцы исполнения рождения их, роды их разрешил ли? Вскормил ли детей их без страха? Ибо это пугливое животное. Как же их дети, не имеющие защиты от ног, могут быть без страха? Кто их оберегает? Ты видишь, что они не оставлены природой? Ни лев не властен над своей силой, ни лань не оставлена.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 192.12-22.

Небесный мир

Дети их приходят в силу, выходят на пажити, уходят и не возвращаются к ним. Пажитью священное Писание называет то вечно зеленеющее место, где пище нашей уже не может повредить никакая засуха. Это о нем говорит псалмопевец: Господь - Пастырь мой; я ни в чем не буду нуждаться: Он покоит меня на злачных пажитях и водит меня к водам тихим (Пс 22:1-2). И еще: и мы - народ паствы Его и овцы руки Его (Пс 94:7). И о тех же пажитях говорит сама Истина: кто войдет Мною, тот спасется, и войдет, и выйдет, и пажить найдет (Ин 10:9). Итак, они выходят на пажить, потому что, оставив тело, обретают вечнозеленую пажить. А выходят и не возвращаются потому, что, будучи принятыми в созерцание радостей, они уже не нуждаются в слушании учителей. И еще, они уходят и не возвращаются потому, что, уйдя от стеснений теперешней жизни, они уже не ищут наставлений для жизни от учителей.

Григорий Великий, Нравственные беседы 30.49.

39:5—8 Кто пустил дикого осла на свободу, и кто разрешил узы онагру, которому степь Я назначил домом и солончаки — жилищем? Он посмевается городскому многолюдству и не слышит криков погонщика, по горам ищет себе пищи и гоняется за всякою зеленью

Промысел и воля Бога

Затем, после этого Он говорит: «Кто пустил дикого осла на свободу ? Кто образовал это? - говорит. Кто установил законы природы? Ибо законы, - говорит, - незыблемы и не повреждаются. Это животное сильное и неукротимое. И даже если ты приложишь множество усилий, ты не приведешь его под свою руку. Что Бог определил, кто расстроитf Ты видишь, что все покоряется и внимает Его промыслу и воле? Но если Он не захочет, чтобы оно нам внимало, то, сколь бы мы ни ухищрялись, нам не будет никакой пользы и никакого прока. Почему же <...> наше предприятие остается тщетным? Что-бы, когда увидишь прирученного зверя, ты подивился Тому, Кто сделал его кротким. Бог оставил множество [вещей] вне нашей власти, чтобы при виде подчиненных [тебе] ты не восхищался собственной мудростью и покорность зверя не приписывал своей ловкости.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 192.24-193.8.

Образ неверия

Церковь есть тот город, который состоит из бесконечного множества народов и о котором говорит Господь: Не может укрыться город, стоящий на верху горы (Мф 5:14). Итак, некоторые из иудеев, насмехаясь и отказываясь, отвергали крики возвещавших слово Божье и, требуя послушания вере, сами не слушали, то есть отказывались послушаться.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 39.

39:9—12 Захочет ли единорог служить тебе и переночует ли у яслей твоих ? Можешь ли веревкою привязать единорога к борозде, и станет ли он боронить за тобою поле? ...Поверишь ли ему, что он семена твои возвратит и сложит на гумно твое?

Символ единорога

Захочет ли единорог служить тебе? Это животное, как описывают, сходно с быком, и найти его можно в южных районах. В [образе] единорога представлен тот, кто не связан узами мира. О нем говорят, что он снабжен единственным рогом, потому что для праведника есть только одна истина. Человеческая душа также сравнивается с единорогом, и о ней следует сказать, что она однорога, если на вершину ее ведет только одно устремление. Кроме того, утверждают, будто единорога нельзя уловить из-за его чрезвычайной силы и опасности. Однако охотница может победить его, пленив его неотразимостью красоты. Так и душа улавливается тем, что она возлюбила.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 39.9.

39:13-18 Ты ли дал красивые крылья павлину и перья и пух страусу? Он оставляет яйца свои на земле, и на песке согревает их, и забывает, что нога может раздавить их и полевой зверь может растоптать их; он жесток к детям своим., как бы не своим, и не опасается, что труд его будет напрасен; потому что Бог не дал ему мудрости и не уделил ему смысла; а когда поднимется на высоту, посмевается коню и всаднику его

Образ синагоги

Описанный здесь вид крыльев, как кажется, обозначает синагогу тех, кто привел Христа на крест. В самом деле, кто та мать, которая родила много детей, но дети [оказались] не ее? Это может быть только та, которая родила пророков и вывела апостолов, хотя они и не ее. Действительно, и пророки, и апостолы, принятые Церковью, оставили ее.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 39.13.

Образ лицемера

Кого не исполняет благодать любви, тот ближнего своего, даже если сам родил его для Бога, принимает за чужого. Таковы все лицемеры, умы которых, всегда направленные на внешнее, внутри становятся нечувствительными: во всем, что они делают, они ищут своего, и к чувствам ближнего они не умягчаются состраданием любви... Но лицемеры не знают самого нутра любви. Чем больше разум их расслабляется [стремлением] к внешнему через мирские желания, тем более он черствеет внутри от бесчувственности. Он замерзает от бесчувственности внутри, потому что слабеет от заслуживающей осуждения любви снаружи. Он перестает воспринимать самого себя, потому что и не стремится о себе размышлять. Он и не может мыслить о себе, потому что он не весь в себе. А в себе он не весь потому, что, сколь много [в нем] возникает вожделений, столь много от него похищается и рассеивается; и вот, рассеянный, он лежит в самом низу, хотя собранным, если на то будет воля, сможет подняться на высоту...

Бог не дал ему мудрости и не уделил ему смысла. Хотя разное дело - не дать и не уделить, но первое выражение не дал Он дополнил другим - не уделил. Словно бы было сказано: «Не дал не означает, что несправедливо лишил мудрости, но значит, что справедливо не дал ее». Потому написано, что и Господь ожесточил сердце фараона; это не значит, что Он вложил жестокость Сам или, в соответствии с необходимостью его заслуг, не смягчил его сердце чувствительностью к небесному страху. Теперь же лицемер, изображающий из себя святого и скрывающийся под видимостью доброго делания, теснится умиротворением святой Церкви, а потому облачается у нас на глазах в видимость веры. Однако, если случится испытание его вере, тут же хищный ум волка сбрасывает с себя овечью шкуру и преследованием показывает, как он свирепствует против праведных людей.

Григорий Великий, Нравственные беседы 31.17-26.

При падении все начинается с малого, а дальше вина все нарастает и становится значительной. По праву нечестие этого лицемера рассматривается как возрастание. Как выше говорилось, он показывает себя праведником, каковым не является. Далее, он открыто презирает праведников. И, наконец, он доходит даже до оскорбления Творца. В самом деле, душа не остается там, куда она пала, потому что после падения по своей воле грузом своего нечестия она втягивается во все большее зло: все больше падая в бездну, она и погружается все глубже. Пусть теперь лицемер идет на поиски похвалы, пусть затем стесняет жизнь ближних и когда-нибудь посмеется над своим Создателем - чем надменнее его измышления, тем страшнее казни, в которые он себя низвергает.

Григорий Великий, Нравственные беседы 31.28.

39:19-25 Ты ли дал коню силу и облек шею его гривой ? Можешь ли ты испугать его, как саранчу ? Храпение ноздрей его — ужас; роет ногою землю и восхищается силою... и издалека чует битву, громкие голоса вождей и крик

Борьба против греха

Громкие голоса вождей и крик. Что касается искусительных пороков, которые ведут невидимое сражение против нас в пользу гордости, царящей над ними, то одни из них идут впереди, словно вожди, а другие за ними следуют, как войско [за вождями]. Ибо не все грехи занимают сердце одинаковым подходом. В то время как серьезные и отдельные [грехи] вторгаются в разум по его небрежности, меньшие и бесчисленные входят в него полчищами. Гордость - царица всех грехов, когда целиком займет побежденное сердце, тут же отдает его семи главным грехам, словно бы своим вождем, на разграбление. И действительно, за вождями следует войско, потому что, без всякого сомнения, от них рождаются беспощадные орды грехов.

Григорий Великий, Нравственные беседы 31.87.

39:26 Твоею ли мудростью летает ястреб и направляет крылья свои на полдень?

«Как Бог назначил ему, - говорит, - парить в воздухе? Как дал ему пищу?» Ты видишь, о сколь многом Он говорит в нескольких [словах]? Почему Он не упомянул быка, овец и других подобных [животных], но зверей бесполезных и существующих, казалось бы, напрасно? Тем самым Он хочет показать, что если такая мудрость и промысел проявляются в тех, которые, казалось бы, не совершают ничего полезного, то тем более в этих.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 194.3-11.

39:27—30 По твоему ли слову возносится орел и устрояет на высоте гнездо свое? Он живет на скале и ночует на зубце утесов и на местах неприступных; оттуда высматривает себе пищу: глаза его смотрят далеко; птенцы его пьют кровь, и где труп, там, и он

Орел - это Христос. Скала - это крест. Птенцы же, пьющие кровь, - это души святых, которые питаются кровью Христа, истекающей из пронзенных ребер, той кровью, которой питаются и народы верующих, словно птенцы небесного Орла.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 39.27.

39:31-35 - 40:1-9 БОГ ПРЕДЛАГАЕТ ИОВУ ПОКАЗАТЬ СВОЮ СИЛУ

³¹ И продолжал Господь и сказал Иову: ³² будет ли состязающийся со Вседержителем еще учить! Обличающий Бога пусть отвечает Ему. ³³ И отвечал Иов Господу и сказал: ³⁴ вот, я ничтожен; что буду я отвечать Тебе? Руку мою полагаю на уста мои. ³⁵ Однажды я говорил, - теперь отвечать не буду, даже дважды, но более не буду. ^{40.1} И отвечал Господь Иову из бури и сказал: ² препояшь, как муж, чресла твои: Я буду спрашивать тебя, а ты объясняй Мне. ³ Ты хочешь ниспровергнуть суд Мой, обвинить Меня, чтобы оправдать себя ? ⁴ Такая ли у тебя мышца, как у Бога ? И можешь ли возгреметь голосом, как Он? ⁵ Укрась же себя величием и славою, оденься в блеск и вели-

колебие; ⁶ излей ярость гнева твоего, посмотри на все гордое и смири его; ⁷ взгляни на всех высокомерных и унизь их, и сокруши нечестивых на местах их; ⁸ зарой всех их в землю и лица их покрой тьмою. ⁹ Тогда и Я признаю, что десница твоя может спасти тебя.

Обзор: Бог ожидает смирения от людей и благоволение Его - к смиренным и праведным (Григорий Великий, Юлиан Арианин, Иоанн Златоуст, Ориген, Юлиан Экланский). Иов говорил не с целью осудить других, но показать праведность Бога (Иоанн Златоуст). Даже потеряв свои богатства, Иов воздавал хвалу Тому, Кто подверг его испытанию (Ориген). Тщательно взвешивающий добрые качества других людей освещает и свои дела лучом смирения (Григорий Великий). Следует смиренно взирать на Владыку (Юлиан Арианин). Когда речь идет о голосе или мышце Бога, нельзя толковать их антропоморфически (Григорий Великий).

39:31-32 И продолжал Господь и сказал Иову: будет ли состязавшийся со Вседержителем еще учить? Обличающий Бога пусть отвечает Ему

Призыв к смирению

Мы знаем, что тот, кто, даже праведно поступая, не старается видеть заслуги превосходящих его, застилает глаза сердца своего мраком гордости. И напротив, тщательно взвешивающий добрые качества других людей освещает и свои дела мощным лучом смирения, потому что, когда он видит, как то, что он сам сделал, сделали и другие, он подавляет опухоль гордости, возникающей от [сознания] своей единичности. Вот что говорится голосом Бога Илии, когда тот полагал, что находится в одиночестве: Я оставил между Израильтянами семь тысяч [мужей]; всех сих колени не преклонялись перед Ваалом (3 Цар 19:18). Это сказано было, дабы он, зная, что не один, смог избежать гордости, которая могла возникнуть из-за осознания его единичности. А блаженный Иов и не получает упрека в том, что совершил нечто бесчестное, он получает поучение, что и другие совершили добрые дела, чтобы он, размышляя о том, что и другие равны ему, покорно подчинился Тому, Кто только и есть единственно Всевышний.

Григорий Великий, Нравственные беседы 31.107.

39:33-35 И отвечал Иов Господу и сказал: вот, я ничтожен; что буду я отвечать Тебе ? Руку мою полагаю на уста мои. Однажды я говорил, — теперь отвечать не буду, даже дважды, но более не буду

Я проводил жизнь, отыскивая причину постигшего меня несчастья, но ни в чем не обвинял творение. Мне нечего добавить к сказанному, я буду молчать и, однажды сказав, не буду повторяться. Ибо следует смиренно взирать на такого Владыку.

Юлиан Арианин, Комментарий на Книгу Иова 40.3-5.

40:1—3 И отвечал Господь Иову из бури и сказал: препояшь, как муж, чресла твои: Я буду спрашивать тебя, а ты объясняй Мне. Ты хочешь ниспровергнуть суд Мой, обвинить Меня, чтобы оправдать себя?

Смысл страданий Иова

Не отвергай Моего суда, и не думай, что Я поступил с тобой иначе, но дабы ты явился праведным. Или Он говорит о настоящем деле: «Я говорю

этого не для того, чтобы осуждать тебя, но чтобы показать праведным», или об искушении, называя делом попускание, то есть: «Не думай, что Я распорядился произойти этому ради чего-то другого». Он не сказал: «дабы ты был», но «дабы ты явился, каким ты был, чтобы научить других». Или Он хочет сказать о настоящем деле: «Я сказал это для того, чтобы после произнесения этих слов ты явился праведным, а не для того, чтобы осуждать тебя». Затем Бог снова противопоставляет ему Свою силу и ненависть к злодеям, потому что «Я могу, - говорит, - и делаю, и использую силу против злых».

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 195.5 -16.

Благоволение Бога

Я спрошу тебя, а ты ответь Мне. Доблестно подвизавшимся уготованы после этой жизни совершенные [награды] за подвиги. Однако уже [в этой жизни] подвижники имеют в качестве залога благодать Божию. Поэтому, когда Иов свершил свои великие подвиги, когда утратил имение, но прославил Даровавшего его, когда лишился детей, но возблагодарил Взывшего их, когда заболел, так что черви выходили из его тела, но не был побежден страданиями, Бог дает ему начаток и залог наград, вещая ему сквозь бурю и облака, Услышав прежние слова, что должно отвечать Богу, он молчит, будто не имеет дерзновения отвечать Ему. Ибо он еще не знал того, что позже было записано Моисеем: Моисей говорил, и Бог отвечал ему голосом (Исх 19:19). Итак, не зная этого, он не хочет отвечать Богу. Бог же дает ему дерзновение говорить. Столь велика благодать Божия, что Он берет на Себя не роль судьи, но подсудимого вместе с человеком.

Ориген, Фрагменты 28.7.

40:4 Такая ли у тебя мышца, как у Бога ? И можешь ли возглаголють голосом, как Он?

Когда речь идет о голосе или мышце Бога, надо в высшей степени остерегаться того, чтобы не вкладывать в них смысла физических [данностей]. Заключать в физические измерения Того, Кого нельзя описать, Кто все наполняет и все обнимает, значило бы впасть в ересь антропоморфитов. Но всемогущий Бог, тянущий нас к Себе, снисходит до низкого, чтобы внушить нам высокое. И душа малых [человеков], вскормленная знакомыми вещами, поднимается в желании постичь неведомое и твердой поступью направляется ко Всевышнему.

Григорий Великий, Нравственные беседы 32.7.

40:5-6 Укрась же себя величием и славою, оденься в блеск и величие; излей ярость гнева твоего, посмотри на все гордое и смири его

Несравнимость Бога и человека

Или есть мышца у тебя, говорит, подобная Господу, или ты гремишь гласом подобным Ему? «Неужели ты гремишь, - говорит, - как Я?» Всякого наглеца унижь, и гордеца смири. Гром и прочее - не для показа [силы], но для богопознания. Посмотри, сколькими примерами Он изобличает скромность его природы, причем не говорит: «Ты мал», но: «Я велик, и ты не можешь того, что Я».

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 195.22-25.

Ободрение на битву

Наглец воинствовал против тебя. Однажды он сказал Мне: прости, руку Твою. Он сказал: коснись всего, что он имеет (Иов 1:11). Он сказал Мне о тебе, будто ты благословишь Меня в лицо. Но ты победил. Поэтому Я говорю тебе: дерзай, всякого наглого смири? и ангелов его смири. Он возгордился над тобой, но ты унизь гордого. Он нечестиво [поступил] с тобой, но ты тотчас сокруши нечестивых.

Ориген, Фрагменты 28.21.

40:7—9 **взгляни на всех высокомерных и унизь их, и сокруши нечестивых на местах их; зарой всех их в землю и лица их покрой тьмою. Тогда и Я признаю, что десница твоя может спасти тебя**

Утешение и наставление

Не из чувства раздражения, но из чувства неослабевающей любви, для утешения и в наставление ему сказаны эти слова. Дабы понял Иов всю непопосильность для себя сей великой тяжбы. Тогда и Я признаю, что десница твоя может спасти тебя. Только если ты можешь вполне выполнить роль такого судьи, которого Я описал в Моей речи, то в таком случае ясно, что в помощи другого, то есть Бога, ты уже не нуждаешься.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 40.6-9.

40:10-19 МОЩЬ БЕГЕМОТА

¹⁰ Вот бегемот, которого Я создал, как и тебя; он ест траву, как вол; ¹¹ вот, его сила в чреслах его и крепость его в мускулах чрева его; ¹² поворачивает хвостом своим, как кедром; жилы же на бедрах его переплетены; ¹³ ноги у него, как медные трубы; кости у него, как железные прутья; ¹⁴ это - верх путей Божиих; только Сотворивший его может приблизить к нему меч Свой; ¹⁵ горы приносят ему пищу, и там все звери полевые играют; ¹⁶ он ложится под тенистыми деревьями, под кровом тростника и в болотах; ¹⁷ тенистые деревья покрывают его своею тенью; ивы при ручьях окружают его; ¹⁸ вот, он пит из реки и не торопится; остается спокоен, хотя бы Иордан устремился ко рту его. ¹⁹ Возьмет ли кто его в глазах его и проколет ли ему нос багром ?

Обзор: Бог описывает реального зверя (Ефрем Сирий, Ишоадад Мервский, Ориген). Он создан внушать страх Божий (Юлиан Экланский, Иоанн Златоуст); он - воплощение дьявола, которому противостоят праведники (Ишоадад Мервский, Филипп Священник, Григорий Великий). Милость Создателя ограничила его силу (Григорий Великий). Бог сотворил огромных чудовищ для свидетельства о Его воле (Иоанн Златоуст).

40:10 **Бот бегемот, которого Я создал, как и тебя; он ест траву, как вол**

Кто этот бегемот?

Бегемот - это дракон, то есть наземное животное, а левиафан - животное морское.

Ефрем Сирий, Комментарий на Книгу Иова 40.15.

Бегемот - это дракон, которому нет равных. Толкователь называет его «вымышленным драконом», которого автор [Книги Иова] поэтически избрал для себя. Он включил множество суждений от имени Иова, его друзей и Самого Бога, которые им не свойственны и кажутся маловероятными. Среди

всей твари, говорит он, нет уникального животного, которое не было бы мужской или женской [особью], потому что все животные сотворены парами. В то же время те, кто утверждает, что эта книга была написана божественным Моисеем, исходят из реальности бегемота. Это - образ сатаны, говорят они, и как это животное уничтожает все, что видит, так сатана делает то же тайно, а потому он сделался его подельником в грехе. И по названию, и по делам он - образ сатаны, потому что, согласно значению слова, бегемот значит «через него смерть», то есть смерть через него вошла в человека. Иудеи же утверждают, будто это некий бык, и в один день, когда они возвратятся, они съедят его, как и левиафана.

Ишоадад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 40.10.

Созданием сего ненавистного и огромного чудовища для людей открыто три пути мудрого наставления. Во-первых, они могут признать могущество Творца, Кто создал живых тварей не только людям в услужение, но также и произвел таких, которые способны наводить на них ужас. Во-вторых, они могут понять дар провидения, которое удалило сих смертоносных тварей из мест, населенных человеками, и переместило их в места дикие и удаленные. В-третьих, они могут узнать, сколь беспощаден к пороку Тот, Кто держит в суровом подчинении сих тварей, столь мучительных по своим свойствам и повадкам для людей.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 40.10.

40:11 — 14 вот, его сила в чреслах его и крепость его в мускулах чрева его; поворачивает хвостом своим, как кедром; жилы же на бедрах его переплетены; ноги у него, как медные трубы; кости у него, как железные прутья; это — верх путей Божиих; только Сотворивший его может приблизить к нему меч Свой

Образ бегемота

Слова его сила в чреслах его [значат], что сила и мощь его находятся в самом животном. Животные обычно находят убежище в разных местах, а здесь [автор] говорит, что это животное вовсе не нуждается в укрытии.

Ишоадад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 40.16.

Поворачивает хвостом своим, как кедром. Мне кажется, что так сказано потому, что даже в последние времена, которые обозначены хвостом, он не возвратится к Богу. Напротив, будучи надменным и нечестивым в своей тирании, он никогда не раскается. Возвысившись, словно кедр, он обречен на разрушение и уничтожение голосом Господа, судящим праведно... Жилы же на бедрах его переплетены.

Как мне кажется, жилами, которые очень крепки и неразрывны, он называет те удовольствия, с помощью которых дьявол удерживает людей плоти.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 40.

Ноги у него, как медные трубы; кости у него, как железные прутья. Названиями частей тела обозначено то, что дьявол жесток, свиреп, непримирим, непреклонен со своими. И действительно, в ногах и в костях его, то есть снаружи и внутри, в словах и действиях, проявляется его беспредельное зло.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 40.

Связанный провидением

Это - верх путей Божиих; Сотворивший его снабдил его мечом. Меч бегемота -это, конечно же, его собственная изворотливость в причинении вреда. Но именно от Того, Кто сотворил его добрым по природе, он снабжается мечом, так как, согласно Божьему волеию, его зло ограничивается, так что ему не дозволяется поражать умы людей в такой мере, в какой захочется. Итак, враг наш, если и может много, то поражает меньше, и обязано это тому [обстоятельству], что милость Создателя полагает предел его мечу. Он принужден таиться в своем сознании, и его зло, которым он приводит людей к смерти, не выходит за пределы, положенные Богом.

Григорий Великий, Нравственные беседы 32.50.

40:15—19 горы приносят ему пищу, и там все звери полевые играют; он ложится под тенистыми деревьями, под кровом тростника и в болотах; тенистые деревья покрывают его своею тенью; ивы при ручьях окружают его; вот, он пьет из реки и не торопится; остается спокоен, хотя бы Иордан устремился ко рту его. Возьмет ли кто его в глаза его и проколет ли ему нос багром ?

Образы богопознания

Взойдя же на гору крутую, сотворил радость четвероногим в Тартаре. То есть звери подняли голову вверх, когда тот [зверь] удалился на высоты. Для того Он сотворил этих двух зверей огромными, чтобы ты узнал, что Он может все сделать таким, но не делает, потому что [все] сотворил для твоей пользы. Посмотри, как [этот зверь] соблюдает собственные законы: он обитает в той части моря, которая несудоходна. Какая от них польза? - скажет кто-нибудь. Мы точно не знаем тайную пользу этих зверей, но если нужно что-то ответить, [мы скажем], что они ведут нас к богопознанию.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 196.8-196.17.

Тени окружают его; вороны, будто ливень, выются вокруг него. Итак, тени окружают его. Из-за размеров этого животного, [говорит автор], куда бы оно ни пошло, оно всюду бросает тени вокруг себя. Вороны, будто ливень, выются вокруг него. [Так сказано], потому что в обычае этих птиц подлетать и кричать, когда они видят нечто устрашающее.

Ишоада Мервский, Комментарий на Книгу Иова 40.22.

40:20-27 - 41:1-26 СИЛА БОЖЬЯ УПРАВЛЯЕТ ЛЕВИАФАНОМ И ВСЕМИ ТВАРЯМИ

²⁰ Можешь ли ты удою вытащить левиафана и веревкою схватить за язык его? ²¹ вденешь ли кольцо в ноздри его? проколешь ли иглою челюсть его? ²² будет ли он много умолять тебя и будет ли говорить с тобою кротко? ²³ сделает ли он договор с тобою, и возьмешь ли его навсегда себе в рабы? ²⁴ станешь ли забавляться им, как птичкою, и свяжешь ли его для девочек твоих? ²⁵ будут ли продавать его товарищи ловли, разделят ли его между Хананейскими купцами ? ²⁶ можешь ли пронзить кожу его копьем и голову его рыбачьею острогою ? ²⁷ Клади на него руку твою, и помни о борьбе: вперед не будешь. ^{41.1} Надежда тщетна: не упадешь ли от одного взгляда его ? ² Нет столь отважного, который осмелился бы потревожить его; кто же может устоять перед Моим лицом ? ³ Кто предварил Меня, чтобы Мне воздавать ему ?

под всем небом все Мое. ⁴ Не умолчу о членах его, о силе и красивой соразмерности их. ⁵ Кто может открыть верх одежды его, кто подойдет к двойным челюстям его? ⁶ Кто может отворить двери лица его? круг зубов его - ужас; ⁷ крепкие щиты его великолепие; они скреплены как бы твердую печатью; ⁸ один к другому прикасается близко, так что и воздух не проходит между ними; ⁹ один с другим лежат плотно, сцепились и не раздвигаются. ¹⁰ От его чихания показывается свет; глаза у него как ресницы зари; ¹¹ из пасти его выходят пламенники, выскакивают огненные искры; ¹² и: ноздрей его выходит дым, как из кипящего горшка или котла. ¹³ Дыхание его раскаляет угли, и из пасти его выходит пламя. ¹⁴ На шее его обитает сила, и перед ним бежит ужас. ¹⁵ Мясистые части тела его сплочены между собою твердо, не дрогнут. ¹⁶ Сердце его твердо, как камень, и жестко, как нижний жернов. ¹⁷ Когда он поднимается, силачи в страхе, совсем теряются от ужаса. ¹⁸ Меч, коснувшийся его, не устоит, ни копье, ни дротик, ни латы. ¹⁹ Железо он считает за солому, медь - за гнилое дерево. ²⁰ Дочь лука не обратит его в бегство; пращные камни обращаются для него в плеву. ²¹ Булава считается у него за соломину; свисту дротика он смеется. ²² Под ним острые камни, и он на острых камнях лежит в грязи. ²³ Он кипятит пучину, как котел, и море претворяет в кипящую мазь; ²⁴ оставляет за собою светящуюся стезю; бездна кажется сединою. ²⁵ Нет на земле подобного ему; он сотворен бесстрашным; ²⁶ на все высокое смотрит смело; он царь над всеми сынами гордости.

Обзор: Чудовищный зверь - символическое представление дьявола. Во-первых, левиафан воплощает все виды злодейства дьявола (Григорий Великий, Ориген, Олимпиодор Александрийский); во-вторых, он предстает воплощением зла во всех его проявлениях (Григорий Великий, Ориген, Олимпиодор Александрийский, Юлиан Экланский); в-третьих, левиафан, подчиненный власти Бога и обреченный быть поверженным Христом, есть символ победы Христовой над злом (Григорий Великий, Олимпиодор Александрийский, Ориген, Юлиан Арианин, Ефрем Сирийский, Филипп Священник).

Кольцо вдевается в ноздри левиафана тогда, когда сдерживается его коварство против людей (Григорий Великий).

40:20—21 Можешь ли ты удою вытащить левиафана и веревкою схватить за язык его ? вденешь ли кольцо в ноздри его ? проколешь ли иглою челюсть его?

Власть Бога над дьяволом

Вденешь ли кольцо в ноздри его ? Как ноздрями коварство, так кольцом обозначается всемогущество силы Божьей. Ибо когда она удерживает нас от искушений, то чудесным образом окружает и прочно держит ноздри древнего врага. А кольцо вдевается в его ноздри тогда, когда силой небесной защиты, разлитой вокруг нас, сдерживается его коварство, дабы не одолел он немощь человеческую настолько, насколько потребно ему нам на погибель...

Проколешь ли браслетом челюсть его? Итак, Господь прокалывает браслетом челюсть левиафана, потому что силой Своей невыразимой милости Он так противодействует злодейству древнего врага, что порой он теряет даже тех, кого уже уловил, и тогда они, совершив грехи, возвращаются к невинности, как будто выпадая из его пасти. А кто же, однажды схваченный

его пастью, избежит его челюсти, если она не будет проколота? Разве не держал он в пасти Петра, когда тот отрекся [от Христа]? Разве не держал Давида, когда тот вверг себя в такую пропасть роскоши? Но когда каждый из них через раскаяние вернулся к жизни, левиафан этот их отпустил, словно бы через отверстие в его челюсти. Итак, через отверстие в челюсти его исторгнуты те, кто, совершив такое нечестие, возвратился раскаянием.

Григорий Великий, Нравственные беседы 33.21-22.

40:22—23 **будет ли он много умолять тебя и будет ли говорить с тобою кротко ? сделает ли он договор с тобою, и возьмешь ли его навсегда себе в рабы ?**

Бог сказал так, потому что демоны просили Господа не ввергать их в бездну. Он положит договор с тобой. Или Он говорит это, потому что [дьявол] сказал Господу: Все это дам тебе (Мф 4:9), или в таком смысле: можешь ли ты покорить его так, чтобы он уже не хотел враждовать с тобой?

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 40.27.

40:24—25 **станешь ли забавляться им, как птичкою, и свяжешь ли его для девочек твоих ? будут ли продавать его товарищи ловли, разделят ли его между Кананейскими купцами?**

Почему враг наш сначала называется бегемотом, затем левиафаном, а теперь сравнивается с птицей, с которой Бог забавляется ей на погибель? Бегемот, как мы уже отмечали, означает огромное животное, четвероногое, поедающее траву подобно быку. Левиафан же, похоже, является змеем морским, так как улавливается рыбачьей острогой. Однако теперь он уподоблен птице, ибо говорится: Станешь ли забавляться им, как птичкою! Давайте разберемся, почему он назван огромным зверем, почему драконом, почему птицей? Мы быстрее поймем его наименование, если рассмотрим виды его злодеяния. С небес он сошел на землю и уже никогда не сможет подняться ввысь, ибо не имеет вдохновения надежды небесной. Итак, это - неразумное четвероногое животное в силу глупости нечестивых поступков; дракон в силу вредоносного зла; птица в силу легковесности своего духовного склада.

Григорий Великий, Нравственные беседы 33.30.

40:26—27 **можешь ли пронзить кожу его копьем и голову его рыбачьем острогом ? Клади на него руку твою, и помни о борьбе: вперед не будешь**

Образ Церкви

Разве заполнишь неводы кожей его, или корзину для рыб головою его? Что обозначается здесь неводом или корзиной для рыб, как не церкви верующих, образующие Церковь вселенскую? Вот, в Евангелии сказано: Еще подобно Царство Небесное неводу, закинутому в море и захватившему рыб всякого рода (Мф 13:47). Значит, Церковь названа Царством Небесным, потому что, покуда Господь обращает нравы ее к вышнему)', она и сама царствует в Господе тем, что обращается к небесам. И верно Церковь сравнивается с неводом, заброшенным в море и собирающим в себя рыб разного рода, потому что, посланная в век язычества, она никого не отвергла, собирая вместе порочных и праведных, гордых и смиренных, гневных и кротких, глупых и мудрых. Под кожей этого левиафана мы и понимаем глупцов, под головой же

его - мудрецов. Или же кожа его (то есть то, что снаружи) - обозначение тех людей, которые служат ей в самом малом, а голова - обозначение стоящих над ними. Господь же, соблюдая надлежащий порядок, по праву заявляет, что заполнит сей невод или корзину для рыб, то есть Церковь Свою, потому что, как выше говорилось, сначала Он избрал немощное, дабы затем воссоединить с более крепким.

Григорий Великий, Нравственные беседы 33.34.

Побеждаемый Богом

Все плавающие одновременно не способны умертвить последние и крайние [части] дракона. Люди, используя тела или корабли, не могут поднять ни единой кожи хвоста его*. Они не могут этого сами. Но при посещении Божественной силы мы можем поднять не только единую кожу хвоста его, но и всего его целиком и всего его умертвить. Каждый из нас умерщвляет, насколько ему возможно, дьявола, согласно слову апостола: Бог же сокрушит сатану под ногами вашими вскоре (Рим 16:20).

Ориген, Фрагменты 28.85.

Вечное наказание

Он будет повержен на виду у всех: ибо когда среди страха предстанет Судия вечный, когда будут [с Ним] легионы ангелов, когда все служение сил небесных будет [при Нем], когда приведены будут все избранные на это зрелище, вот тогда этот свирепый и жестокий зверь приведен будет в цепях посреди всех и со всем телом его, то есть со всеми порочными, предан будет вечному пламени геенны.

Григорий Великий, Нравственные беседы 33.37.

41:1—4 Надежда тщетна: не упадешь ли от одного взгляда его ? Нет столь отважного, который осмелился бы потревожить его; кто же может устоять перед Моим лицом? Кто предварил Меня, чтобы Мне воздавать ему ? под всем небом все Мое. Не умолчу о членах его, о силе и красивой соразмерности их

Эти слова указывают на дьявола, чудовищность которого описывается через двух этих монстров; ему предназначено быть побежденным силой Христа, когда наступит полнота времен.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 41.2-31.

41:5 Кто может открыть верх одежды его, кто подойдет к двойным челюстям его ?

Слова обольщения

Кто может открыть верх одежды его? Левиафан этот одним способом искушает умы религиозных людей, а другим - умы преданных миру сему. Он открыто предъявляет порочным людям то зло, которого они ищут, но он тайно ставит силки на добропорядочных, обманывая их под видом святости. Одним он предстает в более явной порочности, словно они друзья, но перед другими он скрывается словно под одеянием честности, будто они чужие ему, для того чтобы зло, которое они публично не примут, внушить им под скрытым покровом благого дела. Потому и части его, коль скоро не могут наносить вред открыто, часто принимают вид доброго дела и от нечестивости отказываются, однако видимой святостью они обманывают. Ведь если бы не-

честивые открыто бывали злыми, то добрые их не принимали бы вообще. Но они принимают что-то от облика добропорядочности, чтобы люди добрые, пока принимают в них тот вид, который любят, вперемешку приняли и тот яд, которого избегают...

Кто войдет внутрь пасти его? Послушай меня, того, кто через разум отдельных избранных исследует слова его внушений и настаивает на том, что они - совсем не то, что звучит наяву. Ибо кажется, что они обещают добро, но ведут они к гибельному концу. Войти, следовательно, внутрь его челюстей значит так проникнуть в коварность слов его, чтобы не их звучание слышать, а понимать его намерения.

Григорий Великий, Нравственные беседы 33.44-45.

41:6—9 Кто может отворить двери лица его ? круг зубов его — ужас; крепкие щиты его — великолепие; они скреплены как бы твердою печатью; один к другому прикасается близко, так что и воздух не проходит между ними; один с другим лежат плотно, сцепились и не раздвигаются

Маски дьявола

Почему Бог не сказал: «кто откроет лицо его?» Что означает здесь облачение} Ибо кто откроет, сказано, лицо облачения его? Чтобы понять сказанное, давайте воспользуемся примером [актеров], которые надевают маски и показывают не то, чем они являются, но то, чем хотят казаться. В самом деле, актеры на сцене надевают на себя маски то начальников, то царей, то женщин. Собственное же лицо их скрыто, и то, чем они являются, не показывается, но видно то, чем они хотят казаться. Таков и дракон. Он никогда не показывает своего лица, но, постоянно принимая личину, использует ее для обольщения людей. Этот враг имеет много личин и в каждом пороке принимает личину добродетели. Кто способен раскрыть личину, в которую он облекся; кто способен обнаружить и показать, что внутри это дракон? Таковы и некоторые другие его ученики, которые приходят к вам в овечьей одежде, а внутри суть волки хищные (Мф 7:15).

Ориген, Фрагменты 28.95.

Это не страх Божий, но страх перед кругом зубов [левиафана]. Но если ты имеешь в себе Христа, не помышляй об этом страхе, ибо тебе подобает страшиться Господа Бога твоего, а кроме Него никого другого не бойся.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 41.5.

Порочное упрямство

Эти щиты грешников и отвердели, и сцепились, дабы в них не проникло никакое дыхание жизни из уст проповедников. Для людей, которых объединяет друг с другом похожий грех, [свойственно] и порочное упрямство превратной защиты - так они выгораживают друг друга от своих грехов. Ведь сам по себе каждый опасается, когда видит человека, который ободряется и исправляется. Потому он восстает против слов, которые исправляют человека, что защищает в лице другого себя. Вот, хорошо сказано: один к другому прикасается близко, так что и воздух не проходит между ними, потому что, пока они охраняют друг друга в своем нечестии этой гордой защитой, они не позволяют войти в них никакому дуновению святого наставления. Он и

вполне ясно добавил относительно такого вредоносного согласия: один с другом лежат плотно, сцепились и не раздвигаются. Ведь те, кто, будучи разделенными, могли бы исправиться, упорствуют, будучи соединенными, в своем нечестии. День ото дня они все легче отделяются от знания праведности и все более становятся неотделимыми друг от друга никаким наставлением.

Григорий Великий, Нравственные беседы 33.54-55.

41:10—13 От его чихания показывается свет; глаза у него как ресницы зари; из пасти его выходят пламенники, выскакивают огненные искры; из ноздрей его выходит дым, как из кипящего горшка или котла. Дыхание его раскаляет, угли, и из пасти его выходит пламя

Коварство дьявола

[Ч]ихание [по мнению некоторых] прочищает мозги. Итак, когда дьявол преобразается в свет, он притворяется, что может очистить. Так и колдуны совершают какие-то очищения, поскольку преисполнены безумия и нечистоты. Причем они притворяются, будто имеют логосы света, хотя все нечисты.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 41.10.

Я думаю, что все нечестивые зачинатели безбожных учений суть собственно члены дракона. И хочешь ли ты услышать, каковы имена членов дракона? Пасть дракона можно образно понять как [орган], откуда исходят губительные слова. Ибо из пасти его вырываются пламенники огненные; еще из пасти его вырываются искры огненные. Если ты когда слышал поносную речь, под видом христианства поносящую Создателя, развивающую, например, учение Маркиона, Валентина и Василида, то увидишь, что, когда они оскорбляют Творца неба и земли, когда говорят, что Его не существует и Он не имеет духовной сущности, когда они говорят подобные вещи, из их пасти выходят пламенники горящие и выскакивают искры огненные. Поэтому мы, зная это, будем блюсти себя, чтобы те пламенники не обожгли нас, дабы огненные искры не коснулись нас.

Ориген, Фрагменты 28.114.

41:14—16 На шее его обитает сила, и перед ним бежит ужас. Мясистые части тела его сплочены между собою твердо, не дрогнут. Сердце его твердо, как камень, и жестко, как нижний жернов

На шее обитает, то есть в самомнении, потому что он не перестает, но всегда пребывает в самомнении. И [дочери Сиона] ходят, подняв шею, как говорит Исая (Ис 3:16). Они суть шея дьявола и имеют силу обольщения. Это некая злая сила, но та немощь, которую воспринял ради меня мой Спаситель и Господь, которая называется немощью Божьей, одолела дьявольскую силу.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 41.13.

41:17-18 Когда он поднимается, силачи в страхе, совсем теряются от ужаса. Меч, коснувшийся его, не устоит, ни копье, ни дротик, ни латы

Когда поднимется, испугаются ангелы и, уstraшенные, очистятся. Эти слова могут быть истолкованы как относящиеся к временам самого начала мира. Уже тогда ангелы могли знать, сколь велико зло гордыни, когда похи-

титель, пытавшийся установить тиранию на небе, был сброшен из своей цитадели - тогда ангелы устояли в истине, в которой дьявол не устоял... Что же касается слов: когда [дьявол] поднимется, испугаются ангелы и, уstraшенные, очистятся, то их не следует интерпретировать в том смысле, будто ангелы, оставаясь в стороне от греха гордыни, станут чище <...>, но я полагаю, что они относятся к людям, которые войдут в сообщество ангелов словно новые ангелы и, когда осужден будет дьявол, очистятся.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 41.

41:19—25 Железо он считает за соложу, медь - за гнилое дерево... Он кипятит пучину, как котел, и море претворяет в кипящую мазь; составляет за собою светящуюся стезю; бездна кажется сединою. Нет на земле подобного ему; он сотворен бесстрашным

Аллегория века сего

Будем считать, что море, согласно аллегорическому истолкованию, - это век сей, ибо он мрачен в силу тьмы и слепоты своей глупости. Дьявол же воспламеняет его плотскими вожделениями, чтобы он закипел в своей любви к земным удовольствиям.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 41.

Природа дьявола

Бездна кажется сединою. Итак, левиафан этот увидит бездну сидящей, потому что он так смутит сердца порочных людей, что они станут подзревать, будто грядущий суд может завершиться. То есть тот считает бездну сединой, кто полагает, что кары небесные ограничены [временем]. Этот древний обольститель тем самым в порочных умах, которые улавливает, облегчает наказания, словно бы они определялись на определенный срок. Но это лишь усугубляет вину, лишая их исправления наущением, - и они тем более не прекращают грешить, чем более уверяются, что там наказания за грехи временны...

Нет на земле подобного ему. Хотя он потерял счастье вечного блаженства, но он не утратил величие своего естества. Силой своей он все еще превосходит любое человеческое естество, хотя он и ниже святых людей по причине его низвержения. Потому и возрастает заслуга воздаяния святых, противоборствующих [дьяволу], когда тот хвалится тем, что силой своей природы, словно бы по праву, способен превосходить людей. Далее: он сотворен бесстрашным. По природе своей он таким сотворен, что должен был иметь праведный страх перед Творцом, так сказать, страх трезвый, страх уверенный, не тот страх, который уносит любовь, но тот, который пребывает во веки веков... Даже левиафан был создан так, чтобы с радостью страшиться своего Создателя в любви и чтобы любить его со страхом. Однако в своей извращенности он стал таким, что вовсе утратил страх.

Григорий Великий, Нравственные беседы 34.34-40.

41:26 на все высокое смотрит смело; он царь над всеми сынами гордости

Таково истинное описание диких зверей по законам повествования. И нам не следует сомневаться в их размерах, учитывая могущество их Творца. И в то же время данные слова обращены к более высокому пониманию; они

дают нам основание полагать, что через них также обозначено нечто важное, ибо сила духовного беззакония доступнее всего воспринимается в телесных образах. И насколько описанные эти [чудовища] смертельны для тела, настолько губительны они и для нравов, и, коль скоро гордость по справедливости вменяется им в грех, соответствующим должно быть для них и наказание.

Юлиан Экланский, Толкование на Книгу Иова 41.25.

42:1-6 ИОВ РАСКАИВАЕТСЯ ПРЕД БОГОМ

¹ И отвечал Иов Господу и сказал: ² знаю, что Ты все можешь, и что намерение Твое не может быть остановлено. ³ Кто сей, омрачающий Провидение, ничего не разумея? - Так, я говорил о том, чего не разумел, о делах чудных для меня, которых я не знал. ⁴ Выслушай, [взывал я,] и я буду говорить, и что буду спрашивать у Тебя, объясни мне. ⁵ Я слышал о Тебе слухом уха; теперь же мои глаза видят Тебя; ⁶ поэтому я отрекаюсь и раскаиваюсь в прахе и пепле.

Обзор: Иов получает оправдание пред Богом тогда, когда признает Его всеведение и контроль над каждым событием человеческой жизни (Олимпиодор Александрийский), когда показывает свое искреннее смирение (Григорий Великий) и полное раскаяние (Иоанн Златоуст). Человек задает вопрос, чтобы узнать то, чего не знает; для человека вопрошать Бога значит признавать свое неведение (Григорий Великий). Иов - предвосхищение добродетелей христианской жизни. Его друзья призваны Богом к искуплению греха против Иова (Иоанн Златоуст).

42:1—3 И отвечал Иов Господу и сказал: знаю, что Ты все можешь, и что намерение Твое не может быть остановлено... я говорил о том, чего не разумел, о делах чудных для меня, которых я не знал

Иов говорит, что он уразумел это не ныне, но знает необоримую силу Господа и что нет ничего невозможного для всемогущей силы Божьей. Ибо кто таит от Тебя намерения, щадит слова и думает утаиться от Тебя? Но я знаю и то, что Ты ведаешь о наших намерениях и знаешь все помышления, и нет никого, кто может скрыться от Твоего надзирающего за всем ока.

Олимпиодор Александрийский, Комментарии на Книгу Иова 42.2.

42:4—5 Выслушай, [взывал я,] и я буду говорить, и что буду спрашивать у Тебя, объясни мне. Я слышал о Тебе слухом уха; теперь же мои глаза видят Тебя

Слушать для нас означает подставлять исходящему откуда-то звуку ухо, обращенное в другое место. Напротив, для Бога, для Которого ничего не бывает вне, слышать означает воспринимать наши чаяния, которые возникают под Ним. Для нас говорить к Богу, Который знает и сердца молчащих, значит не выражать идущим из горла голосом то, что чувствуем, а, жаждая, обращаться к Нему с надлежащими желаниями. А потому, что всякий спрашивает, чтобы узнать то, чего не знает, то для человека вопрошать Бога означает пред Его лицом сознаться в своем незнании. Отвечать же для Бога значит того, кто смиренно сознает свое неведение, наставить Своим неведомым вдохновением.

Григорий Великий, Нравственные беседы 35.4.

42:6 поэтому я отрекаюсь и раскаиваюсь в прахе и пепле

Поэтому я уничижил сам себя и истомился, и мню себя землей и прахом. Бог говорил ему следующее: «Неужели ты думаешь, что Я поступил с тобой иначе, чем дабы ты явился праведным; дабы ты сказал, говорит, эти слова, а не для того, чтобы осуждать тебя». Это оправдание всего прежнего. Ибо Иов произносит это, не будучи избавлен от искушения, но, еще пребывая в страданиях, он воспел эту палинодию. «Я считаю себя ничем, - говорит. Я произнесу оправдание прежнего; и этого я был недостоин». А что же Бог? Когда Иов осудил себя, тогда Он оправдал его. И что Он говорит? Он сказал его друзьям, что они должны искупить свой грех, и постоянно называет Иова Своим слугой.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 197.24-198.4.

42:7-10 БОГ УПРЕКАЕТ ДРУЗЕЙ ИОВА

⁷ И было после того, как Господь сказал слова те Иову, сказал Господь Елифазу Феманитянину: горит гнев Мой на тебя и на двух друзей твоих за то, что вы говорили о Мне не так верно, как раб Мой Иов. ⁸ Итак возьмите себе семь тельцов и семь овнов и пойдите к рабу Моему Иову и принесите за себя жертву; и раб Мой Иов помолится за вас, ибо только лице его Я приму, дабы не отвергнуть вас за то, что вы говорили о Мне не так верно, как раб Мой Иов. ⁹ И пошли Елифаз Феманитянин и Вилдад Савхейянин и Софар Наамитянин, и сделали так, как Господь повелел им, - и Господь принял лице Иова. ¹⁰ И возвратил Господь потерю Иова, когда он помолился за друзей своих; и дал Господь Иову вдвое больше того, что он имел прежде.

Обзор: Иов - образ праведника, понимающего, что Богом отведено человеку, а его друзья ограничены гордостью и лицемерием (Григорий Великий, Иоанн Златоуст).

42:7 И... сказал Господь Елифазу Феманитянину: горит гнев Мой на тебя и на двух друзей твоих за то, что вы говорили о Мне не так верно, как раб Мой Иов

Праведность Иова

Вот, в святом муже, пребывающем в этой временной жизни, правило Божественного суда найдет нечто, что осудить, хотя в сравнении с прочими людьми в нем и теперь есть то, что достойно хвалы. Итак, блаженный Иов счел страдания свои наказанием за вину, а не благодатью; счел, что умеряются его грехи, а не увеличиваются заслуги. Теперь же слышит упрек за то, что полагал смысл страданий иным, хотя этот смысл предпочтительнее, как видно из определения внутреннего суда в отношении его друзей, которые ему противостояли. Из этого становится очевидно, сколь велика была правда его в отстаивании своей невиновности в делах перед друзьями, ибо он судом Бога предпочтен даже самим защитникам Бога.

Григорий Великий, Нравственные беседы 35.9.

42:8 Итак возьмите себе семь тельцов и семь овнов и пойдите к рабу Моему Иову и принесите за себя жертву; и раб Мой Иов помолится за вас, ибо только лице его Я приму, дабы не отвергнуть вас за то, что вы говорили о Мне не так верно, как раб Мой Иов

Искушение через Иова

Бог не предписывал бы этого, если бы был закон [Моисея], но Иов сам становится священником, когда они приносят жертвы. Он принес [жертвы] за детей, приносит их за друзей. Посмотри, как [Писание] показывает его не-злопамятство. Бог делает друзей Иова свидетелями добродетели этого мужа и показывает величину их грехов [требованием] преизбыточного приношения. Ибо не потребовалось бы столько жертвенных животных, если грехи, которые следовало искупить, не были бы велики. И Он показывает, что даже жертвы было недостаточно. «Ибо если бы не ради него, - говорит, - Я не простил бы вам греха». Тем самым Он показывает, что и их он искупил. Я погубил бы вас, говорит, если бы не он. Ибо вы не сказали ничего истинного против слуги моего Иова. Посмотри, что, хотя они говорили с рвением, они были обличены в том, что не сказали ничего истинного; а скорее, они не говорили с рвением по Богу, ибо иначе они имели бы извинение. Поэтому Иов справедливо укоряет их. Из этого мы узнаем, что тому, кто обвиняет праведников, [предстоит] искупить немалый грех.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 198.17-199.3.

42:9-10 И пошли Елифаз Феманигпянин и Виллад Савхейнин и Софар Наамипгянин, и сделали так, как Господь повелел им, - и Господь принял лице Иова. И возвратил Господь потерю Иова, когда он помолился за друзей своих; и дал Господь Иову вдвое больше того, что он имел прежде

Богоугодная молитва

Когда же непосредственно за этим следует: И возвратил Господь потерю Иова, когда он помолился за друзей своих; то ясно видно, что раскаянием он заслужил немедленного исполнения своей молитвы, потому что он ходатайствовал за друзей своих. Кающийся тем быстрее удостоивается быть услышанным за себя, чем сильнее он ходатайствует за других. Милостивый Судия охотнее принимает жертву прошения, когда она исполнена любви к ближнему.

Григорий Великий, Нравственные беседы 35.21.

42:11-18 ОКОНЧАТЕЛЬНОЕ ОПРАВДАНИЕ ИОВА

¹¹ Тогда пришли к нему все братья его и все сестры его и все прежние знакомые его, и ели с ним хлеб в доме его, и тужили с ним, и утешали его за все зло, которое Господь навел на него, и дали ему каждый по кесите и по золотому кольцу. ¹² И благословил Бог последние дни Иова более, нежели прежние: у него было четырнадцать тысяч мелкого скота, шесть тысяч верблюдов, тысяча пар волов и тысяча ослиц. ¹³ И было у него семь сыновей и три дочери. ¹⁴ И нарек он имя первой Емима, имя второй - Кассия, а имя третьей - Керенгаппух. ¹⁵ И не было на всей земле таких прекрасных женщин, как дочери Иова, и дал им отец их наследство между братьями их. ¹⁶ После того Иов жил сто сорок лет, и видел сыновей своих и сыновей сыновних до четвертого рода; ¹⁷ и умер Иов в старости, насыщенный днями. ¹⁸ Написано, что он опять восстанет с теми, коих воскресит Господь. О нем толкуется в Сирской книге, что жил он в земле Авситидийской на пределах Идумеи и Аравии: прежде же было имя ему Иовав. Взяв жену Аравитянку, родил сына,

которому имя Еннон. Происходил он от отца Зарефа, сынов Исавовых сын, матери же Воссоры, так что был он пятым от Авраама. И сии цари, царствовавшие в Едоме, какою страной и он обладал: первый Валак, сын Веора, и имя городу его Деннава; после же Валака Иовав, называемый Иовом; после сего Ассом, игемон из Феманитской страны; после него Адад, сын Варада, поразивший Мадиама на поле Моава, - и имя городу его Гефем. Пришедшие же к нему друзья, Елифаз (сын Софана) от сынов Исавовых, царь Феманский, Валдад (сын Амнона Поварского) савхейский властитель, Софар Минейский царь. (Феман сын Елифаза, игемон Идумеи. О нем говорится в книге Сирской, что жил в земле Авситидийской, около берегов Евфрата; прежде имя его было Иовав, отец же его был Зареф, от востока солнца.)»

Обзор: В последних событиях жизни Иова - преобразование будущей Церкви (Филипп Священник, Григорий Великий). Подчеркивается, что Иов жил прежде Моисея (Ишодад Мервский), и его жизнь - не вымысел (Григорий Великий, Иоанн Златоуст, Ефрем Сирин, Ишодад Мервский). В сообщении о годах жизни Иова семь лет его испытаний не учтены: они относятся скорее к смерти, чем к жизни (Ефрем Сирин).

42:11 Тогда пришли к нему все братья его и все сестры его и все прежние знакомые его, и ели с ним хлеб в доме его, и тужили с ним, и утешали его за все зло, которое Господь навел на него

Братья и сестры

Когда говорится, что они пришли, то это означает, что они через веру соединились с ним, дабы собраться вместе в Церковь в едином духе, ибо все верующие в Бога суть члены Церкви. Братья и сестры обозначают все родство иудеев, из семьи которых родился и Христос. Но мы можем также понимать братьев и сестер как множество народов, потому что [Христос] воспринял плоть рода человеческого, через которую удостоил всех людей сделаться Ему братьями и сестрами.

Филипп Священник, Комментарии на Книгу Иова 42.

42:12 И благословил Бог последние дни Иова более, нежели прежние: у него было четырнадцать тысяч мелкого скота, шесть тысяч верблюдов, тысяча пар волов и тысяча ослиц

Мы верим, что так было в истории, но мы надеемся, что так может случиться и мистически. Господь благословляет новое состояние Иова более, чем прежнее, потому что - с учетом принятия в веру народа Израиля - по мере стремительного приближения века сего к своему концу Господь утешает боль святой Церкви собиранием многочисленных душ. Чем яснее такое приближение, тем больше Церковь будет обогащаться душами [иудеев].

Григорий Великий, Нравственные беседы 35.35.

42:13—15 И было у него семь сыновей и три дочери. И нарек он имя первой Емима, имя второй — Кассия, а имя третьей — Керенгаппух. И не было на всей земле таких прекрасных женщин, как дочери Иова, и дал им отец их наследство между братьями их

Имена дочерей Иова

И рождаются у него, говорит, семь сыновей и три дочери. Затем, согласно случившемуся с ним, он нарек им и имена: День, Корица и Амалфеев

рог.

Иоанн Златоуст, Комментарий на Книгу Иова 199.15-18.

Красота избранных

Конечно, души избранных превосходят своей красотой весь человеческий род, живущий на земле после сотворения человека. И чем более они смиряются внешними скорбями, тем вернее они собираются внутри. Вот что сказано псалмопевцем святой Церкви, которая украшается великолепием избранных: И возжелает Царь красоты твоей (Пс 44:12). И о ней же чуть позже добавлено: Вся слава дщери Царя внутри (Пс 44:14). Ведь если бы Церковь искала славы снаружи, она не имела бы внутри того вида, которого так желает Царь. И хотя многие внутри нее сияют красотой добродетели и в заслугах превосходят других совершенством своих поступков, но некоторые, не будучи в состоянии тянуться к высокому, ибо сознают свою слабость, удерживаются в самом лоне ее сострадания. Такие, насколько в их силах, избегают грехов, хотя и не исполняют высших установлений настолько, насколько желают. И Бог благосклонно принимает их, приближая к Себе соответственно заслуживаемого ими воздаяния.

Григорий Великий, Нравственные беседы 35.45.

42:16—17 После того Мое жил сто сорок лет, и видел сыновей своих и сыновей сыновних до четвертого рода; и умер Шов в старости, насыщенный днями

Возраст Иова

Писание сообщает, что Бог вернул половину имени Иова, кроме детей. Очевидно также, что продолжительность его жизни также увеличилась наполовину. Если он прожил 170 лет к моменту избавления от мучений, то, похоже, он прожил еще 85 лет до конца жизни, то есть половину от числа 170. Теперь, если прибавить 85 к 170 годам, прожитым раньше, получится сумма - 225. Но Писание говорит, что Иов прожил 248 лет, то есть те семь лет испытания не включены в эту сумму. Не считать их есть серьезное основание: они более относятся к смерти, нежели к жизни.

Ефрем Сирин, Комментарий на Книгу Иова 42.16.

Иов жил прежде Моисея

Если верно, что Моисей знал Иова, то почему он никогда не упоминает его ни в одном из своих трудов? Ясно, что Иов жил до закона, потому что мы знаем, что в любое время, в любом месте, в любом человеке знание о Боге существует без всякой нужды в человеческом научении, как подтверждают это и друзья [Иова], изложившие высокое учение о Боге. Евагрий говорит: «Нет такого времени, когда бы не существовала добродетель, не будет и такого, когда она не будет существовать».

Ишоад Мервский, Комментарий на Книгу Иова 42.16.

Августин Иппонский, или **Гиппонский** (354-430) - епископ г. Иппо/Гиппо (Северная Африка); латинский отец Церкви, богослов, экзегет, проповедник. Оказал решающее влияние на развитие богословия в западной Церкви. Сформулировал идеи предопределения и первородного греха в полемике с последователями Пелагия.

Александрийская школа богословия возникла во II-III вв. на основе местной катехизической школы, во главе которой в разное время стояли Пантен, Климент и Ориген. С А.ш. обычно связывают влияние философских идей платонизма и мистико-аллегорический метод в истолковании Писания, разработанный иудейским философом Филоном Александрийским.

Антиохийская школа богословия сложилась в III—IV вв. в ходе борьбы с гностицизмом и оригенизмом. Для нее было характерно преобладание историко-филологического подхода к истолкованию Писания. Среди главных ее представителей можно назвать Диодора Тарсийского, Иоанна Златоуста, Феодора Мопсуестийского и Феодорита Кирского.

Арий/Арианство - александрийский пресвитер (ок. 256 - 336) и связанное с ним богословское направление. Арий учил, что Сын был «подобосущен», а не «единосущен» Богу Отцу, и считал, что Иисус был «творением» Отца, а не Богом, как верила Церковь. Арий и арианство были осуждены на Никейском соборе 325 г., но борьба Церкви с ересью продолжалась до конца IV в.

Василий Кесарийский, Великий (ок. 330 - 380) - епископ Кесарии Каппадокийской (Малая Азия); греческий отец Церкви, защитник тринитарного богословия, церковный деятель, экзегет. Старший брат Григория Нисского, друг и сподвижник Григория Назианзина.

Гностики - термин, использующийся для обозначения группы последователей Василида, Маркиона, Валентина, Мани и др. Характерным для учения г. является представление о том, что материя служит темницей для духа, поскольку сотворена злым или невежественным творцом, и что искупление зависит от судьбы, а не от свободной воли.

Григорий Великий (ок. 540 — 604) - папа с 590 г., четвертый и последний из латинских учителей Церкви. Выдающийся организатор и реформатор Западной Церкви; инициатор литургической реформы, плодовитый автор.

Дидим Слепец (ок. 310 - 398) - греческий богослов, учитель Александрийской катехизической школы, защитник произведений Оригена. Среди его учеников были такие известные впоследствии писатели и аскеты, как Руфин, Иероним и Палладий. Осужден как оригенист в 543 г. Большая часть его сочинений утрачена во времена т.н. оригеновских споров. Сохранились фрагменты его комментариев на отдельные книги Библии и некоторые догматические сочинения.

Ефрем Сирин (ок. 306 - 373) - сирийский писатель, автор библейских комментариев. Особенную популярность получили его духовно-нравственные сочинения поэтического жанра (гимны).

Иоанн Златоуст (ок. 344/354 - 407) - епископ Константинополя с 397 г.; греческий отец Церкви; выдающийся оратор, один из самых плодотворных христианских писателей. Автор толкований на многие книги Ветхого и Нового Заветов, в частности, на все послания апостола Павла.

Исихий Иерусалимский (V в.) - греческий богослов, экзегет и церковный историк.

Ишоад Мервский (IX в.) - сирийский несторианский богослов, известный комментариями на Библию.

Катена (лат. catena, цепь) - с XIV в. термин использовался для обозначения специального жанра толкований на Библию - постишных цитат-комментариев на отдельные библейские книги. Первоначально связанные с именем Прокопия Газского (VI в.), катены были популярной формой истолкования Писания.

Климент Александрийский (ок. 150 - 215) - греческий писатель, учитель катехизической школы Александрии, знаток греческой философии.

Манихейство - религиозно-философское учение, основателем которого был перс Мани (216 - ок. 277). Заимствуя идеи из зороастризма, буддизма и христианства, Мани учил, что мир дуалистичен: добро (свет) и зло (тьма, материя) проходят через стадии сосуществования, смешения и разделения. Победа добра над злом завершается гибелью остатков материи, лишенных света, в мировом пожаре.

Олимпиодор Александрийский (VI в.) - диакон из Александрии, автор комментариев на Библию, которые сохранились только в катенах.

Ориген (185-254) - греческий богослов и комментатор Библии, катехизатор Александрийской школы. С 231 г. жил и учил в Кесарии Палестинской; умер от пыток в тюремном заключении. Из 6000 сочинений, приписываемых О., сохранились немногие, преимущественно в латинских переводах. О. оставил толкования на Священное Писание, догматические, аскетические, апологетические и другие сочинения. Несмотря на огромное влияние О. на последующее развитие христианского богословия, его взгляды были многократно осуждены на церковных соборах.

Филипп Священник (ум. 455/456) - ученик Иеронима Стридонского, использовавший Вульгату в комментариях на Книгу Иова.

Юлиан Арианин (IV в.) - согласно последним данным (см. критическое издание D. Nagedorn'a), антиохийский автор арианского круга, перу которого, наряду с комментарием на Книгу Иова, принадлежат так. наз. «Апостольские каноны» и некоторые из посланий, приписываемых Игнатию Антиохийскому.

Юлиан Экланский (385-450) - епископ г. Эклан (Aeclanum, Италия) в 416/417 г, смещенный с кафедры за симпатии к Пелагию, которому он следовал в богословской полемике с Августином Иппонским. Последователь антиохийского направления в экзегезе Писания.