

МИТРОПОЛИТЪ ДАНИИЛЬ

И

ЕГО СОЧИНЕНІЯ.

ИЗСЛѢДОВАНІЕ

Василія Жмакина.

ИЗДАНІЕ

ИМПЕРАТОРСКАГО Общества Исторіи и Древностей Россійскихъ
при Московскомъ Университетѣ.

МОСКВА.

Въ Университетской типографии (М. Катковъ),
на Страстномъ бульварѣ.

1881.

Ч Т Е Н І Я

въ Императорскомъ Обществѣ Исторіи и Древностей Россійскихъ
при Московскомъ Университетѣ 1881 г. кн. 1-я и 2-я.

Обзоръ литературы предмета.

При историческомъ изученіи личности митрополита Даниіла самое существенное значеніе несомнѣнно имѣютъ его сочиненія. На эту сторону дѣятельности Даниіла обратилъ вниманіе еще преосвященный митрополитъ Евгеній Болховитиновъ и въ своемъ историческомъ Словарѣ сдѣлалъ указаніе на существованіе тринадцати посланій митрополита Даниіла.¹

Профессоръ Казанскій, излагая результаты своего знакомства съ бібліотекою Волоколамскаго монастыря, указываетъ между прочимъ на четыре посланія и одно поученіе митрополита Даниіла, которыя онъ встрѣтилъ въ нѣкоторыхъ рукописныхъ сборникахъ, хранившихся въ богатой Волоколамской бібліотекѣ.²

Преосвященный Филаретъ Черниговскій, въ своемъ «Обзорѣ русской духовной литературы», дѣлаетъ болѣе обстоятельный перечень сочиненій митр. Даниіла, указывая на его сборникъ, состоящій изъ шестнадцати словъ, осмнадцать его посланій и одно поученіе.³ Въ послѣдующемъ, новомъ, изданіи своего Обзора прео-

¹ Словарь историческій о бывшихъ въ Россіи писателяхъ духовнаго чина грекороссійскія церкви. Ч. I. СПб. 1818 г. 114—115.

² Чтенія въ Общ. Ист. и Древн. Росс. 1847 г. № 7. Опись книгъ Іосифо-Волоколамскаго монастыря, 7—9.

³ Ученныя записки втораго отд. Импер. Академіи наукъ. Книга III. СПб. 1856 г. Обзоръ русской духовной литературы, стр. 131—132.

священный Филаретъ преимущественно останавливается на соборникѣ Даниила и кратко передаетъ содержаніе всѣхъ его словъ, восполняя тѣмъ первое свое изданіе, гдѣ находилось одно только голословное указаніе на существованіе Данииловскаго соборника.¹

Указаніе и нѣкоторыя выдержки изъ посланій митр. Даниила мы находимъ у историка Соловьева.² Почтенный историкъ, сославшись на существованіе многихъ посланій м. Даниила, для ознакомленія съ духомъ и языкомъ ихъ, помѣщаетъ у себя два отрывка: одинъ изъ посланія Даниила къ Пафнутію игумену Никольскаго монастыря на Волосовѣ, другой изъ посланія его къ старцу Діонисію Звенигородскому. Замѣчательно при этомъ то, что историкъ приписываетъ Даниилу и составленіе «Отвѣтовъ агарянамъ». Въ послѣдующихъ изданіяхъ своей исторіи Соловьевъ внесъ капитальныя измѣненія въ тѣхъ мѣстахъ, въ которыхъ онъ разсуждаетъ о литературныхъ произведеніяхъ Даниила. Онъ вовсе опускаетъ здѣсь разсужденія о его посланіяхъ, а представляетъ взамѣнъ того нѣсколько выдержекъ изъ соборника м. Даниила, касающихся его взгляда на отношеніе къ еретикамъ и нѣкоторыхъ нравственныхъ недостатковъ современнаго ему общества.³ Объ административной дѣятельности Даниила въ санѣ митрополита Соловьевъ кратко замѣчаетъ, что онъ былъ вѣренъ преданію своего монастыря, которое состояло въ безпредѣльной приверженности къ великому князю Василию.⁴

Болѣе сдѣлалъ для характеристики Даниила, какъ писателя и проповѣдника, Бѣляевъ.⁵ Въ своей необширной статьѣ, или, какъ онъ называетъ ее, «запискѣ» подъ названіемъ: «Даниилъ митрополитъ Московскій», Бѣляевъ прежде всего разсматриваетъ

¹ Чернягов. Епарх. Вѣдом. 1864 г. Часть неофф. стр. 79—81.

² Исторія Россіи, т. V, по первому изданію, 486—488.

³ Исторія Россіи, т. V, изд. третье, 507 — 509; изд. четвертое, 445 — 446. Примѣчаніе 446.

⁴ Исторія Россіи, т. V, изд. четвертое, 361.

⁵ Историч. чтенія о языкѣ и словесности въ засѣданіяхъ II отд. Импер. Акад. наукъ 1856—1857 г. 96—118. Извѣстія Импер. Акад. наукъ по отдѣленію русскаго языка и словесности. т. V, 1856 г. 194—209. Оригиналь статьи Бѣляева о Митрополитѣ Даниилѣ въ связи съ нѣкоторыми матеріалами, находится въ Московскомъ Публичномъ Музеѣ.

жизнь и административную дѣятельность Даниїла, какъ митрополита. Здѣсь онъ старается оправдать его отъ взводимыхъ на него обвиненій въ несправедливости по отношенію къ Максиму Греку и Вассіану Косому, равнымъ образомъ онъ старается оправдать Даниїла и по дѣлу о разводѣ, допущенномъ митрополитомъ въ отношеніи къ великому князю въ противность церковнымъ канонамъ, мотивируя поступокъ Даниїла государственными интересами. При обзорѣ проповѣднической дѣятельности м. Даниїла Бѣляевъ, ограничившись голословнымъ указаніемъ на существованіе многихъ посланій митрополита, обращается къ обзорѣю содержанія Даниїловскаго сборника. Учительская дѣятельность митрополита разсматривается имъ съ двухъ сторонъ. Съ одной стороны Даниїль является у него самымъ горячимъ борцомъ, настойчиво и со всею строгостью преслѣдовавшимъ вольнодумство и непокорность церковнымъ правиламъ, которыми сильно заражено было современное ему общество. Другая сторона проповѣднической дѣятельности Даниїла, по Бѣляеву, состоитъ въ томъ, что онъ не оставлялъ безъ вниманія и другихъ вопросовъ, на которые вызывало его современное общество своею жизнію, и особенно сильно вооружался противъ современныхъ ему общественныхъ пороковъ. Для характеристики Даниїла какъ въ томъ, такъ и въ другомъ отношеніи, авторъ даетъ нѣсколько буквальныхъ выдержекъ изъ его сочиненій. Въ заключеніе своей исторической записки о Даниїлѣ Бѣляевъ представляетъ алфавитный списокъ замѣчательныхъ съ точки зрѣнія особенностей языка, словъ и выраженій, встрѣчающихся въ поученіяхъ митрополита.

Ученые составители описанія рукописей Московской Синодальной бібліотеки при описаніи Даниїловскаго сборника¹ характеризуютъ слова Даниїла отличающимися обширнымъ знакомствомъ съ отеческими писаніями, при чемъ перечисляютъ имена большей части отцевъ, изъ твореній которыхъ находятся выписки у Даниїла. Кромѣ того они помѣстили на страницахъ своего описанія немало буквальныхъ выдержекъ изъ словъ Даниїла, особенно важныхъ для характеристики нравственнаго состоянія современнаго ему русскаго общества. Въ частности Невоструевъ² старается снять

¹ Горскій и Невоструевъ. Описаніе рукописей Моск. Синод. бібліотеки, отд. II, кн. III. Москва, 1862 г. № 237, 147—164.

² Разсмотрѣніе книги Хруцова: «Исслѣдованіе о сочиненіяхъ Іосифа Савина, игумена Волоцкаго», 67—71.

обвиненія, возводимыя на Даниїла по поводу нѣкоторыхъ дѣйствій его какъ митрополита, оправдываетъ допущенный имъ разводъ и въ заключеніе называетъ его краснорѣчивымъ проповѣдникомъ.

Въ 1868 году въ одномъ изъ ученыхъ періодическихъ изданій священникомъ П. О. Николаевскимъ была напечатана капитальная статья подъ названіемъ: «Русская проповѣдь въ XV и XVI вѣкахъ». Въ ней между прочимъ отведено мѣсто разсужденіямъ и о проповѣднической дѣятельности м. Даниїла. Авторъ главнымъ образомъ останавливается на посланіяхъ Даниїла, которыми онъ пользовался въ рукописныхъ сборникахъ Новгородской Софійской бібліотеки. Статья о Николаевскаго важна въ томъ отношеніи, что она познакомила ученый міръ съ содержаніемъ и характеромъ многихъ такихъ посланій Даниїла, которыя до того времени были извѣстны только по названію. Авторъ статьи въ самыхъ общихъ чертахъ передаетъ содержаніе посланій Даниїла, трактующихъ о цѣломудріи и чистотѣ, о монашеской жизни, а также посланій адресованныхъ къ неизвѣстному епископу и друг., при чемъ онъ отмѣчаетъ и общую черту посланій Даниїла, который въ своихъ пастырскихъ совѣтахъ отличается, по его словамъ, практическимъ взглядомъ на жизнь, такъ что, по мнѣнію автора указанной статьи, многіе изъ его совѣтовъ вошли потомъ въ содержаніе Домостроя.¹

Самое обстоятельное обзорѣніе жизни и литературной дѣятельности митрополита Даниїла сдѣлано преосв. Макаріемъ.² При обслѣдованіи жизни Даниїла преосв. Макарій старается, подобно

¹ Журналъ Министерства Народнаго Просвѣщенія, 1868 г., части: СXXXVII—СXXXVIII. 299—389. 12—177.

² Исторія Русской церкви, т. VI. СПб. 1870 г. и т. VII. 1874. Преосв. Макарій еще раньше выпустил въ свѣтъ седьмого тома своей Исторіи Русской церкви напечаталъ специальную статью о сочиненіяхъ митр. Даниїла, помѣщенную имъ въ Христіан. Чтеніи за 1872 годъ, ч. III, 181—275, подъ заглавіемъ: «Сочиненія Московскаго митрополита Даниїла». Разборъ сочиненія Макарія см. Вѣстникъ Европы 1870 г. т. II, апрѣль, 892 — 903, въ статьѣ подъ заглавіемъ: «Русская церковь въ XV и XVI вѣкахъ,» написанной по поводу выхода въ свѣтъ VI т. Исторіи преосв. Макарія. Статьею преосв. Макарія о митрополитѣ Даниилѣ, напечатанною въ Христ. Чтеніи, воспользовался всецѣло Н. Катаевъ для своего «Очерка исторіи русской церковной проповѣди». Одесса, 1874 г. 90—101. Трудами Преосвящ. Макарія воспользовался также и о. Поторжипкій, Истор. Христоматія для изученія русской церковной проповѣди. Кіевъ, 1879. 138—151.

Бѣляеву, уничтожить всѣ обвиненія, возводившіяся и возводимыя на нравственныя качества его характера и въ этомъ отношеніи почтенный историкъ идетъ далѣе Бѣляева. Онъ наур. по дѣлу о разводѣ великаго князя старается оправдать митрополита Даниїла съ точки зрѣнія не одной только государственной пользы, какъ это дѣлаетъ Бѣляевъ, а и вообще съ нравственной точки зрѣнія.

Преосв. Макаріи собралъ всѣ извѣстныя ему сочиненія Даниїла, содержаніе которыхъ и представлено имъ въ своей исторіи. Содержаніе словъ и посланій Даниїла, находящееся у преосв. Макарія, очень подробно, а въ нѣкоторыхъ мѣстахъ оно составляетъ простое воспроизведеніе текста словъ Даниїла, почему трудъ преосвященнаго вышелъ очень объемистымъ. Сначала преосв. Макаріи передаетъ содержаніе шестнадцати словъ Даниїловскаго сборника, а затѣмъ тринадцати посланій, составляющихъ одинъ сборникъ, и наконецъ разсматриваетъ содержаніе такихъ поученій и посланій числомъ шести, которыя разсѣяны по разнымъ рукописнымъ сборникамъ. Въ заключеніе своего историческаго обозрѣнія литературной дѣятельности митрополита Даниїла преосв. Макаріи дѣлаетъ объ немъ общій отзывъ и характеризуетъ особенности его литературнаго и проповѣдническаго таланта. Въ своемъ отзывѣ въ нѣкоторыхъ частностяхъ преосв. Макаріи очень мѣтко схватываетъ особенности проповѣднической дѣятельности митрополита Даниїла. Общій взглядъ митр. Макарія на Даниїла, какъ писателя и проповѣдника, очень высокій. Онъ ставитъ его самымъ просвѣщеннѣйшимъ архипастыремъ въ ряду митрополитовъ собственно Московской митрополіи, начиная съ митр. Іоны и до патріарха Іова, дѣлая здѣсь исключеніе для одного только митрополита Макарія.

Въ одномъ епархіальномъ органѣ¹ священникомъ Глѣбовымъ помѣщена была небольшая статья подъ заглавіемъ «Даниїлъ, Московскій митрополитъ, какъ проповѣдникъ,» которая по своему характеру скорѣе всего должна бы занимать мѣсто въ какомъ нибудь учебникѣ по исторіи русскаго проповѣдничества. Въ ней авторомъ мѣтко схвачены три особенности въ литературной дѣятельности Даниїла. Авторъ видитъ въ ней *ученую* проповѣдь древней

¹ Рязанскія Епарх. Вѣдомости за 1874 г. № 6, Прибавленія къ Рязанскимъ Вѣдомостямъ. 132—139.

Россіи и въ самомъ Даниилѣ ученаго богослова древне-русской церкви. Два недостатка указываются въ проповѣдяхъ Даниила: это по мѣстамъ безсвязное изложеніе мыслей и наполненіе ихъ цитатами изъ отеческихъ твореній. Общій взглядъ автора на личность Даниила тотъ, что онъ по нему не только самъ отличался церковною начитанностію и ревностію къ просвѣщенію, но и хотѣлъ вдохнуть горячую любовь къ письменнымъ произведеніямъ въ своихъ слушателяхъ.

Порфирьевъ во второмъ изданіи своей Исторіи русской словесности¹ далъ мѣсто разсужденію и о проповѣднической дѣятельности митрополита Даниила. Историкомъ сдѣланъ перечень сочиненій митрополита—словъ сборника по Описанію Горскаго и Невоструева, а посланій по исторіи преосв. Макарія. Затѣмъ г. Порфирьевъ охарактеризовалъ Даниила, какъ строгаго поклонника идей Іосифа Волоцкаго, а по литературной дѣятельности какъ писателя, обнаружившаго обширное знакомство съ отеческими писаніями.

Неизвѣстный авторъ историческаго очерка «Русскаго проповѣдничества» во многихъ мѣстахъ своего обширѣйшаго труда касается различныхъ сторонъ проповѣднической и вообще литературной дѣятельности м. Даниила. Онъ передаетъ кратко содержаніе большей части словъ и посланій Даниила, пользуясь при этомъ трудами преосв. Макарія и Бѣляева. Передача содержанія состоитъ чаще всего въ простомъ указаніи общей идеи слова, заключающейся въ его оглавленіи. Въ очеркѣ излагается содержаніе посланій Даниила объ иноческой жизни, посланій къ епископу, посланій, трактующихъ о сохраненіи цѣломудрія и чистоты. Изъ словъ Даниловскаго сборника, въ Очеркѣ первыя восемь признаются написанными противъ жидовствующихъ. Въ Очеркѣ буквально внесены изъ словъ Даниила мѣста рельефно характеризующія съ какой либо стороны современные ему нравы: здѣсь помѣщены обличенія Даниила, направленные противъ роскоши, щегольства, корыстолюбія, расточительности и другихъ недостатковъ современниковъ. Общій характеръ содержанія сочиненій Даниила опредѣляется въ очеркѣ отношеніемъ ихъ къ разряду сочиненій съ направленіемъ нравственно-аскетическимъ. Форму сочиненій Даниила, выразившуюся въ чисто

¹ Исторія Русской словесности ч. I, изд. 2-е исправленное и дополненное. Казань, 1876 г. 511—516.

механическомъ дѣленіи словъ на части, равно какъ и вообще во всемъ построеніи словъ и посланій, отличающихся тѣмъ же характеромъ неупорядоченности, изслѣдователь древне-русскаго проповѣдничества считаетъ по тому самому неудовлетворительною. Заслуживаютъ вниманія общіе взгляды и сужденія автора о Даниилѣ. Какъ по формѣ, такъ и по содержанію сочиненія Даниила признаются за послѣднее выраженіе всего древне-русскаго проповѣдничества, которыми былъ подведенъ итогъ древней проповѣди. Какъ объ ораторѣ и проповѣдникѣ авторъ Очерка отзывается о Даниилѣ прекрасно, называя его величайшимъ начетчикомъ древности, лучшимъ витіею и особенно выставляя на видъ общую черту его проповѣдей — всестороннюю наблюдательность, выразившуюся въ разнообразныхъ обличеніяхъ, въ которыхъ изображаются недостатки современнаго общества. Авторъ хочетъ возстановить даже личныя черты характера проповѣдника, когда онъ говоритъ о его внѣшней представительности, живости его характера, общительности и плодovitости въ словѣ. ¹

П. Строевъ, извѣстный своими трудами по русской библіографіи, не разъ останавливается на литературныхъ трудахъ митрополита Даниила. Въ его хронологическомъ указаніи матеріаловъ отечественной исторіи и литературы² находится упоминаніе о сборникѣ м. Даниила, его поучительныхъ посланіяхъ, которыхъ Строевъ насчитываетъ до двадцати, хотя въ то же время онъ не дѣлаетъ никакихъ болѣе подробныхъ указаній по этому предмету. Библіологическій словарь Строева³ содержитъ въ себѣ болѣе обстоятельныя библіографическія данныя, относящіяся до литературныхъ трудовъ митрополита Даниила. Кромѣ упоминанія о сборникѣ и одномъ отдѣльномъ поученіи въ словарѣ дѣлается перечень шестнадцати посланій митрополита Даниила. Несмотря на свое обширное знакомство авторъ библіологическаго словаря почему

¹ Историческій очеркъ русскаго проповѣдничества. Т. 1. СПб. 1878 г.

² Журн. Минист. Народ. Просвѣщ. 1834 г. Т. I, отд. II, 166—167.

³ Благодаря просвѣщенному участию ко мнѣ хранителя рукописей Импер. Публ. библіотеки А. Ѳ. Бычкова я имѣлъ возможность пользоваться словаремъ Строева въ рукописи. Въ настоящее время словарь готовится къ изданію А. Ѳ. Бычковымъ.

то прошелъ молчаніемъ цѣлыхъ три посланія Даниіла.¹ Сборникъ м. Даниіла Строевъ не безъ основанія называетъ «священной энциклопедіей» и о Даниилѣ какъ писателѣ отзывается, что онъ писалъ въ духѣ своего учителя Іосифа Волоцкаго, *но съ умѣренностію*.

Въ недавно вышедшемъ въ свѣтъ изслѣдованіи Д. Н. Дубакина подъ заглавіемъ «Вліяніе Христіанства на семейный бытъ русскаго общества въ періодъ до времени появленія Домостроя»² авторъ его касается между прочимъ и взглядовъ м. Даниіла относительно семейной жизни. Г. Дубакинъ признаетъ взгляды Даниіла на бракъ и безбрачіе тождественными со взглядами на этотъ предметъ Іосифа Волоцкаго. Онъ находитъ во взглядахъ Даниіла только лишь нѣкоторыя дополненія, которыя состоятъ въ томъ, что Даниилъ, по его мнѣнію, считаетъ бракъ терпимымъ, какъ только средство противъ разврата и какъ средство размноженія челоуѣческаго рода, и что онъ признаетъ необходимость брака съ практической стороны именно только для тѣхъ, которые не могутъ устоять противъ искушеній плотской природы. Дубакинъ вѣрно изложилъ взгляды Даниіла съ точки зрѣнія тѣхъ источниковъ, которыми онъ пользовался въ данномъ случаѣ. Подъ его руками находилась только одна группа сочиненій митрополита Даниіла—его посланія. Ему вовсе не былъ извѣстенъ Даниіловскій сборникъ, который для характеристики взглядовъ Даниіла имѣетъ всѣ права на предпочтеніе. Сборникъ написанъ и предназначенъ для всѣхъ, въ немъ авторъ высказывался имѣя въ виду не частныя исключительныя нравственныя нужды того или другаго лица, а нужды цѣлой массы, или по крайней мѣрѣ большинства, тогда какъ въ посланіяхъ, преслѣдуя нравственную пользу одного лица, онъ могъ, примѣняясь къ особенностямъ его нравственнаго состоянія, или поступиться или наоборотъ расширить тѣ или другія нравственныя требованія, которыя онъ признавалъ въ извѣстныхъ случаяхъ и при извѣстныхъ обстоятельствахъ самыми цѣлесообразными. Поэтому вѣрная въ общемъ характеристика взглядовъ митрополита Даниіла на семейную жизнь, находящаяся въ изслѣ-

¹ Къ князю Юрію Ивановичу, о блудныхъ помыслахъ и отвѣтъ на вопросъ о его здравіи.

² Изслѣдованіе Дубакина спачала печаталось въ видѣ отдѣльныхъ статей въ Христіанскомъ Читеніи за настоящіи 1880 годъ (мартъ-апрѣль, май-іюнь, іюль-августъ), а затѣмъ вышло въ свѣтъ въ видѣ отдѣльной книги.

дованіи Дубакина, тѣмъ не менѣе нуждается въ частныхъ дополненіяхъ и разъясненіяхъ, какія можетъ представить Даниловскій соборникъ.

До сихъ поръ разсматривались такого рода труды ученыхъ, которые главнымъ образомъ сосредоточиваются на *литературной* дѣятельности митрополита Даниила. Но можно указать на нѣкоторыхъ ученыхъ историковъ, которые разсматриваютъ Даниила, какъ *административнаго дѣятеля* на престолѣ всероссійской митрополіи. Это дѣлаютъ В. Иконниковъ и А. Павловъ.

Профессоръ Иконниковъ ¹ даетъ нѣкоторыя черты для характеристики нравственной личности Даниила, называя его гордымъ и мстительнымъ, и человѣкомъ преданнымъ удовольствіямъ и роскоши, и за тѣмъ, подъ настоящимъ угломъ зрѣнія, разсматриваетъ его дѣятельность на митрополичьей кафедрѣ. Какъ политическій дѣятель, митрополитъ Даниилъ является у Иконникова вполне вѣрнымъ проводникомъ государственныхъ воззрѣній своего учителя—Юсифа Волоцкаго и всегда покорнымъ слугою свѣтской власти, даже до открытаго нарушенія церковныхъ канонѳв. И какъ церковнаго дѣятеля Иконниковъ изображаетъ Даниила, какъ поклонника идей Юсифа, имѣя въ виду его отрицательное отношеніе къ вопросу о вотчинномъ правѣ монастырей и его борьбу съ Вассианомъ Косымъ и Максимомъ Грекомъ.

Профессоръ Павловъ ² разсматриваетъ, сообразно цѣли своего изслѣдованія, только ту сторону дѣятельности митрополита Даниила, которою онъ соприкасается съ вопросомъ о вотчинномъ правѣ монастырей. Подобно Иконникову и Павловъ въ Даниилѣ, какъ защитникѣ земельныхъ правъ церкви, видитъ вѣрнаго проводника идей Юсифа Волоцкаго, а при общемъ сужденіи о немъ онъ возводитъ его даже въ *типическую личность* іерарха-юсифлянина.

Какъ нравственную личность, митрополита Даниила строго осудилъ еще Карамзинъ. Онъ называетъ Даниила съ одной стороны гордымъ, съ другой—снисходительнымъ, уклончивымъ, вниматель-

¹ Опытъ изслѣдованія о культурномъ значеніи Византіи въ Русской исторіи. Кіевъ 1869 г. 352—359, 439—441.

² Историческій очеркъ секуляризаціи церковныхъ земель въ Россіи, т. 1. Попытки къ обращенію въ государственную собственность поземельныхъ владѣній Русской церкви въ XVI в. Одесса 1871 г. 82—97.

нымъ болѣе къ міру, нежели къ духу и вообще характеризуетъ его названіемъ придворнаго раболюбца и честолюбца. ¹ Нравственный судъ Карамзина надъ Даниломъ въ сущности повторяетъ и преосвященный Филаретъ Черниговскій, ² когда отзывается о Данилѣ въ такомъ видѣ, что онъ, по его словамъ, любилъ не столько заниматься дѣлами вѣры, сколько интригами тщеславія.

¹ Истор. Государ. Росс. т. VII, изд. 2. Слениныхъ. 179, 136—137; т. VII 50. Этимъ изданіемъ исторіи Карамзина я пользуюсь и въ другихъ мѣстахъ своего изслѣдованія.

² Въ статьѣ о Максимѣ Грекѣ, напечатанной въ Москвитинѣ 1842 г., № 11, 45—96.

ВВЕДЕНИЕ.

Названными трудами историковъ, касающихся личности митрополита Даниїла, не исключается возможность новаго спеціального изслѣдованія о Даниїлѣ въ виду тѣхъ именно болѣе или менѣе частныхъ сторонъ, съ которыхъ въ нихъ разсматривается этотъ историческій дѣятель первой половины XVI в. Одни изъ историковъ изучаютъ Даниїла, какъ государственнаго дѣятеля, другіе,—какъ представителя церкви и продолжателя извѣстнаго направленія по одному какому нибудь современному общественному вопросу, третьи дѣлаютъ перечень его сочиненій и даютъ только краткія замѣчанія о нихъ, четвертые останавливаются исключительно на одномъ какомъ либо отдѣлѣ его твореній, наконецъ хотя нѣкоторые и изслѣдуютъ разныя стороны дѣятельности митрополита Даниїла—государственной, церковной и литературной, но, преслѣдуя въ своихъ трудахъ болѣе широкія историческія задачи, въ интересахъ чисто научныхъ, не могутъ долго останавливаться на одной личности и спеціально обслѣдовать ее предпочтительно предъ другими изучаемыми историческими дѣятелями.

Предметъ настоящаго изслѣдованія обозначается самымъ его названіемъ, которое отличаетъ въ немъ двѣ самостоятельныя части, это изученіе жизни и дѣятельности м. Даниїла и изученіе его сочиненій. Задачею первой части изслѣдованія служитъ изученіе Даниїла, какъ церковнаго и государственнаго дѣятеля. Исторически безпристрастное выясненіе и опредѣленіе личности м. Даниїла является затруднительнымъ болѣе чѣмъ выясненіе какой либо другой личности. Митрополитъ Даниїлъ принадлежитъ къ числу личностей не вполне свѣтлыхъ въ исторіи. Дѣйствительно и нѣкоторыя историческія обстоятельства его времени, и нѣкоторыя личныя

черты его характера такъ сложились для него неблагопріятно, что создали для него не совсѣмъ завидную репутацію въ исторіи. Но при оцѣнкѣ нравственнаго характера Даніила нужно постоянно помнить, что большая часть его жизни протекла въ борьбѣ; а въ борьбѣ, и особенно запальчивой и ожесточенной, какую дѣйствительно и была въ нѣкоторыхъ своихъ эпизодахъ борьба, веденная Даніиломъ, иногда и прекрасные сами по себѣ характеры, и тѣ не выдерживаютъ, ломаются и блекнутъ въ своихъ достойныхъ чертахъ. Незаконный разводъ в. князя, борьба съ Вассіаномъ Косымъ и особенно не вполне справедливый судъ и осужденіе невиннаго Максима Грека легли чернымъ пятномъ на личность Даніила. Изъ ученыхъ историковъ нашлось нѣсколько защитниковъ нравственнаго характера Даніила, но изъ нихъ насчитывается еще болѣе его противниковъ и строгихъ судей. Историкамъ первой категории при проведеніи своего взгляда на личность Даніила приходится не столько основываться на историческихъ данныхъ, говорящихъ въ его пользу, сколько приходится пролагать себѣ путь, выясняя и подыскивая всевозможныя извиненія фактамъ исторической дѣятельности Даніила, идущимъ въ разрѣзъ съ защищаемымъ ими взглядомъ. Вообще полная защита Даніила, какъ нравственной личности, задача очень трудная и даже едва ли возможная, по крайней мѣрѣ при имѣющихся въ настоящее время научныхъ историческихъ данныхъ. Съ другой стороны становится въ положеніе строгаго судьи нравственнаго характера Даніила значить также избирать очень скользкій путь съ постояннымъ рискомъ оказаться несправедливымъ. Важно то, что нѣкоторые историческіе факты, говорящіе не въ пользу нравственныхъ достоинствъ митрополита, представляютъ ходъ дѣла только съ одной стороны, игнорируя другаго рода факты, которые бы могли дать болѣе выгодныя понятія о дѣятельности Даніила. Настоящее изслѣдованіе не поставляетъ свою задачу ни защищать во что бы то ни стало Даніила, ни обвинять его, задача изслѣдованія состоитъ въ томъ, чтобы представить нравственный характеръ Даніила какъ онъ есть, т. е. какимъ его изображаютъ историческія данныя, относящіяся къ его дѣятельности, выяснить его изъ особенностей склада его личного

темперамента, вліянія школы и собственныхъ воззрѣній, сформировавшихся на его почвѣ, и сдѣлать это въ такомъ видѣ, съ точки зрѣнія котораго могла бы быть понята вся его дѣятельность, которая должна выступить предъ читателемъ гармоническимъ цѣлымъ.

Въ опредѣленіи характера каждаго историческаго лица первую роль играютъ его воззрѣнія. Разсматриваемый съ точки зрѣнія происхожденія воззрѣній, которыхъ онъ держался, Даніиль является личностью не самобытною, не самостоятельною, которой не принадлежитъ всецѣло все то, что проводилось ею въ ея разнородной дѣятельности. По воззрѣніямъ, которыя раздѣлялъ Даніиль, онъ есть человѣкъ особаго, отчетливо и ясно обрисовавшагося въ его время направленія, которое въ свою очередь столкнулось съ другимъ современнымъ и противоположнымъ ему по своему характеру направленіемъ. Притомъ Даніиль, какъ историческій дѣятель, выступаетъ на историческую сцену тогда уже, когда столкновеніе двухъ современныхъ направленій въ умственной жизни русскаго общества перешло въ борьбу въ настоящемъ ея смыслѣ и когда онъ самыми историческими обстоятельствами своего времени поставленъ былъ въ положеніе продолжателя начатаго его предшественниками по направленію дѣла веденія борьбы. Отсюда становится яснымъ, что для историческаго уясненія воззрѣній, проводимыхъ въ своей дѣятельности Даніиломъ, необходимо дать характеристику того направленія, къ которому онъ принадлежалъ. Только общая характеристика даннаго направленія въ состояніи открыть, что въ проводимыхъ воззрѣніяхъ Даніила составляетъ плодъ его собственнаго ума, его специфическихъ способностей и дарованій, и что принадлежитъ самой школѣ, его воспитавшей. Съ другой стороны, такъ какъ начало исторической дѣятельности Даніила совпало съ борьбою двухъ направленій, то для того, чтобы опредѣлить мѣсто, занимаемое имъ здѣсь, и указать настоящую и дѣйствительную роль, принадлежащую Даніилу въ этой борьбѣ, необходимо указать прежде всего условія, способствовавшія возникновенію взаимнаго антагонизма, ближайшія причины и обстоятельства, вызвавшія его, что въ свою очередь необходимо предполагаетъ предварительное знакомство съ общимъ характеромъ направ-

ленія противоположнаго. Наконецъ, такъ какъ Даніилъ является въ своей дѣятельности продолжателемъ еще ранѣе его начавшейся борьбы, это обстоятельство само собою вынуждаетъ, въ цѣляхъ болѣе полного и всесторонняго изученія личности Даніила, сдѣлать очеркъ историческаго хода борьбы, обрисовать положеніе враждующихъ сторонъ въ періодъ времени, непосредственно предшествовавшій выступленію Даніила на общественную дѣятельность.

Такимъ образомъ выполненіе задачи первой части изслѣдованія, состоящей въ историческомъ изученіи Даніила, какъ государственнаго и церковнаго дѣятеля, обусловливается выполненіемъ болѣе частныхъ задачъ, на которыя оно распадается. Первая часть изслѣдованія должна дать предварительно характеристику двухъ противоположныхъ направленій, къ одному изъ которыхъ принадлежалъ Даніилъ, и которыми почти изчерпывался умственный кругозоръ и интеллектуальные интересы того времени, затѣмъ представить исторію борьбы между ними до митр. Даніила и наконецъ уже исторически излагать самую его дѣятельность на поприщѣ государственномъ и церковномъ.

Составляя самостоятельную часть изслѣдованія, изученіе церковной и государственной дѣятельности м. Даніила получаетъ еще особое и весьма важное для настоящаго труда значеніе, какъ заключающее въ себѣ историческія данныя, выясняющія собою многія стороны сочиненій названнаго митрополита. Вторая и самая существенная задача настоящаго изслѣдованія,—изученіе сочиненій митр. Даніила, также имѣетъ свои подраздѣленія, обусловливающіяся историческими условіями ихъ происхожденія, характеромъ ихъ содержанія и тою средою, для которой они прежде всего предназначались. Болѣе точное опредѣленіе частныхъ задачъ, какія должны быть выполнены во второй части изслѣдованія, сдѣлано будетъ при самомъ изученіи сочиненій митр. Даніила.

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ.

ЖИЗНЬ И ДѢЯТЕЛЬНОСТЬ МИТРОПОЛИТА ДАНИЛА.

ОТДѢЛЪ ПЕРВЫЙ.

Исторія направленій Іосифа Волоцкаго и Нила Сорскаго до эпохи митрополита Даніила

ГЛАВА I.

Характеристика направленій Іосифа Волоцкаго и Нила Сорскаго.

Вторая половина XV и первая половина XVI вѣковъ въ отношеніи просвѣщенія справедливо называются «темными». Нѣтъ нужды много распространяться о состояніи просвѣщенія въ концѣ XV и въ первой половинѣ XVI в. Оно въ то время находилось въ упадкѣ. Школь, разсадниковъ просвѣщенія, тогда не существовало. Для характеристики степени состоянія тогдашняго просвѣщенія вполне достаточно указать на классическое въ данномъ случаѣ посланіе архіепископа Новгородскаго Геннадія къ митрополиту Симону (1496—1504 г.), изъ котораго видно, что недостатокъ просвѣщенія составлялъ специфическую принадлежность всей русской страны. ¹ Въ XV—XVI в. не было рѣдкостью, если князья и дѣти боярскіе не отличались грамотностію, случалось даже и то, что и высшіе представители церкви, епископы, немного превосходили въ книжности другихъ. О низшемъ духовенствѣ, а тѣмъ болѣе о простомъ народѣ, послѣ этого и говорить нечего. ²

¹ Акты историческіе т. I, № 104, 147.

² Въ XVI в. встрѣчается немало грамотъ съ замѣтками на коняѣ, что князья и дѣти боярскіе потому не приложили къ нимъ своихъ рукъ, что «грамотѣ не

Начало русскаго просвѣщенія восходитъ ко временамъ пріятія христіанства въ формѣ православія. вмѣстѣ съ христіанствомъ Россія получила изъ Византіи и выработанную ею христіанскую культуру и просвѣщеніе. По этому самому понятно, въ направленіи древнерусскаго просвѣщенія непременно должно было отразиться въ большей или меньшей степени вліяніе просвѣщенія византійскаго. Въ то время, когда Россія подчинилась вліянію Византіи, греческая литература вслѣдствіе политическаго и общественнаго одряхлѣнія замкнулась въ тѣсномъ кругѣ идей и интересовъ религіозно-церковныхъ, когда умственная дѣятельность Грековъ сосредоточилась въ монастыряхъ, которые и давали соотвѣтствующее религіознымъ цѣлямъ ихъ служенія направленіе и византійскому обществу, въ то время просвѣщеніе, будучи само плодомъ христіанства и предназначенное служить его цѣлямъ, естественно давало собою религіозную окраску всѣмъ проявленіямъ, даже и самобытнымъ, умственной дѣятельности дѣвственнаго русскаго народа. Съ самыхъ первыхъ дней своего существованія на Руси просвѣщеніе распространялось и поддерживалось здѣсь духовенствомъ, которое впервые ввело его, и сообразно своему религіозному назначенію, старалось поддерживать и развивать въ немъ исключительно религіозное направленіе. При дальнѣйшемъ развитіи древне-русскаго просвѣщенія самыми главными центрами и разсадниками его сдѣлались монастыри,¹ за которыми слѣдовало уже бѣлое духовенство. Проводниками просвѣщенія во весь древній періодъ русской исторіи было одно и то же сословіе, именно духовенство, которое, конечно, и да-

умѣютъ. «Собраніе государственныхъ грамотъ и договоровъ», часть I, № 184, 556. Объ Акакіѣ, епископѣ Тверскомъ, извѣстно, что «онъ мало ученъ бѣ грамотѣ.» Горскіи и Невоструевъ. Описаніе рукописей Москов. Синод. бібліотеки отд. II, кн. 2, 580. Въ поученія, приписываемомъ Златоусту, «ко іереомъ» говорится о священникахъ, что «мнози суть не умѣютъ книгъ.» Рукоп. Новгород. Соф. бібл. № 1466, л. 37—39. Въ половинѣ XVI в. на самое чтеніе книгъ сталъ проводиться даже отрицательный взглядъ. Невѣжды говорили иногда: «грѣхъ простымъ чести апостолъ и евангеліе». Инокъ Артемій передаетъ, что мнози отъ пенказаныхъ боялся «въ руки взяти» (апостолъ и евангеліе). Тотъ же писатель сообщаетъ, что его современники говорили: «не чти много книгъ, да не въ ересь впадеши.» И если кто въ то время сходилъ съ ума, то о немъ говорили тогда: «зашелъ есть въ книгахъ.» Русск. Истор. бібліотека, изд. Археограф. Коммисіи, т. IV, 1383, 1384.

¹ Содѣйствіе русскихъ монастырей просвѣщенію древней Россіи. Прав. Соб. 1858 г. 1, 483—535.

вало ему вполне соответствующее цѣлямъ своего служенія направленіе религиозное. Совмѣстно, а въ нѣкоторой степени и подъ вліяніемъ самыхъ органовъ, заправлявшихъ ходомъ просвѣщенія, всѣ вообще средства и способы, посредствомъ которыхъ распространялось послѣднее на Руси, отличались все тѣмъ же религиознымъ характеромъ. ¹ Школьный путь распространенія знаній шелъ въ указанномъ общемъ направленіи: школами заправляло духовенство, процессъ обученія производился по церковнымъ и чаще всего богослужебнымъ книгамъ, такъ что учащіеся съ малолѣтства выработывали въ себѣ религиозно-церковный взглядъ и на книжность вообще. вмѣстѣ съ христіанствомъ въ Россію перешла изъ Греціи, хотя и не вдругъ, а постепенно, и большая часть византийской письменности, отличавшейся, какъ уже извѣстно, одностороннимъ исключительно религиознымъ содержаніемъ. Не успѣвъ выработать своей собственной, національной, литературы, русскій народъ ухватился за доставшійся отъ нѣе матеріалъ и въ немъ сталъ искать, и конечно всегда находилъ, пищу для своего ума и сердца, и главнымъ образомъ на немъ воспитывалось и выработывалось все его міросозерцаніе.—Съ теченіемъ времени въ русскомъ народѣ стали пробуждаться посылки къ нѣкоторой умственной самобытности, явились произведенія собственной русской письменности, но и тѣ подъ непосредственнымъ вліяніемъ первоначальныхъ образцовъ и источниковъ, на которыхъ воспитывались умы русскихъ людей съ самыхъ давнихъ временъ, непремѣнно запечатлѣвались религиознымъ колоритомъ. ² Такимъ образомъ по своимъ внутреннимъ особенностямъ, по своему содержанію образованіе древне-русскаго общества имѣло исключительно религиозный характеръ. Всякое знаніе, всякая мудрость трактовались настолько, насколько они касались религіи, истинъ вѣры и нравственности. Свѣтской науки, какъ отдѣльной области знаній, вовсе не существовало. Свѣтскихъ знаній даже сознательно избѣгали, опасаясь вреда для чистоты вѣры. Какіи либо самостоятельной отрасли свѣтской литературы

¹ О способахъ духовнаго просвѣщенія въ древней Россіи см. училища. Прав. Собесѣдникъ 1862, I, 131—171.

² Даже въ такихъ, повидимому, съ объективнымъ характеромъ сощненіяхъ, какъ лѣтописи, и въ тѣхъ проходитъ строго религиозный взглядъ на всѣ событія міра и своей собственной страны. (Прав. Собесѣдникъ 1859 г. и. II, 43—60, 414—446. Взглядъ древнихъ русскихъ лѣтописцевъ на событія міра.)

почти не существовало. Не было въ древней Руси и науки вообще; древне-русская образованность прекрасно характеризуется названіемъ книжности, когда безъ всякаго плана и системы читалось и изучалось то, что заключалось въ книгахъ. Все назначеніе древне-русской книжности состояло въ служеніи религіознымъ цѣлямъ человѣка. Она цѣнилась настолько, насколько она служила духовному призванію человѣка на землѣ—его спасенію, его религіозно-нравственному усовершенствованію. Изучить догматы вѣры, узнать правила христіанской нравственности и выработать въ себѣ характеръ по возможности всегда дѣйствовать сообразно съ ними, вотъ прямая непосредственная цѣль и задачи, какія начертывала себѣ древняя книжность.*

Религіозно-практическій характеръ древнерусскаго просвѣщенія тѣмъ самымъ опредѣлялъ собою особыя условія и предѣлы, въ районѣ которыхъ могла работать и развиваться русская мысль. Истины вѣры и нравственности, составлявшія главное содержаніе памятниковъ церковной литературы, по самой сущности своей, суть истины неизмѣнныя. Этимъ самымъ уже русскимъ умамъ открывалось очень ограниченное поле для самобытной дѣятельности.

Замкнутая въ религіозную сферу, заключенная въ область истинъ вѣры, истинъ съ непреложнымъ и неизмѣннымъ характеромъ, регулируемая при этомъ узко практическимъ взглядомъ на задачи просвѣщенія, когда послѣднею цѣлію его поставлялось достиженіе религіозно-нравственнаго усовершенствованія и полученіе чрезъ то спасенія, русская мысль естественно послѣдовательно пріучилась ограничиваться простымъ усвоеніемъ, заучиваніемъ того,

* По этому самому когда въ памятникахъ древне-русской письменности встрѣчаются похвалы чтенію книгъ, то здѣсь должно разумѣть изученіе книгъ только съ содержаніемъ религіознымъ. Польза обученія книгамъ, необходимость его, рассматривались въ древне-русскихъ памятникахъ только настолько, насколько онѣ соответствовали и содѣйствовали религіозно-нравственнымъ цѣлямъ человѣка. Въ словѣ «о почитаніи книжномъ» дается такое наставленіе: «поучаемся выну словесемъ книжнымъ, творяще волю Божию, яко же ны учатъ, да вѣчныи жизни достойни будемъ». Рук. Новг. Соф. биб. № 1289, л. 324. 325. Съ другой стороны и вредъ книжнаго непочитанія рассматривался съ точки зрѣнія религіозно-нравственной. Утверждали даже, «что немощно часто не почитая сласти себе». Прав. Собесѣдникъ 1862, ч. I, 138—140. Самымъ идеальнымъ образованнымъ человѣкомъ признавался тотъ, кто, «почитая книги, совершаетъ повелѣнія въ нихъ». Рукоп. Погодина, въ Импер. Пуб. библіотекѣ, № 1288, л. 136. «Слово Златоуста (русское) ко всѣмъ крестьяномъ».

что ей представлялось узнать изъ тѣхъ или другихъ произведеній церковной письменности. Такое отношеніе къ книжнымъ занятіямъ мало давало собою матеріала собственно для умственнаго развитія. Умы древнихъ книжниковъ оставались пассивными въ то время, когда съ большимъ количествомъ прочитанныхъ книгъ все болѣе и болѣе обогащалась память разными пріобрѣтаемыми отсюда душе-спасительными свѣдѣніями. Древнерусское общество пріобрѣтало свѣдѣнія путемъ чтенія и изученія книгъ, причеиъ вовсе не существовало какого нибудь заранѣе обдуманнаго плана или выработанной и расчитанной на извѣстные результаты системы: читалось и изучалось то, что кому попадалось подъ руки и что представлялось только возможнымъ. Понятно отсюда, что добытыя только памятью разнородныя и разновремено появившіяся, не освященныя одной какой либо общей идеей, свѣдѣнія такъ и оставались въ памяти въ ихъ примитивной, той самой формѣ, въ какой онѣ были восприняты, но не дѣлались матеріаломъ для живой, разумной мысли. Имъ недоставало систематизаціи, переработки, ими пользовались только какъ практическими совѣтами, а не какъ матеріаломъ для новыхъ приложеній, обобщеній и выводовъ. Преслѣдуя въ книжности только религіозно-практическія цѣли, древніе мыслители служивали рамки, въ которыхъ долженъ былъ, по ихъ мнѣнію, вращаться умъ. Они прямо заявляли, что дѣло ума—усвоить въ чистомъ видѣ то, что дано въ книгахъ и пользоваться добытыми свѣдѣніями въ томъ самомъ чистомъ видѣ, въ какомъ онѣ находятся въ книгахъ. Свободнаго, самостоятельнаго изслѣдованія пріобрѣтаемыхъ знаній, критическаго отношенія къ нимъ не допускалось. Всякое проявленіе свободной анализирующей мысли, или, какъ тогда называли, «миѣнія» клеймлялось позорнымъ названіемъ «проклятаго» и даже еретическаго, и «миѣніе» трактовалось тогда даже какъ источникъ всѣхъ бѣдъ, какъ второе паденіе. Такимъ образомъ книга для древнерусскаго книжника являлась мѣриломъ и нормою истины, а не собственный критическій анализъ его ума. Можно было думать и вѣрить тому и такъ, какъ передано въ книгахъ, провѣрять, анализировать мысли, заключающіяся въ нихъ, это представлялось въ нѣкоторомъ родѣ опаснымъ для чистоты вѣры. Авторитетъ книги становился выше всего. Предъ нимъ должны преклоняться всѣ истины, добытыя человѣческимъ разумомъ. Односторонняя религіозно-практическая цѣль занятія произведеніями книжности, въ которыхъ однихъ признавалась заключенною вся истинная мудрость необходимая для спасенія человѣка,

привела ко взгляду на самыя книги, какъ на предметъ высоко-религіозный, священныи, имѣющій нѣкоторое догматическое, все-рѣшающее значеніе.¹

Благоговѣніе предъ авторитетомъ книги опредѣлило на долгое время характеръ древне-русской письменности. Книга признавалась вѣчной спутницей каждаго древняго читателя, и только подъ руководствомъ и исключительнымъ авторитетомъ книги онъ могъ и позволялъ себѣ разсуждать и мудрствовать.² Древніе русскіе богословы всѣ свои умственныя силы и способности направляли къ тому, чтобы выучиться, развить въ себѣ способность говорить отъ книгъ, отъ писаній или даже ихъ языкомъ, но никакъ не думали о развитіи въ себѣ критическихъ приемовъ, которыми бы они могли пользоваться въ отношеніи къ прочитанному и изученному. Свою авторскую дѣятельность они сводили къ компиляціи стараго, что собственно и составляло признакъ тогдашней учености, богословской эрудиціи. Трудъ автора сосредоточивался по преимуществу на томъ, чтобы сдѣлать больше выписокъ изъ книгъ въ смыслѣ аргументовъ въ пользу того или другаго поставленнаго имъ положенія. Девизомъ каждаго древняго писателя служило учить отъ книгъ, или, что все равно, отъ божественныхъ писаній, и самымъ авторитетнымъ писателемъ признавался тотъ, кто владѣлъ большимъ запасомъ знаній, почерпнутыхъ изъ области книжныхъ произведеній, которая вся исчерпывалась произведеніями церковнаго характера и носила общее названіе «божественныхъ писаній». Одностороннее благоговѣніе предъ авторитетомъ божественныхъ писаній, понимавшихся въ самомъ широкомъ смыслѣ и обнимавшихъ собою почти всю тогдашнюю церковную литературу, имѣло своимъ послѣдствіемъ крайнюю-ограниченность произведеній вполне самостоятельной литературы, полныхъ новыхъ, живыхъ идей и понятій, выросшихъ на чисто народной почвѣ, и явившихся плодомъ самостоятельной испытующей мысли народа. Если отъ времени и появлялись сочиненія, то это были въ большей или меньшей степени сочиненія подражательныя, компилятивныя. Въ боль-

¹ Отсюда даже механическій трудъ переписки книгъ признавался высоко-религіознымъ дѣломъ. Пр. Соб. 1862, I, 131—171. Спсываніе книгъ въ древній времена Россіи.

² Прав. Соб. 1858, ч. II, 173—178. 443 — 461. О чтеніи книгъ въ древней Россіи.

шинствѣ случаевъ авторская способность русскихъ проявлялась въ собираніи, подъ освѣщеніемъ извѣстной догматической или нравственной идеи или нѣсколькихъ идей, въ одно цѣлое того, что разбѣяно было по разнымъ сочиненіямъ. Здѣсь образовался особый видъ письменности, который характерно опредѣляется самымъ его названіемъ, именно—сборниковъ. Названіе характеризуетъ и самую литературу. До насъ время сохранило безчисленное множество сборниковъ, или, проще, сборниковъ (особенно отъ XV—XVI в.), которые всѣ скроены по одному плану. Въ каждомъ сборникѣ можно встрѣтить разсужденія или выписки о самыхъ разнообразныхъ предметахъ религіознаго характера, взятыхъ изъ того или другаго отца или церковнаго писателя, — разсужденія, не связанные между собою и въ общемъ не представляющія ничего цѣльнаго. Это въ своемъ родѣ памятные записныя книжки, которыя всегда хотѣли имѣть при себѣ благочестивые мужи древней Руси и въ которыхъ можно было встрѣтить самыя разнообразныя свѣдѣнія. Сборники иногда для авторитетности украшались названіями «Сборниковъ отъ божественныхъ писаній». Сборникъ вполне можетъ быть названъ какъ по формѣ, такъ и по содержанію, тишечскимъ произведеніемъ древне-русской книжности. То что сказано въ отношеніи характеристики древне-русскаго сборника, то до нѣкоторой степени имѣетъ значеніе и въ отношеніи каждаго отдѣльнаго древне-русскаго произведенія. Самыя поученія составлялись часто изъ выписокъ, заимствованныхъ изъ самыхъ разнообразныхъ произведеній, и если русскій умъ осмѣливался вносить въ нихъ нѣчто свое, то старался скрыть и свое имя и свою, по его мнѣнію, дерзость, приписавъ свое произведеніе, часто на половину составленное чрезъ посредство выборки изъ постороннихъ источниковъ, какому либо извѣстному всѣмъ св. отцу. И потому то мы имѣемъ громадное количество произведеній несомнѣнно русскаго происхожденія, но которыя тѣмъ не менѣе надписываются или именемъ того или другаго отца церкви или вообще имѣютъ предъ собою общее названіе произведенія «св. отецъ». Встрѣчается также безчисленное множество такихъ завѣщанныхъ русскою древностью литературныхъ произведеній, которыя сопровождаются указаніемъ на то, что они «избраны или собраны отъ божественныхъ писаній,» или что они представляютъ изъ себя «слова душеполезна св. отецъ избрана отъ многа мало,» или такія, о происхожденіи которыхъ заявлялось, что они «выписаны изъ книгъ», или еще характернѣе—«выписаны изъ всѣхъ книгъ.»

Поклоненіе и рабство предъ авторитетами оказало неблагопріятное вліяніе на характеръ древне-русской письменности и въ другомъ отношеніи. Благоговѣніе предъ книгами простиралось на все въ пихъ заключающееся. Всякое мнѣніе считалось несомнѣнно истиннымъ, коль скоро оно находило себѣ мѣсто въ книгахъ. Недостатокъ научнаго образованія, сопровождавшійся отсутствіемъ научной критики, предоставлялъ широкую свободу вносить въ книги сочиненія апокрифическаго содержанія, а часто и сочиненія и совершенно подложныя, а между тѣмъ, при всеобщемъ благоговѣніи и уваженіи къ книгѣ, онѣ признавались наравнѣ съ другими вполне компетентными сочиненіями. Недостатокъ научнаго критическаго отношенія къ произведеніямъ религіозной церковной письменности былъ причиною, по которой послѣдняя наполнилась множествомъ сочиненій апокрифическихъ.¹ На ряду съ апокрифическими сказаніями въ древне-русской книжности широкое распространеніе имѣли и вообще произведенія подложныя, плодъ благочестиваго, но невѣжественнаго ума уже чисто русскихъ книжниковъ. Незатѣйливость, конкретность подложныхъ сочиненій дѣлали ихъ очень популярными въ невѣжественной массѣ народа, которая даже относилась къ нимъ предпочтительнѣе предъ сочиненіями авторитетными.² Симпатіи русскаго народа къ сочиненіямъ религіознаго характера, но съ сомнительною подлинностію понятны. Малообразованный, вовсе неподготовленный къ воспріятію, особенно систематическому, религіозныхъ идей съ отвлеченнымъ содержаніемъ, Русскій естественно находилъ для себя болѣе интереса въ апокрифахъ, легендахъ и простыхъ общедоступныхъ безыскусственныхъ произведеніяхъ своихъ отечественныхъ книжниковъ. Аналогическое явленіе было и въ исторіи умственнаго развитія Византіи. И тамъ въ малообразованной массѣ народа особенное

¹ Очень много памятниковъ апокрифическаго характера издано въ Памятникахъ старинной русской литературы, изд. Кушелевымъ-Безбородко вып. III и др. а также въ Памятникахъ отреченной русской литературы, изд. Тихомировымъ, два тома, М. 1863 г. и у Буслаева, Историческіе очерки русской народной словесности и искусства, т. I, 484—504.

² Калайдовича. Іоаннъ Экзархъ Болгарскій, 208—212. Сочиненія Максима Грека ч. I и III. Разсужденія Вассіана Патрикѣва о неприличіи монастырямъ владѣть вотчинами. Чтен. въ Общ. Ист. и Древн. 1839, кн. III. Курбскій. Описаніе Рум. музее, 242—243. Стоглавъ, изд. Кожанчикова, 43. Сочиненія инока Артемія. Русская Историческая бібліотека. Изд. Арлеограф. Коммиссіей. т. IV, 1397. Прав. Собесѣдникъ 1838, II, 173—198. 443—471.

развитіе получила литература религіозно-повѣствовательная (легенды), произведенія которой перешли потомъ въ Россію и здѣсь точно также нашли себѣ поклонниковъ въ народныхъ массахъ.

Конечно существованіе въ древне-русской книжности апокрифовъ и разнаго рода подложныхъ сочиненій не представляло бы особенной важности, еслибы имъ придавался дѣйствительный, соотвѣтствующій ихъ значенію, смыслъ. Но сущность дѣла въ томъ, что древне-русскіе богословы не умѣли и не могли всегда строго отличать истинное отъ подложнаго и апокрифическаго и придавали произведеніямъ того и другаго характера смыслъ и важность, одинаковыя со всѣми другими несомнѣнно подлинными и авторитетными твореніями. Для нихъ еще неизвѣстны были приемы критическаго обслѣдованія того или другаго сочиненія. Въ то время, время вѣры по преимуществу, даже простая, часто безыменная статья или поученіе, съ неопредѣленнымъ названіемъ поученія св. отецъ, или чего либо въ этомъ родѣ, возводились почти на одинакую степень съ священнымъ писаніемъ и твореніями святыхъ отецъ и цитировались наравнѣ и вмѣстѣ съ послѣдними. Древне-русская книжность точно не разграничивала *степеней* важности твореній, которыми наполнялись ея сборники, она все находящееся въ нихъ, будетъ ли то евангельское изреченіе, или простая богослужебная пѣснь, все это отождествляла подъ однимъ названіемъ «божественныхъ писаній», «св. писаній», и даже просто книгу и усваивала имъ священный безусловно-неизмѣнный характеръ. Такимъ образомъ въ сферу священныхъ авторитетовъ, которые служили аргументирующими данными въ литературныхъ трудахъ древнихъ русскихъ богослововъ, входила почти вся область существовавшей въ древней Россіи письменности, запечатлѣнной религіозно-церковнымъ характеромъ. Отсюда въ древне-русской литературѣ выдѣляются слѣдующія особенности: слабое развитіе самостоятельности и преобладаніе произведеній компилятивныхъ, распространенность апокрифическихкихъ и подложныхъ сочиненій и наконецъ третье—расширеніе богословской сферы священныхъ авторитетовъ, доходившее въ нѣкоторыхъ случаяхъ до благоговѣнія предъ каждымъ отдѣльнымъ памятникомъ имѣвшимъ въ себѣ религіозный огѣнокъ и значащимъ нѣкоторыми признаками древности.

Подъ вліяніемъ установившагося просвѣщенія въ древне-русскомъ обществѣ выработался и соотвѣтствующій складъ міровозрѣнія. Самую выдающуюся чертою религіозной жизни русскаго

народа служить развитіе въ немъ религіозно-церковнаго формализма, который имѣетъ двѣ стороны—теоретическую и нравственно-практическую. Религіозно-церковный формализмъ получилъ на Руси особенно сильное развитіе въ связи съ разными условіями внѣшней и внутренней жизни русскаго народа. Первымъ примѣромъ формальнаго пониманія религіи была Византія, гдѣ вмѣстѣ съ полигическимъ одряхлѣніемъ и нравственнымъ разложеніемъ общества началъ развиваться религіозный индеферентизмъ, послѣдствіями котораго явилось ханжество, фарисейство и вообще развилось предпочтеніе формы содержанію, обряда истинному духу религіи. Отвлеченная догматическая система христіанства была не по силамъ массѣ молодаго русскаго народа, умственно неразвитаго и неподготовленнаго, находившагося въ то время еще въ дѣвственномъ состояніи и, понятно, воспринималась имъ очень туго и медленно. Проводникомъ христіанства на Руси на первыхъ порахъ явилось греческое духовенство въ лицѣ митрополитовъ и епископовъ, которые сами мало знали народъ, служить которому были призваны, равнымъ образомъ и ихъ паства не имѣла въ своемъ распоряженіи средствъ для того, чтобы понимать своихъ иноземныхъ пастырей. При такихъ условіяхъ естественно новая религія оставалась непонятою въ своей сущности. Простой народъ усвоилъ себѣ болѣе доступную для него внѣшнюю оболочку религіи, и для него религія обратилась въ совокупность обрядовъ. При этомъ политическая исторія русскаго народа не заключала въ себѣ благоприятныхъ условій для спокойнаго развитія и болѣе глубокаго усвоенія имъ христіанства. Разорительныя, почти систематическія, войны удѣльновѣчеваго періода не только не содѣйствовали, но напротивъ препятствовали болѣе сознательному и разумному усвоенію вѣры. Страшныя и продолжительныя бѣдствія монгольскаго ига вызвали въ русскомъ народѣ глубокое религіозное настроеніе, но современная русская общественная и государственная жизнь, полная однихъ страданій, невзгодъ и всевозможныхъ лишеній, весьма мало представляла въ себѣ внѣшнихъ условій и матеріальныхъ средствъ для того, чтобы поддержать это прекрасное настроеніе, дать ему надлежащій ходъ и вести его по пути нормальнаго развитія. Крайняя ограниченность, а затѣмъ и почти полное отсутствіе школъ внесли значительную долю своего вліянія на односторонность развитія религіозной жизни въ смыслѣ преобладанія въ ней обрядности. За отсутствіемъ школъ церковь сдѣлалась единственнымъ мѣстомъ, гдѣ народъ могъ учиться вѣрѣ и благочестію, но въ церкви

все состояло изъ исполненія тѣхъ или другихъ священныхъ обрядовъ, съ которыми сживался народъ и въ исполненіи которыхъ онъ пріучился видѣть существенную сторону религіозной жизни.¹ Это отрицательныя условія развитія церковнаго формализма. Положительныя условія, содѣйствовавшія развитію религіозно-церковнаго формализма, заключаются уже въ самомъ характерѣ древне-русскаго просвѣщенія. Отсутствие научнаго образованія, а вслѣдствіе этого отсутствіе неразрывнаго съ нимъ критическаго отношенія къ пріобрѣтаемымъ знаніямъ, способствовало, какъ уже было видно, слабому различенію истиннаго, несомнѣнно подлиннаго отъ сомнительнаго и подложнаго въ церковной письменности, и вообще содѣйствовало расширенію сферы священныхъ и безусловно обязательныхъ для церкви авторитетовъ изъ области твореній съ религіознымъ характеромъ. Съ теченіемъ времени самая церковная письменность стала отличаться религіозно-формальнымъ направленіемъ: памятники ея свидѣлствуютъ, что руководители русскаго народа посвящали свои труды больше на разрѣшеніе обрядовыхъ вопросовъ, чѣмъ на уясненіе правилъ христіанской нравственности въ ея глубокомъ духовномъ значеніи.² Благодаря всѣмъ этимъ вмѣстѣ взятымъ условіямъ русскій народъ, мало знакомый съ догматическимъ ученіемъ православія, а между тѣмъ постоянно живя и воспитываясь подъ вліяніемъ строгой церковной обрядности, видя поклоненіе ей въ современной церковной литературѣ и привыкши въ теченіе цѣлыхъ вѣковъ отдавать предпочтеніе обрядамъ предъ духовною стороною религіи, предъ ея догматами и духовнонравственными истинами, сталъ съ теченіемъ времени смѣшивать въ своемъ представленіи догматы и обряды и переносить свойства и признаки первыхъ на послѣдніе. Такимъ путемъ совершенно послѣдовательно въ русскомъ народѣ образовался взглядъ на обрядъ, какъ на нѣчто тождественное съ догматомъ. Отсюда естествененъ переходъ къ тому, чтобы признаки догмата,—ихъ вѣчная неизмѣнность, стали приписываться въ извѣстной мѣрѣ и обряду. И дѣйствительно, къ XV в. церковный догматизмъ развился до такой степени, что на разности въ обрядахъ русскіе стали смотрѣть, какъ на въ своемъ родѣ догматическія отступленія. Для нихъ казалось верхомъ челоѣческой

¹ О способахъ духовнаго просвѣщенія древней Россіи въѣ училища. Прав. Собесѣдникъ 1858 г. ч. I, 262—296.

² Щаповъ. Исторія раскола старообрядства, 23—25.

мудрости и въ то же время величайшею смѣлостію прибавить хотя бы одну букву къ обряду сверхъ установившагося вѣками его порядка. Такія открытыя прибавки и измѣненія были настолько необыкновенны, что дѣлались на нѣкоторое время предметомъ общественаго вниманія и, какъ событія особенной важности, иногда заносились даже въ лѣтописи. ¹ Болѣе существенныя и замѣтныя отступленія отъ установившейся нормы обряда вызывали самые оживленные споры, затрогивавшіе собою всѣ интеллигентные слои русскаго общества. Въ XV и XVI в. возникало не мало споровъ по поводу обнаружившейся разности въ нѣкоторыхъ обрядахъ. Въ XV в. во главѣ спорящихъ объ обрядовыхъ разностяхъ лицъ являются самые видные представители русской интеллигенціи, понимаемой въ ея официальномъ смыслѣ. Таковъ былъ споръ о хожденіи посоловъ. ² Въ послѣднемъ случаѣ однимъ изъ непосредственно заинтересованныхъ въ спорѣ лицъ былъ самъ великій князь, который видѣлъ въ отступленіи, какъ ему казалось, отъ древняго обычая хожденія посоловъ такого рода причину, за которую «гнѣвъ Божій приходитъ». Жаркіе споры вызывались также въ то время и другими обрядовыми разностями, какъ-то: сугубой и трегубой аллилуія, способомъ сложенія перстовъ для шрестнаго знаменія и др. ³

Если религіозныя истины теоретическаго характера,—догматы подъ вліяніемъ религіознаго формализма смѣшивались и сливались съ обрядами, то тоже самое нужно сказать и относительно нравственно-практическихъ истинъ. И нравственное ученіе въ древней Руси понималось точно также болѣе съ формальной стороны. И здѣсь на первомъ планѣ становилось всегда внѣшнее выполненіе нравственныхъ предписаній, но не внутреннее значеніе и живое искреннее религіозное чувство.

¹ «Нѣкоторые философы, говоритъ Новгородскій лѣтописецъ подъ 1476, ваташа вѣсти: О, Господи помилуй, а друзи—Осподи помилуй.» П. Соб. Р. Лѣт. т. IV. 4. Новг. Лѣт. 130.

² П. С. Р. Лѣт. т. VI, 233—234.

³ Шаповъ. Русскій расколъ старообрядства, 25—31. Описаніе рукоп. Моск. Спч. библ. отд. II, кн. II, 534—535. Свидѣтельство Максима Грека объ Акакіѣ Тверскомъ, соч. Максима Грека, изд. Каз. дух. акад. ч. II, 421—423. Памятники старинной русской литературы, изд. Кушелевымъ-Безбородко, вып. IV, Повѣсть о Евфросиніѣ Псковскомъ, 67—119.

Нельзя отвергать того, что существовали въ древне-русскомъ обществѣ личности, которыя понимали христіанство въ его истинномъ духовномъ смыслѣ и обнаруживали въ себѣ зачатки научнаго образованія; но подобнаго рода личности были чрезвычайно рѣдкими и оставались незамѣтными за общою массою, въ которой древне-русская книжность воспитала очень много начетчиковъ, а не людей системы, обобщеній и научныхъ выводовъ. Въ средѣ тогдашняго общества выступали иногда замѣчательно даровитые книжники, поражавшіе богатствомъ религіозныхъ знаній, своимъ талантомъ и дарованіями, но и они въ большей или меньшей степени раздѣляли въ себѣ недостатки, которые свойственны были вообще древне-русскимъ книжникамъ.

Самымъ замѣчательнымъ представителемъ древне-русскаго просвѣщенія во второй половинѣ XV и началѣ XVI в. и болѣе или менѣе полнымъ выразителемъ идей и понятій, выродившимся на ея почвѣ, былъ препод. *Иосифъ Волоцкій** Замѣчательная личность Іосифа сгруппировала вокругъ себя многія изъ тѣхъ воззрѣній и понятій, которыми жила древне-русская мысль, и тѣмъ самымъ создала собою цѣлое отдѣльное направленіе въ сферѣ русской церковной и общественной жизни.

Іосифъ Волоцкій родился въ 1439 году или въ 1440 году. Одинъ изъ предковъ его — дѣдъ, вышелъ изъ Интвы, что, можетъ быть, не осталось безъ вліянія на нѣкоторыя воззрѣнія его знаменитаго потомка. Первоначальное образованіе Іосифъ получалъ въ монастырѣ, куда онъ отдалъ былъ на осьмомъ году своей жизни, и которое онъ продолжалъ постоянно развивать самостоятельнымъ изученіемъ церковной письменности. Іосифа съ ранней молодости влекло въ монастырѣ Мѣстомъ своихъ монашескихъ подвиговъ онъ избралъ

* Кромѣ трудовъ разныхъ историковъ церковныхъ существуютъ слѣдующія спеціальныя изслѣдованія по этому предмету: 1) Двѣ статьи проф. Казанскаго, напечатанныя въ Прибавлен. къ твореніямъ св. отцевъ 1847 г. подъ заглавіемъ: «Іосифъ и писанія Іосифа Волоколамскаго», вышедшія за тѣмъ въ видѣ отдѣльной книги подъ заглавіемъ: Преп. Іосифъ Волоколамскій.» Москва, 1847 г. 2) Преподобный Іосифъ Волоколамскій. Церковно-историческое изслѣдованіе придворнаго священника П. А. Булгакова. С. Петербургъ. 1865 г. 3) Изслѣдованіе о сочиненіяхъ Іосифа Санина, преп. игумена Волоцкаго. П. Хрущева. С.-Петербургъ. 1868 г. 4) «Просвѣтитель преподобнаго Іосифа Волоцкаго», статья напечатанная въ Православномъ Собесѣдникѣ 1859 года, часть III, 153 — 179. 5) Статья Панова подъ заглавіемъ: «Ересь жидовствующихъ.» Журналъ министерства народн. просвѣщенія. 1877 г. № 2, 252—295.

обитель преп. Пафнутія Боровскаго, очень извѣстную въ то время. Въ двадцать лѣтъ Юсифъ принялъ монашеское постриженіе и около осемнадцати лѣтъ провелъ въ монастырѣ и подъ руководствомъ преп. Пафнутія. Продолжительное пребываніе въ монастырѣ Пафнутія имѣло для Юсифа широкое воспитательное значеніе. Пафнутій Боровскій, по своему происхожденію восходившій къ потомкамъ одного изъ татарскихъ баскаковъ, отличался сильною привязанностію къ князямъ московскимъ, которые въ свою очередь платили ему своимъ уваженіемъ и религіознымъ благоговѣніемъ къ его личности, такъ что послѣ своей смерти онъ сдѣлался семейнымъ святымъ у московскихъ князей. Монастырь Пафнутія отличался обширностію, благоустройствомъ и такимъ рѣдкимъ богатствомъ, которое вызывало удивленіе не только простыхъ людей, но даже бояръ и князей.¹ Это объяснялось характеромъ самого игумена монастыря, у котораго слишкомъ сильно развиты были хозяйственныя способности.²

По смерти Пафнутія Боровскаго настоятелемъ его монастыря, по волѣ великаго князя, сдѣланъ былъ преп. Юсифъ. Впрочемъ игуменство его въ Боровскомъ монастырѣ продолжалось не долго. Юсифъ задаясь цѣлію реформировать жизнь своего монастыря, ввести въ немъ строгое общежитіе; но встрѣтивъ сильный отпоръ со стороны подвѣдомыхъ ему иноковъ, онъ рѣшился вовсе оставить монастырь, гдѣ онъ жилъ такъ долго. У него въ это время, конечно, уже выработался свой взглядъ на монашество, который онъ хотѣлъ провѣрить на дѣлѣ, и съ этою цѣлію рѣшился обойти всѣ болѣе или менѣе замѣчательныя русскіе монастыри. Страствованіе по монастырямъ, изъ которыхъ во многихъ онъ столкнулся съ большими безпорядками, привело его къ мысли основать свою собственную обитель, гдѣ онъ могъ бы свободно примѣнить къ дѣлу выработанныя имъ самимъ начала иноческой жизни. И дѣйствительно онъ достигъ своей цѣли, и въ 1479 году, вблизи родовой вотчины Санниныхъ и недалеко отъ города Волоколамска, основалъ монастырь, принявшій отсюда названіе Волоколамскаго и скоро получившій громкую историческую извѣстность. Благодаря

¹ Полн. Собр. Русск. Лѣтоп. т. VIII, 183—184.

² Свѣдѣнія о жизни Пафнутія Боровскаго см. у Хруцова. Исслѣдованіе о сочиненіяхъ Юсифа Санина стр. 14--23. Акты Историческіе, том. I, № 204. 382. 410. Степешная книга, часть II, 207.

предпріимчивому и практическому своему характеру, который выработался у него подъ руководствомъ Пафнугія, преп. Іосифъ сѣмѣлъ быстро увеличить монастырскія средства, которыя дали ему возможность обстроить свой монастырь со всеѣмъ благолѣпіемъ и богатствомъ. Въ своемъ монастырѣ Іосифъ ввелъ самое строгое общеніе, для котораго составилъ свой собственный монастырскій уставъ. Постоянными средствами для существованія Волоколамскаго монастыря служили села и деревни съ крестьянами, пріобрѣтеніе которыхъ потому самому составляло одну изъ постоянныхъ заботъ преп. Іосифа. *

По характеру своего образованія преп. Іосифъ принадлежалъ къ школѣ древне-русскихъ книжниковъ. Онъ отличался рѣдкою начитанностію, которая тѣмъ не менѣе не могла создать изъ него ума богословски-образованнаго. Іосифъ вышелъ рѣдкимъ даровитымъ книжникомъ, начетникомъ, а не богословомъ въ научномъ смыслѣ. Характеръ полученнаго имъ образованія тѣмъ самымъ уже подготовилъ и тѣ недостатки, которыми страдали и другіе книжники древней Руси. Вѣрный воззрѣніямъ своего времени, Іосифъ разсматривалъ просвѣщеніе и вообще всякое знаніе съ исключительно религіозной точки зрѣнія и, подобно другимъ книжникамъ, усвоилъ себѣ нѣсколько своеобразное пониманіе источниковъ христіанскаго вѣроученія и христіанской морали. Руководительнымъ началомъ всей жизни человѣка, источникомъ и мѣриломъ истинности всякой его религіозной мысли Іосифъ ставилъ «божественное писаніе». Подъ это понятіе подходило у него не одно въ строгомъ смыслѣ божественное или богодухновенное писаніе, но вся вообще письменность, запечатлѣнная характеромъ церковности и отличающаяся религіознымъ содержаніемъ. Взглядъ Іосифа на источники христіанскаго вѣроученія замѣчательнъ по отсутствію въ немъ *критическаго элемента* къ религіозно-церковнымъ авторитетамъ. Такъ *широко* понимаемый принципъ «божественныхъ писаній» проходитъ чрезъ все сочиненія Іосифа Волоцкаго и одинаково прилагается имъ и

* Вышелъ о началѣ Іосифова монастыря въ рукописи Московск. дух. акад. № 181/564 л. 73—74. Житіе Іосифа Волоцкаго Саввы Чернаго еп. Крутицкаго въ Великихъ мнѣяхъ четыхъ, Сентябрь, 454—499. Житіе Іосифа Волоцкаго, составленное неизвѣстнымъ. Читенія въ обществѣ любителей дух. проsv. 1863 г. Приложение ко 2-му тому. Уставъ І. Волоцкаго въ Великихъ мнѣяхъ четыхъ, собр. м. Макаріемъ, сентябрь, 499—615.

во всѣхъ сферахъ его чисто практической жизни. Въ его сочиненiяхъ встрѣчаются дашыла, заимствованныя и изъ истинно богодуховенныхъ источниковъ, равно какъ и изъ такихъ источниковъ, авторитетность которыхъ подвержена сильному сомнѣнiю. ¹ Какъ особенно авторитетнымъ источникамъ преп. Юсифъ отводитъ значительное мѣсто въ своихъ сочиненiяхъ житiямъ святыхъ и церковнымъ пѣснопѣнiямъ. ² Чуждый критическаго отношенiя къ церковнымъ письменнымъ памятникамъ, Юсифъ не затруднялся черпать доводы изъ сочиненiй апокрифическаго характера, равно какъ и изъ сочиненiй совершенно подложныхъ. ³ На основанiи своего взгляда на источники христанскаго вѣроученiя Юсифъ совершенно послѣдовательно и гражданскимъ законамъ и постановленiямъ византийскихъ императоровъ усволяетъ одинаковое достоинство съ соборными и святоотеческими правилами. ⁴

Отсутствiе критическаго отношенiя къ церковнымъ авторитетамъ имѣло свои специфическiя послѣдствiя для всего мiровоззрѣнiя преп. Юсифа. Недостатокъ критическаго элемента выразился въ томъ общемъ явленiи, что въ сочиненiяхъ Юсифа не замѣчается

¹ Такъ онъ творенiямъ св. отцовъ и подвижниковъ усволяетъ значенiе такихъ источниковъ, которые подобны евангельскому и апостольскому писанiю (Просвѣтитель Юсифа, игумена Волоцкаго, изд. Каз. дух. акад. Казань. 1837 г. 442, 445). Юсифъ въ ряду св. отцовъ ставитъ и такихъ позднѣйшихъ писателей, какъ напр., Никона Черногорца, который нашею церковiю и не причисленъ даже къ лику святыхъ, но писанiя котораго онъ тѣмъ же не менѣе называетъ «богодуховеннымъ». (Просвѣтитель, 537. Сравни статью Срезневскаго подъ названiемъ: «Папдекты Никона Черногорца». Записки Император. Акад. наукъ. т. XX, 149 — 156, т. XXI, 193 — 198».

² Просвѣтитель, 475—481, 495, 498, 238. Рук. Имп. публ. библ. Q. XVII, № 15 л. 68—287. Посланiе Юсифа къ Ивану Третьякову. Рук. Имп. публ. библ. Q. XVII, № 30 л. 77—91 и др.

³ Онъ напр., какъ особенно священнымъ аргументомъ, пользуется подложнымъ поученiемъ царя Константина «О царехъ, князехъ и судiяхъ земскихъ» и мноюю клятвою нягаго вселеннаго собора «На обидящихъ святыхъ Божiя церкви». (Просвѣтитель 601, Рук. Имп. публ. библ. Q. XVII, № 15, л. 68—287. Ср. ст. подъ названiемъ «Правило св. отецъ о обидящихъ церкви Божiя». Пр. Собес. 1861, ч. III, 431—460. Въ Просвѣтитель есть ссылки на книгу Еноха Праведнаго. Просвѣт. 429»

⁴ О «гражданскихъ законахъ» онъ прямо говоритъ, что они «подобны суть пророческимъ и апостольскимъ и св. отецъ писанiямъ». Просвѣтитель, 588, 536, 538, 603.

оцѣнки сравнительной важности и компетентности того или другаго приводимаго имъ церковнаго авторитета. Иосифъ относился ко всѣмъ иногда самымъ разнообразнымъ и различнымъ по своему значенію въ смыслѣ церковнаго авторитета источникамъ съ одинаковымъ благоговѣніемъ. Имъ и ученіе апостольское, безусловно истинное и обязательное для всѣхъ, подводилось подъ одну категорію съ частнымъ мнѣніемъ какого либо святаго отца, лица погрѣшиваго, мнѣіе котораго вовсе не можетъ претендовать на безусловную истинность и обязательность. Даже и между источниками строго богодухновенными— между писаніями ветхаго и новаго завѣта, столь противоположными по своему духу и характеру, преп. Иосифъ не дѣлалъ строгаго и точнаго разграниченія и иногда черпалъ изъ ветхаго завѣта такіе аргументы, которые свойственны были только строгому закону Моисееву, но которые вовсе не гармонировали съ духомъ ученія новаго завѣта, проповѣдующаго безконечную любовь и благодать. Вообще въ отношеніи Иосифа Волоцкаго къ разнообразнымъ церковнымъ авторитетамъ обнаруживается его *формальное направленіе*. Онъ пользуется въ своихъ сочиненіяхъ церковными авторитетами какъ юридическими актами, какъ документальными приговорами, которые не допускаютъ никакихъ возраженій и по поводу которыхъ нѣтъ нужды и даже опасно и преступно входить въ какія бы то ни было разсужденія. Само собою понятно, такое формальное отношеніе Иосифа Волоцкаго ко всѣмъ источникамъ христіанскаго вѣроученія страдаетъ односторонностью, которая нагляднымъ образомъ выразилась въ нѣкоторыхъ отдѣльныхъ его догматическихъ и нравственныхъ воззрѣніяхъ. Совершенно незамѣтно для себя Иосифъ на ряду со вполне истинными проводитъ и такіа воззрѣнія, которыя никакимъ образомъ не могутъ быть признаны вполне за истинныя. Такого характера напр. его догматическое ученіе о прехищреніи и коварствѣ Божіемъ, выразившихся въ воплощеніи и сошествіи Сына Божія на землю, однимъ изъ самыхъ вѣскихъ авторитетовъ для котораго послужила въ глазахъ Иосифа подложная, или по крайней мѣрѣ сомнительная по своей подлинности, выдержка изъ слова Златоуста. Равнымъ образомъ и въ сферѣ нравственныхъ воззрѣній преп. Иосифъ не удержался на почвѣ непререкаемой истины. Безусловное довѣріе ко всякому церковному авторитету послужило поводомъ, по которому онъ на основаніи частнаго единичнаго поступка одного святаго мужа вносить въ область нравственно добрыхъ дѣйствій челоуѣка и общее ученіе о *богопремудростномъ и богонаучен-*

номъ коварствѣ,¹ столь много способствующему успѣшному открытію еретиковъ. Отсутствие въ воззрѣніяхъ Іосифа Волоцкаго одного разѣ навсегда избраннаго опредѣляющаго начала замѣтно обнаруживается въ частныхъ его взглядахъ, иногда страдающихъ нѣкоторою односторонностью и даже непоследовательностью. Особенно нравственное міровоззрѣніе Іосифа Волоцкаго не отличается логическимъ единствомъ и не имѣетъ строгой системы. Здѣсь встрѣчаются чаще колебанія, уклоненія, что объясняется тѣмъ, что замѣнь одного общаго начала, съ точки зрѣнія котораго можно было бы оцѣнивать всякія нравственныя дѣйствія челоуѣка, у Іосифа иногда опредѣляющимъ нравственнымъ началомъ являются соображенія и *практическаго характера*, и это тѣмъ естественнѣе, что самъ онъ отличался сильно развитымъ практическимъ тактомъ.

Не имѣя предъ собою одного разѣ навсегда избраннаго руководительнаго начала или критерія для опредѣленія истинности своихъ сужденій, Іосифъ при изложеніи нравственнаго ученія часто переходитъ отъ одного предмета къ другому, скользитъ между разными понятіями, иногда безъ связи допускаетъ переходы отъ одного предмета на другой, и здѣсь онъ сосредоточивается чаще на внѣшнихъ предписаніяхъ, которыя по своей конкретности и непосредственности скорѣе обращаютъ на себя вниманіе, чѣмъ одно цѣльное логическое изложеніе нравственнаго ученія, особенно съ его психической стороны. Излишнее благоговѣніе Іосифа къ обрядности способствовало еще болѣе тому, что онъ такъ много и часто останавливается на формальныхъ и внѣшнихъ правилахъ и предписаніяхъ нравственности. Нравственныя наставленія Іосифа Волоцкаго сгруппированы имъ въ седьмомъ словѣ Просвѣтителя. На ряду съ нравственными предписаніями здѣсь также попадаются и чисто практическіе совѣты.² Вообще отличительный характеръ

¹ Просвѣтитель стр. 176. 187. 587. Посланіе Іосифа къ старцамъ о повинненіи соборному опредѣленію. Рук. Им. Пуб. биб. Ф. 1, № 229 л. 333.

² Въ седьмомъ своемъ словѣ кратко сказавъ между прочимъ о томъ, что христіанинъ долженъ любить Бога и ближнихъ, Іосифъ начинаетъ сухой и обширный перечень христіанскихъ добродѣтелей, въ родѣ напр: буди праведенъ, мудръ, *печальнымъ утѣшитесь*, нищимъ кормитель.... и немного далѣе: «ступаніе имѣй кротко, гласъ умѣренъ, слово благочинно, пищу и питіе не мятежно, потребне зри, потребне глаголи, буди въ отвѣтѣхъ *сладокъ*, неизлишествоуй бесѣдою, да будетъ бесѣдованіе твое въ свѣтлѣ лицѣ, да дастъ веселіе бесѣдующему тебѣ» и проч. Просвѣтитель, 361—374.

нравственнаго міровоззрѣнія Іосифа Волоцкаго составляютъ три элемента: отсутствіе одного нравственно опредѣляющаго начала съ его необходимыми слѣдствіями—логическою непослѣдовательностію по мѣстамъ и вообще съ недостаткомъ цѣльности, внесеніе практическихъ соображеній и наконецъ самое важное преобладаніе виѣшнихъ предписаній.¹

Съ особенною рельефностію формальное направленіе Іосифа въ пониманіи нравственности выразилось въ его монастырскомъ уставѣ. Преобладаніе обрядности, виѣшній ригоризмъ составляютъ отличительныя особенности иноческаго устава Іосифа. Нравственная дѣятельность иноковъ его монастыря развивалась путемъ виѣшняго механическаго навыка, правила для котораго съ особенною подробностію начертаны въ общежительномъ уставѣ Іосифа. Жизнь иноковъ по этому уставу регулируется до самыхъ мельчайшихъ подробностей. Волоколамскій инокъ всегда чувствовалъ надъ собою виѣшній режимъ настоятеля. Первое качество инока, которое развивалось въ монастырѣ,—это безусловное послушаніе. Власть настоятеля монастыря надъ инокомъ безгранична, настоятельскій контроль не знаетъ надъ собою никакихъ ограниченій. Настоятель и особо назначенные для этого надзиратели во всякое время дня и ночи могли проникать вовнутрь кельи инока и разсматривать все тамъ находящееся: платье, столовыя принадлежности и т. под. Однимъ словомъ, взоръ настоятеля монастыря при помощи разныхъ своихъ подручныхъ проникалъ всюду и отъ него не могъ укрыться въ монастырѣ никакой, даже самый маловажный, поступокъ инока. Самые иноки не имѣли предъ собою равенства. Они раздѣлялись на три класса, для каждаго класса точнѣйшимъ образомъ распредѣлены были роды занятій, пищи и одежды. Поведеніе инока въ церкви, въ трапезѣ опредѣлялось также подробными правилами. Для каждаго инока назначалось въ церкви особое мѣсто, указаны двери, въ какія входитъ и въ какія выходитъ изъ церкви. Виѣшняя пунктуальность у Іосифа простирается до того, что онъ хочетъ регулировать и установить для монаховъ самый способъ стоянія въ церкви.² Для общежительнаго инока оставалось весьма мало

¹ «Преже о тѣлесныхъ благообразіи попечемся, говоритъ онъ въ одномъ мѣстѣ своего устава, потомъ же и о внутреннемъ храненіи». Великія мѣсяцъ четвѣи. Сентябрь, 506.

² Такъ Іосифъ предлагаетъ слѣдующее правило въ руководство своимъ ино

свободнаго времени, самая большая часть его была занята церковнымъ богослуженіемъ, которое отличалось своею продолжительностію и совершалось по нѣскольку разъ въ день. Вообще Іосифъ въ своемъ уставѣ взвѣшиваетъ каждый шагъ монаха и регулируетъ его «и въ хожденіяхъ, и въ словесѣхъ и въ дѣлѣхъ». Притомъ исполненіе предписаній его устава гарантировалось строгими наказаніями, ожидавшими каждаго нарушителя его правилъ: за всякіе проступки въ уставѣ Іосифа точно опредѣлены были и наказанія, въ ряду которыхъ допускались даже и тѣлесныя. Внѣшнему благоповеденію Іосифъ усвоетъ значеніе не только какъ средству, ведущему къ нравственному усовершенствованію инока, но въ массѣ всевозможныхъ внѣшнихъ предписаній попадаются у него и такія, въ которыхъ проглядываетъ практическая тенденція дѣлать напоказъ съ цѣлю обратить на себя вниманіе постороннихъ свидѣтелей благоприличія монаховъ и тѣмъ заслужить отъ нихъ одобреніе.⁴

Что касается до въ собственномъ смыслѣ нравственной стороны дѣла, внутреннихъ духовныхъ подвиговъ инока, то эта сторона въ уставѣ Іосифа развита сравнительно слабо. Собственно нравственное развитіе инока въ уставѣ Іосифа какъ то ступшевывается, хотя и помимо воли автора, предъ массою предписаній, опредѣляющихъ собою *внѣшнее* благоповеденіе инока.

Уставъ монастырскаго общежитія, составленный Іосифомъ Волоцкимъ, по своей сущности не представляетъ изъ себя совершенно новаго явленія. По самому характеру своихъ воззрѣній Іосифъ вовсе не могъ быть нововводителемъ. Сообразно своимъ воззрѣніямъ при опредѣленіи лучшихъ формъ монашеской жизни онъ долженъ былъ обратиться назадъ и изслѣдовать то *что существовало въ данной сферѣ прежде него*, чтобы отсюда черпать для себя уроки и правила. Странствованіе по русскимъ монастырямъ открыло ему возможность изучить и усвоить всѣ лучшія, по его мнѣнію, черты *существовавшего* иночества, которыя были потомъ обобщены имъ и вошли въ его монастырскій уставъ. По своему

камъ для поведенія ихъ въ церкви: «стисни свои рудѣ и соедини свои нозѣ и очи смѣлки и умъ собери». Великія мшени четьи. Сентябрь, 306.

⁴ Эта тенденція видна изъ слѣдующаго предписанія Іосифа: «аще приключится съ нами быти на соборнѣй молитвѣ мирянину челоуѣку или гостю иноку, аще и отъ честныхъ есть, *тогда намъ* подобаетъ намъ не творити бесѣды на молитвѣ». Великія мшени четьи, Сентябрь, 591.

характеру уставъ Іосифа Волоцкаго есть повтореніе и возстановленіе, только въ болѣе полныхъ и подробныхъ чертахъ, общежитія, даннаго далеко ранѣе его св. Θεодосіемъ Печерскимъ¹. Матеріальное существованіе монастыря пр. Іосифъ обусловливаетъ правомъ владѣть вотчинами и крестьянами. Здѣсь онъ вполнѣ слѣдуетъ традиціямъ предшествовавшаго времени, которыя въ его глазахъ имѣли всемогущее значеніе. И практическія соображенія оказывали на него соответствующее дѣйствіе. Инокъ, по его уставу, почти все время занятъ былъ исполненіемъ монашескихъ предписаній своего устава и для него почти вовсе не оставалось такого времени, которое бы онъ могъ посвятить на такого рода труды, которые бы могли доставлять каждому изъ нихъ возможность собственнымъ трудомъ поддерживать свое существованіе. Монастырь, по представленію Іосифа, всегда долженъ обладать матеріальнымъ богатствомъ не только для содержанія входящей въ составъ его братіи, но и для оказанія матеріальной помощи и притекающему въ монастырь простому народу. Право владѣнія селами и крестьянами Іосифъ признаетъ за самое священное право монастырей, которые этимъ самымъ становятся въ положеніе *привилегированныхъ* учреждений. Поставивъ монастырь въ привилегированное положеніе по праву владѣнія землями и крестьянами, Іосифъ распространяетъ эту привилегированность въ частности на каждого монашествующаго, когда онъ въ каждомъ изъ нихъ видитъ прямого кандидата на занятіе высшихъ должностей въ церковной іерархіи. Вообще кромѣ мѣста богомолій въ глазахъ пракческаго Іосифа монастыри имѣли значеніе и образовательско-воспитательныхъ учреждений, имѣющихъ одною изъ своихъ существеннѣйшихъ задачъ—готовить людей для занятія высшихъ постовъ въ церкви: игуменовъ, епископовъ, архіепископовъ и митрополитовъ². Въ общемъ монастырь, по воззрѣнію Іосифа, получаетъ значеніе церковно-государственнаго учрежденія, надѣленнаго особыми правами и при-

¹ Хрущовъ. Исслѣдованіе о сочиненіяхъ Іосифа Санина. Предисловіе, VI. См. также Отвѣщаніе любозаборнымъ и сказаніе вкратцѣ о святыхъ отцѣхъ, бывшихъ въ монастырехъ, иже въ русстїи землѣ сущихъ. Великіи мнени четьи, сентябрь, 546—563. Прибавл. къ тв. св. отецъ ч. X, 508.

² Житіе Іосифа Волоцкаго, составленное неизвѣстнымъ. Изд. Невоструевымъ. М. 1865 г. Приложение къ Чт. въ общ. любителей дух. просвѣщ. за 1865 г. т. II. Прибавленія къ твор. св. отцовъ, ч. X. Отношенія иноковъ Кириллова Бѣлозерскаго и Іосифова Волоколамскаго монастырей въ XVI в. 503. 508—512.

виллегіями и предназначеннаго между прочимъ служить центромъ и расадникомъ церковнаго аристократизма.

Во всѣхъ воззрѣніяхъ преп. Іосифа Волоцкаго съ особенною яркостью выступаетъ одна общая и характерная черта,—это благоговѣніе къ церковнымъ авторитетамъ¹. Іосифъ Волоцкій вполне и безусловно вѣрилъ въ истинность всѣхъ церковныхъ памятниковъ, обобщавшихся имъ подъ именемъ Божественнаго писанія. Все, что только въ нихъ заключалось, для Іосифа запечатлѣно было характеромъ безусловной вѣры и неизмѣняемости. Онъ не допускалъ мысли о критическомъ изслѣдованіи и болѣе или менѣе свободномъ отношеніи къ тому или другому церковному авторитету. Дѣятельность мысли человѣка ограничивалась имъ только сферою изученія, запоминанія готоваго матеріала, какой давала церковная письменность, и практическаго примѣненія въ тѣхъ или другихъ спорныхъ случаяхъ и вопросахъ. При возникновеніи какого бы то ни было спорнаго вопроса для человѣка ничего не требуется, какъ только подвести его или отыскать для него то или другое основаніе въ широкой области божественнаго писанія, и думать и дѣйствовать ни какъ не иначе, какъ только согласно отысканному аргументу. Разсуждать о степени важности подлинности его казалось излишнимъ. Въ устахъ Іосифа сказать, что то или другое мнѣніе высказано не на основаніи, не отъ «божественныхъ писаній», значитъ отвергнуть, уничтожить его въ самомъ корнѣ².

Вообще дѣятельность человѣческой мысли Іосифъ ограничиваетъ сферою логическихъ построеній, все содержаніе для которой въ цѣломъ и неизмѣнномъ, готовомъ, вполне сформировавшемся

¹ Съ этой стороны прекрасно характеризуетъ направленіе Іосифа Костомаровъ. «Быть тому, что уже есть, но быть ему такъ, какъ ему должно быть *сообразно давно признаннымъ авторитетамъ*; повиноваться тому, что указано и установлено, и карать безъ всякаго спускожденія непокорныхъ,—таковъ былъ духъ понятій и дѣйствій Іосифа», говоритъ этотъ историкъ. Вѣстникъ Европы. 1868 г. т. II, кп. IV. Апрель. Литературныя Извѣстія стр. 97. Иконниковъ. Опытъ изслѣдованія о культурномъ значеніи Византіи, стр. 411—412.

² Примѣръ см. въ Посланіи Іосифа къ Бѣлозерскимъ старцамъ о повиновеніи соборному опредѣленію. Рук. Имп. Пуб. библ. F. 1. № 229 л. 333—343. Поэтому и самое замѣчательное твореніе Іосифа—его Просвѣтитель, по изслѣдованіямъ ученыхъ, представляетъ изъ себя только выборъ изъ святоотеческихъ твореній. Прав. Собесѣдникъ 1859 г. ч. III, ст. «Просвѣтитель преп. Іосифа Волоцкаго». 155. См. также предисловіе къ Просвѣтителю, 28.

временемъ видѣть, должно черпать изъ области божественныхъ писаній. При такомъ взглядѣ на характеръ умственной дѣятельности человѣка преп. Іосифъ естественно становился *противъ всякой новой мысли*, указанія на которую не находилось въ божественныхъ писаніяхъ и даже видѣть въ ней опасность для чистоты вѣры и нравственности. Такимъ образомъ Іосифъ послѣдовательно шелъ къ отрицанію всякой свободы человѣческой мысли, отводя вѣчнымъ критеріемъ для нея строго опредѣленные и неизмѣнныя Божественныя писанія, куда и относилась имъ почти вся *совокупность церковной письменности*. Замѣчательно удачно охарактеризовалъ свое направленіе и въ то же время все направленіе Іосифа Волоцкаго одинъ изъ его учениковъ, неизвѣстный по имени, сказавъ въ порывѣ увлеченія послѣ сдѣланнаго имъ перечня «неподобствъ», породившихъ борьбу между іосифлянами и бѣлозерскими старцами: «всѣмъ страстемъ мати *мнѣніе, мнѣніе второе паденіе*»¹.

Вообще характеръ воззрѣній Іосифа Волоцкаго есть *строю консервативный*. А если взять во вниманіе особенности отношенія его къ церковнымъ авторитетамъ, которымъ онъ довѣрялъ въ одинаковой степени, не полагая существеннаго различія въ нихъ между важнымъ и второстепеннымъ, равно какъ и характеръ пониманія имъ христіанской нравственности, то направленіе Іосифа можно обозначить названіемъ *формального* направленія. Въ самомъ характерѣ воззрѣній Іосифа Волоцкаго скрывается разгадка и объясненіе всей его многосторонней дѣятельности, гдѣ онъ является борцемъ за сохраненіе всего созданнаго временемъ и обстоятельствами и освященнаго авторитетомъ сѣдой старины, строя общественной и церковной жизни русскаго народа.

Направленіе Іосифа Волоцкаго не могло не получить и нѣкотораго политическаго характера. Смѣшеніе интересовъ церкви и государства и подавленіе послѣднихъ первыми, господство во всѣхъ сферахъ жизни религіозныхъ идей способствовали тому, что идеи Іосифа Волоцкаго, исходя изъ чисто религіозно-нравственнаго начала, стали разсматриваться и съ государственной и съ общественной точки зрѣнія и получили характеръ въ то же время и политическій. Такое явленіе было вполне естественно и послѣдовательно въ виду постоянной связи, какая существовала между Іосифомъ

¹ Прибавленія къ Твореніямъ св. отцовъ. Ч. X. Объ отношеніи пріковъ Іосифова и Бѣлозерскаго монастырей въ XVI в., 508.

Волоцкимъ и великимъ княземъ, когда послѣдній высоко уважалъ Иосифа и пользовался его совѣтами. Характеръ отношеній Иосифа къ великому князю и его взглядовъ опредѣлялся мѣстомъ его воспитанія. Иосифъ долгое время подвизался у Пафнутія Боровскаго, человѣка отличавшагося твердою преданностію дому московскихъ князей и ихъ интересамъ. Та же черта перешла и къ Иосифу Волоцкому. Современныя историческія событія государственной и церковной жизни имѣли своимъ слѣдствіемъ то, что направленіе Иосифа Волоцкаго не только сдѣлалось религіозно-церковнымъ направленіемъ, но получило въ то же время и *политическій* характеръ.

Въ своихъ взглядахъ Иосифъ не стоялъ одиноко. Къ нему примыкало большинство современныхъ русскихъ книжниковъ. Онъ служилъ выраженіемъ духа своей эпохи, цѣлой отдѣльной и обширной фракціи русскаго интеллектуальнаго люда. Личная его особенность заключалась существеннѣйшимъ образомъ въ томъ, что на немъ, какъ на человѣкѣ обладавшемъ рѣдкими способностями и дарованіями, которыя подъ вліяніемъ духа времени получили въ немъ одностороннее развитіе, рѣзче и рельефнѣ отобразились недостатки современной ему эпохи. Онъ главнымъ образомъ сгруппировалъ и объединилъ тѣ воззрѣнія, которыми жила большая часть современныхъ ему русскихъ книжниковъ и въ этомъ преимущественно смыслъ онъ и сдѣлался представителемъ особаго направленія.

Крайности религіозно-церковнаго формализма, надъ которыми не могъ возвыситься и такой просвѣщенный человѣкъ, какимъ былъ Иосифъ Волоцкій, естественно должны были вызвать оппозицію. И дѣйствительно, еще въ XIV в. зародилось и продолжало существовать и по возможности развиваться и другаго рода направленіе, направленіе болѣе высокое, стремившееся къ возвышенію внутренней нравственной стороны религіи, систематически подавлявшейся сухою церковною формалистикою. ¹

Оппозиціонное церковному формализму направленіе можно охарактеризовать названіемъ отрицательнаго, критическаго. Всѣ

¹ Костомаровъ. Сѣверно-русскія народоправства во времена удѣльно вѣчеваго уклада. СПб. 1863 г. т. II 425—434. Русская Исторія въ жизнеописаніяхъ ея главнѣйшихъ дѣятелей, первый отд., вып. 2, 350. Бугакова. Преподобный Иосифъ Волоколамскій. 14—15.

дѣятели этого направленія исходили изъ одного общаго начала. Они относились строго критически ко всему современному строю религіозной и общественной жизни, анализировала его, подмѣчали въ немъ недостатки и указывали средства къ исправленію ихъ въ болѣе глубокомъ изученіи христіанской доктрины и въ болѣе широкомъ пониманіи и приложеніи къ жизни ея высокихъ нравственныхъ истинъ. При семъ конечно дѣятели этого направленія вносили каждый немало субъективнаго пониманія цѣлей и задачъ своего критицизма, отчего и самый критицизмъ имѣлъ далеко не одинаковый характеръ и выражался не въ одинаковой формѣ. Выходя изъ одного и того же принципа, критическое направленіе древне-русской мысли подъ вліяніемъ мѣстныхъ, частныхъ условій религіозной и политической жизни народа, распалось и сформировалось въ двѣ отдѣльныя и самобытныя фракціи, имѣвшія разнородное, но одинаково громадное значеніе въ интеллектуальномъ развитіи русскаго народа. Явился такимъ образомъ критицизмъ *православный* и критицизмъ крайній—*еретическій*. Представителемъ истиннаго православнаго критическаго направленія выступить въ XV в. преп. Нилъ Сорскій, который и даетъ ему большую опредѣленность, ясность и цѣльность.

Преп. Нилъ Сорскій * родился въ 1433 году. Онъ былъ родомъ великороссіянинъ и происходилъ изъ боярскаго сословія Нилъ еще въ ранней юности постригся въ монашество, принявъ постриженіе въ Кирилловомъ монастырѣ. Въ молодомъ инокѣ рано стала обнаруживаться склонность къ пустынножительству. Первымъ руководителемъ Нила былъ строгій пустынножитель и про-

* Литература о Нилѣ Сорскомъ: 1) Преп. Нилъ Сорскій, первооснователь скитскаго житія въ Россіи и уставъ его о жительствѣ скитскомъ съ приложеніемъ всѣхъ другихъ писаній его. СПб. 1864 г. 2) Статья А. Правдина: «Преп. Нилъ Сорскій и уставъ его скитской жизни», напеч. въ Христіанскомъ чтеніи за 1877 г., мѣсяцъ Январь, ч. I, 114—157. 3) Шевыревъ. Исторія Русской Словесности. Москва 1860 г. ч. IV, 177—196. 4) Костомаровъ. Русская исторія въ жизнеописаніяхъ ея главнѣйшихъ дѣятелей. Первый отд., вып. второй, глав. XVI 371—385. 5) Статья Панова подъ названіемъ: «Ересь жидовствующихъ», напечатанная въ журналѣ Министерства народнаго просвѣщенія за 1877 годъ. О Нилѣ Сорскомъ рѣчь идетъ въ Февральской книжкѣ, част. CLXXXIX, 277—287. 6) въ Чтеніяхъ въ Обществѣ любителей духовнаго просвѣщенія (1872 г. IX Сентябрь и XI и XII Ноябрь—Декабрь) напечатана статья подъ заглавіемъ: «Изъ исторіи русскаго монашества въ XVI в.», гдѣ довольно подробно изложены аскетическія воззрѣнія Нила Сорскаго.

свѣщенный старецъ Паисій Ярославовъ, подвизавшійся большую часть своей жизни вдали отъ московской централизаціи, въ Бѣлоозерьѣ, въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ еще вѣялъ духъ свободнаго Новгорода. Между ученикомъ и учителемъ установились самыя тѣсныя и живыя отношенія, сохранявшіяся потомъ въ теченіе всей ихъ послѣдующей жизни. ¹ Проживъ нѣкоторое время въ Кирилловомъ монастырѣ, Нилъ отправился странствовать на востокъ и пробылъ между прочимъ нѣсколько лѣтъ на Аѳонѣ. Жизнь на Аѳонѣ открыла ему возможность изучить внѣшніе виды иночества и въ особенности скитство, которое было въ сильномъ развитіи на востокѣ. На Аѳонѣ Нилъ также восполнилъ и завершилъ свое религиозное образованіе изученіемъ святоотеческой литературы и вообще современной церковной письменности. Созданный путемъ изученія русскаго и въ особенности греческаго идеаль монашества шелъ въ разрѣзъ тому, что находилось предъ глазами Нила, когда онъ воротился въ Россію и поселился опять въ Кирилловомъ монастырѣ. Это обстоятельство побудило его оставить прежній монастырь. Онъ поселился въ пятнадцати верстахъ отъ Бѣлозерскаго монастыря, на рѣчкѣ Соркѣ, отъ которой и получилъ свое названіе. Около Нила Сорскаго скоро образовалось монашеское братство, которое устроилось на совершенно новыхъ началахъ скитства.

Новыя начала легли въ основу міровоззрѣнія Нила Сорскаго. Путешествіе и жизнь на востокѣ ближайшимъ своимъ послѣдствиемъ имѣли то, что Нилъ изъ русскаго книжника вышелъ чело-вѣкомъ образованнымъ, до нѣкоторой степени ученымъ богословомъ. Это особенно обнаружилось во взглядѣ его на источники христіанскаго вѣроученія. Онъ не слѣдуетъ современнымъ русскимъ книжникамъ, обозначавшимъ всю письменность религиознаго характера громкимъ названіемъ «Божественныхъ писаній»; онъ напротивъ заявляетъ, что *писанія многа, но не вся божественна суть*. Значитъ прежде чѣмъ мотивировать свои воззрѣнія свидѣтельствами тѣхъ или другихъ писаній, необходимо предварительно опредѣлить священную важность этихъ послѣднихъ, а для этого является не-

¹ Преп. Нилъ Сорскій. СПб. 1864. VII. 179. Полн. собр. рус. лѣтоп. т. VI, стр. 236. Прибавл. къ Твор. св. отецъ. Ч. X, стр. 502—528. Софійскій временникъ, изд. П. Строева М. 1821 г. ч. II. 237. Шевыревъ. Истор. Русск. Словесности, IV, 177.

обходимую критику, отъ которой зависитъ опредѣленіе дѣйствительнаго богодуховеннаго и вообще священнаго характера памятника. Критическій принципъ отношенія ко всевозможнымъ писаньямъ Нилъ формулируетъ довольно ясно. Непреложный авторитетъ, по взгляду Нила, имѣютъ за собою только писанія божественныя.¹ Но и между божественными писаніями Нилъ полагаетъ различіе, распредѣляя ихъ по степени ихъ важности и обязательности для христіанина. Первая и самая важная категорія священныхъ памятниковъ—священное писаніе и священное преданіе (въ каноническомъ смыслѣ), вторую категорію писаній, имѣющихъ сравнительно низшую степень важности, составляютъ уже святоотеческія творенія.²

Вѣрный своему критическому принципу Нилъ измѣняетъ нѣсколько характеръ отношенія христіанина къ божественнымъ писаніямъ. Онъ отрицаетъ слѣпое механическое отношеніе къ каждой буквѣ писанія и рабское благоговѣніе предъ каждой отдѣльной фразой. Напротивъ онъ рекомендуетъ разумное, самостоятельное изученіе божественныхъ писаній. Онъ влагаетъ каждому въ руки священныя книги и совѣтуетъ оттуда черпать руководительныя начала для своей умственной и нравственной дѣятельности. Изслѣдующая, анализирующая мысль каждаго изучающаго писанія должна имѣть, по воззрѣніемъ Нила, своею цѣлію открытіе непреложной истины и усвоеніе внутренняго духа писанія, внутренняго его смысла, который скрывается подъ тѣми или другими внѣшними выраженіями.³ Но само собою понятно, что разумное усвоеніе божественнаго писанія и свободное изслѣдованіе его содержанія должны имѣть свои границы, которыми въ данномъ случаѣ для

¹ «Писавилъ многа, шшегъ онъ въ одномъ своемъ посланіи, но не всѣ божественна суть, ты же истинная *извѣстнѣ*, (т. е. послѣ долгаго и тщательнаго изученія) испытавъ *отъ чтенія* (т. е. изъ содержанія), сихъ держися». «Свяжи себѣ законы Божественныхъ писаній, шшетъ Нилъ въ томъ же самомъ посланіи, и послѣдуй тѣмъ писаніямъ *истиннымъ божественнымъ*». Преп. Нилъ Сорскій. СПб. 1864, 175.

² «Наипаче, шшетъ Нилъ о себѣ одному изъ своихъ учениковъ, *испытую* Божественныя писанія: *преже* заповѣди Господни съ толкованіемъ и апостольскія преданія,—*также* житія и ученія святыхъ отецъ и тѣмъ внимаю». Преп. Нилъ Сорскій. СПб. 1864 г. стр. 180.

³ Преп. отца нашего Нила Сорскаго преданіе ученикамъ. СПб. 1852 г. 37—38. Преп. Нилъ Сорскій. СПб. 1864 г. Посл. I, 167—168, 179—180.

человѣческаго ума служить согласіе его съ толкованіями св. отцовъ и апостольскимъ преданіемъ.

Критическій принципъ, находящійся въ основѣ всего міровоззрѣнія Нила Сорскаго, положилъ особенный отпечатокъ на всѣ частныя его воззрѣнія. Онъ способствовалъ отличенію важнаго отъ неважнаго, существеннаго отъ второстепеннаго въ церковныхъ письменныхъ памятникахъ, руководясь которыми, Нилъ поставилъ для себя одну общую основу, одно начало, которое въ его міровоззрѣніи имѣетъ опредѣляющее значеніе въ отношеніи всякаго частнаго его взгляда. Критицизмъ Нила выразился въ томъ, что, благодаря ему, онъ остановился на самомъ существѣ христіанской религіи. Сущность христіанства сосредоточивается въ ученіи І. Христа, изложенномъ въ Евангеліи и въ ученіи апостоловъ, заключающемся въ ихъ посланіяхъ. Ученіе І. Христа и апостоловъ послужило краеугольнымъ камнемъ для всего міровоззрѣнія Нила Сорскаго. Нилъ всегда во всѣхъ своихъ частныхъ воззрѣніяхъ исходитъ изъ одного начала ученія І. Христа и апостоловъ и съ точки зрѣнія его оцѣниваетъ всѣ явленія въ мірѣ и всѣ нравственныя дѣйствія человѣка и вообще *всегда стоитъ на чисто евангельской точкѣ зрѣнія*. Евангеліе сдѣлалось для Нила критеріемъ, опредѣляющимъ собою подлинность и авторитетность всякаго другаго церковнаго памятника; послѣдніе въ глазахъ его настолько имѣли свою цѣнность, насколько они соответствовали и гармонировали съ духомъ ученія І. Христа и апостоловъ¹. Избравъ одно опредѣляющее начало своего міровоззрѣнія, Нилъ тѣмъ самымъ обезопасилъ себя отъ логической непослѣдовательности, неопредѣленности и сбивчивости своихъ отдѣльныхъ взглядовъ. Благодаря разъ навсегда поставленному критерію, все міровоззрѣніе его отличается цѣльностью и оно для своего времени вполне заслуживаетъ названія философско-богословской системы, построенной по строго логическимъ законамъ, гдѣ каждое отдѣльное положеніе вытекаетъ изъ своего предъидущаго, которое въ свою очередь находится въ связи съ болѣе общими положеніями цѣлой системы.

Самый характеръ избраннаго Ниломъ опредѣляющаго критерія положилъ соответствующій отпечатокъ и на духъ и содержаніе его

¹ Для него мѣриломъ безусловной истины служили *«преже заповѣди Господни»*, а *потомъ уже житія и ученія св. отцовъ*.

общаго міровоззрѣнія. Христіанская религія есть религія духа, свободы и любви. I. Христосъ и апостолы сосредоточивали свое преимущество вниманіе на духовномъ, нравственномъ развитіи своихъ послѣдователей и сравнительно меньше останавливались на развитіи внѣшнихъ формъ религіознаго культа. Эти же самыя черты духовности проходятъ и чрезъ всѣ воззрѣнія преп. Нила. Духъ любви, служащій основаніемъ всей христіанской нравственности, также играетъ выдающуюся роль въ воззрѣніяхъ Нила, и онъ ни сколько не ослабляется у него строгостью ветхаго закона, который въ глазахъ его имѣлъ значеніе настолько, насколько въ немъ отразился законъ безконечной любви Божіей. Сообразно основному принципу, строго евангельской точкѣ зрѣнія, и всѣ воззрѣнія преп. Нила отличаются послѣдовательнымъ проведеніемъ высокихъ евангельскихъ духовно-нравственныхъ началъ христіанской нравственности, которыя не оставляютъ послѣ себя ничего для того, чтобы на ряду съ ними могли имѣть какое либо мѣсто практическія соображенія. Напротивъ воззрѣнія Нила отличаются доходящею до отвлеченности послѣдовательностію и проведеніемъ одного евангельскаго духовнаго начала нравственности.

Вѣрность основному и излюбленному началу особенно обнаруживается въ нравственныхъ воззрѣніяхъ Нила Сорскаго. Духъ евангельскаго и чисто нравственнаго служенія Богу послѣдовательно проходитъ чрезъ всю систему нравственныхъ воззрѣній Нила. Истинное проявленіе религіозности и отсюда нравственное достоинство личности онъ видитъ во внутреннемъ духовномъ расположеніи и настроеніи. Внѣшнія проявленія и обнаруженія нравственности сами по себѣ дѣло второстепенное, но и здѣсь онѣ получаютъ свое нравственное значеніе настолько, насколько онѣ служатъ выраженіемъ внутренняго духовнаго настроенія человека ¹. Вообще по воззрѣніямъ Нила вся нравственная дѣятельность христіанина, всѣ ея частнѣйшія обнаруженія и проявленія должны быть однимъ цѣльнымъ и послѣдовательнымъ органически связнымъ

¹ Ни продолжительное богослуженіе, ни посты, ни другіе тѣлесные подвиги сами по себѣ не ведутъ ко спасенію безъ *внутренняго дѣланія*, безъ котораго «ни во что духовное и угодное Богу достигнути души невозможно». Преп. отца нашего Нила Сорскаго преданіе ученикамъ своимъ о жителствѣ скитскомъ. С.-П.Б. 1852 г. 9. 36. 42—43. 40—41. 45—46.

внутреннимъ подвигомъ, конечная цѣль котораго — нравственное совершенство человѣка.

Вмѣсто опредѣленія разныхъ правилъ внѣшней благопристойности человѣка Нилъ Сорскій открываетъ ему полную сферу дѣятельности въ его собственномъ внутреннемъ мірѣ и въ исключительномъ призваніи его къ добродѣтели въ ея строго нравственномъ смыслѣ.

Теоретическія воззрѣнія Нила Сорскаго нашли себѣ примѣненіе въ его взглядѣ и ученіи о монашествѣ. Понимая христіанскую мораль въ самомъ глубокомъ и духовномъ ея смыслѣ, Нилъ и идеаль монашества опредѣляетъ по преимуществу внутренними нравственными чертами. Служеніе и всѣ подвиги инока, по мнѣнію Нила, состоятъ не въ исполненіи внѣшнихъ предписаній, а непосредственно во внутренней нравственной переработкѣ души, въ послѣдовательномъ, неуклонно-энергическомъ освобожденіи ея отъ порочныхъ страстей и помысловъ, путемъ самой упорной, постоянной борьбы съ послѣдними, и только побѣда надъ ними ведетъ инока къ нравственному совершенству души. Всю сущность иноческаго подвига Нилъ сводитъ къ «умному», «сердечному дѣланію», послѣднее въ свою очередь есть ничто иное, какъ внутренняя духовная борьба съ дурными помыслами, которые Нилъ раздѣляетъ на восемь категорій¹. Съ особеннымъ вниманіемъ онъ останавливается на психологическомъ анализѣ дурныхъ помысловъ, ученіе о которыхъ представляетъ у него цѣльную стройно составленную систему и отличается философскимъ построеніемъ. Здѣсь онъ обнаруживаетъ рѣдкое по своей глубинѣ и истинности знаніе человѣческой души. Онъ погружается во внутренній міръ человѣка и здѣсь по преимуществу вращается его великій умъ, сознающій, гдѣ должно искать начала къ истинно добродѣтельной жизни. Нилъ входитъ въ подробное разсмотрѣніе духовной природы каждаго изъ восьми помысловъ. Онъ разлагаетъ акты душевной жизни на ихъ первичныя состоянія и отсюда начинаетъ разсматривать нравственную психологию человѣческаго грѣха. Каждый помысль, каждая страсть анализируется имъ во всѣхъ видахъ и развѣтвленіяхъ, при

¹ Преп. Нила Сорскаго преданіе, 20. 68. 10. 17. 99—100. 83—84. 89—90. 103—104. 9. 19. 67. 86. 113—152. Преп. Нилъ Сорскій. С.-П.Б. 1864 г. 47. 43. 183. 34—36. 165.

чемъ изслѣдуются психическія особенности каждаго цорока, но въ то же самое время не оставляются безъ вниманія и фізіологическія основы страсти. Вообще въ ученіи о помыслахъ Ниль Сорскій обнаружилъ тонкое знаніе человѣческой души. Разсматриваемое съ логической формальной точки зрѣнія ученіе Нила напоминаетъ собою философско-богословскую систему; по характеру своего содержанія оно можетъ быть названо психологіею христіанской души.

Развивая подробно внутреннюю психическую сторону иноческихъ подвиговъ, и въ ней полагая сущность иноческаго служенія, Ниль Сорскій сравнительно мало останавливается надъ внѣшнимъ благочиніемъ и благоустроеніемъ монастыства.

Самобытный характеръ воззрѣній Нила Сорскаго выразился такую же самобытностью и въ выборѣ формы монашескаго подвижничества. Онъ избралъ особый родъ подвижничества—скитство, существовавшее и ранѣе его, но очень слабо развивавшееся¹. Скитничество поддерживалось и сохранялось на отдаленномъ сѣверѣ Россіи вдали отъ московской централизаціи, во владѣніяхъ повгородскихъ, т. е. въ такихъ земляхъ, гдѣ было сильно развито сознаніе личной свободы. Скитское житіе вполне соответствовало духу воззрѣній Нила. Оно, цестѣсняемое внѣшними правилами монашескаго благоповеденія, давало собою полный просторъ нравственному саморазвитію инока, оно открывало иноку полную возможность самостоятельно, при посредствѣ своей собственной энергіи, вести дѣло своего духовно-нравственнаго усовершенствованія.

Внѣшнія правила скитства, которыми Ниль опредѣляетъ жизнь иноковъ своей общины, очень несложны, да притомъ они такого характера, которыя непосредственно обращаютъ инока во внутренней міръ его души и способствуютъ его дѣятельности, состоящей въ нравственной переработкѣ его духовной природы.

Инокъ Ниловой пустыни не былъ связанъ правилами въ своей келліи. Онъ самъ по личному вкусу выбиралъ себѣ наставника и жилъ съ нимъ какъ братъ съ братомъ, равный съ равнымъ, онъ могъ подвизаться даже самостоятельно и безъ паставника, рую-

¹ Прав. Собесѣдникъ 1860 г. Ч. III, статья: «Древнія пустыни и пустынножители на сѣверо-востокѣ Россіи», 196—226. Макаріи. Исторія Русской церкви. С.-П.Б. 1866 г. т. IV, 225. Николаевскій. Русская проповѣдь въ XV и XVI в. Журн. Мин. Нар. Просвѣщ. 1868. ч. 138, 129.

водствуясь однимъ св. писаніемъ. Власть настоятеля пустыни была власть чисто нравственнаго характера. Настоятель былъ искреннимъ другомъ, а не начальникомъ иноковъ ¹.

Мѣстомъ для своей общины Нилъ избралъ такое, которое было «мірской чади маловходно». Скитская церковь, всѣ ея священныя принадлежности и наконецъ келліи иноковъ отличались самою первобытною простотою и чужды были и тѣни какой нибудь роскоши ². Богослуженіе въ скитѣ совершалось только въ воскресные и праздничные дни и по средамъ. ³ Нилъ не далъ никакихъ нарочитыхъ постановленій о пищѣ и питьѣ ⁴. Каждый инокъ снискивалъ себѣ пропитаніе своими собственными трудами и только въ случаѣ крайней необходимости Нилъ позволялъ принимать милостыню и притомъ въ самомъ ограниченномъ видѣ. Вообще Нилъ жизнь иноковъ своей общины старался обставить какъ можно проще и несложнѣе для того, чтобы она менѣе всего представляла препятствій для неослабнаго бодрствованія надъ внутренними состояніями своей души. Въ тѣхъ же исключительно нравственныхъ цѣляхъ Нилъ отрицалъ право монастырей на земельныя владѣнія, которыя необходимо втигивали иноковъ въ суету мірской жизни, и которыя по самому своему существу стояли во внутреннемъ противорѣчьи съ иноческими обѣтами. Нилъ усвояетъ монастырю значеніе мѣста, отличающагося *всѣмъ внѣшнимъ матеріальнымъ убожествомъ*, но за то онъ видитъ въ монастырѣ центръ обилія *духовныхъ даровъ*; онъ смотритъ на него, какъ на разсадникъ духовной милостыни истинно христіанскаго просвѣщенія ⁵. Одною изъ первыхъ обязанностей инока ставится у него чтеніе св. писаній, плодами котораго онъ долженъ дѣлиться со всѣми приходящими къ нему и

¹ Преп. Отца нашего Нила Сорскаго Преданіе ученикамъ о жительствѣ скитскомъ. С.-П.Б. 1852 г. 71. 52. Нилъ Сорскій первооснователь скитскаго житія въ Россіи. С.-П.Б. 1864 г. Посл. II, стр. 175—176, 180—181.

² Преп. Нилъ Сорскій. С.-П.Б. 1864 г. Посл. III, стр. 180. Преп. Нила Сорскаго Преданіе ученикамъ. 63—65.

³ Церковный уставъ Ниловой пустыни находится въ рукописи Новгород. Соф. библ. № 1519.

⁴ Преданіе Нила Сорскаго ученикамъ 65, 18, 19. Преп. Нилъ Сорскій С.-П.Б. 1864 г. 14, 65—66.

⁵ Истинная и единственная вноческая милостыня должна быть духовною «еже помощи брату словомъ во время нужды, утѣшитъ ему скорбь *разсужденіемъ духовнымъ*». Препод. отца нашего Нила Сорскаго Преданіе ученикамъ, 59—61.

ищущими отъ него наставленія ¹. Нилъ чуждъ былъ практической мысли—готовить изъ своихъ иноковъ высшихъ церковныхъ сановниковъ и правительственныхъ дѣятелей и непременно видѣть въ нихъ кандидатовъ на іерархическія должности. Послѣднія, какъ явленія чисто внѣшнія, случайныя, игнорировались имъ, напротивъ того онъ указывалъ на безусловно необходимый нравственный долгъ каждаго человѣка служить нравственному развитію и духовнымъ благамъ общества, къ какому бы то состоянію онъ ни принадлежалъ, и какое бы общественное положеніе ни занималось имъ.

Черезъ всѣ возрѣнія Нила Сорскаго проходитъ одна общая идея—идея свободы. Теоретическія возрѣнія его на источники и церковные авторитеты открываютъ обширное поле для человѣческаго ума, освобождая его отъ узъ односторонняго консерватизма. Въ возрѣніяхъ Нила открываются для русской мысли начала живой дѣятельности, начала болѣе свободнаго и разумнаго развитія русскаго народа. вмѣсто безусловнаго довѣрія давнимъ традиціямъ, вмѣсто слѣплаго благоговѣнія всякому церковному авторитету въ возрѣніяхъ Нила выступаетъ въ качествѣ одного изъ критеріевъ истины собственное личное убѣжденіе, самоубѣжденіе.

Точно также и въ области строго нравственныхъ возрѣній Нила право личности, какъ нравственнаго существа, послѣдовательно выдвигается имъ и не ступшевается предъ массою внѣшнихъ предписаній. Все достоинство человѣка, по Нилу, заключается въ его духѣ, въ его свободной волѣ, отъ собственной личной энергіи которой зависитъ все благо человѣка. Вообще Нилъ вноситъ въ жизнь человѣка саморазвивающееся свободное начало нравственной дѣятельности. ²

Свой принципъ свободнаго критическаго изслѣдованія церковныхъ источниковъ вѣроученія и морали Нилъ осуществлялъ и на дѣлѣ. Онъ занимался провѣркою и исправленіемъ житій свя-

¹ Преданіе отца нашего Нила Сорскаго, 7. 57—58. Преп. Нилъ Сорскій 174—175.

² Пр. Нилъ вмѣняетъ въ обязанность каждому христіанину «разсмотрѣть», труды св. мужей и подвижниковъ прежде чѣмъ брать ихъ въ примѣръ для себя и даже самыя добрыя дѣла творить съ *разсужденіемъ и во благо время, и подобными тѣрами*. Препод. Нила Сорскаго Преданіе ученикамъ. СПб. 1852 г. 47—48. 191.

тыхъ и скептически относился къ сказаніямъ о чудесахъ нѣкоторыхъ святыхъ, по большей части произведеніямъ позднѣйшаго времени. ¹

Все вообще направленіе Нила Сорскаго можно справедливо охарактеризовать названіемъ критическаго, если имѣть въ виду историческія условія его возникновенія и исходную точку отправленія и отношеніе его къ источникамъ христіанскаго вѣроученія и морали; его можно назвать направленіемъ нравственнымъ, если брать во вниманіе главный предметъ и содержаніе ученія Нила, — и наконецъ это направленіе можно назвать либеральнымъ, если брать во вниманіе общій духъ и характеръ его воззрѣній. Впрочемъ названіе «либеральный» имѣетъ здѣсь болѣе узкое значеніе. Либерализмъ Нила есть либерализмъ истинный, законный, и строго говоря воззрѣнія Нила получаютъ значеніе либеральныхъ исключительно по сравненію съ противоположнымъ направленіемъ односторонняго консерватизма.

Въ общемъ характеръ воззрѣній Нила Сорскаго заключается та замѣчательная черта, которая избавляла его отъ благоговѣнія установленнымъ традиціямъ времени, и открывала ему возможность совершенно свободно и безпристрастно отнестись къ явленіямъ современной жизни русскаго общества и указать на ея слабыя стороны. Поставляя критеріемъ для нравственной оцѣнки современнаго строя русской жизни духовный, высокій принципъ Евангельскаго ученія, преп. Нилъ совершенно самостоятельно, не опасаясь нисколько впасть въ ошибку и односторонность, заявляетъ русскому міру о неправильностяхъ его нравственной и соціальной жизни и предлагаетъ новыя коренныя средства для поднятія нравственнаго уровня русской народной жизни.

Духъ свободы, разумѣется нравственной, которымъ отличается мировоззрѣніе Нила, объясняется какъ особенностями его лич-

¹ Полемическія сочиненія Вассіана Патрикѣева. Правосл. Собесѣдникъ 1863 года, часть III, 208. Въ собраніи рукописей графа А. С. Уварова, въ Порѣчьѣ, я видѣлъ обширный сборникъ (рукопись XVI в. въ листъ), состоящій изъ житій святыхъ, въ предисловіи къ которому говорится, что въ немъ помѣщены житія святыхъ «исправленія старца Нила». По моему мнѣнію, подъ старцемъ Ниломъ скорѣе всего нужно разумѣть преп. Нила Сорскаго. При составленіи своего устава и вообще въ своей литературной дѣятельности преп. Нилъ дѣлалъ выборъ изъ святоотеческихъ и другихъ твореній и заимствовалъ изъ нихъ только то, что было согласно «съ его разумомъ». Преп. Нилъ Сорскій. СПб. 1864 г. 180.

наго характера и условіями его образованія, такъ равнымъ образомъ и вліяніемъ среды, его окружавшей. Бѣлозерскій край, мѣсто подвижничества Нила, отдаленный отъ Москвы, питалъ свои симпатіи къ свободолюбивому Новгороду. Чувство свободы и сознаніе личности—душа Новгорода¹, жили въ Бѣлозерскомъ краю долго и послѣ того, какъ самъ Новгородъ утратилъ свою свободу. Но окружающая Нила среда людей, симпатизировавшихъ Новгородской вольности и слышавшихъ изъ его устъ ученіе о нравственной свободѣ, нисколько не избавлялась отъ опасности обобщить понятія нравственной свободы и свободы общественной и государственной. Одинъ общій духъ той и другой естественнымъ путемъ велъ къ обобщенію понятій свободы. Здѣсь уже скрывалась опасность нравственному въ сущности направленію Нила Сорскаго получить и нѣсколько политическій оттѣнокъ. Но и самый характеръ времени много способствовалъ тому, что идеи Нила нашли себѣ примѣненіе и въ общественныхъ и государственныхъ вопросахъ. Время, въ которое жилъ Нилъ, было временемъ господства религіи, когда все сводилось на религіозную почву, все оцѣнивалось съ точки зрѣнія церковной, даже чисто гражданскія и государственныя явленія современной жизни получали и освящались авторитетомъ религіи. Между тѣмъ личность преп. Нила на столько выдавалась своимъ авторитетомъ, что она извѣстна была при дворѣ великаго князя, который въ важныхъ обстоятельствахъ церковной и государственной жизни вызывалъ его въ Москву для совѣщаній. Вообще и внѣшнія условія и нѣкоторыя современныя историческія обстоятельства складывались такъ, что направленіе Нила Сорскаго, помимо всякой воли его основателя, получило и политическій оттѣнокъ.

Самый характеръ направленія Нила Сорскаго, и вообще здраваго нравственно-критическаго направленія, требовавшей глубокаго развитія, говоритъ уже о томъ, что оно не могло отличаться многочисленностью своихъ послѣдователей, тогда какъ имъ всегда могла противостоять вся народная масса, очень слабо понимавшая истинный духъ христіанской религіи и питавшаяся въ своей религіозной жизни болѣе всего обрядами. Выгода на сторонѣ предста-

¹ «Въ Новгородѣ, говоритъ Костомаровъ, все исходило изъ принципа личной свободы, народо-правленіе Новгорода носило характеръ этой же личной свободы». Историческія монографіи и изслѣдованія, том. I. Спб. 1863 года, 385.

вителей нравственнаго направленія заключалась только въ томъ, что они по своему развитію являлись часто въ роли выдающихся дѣятелей, передовыхъ людей своего времени.

Оба представителя древне-русской мысли, Іосифъ Волоцкій и Нилъ Сорскій, воспитали каждый вокругъ себя школу своихъ учениковъ. Школа Іосифа сосредоточивалась въ стѣнахъ Волоколамскаго монастыря и представляла изъ себя строго опредѣленное число учениковъ, находившихся въ полной административной и нравственно-воспитательной зависимости отъ воли настоятеля, который составлялъ душу и жизнь всей Волоколамской обители.

И около Нила Сорскаго образовалось особое общество монашествующихъ. Но вліяніе Нила не ограничивалось кружкомъ избранныхъ учениковъ его скита. Около него группировались иноки Бѣлозерскихъ и Вологодскихъ и вообще такъ называемыхъ заволжскихъ монастырей. Между Ниломъ и старцами Бѣлозерскаго края не существовало никакой внѣшней административной связи, какая напротивъ составляла душу Волоколамской общины. Связь между Ниломъ и старцами покоилась на нравственныхъ началахъ. Они свободно, безъ всякихъ внѣшнихъ побужденій, льнули къ преп. Нилу, находя что-то родное и близкое сердцу въ проводимыхъ имъ взглядахъ. Отсюда и вліяніе Нила Сорскаго ограничивалось исключительно нравственною сферою, — но нужно прибавить и самую могучую.

Изъ школы Іосифа и Нила вышелъ не одинъ дѣятель, но дѣятели эти далеко не были похожи другъ на друга. Нилъ Сорскій заботился только о томъ, чтобы вдохнуть въ своихъ учениковъ свои излюбленныя идеи, свои взгляды. О воспитаніи въ строгомъ смыслѣ, выработкѣ того или другаго характера учениковъ онъ мало заботился. Его уставъ предоставляетъ полную свободу развивать каждому самостоятельно свой характеръ и упражнять свою волю. Потому-то въ общинѣ Нила личныя особенности и складъ характера получали полное свое развитіе сообразно съ природными особенностями темперамента каждаго изъ подвижниковъ. Свобода Нилова устава и борьба съ неблагопріятными условіями природы развивали въ его ученикахъ твердость воли и сильную энергію, а высокія идеи, которыми они вдохновлялись отъ Нила, обращали ихъ иногда въ сильныхъ идеалистовъ, которые смѣло и открыто шли на борьбу со зломъ, не соразмѣряя своихъ силъ съ силами противника, и не принимая въ расчетъ другихъ практическихъ соображеній. Другое предста-

гляли изъ себя дѣтели, вышедшіе изъ школы Іосифа. Послѣдній не только старался передать своимъ ученикамъ свои воззрѣнія, но обращалъ серьезное вниманіе и на воспитаніе и выработку ихъ чисто нравственнаго характера. Мелодическое, опредѣляющее каждый шагъ человѣка, дѣйствіе устава Іосифа сопровождалось тѣми послѣдствіями, что благодаря ему мало по малу сглаживались личныя особенности иноковъ его монастыря, изъ нихъ выходилъ одинъ болѣе или менѣе общій типъ «ровныхъ» дѣтелей. Благодаря воспитательно-образовательной системѣ Волоколамской общины, изъ стѣнъ послѣдней выходили дѣтели, которые дѣйствововали всегда какъ одинъ человѣкъ. Долгое время дѣйствовавшая на нихъ воспитательная система пріучала ихъ сдерживать свою волю отъ рѣшительныхъ мѣръ и рѣзкихъ дѣйствій, заставляла обдумывать и взвѣшивать средства, находящіяся въ ихъ распоряженіи, принимать во вниманіе всевозможныя обстоятельства и условія, въ томъ или другомъ отношеніи могущія измѣнить желаемый ходъ дѣла и вообще поступать болѣе осторожно и практически разсчитанно на болѣе или менѣе вѣрный успѣхъ дѣла.

ГЛАВА II.

Борьба между направленіями Іосифа Волоцкаго и Нила Сорскаго до эпохи митрополита Даніила.

Мировоззрѣнія Іосифа Волоцкаго и Нила Сорскаго достаточно ясно свидѣтельствуютъ о той діаметральной противоположности, какая раздѣляла оба направленія древне-русской мысли. Противоположность взглядовъ при соприкосновеніи и примѣненіи ихъ къ жизни и современнымъ вопросамъ всегда сопровождается борьбою. Отсюда нуженъ былъ лишь только поводъ, — историческія условія къ тому, чтобы создать и развить антагонизмъ между представителями и сторонниками того и другого направленія. Поводъ не замедлилъ представиться, — это появленіе и разпространеніе ереси жидовствующихъ и возбужденіе тѣхъ современныхъ вопросовъ, которые прямымъ или косвеннымъ путемъ были вызваны ею. Ересь затронула самыя существенныя стороны русской религіозно-церковной жизни и тѣмъ произвела сильное умственное возбужденіе

и броженіе во всемъ мыслящемъ русскомъ обществѣ. Общее умственное возбужденіе коснулось одинаково и Іосифа Волоцкаго и Нила Сорскаго.

Ересь жидовствующихъ ¹ вышла изъ того же критическаго направленія нѣкоторой части русскаго общества, откуда сформировалось и направленіе Нила Сорскаго. Составляя по своему первоисточнику особую фракцію одного и того же критиціоннаго направленія, ересь жидовствующихъ тѣмъ не менѣе, подъ вліяніемъ особыхъ условій политическаго и соціальнаго положенія общества, въ которомъ впервые появилась, скоро получила свой особый *еретическій* характеръ.

По своей перво-причинѣ ересь жидовствующихъ представляетъ изъ себя реакцію крайнему развитію церковно-обрядоваго формализма. Разсматриваемая съ этой стороны она находится въ самой непосредственной связи съ ересью стригольниковъ, которая въ свою очередь была вполнѣ продуктомъ своего времени и составляла отчасти произведеніе особыхъ соціальныхъ условій мѣстности, гдѣ впервые она заявила о своемъ существованіи ². Возникшая въ 1376 г. сначала во Псковѣ ³, ересь за тѣмъ скоро перешла въ Новгородъ

¹ Литература о ереси жидовствующихъ: труды историковъ - преосв. Филарета — *Исторія Русской церкви* ч. III, Макарія, — *исторія Русской церкви* т. VI, 80—118. 152—157; Карамзина *Ист. Государства Россійскаго* т. IV, Руднева — *исторія ересей и расколовъ въ Русской церкви* М. 1838 г., Соловьева — *Исторія Россіи* т. V, Костомарова — *Русская исторія въ жизнеописаніяхъ ея главнѣйшихъ дѣятелей*, первый отд. вып. II, Сѣверно-русскія народоправства т. II, Иконникова — *О культурномъ значеніи Византіи въ Русской исторіи*. Кіевъ. 1869 г. 389 — 426; Петрова — его статья о вліяніи западно-европейской литературы на древне-русскую, напечат. въ *Трудахъ Кіевской Дух. Академіи* за 1872 г. т. II, кн. 1—3; Булгакова — преп. Іосифъ Волоцкій — *церковно-историческое изслѣдованіе*. С.-П.Б. 1865 г., Хруцова — *Изслѣдованіе о сочиненіяхъ Іосифа Санина*. С.-П.Б. 1868 г., Сервицкаго — его статья «Опытъ изслѣдованія о ереси новгородскихъ еретиковъ или жидовствующихъ», напечатанная въ *Прав. Обозрѣніи* за 1862 г. №№ 6, 7 и 8; Панова — статья «Ересь жидовствующихъ», напечат. въ *Жур. Минист. Народн. Просв.* за 1877 г. №№ 1, 2 и 3, и наконецъ — А. Никитскаго — его изслѣдованіе «Очеркъ внутренней исторіи церкви въ великомъ Новгородѣ», напечат. въ *Журн. Минист. Народн. Просв.* 1879 г. Июль, ч. CCIV.

² Объ этихъ условіяхъ, вызвавшихъ появленіе ереси во Псковѣ см. у Иконникова «Опытъ изслѣдованія о культурномъ значеніи Византіи» 376—389, а также у Костомарова, *Русская исторія въ жизнеописаніяхъ*, отдѣлъ первый, выпускъ II, 316—319.

³ Полн. Собр. Русск. лѣт. т. III, 231; т. IV, 72; V, 233; VIII, 24.

и здѣсь сформировалась въ цѣлое антицерковное движеніе. Исходя изъ недостатковъ современнаго духовенства—корыстолюбія и невоздержной жизни, стригольники отрицали церковную іерархію и и таинства и церковную обрядность¹. Особенный исключительный характеръ стригольничества, которое почти все свое содержаніе наполняло пунктами отрицательнаго свойства, вызванными существующими недостатками церковнаго строя, скрывалъ въ себѣ причины его недолговѣчности. Стригольничеству предстояло два выхода: или примириться съ православною церковію, или же создать для себя свою собственную религіозную систему. XV вѣкъ и застаегь ересь стригольниковъ въ ея неопредѣленномъ состояніи внутренняго броженія, когда послѣдователи ея разбились на самыя разнообразныя толки, изъ которыхъ одни скорѣе примыкали къ православной церкви, тогда какъ другіе доходили до отрицанія не только монашества, но и воскресенія мертвыхъ и даже до чистаго матеріализма². Но и въ такомъ жалкомъ состояніи неопредѣленности и неустойчивости ересь тѣмъ не менѣе продолжала существовать. Искры ея тлѣлись до того времени, когда новыя историческія условія снова не создали изъ нея и новаго антицерковнаго еретическаго движенія. Вторая и сильнѣйшая вспышка ереси стригольниковъ, хотя и подъ другимъ названіемъ и съ особыми наслоеніями, тѣсно связана съ трагическою судьбою, постигнутою во второй половинѣ XV в. Новгородъ, и со всѣми предшествовавшими ей историческими условіями и обстоятельствомъ, и непосредственно слѣдовавшими за ними явленіями соціальной жизни вольнаго города.

Быстрое возвышеніе могущества Москвы предвѣщало гибель свободѣ Новгорода. Своими собственными силами Новгородъ былъ не въ состояніи защищать свою дорогую свободу. Явилось сознаніе въ необходимости посторонней помощи. Но во взглядѣ на источникъ ея Новгородцы раздѣлились на двѣ части, сформировавшіяся потомъ въ особыя политическія партіи. Въ городѣ образовались двѣ партіи—литовская и московская. Люди первой пар-

¹ Акты историч. т. I, № 6, 8—16. Посланіе патріарха Константинопольскаго Антонія къ Псковичамъ отъ 1388 г. № 34, 65—67. Посланіе митрополита Фотія къ Псковичамъ отъ 1427 г. сентября 23.

² Посланія митр. Фотія Псковичамъ. См. Акты истор. т. 1, № 21, 42—45; № 33, 63—65; № 34, 65—66; послѣдніе два отъ 1427 г., первѣе отъ 1416 г.

тив, литовской, дорожившіе болѣе всего свободой политической и для нея готовые пожертвовать чистотою вѣры, искали себѣ спасенія въ помощи католической Литвы; тогда какъ партія московская наоборотъ жертвовала своею вольностію и политическою свободою ради сохраненія вѣры отцовъ—православія, которое тогда олицетворялось съ Москвою. Къ литовской партіи примыкали люди свободомыслящіе и свободолюбивые. Московскую партію Новгорода составляли люди строго консервативнаго направленія, ревнители отцовскихъ преданій и люди по преимуществу вѣры¹. Такъ какъ въ вопросѣ о средствахъ сохраненія политической свободы игралъ немаловажную роль и вопросъ религіозный, то борьба изъ политической сферы перешла на почву религіозно-церковную, это и тѣмъ скорѣе, что въ то время религіозные и политическіе интересы постоянно смѣшивались между собою. Современная церковная жизнь Новгорода представляла хорошо подготовленную почву для борьбы всевозможныхъ партій въ остаткахъ ереси стригольниковъ.

Наконецъ Новгородъ палъ въ 1477—1478 г. г.² Однако вѣдшія репрессаліи не могли окончательно уничтожить въ Новгородцахъ духъ свободы, воспитавшійся въ нихъ вѣками. Партія свободы еще сильна была въ Новгородѣ, въ составъ которой входило издавна извѣстное своею необузданностію и любовью къ широкому произволу и новгородское духовенство, хорошо помнившее свободу вѣчеваго строя государственной жизни. Не достигая своей прямой политической цѣли, новгородскіе свободолюбцы сошли на почву религіозную, и здѣсь ихъ стремленіе къ свободомыслию нашло себѣ хорошую пищу въ сохранившихся и разбившихся на множество мелкихъ толковъ фракціяхъ стригольничества. Богатство и разнообразіе отрицательныхъ тенденцій стригольничества восполнялись еще новымъ, обильнымъ матеріаломъ для пытливости вольнодумцевъ, которымъ служили тогда многія своеобразныя религіозная воззрѣнія, общераспространенныя какъ въ Москвѣ, такъ и въ Новгородѣ, таковы: увѣренность въ близость кончины міра, спорный вопросъ о возможности спасенія въ мірѣ, рѣшавшійся часто въ отрицательномъ смыслѣ, теоретическій взглядъ на монашество,

¹ О партіяхъ Новгородскихъ см. у Бѣляева—Исторія Новгорода великаго М. 1864 г. и у Костомарова, Сѣверно-русскія народоправства, т. I, 158—174.

² П. Собр. Рус. лѣт. т. VI, 207—220; т. VIII, 185—199; Соловьевъ Истор. Россія, т. V, изд. 3. М. 1864 г. 40—44.

какъ на исключительный почти идеалъ истинной христіанской жизни, расходившійся съ дѣйствительнымъ положеніемъ современнаго монашества, отличавшагося распушенностію, распространение астрологическихъ сочиненій, извращавшихъ православное и даже вообще христіанское ученіе о Промыслѣ Божіемъ и сформировавшаяся на ихъ почвѣ вѣра въ силу астрологическихъ указаній, крайняя популярность ходившихъ во множествѣ произведеній подложной и апокрифической литературы, пораждавшихъ много взглядовъ противныхъ истинному ученію православной церкви и др. Всѣ эти мнѣнія, разсматривавшіяся съ различныхъ точекъ зрѣнія и рѣшавшіяся то въ ту, то въ другую сторону, вносили собою новую пуганицу въ воззрѣнія народа, которая еще болѣе осложняла и усиливала броженіе умовъ и была причиною быстрого распространения его въ разныхъ мѣстахъ Россіи. Вызванное существованіемъ разныхъ неправильныхъ религіозныхъ воззрѣній и взглядовъ, часто діаметрально противоположныхъ другъ другу, броженіе русскихъ умовъ XV в. объясняетъ собою то обстоятельство, что ересь жидовствующихъ, едва успѣвши появиться въ Новгородѣ, скоро и широко стала распространяться и въ Москвѣ и во многихъ другихъ мѣстахъ Россіи.

Благодаря всѣмъ этимъ виѣстѣ взятымъ условіямъ общественной жизни Новгорода въ умственной жизни политически расшатаннаго города происходилъ невообразимый хаосъ мнѣній, споровъ. Умственное броженіе здѣсь имѣло твердую подкладку въ строгольничествѣ, сущность котораго состояла въ критикѣ всего вообще существующаго строя церковной жизни, въ стремленіи къ реформированію и одухотворенію церкви. По условіямъ своего происхожденія реформаторское движеніе въ Россіи въ XV в. есть движеніе самобытное, выросшее на почвѣ своей собственной народной жизни. Предшествовавшая и настоящая исторія умственной жизни русскаго народа давала собою довольно матеріала и содержанія для отрицательнаго движенія и направленія русской мысли. Но будучи въ своей сущности самобытнымъ, критическое движеніе русскаго вольнодумства тѣмъ не менѣе соприкасалось во многихъ своихъ чертахъ съ реформаціонными движеніями, существовавшими тогда на западѣ, въ нѣдрахъ католической Европы. Реформаціонныя движенія запада были извѣстны и въ Россіи. Новгородъ по своимъ торговымъ дѣламъ издавна велъ постоянныя сношенія съ коммерческимъ міромъ западной Европы. Кромѣ того въ XV в. князья московскіе нарочито стали вызывать къ себѣ въ Москву съ Запада

разнаго рода ремесленниковъ, докторовъ, архитекторовъ для того, чтобы пользоваться ихъ знаніями и искусствомъ и, по возможности, распространять послѣднія въ собственной странѣ. Невозможно допустить, чтобы являвшіеся въ Россію иностранцы сами не внесли вмѣстѣ съ собою распространеннаго въ то время на Западѣ реформаціоннаго духа и не старались тогда, въ вѣкъ исключительнаго господства религіозныхъ идей, если не пропагандировать, то по крайней мѣрѣ познакомить русскихъ съ современными религіозными движеніями своей родной страны. Религіозное реформаціонное движеніе Запада, хотя и случайно, но удачно совпало съ современнымъ ему религіознымъ броженіемъ умовъ въ русской церкви и послужило для русскихъ заразительнымъ примѣромъ, которому нѣкоторые и слѣдовали. Нѣтъ данныхъ для того, чтобы можно было утверждать, что вліяніе Запада сказалось и на содержаніи ученія русскихъ вольнодумцевъ и реформаторовъ. Это вліяніе дѣйствительно было, но оно явилось уже позднѣе въ половинѣ XVI в., когда Россія завела постоянныя сношенія съ Западомъ (ересь Косаго). На первыхъ же порахъ реформаторское движеніе Запада имѣло вліяніе только на направленіе русскаго самороднаго движенія, служа для него указателемъ пути болѣе въ отрицательную отъ ученія и догмы господствующей церкви сторону, какъ то было на самомъ Западѣ, и въ тоже время являясь для него вообще примѣромъ, давало тѣмъ самымъ русскому движенію особенную силу и поводы къ болѣе широкому распространенію и большей жизненности.

Вотъ приблизительно въ такое смутное во всѣхъ отношеніяхъ время и является въ умиравшій политически Новгородъ кружокъ ученыхъ Евреевъ, отличавшихся многостороннимъ религіознымъ и свѣтскимъ образованіемъ.¹ Либеральная часть новгородскаго духовенства и общества, недовольная современнымъ церковнымъ и политическимъ строемъ, дошедши на почвѣ стригольническихъ мнѣній до отрицанія современныхъ формъ церковной жизни и не находя твердой догматической почвы для своей системы отрицаній, съ ра-

¹ О характерѣ и богатствѣ просвѣщенія основателей ереси жидовствующихъ въ Новгородѣ см. у Иконникова «Опытъ изслѣдованія о культурномъ значеніи Византии» 392—402, также Просвѣтитель, 43. 53. Посланіе архіепископа Геннадія къ Іоасафу, архіепископу Ростовскому. Чт. въ Общ. Ист. и Древн. Росс. 1847 г. № 8, отд. IV.

достью ухватилась за ученое общество явившихся Евреевъ. Вольнодумцы рассчитывали позаимствоваться отъ нихъ ученою ерудиціей, чтобы прикрыть свои мудрствованія знаменемъ науки, и чтобы при ея помощи создать что-либо цѣльное и систематичное изъ длиннаго ряда своихъ отрицаній. Задавшись цѣлю воспользоваться ученостію Евреевъ и приложить ее къ своему религіозному міровоззрѣнію, вольнодумцы, будучи по характеру своего образованія болѣе книжниками, чѣмъ людьми въ строгомъ смыслѣ слова образованными, потому уже самому не могли опредѣлить границъ, далѣе которыхъ не должно было идти безвредное поклоненіе еврейской учености и пользованіе ея знаніями. Отсюда вмѣсто научнаго критическаго отношенія къ даннымъ еврейской учености, для каждаго изъ современныхъ либераловъ принципомъ сталъ личный, субъективный разумъ, руководствуясь коимъ каждый изъ нихъ, гдѣ хотѣлъ, тамъ и останавливался въ своемъ пользованіи данными еврейской учености. Умы пылкіе, увлекающіеся, заходили въ этомъ отношеніи слишкомъ далеко и готовы были промѣнять христіанство на чистое іудейство, люди болѣе спокойнаго темперамента и болѣе послѣдовательные и осторожные—тѣ ограничивались тѣмъ, что брали изъ іудейства только нѣкоторыя данныя и раздѣляли только нѣкоторыя ихъ воззрѣнія, именно тѣ, которыя, по ихъ представленію, не находились въ противорѣчій съ христіанскимъ ученіемъ¹. Къ ереси пристало все либеральное, все свободолубивое въ Новгородѣ. II строгорелигіозные вольнодумцы и защитники государственной свободы Новгорода, неудовлетворенные и разбитые окончательно въ своихъ политическихъ расчетахъ,—всѣ находили себѣ нѣкоторое удовлетвореніе въ новомъ еретическомъ движеніи, дававшемъ широкій просторъ всякой чело-

¹ Что ересь дѣйствительно не представляла изъ себя строгое законченной системы, а напротивъ выдавалась разнообразіемъ и разнородностію своихъ частныхъ, отдѣльныхъ воззрѣній—указанія на это можно видѣть въ современныхъ ей историческихъ свидѣтельствахъ о ней. Не одинаковій характеръ обличеній Провсвѣтителя Іосифа Волоцкаго; посланіе Іосифа Волоцкаго къ духовнику Іоанна III Митрофану. Чт. въ Общ. Ист. и Др. Росс. 1847 г. № 1; посланіе Геннадія, арх. Новгородскаго къ Іоасафу, арх. Ростовскому. Чт. въ Общ. Ист. и Др. Росс. 1847 г. № 8, отд. IV Полн. собр. рус. лѣт. т. IV, 158—159; т. VIII, стр. 220—221; Софійскій временникъ, изд. Строевымъ. М. 1821 г. ч. II, стр. 351—352 и др.; Сервицкій Прав. Обзор. 1862 г. №№ 6. 7. 8 и Костомаровъ—Великорусскіе религіозные вольнодумцы въ XVI вѣкѣ. Отеч. Записки 1862 г. т. 144, 317—318; Русская Исторія въ жизнеописаніяхъ ея главн. дѣятелей, отдѣлъ первый, выш. 2, 319—321,

вѣческой свободѣ. Самыи ходъ образованія ереси жидовствующихъ и историческія условія, способствовавшія появленію ея и случайныя обстоятельства, давшія ей особую внѣшнюю окраску, достаточно показываютъ, что какъ сама ересь не имѣла вообще строго опредѣленной однообразной, законченной системы, такъ равно въ частности и іудейскій элементъ не представляетъ въ ней строго опредѣленной сферы вліяній и заимствованій. Вліяніе іудейства въ отдѣльныхъ фракціяхъ еретической корпораціи не было одинаковымъ. Во всякомъ случаѣ вліяніе его, какъ элемента случайнаго, не простиралось слишкомъ далеко и ограничивалось прямымъ и существеннымъ образомъ пользованіемъ учеными знаніями евреевъ,—плодами ихъ образованія. Такимъ образомъ ересь жидовствующихъ по своей сущности есть продуктъ сліянія и разнообразной комбинаціи трехъ элементовъ. Самымъ первымъ и существеннымъ элементомъ въ образованіи ереси былъ рядъ отрицательныхъ идей и мнѣній, самостоятельно развившихся на русской церковной почвѣ въ качествѣ реакціи формализму современной религіозно-церковной жизни и сконцетрировавшихся въ особомъ противоцерковномъ движеніи стригольниковъ¹ и осложнившихся затѣмъ нѣкоторыми распространившимися въ русскомъ обществѣ XV в. своеобразными и неправильными религіозными воззрѣніями. Другимъ фактомъ въ созданіи ереси послужили случайныя историческія событія какъ заразительный примѣръ реформаціоннаго движенія на Западѣ и главное—внѣшнія историческія обстоятельства, разразившіяся надъ Новгородомъ и Псковомъ во второй половинѣ XV в. и выразившіяся для нихъ въ потерѣ гражданской и церковной самостоятельности и усилившія собою и доведшія до крайности борьбу двухъ политическихъ системъ—удѣльно вѣчеваго строя и формировавшагося въ то время единодержавія. Появленіе ереси одновременно съ самымъ разгаромъ борьбы двухъ политическихъ системъ и симпатіи ея приверженцевъ, склонявшіяся болѣе въ пользу стараго удѣльно-вѣчеваго строя, чѣмъ новаго единодержавія, послужили причиною, по которой ересь жидовствующихъ приняла и политическую окраску и сдѣлалась такимъ образомъ въ тоже самое время движеніемъ политико-религіознымъ. Третій и случай-

¹ Съ этой стороны замѣчательно посланіе одного изъ борцовъ противъ ереси Геннадія, арх. Новгородскаго, который одного изъ современныхъ ему еретиковъ прямо называетъ *стригольникомъ*. Акты Арх. Экспед. т. 1, № 380, отъ 1490 года.

ный элементъ, вошедшій въ образованіе ереси и усвоившій ей особый внѣшній колоритъ, есть жидовство, жидовство ученое, вооруженное обширнымъ запасомъ знаній свѣтской науки и знакомое съ христіанской литературой.

Содержаніе ученія жидовствующихъ выражается въ слѣдующихъ общихъ положеніяхъ. Еретики отвергали ученіе о св. Троицѣ въ ея христіанскомъ смыслѣ, Божество І. Христа, а отсюда — естественно и связанныя съ этимъ ученіемъ акты Его Божественной Сущности— воплощеніе и искупленіе и даже самую возможность силъ божественныхъ актовъ какъ несообразныхъ съ свойствами Божества—Его могуществомъ и благостію. О І. Христѣ еретики учили, что Онъ былъ Сыномъ Божиимъ, только не по существу, а по благодати подобно Моисею и другимъ ветхозавѣтнымъ пророкамъ. вмѣстѣ съ отрицаніемъ воплощенія еретики послѣдовательно пришли къ отрицанію и христіанскаго значенія Богоматери. Болѣе всего еретики выдѣлялись своимъ отрицательнымъ отношеніемъ къ ученію православной церкви, основанному на преданіи, и къ обрядовой сторонѣ религіозной жизни: они отрицали поклоненіе иконамъ и другимъ священнымъ предметамъ, почитаніе святыхъ и ихъ мощей, хотя нѣкоторые изъ нихъ и дѣлали исключеніе въ отношеніи иконы Христа Спасителя, поклоненіе коей они признавали допустимымъ. Еретики также безусловно отвергали монашество, считая его учрежденіемъ чисто человѣческимъ и противнымъ ученію и примѣру І. Христа и апостоловъ. Наконецъ жидовствующіе вообще критически относились къ св. писачію и особенно скептически къ твореніямъ св. отцовъ, заподозривая истинность нѣкоторыхъ изъ послѣднихъ, особенно тѣхъ изъ нихъ, которыя не согласовались съ ихъ воззрѣніями, хотя въ то же время они расширяли для себя обязательность ветхаго завѣта и раздѣляли нѣкоторыя воззрѣнія, основанія для которыхъ находились только въ ветхозавѣтныхъ священныя книгахъ. Между еретиками находились съ одной стороны такіе, которые усвоили себѣ даже нѣкоторые еврейскіе обряды, а съ другой стороны были и такіе, которые, двигаясь все далѣе и далѣе по пути сомнѣнія, приходили къ безвѣрію и настоящему матеріализму. ¹

¹ Просвѣтитель, 46—51; 58—60, 77—78, 91, 104, 113, 120—121, 151—175, 201, 284 и проч. Полн. собр. Рус. лѣт., т. IV, 158—159, т. VIII, 220—221. Писанія Геннадія, архіепископа Новгородскаго: Чт. въ Общ. Ист. и Древн. Рос. 1847 г.

Внѣшняя исторія ереси жидовствующихъ представляется въ слѣдующемъ видѣ. Въ 1471 году Новгородцы, искавшіе союза съ Польскимъ королемъ и рассчитывавшіе на его защиту отъ посягательствъ Москвы, пригласили себѣ изъ Кіева князя Михаила Александровича, или Олельковича. вмѣстѣ съ княземъ Михаиломъ прибыли въ Новгородъ евреи, которыхъ привлекали сюда торговыя выгоды. ¹ Во главѣ прибывшихъ евреевъ находился ученый еврей Схарія, съ именемъ котораго и связывается начало ереси. Нѣкоторые изъ духовныхъ лицъ, въ томъ числѣ поць Денись и протопопь Алексѣй, увлеклись ученіемъ просвѣщенныхъ евреевъ, хорошо знакомыхъ и съ христіанскимъ богословіемъ, и въ свою очередь увлекали тайно и другихъ. Съ теченіемъ времени пристало къ ереси множество другихъ духовныхъ и свѣтскихъ лицъ. Замѣчательно, въ числѣ самыхъ многочисленныхъ послѣдователей ереси оказалось духовенство. ² Между тѣмъ какъ первые еретики втайнѣ трудились надъ распространеніемъ ереси, Новгородъ принужденъ былъ покориться Москвѣ. Лучшіе сыны Новгорода отвезены были въ московскія области; той же участи (въ 1480 г.) подвергся и архіепископъ Теофилъ. ³ Послѣ этого новгородская епархія осталась праздною въ продолженіе трехъ лѣтъ, что открывало полный просторъ развитію ереси. Только на четвертый годъ—именно въ 1484 г. избранъ былъ въ Москвѣ для Новгорода архіепископъ Сергій, который скоро возбудилъ противъ себя всеобщее негодованіе новгородцевъ и менѣе чѣмъ чрезъ годъ, принужденъ былъ оставить архіепископство. На мѣсто Сергія въ слѣдующемъ 1485 году назначенъ былъ Чудовскій архимандритъ Геннадій, человекъ просвѣщенный, энергическій и дѣятельный. ⁴ По пріѣздѣ въ Новгородъ

№ 8. Акты Арх. Экспед., т. I, № 380. Прав. Собесѣдн. 1863 г. Апрѣль. Акты истор. г. I, № 285.

¹ Рукон. хрон. Моск. Румянц. муз. № 461, л. 248. Прав. Обзор. 1862, июнь, 184. Просвѣтитель. 43—45. II. С. Р. Лѣт. т. VI, 191; VIII, 159—160.

² Просвѣтитель Юсифа Волоц. 44—45. Сказаніе о Новгородскихъ еретикахъ.

³ Полное собраніе русск. лѣт. т. IV, 263.

⁴ Полн. Собр. Р. лѣт. т. III, 243—244; т. V, 41—43. Съ личностью Геннадія, архіепископа Новгородскаго, подробнѣе можно познакомиться изъ изслѣдованія Хрущова о сочиненіяхъ I. Савина, стр. 108—123. Есть и отдѣльныя статьи по этому предмету: у Костомарова, см. Русская исторія въ жизнеописаніяхъ ея главнѣйшихъ дѣятелей, первый отд., вып. второй. Сиб. 1874 г., статья: Новгородскій архіепископъ Геннадій, 311—339. Въ чтеніяхъ въ Обществѣ любителей ду-

Геннадій не вдругъ попалъ на слѣды ереси, онъ узналъ о ея существованіи уже только два года спустя по прибытіи своемъ на епархію. Геннадій немедленно далъ знать о существованіи ереси митрополиту и великому князю и немедленно началъ производить обыскъ еретикамъ.¹ Во время обыска одинъ покаявшійся священникъ открылъ архіепископу всѣхъ еретиковъ и все то, что производилось ими въ ихъ собраніяхъ.² Отсюда розыски Геннадія пошли успѣшнѣе. Но въ это же время нѣкоторые изъ открытыхъ еретиковъ убѣжали въ Москву. Это обстоятельство побудило самаго Геннадія искать суда надъ еретиками въ Москвѣ. Онъ отправилъ туда къ великому князю и митрополиту все слѣдственное дѣло объ еретикахъ, присоединивъ къ нему и свое особое посланіе. Это было въ августѣ или сентябрѣ 1487 г.³

Появившись въ Новгородѣ ересь скоро перебралась и въ Москву. И здѣсь почва для нея была не совсѣмъ неблагопріятна. И въ Москвѣ насчитывалось не мало лицъ, недовольныхъ современнымъ положеніемъ церкви, и ратовавшихъ противъ односторонности и формализма религіозно-церковной жизни. Къ этому нужно присоединить и политическое состояніе Московской Руси въ разсматриваемое время. Подобно политическимъ партіямъ Новгорода и въ московскихъ областяхъ шла сильная борьба между крѣпнувшимъ единодержавіемъ и отживавшимъ свой вѣкъ удѣльно-вѣчевымъ порядкомъ. Тотъ и другой государственнѣйшій строй имѣлъ многочисленный кругъ сторонниковъ въ разныхъ слояхъ тогдашняго Русскаго общества. На сторонѣ единодержавія была высшая духовная власть—митрополитъ и почти все многочисленное и сильное своимъ вліяніемъ на общество монашеское сословіе. На сторонѣ удѣльно-вѣчеваго порядка находились симпатіи весьма зна-

ховнаго просвѣщенія за 1875 г., мѣсяць май, напечатана статья: Геннадій архіепископъ Новгородскій. Подъ такимъ же названіемъ недавно напечатана статья о Геннадіѣ въ Прав. Обзор. 1878 г., сентябрь, и 1880, августъ, статья Грандицкаго.

¹ Акты Арх. Экспед. т. I, посланіе Геннадія къ митрополиту Зосимѣ № 380, 478—479.

² Посланіе Геннадія къ Юсафу. Чтен. въ Общ. ист. и древн. Росс. 1847 г., № 8. Посланіе Геннадія къ Прохору еп. Сарскому. Рук. Имп. Публ. библ. Q. XVII, № 64, л. 317.

³ Акты истор. т. I, № 285. Посланія князя и митрополита Геннадію отъ 1488 года февраля 13, Акты Археографической Экспедиціи томъ I, № 380, 482. Полн. собраніе Рус. лѣтописей т. VI, 38, Просвѣтитель, 52.

чительной части высшаго свѣтскаго русскаго общества—боярства, при установленіи новаго политическаго строя терявшаго большую часть своихъ утвержденныхъ вѣками привилегій. Далѣе кружокъ вывезенныхъ въ Москву новгородцевъ ¹ не прошелъ безслѣдно для соціального положенія русскаго общества. Воспитанные на свободныхъ вѣчевыхъ началахъ невольные выселенцы Великаго Новгорода не могли конечно забыть о своей свободѣ. При всеильномъ господствѣ въ то время религіозныхъ интересовъ и чисто политическая борьба получила религіозный отгѣнокъ. За неудовлетворенностію политическихъ стремленій естественно слѣдовало ожесточеніе и раздраженіе, которыя выражались крайностями свободомыслія въ религіозно-церковной области, заключавшей въ себѣ не мало темныхъ сторонъ, дававшихъ прекрасный матеріалъ для свободныхъ обсужденій. Внѣшнія историческія обстоятельства какъ бы благопріятствовали религіозному броженію и возбужденію умовъ.

Въ одно изъ посѣщеній Новгорода—именно въ 1480 г. великій князь Московскій Іоаннъ III плѣнился умомъ и наружнымъ благочестіемъ еретиковъ—Алексѣя и Діонисія, которые затѣмъ перевезены были самимъ великимъ княземъ въ Москву и опредѣлены были—первый протопопомъ къ Успенскому собору, а послѣдній къ Архангельскому. ² Вскорѣ этимъ тайнымъ еретикамъ удалось образовать около себя въ Москвѣ кружокъ грамотныхъ людей, склонныхъ къ ихъ мнѣніямъ. Первое мѣсто въ числѣ ихъ занимаетъ дьякъ великаго князя Федоръ Курицынъ. Между прочимъ еретики привлекли къ своей ереси Симоновскаго архимандрита Зосиму, въ ересь увлекли даже невѣстку великаго князя Елену. ³ Кружокъ московскихъ еретиковъ такимъ образомъ состоялъ изъ людей, занимавшихъ видное положеніе въ обществѣ и людей болѣе или менѣе образованныхъ ⁴ Самыми вліятельными среди

¹ А онъ былъ очень многочисленъ. По извѣстіямъ лѣтописей изъ Новгорода вывезено было до 18,000 семей, слѣдовательно до 72,000 душъ. Костомаровъ—Историческія монографіи и изслѣдованія. Спб. 1863 г., том. I, 381.

² Просвѣтитель, 51—52.

³ Посланіе Іосифа Волоцкаго къ Митрофану, Чтен. въ Общ. Ист. и Древн. Росс. за 1847 г., № 1, отд. IV.

⁴ Просвѣтитель, 53. Востоковъ—Опис. Румянц. муз. 511—512. Рукоп. Кирилло-Болдозерской, нынѣ Спб. дух. акад. библ. № 21/1000 послѣсловіе перевода лаодикійскаго посланія, л. 7.

московскихъ еретиковъ были Ѳеодоръ Курицынъ и протопопъ Алексѣй. Самъ великій князь зналъ о ереси своихъ приближенныхъ, но тѣмъ не менѣе продолжалъ обнаруживать къ нимъ свое благоволеніе. ¹ Иоаннъ III имѣлъ свои причины быть снисходительнымъ къ еретикамъ по соображеніямъ чисто политическаго характера. Враждебное отношеніе еретиковъ къ церковному авторитету, къ монашеству и вообще охлажденіе къ духовенству, производимое въ народѣ еретиками, какъ нельзя болѣе соотвѣтствовали планамъ великаго князя, который, преслѣдуя исключительно цѣли своего абсолютизма, видѣлъ въ этомъ прекрасное средство безусловно подчинить себѣ церковь и ея представителей и навсегда лишить ихъ возможности всякаго противодѣйствія власти государя. ² Положеніе великаго князя, принятое имъ по отношенію къ ереси, ставило его на нѣсколько фальшивую почву. Стремленіе къ абсолютизму менѣе всего раздѣлялось еретиками, представлявшими изъ себя не одно религіозное, но и политическое общество, симпатизировавшее традиціямъ старо-боярскаго партіи.

Такимъ образомъ ревность Геннадія Новгородскаго противъ еретиковъ не могла разчитывать на быстрый успѣхъ въ Москвѣ. Если присоединить къ этому личное нерасположеніе къ нему митрополита Геронтія, ³ то вполнѣ понятно будетъ продолжительное молчаніе великаго князя и митрополита на посланіе къ нимъ Новгородскаго архіепископа. Тогда Геннадію около 1487—1488 года обратился съ посланіями къ Прохору епископу Сарскому, жившему въ Москвѣ на Крутицахъ ⁴ и также къ находившимся тогда въ Москвѣ епископамъ Нифонту Суздальскому и Филовею Пермскому, ⁵ прося ихъ печаловаться предъ великимъ княземъ и митрополитомъ по дѣлу о еретикахъ. Посланія Геннадія къ епископамъ оказали свое дѣйствіе. Дѣло еретиковъ было разсмотрѣно на соборѣ, на которомъ

¹ Просвѣтитель стр. 53. Посланіе къ Митрофану. Чт. въ Общ. Ист. и Древн. Росс. 1847 г. № I.

² Каломаровъ, Русская исторія въ жизнеописаніяхъ ея главнѣйшихъ дѣятелей, первый отд., вып. второй, Спб. 1874 г. 311—312, 331—332.

³ Полн. Собр. Рус. лѣтоп. т. VI, 233—234.

⁴ Рук. Имп. Публ. Библ. Q, XVII, № 64, изъ собранія графа Толстаго отд. II, № 68, л. 317 и дагѣе.

⁵ Рук. Имп. Публ. Библ. Q, XVII, № 50, изъ собранія графа Толстаго отд. II, № 341, л. 296.

нѣкоторые изъ новгородскихъ еретиковъ были осуждены и подвергнуты торговой казни. ¹ Въ февралѣ 1488 г. князь и митрополитъ извѣстили объ этомъ Геннадія особыми посланіями, въ которыхъ между прочимъ предоставлялось право Новгородскому архіепископу при содѣйствіи великокняжескаго намѣстника обыскивать еретиковъ и наказывать ихъ соотвѣтственно ихъ преступленіямъ. ²

Въ 1489 г. скончался митрополитъ Геронтій. ³ Занимая видное мѣсто при дворѣ дьякъ Курицынъ и его сообщники достигли того, что на мѣсто Геронтія въ сентябрѣ 1490 года избранъ былъ на митрополию Симоновскій архимандритъ Зосима, тайный еретикъ, а скорѣе грубый матеріалистъ и челоуѣкъ крайне невоздержнаго образа жизни. ⁴ Вслѣдъ за вступленіемъ на митрополичій престолъ Зосимы для еретиковъ настало спокойное время и время процвѣтанія ереси. Достигнувъ апогея своего могущества, ересь начала заявлять себя въ Москвѣ точно также, какъ и въ Новгородѣ, самыми грубыми выходками противъ святыни православія. ⁵ Ревностный Новгородскій архіепископъ съ новою энергіею взялся за искорененіе ереси. Онъ написалъ митрополиту посланіе, въ которомъ требовалъ отъ него созванія собора для осужденія еретиковъ. ⁶ Одновременно съ посланіемъ къ митрополиту и съ подобнымъ же ему содержаніемъ онъ написалъ другое посланіе, адресованное имъ къ собору владыкъ, ⁷ изъ которыхъ многіе все еще находились въ Москвѣ со времени поставленія митрополита Зосимы. Посланіе Геннадія ко владыкамъ и на этотъ разъ оказало свое дѣйствіе. Архіереи потребовали собора, который дѣйствительно и состоялся 17 октября 1490 г. Соборъ болѣе или менѣе снисходительно отнесся къ еретикамъ. Онъ лишилъ еретиковъ священнаго сана, предалъ проклятію и осудилъ на заключеніе. ⁸ Осужденные

¹ Полн. Собр. Рус. лѣт. т. VIII, 218; т. VI, 238.

² Граматы великаго князя и митрополита, напечатанныя въ Актахъ Историческихкихъ томъ I, № 285, 521—522.

³ Полн. Собр. Рус. лѣт. т. VIII, 218; т. IV, 137.

⁴ Полн. Собр. Рус. лѣт. IV, 157—158; VIII, 218—219. Просвѣтитель, 58—62.

⁵ Акты Арх. Эксп. т. I, № 380—489. Просвѣтитель, 572—574.

⁶ Рук. Имп. Публ. Библ. Q, XVII, № 15 изъ собранія графа Толстаго отд. II № 294 л. 396. Акты Арх. Эксп. т. I № 380.

⁷ Рук. Имп. Публ. Библ. Q, XVII № 15 л. 401. Прав. Собесѣдн. 1863 г. ч. I, апрѣль 479—481.

⁸ Полн. Собр. Р. лѣт. т. IV, 158—159; VIII, 220.

и проклятые на соборѣ новгородскіе еретики отправлены были въ Новгородъ къ архіепископу Геннадію, который и устроилъ имъ извѣстную позорную встрѣчу. Еретики и послѣ собора 1490 года продолжали спокойно проживать въ Москвѣ, пользуясь защитой митрополита, чловѣка индеферентнаго въ дѣлѣ вѣры. Вышнее спокойствіе усилило еретическую пропаганду и содѣйствовало сильному возбужденію умовъ среди современнаго русскаго общества. ¹

Въ это-то тяжелое для православія время и выступаетъ, по вызову Геннадія, на борьбу съ еретиками Іосифъ Волоцкій. ² Первымъ письменнымъ памятникомъ Іосифа въ борьбѣ съ ересью было его посланіе къ Нифонту, епископу Суздальскому, писанное имъ въ 1493 году, гдѣ онъ открыто осуждаетъ митрополита Зосиму въ еретичествѣ и убѣждаетъ Нифонта и другихъ русскихъ іерарховъ свергнуть отступника митрополита и тѣмъ спасти церковь Божию. Кромѣ того Іосифъ полемизировалъ съ еретиками и на литературно богословскомъ поприщѣ, памятникомъ чего осталось его замѣчательное сочиненіе, названное впоследствии Просвѣтителемъ.

Новый періодъ ереси начинается съ паденіемъ митрополита Зосимы. Въ 1494 г. 17 мая Зосима отказался отъ митрополіи. Это случилось въ отсутствіе главнаго покровителя ереси Федора Курицына. ³ Послѣ Зосимы русская митрополія оставалась праздною около шестнадцати мѣсяцевъ и только въ сентябрѣ 1495 года избранъ былъ новый митрополитъ Симонъ, ⁴ который не былъ сторонникомъ еретиковъ, но онъ всетаки скоро не могъ дать торжества православію и противопоставить еретичеству сильной оппозиціи, сторонники котораго продолжали пользоваться благосклонностію великаго князя. Поэтому и при новомъ митрополитѣ еретики продолжали пользоваться полною свободою. Около этого времени случилось одно новое обстоятельство, которое, хотя и не надолго,

¹ Просвѣтитель 56 - 57. 576. 59—60. Посланіе Іосифа Волоцкаго къ Нифонту еп. Суздальскому. Чт. въ Общ. Ист. и Др. Рос. 1847 г. № 1.

² Великія мины четыи. Сентябрь, 472—473. Житіе Іосифа Волоцкаго, составленн. Саввою Крутицкимъ.

³ Рук. Им Пуб. Библ. Q. XVII. № 64, л. 245. Чт. Общ. Ист. и Др. Рос. 1847, № 1.

⁴ Полн. Собр. Русск. лѣт. т. IV, 164; VIII, 128.

⁵ Полн. Собр. Р. лѣт. т. IV стр. 165; VI, 39; VIII. 230.

усилило партію еретиковъ. Ересь, какъ извѣстно, слилась въ одно гармоническое цѣлое съ одною изъ политическихъ партій—партіею старобоярской. Ей противопоставалась другая партія, симпатизировавшая новому политическому строю—единодержавію. Въ 1490 г., по смерти старшаго сына Іоанна III Іоанна Младаго, въ средѣ великокняжескаго семейства изъ-за вопроса о престолонаслѣдіи образовалось соперничество Елены, жены умершаго князя, и Димитрія, сына ихъ,—съ одной стороны и Софіи, второй жены Іоанна III и сына ихъ Василя съ другой. ¹ Знатнѣйшіе бояре примкнули къ партіи Димитрія, такъ какъ они, можетъ быть, видѣли въ немъ истиннаго представителя власти въ ея древне русскомъ характерѣ, тогда какъ Софія «грекиня» принесла съ собою новыя понятія, о царской власти ничего не оставлявшія для боярства. ² Во главѣ противной Софіи партіи находились два могущественные боярина—Иванъ Патрикѣевъ и Семень Ряполовскій. Къ нимъ примкнули Федоръ Курицынъ и другіе Московскіе еретики. Сторонники Софіи состояли изъ людей вполнѣ православныхъ, ³ которые упроченію за Василюмъ, ея сыномъ, престола придавали значеніе торжества вѣры, православія. Такимъ образомъ придворныя партіи явились сколько политическими, столько же и религіозными. Сначала восторжествовала партія Елены. Въ концѣ 1497 г. великій князь положилъ опалу на свою жену Софію и сына Василя, равно какъ и на ихъ приверженцевъ. Но прошло около года и опала постигла большихъ бояръ Патрикѣева и Ряполовскихъ. ⁴ Іоаннъ примирился съ своею женою Софіею и сыномъ Василюмъ, объявивъ послѣдняго сначала великимъ княземъ Новгорода и Пскова, а потомъ и государемъ всея Руси, тогда какъ Елена съ сыномъ посажены были въ темницу. ⁵ Опала Елены и бояръ, покровительствовавшихъ ереси, была тяжелымъ ударомъ для послѣдней. Она прежде всего лишила еретиковъ расположенія великаго князя, который теперь

¹ Соловьевъ—Исторія Россіи т. V, 3-е изд. 80 — 90, 273. Костомаровъ—Русская исторія въ жизнеописаніяхъ ея главнѣйшихъ дѣятелей, вып. II, отд. первый, 296 — 299. Полн. Собр. Рус. лѣт. т. VI, 239, Хрущева, изслѣдованіе о сочиненіяхъ Іосифа Санина, 164—167.

² Акты Археограф. экпедиц. т. I № 172. Костомаровъ—Русская исторія въ жизнеописаніяхъ, вып. II, отд. первый 264—266.

³ Полн. Собр. Рус. лѣт. т. VIII, 234.

⁴ Полн. Собр. Рус. лѣт. т. VI, 43, 279, 243.

⁵ Полн. Собр. Рус. лѣт. т. VIII, 236—242.

убѣдился въ политическомъ вредѣ ереси и сдѣлался доступнѣе для противниковъ ея. Главный борецъ противъ ереси Іосифъ Волоцкій, лично извѣстный великому князю, и пользовавшійся уваженіемъ сына его Василя Іоанновича, имѣвшаго теперь большое вліяніе на состарѣвшагося отца, упогребилъ всю свою настойчивость для того, чтобы уничтожить ересь. И личными свиданіями и убѣжденіями великаго князя и посланіями, обращенными къ его сыну и нѣкоторымъ изъ его приближенныхъ,¹ ревностный защитникъ православія въ концѣ концовъ достигъ того, что противъ ереси пущены были въ ходъ самыя строгія мѣры. Въ декабрѣ 1504 г. состоялся соборъ на еретиковъ. На немъ еретиковъ присудили къ строгимъ наказаніямъ. Одни изъ нихъ были сожжены, другимъ отрѣзали языки, остальныхъ менѣе опасныхъ разослали по монастырямъ.²

Соборомъ 1504 года и заканчивается внѣшняя, официальная исторія ереси жидовствующихъ. Но это вовсе не значитъ, чтобы ересь на самомъ дѣлѣ окончательно уничтожилась. Она продолжала существовать долго и послѣ тѣхъ страшныхъ казней, которыя обрушились на головы еретиковъ по соборному опредѣленію 1504 года. Въ виду продолжавшагося существованія ереси Іосифъ въ 1510—1511 году снова обратился съ посланіемъ къ великому князю, въ которомъ попрежнему убѣждалъ его подвигнуться на еретиковъ³. Что ересь продолжала существовать долго и послѣ осужденія ея, на это указываетъ отчасти и посланіе къ Василю Іоанновичу Новгородскаго архіепископа Макарія (между 1525—1533 г.)⁴. Выпадало такое время, когда ересь заявляла о себѣ новыми открытыми, хотя и слабыми, вспышками. Такъ около 1520 года въ Москвѣ составлялся особый соборъ на Исаака *Жидовина* волхва, чародѣя и прелестника, члены котораго въ сознаніи *важности дѣла, подлежащаго ихъ разсмотрѣнію*, даже сочли для себя необходимымъ обратиться за совѣтомъ къ просвѣщенному Максиму Греку⁵. И самъ Максимъ, прибывшій въ Россію въ 1518

¹ Посланіе къ архимандриту Митрофану. Чт. въ Общ. Ист. и Древн. 1847 г. № 1. Посланіе къ Василю Іоан. Рук. Соф. библ. № 1489, л. 292—293.

² Полн. Собр. Рус. лѣт. т. VI, 49—50; томъ VIII, стр. 244.

³ Рук. имп. публ. библ. Q. XVII № 64, л. 202.

⁴ Дополн. къ Актамъ ист. т. 1, № 25, 23.

⁵ Сочиненія Максима Грека. Казань. 1859 г., ч. I, 31—33.

году ¹, вынужденъ былъ вести въ Россію продолжительную полемику съ остатками ереси жидовствующихъ ². Такимъ образомъ ересь, хотя и скрытно, продолжала существовать въ продолженіе почти всей первой половины XVI вѣка. Съ ней пришлось считаться не только Іосифу Волоцкому, который большую часть своей жизни провелъ въ борьбѣ съ ересью, но и ближайшимъ его ученикамъ.

Борьба Іосифа Волоцкаго съ ересью жидовствующихъ важна и въ другомъ отношеніи. Она послужила для него поводомъ къ другому рода борьбѣ, борьбѣ уже не съ еретиками, а съ самими православными, только расхившимися съ нимъ во взглядахъ на еретиковъ и на ихъ права и общественное положеніе въ государствѣ. Іосифъ не ограничивался чисто нравственною борьбою съ еретиками путемъ литературной, богословской полемики, направленной противъ ихъ лжеученій, но въ то же время онъ предлагалъ и съ настойчивостью указывалъ другія болѣе дѣйствительныя и практическія, по его мнѣнію, средства уничтожить ересь. Средства эти сводятся къ безошадному преслѣдованію еретиковъ и состоятъ въ примѣненіи къ нимъ смертной казни. Первымъ, указавшимъ на казни, какъ на средство избавиться отъ ереси, былъ извѣстный Геннадій архіепископъ Новгородскій, который въ предѣлахъ своей власти и осуществлялъ его на дѣлѣ. Мало того онъ настойчиво вызывалъ и другихъ іерарховъ и гражданское правительство на путь казней еретиковъ. ³ Мѣтко характеризуетъ эту сторону дѣятельности Геннадія одинъ изъ его современныхъ единомышленниковъ, уподобляя его льву, который «пущень бысть на злодѣйственные еретики... иже ногти своими разтерзая тѣхъ скверныя утробы... зубы же своими сокрушая и разтерзая и о камень разбивая». ⁴ Но главнымъ образомъ судьба вопроса объ отношеніи къ еретикамъ связана съ именемъ Іосифа Волоцкаго. Іосифъ задался цѣлію юридически и канонически обосновать то, на что указалъ Геннадій, какъ на единственно возможное и практическое при современныхъ ему обстоятельствахъ средство спасенія православія.

¹ Посл. Собр. Р. лѣт., т. VI, 261; т. VIII, 263.

² Сочин. Максима Грека, ч. I. Слова: II, 39—51; XXIV, 494—509.

³ Посланіе Геннадія къ Зосимѣ. Акты арх. эксп. т. I, № 380.

⁴ Просвѣтитель, 51—52.

Воззрѣнія Іосифа на отношеніе къ еретикамъ весьма замѣчательны.

Іосифъ Волоцкій съ неумолимою строгостью относился къ еретикамъ. Хотя у него есть различіе между еретикомъ и отступникомъ по степени ихъ виновности ¹, хотя онъ теоретически допускаетъ возможность спокойнаго существованія еретиковъ на ряду съ православными въ томъ случаѣ, если еретики и невѣрные никому не приносятъ вреда и не пропагандируютъ между православными своего ученія ², но это только въ теоріи. Въ дѣйствительности онъ исключалъ всѣхъ *жидовствующихъ* изъ ряда такихъ еретиковъ, которые бы могли имѣть какое-либо право на снисхожденіе и свободное проживаніе съ православными ³. Для того, чтобы уничтожить еретическое зло жидовствующихъ, по мнѣнію Іосифа, существуетъ одно средство—это заточеніе и смертная казнь еретиковъ. Всѣ другія мѣры недѣйствительны противъ нихъ ⁴. Положимъ, Іосифъ указываетъ еще одно средство воздѣйствія на еретиковъ и искорененіе ихъ, средство гуманное и вполне христіанское—это горячая «со слезами и сокрушеніемъ сердца» молитва объ обращеніи къ истинѣ заблудшихъ ⁵, но мысль о ней какъ будто высказана мимоходомъ. Іосифъ строгъ и неумолимъ и къ такимъ еретикамъ, которые изъявляли раскаяніе. Исторія ереси жидовствующихъ такъ сложилась, что дѣйствительно бросала тѣнь подозрѣнія на искренность раскаянія еретиковъ. При благоприятныхъ обстоятельствахъ никто изъ еретиковъ и не думалъ принести раскаянія. И только тогда уже, когда противъ нихъ пущены были въ ходъ строгія наказанія—ссылки и заточенія, тогда только изъ среды еретиковъ выдѣлялись личности, которыя искали снова союза съ православною церковію. Не требовалось много соображенія, чтобы понять дѣйствительную причину подобныхъ обращеній. Іосифъ такъ и понималъ и истолковалъ себѣ новый образъ дѣй-

¹ Просвѣтитель, 363—368. Рук. имп. публ. библ. F. I., № 229. Изъ собранія гр. Толстаго отд. I, № 269, л. 336—337.

² Просвѣтитель, 532—534.

³ Рук. имп. публ. библ. F. I., № 299, л. 339. Просвѣтитель. Слово 15, 569.

⁴ Просвѣтитель, стр. 593—597, 598, 526, 580, 548—550. Рукон. имп. публ. библ. F. I., № 229. Изъ собр. гр. Толстаго отд. I, № 299 л. 333—343, Рук. имп. публ. библ. Q. XVII, № 64, л. 202—204. Рук. Соф. библ., № 1489, л. 260—264

⁵ Просвѣтитель, 382.

ствѣй еретиковъ. Выходя изъ взгляда на покаяніе еретиковъ, какъ на вынужденное, Іосифъ совершенно не хотѣлъ вѣрить искренности ихъ раскаянія. Какъ невольное, вынужденное опасностью потерять жизнь, раскаяніе жидовствующихъ, по его взгляду, неприятно Богу ¹, а потому оно не должно быть принимаемо во вниманіе и не должно избавлять еретиковъ отъ строгихъ мѣръ преслѣдованія и наказанія. Даже въ томъ случаѣ, если какой-нибудь еретикъ захотѣлъ бы принести искреннее и чистосердечное раскаяніе, то онъ могъ это сдѣлать во всякое время и вездѣ, какъ бы ни были стѣснительны его внѣшнія обстоятельства ².

Наказанія, какимъ должны подвергаться за нечестивое ученіе еретики, по воззрѣнію Іосифа, составляютъ право гражданской власти. Это тѣмъ естественнѣе, что во взглядахъ его на еретиковъ дѣйствительно ясно проглядываетъ убѣжденіе его, по которому онъ смотритъ на нихъ, какъ на обыкновенныхъ преступниковъ—воровъ и разбойниковъ, только еще превосходившихъ ихъ своею виновностію. Поэтому-то онъ среди разсужденій о необходимости казней для еретиковъ вводитъ еще особое разсужденіе, излагающее обязанности царей, князей и судей земскихъ, которые всѣ должны карать одинаково и злодѣевъ и что главнѣе всего «быть отмстители Христу на еретики». Въ своемъ смѣшеніи и отождествленіи понятій еретика и обыкновеннаго преступника Іосифъ идетъ далѣе, оно у него простирается до того, что самое распространеніе еретичества и снисхожденіе къ нему правительства и церкви онъ разсматриваетъ какъ одну изъ главныхъ причинъ паденія и гибели всякаго государства ³.

Обязанность наказанія еретиковъ всецѣло лежитъ на свѣтской гражданской власти, лицамъ духовнымъ и вообще церкви предоставлена здѣсь иная роль. Представители церкви должны всѣми способами разыскивать еретиковъ, испытывать ихъ и вымогать отъ нихъ признанія въ принадлежности къ ереси и обнаруженія ея сообщниковъ. Впрочемъ роль отыскивать еретиковъ принадлежитъ не одной церкви

¹ Просвѣтитель, 581—606. 590. Рук. имп. публ. библ. Р. I, № 229, л. 243.

² «Аще ли кто восхоцеть покаятися, говоритъ Іосифъ по этому поводу, мощно есть и въ темницы каятися, въ скорбѣхъ бо и въ бѣдахъ паче слышитъ Богъ кающихся». Просвѣтитель, 591. Рук. имп. публ. библ. Q. XVII, № 64, л. 205.

³ Просвѣтитель, 52,—555. 536. 539—540. 586. 588. 601—602, 598—599 Рук. имп. публ. библ. Q. XVII, № 64, л. 202—204.

въ смыслѣ членовъ іерархіи, ее долженъ раздѣлять всякій вѣрующій и истинный сынъ православія. Здѣсь Іосифъ предлагаетъ нѣкоторыя частныя наставленія и совѣты православнымъ. Прежде всего онъ запрещаетъ православнымъ имѣть всякое общеніе съ еретиками; между тѣми и другими не можетъ быть никакой дружбы, ни любви, ни даже внѣшняго общенія—въ ядѣніи и питѣѣ. Въ отношеніи къ еретикамъ непозволительно питать никакого чувства сожалѣнія, когда ихъ постигаетъ вполне заслуженная ими достойная кара за ихъ лжеученія. Общій характеръ отношеній къ еретикамъ возможенъ только такой, цѣлю котораго должно быть развѣдываніе, разыскиваніе еретиковъ всякимъ образомъ и доносъ, привлеченіе ихъ къ отвѣтственности предъ властями за содержимую ими ересь, если они дѣйствительно окажутся сторонниками ея. Для большаго усилія при разыскиваніи еретиковъ вполне позволительно прибѣгать къ благоразумной хитрости и обману, что допускалось и святыми мужами, напр. Флавіаномъ, патріархомъ Антіохійскимъ, который своимъ «богопремудростнымъ художествомъ и богонаученнымъ коварствомъ еретики посрамя». Іосифъ очень строго относился и къ тѣмъ изъ православныхъ, которые благодушно смотрѣли на еретиковъ и, зная объ ихъ еретичествѣ, не старались доносить о нихъ властямъ. По мнѣнію Іосифа эти укрыватели еретиковъ сами достойны строгаго наказанія и даже казни ¹.

Въ казняхъ, въ заключеніяхъ по тюрьмамъ и ссылкахъ, какія мѣры употребляла свѣтская власть въ отношеніи къ еретикамъ, Іосифъ видѣлъ «ревность по православной вѣрѣ христіанствѣ и любовь къ Господу Богу и Пречистой Богородицѣ». ² Казни еретиковъ въ его глазахъ имѣли до нѣкоторой степени искупительное значеніе для лицъ, которыми они производятся ³. Наконецъ казни еретиковъ являлась въ его представленіи вполне священною не только для лицъ ее производящихъ, но она играла въ нѣкоторой степени искупительную роль и по отношенію къ тѣмъ изъ еретиковъ, которые ей подвергались, ослабляя степень отвѣтственности ихъ предъ Богомъ ⁴.

¹ Рук. имп. п. библ. F. I, № 229. Изъ собр. гр. Толстаго, отд. I, № 299, л. 333. Просвѣтитель, 587—588, 562, 584, 537.

² Рук. имп. публ. библ. Q. XVII, № 64, л. 204. 294.

³ Посл. Іосифа къ Митрофану въ Чт. Общ. Ист. и Др. 1847 г., № I.

⁴ Рук. Соф. библ., № 1489, л. 290—294.

Таковъ въ общихъ чертахъ взглядъ Юсифа Волоцкаго на отношеніе къ еретикамъ. Нельзя не видѣть здѣсь, что онъ проникнуть духомъ нетерпимости по отношенію къ еретикамъ и страдать односторонностью. Поэтому до нѣкоторой степени правъ одинъ изъ изслѣдователей о сочиненіяхъ Юсифа Волоцкаго, который сравниваетъ его, имѣя въ виду эту сторону его воззрѣній, съ французскимъ монахомъ, писавшимъ въ началѣ XIII вѣка противъ Альбигойцевъ ¹.

Источникъ нетерпимости Геннадія и Юсифа нужно искать во многихъ условіяхъ какъ ихъ частной жизни и личныхъ отношеній, такъ равно и въ общемъ характерѣ и недостаткахъ древне-русскаго просвѣщенія, а отчасти наконецъ и въ современныхъ имъ историческихъ обстоятельствахъ. Требуя для еретиковъ преслѣдованій и казни, Юсифъ и Геннадій не являлись здѣсь проповѣдниками совершенно новыхъ идей и не были въ строгомъ смыслѣ нововводителями суровыхъ отношеній къ еретикамъ. Принципы тѣлеснаго наказанія, какъ мѣры противодѣйствія еретикамъ, практиковался и ранѣе Юсифа и Геннадія ². Юсифъ и Геннадій расширяютъ этотъ принципъ въ отношеніи жидовствующихъ, внося въ кодексъ мѣры воздѣйствія на нихъ—смертную казнь ³. Но и здѣсь, въ проведеніи взгляда о позволительности и законности смертной казни для еретиковъ, они также не открывали русскому обществу безусловно новой мысли. Въ видѣ отдѣльныхъ исключительныхъ фактовъ смертная казнь еретиковъ существовала и далеко ранѣе Юсифа и Геннадія ⁴. Причина, почему Юсифъ и Геннадій, люди оба просвѣщенные, не сочли возможнымъ дѣйствовать на еретиковъ исключительно только одними мѣрами нравственными—путемъ убѣжденія, скрывается въ страшныхъ кощунствахъ ерети-

¹ Хрущовъ. Изслѣдованіе о сочиненіяхъ Юсифа Санина. Вступленіе, 7.

² Еще м. Фотій въ 1427 г. писалъ во Псковъ и совѣтовалъ Псковичамъ обращать стригольниковъ въ познаніе истины «казнями» (только не смертными), но виѣшними «казнями и заточенми.» Акты ист. т. I, № 34, 66.

³ Признаки релігіозной нетерпимости нѣкоторые изслѣдователи этого вопроса находятъ еще въ древнѣйшемъ періодѣ. См. критическую статью Миллера. Вопросъ о направленіи Юсифа Волоколамскаго. Журн. Мин. Нар. Просв. 1868 г., част. 137, 530.

⁴ Такъ въ 1476 г. въ Новгородѣ сброшенъ былъ съ моста въ рѣку Волховъ еретикъ стригольникъ Каринъ съ двумя своими товарищами. Полн. собр. Рус. лѣт. VIII, 24; V, 235.

ковъ надъ православною святынею, которыя были настолько дерзки и открыты, что совершенно дѣлали невозможною нравственную борьбу съ ними ¹. Въ проведеніи строгихъ мѣръ прогнѣвъ еретиковъ сказываются прежде всего личныя особенности характера того и другаго защитника казней. Для того, чтобы проповѣдывать урѣзыванье языковъ, сожженіе на кострѣ и тому подобныя проявленія, какими такъ богата западная инквизиція, нуженъ особенный складъ характера и темперамента и человекъ болѣе холоднаго разсудка, чѣмъ чувства. Въ нетерпимости Юсифа можно отчасти допустить постороннее западное вліяніе на него, какъ потомка выходца изъ Литвы, гдѣ религіозная нетерпимость, проявлявшаяся въ инквизиціи, составляла законъ всей государственной жизни, и рассказы о которой служили, можетъ быть, семейными преданіями для родственниковъ Юсифа Волоцкаго. Вышнее и въ частности западное вліяніе съ болышею ясностію отразилось на Геннадіѣ, архіеп. Новгородскомъ, который особенно восхищался примѣромъ «Испанскаго короля», какъ онъ путемъ инквизиціи свою землю очистилъ отъ еретиковъ. ² Но главная и существенная причина нетерпимости Юсифа и Геннадія кроется въ ихъ общемъ умственномъ складѣ возрѣвній, образовавшемся подъ руководствомъ стариннаго исключительно только книжнаго образованія. Какъ Юсифъ, такъ и Геннадій принадлежали къ школѣ древнихъ русскихъ книжниковъ, совершенно незнакомыхъ съ началами критики ³ и относившихся съ одинаковымъ благоговѣніемъ къ каждому церковному авторитету и съ полнымъ убѣжденіемъ и искренностію всегда готовыхъ утверждать, что «градскіе законы подобни суть пророческимъ и апостольскимъ и святыхъ отецъ писаніямъ ⁴. Та же самая книжность, на которой развивались и вырабатывались умы Юсифа Волоцкаго и Геннадія Новгородскаго, воспитала по одному и тому же образцу въ томъ же духѣ религіозной нетерпимости и многіе другіе умы. Церковная шьемность, перенесенная

¹ Просвѣтитель, 372—374.

² Акты Археогр. Экспеди. т. I, № 380, 482.

³ Для характеристики Геннадія съ этой стороны см. посланіе его къ Прохору, еп. Сарскому. Рук. Имп. публ. публ. Q. XII, № 64, л. 317 и дал., а также посланіе его къ Юсафу Ростовскому. Чт. въ Общ. Ист. и Др. Рос. 1847 г., № 8, отд. IV.

⁴ Просвѣтитель. 388.

на Русь по большей части изъ Византіи, на которой воспитывался русскій книжникъ, содержала въ себѣ не мало данныхъ, оправдывавшихъ и освящавшихъ собою религіозный фанатизмъ. Что же касается юридическихъ знаній и понятій, къ разряду которыхъ относится вопросъ объ отношеніи къ еретикамъ, то онѣ въ большей степени, чѣмъ всякія другія, складывались подъ вліяніемъ византійской письменности или даже прямо переносились на русскую почву изъ византійскихъ законодательныхъ источниковъ¹. Голосъ Іосифа Волоцкаго о безпощадномъ преслѣдованіи еретиковъ, случайно, но къ счастью для торжества его идей, раздался во время возвышенія и постепеннаго усиленія господства при дворѣ партіи Софіи Палеологъ и ея сына Василя, который скоро сдѣлался единодержавнымъ великимъ государемъ. Онъ воспитанъ былъ своею матерью въ преданіяхъ Византіи и въ своей государственной дѣятельности старался осуществлять тѣ государственныя идеи, которыя навѣяны были ему матерью. Между тѣмъ и Іосифъ по вопросу о еретикахъ основаніе своимъ взглядамъ находилъ главнымъ образомъ въ византійскомъ законодательствѣ и въ исторіи отношеній византійскихъ императоровъ къ еретикамъ, примѣра которыхъ наполнены многія его писанія².

Если мы будемъ объяснять нетерпимость Іосифа и Геннадія изъ особенностей и недостатковъ ихъ книжнаго образованія, то это должно служить яснымъ доказательствомъ того, что они не могли стоять въ своихъ суровыхъ отношеніяхъ къ еретикамъ совершенно одиноко. Такъ дѣйствительно и было на самомъ дѣлѣ. На соборѣ противъ жидовствующихъ, состоявшемся въ 1490 году, большинство членовъ собора потребовало сожженія еретиковъ.

Но и отрицательный взглядъ на казнь еретиковъ имѣлъ за себя значительное число сторонниковъ. Отрицательный взглядъ на казнь еретиковъ высказанъ былъ еще ранѣе, чѣмъ началъ свою борьбу съ ересью Іосифъ Волоцкій. На соборѣ 1490 года митрополитъ Зосима выразился о наказаніи еретиковъ такимъ образомъ: «достоитъ я (еретиковъ) проклятію предати и сослати въ Новгородъ на покаяніе подъ стражу, зане мы отъ Бога непоставлены

¹ См. подробнѣе у Иконникова «Опытъ изслѣдованія о культурномъ значеніи Византіи въ Русской исторіи». Кіевъ. 1869 г., 300—313.

² Провсвѣтитель, слова 15 и 16.

на смерть осуждати, но грѣшныя обращати къ покаянію». ¹ Впрочемъ взглядъ индеферентиста имѣетъ второстепенное значеніе.

Но и между православными членами русскаго общества находилась значительная часть людей, отрицательно относившихся къ казнямъ еретиковъ по своей связи и близкому знакомству съ послѣдними. Во то время какъ извѣстно развилась особенная страсть къ религіознымъ спорамъ, въ которой сталкивались между собою и православные и еретики, что, само собою понятно, способствовало установленію взаимнаго объѣма мыслей, и взглядовъ, изъ которыхъ многіе для православныхъ во все не казались преступными, и даже на оборотъ—полными интереса. А это послѣднее обстоятельство въ свою очередь пробуждало между православными и еретиками взаимныя личныя симпатіи и даже дружественныя отношенія. При возбужденіи вопроса о принятіи карательныхъ мѣръ противъ еретиковъ, православные, принадлежащіе къ этого рода категоріи, естественно возмущались жестокими наказаніями, проектировавшимися для еретиковъ. Послѣднимъ этого было и нужно. Они старались дать болѣе подходящее къ настоящему случаю богословское обоснованіе, на которое могли бы опираться ихъ неожиданные защитники въ своихъ сужденіяхъ, посвященныхъ защитѣ еретиковъ. За чѣмъ, слышалось по этому перѣдко въ современномъ обществѣ, осуждать и истязать еретиковъ? Господь сказалъ: не судите, да не судими будете.—Это одна фракція православныхъ противниковъ Іосифа по еретическому вопросу.

Между православными несомнѣнно находилось не мало и такихъ лицъ, которыя независимо отъ всякаго посторонняго вліянія, по собственному своему убѣжденію и личнымъ воззрѣніямъ, являлись противниками крутыхъ мѣръ противъ еретиковъ. Они точно также какъ и первые, основываясь на словахъ Спасителя и другихъ соображеніяхъ, отрицали законность смертной казни. Иные изъ нихъ впрочемъ дѣлали уступку говоря, что если еретиковъ уже надобно судить, то пусть это дѣлаютъ цари и князья, а не пастыри церкви, иноки и простые люди. Они же настаивали и на томъ, что вовсе не слѣдуетъ предавать истязаніямъ челоуѣка изъ за того только, чтобы выпытать у него сознаніе въ содержимой ими ереси, и вообще проводили ту мысль, что не должно разыски-

¹ Татищевъ. Исторія Россійская, кн. пятая, по сочинителью часть четвертая древней лѣтописи русской. Москва, 1848 г. Изд. Общ. ист. и древн. Росс., 110.

вѣтъ и отыскивать еретиковъ, если они сами не исповѣдуютъ своей ереси. Замѣчательно, Іосифъ мнѣніе о пощадѣ еретиковъ и снисходительности къ нимъ приписываетъ самимъ же еретикамъ. Эта мысль вѣрна только настолько, насколько она касается извѣстной указанной выше группы православныхъ. Но несомнѣнно также и то, что много было и вполнѣ православныхъ людей, чуждыхъ всякаго еретическаго вліянія, которые вовсе не раздѣляли непохвальной ревности къ истребленію еретиковъ. Это какъ нельзя болѣе ясно видно изъ словъ самаго Іосифа, который въ одномъ мѣстѣ осуждаетъ самихъ православныхъ за то, что они тужать и скорбятъ объ осужденныхъ на смерть еретикахъ.¹

Но самыми рѣшительными противниками Іосифа Волоцкаго въ его взглядѣ на еретиковъ выступило цѣлое духовное ополченіе старцевъ Кириллобѣлозерскаго и всѣхъ монастырей Вологодскихъ², носившихъ общее названіе Заволжскихъ монастырей, душою которыхъ былъ, какъ извѣстно, Нилъ Сорскій. Преп. Нилъ, исходя всегда и освящая все духомъ евангельскаго ученія, возмущался тѣми жестокими мѣрами, какія Іосифъ Волоцкій предлагалъ въ отношеніи къ еретикамъ. Свой гуманный взглядъ на еретиковъ Нилъ высказалъ еще на соборѣ 1490 года совершенно независимо и безотносительно ко взглядамъ на этотъ предметъ Іосифа Волоцкаго³. Съ Ниломъ вполнѣ солидаренъ былъ и кружокъ учениковъ.

Самымъ замѣчательнѣйшимъ ученикомъ Нила Сорскаго былъ Вассіанъ Патрикѣевъ.⁴ Вассіанъ, въ мірѣ князь Василій Ивано-

¹ Просвѣтитель, 526—527, 550, 586—587. 588.

² Шевыревъ Исторія Русс. словесности ч. IV, 174—175.

³ Соф. Временникъ изд. Строева ч. II, стр. 237; Прибавлен. къ твор. св. отецъ ч. X, 504—508.

⁴ Литература о Вассіанѣ: 1) Костомаровъ — Русская исторія въ жизнеописаніяхъ ея главнѣйшихъ дѣятелей. Перв. отд. выш. второй. Спб. 1874 г. ст. XVI, стр. 371—384; 2) Иконниковъ (статья: «Русскіе общественные дѣятели XVI в», напеч. въ Кіевскихъ университет. изв. за 1866 г. № 1—2); 3) Павловъ (въ его изслѣдованіи: «Историческій очеркъ секуляризаціи церковныхъ земель въ Россіи.» Одесса, 1871 г., отд. III, стр. 33—101 и въ статьѣ: «о Кормчей инока князя Вассіана Патрикѣева», напеч. въ Ученыхъ Запискахъ Казанскаго университета, 1864 г. выш. II, 489—498); 4) въ Чтен. Общ. Любител. дух. просвѣщенія (за 1873 г., мѣсяць май, 971—626) находится статья подъ заглавіемъ: «Вассіанъ Патрикѣевъ»

вичь, Патрикѣвъ-Косой, велъ свое происхожденіе отъ Гедимина и находился въ близкомъ родствѣ съ домомъ великихъ князей Московскихъ Іоанна III и Василія, и нѣкоторые время занималъ блестящее положеніе при дворѣ великаго князя Іоанна Васильевича. Онъ отличался своимъ умомъ и дарованіями; но особенно онъ выдавался дипломатическими способностями. Василій Косой находился въ тѣсныхъ отношеніяхъ съ Ѳедоромъ Курицынымъ, вмѣстѣ съ которымъ онъ исполнялъ иногда дипломатическія порученія; причѣмъ не разъ обнаруживалось его неумѣстное высокомеріе¹. Близкая связь съ семействомъ Курицыныхъ играетъ немаловажную роль для Василія Ивановича. Она способствовала и развила въ немъ извѣстную долю возноудумства и свободомыслія. Вліяніе еретическаго кружка существеннѣйшимъ образомъ простиралось на формальное развитіе князя Василія. Здѣсь онъ развилъ въ себѣ склонность къ критическому отношенію ко всѣмъ явленіямъ современной ему церковной и государственной жизни. Нѣтъ опредѣленныхъ данныхъ для того, чтобы можно было утверждать, что онъ усвоилъ себѣ отъ еретиковъ и самое содержаніе ихъ ученія. По своимъ политическимъ убѣжденіямъ Василій Патрикѣвъ, какъ родовитый бояринъ, принадлежалъ къ старобоярской партіи.— Паденіе ея сопровождалось вмѣстѣ съ тѣмъ онакою и на семейство Патрикѣвыхъ, изъ которыхъ отецъ и сынъ Василій были пострижены въ монахи. Василій, принявшій теперь имя Вассіана, поселился въ Кириллобѣлюзерскомъ монастырѣ и тамъ сдѣлался ученикомъ Нила Сорскаго.² Свой умъ и дарованія онъ обратилъ

и его полемика противъ монастырскихъ вотчинныхъ имуществъ»; 5) въ Древней и Новой Россіи (за 1875 г. № 3, мартъ, 264—276) Хрущевымъ напечатана статья подъ заглавіемъ: Князь иннокъ Вассіанъ Патрикѣвъ; 6) въ сочиненіи того же автора (ислѣдованіе о сочиненіяхъ Іосифа Санина) находятся нѣкоторыя данныя для характеристики Василія Косаго; 7) Пановъ (въ его ислѣдованіи о ереси жидовствующихъ, напеч. въ Журналѣ Минист. Народ. Просв. за 1777 г., № 1—3. Спеціально о Вассіанѣ: № 2, 288—295).

¹ Подробную родословную Василія Косаго см. въ статьѣ Хруцова, Древн. и Нов. Росс. 1875 г. № 3.

² Соловьевъ. Ист. Россіи т. V, изд. 2, 380—391. Полн. Собр. Рус. лѣт. т. VIII, 227—228. 236.

³ П. С. Р. Л. т. VIII, 236. По примѣру прочихъ Заволжскихъ скитниковъ онъ устроилъ для себя свою особую пустынь. Чт. въ Общ. Ист. и древн. Росс. 1847 г., № 9, отд. IV, 9.

теперь на изученіе церковной письменности, и въ то же время съ полнымъ увлеченіемъ взялся за ознакомленіе съ новою сферою, его окружавшею. Склонность къ критицизму, свободомыслію,— плоду вліянія на него еретическаго общества, вполне гармонировала съ духомъ критическаго направленія въ тиши, на отдаленномъ сѣверѣ, развивавшаго свои высокія идеи, хотя исходившаго нѣсколько изъ иныхъ началъ, чѣмъ свобода мыслей Вассіана. Такимъ образомъ Вассіанъ оказался въ близкой ему по воззрѣніямъ средѣ общества. Стремленіе къ критикѣ, порожденное еретичествомъ, подѣ вліяніемъ окружавшей его новой среды, получило теперь въ немъ болѣе законное направленіе, а болѣе близкое знакомство съ священными и церковными памятниками открыло ему возможность провѣрять колебанія и сомнѣнія своего ума на дѣлѣ. Живя на Бѣлоозерѣ, Вассіанъ посвящалъ много времени на «пытаніе» и провѣрку на памятникахъ церковной письменности своихъ догматическихъ и нравственныхъ воззрѣній, относительно которыхъ его умъ мучился сомнѣніями. Но при знакомствѣ съ священными и церковными книгами онъ пришелъ къ убѣжденію въ ихъ неисправности, въ существованіи въ нихъ противорѣчій. Наступилъ для него новый еще болѣе томительный періодъ сомнѣній, подѣ вліяніемъ которыхъ на основаніи одного мѣста, вполне авторитетнаго для того времени учительнаго евангелія, склонялся даже къ еретическимъ тенденціямъ, онъ напр. склоненъ былъ признавать Божественную личность І. Христа за тварь.¹ Но этотъ вопросъ былъ для него предметомъ сомнѣній, а не твердаго убѣжденія, и Вассіанъ продолжалъ пытаться его и послѣ того, какъ онъ уже оставилъ Бѣлоозеро. Попадъ въ сродное себѣ общество, Вассіанъ постарался изучить и понять глубокомысленнаго своего учителя преп. Нила. Дѣйствительно онъ усвоилъ себѣ принципъ критическаго отношенія къ памятникамъ церковной письменности, на которомъ останавливался преп. Нилъ. Вассіанъ далъ ему большую ясность и сообщилъ большую отчетливость, расширилъ его значеніе, перенесъ на жизненную почву и очень широко пользовался имъ въ своей продолжительной и разносторонней полемикѣ. Вассіанъ усвоилъ и все міровоззрѣніе преп. Нила, свелъ его на практическую почву, и примѣнялъ къ разнымъ явленіямъ и спорнымъ вопросамъ

¹ Чт. въ Общ. Ист. и др. Росс. 1847 г., № IX Преніе Даніила митрополита съ Вассіаномъ, 10.

современной общественной жизни. Такимъ образомъ разсмагиваемый съ этой стороны своей дѣятельности Вассіанъ является не самостоятельнымъ мыслителемъ и писателемъ, а скорѣе популяризаторомъ чужихъ идей, но и въ то же время Вассіанъ по справедливости можетъ быть названъ однимъ изъ рѣдкихъ публицистовъ русской древности.

Что касается нравственного характера Вассіана, то онъ, послѣ поступленія его въ монашество, нисколько не измѣнился: Вассіанъ остался вѣренъ себѣ и подъ рубищемъ инока. Онъ не сумѣлъ схранить подъ мантиею и кукулемъ ни своихъ политическихъ симпатій и антипатій, ни смѣлости государственнаго человѣка и дипломата, ни заносчивости боярина. ¹ Разница произошла только въ томъ, что указанныя черты характера Вассіана теперь стали выражаться въ нѣсколько иномъ видѣ и дѣйствіяхъ, воплиѣ сообразныхъ съ новымъ положеніемъ, — положеніемъ бывшаго боярина, а теперь невольнаго инока. Къ новымъ чертамъ характера Вассіана можно только отнести его желчность и раздражительность, — черты совершенно естественныя въ человѣкѣ, испытавшемъ въ своей жизни не мало превратностей судьбы.

Вассіанъ не особенно долго оставался въ Бѣлозерской пустыни. Если прежде гордый и ревнивый охранитель боярскихъ привилегій Вассіанъ Патрикѣевъ былъ ненавистенъ властолюбивому Іоанну и подвергся даже его опалѣ, то теперь, какъ инокъ, Вассіанъ воплиѣ былъ для него безопасенъ. Еще менѣе причинъ быть недовольнымъ Вассіаномъ имѣлъ Василій Іоанновичъ, видѣвшій въ немъ неопальнаго боярина, а своего родственника, скромнаго Бѣлозерскаго инока. На соборѣ 1503 г., разсуждавшій о монастырскихъ имуществахъ и другихъ церковныхъ предметахъ, приглашенъ былъ преп. Нилъ Сорскій. Подъ защитою этого послѣдняго прибылъ въ Москву и Вассіанъ Косой ².

¹ Хрущовъ. Исслѣдованіе о сочиненіяхъ Юсифа Санина 167—168. 240—241 Ст. Древн. и Нов. Росс. 1875 г., № 3.

² Время возвращенія Вассіана въ Москву съ точностію неизвѣстно. Мысль, что онъ прибылъ въ Москву въ 1503 г., проводитъ преосвящ. Макаріи (Ис тор. Рус. церкви т. VI, стр. 126—152), ее же поддерживаетъ и Хрущовъ (Древн. и Нов. Рос. 1875 г., № 3, 270). Другіе, напр. Павловъ (Историческій очеркъ секуляризаціи церковныхъ земель въ Россіи, 65 (въ примѣчаніи), относятъ прибытіе Вассіана въ Москву къ 1508 году. Съ большею вѣроятностію можно предпо-

Начало обсуждения вопроса объ отношеніи къ еретикамъ относится къ собору 1490 г., гдѣ мнѣнія по этому предмету раздѣлились: одни требовали сожженія еретиковъ, тогда какъ другіе предлагали противъ нихъ только однѣ церковныя кары, и послѣдніе, какъ извѣстно, одержали верхъ. Время отъ 1490—1503 г. было временемъ переходнымъ, которое подготовляло торжество право славію въ его борьбѣ съ ересью. Открытый перевѣсъ въ пользу православной стороны начался съ 1503 г. Послѣ собора о церковныхъ земляхъ, на которомъ присутствовалъ и Іосифъ Волоцкій, послѣдній имѣлъ троекратное свиданіе съ Іоанномъ III и сильно подѣйствовалъ на престарѣлаго князя: онъ убѣдилъ Іоанна въ необходимости строгаго преслѣдованія еретиковъ, хотя тотъ еще нѣсколько и колебался сомнѣніями на счетъ законности подобныхъ мѣръ. По возвращеніи своемъ изъ Москвы Іосифъ съ новою энергіею началъ дѣйствовать въ пользу окончательнаго истребленія еретиковъ. Съ этою цѣлію онъ написалъ посланіе къ духовнику великаго князя¹ и къ сыну его великому князю Василию Іоанновичу. Въ послѣднемъ посланіи онъ формулировалъ свой односторонній взглядъ на еретиковъ, требуя для нихъ казней и розысковъ.

Посланіе Іосифа Волоцкаго къ Василию Іоанновичу и положило собою начало литературной борьбѣ его съ заволжскими старцами. Собственно самъ представитель заволжцевъ преп. Нилъ Сорскій по складу своего характера вовсе не заключалъ въ себѣ такихъ нравственныхъ качествъ, которыя располагали бы его къ полемикѣ. Это былъ человѣкъ созерцательнаго направленія, мыслитель, теоретикъ. Онъ распространялъ свои идеи не въ массѣ народа, а только въ кружкѣ избранныхъ лицъ «его нрава». Въ характерѣ его выдѣляются мягкость, природное добродушіе; это былъ человѣкъ сердца, чувства. Совершенно съ инымъ харак-

ложить, что Вассіанъ явился въ Москву около 1503 г., когда тамъ дѣйствительно обсуждался вопросъ о церковныхъ имуществахъ и разсматривались и другія стороны современной церковной жизни. Сводя въ одно цѣлое всѣ фазисы и эпизоды борьбы и полемики по еретическому вопросу и параллельно съ нимъ развившемуся вопросу о церковныхъ имуществахъ, скорѣе всего можно придти къ утвержденію, что Вассіанъ Косой около 1503 г. уже находился въ Москвѣ. Мы здѣсь не будемъ перечислять данныя, ведущія къ извѣстному предположенію, онѣ будутъ видны въ другихъ мѣстахъ нашего изслѣдованія.

¹ Посланіе къ Митрофану. Чт. въ Общ. Ист. и Древн. Росс. 1847 г., № 1.

теромъ является его ученикъ Вассіанъ. Это былъ человѣкъ разсудка, а не чувства, энергическій, настойчивый до упрямства и притомъ съ развитымъ самолюбіемъ. Онъ-то и выступилъ во главѣ противниковъ Іосифа Волоцкаго по всемъ вопросамъ, занимавшимъ современное общество и прежде всего по вопросу объ еретикахъ. Полемику съ Іосифомъ начали старцы. На его посланіе объ еретикахъ, адресованное имъ къ Василю Іоанновичу, старцы отвѣчали своимъ коллективнымъ посланіемъ, въ которомъ шагъ за шагомъ разбивали мнѣнія своего противника. Какъ посланіе Іосифа, такъ и отвѣтъ на него старцевъ весьма замѣчательны въ томъ отношеніи, что при всей ихъ краткости въ нихъ сгруппированы существенныя черты и особенности двухъ направленій современной русской мысли. Іосифъ писалъ Василю Іоанновичу: «грѣшника или еретика руками убити или молитвою едино есть». Старцы на это отвѣчали: «некающихся и непокоряющихся еретиковъ вѣдно заточати, а кающихся еретиковъ и свою ересь проклинающихъ церковь Божія приеменить простертыми дланьми: грѣшныхъ ради *Сынъ Бжій воплотися и прїиде бо възсати истины погибшихъ*». Іосифъ въ защиту казней еретиковъ ссылался въ своемъ посланіи на примѣры ветхозавѣтной исторіи и исторіи изъ первыхъ вѣковъ христіанской церкви: Моисей, писавъ онъ, скрижали руками разбилъ и Ілія пророкъ четыреста жрецъ закла, и Финеосъ брата съ мадамлянинею блудяща прободе, и апостолъ Петръ Симона волхва молитвою ослѣпи, и Левъ епископъ Катанскіи Леодора волхва петрахилью связа и сожже, дондѣже Леодоръ сгорѣ, а епископъ изъ огня не изыде, а другаго волхва Сидора той же епископъ молитвою сожже». Старцы въ своемъ отвѣтѣ ни сколько не отвергали и даже прямо констатировали факты, которыми защищалъ свои мнѣнія Іосифъ, но только другими фактами священной исторіи давали имъ новое историческое освѣщеніе и потомъ, на основаніи ихъ, совершенно логически приходили къ другимъ противоположнымъ выводамъ и заключеніямъ: «А что, господине старецъ Іосифъ, отвѣчали старцы на представленные послѣднимъ примѣры строгаго отношенія къ нечестивымъ людямъ, Моисей скрижали руками разбилъ, то тако есть, но егда Богъ хотѣ погубити Израіля, поклоньшася тельцу, тогда Моисей сталъ вопреки Господеви и рече: Господи, аще сихъ погубиши, то мене преже сихъ, и Богъ не погуби Израіля Моисея ради... видиши, господине, яко любовь къ согрѣшающимъ и злымъ превозможе утолити гнѣвъ Божій». «Еще же ветхій завѣтъ тогда бысть, продолжали далѣе старцы, под-

рывающа уже въ самомъ корнѣ доводы своего противника, намъ же въ новѣй благодати яви Владыка Христосъ любовный союзъ, еже не осужати брату брата: не судите и неосуждени будете, но единому Богу судити согрѣшенія челоѳическая. Аще ты повелѣваеши, о Юсифе, брату брата согрѣшивша убити, то скорѣе и *субботство* будетъ и вся ветхаго закона, ихже Богъ ненавидитъ». Въ своемъ отвѣтѣ Юсифу старцы основательно ссылались на слова апостола Павла, который, по ихъ словамъ, душу свою полагаетъ за соблазнившуюся братію, а не молвилъ имъ, дабы сихъ огонь пожегль или земля пожерла. «Оле милости твоя, челоѳколюбце, милостивъ и долготерпѣливъ о злобахъ челоѳическихъ!»! Такими словами заключаютъ свой достойный отвѣтъ гуманные старцы. Замѣчательно, что въ то время какъ Юсифъ старается защищать свои взгляды примѣрами ветхозавѣтной исторіи и частными поступками только нѣкоторыхъ святыхъ мужей христіанской церкви, его антагонисты суживаютъ значеніе обязательности ветхаго закона и въ своихъ сужденіяхъ основываются по преимуществу на словахъ І. Христа и апостоловъ. Авторъ отвѣтнаго Юсифу посланія неизвѣстенъ, но съ большею вѣроятностію можно думать, что оно принадлежитъ перу Вассіана Патрикѣва. *

* Тонъ посланія, вызывающій и колкій, вполне соответствуетъ духу и характеру другихъ полемическихъ сочиненій Вассіана. Тождество взглядовъ и сходство выраженій между отвѣтомъ и остальными сочиненіями Вассіана еще болѣе подтверждаютъ сдѣланное предположеніе. И всѣ внѣшнія обстоятельства ведутъ къ тому же заключенію. Вассіанъ былъ въ Москвѣ близкій къ Василію Іоанновичу, къ которому Юсифъ адресовалъ свое посланіе, Вассіанъ непосредственно изъ его рукъ могъ получить посланіе Юсифа и отвѣчать на него. Свое посланіе Юсифъ написалъ между 1503 и 1504 годами, до собора, осудившаго окончательно еретиковъ (объ этомъ можно заключать на основаніи другаго списка посланія Юсифа. Рукоп. Соф. библ., № 1444). При тогдашней разобщенности и отсутствіи скорыхъ путей сообщенія съ трудомъ можно допустить, чтобы посланіе Юсифа скоро могло достигнуть Кириллова монастыря, равнымъ образомъ и оттуда могъ также скоро получиться отвѣтъ старцевъ. Если даже допустить такой ходъ дѣла, то тогда отвѣтъ старцевъ, полученный въ Москвѣ спустя долгое время послѣ посланія Юсифа, не могъ рассчитывать на хорошій пріемъ и общественное вниманіе. Между тѣмъ тонъ посланія, пропическій и колкій, показываетъ, что отвѣтъ писанъ подъ непосредственнымъ впечатлѣніемъ посланія Юсифа. Очевидно, Вассіанъ билъ Юсифа по горячимъ слѣдамъ. Причина, по которой онъ скрылъ свое имя, находится въ прямой зависимости отъ того положенія, въ какомъ онъ тогда находился. Въ это время престарѣлый великій князь Іоаннъ находился подъ вліяніемъ Юсифа Волоцкаго, Вассіану, оному болярину Іоаннову, опасно было

Иосифъ не хотѣлъ оставить посланіе старцевъ, своихъ литературныхъ противниковъ, безъ отвѣта. Вскорѣ послѣ этого онъ написалъ особый трактатъ «на Новгородскихъ еретиковъ, глаголющихъ яко неподобаетъ осужати ни еретика, ниже отступника», — въ которомъ онъ напротивъ проводилъ и настаивалъ на той мысли, «яко подобаетъ еретика и отступника не токмо осужати, но и проклинати, царемъ же, и княземъ, и судіямъ земскимъ подобаетъ сихъ и въ заточеніе посылати и казнимъ лютымъ предавати». Этотъ трактатъ въ послѣдствіи вошелъ въ составъ Просвѣтителя въ качествѣ его тринадцатаго слова.

На этотъ разъ, какъ извѣстно, побѣда осталась за Иосифомъ Волоцкимъ. Соборъ 1504 года опредѣлилъ подвергнуть еретиковъ страшнымъ казнямъ. Конечно казни не могли вдругъ уничтожить всѣхъ еретиковъ: болѣе скромные и невыдающиеся ничѣмъ особеннымъ еретики продолжали существовать и послѣ эпохи казней. Иосифъ Волоцкій хотѣлъ уничтожить и это зло, и потому требовалъ новыхъ преслѣдованій еретиковъ и убѣждалъ не вѣрять имъ

выступить открыто противъ личности уважаемой княземъ и притомъ выступить ему, Вассіану, за которымъ еще имѣлись старые счеты. Въ томъ, что Вассіанъ приписалъ свое посланіе всѣмъ старцамъ заволжскимъ («изъ Кириллова монастыря старцы, да и всѣ заволжскіе старцы положили тому посланію старца Іосифа свидѣтельство супротивно»), такъ начинается отвѣтное посланіе старцевъ), нельзя видѣть предосудительнаго съ его стороны подлога. Онъ хорошо зналъ взгляды своихъ сподвижниковъ, изъ которыхъ многіе дѣйствительно проводили взглядъ на еретиковъ одинаковій съ Вассіаномъ, а нѣкоторые изъ нихъ раздѣляли даже болѣе гуманнѣй, чѣмъ какой проводилъ самъ Вассіанъ. Это видно будетъ ниже. Вассіанъ, какъ одинъ изъ выдающихся и вліятельныхъ членовъ заволжской братіи, изъ которыхъ нѣкоторые, можетъ быть, прибыли вмѣстѣ съ Ниломъ въ Москву и находились теперь здѣсь, безъ всякаго смущенія могъ взять на себя инициативу дѣла и изложить въ особомъ посланіи взгляды своей братіи по данному вопросу своего времени, причемъ, конечно, не приминули отразиться въ посланіи и специфическія особенности склада его личнаго характера.

Костомаровъ предполагаетъ, что авторомъ посланія могъ быть самъ Нилъ Сорскій (Русская Исторія въ жизнеописаніяхъ ея главнѣйшихъ дѣятелей, вып. II, стр. 376). Хрущовъ говоритъ, что авторъ посланія могъ быть Вассіанъ Коскій (Исслѣдованіе о сочиненіяхъ Іосифа Санина, 188). Невоструевъ прямо приписываетъ посланіе Вассіану Косому (Разсмотрѣніе сочиненія Хрущова: Исслѣдованіе о сочиненіяхъ Іосифа Волоцкаго, 48—49). Посланіе старцевъ, равно какъ и посланіе Іосифа къ Василію Іоанновичу, на которое оно служитъ отвѣтомъ, напечатано въ Древней Россійской Вивліюнкѣ, томъ XVI. Мы пользовались обоими посланіями въ рукописи Новгородской Софійской бібліотеки № 1489, л. 290—293.

покаянію, какъ вынужденному. Это онъ высказывалъ между прочимъ въ посланіи къ великому князю Іоанну Васильевичу на еретика Кленова, которое было написано въ томъ же 1504 году по поводу присылки въ Волоколамскій монастырь на покаяніе осужденнаго на соборѣ еретика Семена Кленова. ¹

Крайнія требованія Іосифа вызвали новый протестъ со стороны проповѣдниковъ христіанской любви и снисхожденія къ заблуждающимся братіямъ. Вскорѣ появилось новое посланіе заволжскихъ старцевъ въ которомъ опровергались воззрѣнія Іосифа, касающіяся еретическаго вопроса. Въ немъ доказывалось, что не слѣдуетъ разыскивать и истязать еретиковъ въ томъ случаѣ, если они держатъ ересь въ тайнѣ, не распространяя и не обнаруживая ее ни въ чемъ. Здѣсь точно также доказывалось, что еретика или отступника, если только онъ принесетъ покаяніе, слѣдуетъ принимать въ церковь и допускать до св. причащенія. Авторомъ втораго отвѣтнаго посланія старцевъ Іосифу скорѣ всего могъ быть тотъ же Вассіанъ Косой. Это «любопрепарателное посланіе», какъ называетъ его Іосифъ, не дошло до насъ. О содержаніи его можно судить только по отвѣту на него самаго Іосифа. Послѣдній отвѣчалъ старцамъ посланіемъ «о повиновеніи соборному опредѣленію» ², въ которомъ онъ обвиняетъ старцевъ что они пишутъ «самочиніемъ и самоизмышленіемъ, а не отъ божественнаго писанія» и снова отстаиваетъ предъ ними истинность своихъ взглядовъ на еретиковъ, и особенно настаивалъ на томъ, что слѣдуетъ разыскивать еретиковъ. На ту же тему и около того же самаго времени написаны были имъ и послѣднія три слова Просвѣтителя.

Въ октябрѣ 1503 года умеръ Іоаннъ III. ² Престолъ занялъ Василій Іоанновичъ, относившійся съ уваженіемъ къ Іосифу, но человѣкъ не раздѣлявшій симпатій и антипатій къ опальнымъ своего отца и смотрѣвшій на нихъ вполне безпристрастно. Какъ родственникъ, какъ просвѣщенный и даровитый человѣкъ, и наконецъ какъ ученикъ замѣчательнѣйшаго и всѣми уважаемаго под-

¹ Рукоп. Импер. Пуб. библ. Q. XVII, № 64, л. 205.

² Рук. Имп. публ. библ. F. I, № 229, л. 333—345. Рукоп. главн. архива Министерства Иностранныхъ Дѣлъ, въ Москвѣ, № 747 нов. кагал. и № 1277 стар. катал., л. 431—441.

³ Полн. Собр. Рус. Лѣт., т. VIII, 243; т. IV, 281.

вижника Нила Сорскаго, Вассіанъ легко могъ обратить на себя вниманіе Василя Іоанновича. Онъ дѣйствительно достигъ того, что вошелъ въ его милость и сдѣлался при дворѣ великаго князя своимъ домашнимъ человѣкомъ. Находясь въ Москвѣ, онъ проживалъ то въ Симоновѣ, то въ Чудовѣ монастыряхъ—самыхъ богатыхъ и знаменитыхъ. Живя въ монастырѣ, Вассіанъ обставилъ свою жизнь по-боярски, привольно, получая даже столъ изъ дворца великаго князя ¹. Вліяніе Вассіана при дворѣ росло и развивалось прогрессивно. Наконецъ онъ достигъ того, что сдѣлался необходимымъ человѣкомъ для Василя Іоанновича, который называлъ его подпорою своей державы, умягченіемъ сердца, утоленіемъ гнѣва... обогащеніемъ души, *наставникомъ келицетърной любви и братолюбія*. Однимъ словомъ Вассіанъ съ теченіемъ времени занялъ при дворѣ положеніе всецѣльнаго временщика ². Къ несчастію для Іосифа въ апрѣлѣ 1511 года умеръ митрополитъ Симонъ, рѣшавшій всѣ вопросы на соборахъ въ духѣ Іосифа и служившій ему немало-важною поддержкою. Послѣ Симопа митрополитомъ сдѣланъ былъ, можетъ быть не безъ вліянія Вассіана, Варлаамъ, строгій аскетъ и человѣкъ вполне сочувствующій идеямъ Вассіана и всей заволжской братіи ³. Создавъ для себя очень выгодное во всѣхъ отношеніяхъ положеніе при дворѣ, Вассіанъ задался цѣлію проводить свои идеи въ жизнь общества. Первымъ его дѣломъ было смягчить великаго князя по отношенію къ еретикамъ и онъ дѣйствительно началъ усердно печаловаться за нихъ предъ великимъ княземъ ⁴. Но усилія Вассіана разбились о настойчивость Іосифа Волоцкаго. Послѣ соборнаго осужденія 1504 года послѣдовали страшныя казни. Нѣкоторые изъ еретиковъ, уstraшенные ими, начали приносить покаяніе, по словамъ Іосифа, притворное. Между тѣмъ нѣкоторые епископы и старцы, повѣривъ истинности ихъ покаянія, начали ходатайствовать предъ великимъ княземъ о поми-

¹ Зинвій Отенскій Пстпы показаніе, 900—901.

² Чт. въ Общ. Ист. и Древн. Рос. 1847 г., № VIII. О сочетаніи втораго брака Василя Іоанновича, 2. Чт. въ Общ. Пст. и Др. Рос. 1847 г., № VII. Преніе митроп. Данила съ Максимомъ Грекомъ, 11.

³ Полн. Собр. Рук. Лѣт. т. VI, 252; т. VIII, 252. Рук. Имп. публ. библ. Q. XVII, № 64, л. 292—294.

⁴ Отношенія иноковъ Кириллова и Іосифова монастырей въ XVI в. Прибавл. къ твор. св. отцевъ, ч. X, 506.

лованіи ихъ. Великій князь, «исполнившись св. Духа», отвѣчалъ имъ съ гнѣвомъ: «владыки! печалуетесь о волкахъ христіанскія вѣры. Егда волки овцы сѣдять, а сами ся растекутъ, гдѣ тогда волковъ возмете (найдете)? Они же слышаша сія, отыдоша бездѣлны». Іосифъ торжествовалъ, но торжество ему досталось цѣною многихъ хуленій и поношеній и такихъ, которыя «еже нелѣтъ писанію предати». Поруганія сыпались прежде всего со стороны владыкъ и старцевъ, заступавшихся за покаявшихся еретиковъ. Въ виду продолжавшагося существованія ереси и сочувствія къ еретикамъ со стороны нѣкоторыхъ православныхъ Іосифъ около 1510—1511 года обратился съ новымъ посланіемъ къ Василию Іоанновичу о преслѣдованіи еретиковъ. Не ограничиваясь однимъ этимъ, онъ, по словамъ одного его біографа, продолжалъ дѣйствовать на великаго князя и другими посланіями, «непрестанно пиша въ нихъ, къ державному посылая, дабы ихъ (еретиковъ) покаенію не вѣрилъ». Отвѣтомъ на всѣ посланія Іосифа было то, что «державный повелѣ еретиковъ всѣхъ въ темницу вмѣтати и быти неисходнымъ до кончины живота ихъ». Услышавъ объ этомъ, Іосифъ, по словамъ того же біографа, воздаде славу Богу, Отцу и Сыну, и Св. Духу ¹.

Іосифъ Волоцкій такимъ образомъ достигъ полнаго торжества надъ еретиками и надъ Вассіаномъ, но торжество его не обходилось и безъ непріятностей. Былъ такой случай. Два постриженника Волоколамскаго монастыря (Діонисій Звенигородскій и Нилъ Полевъ), ушедшіе съ позволенія Іосифа подвизаться на Бѣлоозеро, спустя нѣкоторое время дали знать Іосифу особой грамотой о существованіи, какъ имъ представлялось, ереси между скитниками Бѣлозерскими. Дѣло дошло до великаго князя, который обратился съ укоромъ къ Вассіану. Тотъ сумѣлъ такъ ловко поставить дѣло и выгородить своихъ пустынниковъ, что пострадали сами же доносчики—Іосифяне, пустыни которыхъ были сожжены и сами они отданы были подъ начало въ Кирилловомъ монастырѣ, а священникъ, принесшій отъ нихъ грамоту, былъ подвергнутъ пыткамъ,

¹ Рук. Имп. публ. библ. Q. XVII, № 64, л. 202. Великія мшеч-четви, Сентябрь, стр. 474—475.

² Приб. къ Твор. св. отцевъ, ч. X. Письмо о нелюбкахъ, 506—507. Рук. Сив. библ., № 927.

во время которыхъ онъ и умеръ. Вассіанъ продолжалъ дѣйствовать противъ Іосифа и на литературномъ поприщѣ. Онъ написалъ противъ него и противъ проводимыхъ имъ тенденцій цѣлое обширное сочиненіе, называемое имъ «тетрадами», въ которомъ онъ опровергаетъ положенія Іосифа, несогласныя съ убѣжденіями заволжскихъ старцевъ¹. Тяжелѣе всего для Іосифа было то, что онъ не могъ отвѣчать на оскорбленія своего противника. Вассіанъ добился того, что самому Іосифу воспрещено было великимъ княземъ «противу его рѣчей говорити и писати». Находясь въ такомъ критическомъ положеніи, Іосифъ обратился съ убѣдительнымъ посланіемъ къ своему старому другу, а теперь ближнему боярину великаго князя, Василю Челядину, въ которомъ просилъ его ходатайства предъ великимъ княземъ, чтобы тотъ позволилъ ему писать противъ полемическихъ сочиненій и нападокъ Вассіана². Посланіе

¹ Полемич. соч. Вассіана. Прав. Собесѣд. 1863 г., ч. III предисловіе, 97. Сравн. Хрущовъ. Исслѣдованіе о сочиненіяхъ Іосифа Санина, 246. 248—249. Тетрады Вассіана не сохранились до настоящаго времени. О существованіи обширныхъ полемическихъ сочиненій Вассіана, обозначаемыхъ имъ названіемъ тетрадей, можно догадываться изъ слѣдующаго обстоятельства. Ссылки на нихъ находятся въ сокращенномъ сочиненіи—диалогѣ Вассіана, который, какъ можно судить по нѣкоторымъ выраженіямъ, написанъ былъ Вассіаномъ уже по смерти Іосифа, когда онъ такимъ образомъ сводилъ и обобщалъ результаты своей полемики съ нимъ. (Полемич. соч. Вассіана. Прав. Соб. 1863 г., III, 210). Изъ посланія Іосифа къ В. Челядину мы узнаемъ, что Вассіанъ въ своихъ посланіяхъ уподоблялъ Іосифа за его немилосердіе къ еретикамъ еретіку Новату. Между тѣмъ въ сохранившихся до настоящаго времени и изданныхъ сочиненіяхъ Вассіана не находится подобнаго сравненія и уподобленія, оно встрѣчается только въ его диалогѣ, написанномъ уже по смерти Іосифа. Значитъ кромѣ извѣстныхъ намъ были такія сочиненія Вассіана, въ которыхъ онъ называлъ Іосифа еретикомъ, подобнымъ Новату. Далѣе въ изданныхъ сочиненіяхъ Вассіана находятся ссылки его напр. на одиннадцатое слово и десятую главу его несохранившихся до насъ тетрадей. (Прав. Собес. ч. III, 208). Во всякомъ случаѣ, слова и главы здѣсь уже никакъ нельзя отождествлять съ краткими пунктами діалога, такъ какъ понятія главы, слова, или краткаго положенія очень неоднаковы между собою. Наконецъ косвеннымъ образомъ подтверждается извѣстное предположеніе посланіемъ самого Іосифа къ Челядину, гдѣ онъ между прочимъ жадуется на Вассіана, что тотъ «писанію предастъ, да и разсыластъ посланія противъ него Іосифа». Преосвящ. Макарій (Исторія Рус. Церкви, т. VII, 258 въ примѣчаніи) и Невоструевъ (Разсмотрѣніе книги Хрущова: Исслѣдованіе о сочиненіяхъ Іосифа Санина, 60—66) отрицаютъ существованіе другихъ кромѣ сохранившихся до настоящаго времени сочиненій Вассіана.

² Рукоп. Импер. публ. библ. Q. XVII, № 64, л. 292—294.

оказало соотвѣтствующее дѣйствіе. Іосифъ достигъ того, что ему позволено было писать противъ своего сильнаго связями и положеніемъ противника. Дѣйствительно онъ и написалъ противъ него особое довольно обширное, состоящее изъ девяти словъ, сочиненіе. Это сочиненіе не сохранилось до насъ. О существованіи его мы знаемъ только изъ указаній, находящихся въ краткихъ полемическихъ сочиненіяхъ Вассіана¹.

О характерѣ обоихъ полемическихъ сочиненій можно судить только на основаніи сохранившагося въ извѣстныхъ дошедшихъ до насъ сочиненіяхъ Вассіана-краткаго его трактата, изложеннаго имъ въ діалогической формѣ. Диалогъ мѣтко характеризуетъ противоположность воззрѣній полемизирующихъ и источники, изъ которыхъ она исходила. Іосифъ писалъ между прочимъ: «яко подобаетъ православнымъ христіанамъ учительство приводить отъ ветхихъ писаній и божественнымъ писаніемъ новаго завѣта». Вассіанъ на это отвѣчалъ: «аще отъ ветхаго закона къ новому закону что приведено отъ святыхъ Христовыхъ устъ отъ Евангелія и отъ апостольскихъ посланій и отъ святыхъ правилъ седми соборовъ и отъ помѣстныхъ, сіе приедемъ. Аще ли же кто пововедегъ, или что приложитъ, или уложитъ кромѣ *Евангелія и Апостола и правилъ и въ святыхъ правилыхъ*, сего ипоязычника и мытаря именуемъ и проклятію предаемъ». Увлекаясь болѣе строгостью ветхаго завѣта и черпая оттуда для себя доводы, Іосифъ съ точки зрѣнія своихъ взглядовъ подозрительно смотрѣлъ на ученіе Вассіана о милосердіи Божіемъ, какъ основаніи для обращенія съ еретиками, и видѣлъ въ немъ покровителя самихъ еретиковъ. Въ недошедшемъ до насъ сочиненіи Іосифа находился между прочимъ трактатъ «о томъ, еже Вассіанъ глаголетъ и пишетъ о милосердіи Божіи, яко всѣхъ хочетъ спасти, сіе убо пишетъ еретикомъ хотя устроить жизнь не мятежну, яко да не боящеся еретицы прельщаютъ и въ жидовство отводятъ». Вассіанъ на такое обвиненіе съ достоинствомъ возражалъ: «вѣмъ, истинно милосердіе Божіе, яко всѣхъ Богъ хочетъ спасти и въ разумъ истинный грѣшныхъ привести покаяніемъ, яко же мытаря, и блудницу и отступниковъ и всѣхъ согрѣшающихъ». Самое разногласіе во взглядахъ на еретиковъ между Вассіаномъ и Іосифомъ заключалось въ томъ, что Іосифъ требовалъ для

¹ Прав. Собес. 1863 г., ч. III, 200—210. Ср. Хрущовъ, Исслѣдованіе о сочиненіяхъ Санина, 248—249.

нихъ заточеній и лютыхъ казней и смерти, между тѣмъ какъ Вассіанъ, соглашаясь съ нимъ въ томъ, что не кающихся еретиковъ дѣйствительно священному собору должно проклинать, а царямъ и князьямъ подобаесть ихъ заточить и казнить (*но не «въ живу»*) т. е. наказывать исправительными мѣрами. Но что касается до кающихся еретиковъ, то тѣхъ священное писаніе повелѣваетъ принимать на покаяніе. Здѣсь Вассіанъ повторяетъ то, что имъ прежде писано было въ его «любопрепирательномъ посланіи» Іосифу.

Кромѣ доселѣ рассмотрѣнныхъ полемическихъ сочиненій Вассіана по еретическому вопросу отъ него сохранилось еще особое сочиненіе «собраніе на Іосифа Волоцкаго», гдѣ онъ также трактуетъ объ отношеніи къ еретикамъ.¹ Здѣсь Вассіанъ обвиняетъ Іосифа за его непомѣрную ревность къ истребленію еретиковъ, *въ мірской гордости*, отсутствіи здраваго смысла, въ извращеніи установленій св. отецъ, а главное въ противорѣчій евангельскому ученію.² Такимъ образомъ изъ словъ Вассіана, равно какъ изъ всего характера его полемики по еретическому вопросу видно, что онъ ратовалъ за еретиковъ не по *личной* симпатіи къ нимъ, а тѣмъ болѣе не по солидарности съ ними въ религіозныхъ убѣжденіяхъ, а здѣсь онъ только проводилъ и примѣнялъ къ дѣлу гуманный взглядъ на этотъ предметъ своего учителя Нила.

Литературная полемика между Іосифомъ Волоцкимъ и Вассіаномъ Патрикѣевымъ изъ за еретическаго вопроса характеризуетъ Іосифа, какъ проповѣдника крайнихъ мѣръ, какъ писателя проводившаго односторонняго воззрѣнія. Въ болѣе свѣтломъ видѣ является Вассіанъ Патрикѣевъ. Онъ не былъ проповѣдникомъ полной свободы совѣсти; онъ требовалъ для еретиковъ не болѣе, какъ только «умѣренѣ»³ относиться къ нимъ и допускалъ для нихъ церковныя и гражданскія кары: отлученія отъ церкви и ссылки и заточенія, но безусловно отрицалъ наказаніе ихъ смертію. Разсматриваемый съ этой стороны взглядъ Вассіана болѣе отвѣчалъ историческимъ

¹ Прав. Собес. 1863 г. ч. III. Полемическія сочиненія Вассіана, 180, 198—200.

² На вводимыя на него его антагонистами обвиненія, что онъ защищаетъ еретиковъ и даетъ имъ возможность свободнаго проживанія Вассіанъ отвѣчаетъ словами: «спми (т. е. обвиненіемъ его въ покровительствѣ еретикамъ) разумъ вашъ есть осудити неповиннаго: яко не еретическую злобу заступающе, *но о Спасовѣ заповѣди, правильномъ ученіи* поборающе правильнѣ глаголемъ».

³ Прав. Соб. 1863 г. ч. III 199.

условіямъ и судьбамъ русскаго народа, равно какъ болѣе гармонировалъ съ существовавшими на этотъ счетъ установленіями и съ дѣйствовавшей тогда практикой, чѣмъ доведенный до послѣдней крайности взглядъ Іосифа Волоцкаго. Вассіанъ Косой является такимъ образомъ представителемъ русскаго народнаго гуманизма, который съ своей точки зрѣнія не безъ основанія называлъ учениками тѣхъ, которые приносили раскаяніе. Но идея истинно евангелической любви, положенная Вассіаномъ, подъ вліяніемъ Нила Сорскаго, какъ руководительное начало для опредѣленія отношеній къ еретикамъ, послужила для нѣкоторыхъ изъ заволжскихъ старцевъ началомъ и основаніемъ къ полному отрицанію преслѣдованія еретиковъ.

Полемика изъ за еретиковъ перешла и къ ученикамъ Іосифа и поддерживалась и другими заволжцами. Такъ Нилъ Полевъ, постриженникъ Волоколамскаго монастыря, ведетъ горячую переписку съ однимъ изъ заволжскихъ старцевъ по имени Германомъ, въ которой первый со всею горячностью Іосифовскаго ученика вооружается противъ враговъ христіанства и отступниковъ отъ православной вѣры христіанской, тогда какъ послѣдній, вполне вѣрный духу и преданіямъ Нила Сорскаго, утверждаетъ, что «не подобаешь намъ судити никого ни вѣрна, ни невѣрна, но подобаешь молитися о нихъ, а въ заточенія не посылати.»¹ Изъ словъ Германа видно, что онъ идетъ далѣе Вассіана, когда онъ отрицаетъ даже законность самыхъ заточеній въ примѣненіи къ еретикамъ.

Обсужденіе вопроса объ отношеніи къ еретикамъ продолжалось и послѣ смерти Іосифа Волоцкаго и у другихъ учениковъ его и послѣдователей. Одною изъ существеннѣйшихъ причинъ, вызвавшихъ появленіе ереси жидовствующихъ, были многіе недостатки современной церковной жизни. Изъ нихъ особенно рельефно выступалъ на видъ упадокъ нравственности въ монашествѣ, который находился въ причинной зависимости съ правомъ монастырей на

¹ Два посланія Нила Полева къ старцу Герману мнѣ извѣстны въ нѣсколькихъ спискахъ: въ рук. Моск. дух. акад. Сборникъ № 235/461. Волоч. л. 128—149 и въ рук. главн. архива министр. иностр. дѣлъ въ Москвѣ № 140 нов. кат. 195, по старому каталогу 78—85. Прекрасный списокъ посланій Нила находится въ рукописи Волоколамскаго монастыря, хранищейся въ монастырской ризницѣ, № 26/619 л. 179—188. Первое посланіе Нила Полева, хотя и безъ конца, находится въ рукописи Волоч. мон., хранящ. въ монастырской ризницѣ, № 442/181 л. 1—3.

владѣніе землями и крестьянами, коимъ они иногда пользовались въ самой широкой степени. Естественно отсюда, что вмѣстѣ съ упадкомъ истинно-монашеской жизни могли являться попытки къ искорененію нравственной деморализаціи монашества путемъ уничтоженія причинъ такъ или иначе способствующихъ ей. Еще митроп. Кипріанъ (+ 1406) считалъ несогласнымъ съ духомъ истиннаго подвижничества управлять монастырямъ имѣніями и крестьянами.¹ Когда же появилась и стала распространяться ересь жидовствующихъ, слишкомъ живо затронувшая и монашество и на основаніи неудовлетворительности его нравственнаго состоянія отвергавшая его въ самомъ принципѣ, какъ церковное, такъ и гражданское правительство, равно какъ и всѣ ревнители истиннаго благочестія, вынуждены были принять мѣры къ поднятію нравственнаго уровня современнаго монашества. Поэтому и не удивительно, что на соборѣ 1503 года, разсуждавшемъ о многихъ предметахъ, касающихся церковнаго исправленія, поднять былъ и вопросъ о земельныхъ владѣніяхъ монастырей, которыя признавались источникомъ и корнемъ зла, развѣдавнаго современное монашество. Въ числѣ членовъ собора находились и представители скитниковъ—Паисій Ярославъ и его ученикъ Нилъ Сорскій, и очень вѣроятно, и Вассіанъ Косой, и представитель общежительныхъ монастырей Іосифъ Волоцкій. Іоаннъ III рано сблизился съ представителями скитскаго монашества и относился къ нимъ съ большимъ уваженіемъ.² Инициатива поднятія вопроса о монастырскихъ земляхъ на соборѣ принадлежала заволжцамъ. Немедленно послѣ собора о вдовыхъ понахъ, присутствовавшей на немъ Нилъ Сорскій, въ видахъ возвышенія нравственности въ монашествѣ, подалъ великому князю мысль объ отобраніи земельныхъ владѣній у монастырей, чтобы тѣмъ дать возможность инокамъ самимъ трудиться надъ своимъ духовнымъ развитіемъ и въ то же время самимъ поддерживать свое существованіе. Его поддерживали и другіе пустынники. Іосифъ Волоцкій выступилъ противникомъ Нила на соборѣ. Его же сторону приняло и большинство членовъ собора. Въ защиту сво-

¹ Акты историч. т. I № 253, 479—480.

² И вообще «неслужители скитники», по словамъ одного современника, ради крѣпкаго жителства и добродѣтели множества имѣли великое дерзновеніе къ державному и были зѣло пріемлемы и почитаемы отъ него. (Житіе Іосифа Волоцкаго, составленное неизвѣстнымъ).

его мнѣнія Іосифъ представилъ множество каноническихъ и историческихъ доказательствъ и практическихъ соображеній. «Аще у монастырей сель не будетъ, говорилъ между прочимъ Іосифъ въ защиту своего мнѣнія, какъ *честному и благородному человеку* постричься? И аще не будетъ честныхъ старцевъ, отколѣ взять на митрополию, или архіепископа и на всякія честныя власти? А коли не будетъ честныхъ старцевъ и благородныхъ, ино вѣрѣ будетъ поколѣбаніе.»¹ Мнѣніе Іосифа восторжествовало. Соборъ призналъ монастырскія земли неприкосновенными и въ такомъ смыслѣ далъ отвѣтъ великому князю. Въ самомъ редактированіи соборнаго отвѣта проглядываетъ участіе Іосифа. Онъ отличается обширными знаніями. Въ немъ для извѣстной цѣли подобраны примѣры и изъ ветхозавѣтной исторіи и изъ новозавѣтной, помѣщено нѣсколько постановленій соборовъ и греческихъ императоровъ, а также русскихъ князей, представлены примѣры изъ исторіи русскихъ и греческихъ монастырей и т. под.²

Дѣло Нила и заволжскихъ старцевъ было такимъ образомъ проиграно. Но этимъ вопросъ о монастырскихъ имуществахъ далеко еще не кончился. Соборъ 1503 года положилъ собою только начало развитію и литературному обсужденію вопроса. Рѣшенный юридически, вопросъ о монастырскихъ имуществахъ продолжалъ развиваться въ литературѣ и пріобрѣлъ себѣ какъ защитниковъ, такъ и противниковъ. Результатомъ была ожесточенная продолжительная полемика между выдающимися лицами обоихъ направленій, въ которой обѣ полемизирующія стороны не могли долго удержаться въ должныхъ границахъ и переходили къ крайностямъ. Не даромъ неизвѣстный современникъ, приступая къ описанію собора 1503 года, сдѣлалъ предварительное вступленіе, замѣтивъ,

¹ Дѣятельность Іосифа Волоцкаго на соборѣ о церковныхъ имуществахъ обстоятельно изложена въ житіи его, составленномъ неизвѣстнымъ. Изд. Невоструева. М. 1865 г. Чл. въ общ. любит. дух. просвѣщ. 1865 г. т. II приложение 115—120. Приб. къ твор. св. от. ч. X, 504—505; 508—512.

² Отвѣтъ напечатанъ въ сочиненіи А. Павлова: Историческіи очеркъ секуляризации церковныхъ земель въ Россіи, вып. 1, 41—47. И читалъ этотъ отвѣтъ въ рукоп. Моск. духовн. Акад. № 514/48. л. 426—433. Теорія о неотчуждаемости земельныхъ церковныхъ имуществъ появилась въ грекоримской имперіи и перенесена была на Русь вмѣстѣ съ памятниками византійскаго церковнаго права. Горчаковъ. О земельныхъ владѣніяхъ всероссійскихъ митрополитовъ, патріарховъ и св. синода, 135—168.

что «дѣволъ *мнѣнемъ* несмирну вражду положи» между Іосифомъ Волюцкимъ и Ниломъ Сорскимъ.¹ По къ личности Нила Сорскаго никакъ не возможно относить какихъ бы то ни было проявленій несмирной вражды, о которой говорятъ современникъ, несомгнѣнно Іосифлянинъ, имѣя въ виду здѣсь на первомъ планѣ личность своего учителя Іосифа. Правда и Нилъ не могъ пройти молчаніемъ бросавшихся всякому въ глаза недостатковъ современнаго ему монашества. И отъ него осталось нѣсколько посланій съ обличительнымъ оттѣнкомъ. Таковы напр. его посланія «о пользѣ» и «о мнихахъ кружающихъ»² Но сочиненія эти чужды всякаго полемическаго задора, они представляютъ изъ себя самую объективную передачу, простое констатированіе фактовъ монашеской распущенности, очевидныхъ для каждаго и не затрогивавшія никого. Вообще послѣ собора 1503 года, рѣшившаго дѣло не въ его духѣ, Нилъ замолчалъ.

Не такъ спокойно отнеслись къ монастырскому вопросу другіе Бѣлозерскіе старцы. Въмѣсто Нила защитникомъ и проводникомъ его идей и самымъ яркимъ противникомъ вотчинныхъ правъ монастырей выступилъ все тотъ же энергическій Вассіанъ Косой Патрикѣевъ. Начало полемики, точно также какъ и по вопросу о еретикахъ, положилъ Вассіанъ. Во время соборныхъ дѣяній 1503 года онъ, какъ извѣстно, находился въ Москвѣ. Недовольный, какъ и всѣ скитники, рѣшеніемъ собора, онъ распространилъ между грамотными людьми написанное имъ самимъ разсужденіе о неправлчій монастырямъ владѣть вотчинами, при чемъ онъ однако по чисто личнымъ, извѣстнымъ уже практическимъ соображеніямъ, умолчалъ о имени самаго автора разсужденія.³ Въ своемъ разсуж-

¹ Приб. къ твор. св. отц. X, 508.

² Рук. моск. дух. акад. № 185 л. 350. Чт. въ Общ. люб. дух. просвѣщ. 1872 к.л. XI—XII, стр. 331—352. Христіан. чт. 1877 г. № 1—2, 136. Преп. Нилъ Сорскій Спб. 1864 г. 173—174. Рук. библ. Царскаго № 274.

³ Сочиненіе изд. проф. Бодянскимъ въ Чт. Общ. ист. и др. Рос. 1859 г. кн. III отд. 3. Касательно принадлежности этого сочиненія перу Вассіана существуютъ сомнѣнія. Редакція Прав. Собесѣдника, издавшая въ 1863 г. несомнѣнные подлинныя сочиненія Вассіана, отвергла происхожденіе названнаго выше сочиненія отъ князя Інокка. Прав. Собес. 1863 г. ч. III, 82—96. Но въ разсужденія нѣтъ ничего такого, почему бы его нельзя признать за произведеніе Вассіана, какъ замѣтилъ это и покойный Невоструевъ. (Разсмотрѣніе книги Хрущева: Исслѣдованіе о сочиненіяхъ Іосифа Санина, 64—65). Преосвящ. Макаріи склоняется въ

деніи Вассіанъ устанавливаетъ основныя положенія критическаго воззрѣнія воложскихъ отцовъ. Внимательное изученіе современной церковной письменности и особенно содержавшихся въ ней данныхъ для опредѣленія законности или незаконности монастырскихъ правъ на владѣніе вотчинами убѣдило Вассіана въ неудовлетворительномъ состояніи многихъ церковныхъ памятниковъ. Поэтому на многіе доводы, которые представлялись защитниками монастырскихъ владѣній, онъ въ своемъ полемическомъ разсужденіи отвѣчалъ выраженіемъ сомнѣнія въ ихъ авторитетности и подлинности. ¹Заподозривъ основательность доводовъ вотчинниковъ, Вассіанъ устанавливаетъ свой положительный принципъ для опредѣленія законности вотчинныхъ правъ монаховъ—это вѣрность духу новаго завѣта, высота евангельскаго ученія. ²Всегда исходя съ строго евангельской точки зрѣнія, Вассіанъ далѣе рисуетъ въ своемъ разсужденіи современную ему распущенную жизнь монаховъ и основательно видитъ въ ней противорѣчіе съ нравственными требованіями, изложенными въ Евангеліи. ³

Разсужденіе Вассіана произвело сильное впечатлѣніе на сторонниковъ монастырскаго владѣнія и они поняли его какъ вызовъ на борьбу. Іосифъ Волоцкій въ отвѣтъ на разсужденіе Вассіана написалъ свое «Отвѣщаніе любозагорнымъ». Основная идея отвѣщанія любозагорнымъ, гдѣ онъ, не называя Вассіана по имени, тѣмъ не менѣе очень ясно намекаетъ на него, когда онъ вооружается противъ того, «кто есть презорливъ, велехваленъ, высоко-

пользу принадлежности разсужденія перу Вассіана (Ист. Русск. Цер. т. VII, 259). Это полемическое сочиненіе въ болѣе полномъ видѣ съ приписаніемъ его Валаамскимъ чудотворцамъ находится въ Рук. имп. пуб. библ., изъ древнехрап. По година № 1316.

¹ «Мнози книжници во иноцѣхъ, пишеть онъ, по діаволу лестному умышленію, изъ св. божественныхъ книгъ, и изъ праведныхъ житій выписываютъ и выкрадываютъ изъ книгъ преподобныхъ и святыхъ отецъ писаніе, и на тожъ мѣсто и въ тѣже книги приписываютъ лучшая и полезная себѣ вносятъ на собраніе свидѣтельства, яко бы то се подлинно святыхъ писаніе».

² «Противѣла новая благодать, а ветхая ихъ лжа попрагася вся», въ подобныхъ выраженіяхъ неоднократно повторяетъ Вассіанъ свою любимую мысль о превосходствѣ и неуклонномъ слѣдованіи духу новозавѣтнаго ученія.

³ Вассіанъ отзывается о современныхъ ему монахахъ, что ови окаянныи и многогрѣшныи «выгали у Всемилоствиваго Спаса, у небеснаго Владыки таковыйи вояса образъ».

шйавъ, величавъ, укоряя благое и любя зазоры»¹, написаннаго въ виду упрековъ Вассіана русскому монашеству за отступленіе отъ древняго благочестія, состоитъ въ томъ, чтобы выставить преимущественно однѣ похвальныя стороны монастырской жизни. Поэтому Іосифъ разсматриваетъ высокіе подвижническіе труды первыхъ русскихъ иноковъ и затѣмъ послѣдующаго и ближайшаго времени и наконецъ труды своихъ современниковъ, которыхъ онъ самъ видѣлъ, странствуя по монастырямъ, и въ концѣ концовъ проникается такимъ убѣжденіемъ и заявляетъ, что «многихъ видѣлъ и о ихъже слышалъ, иже бяху святы и честны, иночески живуще во всѣхъ монастыряхъ русскія земли», и притомъ въ самомъ подавляющемъ большинствѣ—«живя по свидѣтельству *общезытельныхъ преданій*»².

Полемическое разсужденіе Вассіана встревожило не только одного Іосифа Волоцкаго, но и всѣхъ лицъ заинтересованныхъ въ дѣлѣ сохраненія за монастырями вотчинныхъ правъ и державшихся одинаковыхъ съ нимъ воззрѣній. Въ 1505 г. явилось сочиненіе, написанное по повелѣнію какого-то епископа, въ которомъ защищалось право духовенства владѣть вотчинами³. Это посланіе еще болѣе усилило взаимный антагонизмъ направленій.

Къ несчастію для Іосифа Волоцкаго одновременно съ полемикою противъ Вассіана ему пришлось защищать принципъ неприкосновенности монастырскихъ имуществъ и противъ посягательствъ

¹ Подобныя черты характера приписывались Вассіану не одному Іосифомъ, а даже Іоанномъ III. Соловьевъ. Исторія Россіи, т. V, изд. 3, 88.

² Отвѣщаніе любозазорнымъ напечатано въ Чт. Общ. Ист. и Др. Рос. 1847 г., № 7; оно же служитъ 10 главою монастырскаго устава и напечатано также въ Великихъ Четвѣхъ Минеяхъ. Святѣбрь, 546—563.

³ Сочиненіе имѣетъ слѣдующее названіе: «Слово кратко противу тѣхъ иже въ вещи священныя, подвижныя и неподвижныя, соборныя церкви вступаютъ, и отымати противу спасенія душъ своея дерзаютъ, заповѣди Божіи и церковныя презирающе и православныхъ царей и великихъ князей истинное съ клятвою законоположеніе разоряюще и заповѣди Божія пріобидяще.» Рук. Москов. Синод. быв. патр. библ. № ³²⁰/₇₄₉ XVI в. л. 195—255. Рук. Москов. Пуб. Муз. № 1257 XVI в. л. 191—263. Послѣдняя рукопись написана въ Волоколамскомъ монастырѣ инокомъ его Вассіаномъ, бывшимъ архимандритомъ Возмѣцкимъ. Это самое сочиненіе мыѣ пзвѣстно еще по рукописи графа А. С. Уварова, гдѣ оно имѣетъ названіе посланія «О свободѣ святыя церкви.» Рукопись библ. графа Уварова, въ Порѣчьѣ, въ листъ, № 221. О характерѣ, авторѣ и происхожденіи этого сочиненія см. у Павлова—«Историческій очеркъ секуляризаціи церковныхъ земель, 60—63.

своего удѣльнаго князя Θεодора Борисовича Волоцкаго на имущество самого Волоколамскаго монастыря, окончившихся переходомъ послѣдняго въ удѣлъ самого великаго князя и вызвавшихъ затѣмъ борьбу Юсіафа съ Серапіономъ, архіепископомъ Новгородскимъ¹. Въ этомъ духѣ написаны были имъ посланія—боярину Борису Васильевичу Кутузову² и Ивану Ивановичу Третьякову³. Кромѣ того Юсіафъ счелъ нужнымъ написать особый новый трактатъ о цѣнносносности монастырскихъ имуществъ, извѣстный подъ краткимъ заглавіемъ: «о грабителяхъ церкви.»⁴ Въ этомъ сочиненіи, равно какъ и въ указанныхъ двухъ посланіяхъ, въ подтвержденіе извѣстныхъ мыслей находятся ссылки на Златоуста, на примѣры библейской и церковной исторіи, а также ссылки на Никона Черногорца. Здѣсь также приводится клятва на «обидящихъ св. Божіи церкви и монастыри», изреченная будто бы пятимъ вселенскимъ соборомъ. Но особенно много аргументовъ для своего взгляда Юсіафъ черпаетъ изъ житій или, точнѣе, изъ чудесъ находящихся въ житіяхъ святыхъ: Стефана Сербскаго, Леонтія Ростовскаго, великомученика Мины, Θεодосія Печерскаго и другихъ. Каждое изъ чудесъ перечисленныхъ здѣсь святыхъ представляетъ грозный примѣръ божественной кары, поражающей святотатцевъ и особенно князей, поднимавшихъ когда-либо руку на церковную собственность. Особый отдѣлъ доказательствъ въ перечисленныхъ сочиненіяхъ Юсіафа представляютъ изъ себя каноническія правила и узаконенія греческихъ императоровъ о неотъ-

¹ Объ этомъ см. въ «Иаслѣд. Хруцова о сочиненіяхъ Юсіафа Сапнина», 203—237.

² Др. Рос. Вивліоѳ. ч. XIV, изд. 2, 177—203. Есть въ рук. Моск. Публ. Музея № 1257 л. 122—151 и въ рук. Волоколамскаго монастыря, наход. въ монаст. ризницѣ, № 42/44, л. 220—253.

³ Отрывки изъ посланія къ Третьякову напечатаны въ Чт. Общ. Истор. и Древ. Рос. 1847 г. №VII отд. V, 15—16, а въ полномъ видѣ см. рук. Импер. Публ. Библ. Q. XVII, № 64, л. 222 и рук. той же библ. Q. XVII, № 50, л. 77—91, а также рук. Мос. Публ. Муз., № 1257 л. 86—121 и въ рук. Волокол. монастыря наход. въ монаст. ризницѣ, № 42/44, л. 253—293.

⁴ Настоящее сочиненіе преп. Юсіафа находится въ рук. Москов. Дух. Академіи № 233/239, л. 532—556, а также въ рукописяхъ Импер. Публ. Библ. Q. XVII, № 15. (Изъ собр. гр. Толстаго, отд. II, № 254 л. 68—287) и Москов. Публ. Муз., № 1257, 264—297 и въ рукоп. Новгород. Соф. биб. № 1466 л. 368—359. Послѣдній списокъ имѣетъ сравнительно съ предыдущими списками нѣкоторыя позднѣйшія дополненія. Содержаніе памятника изложено у Павлова: «Историческій очеркъ секуляризаціи церковныхъ земель въ Россіи», 55—60.

емлемости церковныхъ имуществъ. Вообще трактатъ Юсифа, равно какъ и его посланія къ Кулузову и Третьякову наполнены довольно вѣскими аргументами историческаго и церковно-каноническаго характера.

Дружный отпоръ, данный противникамъ земельной монастырской собственности, сильно затронулъ Вассіана, который рѣшился еще настойчивѣе дѣйствовать въ защиту своихъ убѣжденій. Съ этою цѣлью онъ написалъ цѣлый рядъ полемическихъ сочиненій, направленныхъ противъ земледѣльческихъ правъ монастырей и ихъ защитниковъ.

Основная идея всей полемики Вассіана по монастырскому вопросу въ принципѣ противоположна характеру полемики Юсифа Волоцкаго. Въ то время какъ послѣдній, какъ уже это было видно, большею частію исходилъ изъ историческихъ и каноническихъ основаній,—основаній формальныхъ по своему характеру, Вассіанъ въ своей полемикѣ держится одной преимущественно строго евангельской точки зрѣнія и болѣе всего вращается въ сферѣ нравственныхъ сужденій.

Общій положительный взглядъ Вассіана на монашество тождественъ со взглядомъ на него Нила Сорскаго. Вассіанъ написалъ по вопросу о монастырскихъ имуществѣхъ противъ Юсифа Волоцкаго два обширныхъ слова и предисловіе къ нимъ. Въ «предисловіи Нила и Вассіана на Юсифа, Волоцкаго игумена», предпосланномъ Вассіаномъ своимъ полемическимъ трудамъ¹ онъ высказываетъ отрицательный взглядъ на виѣшнее благоуповеденіе, формализмъ общежительнаго монастырскаго устава², преимущественно намекая здѣсь на виѣшній формализмъ устава Юсифа Волоцкаго. Въмѣсто ревностнаго выполненія правилъ виѣшней монашеской дисциплины, Вассіанъ истинное призваніе и назначеніе инока видитъ въ томъ, чтобы вмѣстѣ съ молитвою, постомъ, воздержаніемъ и бдѣніемъ всегда заниматься изученіемъ книгъ пророковъ, апостоловъ и евангелія, однимъ словомъ свящ. писанія—для того, чтобы все это потомъ прилагать къ своей нравственной дѣятельности и духовному усовершенствованію.

Первое слово Вассіана противъ Юсифа: «Слово отвѣтно про-

¹ Полемическія сочиненія Вассіана. Прав. Собесѣд. 1863 г., ч. III, 102.—104.

² Такъ между прочимъ Вассіанъ говоритъ: «гласъ молитвы есть молящихся и умиленіе, а не въ цѣннихъ и гласѣхъ о званіи велегласіа благочестіе познавается».

тиву кленущихъ истину евангельскую», ¹ замѣчательно въ томъ отношеніи, что оно вполне отображаетъ собою духъ и характеръ полемики Вассіана и всѣхъ его возрѣній. Вассіанъ скептически здѣсь относится ко многимъ доводамъ, которыми пользовался Іосифъ для защиты своихъ излюбленныхъ идей, называя ихъ заповѣдями человѣческими и разсматривая ихъ какъ плодъ неполезнаго учительства. Отсюда и самое благочестіе, основанное на нихъ, заключается «въ словѣ токмо и внѣшнемъ образѣ». Для опредѣленія настоящаго истиннаго монашества Вассіанъ обращается къ евангельскому ученію, и истинному монашеству усвоить значеніе «житія и жительства евангельскаго», и всѣ нравственныя обязанности инока состоятъ, по нему, въ томъ, чтобы быть инокамъ жительствовавшими «по заповѣди самого Господа Спасителя». Держась своего евангельскаго взгляда на монашество, Вассіанъ переходитъ къ оцѣнкѣ съ точки зрѣнія установленнаго взгляда современнаго ему монашества и находитъ, что оно живетъ «противу заповѣдей Господскихъ ополчающеса». Здѣсь онъ иногда не безъ искусства дѣлаетъ сравненіе между заповѣдями Спасителя, излагающими ученіе о христіанскомъ самоотреченіи и самопожертвованіи, и дѣйствительнымъ положеніемъ современнаго ему монашества, и находитъ полную противоположность между истиннымъ, евангельскимъ призваніемъ иноковъ и ихъ настоящею жизнію обставленною, благодаря владѣніямъ селами и помѣстьями, всевозможными удобствами высоковладѣтельнаго лица.

Если первое слово Вассіана противъ Іосифа характеризуетъ его какъ защитника и проводника положительнаго *строгаго-евангельскаго духовнаго взгляда* на монашество, то второе его слово или «собраніе на Іосифа Волоцкаго» ² представляетъ его какъ послѣдователя критическаго направленія. Іосифъ черпалъ весьма много своихъ основаній для защиты вотчинныхъ правъ монашества изъ житій и историческихъ сказаній о древнихъ святыхъ русскихъ подвижникахъ и особенно много изъ *позднѣйшаго добавочнаго отдѣла ихъ—изъ сказаній о посмертныхъ чудесахъ ихъ*. Заволжцы, начиная съ Нила Сорскаго, при возбужденіи вопроса о монастырскихъ имуществвахъ, обрати-

¹ Полемиц, соч. Вассіана. Прав. Собес. 1863 г., ч. III, 104—112. Оно есть въ рукописи Моск. Синод. библ. № 235 XVI в. л. 263. Описаніе Синодальной библиотеки Горскаго и Невоструева, отд. II, кн. 3, 134—144.

² Полемиц, соч. Вассіана. Пр. Собес. 1863 г., ч. III, 180—200.

лись къ критическому изслѣдованію основаній, на которыхъ утверждалось мнѣніе ихъ противниковъ. Самъ преп. Нилъ и тотъ трудился надъ исправленіемъ житій святыхъ, и отыскивалъ и списывалъ ихъ «съ правыхъ списковъ». Его примѣру слѣдовалъ и Вассіанъ, который изучалъ—житія святыхъ по ихъ самымъ первоначальнымъ и древнимъ редакціямъ, безъ послѣдующихъ къ нимъ наслоеній въ формѣ сказаній о чудесахъ, при чемъ много могъ помогать ему своими указаніями и многообразованный его учитель, Нилъ. Когда Іосифъ сталъ ссылаться на житія святыхъ, какъ глубокой и вѣской авторитетъ въ пользу своего мнѣнія, понимая ихъ въ очень широкомъ смыслѣ, т.-е. внося сюда и позднѣйшія прибавленія къ нимъ—сказанія о чудесахъ, Вассіанъ, воспитавшійся въ другой школѣ и на другихъ источникахъ, серьезно сталъ подрывать основательность его доводовъ, подвергая сомнѣнію или историческую достовѣрность и авторитетность. Самостоятельное, критическое изученіе житій святыхъ привело его къ совершенно противоположнымъ выводамъ ¹. Съ точки зрѣнія своихъ основаній и источниковъ Вассіанъ вполне правъ ². Вотъ почему совершенно послѣдовательно Вассіанъ многіе изъ аргументовъ Іосифа называлъ «человѣческимъ преданіемъ и языческимъ обычаемъ, ими же имя Божіе хулимо есть».

¹ «Спытайте же и уразумѣйте, пишетъ Вассіанъ на ссылки Іосифа на житія святыхъ, кто изъ возсіявшихъ во святыхъ и монастырей соорудившихъ печеніе сотвори, когда сега приложить своему монастырю?... Не можете рещи. Ниже бо Пахоміе, ниже Евѣмпіи, ниже Савва, ниже Феодоси, ниже Герасимъ... ниже сами удержаша спсвое что, ни бывшимъ по себѣ повелѣша. *И аще трудолюбно въ житія ихъ прикиисе*, обрящемъ ихъ послѣднюю ищетою пожившихъ, яко многажды и дновнаго хлѣба оскудѣвшихъ.»

² Дѣйствительно, первоначальныя житія поименованныхъ у Вассіана русскихъ святыхъ говорили въ пользу возрѣвній Вассіана. Проф. Павловъ провѣрилъ, пользуясь рукописями Соловецкой бібліотеки, слова Вассіана на житіяхъ всѣхъ упоминаемыхъ имъ русскихъ святыхъ (Истор. очеркъ секуляризаціи церковныхъ земель, 69 въ примѣчаніи). Замѣчательно, что въ числѣ доводовъ, выставленныхъ противъ Вассіана на судившемъ его соборѣ 1531 г., нѣтъ ни одного свидѣтельства о тѣхъ русскихъ святыхъ, которыхъ онъ признавалъ нестяжателями (Ученыя Зап. Казан. Универс. 1864 г. вып. II, 489—498). Однако нужно замѣтить, что извѣстія житій не всегда оправдываются юридическими актами, изъ которыхъ видно, что и поименованные Вассіаномъ отцы русскаго монашества имѣли при своихъ монастыряхъ земли и села. См. жалован. грам. Сергіеву монастырю Дмитрія Донскаго (А. А. Э. т. I, № 7, 3), вкладную грам. Варлаама Хутынскаго (Доп. къ Акт. Ист. т. I; № 5, 8) и др. Въ отношеніи Вассіана

Понятно какъ должны были подѣйствовать на Юсифа Волоцкаго и его сторонниковъ нападки Вассіана на современную распущенность монашества и на его свободное отношеніе къ тѣмъ авторитетамъ, которыя Юсифъ признавалъ за самыя непреложныя истины. Юсифъ не могъ смолчать предъ Вассіаномъ. Онъ скоро написалъ противъ него новое сочиненіе, въ которомъ онъ вооружался противъ мнѣній Вассіана. Послѣдній также не молчалъ и отвѣчалъ новымъ полемическимъ сочиненіемъ въ защиту мнѣній заволжской братіи. Оба полемическія сочиненія какъ Юсифа такъ и Вассіана не дошли до насъ. О характерѣ ихъ можно судить только на основаніи краткаго діалога, сохранившагося среди полемическихъ сочиненій Вассіана.

Въ проведеніи заволжцами мысли о томъ, что древніе рускіе подвижники и основанные ими монастыри не имѣли земель и крестьянъ, Юсифъ видѣлъ хулу на всѣхъ русскихъ чудотворцевъ

подобные документы не могли имѣть никакого значенія, онъ даже и не могъ знать о ихъ существованіи. Если бы даже Вассіанъ и зналъ о существующихъ издавна даровыхъ записяхъ и актахъ, то его скептическій умъ не скоро поддался бы ихъ авторитету. Да и вполне основательно можно было сомнѣваться въ подлинности монастырскихъ актовъ, когда въ то время происходили не рѣдкіе подлоги и это дѣлали такія высокопоставленные лица какъ Чудовскій архимандритъ (И. С. Р. Л. т. VI, 238). Вассіанъ утверждаетъ не по невѣжеству и не по упрямству то, что древніе рускіе подвижники не имѣли при своихъ монастыряхъ сель и крестьянъ. Эта мысль высказывалась еще далеко ранѣе Вассіана. (См. Посл. митр. Кириана къ Аванасію. А. Ист. т. I. № 253. 480). Притомъ Вассіанъ не категорически безусловно утверждалъ, что древніе иноки и подвижники не имѣли при своихъ монастыряхъ сель и крестьянъ. Онъ соглашался въ отношеніи нѣкоторыхъ древнихъ подвижниковъ, что «тѣ держали села, а пристрастія къ нимъ не имѣли.» Чт. въ Об. Ист. и Др. 1847 г., № 9. Преніе митр. Данила съ Вассіаномъ. 6. При томъ здѣсь нужно всегда принимать во вниманіе то весьма важное обстоятельство, что земледѣльческія права епископовъ, церквей и монастырей, въ древній, домонгольскій періодъ русской исторіи, имѣли совершенно иной смыслъ и значеніе, чѣмъ какія они получили впоследствии. Земельныя владѣнія того времени не были похожи на позднѣйшія населенныя вотчины, получавшіяся въ даръ, гдѣ тотчасъ послѣ полученія являлось собраніе оброковъ съ крестьянъ, но были просто собственныя хозяйства (усадыбы, фермы, мызы), гдѣ прибыль, нисколько не даваясь даромъ, условливалась количествомъ затраченныхъ труда и капитала. Е. Голубинскій. Исторія русской церкви, т. I, періодъ первый, первая половина тома, М. 1880. 435. Существуютъ впрочемъ въ литературѣ и другаго рода взгляды на этотъ предметъ, несогласные съ вышеприведеннымъ. Горчаковъ. Монастырскій Приказъ. СПб. 1868, 15—20.

и воспользовался ею для обвиненія своихъ противниковъ. Въ его не дошедшемъ до насъ сочиненіи находилось между прочимъ положеніе: «еже како Ниль и ученикъ его Вассіанъ похулиша великихъ чудотворцевъ Антонія и Θεодосія, и всѣхъ святыхъ чудотворцевъ, иже въ печерскомъ монастыри и во всей русской земли». Вассіанъ въ своемъ отвѣтномъ сочиненіи возражалъ своему прогвишку: «сіе, Іосифе, на мя и на старца моего лжени, что будто се мы похулили всѣхъ чудотворцевъ во всей русской земли. Мы же благодатию Божіею чудотворцевъ кievскихъ ублажаемъ и всѣхъ во всей русской земли... и знаменосци ихъ именуемъ; понеже сохранили заповѣди Божіи и жили по *Евангелію и Апостолу*».

Критическое отношеніе Вассіана къ аргументамъ Іосифа, заимствованнымъ имъ изъ сказаній о чудесахъ святыхъ, подало поводъ къ еще болѣе серьезному обвиненію его Іосифомъ. Послѣдній по этому поводу писалъ: «о еже како Ниль и ученикъ его Вассіанъ *похулиша* не токмо въ русской земли чудотворцевъ, но иже и въ древняя лѣта и въ тамошнихъ земляхъ бывшихъ чудотворцевъ: *чудесъмъ ихъ не върваша и отъ писанія измѣташа чудеса ихъ*». Тѣмъ и закончилъ свою литературную борьбу съ Вассіаномъ Іосифъ.

Одновременно съ литературной полемикой Вассіанъ Косой дѣйствовалъ въ пользу своихъ идей и другимъ болѣе практическимъ путемъ. Приближенный великаго князя онъ старался убѣждать послѣдняго дѣйствовать въ своемъ духѣ и настаивалъ предъ нимъ на отобраніи у монастырей земельныхъ владѣній и крестьянъ.

Вассіанъ не безусловно отрицалъ законность церковной поземельной собственности, онъ оставлялъ ее для архіереевъ и приходскихъ церквей, хотя и ограничивалъ употребленіе и пользованіе землями и угодьями строго каноническими правилами.¹

Черезъ всю полемику Вассіана противъ владѣльческихъ правъ монастырей проходитъ одна замѣчательная и достойная идея,— это его постоянная симпатія къ низшему классу, который въ то время жилъ одними страданіями. Вассіанъ постоянно противопоставляетъ послѣднюю нищету и страданія бѣдняка роскоши и

¹ Приб. къ Твор. св. отц. ч. X. Объ отношеніяхъ иноковъ Кириллова и Іосифова монастырей въ XVI в. 305. Полемич. соч. Вассіана. Прав. Собес., 1863 ч. III, 200—210. 192.

изнѣженности высшихъ правилегированныхъ классовъ. Здѣсь уже Вассіанъ затрогивалъ очень важный соціальный вопросъ. Нужно сказать, что голосъ Вассіана въ защиту угнетаемаго бѣднаго простаго народа не прошелъ безслѣдно.

Однако Вассіанъ Косой не успокоивался. Его продолжалъ занимать вопросъ о монастырскихъ имуществахъ. Такъ какъ однимъ изъ вѣскихъ аргументовъ, какими пользовались его противники, служили данныя каноническаго характера, то это обстоятельство обратило критическій умъ Вассіана на изученіе современной ему Кормчей. Убѣдившись въ ея неудовлетворительности, Вассіанъ задается планомъ составить новое собраніе церковныхъ правилъ. Это было около 1515 года. Іосифъ Волоцкій не упускалъ изъ виду дѣйствій своего противника и чрезъ своихъ московскихъ друзей зорко слѣдилъ за нимъ, своевременно узнавая чрезъ нихъ о всемъ томъ, что дѣлалъ его противникъ. Провѣдавъ теперь чрезъ тѣхъ «кто до него былъ добръ» о новомъ предпріятіи Вассіана, Іосифъ, самъ уже будучи больной и не въ состояніи трудиться, въ соотвѣтствіе и противовѣсъ труду Вассіана, поручаетъ своему ученику и преемнику по игуменству заняться изученіемъ и собираніемъ церковныхъ правилъ. Такимъ образомъ Іосифъ Волоцкій, сходя съ исторической сцены, вмѣсто себя выдвигаетъ одного изъ своихъ преданнѣйшихъ и способныхъ учениковъ. Отсюда въ своемъ новомъ литературномъ трудѣ Вассіанъ вмѣсто Іосифа встрѣчается уже съ новымъ противникомъ.

Не мало существовало и другихъ вопросовъ, по которымъ расходились Іосифъ Волоцкій и заволжскіе старцы. Одинъ изъ такихъ вопросовъ касался положенія вдовствующихъ священнослужителей. Соборомъ 1503 г. ¹ всѣ вдовые священники и діаконы лишались права священнослуженія ². На этомъ соборѣ присутствовали между прочимъ знаменитые старцы Паисій Ярославовъ съ Ниломъ Сорскимъ и Іосифъ Волоколамскій. ³ Скитскіе заволж-

¹ П. С. Р. Л. т. VI, 49, VIII, 243.

² Опредѣленіе собора 1503 г. о вдовыхъ понахъ напечатано въ Актахъ Археограф. Экспед. т. I, № 383, 485—488.

³ Приб. къ Творен. св. отц. часть X, 504—505. Полемич. сочин. Вассіана-Прав. Собес. 1863 г. ч. III, 206—207. Житіе Іос. Волоцкаго, составленное неизвѣстнымъ. Чтен. въ Общ. любит. Дух. Просв. 1865 г. т. II.

скіе старцы, и во главѣ ихъ препод. Нилъ, были противъ соборнаго рѣшенія. Правильно развитое христіанское чувство Нила, не заглушенное каноническими формальностями, давало ему возможность видѣть всю несправедливость собора, который за проступки нѣкоторыхъ жестоко осуждалъ всѣхъ вдовыхъ священнослужителей, и безъ того уже несчастныхъ.

На опредѣленіе собора 1503 г. послѣдовалъ сильный протестъ ростовскаго священника Георгія Скрипицы¹, оставшійся, къ сожалѣнію, гласомъ вопіющаго въ пустыни и заглушій въ воздухѣ церковно-обрядоваго формализма.

Іосифъ Волоцкій, вѣрный хранитель всѣхъ древнихъ церковныхъ преданій и узаконеній, былъ за соборное опредѣленіе, и въ виду протеста на него написалъ въ защиту опредѣленія собора 1503 г. особое небольшое и не вполне удовлетворительное сочиненіе, въ которомъ онъ доказывалъ не совсѣмъ справедливую мысль, что вдовому священнику чистымъ оставаться «неможно», и что св. отцы повелѣваютъ «злю то пре.любодѣйство искоренити».² Спорный вопросъ о вдовыхъ понахъ едва затрагивается въ сложной полемикѣ Іосифа Волоцкаго и заволожцевъ. Только Вассіанъ Косой въ своемъ полемическомъ сочиненіи коснулся этого вопроса, гдѣ онъ справедливо доказывалъ, что св. правила чистымъ вдовцамъ вовсе не запрещаютъ священнослуженія, и что Іосифъ «по страсти, челоуѣкоугодія ради» настоялъ на томъ, чтобы не служить вдовцамъ чистымъ и нечистымъ.³

Много симпатіи внушаетъ къ себѣ гуманное отношеніе бѣлозерцевъ къ несчастнымъ вдовцамъ изъ священнослужителей. Помимо борьбы съ Іосифомъ Вассіанъ и безотносительно продолжалъ ратовать и защищать все вообще бѣлое духовенство и возмущался презрительнымъ къ нему отношеніемъ со стороны гордаго своими силами и могуществомъ чернаго духовенства, которое, по его

¹ Онъ напечат. въ Чтен. Общ. Ист. и Древн. Росс. 1848 г. № VI, отд. IV. 43—54.

² Это сочиненіе Іос. Волоцкаго вошло въслѣдствіи въ Стоглавъ и составляетъ его 78 главу. См. Стоглавъ изд. Кожанчикова. СПб. 1863 г. 237—238.

³ Полем. сочин. Вассіана. Прав. Собес. 1863 г., ч. III, 206—207.

словамъ, смотрѣло на членовъ блага духовенства, какъ на невѣрныхъ иноземцевъ и прочихъ поганыхъ. ¹

Новый пунктъ разногласій между двумя направленіями состоялъ въ ихъ отношеніяхъ ко внѣшнему церковному благолѣпію. Іосифъ Волоцкій, для котораго внѣшняя сторона религіозной жизни играла весьма важное и существенное значеніе въ дѣлѣ нравственнаго развитія человѣка, внѣшній блескъ храмовъ, богатое украшеніе ихъ дорогими иконами и ризами считалъ необходимою принадлежностью для православнаго богослуженія. Поэтому основанный имъ Волоколамскій монастырь отличался и прекрасною внѣшнею обстановкою, и богатствомъ своихъ церквей, и драгоценностью священныхъ облаченій, которыя блистали жемчугомъ и другими дорогими камнями. ²

Совершенно иначе относился ко внѣшнему благолѣпію храмовъ Нилъ и его школа. Оцѣнивая все съ исключительно нравственной точки зрѣнія, Нилъ отводилъ второстепенное значеніе внѣшней обрядовой сторонѣ религіи, и потому отрицалъ необходимость богатыхъ украшеній для церквей, советуя ограничиваться при этомъ вещами и предметами только существенно необходимыми и самой простой архитектуры и низкой цѣнности. По этому-то онъ изгналъ изъ употребленія въ своей скигской церкви положительно всякіе слѣды роскоши. ³ Точно также и Вассіанъ Косой, по примѣру своего великаго учителя, отрицаетъ всякое богатое украшеніе въ церквахъ. Въ своихъ сочиненіяхъ онъ проводитъ ту очень основательную мысль, что лучше раздавать богатство нищимъ и убогимъ, нежели украшать церкви. «Церковное украшеніе, справедливо замѣчаетъ Вассіанъ, пропадаетъ отъ огня и расхищается варварами и ворами, а что дается нищимъ и діаволь не можетъ украсть». ⁴

Самою существенною, отличительною, хотя и менѣе всего уловимою чертою направленій Нила Сорскаго и Іосифа Волоцкаго слу-

¹ Разсужденіе Вассіана о неприличіи монастырямъ владѣть вотчинами. Чтен. въ Общ. Ист. и Древн. 1859 г. № III, отд. III, 4. 10.

² Житіе Іосифа Волоцкаго, составленное Саввою Чернымъ, еп. Крутицкимъ Великія Минеи Четьи. Сентябрь, 466.—Древн. Росс. Вивліюнка ч. XIV. 177—203. Хрущевъ—Послѣдованіе о сочиненіяхъ Іосифа Волоцкаго, 64.

³ Преп. отца нашего Нила Сорскаго преданіе ученикомъ. СПб. 1851 г. 63—64

⁴ Полемич. сочин. Вассіана. Прав. Собес. 1863 г., ч. III, 209.

жить ихъ понятіе о власти свѣтской и церковной и о взаимныхъ отношеніяхъ послѣднихъ между собою. Этотъ пунктъ непосредственно не былъ затрогиваемъ и не обсуждался въ литературной борьбѣ обѣихъ сторонъ, а потому онъ развитъ сравнительно мало. Отсюда можно составить только приблизительное понятіе о воззрѣніяхъ разныхъ школъ на общіе принципы государственнаго и церковнаго права.

Теоретическія воззрѣнія Іосифа Волоцкаго на государственную власть выработаны и формулированы преимущественно на основаніи византійскихъ источниковъ и приблизительно съ византійскими понятіями о власти царской. Іосифъ Волоцкій былъ самымъ строгимъ поборникомъ священнаго значенія свѣтской власти, власти сосредоточивающейся въ рукахъ единаго лица государя.¹

Ореолъ божественности, которымъ окружаетъ Іосифъ царскую власть, прямо ведетъ его къ признанію полной неограниченности власти. Такъ дѣйствительно и представляетъ ее Іосифъ. Отъ одного царя или князя исходитъ все.² У Іосифа Волоцкаго предѣлъ царской власти самый неограниченный. Изъ подчиненія ей изъята и сама церковь. Хотя теоретически власть церкви онъ ставитъ выше власти государя,³ въ дѣйствительности же церкви онъ отводитъ второстепенное соподчиненное положеніе. По воззрѣніямъ

¹ «Царь естествомъ подобенъ естъ всѣмъ чловѣкомъ, властію же подобенъ Вышнему Богу,» такъ говоритъ Іосифъ въ одномъ мѣстѣ о царяхъ (Просвѣтитель, Слово 16, 602—603). «Ты, государь, отъ Вышняе Божія десницы поставленъ еси самодержецъ и государь всея Руси, обращается онъ въ посланіи къ вел. кн. Василью Іоанновичу, вась бо Богъ въ себе мѣсто избра на земля и на своей престолю вознесъ посади... (Рки. Имп. Публ. библ. Q. XVII, № 64, л. 202—204.) Отсюда самое исполненіе воли государя получаетъ священное значеніе и приравнивается къ исполненію воли Божіей. (Посланіе Іосифа Волоцкаго къ князю Юрію Івановичу. См. Памятники старин. Русск. лит. вып. IV, стр. 192.—Рки. Моск. дух. Ак. № 315/166, л. 64—70.)

² Милость и животь (т. е. жизнь людей) положи (Богъ) у вась», пишетъ онъ во второмъ своемъ посланіи къ Василью Іоанновичу (Рки. Имп. Публ. библ. Q. XVII, № 50, л. 77—91 и № 64, л. 231). Вотъ гдѣ между прочимъ кроется одна изъ причинъ, почему нѣкоторые изъ бояръ и мелкихъ князей не любили Іосифа, о чемъ послѣдній упоминаетъ въ одномъ изъ своихъ сочиненій. Рки. И. П. б. Q. XVII, № 15, л. 68—287. Сочиненіе направлено противъ грабителей церкви.

³ Рки. Импер. Публ. библ. F. I. № 229, л. 34'. Посланіе Іосифа о повѣновеніи соборному о предѣленію.

Іосифа царь есть сколько глава государства, столько же и церкви. Государь, по его понятіямъ, есть высшій хранитель и покровитель вѣры и церкви. Самою существенною дѣятельностію свѣтской власти представляется охраненіе всѣхъ интересовъ церкви, уничтоженіе въ ней расколовъ, ересей и всякихъ безпорядковъ. Долгъ охраненія интересовъ церкви вытекаетъ, по нему, изъ самаго понятія о царской власти.¹ Въ частности попеченіе государя о церкви выражается въ томъ, чтобы онъ былъ всегда «отмстителемъ Христу на еретики».² Если же государь окажется невнимательнымъ къ церкви и не будетъ заботиться о ея благоденствіи и уничтоженіи въ ней ересей и расколовъ, то въ такомъ случаѣ есть серьезная опасность «погибнути всему православному хрестіянству (хрестіанству) отъ еретическихъ ученій».³ Нерадѣніе о благѣ церкви Іосифъ ставитъ въ величайшее преступленіе государю и считаетъ его за такое «государское прегрѣшеніе», за которое «Богъ всю землю казнить». Съ исключительно религіозной точки зрѣнія разсматриваетъ Іосифъ и отвѣтственность государя. Онъ называетъ мучителемъ, а не царемъ того государя, который покровительствуетъ невѣрью и хулѣ и даже совсѣмъ отказывается въ повиновеніи такому государю.⁴ Такимъ образомъ Іосифъ Волоцкій объединяетъ въ одномъ лицѣ обѣ власти и духовную и свѣтскую. Объединеніе и смѣшеніе властей и ихъ отправленій проходитъ чрезъ всѣ воззрѣнія Іосифа. Поэтому онъ, напр., со стороны виновности предъ закономъ совершенно отождествляетъ еретиковъ и обыкновенныхъ преступниковъ (воровъ), и отъ необходимости наказанія послѣднихъ выводитъ необходимость казни и строгихъ наказаній и для первыхъ.⁵ Въ смѣшеніи сферъ государственной и церковной Іосифъ идетъ далѣе: онъ напр. распространеніе еретичества считаетъ совершенно аналогическимъ явленіемъ съ государственными движеніями и перево-

¹ «Пожалуй попецъся и промысли о божественныхъ церквахъ, пишетъ Іосифъ въ посланіи къ Василью Іоанновичу, *значеже, государь, отъ великія десницы поставленъ самодержецъ и государь всея Руси*». (Ркп. Имп. Публ. библ. Q XVII. № 64, л. 202—204).

² Просвѣтитель, 540.

³ Ркп. Имп. Публ. библ. Q. XVII. № 64, л. 202—204.

⁴ Ркп. Имп. Публ. библ. F. I. № 229 л. 17. Посланіе Іосифа къ Митрофану, духовнику Іоанну Ш. Подоб. см. въ Просвѣт. 324—325.

⁵ Просвѣтитель, 536, 539—540, 586, 588, 601—602.

ротами и рассматриваетъ ихъ какъ причину паденія и гибели всякаго государства. ¹

Отводя первое мѣсто въ церкви государю, Іосифъ долженъ былъ указать и собственную сферу церкви. На основаніи нѣкоторыхъ данныхъ можно опредѣлить предѣлы, до какихъ могла простираться власть государя надъ церковью. Съ точки зрѣнія своихъ строго консервативныхъ началъ Іосифъ весь существующій и сложившійся временемъ строй церкви, всѣ церковные каноны, установленія и учрежденія признавалъ священными и неизмѣнными. Такимъ образомъ въ этой сферѣ церковной жизни и власть государя не можетъ имѣть мѣста. Но онъ имѣетъ право простирать свою власть на частныя и личныя примѣненія церковныхъ узаконеній и право исполнѣ начальственнаго отношенія ко всѣмъ церковнымъ учрежденіямъ. ² Такого рода явленія и факты въ церкви, какъ избраніе іерархическихъ лицъ, разные спорные вопросы, возникающіе между духовными и свѣтскими лицами, и под.—все это зависитъ отъ власти государя. Государь является самой высшей инстанціей въ церкви, къ которой должно прибѣгать во всѣхъ церковныхъ и монастырскихъ обидахъ. ³ Государю принадлежитъ право суда надъ церковными людьми и высокопоставленными іерархами церкви и представителями ея. Судъ государя самый высшій, окончательный, безапелляціонный: «судъ царя никѣмъ уже не посужается». ⁴ Положеніе іерарховъ и представителей церкви во всѣхъ отношеніяхъ зависимое и подчиненное государю. «Божественная правила, пишетъ Іосифъ, повелѣваютъ царя почитать, а не сваритися съ нимъ, и древніи бо святители не дерзаху сіе творити, ни четыре патріарха, ни римскій папа бывшій на вселенскихъ и помѣстныхъ соборѣхъ, и аще когда царь и на гнѣвъ совратится на кого, и они съ кротостію и смиреніемъ и со слезами моляху царя; и аще когда прилучится на соборѣ слово какому святителю съ царемъ

¹ Ркп. Импер. Публ. библ. Q. XVII, № 64, л. 202—204. Подоб. см. въ Провсѣтит. 598—599.

² Все церковное достояніе принадлежитъ государю, которому Богъ вручилъ «все церковное и монастырское попеченіе». Ркп. Импер. Публ. библ. Q. XVII, л. 231. Посланіе Іосифа къ Третьякову.

³ Ркп. Импер. Публ. библ. Q. XVII, № 64, л. 230. См. подоб. въ посланіи Іосифа къ Кутузову. Древн. Росс. Вивліов. ч. XIV, стр. 185—188 по 2-му изд.

⁴ Ркп. Импер. Публ. библ. Q. XVII, № 64, л. 231.

или съ княземъ, прежде умоляютъ царя, яко дабы повелѣлъ рещи и егда повелѣваху царь, глаголаху тогда со смиреніемъ и съ кротостію отъ божественныхъ писацій». ¹

Нельзя не видѣть, что возрѣнія Іосифа Волоцкаго на отношеніе церковной и гражданской власти ставятъ государство въ служебное отношеніе ² къ церкви и церковь въ подчиненное отношеніе къ государству, причемъ государственная власть обращается въ блюстительницу всѣхъ церковныхъ интересовъ, за каковую услугу церковь платитъ государственной власти отреченіемъ отъ своей свободы и самостоятельности, дѣлаясь послушнымъ орудіемъ государя. Оформулированное Іосифомъ отношеніе двухъ властей по своему характеру напоминаетъ сдѣлку или компромиссъ, выгодный для обѣихъ сторонъ: государственная власть получаетъ право проникать во всѣ сферы церковной жизни и извѣстнымъ образомъ вліять на нихъ. Съ другой стороны и церковь, отказываясь отъ своей самостоятельности и поступаясь нѣкоторыми своими правами въ пользу свѣтской власти, пріобрѣтаетъ тѣмъ самымъ возможность сохранить за собою всѣ тѣ привилегіи, которыми ее надѣлило прежнее время, и которыя иногда не входили въ кругъ ея истиннаго и прямаго назначенія. Поэтому совершенно справедливо и мѣтко охарактеризовалъ одинъ нашъ отечественный ученый отношеніе русской церкви къ государству въ разсматриваемое время, замѣтивъ, что у насъ на Руси не только не было борьбы

¹ Ibid.—л. 228. Руск. И. П. Биб. Q. XVII. № 50, л. 84. Для большаго пониманія взгляда Іосифа не лишне будетъ припомнить слова патріарха Никона противника того направленія, къ которому принадлежалъ Іосифъ. «Аще въ древняя лѣта, говоритъ Никонъ, благочестивыхъ царей соборы были, но по умоленію (т. е. цари обращались съ моленіемъ къ церковной власти о составленіи собора) а не съ повелѣніемъ, якоже нынѣ дѣйствуется съ повелѣніемъ и нужею». Ркп. Софійск. библ. № 1371. л. 68. Отвѣты Никона.

² Служебное отношеніе государственной власти для церкви доводится до крайности неизвѣстнымъ по имени авторомъ трактата о свободѣ святаго церкви, когда онъ напр. говоритъ: «пастырь церковный за господина своего временнаго молиться долженъ есть, *господинъ же пастыря своего съ вешми церковными заццицашми долженъ есть*». Но съ другой стороны этотъ же самый авторъ исключаетъ всякое участіе государя въ дѣлахъ церкви. Государь самъ долженъ находиться въ послушаніи пастырей: онъ «ниже да уклонится на десно или на шую отъ заповѣдей пастыря своего», тогда какъ послѣдніе должны твердо «храбрѣ даже до своего кровопролитіа» охранять свои права отъ посягательствъ на нихъ свѣтской власти. Рукоп. графа Уварова, въ листъ, № 221,

между церковью и государствомъ, но что наша церковь сама «даввалась» въ руки гражданскаго правительства ¹ и отдавалась за такія напр. пожертвованія и услуги со стороны послѣдняго, какъ право владѣть вотчинами. ²

Взглядъ Юсифа на характеръ отношеній церкви и государства получаетъ выдающееся значеніе впервыхъ потому, что онъ не есть личный взглядъ его одного, а цѣлаго круга общества и извѣстныхъ членовъ церкви; вовторыхъ—значеніе его увеличивается отъ совпаденія, во всякомъ случаѣ неслучайнаго, съ эпохою собиранія Руси въ одно цѣлое государство и съ введеніемъ новаго монархическаго строя государственной жизни.

До конца XV вѣка на Руси между представителемъ церкви и

¹ Миллеръ въ статьѣ «Вопросъ о направленіи Юсифа Волоцкаго», напечат. въ Ж. М. Н. Просв. за 1868 г. ч. 137, 544.

² Что дѣйствительно вотчинное право, какимъ тогда пользовалась церковь, имѣло для нея значеніе не только какъ высшія административная особенность, но и за нимъ скрывалась другая болѣе важная, хотя и не совѣтъ послѣдовательно преслѣдовавшаяся цѣль свѣтскаго правительства сильнѣе привязать и главное подчинить себѣ церковь и сдѣлать ее своимъ послушнымъ орудіемъ, это видно изъ свидѣтельствъ современниковъ. Просвѣщеннй князь Курбскій въ обогащеніи церковной іерархіи земельными владѣніями видитъ отреченіе ея представителей отъ собственныхъ правъ церкви, которые ради владѣнія многими богатствами жили, по его словамъ, ко властемъ ласкающаеся вельчески и примпрюещея, да свое сохраняютъ, и тѣмъ еще множайшее приобрящутъ и отказываясь говорить предъ царю» и даже установили формулу, что и вообще не должно говорить предъ царями (Иривоел. Собес. за 1863 г., ч. II. Трп посланія Курбскаго 564—566. Сказанія Курбскаго изд. 2-е 291—291). Вотчинное право церкви Курбскій разсматриваетъ не какъ простую случайную и потому не существенную привиллегію, а видитъ въ немъ причину и средство порабощенія церкви и уклоненія ея отъ истиннаго ея призванія, придаетъ ему широкое догматическое значеніе и потому обвиняетъ Господняиъ,—которые, какъ извѣстно, особенно ратовали въ пользу землевладѣльческихъ правъ церкви,—въ левываюй ереси, въ лскательствѣ власти и имѣніи. (Востоковъ — Описаніе Румянцовскаго музеума 243). Въ этомъ именно смыслѣ представляются основательными и вѣрными слова Хлѣбникова, который говоритъ, что наши монастыри способствовали увеличенію вліянія царской власти на дѣла церковныя. (О вліяніи общества на организацию государства въ царскій періодъ Русской Исторіи. СПб. 1869 г. 133—134). Политическое значеніе Юсифа Волоцкаго признаютъ Иконниковъ (Опытъ изслѣдованія о культурномъ значеніи Византіи 345—360. Подоб. см. Кіев. Унив. Изв. 1870 г. № 4. Лекція по Русской исторіи, читанная тѣмже Иконниковымъ. 1—25), Хрущевъ (Изслѣдованіе о сочиненіяхъ Юсифа Волоцкаго. Предисловіе стр. XII, а также. Древн. и Нов. Россія 1875 г. № 3).

главою государства существовали нѣсколько иныя отношенія. Политически разъединенная, раздробленная на мелкія владѣнія и удѣлы, Россія имѣла только одну общую нравственную связывающую силу. Сила эта была—митрополитъ «всѣя Руси». Авторитетъ представителя русской церкви стоялъ высоко, и онъ во всякомъ случаѣ возвышался надъ каждымъ княземъ времени удѣловъ, взятымъ въ отдѣльности. Предъ нимъ князья благоговѣли и заискивали для того, между прочимъ, чтобы окрѣпить политически. И высшая духовная власть дѣйствительно всегда служила дѣлу объединенія всей Руси. Но вотъ удѣлы уничтожены,—Русь вся почти собралась. Тогда-то лицомъ къ лицу очутились между собою двѣ равно великія силы. Первая—это великій князь, достигшій теперь полного апогея своего могущества и нисколько не нуждавшійся болѣе въ опецѣ со стороны духовной власти и скрывавшій въ себѣ даже стремленіе подчинить ее своему вліянію, вторая—это русскій митрополитъ, гордый признаніемъ своего великаго духовнаго могущества и нравственной силы, не совсѣмъ склонный разстаться со своими вѣковыми правами. Развязка ожидалась трагическая, но ея на самомъ дѣлѣ не произошло, хотя и здѣсь дѣло не обошлось безъ слабыхъ вспышекъ. Великій политическій умъ Іоанна III нашель возможность достигнуть извѣстной цѣли безъ борьбы. Возведеніе на митрополичій престолъ Симона съ присоединеніемъ къ нему новаго невиданнаго до сихъ поръ обряда, въ которомъ великій князь въ церкви всенародно «повелѣлъ» митрополиту принять «жезлъ папства» и взойти на сѣдалище старѣйшинства¹, ясно давало всѣмъ и каждому понять, что поставленіе митрополита исходитъ отъ воли государя, и что онъ теперь становится не болѣе, какъ вѣрнымъ слугою церкваго и безпрекословнымъ исполнителемъ всѣхъ его повелѣній. И замѣчательно, все это сдѣлалъ тотъ же самый Іоаннъ III, который нѣсколько лѣтъ раньше и не далѣе какъ при предшественникѣ Симона ходилъ «добывать челомъ» митрополиту Геронтію². Такъ рѣзко измѣнились обстоятельства не въ пользу духовной власти. Митрополитъ Симонъ безъ сопротивленія примирился съ новымъ положеніемъ. Фактъ юридическаго подчиненія духовной власти свѣтской такимъ образомъ совершился. Для большей части русскаго общества это легализованіе новыхъ отношеній церкви и государства въ лицѣ ихъ обоихъ

¹ П. С. Р. Л. т. VIII, стр. 230, т. VI, 39.

² Полн. собр. Рус. Лѣт. т. VI, 233—234.

представителей не послужило предметом удивления. Известное направление русского общества видело в этом обстоятельстве самое обыкновенное естественное явление. Къ такого рода категоріи людей принадлежалъ и Іосифъ Волоцкій, равно какъ и самъ митрополитъ Симонъ. Отсюда видно, что Іосифъ, высказывая известнѣйшій взглядъ на характеръ отношеній церкви и государства, имѣлъ въ виду и придерживался уже совершившихся фактовъ. Онъ здѣсь только сформулировалъ то, что теперь стало совершившимся фактомъ, воспользовавшись для этой цѣли готовыми данными, какія представляла для него византійская юриспруденція и церковное право. Несомнѣнно взглядъ Іосифа не былъ его личнымъ взглядомъ. Ко взгляду Іосифа, какъ и по другимъ вопросамъ, примыкала цѣлая отдѣльная и самая многочисленная фракція рускаго общества, одинаковая съ нимъ по складу образованія, а отсюда—и воззрѣній.

Иныхъ воззрѣній на власть государственную и церковную держались Бѣлозерскіе и Заволжскіе старцы. Глава ихъ—Нилъ Сорскій не касался въ своихъ сочиненіяхъ этого вопроса, вполне для него посторонняго и съ нравственно-христіанской точки зрѣнія не особенно существеннаго. Его нравственные принципы мирились со всѣми формами государственной жизни. Но за то высказались нѣсколько по сему предмету нѣкоторые изъ его учениковъ. Таковъ былъ Вассіанъ Косой. Принципъ власти совершенно одинаковъ у Вассіана съ Іосифомъ. И Вассіанъ учитъ о повинности и вѣрности князьямъ русскимъ, которыхъ онъ называетъ «помазанниками» и избранниками Божиими, власть которыхъ «вся свыше предана есть». Но всматриваясь глубже въ слова Вассіана, мы находимъ въ нихъ такіе отбѣнки, какихъ нѣтъ у Іосифа Волоцкаго. Послѣдній слишкомъ возвеличиваетъ личность царя, сравнивая ее съ Богомъ и уподобляя ее Богу. Вассіанъ не хочетъ окружать личность государя ореоломъ божественности, не въ его духѣ было уподоблять царя Божеству. Въ то время какъ Іосифъ личность царя описываетъ такими высокими чертами, которыя дѣлаютъ ее недостигаемою для обыкновеннаго человѣка и ставятъ ее въ положеніе какого-то особаго, высшаго существа, Вассіанъ ограничивается только констатированіемъ факта богоустановленности власти. Этотъ отбѣнокъ въ понятіи Вассіана о власти, правда, очень тонкій и трудно уловимый, получаетъ весьма важное значеніе при опредѣленіи дальнѣйшихъ его воззрѣній на разсматриваемый предметъ.

Выходя изъ своего понятія о власти, Іосифъ пришелъ къ неограниченности и единичности ея. Вассіанъ, напротивъ, держась своего собственнаго понятія, сталъ въ положеніе отрицателя абсолютной неограниченности власти государя. Царемъ, такъ совѣтуетъ Вассіанъ, съ бояры и съ ближними своими пріятели о всемъ совѣтовати, накрѣпко думати... Еще яснѣе формулируетъ онъ эту мысль въ другомъ мѣстѣ, когда говоритъ, что «царемъ и великимъ княземъ достоинъ дѣла дѣлати милосердно, со всѣми князи и съ бояры». Вообще Вассіанъ и не можетъ представить царя безъ совѣтниковъ. Отсюда можно придти къ тому выводу, что онъ раздѣляетъ царскую власть между личностью самаго царя и «мірскими властями». Разсматривая царскую власть съ своей болѣе человѣческой точки зрѣнія, Вассіанъ считаетъ пужнымъ дѣлатъ царямъ разныя наставленія. Въ то время, когда Іосифъ Волоцкій посвящаетъ все свое краснорѣчіе на изображеніе божественныхъ прерогативовъ царской власти, Вассіанъ въ совершенный контрастъ ему останавливаетъ главное свое вниманіе на недостаткахъ царской власти и съ прямою и откровенною независимаго человека распространяется о царской «простотѣ», малосмыслии, которыя бывають причиною несчастій для ихъ государства. Онъ прямо называетъ царей малосмысленными и противниками Христу за то только, что они жалуютъ иноковъ вотчинами ¹. Между этими словами Вассіана и словами Іосифа существуетъ весьма характерный контрастъ. Въ то время какъ Іосифъ осмѣливается осуждать царя только за нерадѣніе о вѣрѣ и послабленіе ересямъ, т. е. за дѣло чисто церковное, Вассіанъ отрицаетъ умственную правоспособность у того царя, который неправильно распоряжается своими владѣніями и предоставляетъ церкви то, чего она не должна имѣть. Контрастъ понятный и очень легко выясняется ихъ различными взглядами на личность государя. Іосифъ видѣлъ въ немъ и свѣтскаго и церковнаго владыку, тогда какъ Вассіанъ почти совсѣмъ отказывалъ ему во власти надъ церковью ².

¹ Разсужд. Вассіана о неприличіи монастырямъ владѣть вотчинами. Чтен. въ Общ. Истор. и Древн. Росс. 1859 г., № III, отд. 3, 5. 6. 2. 15. 13. 7. 5.

² Если вѣрнѣе очень основательному предположенію Невоструева (Разсмотрѣніе книги Хрущова: «Исслѣдованіе о сочинен. Іосифа Волоцкаго», 64—65), который извѣстный политическій памфлетъ на Іосифа Волоцкаго, подъ названіемъ: «Извѣтъ Іосифа Волоколамскаго къ московскимъ великимъ князьямъ какъ одолѣтъ удѣльныхъ русскихъ князей, соединитъ всю русскую землю и распространитъ ее

Іосифъ Волоцкій сливалъ церковь и государство въ одно цѣлое, объединяя ихъ въ личности царя или князя. При такомъ сліяніи естественно и церковная власть пользовалась нѣкоторыми чисто гражданскими правами, равно какъ и гражданская власть пользовалась нѣкоторыми правами, принадлежащими церкви. Вассіанъ совершенно раздѣляетъ сферы церковную и государственную. Прежде всего онъ воиной изгоняетъ вмѣшательство духовенства въ свѣтскія дѣла, въ сферу дѣйствій гражданскихъ властей. Такъ какъ преобладающимъ и болѣе всего привилегированнымъ сословіемъ въ духовенствѣ всѣми признавалось тогда монашество, которое болѣе всего и заявляло себя вмѣшательствомъ въ свѣтскія дѣла, будучи связано управленіемъ своихъ вотчинныхъ крестьянъ, то Вассіанъ главнымъ образомъ нападаетъ именно на него. Онъ открыто заявляетъ, что царямъ должно совершать дѣла со всѣми князьями и боярами и прочими мірянами, а не съ иноками¹. Вассіанъ сильно вооружается противъ монашествующаго духовенства, которое по праву вотчинныхъ владѣльцевъ уподоблялось въ своихъ дѣйствіяхъ «аки царевымъ мірскимъ приказнымъ» и особенно настойчиво проводитъ мысль о томъ, что не должно инокамъ «владѣти волости со христіаны, и міръ имъ судити, и на поруки ихъ давати, и приставовъ по нимъ иноковъ посылати». Вообще Вассіанъ проводитъ ту строго опредѣленную и безусловную мысль, что иноки ни подъ какимъ видомъ «въ мірскія вещи не должны вступаться»² и самое вторженіе духовенства въ область гражданскихъ дѣлъ признается имъ величайшимъ зломъ для государства³.

повсюду» (Рук. Моск. Синод. библ. № 171 л. 447. Описаніе Горскаго и Невоструева, отд. 2, кн. 2, 463—465. Извѣтъ напечаганъ у Хрущева, въ приложеніяхъ Д) приписываетъ перу Вассіана Косаго, то это обстоятельство весьма ясно указываетъ характеръ политическихъ убѣжденій Вассіана, диаметрально противоположныхъ воззрѣніямъ Іосифа Волоцкаго.

¹ «Не съ иноки Господь повелѣлъ царство держати, но со князи и бояры. Царь совѣтующійся съ иноками — съ мертвецы бесѣдуетъ». Разсужд. Вассіана о неприличіи монастыр. владѣть вотчинами. Чтен. въ Общ. Ист. и Древн. Росс. 1839 г., кн. III, отд. 2, 3.

² Разсужденіе Вассіана о неприличіи монастыр. владѣть вотчинами. Чтен. въ Общ. Ист. и Древн. Росс. 1839 г., кн. III, отд. III, 8. 11—12. Нравственно-каноническій трактатъ Вассіана см. рукод. Софійск. библ., № 1451, л. 101.

³ «Снце гдѣ будетъ, говоритъ онъ, власть, иноческаѧ, а не царскихъ воеводъ.

Отрицаніе Вассіаномъ права вмѣшательства духовенства въ свѣтскія дѣла вытекаетъ не изъ антипатіи его къ церковной іерархіи, а изъ болѣе глубокаго нравственнаго пониманія цѣли и назначенія пастырскаго служенія. Ограниченіемъ сферы дѣйствій духовенства имѣлось въ виду поставить его и отвести ему истинное положеніе въ обществѣ, дать ему возможность всецѣло посвятить себя на служеніе Богу и предаться вполне долгу своего нравственнаго служенія обществу,—долгу, завѣщанному Христомъ и апостолами. Вассіанъ выдѣляетъ нравственную сферу пастырямъ, онъ устанавливаетъ духовенству вѣдать только свои духовныя дѣла. 'Последняя цѣль Вассіана и другихъ нестяжателей состояла въ томъ, чтобы поставить церковную іерархію на прежнюю, недавно потерянную ею высоту духовной независимости отъ мірской власти и нравственнаго могущества и сдѣлать ее вполне самостоятельною въ своей опредѣленной духовной сферѣ. А между тѣмъ вмѣшательство въ свѣтскія дѣла, гдѣ вся сила находилась на сторонѣ свѣтскаго правительства, само собою ставило духовенство въ зависимость отъ мірской власти и стѣсняло свободу его дѣйствій. Вотъ гдѣ скрывается одна изъ причинъ, почему братія Заволжцевъ-нестяжателей такъ настойчиво заявляла о необходимости отобранія у монастырей вотчинъ, дѣлавшихъ монаховъ свѣтскими приказными, какъ выражается самъ Вассіанъ. Этимъ путемъ они хотѣли достигнуть того, чтобы церковная іерархія, отрѣшившись отъ матеріальныхъ пожертвованій со стороны правительства, и несвязанная съ нимъ матеріальными земными интересами, могла стать и твердо держаться на прежней высотѣ духовнаго и нравственнаго могущества, какое завѣщала ей удѣльно вѣчевой періодъ русской исторіи. Кореннымъ стремленіемъ Заволжцевъ было поставить церковь на первую духовную красоту.² Заволжцы хотѣли видѣть въ представителяхъ церкви—митрополитахъ и епископахъ, по примѣру прежняго времени,—«печаловниковъ всей земли Русской», которые бы, опираясь на

я ту Божіи милости вѣтъ, таковыя властвующіе иноки не боголюбцы, погнѣвители». Разсужден. Вассіана о неирричій монастыр. владѣть вотчинами. Чтен. въ Общ. Истор. и Древн. Рос. 1859 г., кн. III, отд. III, 13.

¹ «Святительскому, ниже священническому чину, окромѣ ихъ святительскихъ властей, въ правду о закопѣ, по благовѣрїи и о спасенїи міра сего съ Царской небесной грозы». (Ibid, 13).

² Полемиц. сочин. Вассіана, Правосл. Собес. 1863 г., ч. III, 197.

свой духовный авторитетъ, могли сдерживать незаконные порывы деспотизма въ государѣ. У Вассіана глухо выражена эта идея: онъ совѣтуетъ пастырямъ стоять «о правдѣ» и убѣждаетъ ихъ, говоря: «властей не убойтея, ниже устрашитесь за паствы своя». ¹ Но она получаетъ свое освѣщеніе подъ вліяніемъ воззрѣній другихъ лицъ, раздѣлявшихъ взгляды той же школы. Такъ Максимъ Грекъ, много вліявшій на Вассіана, вооружается противъ слабости и потворства свѣтской власти со стороны современныхъ русскихъ пастырей и горько жалуется на нихъ за то, что между ними нѣтъ Самуила великаго, который ополчился противъ преступнаго Саула, нѣтъ ревнителей подобныхъ Иліи и Елисею, обличавшихъ беззаконія царей Самарійскихъ, нѣтъ чуднаго Амвросія, архіерея Божія, не убоявшагося царской высоты Феодосія Великаго, нѣтъ Іоанна Златоустаго, избличавшаго сребролюбивую царицу Евдокію. Слова Максима получаютъ еще болѣе важный смыслъ, когда мы узнаемъ, что онъ открыто высказывалъ мысль о превосходствѣ церковной власти надъ государственной: святительство, говоритъ онъ, и царя мажетъ и вѣнчаетъ, а не царство святителейъ.... *убо больши естъ священство царства земнаго.* ² Вассіанъ принадлежалъ по политическимъ понятіямъ къ старобоярской партіи. Среди этой-то партіи выступаетъ рядъ строгихъ ревнителей старыхъ обычаевъ и противниковъ тѣмъ «нестроеній великихъ», которыя принесла съ собою грекня—Софья Палеологъ,—выступаетъ съ открытыми упреками представителямъ церкви, что они ни о комъ не печалуются предъ государемъ. ³ Ученикъ Максима Грека и глубокой почитатель личности и идей Вассіана—князь Курбскій также высказываетъ горькія жалобы на слабость высшихъ іерарховъ русской церкви, что они «не глаголютъ предъ цари, не стыдятся о свидѣніи Господни, но паче потаковники бываютъ» ⁴ и почти буквально повторяетъ жалобу Максима Грека на отсутствіе въ русскихъ іерархахъ самостоятельности и вліятельности и рѣшимости быть защитни-

¹ Разсужденіе Вассіана о неприличіи монастырямъ владѣть вотчинами, 13

² Сочин. Максима Грека, ч. II, стр. 336—337; ч. III, 155.

³ Этотъ упрекъ высказывалъ опальный бояринъ Берсень-Беклемишевъ въ разговорѣ съ Максимомъ Грекомъ о митр. Данилѣ. А. А. Э., т. I, № 172, 141—142.

⁴ Правосл. Собес. 1863 г., ч. II. Августъ, 564, 566. Три доселѣ невзданныхъ посланія князя Курбскаго. Печатованіе духовенства за опальныхъ. Чтенія въ Обществѣ Исторіи и Древностей Россійскихъ 1876, кн. I, 158—160.

ками и спасителями народа отъ произвола государей. Замѣчательно, причину слабости церковныхъ представителей Курбскій видитъ во владѣннй вотчинами, которое обращало епископовъ въ простыхъ государственныхъ чиновниковъ. Вообще Курбскій настойчиво проводилъ мысль о полной самостоятельности церкви и рѣшительно отвергалъ всякое участіе государственной власти въ судѣ надъ представителями церкви. ¹

Можно, хотя впрочемъ и весьма слабо, подмѣтить еще одну черту воззрѣній, по которой расходились Іосифъ и Нилъ Сорскій.

Нилъ Сорскій ², Вассіанъ Косой ³ и другіе послѣдователи этой школы съ особенною настойчивостью проводили въ своихъ сочиненіяхъ мысль о нравственномъ долгѣ каждаго православнаго христіанина, равно духовнаго лица и *мірянина*, проповѣдать всѣмъ человѣкомъ путь спасенія, т. е. Нилъ и Вассіанъ право учительства (не съ церковной кафедры, а путемъ устныхъ и письменныхъ наставленій) распространяютъ и на «простцовъ», т. е. простыхъ, не іерархическихъ лицъ. Трудно выдѣлить взглядъ Іосифа Волоцкаго на право учительства. Определеннѣе въ этомъ случаѣ высказываются его ученики и послѣдователи. Такъ Нилъ Полевъ строго осуждаетъ заволжскаго старца Германа по поводу его разсужденій и сомнѣній о законности заточенія Серапіона, архіепископа Новгородскаго, за положенное послѣднимъ отлученіе на Іосифа Волоцкаго и пишетъ ему между прочимъ по этому поводу: *«ты не своя мѣры дѣла начинаеши, яко нога еси и главѣ судиши, сирѣчь митрополиту и всему собору русскія митрополи и отцу нашему священноиноку Іосифу»*. ⁴ Отрицательный взглядъ на право учительства высказываетъ также, хотя и далеко не безусловно, митрополитъ Даніилъ ⁵, потомъ съ особенною определенностію и настойчивостію—митрополитъ Макарій ⁶.

¹ Курбскій, Сказанія изд. 2. Спб. 1842 г., 117.

² Пренод. отца нашего Нила Сорскаго преданіе ученикамъ. Спб. 1852 г., 57—58.

³ Правосл. Собес. 1863 г., ч. III, 182—183.

⁴ Рки. Москов. Дух. Акад. № 226, л. 128—149.

⁵ Чтен. въ Общ. Истор. и Древн. Росс. 1847 г., № IX, отд. IV.

⁶ Московскіе соборы на еретиковъ. XVI в. Чтен. въ Общ. Истор. и Древн.

Представленные нами общія міровоззрѣнія Іосифа Волоцкаго и Нила Сорскаго и примѣненіе и развитіе ихъ на жизненныхъ общественныхъ вопросахъ своего времени вполне объясняютъ то напряженіе и возбужденіе, съ какими велась литературная полемика и борьба въ самой жизни людьми противоположныхъ направленій. Причины, способствовавшія напряженію и усилению борьбы, было не мало. Прежде всего вопросы, которые затрогивались ею, были самые существенные и жизненные, отъ того или другаго разрѣшенія которыхъ зависѣла во многомъ судьба послѣдующей соціальной жизни народа. Поэтому каждая сторона добивалась побѣды и старалась вырвать ее изъ рукъ другой. Время и разныя современныя историческія обстоятельства все болѣе и болѣе усиливали взаимное раздраженіе. Если къ этому присоединить личныя особенности характера дѣятелей, заправлявшихъ литературною борьбою, то вполне стануть понятными сильный антагонизмъ и та неприязнь, съ которою представители полемики относились другъ къ другу. Іосифъ былъ подозрителенъ—не въ отношеніи собственной личности, а за святую вѣру, которая составляла существеннѣйшую стихію всей его жизни,—и отсюда предрасположенъ былъ къ преувеличенію: онъ часто читалъ между строками и въ каждой новой мысли видѣлъ чуть не ересь. Вотъ почему онъ постоянно дѣйствуетъ противъ личности своего противника страшнымъ орудіемъ того времени—обвиненіемъ въ ереси. Вассіанъ—рѣшительный, твердый до упрямства, самолюбивый, рѣзкій въ выраженіяхъ и раздражительный, вездѣ видѣлъ личное оскорбленіе, преслѣдовалъ за него и отвѣчалъ тѣмъ же своему противнику. Естественно, такіе характеры много предрасполагали къ тому, чтобы полемика, начавшаяся съ борьбы за идеи, перешла во взаимныя пререканія. Дѣйствительно, въ разгарѣ полемики между Іосифомъ Волоцкимъ и Вассіаномъ Косымъ, выступаютъ въ ней личные двигатели и тѣмъ самымъ бросаютъ тѣнь на лица полемизирующихъ.

При самомъ первомъ обсужденіи вопроса объ отношеніи къ еретикамъ въ тонѣ полемизирующихъ начинается уже проглядывать оскорбленное чувство обоихъ противниковъ. Съ точки зрѣнія своихъ воззрѣній Іосифъ въ каждой новой мысли видѣлъ опасность для чистоты вѣры и склоненъ былъ разсматривать ее какъ ересь.

А тѣмъ болѣе ересью могла показаться ему мысль заволжскихъ старцевъ о гуманномъ отношеніи къ еретикамъ. Появленіе самой мысли о пощадѣ еретиковъ онъ приписывалъ самимъ же еретикамъ. А потому, когда о ней заявили заволжскіе старцы, онъ не преминулъ отнести и ихъ самихъ къ категоріи еретиковъ. Такъ по крайней мѣрѣ поступилъ онъ въ отношеніи Вассіана Косаго, про котораго писалъ, что «онъ сталъ съ еретики на насъ»¹. Между тѣмъ заступничество Вассіана выходило не изъ солидарности его съ еретиками жидовствующими, а оно было только плодомъ вліянія на него гуманныхъ воззрѣній Нила Сорскаго. Іосифъ защиту Вассіаномъ еретиковъ объясняетъ простымъ его желаніемъ «еретикомъ и отступникомъ устроить жизнь немятежну», но онъ здѣсь не вполне справедливъ, когда Вассіана ставитъ паравнѣ съ жидовствующими и даже называетъ его покровителемъ ихъ.

Съ другой стороны и Вассіанъ не щадилъ своего противника и относилъ его также къ разряду еретиковъ за его нетерпимость къ послѣднимъ. Онъ обвинялъ его именно въ новаціанствѣ и былъ здѣсь не совсѣмъ несправедливъ въ томъ отношеніи, что новаціане дѣйствительно безусловно отвергали принятіе и возвращеніе еретиковъ въ нѣдра церкви. Насойчивость, съ которою Іосифъ проводилъ свою мысль о преслѣдованіи еретиковъ, до того раздражала и выводила изъ терпѣнія Вассіана, что онъ за то называлъ его умоизступленнымъ.

Тотъ же фазисъ личныхъ пререканій прошло обсужденіе и монастырскаго вопроса. Съ своей точки зрѣнія Іосифъ въ мысляхъ заволжскихъ подвижниковъ о неприличіи монастырямъ владѣть вотчинами видѣлъ посягательство и хулу на всю православную церковь и всѣхъ ея святыхъ подвижниковъ,—словомъ, видѣлъ ни что иное, какъ опасную ересь. Поэтому онъ съ горячностью взялся за дѣло защиты правъ церкви. И здѣсь онъ затрогивалъ даже лицъ, которыя вовсе непричастны были полемикѣ изъ-за монастырскаго вопроса. Онъ не пощадилъ и личности Нила Сорскаго, назвавъ его въ числѣ первыхъ хулителей древнихъ русскихъ чудотворцевъ. Но гуманный и всегда уступчивый Нилъ не принялъ вызова, прямо брошеннаго ему въ лицо Іосифомъ, и смолчалъ. Не молчалъ только его ученикъ Вассіанъ.

¹ Ркп. Императ. Публ. Библ. Q. XVII, № 64, л. 292—294. Письмо къ Василю Челядину. Просвѣтитель, 526—527.

На обвиненіе въ хулѣ на русскихъ чудотворцевъ Вассіанъ отвѣчалъ Іосифу тѣмъ же самымъ обвиненіемъ въ хулѣ на всѣхъ русскихъ чудотворцевъ, такъ какъ, говорилъ Вассіанъ, онъ живетъ похуля самъ чудотворцевъ своимъ жительствомъ неподобнымъ. ¹ Затѣмъ защищаемую Іосифомъ идею о неприкосновенности и необходимости монастырямъ владѣть землями, съ ея, правда, практическими послѣдствіями—крайнею безнравственностію монаховъ, Вассіанъ называлъ «новою ересью», а монаховъ-вотчинниковъ—иконоборцами.² Послѣднее названіе какъ-то мало относится къ современному ему монашеству и можетъ быть разсматриваемо какъ выраженіе крайняго негодованія и раздраженія Вассіана противъ богатаго монашества, уклонившагося отъ своего истиннаго призванія.

Личныя взаимныя пререканія, сначала происходившія въ литературной полемикѣ, переходили иногда въ дѣло и выражались перѣдко въ оскорбительныхъ дѣйствіяхъ. Здѣсь особенно отличился Вассіанъ. Хорошо понимая выгоды своего положенія при дворѣ, Вассіанъ и воспользовался ими между прочимъ для того, чтобы мстить своему литературному противнику. Въ палатахъ митрополита Варлаама Вассіанъ не затруднился назвать одного изъ постриженниковъ Іосифа и его самого «отступниками». Понятно, Іосифа сильно оскорбило такое дерзкое отношеніе Вассіана къ нему и его ученикамъ, и подъ вліяніемъ оскорбленнаго чувства онъ началъ обвинять своего противника въ томъ, что онъ весь святительскій чинъ и иноческій чинъ, архимандриты и игумены похулили». ³

Взаимное нерасположеніе сторонниковъ партій Іосифа и Нила дошло наконецъ до того, что Іосифъ напр. запрещалъ своимъ постриженникамъ и вообще сторонникамъ вступать въ близкія и въ какія бы то ни было сношенія съ иноками Вассіана.

Вассіанъ ополчился за такое запрещеніе на Іосифа и обвинялъ его въ нарушеніи евангельскаго закона о любви къ ближнему ⁴, хотя тотъ же самый Вассіанъ ужасно ненавидѣлъ всѣхъ

¹ Правосл. Собес. 1863 г. ч. III, 201—210.

² Разсужд. Васс. о неприличіи монаш. владѣть вотчинами. Читен. въ Общ. Ист. и Древн. 1859 г., № III, отд. 3, стр. 11. 7.

³ Посланіе къ Челюдипу. Ркп. Имп. Публ. Библ. Q. XVII, № 64, л. 294—294.

⁴ Полем. сочин. Васс. Прав. Собес. 1863 г., ч. III, 209, 210.

Іосифлянь и никогда не пускалъ ихъ къ себѣ въ келью. ¹ Даже болѣе, онъ въ порывѣ негодованія на своихъ противниковъ угрожалъ разрушить центръ ихъ—Волоколамскій монастырь. Вообще напускаемый иногда Вассіаномъ на себя тонъ вѣрнаго послѣдователя Евангелія не выдерживается имъ на дѣлѣ, хотя онъ старается объ этомъ и иногда выставляетъ себя страдальцемъ, невозмущающимся никакими укоризнами своихъ противниковъ и даже при ихъ нападкахъ обращающимся къ Богу съ молитвою о низпосланіи новыхъ испытаній. Выдающаяся черта всего тона полемики Вассіана Косого состоитъ въ томъ, что онъ вмѣсто теоретическихъ обвиненій главнымъ образомъ обрушивается непосредственно на личность своего противника и болѣе всего сосредоточиваетъ свое вниманіе на томъ, чтобы какъ можно сильнѣе задѣть его самолюбіе. Такъ онъ называетъ Іосифа отступникомъ, «преступаремъ» заповѣдей Божіихъ, законопреступникомъ, учителемъ беззаконію, лжепророкомъ, антихристомъ, безумцемъ, челоуѣкоугодникомъ и пр. и поражаетъ благочестивую репутацію своего противника, издѣваясь надъ его святою жизнью и его чудотвореніями, подводя послѣднія подъ категорію чудотвореній «бѣсовскихъ». Вотъ почему справедливо противники Вассіана называютъ его безстыднымъ и дерзкимъ на языкъ.

Должно еще замѣтить, что Вассіанъ Косой въ своей продолжительной полемикѣ съ Іосифомъ Волоцкимъ не упустилъ благоприятныхъ случаевъ для того, чтобы затрогивать и его учениковъ и не рѣдко допускалъ противъ нихъ очень оскорбительныя выходы. ² Это обстоятельство получаетъ весьма важное значеніе при вступленіи борьбы обоихъ направленій въ новый фазисъ своего развитія, когда противъ Вассіана выступили новые противники изъ ряда учениковъ Іосифа, которые, обобщая свое дѣло съ дѣломъ своего учителя, и еще не имѣя съ Вассіаномъ непосредственныхъ личныхъ столкновеній, уже подготовлены и вполне расположены были смотрѣть на него какъ на *своего личного врага* за его вызывающее поведеніе къ лицамъ, исходившимъ изъ Волоколамскаго монастыря.

¹ Чтен. въ Общ. Ист. и Древн. Росс. за 1847 г., № IX. Преніе митроп. Данила съ старцемъ Вассіаномъ, 10.

² Полемич. сочин. Вассіана. Прав. Сѣбес. 1863 г. ч. III, 191. 207. 204 205.

Изъ сдѣланнаго обзорѣнія получаютъ слѣдующія данныя:

I) Въ концѣ XV вѣка въ умственной жизни русскаго народа ясно обозначаются два направленія, составляющія по своей сущности результатъ, обусловивавшійся характеромъ древне-русскаго просвѣщенія. Консервативно-формальное направленіе съ Іосифомъ Волоцкимъ во главѣ представляетъ изъ себя простое положительное слѣдствіе русскаго книжнаго образованности и есть ея непосредственное выраженіе. Направленіе критическое, нравственно-либеральное, группирующееся около Николая Сорскаго и его школы, составляетъ изъ себя отрицательное слѣдствіе той же книжности, являясь протестомъ, оппозиціей противъ преобладанія въ обществѣ формальнаго пониманія религіи.

II) Параллельно съ указанными двумя вполне православными направленіями получаетъ свое начало и развивается третье среднее направленіе, вполне рационалистическое, питавшееся сначала отрицательными идеями стригольничества, но потомъ, подъ вліяніемъ особой, исторической и политической судьбы мѣстности своего первоначальнаго существованія, развившее ихъ далѣе и получившее отъ случайно вошедшаго въ извѣстную комбинацію съ нимъ элемента жидовства названіе ереси жидовствующихъ.⁴ Составляя по своей первоначальной причинѣ также оппозицію крайностямъ современной религіозно-церковной жизни, ересь съ этой стороны сходится съ направленіемъ Николая Сорскаго, находитъ въ немъ нѣчто общее съ собою и развивается параллельно съ нимъ.

III) Всѣ три направленія консервативное, либеральное и еретическо-рационалистическое подъ вліяніемъ духа времени и современныхъ историческихъ обстоятельствъ принимаютъ до нѣкоторой степени видъ и политическихъ партій. При этомъ консерваторы безусловно высказываются въ пользу монархическаго строя государственной жизни, который вырабатывался и формировался тогда

82—184. 210. Прибавл. къ Твор. св. от. ч. X, стр. 508. Рукоп. Импер. публ. библ. Q. XVII, № 64, л. 292—294.

⁴ Присутствіе въ ереси элемента жидовства подтверждается недавно открытымъ новымъ памятникомъ, поученіемъ митрополита Зосимы по случаю соборнаго осужденія еретиковъ жидовствующихъ. Русск. Истор. библіотека, изд. Археограф. Комисією, том. VI, ч. I, № 116.

въ Московскомъ княжествѣ, тогда какъ сторонники и православнаго либерализма и еретики—раціоналисты въ большой или меньшей степени симпатизируютъ старымъ государственнымъ порядкамъ, какими жили Новгородъ и отдѣльные княжества времени удѣловъ.

IV) Несмотря на всѣ принятыя противъ ереси гражданскимъ правительствомъ и церковною властію мѣры ересь жидовствующихъ продолжаетъ существовать въ теченіе всей первой четверти XVI в. и даже нѣсколько далѣе.

V) Ересь жидовствующихъ, появившись какъ протестъ недостаткамъ современной церковной жизни, дѣласть предметомъ общаго общественнаго обсужденія и правительственныхъ мѣръ выдающіяся аномальности церковной жизни, равно какъ и своимъ существованіемъ и быстрымъ развитіемъ выдвигаетъ новый вопросъ объ отношеніи къ послѣдователямъ самой ереси. На обсужденіи выдвинутыхъ ересью вопросовъ сталкиваются между собою представители двухъ направленій—Іосифъ Волоцкій и Васіанъ Косой, ставшіи во главѣ школы Нила Сорскаго, и во взглядахъ ихъ на всѣ современные церковно-общественные вопросы между ними обнаруживается диаметрально противоположность. Дальнѣйшимъ слѣдствіемъ, въ которомъ находитъ себѣ выраженіе столкновение двухъ противоположныхъ теченій, является литературная полемика и борьба въ жизни между людьми, принадлежащими къ различнымъ направленіямъ. Литературная полемика сосредоточивалась главнымъ образомъ на обсужденіи двухъ вопросовъ объ отношеніи къ еретикамъ и о вотчинномъ правѣ монастырей или о монастырскихъ имуществвахъ. Различіе взглядовъ на многіе другіе вопросы современной общественной и государственной жизни, изъ которыхъ одни если затрогивались въ полемикѣ, то весьма слабо, а другіе и вовсе не были затрогиваемы, но которые тѣмъ не менѣе людьми различныхъ возрѣній проводились въ жизни независимо одинъ отъ другаго, вносятъ окончательное и полное разьединеніе между сторонниками того и другаго направленія.

VI) Несмотря на юридическое разрѣшеніе вопросовъ въ смыслѣ благопріятствовавшемъ одному направленію, литературное обсужденіе какъ еретическаго вопроса, такъ и вопроса о монастырскихъ имуществвахъ продолжаетъ развиваться и разсматриваться съ

противоположныхъ точекъ зрѣнія въ теченіи всей первой четверти XVI в. и нѣсколько далѣе,

VII) Жизненность затронутыхъ полемикою вопросовъ и интересовъ, которыхъ она касалась, ея продолжительность, и наконецъ болѣе всего личныя особенности характера людей, стоявшихъ во главѣ того и другаго направленія и заправлявшихъ борьбою,—все это взятое вмѣстѣ усиливаетъ напряженіе и возбужденіе полемики и доводитъ ее до того, что она получаетъ оживленный, но въ то же время острый характеръ, гдѣ уже обнаруживается личное раздраженіе полемизирующихъ противниковъ.

Таково было въ общихъ чертахъ положеніе двухъ направленій русской мысли въ періодъ времени, непосредственно предшествовавшій смерти одного изъ замѣчательнѣйшихъ и первыхъ борцовъ—Іосифа Волоцкаго. Онъ умираетъ во время самага разгара литературной борьбы. Между тѣмъ его противникъ Вассіанъ Косой продолжаетъ дѣйствовать въ духѣ своего направленія и пользуется въ то же время большимъ вниманіемъ великаго князя. Такимъ образомъ побѣда, повидимому, болѣе общаго склонилась въ пользу Вассіана, который теперь не имѣлъ себѣ болѣе антагонистовъ. Но прен Іосифъ умирая постарался, на сколько это было для него возможно, о томъ, чтобы не дать торжества Вассіану и особенно его идеямъ. Благосклонность, какою пользовался Вассіанъ у в. князя, не обезоруживала и не приводила въ полное отчаяніе Іосифа. Его практическая настойчивость и умѣнье узнавать людей открыли ему доступъ къ сердцу в. князя. Скоро между нимъ и в. княземъ установились очень близкія отношенія, чему много способствовали и воззрѣнія Іосифа, особенно политическія, которыя вполне гармонировали съ понятіями великаго князя о своихъ правахъ и положеніи въ государствѣ. В. князь сталъ самъ посѣщать Волоколамскій монастырь и его игумена, что еще болѣе способствовало ихъ взаимному сближенію¹; предъ смертію Іосифа отношенія къ нему в. князя сдѣлались самыми тѣсными и отличались полною искренностью и сердечностью.²

Объясненіе существованія въ одномъ лицѣ велик. князя при-

¹ Полн. Собр. Рус. лѣт. т. VI, 237; т. VIII, 259.

² Факты на это см. въ житіи Іосифа, составленномъ Саввою Чернымъ. Великія мненія-четыи, Сентябрь 486--493.

вязанности къ двумъ лицамъ, столь противоположнымъ между собою и по взглядамъ и по нравственному характеру, съ какими являются Іосифъ Волоцкій и Вассіанъ Косой, нужно искать въ разности основаній, на которыхъ покоилась эта привязанность. В. князь въ Іосифѣ видѣлъ игумена и основателя знаменитаго богатаго монастыря, плодовитаго писателя и энергическаго борца противъ ереси, человѣка строгой подвижнической жизни и вообще святаго мужа и высоко цѣнилъ его за его благочестивую жизнь. Къ этому присоединялась еще симпатія в. князя къ идеямъ Іосифа. Чтоже касается Вассіана Косаго, то в. князь уважалъ его какъ своего родственника, цѣнилъ его умъ и дипломатическія способности, пользовался его совѣтами, сочувственно относился къ положенію его какъ человѣка опальнаго, невольнаго инока и потому уже несчастнаго.

Солидарность в. князя съ нѣкоторыми воззрѣніями Іосифа Волоцкаго, способствовавшая развитію въ немъ симпатіи и ко всѣмъ остальнымъ взглядамъ знаменитаго Волоколамскаго игумена, сама по себѣ представляла серьезную опасность для Вассіана и судьбы его идей, но она еще болѣе увеличивалась съ другой стороны: умирая, Іосифъ не хотѣлъ, чтобы его идеи умерли вмѣстѣ съ нимъ. Вмѣсто себя ратоборцами за свои любимыя идеи онъ выставилъ цѣлый рядъ своихъ учениковъ, между которыми *Даниилу*, сначала игумену Волоколамскаго монастыря, а потомъ всероссійскому митрополиту; во всѣхъ отношеніяхъ принадлежитъ самое первое мѣсто.

ОТДѢЛЪ ВТОРЫЙ.

Жизнь и дѣятельность митрополита Данила.

ГЛАВА I.

Данилъ въ санѣ игумена Волоколамскаго монастыря.

Личность митрополита Данила становится въ первый разъ извѣстною исторіи въ санѣ игумена Волоколамскаго монастыря. О мѣстѣ происхожденія его можно только догадываться по данному ему въ монастырѣ прозвищу *рязанца*, которое, можетъ быть, и скорѣе всего, дано было ему потому, что онъ происходилъ изъ Рязанской области ¹. Годъ рожденія Данила точно неизвѣстенъ. Если вѣрить Герберштейну ², который говоритъ, что Данилъ сдѣланъ былъ митрополитомъ въ то время, когда ему было только тридцать лѣтъ отъ роду, то годомъ его рожденія долженъ быть признанъ именно 1492 годъ. Но свидѣтельство Герберштейна, какъ нѣкоторые ученые замѣчаютъ ³, подлежитъ сомнѣнію и вызываетъ

¹ Названіе рязанца было официальнымъ прозвищемъ Данила. Это видно изъ выписи о началѣ Іосифова монастыря и объ его игуменахъ, сдѣланной по указу царя Феодора Ивановича. Рукоп. Москов. Дух. Акад. № 481/361, л. 73—74. Здѣсь читается: «по его (Іосифа) благословенію избранъ бысть по немъ на игуменство старецъ Данилъ рязанецъ и поживъ на игуменствѣ восемь лѣтъ и потомъ возведенъ бысть на великій престолъ російскія митрополін».

² Герберштейнъ. Записки о Московіи, въ переводѣ Анонимова, 45.

³ Достоверность словъ Герберштейна отрицаютъ преосвящ. Макарій (Исто-

собою нѣкоторыя недоразумѣнія. Для того, чтобы вполне согласиться съ Герберштейномъ, нужно признать, что Даніилъ сдѣланъ былъ игуменомъ Волоколамскаго монастыря приблизительно около двадцати двухъ лѣтъ, то есть въ такихъ годахъ, которые, по каноническимъ правиламъ, не допускали его до принятія сана простаго священнослужителя. Объяснять слишкомъ раннее и неканоническое принятіе Даніиломъ сана игумена отступленіемъ отъ правилъ здѣсь нѣтъ необходимости, потому что личность Даніила въ это время представляла изъ себя самаго скромнаго малоизвѣстнаго человѣка, ради котораго никто не захотѣлъ бы стѣснять свою совѣсть излишнимъ нарушеніемъ извѣстныхъ церковныхъ правилъ. Самый фактъ избранія Даніила въ игумена и дополняющія его обстоятельства нѣсколько подрываютъ свидѣтельство Герберштейна. При избраніи Даніила игуменомъ онъ называется *старцемъ*¹. Положимъ, что названіе старецъ употреблялось въ древнее время на Руси въ болѣе широкомъ смыслѣ и обозначало собою вообще инокъ. Но во всякомъ случаѣ трудно допустить, чтобы и въ то время могли называть старцемъ того, кто на самомъ дѣлѣ былъ только юношей. Избраніе Даніила въ игумена принадлежало братіи Волоколамскаго монастыря, которой предоставлена была полная свобода выбора. Не задолго передъ смертію своею Іосифъ написалъ посланіе къ великому князю, которымъ онъ отдавалъ свой монастырь подъ его особое покровительство. Въ этомъ же посланіи онъ назвалъ десять самыхъ старшихъ братій своей обители, которые, по его мнѣнію, были наиболѣе достойными званія игумена, еслибы только великій князь самъ вздумалъ выбирать для его монастыря пастыря. Не много времени спустя Іосифъ поручилъ самимъ братіямъ выбрать себѣ игумена и выборъ палъ на Даніила, хотя онъ и не былъ поименованъ въ числѣ десяти кандидатовъ, рекомендованныхъ великому князю. Іосифъ утвердилъ выборъ. Отсюда основательно можно придти къ тому заключенію, что если Іосифъ не противился выбору братіи и благословилъ ея избранника, то, очевидно, онъ признавалъ его не многимъ уступающимъ тѣмъ изъ старцевъ, какимвъ отдавалъ онъ предпочтеніе въ посла-

рія Русской Церкви т. VI, 170) и Казанскій (Опись книгъ Іосифо-Волоколамскаго монастыря 1573 года. Чтен. въ Общ. Истор. и Древн. Росс. 1847. № 7, отд. IV, 6—7).

¹ Житіе Іосифа Волоцкаго, составленное Саввою Крутицкимъ. Великія минеи-четы. Сентябрь. 491—492.

ній къ великому князю. И во всякомъ случаѣ онъ никакъ не могъ одобрить избраніе Данила, еще юноши, во игумена монастыря, который и своимъ существованіемъ, и благоустройствомъ, и благосостояніемъ, и знаменитостью всецѣло обязанъ былъ его трудамъ, его продолжительной дѣятельности. Трудно допустить, чтобы такой опытный и испытанный настоятель, какимъ былъ Іосифъ, рѣшился добровольно передать свое прекрасное твореніе въ руки молодаго неопытнаго человѣка. Съ другой стороны, не можетъ быть, чтобы строгіе иноки монастыря, которымъ принадлежалъ выборъ игумена, — иноки, между которыми насчитывались очень почтеннѣйшія и достойнѣйшія лица, могли избрать себѣ въ начальника и духовнаго руководителя такого человѣка, который для многихъ изъ нихъ могъ быть только послушникомъ. Положимъ, не каноническій выборъ молодаго человѣка во игумена возможенъ. Но въ примѣненіи его къ личности Данила онъ неумѣстенъ. Для него не было импонирующихъ внѣшнихъ условій. Въ выборѣ Данила во игумена не участвовала ни воля великаго князя, ни личная инициатива преп. Іосифа. Существуетъ одна черта въ характерѣ Данила, которая не позволяетъ согласиться вполне со словами Герберштейна. Въ то время, когда Данила избирали во игумена, о немъ было извѣстно, что онъ хотѣлъ перейти въ игумена въ другой монастырь. Если онъ могъ дѣйствительно серьезно рассчитывать на исполненіе своего желанія, то во всякомъ случаѣ не въ то время, когда онъ былъ еще въ лѣтахъ юности. Допускать присутствіе твердаго намѣренія сдѣлаться игуменомъ въ человѣкѣ еще юношѣ, — если только онъ обладалъ здравымъ смысломъ, въ чемъ никакъ нельзя отказать Данилу, вполне неосновательно. Не мало подрываетъ авторитетъ свидѣтельства Герберштейна и самъ Данилъ. Въ письмѣ своемъ на вопросъ какого-то, оставшагося неизвѣстнымъ, своего почитателя, спрашивавшаго о состояніи его здоровья, онъ жалуется на свою болѣзнь, которая *отъ многихъ лѣтъ и временъ* мучитъ его, и потомъ онъ присовокупляетъ, что «онъ пребываетъ немощенъ трегубо: главою, нутремъ, ногами, и отъ сихъ много сугубо и печаль, утѣсненіе и оскудѣніе смысла, и зубомъ болѣзни и изнуреніе, и свѣта очію умаленіе, и крѣпости и силы изнеможеніе»⁴. Здѣсь мы видимъ, что митрополитъ Данилъ описываетъ себя очень дряхлымъ старикомъ, постоянно подвер-

⁴ Рукоп. Москов. Дух. Акад. № 544/151, л. 425—426.

гавшимся припадкамъ разныхъ старческихъ недуговъ и болѣзней. Посланіе это могло быть написано въ самый послѣдній годъ служенія митрополита Данила русской церкви, и если вѣрить Герберштейну, то въ это время ему не могло быть болѣе сорока семи лѣтъ. А это такія лѣта для мужчины, которыя никакъ не могутъ быть названы старческими. При томъ нужно принять во вниманіе и цвѣтущій организмъ, которымъ обладалъ, по словамъ того же Герберштейна, Данилъ, и ту роскошную обстановку, въ которой онъ жилъ, и блага которой онъ не хотѣлъ игнорировать. Послѣ всего сказаннаго весьма трудно согласиться въ полной силѣ съ словами Герберштейна, а скорѣе всего можно придти къ тому выводу, что Данилъ родился ранѣе 1492 года. Во всякомъ случаѣ разныя соображенія, говорящія не въ пользу свидѣтельства Герберштейна, за неимѣніемъ категорическихъ историческихъ данныхъ противоположнаго характера, тѣмъ не менѣе не могутъ уничтожить его въ самомъ корнѣ. Весьма важно въ свидѣтельствѣ Герберштейна то, что оно принадлежитъ очевидцу, человѣку лично знавшему Данила, и при томъ такому человѣку, который заявилъ себя своимъ безпристрастіемъ. Поэтому можно отвергать только математическую точность показанія Герберштейна, который могъ быть введенъ въ заблужденіе цвѣтущимъ видомъ митрополита Данила и на основаніи своего вѣшняго впечатлѣнія далъ ему менѣе годовъ, чѣмъ какіе имѣлъ Данилъ на самомъ дѣлѣ. Отсюда удобнѣе всего свидѣтельство Герберштейна понимать въ смыслѣ *приблизительнаго* указанія лѣтъ Данила.

Самымъ послѣднимъ желаніемъ Іосифа Волоцкаго было то, чтобы основанный и доведенный имъ до цвѣтущаго состоянія монастырь продолжалъ развиваться въ данномъ имъ самимъ ему направленіи и духѣ. Умирая, онъ хотѣлъ чтобы тотъ духъ, тѣ идеи и воззрѣнія, которыя онъ проводилъ въ теченіе всей своей жизни, не умерли вмѣстѣ съ нимъ, а продолжали бы существовать и развиваться въ его монастырѣ и среди его учениковъ и постриженниковъ. Желаніе во что бы то ни стало сохранить свое направленіе, вдохнутое имъ въ жизнь и понятія своихъ постриженниковъ, видно изъ послѣднихъ его распоряженій. Не падѣясь на добровольное исполненіе заведенныхъ имъ порядковъ, онъ обращается ко *внѣшней силѣ*—къ великому князю и проситъ его, чтобы онъ взялъ его монастырь подъ «свою державу». Смыслъ порученія понятенъ. Онъ хорошо зналъ расположеніе къ себѣ великаго князя и въ немъ падѣлся видѣть исполненіе своего послѣдняго жела-

нія. Онъ далѣе проситъ великаго князя, чтобы онъ «игумена для его монастыря не наславъ изъ иныхъ монастырей, не по ихъ (монаховъ) мысли» и продолжаетъ настаивать предъ великимъ княземъ, чтобы послѣ его *жизнота* братія его монастыря жила по его, какъ онъ выражается, «*вельнью*, какъ онъ имъ написалъ, а не хотящая по его вельнью жити и тѣхъ изъ монастыря изженути, да и прочая братія страхъ имутъ». Великій князь хорошо понялъ то охранительное значеніе для Волоколамскаго монастыря, какое ему поручилъ его знаменитый основатель. Онъ часто ѣздилъ въ монастырь и, по словамъ одного біографа Іосифа, «во всемъ бережаше, и учрежаше братію, и глаголаше имъ по часту: храните преданный вамъ законъ, еже предаде вамъ старецъ игуменъ Іосифъ, а съ иныхъ монастырей обычаевъ не снимайте; азъ у васъ также приказчикъ. Аще ли не станете храниги, азъ исправлю и вамъ будетъ не зѣло любо»¹. И Василій Іоанновичъ до самой своей смерти покровительствовалъ Волоколамскому монастырю и заботился о его благосостояніи и сохраненіи устава.

Кромѣ внѣшней охранительной силы для направленія Іосифа Волоцкаго, выражавшейся во власти великаго князя, такую же охранительною силою служилъ для Іосифа характеръ самаго устава, даннаго имъ своему монастырю. Самый духъ Волоколамскаго монастырскаго устава заключалъ въ себѣ много условій къ тому, чтобы разъ данные порядки и идеи сохранялись на долгое время въ стѣнахъ монастыря. Этотъ уставъ создавалъ людей съ особымъ специфическимъ складомъ, вдохновлялъ ихъ одними и тѣми же идеями и взглядами, дававшими въ своей совокупности инокамъ Волоколамскаго монастыря одно опредѣленное направленіе единъ общій духъ.

Монастырскій уставъ Іосифа Волоцкаго имѣлъ глубокое нравственно-воспитательное значеніе для лицъ, находившихся подъ его вліяніемъ. Отрицаніе права личности, проявленія единичной воли, строгій послѣдовательный внѣшній режимъ надъ всѣми дѣйствіями инока сопровождался извѣстными специфическими послѣдствіями для его нравственнаго характера. Индивидуальныя особенности инока, воспитывавшагося въ Волоколамскомъ монастырѣ, мало-по-малу свободно, или послѣ упорной борьбы, ступшевывались и сглаживались предъ методическими дѣйствіями монастыр-

¹ Великія минеи-четвы, Сентябрь, 488—494.

ской дисциплины и мало-по-малу сливали его съ средою, его окружающею. На мѣсто личныхъ, индивидуальныхъ особенностей, какія замѣчались въ характерѣ инока, въ немъ путемъ долгаго навыка и упражненія внѣдрялись и оставались за тѣмъ господствующими на всю послѣдующую его жизнь тѣ тенденціи и вообще тотъ духъ, который составляетъ отличительныя особенности направленія Іосифа Волоцкаго. Отсюда иноки, исходившіе изъ Волоколамскаго монастыря, составляли изъ себя одинъ *общій типъ* иноковъ, дѣйствовавшихъ на какомъ бы то ни было поприщѣ дѣятельности, всегда какъ одинъ человекъ, и съ этой стороны непоходившихъ на подвижниковъ другихъ монастырей. Конечно нравственно-воспитательное дѣйствіе устава Іосифа не имѣло для всѣхъ иноковъ его монастыря безусловно одинаковаго значенія. Могли попадаться здѣсь такіе характеры иноковъ, которые въ состоянціи были дать отпоръ воспитательной монастырской системѣ. Но не нужно забывать, что по самому характеру устава самыми подходящими людьми для послушенія въ Волоколамскій монастырь были такіе, для которыхъ личная инициатива и самостоятельность не имѣли особенной цѣны. Въ Волоколамскій монастырь стремились болѣе всего такіе люди, которые, не успѣвъ развить въ себѣ самостоятельныхъ задачъ для своей дѣятельности, отдавали себя въ распоряженіе другихъ, которыхъ они считали лучшими, и съ теченіемъ времени легко пріучались ходить подъ руководствомъ другихъ и дѣйствовать по программѣ, указанной и заученной отъ другихъ. Съ другой стороны, продолжительное дѣйствіе устава могло сломить и сильные характеры, и это тѣмъ болѣе, что Іосифъ принималъ всѣ мѣры къ тому, чтобы инокъ, разъ попавшій въ его монастырь, уже не могъ исходить оттуда, если только не было на то согласія со стороны настоятеля. Оставляющій монастырь считался недостойнымъ погребенія. Одинъ инокъ, рѣшившійся оставить Волоколамскій монастырь, долженъ былъ обращаться къ заступничеству самого великаго князя ¹. Такимъ образомъ иноку волей или неволей, сознательно или путемъ борьбы, за отсутствіемъ другаго исхода приходилось подчиняться уставу.

Не одинъ монастырскій уставъ воспитывающимъ образомъ

¹ Сочиненіе пр. Іосифа о томъ, что не должно выходить изъ монастыря въ рукописи Москов. Дух. Акад. № 486/77, л. 207—208. Хрущовъ. Изслѣдованіе сочин. Іосифа Санина, 100.

дѣйствовалъ на иноковъ волоколамской общины. Въ помощь ему Іосифъ у себя въ монастырѣ положилъ начало особому *воспитательному учрежденію* съ характеромъ современной школы. На это указываютъ слѣдующія драгоцѣннѣйшія слова одного біографа Іосифа, оставившаго свое имя неизвѣстнымъ. «*Многимъ у него (Іосифу) юнымъ мнѣхамъ въ монастыри учащимся, не яко самъ безъ опасѣа живущимъ, но много соблюденіе, и удержаніе имъ, непопущаешеся бо хоженіе тѣмъ идѣже хотѣющимъ, но присно назираніе движеніямъ ихъ учителемъ ихъ имѣти*»¹. Существованіе при Волоколамскомъ монастырѣ особой школы вполне соответствовало планамъ практическаго Іосифа, въ глазахъ котораго монастырь былъ не только мѣстомъ подвижничества людей вполне отрѣшившихся отъ міра, но въ то же время служилъ и воспитательнымъ заведеніемъ для лицъ, готовящихся къ занятію разныхъ церковныхъ должностей и іерархическихъ постовъ. Благодаря всѣмъ вмѣстѣ взятымъ воспитательнымъ условіямъ, въ какихъ находились иноки Волоколамскаго монастыря, изъ нихъ сформировывались прекрасные воспитанники. Это были люди, пріученные и привыкшіе всегда къ исполненію возложенныхъ на нихъ обязанностей, хорошіе администраторы и исполнители заранѣе начертанныхъ для нихъ плановъ, проповѣдники идей и взглядовъ, которые даны имъ готовыми монастырскимъ воспитаніемъ. Таково нравственно-воспитательное значеніе Волоколамскаго монастыря для характера его иноковъ.

Извѣстно, что Іосифъ Волоцкій по своимъ возрѣніямъ былъ строгій консерваторъ. Въ тѣхъ же самыхъ консервативныхъ началахъ онъ воспиталъ многочисленный рядъ своихъ учениковъ. А консервативное направленіе въ то время отождествлялось съ православіемъ и признавалось самымъ вѣрнымъ и чистымъ хранителемъ всѣхъ его догматовъ, ученія и обрядовъ. Слава чистоты православія, какая сохранялась за Волоколамскимъ монастыремъ, послужила въ свою очередь основаніемъ для установленія особаго взгляда на самый Волоколамскій монастырь. Съ теченіемъ времени на него установился взглядъ не только какъ на мѣсто подвижничества людей, въ православіи которыхъ никто и не смѣлъ сомнѣваться, но въ то же время какъ на такое мѣсто, гдѣ исправлялись

¹ Житіе Іосифа Волоцкаго, составленное неизвѣстнымъ. Чтен. въ Общ. Любителей Дух. Провѣщ. 1865 г., томъ II. Приложение, 114.

самыя заблужденія, несогласныя съ православіемъ. Такимъ образомъ Волоколамскій монастырь сдѣлался самымъ лучшимъ мѣстомъ для исправленія и наказанія еретиковъ, осужденныхъ за ересь, а иноки сего монастыря прославились какъ лучшіе миссіонеры среди огиаднихъ отъ церкви, и еще болѣе какъ замѣчательные слѣдователи при допросахъ еретиковъ. Въ Волоколамской обители существовала даже особая фамилія иноковъ *Лемювоыхъ*, которая преимущественно предъ другими отличалась способностью исправлять присылаемыхъ въ монастырь людей, зараженныхъ ересью или вольнодумствомъ. Однимъ словомъ, Волоколамскій монастырь получилъ характеръ церковно-исправительнаго учрежденія для преступниковъ противъ вѣры, каковое значеніе сохранялось за нимъ въ теченіе всего XVI вѣка и даже нѣсколько далѣе. Значеніе мѣста заточенія для еретиковъ Волоколамскій монастырь получилъ очень рано. Лишь только вопросъ объ отношеніи къ еретикамъ рѣшился въ смыслѣ жестокихъ преслѣдованій ихъ, лишь только противъ еретиковъ пущены были въ ходъ казни и ссылки, тогда въ Волоколамскій монастырь посланъ былъ еретикъ жидовствующій нѣкто купецъ Кленовъ.¹ Это случилось въ годъ послѣдняго осужденія ереси и жестокихъ преслѣдованій ея послѣдователей, именно въ 1504 году.

Внутренняя сила, скрывавшаяся въ характерѣ устава Волоколамскаго монастыря, и есть тотъ великій факторъ, который одинъ въ состояніи былъ поддерживать на долгое время какъ общность идей, такъ равно и крѣпкій союзъ лицъ, выходявшихъ изъ-подъ его воспитательнаго вліянія. Въ характерѣ монастырскаго устава Іосифа Волоцкаго скрывается по преимуществу разгадка той живучести, какою отличались идеи перваго Волоколамскаго игумена послѣ его смерти, и той сплоченности и солидарности во взглядахъ лицъ, которыя брались за осуществленіе и проведеніе ихъ въ жизнь. Даже лица, повидимому, не подходившія по своему характеру подъ категорію волоколамскихъ иноковъ и жившія вдали отъ нихъ, и тѣ не могутъ отрѣшиться отъ идей, которыя составляли общее достояніе и специфическую особенность волоколамскихъ подвижниковъ². Разсматриваемый съ этой стороны

¹ Рукоп. Импер. Публ. Библ. Q. XVII, № 64, л. 205.

² Прибавлен. къ Твор. св. отецъ, часть X. Отношенія иноковъ Кириллова Бѣззерскаго и Іосифова Волоколамскаго монастырей въ XVI вѣкѣ.

Волоколамскій монастырь составляетъ одно изъ замѣчательныхъ явленій древней Руси. Онъ вполне имѣлъ видъ образовательнаго и воспитательнаго заведенія, или школы въ ея философскомъ смыслѣ. Это была древняя академія, заключающая въ своихъ стѣнахъ не однихъ людей, окончательно порвавшихъ связь съ міромъ, но и воспитывавшая въ своихъ стѣнахъ такихъ лицъ, которыя потомъ вступали на общественное служеніе, занимая разныя, по преимуществу высшія, іерархическія должности въ церкви. Всѣхъ исходившихъ изъ Волоколамскаго монастыря связывало одно общее чувство—это любовь и привязанность къ тѣмъ идеямъ и воззрѣніямъ, которыя они воспитали въ себѣ, живя въ монастырѣ, и которыя по самой непосредственной и строго охраняемой традиціи восходили прямо къ Іосифу Волоцкому. Воспитанники Волоколамской общины, какую бы сферу дѣятельности ни избирали себѣ, какъ бы далеко ихъ ни закидывала судьба, всегда жили любовію къ той средѣ, какая окружала ихъ въ Волоколамскомъ монастырѣ, и дорожили всѣмъ тѣмъ, что связывало и напоминало имъ Волоколамскую обитель. Нравственная связь и общеніе воспитанниковъ Волоколамскаго монастыря съ мѣстомъ своего подвижничества рѣзко бросаются въ глаза и выражаются во многихъ фактахъ. Каждый волоколамскій инокъ хотѣлъ сохранить свое имя для монастыря, гдѣ бы самъ онъ ни былъ, и дѣлалъ это путемъ пожертвованій въ монастырь, и жертвовалъ по преимуществу книги, т.-е. то, что составляло тогда одинъ изъ самыхъ драгоценныхъ предметовъ. И это дѣлалось тѣми и тогда, когда многіе изъ волоколамскихъ подвижниковъ оканчивали свои дни вдали отъ любимаго монастыря. Конечно подобныя пожертвованія дѣлались и въ другихъ монастыряхъ, но далеко не въ такихъ размѣрахъ и не съ такою систематическою послѣдовательностію, какая видна въ отношеніяхъ иноковъ волоколамскихъ къ своему монастырю. Здѣсь замѣчательно то, что всякій сколько-нибудь выдающійся историческій дѣятель, вышедшій изъ Волоколамской общины, непремѣнно продолжалъ поддерживать съ нею связь и наконецъ вносилъ свое имя въ число монастырскихъ вкладчиковъ книгами и деньгами ¹. Въ продолженіе

¹ Такими жертвователями были, напримѣръ: рязанскій епископъ Леонидъ (см. рукоп. Москов. Дух. Акад. №№ 27/89, 39/91, 40/9, и 183/666; рукоп. Моск. Епарх. Библиотеки по Волоколамскому кат. № 291), Геннадій, епископъ Суздальскій (рук. Москов. Дух. Акад. № 120/162), Нифонтъ, еп. Крутицкій (рукоп. Москов. Дух. Акад. № 173/661), Трифонъ Ступишинъ, архіепископъ Полоцкій (рукоп. Москов.

всего XVI вѣка Волоколамскій монастырь и его община представляютъ изъ себя одинъ и тотъ же строго опредѣленный типъ, данный ей ея основателемъ. Это была образовательная школа, съ строго опредѣленными религіозными, политическими и социальными понятіями и взглядами, проведеніе которыхъ въ жизнь составляло призваніе каждаго ея члена. Она воспитала въ своей средѣ и въ своихъ началахъ множество учениковъ, которые въ продолженіе почти всего XVI вѣка поддерживали въ обществѣ господство идей Юсифа Волоцкаго и давали теченіе русской жизни въ духъ его направленія. Такое значеніе Волоколамскаго монастыря скоро подмѣчено было современниками, которые и обозначали всѣхъ выходившихъ изъ него лицъ названіемъ «Юсифлянъ»¹. Изъ этой-то школы и вышелъ митрополитъ Даніилъ, который по праву можетъ быть поставленъ первымъ членомъ Волоколамской общины послѣ личности ея основателя.

Первое историческое извѣстіе о Даніилѣ относится ко времени избранія его во игумена Волоколамскаго монастыря, которое состоялось въ 1515 году еще при жизни преп. Юсифа. Выборъ игумена вполне зависѣлъ отъ воли братіи монастыря. «И полюбиша въ совѣтѣ своемъ старца, любяй нищету и пребывая въ трудѣхъ и въ постѣ, и въ молитвахъ, и не любя празнословія, нарицаема Данила, по реклу Рязанца, о немъ же и увѣдаша, яко хощеть во инъ монастырь на игуменство»,—такъ мотивировали

Епарх. библ. № 74 по Волоколамскому каталогу). Пожертвованія и вклады: Вассіана Топоркова, еп. Коломенскаго (рукоп. Москов. Епарх. библ. № 175 по Волокол. катал.), Досифея Топоркова (тамъ же № 172 л. 371.) См. также рукописи: Моск. Епарх. библиот. № 348/601; Москов. Дух. Акад. № 107/275; Москов. Епарх. библ. № 145 по Волокол. катал.; а также рукоп. Москов. Синод. библ. № 829 по старому каталогу; рукоп. Волокол. монастыря, хранящихся въ монастыр. ризницѣ, №№ 26/675, 27/680, 28/682; рукоп. Москов. Троицко-Сергіевой Лавры № 739. Въ описаніи книгъ Волоколамскаго монастыря насчитывается до 190 отдѣльныхъ именъ вкладчиковъ или списателей книгъ Волоколамскаго монастыря и это за время отъ основанія его (1479 г.) и только до 1573 года. (См. Чтенія въ Обществѣ Исторіи и Древностей Россійскихъ 1848 года, № 7, отдѣлъ IV. Опись книгъ Юсифо-Волоколамскаго монастыря).

¹ Курбскіи. Сказанія князя Курбскаго. Изд. 2е. 3. 40. 122. Востоковъ. Описаніе Румянцев. Музея, 243—244. Посланіе Леонида, еп. Рязанскаго къ царю Феодору Ивановичу. Рукоп. Москов. Дух. Акад. № 101/644, л. 74—75. Акты Истор. I, № 216, 410.

старцы монастыря свое избраніе Данила во игумена ¹. Престарѣлый Іосифъ утвердилъ избраніе братіи и благословилъ Данила «въ свое мѣсто на игуменство», давъ ему совѣтъ свято хранить обычаи монастыря и жить и руководить братіею по написанному имъ монастырскому уставу. Великій князь согласился съ избраніемъ Данила и митрополитъ Варлаамъ посвятилъ его въ санъ игумена. Мотивы, которыми руководствовалась братія монастыря при избраніи Данила, заслуживаютъ вниманія для опредѣленія нравственнаго характера новоизбраннаго. Старцы указываютъ на нравственные достоинства, когда говорятъ о Даниилѣ, что онъ любилъ нищету, пребывалъ въ трудахъ, постѣ и молитвахъ, и не любилъ празднословія. Но нельзя не замѣчать въ указанныхъ достоинствахъ отсутствія индивидуальности характеризуемаго лица. Скорѣе всего перечисленные качества, взятые въ своей совокупности, составляютъ краткое изображеніе достоинствъ, которыя любили видѣть въ каждомъ инокѣ. Поэтому изъ словъ старцевъ,—словъ болѣе или менѣе стереотипныхъ и одинаково приложимыхъ ко всякому иноку, и тѣмъ болѣе къ иноку, избираемому на игуменство, мало можно найти данныхъ для опредѣленія нравственнаго характера Данила, его личныхъ субъективныхъ особенностей. На основаніи ихъ можно составить такое понятіе о Даниилѣ, что онъ по своимъ нравственнымъ качествамъ представляетъ изъ себя образецъ хорошаго, дѣятельнаго и исправнаго инока. Но въ словахъ старцевъ есть одно весьма важное выраженіе, которое открываетъ собою возможность подмѣтить одну черту въ характерѣ Данила. Они говорятъ о намѣреніи, которое онъ, значить, не скрывалъ ни отъ кого, поступить на игуменство въ какой-нибудь другой монастырь. Это намѣреніе Данила, освѣщаемое еще другими фактами его послѣдующей дѣятельности, несомнѣнно свидѣтельствуетъ о присутствіи въ его характерѣ самолюбія ², которое такъ сильно повредило его нравственной репутациі въ послѣдствіи.

Несомнѣнно Данилу давали перевѣсъ не одни его нравственные качества, но вмѣстѣ съ тѣмъ и его умственные способности и дарованія. Братія монастыря замѣтно много дорожила личностью Данила, и потому лишь только ей стало извѣстно его

¹ Житіе Іосифа Волоцкаго, составленное Саввою Чернымъ, еп. Крутицкимъ. Великія минеи-четьи. Сентябрь. 491—492.

² Курбскіи. Сказанія князя Курбскаго. Изд. 2е, 42.

желаніе оставить монастырь съ цѣлію занять мѣсто игумена въ другомъ монастырѣ, она рѣшилась, лишь бы только не потерять его, предоставить ему игуменство въ своемъ собственномъ монастырѣ. Отсюда несомнѣннымъ становится, особенно если взять во вниманіе обширную литературную дѣятельность Даниила, какою онъ заявилъ себя въ послѣдствіи, то обстоятельство, что Данииль превосходилъ другихъ членовъ монастыря своими умственными способностями и былъ несравненно просвѣщеннѣе многихъ другихъ волоколамскихъ иноковъ, что дѣйствительно и подтверждается фактами послѣдующей его дѣятельности. Дальнѣйшія черты для характеристики личности Даниила, особенно направленія его воззрѣній, можетъ дать фактъ согласія Іосифа Волоцкаго на его избраніе въ игумена. Самымъ завѣтнымъ желаніемъ Іосифа, какъ извѣстно, было сохранить духъ и направленіе своего монастыря по возможности на долгое время. Поэтому, коль скоро онъ согласился съ избраніемъ братіи и благословилъ на игуменство Даниила, въ руки котораго переходила теперь вся дальнѣйшая судьба созданнаго имъ монастыря, то это само собою говоритъ въ пользу того, что Іосифъ хорошо зналъ характеръ Даниила, вполне увѣренъ былъ въ солидарности его взглядовъ съ своими, и видѣлъ въ немъ не только преемника себѣ по должности, но и надежнаго и способнаго борца за свои идеи. Во всякомъ другомъ случаѣ невозможно было ожидать согласія Іосифа Волоцкаго съ выборомъ игумена, какой сдѣлала братія.

Не одно просвѣщеніе открыло Даниилу путь къ высокому посту. Хорошее мнѣніе, какимъ онъ пользовался среди избравшей его братіи, основывалось еще на другихъ особенностяхъ склада характера Даниила. Одно превосходство по образованію само по себѣ не могло еще выдвинуть личности и составить ей достойной репутаціи, если бы на помощь къ нему не явились другія черты характера. Вся жизнь и дѣятельность Даниила изобличаютъ въ немъ присутствіе «тонкаго», какъ мѣтко выразился о немъ одинъ историкъ¹, дипломатическаго ума, хотя и не столько геніальнаго, чтобы, благодаря ему, онъ могъ всегда выходить изъ борьбы, изъ разныхъ затрудненій побѣдителемъ или даже невредимымъ. Въ немъ видно умѣнье жить и ладить съ людьми, способность примѣняться къ разнымъ обстоятельствамъ и пользоваться ими не безъ выгоды

¹ Карамзинъ, Томъ VII, 124.

для себя. Данилъ обладалъ ловкостью изворотливаго практическаго челоуѣка. Вотъ эта-то практическая сторона въ характерѣ Данила, именно его искусство узнавать людей и дѣйствовать на нихъ такъ, чтобы всегда оставлять по себѣ хорошее впечатлѣніе, также не мало содѣйствовала его выбору и располагала въ его пользу братію монастыря, которая до сихъ поръ видѣла въ немъ только хорошаго своего соподвижника. Практическій тактъ Данила образовался не безъ вліянія на него Іосифа, который въ умѣннѣи жить и дѣйствовать возвышался надъ многими лицами своего времени и оттого постоянно выходилъ побѣдителемъ при всевозможныхъ затруднительныхъ обстоятельствахъ своей жизни.

Выборъ братіи Волоколамскаго монастыря преемника Іосифу оказался вполне удачнымъ для поддержанія и дальнѣйшаго развитія идей его основателя. Данилъ вышелъ во всѣхъ отношеніяхъ самымъ ревностнымъ Іосифляниномъ. Время пребыванія Данила въ Волоколамскомъ монастырѣ было временемъ борьбы двухъ противоположныхъ теченій русской мысли. Волоколамскій монастырь, олицетворявшій собою строго консервативное начало, втянуть былъ въ борьбу съ современнымъ критическимъ и еретическимъ движеніями русской мысли, которая почти совпала съ самымъ основаніемъ монастыря и силою историческихъ обстоятельствъ сдѣлалась прямымъ и необходимымъ удѣломъ для подвижниковъ Волоколамской обители на очень долгое время. Не былъ чуждъ этой широко захватывавшей борьбѣ направленій Данилъ и въ то еще время, когда онъ принадлежалъ только къ самымъ обыкновеннымъ инокамъ. И тутъ-то онъ усвоилъ себѣ тѣ принципы, за которые ратовалъ его учитель и которые сдѣлались достояніемъ всей Волоколамской школы.

Сдѣлавшись игуменомъ монастыря Данилъ унаслѣдовалъ великую обязанность поддерживать и развивать его духъ въ одномъ извѣстномъ направленіи. Такъ онъ и дѣлалъ. Просвѣщеніе, понимаемое въ его консервативныхъ принципахъ, продолжало развиваться въ монастырѣ преп. Іосифа и при игуменствѣ Данила, находя въ немъ самомъ своего ревнителя и покровителя. Получившая свое начало при своемъ основателѣ, бібліотека Волоколамскаго монастыря стала быстро возрастать и обогащаться, конечно, не безъ старанія игумена. Личность Данила получаетъ здѣсь весьма важное значеніе не только для своего, но и для всего послѣдующаго времени въ томъ отношеніи, что очень значительная часть

книгъ Волоколамской библіотеки относится ко времени его игуменства. Какъ при Юсифѣ въ Волоколамскомъ монастырѣ существовала особая группа любителей книжнаго образованія и переписчиковъ, во главѣ которой находился Герасимъ Черный¹, точно также продолжала она существовать и развиваться и при Даниилѣ. Во главѣ просвѣщенной части Волоколамской общины при Даниилѣ стоялъ Нилъ Полевъ². Какъ переписчикъ книгъ и какъ духовный писатель въ это время извѣстенъ былъ старецъ Фотій, строгій подвижникъ благочестія, имѣвшій своихъ учениковъ³, Феодосій, въ послѣдствіи архіепископъ Новгородскій и одинъ изъ дѣятелей Стоглаваго собора и очень много другихъ.⁴ Нѣкоторыя книги писались по указанію и приказу самаго Даниила.⁵ Наконецъ самъ Даниилъ принималъ участіе въ перепискѣ книгъ и приобрѣталъ ихъ для своего личнаго пользованія. При игуменствѣ Даниила въ Волоколамскій монастырь были пожертвованія и вклады книгами, что само собою понятно увеличивало составъ монастырской библіотеки⁶. вмѣстѣ съ увеличеніемъ книгохранилища распространялась и образованность. Богатство монастырской библіотеки спо-

¹ По описи книгъ Волоколамскаго монастыря, сдѣланной въ 1873 году, значится 16 книгъ письма одного Герасима. Чтен. въ Общ. Истор. и Древн. Росс. 1847 г., № 7, отд. IV, 6.

² Онъ одинъ пожертвовалъ 8 книгъ въ Волокол. монастырь, пѣз конхъ нѣкоторыя написаны были имъ самимъ (Чт. въ Общ. Истор. и Древн. Росс. 1847 г., № 7, отд. IV, 13; рукоп. Москов. Епарх. Библ., № 343/445, Волокол. л. 1).

³ Его письма сохранились слѣдующія рукописи: Москов. Дух. Акад., № 163/5345; № 197/492; рукоп. Москов. Епарх. Библ. № 158 по Волоколамскому каталогу и № 177 по Волоч. кат. Литературные труды Фотія старца: Памятники Старинной Русской Литературы вып. IV, стр. 189 — 191. Филаретъ Черниговскій. Обзоръ русской духовной литературы, стр. 148—149. Ученныя записки втораго отдѣленія Академіи Наукъ, кн. III. Сказаніе о старцѣ Фотіѣ и его замѣчательныхъ подвигахъ, въ рукописи Импер. Публ. Библ. Q. XVII, № 64 л. 353—356. Фотію принадлежить также служба преп. Юсифу. Синод. рук. № 927, л. 659—172.

⁴ Филаретъ Черниговскій. Обзоръ русской дух. литературы, 149—150. Записки втор. отд. Импер. Акад. Наукъ, кн. III. Рукоп. Импер. Публ. Библ. Q. XVII, № 30.

⁵ Рукоп. Москов. Дух. Акад. № 181/486. Изъясненія на видѣнія пророка Даниила Митрополита папы Римскаго.

⁶ Такъ при Даниилѣ дьякъ великаго князя Данила Мамыревъ пожертвовалъ три книги. См. рукоп. Москов. Дух. Акад. № 10/13, № 117/444 рукопись Москов. Епарх. Библ. при Высокопетровскомъ монастырѣ № 309/417

собствовало распространенію грамотности и просвѣщенія въ средѣ монаховъ. Самымъ выдающимся просвѣщеннымъ лицомъ въ Волоколамскомъ монастырѣ былъ несомнѣнно Даниилъ, способности котораго, развитыя еще постояннымъ чтеніемъ и изученіемъ церковной письменности, скоро обнаружались. Еще будучи игуменомъ, онъ началъ заявлять себя на литературномъ поприщѣ. Свято хранить всѣ преданія Іосифа—было цѣлю всей дѣятельности Даниила во все время его игуменства. Онъ старался поддерживать монастырскій уставъ во всей его полнотѣ не одними административными мѣрами, но пастырскими поученіями. Отъ времени его игуменства сохранилось одно поученіе, вошедшее въ послѣдствіи въ сборникъ его посланій, въ которомъ онъ съ обширною богословскою аргументаціею доказываетъ необходимость соблюдать во всей точности всѣ правила общежитія, завѣщанныя Іосифомъ, и въ сильныхъ выраженіяхъ осуждаетъ нарушителей общежительнаго устава. Въ этомъ поученіи Даниилъ развиваетъ правила монастырскаго общежитія до самой послѣдней степени, отрицая право монаха имѣть какую-либо *личную* собственность, напр. книги или иконы. Во вступленіи въ поученіе говорится, что оно написано по просьбѣ самихъ иноковъ, но эту просьбу ихъ нужно понимать въ смыслѣ желанія знать основанія тѣмъ строгимъ мѣрамъ, какія принималъ Даниилъ въ отношеніи своихъ подначальныхъ иноковъ. Видно, свои пастырскія духовныя увѣщанія Даниилъ соединялъ и съ репрессивными мѣрами, когда его требованія о точномъ исполненіи монастырскаго общежитія вызвали жалобы и протесты со стороны подчиненныхъ ему Волоколамскихъ иноковъ. Они обратились съ посланіемъ къ одному изъ самыхъ уважаемыхъ старцевъ, Іонѣ Головѣ,¹ и просили его ходатайства предъ игуменомъ Данииломъ о позволеніи имъ имѣть при себѣ книги и иконы, ссылаясь въ этомъ случаѣ на позволеніе самого Іосифа и на примѣры древнихъ подвижниковъ². Слава Волоколамскаго игумена, какъ хорошаго пастыря и плодотворнаго наставника, распространилась и за предѣлами управляемой имъ обители. Къ Даниилу обра-

¹ О немъ въ житіяхъ Іосифа Волоцкаго: у Саввы Чернаго, Великія мнишечты, 485—488; у неизвѣстнаго, Чтен. въ Общ. Любит. Дух. Просвѣщ. 1865 г. т. II, Прилож. 123—125. Хрущовъ, 46—47.

² Рукоп. Москов. Синод. бывш. Патр. библ. № 791, л. 64—67, рукопись неописанная.

щались за разрѣшеніемъ своихъ недоразумѣній и князья, на которыхъ онъ отвѣчалъ посланіями. Ко времени его игуменства относится посланіе его къ Дмитровскому князю Юрію Ивановичу, въ которомъ онъ разрѣшаетъ одинъ изъ церковно-обрядовыхъ вопросовъ.

Литературная дѣятельность Даниила въ бытность его игуменомъ обнаружилась нѣсколько и въ иной сферѣ и въ иномъ видѣ. Во время своего игуменства онъ занимался составленіемъ сборника церковныхъ правилъ. Каноническій трудъ Даниила не былъ простою случайностью, онъ вызванъ былъ намѣреніями и дѣйствіями противной іосифлянамъ партіи. Дѣло въ томъ, что въ 1515 году, а можетъ быть и ранѣе, Вассіанъ Косой взялся за составленіе новой редакціи Кормчей несомнѣнно въ виду своихъ полемическихъ цѣлей. Въ соотвѣтствіе, можетъ быть, ему Даниилъ занялся составленіемъ своего собранія правилъ въ духѣ и направленіи Іосифа Волоцкаго.

Однимъ изъ извѣстныхъ историковъ высказанъ былъ слѣдующій взглядъ на характеръ Просвѣтителя Іосифа Волоцкаго. «Въ Просвѣтителѣ Іосифа Волоколамскаго, говоритъ этотъ ученый, есть довольно ясныя признаки его *многосоставности, разнохарактерности*, и можно предполагать, что въ составленіи его участвовали главнѣйшіе члены Волоколамской общины»¹. А если вѣрно, что Просвѣтитель не есть произведеніе одного Іосифа, то дальнѣйшимъ и не менѣе основательнымъ предположеніемъ будетъ и мысль объ участіи въ составленіи Просвѣтителя Даниила, какъ самаго просвѣщеннаго инока Волоколамскаго монастыря времени Іосифа. Всматриваясь въ планъ и характеръ Просвѣтителя Іосифа съ одной стороны и сборника Даниила съ другой, можно находить нѣкоторыя черты сходства въ построеніи и планѣ того и другаго сочиненія². Но сдѣланное предположеніе объ участіи Даниила въ составленіи Просвѣтителя во всякомъ случаѣ нуждается въ гораздо болѣе вѣскихъ данныхъ, а за отсутствіемъ ихъ, вопросъ о

¹ Рѣчь, читанная въ торжественномъ собраніи С.-Петербургской Дух. Академіи профессоромъ М. О. Кояловичемъ, 17 февраля 1871 г. Годичное торжественное собраніе Спб. Дух. Акад. 17 февраля 1871 г. 50.

² Сравн. напр. 12е слово Просвѣтителя Іосифа Волоцкаго и любое слово сборника митр. Даниила.

литературномъ участіи Данила въ Просвѣтителѣ остается покуда открытымъ.

Будучи игуменомъ въ Волоколамскомъ монастырѣ Даниилъ отличался какъ хорошии администраторъ и какъ опытный хозяинъ. Онъ значительно увеличилъ земельныя владѣнія монастыря то покупкою новыхъ земель, то обмѣномъ ихъ на другія болѣе удобныя. Въ игуменство Данила было также не мало пожертвованій въ монастырь вотчинами ¹.

Кромѣ умственныхъ и нравственныхъ качествъ быстрому возвышенію Данила способствовали и нѣкоторыя внѣшнія обстоятельства. Великій князь изъ уваженія къ личности пр. Іосифа по смерти его любилъ посѣщать Волоколамскій монастырь и нерѣдко охотился въ его окрестностяхъ ². При посѣщеніяхъ монастыря великій князь естественно скорѣе другихъ сталкивался съ настоятелемъ его, что давало возможность ко взаимному ознакомленію и сближенію ихъ другъ съ другомъ. Вниманіе великаго князя къ новому волоколамскому игумену съ теченіемъ времени стало ясно обнаруживаться и выражалось въ новыхъ милостяхъ великаго князя Волоколамскому монастырю ³.

Даниилъ игуменствовалъ въ Волоколамскомъ монастырѣ около семи лѣтъ, пока наконецъ онъ въ 1522 году не возведенъ былъ въ митрополита всея Руси. Преемникомъ его по игуменству сдѣлался было Герасимъ Ленковъ, но онъ оставался въ санѣ игумена два мѣсяца и за тѣмъ добровольно оставилъ его. Ему преемствовалъ Нифонтъ Кормилицынъ, который игуменствовалъ очень долгое время (съ 1522 по 1543 г.) ⁴.

¹ Въ актахъ Волоколамскаго монастыря до сихъ поръ сохранилось: четыре купчихъ, двѣ мѣновыя, пять жалованныхъ грамотъ на земли и деревни, заключенныя при игуменствѣ и съ благословенія Данила. Рукоп. Волокол. мон., хранящ. въ монастырской ризницѣ, нач. XVII в. въ листъ на 157 л., № 25/111. Рукоп. Румянц. Музея № 52, л. 37. Описаніе Румянц. Музея Востокова, 75—77.

² Полн. собр. Русс. Лѣт. т. VI, 261; т. VIII, 265, подъ 1518 годомъ. Памятники дипломат. сношеній древней Россіи съ иностр. державами. Т. I. Спб. 1851 г., 411.

³ Акты Арх. Экспед. т. I, № 169, 136—137, отъ 1521 г.

⁴ Строевъ Списки іерарховъ и настоятелей монастырей русской церкви, 182. Выпись о началѣ Іосифова монастыря. Рукоп. Москов. Дух. Акад. № 181/564, л. 73—74.

ГЛАВА II.

Данилъ въ санѣ митрополита.

17 декабря 1521 года Всероссийскій митрополитъ Варлаамъ оставилъ свою кафедру. Это былъ мужъ святой жизни, кроткій и аскетически настроенный, симпатизировавшій идеямъ заволжскихъ братій и находившійся въ самыхъ искреннихъ отношеніяхъ съ представителемъ ихъ Вассіаномъ Косымъ. Притомъ это былъ чѣловѣкъ «твердый и не льстець великому князю ни въ какихъ случаяхъ, противныхъ совѣсти»¹. Такая достойная, неподкупная, честная личность представителя церкви не всегда могла внушать къ себѣ симпатіи великаго князя и тѣмъ болѣе не могла гармонировать съ дѣйствіями его политики. Великій князь Василій Іоанновичъ, при которомъ, и отчасти благодаря которому, самодержавіе на Руси достигло своего апогея², всегда хотѣлъ видѣть митрополита на своей сторонѣ для того, между прочимъ, чтобы имѣть въ немъ нравственную поддержку и оправданіе своимъ дѣйствіямъ. Между тѣмъ современная политика великаго князя доканчивала дѣло объединенія Руси если и полезными, съ государственной точки зрѣнія, то не всегда справедливыми дѣйствіями. Понятно, митрополитъ Варлаамъ, преслѣдовавшій и руководившійся всегда принципами истинно христіанской нравственности, составлявшими задачу и цѣль проповѣди Заволжцевъ, и не хотѣвшій знать никакихъ политическихъ разсчетовъ, если только они не согласовались съ нравственнымъ закономъ, понятно, не могъ одобрять всѣхъ дѣйствій великаго князя, иногда не совѣмъ честныхъ и српаведливыхъ. Слѣдствіемъ чего была холодность между тѣмъ и другимъ, закончившаяся ссылкой и заточеніемъ митрополита въ одномъ изъ отдаленныхъ монастырей Россіи³. Такимъ образомъ. Варлаамъ

¹ Карамзинъ, т. VII, 123—124.

² Костомаровъ. Начало единодержавія. Вѣст. Евр. 1870 г., т. VI, декабрь, 528. Русская Исторія въ жизнеописаніяхъ ея главныхъ дѣятелей, первый отд., вып. 2й, 371. Акты Арх. Эксп. I, № 172.

³ П. С. Р. Л. т. VIII, 269; т. VI, 264; Герберштейнъ. Записки о Московіи, въ переводѣ Аноимова, 44—45. Щербатовъ, неизвѣстно на основаніи какихъ источниковъ, сообщаетъ, что митр. Варлаамъ удался съ митрополіи добровольно.

поплатился заточеніемъ за свою вѣрность древнему праву всероссійскихъ митрополитовъ, являвшихся всегда нравственными судьями своей паствы, не исключая и князей, и всегда бывшихъ постоянными «печаловниками» всей земли русской предъ высшею властію государя. Идеи о нравственномъ превосходствѣ духовной власти и о ея правѣ контроля надъ дѣйствіями власти государственной, входившія въ кодексъ положеній заволжскихъ пустынниковъ, въ лицѣ Варлаама потеряли лучшаго и виднаго своего представителя.

Великій князь Василій Іоанновичъ, не любившій видѣть никакого противорѣчія себѣ, при выборѣ новаго митрополита сталъ осторожнѣе. Естественно, для него болѣе подходящимъ кандидатомъ представлялся тотъ, кто составлялъ противоположность митрополиту Варлааму. Князь въ лицѣ послѣдняго отвернулся отъ партіи пустынниковъ и присталъ къ партіи ихъ антагонистовъ, среди которыхъ онъ, по естественному закону противоположности, лучше и скорѣе всего могъ рассчитывать найти подходящаго человѣка для митрополіи. Частыя посѣщенія Волоколамскаго монастыря дали великому князю возможность ближе познакомиться съ бытомъ монастыря и съ выдающимися личностями его обитателей. Личность игумена, съ которымъ чаще другихъ сталкивался Василій Іоанновичъ, прежде всего должна была обратить его вниманіе. Сначала случайно, а потомъ по личной инициативѣ князя и его расположенію, Даниилъ сдѣлался предметомъ его особеннаго и преимущественнаго вниманія и благосклонности. Посѣщеніями князя Даниилъ прекрасно воспользовался для своего личнаго возвышенія. Человѣкъ тонкій по уму, гибкій по своимъ нравственнымъ убѣжденіямъ, съ задатками честолюбія, Даниилъ сумѣлъ понравиться великому князю тѣмъ болѣе, что нѣкоторыя его умственные и нравственныя качества располагали въ его пользу. И дѣйствительно, Даниилъ достигъ своей цѣли, слѣдствіемъ чего было возведеніе его на митрополію.

Спустя два мѣсяца и десять дней по удаленіи Варлаама, 27 февраля 1522 года, поставленъ былъ на русскую митрополію Даниилъ, избранный въ этотъ санъ единоличною волею великаго князя безъ

Но это сообщеніе тенденціозное, рассчитанное на то, чтобы въ лучшемъ свѣтѣ представить дѣйствіе гражданской власти. Истор. Росс. съ древнѣйшихъ временъ, кн. Мих. Щербатова, т. IV, ч. 2. Спб. 1783, 496—497.

всякой санкціи собора ¹. Выборъ новаго митрополита съ точки зрѣнія тѣхъ цѣлей, какія въ немъ преслѣдовались великимъ княземъ, сдѣланъ чрезвычайно удачнымъ. Новый митрополитъ уступалъ своему предшественнику не только въ твердости характера, но и по своимъ нравственнымъ качествамъ. Личныя нравственныя качества новаго митрополита способствовали тому, чтобы онъ сдѣлался вполне покорнымъ слугою великаго князя, и если не солидарнымъ со всѣми его справедливыми и несправедливыми дѣйствіями, то, по крайней мѣрѣ, безмолвнымъ свидѣтелемъ послѣднихъ. Не однѣ личныя особенности характера Даниила обращали его въ послушное орудіе князя. Здѣсь видна и вѣрность традиціи всей Волоколамской школы. Однимъ изъ основныхъ принциповъ ея, такъ ясно и отчетливо оформившихся Іосифомъ Волоцкимъ, служило подчиненіе церковной власти авторитету власти государственной подъ условіемъ сохраненія всѣхъ существующихъ правъ и привилегій церкви. Гибкость характера Даниила, не всегдашняя устойчивость въ нравственныхъ убѣжденіяхъ и правилахъ, съ каковыми чертами придется познакомиться ниже, суть главнымъ образомъ результаты личныя особенностей его природнаго склада и темперамента; но нельзя также отвергать значительной доли вліянія на него нравственныхъ воззрѣній школы, которой онъ считался послѣдователемъ. И въ нравственныхъ воззрѣніяхъ Волоколамской школы существовала весьма важная черта, которая отличала ее отъ всего остальнаго русскаго общества. Въ системѣ ея нравственныхъ правилъ находились и такія, которыя не совсѣмъ гармонируютъ съ духомъ христіанской православной морали и отзываются нѣкоторымъ казуитизмомъ ². Кромѣ того среди Волоколамской школы, какъ и у всѣхъ книжниковъ того времени, замѣтно преувеличенное уваженіе къ внѣшнимъ правиламъ морали. А тамъ, гдѣ на первомъ планѣ внѣшность, формализмъ, гдѣ нѣтъ внутренняго руководительнаго начала, освѣщающаго однимъ общимъ колоритомъ всю дѣятельность человѣка во всѣхъ ея мельчайшихъ про-

¹ П. С. Р. Л. т. VI, стр. 264; т. VII, 269; Никоп. лѣт. ч. VI, 228. Только Щербатовъ, неизвестно на основаніи какого-то источника, сообщаетъ, что Даниилъ избранъ былъ на митрополию «обще съ руссіею духовенствомъ». Издѣсь видна тенденція историка смягчить самоуправство свѣтской власти. Щербатовъ. Ист. Росс., т. IV, ч. II, 497.

² «Богонаученное коварство», проповѣдуемое Іосифомъ Волоцкимъ.

явленіяхъ, тамъ всегда возможны уклоненія, извиненія, оправданія своихъ поступковъ внѣшними обстоятельствами и затрудненіями. Огъ казуистическихъ понятій о нѣкоторыхъ нравственныхъ дѣйствіяхъ не былъ свободенъ и Даниилъ, который напр. считалъ дѣломъ высоконравственнымъ *производить вражду* между порочными людьми и еретиками, когда тѣ и другіе живутъ въ мирѣ и согласіи между собою. Такимъ образомъ, рассматривая нравственный характеръ Даниила въ его цѣлости, мы видимъ въ немъ два фактора: особенности его личнаго природнаго склада и темперамента, и вліяніе школы. Характеръ его представляетъ изъ себя замѣчательное явленіе въ томъ отношеніи, что личныя его свойства какъ нельзя болѣе гармонировали съ духомъ школы, подъ вліяніемъ которой онъ развивался. Случайно вышедшая гармонія между естественными качествами и склонностями человѣка и средою его воспитавшею создала цѣльный характеръ митрополита Даниила, который съ этой стороны вполне заслуживаетъ признанія за нимъ *типической личности іерарха-іосифлянина*, какъ то основательно и дѣлаютъ нѣкоторые историки ¹.

Въ нравственномъ характерѣ м. Даниила можно подмѣтить и нѣкоторыя частныя черты. Даниилъ принадлежалъ къ числу аскетовъ, но аскетизмъ его былъ не такой, какого держался м. Варлаамъ. У того аскетизмъ былъ болѣе внутренній, духовный. У Даниила аскетизмъ отличался своимъ специфическимъ характеромъ. Даниилъ удачно умѣлъ примирять въ своей практической жизни требованія монашескаго аскетизма съ внѣшними благами, какія представляло для него его высокое положеніе. Онъ любилъ внѣшнія удобства жизни: богатая одежда, пышныя выѣзды, хорошій столъ и вообще довольство во всемъ. ² Высокое положеніе первосвятителя русскаго, обширныя земельныя владѣнія котораго доставляли ему громадныя денежныя средства, открывали Даниилу легкую возможность устроить свою жизнь удобно и привольно. Покойная, тихая, вполне обеспеченная въ благоустроенномъ и богатомъ Іосифовомъ монастырѣ жизнь способствовала тому, что Даниилъ

¹ Павловъ. Историческій очеркъ секуляризаціи церковныхъ земель въ Россіи, 86.

² Сочиненія Максима Грека, ч. II, 43—44. Подробнѣе объ этомъ свидѣтельствѣ Максима Грека смотр. ниже.

счумѣлъ съ избыткомъ сохранить свои физическія силы, и потому, несмотря на то, что онъ при вступленіи на митрополичій престолъ находился уже приблизительно болѣе чѣмъ въ среднихъ лѣтахъ, тѣмъ не менѣе онъ выглядывалъ въ это время еще полнымъ силъ и здоровья мужчиной. Герберштейнъ, бывшій въ Россіи два раза и лично знавшій м. Даниила, описываетъ внѣшность его. По его словамъ, Данииль былъ челоуѣкъ съ здоровымъ и тучнымъ тѣломъ и съ краснымъ лицомъ. ¹ Достоуѣрность этихъ словъ Герберштейна отвергагь положительно невозможно. Помимо того, что Герберштейнъ, какъ посланникъ, часто бывалъ при дворѣ великаго князя и здѣсь могъ встрѣчаться и съ митрополитомъ, помимо того, онъ нѣсколько разъ присутствовалъ при богослуженіи въ Успенскомъ соборѣ, и видѣлъ здѣсь служившаго митрополита; онъ описываетъ въ своихъ запискахъ, какъ очевидецъ, драгоценныя облаченія митрополита, его положеніе въ церкви, его приемы, молитвы и т. п. Та часть разсказа Герберштейна, гдѣ онъ говоритъ о Даниилѣ, что сей для того, чтобы не показаться преданнымъ болѣе удовольствіямъ, чѣмъ аскетическимъ подвигамъ, прежде чѣмъ выходить предъ народъ, окуриуался сѣрнымъ дымомъ, дѣйствительно можетъ быть не безъ основанія заподозрѣна въ своей достоуѣрности. Герберштейнъ вращался въ высшихъ боярскихъ кружкахъ русскаго общества, которые не отличались своимъ расположеніемъ къ митрополиту въ виду того, что онъ исключительно держался стороны великаго князя. При томъ Герберштейнъ имѣлъ близкую связь съ кружкомъ Вассіана Патрикѣва и Максима, гдѣ онъ скорѣе всего и могъ получить нѣкоторыя одностороннія свѣдѣнія о митрополитѣ. Извѣстно напр. что Власій, толмачъ Максима Грека былъ посредникомъ въ сношеніяхъ съ Герберштейномъ. ² Но это не значитъ вовсе, чтобы Данииль преданъ былъ чувственности, онъ отличался строгою религіозностью, которая обнаружинуалась у него впрочемъ въ болѣе внѣшнихъ подвигахъ, каковы постъ и долгія молитвы. ³ Біографъ Іосифа отмѣчаетъ особенную черту въ характерѣ Даниила—это любовь къ труду. ⁴ Дѣйствительно, Данииль, какъ челоуѣкъ просвѣщен-

¹ Герберштейнъ. Записки о Московіи, въ переводѣ Аношимова, 45, 72—73.

² Статья «Максимъ Грекъ святогорецъ». Прибавлен. къ Твор. Св. Отецъ ч. XVIII, 176.

³ Сочин. Максима Грека ч. II, слово 1, 43—44.

⁴ Житіе Іосифа Волоцкаго Саввы Крутицкаго, въ Великихъ четіихъ-минельхъ Макарія, 491.

ный, посвящалъ не мало времени и на ученія занятія. Онъ занимался списываніемъ и перепискою книгъ. И до сихъ поръ сохранилась писанная его собственною рукою рукопись, содержащая въ себѣ нѣкоторыя творенія І. Дамаскина, откуда впрочемъ видно, что Даніилъ не особенно отличался каллиграфическимъ искусствомъ.¹ Кромѣ того, онъ любилъ вообще пріобрѣтать книги для своей собственной библіотеки. Время сохранило и до сихъ поръ нѣкоторыя изъ книгъ, принадлежавшихъ когда то м. Даніилу. Но болѣе всего м. Даніилъ обращалъ вниманіе на литературныя труды. Онъ писалъ много поучительныхъ словъ и еще болѣе посланій и любилъ часто проповѣдывать слово Божіе въ храмѣ. Проповѣдь служила для него самою главною стихіею его жизни, памятниками которой служатъ между прочимъ и сохранившіяся до насъ его сочиненія. Своими богословскими познаніями, своею рѣдкою начитанностію Даніилъ возвышался надъ всѣми своими русскими современниками.²

Даніилъ усвоилъ себѣ практической духъ своего учителя Иосифа Волоцкаго. Онъ любилъ порядокъ и довольство во всемъ, и потому заботился о приведеніи въ извѣстность всего того, чѣмъ тогда могла располагать русская митрополія. Главный источникъ содержанія ея составляли земельныя владѣнія. Даніилъ позаботился о томъ, чтобы надлежащимъ образомъ прикрѣпить всѣ наличныя владѣнія къ своей каедрѣ. Съ этою цѣлію онъ поручилъ составить сборникъ актовъ и разныхъ дарственныхъ записей московской митрополіи, который бы могъ служить самымъ неопровержимымъ источникомъ законности каждаго владѣнія ми трополичьей каедрой.³ Мало того, Даніилъ прилагалъ не мало старанія и къ тому, чтобы по возможности и при всякомъ удобномъ случаѣ увеличивать наличныя владѣнія своей каедрой. Этой экономической цѣли много содѣйствовало вниманіе къ нему со стороны великаго князя и

¹ См. рукоп. Москов. Дух. Акад. № 431/139, Волоколам., она же прежде значилась подъ №№ 82, а потомъ подъ 85,—и сочиненіе Калайдовича: Іоаннь Экзархъ Болгарскій. Здѣсь находится факсимиле руки Даніила. См. приложение таб. № 14.

² Сочиненія Максима Грека, ч. I, 530—531.

³ Съ нѣкоторыми добавленіями и измѣненіями списокъ съ составленнаго при м. Даніилѣ сборника сохранился и до настоящаго времени. Рукоп. Москов. Синод. бывш. патріарш. библіот. № 276; рукоп. Москов. Публ. Музея № 1620, изъ собранія И. Д. Бѣляева ср. Горчакова. О земельныхъ владѣніяхъ всероссійскихъ митрополитовъ, патріарховъ и св. Синода. Спб. 1871 г., 9—10.

нѣкоторыхъ другихъ князей. Сохранилось значительное количество жалованныхъ грамотъ, данныхъ митрополиту Данилу отъ великаго князя Василія Іоанновича ¹ и его брата Юрія Ивановича, князя Дмитровскаго. ² Наконецъ, Даниль въ весьма значительной степени увеличилъ земельныя владѣнія митрополичьей каѳедры путемъ денежной покупки земель. Отъ него сохранилось много купчихъ грамотъ на разныя помѣстья, села и деревни, при чемъ каждая заключенная по его приказанію купчая грамота одна присоединяла ко владѣніямъ митрополитовъ по нѣскольку сель и деревень. ³ Кромѣ того, митрополитъ иногда бралъ села въ счетъ долга и за долгъ. ⁴ Вообще у Данила замѣтно было стремленіе къ увеличенію своихъ денежныхъ средствъ, благодаря которому онъ входилъ въ разладъ съ нѣкоторыми лицами. ⁵ Таковъ характеръ митрополита Данила.

Вскоръ по вступленіи Данила на престоль новому митрополиту представился случай обнаружить свои нравственныя качества. Въ 1523 году по подозрѣнію въ измѣнѣ вызванъ былъ въ Москву уже въ третій разъ ⁶ послѣдній представитель удѣльно-вѣчеваго порядка Сѣверскій кн. Василій Шемячичъ. Въ первые два пріѣзда свои въ Москву Шемячичъ успѣшно оправдывался во взводимыхъ на него подозрѣніяхъ и возвращался назадъ съ честью. Въ 1523 году на него возобновились подозрѣнія въ измѣнѣ, послѣдствіемъ которыхъ былъ третій вызовъ его въ Москву. Для того чтобы завлечь и успокоить Шемячича, великій князь и

¹ Рукоп. Москов. Синод. библиот. № 276, л. 281, 187—188, 318, 319, 324 325; рукоп. Москов. Публич. Музея № 1620, л. 36, 80, 184 — 185, 352, 362 — 363, Горчаковъ. О земельныхъ владѣніяхъ всероссійскихъ митрополитовъ, патріарховъ и синода; а также приложеніе, стр. 25, 26, 37, 59.

² Рукоп. Москов. Публ. Музея, № 1620 л.л. 23—24, 96—97, 100—103. 107—112, 118—121; Горчаковъ. О земел. влад..., приложения, стр. 37, 59, 12.

³ Рукоп. Москов. Синод. Библиот. № 276 л.л. 72—76, 185—187; рук. Москов. Публ. Музея № 1620 л.л. 70—76, 136—137, 122.—Акты, относящіеся до юридич. быта древней Россіи, изд. Археограф. Ком. т. II, стр. 350—361, 417—418.

⁴ Акты относящіеся до юрид. б. др. Россіи 1, № 119, 1523—1526, 726—726.

⁵ Одинъ опальный, Феодоръ Жаренный, на слѣдственномъ дѣлѣ: 1523 г. между прочимъ говорилъ о гнѣвѣ на него митрополита, и причиною сею выставлялъ слѣдующее обстоятельство: «не давалъ ему митрополиту) тѣхъ денегъ, коли онъ не служилъ»—А. А. Э. 1, № 172, 144 сносокъ 6.

⁶ Въ 1-й разъ онъ былъ вызванъ въ 1511 г. Собран. Госуд. Грам. и Догов. ч. II, №№ 28, 29; во 2-й разъ въ 1517 г. Карамз. VII, 122.

митрополитъ напередъ выслали ему «опасныя» грамоты съ удостовѣреніемъ въ его личной безопасности, между прочимъ митрополитъ взялъ его «на образъ Пречистые, да на чудотворцовъ, да на свою душу». ¹ Шемячичъ сначала обласканъ былъ въ Москвѣ, но чрезъ нѣсколько дней его схватили и заключили въ темницу. Поводомъ къ тому выставляли его измѣну. Но весьма многіе и справедливо сомнѣвались въ истинности сего обвиненія и въ заключеніи Сѣверскаго князя видѣли обманъ и вѣроломство со стороны великаго князя и особенно митрополита, обратившаго въ средство для обмана самый драгоценный и священный обычай русскаго народа. Герберштейнъ ² передаетъ, что уликою Шемячичу послужило его собственное, перехваченное письмо, адресованное имъ къ польскому королю. Сомнительно, чтобы это была правда, какъ сомнѣвался и самъ Герберштейнъ. Если бы Шемячичъ зналъ за собой вины, то онъ и не поѣхалъ бы въ Москву. Далѣе, весьма важно то, что за него возвышались голоса заступничества, видѣвшіе несправедливость къ нему со стороны князя и митрополита. Если бы даже Шемячичъ дѣйствительно былъ виноватъ, то съ нравственной точки зрѣнія все таки не правы и его враги—великій князь и митрополитъ, которые являлись здѣсь нарушителями своихъ торжественныхъ обѣщаній. Поступокъ Данчила съ несчастнымъ Шемячичемъ характеризуетъ его нравственную личность не совсѣмъ съ хорошей стороны. Для великаго князя, преслѣдовавшаго здѣсь извѣстныя политическія цѣли, заключеніе Шемячича можно отыскать извиняющія и оправдывающія его обстоятельства. Положеніе митрополита несравненно щекотливѣе и не выгоднѣе для него. Представитель церкви, учрежденія нравственнаго, онъ самымъ своимъ положеніемъ обязывался руководиться исключительно нравственными цѣлями во всѣхъ своихъ дѣйствіяхъ и не владаться въ политическія соображенія, часто весьма предосудительныя съ нравственной точки зрѣнія. Такъ дѣйствовалъ его предшественникъ, но Данчилъ былъ воспитанникомъ другой школы и пошелъ по иному пути. Поступокъ м. Данчила съ Шемячичемъ сильно скомпрометтировалъ нравственный авторитетъ митрополита въ глазахъ людей, воспитанныхъ въ нѣсколько иныхъ нравствен-

¹ А. А. Э. 1, № 172, 144.

² Записки о Московіи, въ переводѣ Анонимова, стр. 106—107. О дѣлѣ Шемячича см. у Карамзина, кн. VII, 122—124, Соловьева, т. V, 405—407, изд. 3-е.

ныхъ понятіяхъ и иначе смотрѣвшихъ на сущность нравственнаго долга. Со стороны лицъ, придерживавшихся воззрѣній Заволжскихъ старцевъ, возвысились голоса, осуждавшіе несправедливость великаго князя и митрополита. Такъ, Троицкій игумень Порфирій (1521—1524 г.), «*мужъ обычаевъ простыхъ и въ пустынь воспитанъ*», насильно возведенный на это высокое игуменство, торжественно и смѣло сталъ ходатайствовать, въ одинъ изъ пріѣздовъ в. князя въ Сергіевъ монастырь, за гонимаго князя, осужденнаго невинно. Князь оскорбился ходатайствомъ Порфирія. Но благочестивый и неустрашимый старецъ сказалъ на это великому князю: «если ты пріѣхалъ въ храмъ Безначальной Троицы съ тѣмъ, чтобы испросить себѣ прощеніе грѣховъ, то будь напередъ самъ милосердъ къ гонимымъ безъ правды». Вскорѣ послѣ того Порфирій сложилъ въ себя санъ игумена, удалился въ пустыню, на Бѣлоозеро, но оттуда взять былъ и посаженъ въ темницу. Впослѣдствіи онъ получилъ свободу. ¹ Заволжцы и здѣсь остались строго вѣрными своимъ началамъ, они хорошо умѣли различать дѣла политики и совѣсти.

Еще болѣе скромнотетировалъ себя митрополитъ Даниилъ въ отношеніи къ разводу великаго князя Василія Іоанновича. Около двадцати лѣтъ великій князь прожилъ съ своею женою Соломоніею Сабуровою. Но продолжительный бракъ не осчастливилъ ихъ потомствомъ. Неплодіе жены сильно огорчало великаго князя, который желалъ имѣть по себѣ преемникомъ на престолѣ своего сына. Но потомства можно было ожидать только при новомъ бракѣ. Василій Іоанновичъ задумывался серьезно надъ своимъ положеніемъ и въ немъ созрѣла мысль о разводѣ и о вступленіи въ новый бракъ. Свою завѣтную мысль, мотивированную политическою необходимостію имѣть наслѣдника государства, князь Василій открылъ приближеннымъ боярамъ, которые отвѣчали ему выраженіемъ одобренія на его желаніе. ² Есть даже одно свидѣтельство, изъ котораго видно, что мысль о разводѣ явилась у великаго князя «прошенія ради митрополита, князей и бояръ». ³ Но не однимъ боярамъ

¹ Карамзинъ, VII, 124.—Сказанія кн. Курбскаго, 2-е изд. 128—129,— Историческое описаніе Троице-Сергіевой Лавры. А. Горскаго. Чт. въ Общ. Ист. и Др. Рос. 1878 г. кн. IV, октябрь, декабрь, 70—72.

² П. С. Р. Л. IV, Псковская лѣтопись, 295—296.

³ Исторія Россійская, собранная и списанная Татищевымъ, кн. V, по сочини-

надлежало разрѣшать семейное затрудненіе в. князя. Рѣшающее значеніе здѣсь принадлежало церковной власти и зависѣло отъ ея высшаго представителя. Несомнѣнно, великій князь обращался за совѣтомъ въ своемъ щекотливомъ дѣлѣ и къ митрополиту. Последній сначала не рѣшился своею собственною властію разрѣшить разводъ, и далъ совѣтъ великому князю обратиться за разрѣшеніемъ къ восточнымъ патріархамъ, надѣясь, что, можетъ быть, они во вниманіе къ могущественному русскому государю отнесутся снисходительно къ его просьбѣ. Совѣтъ вполне естественный и послѣдовательный. Великій князь дѣйствительно обращался съ просьбою о разрѣшеніи и къ патріархамъ и на афонскіе монастыри, но однако какъ въ томъ, такъ и въ другомъ случаѣ получилъ рѣшительные отказы. ¹ Тогда м. Даниилъ, несмотря на неблагословеніе восточныхъ патріарховъ, допустилъ разводъ, вопреки ясному ученію евангелія и всѣмъ церковнымъ правиламъ. 28 ноября 1525 года супруга великаго князя Соломонія была насильственнымъ образомъ пострижена въ монашество и подъ именемъ Софіи отправлена въ Суздальскій Покровскій монастырь. ² Мало

телю часть четвертая древней лѣтописи русской. М. 1848 г., изд. Общ. Истор. и Др. Рос. 194. Щербатовъ приписываетъ происхожденіе мысли и намѣренія о разводѣ совѣту митрополита. Исторія Россійская, т. IV, ч. 2, 506. Но это сообщеніе тенденціозно, рассчитанное на то, чтобы избавить гражданскую власть отъ излишнихъ упрековъ въ несправедливости.

¹ Выпись изъ государевой грамоты, что прислана къ великому князю Василью Ивановичу, о сочетаніи втораго брака и о разлученіи перваго брака чадородія ради, твореніе Паисіево, старца Ферапонтова монастыря. Чт. въ Общ. Ист. и Др. Росс. 1847 г. № 8, отд. IV, смѣсь, стр. 4—8; рукоп. С.-Петербур. дух. акад. № 270 л. 85—97. Сборникъ XVIII в. писанъ различными почерками; выпись есть и въ библ. рукописей А. Хлудова № 74 л. 16—22, и въ рукописи графа А. С. Уварова, Сборникъ въ 4 доли № 831. Преев. Макарій (Ист. Р. Цер. т. VI, стр. 173—174) и Карамзинъ (т. VII, примѣч. 277, 64—65) мало довѣряютъ этому историческому памятнику. Можно, кажется, доискиваться личности автора, характеризовать его симпатіи и антипатіи къ тѣмъ или другимъ историческимъ дѣятелямъ, но противъ сообщаемыхъ имъ историческихъ фактовъ, послѣдовательныхъ и соответствующихъ другимъ историческимъ событіямъ разсматриваемаго времени, нѣтъ особенной нужды сомнѣваться, какъ то и дѣлаютъ нѣкоторые ученые: Иконниковъ. Опытъ изслѣдованія о культурномъ значеніи Византіи, стр. 354; Павловъ. Историческій очеркъ секуляризаціи церковныхъ земель въ Россіи, стр. 87.

² П. С. Р. Л. IV, 295; VIII, 271; Карамзинъ, VII, 135—139, примѣч. 280. Никоновъ. лѣт. VI, 231; Курбскій, Сказанія, 4; Иоасафъ. церковно-историческое описа-

того, спустя нѣсколько времени м. Даниїль благословилъ новый бракъ великаго князя съ Еленою Глинскою и даже самъ вѣнчалъ ихъ 21 января 1526 года.¹ Допуская такое дѣло, какъ насильственное постриженіе жены и новый бракъ ея мужа, Даниїль очень хорошо видѣлъ и сознавалъ противозаконность своихъ дѣйствій, разсматриваемыхъ съ объективной и строго нравственной точки зрѣнія. Разсматривая поступокъ Даниїла съ Шемячичемъ и отношеніе его къ незаконному разводу великаго князя съ строго нравственной точки зрѣнія должно признать Даниїла въ первомъ случаѣ измѣнникомъ своему священному слову, во второмъ явнымъ нарушителемъ церковныхъ правилъ и несправедливо жестокимъ по отношенію къ личности развѣнчанной великой княгини. Съ строго-нравственной точки зрѣнія, сколько бы ни старались подыскивать разныя извиненія для оправданія митрополита, онѣ не могутъ все таки вполне оправдать его. Несправедливымъ поступкамъ Даниїла можно только находить надлежащія объясненія, которыя скрываются частію въ характерѣ самого митрополита, частію и въ традиціонныхъ воззрѣніяхъ школы. По индивидуальнымъ качествамъ своего характера Даниїль вовсе не былъ способенъ къ сильнымъ рѣшительнымъ протестамъ. Это отрицательная сторона дѣла. А положительнымъ мотивомъ, вызвавшимъ его на нарушеніе торжественнаго своего обѣщанія и явнаго игнорированія нѣкоторыхъ церковныхъ каноновъ, послужило присущее его характеру честолюбіе. Желаніе сохранить за собою занимаемый высокій санъ и опасеніе лишиться благоволенія великаго князя, въ случаѣ противорѣчія ему, также руководили Даниїломъ въ его дѣйствіяхъ по разводу и по отношенію къ несчастному Шемячичу. Нельзя сомнѣваться и въ томъ, что допуская извѣстныя угодливыя для великаго князя дѣйствія, митрополитъ руководствовался здѣсь и чувствомъ сердечной привязанности, какую онъ питалъ къ великому князю, такъ много благодѣтельствовалъ ему.—Это психологическая сторона поступковъ Даниїла.—Необходимо имѣть въ виду здѣсь также нѣкоторыя теоретическія и нравственно практическія воззрѣнія направленія, къ которому принадлежалъ Даниїль, для того, чтобы яснѣе и всестороннѣе понимать его дѣйствія. Благодаря

ніе суздальскихъ достопримѣчательностей, Чугуевъ, 1857 г. 87., Соловьевъ, V, 411—413, изд. 3.

¹ П. С. Р. Л. IV, 295; VIII, 271; VI, 264.

воззрѣніямъ своей школы на поступокъ свой съ Шемяичемъ и еще болѣе на незаконный разводъ митрополитъ смотрѣлъ нѣсколько иначе. Для него самого лично и тотъ и другой не казались такими предосудительными дѣйствіями, какими представлялись они для многихъ изъ его современниковъ. Извѣстно, что люди такого направленія, какъ направленіе Іосифа Волоцкаго, постоянно смѣшивали понятія государства и церкви, и свойства одного переносили на другое и вообще отождествляли ихъ интересы. Поэтому православіе и русское государство—государство и православіе—у нихъ были понятіями нераздѣльными. Прекрасное въ идеѣ такое воззрѣніе въ частныхъ своихъ примѣненіяхъ приводило иногда къ ненормальнымъ явленіямъ государственной и церковной жизни. Вышло иногда такъ, что люди, преслѣдуя государственные интересы, нарушали нравственные требованія религіи, случалось конечно и на оборотъ. Данилъ, видя въ заключеніи Шемяича и въ новомъ бракѣ великаго князя, при которомъ возможнымъ было рожденіе наследника престола, большую пользу для своего государства, съ точки зрѣнія воззрѣній своей школы, ни сколько не затруднился воспользоваться нравственно религіознымъ средствомъ для достиженія чисто политическихъ цѣлей. Но выборъ средствъ и отношеніе къ нимъ оказались неудачными. Во всякомъ случаѣ, Данилъ очень хорошо понималъ, что нарушая свои торжественныя обѣщанія и дѣйствуя противно церковнымъ канонамъ, онъ тѣмъ самымъ допускалъ несправедливость и поступалъ такимъ образомъ съ *объективной* точки зрѣнія *нравственно преступно*. Но характеръ и свойства воззрѣній его школы были таковы, что и здѣсь онъ могъ находить для себя субъективное оправданіе, *по его мнѣнію* *искупляющее* его ненравственные дѣйствія. Удобное оправданіе своимъ дѣйствіямъ Данилъ могъ найти въ казуистическомъ пониманіи нравственности, въ которомъ онъ пошелъ нѣсколько далѣе своего учителя и въ которомъ онъ приближался уже къ ученію о цѣли, оправдывающей средства. Отчасти можно даже видѣть, что, дѣйствительно, митрополитъ придавалъ искупляющее значеніе своимъ оправданіямъ и не признавалъ за своими дѣйствіями большой преступности. Въ бесѣдѣ съ однимъ бояриномъ Данилъ «велику хвалу» воздавалъ великому князю и говорилъ, что Богъ его избавилъ отъ «запазушнаго врага Шемяича»¹. Разговоръ митро-

¹ Отрывки изъ слѣдственнаго дѣла о Иванѣ Берсенѣ и Θεодорѣ Жареномъ. А. А. Э. I, № 172, 144.

полита съ бояриномъ происходилъ въ искренней бесѣдѣ «одинъ на одинъ». Если бы, въ самомъ дѣлѣ, митрополитъ признавалъ свой поступокъ съ Шемячичемъ вполне преступнымъ, то онъ во всякомъ случаѣ не сталъ бы распространяться о такомъ щекотливомъ для него дѣлѣ, и тѣмъ болѣе не сталъ бы приписывать самому Богу избавленіе великаго князя отъ западушнаго врага, которое на самомъ дѣлѣ совершилось путемъ преступления и обмана. Очевидно, Даниилъ смогрѣлъ слишкомъ просто и прямо на свой поступокъ съ Шемячичемъ. То же самое нужно сказать и по отношенію къ допущенному митрополитомъ разводу. Допустивъ незаконный разводъ, митрополитъ въ то же время написалъ цѣлыхъ три слова о нерасторжимости брака. Этимъ самымъ онъ хотѣлъ показать своимъ пасомымъ, что допущенный имъ разводъ для великаго князя есть исключеніе, сдѣланное въ видахъ государственной пользы и значить дѣло *воплнѣ извинительное* и для него нисколько нравственно несправедливое. Во всякомъ другомъ случаѣ Даниилъ считалъ бы за лучшее молчать и вовсе не касаться компрометирующаго его вопроса, чтобы не вызвать противъ себя насмѣшекъ и обличеній въ несправедливости и противорѣчій самому себѣ. Дѣйствительно, нѣкоторые изъ современниковъ Даниила, люди съ инымъ пониманіемъ нравственности, критически относились къ его пастырскимъ наставленіямъ и обличали его въ противорѣчій, какое онъ допускалъ между своимъ ученіемъ и своими дѣйствіями.

Разводъ великаго князя, дозволенный митрополитомъ, еще больше возбудилъ неудовольствіе въ русскомъ обществѣ. Онъ произвелъ сильное впечатлѣніе на все современное русское общество. Въ немъ видѣли многіе преступленіе. Даже одинъ изъ лѣтописцевъ назвалъ второй бракъ великаго князя прелюбодѣяніемъ¹. Но особенно противъ несправедливыхъ дѣйствій князя и митрополита возсталъ партія заволжскихъ старцевъ, всегда болѣе строгихъ и правдивыхъ въ отношеніи нравственности. Разводъ и новый бракъ великаго князя осуждали: Вассіанъ Косой, Максимъ Грекъ, Симеонъ Курбскій и др. Особенно рѣшительно въ этомъ случаѣ высказывался Вассіанъ, который называлъ великаго князя прелюбодѣемъ². У строгихъ ревнителей благочестія поступокъ митрополита

¹ П. С. Р. Л. IV, 1я Псковск. лѣт., 295.

² Сказанія Писція о второмъ бракѣ в. князя Василя Іоанновича. Чт. въ Общ. Ист. и Ар. Рос. 1847 г. № 8, отд. IV, — Сказанія кн. Курбскаго, изд. 2, 5.

произвелъ соблазнъ. Приверженцы старобоярской партіи, продолжавшей еще существовать и теперь, помимо нравственныхъ мотивовъ, возмущались дѣйствіями митрополита, видя въ нихъ измѣну, предательство священныхъ правъ, соединенныхъ съ его саномъ. Но нашлись и такіе люди, которые воспользовались разводомъ великаго князя и сами стали обращаться за разрѣшеніемъ къ митрополиту.

Своими дѣйствіями по отношенію къ великому князю Даниилъ скоро обнаружилъ себя и далъ опредѣленное понятіе о себѣ современному русскому обществу. Въ людяхъ строго благочестивыхъ, которые въ то время группировались и симпатизировали заволжцамъ, онъ своими крайне снисходительными отношеніями къ великому князю поселилъ холодность и недовѣріе къ себѣ. Смѣшеніе интересовъ политики съ интересами религіи и церкви, чѣмъ отличаются всѣ дѣйствія митрополита, шли въ разрѣзъ и глубоко возмущали чувства заволжцевъ, гораздо правильнѣе понимавшихъ сущность нравственности. Боярство, которое не симпатизировало новому монархическому строю государственной жизни, имѣло кромѣ извѣстныхъ религіозныхъ и нравственныхъ побужденій, свои причины быть недовольными митрополитомъ Данииломъ. Оно одинаково съ людьми пустыннаго направленія жило еще понятіями прошлаго по отношенію къ лицу митрополита. Бояре продолжали еще смотрѣть на личность митрополита, какъ на священную и неприкосновенную, которая, окруженная ореоломъ своего нравственного, созданнаго вѣками могущества, могла бы всегда являться въ роли печаловника всей земли русской на помощь угнетеннымъ, и смѣло обличать и ограничивать деспотическія наклонности государственныхъ дѣятелей и самаго государя. Къ сожалѣнію бояре не могли находить въ нравственныхъ качествахъ Даниила многого изъ того, что они желали бы видѣть въ митрополитѣ. Отсюда явилось естественное охлажденіе къ митр. Даниилу. Слабость характера Даниила послужила для нѣкоторыхъ бояръ предметомъ колкихъ насмѣшекъ противъ его личности. Одинъ историческій памятникъ представляетъ слѣдующій разговоръ между опальнымъ бояриномъ Берсень-Беклемишевымъ и Максимомъ Грекомъ: «Быль ли еси сегодня у митрополита?» спрашивалъ боярина Максимъ.—«Язъ того не вѣдаю, есть ли митрополить на Москвѣ», отвѣчалъ на это Берсень. Максимъ по этому поводу замѣтилъ: «какъ митрополита нѣтъ? Митрополитомъ на Москвѣ Даниилъ». Берсень, очевидно, сказалъ въ ироническомъ смыслѣ, и на дальнѣйшія слова Максима Грека высказалъ

свою истинную мысль: «не вѣдаю деи митрополитъ, не вѣдаю простой чернецъ: учительна слова отъ него нѣтъ никотораго, а не печалуются ни о комъ, а прежніе святители сидѣли на своихъ мѣстахъ въ манатяхъ и печаловались государю о всѣхъ людяхъ»¹. Въ словахъ Ивана Берсеня высказался взглядъ на личность митр. Данила всего боярства его времени. Точно такого же взгляда держались и представители заволжской братіи, хотя ихъ взглядъ покоился не на политическихъ соображеніяхъ, а на чисто нравственной почвѣ. Нельзя отрицать нѣкоторой доли истины въ словахъ Берсеня. Дѣйствительно, въ глазахъ большинства бояръ, митрополитъ за слабость воздѣйствія и нравственнаго вліянія на великаго князя долженъ былъ представляться такимъ, а не инымъ. Другіе представители боярской партіи называли Данила и современныхъ ему епископовъ прямо «потаковниками»², въ совершенный контрастъ прежнимъ митрополитамъ-печаловникамъ. Но слова Берсеня о Даниилѣ тѣмъ не менѣе крайне преувеличены. О немъ никакъ нельзя сказать, чтобы онъ не печаловался ни о комъ. Существуетъ до десяти записей разныхъ князей, данныхъ ими великому князю за поручительствомъ и по ходатайству митр. Данила съ испрошеніемъ прощенія за прежнюю измѣну и съ обѣщаніемъ служить вѣрно³. Особенно замѣчательно ходатайство митр. Данила за князя Ивана Бѣльскаго, который вызвалъ на себя гнѣвъ великаго князя за неудачный походъ на Казань и уже присужденъ былъ къ смертной казни. Только ходатайство митрополита спасло несчастнаго полководца отъ вѣрной смерти⁴. Но между печалованіями митр. Данила и его предшественниковъ находилась существенная

¹ Отрывокъ изъ слѣдственнаго дѣла о Иванѣ Берсенѣ и др. Акты Арх. Экспед. т. I, № 172, 141.

² Посланіе Курбскаго. Прав. Собес. 1863 г. ч. 2, 564.

³ Собраніе Государств. Грамотъ и Договоровъ, ч. I, № 149, 414—415; № 152, 420—422; № 153, 423—425; № 154, 125—127; № 157, 433—435; № 159, 439—443; № 160 и 161, 443—448; № 162 448—450. Вотъ имена князей и бояръ, за которыхъ ходатайствовала Даниилъ: Вас. Вас. Шуйскій, Дмит. Феод. Бѣльскій, Ив. Феодор. Бѣльскій, Ив. Мих. Воротыинскій, Феод. Мих. Мстиславскій, Мих. Андр. Пещеевъ....

⁴ Карамз. т. VII, 152—153 и примѣч. 305; Соловьевъ, V, 435—436, изд. 3е. Москва. 1864 г. Большая часть фактовъ печалованья митр. Данила сведена въ статьѣ: Печалованье духовенства за опальныхъ. Чт. въ Общ. Ист. и Др. Рос. 1876 г., кн. 1, 174—176.

разница. По своему уклончивому практическому характеру Даниилъ не брался за ходатайство за каждаго, кто только къ нему обращался съ просьбою о томъ, какъ то бывало при прежнихъ митрополитахъ, онъ здѣсь дѣлалъ выборъ между лицами, обращающимися къ нему за ходатайствомъ. Онъ, напр., отказалъ въ своемъ ходатайствѣ извѣстному Ивану Берсеню¹. Судя по характеру митрополита онъ ходатайствовалъ предъ великимъ княземъ болѣе всего за тѣхъ лицъ, и тогда, когда его ходатайство не представляло опасности для его собственной личности. Характеръ его былъ такого рода, что онъ не способенъ былъ къ самопожертвованію; притомъ ему недоставало той нравственно могучей, всегда покоящейся на высокихъ нравственныхъ достоинствахъ личности, силы, которая была бы въ состояніи сдѣлать его недосыгаемымъ для низкой клеветы и страшнымъ своимъ духовнымъ могуществомъ для высшихъ государственныхъ лицъ и самого великаго князя.

Дѣятельность м. Даниила, какъ представителя церкви, несомнѣнно важнѣе его чисто государственной дѣятельности. Последняя по отношенію къ нему есть внѣшняя, случайная, тогда какъ первая есть существенная прямая сфера его дѣятельности. Высокій санъ митрополита предоставлялъ Даниилу широкое поле дѣятельности. Здѣсь онъ являлся болѣе или менѣе самостоятельнымъ человекомъ и могъ давать то или другое направленіе всей современной ему церковной жизни.

Сдѣлавшись главою русской церкви, Даниилъ принципомъ своей административной іерархической дѣятельности поставилъ — проводить на высшія церковныя іерархическія должности людей своего направленія. Такой образъ дѣйствій вполнѣ естественъ и понятенъ въ положеніи каждаго человѣка. Вниманіе великаго князя къ митр. Даниилу и его расположеніе къ людямъ іосифовскаго направленія какъ нельзя болѣе гармонировали и содѣйствовали извѣстной цѣли Даниила видѣть на высшихъ церковныхъ постахъ «своихъ» людей. И дѣйствительно, митрополиту удавалось въ значительной степени осуществлять свою церковно-административную программу. Такъ, не далѣе какъ мѣсяцъ спустя по вступленіи своемъ на митрополитій престолъ, Даниилъ назначаетъ на епископскую кафедру въ Тверь архимандрита Возмицкаго (находившагося

¹ А. А. Э. т. I. № 172.

вблизи и подъ юрисдикціею Волоколамскаго монастыря) монастыря Акакія, брата пр. Іосифа Волоцкаго ¹. Въ 1525 году Коломенскимъ епископомъ сдѣланъ былъ, несомнѣнно благодаря вліянію митрополита, Вассіанъ Топорковъ ², племянникъ Іосифа Волоцкаго ³. Вассіанъ Топорковъ за все время святительства Данила былъ самымъ преданнѣйшимъ его другомъ и служилъ ему постоянною поддержкою и правою рукою ⁴. Во всѣхъ выдающихся чѣмъ-либо обстоятельствахъ современной государственной и церковной жизни мы встрѣчаемъ м. Данила и Вассіана всегда вмѣстѣ и дѣйствующими въ одномъ направленіи. Такъ вскорѣ послѣ того, какъ Вассіанъ получилъ санъ епископа, онъ стумѣлъ оказать м. Данилу услугу тѣмъ, что время суда надъ Максимомъ Грекомъ находился на его сторонѣ и дѣйствовалъ за одно съ митрополитомъ ⁵. Вассіанъ благодаря м. Данилу вошелъ въ милость и пользовался вниманіемъ великаго князя. Онъ вмѣстѣ съ митрополитомъ всегда присутствуетъ на придворныхъ торжествахъ ⁶. Въ самый критическій моментъ для Василя Іоанновича, когда его неизлѣчимая болѣзнь видимо приближалась къ трагическому концу, мы видимъ великаго князя совѣтующимся о важныхъ дѣлахъ государства съ митрополитомъ Даниломъ, *владыкою Коломенскимъ Вассіаномъ* и великокняжескимъ духовникомъ ⁷.

¹ П. С. Р. Л. т. VI, вторая Соф. лѣт., 264., Никонов. лѣт., VI, 228. Строевъ, Списки іерарховъ и настоятелей монастырей Россійскія церкви, изд. Археогр. Комиссіи, Спб. 1877 г., 441—442. Акакій хиротонисанъ былъ 30 марта 1522 г. Хрущевъ. Исслѣдованіе о сочиненіяхъ Іосифа Санина, 26, 38. Невоструевъ впрочемъ отвергаетъ, чтобы Акакій былъ братъ Іосифа Волоцкаго. См. его разсмотрѣніе книги Хрущова: «Исслѣдованіе о сочиненіяхъ Іосифа Санина», стр. 13—14. Однако Невоструевъ не всегда вѣренъ себѣ: въ другомъ мѣстѣ онъ называетъ Акакія братомъ пр. Іосифа. Житіе І. Волоцкаго, составленное неизвѣстнымъ, стр. 94 въ сноскѣ. Чт. въ Общ. Любит. Дух. Просв. 1865 г. т. 2й, Приложение. Несомнѣнно одно: Акакій былъ близкимъ родственникомъ пр. Іосифа, такъ какъ его имя въ волоколамскихъ синодикахъ встрѣчается въ спискѣ «рода» пр. Іосифа. Рукоп. Волокол. монастыря, наход. въ монастыр. ризницѣ № ¹⁸⁷/₈₀₅, л. 35, № ¹⁹/₈₆₆ и многіе другіе монастырскіе синодики.

² П. С. Р. Л. VI, 264. Строевъ, Списки іерарховъ, стр. 1030.

³ Житіе Іосифа Волоцкаго Саввы Чернаго. Великія Минеи-Четьи, сентябрь, 466.

⁴ Курбскій, Сказанія, изд. 2е, 42—43.

⁵ Карамзинъ, VII, примѣч. 343.

⁶ П. С. Р. Л. VIII, 280; Никонов. лѣт. VI, 248—249. Курбскій 2е изд. 49.

⁷ П. С. Р. Л. VI, 270—274.

Даніиль выработалъ въ себѣ тактъ узнавать характеръ, духъ и направленіе такихъ людей, которые, строго говоря, не принадлежали къ Волоколамской общинѣ, и вовсе не видали стѣнъ сей знаменитой обители. Его способность узнавать людей особенно обнаружилась въ выборѣ знаменитаго Макарія, котораго онъ въ 1526 году сдѣлалъ архіепископомъ Новгородскимъ ¹. Просвѣщенный Макарій, въ послѣдствіи столь извѣстный митрополитъ, по своимъ воззрѣніямъ и по характеру полученнаго книжнаго образованія вполне подходилъ подъ духъ того направленія, полнымъ выразителемъ котораго былъ пр. Іосифъ Волоцкій ². Объясненіе солидарности воззрѣній архіепископа Макарія съ воззрѣніями Волоколамской школы можно видѣть отчасти въ томъ, что онъ нѣкоторое время подвизался въ монастырѣ и подъ руководствомъ Пафнута Боровскаго, гдѣ началъ свои монашескіе подвиги и пр. Іосифъ ³. Такимъ образомъ между Макаріемъ и Іосифомъ было какъ бы духовное родство и нравственная связь. Съ другой стороны на характеръ воззрѣній Макарія оказало свое соотвѣтствующее дѣйствіе изученіе и знакомство съ сочиненіями Іосифа Волоцкаго ⁴. Прощаніе м. Даніила съ архіепископомъ Макаріемъ предъ отправленіемъ послѣдняго въ Новгородъ можетъ служить нѣкоторымъ основаніемъ къ предположенію, что Даніиль уважалъ и высоко цѣнилъ Макарія и, прежде чѣмъ отнустить его совсѣмъ въ Новгородъ, онъ призвалъ его къ себѣ «побесѣдовати къ нему о спасеніи» и милостиво благословилъ его на высокое служеніе церкви, къ которому онъ былъ призванъ ⁵.

Митрополитъ Даніиль, насколько возможно, старался выдвигать на высокія іерархическія должности людей, вышедшихъ изъ одной съ нимъ школы даже и тогда, когда его значеніе при дворѣ,

¹ П. С. Р. Л. III, 178 VI, 282. VIII, 241; Никон. лѣт. VI, 232. Строевъ. Списки іерарховъ, 35—36.

² Чт. въ Об. Любит. Дух. Просвѣщ. 1877 г. Сентябрь. Статья Лебедева: «Макарій митр. Всероссійскій», 392—406.

³ Прав. Собес. 1863 г. ч. III, 412.

⁴ Въ нѣкоторыхъ своихъ посланіяхъ м. Макарій пользуется сочиненіями Іосифа и дѣлаетъ изъ нихъ буквальныя выдержки. Срав. посланіе Макарія къ Василію Іоанновичу и посланіе Іосифа къ нему же. Д. къ А. И. I, № 25, 22—23 и рук. Имп. П. Библ. Q. XVII, № 64, л. 202—204.

⁵ П. С. Р. Л. IV, 296, VI, 294. Приложение № XX.

именно по смерти в. к. Василія Іоанновича, сдѣлалось слабѣе прежняго. Такъ, въ 1536 году ему удалось назначить на кафедрѣ Смоленскаго епископа одного изъ іеромонаховъ Іосифова монастыря, именно Савву Слѣпушкина ¹.

Не только епископскія кафедры м. Данилъ старался замѣщать людьми своего направленія. Онъ старался выдвигать по преимуществу такъ хорошо извѣстныхъ ему подвижниковъ Волоколамскаго монастыря и на менѣе высокія должности. Такъ не безъ вліянія митрополита, в. князь въ 1531 году одного изъ иноковъ Волоколамскаго монастыря, по имени Θεодосія, послалъ въ Новгородъ къ архіепископу Макарію съ тѣмъ, чтобы архіепископъ рукоположилъ его во игумена Хутынскаго монастыря. Этотъ самый Θεодосій въ послѣдствіи сдѣлался архіепископомъ Новгородскимъ ².

Наконецъ м. Данилъ умѣлъ обобщать свои интересы и вводить въ нихъ и такихъ лицъ, которыя вовсе не принадлежали къ направленію Іосифлянъ. Крутицкій епископъ Досіеѣй (по прозванію Забѣла) ³ дѣйствовалъ въ одномъ направленіи съ м. Даниломъ и оказалъ ему услугу на соборѣ, судившемъ Вассіана, гдѣ онъ, желая угодить митрополиту, иногда измѣнялъ даже истинѣ.

Такимъ образомъ дѣятельность м. Данила, какъ церковнаго администратора, замѣчательна въ томъ отношеніи, что онъ въ свое семнадцатилѣтнее первосвятительство сумѣлъ сообщить всей русской церковной іерархіи одинъ общій духъ и характеръ, въ весьма многихъ своихъ чертахъ соответствовавшій направленію Іосифа Волоцкаго. Вотъ гдѣ скрывается причина того дружнаго отношенія, какой дала современная церковная іерархія реформаторскимъ и свободнымъ идеямъ заволжскихъ пустынножителей. Но этимъ церковно-ерархическое значеніе м. Данила далеко не исчерпывается. Выдвинувъ на епископскія кафедры іосифлянъ, Данилъ тѣмъ самымъ на долгое время и послѣ себя удержалъ одинъ и тотъ же общій духъ въ русской іерархіи. Епископы-іосифляне спмнатизировали своимъ людямъ и естественно старались занимать ими открывавшіяся

¹ П. С. Р. Л. VІІІ, 291. Строевъ. Списки іерарховъ, 589--590. Рукоп. Моск. Синод. Библ. № 183 по стар. катал. л. 81—82.

² П. С. Р. Л. VІ. 289. IV, 305.

³ Досіеѣй Крутицкій, онъ же и Сарскій, святительствоваъ съ 1508 по 1544 годъ. Строевъ. Списки іерарховъ, 1034.

епископскія кафедры и вообще протезировали имъ. Поэтому въ теченіе одного XVI вѣка ни одинъ монастырь не поставилъ столько іерарховъ для русской церкви, сколько выставилъ изъ среды себя монастырь Волоколамскій. Изъ него вышло до семнадцати армянскихъ монастырей въ періодъ времени отъ 1506 и по 1589 годъ.

ГЛАВА III.

Борьба м. Данила съ Заволжцами.

Назначеніе Данила митрополитомъ составляло ударъ для бѣлоозерскихъ пустынниковъ. Помимо того, что въ лицѣ новаго митрополита они основательно могли опасаться встрѣтить себѣ противника, одинъ фактъ назначенія в. княземъ Іосифляниномъ на кафедру митрополита говорилъ въ пользу того, что в. князь уже сталъ охладѣвать къ строгимъ Заволжцамъ и склонялся болѣе на сторону ихъ противниковъ, людей съ практическимъ направлениемъ, умѣвшихъ угождать высшей гражданской власти. Какъ ученикъ и поклонникъ идей Іосифа Волоцкаго, Данилъ съ первыхъ же дней своего служенія церкви въ санѣ ея представителя долженъ былъ самою силою вещей столкнуться съ людьми противоположнаго лагеря. Еще живя въ монастырѣ во времена игуменства самого Іосифа Волоцкаго, Данилъ хорошо зналъ о борьбѣ своего учителя съ заволжскими старцами, о ея принципалѣ, и о личностяхъ, которыя стояли во главѣ ея, и даже самъ принималъ въ ней участіе. Такимъ образомъ Данилъ давно уже подготовленъ былъ видѣть въ современномъ ему представителѣ Заволжцевъ, Вассіанѣ Патрикѣевѣ, противника своихъ убѣжденій, и какъ своего естественнаго антагониста въ жизни и дѣятельности. При томъ Вассіанъ не всегда разборчивый въ выраженіяхъ, нападая въ своей полемикѣ на Іосифа, не щадилъ при случаѣ и его учениковъ. А если такъ, то Данилъ давно уже могъ считать Вассіана въ числѣ своихъ личныхъ враговъ. Ставши митрополитомъ онъ уже подготовленъ былъ къ борьбѣ и дипломатически ловко велъ ее въ теченіе своего первосвятительства такъ, что въ концѣ концовъ достигъ полнаго своего торжества, а вмѣстѣ съ тѣмъ далъ господствующее значеніе идеямъ Іосифа Волоцкаго, которыя проникли въ жизнь

русскаго общества и дали ей соответствующее направленіе на долгое время и послѣ Данила.

Представителемъ Заволжцевъ въ святительство Данила былъ, какъ извѣстно, тотъ же Вассіанъ Косой, столь извѣстный антагонистъ Іосифа Волоцкаго. Онъ продолжалъ занимать высокое положеніе при дворѣ и имѣлъ сильное вліяніе на в. князя. Всѣ антипатіи Іосифа къ противоположному направленію перешли и къ его ученику Данилу, который никакъ не могъ потому самому безпристрастно отнестись къ Вассіану. Равнымъ образомъ и послѣдній, для котораго было ненавистно одно имя Волоколамскаго монастыря, заранѣе предрасположенъ былъ видѣть въ новомъ митрополитѣ-іосифлянинѣ своего личнаго врага, или, по крайней мѣрѣ, недоброжелателя. Нерасположеніе Вассіана къ м. Данилу могло явиться еще и оттого, что онъ занялъ собою мѣсто Варлаама, къ которому такъ дружески близокъ и расположенъ былъ Вассіанъ. Находилась еще одна сторона, которая скоро или поздно тѣмъ не менѣе должна была произвести разладъ между Вассіаномъ и Даниломъ. Достигнувъ такого высокаго поста, какъ престолъ митрополита, при чемъ рѣшающее значеніе имѣло личное расположеніе къ нему в. князя, Данилъ могъ основательно рассчитывать на ту выдающуюся роль, какая могла принадлежать ему при дворѣ в. князя. Вполнѣ въ его характерѣ было желать, чтобы эта завидная роль безраздѣльно принадлежала ему одному. Между тѣмъ дѣйствительность не оправдывала всѣхъ расчетовъ митрополита; при дворѣ еще продолжалъ пользоваться вліяніемъ и Вассіанъ Косой. Достиженіе извѣстной цѣли встрѣчало себя сильнаго противника въ лицѣ Вассіана. Для того, чтобы достигнуть ея, митрополиту предстояла борьба. Такимъ образомъ съ самой первой встрѣчи между Даниломъ и Вассіаномъ уже была готова почва для раздора. Такъ дѣйствительно и вышло на самомъ дѣлѣ. Положеніе Данила, какъ бы оно высоко ни было, тѣмъ не менѣе оно одно не въ состояніи было дать ему перевѣсъ надъ Вассіаномъ, человѣкомъ придворнымъ и сильнымъ своимъ вліяніемъ на в. князя. Взапное нерасположеніе, какимъ можетъ быть отмѣчено первое время совмѣстнаго существованія Данила и Вассіана при великокняжескомъ дворѣ, скоро перешло въ настоящую придворную борьбу между тѣмъ и другимъ изъ-за вліянія. Такой скорый переходъ очень естествененъ, такъ какъ лица, которыя столкнулись между собою, оба сходились между собою по характеру. Если въ характерѣ Данила нельзя не замѣтить гордости, честолюбія, то

тѣмъ болѣе это нужно сказать въ отношеніи Вассіана, гордая, чисто боярская заносчивость котораго не укладывалась подъ смиреннымъ монашескимъ одѣяніемъ. Первымъ и самымъ естественнымъ стремленіемъ Данила было занять насколько возможно видное положеніе при дворѣ в. князя, но тутъ ему постоянно мѣшала князь Вассіанъ, сильный временщикъ, издавна вліятельное лицо при дворѣ. Такое неопредѣленное для обѣихъ состязающихся сторонъ положеніе продолжалось не долгое время. Сначала мы видимъ при дворѣ одинаково замѣтными вліянія того и другаго лица. Такъ въ іюнѣ 1523 года предъ отправленіемъ съ войскомъ подъ Казань Василій Іоанновичъ поручаетъ свою духовную грамоту митрополиту Данилу, при написаніи которой въ качествѣ самыхъ довѣренныхъ лицъ, присутствовалъ и «старецъ Васьянъ княжъ Ивановъ»¹. Борьба между м. Даниломъ и Вассіаномъ изъ-за положенія при дворѣ составляетъ только одинъ самый незначительный сравнительно съ другими, едва уловимый эпизодъ, который по отношенію къ другимъ болѣе серьезнымъ предлогамъ вполнѣ справедливо можетъ быть названъ только подготовительнымъ. При развитіи борьбы онъ совершенно ступшевывается.

Болѣе серьезными мотивами для борьбы между Даниломъ и Вассіаномъ и его сторонниками послужилъ все тотъ же издавна спорный вопросъ изъ-за вотчинныхъ правъ монастырей. Не смотря на неблагопріятную перемену, происшедшую вслѣдствіе удаленія митр. Варлаама и вступленія на его мѣсто Данила, Вассіанъ продолжалъ работать надъ занимавшимъ его вопросомъ. Однимъ изъ самыхъ важныхъ источниковъ откуда черпали свои доводы защитники вотчинныхъ правъ монастырей, служила Кормчая книга. Это обстоятельство побудило Вассіана обратиться къ изученію ея. Внимательное изученіе Кормчей книги привело его къ разнаго рода затрудненіямъ. Онъ увидѣлъ тамъ нѣкоторыя, какъ ему казалось, противорѣчія въ отношеніи занимавшаго его вопроса. Однѣ каноническія правила и толкованія ихъ предоставляли монастырямъ право владѣнія вотчинами, тогда какъ другими канонами это право отрицалось². Для разрѣшенія мучившихъ его противорѣчій онъ

¹ Собр. Государ. Грам. и Дог. I. № 130, 416—417.

² Какъ на примѣръ противорѣчія Вассіанъ ссылается съ одной стороны на 24-е прав. IV вселен. Халкид. соб., и 18-е прав. VII всел. соб. и на 11 и 17 прав. VII всел. соб. и 3-е и 4-е прав. IV всел. Халкид. собора съ другой.

еще глубже вникъ въ изученіе правилъ и убѣдился въ невозможности примиренія ихъ. Тогда у него явилась мысль составить новый сборникъ правилъ, въ которомъ бы не было противорѣчій. Понимая хорошо всю важность предпринимаемаго дѣла, Вассіанъ испросилъ на свой трудъ благословеніе представителя церкви. Съ этою цѣлю онъ отправился къ митр. Варлааму и всему освященному собору духовныхъ властей и сдѣлалъ заявленіе, что «въ святыхъ правилахъ есть супротивное Евангелію и Апостолу и святыхъ отецъ жителству», но что онъ «не смѣетъ положить того на свою душу» и проситъ святительскаго благословенія написать новое собраніе правилъ. Варлаамъ, человекъ вполне симпатизировавшій идеямъ князя-пустынника, далъ свое благословеніе на трудъ Вассіана¹. Принципомъ, на почвѣ котораго должны были произойти примиренія встрѣчающихся въ правилахъ Кормчей противорѣчій, Вассіанъ поставилъ согласіе ихъ съ *евангеліемъ и апостоломъ* и съ другими правилами, согласными въ свою очередь съ духомъ евангельскаго и апостольскаго ученія. Вассіанъ избралъ основаніемъ для своего собранія правилъ помоканонъ Фотія, въ которомъ кромѣ правилъ не находилось другихъ (неканоническихъ) статей, болѣе всего благопріятствующимъ вотчиннымъ правамъ монашества. Но здѣсь ему встрѣчались затрудненія, которыя происходили отъ того, что и въ канонахъ встрѣчалось такъ ненавистное Вассіану выраженіе «монастырскія села», которое онъ объяснялъ въ смыслѣ неблагопріятномъ для вотчиннаго права монастырей, владѣвшихъ селами на правѣ частной собственности, не санкціонированной высшею властью въ церкви. Кормчая Вассіана написана была въ 1517 году. Но это было, конечно, время ея окончательнаго редактированія. Труды свои по составленію сборника правилъ Вассіанъ началъ несравненно ранѣе. Взявшись за критическое изученіе существовавшего въ его время сборника правилъ и натолкнувшись здѣсь на нѣкоторыя противорѣчія, Вассіанъ хорошо сознавалъ свою слабость и неподготовленность къ предпринятому труду. Для того, чтобы быть компетентнымъ изслѣдователемъ въ избранномъ предметѣ Вассіану необходимо было обладать знаніемъ греческаго языка, на которомъ были написаны первоначально каноны и ихъ толкованія. Вассіанъ, конечно, это хорошо понималъ. Неутомимый тру-

¹ Свѣдѣніе о докладѣ Вассіана митрополиту и о его разрѣшеніи находится въ самой Вассіановой кормчѣ. Рук. П. П. Б. Ф., отд. II, № 74, л. 447.

женикъ и непреклонный въ достиженіи разъ поставленной цѣли онъ и здѣсь не потерялся. Какъ вліятельный при дворѣ человекъ онъ придумалъ самое удобное въ его положеніи средство—посоветовать в. князю вызвать въ Москву какого-нибудь ученаго грека, услугами и знаніемъ котораго могъ бы воспользоваться между прочимъ и Вассіанъ. Это конечно очень смѣлая мысль, но въ ней нѣтъ ничего невѣроятнаго. Вассіанъ, дипломатическія способности котораго уже извѣстны, могъ дать своему совету болѣе широкое значеніе, мотивируя вызовъ грека обиліемъ греческихъ книгъ въ великокняжеской библіотекѣ и необходимостью ихъ перевода и другими нуждами. Какъ бы то ни было, но только въ 1518 году по вызову в. князя является въ Москву новая и замѣчательнѣйшая личность—это Максимъ Грекъ¹. Максимъ встрѣтилъ себя величайшій почетъ въ Москвѣ какъ со стороны в. князя, такъ и митрополита, особенно послѣдній выражалъ и питалъ къ нему свою любовь и обнаруживалъ свое вниманіе².

Максимъ во всѣхъ отношеніяхъ стоялъ выше той среды, въ которую его закинула случайно судьба. Онъ выработалъ въ себѣ прямой, открытый характеръ, его строгій, понимаемый болѣе въ духовномъ смыслѣ, аскетизмъ сдѣлалъ его неподкупно честнымъ, правдивымъ человекомъ, для котораго говорить правду когда бы то ни было и предъ кѣмъ бы то ни было составляло стихію его жизни и дѣятельности. Полученное Максимомъ высокое научное, западноевропейское образованіе облагороживающимъ образомъ отразилось и на всемъ характерѣ его и въ частности на нрав-

¹ П. С. Р. Л. VШ, 263; Стеневн. книга, ч. 2, М. 1775 г., 190—191. Литература о Максимѣ Грекѣ: Самое капитальное изслѣдованіе о Максимѣ Грекѣ принадлежитъ Иконникову. Кіев. Унив. Изв. 1865 г. №№ 7, 8, 9, 10, 11 и 12 и 1866 г. №№ 6 и 7. Рядъ статей подъ скромнымъ заглавіемъ: «Максимъ Грекъ». Попомъ пужно указать на слѣдующія статьи о Максимѣ Грекѣ: Филарета, архіеп. Черниговскаго, въ Москвитянинѣ за 1842 г. № 11, 43—96; въ Ж. М. Н. Пр. за 1834 г. помѣщена статья: «О трудахъ Максима Грека» ч. III, 243—278; въ Вѣсти. Евр. (ноябрь 1813 г. №№ 21 и 22) помѣщено «историческое извѣстіе о Максимѣ Грекѣ» 21—35, принадлежащее, кажется, перу Евгенія Болховитинова. Горскимъ въ 1859 г. напечатана статья подъ заглавіемъ: «Максимъ Грекъ, святогорецъ» см. Прибавл. къ Тв. Св. Отецъ ч. XVШ. М. 1859 г. 144—192. Наконецъ, слѣдуетъ указать на статью проф. Нильскаго, напечат. въ Христ. Чтен. (за 1862 г. Маргъ) подъ заглавіемъ «Максимъ Грекъ, какъ основодавикъ просвѣщенія».

² П. С. Р. Л. VI, 260—261.

ственныхъ качествахъ его души. Аскетъ-монахъ по убѣжденію всю свою жизнь посвятившій духовному служенію, и смотрѣвшій на всѣ явленія человѣческой жизни сквозь призму своего высокаго духовнаго аскетизма, Максимъ вообще мало зналъ жизнь, а явившись въ Россію, страну дотоѣ ему совершенно неизвѣстную, онъ естественно оказался въ положеніи челоѣка, для котораго все представлялось новымъ и неизвѣстнымъ. А что касается до разнаго рода интригъ, которыми такъ отличался московскіи великокняжескіи дворъ того времени, то Максимъ по особенностямъ своего характера совершенно не былъ подготовленъ къ нимъ.

Положеніе Максима въ Москвѣ на первый разъ было очень завидное. Пользуясь вниманіемъ в. князя и почетомъ у митрополита, Максимъ составилъ себѣ репутацію челоѣка высокопросвѣщеннаго и въ остальныхъ слояхъ русскаго общества. На него смотрѣли какъ на великаго реформатора, какъ на такого «разумнаго» челоѣка, который можетъ и долженъ научить и указать *«какъ устроити государю землю свою и какъ митрополиту жити»*¹. Нравственный авторитетъ Максима такъ скоро установился благодаря тому обстоятельству, что при дворѣ в. князя царилъ духъ пустынниковъ въ лицѣ Вассіана и единомышленнаго съ нимъ митрополита. Они оба скоро поняли и Максима, аскетизмъ котораго имѣлъ такъ много общаго съ тѣми нравственными воззрѣніями, которыя составляли отличительную особенность бѣлозерцевъ. Общность воззрѣній способствовала быстрому и тѣсному сближенію м. Варлаама, Вассіана и Максима Грека.

Особенное благоговѣніе обнаруживалъ къ Максиму Вассіанъ. Будучи самъ болѣе книжникомъ, чѣмъ челоѣкомъ просвѣщеннымъ, ученымъ и сознавая слабость своихъ научныхъ силъ, что яснѣе всего обнаружилось при составленіи имъ своей кормчей, и теперь встрѣтивъ въ Максимѣ челоѣка не только высокопросвѣщеннаго, но и солидарнаго съ нимъ въ основныхъ своихъ воззрѣніяхъ, онъ всею своею душою предался Максиму. Вассіанъ видѣлъ въ Максимѣ своего просвѣтителя², а солидарность съ нимъ во взглядахъ открывала Вассіану удобное средство воспользоваться богатыми знаніями

¹ А. А. Э. I, № 172, 141.

² Чт. въ Общ. Чт. и Др. Рос. 1847 г. № 7. «Прѣніе м. Данила съ инокомъ Максимомъ (Святогорцемъ)», 10.

святогорца для своихъ полемическихъ цѣлей. Дѣйствительно Максимъ оказалъ и постоянно оказывалъ научныя услуги настойчивому Вассіану. При содѣйствіи его Вассіанъ составилъ особый каноническій трактатъ подъ названіемъ: «собраніе нѣкоего старца на воспоминаніе своего общанія отъ святаго писанія о отверженіи міра»¹. Здѣсь уже, воспользовавшись научными соображеніями Максима, онъ рѣшительнѣе выступаетъ противъ землевладѣльческихъ правъ монастырей. Онъ прямо отвергаетъ авторитетъ русскихъ, т. е. переводныхъ, правилъ и видитъ въ нихъ позднѣйшія приписки и измѣненія русскихъ книжниковъ. Встрѣчавшееся въ современныхъ ему Кормчихъ, такъ смущавшее его выраженіе, которое онъ называлъ блаженнымъ, т. е. соблазнительнымъ,—выраженіе «монастырскія села» въ своемъ послѣднемъ каноническомъ трактатѣ Вассіанъ замѣнилъ словами новаго перевода нѣкоторыхъ правилъ, сдѣланнаго для него Максимомъ Грекомъ². Въ новомъ переводѣ «монастырскія села» замѣнены словами «приградіе сельное», которое Вассіанъ, согласно первоначальному значенію греческаго слова (*προάστειον*) понимаетъ и толкуетъ какъ «пашни и винограды, а не села съ житейскими хрестьяны.» Такимъ образомъ, благодаря участію Максима Вассіанъ теперь уяснилъ себѣ различіе земледѣльческаго быта монастырей Россіи и Греціи и съ новою силою сталъ доказывать свою излюбленную идею о несоотвѣтствіи монашескихъ обѣтовъ съ вотчиннымъ правомъ монастырей. Въ своемъ собраніи онъ отрицаетъ основательность историческихъ ссылокъ

¹ Рукоп. Имп. Публ. Библ. Р., отд. II, № 74 л. 376—381. Это собраніе находится во всѣхъ извѣстныхъ кормчихъ Вассіана; см. Павловъ: «Историч. очеркъ секуляризаціи церковныхъ земель въ Россіи», 74, въ примѣчаніи. Оно встрѣчается въ рукописяхъ и отдѣльно; см. ркп. Москов. дух. акад. № 183 акад., 566 Волокол. л. 207—218; также ркп. Соф. библ. № 1454 л. 98—102. Послѣдній Софійскій списокъ значительно сокращеніе другихъ. Самыя существующія мѣста «собранія» Вассіана напечатаны съ рукописи Москов. дух. акад. Тихомировымъ, см. его Лѣтописи русскоѣ литературы и древности т. V, 1863 г., отд. III, 139—141.

² Что дѣйствительно Максимъ принималъ участіе въ переводѣ правилъ для Вассіана, прямое указаніе на это находится въ нѣкоторыхъ спискахъ Вассіановой кормчей, (напр. въ спискѣ Москов. Государ. Древлехранилища № 143); см. Павловъ: «Истор. очеркъ секуляризаціи церк. земель въ Россіи», 74, въ примѣчаніи. Да и вообще, безъотносительно къ нуждамъ Вассіана, Максимъ занимался переводомъ правилъ. Остенъ. Казань. 1865 г. 30—31. Самъ Максимъ солидаренъ былъ вполне съ Вассіаномъ въ пониманіи значенія землевладѣльческихъ правъ монастырей. Сочин. Максима, III, 243—245.

на древнихъ восточныхъ греческихъ и русскихъ монастырєначальниковъ, которые всѣ «сель у монастырей не имѣли, а кто давалъ имъ села они не имали, но жили безыменно по евангелію и по своему общанію и своихъ учениковъ учили по евангелію жити и по иноческому общанію». Свои доказательства безусловной нестяжательности иноковъ Вассіанъ основываетъ преимущественно на истинахъ, почерпнутыхъ изъ евангелія и апостола, и вообще стоять на строго евангеліейской точкѣ зрѣнія. Своє собраніе Вассіанъ заключаетъ словами, что «всѣ святіи отцы о отверженіи міра писаша *инокамъ жити по евангелію и апостолу* и по Василію Великому сель не держати, ни владѣти ими, но жити въ тишинѣ, безмолвіи, питаясь своими руками», а нарушителямъ такихъ правилъ угрожаетъ муками вѣчными и др. запрещеніями, которыя содержатся въ апостолѣ и въ святыхъ отецъ писаніи. Въ самомъ названіи своего каноническаго трактата, написаннаго имъ, по его словамъ, на «воспоминаніе своего общанія» (монашескаго) и служащаго приложеніемъ къ его Кормчей, Вассіанъ даетъ понять, что послѣдняя составлена была имъ только для своего келейнаго употребленія, какъ то онъ и заявлялъ въ послѣдствіи. Но это не совсѣмъ вѣрно. Составляя свою Кормчую онъ несомнѣнно имѣлъ въ виду дать ей болѣе широкое и практическое назначеніе, когда вручилъ списокъ съ нея великому князю ¹. Послѣднее обстоятельство ясно обнаруживаетъ заднія намѣренія Вассіана, въ рукахъ котораго его Кормчая могла служить новымъ средствомъ для убѣжденія в. князя дѣйствовать въ духѣ идей пустынниковъ бѣлозерскихъ.

Подъ вліяніемъ Максима Грека Вассіанъ окончательно убѣдился въ порчѣ русскихъ книгъ и сталъ относиться къ нимъ съ величайшимъ подозрѣніемъ. Онъ еще раньше высказалъ свои подозрѣнія относительно исправности церковныхъ книгъ. ² Теперь, когда Максимъ Грекъ открылъ ему глаза, онъ свою свою извѣстную мысль сталъ выражать въ самой рѣзкой формѣ. Человѣкъ, вынесшій на своемъ вѣку не мало ломки, и оттого воспитавшій въ себѣ раздражительный характеръ, Вассіанъ и въ другихъ случаяхъ, какъ и здѣсь, не умѣлъ держаться золотой середины.

¹ Чт. въ Общ. Ист. и Др. Рос. 1847 г. № 9. Прѣвіе м. Даниїла съ старцемъ Вассіаномъ, 7—8.

² Чт. въ Общ. Ист. и Др. Росс. 1859 г. № III, отд. 3. 6—7, 14. Разсужденіе Вассіана о неприличіи монастырямъ владѣть вотчинами.

Неудовлетворительное состояніе современныхъ переводовъ и списковъ Кормчей книги тецерь сдѣлалось для него самого неопровержимою истинною, которую онъ и выразилъ съ свойственною его характеру односторонностію и крайностію, назвавъ здѣшнія (т. е. русскія) правила кривилами, а не правилами.¹

Солитарность Максима съ Вассіаномъ повлекла его по одному пути съ послѣднимъ. Вассіанъ, носясь съ своими извѣстными полемическими тенденціями, ввелъ въ сферу ихъ и Максима. Одинаковій въ воззрѣніяхъ на монашество Максимъ посвященъ былъ своимъ другомъ во всю суть занимавшаго его вопроса. Тутъ-то онъ впервые, со словъ Вассіана узналъ о не вполне удовлетворительномъ состояніи современнаго русскаго монашества. Наведенный Вассіаномъ на изслѣдованіе положенія русскаго монашества, Максимъ сталъ присматриваться къ окружающей его обстановкѣ и въ особенности къ жизни монаховъ, и здѣсь онъ наглядно убѣдился въ правотѣ словъ своего друга. При своемъ прямомъ, честномъ, открытомъ характерѣ, при твердости своихъ духовно-аскетическихъ убѣжденій, Максимъ, конечно, не могъ долго молчать. Дѣйствительно, къ голосу Вассіана присоединился скоро и голосъ ученаго святогорца, который тѣмъ еще былъ опаснѣе для защитниковъ вотчинныхъ правъ монастырей, что Максимъ превосходилъ всѣхъ другихъ русскихъ книжниковъ своимъ просвѣщеніемъ, своими богословскими знаніями, а также искусствомъ логики и діалектики, въ которой такъ слабы были его противники и всѣ тогдашніе русскіе умы. Общее направленіе содержанія полемики Максима по вопросу о вотчинныхъ правахъ монашества одинаково съ Вассіаномъ. Свою идею о безусловной нестяжательности иноковъ Максимъ выводитъ главнымъ образомъ изъ евангельскаго и апостольскаго ученія, и напротивъ мало останавливается на разныхъ каноническихъ, практическихъ и отчасти историческихъ соображеніяхъ и доводахъ, которые были на оборотъ въ самомъ широкомъ употребленіи у противниковъ его взглядовъ.

Точно также, какъ и Вассіанъ, Максимъ Грекъ, отрицалъ право монастырей на земельныя владѣнія, не затрогивалъ землевладѣльческихъ правъ епископовъ и бѣлаго духовенства, и требовалъ

¹ Чт. въ Общ. Ист. и Др. Росс., 1847 г. № 7. Ирѣніе м. Данила съ Максимомъ, 10.

только употребленія церковныхъ богатствъ согласно ихъ каноническому назначенію. ¹

Вассіанъ, по своимъ полигическимъ убѣжденіямъ, принадлежалъ къ старобоярской партіи, за что онъ раньше и поплатился. Монашество не убило въ немъ политическихъ симпатій, родство и близость къ в. князю, представителю новаго государственнаго строя самодержавія, и вліяніе, которымъ онъ пользовался при немъ только способствовали къ тому, что онъ молчаливымъ образомъ мирился съ установившимся государственнымъ строемъ, но во всякомъ случаѣ онъ далекъ былъ отъ того, чтобы симпатизировать ему вообще. Какъ противникъ, хотя и молчаливый по отношенію къ личности великаго князя, и то не всегда, абсолютизма власти, Вассіанъ постарался посвятить и своего друга Максима въ неурядицы политической жизни Россіи, которая естественнѣе всего могли быть отнесены къ новымъ порядкамъ. Всмотриваясь въ общественную жизнь русскаго народа, Максимъ дѣйствительно находилъ въ ней много ненормальностей. Какъ человѣкъ горячій, увлекающійся, онъ и здѣсь не захотѣлъ молчать и началъ писать сочиненія, въ которыхъ касался и недостатковъ современнаго государственнаго управленія Россіи. Памятникомъ литературной дѣятельности Максима въ этомъ направленіи были его сочиненія: «главы поучительны начальствующимъ правовѣрно», слово на млоимствующиыхъ, слово пространнѣе излагающее съ жалостію нестроенія и безчинія *царей* и властей *послѣдняго житія*, посланіе къ начальствующимъ правовѣрно» и др. Здѣсь онъ со свойственною ему характеру откровенностью и прямою высказывалъ самыя горькія истины современнымъ ему русскимъ правителямъ и ихъ подручникамъ. Онъ прямо заявляетъ, что «правлящіи нынѣ» отличаются «многю жестокостію», что они любятъ «хищеніе чужихъ имѣній». Мало того, аскетическая откровенность Максима, въ основаніи которой лежали его честныя и глубокія убѣжденія,

¹ У него все вытекаетъ и основывается на *заповѣдяхъ Списовыхъ*, законѣ Сисасовемъ, который есть точію любви совершенна отъ чистаго сердца къ самому Вышнему и ближнему, якоже *во святыахъ евангеліахъ* слышимъ, и каждый человѣкъ, а глѣе болѣе шокъ, разсматривается у него какъ «евангельскій ученикъ» и нравственно оцѣнивается съ точки зрѣнія строгой вѣрности духу евангельскаго ученія и заповѣдей, на сколько онъ дѣйствительно жительствоваъ по евангелію Спаса Христа. Сочин. Максима Грека, ч. II, 5—52, 89—118; ч. III, 178—205, част. II, 157—185.

довела его до того, что онъ даже осмѣливался говорить противъ тѣхъ, «*иже благочестивый санъ царскій растлываютъ*» всяческими своими неправданіи и лихоиманіи и богомерзкими блужденіи (разводъ в. князя), ихъ же ноги скорѣйши въ еже изливати крови, по неправедному гнѣву своему и ярости звѣрской.¹ Не стоило много труда каждому современнику, чтобы догадаться, что здѣсь идетъ рѣчь не о комъ другомъ, какъ о самомъ великомъ князѣ. Тѣмъ болѣе были понятны обличительныя слова строгаго инока для самаго в. князя, который конечно никакимъ образомъ не могъ оставаться довольнымъ благочестивою откровенностію и ревностію Максима.²

Въ своемъ отношеніи къ современному политическому строю Россіи Максимъ касался и затрогивалъ не одну отрицательную сторону дѣла, выражавшуюся въ разныхъ неурядицахъ по управленію государствомъ. Максимъ несочувственно относился къ только что установившемуся на Руси полному абсолютизму власти въ лицѣ одного в. князя, или по крайней мѣрѣ онъ отрицательно смотрѣлъ если не на самый принципъ абсолютизма, то имѣлъ въ виду здѣсь тѣ аномальности и уклоненія, въ которыхъ онъ выражался въ его время. Однимъ изъ самыхъ первыхъ достоинствъ царя или князя Максимъ признаетъ *имѣніе при себѣ «двѣна советника и добротна царствію»*³; между тѣмъ какъ о Василіѣ Иоанновичѣ извѣстно, что онъ терпѣть не могъ всякихъ совѣтниковъ, которые бы могли говорить ему «на встрѣчу».⁴

Во взглядѣ на отношеніе церковной власти къ граждацкой Максимъ Грекъ также стоялъ въ отрицательномъ положеніи къ

¹ Сочин. Максима, ч. II, 157 — 184, 185 — 212, 319 — 338, 339—346, 320 158, 327. Особенно часто Максимъ трактуетъ о грабительствѣ властей и начинаетъ свои наставленія съ в. князя: «не полезно, говорить, онъ, еже хотѣти чужимъ ичѣніемъ и царю богомудренному отнюдь не подобно есть и стлжаніемъ» Сочин. Макс. ч. II, 166. Нѣкоторые факты отношеній в. князя къ поданнымъ окончательно возмущали доброе сердце Максима: «вдовицы плачуть, говорилъ онъ разъ, а пойдетъ государь къ церквѣ, и вдовицы плачуть и за нимъ идутъ, и они ихъ бьютъ» (Акты Археогр. Экспед. № 172, стр. 142 въ сноскѣ.)

² Максимъ самъ сознавался въ своей смѣлости говорить и писать всею правду (Сочин. Максима, ч. I, 35).

³ Сочин. Макс. ч. II 162.

⁴ А. А. Э, I, № 172.

современнымъ его проявленіямъ. Отвергая грубый абсолютизмъ гражданской власти, Максимъ хотѣлъ видѣть въ церкви такое учрежденіе, которое было бы не только чуждо всякаго рабѣнства предъ грубою силою свѣтской власти, но и оказывало бы всегда на послѣднюю нравственно умѣряющее, ограничивающее дѣйствіе. Не видя ничего подобнаго въ современныхъ русскихъ пастыряхъ, Максимъ справедливо съ своей точки зрѣнія высказывалъ горькія сожалѣнія о слабости современныхъ представителей русской церкви. Максимъ высоко ставилъ значеніе церкви и давалъ ей представителямъ право «совѣты премудрѣйшими и всяческими устроени... *исправляти всегда цркскіе скипетри на лучшее*»...¹ Вообще придавалъ ей значеніе высшее власти гражданской, хотя въ то же время онъ въ принципѣ и не отвергалъ вліянія государя на дѣла церкви, ограничивая его предѣлами строгой законности.¹

Воззрѣнія Максима Грека на церковную и гражданскую власть покоятся на идеальной, евангельской точкѣ зрѣнія. Воззрѣнія Максима на отношенія церкви и государства въ общемъ тождественны съ воззрѣніями на этотъ предметъ и вообще бѣлозерскихъ пустынниковъ. Но кромѣ того въ его воззрѣніяхъ находилась одна замѣчательная черта, которая въ его положеніи, какъ грека, вполне естественна и законна. Онъ не признавалъ самостоятельности русской церкви и продолжалъ считать ее составною частью Константинопольскаго патріархата и потому зависимою отъ представителя послѣдняго. На независимое положеніе Московскаго митрополита Максимъ смотрѣлъ какъ на незаконное дѣйствіе, какъ на проявленіе гордости и самочинія и безчинія русскихъ митрополитовъ.²

Воззрѣнія Максима Грека на современное состояніе русскаго государства и церкви способствовали сближенію его съ людьми враждебно расположенными къ современнымъ порядкамъ. Князь Василанъ Косой въ этомъ случаѣ, конечно, могъ оказывать Максиму услуги и руководить имъ какъ человѣкомъ неопытнымъ и незнакомымъ со всѣми условіями русской жизни, особенно въ ея закулисныхъ сферахъ. Установившійся взглядъ на Максима, какъ на

¹ Сочин. Макс. ч. II, 336—337, 162, ч. III, 155. Част. II, 157—185.

² Ирѣніе м. Данила съ Максимомъ Святогорцемъ. Чтен. въ Общ. Ист. Др. Росс. 1847 г. № 7, 13. Ср. Сочин. Максима ч. III, XXII, 154—156.

такого человѣка, призваніе котораго состоитъ въ указаніи какъ государю править своимъ царствомъ и какъ жить митрополиту, еще болѣе привлекалъ къ нему лицъ, имѣвшихъ свои счеты съ людьми, стоявшими во главѣ управленія, и желавшихъ подѣлиться сообщеніями о нихъ, а при случаѣ и заручиться содѣйствіемъ такого вліятельнаго выдающагося человѣка, какимъ для многихъ современниковъ представлялся Максимъ. Послѣдній, какъ человѣкъ неискусившійся и мало знакомый съ придворными интригами и руководившійся однимъ только сознаніемъ правоты и истины, не только не отстранялъ отъ себя обращающихся къ нему лицъ, но и, по свойственной его характеру искренности, старался даже входить въ положеніе этихъ людей и раздѣлять ихъ горе. Благодаря подобнаго рода не вполне практическимъ, если смотрѣть на нихъ съ узко практической точки зрѣнія, дѣйствіямъ Максима, около него съ теченіемъ времени стала сформировываться кружокъ недовольныхъ и обиженныхъ людей, въ обществѣ которыхъ онъ, какъ человѣкъ развигой и просвѣщенный, не прочь былъ откровенно поразсуждать о разныхъ политическихъ отношеніяхъ и о лицахъ, стоявшихъ во главѣ управленія. Роль руководителя, принятая на себя Вассіаномъ, много повредила въ послѣдствіи Максиму. Успѣвъ скоро разгадать и понять Максима, сойтись съ нимъ во взглядахъ, Вассіанъ въ то же время помогать ему и въ подборѣ лицъ, сдѣлавшихся его почитателями и здѣсь ему ничего не стоило свести Максима съ людьми подозрительными съ политической точки зрѣнія, которымъ онъ самъ имѣлъ основанія симпатизировать. Однимъ словомъ, Вассіанъ рано ввелъ Максима въ число членовъ своего кружка, сообщилъ ему привязанность къ своимъ интересамъ и обобщилъ его интересы съ своими собственными. Отсюда-то судьба Максима становится нераздѣльно связанною съ судьбою Вассіана, который втянулъ его въ сферу своихъ личныхъ интересовъ и тѣмъ главнымъ образомъ способствовалъ и своему паденію и здѣсь же увлекъ за собою и Максима.

Первые годы своего пребыванія въ Россіи Максимъ Грекъ провелъ благополучно. Первымъ занятіемъ его былъ переводъ сводной толковой Псалтири. По окончаніи труда (въ 1520 г.) Максимъ свой переводъ Псалтири вручилъ в. князю, который передалъ его на разсмотрѣніе митрополиту Варлааму. Митрополитъ и его соборъ одобрили ее и торжественно назвали ее *источникомъ благочестія*. Переводчикъ Максимъ былъ щедро награжденъ в.

княземъ.¹ Но видно, Максимъ хорошо понималъ ту громадную разность во взглядахъ и обычаяхъ, какая раздѣляла его отъ русскихъ, когда онъ послѣ перевода толковой Псалтири, не смотря на подарки и оказываемый ему княземъ и митрополитомъ почегъ, просилъ у великаго князя позволенія отправиться на Аѳонскую гору.² Во время перевода толковой Псалтири Максимъ, по порученію м. Варлаама, занимался переводомъ (съ 13 главы) своднаго толкованія на ки. Дѣяній Апостольскихъ, который сдѣланъ былъ на иждивеніе самого митрополита. Этотъ трудъ Максимъ успѣлъ окончить даже ранѣе перевода толковой Псалтири, именно въ мартѣ 1519 (7027) года.³ Около этого же времени Максимъ сдѣлалъ опись книгамъ великокняжеской библиотеки, по порученію самого в. князя.⁴ Въ 1521 году Максимъ перевелъ житіе Пресв. Богородицы, составленное Мегафрастомъ.⁵ Кромѣ чисто переводныхъ трудовъ, Максимъ въ то же время занимался исправленіемъ книгъ, которое ему было поручено в. княземъ.⁶ Исправленіямъ Максима предложена была прежде всего Трїодъ, а потомъ и другія богослужебныя книги: Часословъ, Минея праздничная и Апостоль.⁷ При исправленіи русскихъ богослужебныхъ книгъ Максимъ на-

¹ Максимъ святогорецъ. Статья, напечат. въ Прибавл. въ Твор. св. отцевъ ч. XVIII. М. 1859, стр. 188—189; Импер. Пуб. Библиот. Ф. I, № 449. Сказаніе о Максимѣ Грекѣ... ркп. Имп. Пуб. Библиот. Погод. № 1294 л. 413—418.

² Посланіе Максима къ Василію Іоанновичу. Сочин. Максима, ч. II, 316—318. А. А. Э. I, № 172. 143. Максимъ свою просьбу объ отпускѣ его на востокъ повторилъ неоднократно (Сочин. Макс. ч. II, XXXI, посл. къ царю Іоанну Васильевичу, 376—379), но всегда получалъ отказъ. Причина такихъ дѣйствій скрывается въ особомъ установившемся взглядѣ на Максима: «Держимъ на тебя мѣнья, говорилъ одинъ опальный бояринъ Максиму, пришелъ еси сюда, а чело-вѣкъ еси разумной, и ты здѣсь увѣдалъ наша добрая и лихая, и тебѣ тамъ при-шеть все сказывать» (А. А. Э. I, № 172, 143).

³ Прибавл. къ Твор. св. от. ч. XVIII, 188, въ примѣчаніи. По другимъ дан-нымъ оказывается, что переводъ сдѣланъ немного поздиѣе; см. ркп. Кирил-лобѣдзер. монаст. № 24/116, приписка по окончаніи толкованія Дѣяній, именно въ 1520-мъ году.

⁴ Карамзинъ, т. VII, 178.

⁵ Чт. въ Общ. Ист. и Др. Росс. 1847 г. № 9, отд. IV. Прѣніе м. Данила со старцемъ Вассіаномъ, 9.

⁶ Соч. Макс. ч. I, Исповѣданіе прав. вѣры Максима, 33. 37.

⁷ Ист. Рус. церкви Филарета, архіеп. Черниговскаго изд. 4, Черниговъ. 1862 г. періодъ III, 112

шелъ не мало важныхъ ошибокъ, извращавшихъ собою смыслъ подлинника и даже противорѣчившихъ догматическому учению церкви. Мысль подвергнуть пересмотру кругъ богослужебныхъ и церковныхъ книгъ явилась у в. князя неслучайно. Скорѣе всего на эту мысль навелъ великаго князя Вассіанъ, который при составленіи своей Кормчей наглядно убѣдился въ неисправности русскихъ книгъ.

Не долго Максимъ могъ спокойно работать и трудиться на пользу просвѣщенія Руси. Скоро создано было такое положеніе вещей, что ему пришлось заботиться и о своей безопасности. Триумвиратъ пустынниковъ разстроился. Митр. Варлаамъ, стоявшій во главѣ его, палъ, сдѣлавшись жертвою твердости своихъ убѣжденій, поступаясь которыми онъ не хотѣлъ ни предъ кѣмъ, не исключая и в. князя. Мѣсто Варлаама занялъ Даніилъ, человекъ по характеру и по воззрѣніямъ и по жизни во многомъ не походившій на своего предшественника. Если въ лицѣ Варлаама Вассіанъ и Максимъ лишались своей постоянной поддержки, то въ лицѣ Даніила они не только не получали ничего лучшаго, но даже основательно могли ожидать въ самомъ лучшемъ случаѣ полного безучастія къ себѣ. А что касается въ частности Вассіана, то въ паденіи Варлаама, который и избранъ былъ на митрополию не безъ его участія, онъ наглядно видѣлъ ослабленіе своего вліянія на князя, а въ назначеніи на митрополию Даніила,—человѣка взятаго изъ лагеря его враговъ, сильный ударъ и оскорбленіе для своей собственной личности. Отношенія Вассіана къ Даніилу съ самыхъ первыхъ дней вступленія его на престолъ характеризуются, какъ выше было указано, явнымъ нерасположеніемъ. Равнымъ образомъ и Даніилъ смотрѣлъ на Вассіана какъ на своего врага.

Нѣсколько снисходительнѣе на первыхъ порахъ относился Даніилъ къ Максиму Греку. Послѣдній находился въ нѣсколько лучшихъ условіяхъ къ митрополиту, такъ какъ съ нимъ не связывалось у Даніила воспоминанія о той ожесточенной полемикѣ, непосредственно обращенной на іосифлянъ, какою отличался Вассіанъ. Митрополитъ на первыхъ порахъ могъ даже интересоваться Максимомъ какъ личностью для него совершенно новою. Но и на Максима митрополитъ не могъ долго смотрѣть равнодушно, какъ на человекъ солидарнаго съ Вассіаномъ и наравнѣ съ нимъ пользующагося большимъ вниманіемъ в. князя. Даніилъ вообще не могъ спокойно смотрѣть на существованіе особаго кружка людей, да-

леко различающихся съ нимъ по воззрѣніямъ, но пользующихся большимъ значеніемъ при дворѣ в. князя.

На первыхъ порахъ между Даниломъ и Максимомъ установились сносныя, по внѣшности, отношенія. Данилъ содѣйствовалъ Максиму Греку въ переводахъ. Въ 1524 году Максимъ окончилъ переводъ Бесѣды св. Іоанна Златоуста на евангелія Матѳея и Іоанна, который произведенъ былъ «умышленіемъ и промышленіемъ, и проторы и повелѣніемъ» самого м. Данила ¹. По самому характеру и по воззрѣніямъ м. Данилъ и Максимъ не могли долго поддерживать между собою обыкновенныя, болѣе или менѣе, нормальныя отношенія. Діаметральная противоположность во всемъ скоро сдѣлала ихъ врагами другъ къ другу. Явное нерасположеніе м. Данила къ Максиму Греку вызвано было, можно сказать, случайными обстоятельствами. Митрополитъ поручилъ Максиму перевести сочиненія Θεодорита, епископа Кирскаго. Максимъ отказался исполнить его порученіе, справедливо мотивируя свой отказъ тѣмъ, что сочиненія Θεодорита могутъ быть опасны для простаго, малообразованнаго народа Митрополитъ не хотѣлъ придавать значенія доводамъ святогорца и трижды обращался къ нему съ одною и тою же просьбою и каждый разъ получалъ съ его стороны отказъ ². Настойчивый отказъ Максима глубоко оскорбилъ митрополита, который видѣлъ въ немъ не болѣе какъ только простаго инока, и потому считалъ его вполне зависимымъ и подчиненнымъ своей власти, какъ представителя церкви ³. Съ этого времени между ними начинаются явно враждебныя отношенія, въ основаніи которыхъ лежитъ оскорбленное самолюбіе митрополита, подъ вліяніемъ личнаго чувства не хотѣвшаго принимать во вниманіе представляемыхъ ему серьезныхъ соображеній. Между тѣмъ Максимъ оказался предъ митрополитомъ столь настойчивымъ въ своемъ отказѣ, будучи увѣренъ въ силѣ своей аргументаціи и доводовъ, и по своей прямотѣ не хотѣлъ придать ему болѣе мягкой формы. Какъ бы то ни было, но первая вина въ разрывѣ, падая на обѣихъ лицъ, тѣмъ

¹ Ркп. Импер. Публ. Библ. Ф. I, № 420 ч. I, л. 1 об. Амфилохій. Описаніе рукописей бібліотеки Новоіерусалимскаго монастыря. М. 1876 г. 129—130.

² Сочин. Максима, ч. II, Посланіе Максима къ м. Данилу. 372—373.

³ Но самъ Максимъ вовсе не признавалъ себя подвластнымъ русскому митрополиту. «Грекъ бо азъ, писалъ о себѣ между прочимъ Максимъ, сего ради и греческія земли святителемъ повиненъ есмь»... Сочин. Максима, ч. I, 36.

не менѣе все-таки склоняется своею тяжестью болѣе на сторону митрополита. Съ другой стороны въ дѣятельности Максима Грека находилась такая сторона, которая непосредственно касалась личности митрополита. Изучая нравственную личность новаго митрополита Максимъ къ своему удивленію находилъ въ немъ нѣчто такое, что, по его воззрѣніямъ, не вполне соответствовало идеалу представителя церкви. Свои мысли о несоотвѣтствіи жизни митрополита званію истиннаго пастыря Максимъ по своему обыкновенію сталъ открыто высказывать въ своихъ сочиненіяхъ. Нѣкоторыя обличенія Максима настолько прозрачны и тѣмъ болѣе должны были казаться такими для современниковъ, что въ нихъ прямо обрисовываются тѣ лица, противъ которыхъ они были направлены. «Ты же троекаянна (душе), такъ обличаетъ Максимъ одного святи-теля, кровей убогихъ безщадно испиваючи лихвами и всякимъ дѣломъ неправеднымъ, и себѣ отуду преобильно приготавлиючи вся твоя угодная, егда же и якоже лощени, во градѣхъ же ѣздяци на конѣхъ благородныхъ со многими, овѣмъ убо послѣдующимъ, овѣмъ же напредъ воплемъ и бичію разбивающимъ сѣѣтаючи тя народы. Угодна ли творити мнши своими долгими молитвами и чернымъ симъ власнымъ образомъ, Христу любящу милость паче жертвы, и осужающа всякаго нищененавидца»¹. Скорѣе всего въ описанномъ здѣсь выйдѣ духовнаго сановника можно видѣть выйдѣ самого митрополита, такъ какъ невозможно допустить, чтобы съ такою пышностію могъ разъѣзжать по Москвѣ какой-нибудь изъ провинціальныхъ епископовъ, часто посѣщавшихъ столицу².

Еще дальше въ нерасположеніи къ митрополиту пошелъ Вассіанъ. Вліятельное положеніе при дворѣ сдѣлало его высококомѣрнымъ. Сознаніе своей силы доводило его до того, что онъ свысока относился и старался игнорировать митрополита. Недавни в. князю мысль объ исправленіи книгъ, Вассіанъ взялъ веденіе исправительнаго дѣла на свои руки, и во время возникавшихъ при

¹ Сочин. Максима, ч. II, слово 1е, 43—44.

² Проф. Иконниковъ вышеприведенныя слова Максима относитъ къ личности митрополита. Опытъ послѣдованія о культурномъ значеніи Византіи въ русской исторіи. Кіевъ. 1869 г., 353. Сочиненіе его же «Максимъ Грекъ», напечат. въ Кіев. Унив. Извѣст. 1863—1866 гг., гл. IX, 19. Такое предположеніе еще болѣе подтверждается тѣмъ, что на судившемъ Максима соборѣ, его, между прочимъ, обвинили въ томъ, что онъ *порицалъ митрополита* и епископовъ за ихъ любовь

исправленіяхъ сомнѣній онъ и самъ не хотѣлъ и Максима удержи-
вать отъ того, чтобы обращаться за совѣтомъ къ высшей духов-
ной власти—митрополиту и просить его санкціи на тотъ или дру-
гой затруднительный предметъ исправленія. Между тѣмъ при митр.
Варлаамѣ Вассіанъ обращался за совѣтами и за благословеніями
къ митрополиту напр. при составленіи своей Кормчей. Ясное дѣло,
что здѣсь играютъ роль личные счеты Вассіана съ Даниломъ.
Мало того, Вассіанъ свое игнорированіе митрополита мотивировалъ
такими данными и формулировалъ ихъ въ такихъ вызывающихъ
выраженіяхъ, которыя должны были казаться слишкомъ оскорби-
тельными для всѣхъ тѣхъ, кого онъ касались. Онъ считалъ митро-
полита даже неправоспособнымъ и некомпетентнымъ въ дѣлѣ
исправленія книгъ. На послѣдовавшіе со стороны нѣкоторыхъ
совѣты докладывать митрополиту о переводныхъ и исправитель-
ныхъ трудахъ Вассіанъ съ высокоуміемъ отвѣчалъ: «Они (митро-
политъ и епископы) того не вѣдаютъ, а что они и знаютъ, имъ
надобе пиры и села, и скакати, и смѣяти съ воры». Максимъ
здѣсь дѣйствовалъ подъ вліяніемъ и по программѣ Вассіана, и хотя
можетъ быть и не высказывался такъ рѣзко, но сообразовался
въ своихъ дѣйствіяхъ съ указаніями Вассіана и тѣмъ до нѣкто-
рой степени обобщалъ ихъ съ поступками самого Вассіана. Отри-
цая вполне законный авторитетъ митрополита въ ходѣ исправленія
книгъ, Вассіанъ въ то же время позволялъ себѣ крайне безцере-
монные отзывы о достоинствѣ славянскихъ переводовъ и выра-
жалъ ихъ по обыкновенію въ самой рѣзкой формѣ¹. Понятно та-
кое огульное порицаніе всего того, на чемъ держалась и чѣмъ
долгое время жила русская церковь, должно было произво-
дить на всѣхъ поражающее дѣйствіе. Нельзя думать, чтобы Вас-
сіанъ, выражаясь такимъ образомъ о русскихъ книгахъ, прида-
валъ полное значеніе своимъ словамъ. Всегда раздраженный онъ
не умѣлъ и не пріучился выражаться спокойно и болѣе точно.

къ шрамъ и другимъ удовольствіямъ. (Чт. въ Общ. Истор. и Др. Росс. 1847 г.
№ 7 Прѣвіе м. Данила съ Максимомъ, 8).

¹ Прѣвіе м. Данила съ Максимомъ, 8—11. «Отъ діавола писаны, а не отъ
Св. Духа... а здѣшніе книги всѣ живые... до Максима есмь по тѣмъ книгамъ
Бога хулили, а не славили, ни молили, а нынѣ есмь Бога познали Максимомъ»,
такъ между прочимъ выражался Вассіанъ о состояніи современныхъ русскихъ
книгъ.

Такимъ образомъ слишкомъ было много поводовъ для м. Данила къ тому, чтобы относиться враждебно къ Вассіану и Максиму. Его возмущало несомнѣнно еще то независимое положеніе, въ какомъ находились оба инока. По своему званію они были люди слишкомъ невысокаго ранга и къ тому же, какъ простые монахи, они должны были находиться подъ непосредственною юрисдикціею самого митрополита, нхъ главнаго начальника. Такъ именно и смотрѣлъ на нихъ митрополитъ, когда онъ называетъ Вассіана «простымъ инокомъ», а Максима и вовсе «невѣдомымъ и незнаемымъ человѣкомъ, новопрішедшимъ»¹. Однако дѣйствительность говорила митрополиту иное, и ему волей-неволей пришлось на нѣкоторое время мириться съ нею. Вотъ въ этомъ-то обстоятельствѣ и скрывается то чувство «зависти», которую питалъ къ инокамъ митрополитъ и о которой упоминаетъ авторъ сказанія о Максимѣ².

Въ нерасположеніи къ Максиму съ митрополитомъ сложились и другіе іерархи русской церкви, изъ которыхъ многіе исходили изъ Волоколамскаго монастыря, или находились подъ особымъ покровительствомъ и вниманіемъ митрополита и считали себя нравственно обязанными дѣйствовать въ духъ его воззрѣній. Кромѣ личности самаго митрополита прямодушный Максимъ въ своей полемикѣ противъ монастырскихъ имуществъ затрогивалъ все высшее и богатое духовенство. Рѣзкія, хотя и правдивыя, обличенія святогорца монашеской распущенности, корыстолюбія и роскоши, какою любили окружать себя епископы и настоятели современныхъ русскихъ монастырей, вооружили противъ него почти всю современную церковную іерархію³. Мало того, Максимъ яснѣе всѣхъ другихъ понималъ односторонность развитія религіозной церковной жизни въ Россіи и поражался господствомъ въ ней виѣшности и формализма. Свой отрицательный и неодобрительный взглядъ на одностороннее развитіе церковной жизни Максимъ высказалъ даже открыто предъ лицомъ судившаго его собора. «Мы, говорилъ онъ, пріемше святое крещеніе, и держаще вѣру

¹ Прѣніе м. Данила съ Максимомъ, 2, 7. Чтен. въ Общ. Истор. и Древн. Росс. 1847 г., № 9.

² Ркп. Новгор. Соф. библ. № 1321 л. 228—229; рук. Пам. Публ. Библ. Ф. I, № 449.

³ Обличит. слова Максима на монаховъ, ч. II. сл. 1, 2 и 3.

православную, и честную и святую, но *плода добра не имуща есмь*»¹. Понятно, какъ должны были дѣйствовать подобныя разсужденія Максима на его русскихъ современниковъ, которые въ фарисейскомъ самообольщеніи представляли только самихъ себя истинно-православными христіанами² и въ чистотѣ православія отказывали даже самимъ грекамъ³. Не одинъ Даниилъ питалъ чувство неудовольствія на Максима и Вассіана. Находились и другіе, которые вооружались противъ Максима, но не изъ-за личныхъ счетовъ, какіе имѣли мѣсто въ отношеніяхъ къ нему митрополита, а изъ-за взгляда на предпринятое имъ дѣло исправленія книгъ. Люди обрядоваго, формальнаго направленія скорѣе всего стали въ отрицательное положеніе къ исправленіямъ Максима. Отрицательный взглядъ на книжное исправленіе исходилъ, какъ извѣстно, изъ установившагося къ тому времени догматическаго взгляда на книгу и отсюда на строгую неизмѣняемость ея содержанія. Нѣкоторые говорили Максиму: «велью, о человекѣ, досаду тѣмъ дѣломъ прилагаешь возсіявшимъ въ нашей землѣ пренеподобнѣйшимъ чудотворцамъ, они бо сидевыми священными книгами благоугодиша Богови, и живуще и по представленіихъ отъ Него прославишася святынею и всяческихъ чудесъ дѣйствомъ»⁴. Сомнѣніе въ возможности полученія спасенія чрезъ исправленныя книги крѣпло на уваженіи къ вѣками передававшимся формамъ. Конечно, необходимость исправленія въ принципѣ отвергала самая невѣжественная часть русскаго общества. Болѣе просвѣщенные люди того времени сознавали потребность въ исправленіяхъ, но, не обладая широкимъ богословскимъ образованіемъ, воспитавшись на церковныхъ книгахъ и сроднившись со всѣми ихъ внутренними и вѣшными особенностями, они не могли опредѣлить границъ, до которыхъ, по ихъ мнѣнію, должно простираться дѣло исправленія. Святое благоговѣніе къ книгѣ слишкомъ глубоко вкоренилось въ нихъ, чтобы они могли спокойно отнестись къ всякимъ переменамъ той книги, по которой они учились и привыкли молиться и руководствоваться въ своей жизни.

¹ Прѣвіе м. Данила съ Максимомъ Грекомъ. Чтен. въ Общ. Истор. и Др. Росс. 1847 г. № 7, 13.

² Посланіе къ в. князю Василію Іоанновичу старца Исковскаго Елеазарова монастыря Филовея. Прав. Соб. 1863 г. ч. I, 337—348.

³ Сочин. Максима ч. III, 154—156.

⁴ Сочин. Макс., III. Слово отвѣдательно о книжномъ исправленіи. 88.

Отсутствіе науки и научной критики и незнакомство съ ея правилами ставили русскихъ книжниковъ въ самое жалкое положеніе: они не знали гдѣ и на чемъ остановиться въ размѣрахъ исправленія книгъ. Понятно, людей такого шаткаго, неопредѣленнаго направленія широкаго исправленія могли серьезно пугать и даже отталкивать отъ самаго исправительнаго дѣла. Къ фракціи подобныхъ людей принадлежалъ и м. Даніиль. Онъ въ принципѣ одобрялъ исправленіе книгъ, но по характеру полученнаго имъ образованія, не могъ опредѣлить истинныхъ границъ, въ которыхъ должны были происходить исправленія вполнѣ законныя и полезныя. Личное раздраженіе, съ которымъ относился Даніиль къ Максиму, подававшее ему собою поводъ быть до крайности придирчивымъ и подозрительнымъ къ исправительнымъ трудамъ Максима дѣлаетъ невозможнымъ выдѣлить объективный, безотносительный взглядъ Даніила на предѣлы законности въ книжныхъ исправленіяхъ.

Между тѣмъ Максимъ Грекъ отнесся къ дѣлу исправленія книгъ, руководясь исключительно научно-критическими соображеніями и вовсе не принимая во вниманіе духа народа и характера русскаго просвѣщенія. Научно критическій методъ исправленія предоставлялъ широкую свободу Максиму Греку въ отношеніи къ русскимъ церковно-богослужебнымъ книгамъ. Будучи вполнѣ вѣренъ ему, Максимъ съ полнымъ сознаніемъ своей правоты и компетентности исправлялъ и уничтожалъ въ цѣль все то, что не соотвѣтствовало греческому подлиннику, какъ бы ни были велики предѣлы его исправленій. Причемъ онъ вовсе не принималъ въ расчетъ и не сообразовался съ той важностію, какая признавалась книжнымъ русскимъ людомъ за тѣми или другими мѣстами книгъ. Очевидно, здѣсь Максимъ расходился съ русскимъ обществомъ, съ недоувѣрjemъ отнесшимся къ его исправительной дѣятельности, такъ какъ онъ не принималъ во вниманіе утвердившихся вѣками взглядовъ того общества, на пользу котораго онъ трудился. Къ этому еще присоединилось и то весьма важное въ положеніи Максима обстоятельство, что онъ мало знакомъ былъ съ русскимъ языкомъ и переводилъ при помощи двухъ толмачей, Дмитрія Герасимова и Власія, которымъ даны были для переписки два писца, Михайлъ Медоварцевъ и Силуанъ, инокъ Троице-Сергіева монастыря. Максимъ самъ переводилъ съ греческаго на латинскій языкъ, а толмачи уже переводили съ латинскаго на сла-

вянскій ¹. Тотъ способъ перевода, какого по необходимости держался Максимъ, представлялъ не мало затрудненій и не гарантировалъ его отъ ошибокъ. Толмачъ не могъ уяснить мысли переводчика, или могъ ее понять и перетолковать по своему, дать ей тотъ или другой оттѣнокъ, безъ всякой задней мысли намѣренно измѣнить то или другое, а самъ переводчикъ Максимъ не могъ, за незнаніемъ русскаго языка, проверить своего толмача, и отсюда сдѣлались весьма возможными ошибки, вся вина въ которыхъ тѣмъ не менѣ падала на самого переводчика.

Нѣкоторыя вышнія обстоятельства окончательно подорвали авторитетъ Максима Грека въ глазахъ по крайней мѣрѣ в. князя. Въ 1522 году прибылъ въ Россію турецкій посольскій Скиндеръ. Такъ какъ Скиндеръ принадлежалъ по своей національности къ грекамъ, то въ положеніи Максима, закинутого судьбою въ малоизвѣстный ему край, и несомнѣнно скучавшаго о своей родинѣ, естественно было завести сношенія съ своимъ соотечественникомъ, которыя тѣмъ тѣмъ не менѣ вселяли сильныя подозрѣнія противъ Максима, такъ какъ турецкій посольскій Скиндеръ извѣстенъ былъ своею враждебностію по отношенію къ Россіи ².

Ко всему этому присоединилось такое дѣло, въ которомъ в. князь былъ непосредственно заинтересованъ и въ которомъ Максимъ и Вассіанъ высказались въ духѣ, совершенно противоположномъ желаніямъ и разчетамъ самодержавнаго князя. Рѣчь идетъ о разводѣ. Разводъ в. князя въ исторіи двухъ направленій русской мысли первой половины XVI в. послужилъ пробнымъ камнемъ въ глазахъ свѣтскаго правительства для оцѣнки того и другаго и ареною, на которой столкнулись представители того и другаго направленія въ своихъ противоположныхъ воззрѣніяхъ. Столкновеніе, дѣйствительно, произошло и окончилось трагически для проповѣдниковъ-нестяжателей, и наоборотъ торжествомъ для ихъ противниковъ—іосифлянъ. Конечно, у Василя Іоанновича не вдругъ явилась мысль о разводѣ, онъ, можетъ быть, лелѣялъ ее даже не одинъ годъ. Это косвеннымъ образомъ подтверждается и тѣмъ, что, какъ свидѣтельствуютъ нѣкоторые памятники, прежде чѣмъ

¹ Прибавл. къ Твор. св. Отецъ, ч. XVIII. М. 1859 г. Статья: «Максимъ Святгорецъ», 190—191. Соч. Макс. ч. I, 33. Амфилохій «Описаніе Новоіерус. Воскрес. библ», 130.

² Карамзинъ. VII, 115, 148—149.

рѣшиться на разводъ, в. князь обращался на востокъ къ патріархамъ за разрѣшеніемъ, но только не получилъ его. А для того, чтобы могли придти отвѣты, требовался довольно значительный промежутокъ времени. Несомнѣнно Василій Іоанновичъ о своемъ намѣреніи развестись ранѣ другихъ сообщалъ Вассіану и Максиму, какъ людямъ самымъ близкимъ къ нему и компетентнымъ, но, къ своему удивленію, получилъ отъ нихъ обоихъ самый рѣшительный, и въ то же время неодобрительный отзывъ о своемъ намѣреніи. ¹ Поэтому, въ томъ обстоятельствѣ, что первому судебному разслѣдованію Максимъ подвергся девятью мѣсяцами ранѣ состоявшагося развода в. князя, нельзя еще видѣть доказательства того, что противорѣчіе Максима по дѣлу о разводѣ не повліяло на его дальнѣйшую судьбу. Напротивъ, в. князь постарался поскорѣ покончить съ Максимомъ, чтобы не имѣть въ немъ себѣ обличителя. Очень вѣроятно, что самая мысль объ обращеніи по дѣлу о разводѣ на востокъ, и особенно на Аѳонъ, принадлежала Максиму Греку, какъ нѣкоторое время подвизавшемуся на святой горѣ, и Вассіану Косому. Вассіанъ и Максимъ не покривили душой предъ в. княземъ по дѣлу о разводѣ и здѣсь остались вполне вѣрными своимъ строго евангельскимъ духовно-нравственнымъ началамъ. Равнымъ образомъ вѣренъ оказался своей школѣ представитель іосифлянъ—Даніилъ. Оба инока лишились прежняго благоволенія князя. Мало того, Василій Іоанновичъ, не любившій никогда прощать противорѣчій себѣ, оскорбился образомъ дѣйствій людей, такъ много облагодѣтельствованныхъ имъ и, по его мнѣнію, обязанныхъ ему отвѣчать взаимною благодарностію. А непреодолимое желаніе развода, дѣла явно незаконнаго, побуждало в. князя позаботиться о томъ, чтобы, если только представится удобный слу-

¹ О сочетаніи втораго брака Вас. Іоанновича. Чт. въ Общ. Истор. и Др. Росс. 1847 г. № 8, 2—3.—Курбскіи. Сказанія, изд. 2-е, 4—6.—Карамзинъ, VII, примѣч. 343, 81. Противорѣчіе Вассіана разводу в. князя служить самымъ вѣскимъ доказательствомъ искренности его убѣжденій. Еслибы онъ дѣйствительно былъ только придворнымъ льстецомъ, то во всякомъ случаѣ онъ ни за что не рѣшился бы идти противъ воли князя, зная хорошо тѣ дурныя послѣдствія, какія влекло за собою противорѣчіе ему. А между тѣмъ нѣкоторые заподозриваютъ искренность убѣжденій Вассіана. Невоструевъ. Разсмотрѣніе книги Хрущева: «Исслѣдованіе о сочиненіяхъ Іосифа Волоцкаго», Спб. 1870 г., 36—37 Розановъ въ статьѣ, напечат. въ Странникѣ за 1877 г. май, т. II, подъ заглавіемъ «Споръ іосифлянъ съ бѣлозерскими старцами», 156—172.

чай, освободить себя отъ открытыхъ обличеній строгихъ пустынниковъ—Вассіана и Максима. Последніе тѣмъ болѣе могли быть опасными для в. князя, что на ихъ сторонѣ была правда, очевидная для всѣхъ, которая потому самому естественно должна была привлечь на ихъ сторону всѣ симпатіи общества. — Такимъ образомъ противорѣчіе разводу поматнуло положеніе Вассіана и Максима въ глазахъ в. князя до того, что теперь нуженъ былъ только поводъ для того, чтобы ихъ паденіе сдѣлалось совершившимся фактомъ. Съ другой стороны, высшая церковная власть—митрополитъ также не могъ равнодушно и безпристрастно относиться къ ихъ судьбѣ и основательно рассчитывалъ воспользоваться паденіемъ своихъ противниковъ для того, чтобы упрочить свое вліяніе при дворѣ и въ то же время отмстить имъ за нанесенныя ему со стороны ихъ оскорбленія.

Первымъ началъ страдать Максимъ Грекъ. Да это и понятно. Онъ былъ человѣкомъ пришлымъ, не умѣвшимъ прочно нравственно укрѣпиться въ новой сферѣ, въ какую его закинула судьба. При томъ онъ казался его врагамъ князю и митрополиту несравненно опаснѣе Вассіана. Его умъ, просвѣщеніе, его литературная полемиическая дѣятельность, поражающая своею силою и убѣдительною всѣ доводы собственныхъ русскихъ книжниковъ, не могли противопоставить ей ничего основательнаго и вѣскаго, естественно возбуждали болѣе сильныя опасенія, чѣмъ дѣятельность одного Вассіана, человѣка по своему просвѣщенію стоявшаго неизмѣримо ниже Максима.

Первымъ дѣломъ, которое навлекло неурядицы на Максима, послужили его сношенія съ нѣкоторыми боярами и вообще людьми, недовольными новыми установившимися порядками управления. Такъ какъ о немъ въ извѣстной части русскаго общества составилось самое лестное мнѣніе, какъ о человѣкѣ весьма просвѣщенномъ, отъ котораго значить было чему поучиться, то около Максима который былъ не такого характера, чтобы скрывать свои знанія и таланты, образовался маленькій кружокъ просвѣщенныхъ людей которые собирались иногда къ нему и здѣсь «говаривали съ нимъ книгами и спиралися межъ себя о книжномъ». Изъ такихъ друзей Максима извѣстны имена пяти человѣкъ. Максимъ также, какъ уже извѣстно, не только симпатизировалъ установившимся на Руси современнымъ ему государственнымъ порядкамъ. Это обстоятельство само собою сблизило его съ людьми одиѣхъ съ нимъ симпа-

тій. Симпатіи Максима простирались и на лицъ законно или незаконно страдавшихъ и выносившихъ на себѣ тяжесть современныхъ государственныхъ порядковъ. Такимъ путемъ онъ сошелся съ опальнымъ бояриномъ Иваномъ Берсень-Беклемишевымъ и дьякомъ Ѳеодоромъ Жаренымъ. Берсень былъ сторонникъ древнихъ боярскихъ традицій, смѣло говорившій правду в. князю и не стѣснявшійся противорѣчить ему, за что именно онъ и подвергся опалѣ со стороны в. князя. Несчастіе Берсеня вызвало участіе къ нему Максима, которое затѣмъ перешло въ тѣсную дружбу. Берсень былъ Максиму «добрѣ совѣтенъ другъ» и между ними не существовало никакой тайны. Они повѣряли другъ другу все и для этого иногда по долгу сидѣли «одинъ на одинъ». Предметомъ разсужденій Максима и Берсеня служили главнымъ образомъ современные общественные дѣятели и люди стоявшіе въ главѣ управления: говорилось много о государѣ, что онъ жестокъ и немилостивъ, не любитъ «встрѣчь» и т. п., о митрополитѣ, который носитъ только имя митрополита и ни о комъ не печалуется. Здѣсь Берсень въ бесѣдѣ съ Максимомъ давалъ полную свободу своему слову. Онъ распрашивалъ Максима о порядкахъ его родины—Греціи и приходилъ къ невыгоднымъ сравненіямъ въ отношеніи Россіи. «Хотя у васъ цари злочестивые, говорилъ между прочимъ Берсень Максиму, а ходятъ такъ *«ино у васъ еще Богъ есть»*. Понятно, какое дѣйствіе должны были произвести на всякаго послѣднія слова Берсеня, который ставилъ управленіе нечестиваго мусульманскаго государя, турецкаго султана, выше правленія христіанскаго православнѣйшаго царя и князя русскаго. Берсень слишкомъ низко ставилъ современные государственные порядки на Руси и говорилъ, «что пышѣ въ людехъ правды нѣтъ», и даже опасался за будущность государства, говоря, что теперь «на Бога то на одного и надѣя». Въ подобномъ духѣ были разсужденія съ Максимомъ и Ѳеодора Жаренаго.—Положимъ, въ разсужденіяхъ съ опальными Максимъ игралъ второстепенную роль: онъ болѣе выслушивалъ ихъ, чѣмъ самъ говорилъ, а если же и вступалъ съ ними въ разговоръ, то выражался въ самомъ благонамѣренномъ тонѣ. Но одинъ тотъ фактъ, что Максимъ принималъ къ себѣ людей, находившихся на дурномъ счету у в. князя, и разсуждалъ съ ними наединѣ, бросалъ тѣнь подозрѣнія и на личность Максима, которая, при тогдашней чисто азіатской подозрительности въ глазахъ его враговъ, имѣла немаловажное значеніе.

Связь Максима съ опальными боярами обнаружилась случайно.

Началось слѣдственное дѣло по преступленіямъ Ивана Берсеня и Феодора Жаренаго, гдѣ и открылось участіе въ ихъ положеніи Максима. Весь актъ слѣдственнаго дѣла о Берсенѣ и Жареномъ не сохранился. До насъ дошелъ отрывокъ только о двухъ засѣданіяхъ суда, происходившихъ въ февралѣ 1525 года. На первомъ допросѣ Берсень отказался было отъ тѣхъ словъ, которыя онъ говорилъ Максиму и какія на допросѣ приписывалъ ему послѣдній. Жареный не отказался. Въ другомъ засѣданіи, происходившемъ 22 февраля, Берсень подтвердилъ истину показаній на него Максима и тѣмъ еще болѣе подтвердилъ важность своихъ сношеній съ нимъ¹. Теперь стала ясною для всѣхъ и для князя связь Максима съ враждебными ему людьми—политическими преступниками. Максимъ попалъ въ сильное подозрѣніе. Князь пораженъ былъ такимъ открытіемъ и естественно хотѣлъ знать истину. Поэтому онъ посылалъ къ одному изъ подсудимыхъ, къ Феодору Жареному, троицкаго игумена, чтобы онъ посланному имъ сказалъ «всю истину на Максима»².

Такимъ образомъ кромѣ тайнаго нерасположенія къ Максиму за противорѣчіе разводу в. князь имѣлъ теперь болѣе серьезныя данныя къ тому, чтобы даже окончательно отдалить его отъ себя и предоставить его врагамъ. А послѣднихъ насчитывалось очень много. Во главѣ ихъ находился самъ митрополитъ, лично озлобленный противъ Максима: въ нерасположеніи къ Максиму сходились и другіе іерархи, вооруженные противъ него его строгими обличеніями ихъ недостатковъ. Противъ Максима была наконецъ цѣлая масса невѣжественнымъ книжниковъ, подозрительно смотрѣвшихъ на его книжныя исправленія. Враги Максима, давно искавшіе случая придраться къ нему, но скрывавшіе до времени свои намѣренія, зная почетъ и уваженіе, питаемое къ нему в. княземъ, благодаря противорѣчію в. князю въ разводѣ и еще болѣе подозрѣніямъ

¹ Что дѣйствительно на преступленія Берсеня и Жаренаго смотрѣли тогда слишкомъ серьезно, это видно изъ того уже, что оба собесѣдника Максима были казнены (Карамзинъ. VII, примѣч. 335, 79).

² Отрывокъ изъ слѣдственнаго дѣла объ Иванѣ Берсенѣ и Феодорѣ Жареномъ находится въ рукописяхъ главнаго Архива Минист. Иностран. Дѣлъ въ Москвѣ, съ которыхъ онъ изданъ въ А. А. Д. т. I. Кромѣ того, въ Московскомъ Арх. Мин. Иностран. Дѣлъ сохраняются два печатные оттиска этого же акта съ нѣскольکو иною редакціею чѣмъ та, какая находится въ Актахъ Экспедиціи. Въ оттискахъ онъ носитъ названіе: «Слѣдственнаго дѣла Максима Грека». См. Акты, собранные Мадановскимъ портфель 2-й №№ 36 и 37 А. А. Д. 1, № 172, 141—144-

вызваннымъ связью его съ людьми политически неблагонадежными, поняли, что теперь настало для нихъ удобное время для того, чтобы свести наконецъ съ нимъ свои счеты.

Дѣйствительно, не далѣе какъ только чрезъ мѣсяць послѣ слѣдствія по дѣлу Берсеня и Жаренаго въ апрѣлѣ и маѣ мѣсяцахъ открылся цѣлый рядъ соборовъ на Максима Грека, происходившихъ то во дворцѣ в. князя, то въ палатахъ митрополита. Самая близость разстоянiя времени между полнымъ охлажденiемъ в. князя къ Максиму и его соборнымъ судомъ показываетъ уже связь между этими двумя фактами и свидѣлствуетъ о той ревности, которую обнаруживали враги въ его преслѣдованiи. До насъ сохранилась запись только объ одномъ изъ соборовъ, судившихъ Максима въ 1525 году. Соборъ происходилъ во дворцѣ в. князя и въ его личномъ присутствiи, тутъ же находились два его брата, Юрiй и Андрей, архіепископы, епископы, архимандриты, игумены и старцы изъ многихъ монастырей и множество бояръ, князей и воеводъ. Многочисленность и торжественность собора рассчитаны были на важность предмета соборнаго дѣянiя и на правдивость и авторитетъ соборнаго приговора и опредѣленiй. На соборѣ роль судьи и обвинителя принадлежала митрополиту Данилу и его сподвижнику Досиѣю, еп. Сарскому и Подонскому. Митрополитъ, какъ председатель собора, давалъ ходъ и направленiе соборнымъ дѣянiямъ, а Досиѣей Сарскiй являлся въ роли его помощника, секретаря и дѣлопроизводителя. Виновность Максима Грека группировалась около его книжныхъ исправленiй, его литературной дѣятельности, посвященной разсужденiямъ о неприличiи монастырямъ владѣть недвижимыми имуществами и соединенной съ обличенiями современной монашеской распущенности, и наконецъ около его нѣкоторыхъ каноническихъ и догматическихъ мнѣнiй.

Неодобрительные отзывы Максима Грека о состоянiи славянскихъ переводовъ церковно-богослужебныхъ книгъ, какія находились въ употребленiи въ русской церкви, невѣжественными людьми понимались какъ страшная еретическая хула на всѣ книги. Изъ отзывовъ Максима ревнители буквы выводили и приписывали ему такія слова, которыя дѣйствительно компрометтировали свѣтскую личность святогорца. Преувеличенная такимъ образомъ мысль Максима о неудовлетворительномъ состоянiи русскихъ книгъ и послужила однимъ изъ поводовъ къ его обвиненiю. На соборѣ 1525 года протопопъ Аѳанасiй, попъ Василій и протодіаконъ

Иванъ Чушка представили запись, въ которой между прочимъ выставяли хулу Максима на всѣ вообще русскія священныя книги. Въ запискѣ докладывалось собору, что Максимъ утверждалъ и высказывался въ такомъ видѣ, что, по его словамъ, будто на Руси нѣтъ ни Евангелія, ни Апостола, ни правилъ, ни уставовъ и т. п. Обвиняемый на очной ставкѣ съ обвинителями отвергъ взводимое на него обвиненіе, и внесъ въ него ту существенную поправку, что онъ дѣйствительно высказывался о неудовлетворительномъ состояніи русскихъ книгъ и говорилъ, что здѣсь на Руси книги непрямы, а иншыя книги переводчики перепортили и настолько, что ихъ необходимо переводить снова ¹. Несомнѣнно, Максимъ здѣсь говоритъ истину какъ въ томъ отношеніи, что дѣйствительно тогдашніе славянскіе переводы отличались несправностью ², такъ равно и въ томъ, что онъ высказывался о нихъ въ такомъ именно видѣ, и вовсе не имѣлъ въ виду порицать разомъ весь полный кругъ употреблявшихся въ русской церкви священныхъ и богослужебныхъ книгъ. Заявленія Максима, конечно, должны были не пріятно подѣйствовать на отцевъ собора, большинство которыхъ проникнуты были большимъ уваженіемъ къ буквѣ писанія и ко всѣмъ установившимся временемъ формамъ и оборотамъ выражений. Въ словахъ самаго Максима, заявленныхъ имъ на соборѣ по поводу поданной на него записи, они видѣли не болѣе какъ *держкую хулу* и одно изъ злыхъ его мудрованій, какъ и не преминулъ заявить объ этомъ м. Данилъ. ³

Отъ общаго осужденія въ хулѣ на русскія книги отцы собора переходятъ къ разсмотрѣнію частныхъ отступленій, какія замѣчены были въ книжныхъ исправленіяхъ Максима Грека. Его, напр. обвиняли въ томъ, что онъ написалъ въ своихъ правилахъ: «аще кто наречеть Пречистую Богородицу Дѣву Марію, да будетъ проклятъ». Обвиненіе самое неопредѣленное, изъ него невозможно вывести не только какого нибудь догматическаго или вообще церковнаго отступленія Максима, но даже трудно отыскать логическій смыслъ, такъ какъ оно неправильно выражено по своей грамматической формѣ. При всемъ томъ обвиненіе взято слишкомъ

¹ Прѣвіе Данила съ Максимомъ, 13.

² Что это дѣйствительно такъ, это видно изъ сочиненій Максима, ч. I Писовѣданіе въры, 139, ч. III, 60—79.

³ Прѣвіе Данила съ Максимомъ, 6.

отрывочно, въ всякой связи съ предыдущими и послѣдующими мыслями, и потому судить по нему о какой-нибудь виновности Максима нѣтъ никакихъ основаній. Максима обвиняли въ томъ, что онъ въ русскихъ книгахъ вмѣсто «безстрашно Божество» писалъ и употреблялъ «не страшно Божество», а въ другомъ мѣстѣ «безстрашно Божество». Или еще въ трудахъ Максима по исправленію книгъ находили отступленіе, заслуживающее вниманія по отсутствію въ немъ смысла. Максиму ставили въ вину то, что онъ написалъ въ правилахъ: «яже во истинѣ на то Бога разаряемаго вѣру, и почестъ презираема». При подобныхъ обвиненіяхъ Максимъ Грекъ отвѣчалъ ссылкою на описки писцовъ и вообще на описи всегда и вездѣ и для всякаго возможнаго, а тѣмъ болѣе возможнаго для него, какъ человѣка мало знакомаго съ русскимъ языкомъ. Послѣднія три соборныя обвиненія отличаются своею односторонностію, недостаткомъ логическаго смысла, изъ котораго не возможно вывести ничего положительнаго, тѣмъ болѣе невозможно выдѣлить какой-нибудь религіозной системы съ еретическимъ колоритомъ. Но для членовъ собора они не казались такими, они въ каждомъ изъ представленныхъ обвиненій видѣли важныя, едва не догматическія отступленія, такъ какъ для нихъ важна была не только мысль того или другаго священнаго источника, но и самая буква его. Тѣмъ съ большимъ правомъ они могли осуждать Максима за неправильное, неграмматическое изложеніе его исправленій, хотя здѣсь они болѣе всего должны были понимать положеніе подсудимаго, какъ человѣка, мало знакомаго съ русскимъ языкомъ и допускавшаго потому безъ всякой религіозной неблагонамѣренности ошибки въ своихъ трудахъ. Отцы собора заботились о количествѣ обвиненій и, не увеличивая ихъ преднамѣренно, находили ихъ въ ошибкахъ, встрѣчавшихся въ книжныхъ исправленіяхъ Максима, причемъ въ полномъ сознаніи и убѣжденіи правоты своихъ обвиненій заявляли о нихъ собору. Личное нерасположеніе отцовъ собора выразилось здѣсь въ томъ, что они вовсе не хотѣли принимать во вниманіе положенія Максима и тѣхъ сторонъ его дѣятельности и его строго православныхъ воззрѣній, гдѣ онъ выступаетъ въ своемъ истинномъ достоинствѣ и съ характеромъ строго православнаго человѣка.

Въ ряду другихъ обвиненій на Максима м. Даніилъ ставитъ и его проповѣдь о безусловной иноческой пестяжательности, рассматриваемую въ связи съ обличеніями распущенности современнаго монашества. Замѣчательенъ взглядъ на нее митрополита. По

его мнѣнію, проповѣдь Максима была *злымъ еретическимъ* мудрованіемъ и хулою на всю русскую церковь. «Ты, Максимъ, говорилъ митрополитъ, святія Божія соборныя и Апостольскія церкви и монастыри укоряеши и хулиши, что они стяжаніе, и люди, и доходы, и села имѣютъ, а и въ вашихъ монастырѣхъ во святой горѣ и въ иныхъ мѣстѣхъ въ вашей земли и у церквей и у монастырей села есть¹ да и въ писаніяхъ отеческихъ писано велѣно ихъ держати святымъ церквамъ и монастыремъ. Да ты же, Максимъ, продолжалъ митрополитъ, святыхъ чудотворцовъ Петра, и Алексѣя и Іоны митрополитовъ всея Руси и преподобныхъ чудотворцевъ Сергія, и Варлама, и Кирила, и Пафнутія и Макарія, укоряеши и хулиши, а говоришь такъ: занеже они держали города, и волости, и села, и люди, и судили, и пошрины, и оброки и дани искали, и многое богатство имѣли, ино имъ нельзя быти чудотворцомъ».² Изъ обвинительныхъ словъ м. Даниила обращенныхъ къ Максиму видно, что пріемъ защиты владѣльческихъ правъ монастырей у него совершенно тождественъ съ пріемами Іосифа Волоцкаго. Какъ въ свое время Іосифъ въ проповѣди пустынныхъ нестяжателей видѣлъ поруганіе, хулу всего мощества взятаго въ лицѣ самыхъ лучшихъ и великихъ своихъ представителей,³ такъ же точно теперь высказывается и м. Даниилъ. И онъ въ проповѣди Максима видитъ не болѣе какъ только «хулу на церковныя уставы и законы и на святія чудотворцы и на святія монастыри».⁴ Нужно сказать, что Даниилъ говорилъ здѣсь вполне искренно. Та формулировка обвиненія, какая дана митрополитомъ, строго говоря, слишкомъ преувеличивала вину Максима, и представляла его дѣйствительно вольнодумцемъ и похителемъ церковныхъ уставовъ, но это преувеличеніе выходило не изъ предосудительнаго намѣренія выдумывать обвиненія, а оно вытекало изъ общаго взгляда на дѣятельность нестяжателей, котораго дер-

¹ Говоря такъ Даниилъ изображаетъ въ себѣ непониманіе отличительныхъ особенностей землевладѣльческихъ правъ русскихъ и греческихъ монастырей. Афонскіе монастыри дѣйствительно имѣли поземельную собственность—поля, виноградники и угодья (Караджинъ, VIII, примѣч. 587, Дополнительная выписка изъ лѣтописей сего времени), но вовсе не имѣли селъ въ смыслѣ населенныхъ мѣстностей. Вассіанъ и Максимъ, какъ уже было видно, разграничивали эти понятія и потому то они оказались совершенно непонятными ихъ противниками.

² Прѣвіе Даниила съ Максимомъ, 6.

³ Пелемич, сочиненія Васіана. Прав. Соб. 1863 г. ч. III, 204, 208.

⁴ Прѣвіе м. Даниила съ Максимомъ, 4.

жался не одинъ митрополитъ, но вся и современная церковная іерархія, видѣвшая въ порицаніяхъ монастырскихъ недостатковъ хулу всѣхъ церковныхъ уставовъ. Таковъ былъ общій духъ тогдашняго религіознаго консерватизма.

Не одни впрочемъ консерваторы на обличительную проповѣдь Максима смотрѣли какъ на порицаніе *всѣхъ* русскихъ святыхъ подвижниковъ, допускавшихъ въ своихъ монастыряхъ владѣніе вотчинами. Такъ, ученики Θεодосія Косаго прямо ссылались на сочиненія Максима Грека и приписывали ему точно такое же отношеніе къ древнимъ русскимъ подвижникамъ, въ какомъ Даниилъ обвинялъ Максима на соборѣ 1525 года ¹.

На соборѣ 1525 года Максимъ еще судился за то, что онъ оказался защитникомъ интересовъ Константинопольскаго патріарха. Ему не нравилось, что русскіе митрополиты поставляются у себя дома и пользуются полнѣйшею независимостію. Максимъ долгое время доискивался благословенной грамоты патріарха, которую будто далъ Константинопольскій патріархъ и на которую русскіе ссылались въ защиту законной независимости своей церкви. Но онъ не доискался грамоты и объяснилъ такое отступленіе отъ древняго обычая поставляться русскимъ митрополитамъ отъ Константинопольскаго патріарха гордостью представителей русской церкви; а самый фактъ поставленія — самочиніемъ и безчиніемъ. Выходя изъ своего взгляда на отношеніе русской церкви къ Константинопольскому патріарху Максимъ отрицалъ право русской церкви, какъ несамостоятельной, анаемагствовать еретиковъ ². Изслѣдованіе Максимомъ вопроса о каноническихъ основаніяхъ автокефальности русской церкви тѣмъ болѣе для него представлялось важнымъ, что для него, какъ грека, казалось очень обиднымъ подозрительное отношеніе русскихъ къ православію подпавшей подъ власть Турокъ Константинопольской церкви, что ясно выражалось ими во внесеніи въ архіерейскую присягу обѣщанія не принимать поставленія отъ Константинопольскаго патріарха и постав-

¹ Зинвій Отенскій. Истины показаніе къ вопросившимъ о новомъ ученіи Казань, 1863 г., 908; сравн. слова Данила, сказанныя Максиму. (Прѣніе его съ Максимомъ, 6). Съ другой стороны сравн. слова учениковъ Косаго (Истины показаніе, 913—914) съ словами Максима Грека (Сочин. Макс. ч. III, 202—205).

² Прѣніе Данила съ Макс., 5. 15.

леннаго отъ него. Въ этомъ обстоятельствѣ Максимъ видѣлъ обиду для своей церкви и писалъ въ защиту ея ¹. Максимъ на соборѣ 1525 года вполне подтвердилъ взводимое на него обвиненіе. Какъ грекъ, онъ свое мнѣніе считалъ самымъ законнымъ, такъ какъ онъ не находилъ актовъ, канонически утверждающихъ самостоятельное существованіе русской церкви; да оно съ строго канонической точки зрѣнія и въ положеніи Максима должно быть признано такимъ; но настаивая на немъ, онъ тѣмъ самымъ задѣвалъ непосредственно личность самаго митрополита и всю церковную русскую іерархію. Мало того, даже въ глазахъ свѣтской власти, вовсе не сочувствовавшей онекъ цареградской іерархіи, и болѣе всего содѣйствовавшей освобожденію русской церкви изъ подъ зависимости Константинопольскаго патріарха, — до того, что самая самостоятельность русской церкви есть дѣло и слѣдствіе болѣе политическихъ причинъ, чѣмъ церковныхъ, его мнѣніе могло быть признано подозрительнымъ. Съ другой стороны, и русскіе іерархи, помимо непріятнаго для нихъ изслѣдованія Максимомъ, челобѣкомъ пришлымъ, о законности ихъ іерархическихъ правъ, имѣли законныя каноническія основанія, которыми утверждалась самостоятельность русской церкви, а потому еще болѣе могли вооружаться противъ Максима. Извѣстно, что освобожденіе русской церкви отъ зависимости Константинопольской совершилось съ строгимъ соблюденіемъ церковныхъ правилъ. Константинопольскій патріархъ предоставилъ русской церкви полную независимость и подтвердилъ ее особою грамотою ².

Догматическимъ заблужденіемъ Максима Грека на соборѣ 1525 года было выставлено его ученіе о Христѣ, что сдѣланіе Его одесную Отца есть мимошедшее, минувшее, а не предвѣчное. Ученіе дѣйствительно ересь, такъ какъ по взгляду православной церкви, которая признаетъ Сына Божія единосущнымъ и сопрестольнымъ Богу Отцу, сдѣланіе Христа одесную Отца принимается не временное, минувшее, а вѣчное, безконечное. Происхожденіе такого страннаго ученія, какое проводилъ Максимъ, связано съ его книжными исправленіями. Онъ, дѣлая поправки въ славянскихъ книгахъ въ тѣхъ мѣстахъ, гдѣ въ нихъ находилось вы

¹ Сочин. Макс. ч. III, стр. 134—136.

² Т. Барсовъ, Константинопольскій патріархъ и его власть надъ русскою церковію. СПб. 1878 г., 369—373.

раженіе: «Христосъ взыде на небеса и сѣде одесную Отца», или «сѣдѣй одесную Отца», уничтожалъ ихъ и замѣнялъ словами: «сѣдѣвъ одесную Отца, сѣдѣвшаго одесную Отца», а въ другомъ мѣстѣ: «сидѣль одесную Отца». Максимъ и на соборѣ подтвердилъ и призналъ истиннымъ свое ученіе и сдѣланныя имъ поправки. Объясненіе происхожденія ученія Максима о минувшемъ сѣдѣніи Иисуса Христа одесную Отца и настойчивости, которую онъ обнаружилъ на судившихъ его за ложность этого ученія соборахъ, нужно искать не въ еретичествѣ Максима, котораго не существовало на самомъ дѣлѣ, а въ маломъ знакомствѣ его съ русскимъ языкомъ. Онъ еще не освоился съ духомъ и особенностями русскаго языка и, понимая мѣста и слова по своему, онъ такъ настойчивъ былъ на соборѣ 1525 года. Для него казалось напротивъ еретичествомъ отрицаніе того ученія, въ которомъ его обличали какъ въ ереси. И на соборѣ 1531 года Максимъ на обвиненіе его въ еретическомъ ученіи о минувшемъ сидѣніи Иисуса Христа одесную Бога Отца въ полномъ сознаніи истинности своего мнѣнія снова подтвердилъ его. Примечъ замѣчательно то, что онъ на обоихъ соборахъ (1525 и 1531 г.) извѣстное свое заявленіе сопровождалъ замѣчаніемъ, что «въ томъ разнствіи шкотораго пѣтъ»¹, то есть по его словамъ выходило, что нѣтъ никакого различія между истинно православнымъ ученіемъ о предвѣчномъ сидѣніи Иисуса Христа одесную Бога Отца и его собственнымъ мнѣніемъ. Конечно, это одно ясно давало понимать истинныя причины мнимаго еретичества Максима. Но отцы собора не хотѣли брать во вниманіе оправдывающихъ подсудимаго обстоятельствъ. Только уже двоекратный соборный судъ за извѣстное ученіе заставилъ Максима глубже вникнуть въ смыслъ сдѣланныхъ имъ поправокъ и тогда только онъ понялъ ошибочность своего мнѣнія. Онъ въ своемъ исповѣданіи вѣры и постарался исправить и объяснить происхожденіе своего невольнаго заблужденія². Дѣйствительно

¹ Прѣшіе м. Данила съ Максимомъ, 12. 1.

² Онъ объясняетъ это ошибкою и «нелѣпотнымъ презрѣніемъ», данныхъ ему толмачей «понеже азъ, продолжаетъ онъ, *тогда* невѣдахъ различіе сицевыхъ реченій, аще бы вѣдахъ бы, никако же бы замолчалъ, по всяко исправилъ быхъ такую нелѣпотную опісь. Которая бы полза мнѣ отъ сихъ черныхъ рубищъ и молитвъ иноческаго жительства и многолѣтнихъ сихъ скорбій моихъ, аще обрящуся хуля на Господа и Бога и Спаса моего Иисуса Христа, нанѣже уповахъ отъ младыхъ ногтей?» (Соч. Макс. ч. I, 34; срвн. ч. III, слова IX—X, 60—92).

невозможно допустить, чтобы Максимъ въ самомъ дѣлѣ раздѣлялъ еретическую мысль о минувшемъ сѣдѣніи Сына Божія одесную Бога Отца. Она находится внѣ всякой связи съ другими его догматическими понятіями, и, рассматриваемая съ логической точки зрѣнія, вовсе не гармонируетъ съ ними.

При началѣ разбирательства на соборѣ дѣла о еретичествѣ Максима митрополитъ велѣлъ спросить его Досиѣю еп. Сарскому объ извѣстномъ его неправильномъ мнѣніи о минувшемъ сѣдѣніи Иисуса Христа одесную Бога Отца. Подсудимый подтвердилъ свою ошибочную мысль. Тогда по приказанію митрополита Данила Досиѣей начинается читать Максиму «свидѣтельство отъ Божественныхъ писаній». Здѣсь приводятся обширныя изреченія изъ Евангелія, изъ посланій апостольскихъ, свидѣтельства:—св. Василія Великаго, Григорія Богослова, Златоуста, изъ Символа Вѣры, «иныхъ книгъ»¹, Іоанна Дамаскина, Ефрема Сирина, Аѳанасія Великаго, изъ Псалмопѣвца². Обширный и многочисленный и разнообразный составъ и подборъ свидѣтельствъ говорятъ противъ ихъ случайнаго происхожденія, составленнаго будто бы только на соборѣ имъ предъ самымъ началомъ собора.—Несомнѣнно Данилъ за нѣсколько времени ранѣе подготовлялъ ударъ своему противнику и съ этою цѣлю или самъ или кто-либо другой по его порученію, приготовилъ цѣлый догматическій трактатъ противъ невольнаго, если только, такъ можно выразиться, еретичества Максима.

Изъ обзорѣнія обвинительныхъ пунктовъ, выставленныхъ противъ Максима на соборѣ 1525 года видно, что обвиненія противъ него не выдумывались, а напротивъ въ основѣ ихъ находилась извѣстная доля истины. Пристрастіе соборныхъ судей выразилось въ томъ, что они собирая пункты обвиненій намѣренно игнориро-

¹ Подъ сѣмъ именемъ приведенъ небольшой отрывокъ изъ пѣсни «слава въ вышнихъ Богѣ».

² Соборный судъ надъ Максимомъ (1525 г.) находится въ началѣ «прѣнія м. Данила съ Максимомъ» и составляетъ самостоятельное цѣлое по отношенію къ послѣднему. Прѣніе м. Данила съ инокомъ Максимомъ содержится въ рукописи Импер. Пуб. Библиот. изъ древнехранилища Погодина № 1597, л. 26—61. съ нея «прѣніе» издано въ Чт. Общ. Истор. и Др. Росс. 1847 г. № 7, отд. II. Одинъ изъ списковъ прѣнія м. Данила съ Максимомъ имѣется въ рукописи библ. кунца Хлудова № 75 л. 775—788, другой списокъ извѣстенъ мнѣ по рукописи графа А. С. Уварова, рукоп. въ 4 д., № 831.

вали всѣ оправдывающія или извиняющія подсудимаго обстоятельства.

Соборный судъ надъ Максимомъ окончился суровымъ приговоромъ по отношенію къ подсудимому. Великій князь, враждебно настроенный по отношенію къ Максиму, вовсе не хотѣлъ смягчать приговора суда, онъ даже вполнѣ былъ солидаренъ здѣсь съ отцами собора справедливо расчитывая такимъ путемъ подъ самымъ благовиднымъ предлогомъ избавить себя отъ противника своего развода. По приговору собора Максимъ посланъ былъ въ заточеніе въ Іосифовъ Волоколамскій монастырь и тамъ заключенъ въ темницу «обращенія ради и покаянія и исправленія» съ строгимъ запрещеніемъ никого ничему не учить, ничего не писать, и не сочинять, ни къ кому не посылать и ни отъ кого не получать посланій. Воспрещеніе писать одно изъ главныхъ и необходимыхъ условій заключенія Максима, потому что этимъ путемъ митрополитъ и епископы надѣялись избавиться отъ дальнѣйшихъ обличеній строгаго и бойкаго на слово святогорца. Въ Волоколамскомъ монастырѣ къ Максиму приставлены были два инока: Тихонъ Ленковъ, въ качествѣ надзирателя за заключеннымъ, и священноинокъ Іона—въ качествѣ его духовника ¹. Выборъ мѣста для заключенія Максима Грека доказываетъ, что въ немъ участвовала непосредственно воля митрополита Даніила. Никто такъ хорошо не зналъ духа и характера Волоколамскихъ иноковъ, какъ онъ, никому такъ хорошо не были извѣстны всѣ условія жизни Волоколамской обители, какъ опять ему. Можно идти далѣе. Даже самыя лица, которымъ поручено было наблюденіе надъ Максимомъ, могли быть указаны самимъ Даніиломъ и ранѣе того были лично ему извѣстны за такихъ людей, на которыхъ всегда въ извѣстныхъ случаяхъ можно положиться. Какъ выборъ мѣста, такъ равно и лицъ, которымъ поручалось наблюденіе надъ Максимомъ, оказались удачными и вполнѣ отвѣчавшими возлагавшимся на нихъ ожиданіямъ. Находясь въ Волоколамской темницѣ Максимъ выносилъ ужасныя страданія: его мучили голодомъ, дымомъ, морозомъ и другими различными «озлобленіями и томленіями», и все это дѣлалось въ такой сильной степени, что онъ иногда дѣлался какъ бы мертвымъ ². И нравственное положеніе Максима было невыносимо.

¹ Прѣвіе м. Даніила съ Максимомъ, 4. 6.

² Соч. Максима, ч. II, Посланіе къ митрополиту Макарію, 365. Сказаніе о

Приставленные къ нему старцы слѣдили за каждымъ его шагомъ, запоминали все то, что онъ говорилъ имъ, или кому либо другому въ ихъ присутствіи, и впоследствии явились въ числѣ его первыхъ обвинителей. Около шести лѣтъ провелъ Максимъ въ заключеніи въ Волоколамскомъ монастырѣ, пока новыя обстоятельства не вызвали его на новый соборный судъ. За это время случились такого рода событія, которыя еще болѣе скомпрометировали Максима Грека.

Около 1520—1521 года Максимъ перевелъ житіе Пресвятой Богородицы, составленное Метафрастомъ, и въ немъ, по малому знакомству съ русскою рѣчью, допустилъ вполне еретическую мысль. Въ одномъ мѣстѣ онъ допустилъ выраженіе, что Іосифъ «по совѣщанію іереовъ обручаетъ себя отроковицу, *совокупленія же до обрученія бѣ*»¹. Переводъ сдѣланъ былъ Максимомъ при содѣйствіи старца Сильвана, а другой сотрудникъ Максима, Михаилъ Медоварцевъ, сдѣлалъ для себя списокъ съ переведеннаго житія Пр. Богородицы. Выраженіе переводчика, содержащее въ себѣ вполне еретическую мысль, сильно смущало какъ Сильвана, такъ и Медоварцева, которые, какъ природныя русскіе, понимали его неправильный смыслъ. Свои сомнѣнія Сильванъ и Медоварцевъ много разъ повѣряли Максиму и Вассіану, но всегда получали отъ нихъ одинъ и тотъ же отвѣтъ, что извѣстное выраженіе перевода вполне правильное. И другіе сотрудники Вассіана и Максима соблазнились хульнымъ еретическимъ выраженіемъ. Одинъ инокъ, Вассіанъ Рушанинъ, проживая нѣкоторое время въ келіи Вассіана (въ Чудовѣ монастырѣ) въ качествѣ справщика и переписчика книгъ, обращался за разъясненіемъ своего недоумѣнія, вызваннаго неправильнымъ выраженіемъ перевода, къ Вассіану, а этотъ послѣдній, считая себя лицомъ некомпетентнымъ, послалъ за Максимомъ и послѣ взаимнаго совѣщанія оба они опять подтвердили правильность перевода. Рушанинъ обращался послѣ того и къ одному Максиму, но и тутъ получилъ отъ него одинъ и тотъ же

Максимъ Грекъ въ рукописи Москов. Синод. библ. Горскій и Невоструевъ. Описаніе рукоп. Москов. Синод. биб. отд. II, кн. 2, 578—581. Курбскій, Сказаніи, 39—40, по 2 изд. Востоковъ. Описаніе Румянц. Музея, 242—243. Описаніе рукоп. Соловецк. биб. Прилож. къ Прав. Соб. 1878 г. апрѣль, 163—164. Рукоп. кушца Хлудова въ Москвѣ № 60, л. 29—30

¹ Прѣніе Данила съ Максимомъ, 8.

отвѣтъ. Наконецъ, Рушанинъ обращался за разъясненіемъ къ Сильвану и Медоварцеву, которые, ссылаясь на авторитетъ Максима и Вассіана, высказались за правильность перевода. Еретическая строка, попавшая въ переводъ Метафрастова житія Пр. Богородицы, вызвала толки по Москвѣ, которыя дошли и до князя Вассіана. Онъ между прочимъ сообщилъ о ходившихъ толкахъ Медоварцеву, замѣтивъ, что о «тѣхъ строкахъ» уже говорятъ. Сообразительный Медоварцевъ тотчасъ же исправилъ переводъ, замѣнивъ слово совокupленіе—совѣщаніемъ. Между тѣмъ о еретическихъ строкахъ перевода суждено было узнать и вдали отъ Москвы. Вассіанъ Рушанинъ, попавшій потомъ въ Новгородъ, рассказалъ о нихъ архіеп. Макарію, равно какъ и о тѣхъ отвѣтахъ, какіе онъ всегда получалъ по поводу ихъ отъ князя Вассіана и Максима. Макарій послалъ обо всемъ этомъ грамоту къ митрополиту, которая и вызвала одинъ изъ обвинительныхъ пунктовъ на Вассіана и Максима ⁴.

Извѣстно уже какъ тяжело было во всѣхъ отношеніяхъ заключеніе Максима Грека въ Волоколамскомъ монастырѣ. Убѣжденіе въ своей невинности естественно вызывало Максима на разсужденія о несправедливости къ нему соборнаго рѣшенія. Несправедливость надъ нимъ суда послужила для него основаніемъ, по которому онъ не считалъ для себя нравственно обязательными и его рѣшенія. — Поэтому онъ неоднократно говорилъ о себѣ въ кругу своихъ надзирателей, что онъ совершенно правъ и вовсе не имѣетъ за собою никакой такой вины, за которую бы его нужно было держать въ заключеніи. При этомъ Максимъ ссылался и на свое просвѣщеніе. «Учился есмь философству и приходитъ ми гордость», такія слова между прочимъ въ послѣдствіи влягали въ уста Максима его недруги.—Смыслъ словъ Максима понятенъ. Его просвѣщенный умъ справедливо возмущался тою невежественною средою, которая не только не хотѣла понять и оцѣнить его по достоинству; но даже засудила его, какъ еретика. Поведеніе Максима въ Волоколамскомъ монастырѣ вдвойнѣ оскорбляло митрополита Данила. Прежде всего сознаніе и распространеніе Максимомъ мысли о своей правотѣ и невинности подрывало компетент-

⁴ Прѣніе м. Данила съ Максимомъ, 7—9.—Прѣніе Данила съ старцемъ Вассіаномъ, 9.

ность собора его осудившаго, и значить тѣмъ самымъ и характеризовало его предсѣдателя и главнаго судію, митрополита, какъ чловѣка несправедливаго. А это въ глазахъ самолюбиваго Данила имѣло немаловажное значеніе. Съ другой стороны, и что важнѣе всего, Максимъ ссылался на свое просвѣщеніе и ученость, какъ одно изъ доказательствъ своей правдивости и компетентности, что враги его прямо понимали какъ укоръ себѣ. Такъ по крайней мѣрѣ понималъ Максима митр. Данииль. «Ты, Максимъ, такъ говорилъ митрополитъ на соборѣ 1531 года, *самъ себя оправдываешь вездѣ, и возносишь, и хвалишь и не сказываешь на себя ни единаго грѣха и вины отъ чрева матери своей... Хвалишися еллинскими и жидовскими мудрованіями, волшебными хитростями и чернокнижными волхвованіями, то все есть отвержено христіанскаго закона и житія, и не лѣпо есть христіаномъ въ то себе вдати мудрованіе».*

Заключеніе Максима въ Волоколамскомъ монастырѣ было до крайности тяжело. Физическія страданія, невозможность работать умственно, постоянно испытываемыя нравственныя мученія, безвѣстность будущаго, повергали Максима въ умственное разстройство. Выпадали минуты, когда онъ доходилъ до потери сознанія, а еще чаще находился въ полусознательномъ состояніи. Понятно отсюда, что, находясь въ одномъ изъ подобныхъ возбужденныхъ, аффективныхъ состояній, онъ могъ допускать такіа дѣйствія, и высказывать такіа разсужденія и мысли, которыя для ревностныхъ іосифлянъ, служившихъ при немъ приставниками, могли показаться очень подозрительными. Достаточно указать на одно писаніе Максимомъ углемъ на стѣнѣ, чтобы вызываемая нѣкоторыми его дѣйствіями подозрѣнія выросли въ сознаніи іосифлянъ въ настоящіе факты. Ревность іосифлянъ, ихъ подозрительность и малокнижность сдѣлали то, что благодаря имъ Максимъ обратился въ настоящаго волхва. Дѣйствительно, они на новомъ соборѣ противъ Максима явились обвинителями его и съ ихъ словъ митрополитъ осуждалъ Максима и за то, что онъ волшебными хитростями еллинскими писалъ водками на дланѣхъ своихъ, и распростиралъ длани свои противъ великаго князя, также и противъ иныхъ многихъ поставлялъ волхвуй ¹. Вѣра въ силу волшебства тогда была

¹ Прѣвіе м. Данила съ Максимомъ, 5.—6.

всеобщая, ее несомнѣнно раздѣляя и самъ митр. Даніиль. Поэтому нѣкоторыя не болѣе какъ загадочныя, но уже никакъ не волшебныя, дѣйствія Максима Грека, какъ личного врага митрополита, въ глазахъ Даніила основательно могли быть признаваемы направленными и противъ его собственной личности. Издѣсь митрополита сильно затрогивало враждебное къ нему, какъ онъ самъ толковалъ, отношеніе Максима, достаточное для того, чтобы потребовать отъ него объясненій.

Находилась еще одна сторона въ поведеніи Максима, которая сильно оскорбляла Даніила. По опредѣленію собора 1525 года, Максимъ не долженъ былъ ничего писать. Волоколамскіе иноки, его приставники, на этомъ основаніи не давали Максиму ни чернилъ, ни бумаги. Однимъ словомъ, они отнимали у него всякую возможность писать. Умственное бездѣйствіе несомнѣнно ужасно мучило Максима, и подъ тяжестью его онъ для того, чтобы занять себя за отсутствіемъ другихъ средствъ и возможности обращался напр. къ тому, что писалъ углемъ на стѣнѣ. Такимъ именно способомъ онъ написалъ на стѣнѣ своей темницы акафистъ Параклиту ¹, т. е. св. Духу. Но, вѣроятно, надзоръ за Максимомъ не отличался одинаковою систематическою бдительностію, и онъ улучалъ время, когда находилъ возможность и средства къ тому, чтобы писать посланія. Темою посланій Максима кромѣ собственнаго оправданія служили обличенія недостатковъ современнаго богатаго монашества и церковной іерархіи, болѣе рѣзкій, чѣмъ какимъ былъ до сихъ поръ, тонъ которыхъ живо затрогивалъ какъ митрополита, такъ и другихъ іерарховъ церкви.

Такимъ образомъ все вообще поведеніе Максима Грека въ Волоколамскомъ монастырѣ понималось его врагами какъ вызовъ. Поэтому нуженъ былъ только поводъ для того, чтобы снова потребовать Максима на судъ. Поводъ представился въ видѣ политическаго дѣла.

Связь Максима Грека съ турецкимъ посломъ Скиндеромъ несомнѣнно существовала, хотя нѣтъ никакихъ данныхъ для опредѣленія того, на сколько она имѣла преступный видъ. Она началась съ самаго появленія турецкаго посла въ Москвѣ. Вооруживъ противъ себя своею прямою, выражавшеюся въ обличеніяхъ

¹ Описаніе Рукоп. Синод. биб. отд. II, кн. 2, 578—581.

недостатковъ современнаго правительства, гдѣ онъ не щадилъ и личности самого князя, и еще болѣе своимъ противорѣчіемъ разводу, Максимъ своими отношеніями къ враждебно расположенному къ Россіи турецкому послу бросалъ теперь тѣнь подозрѣнія и на свою политическую добросовѣстность. Максимъ самъ передаетъ въ своихъ сочиненіяхъ, что нѣкоторые изъ его русскихъ современниковъ называли его измѣнникомъ и врагомъ государства¹. Судя по ходу дѣла Максимъ еще въ 1525 году могъ бы подвергнуться суду за свои связи съ турецкимъ посломъ; но этого тогда не сдѣлали, потому что опасались скомпрометтировать себя предъ нахолившимся тогда въ Москвѣ турецкимъ посломъ. Но въ 1530 году Скиндеръ умеръ въ Москвѣ² и для великаго князя такимъ образомъ открылась полная возможность напомнить Максиму Греку и другія прежнія его вины. Самая близость разстоянія между временемъ смерти Скиндера и новымъ судомъ надъ Максимомъ (1530—1531) можетъ вести къ предположенію, что между этими двумя событіями находится нѣкоторая связь.

Такимъ образомъ, поведеніе Максима Грека въ Волоколамскомъ монастырѣ, раздражавшее митрополита и всю іерархію, вновь обнаружившіяся ошибки въ нѣкоторыхъ переводахъ и наконецъ издавна существовавшее подозрѣніе въ политической неблагонадежности и нерасположенности къ великому князю, снова вызвали его на новый соборный судъ. Только теперь онъ уже являлся на судъ не одинъ, а вмѣстѣ съ Вассіаномъ Косымъ.

На соборѣ 1531 года обвинителемъ и главнымъ судьей былъ все тотъ же митрополитъ Даніилъ: онъ самъ непосредственно велъ дѣло состязанія. Даніилу помогали по прежнему Досифей, еп. Крутицкій, своими вопросами, какіе онъ давалъ подсудимому по указанію предсѣдателя. Вины Максима Грека на соборѣ 1531 года формулированы были въ слѣдующемъ видѣ: «онъ покаянія и исправленія не показоваше, и неповинна себе во всемъ глаголаше, и отреченная мудрствоваше, и посланія писаше»—и въ этихъ дѣйствіяхъ Максима видѣли его «необратный нравъ». Несмотря на множество перечисленныхъ здѣсь обвиненій судебное разбирательство началось не съ нихъ, какъ бы слѣдовало ожидать, а съ дѣла чисто политическаго.

¹ Сочин. Максима, ч. I, 34—35.

² Карамзинъ, VII, примѣч. 298.

Митрополитъ Даніилъ прежде всего укорялъ Максима Грека и другаго грека Савву въ неблагодарности къ великому князю, которая выразилась въ томъ, что они находились въ близкихъ сношеніяхъ съ турецкимъ посломъ, посылали грамоты къ турецкимъ пашамъ и самому турецкому султану, обвиняли князя въ трусости, а Максимъ кромѣ того называлъ его гонителемъ и мучителемъ нечестивымъ. Судебный актъ не сохранилъ для насъ отвѣговъ Максима, какіе онъ давалъ на такія важныя обвиненія. Нельзя сказать, чтобы взводимыя на Максима обвиненія составляли вполнѣ выдумку его враговъ. Обвиненіе Максима въ томъ, что онъ называлъ в. князя гонителемъ, справедливо до нѣкоторой степени и въ томъ смыслѣ, что онъ въ своихъ обличеніяхъ современнаго русскаго управленія дѣйствительно не щадилъ гдѣ было нужно и личности князя. Съ своей точки зрѣнія Максимъ считалъ себя вполнѣ правымъ, но для великаго князя это было сильнымъ оскорбленіемъ, а для его главнаго врага—митрополита прекраснѣйшимъ предлогомъ показать наконецъ надъ нимъ, ничтожнымъ инокомъ, свою силу и могущество. Трудно выдѣлнить истину въ обвиненіи, касающемся его отношеній къ турецкому послу. Можно констатировать связь Максима съ турецкимъ посломъ, а далѣе возможно только гадать и вращаться въ области однихъ предположеній. Но такъ какъ по смерти турецкаго посла въ его бумагахъ найдены были нѣкоторые документы, которые сильно компрометтировали его въ глазахъ в. князя¹, то, имѣя въ виду обвиненіе Максима въ посылкѣ грамотъ въ Турцію, можно предположить, что между документами турецкаго посла находились и такіе, которые касались непосредственно и Максима Грека.

Строго говоря, судъ надъ Максимомъ 1531 года по дѣлу политическаго характера, съ каковыми и являются вышеприведенные обвинительные пункты, не входитъ по своему существу въ сферу дѣйствій духовнаго собора. Такъ смотрѣли люди нравственно либеральнаго направленія и духовнаго пониманія религіи—заволжцы. Но въ глазахъ м. Даніила, который постоянно смѣшивалъ и отождествлялъ мірскія интересы съ интересами церковными и разширялъ послѣднія до подавленія ими первыхъ, положеніе его, какъ судіи по государственному преступленію, представлялось дѣломъ вполнѣ естественнымъ и нормальнымъ.

¹ Соловьевъ. Исторія Россіи, V, 403, изд. 3, М. 1864 г.

Самымъ главнымъ обвиненіемъ противъ Максима Грека на соборѣ 1531 года послужилъ его переводъ житія Пресв. Богородицы, о неисправностяхъ котораго митрополита увѣдомилъ повгородскій архіепископъ Макарій. Обвиненіе сводилось къ извѣстному выраженію, содержащему въ себѣ дѣйствительно еретическую мысль. На соборѣ Данилъ поставилъ Максиму вопросъ о томъ, переводилъ ли онъ житіе Божіей Матери, сочиненія Метафраста? Максимъ далъ утвердительный отвѣтъ. Но когда тутъ же прочитаны были еретическія строки изъ перевода житія, Максимъ самъ призналъ ихъ еретическими, назвавъ ихъ жидовскою ересью, и заявилъ, что онъ такъ не переводилъ. Такое заявленіе Максима подало поводъ митрополиту высказать ему одинъ изъ важныхъ обвинительныхъ пунктовъ. «Прежде сего еси говорилъ, такъ рассуждалъ митрополитъ на соборѣ, что слово о Пречистой Богородицѣ *истинно исправлено*, а какъ услышалъ, что пошло на тебя взысканіе, и строку еси ту тебѣ прочли твоего переводу и мудрованія и ты уже обличенъ еси, говоришь нынѣ о той строкѣ, что ересь жидовская, а ты такъ не переводилъ, и не писалъ»... И дѣйствительно, улики противъ Максима были очевидны. Противъ него говорилъ самый списокъ житія, по которому дѣло разбиралось на соборѣ. Вассіанъ сдѣланный съ оригинала Максимова перевода списокъ житія вмѣстѣ съ своими правилами поднесъ в. князю. Митрополитъ потребовалъ отъ в. князя житіе на соборѣ, въ которомъ дѣйствительно находилось извѣстное еретическое выраженіе. Потомъ противъ Максима свидѣтельствовали Медоварцевъ и Вассіанъ Рушанинъ, подробности показаній которыхъ на столько послѣдовательны, что нѣтъ никакой нужды подвергать сомнѣнію ихъ достовѣрность. Несмотря на всѣ улики Максимъ и присутствовавшей здѣсь также князь Вассіанъ вполне отвергли показанія своихъ переписчиковъ и помощниковъ. Трудно выяснитъ здѣсь степень виновности Максима. Прежде всего непонятна та настойчивость, съ которою Максимъ и Вассіанъ подтверждали долгое время правильность перевода противъ частыхъ возраженій и докладовъ своихъ помощниковъ. Положеніе Максима въ этомъ дѣлѣ нѣсколько яснѣе чѣмъ Вассіана. Дѣло въ томъ, что Максимъ переводилъ житіе за десять (1520—1521) лѣтъ до суда, тогда, когда онъ мало знакомъ былъ съ русскимъ языкомъ. Значитъ допустить ошибку въ его положеніи не представляется ничего удивительнаго. А что дѣйствительно это была ошибка, а не сознательная погрѣшность Максима, это видно изъ его заявленій на соборѣ 1531 года, когда онъ тотъ

часть же, по прочтеніи ему извѣстной строки, самъ назвалъ ее еретическою. Въ упрямствѣ Вассіана, въ его стойкости за правильность перевода, никакъ нельзя видѣть задней, коварной мысли его воспользоваться авторитетомъ Максима для оправданія своихъ догматическихъ воззрѣній, съ которыми, нужно замѣтить, вовсе не гармонировала и даже діаметрально расходилась еретическая мысль Максимова перевода, да это противорѣчило бы тѣмъ нравственнымъ близкимъ, искренне дружескимъ отношеніямъ, какія всегда существовали между тѣмъ и другимъ. Наконецъ, подобная мысль вовсе не соотвѣтствуетъ историческимъ фактамъ. Когда Вассіанъ Рушанинъ обратился за разъясненіемъ по поводу хульной строки къ князю Вассіану, то послѣдній прямо сказалъ ему: «азъ того не знаю», и тотчасъ же послалъ за Максимомъ, послѣ совѣщанія съ которымъ они оба засвидѣтельствовали истинность перевода. Для объясненія этого обстоятельства скорѣе всего нужно допустить нѣкоторое недоразумѣніе между Вассіаномъ и Максимомъ во время ихъ совѣщанія по поводу извѣстной строки перевода, — недоразумѣніе, понимаемое не въ смыслѣ разногласія, а какъ только взаимное непониманіе одного другимъ.

Еще Максима обвиняли въ томъ, что онъ загладилъ въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ слова ап. Филиппа каженику и отвѣгъ на нихъ послѣдняго (VIII, 37), а также большой отпустъ, употребившійся въ Троицкую вечерню, а загладить его — это, по понятіямъ митрополита Даниїла, значило — загладить «догматъ премудрый» и др. Послѣднее выраженіе Даниїла изобличаетъ въ немъ отсутствіе яснаго разграниченія между понятіями догмата и обряда, отчего онъ и на молитвы и славословія, находящіяся въ богослужебныхъ книгахъ, смотрѣлъ какъ на памятники символическіе. Въ большинствѣ случаевъ Максимъ Грекъ отстранялъ отъ себя отвѣтственность за заглаживанія, слагая вину на переписчиковъ, и особенно на Медоварцева ¹. Трудно повѣрить, чтобы дѣйствительно всѣ зачеркиванія происходили отъ каприза переписчиковъ. Это по своимъ воззрѣніямъ были по большей части такого рода люди, которые даже при руководствѣ и указаніяхъ извѣстныхъ авторитетовъ страшились зачеркивать, и если тѣмъ не менѣе дѣлали это, то съ «великою дрожью».

¹ Прѣвіе м. Даниїла съ Максимомъ, 7—13. Прѣвіе м. Даниїла съ Вассіаномъ, 9.

Объясненія поведенія Максима Грека на соборѣ 1531 года года нужно искать въ его собственномъ тяжеломъ положеніи. Шестилѣтнее жестокое заключеніе положило тяжелый отпечатокъ и на всемъ умственномъ и нравственномъ складѣ его характера. Оно же отняло у него не мало и физическихъ силъ. Томясь въ заключеніи Максимъ, конечно, много задумывался надъ своимъ положеніемъ, и разсматривалъ его болѣе и болѣе всесторонне. Тутъ онъ ближе понялъ и уяснилъ себѣ то общество, которое его окружало, и тѣхъ людей, которые сдѣлались орудіемъ его незаслуженнаго несчастія. Онъ увидѣлъ теперь, что его не оцѣнили, его не понимали и даже вовсе не хотѣли и не старались понимать. Книжныя исправленія,—за что болѣе всего онъ пострадалъ, дали понять ему скорѣе всего, что онъ имѣеть здѣсь дѣло не съ равнымъ себѣ по просвѣщенію и понятіямъ обществомъ. И потому теперь онъ убѣдился, что доказывать истинность своихъ исправленій научнымъ образомъ, путемъ ссылокъ на греческіе подлинники совершенно безцѣльно. Между его судьями не находилось ни одного, который былъ бы сколько-нибудь способенъ къ такого рода дѣятельности, а нѣкоторые изъ нихъ, и во главѣ ихъ митрополитъ, замѣшанные въ личныхъ счетахъ съ нимъ, не только не были способны къ критическому изученію трудовъ Максима, они подозрительно смотрѣли почти на каждое измѣненіе въ установившейся церковной нормѣ, какъ на нарушеніе святости и для нихъ вовсе не имѣли силы и убѣдительности доводы ученаго грека. Поэтому-то на второмъ соборѣ, 1531 года, Максимъ усвоилъ себѣ особый пріемъ защиты: онъ мало ссылаясь на ученые доводы, — на греческіе подлинники, а въ большинствѣ случаевъ ограничивался заявленіемъ, что приписываемыя ему ошибки суть дѣло не его, а переписчиковъ. Этимъ путемъ онъ, измученный нравственно и физически продолжительнымъ заключеніемъ, рассчитывалъ смягчить готовившійся ему приговоръ соборнаго суда. Очевидно Максимъ Грекъ во время собора 1531 года сильно упалъ духомъ. Подъ конецъ соборнаго суда онъ созналъ себя виновнымъ въ «нѣкихъ малыхъ описяхъ», происшедшихъ вовсе не отъ ереси или лукавства, а случайно, или по забвенію, или по скорби, или наконецъ по излишнему винопитію. Для большаго воздѣйствія на отцовъ собора, Максимъ въ сознаніи своихъ ошибокъ и погрѣшностей, трижды повергался ницъ предъ соборомъ, прося себѣ прощенія, или по крайней мѣрѣ, снисхожденія. Но напрасно унижался Максимъ. Гордый и мстительный митрополитъ, отъ ко-

тогого главнымъ образомъ и зависѣла его участь, не хотѣлъ до-вольствоваться крайнимъ униженіемъ своего врага, а тѣмъ болѣе входить въ его жалкое положеніе. Униженіе Максима только подало Даниилу случай къ тому, чтобы открыто излить на него свой гнѣвъ. Убѣжденіе въ полной беззащитности святогорца, удовлетворяемое теперь самолюбіе митрополита, сознаніе своего могущества и силы надъ врагомъ, лишили его на нѣкоторое время способности самообладанія. «Достиглоша тебе, окаянне, грѣси твои, о немъ же отрелкся превести ми священную книгу блаженнаго *Теодорита*», съ негодованіемъ провѣщаль митрополитъ подсудимому Максиму въ отвѣтъ на его униженіе ¹. Много накопѣвшей злобы слышится въ этихъ словахъ: торжественность собора не могла остановить Даниила, онъ открыто передъ всѣми излил свой гнѣвъ на подсудимаго и тѣмъ самымъ объявилъ предъ всѣми о своихъ личныхъ счетахъ съ нимъ. Униженіе и просьбы Максима не смягчили его судей. Митрополитъ чуждъ былъ благороднаго великодушія по отношенію къ Максиму. Онъ еще захотѣлъ мстить ему, и потому дѣйствовавшій вполне подъ его рукоподствомъ и въ его духѣ соборъ не только не простилъ Максима, но и снова осудилъ его: «аки хульника и священныхъ писаній тлителя» ², и въ оковахъ послалъ его во вторичное заточеніе, но уже въ Тверской Отрочъ монастырь ³. «Преподобство же ваше, писалъ въ послѣдствіи Максимъ уже низверженному съ митрополи Даниилу, напоминая ему о своемъ крайнемъ униженіи предъ соборомъ 1531 года, вмѣсто прощенія и милости оковы паки дасте ми, и паки азъ заточенъ, и паки затворенъ и различными озлобленіи озлобляемъ» ⁴. Переменною мѣста заточенія м. Данииль вовсе не хотѣлъ облегчить участь несчастнаго Максима. Данииль въ Волоколамскомъ монастырѣ очищаль мѣсто для другаго еще болѣе важнаго своего антагониста Вассіана. Оставить же ихъ вмѣстѣ вовсе не соответствовало планамъ митрополита, да при томъ самое заточеніе ихъ въ такомъ случаѣ было бы для

¹ Сочин. Макс. ч. II, стр. 372.

² Сочин. Макс. ч. III, стр. 61.

³ Сказаніе Максима ркп. Импер. Пуб. Библ. F, 1 № 447.—Карамзинъ. VII, примѣч. 343, 345.—Сочин. Макс. Грека, ч. II, 369—370, 374. Опис. рукоп. Московской Синод. Библ. отд. II, кн. 2, 578—581.

⁴ Сочин. Макс., ч. II, 369—370.

нихъ не столь тягостнымъ, какъ того напротивъ хотѣлось митрополиту. А отправляя Максима въ Тверь, Даніилъ вполнѣ полагался на ревность и благонадежность тамошняго епископа, бывшаго волоколамскаго подвижника, Акакія. Заточеніе Максима въ Тверскомъ монастырѣ было тяжелѣе для него въ томъ отношеніи, что онъ, по опредѣленію собора 1531 года, былъ отлученъ отъ причащенія св. Таинъ ¹.

Вмѣстѣ съ Максимомъ на соборѣ 1531 года осуждены были Михаилъ Медоварцевъ и Сильванъ ². Заточеніе одновременно съ Максимомъ и его сотрудниковъ осязательнымъ образомъ доказываетъ то сильное раздраженіе, какое питалъ митрополитъ Даніилъ ко всему обществу, группировавшемуся около Вассіана и Максима Грека. Даніила сильно затрогивало то, что переписчики и сотрудники Максима и Вассіана знали объ ошибкахъ и неправильностяхъ допускавшихся Максимомъ, присутствовали и выслушивали крайне либеральные отзывы и разсужденія князя Вассіана, но тѣмъ не менѣе вовсе не считали для себя нужнымъ доводить все это до свѣдѣнія представителя церкви—митрополита, какъ главнаго блюстителя чистоты вѣры. Напротивъ, они считали для себя достаточнымъ ограничиваться опекою Вассіана, видя въ немъ и свою сильную опору и покровителя, и въ тоже время такого опаснаго человѣка, который казался страшнѣе для нихъ самого великаго князя. И только тогда уже, когда они ясно увидѣли шаткое положеніе Максима и особенно Вассіана, тогда только они рѣшились говорить со всею смѣлостію и давать со всею подробностью свои показанія. Въ самомъ соборномъ актѣ, въ словахъ митрополита, обращенныхъ къ Максиму слышится раздраженіе и на его ближайшихъ сотрудниковъ. При всякомъ удобномъ случаѣ митрополитъ старается вмѣстѣ съ именемъ Максима упомянуть и о его «единомышленникахъ и совѣтникахъ», а о Михаилѣ Медоварцевѣ

¹ Истор. Русск. церкви. Макарія, т. VI, 192—193, въ примѣчаніи 264.

² Первый сосланъ былъ въ Коломну, а послѣдній, по однимъ извѣстіямъ въ Соловки, по другимъ—въ Волоколамскій монастырь.—Карамаз., т. VII, примѣч. 343.—О сочетаніи втораго брака Василя Іоанновича. Чт. въ Общ. Ист. и Др. Росс. 1847 г. № 8, 4; ркп. Имп. Пуб. Биб. изъ древлехр. Погодина, № 1597, л. 1—18. Курбскій говоритъ, что Сильванъ уморенъ былъ злою смертію за малые дни въ своемъ епископскомъ дому самимъ митрополитомъ Даніиломъ. Курбск. Сказанія, изд. 2, 42.—По другимъ сказаніямъ, Сильванъ былъ заточенъ м. Даніиломъ

Даніиль прямо выражается и обвиняетъ его въ томъ, что онъ былъ съ ними (Вассіаномъ и Максимомъ) «*одинъ человекъ*»¹.

Несомнѣнно, Максимъ Грекъ болѣе всего пострадалъ отъ м. Даніила и вел. князя. Значеніе послѣдняго ограничивалось болѣе отрицательною стороною дѣла. За извѣстныя прямыя, открытыя дѣйствія Максима онъ охладѣлъ къ нему, а послѣ противорѣчія разводу, онъ, чтобы скорѣе избавить себя отъ него, *предоставилъ* его вполнѣ врагамъ его, давъ понять имъ, что удаленіе его не будетъ противно его интересамъ. Разгадка того обстоятельства, что личность князя на соборахъ, судившихъ Максима, ступшевывается и, если касаются ея, то мимоходомъ и касается никто другой, какъ только митрополигъ, кроется въ особыхъ исключительныхъ отношеніяхъ его къ святогорцу. Никто другой, какъ самъ в. князь вызвалъ Максима въ Москву и тѣмъ самымъ онъ обязывался охранять его личность. Но вышло иначе. Тогда в. князь, чтобы сложить съ себя лежавшую на немъ нравственную отвѣтственность предъ Максимомъ, предоставляетъ его суду митрополита и др. духовныхъ лицъ, которые судятъ его и за преступленія противъ самого князя, между тѣмъ, какъ послѣдній, какъ непосредственно заинтересованное лицо, вовсе отодвигается на задній планъ и не

въ Волоколамскій монастырь и тамъ иноки сего монастыря «въ дымъ повѣсили» Сильвана и тамъ онъ «въ дыму задущенъ скончался». Ркп. Моск. Синод. Библ. № 447/137 л. 26—35. Описаніе Горскаго и Невоструева, отд. II, кн. 2, 578—581. Описаніе рукоп. Соловецкой бібліотеки, прилож. къ Прав. Соб. 1878 г. апрѣль, стр. 163—164.—Изъ всѣхъ разпородныхъ сказаній можно вывести только то общее заключеніе, что м. Даніиль дѣйствительно жестоко преслѣдовалъ и наказалъ просвѣщеннаго старца Сильвана—дѣятельнаго сотрудника и соучастника Максима Грека. Скорѣе всего можно согласиться съ извѣстіемъ, что Сильванъ попалъ въ заключеніе въ Волоколамскій монастырь, который во время Даніила сдѣлался постояннымъ убѣжищемъ для вѣхъ болѣе или менѣе важныхъ преслѣдуемыхъ имъ лицъ. Доказательствомъ просвѣщенности Сильвана можетъ служить и то, что въ нѣкоторыхъ рукописныхъ спискахъ бесѣдъ Златоуста на св. Матеея сохранилось свидѣтельство, что переводъ ихъ сдѣланъ Сильваномъ. Рукоп. Моск. Сив. Типогр. № 1553 по стар. каталогу, и № 85 по новому каталогу.

¹ Прѣднѣ Даніила съ Максимомъ, 7, 10. Заслуживаютъ вниманія съ этой стороны слова Досіея еп. Крутицкаго, сказанныя имъ на соборѣ, судившемъ Вассіана. Когда Вассіанъ сказалъ, что онъ написалъ свою кормчую съ благословенія м. Варлаама и собора, въ числѣ членовъ котораго находился и Досіей, то послѣдній началъ отказываться и отвергать слова Вассіана, говоря, что мы ему не совѣтники нч въ чемъ же, совѣтники у него свои: Максимъ Грекъ, Михайло Медоварцевъ, старецъ Сильванъ. (Прѣднѣ Даніила съ Максимомъ, 2).

играетъ самъ особенной роли въ судѣ надъ Максимомъ. Большая часть вины въ паденіи Максима падаетъ на м. Даниила. Весь судебный процессъ, весь ходъ дѣла на соборахъ направлялся имъ, онъ самъ вступалъ въ состязанія съ подсудимымъ. Другіе члены собора за немногими исключеніями были простыми безмолвными свидѣтелями. Въ ряду послѣднихъ находилось нѣсколько такихъ лицъ, которыя выдвинулись благодаря вліянію м. Даниила, а нѣкоторые изъ нихъ вышли прямо изъ Волоколамскаго монастыря, что само собою связывало тѣхъ и другихъ чувствомъ благодарности и приверженности къ митрополиту, ихъ покровителю. Личная непріязнь Даниила къ Максиму, какъ мы видѣли, имѣла свои причины, и послѣднихъ насчитывалось не мало. Фактъ враждебности митрополита, основывавшейся на *личныхъ* счетахъ съ Максимомъ, несомнѣненъ. Въ своемъ посланіи къ низверженному уже Даниилу Максимъ проситъ у него прощенія и умоляетъ его «раззорить *многотѣнее* свое негодованіе» на него ¹. Самый тонъ соборнаго пренія Даниила съ Максимомъ дышетъ раздраженіемъ къ подсудимому. Личная вражда м. Даниила къ Максиму, несомнѣнная сама по себѣ, должна тѣмъ не менѣе имѣть свои предѣлы. Поэтому необходимо выдѣлить, что въ судѣ надъ Максимомъ принадлежитъ къ истинѣ, и что прямо вытекаетъ изъ личнаго нерасположенія Даниила къ подсудимому.

Нельзя смотрѣть на обвиненія, какія возводились на Максима, какъ на преднамѣренную клевету его враговъ и недоброжелателей. Напротивъ, обвиненія имѣли нѣкоторыя основанія въ дѣйствительныхъ фактахъ. Но во взглядахъ на эти факты совершенно расходились судьи Максима Грека и онъ самъ. То, что для него, какъ научно образованнаго человѣка, казалось простой, несущественной опиской, то самое его судьямъ, какъ только книжникамъ и начетчикамъ, представлялось важнымъ, догматическимъ отступленіемъ, ересью. Во всякомъ случаѣ Максимъ не раздѣлялъ ни одного еретическаго мнѣнія. Его проповѣдь о безусловной иноческой нестяжательности, вытекавшая изъ духа евангельскаго ученія, и его полемика противъ монастырской распущенности въ глазахъ его судей и всѣхъ русскихъ книжниковъ являлась ни чѣмъ инымъ, какъ поруганіемъ уставовъ и правилъ церкви, закрѣпившихъ за мона-

¹ Соч. Макс. ч. II, 375. На гнѣвъ митрополита указываютъ и другія историческія свидѣтельства, сохранившіяся въ разныхъ сказаніяхъ о Максимѣ.

стырями владѣніе землями и крестьянами, и въ тоже время хулою на всѣхъ русскихъ святыхъ и подвижниковъ, исходившихъ изъ этихъ монастырей. Въ нападкахъ Максима на односторонность и формализмъ церковной жизни и въ его ученіи о просвѣщенномъ и живомъ отношеніи къ вѣрѣ русскіе книжники видѣли отрицаніе, отверженіе всего русскаго и совершеннѣйшаго, какъ они думали въ своемъ фарисейскомъ самообольщеніи, православія. Такимъ образомъ, источникъ невольной виновности Максима заключался въ томъ, что онъ совершенно расходился и шелъ въ разрѣзъ съ установившимися на Руси воззрѣніями и понятіями и самыми условіями жизни. Это теоретическая сторона дѣла. Къ этому присоединялись еще особенности его нравственнаго характера, прямаго, открытаго, который вовсе не гармонировалъ съ тою толпою многочисленною льстецовъ и интригановъ, какую представляли изъ себя тогдашніе, какъ свѣтскіе, такъ и многіе изъ духовныхъ, высшіе, интеллигентные люди. Очень много, хотя и невольно, повредилъ Максиму Вассіанъ Косой. Онъ съ самыхъ первыхъ дней существованія Максима въ Россіи изъ сторонняго, безпристрастнаго человѣка сдѣлалъ его, незамѣтно для него самого, человѣкомъ партіи; обобщилъ его интересы съ своими и тѣмъ самымъ отождествилъ свою судьбу съ его судьбою и окончательно сгубилъ одновременно его и себя самого.

Личная ненависть м. Даніила къ Максиму выразилась въ томъ, что онъ, разогрѣтый ненавистью къ Максиму, старался въ преувеличенномъ видѣ представлять вины подсудимаго и вовсе не хотѣлъ принимать во вниманіе самыхъ искреннихъ съ его стороны заявленій. Самыя строгія догматическія понятія, какія высказывалъ Максимъ по поводу взводившихся на него обвиненій въ ереси, были совершенно игнорируемы Даніиломъ. А поступая такъ съ Максимомъ, митрополитъ уже допускалъ явную несправедливость, а естественнымъ слѣдствіемъ подобныхъ дѣйствій Даніила было увеличеніе наказанія подсудимому и суровость приговора. Отсюда личное раздраженіе Даніила противъ подсудимаго высказалось въ болѣе суровомъ, чѣмъ слѣдовало, приговорѣ надъ нимъ, которымъ онъ опредѣлялся на заточеніе не въ какомъ либо другомъ, а именно въ Волоколамскомъ монастырѣ и въ новомъ заточеніи въ Тверскомъ Отрочь монастырѣ. Вотъ съ этой именно стороны правъ Максимъ, когда онъ въ посланія къ Даніилу обвиняетъ его въ «жестокосердіи» и въ другомъ мѣстѣ намекаетъ на его ярость, гнѣвъ и

памятозлобіе къ себѣ ¹. И въ этой только мѣрѣ правы тѣ сказанія о Максимѣ, которыя говорятъ о многолѣтнихъ страданіяхъ Максима отъ преслѣдованій м. Даниила ². Отсюда также видно и то, что несправедливы и тѣ свидѣтельства историческихъ памятниковъ, когорыя представляютъ отношенія м. Даниила къ Максиму въ такомъ видѣ, какъ будто митрополитъ *самъ подобралъ* свидѣтелей и заставилъ ихъ говорить противъ Максима на соборѣ съ цѣлю осудить его ³.

Паденіе литературнаго союзника Вассіана Максима Грека предрѣшало судьбу и самого князя-инока. Оба они одинаково своими дѣйствіями подготовили себѣ много враговъ, начиная съ великаго князя и митрополита. Максимъ ранѣе палъ, потому что онъ былъ человѣкомъ пришлымъ, не имѣвшимъ прочныхъ связей въ Москвѣ. Все его обаяніе обусловливалось его просвѣщеніемъ. Но потомъ, когда это самое просвѣщеніе Максима, пользуясь которымъ онъ бойко и убѣдительно говорилъ горькую истину всѣмъ и каждому, стало казаться опаснымъ для великаго князя, особенно послѣ противорѣчія его разводу, когда великій князь серьезно могъ опасаться строгихъ обличеній своего явно незаконнаго поступка со стороны святогорскаго инока, тогда онъ и постарался удалить его отъ себя. И для Вассіана, какъ и для Максима, противорѣчіе разводу великаго князя имѣло трагическое значеніе. Но онъ все таки держался долѣе Максима на своемъ мѣстѣ. Въ этомъ отношеніи онъ находился въ иныхъ болѣе благопріятныхъ для него условіяхъ, чѣмъ его сторонникъ. За него говорили традиціи бывшаго знатнаго боярина, онъ былъ родственникъ великаго князя и долгое время его совѣтникъ. Понятно, здѣсь находилось болѣе нравственной связи между Вассіаномъ и великимъ княземъ, которой и обязанъ былъ своимъ спасеніемъ на нѣкоторое время Вассіанъ за свое противорѣчіе разводу. Но уже послѣ этого обстоятельства судьба Вассіана въ умѣ великаго князя была рѣшена. Человѣкъ, не терпѣвшій никакихъ противорѣчій, онъ не могъ простить его и Вассіану. Въ то же время великій князь хорошо понималъ, что Вассіанъ стоитъ на сторонѣ правды и прямо обрушиться на него одновременно съ Максимомъ—это значило бы выдать себя голо-

¹ Исповѣд. вѣры, соч. Максима Грека, ч. II, 375, ч. I, 35.

² Описаніе рукоп. синод. библ., отд. II, кн. 2, 578—581.

³ Кѣрамзинъ, т. VII, 180—181, прим. 343—345.

вой на судъ общественнаго мнѣнія, которое и безъ того уже было возбуждено сильно противъ рѣдкаго по своей несправедливости поступка великаго князя. Преслѣдованіе такихъ видныхъ лицъ, какъ Вассіанъ и Максимъ, послужило бы для общества новою нищею для нападковъ на в. князя, которое основательно увидѣло бы въ немъ новую возмутительную несправедливость съ его стороны и окружило бы Максима и Вассіана ореоломъ невинныхъ страдальцевъ. А этого никакъ не хотѣлось в. князю; почему онъ повелъ дѣло съ Вассіаномъ дипломатическимъ путемъ. Максимъ, какъ человѣкъ болѣе опасный для развода, пострадалъ, причемъ паденіе это такъ обставлено было со внѣшней стороны благовидно, что за массою подобранныхъ разнообразныхъ обвиненій трудно было выдѣлить первую причину его паденія. А Вассіанъ, который по своему образованію стоялъ неизмѣримо ниже Максима, потому самому менѣе представлялъ опасности для великаго князя. Вотъ почему князь нѣкоторое время терпѣлъ Вассіана при себѣ и даже иногда обнаруживалъ по отношенію къ нему знаки видимаго своего благоволенія ¹. Такъ продержался Вассіанъ нѣсколько лѣтъ. Великій князь совершенно охладѣлъ къ своему бывшему любимцу. Враги Вассіана, члены высшей духовной іерархіи съ митрополитомъ Данииломъ во главѣ, употребляли всѣ средства къ тому, чтобы окончательно удалить Вассіана отъ в. князя и съ нетерпѣніемъ выжидали случая, чтобы сдѣлать на него нападеніе. И вотъ, когда въ 1530 году отъ втораго брака великаго князя ² родился сынъ, въ которомъ счастливый отецъ увидѣлъ для себя благословеніе неба, тогда-то онъ съ нѣкоторымъ сознаніемъ своей правоты могъ напомнить Вассіану его прошлую вину для того, чтобы свести съ нимъ свои давніе счеты. А второй судъ надъ Максимомъ 1531 года, въ которомъ послѣдній представлялся между прочимъ политическимъ преступникомъ и на который привлеченъ былъ къ допросу Вассіанъ, какъ единомышленникъ (на него, значить, могла быть брошена тѣнь подозрѣнія и въ политической неблагонадежности, какъ это сдѣлано было съ Максимомъ) и соучастникъ Максима, ясно далъ понять врагамъ Вассіана, что наконецъ настало время, когда они могутъ съ своей стороны разсчитаться съ Вассіаномъ, столь

¹ Акты Археогр. Экспедиц., т. I, № 173, 145.

² Полное собраніе русскихъ лѣтописей, т. VI, 265. Карамзинъ, т. VII, 157—158.

ненавистнымъ имъ за его полемику о монастырскихъ имуществахъ и за ѣдкія нападки на роскошную жизнь высшаго духовенства и монашества. Что дѣйствительно въ осужденіи Вассіана Косаго играла выдающуюся роль и личная вражда митр. Данила и его многочисленныхъ сторонниковъ—это видно изъ того уже, что поводы, по которымъ судился Вассіанъ въ 1531 году, существовали и извѣстны были всѣмъ цѣлые десятки лѣтъ ранѣе, но тѣмъ не менѣе выдвинуть ихъ сочли возможнымъ только теперь, когда видимо наступили благопріятныя къ тому обстоятельства.

Судъ надъ Вассіаномъ начался немедленно послѣ втораго суда надъ Максимомъ Грекомъ, именно 11 мая 1531 года. Главнымъ обвинительнымъ пунктомъ противъ Вассіана послужилъ составленный имъ списокъ кормчей. Прежде всего виною противъ него здѣсь выставлено было вообще его отношеніе къ праву церковнаго учительства. Митрополитъ Данилъ, главный обвинитель и судія Вассіана, на соборѣ высказываетъ отрицательный взглядъ на право церковнаго учительства по предметамъ вѣры и нравственности людьми простыми, не облеченными никакой іерархической властію. «Какъ ты осмѣлился на такое дѣло? спрашивалъ Данилъ подсудимаго Вассіана, имѣя въ виду составленный имъ сборникъ церковныхъ правилъ, ты ни апостоль, ни святи-тель, ни священникъ. Священное писаніе и божественныя правила воспрещаютъ простымъ человѣкомъ, *инокомъ и мірскимъ*, на божественная и священная правила, на уставы же, и чины, и на законы, и на престолы учителей наскакати... и учить и составлять инако что, *аще что и добро быти имать мнится*»¹. Отрицательный взглядъ на вмѣшательство въ церковныя дѣла и въ учительство церковное лицъ, не облеченныхъ духовной властію, высказываемый здѣсь Даниломъ, не есть только его личный взглядъ, а есть взглядъ всей Волоколамской школы, по которому представители ея діаметрально расходились съ заволочцами. Въ совершенную противоположность Данилу Вассіанъ такъ смотрѣлъ на свой нравственный долгъ и положеніе: «нужа ми належитъ, святымъ писаніемъ просвѣщаемому, проповѣдати всѣмъ человѣкомъ путь спасенія. Что убо обижу васъ, братіе, аще о спасеніи моемъ и вашемъ собесѣдую съ вами? Ниже бо азъ первый, ниже по-

¹ Прѣніе Данила съ Вассіаномъ-старцемъ. Чт. въ Общ. Истор. и Древн. Рос. 1847 г., № 9, отд. IV, 2.

слѣдній о семь бесѣдую. Полна изначала Спасова церкви глаголавшихъ о злобѣ и добродѣтели и за истину возненавидѣнныхъ бывшихъ, нетокмо архіереевъ и священниковъ и прочаго чина церковнаго, но и иноковъ и протѣцовъ ревность Божію показавшихъ; всѣмъ бо божественныя ревности отворися, и блаженъ иже сіе совлечется законнѣ»¹. Точно въ такомъ же духѣ одинаково съ Вассіаномъ высказывался о правѣ учительства и Максимъ Грекъ². Вассіанъ и Максимъ одинаково проводили прекрасный взглядъ на всеобщую обязательность учительства (частнаго) внѣ церкви. Впрочемъ и м. Данилъ не всегда бываетъ вѣренъ высказанному имъ отрицательному взгляду на право частнаго учительства не іерархическими лицами. Въ его сочиненіяхъ встрѣчаются наставленія, которыя приближаются ко взгляду на этотъ предметъ Вассіана и Максима. На самомъ соборѣ противъ Вассіана Данилъ безусловно не отвергалъ существованія историческихъ фактовъ, говорящихъ въ его пользу, но только онъ не распространялъ на него ихъ оправдывающаго значенія. «Въ нѣкая времена бываше, говорилъ митрополитъ на соборѣ Вассіану, скудости ради нѣкихъ сущихъ не священныхъ понужали на церковное служеніе нѣкое, премудрыхъ и блаженныхъ святыхъ мужей, а нестропотныхъ и развращенныхъ, якоже ты стропотная и развращенная глаголеши, и учиши, и пишеша». Развращенность Вассіана, по взгляду митрополита, выразилась, какъ увидимъ ниже, въ составленіи имъ новой редакціи кормчей книги.— Высказаться категорически противъ вмѣшательства мірянъ въ дѣла учительства въ церкви отчасти побудило Данила чувство досады и озлобленія, какое онъ питалъ къ Вассіану за его церковно реформаторскую дѣятельность, въ которой онъ тѣмъ не менѣ совершенно игнорировалъ власть митрополита, лица, по своему положенію самаго компетентнаго въ этомъ дѣлѣ.

Отчасти уже извѣстенъ характеръ кормчей Вассіана. Она написана въ полемическомъ духѣ. Основаніемъ для нея послужилъ номоканонъ п. Фотія, но въ нѣсколько измѣненномъ видѣ. Онъ содержалъ въ себѣ не одни указанія на церковныя правила, излагавшіяся доселѣ отдѣльно отъ него, но соединялъ въ себѣ и самыя апостольскія, соборныя и отеческія правила вмѣстѣ съ толкованіями на нихъ, которыя въ немъ располагались по гранямъ

¹ Полемическія соч. Вассіана. Прав. Собесѣд. 1863 г., III, 182—183.

² Сочин. Максима Грека, ч. I, 35, ч. II, 334.

и главамъ. Такой измѣненный характеръ избраннаго Вассіаномъ основанія для своего сборника правилъ не есть дѣло его личнаго произвола и его собственное произведеніе. Онъ избралъ его уже готовымъ, такъ какъ въ его время существовали подобныя измѣненные редакціи Фотіева номоканона ¹. Особенность кормчей Вассіана, расположенной по системѣ Фотіева номоканона, заключалась только въ томъ, что въ ней помѣщены правила церковныя, съ толкованіями, полныя, тогда какъ въ другихъ редакціяхъ, сходныхъ съ Вассіановой кормчей, находились правила, расположенныя по гранямъ номоканона, но только въ сокращенномъ видѣ. Избранный Вассіаномъ оригиналъ для кормчей имѣлъ весьма важное значеніе въ его глазахъ потому, что въ немъ не находилось другихъ (неканоническихъ) статей, особенно благопріятствовавшихъ вотчиннымъ правамъ монашества. Отсюда само собой понятно, что въ собраніе правилъ Вассіана не вошли многія изъ статей, находившихся въ тогдашнихъ общераспространенныхъ кормчихъ, а нѣкоторыя если и вошли, то въ измѣненномъ или сокращенномъ видѣ. Замѣчательнѣе всего то, что Вассіанъ исключилъ изъ своей кормчей такія наприм. драгоцѣнныя для защитниковъ церковныхъ имѣній статьи: подложное слово св. отцовъ пятаго вселенскаго собора на обидящихъ св. божія церкви, всѣ вообще такъ называемыя градскіе законы греческихъ царей на пользу церкви, и церковныя уставы русскихъ князей св. Владиміра и Ярослава. Нѣкоторыя другія изъ русскихъ статей, помѣщавшихся въ кормчихъ, Вассіанъ помѣстилъ и въ своемъ сборникѣ ². Съ другой стороны Вассіанъ внесъ въ свою кормчую совершенно новыя статьи, направленные противъ вотчинныхъ правъ русскихъ монастырей: таково, наприм., сказаніе старца Максима св. горы къ старцу Вассіану о св. горѣ жительства ³ и особенно приложенный имъ къ своей кормчей, имъ самимъ составленный, при нѣкоторомъ только содѣйствіи Максима извѣстный уже трактатъ противъ вотчинныхъ правъ монастырей подъ заглавіемъ: «собраніе нѣкоего старца на воспоминаніе своего обѣщанія отъ св. писанія о отверженіи міра». Теперь вполне становится понятенъ смыслъ соборнаго обвиненія

¹ Макарій, Истор. Русской Церкви, т. VIII, Спб. 1877, 149—150.

² Наприм., правила Іоанна митроп. русскаго, нѣсколько правилъ изъ отвѣтовъ Нифонта, архіеп. Новгород., Кирику.

³ Оно напеч. въ Собраніи Соч. Максима Грека, ч. III, 243—245.

м. Данииломъ Вассіана въ тсмъ, что онъ въ той «божественной книзѣ (кормчей) малую сію нѣкую часть къ своему малоумію угодна написаль, а иная вся разбѣталъ сложенная и сочетанная св. отцы съ прежними соборы и съ послѣдними». Подобное же обвиненіе Данииль формулировалъ противъ Вассіана въ еще болѣе рѣзкой формѣ: «многое, говорилъ онъ на соборѣ, отъ апостольскихъ правилъ, и отъ седми вселенскихъ соборъ, и отъ мѣстныхъ, и особъ сущихъ, и отъ градскихъ законовъ и иная многа отъ древнихъ лѣтъ сочетанная во священныхъ правилахъ выставилъ еси и отмѣталъ»¹. Въ словахъ обвиненія есть преувеличенія по отношенію къ правиламъ соборовъ, которыя Вассіанъ сохранилъ у себя, но есть и много истины, наприм. указаніе на исключеніе градскихъ законовъ.

Такой характеръ Вассіановой кормчей и помимо своей полемической тенденціи возмущалъ м. Даниила и членовъ собора. Данииль на существовавшую въ Россіи кормчую смотрѣлъ какъ на непререкаемый авторитетъ, запечатлѣнный характеромъ священной неизмѣняемости, и вообще считалъ ее за книгу богодухновенную. Даже градскіе, помѣщенные въ кормчей, законы, и тѣ, по его взгляду, раздѣляютъ право неизмѣняемости и священной важности, такъ какъ они «священнымъ правиламъ послѣдуютъ». Здѣсь митрополитъ только въ другихъ словахъ повторяетъ взглядъ Юсифа Волоцкаго, который о градскихъ законахъ выражается, что «они подобни суть пророческимъ и апостольскимъ и св. отецъ посланіямъ»².

Замѣчательна аргументація, какою пользуется митрополитъ для доказательства своей мысли о неизмѣняемости и неприкосновенности кормчей. Вся она сводится къ ссылкамъ на давность существованія кормчей: «тотъ книги (кормчей), говоритъ Данииль, не смѣе никто же разрѣшити, или чѣмъ поколебати отъ седьмаго собора до русскаго крещенія, и въ нашей русской земли та книга больше пяти сотъ лѣтъ соборную церковь содержать, и все православное христіанство просвѣщаетъ и спасаетъ, отъ великаго князя Владиміра и доннынѣ неразрушима и непоколебима была ни отъ кого въ тѣхъ лѣтѣхъ святыхъ великихъ чудотворецъ, святителей,

¹ Прѣніе Даниила съ Вассіаномъ, 2. 7.

² Просвѣтитель, 588. 536.

преподобныхъ отецъ, премудрыхъ и многоученыхъ, искусныхъ божественному писанію,—тѣ всѣ святіи по тѣмъ правиламъ сами жили и спаслися и людей учили и спасли»¹. Послѣднія слова Даниила напоминаютъ собою и вполнѣ аналогичны съ тѣми доводами, какіе представляли строгіе ревнители буквы противъ книжныхъ исправленій Максима Грека². Съ другой стороны утвержденіе Даниила о томъ, что за все время существованія христіанства на Руси книга правилъ церковныхъ сохраняла одинъ и тотъ же видъ «(неразрушима и непоколебима)», не вполнѣ точно и исторически не совсѣмъ вѣрно: она напрогивъ имѣла разныя редакціи и въ разное время дополнялась и измѣнялась въ своемъ составѣ³.

При своемъ взглядѣ на значеніе кормчей въ области религіозно-церковной жизни Даниилъ естественно діаметрально расходился съ Вассіаномъ, и на его собраніе церковныхъ правилъ смотрѣлъ, какъ на «разрушеніе божественныхъ правилъ и заповѣдей святыхъ апостоловъ и вселенскихъ и помѣстныхъ соборовъ, и св. отецъ», а самый его поступокъ онъ относилъ къ разряду такихъ, которые «отъ вѣка не бывали». Подъ вліяніемъ такого взгляда м. Даниилъ съ полнымъ убѣжденіемъ въ истинѣ своихъ словъ выразился о Вассіанѣ, что онъ «составляетъ супротивная святѣй, божественнѣй, соборнѣй церкви», и что онъ развратилъ на свой разумъ святую великую книгу правильную (т. е. книгу правилъ)⁴. Въ этомъ именно смыслѣ митрополитъ и формулировалъ, какъ уже было видно, свое обвиненіе противъ Вассіана.

Неизмѣняемость кормчей книги, на которой настаивалъ Даниилъ, сама собою исключала возможность какой либо передѣлки, исправленій, сокращеній, дополненій ея, а тѣмъ болѣе составленія новой ея редакціи. Поэтому вторымъ обвинительнымъ пунктомъ противъ Вассіана послужилъ поднятый Данииломъ вопросъ о томъ, какое имѣлъ онъ право составить новый сборникъ правилъ. Вас-

¹ Прѣвіе м. Дан. съ Вас., 1.

² Сочин. Максима Грека, ч. III, 88.

³ Павловъ, Первоначальный Славянорусскій Помоканопъ, Казань, 1869 г., 80—81. Розенкамповъ, Обзорніе Кормчей книги, Макаріи, Ист. Рус. Церкви, т. V, 1—30; т. VIII, 143—168.

⁴ Прѣвіе м. Даниила съ Вассіаномъ, 2—3.

сіанъ сослался на позволеніе, данное ему митрополитомъ Варлаамомъ и соборомъ.—«Варлаамъ меня митрополитъ на то понудилъ со священнымъ соборомъ, а былъ на томъ соборѣ Вассіанъ, архіепископъ Ростовскій, и Симеонъ Суздальскій, и Доснѣей, епископъ Крутицкій», такъ отвѣчалъ Вассіанъ на предложенный ему митрополитомъ вопросъ о томъ, какъ онъ осмѣлился дерзнуть подвергнуть переработкѣ кормчую. Дѣйствительно, Вассіанъ говорилъ правду относительно позволенія, даннаго ему м. Ваарлаамомъ. Митрополитъ Варлаамъ самъ сознавалъ неудовлетворительное состояніе современной кормчей, но все таки опасался подвергнуть ее коренному исправленію и потому взялъ условіе съ Вассіана ничего не выкидывать изъ кормчей, и примиреніе противорѣчій предоставилъ критической способности каждаго читающаго: «ибо, говорилъ онъ, кто имѣетъ цѣломудренный разумъ, тотъ будетъ держаться лучшаго, что угодно Богу». Ограниченіе, какимъ обставилъ м. Варлаамъ свое позволеніе пересмотрѣть кормчую, Вассіаномъ не выполнено на самомъ дѣлѣ: въ его собраніи правилъ находилось нѣсколько выпусковъ, существованіе которыхъ противорѣчило заявленію м. Варлаама. Но тѣмъ не менѣе подвергать сомнѣнію въ самомъ принципѣ данное м. Варлаамомъ Вассіану позволеніе невозможно. Въ послѣсловіи всѣхъ списковъ Вассіановой кормчей находится указаніе на то, что она «списана по благоволенію митрополита Варлаама». ¹ Думать, чтобы Вассіанъ здѣсь рѣшился злоупотребить именемъ м. Варлаама, съ которымъ онъ находился въ самыхъ близкихъ отношеніяхъ, также невозможно. Кормчая Вассіана написана была еще при святительствѣ Варлаама, за пять лѣтъ до его удаленія, а въ такой значительный промежутокъ времени подлогъ Вассіана, еслибы только онъ дѣйствительно существовалъ, долженъ былъ бы обнаружиться. При томъ нужно имѣть въ виду и то весьма важное въ данномъ случаѣ обстоятельство, что Вассіанъ ни отъ кого не скрывалъ своей кормчей, и одинъ изъ списковъ ея находился даже у великаго князя.

Одинъ изъ тѣхъ архіереевъ, на которыхъ Вассіанъ указалъ, какъ на свидѣтелей и участниковъ даннаго ему м. Варлаамомъ и его соборомъ позволенія, именно Доснѣей Крутицкій, находился теперь на лицо и принадлежалъ къ числу членовъ собора, судив-

¹ Рукоп. Импер. Публич. библ., Ф. II, № 74, л. 447. А. Павловъ, Историческій очеркъ секуляризаціи церковныхъ земель въ Россіи. 72—73.

шаго Вассіана. Митрополитъ, послѣ отвѣта Вассіана, обратился къ Досиѣю съ вопросомъ о томъ, дѣйствительно ли м. Варлаамъ и состоявшій при немъ соборъ имѣли совѣтъ разрушить божественныя правила и отвергнуть древнее ихъ изложеніе, замѣнивъ ихъ новымъ неприличнымъ. Досиѣей вполне отвергъ слова Вассіана. Онъ говорилъ, что онъ на томъ соборѣ не былъ и даже не слышалъ о немъ, и что м. Варлаамъ ничего подобнаго Вассіану не приказывалъ. Въ подтвержденіе своихъ показаній владыка Досиѣей сослался на историческіе факты.—«Съ того времени, какъ Вассіанъ написалъ свои правила, прошло четырнадцать лѣтъ, такъ говорилъ Досиѣей митрополиту на слова Вассіана, между тѣмъ какъ Вассіанъ, архіепископъ Ростовскій, и Симеонъ, владыка Суздальскій, преставились шестнадцать лѣтъ тому назадъ; значитъ, за два года до составленія Вассіаномъ своихъ правилъ ¹. Дѣйствительно, Досиѣей Крутицкій говорилъ правду по отношенію къ владыкамъ Вассіану Ростовскому и Симеону Суздальскому, — оба они умерли въ 1515 году. Является такимъ образомъ противорѣчіе между заявленіями князя Вассіана и историческими фактами. Но это не значитъ, чтобы Вассіанъ говорилъ ложь. Если бы онъ хотѣлъ клеветать и отдѣлываться лживыми показаніями, то онъ ни въ какомъ случаѣ не сослался бы въ свидѣтели даннаго ему благословенія на присутствовавшего здѣсь Досиѣя Крутицкаго, который, конечно, тотчасъ же обличилъ бы его въ клеветѣ и искаженіи фактовъ. Между тѣмъ изъ объясненія Вассіана видно, что онъ, вполне увѣренный въ правотѣ своихъ заявленій, нисколько не постѣснился сослаться и на присутствовавшего предъ нимъ Досиѣя Крутицкаго. Съ другой стороны, въ позволеніи и благословеніи на трудъ Вассіана со стороны м. Варлаама не можетъ быть никакихъ сомнѣній, а отсюда можно заключить и о согласіи съ Варлаамомъ и другихъ владыкъ, въ числѣ которыхъ могли быть и всѣ указанные Вассіаномъ. Разность во времени объясняется легко. Кормчая Вассіана написана въ 1517 году, но благословеніе митрополита и собора на ея написаніе могло быть получено несравненно ранѣе, наприм., въ 1515 году, когда въ Москвѣ дѣйствительно состоялся (въ мартѣ) соборъ по случаю избранія и посвященія епископа въ Смоленскъ ². Притомъ надпись въ послѣсловіи Вассіановой корм-

¹ Прѣвнѣ митр. Данила съ Вассіаномъ, 2.

² П. С. Р. лѣтоп., т. VI, 257.

чей отличается своей неточностью. Изъ нея видно, что кормчая Вассіана какъ будто написана въ 1517 году, тогда какъ на самомъ дѣлѣ Вассіанъ продолжалъ работать надъ ней и послѣ этого времени, по прибытіи въ Россію Максима Грека, который явился сюда только въ 1518 году.

Понятно, какъ долженъ былъ подѣйствовать на Вассіана отказъ Досіея Крутицкаго. Указывая на него, какъ на свидѣтеля и очевидца даннаго ему м. Варлаамомъ позволенія, Вассіанъ могъ съ правомъ рассчитывать, что онъ, хотя бы и былъ на сторонѣ его противниковъ, но тѣмъ не менѣе затруднится съ очей на очи отказать отъ того, что было. Но расчетъ подсудимаго оказался не вѣренъ, и потому онъ послѣ всѣхъ заявленій Досіея замѣтилъ съ видимой горестью: «ино, господине, воленъ Богъ, да ты». Дѣйствительно, Вассіанъ теперь ясно увидѣлъ, что на соборѣ все настроено противъ него и для осужденія его, — измѣняютъ даже истинѣ.

Поведеніе Досіея объясняется желаніемъ его угодить митрополиту. Это тѣмъ болѣе для него представлялось возможнымъ, что Даниилъ вмѣсто того, чтобы поставить прямой вопросъ о томъ, отъ кого Вассіанъ получилъ право на написаніе кормчей, значительно и существеннѣйшимъ образомъ измѣнилъ смыслъ обвиненія, когда онъ поставилъ Досіею вопросъ о томъ: былъ-ли совѣтъ разрушить божественныя правила? При такой формулировкѣ вопроса Досіею ничего не оставалось дѣлать, какъ только отвѣчать отрицательно, иначе онъ самъ могъ попасть въ число подсудимыхъ.

Отъ общаго осужденія въ незаконномъ составленіи кормчей м. Даниилъ перешелъ къ разсмотрѣнію отдѣльныхъ частныхъ мыслей, составляющихъ ея содержаніе. Митрополитъ обвинительнымъ пунктомъ противъ Вассіана выставилъ извѣстное его выраженіе, находящееся въ послѣсловіи его кормчей, что «есть во святыхъ правилахъ супротивное Евангелію, Апостолу и св. отецъ жителъству». Мысль эта дѣйствительно принадлежала Вассіану и до нея онъ дошелъ не случайно, но путемъ долгаго критическаго изученія кормчей, на которое онъ вызванъ былъ полемикою по вопросу о вотчинномъ правѣ монастырей. Вассіанъ и не отказался нисколько отъ своихъ словъ и только указалъ своимъ судьямъ поводъ, по какому онъ такъ высказался, и то примѣненіе, какое онъ давалъ выска-

занной имъ мысли, замѣтивъ кратко, что онъ это писалъ «о селѣхъ».

Кормчая Вассіана написана имъ въ связи съ развитіемъ полемики по монастырскому вопросу, какой въ то время сосредоточивался на правѣ монастырей владѣть вотчинами. Митрополитъ Данилъ въ отрицательномъ взглядѣ Вассіана видѣлъ величайшее преступленіе, оскорбляющее собой всю русскую церковь. Предшествовавшія обвиненія Данила, указывавшія на отсутствіе права Вассіана написать кормчую, составляли только введеніе и служили благовиднымъ предлогомъ къ главному обвинительному пункту, который сосредоточивался на отрицательномъ взглядѣ Вассіана на право монастырей владѣть вотчинами. Митрополитъ такъ и формулировалъ свое обвиненіе: «вотъ ты, говорилъ онъ, обращаешься къ подсудимому, написалъ въ своихъ правилахъ: инокомъ жити по евангелію, селъ не держати, не владѣти ими»¹. Обвиненіе вполне вѣрное. Дѣйствительно, Вассіанъ такъ и буквально выражался въ своемъ каноническомъ трактатѣ, составляющемъ приложение къ его кормчей². Взглядъ Вассіана казался для митрополита хулой, поруганіемъ всего русскаго монашества.—«Написалъ еси въ своихъ книгахъ, говорилъ Данилъ Вассіану, многія на нихъ (монаховъ) строки хульныя, и законопреступныя, и проклятія достойныя». Здѣсь митрополитъ повторяетъ только взглядъ на значеніе полемики Вассіана по монастырскому вопросу, высказанный еще Іосифомъ Волоцкимъ. Всѣ хуленія Вассіана на современное монашество сосредоточивались, какъ извѣстно, на развитіи имъ идеи о несотвѣтствіи иноческихъ обѣтовъ съ правами монаховъ на владѣніе землями и крестьянами.

На предложенное обвиненіе въ хулѣ на монашество Вассіанъ отвѣчалъ кратко, что въ Евангеліи писано: «не велѣно селъ монастырямъ держати». Отвѣтъ данъ вполне въ духѣ проповѣди Вассіана о безусловной монашеской нестяжательности и на его языкѣ имѣлъ глубокій, внутренній смыслъ. Въ своей проповѣди о нестяжательности Вассіанъ руководствовался, какъ извѣстно, болѣе всего духомъ евангельскаго ученія, и въ опредѣленіи и въ

¹ Прѣвіе м. Данила съ Вассіаномъ, 2—3. 7.

² Рукоп. Импер. Пуб. библ., Ф. II, № 74, л. 376—377. Рукоп. Моск. Дух. Акад. № 183/566, л. 207—218. Тихонравова, Лѣтописи рус. литер и древн., т. V, отд. III, 140.

оцѣнкѣ иноческаго служенія и подвиговъ исходилъ изъ евангельскихъ изреченій Спасителя о самоотверженіи и несеніи креста Христова, которыя уже никакимъ образомъ не могли гармонировать съ дѣйствительными условіями жизни, въ какихъ находилось тогдашнее русское монашество. Между тѣмъ для м. Даніила и членовъ собора, людей болѣе обрядоваго, формальнаго направленія, отвѣтъ Вассіана не только не могъ быть признанъ сколько нибудь удовлетворительнымъ, но онъ представлялся по крайней мѣрѣ м. Даніилу новой виною Вассіана, который своимъ отвѣтомъ, по его взгляду, только «обогалъ божественное писаніе и священныя правила».

Для опроверженія мнѣнія Вассіана о незаконности и неприличіи монастырѣмъ владѣть вотчинами митрополитъ велѣлъ прочесть ему «евангеліе отъ божественныхъ писаній и иныхъ многихъ правилъ, отъ житій святыхъ». Выраженіе весьма важное. Оно характеризуетъ Даніила, какъ представителя книжнаго просвѣщенія, чуждаго критическаго отношенія къ своимъ знаніямъ и ихъ источникамъ. На сколько одностороненъ является здѣсь Вассіанъ, исходя изъ одного ученія Евангелія, понимаемаго въ его строгомъ и каноническомъ смыслѣ; настолько же равнымъ образомъ одностороннимъ выступаетъ и м. Даніиль, когда онъ авторитетъ евангельскаго ученія распространяетъ и на житія святыхъ и ставитъ такимъ образомъ какъ и строго евангельское ученіе, такъ и частное сказаніе о какомъ либо святомъ въ одинъ уровень и въ одинаковое положеніе безусловной обязательности для христіанина. Еще замѣчательнѣе здѣсь то обстоятельство, что въ прочитанномъ по приказанію Даніила Вассіану «евангеліи отъ божественныхъ писаній» не находится ни одного собственно евангельскаго изреченія, а опроверженія главнымъ образомъ заключаются въ ссылкахъ на житія святыхъ и на разныя правила. Митрополитъ Даніиль въ опроверженіе словъ Вассіана привелъ свидѣтельства св. Симеона, Новаго Богослова, Феодора Студита и данныя, взятая изъ житій святыхъ Николая, игумена Студійскаго монастыря, Саввы, архіепископа Сербскаго, и отъ патерика объ аввѣ Геласіѣ. Самую существенную частію опроверженія служатъ приводимыя Даніиломъ каноническія данныя, именно: толкованіе Феодора Вальсамона на XXIV правило четвертаго вселенскаго собора; ссылка на XLIX правило Трульскаго собора; на книгу Никона Черногорца (шестьдесятъ третье слово его пандектъ) и на градскіе законы. Нѣкоторые изъ приводимыхъ здѣсь противъ мнѣнія Вассіана доводовъ

извѣстны изъ сочиненія Іосифа Волоцкаго: «О грабителяхъ церковныхъ», и здѣсь только повторяются Данииломъ ¹. Вся сила приводимыхъ Данииломъ противъ Вассіана доказательствъ сосредоточивается на встрѣчающихся въ нихъ выраженіяхъ о существованіи при монастыряхъ «сель». Конечно, въ глазахъ самого Даниила его доказательства представлялись неоспоримыми и вполне вѣскими. Въ его представленіи съ выраженіемъ «село» непременно соединялось понятіе объ извѣстномъ участкѣ земли, населенномъ крестьянами. Такъ смотрѣла тогда на это вся книжная Русь. Но для Вассіана свидѣтельства, приводимыя Данииломъ, весьма мало имѣли силы и убѣдительности. Онъ хорошо теперь зналъ громадное различіе, какое существуетъ въ понятіяхъ «села», въ русской книжности и въ церковной письменности греческой. Онъ сообразно греческимъ подлинникамъ, сдѣлавшимся ему извѣстными чрезъ Максима Грека, съ названіемъ «села» соединялъ представленіе не болѣе какъ только объ извѣстномъ участкѣ земли, но безъ крестьянъ. Съ другой стороны, нѣкоторыя изъ приведенныхъ Данииломъ противъ Вассіана доводовъ, разсматриваемые съ строго критической точки зрѣнія, теряютъ силу своей доказательности. Въ подлинникѣ толкованія Вальсамона на XXIV правило IV вселенскаго собора вовсе не находится слова «село», соответствующаго русскому значенію вотчины съ крестьянами, а въ немъ говорится только вообще о неприкосновенности движимаго и недвижимаго монастырскаго имущества ². Замѣчательнѣе всего еще здѣсь то,

¹ Прѣніе Данила съ Вассіаномъ, 37. Сравни рукопись Император. Публичн. библ., Q. XVII, № 15, л. 68—287. Тамъ и здѣсь, напр. находятся сказанія объ аввѣ Геласіи, ссылки на 24 правило IV вселенскаго собора.

² Migne. Patr. Curs. complet. Ser. graec. tom. CXXXVII. Theodori Balsamoni, tom. 1, pag. 472—473.

Вообще въ древнихъ славянскихъ кормчихъ замѣтны неточность и наслоенія, можетъ быть, даже преднамѣренныя, особенно рѣзко бросающіяся въ глаза въ тѣхъ правилахъ, которыя касаются права монастырей владѣть землями и крестьянами. Въ старопечатной кормчей, въ толкованіи на 24 правило IV вселенскаго. Халкидонскаго, собора находится между прочимъ такое выраженіе: «да сохраняютъ же имѣнія ихъ (монастырей) и стяжанія, села и винограды и вся прочая неотъемлема и не отходна отъ нихъ». Эти слова взяты изъ толкованія Аристена, которое въ соответствующемъ мѣстѣ читается такъ: «φυλάττεσθαι δὲ καὶ τὰς ἀκινήτους αὐτοῦ κτήσις ἀνεκοίητους». См. старопечатную кормчую 1653 г. изданія Московскаго, л. 103. Сравни Migne. Patr. Curs. complet. Ser. graec. t. CXXXVII, pag. 473. Въ подлинникѣ толкованія не оказывается ничего соответствующаго

что м. Даниль опровергаетъ Вассіана между прочимъ, ссылаясь на такое правило, которымъ пользуется и Вассіанъ, какъ доказательствомъ своего отрицательнаго взгляда на земельныя владѣнія монастырей. Такъ, м. Даниль противъ мнѣнія Вассіана выставилъ толкованіе Вальсамона на XXIV^е правило IV^{го} вселенскаго собора; оно же находится и въ каноническомъ трактатѣ Вассіана, какъ доказательство, подтверждающее истинность проводимой имъ мысли. Извѣстно, что Вассіанъ въ своемъ трактатѣ помѣстилъ новый переводъ нѣсколькихъ правилъ и толкованій на нихъ, сдѣланный для него Максимомъ Грекомъ. Въ числѣ вновь переведенныхъ Максимомъ правилъ находилось и XXIV^е правило IV^{го} вселенскаго собора и равно какъ толкованіе на него Вальсамона. До Максима Грека у насъ на Руси вовсе не были извѣстны толкованія правилъ Вальсамона¹. Только Максимъ Грекъ, несомнѣнно по настоянію Вассіана, сдѣлалъ переводъ правилъ съ толкованіями, причемъ помѣщены были и толкованія Вальсамона². Такъ какъ до Максима

словамъ славянскаго перевода: «села и виноградъ». Еще примѣръ: см. толкованіе на 12 правило VII вселенскаго собора. Кормчая 1653 года, л. 214. *Migne. Patr. Curs. complet. Ser. graec. t. CXXXVII, pag. 953.* Подробн. у Горчакова, о земельныхъ владѣніяхъ всероссійскихъ митрополитовъ, патріарховъ и свят. синода 133—168.

¹ Розенкампфъ, Обзорѣніе кормчей книги, по первому изданію, 9. 76. Макарій, Исторія Русской Церкви, т. VIII, 157.

² Историческія свидѣтельства о переводѣ Максимомъ Грекомъ правилъ и толкованій очень вѣски: свидѣтельство патріарха Іоакима (Остень, Казань, 1865 г., 30—31), монаха Евфимія (рукоп. библ. А. И. Хлудова въ Москвѣ, № 77, л. 1—17). См. также, Поповъ, Описаніе библіотеки Хлудова, М. 1872. 201—203. Макарій, Исторія Руск. Церкви, т. VIII, 158, примѣч. 199, Вассіана Косого (его каноническій трактатъ, приложенный къ его собранію кормчей). Въ трактатѣ Вассіана находятся только переводы трехъ соборныхъ правилъ, несомнѣнно сдѣланныхъ Максимомъ. Но имѣя въ виду то обстоятельство, что толкованія Вальсамона встрѣчаются и въ сочиненіяхъ м. Данила (толкованіе на девятое правило св. Василія Великаго въ 15 словѣ его сборника) и въ сводной кормчей (Розенкампфъ, Обзорѣніе кормчей книги, приложение № VII, 209—312. Здѣсь наприм. встрѣчается толкованіе Вальсамона на 27-е правило св. Апостолъ) и даже въ собственныхъ сочиненіяхъ Максима (описаніе рукописей Соловецкой библіотеки, 482—483. Здѣсь приведено толкованіе Вальсамона на 65 правило Трульскаго собора), нужно придти къ тому положенію, что Максимъ Грекъ сдѣлалъ переводъ полнаго кодекса правилъ и толкованій на нихъ. То обстоятельство, что Максимъ Грекъ самъ ничего не говоритъ о своемъ трудѣ, равнымъ образомъ и то, что въ судѣ надъ нимъ почти не затрогивался его переводъ правилъ и толкованій (на со-

Грека на Руси вовсе не существовало перевода правилъ съ толкованіями Вальсамона, то отсюда съ необходимостью слѣдуетъ допустить тотъ выводъ, что м. Даниїль нигдѣ не могъ воспользоваться ими, какъ только чрезъ посредство перевода, слѣланнаго Максимомъ Грекомъ по настоянію Вассіана ¹. Отсюда видно, что осуждая Вассіана за написаніе новаго сборника правилъ, Даниїль въ то же самое время не затруднился воспользоваться, гдѣ это казалось для него нужнымъ, противъ своего врага данными, которыя добыты были благодаря только удивительной настойчивости Вассіана. Во время своихъ преній съ Вассіаномъ на соборѣ Даниїль привелъ противъ него толкованіе Вальсамона на XXIV правило IV вселенскаго собора въ томъ самомъ переводѣ, въ какомъ оно изложено въ кормчей Вассіана. Но только онъ иначе отнесся къ толкованію Вальсамона, чѣмъ Вассіанъ. Въ толкованіи Вальсамона находятся ссылки на нѣкоторыя узаконенія царя Юстиніана. Вассіанъ соотвѣтственно слѣланному для него переводу и подлиннику ограничился только одной ссылкой на эти узаконенія, которыя, нужно сказать, въ глазахъ Вассіана не имѣли никакого значенія, какъ постановленія гражданской власти. Иначе отнесся къ этимъ ссылкамъ Даниїль. У него кромѣ указанія на узаконенія Юстиніана въ толкованіе Вальсамона внесены и самыя эти узаконенія. Въ этихъ узаконеніяхъ Юстиніана по славянскому переводу дѣйствительно встрѣчаются слова: «села и винограды».

Отношеніе м. Даниїла къ Вассіану по поводу составленія имъ новаго сборника правилъ не отличается строгой послѣдовательностью. На соборѣ 1531 года, судившемъ Вассіана, онъ открыто

борахъ, судившихъ Максима, упоминались вскользь и его «правила».) ничего не говорятъ противъ возможности его дѣйствительнаго существованія, особенно потому, что самъ митрополитъ Даниїль пользовался переводомъ правилъ и толкованій, слѣланныхъ Максимомъ, какъ это видно будетъ ниже.

¹ Дѣйствительно, между цитатами Даниїла, заключающими въ себѣ XXIV правило IV вселенскаго собора и толкованіе на него Вальсамона, и ссылкой на то же правило и толкованіе, находящіяся въ каноническомъ трактатѣ Вассіана, замѣчается буквальное сходство. Въ цитатѣ Даниїла попадаются только ничтожныя пропуски нѣкоторыхъ словъ и ошибки, происшедшія отъ неправильнаго чтенія. Въ кормчей Вассіана, наприм., читается: «учащїе», у Даниїла—«угощєя», слово совершенно непонятное и, очевидно, пришедшее отъ неправильнаго чтенія слова—«учащїе». Срав. Прѣвіе Даниїла съ Вассіаномъ, 4—5, съ одной стороны и рукоп. Имп. Публ. библ. Р. II, № 74, л. 337—338 съ другою. Ср. также старопечатную кормчую 1653 г., л. 352.

заявить о принципѣ полной неприкосновенности и неизмѣнности кормчей книги. Но этотъ самый принципъ Даниилъ самъ нарушилъ своими собственными дѣйствіями: онъ самъ трудился, будучи еще въ санѣ игумена, надъ составленіемъ собранія кормчей книги и не одинъ, а въ сообществѣ другихъ¹. Существуетъ весьма основательное предположеніе, по которому Даниилу приписывается болѣе или менѣе непосредственное участіе въ составленіи особой редакціи кормчей книги, такъ-называемой сводной кормчей.² Будучи уже митрополитомъ, Даниилъ благословилъ и поручилъ своему ученику и преемнику по игуменству, Нифонту Кормилицину, продолженіе начатаго имъ самимъ труда составленія сводной кормчей, который и оконченъ былъ Нифонтомъ уже при митрополитѣ Макаріѣ, давшемъ по примѣру Даниила на сей трудъ свое благословеніе. Основаніемъ для сводной кормчей послужилъ все тотъ же номоканонъ патр. Фотія, которымъ воспользовался и Вассіанъ, съ тѣмъ только различіемъ, что въ сводной кормчей помѣщены правила въ ихъ сокращенномъ видѣ и кромѣ того послѣ каждой грани здѣсь внесены еще соотвѣтствующія и подходящія статьи, заимствованныя изъ разныхъ греческихъ и русскихъ церковныхъ писателей³. Такимъ образомъ, Даниилъ, выставляя противъ Вассіана, принципъ неизмѣняемости и неприкосновенности кормчей книги, самъ является непослѣдовательнымъ, противорѣчающимъ своимъ собственнымъ дѣйствіямъ. Здѣсь впрочемъ непослѣдовательность болѣе формальная, принципиальная. Если обратить вниманіе на характеръ сохранившагося въ отрывкѣ собранія кормчей Даниила и сводной кормчей и взять въ расчетъ содержаніе того, что собственно принадлежитъ въ нихъ Даниилу, тогда придется придти къ тому заключенію, что, собственно говоря, Даниилъ ничего не привнесъ въ кормчую лично отъ себя, отъ своей собственной авторской производительности, какъ-то сдѣлалъ напротивъ Вассіанъ. Въ сущности составъ кормчей оставленъ имъ безъ измѣненія. Только въ концѣ нѣкоторыхъ граней ея помѣщены выписки изъ разныхъ церковныхъ писате-

¹ Рукоп. Воскресен. Новоіерусалимской библи. № 28. Чтенія въ Общ. Истор. и Древн. Росс. 1847 года, № 7. Опись книгъ Іосифова монастыря, 13.

² Макаріи, Истор. Рус. церкви, т. VIII, 159—160.

³ Баронъ Розенкампфъ, Обзорѣніе кормчей книги въ историческомъ видѣ М. 1829 г. 13.—14.

лей и отцовъ церкви, подтверждающія собою нѣкоторыя излюбленные идеи собирателя (наприм. о строгомъ преслѣдованіи еретиковъ) и сгруппированныя имъ несомнѣнно въ полемическихъ цѣляхъ. Авторитетность выписокъ не подлежитъ сомнѣнію, такъ какъ они принадлежатъ разнымъ отцамъ церкви и общеизвѣстнымъ и уважаемымъ церковнымъ писателямъ, такъ что Данила и другихъ его продолжателей никто не могъ упрекнуть въ некомпетентности того, что привнесено было ими самими въ кормчую. Между тѣмъ Вассіанъ очень многое уничтожилъ въ своемъ, собраніи кормчей и въ свою очередь внесъ туда и собственный, имъ самимъ написанный, полемическій трактатъ. Сравнительная оцѣнка содержанія того, что сдѣлано для своего собранія кормчей Даниломъ съ одной стороны и Вассіаномъ — съ другой показываетъ, что м. Данилъ могъ съ полнымъ убѣжденіемъ въ правотѣ своихъ дѣйствій обвинять и судить Вассіана за его попытку измѣнить неизмѣняемый по его взгляду характеръ кормчей книги. Только то обстоятельство, что Данилъ, осуждая Вассіана за составленіе имъ новаго сборника правилъ, въ тоже самое время не гнушается пользоваться новымъ переводомъ нѣкоторыхъ толкованій, явившихся только благодаря настойчивости Вассіана, помимо того, что бросаетъ тѣнь на нравственный характеръ митрополита, но оно и противорѣчитъ высказанному имъ самимъ на соборѣ взгляду о неприкосновенности и неизмѣняемости кормчей книги. — Вообще нужно сказать, что тамъ, гдѣ играютъ роль личные счеты, тамъ очень трудно бываетъ выдѣлить истинные взгляды лицъ, которыя ведутъ между собою литературныя состязанія. Это видно и въ преніи митр. Данила съ Вассіаномъ, въ которомъ каждый изъ нихъ подъ вліяніемъ за тронутаго личнаго чувства увлекается и договаривается до крайностей. Поэтому требуется большая осмотрительность и осторожность для того, чтобы изъ пренія Данила съ Вассіаномъ выдѣлить истинные взгляды того и другаго. Въ сущности всѣ обвинительные пункты, выставленные митрополитомъ Даниломъ противъ Вассіана по поводу составленія имъ особаго собранія кормчей книги, имѣютъ одинъ источникъ, который заключается въ ея полемическомъ характерѣ. Вассіанъ существеннѣйшимъ образомъ судился за свою кормчую — настолько, насколько онъ въ ней затрогивалъ жгучій вопросъ своего времени — о монастырскихъ имуществѣхъ.

На представленные м. Даниломъ въ защиту вотчинныхъ правъ монастырей доводы Вассіанъ отвѣчалъ кратко и уклончиво.

Онъ даже какъ бы хотѣлъ показать видъ, что аргументы его судей дѣйствуютъ на него убѣдительною образомъ. На указанные ему примѣры владѣнія селами со стороны нѣкоторыхъ древнихъ подвижниковъ Вассіанъ замѣтилъ: «тѣ держали села, а пристрастія къ нимъ не имѣли» ¹. Отвѣтъ Вассіана скрыто допускалъ мысль о совершенно противоположномъ отношеніи ко владѣнію селами нѣкоторыхъ святыхъ подвижниковъ позднѣйшаго, ближайшаго къ нему, времени. Дѣйствительно, имѣя въ виду дальнѣйшія объясненія Вассіана на соборѣ, онъ держалъ у себя въ головѣ эту мысль, когда давалъ такой отвѣтъ собору. Да и члены собора, и въ томъ числѣ м. Данилъ, хорошо поняли заднія мысли, которыя скрывались за отвѣтомъ Вассіана, и ухватились за нихъ и выставили ихъ однимъ изъ новыхъ обвинительныхъ пунктовъ противъ Вассіана. Обвиненіе имѣло свою дѣйствительную почву и основывалось на скептическомъ отношеніи Вассіана къ святости нѣкоторыхъ подвижниковъ, канонизованныхъ въ позднѣйшее время, уже на его глазахъ. Какъ человекъ скептической и критическаго направленія, онъ позволилъ себѣ усумниться въ дѣйствительной святости и цѣлебности мощей св. митрополита Іоны и преп. Макарія Калязинскаго.

Мощи святителя Іоны, умершаго въ 1461 году, обрѣтены были въ 1472 году ². По случаю ихъ обрѣтенія установлено было празднованіе въ честь св. митрополита Іоны по всей русской землѣ, и установлено непосредственно по распоряженію великаго князя Іоанна Васильевича ³. Впрочемъ, окончательная канонизація митрополита Іоны послѣдовала уже въ 1547 году, тогда же по порученію митр. Макарія написано было и житіе его ⁴. Трудно опредѣлять причины, которыя лежали въ основѣ сомнѣній Вассіана въ святости м. Іоны. О нихъ можно только гадать. Особенностію характера Вассіана служило между прочимъ и то, что онъ свою ненависть къ людямъ переносилъ и на всѣ дѣйствія, исходившія отъ нихъ. Такъ могло случиться и здѣсь. Чествованіе святителя Іоны установлено было, такъ по крайней мѣрѣ передаютъ нѣко-

¹ Прѣвіе Данила съ Вассіаномъ, 6.

² Историч. словарь о святыхъ русской церкви, Спб., 1836 г. 136—138.

³ Полное Собр. Рус. Лѣтоп. т. VI, 196, подъ 1472 годомъ.

⁴ Акты А. Эксп. т. I, № 213, 203. Ключевскій, Древнерусскія житія святыхъ, какъ истор. источникъ. М. 1871 г. 240—243.

торые лѣтописцы, по личной инициативѣ великаго князя Іоанна Васильевича, такого человѣка, отъ котораго много пришлось пострадать Вассіану, и къ которому онъ, конечно, ничего не чувствовалъ кромѣ вражды и ненависти. Но скептическое отношеніе Вассіана къ святости Іоны имѣло еще свои основанія въ воззрѣніяхъ школы, къ которой онъ принадлежалъ. Извѣстно, что заволжцы отрицали всякую компетентность свѣтской власти въ дѣлахъ церковныхъ; между тѣмъ м. Іона былъ канонизованъ по личной инициативѣ великаго князя, что для заволжцевъ было дѣйствіемъ противозаконнымъ. Отсюда Вассіанъ, отрицая законность дѣйствіи государя въ канонизаціи митрополита Іоны, пришелъ къ отрицанію и самыхъ послѣдствій этихъ дѣйствій, какими была въ данномъ случаѣ канонизація Іоны. Притомъ нужно имѣть въ виду то весьма важное обстоятельство, что сомнѣніе Вассіана въ святости м. Іоны не было исключительнымъ, единичнымъ фактомъ. Даже въ самое житіе Іоны занесено нѣсколько примѣровъ неуваженія къ этому святителю; еще при жизни Іоны не хотѣлъ слушать его опредѣленій извѣстный подвижникъ Пафнуцій Боровскій; одинъ бояринъ не вѣрилъ святости м. Іоны и потому не принималъ его благословеній; существовали такія лица, которые отвергали нѣкоторые изъ чудесъ, совершенныхъ м. Іоною¹.

Болѣе является данныхъ для уясненія скептическаго отношенія Вассіана къ святому Макарію Калязинскому. Личность Макарія и его дѣятельность тѣсно были связаны съ кружкомъ людей, воспитанныхъ и симпатизировавшихъ идеямъ Іосифа Волоцкаго, и принадлежавшихъ къ числу его приверженцевъ. Святаго Макарія зналъ лично Іосифъ Волоцкій и оставилъ о немъ похвальный отзывъ въ своемъ «отвѣщаніи любозазорнымъ».² Мощи преп. Макарія открыты были въ 1521 году и канонизація ихъ была совершена м. Данииломъ. Когда дошелъ слухъ до Москвы о происходящихъ отъ св. мощей Макарія чудесахъ, то митрополитъ потребовалъ къ себѣ на лицо людей, получившихъ исцѣленіе. Часть ихъ дѣйствительно явилась въ Москву. Для разслѣдованія дѣла о чудесахъ Макарія Даниїль отправилъ на мѣсто происше-

¹ Житіе м. Іоны въ рукоп. Новг. Соф. библ., № 1491, л. 176—200. См. также у Николаевского, Рус. проповѣдь XV и XVI вв. Журн. Мин.: Народн. Просвѣщ. 1868 г., т. 137, 364.

² Чтен. въ Общ. Истор. и Древн. Рос. 1847 г., № 7, отд. IV, 13.

ствія и совершенія ихъ чудовскаго архимандрита Иону, и уже только послѣ подтвержденія всего слышаннаго о чудесахъ Макарія архимандритомъ Ионою, митрополитъ созвалъ соборъ, на которомъ и установлено было чествованіе мощей преп. Макарія Калязинскаго ¹. Особенную, священную ревность къ прославленію мощей св. Макарія оказалъ Юрій Ивановичъ Дмитровскій, братъ великаго князя, человѣкъ, всѣ симпатіи котораго издавна находились на сторонѣ Волоколамскаго монастыря и его постриженниковъ ². Такимъ образомъ, личность св. Макарія Калязинскаго постоянно окружена была симпатіями людей, связанныхъ съ традиціями Іосифа Волоцкаго. Между тѣмъ извѣстна ненависть, какую питалъ ко всему, исходившему и напоминавшему собой Волоколамскій монастырь, Вассіанъ. Тѣмъ болѣе онъ не могъ равнодушно отнестись къ дѣйствіямъ м. Данила, его заклятаго врага и рьянаго іосифлянина, и признать за нѣкоторыми изъ нихъ права законности, хотя бы эти дѣйствія исходили изъ его чисто-священнаго, іерархическаго служенія. Личное неудовольствіе на Данила за канонизацію Макарія Калязинскаго, Вассіанъ не стѣмблъ скрыть даже и на судившемъ его соборѣ. Самая канонизація Макарія Калязинскаго послужила для Вассіана предметомъ для укора, обращеннаго имъ лично къ м. Данилу.

Своей ссылкой на то, что древніе подвижники благочестія, хотя и владѣли селами, но не имѣли къ нимъ пристрастія, Вассі-

¹ Рукоп. И. П. библ. Q. I, № 173. Служба и житіе Макарія Калязинскаго. Рукоп. И. П. библ. изъ древнехранилища Погодина, № 1571, л. 28—47. Рукоп. Моск. Епарх. библ. при Высокопетровскомъ монаст., № 208/878, л. 118—154. Рукоп. Имп. Пуб. биб. изъ древнехран. Погодина, № 1581, л. 67—83. Лебедевъ. Описаніе Троицкаго Калязин. мон., Ярославль, 1867 г., 19—22. Никонов. лѣтоп. VI, 227. Митропол. Макаріи 1547 г. установилъ всеобщее чествованіе препод. Макарія Калязинскаго. А. А. Э. т. I, № 213, 203.

² При открытіи мощей св. Макарія онъ пришелъ въ такой релігіозный восторгъ, что, по словамъ одного житія Макарія, «пренебреже власть, презрѣ величество, не пощадѣ драгія одежды, повержеся на землю, молящеся со умиленіемъ». Авторъ статьи: «Описаніе рукописныхъ сборниковъ Новгор. Соф. биб.» отвесъ вышеприведенныя слова къ м. Данилу, который по всѣмъ встрѣчавшимся миѣ житіямъ св. Макарія не указывается лично присутствующимъ при открытіи его мощей. Вышеприведенныя слова дѣйствительно воспроизводитъ одно житіе Макарія Калязинскаго, но оно относитъ ихъ къ личности князя Юрія Ивановича, а не м. Данила. См. Лѣтопись занятій Археогр. Коммис. 1864 г., вып. III, Спб. 1865 г., 86—87. Сравн. рукоп. Соф. библ., № 1356, л. 746.

анъ подалъ естественный переходъ къ разсужденію вообще объ отношеніи святыхъ чудотворцевъ ко владѣнію селами. Отвѣтъ Вассіана былъ такъ формулированъ, что онъ скрыто предполагалъ собою мысль о привязанности чудотворцевъ послѣдняго времени къ земнымъ благамъ. Какъ Вассіанъ, такъ равно и м. Даниилъ, хорошо знали, кого они разумѣли подъ «нынѣшними», какъ они выражались, чудотворцами. Здѣсь рѣчь идетъ ни болѣе ни менѣе какъ о Макаріѣ Калязинскомъ и о митрополитѣ Іонѣ. — «Ты почто мнишь, говорилъ Даниилъ Вассіану на его извѣстный отвѣтъ, и нынѣшнихъ чудотворцевъ страстныхъ?» — «Азъ того не вѣдаю, чудотворцы-ли то были», отвѣчалъ смѣлый до дерзости Вассіанъ. Митрополитъ поставилъ въ вину Вассіану то, что онъ не почитаетъ святителя Іону. — «Слышали есмь отъ многихъ достовѣрныхъ, такъ говорилъ митрополитъ Вассіану, яко вси православніи покланяются честному гробу и святымъ мощемъ св. Іоны Чудотворца, митрополита всея Руси; да ты-де, Васьянъ, единъ токмо не покланяешься ему». — «Азъ не вѣдаю, Іона чудотворецъ-ли», таковъ былъ отвѣтъ Вассіана. Еще рѣзче отзывается Вассіанъ о святости Макарія Калязинскаго. Даниилъ обвинялъ его въ томъ, что онъ отвергалъ дѣйствительность чудесъ преподобн. Макарія. «Да ты-де, Васьянъ, такъ формулировалъ свое обвиненіе Даниилъ, говорилъ про чудотворцевъ: Господи, что ся за чудотворцы? сказываютъ, въ Калязинѣ Макарьъ чудеса творить, а мужикъ былъ сельской». Вассіанъ нисколько не отказался отъ своихъ словъ и подтвердилъ обвиненіе, хотя и при этомъ нашелъ возможнымъ сильно уколотъ самого митрополита. — «Азъ его зналъ, говорилъ Вассіанъ на соборѣ о Макаріѣ Калязинскомъ, простой былъ человекъ, а будетъ ся чудотворецъ, ино какъ вамъ любо и съ нимъ, чудотворецъ-ли сей будетъ, не чудотворецъ-ли». Выраженіе Вассіана: «какъ вамъ любо» прямо било въ глаза митрополиту Даниилу, который самъ канонизовалъ нѣсколько лѣтъ тому назадъ св. Макарія. Несмотря на сдѣланное Вассіаномъ оскорбленіе, Даниилъ удержался въ предѣлахъ умѣренности и видимаго безпристрастія. На слова Вассіана онъ замѣтилъ: «аще восхощешь судити святыхъ, обратишь многихъ и во святыхъ пророцѣхъ и во святыхъ апостолѣхъ, и во архіереехъ, и въ праведныхъ и въ преподобныхъ».... и что для Бога въ дѣлѣ святости важно не тѣлесное благородіе, но духовное»¹. Въ названіи

¹ Путьіе Дая. съ Вассіаномъ, 9, 11.

Вассіаномъ Макарія простымъ сельскимъ мужикомъ никакъ нельзя видѣть указанія на его низкое происхожденіе. Іосифъ Волоцкій, лично знавшій преп. Макарія, въ своей повѣсти о немъ называетъ его «сродникомъ большимъ бояромъ тверскимъ» и относитъ его происхожденіе къ потомкамъ бояръ Кожинныхъ ¹. Самъ Вассіанъ, по его собственному заявленію, лично зналъ преподобнаго Макарія, и потому; понятно, онъ не могъ не знать и о его происхожденіи. Своимъ названіемъ Макарія сельскимъ мужикомъ Вассіанъ хотѣлъ сказать только о его необразованности, которая по понятіямъ приближала его къ простому классу общества. Потому самому отвѣтъ Данила, данный имъ Вассіану по поводу его разсужденія о Макаріѣ, не выполнѣ отвѣчалъ цѣли и не соответствовалъ настоящему смыслу словъ Вассіана, который на всѣ доводы митрополита въ пользу святости вновь причисленныхъ къ лику святыхъ мужей, замѣтилъ съ ѣдкой ироніей: *«ино, господине, въдаетъ Богъ да ты и съ своими чудотворцы!»*.... Вассіанъ допускалъ несомнѣнно и другія выходы противъ недавно канонизованныхъ святыхъ Іоны и Макарія. Поэтому непреувеличеннымъ кажется обвиненіе его Даниломъ въ томъ, что онъ называлъ чудотворцевъ «смутотворцами», потому что они имѣли у монастырей села и люди ².

Скептическое отношеніе Вассіана къ святости м. Іоны и Макарія Калязинскаго нельзя разсматривать, какъ обнаруженіе крайняго либерализма, отрицающаго почитаніе святыхъ вообще. Вассіанъ на самомъ дѣлѣ былъ далекъ отъ всего подобнаго ³. Его скепсисъ ограничивался только личностями двухъ святыхъ и происхожденіе его обуславливалось частью характеромъ его полемики о безусловной монашеской нестяжательности, подъ понятіе которой не совсѣмъ подходили ни Іона, ни Макарій, частью же тѣми побочными обстоятельствами, которыми сопровождалась канонизація того и другаго. Эти обстоятельства сводятся къ личному нерасположенію Вассіана къ тѣмъ лицамъ, которые канонизовали

¹ Рукоп. Волк оламскаго монастыря, хран. въ мон. ризницѣ, № 17/688. XVI в., л. 162. Подобное и въ житіяхъ препод. Макарія. Рукоп. И. П. биб. изъ древнехр. Погодина, № 1571, л. 28—43.

² Прѣн. Дан. съ Васс. 3, 11

³ «Мы чтимъ, писалъ Вассіанъ противъ обвиненія Іосифа Волоцкаго, кievскихъ и всѣхъ русскихъ чудотворцевъ, и называемъ ихъ знаменосцами». Полем. соч. Васс., Пр. Собес. 1863 г., ч. III, 204—205.

свв. Іону и Макарія. Разсматриваемое съ этой стороны, непочтеніе Вассіана къ свв. Іонѣ и Макарію свидѣтельствууетъ не столько о его крайне либеральныхъ противоцерковныхъ воззрѣніяхъ, сколько о недостаткахъ его нравственнаго характера, зараженнаго сильнымъ самолюбіемъ, подъ вліяніемъ котораго онъ не могъ различать въ своей ненависти и ненавистныхъ ему лицъ и ихъ дѣйствій, какъ бы послѣднія справедливы и законны ни были. Скептическое отношеніе Вассіана къ свв. Іонѣ и Макарію не можетъ особенно поражать своей смѣлостью и дерзостью и потому, что въ древней Руси такое явленіе не составляло чего-нибудь рѣзкаго и противуцерковнаго. Условія канонизаціи святыхъ того времени были нѣсколько иныя, чѣмъ какія существуютъ въ настоящее время. Тогда каждая отдѣльная область имѣла и чтила своихъ мѣстныхъ святыхъ, «каждо своихъ блажила», какъ говорили тогда, и весьма рѣдко дѣлала это въ отношеніи святочитимыхъ подвижниковъ, принадлежавшихъ къ другой области. Отсюда происходило то, что люди, выѣхавшіе напр. изъ Москвы, явившись въ Новгородъ, позволяли себѣ неуважительно относиться къ мѣстнымъ новгородскимъ святымъ¹. Съ другой стороны новгородцы дѣлали тоже самое въ отношеніи святыхъ, почитавшихся въ московской области. Вообще условія канонизаціи въ древнерусской церкви не отличались строгостію и опредѣленностію, что само собой давало широкій просторъ инициативѣ отдѣльныхъ лицъ, монастырей и наконецъ мѣстностей въ дѣлѣ канонизаціи того или другаго святаго.

Выходя при оцѣнкѣ монашескаго подвижничества изъ духа строгаго евангельскаго ученія, Вассіанъ жизнь иноковъ тѣхъ монастырей, которые владѣли селами и крестьянами, признавалъ не соотвѣтствующей требованіямъ евангельскаго самоотверженія и тѣмъ обѣтамъ полной нестяжательности, какіе даетъ каждый инокъ, вступая въ монастырь. Такая точка зрѣнія не гармонировала съ существующими порядками въ монашествѣ. Онъ видѣлъ громадное противорѣчіе между назначеніемъ монашества и его дѣй-

¹ Примѣръ подобнаго отношенія можно видѣть въ новгород. архіепископѣ Сергіѣ, родомъ москвичѣ. Полн. Собр. Рус. Лѣтоп. т. III, 243—244, т. V, 41—42, Іоаннъ III не хотѣлъ почитать Варлаама Хутынскаго. Николаевскій, рус. проповѣдь въ XV и XVI вв., Журн. Мин. Народн. Просвѣщ. 1868 г., т. 137, 363—365.

ствительнымъ положеніемъ. Это сильно возмущало Вассіана и онъ, вѣрный своимъ строго евангельскимъ взглядамъ на монашество, подъ вліяніемъ его называлъ современныхъ ему любостяжательныхъ монаховъ «отступниками (т.-е. отъ своихъ обѣтовъ), которымъ св. писаніе муками претитъ, и огню вѣчному осужаетъ и проклятію предаетъ». Такъ онъ писалъ въ своемъ каноническомъ трактатѣ ¹ и при удобномъ случаѣ не стѣснялся называть въ лицо «отступниками» тѣхъ монаховъ и епископовъ, которые держались совершенно иныхъ взглядовъ на монашество ². Съ точки зрѣнія своихъ духовноаскетическихъ воззрѣній на иночество Вассіанъ былъ правъ, называя отступниками современныхъ ему монаховъ, изъ которыхъ многіе дѣйствительно по своей роскошной жизни представляли изъ себя наглядный примѣръ пренебреженія истинными иноческими обѣтами, и вполне заслуживали за свою нравственную жизнь названія отступниковъ отъ данныхъ ими обѣтовъ монашеской нестяжательности. Во всякомъ случаѣ, употребляя выраженіе отступниковъ по отношенію къ любостяжательнымъ монахамъ, Вассіанъ имѣлъ здѣсь въ виду одну *нравственную сторону дѣла* и вообще стоялъ на одной нравственной точкѣ зрѣнія. Конечно, кромѣ своей оскорбительной для защитниковъ вотчинныхъ правъ монастырей стороны, названіе Вассіана современныхъ монаховъ отступниками не согласовалось съ установившимися понятіями представителей церковно-формального, консервативнаго направленія. И дѣйствительно, м. Даниилъ строго осуждалъ Вассіана на соборѣ за его названіе монаховъ отступниками и видѣлъ въ немъ «облыганіе божественнаго писанія». Митрополитъ держась строго формальной, церковно-канонической почвы, призналъ мнѣніе Вассіана даже прямо еретическимъ. — «Божественныя писанія и священныя правила иноковъ отступники не именуютъ, такъ говорилъ Даниилъ на соборѣ противъ Вассіана, не яко же ты нынѣ всѣхъ монастырей иноковъ нарицаеши отступниковъ.... ино то еси еретическое мудрованіе мудрствоваль». Митрополитъ съ точки зрѣнія формальнаго канониста рассуждалъ, что тотъ, кто согрѣшитъ изъ православныхъ, не называется отступникомъ. Въ подтвержденіе своего взгляда Даниилъ сослался

¹ Рукоп. Императ. Публ. библ., F. II, № 74, 376—377.

² Рукоп. Имп. Публ. биб. XVII, № 64, л. 294. Посланіе Іосифа Волоцкаго къ Челядину.

на одно правило Карфагенскаго собора ¹, на изреченія св. Дороея, Меодія,—Константинопольскаго патріарха, учительнаго Евангелія и др. Изъ представленной имъ аргументаціи видно, что онъ понималъ отступничество въ его строго-юридическомъ, каноническомъ смыслѣ, какъ отступничество отъ вѣры во Христа, а не какъ отступничество отъ тѣхъ или другихъ правилъ и требованій христіанской морали, какъ-то напротивъ понималъ Вассіанъ. Несмотря на такое разграниченіе понятій отступника м. Даніилъ все-таки отнесся ко мнѣнію Вассіана, какъ къ ереси, и такимъ образомъ повторилъ ту же неточность, въ какую впадалъ и Вассіанъ. Выставляя Вассіана еретикомъ за его названіе отступниками монаховъ—вотчинниковъ, Даніилъ тѣмъ самымъ платилъ одной и той же монетой Вассіану, который самое право монастырей на владѣніе землями и крестьянами называлъ новой ересью ²

Въ обвиненіи м. Даніиломъ Вассіана, за названіе отступниками монаховъ—вотчинниковъ проглядываетъ намѣреніе обвинителя преувеличить вину подсудимаго.—«Въ лѣта же сія явись ты, Вассіанъ старецъ, говорилъ Даніилъ на соборѣ, вся вѣрующія во Христа православныя похулилъ еси, и всѣхъ еретики и отступники нарекъ еси, и въ правилѣхъ своихъ отступники и законопреступники написалъ еси». Собственно говоря, Вассіанъ названіе отступниковъ относилъ только къ монахамъ - вотчинникамъ, далеко не ко всѣмъ христіанамъ. Высказанная Даніиломъ и приписываемая имъ Вассіану мысль можетъ быть признана только за логическій выводъ, сдѣланный самимъ митрополитомъ изъ мнѣнія Вассіана. Такъ какъ послѣдній высказывался объ отступничествѣ монаховъ на основаніи только ихъ нравственныхъ недостатковъ, а такъ какъ ни одинъ человѣкъ христіанинъ, какъ справедливо доказывалъ митрополитъ, не можетъ жить не имѣя никакихъ нравственныхъ недостатковъ, то отсюда Даніилъ логически вывелъ и распространилъ названіе отступниковъ, дававшееся Вассіаномъ только однимъ любостыжательнымъ монахамъ, на всѣхъ православныхъ, чего на самомъ дѣлѣ вовсе не дѣлалъ самъ Вассіанъ. Что дѣйствительно Вассіанъ названіе отступниковъ ограничивалъ только извѣстнымъ кружкомъ жившихъ въ богат-

¹ Именно на 115-е, старопеч. Кормчая 1653 г., л. 162.

² Разсужденіе Вассіана о неприличіи монахамъ владѣть вотчинами. Чтенія въ Обществѣ Исторіи и Древностей Россійскихъ 1859 года, кн. III, отд. 3.

ствѣ и роскоши монаховъ, это видно изъ разсмотрѣнія всего обвиненія по поводу употребленія имъ названія отступниковъ. Самъ Данилъ главнымъ образомъ налегаль на Вассіана по поводу выставленнаго противъ него обвиненія за его отрицаніе права монастырей на владѣніе вотчинами. Точно также вполне хорошо понималъ заднія причины обвиненія и Вассіанъ, когда онъ въ заключеніе своего объясненія по поводу извѣстнаго обвиненія сказалъ на судѣ, что онъ все-таки не можетъ похвалить тѣхъ, которые держатъ села.

На обвиненіе въ еретичесствѣ за названіе монаховъ-вотчинниковъ отступниками Вассіанъ кратко отвѣчалъ: «азъ себѣ писалъ, на воспоминаніе своей души, да и тѣхъ не похваляю, которые села держатъ». Оправданіе, какое дѣлаетъ Вассіанъ, ссылаясь на то, что онъ выразился извѣстнымъ образомъ въ своемъ каноническомъ разсужденіи, предназначенномъ только для его личнаго, частнаго употребленія, не можетъ быть никакимъ образомъ заподозрѣно въ неискренности: самый трактатъ его озаглавленъ точно такъ же, какъ теперь высказывается его авторъ. Вассіанъ написалъ его на воспоминаніе «своего обѣщанія» (монашескаго обѣта). Только нѣкоторыя дѣйствія Вассіана, съ какими связана дѣйствительная исторія его кормчей, нѣсколько противорѣчили настоящему заявленію его на соборѣ.

Митрополитъ Данилъ обвинялъ Вассіана еще въ томъ, что онъ внесъ въ свои правила «ученіе еллинскихъ мудрецовъ: Аристотеля, Омѣра (Гомера), Филиппа, Александра, Платона» и тѣмъ самымъ нарушилъ священныя правила, которыми не дозволяется ни отнимать, ни прибавлять что-либо въ книгахъ священныхъ. Вассіанъ на обвиненіе митрополита отвѣчалъ, что онъ не припомнитъ, къ чему онъ написалъ что-нибудь такое въ этомъ родѣ и затѣмъ прибавилъ: *«а буде что не гораздо, и ты исправи»*. Едва ли можно допустить, чтобы самолюбивый Вассіанъ говорилъ здѣсь искренно и на самомъ дѣлѣ предлагалъ митрополиту исправить свою кормчую или по крайней мѣрѣ былъ не прочь отъ этого. Такое предложеніе было совершенно не въ духъ его характера, и онъ, какъ бы ни ломала его судьба, едва ли рѣшился бы на самомъ дѣлѣ допустить митрополита, — ненавистнаго іосифлянина, до того, чтобы онъ могъ исправлять его сочиненія, написанныя имъ, не по какому-либо другому поводу, а какъ только по вызову все тѣхъ же ненавистныхъ іосифлянъ. Скорѣе всего, въ отвѣтъ

Вассіана нужно видѣть тонкую насмѣшку надъ митрополитомъ, объ умственныхъ познаніяхъ котораго Вассіанъ привыкъ думать очень низко и даже считалъ его нравственно нерасположеннымъ къ просвѣщенному труду, а болѣе всего преданнымъ пирамъ и другаго рода чувственнымъ удовольствіямъ ¹.

Не совсѣмъ былъ правъ и безпристрастенъ къ своему подсудимому Даниилъ, когда ставилъ ему въ особенную вину внесеніе имъ въ свое сочиненіе ученія еллинскихъ мудрецовъ. Самъ Даниилъ въ составляющихся для него и подъ его руководствомъ сборникахъ отводилъ мѣсто и нѣкоторымъ памятникамъ еллинской мудрости ² и равнымъ образомъ въ своихъ сочиненіяхъ помѣщалъ сказанія и о языческихъ царяхъ ³. Конечно между главникомъ Даниила, сборникомъ, назначеннымъ для частнаго употребленія и никѣмъ не авторизованнымъ, и сборникомъ правилъ, предназначеннымъ хотя для частнаго употребленія, но имѣющимъ каноническую и, значитъ, общецерковную важность, необходимо должно полагать различіе по степени важности ихъ содержанія. Но за то въ формальномъ отношеніи, въ данномъ случаѣ немаловажномъ, едва ли можно проводить границу, различающую ихъ одинъ отъ другаго: какъ тотъ, такъ и другой, предназначались для частнаго, домашняго употребленія ихъ собирателей и авторовъ, и съ этой стороны оба они находятся совершенно въ одинаковомъ положеніи.

Не забылъ митрополитъ и крайне рѣзкихъ отзывовъ Вассіана о неудовлетворительномъ состояніи священныхъ и церковно-богослужебныхъ книгъ въ Россіи. — «Ты многимъ людямъ, такъ обличалъ Даниилъ Вассіана на соборѣ, говорилъ еси: правила писаны отъ діавола, а не отъ Св. Духа, и правило зовещи криво, а не правило». Дѣйствительно, Вассіанъ выражался въ этомъ

¹ Прѣвіе Даниила съ инокомъ Максимомъ Святѣгорцемъ. Чт. въ Общ. Ист. и Древн. Рос. 1847 г., № 7. 7, 8.

² Въ главникѣ м. Даниила между многими другими статьями находятся и слѣдующія: «Сократа, мудреца еллинскаго, вопросы и отвѣты», Аристотеля философа отъ епистоли къ царю Александру Македон.» Рук. Моск. Дух. Акад. № ¹³⁴ ₄₈₉ ^{акад.} _{Волок.}, главы 13—14.

³ См. рук. Новг. Соф. биб. № 1281, посланіе 6-е. Здѣсь находится сказаніе объ Александрѣ Македонскомъ.

духъ и приблизительно въ этихъ же самыхъ словахъ ¹. Такой рѣзкій отзывъ о русскихъ церковныхъ книгахъ вызванъ былъ разнаго рода внѣшними и внутренними обстоятельствами, подъ вліяніемъ которыхъ находился нѣкоторое время Вассіанъ. Его критическій умъ очень рано подмѣтилъ недостатки и неправильности въ книгахъ ². Время шло. Полемика съ Іосифомъ Волоцкимъ и его сторонниками все возрастала и принимала все болѣе и болѣе острый характеръ. Недовѣріе къ современнымъ переводамъ и невозможность отыскать въ нихъ опоры для своихъ мнѣній терзали Вассіана и не давали ему покоя. Является къ нему на помощь, Максимъ Грекъ, который своими знаніями и открываетъ ему глаза на страшную порчу русскихъ церковныхъ книгъ. Долгое время волнуемый сомнѣніями, Вассіанъ теперь подъ вліяніемъ накопившей злобы не могъ высказаться умѣренно, чему препятствовалъ еще сложившійся подъ дѣйствіями тяжелыхъ обстоятельствъ жизни его желчный и раздражительный характеръ. Дѣйствительно, Вассіанъ и выразился о состояніи русскихъ книгъ въ такой рѣзкой формѣ, которая удивила его враговъ и людей противнаго ему направленія и послужила для нихъ однимъ изъ дѣйствительныхъ и серьезныхъ поводовъ къ его обвиненію. Отзывъ его при тогдешнемъ отношеніи ко всѣмъ книгамъ религіознаго содержанія былъ поразительнымъ для весьма многихъ и, взятый самъ по себѣ, онъ крайне одностороненъ и влекъ за собою весьма дурныя послѣдствія. Поэтому м. Данилъ вполне былъ правъ, ставя въ вину Вассіану его извѣстныя слова, которыми подрывалось у современниковъ уваженіе къ священнымъ и церковнымъ книгамъ, источнику христіанскаго вѣроученія и христіанской морали. Съ другой стороны извѣстныя обстоятельства, въ которыхъ находился Вассіанъ и подъ вліяніемъ которыхъ онъ дѣйствовалъ, и наконецъ тѣ печальныя черты его раздражительнаго характера, которыя сами собой предрасполагали къ рѣзкости, не дозволяютъ видѣть въ извѣстныхъ рѣзкихъ отзывахъ Вассіана о состояніи русскихъ церковныхъ книгъ проявленія его крайне раціоналистическихъ и либеральныхъ воззрѣній вообще на источники христі-

¹ Прѣіе Данила съ Вассіаномъ, 3, 11. Прѣіе Данила съ инокомъ Максимомъ. Чт. въ Общ. Ист. и Др. Рос. 1847 г., № 7. 10.

² Разсужденія Вассіана о неприличіи монастырямъ владѣть вотчинами. Чт. въ Общ. Ист. и Древн. Рос. 1859 г., № 3. 6.

анскаго вѣроученія. На самомъ дѣлѣ Вассіанъ, какъ свидѣльствуютъ его сочиненія, вполне съ уваженіемъ относился ко всѣмъ священнымъ книгамъ, и при аргументаціи своихъ идей пользовался почти всѣми тѣми письменными памятниками религиознаго содержанія, какими пользовались и люди формальнаго направленія съ тѣмъ впрочемъ различіемъ отъ послѣднихъ, что они имѣли въ его глазахъ низшее второстепенное значеніе сравнительно съ строго-каноническими священными книгами¹. Характеръ сочиненій Вассіана самымъ дѣломъ противорѣчитъ тому рѣзкому отзыву, который онъ самъ сдѣлалъ по отношенію къ современнымъ ему церковнымъ книгамъ и крайностей котораго онъ самъ на самомъ дѣлѣ вовсе не раздѣлялъ. Ближе къ истинѣ будетъ, если мы извѣстный, рѣзкій и неправильный отзывъ Вассіана станемъ разсматривать не какъ выраженіе его крайне либеральныхъ воззрѣній, а какъ продуктъ его нравственнаго характера и какъ нравственный недостатокъ.

Новую вину Вассіана м. Даниїль указалъ въ его участіи въ дѣлѣ перевода Максимомъ Грекомъ житія Пресв. Богородицы, гдѣ оказались еретическія строки, извѣстныя уже изъ суднаго дѣла Максима Грека. Оказалось, что Вассіанъ одинъ изъ списковъ Мегафрастова житія Пресв. Богородицы послалъ въ свою Бѣлозерскую пустынь. Между тѣмъ еретическія строки возбудили въ Москвѣ разные толки среди книжныхъ людей. Слухъ о неправильности перевода равно какъ и возбужденные имъ по Москвѣ толки дошли до Вассіана, который и рѣшился по возможности отклонить отъ себя могущія возникнуть отсюда непріятности. Онъ послалъ на Бѣлоозеро къ строителю Христофору² грамоту, въ которой онъ и проситъ уничтожить еретическія строки. Изъ той поспѣшности, съ какой Вассіанъ отнесся къ исправленію опасной ошибки, видно, что онъ въ это время уже потерялъ свое прежнее

¹ Полемич. соч. Вассіана, Правосл. Собесѣд. 1863 г., ч. III, 190, 192—195 и 208.

² Имени этого строителя вовсе не находится въ списокѣ Строева. У него строителемъ Ниловой пустыни Бѣлозерской назыв. Тихонъ подъ 1515 г., Маркелъ подъ 1526 г., Иона подъ 1559 г. Время строительства Христофора можно полагать послѣ Маркелла, т.-е. послѣ 1526 г. Строевъ, Списки іерарховъ и настоятелей русской церкви, стран. 87. Очень можетъ быть, что Вассіанова пустынь имѣла отдѣльную администрацію отъ Ниловской.

значеніе при дворѣ. Иначе по своему упрямству онъ не захотѣлъ бы такъ серьезно взглянуть на неправильность перевода, такъ какъ ему хорошо сходились съ рукъ и еще болѣе важныя дѣйствія противъ современныхъ церковныхъ порядковъ и іерархическихъ лицъ. Очевидно, Вассіанъ теперь чувствовалъ шаткость подъ собой почвы и потому такъ поспѣшно постарался исправить ошибку. На соборѣ свидѣтелемъ противъ Вассіана поставленъ былъ извѣстный Вассіанъ Рушанинъ, который далъ извѣстныя уже изъ дѣла Максима Грека показанія, говорившія не въ пользу Вассіана. Вассіанъ Рушанинъ сообщилъ здѣсь о томъ, какъ Вассіанъ вмѣстѣ съ Максимомъ неоднократно и настойчиво подтверждали правильность перевода. На соборѣ Вассіанъ сначала было отказался отъ того, что онъ посылалъ грамоту въ свою пустынь съ спеціальнымъ порученіемъ заглаживать еретическія строки, но когда противъ него явился новый свидѣтель Вассіанъ Рогатая Вошь, то онъ, не имѣя данныхъ къ опроверженію обвиненія, сослался на свою забывчивость, что не помнить того, посылалъ ли онъ грамоту или же не посылалъ. Въ уклончивомъ отвѣтѣ Вассіана скорѣе всего нужно видѣть подтвержденіе сдѣланныхъ на него показаній.

Собственно говоря, настоящее обвиненіе противъ Вассіана не столько является въ строгомъ смыслѣ обвиненіемъ, сколько оправданіемъ. Изъ суда надъ Максимомъ извѣстно уже, что какъ Максимъ такъ и Вассіанъ настойчиво отказались отъ всякой солидарности съ еретическимъ мнѣніемъ, какое содержала въ себѣ такъ называемая хульная строка перевода метафрастова житія Пресв. Богородицы, а по отношенію въ частности къ Вассіану еретическая мысль этой строки вовсе не гармонировала со всѣми его остальными догматическими воззрѣніями. А если такъ, то поступокъ Вассіана вовсе не заключаетъ въ себѣ чего-либо преступнаго. Напротивъ, онъ говоритъ болѣе за Вассіана. Когда послѣдній окончательно убѣдился въ неправильности перевода и серьезности допущенной погрѣшности, то онъ постарался, насколько это было для него возможно, поскорѣе исправить дѣло. Отсюда очевидно, что Даниилъ, выставляя въ вину Вассіану и то, что онъ хотѣлъ уничтожить еретическія строки въ житіи Пресв. Богородицы, подъ влияніемъ личной неприязни старался тѣмъ самымъ увеличить число обвинительныхъ пунктовъ противъ подсудимаго Вассіана.

До сихъ поръ обвиненія противъ Вассіана группировались

около его кормчей и содержавшихся въ ней возрѣвнѣе ея собирателя. Послѣ обвиненій церковноканоническаго и нравственнаго характера противъ Вассіана выставлены были два весьма важныя обвиненія уже характера чисто догматическаго. Вопервыхъ, Вассіана обвиняли въ томъ, что онъ называлъ и мыслилъ о І. Христѣ, какъ о твари, иными словами—его представляли самымъ опаснымъ и вреднымъ еретикомъ. Обвиненіе имѣло долю истинности. Близость Вассіана къ жидовствующимъ, какая существовала у него въ молодые годы, когда онъ былъ еще знатнымъ бояриномъ, оказала на него свое дѣйствіе. Явившись затѣмъ на Бѣлоозеро и уже въ положеніи невольнаго инока, Вассіанъ и здѣсь сталъ мучиться и волноваться разными сомнѣніями, навѣянными жидовствующими. Онъ старался провѣрять ихъ на основаніи священныхъ источниковъ, и тутъ ему попалось учительное Евангеліе, гдѣ въ одномъ мѣстѣ ему встрѣтилось неправильное выраженіе о Христѣ, какъ твари. И долго задумывался и «изыскивалъ» эти строки Вассіанъ, живя въ своей пустынѣ, и съ этими сомнѣніями явился опять въ Москву. Живя въ Симоновомъ монастырѣ, онъ сблизился съ однимъ іосифовскимъ постриженникомъ по имени Досиѣемъ, котораго онъ долгое время считалъ за старца «добраго и великаго», непохожаго на другихъ іосифлянъ. Вассіанъ, считая Досиѣя за своего вѣрнаго друга, открылъ предъ нимъ всю свою душу и мучившія его сомнѣнія. Но откровенность много повредила въ послѣдствіи Вассіану. По прибытіи въ Москву Максима Грека, сомнѣнія Вассіана получили правильное разрѣшеніе, и взгляды его подъ вліяніемъ ученаго святорца измѣнились, и онъ теперь совершенно отказался отъ своего ошибочнаго и еретическаго взгляда. Однако Вассіану не прошли даромъ его прежнія сомнѣнія. На соборѣ 1531 года ему напомнили и объ нихъ. Тутъ, сверхъ всякаго ожиданія, свидѣтелемъ и обвинителемъ противъ Вассіана выступилъ его старый другъ и довѣренное лицо, іосифлянинъ Досиѣей, который здѣсь оказался вѣрнымъ послѣдователемъ правила о богонаученномъ коварствѣ, коимъ одобрялись и грѣшныя средства для благочестиваго открытія еретиковъ. Вассіанъ, конечно не раздѣлявшій теперь еретическаго мнѣнія о Иисусѣ Христѣ, какъ твари, совершенно отказался отъ него. Когда же противъ него сталъ говорить на соборѣ Досиѣей, человѣкъ, которому онъ довѣрялся въ всемъ, и въ которомъ онъ такъ жестоко обманулся, Вассіанъ сильно возмущился такимъ предательствомъ Досиѣя и на всѣ его показа-

нія съ видимою горечью замѣтилъ ему только, что «Богъ меня съ тобою разсудить». ¹

Покончивъ давно подъ просвѣтительнымъ вліяніемъ Максима Грека съ своимъ сомнѣніемъ, навѣяннымъ встрѣченнымъ въ училищномъ Евангеліи выраженіемъ о лицѣ І. Христа, какъ твари, Вассіанъ, какъ часто бываетъ въ подобныхъ случаяхъ, ударился въ противоположную крайность. Теперь онъ не только не хотѣлъ признавать тварію личность Богочеловѣка, но даже сталъ видѣть въ ней почти исключительно одно божественное существо, самое тѣло Его считая божественнымъ и нетлѣннымъ по своей сущности. Это ученіе Вассіана, дѣйствительно, есть въ полномъ смыслѣ ересь. Онъ училъ, что воспріятое І. Христомъ въ актѣ рожденія тѣло человѣческое совершенно отлично отъ тѣла всѣхъ другихъ людей: оно по существу своему нетлѣнно и какъ таковое, оно было нетлѣннымъ и до воскресенія Спасителя. О существованіи такого догматическаго заблужденія свидѣтельствуетъ и Максимъ Грекъ ² Очень можетъ быть, что онъ указываетъ здѣсь ни болѣе ни менѣе какъ только на заблужденіе своего друга Вассіана, назвать котораго онъ здѣсь не хотѣлъ въ виду тѣхъ крѣпкихъ узъ дружбы, какія связывали его съ Вассіаномъ. Вассіанъ вполне былъ убѣжденъ въ правотѣ своего ученія и потому на обвиненіе митрополита Данила, назвавшаго его ученіе древней ересью нетлѣнно-мнимою и не безъ основанія приравнивавшаго ее къ ересямъ Аполлинарія, Валентина, Евтихія, Диоскора, къ манихейской ереси и др., онъ настойчиво подтвердилъ его.—«Азъ, господине, отвѣчалъ онъ на обвиненіе Данила, какъ дотошъ говорилъ, такъ и нынѣ говорю: плоть Господня нетлѣнна *до гроба* и во гробѣ нетлѣнна».—Это ученіе Вассіана есть въ полномъ смыслѣ ересь, въ опроверженіе которой митрополитъ Данилъ привелъ громадное количество свидѣтельствъ св. писанія, св. отцовъ, разныхъ церковныхъ писателей, богослужебныхъ книгъ и др., которыя почти всѣ повторяются въ пятомъ словѣ Даниловскаго соборника ³. Очень можетъ быть, что самое чтеніе свято-отеческихъ аргументовъ, направленныхъ противъ Вассіана, производилось по специально

¹ Прѣвіе Данила съ Вассіаномъ, 10—11. Прѣвіе Данила съ Максимомъ, 8—9.

² Сочин. Максима Грека, ч. III, IX, 60—79.

³ Прѣвіе Дан. съ Вас., 11—28. Сравн. рукоп. Москов. Акад., № 197, слово 5-е.

для этой цѣли составленному самимъ митрополитомъ слову, находящемуся въ его сборникѣ. Въ ряду аргументовъ приведенныхъ противъ заблужденій Вассіана, находятся выдержки изъ Евангелія, апостольскихъ посланій, но особенно много свидѣтельствъ представлено изъ святоотеческой литературы: Златоуста, Василія Великаго, Аванасія Великаго, Кирилла Александрійскаго, Иларіона—епископа Меглинскаго, Евтихія Константинопольскаго, Іоанна Никейскаго, Феофана творца канонѡвъ и др.

Изъ судныхъ актовъ надъ Максимомъ Грекомъ и Вассіаномъ видно, что м. Даніиль между прочимъ дѣйствовалъ на нихъ ихъ же оружіемъ, т.-е. путемъ богословскихъ состязаній. Этимъ онъ хотѣлъ доказать своимъ антагонистамъ и свою богословскую правоспособность помѣряться силами съ своими литературными противниками. Богословская аргументація, какою дѣйствовалъ Даніиль противъ Вассіана и Максима, весьма характерна. Въ ней преобладаютъ основанія каноническія, историческія и сказанія, заимствованныя изъ житій святыхъ, богослужебныя пѣсни, но въ ней сравнительно мало отведено мѣста самымъ главнымъ и авторитетнымъ источникамъ христіанскаго вѣроученія—священному писанію въ строгомъ его смыслѣ. Нѣкоторое исключеніе составляютъ опроверженія еретическаго мнѣнія Вассіана, гдѣ встрѣчаются выдержки изъ Евангелія и посланій, но онѣ представлены далеко послѣ другихъ аргументовъ и вообще подавляются массою другихъ менѣе авторитетныхъ основаній.

Судъ надъ Вассіаномъ можетъ служить нагляднымъ выраженіемъ того, какаа бездна раздѣляла судей и подсудимаго. Здѣсь яснѣе всего выступаетъ предъ нами противоположность воззрѣній школъ Нила Сорскаго и Іосифа Волоцкаго. Главный судья, м. Даніиль, вооружался противъ Вассіана и строго судилъ его за его свободныя мнѣнія, будучи вполне искренно убѣжденъ въ лживости его взглядовъ и даже въ его еретичествѣ (послѣднее и вѣрно по отношенію ко мнѣнію Вассіана о плоти Христовой). Съ другой стороны и Вассіанъ свободно держалъ себя предъ своими судьями, вполне увѣренный въ правотѣ своихъ мнѣній и не думалъ сколько нибудь таить и скрывать ихъ. Поэтому въ судѣ надъ Вассіаномъ существеннымъ образомъ играла роль разность, противоположность, а отсюда и борьба взглядовъ, а не личностей. Разсматриваемый съ этой стороны судъ надъ Вассіаномъ долженъ быть отнесенъ къ одному изъ самыхъ выдающихся и замѣчательныхъ эпизодовъ

въ исторіи развитія двухъ направленій древне русской мысли. Но этотъ же самый эпизодъ по справедливости можетъ быть названъ и трагическимъ. Онъ имѣлъ, дѣйствительно, роковое значеніе для заволжской братіи.—

Въ судѣ надъ Вассіаномъ тѣмъ не менѣе ясно обозначается и личный двигатель, который руководилъ м. Даниломъ, и подъ вліяніемъ котораго онъ старался, во что бы то ни стало, засудить Вассіана, что ему и удалось, благодаря тому, что за Вассіаномъ, дѣйствительно накопилось не мало проступковъ и погрѣшностей. Но Даниль, когда благопріятныя обстоятельства передали въ его власть всю судьбу Вассіана, не забылъ и личныхъ счетовъ съ нимъ. Личное раздраженіе м. Данила противъ Вассіана выразилось прежде всего въ томъ, что онъ крайне безцеремоннымъ образомъ поносилъ самыя дорогія убѣжденія и взгляды Вассіана. Объ одномъ изъ трудовъ Вассіана—собраніи его кормчей—митрополитъ выражался, что онъ въ такомъ духѣ написалъ его не почему либо иному, какъ только по своему «малоумію», а о томъ обстоятельстве, что Вассіанъ называлъ отступниками монаховъ—вотчинниковъ, Даниль выразился, что онъ это сдѣлалъ «отъ своего безумія»¹. Понятно, какое дѣйствіе должны были производить на самолюбиваго Вассіана подобныя, при томъ публично произносимыя, отзывы Данила. Помимо своей прямой, непосредственной оскорбительности за ними скрывался тонкій расчетъ митрополита уязвить Вассіана какъ можно глубже и въ самое больное его мѣсто. Дѣло въ томъ, что Вассіанъ считалъ митрополита далеко ниже себя по образованію и дарованіямъ. И теперь чтоже выходитъ? Даниль является въ виду всѣхъ въ роли судьи надъ Вассіаномъ, обращаетъ въ ничто, унижаетъ его литературные труды, его умственные дарованія и вообще все его умственное и нравственное міровоззрѣніе. Какъ глубоко дѣйствовали оскорбленія Данила на Вассіана, это показываетъ поведеніе послѣдняго на соборѣ. Онъ вообще держалъ себя свободно, независимо, а по временамъ и дерзко, на оскорбленія отвѣчалъ оскорбленіемъ, и замѣчательно то, что онъ при случаѣ колко иронировалъ надъ митрополитомъ и предметомъ для своей ироніи бралъ именно его просвѣщеніе. Иными словами и судья и обвиняемый платили другъ другу одной и той же монетой. Но выпадали такія минуты, когда Вассіанъ подъ вліяніемъ оскорбленій Данила, терялъ самооблада-

¹ Прѣніе м. Данила съ Вассіаномъ, 2. 7.

ніе и подъ напоромъ сильной злобы дѣлалъ предметомъ своихъ отвѣтныхъ направленныхъ противъ личности митрополита колкостей, явленія и поводы, какіе только открывалъ ему случай, безъ надлежащей оцѣнки ихъ смысла и значенія. Очевидно, здѣсь уже никакъ не могло быть обдуманности въ выборѣ средствъ для оскорбленія, и Вассіанъ игралъ такимъ образомъ въ очень опасную игру. И дѣйствительно, въ порывѣ сильного раздраженія онъ наприм. соединялъ свои колкости съ именами вновь прославленныхъ св. чудотворцевъ, чѣмъ конечно кромѣ личнаго неуважительнаго отношенія къ послѣднимъ онъ оскорблялъ религіозное чувство весьма многихъ изъ своихъ современниковъ.

Личный стимулъ, руководимый Даниломъ въ судѣ надъ Вассіаномъ, видѣтъ и въ томъ, что онъ старается преувеличивать нѣкоторыя вины Вассіана, что яснѣе всего видно изъ того, что онъ на основаніи названія Вассіаномъ монаховъ—вотчинниковъ отступниками распространяетъ это названіе на всѣхъ православныхъ и приписываетъ Вассіану на этомъ основаніи хулу на всѣхъ вообще христіанъ. Точно также личная ненависть Данила къ Вассіану выразилась въ томъ, что онъ иногда ставилъ въ вину ему и такіе факты, которые, если только смотрѣть на нихъ вполне безпристрастно, вовсе не имѣли за собой никакой виновности. Таково, наприм., отношеніе Вассіана къ еретическимъ строкамъ Метафрастова житія Пресв. Богородицы, которыя онъ постарался исправить, но за что Данилъ всетаки счелъ нужнымъ обвинять его на соборѣ. Но особенно личное нерасположеніе Данила въ судѣ надъ Вассіаномъ обнаружилось въ его отношеніи къ кормчей Вассіана. Здѣсь Данилъ вступаетъ въ противорѣчіе съ нѣкоторыми фактами изъ своей собственной дѣятельности, и это для того только, что бы увеличить виновность Вассіана и причинить ему болѣе неприятностей.

Соборъ 1531 года осудилъ князя Вассіана на заточеніе въ монастырѣ. Соборъ поступилъ по тогдашнимъ понятіямъ вполне законно, осудивъ Вассіана, какъ еретика, какимъ онъ дѣйствительно и былъ по отношенію къ его лжеученію о плоти Христовой. Мѣстомъ заточенія для Вассіана назначенъ былъ Волоколамскій монастырь. Въ выборѣ мѣста заточенія Вассіана несомнѣнно проглядываетъ участіе самого митрополита Данила, который тѣмъ самымъ нанесъ ему послѣднее и самое сильное оскорбленіе.

Даниилу хорошо была извѣстна ненависть Вассіана къ Волоколамскому монастырю—центру и оплоту его враговъ, который онъ, находясь на высотѣ своего могущества, собирался даже разорить. Но этого ему сдѣлать не удалось. вмѣсто того онъ назначенъ былъ мѣстомъ его заточенія. Понятно, какія чувства долженъ былъ питать къ Волоколамскому монастырю Вассіанъ, теперь обращенный въ его невольнаго узника; понятны равнымъ образомъ и тѣ чувства, какія должны были питать къ Вассіану, столь извѣстному своему непримиримому врагу, и всѣ обитатели Волоколамскаго монастыря. Для того, чтобъ еще болѣе повредить Вассіану, м. Даниилъ постарался очистить мѣсто для него въ хорошо извѣстномъ ему монастырѣ и потому переимѣнилъ мѣсто заточенія Максима, до тѣхъ томившагося здѣсь. Отправляя Вассіана въ Волоколамскій монастырь, м. Даниилъ вполне надѣялся на бдительность и ревность своихъ бывшихъ питомцевъ, которые развили въ себѣ искусство обходиться съ еретиками. Замѣчательно еще при этомъ то, что надзоръ за Вассіаномъ поручается тому же старцу Тихону Ленкову, который смотрѣлъ и за Максимомъ Грекомъ, и который по отношенію къ послѣднему заявлялъ инквизиторскую ревность. Спустя около года надзоръ надъ Вассіаномъ отъ Тихона Ленкова перешолъ къ Феогносту Ленкову. Самое близкое участіе въ заключеніи Вассіана принималъ и самъ великій князь. Ему лично были извѣстны тѣ иноки, которымъ поручался надзоръ за осужденнымъ Вассіаномъ ¹. Судя по аналогіи съ тяжелымъ положеніемъ, какое переживалъ въ Волоколамскомъ монастырѣ Максимъ Грекъ, можно вполне основательно предположить, что не лучше, если только не хуже, было положеніе въ Волоколамскомъ монастырѣ и Вассіана ².

¹ Это видно изъ одного посланія великаго князя въ Волоколамскіи монастырь, въ которомъ онъ просилъ прислать ему крестъ, бывший на схимѣ старца Касьяна Босаго и приказывалъ Тихону Ленкову привезти его съ собой въ Москву, «а Васьяна князь Иванова приказалъ бы Тихонъ беречи Феогносту Ленкову» Посланіе написано 4 марта 7040 года. Рукоп. Син. библ., № 927, неописанная, л. 113—115. 1532

² Курбскій говоритъ, что въ Иосифовомъ монастырѣ «иноки умориша вскорѣ» Вассіана. Сказанія князя Курбскаго, изд. 2-е, 5. вполне довѣрять Курбскому невозможно. Несомнѣнно извѣстно, что въ слѣдующемъ 1532 г., въ мартѣ Вассіанъ былъ еще живъ. Рукоп. Москов. Синод. библ. № 927, л. 115. См. также: Невострюевъ, Разсмотрѣніе книги Хрущова: изслѣдованіе о сочиненіяхъ І. Волоколамскаго, 70—71. Авторъ письма «о нелюбкахъ между Иосифовскими и бѣлозерскими иноками» говоритъ о смерти Вассіана просто, что «онъ преставился и погребенъ»

Какъ бы ни было тяжело положеніе Вассіана въ Волоколамскомъ монастырѣ, трудно тѣмъ не менѣе допустить, чтобы оно прости-ралось до того, чтобы можно было приписывать Волоколамскимъ инокамъ насильственную смерть Вассіана, въ какой бы то ни было формѣ не выражалось это насиліе. По крайней мѣрѣ такое жестокое отношеніе къ личности, уже нравственно убитой, если только оно дѣйствительно существовало, не вполне гармонируетъ съ тѣмъ, видимымъ по крайней мѣрѣ, уваженіемъ, съ какимъ волоколамскіе иноки отнеслись къ Вассіану послѣ его смерти: они погребли его въ почетномъ мѣстѣ, въ старомъ придѣлѣ и помѣстили надъ его гробницей икону Божіей Матери въ серебряной ризѣ ¹.

Несомнѣнно, что около 1545 года Вассіана Косога не было уже въ живыхъ. Но могло случиться и такъ, что онъ дожилъ до того времени, когда въ Волоколамскій монастырь явился (въ 1539 г.) низложенный митрополитъ Даніиль. Судьба могла еще разъ свести давнихъ враговъ, а обоюдное несчастье могло подать имъ поводъ къ примиренію.

Во взглядѣ митрополита Даніила на право монастырей владѣть вотчинами, какой подробно онъ высказалъ при соборномъ судѣ надъ Максимомъ Грекомъ и Вассіаномъ, нѣтъ ничего новаго сравнительно со взглядами Юсифа Волоцкаго. Одинаковое стремленіе сохранить за монастырями вотчинныя права, одинаковый методъ и приемъ защиты ихъ, тождество по мѣстамъ самой аргументаціи своихъ взглядовъ, все это окончателно отнимаетъ у Даніила право на какую бы то ни было самостоятельность въ вопросѣ о монастырскихъ имѣніяхъ. Разница между Юсифомъ и Даніиломъ только формальная, обусловливающаяся особенностями ихъ положенія. Юсифъ для того, чтобы дать ходъ своимъ идеямъ принужденъ былъ

быть тамъ (въ Волоколамскомъ монастырѣ)», Прибавл. къ Творен. Св. Отецъ ч. X, 508. А Курбскій въ предисловіи къ переводу твореній І. Дамаскина говорить, что въ Волоколамскомъ монастырѣ «преподобно-мученикъ Вассіанъ вѣнецъ мученія пріялъ отъ Бога». Востоковъ, Опис. Румянцев. музея, 243—244. Рукоп. библи. Хлудова, № 60, л. 29—30.

¹ Въ описи имущества Волоколамскаго монастыря 1545 года при перечисленіи иконъ, находившихся въ старомъ придѣлѣ, сказано: «да въ томъ же придѣлѣ икона образъ Пречистыя, обложена серебромъ, стоитъ надъ гробомъ князь Ивановымъ Косога». Рукоп. Волоколамскаго монастыря, хранящаяся въ монастыр. ризницѣ, № ³¹/₆₈₉, скоропись XVI в., л. 13.

дѣйствовать посредственно: онъ писалъ къ вліятельнымъ лицамъ посланія или распространялъ въ обществѣ полемическіе трактаты. Данилъ, какъ представитель церкви, въ этомъ отношеніи находился несравненно въ лучшемъ положеніи. Онъ заранѣе подобралъ необходимыя и важныя съ его точки зрѣнія для защиты вотчиннаго быта монастырей данныя, сгруппировалъ ихъ и затѣмъ, воспользовавшись извѣстными благопріятными обстоятельствами, вызвалъ своихъ противниковъ на соборъ, вступилъ съ ними въ ученый споръ и, прочитавъ имъ тамъ подобранныя заранѣе «свидѣтельства отъ божественныхъ писаній», имѣвшія значеніе обвинительнаго акта для подсудимыхъ, разослалъ послѣднихъ по монастырямъ въ заточеніе и тѣмъ навсегда избавилъ себя отъ рьяныхъ противниковъ вотчинныхъ правъ монастырей.

ГЛАВА IV.

Святительство Данила послѣ паденія заволжцевъ до его низложенія,

Время между 1531 и 1533 годами было самымъ замѣчательнымъ для митрополита Данила. Вассіанъ удаленъ окончательно отъ двора и доживалъ свои послѣдніе дни въ сѣбнахъ Волоколамскаго монастыря. Голосъ обличителей, не щадившихъ и личности Данила, замолкъ. Для митрополита настало цвѣтущее время, время полного спокойствія, послѣ настойчивой, продолжительной борьбы съ врагами. Положеніе Данила упрочивалось еще тѣмъ, что великій князь теперь порвалъ окончательно связь съ представителями заволжцевъ и всецѣло склонился въ пользу іосифовскаго направленія. Не мало было причинъ къ тому, чтобъ связь его съ заволжцами скоро или долго но непремѣнно должна была порваться. По своимъ политическимъ воззрѣніямъ, которыя логически сами собой вытекали изъ ихъ основныхъ нравственныхъ принциповъ, заволжцы не были такъ податливы и склонны льстить всѣмъ дѣйствіямъ верховной власти, какъ то умѣли дѣлать іосифляне. Затѣмъ, идея нравственной свободы, идея самобытности, которая составляетъ отличительную черту всѣхъ ихъ воззрѣній, сама собою соприкасалась съ свободой политической, разсматривалась нѣкоторыми въ примѣненіи ея и къ современной жизни.

Нравственныя возрѣнія заволжцевъ болѣе всего гармонировали съ прежними государственными порядками удѣльно-вѣчеваго строя, который представлялъ болѣе свободы человѣку и не стѣснялъ его личной инициативы. Вотъ въ этой-то, хотя и случайной гармоніи, нравственной свободы съ политической и кроется разгадка той симпатіи къ удѣльнымъ князьямъ, которую открыто заявляли нѣкоторые изъ воспитанниковъ пустыни. Выходя изъ своихъ чисто нравственныхъ возрѣній, пустышники бѣлозерскіе ратовали за возвышеніе духовной власти надъ мірской, за ея вѣковое нравственно контролирующее значеніе въ государственной жизни. Но здѣсь находилась точка соприкосновенія взглядовъ заволжцевъ съ политическими тенденціями старобоярской партіи, точно также мечтавшей о высотѣ и преимуществѣ духовнаго авторитета представителей церкви, которые силою своего нравственнаго вліянія могли бы всегда обуздывать такъ ненавистный имъ абсолютизмъ свѣтской власти со всѣми его деспотическими проявленіями. Связь между заволжцами съ одной стороны и приверженцами старыхъ государственныхъ порядковъ съ другой существовала, и она-то и оттолкнула великаго князя отъ прежнихъ симпатій къ пустышникамъ. Онъ по опыту теперь зналъ, что всѣ протесты противъ его незаконныхъ дѣйствій по отношенію къ сѣверскому князю и къ разводу исходили именно только изъ лагеря пустышниковъ (Порфирій, Вассіанъ, Максимъ Грекъ), и это было въ то самое время, когда постриженники Волоколамскаго монастыря въ лицѣ митрополита безусловно одобряли его дѣйствія и санкціонировали ихъ своимъ духовнымъ авторитетомъ. Вотъ гдѣ должно искать истинной причины торжества митрополита Данила, а вмѣстѣ съ тѣмъ и всѣхъ лицъ его направленія, надъ его противниками-нестяжателями.

Со времени охлажденія великаго князя къ братіи пустышниковъ Волоколамскій монастырь вполнѣ получаетъ значеніе придворной святыни и составной части великокняжескаго двора. Великій князь «приказчикъ» Іосифа Волоцкаго по Волоколамскому монастырю, весьма часто посѣщалъ монастырь препод. Іосифа не только съ одной религіозной цѣлю, но и для того, чтобы въ его окрестностяхъ «тѣшиться» охотою ¹. Конечно, ни одна охота не проходила безъ того, чтобы великій князь не заглянулъ въ Волоколамскій монастырь. Когда въ 1530 году (7038) у великаго князя родился

¹ Полное Собр. Рус. Лѣтоп., т. VI, 266—267.

сынъ Іоаннъ, то воспріемникомъ его при крещеніи взятъ былъ знаменитый волоколамскій инокъ Кассіанъ Босый¹. Будучи уже боленъ, Василій Іоанновичъ въ послѣдній разъ пожелалъ видѣть любимый монастырь и помолиться въ немъ и, не смотря на свою болѣзнь, все-таки исполнилъ свое намѣреніе². Волоколамскіе иноки сопровождали въ Москву умирающаго князя и окружали его въ послѣднія минуты его жизни, они же одѣвали умершаго князя и выносили его тѣло. Даже монашеское платье великій князь приказалъ приготовить въ іосифовомъ монастырѣ и везти его за собою въ Москву. Окруженный иноками Волоколамскаго монастыря, вел. князь, можно сказать, скончался на ихъ рукахъ³. Благодаренія, какія в. князь Василій Іоанновичъ въ теченіи своей жизни оказалъ Волоколамскому монастырю, были такъ велики, что ихъ по словамъ одного памятника «невозможно и сказати и исписати»⁴.

Находясь на высотѣ своего могущества, Данилъ не забывалъ

¹ Полное Собр. Рус. Лѣт., т. VI, 265. Одинъ изъ сборниковъ Москов. Сив., бывшей Патр. биб., представляетъ богатые данныя для характеристики отношеній Василія Іоанновича къ Волоколамск. монастырю и особенно къ Касьяну Босому. Въ сборникѣ находится житіе Кассіана Босаго съ подробнымъ изложеньемъ обстоятельствъ воспріемничества имъ Іоанна IV. Здѣсь также помѣщены списки съ посланій Василія Іоанновича, адресованныхъ имъ въ Волоколамскій монастырь: 1-е посланіе в. князя игумену Нифонту съ братіей съ увѣдомленіемъ, что по молитвамъ Данила, — митрополита всея Руси, послалъ ему Богъ сына и съ просьбой бить челомъ Касьяну Босому о воспріемничествѣ имъ новорожденнаго, 2-е посланіе в. князя адресовано Кассіану съ просьбой молиться о здравіи сына Іоанна (IV); 3-е посланіе в. князя къ Кассіану съ увѣдомленіемъ о болѣзни сына Іоанна и съ просьбой о молитвѣ за больнаго; 4-е посланіе в. князя въ Волокол. монастырь, гдѣ онъ проситъ прислать ему крестъ, бывшій на схимѣ Касьяна. Здѣсь наход. посл. Волоколамскихъ властей Василію Іоанновичу о смерти Касьяна (ум. 11 февр. 7040 г.). Рукоп. Моск. Сив. биб. изъ неописан. № 927, л. 104—172.

² Полн. Собр. Рус. Лѣтоп. т. VIII, 285; т. VI, 267—268.

³ П. Собр. Рус. Лѣтоп., т. VI, 267—276; Царственная книга, Спб. 1769 года, 32—33.

⁴ Обиходникъ Волоколамскаго монаст. составленный Евфиміемъ Турковымъ, рукоп. Москов. Дух. Акад., № 226/101, л. 24.; рукоп. Волоколам. монаст., хранящаяся въ монастырской ризницѣ, № 27/100. Выписка изъ Обиходника Волоколам. монастыря конца XVI в. еп. Леонида. Чт. въ Общ. Исторіи и Древн. Рос. 1863 г. кн. IV, отд. V, 4. Въ актахъ монастырскихъ встрѣчаются жалованныя грамоты в. князя Волокол. монастырю. Рукоп. Волокол. монаст., въ монастырской ризницѣ, № 24/100, л. 17—20. Жалованная грамота на имя игумена Нифонта отъ 20 марта 1528 года.

и перваго мѣста служенія своего—Волоколамскаго монастыря. Время отъ времени онъ посылалъ туда щедрыя пожертвованія¹.

Въ годъ своего торжества надъ Вассіаномъ Патрикѣевымъ и Максимомъ Грекомъ м. Данииль, «со всѣмъ священнымъ соборомъ» причислилъ къ лику святыхъ преподобнаго Пафнутія Боровскаго «и благословилъ пѣти канонъ и житіе чести ему»². Канонизація преподобнаго Пафнутія происходила 1-го мая 1531 года, т.-е. за нѣсколько дней предъ началомъ суда надъ Максимомъ Грекомъ и Вассіаномъ. Этимъ актомъ Данииль торжественнѣйшимъ образомъ освятилъ и санкціонировалъ законность тѣхъ идей своего учителя Іосифа Волоцкаго, бывшаго долгое время ученикомъ преподобнаго Пафнутія, за которыя онъ велъ продолжительную борьбу съ Вассіаномъ и Максимомъ, теперь приближавшуюся къ трагической развязкѣ для послѣднихъ.

Но спокойное время для митрополита Даниила продолжалось недолго. 3-го декабря 1533 года умеръ Василій Іоанновичъ, которому Данииль обязанъ былъ всецѣло своимъ возвышеніемъ. Предъ смертью великій князь выразилъ желаніе принять монашеское постриженіе. О своемъ намѣреніи принять монашество онъ еще ранѣе сообщалъ митрополиту и поручилъ ему непременно исполнить его завѣтное желаніе. Нѣкоторые изъ присутствовавшихъ князей и бояръ, именно: князь Андрей Ивановичъ, Михаилъ Семеновичъ Воронцовъ и Шигона возражали противъ высказаннаго в. княземъ намѣренія, приводя въ примѣръ древнихъ русскихъ царей, умершихъ въ ихъ настоящемъ званіи.—«Князь великій Владиміръ Кіев-

¹ Такъ въ одинъ разъ онъ отослалъ туда двѣсти десять рублей, которыми Волоколамскіе иноки прекрасно воспользовались, купивъ «у Васильевыхъ дѣтей село Начапино, да Ивашково, да Комяково, да Скурлово, да двѣ пустоши: Ярилово да Кузнечково». Въ другой разъ митрополитъ пожертвовалъ двѣсти двадцать рублей. На третье пожертвованіе митрополита, состоявшее изъ ста рублей, въ монастырѣ были «обложены Спасовъ образъ, да Пречистые, да Предтечевъ, да доска на Евангеліе сребрена, да сѣвъ у царскихъ дверей». Нѣсколько позднѣе митрополитомъ сдѣлано было еще пожертвованіе въ шестьдесятъ рублей, на которые Волоколамскіе иноки «ворота святые издѣлали и подписали». Рукопись Московской Епарх. бібліотеки при Высокопетровскомъ монастырѣ № $\frac{420 \text{ еп.}}{687 \text{ Вол.}}$ л. 43—44. Запись дачей Іосифо-Волоколамскому монастырю, рукоп. XVI в.

² Житіе Пафнутія Боровскаго въ рукописяхъ: Императорской Публич. библ. XVI в. Q. 1, № 67, л. 15 и Москов. Духов. Академія № 11/100 Вол. л. 244, Снес. А. А. Эксп. I, 213.

скій умеръ не въ чернцахъ, не сподобился-ли праведнаго покоя? И инге великіе князи не въ чернцахъ преставилися, не съ праведными-ли обрѣли покой? Такъ мотивировали бояре свою настойчивость. Здѣсь митрополитъ заявилъ себя ревностнѣйшимъ пастыремъ, чуждымъ суетныхъ расчетовъ времени. Чувства привязанности и благодарности къ умирающему князю были настолько сильны въ немъ и пробудились въ такой рѣшительной формѣ, что онъ почти одинъ возсталъ противъ всѣхъ бояръ. Какими горячими спорами сопровождалось разногласіе митрополита съ боярами, это видно изъ словъ лѣтописца, который по этому поводу сообщаетъ, что «бысть промежу ихъ прѣ велика». Когда бояре продолжали упорствовать въ своемъ противодѣйствіи, митрополитъ рѣшился подѣйствовать на главныхъ своихъ противниковъ самыми строгими мѣрами: «не буди на тебе наше благословеніе, съ гнѣвомъ сказалъ митрополитъ, обращаясь къ князю Андрею Ивановичу, ни въ сей вѣкъ, ни въ будущій, занеже сосудъ сребрянъ добро, а позлащенъ того лучше». Обрядъ постриженія былъ совершенъ, причемъ в. князю дано было имя Варлаама. Привязанность Данила къ в. князю была такъ велика, что когда послѣдній умеръ, митрополитъ собственноручно омывалъ его тѣло. ¹ По смерти Василія Іоанновича выступилъ роковой вопросъ, кому царствовать. Умирая, великій князь «приказалъ великую княгиню и дѣти своя отцу своему Данилу митрополиту, а великой княгинѣ Еленѣ приказалъ подъ сыномъ своимъ государство держати до возмуженія сына своего» ². Исполняя волю умершаго князя, Данилъ, едва только скончался государь, немедленно привелъ братьевъ его и бояръ къ присягѣ въ вѣрности новому в. князю малолѣтнему Іоанну и его матери, какъ правительницѣ государства ³. Для того, чтобы придать болѣе авторитета и священной важности новому в. князю, митрополитъ въ Успенскомъ соборѣ въ присутствіи знатнаго духовенства, бояръ и народа, торжественно благословилъ его св. крестомъ на великое княженіе ⁴.

¹ Полн. Соб. Рус. Лѣтоп., т. VI, 267—276; т. VIII, 285—286.

² П. С. Р. Лѣтоп., т. VIII, 285. Царствен. книга, 14—30. Никонова лѣтоп. VI, 259—261. Степенная кн., ч. II, 211—218.

³ П. С. Р. Лѣтоп. т. VIII, 285—286. Щербатовъ, Ист. Россійская отъ древнѣйшихъ временъ, т. V, ч. I, 4—5.

⁴ П. Соб. Рус. Лѣтоп., т. IV, 298—299.

Со смертію Василія Іоанновича на Руси *установился высшій строй государственнаго управленія, почти небывалый доголѣ. Во главѣ власти оказалась молодая женщина, не чуждая страстей. Она опиралась на боярскую думу, которая состояла изъ множества ¹ знатнѣйшихъ бояръ государства. Несомнѣнно, митроп. Данилъ какъ по почтенію къ его высокому сану, такъ и по извѣстному его усердію къ великой княгинѣ, былъ первымъ изъ особъ, входившихъ въ составъ членовъ высшей боярской думы ². Образъ правленія, создавшійся совершенно случайно, не былъ обставленъ никакими положительными узаконеніями, разграничивающими сферу дѣятельности разныхъ лицъ, стоящихъ въ главѣ управленія, и потому въ самомъ своемъ характерѣ скрывалъ зачатки интригъ и раздоровъ. Такъ оно и вышло на самомъ дѣлѣ. Думные бояре занимались болѣе личными взаимными интригами и изъ-за нихъ игнорировали общее благо государства. Личность правительницы, какъ женщины и какъ человѣка, подверженнаго нѣкоторымъ порокамъ, не имѣла на нихъ строго умѣряющаго вліянія. Равнымъ образомъ и одинъ духовный авторитетъ митрополита безъ всякой матеріальной поддержки не могъ сдерживать порывы грубаго произвола бояръ. Такимъ образомъ составъ правительства былъ такого рода, отъ котораго можно было ожидать самыхъ разнообразныхъ случайностей и непредвидѣнныхъ перемѣнъ. Положеніе митрополита Данила при такомъ порядкѣ вещей принадлежало къ одному изъ щекогливыхъ и ненадежныхъ. Онъ лишился теперь въ значительной степени своего прежняго вліянія. Необузданность думныхъ бояръ, изъ которыхъ многіе вовсе не симпатизировали митрополиту, весьма мало представляла гарантій для спокойнаго проживанія послѣдняго. Единственной болѣе или менѣе надежной опорой Данилу теперь оставалась правительница Елена, но опора эта представлялась слабой и притомъ такою, которая при необузданности и грубомъ своеволіи бояръ могла сама пасть каждую минуту. При жизни правительницы Елены Данилъ всетаки держался на своемъ мѣстѣ и пользовался нѣкоторой долей вліянія: онъ присутствовалъ въ боярской думѣ и въ важныхъ государственныхъ дѣлахъ къ нему обращались за благословеніемъ. Такъ, у него просили благословенія предъ начатіемъ войны съ

¹ Карамзинъ, т. VIII, 6—7.

² Щербатовъ, Ист. рос. отъ древнѣйшихъ временъ, т. V, ч. I, 7.

Литвою, которую митрополитъ благословилъ словами: «вы, государи, православные, пастыри христіанству, тебѣ государю подобаетъ христіанство отъ насилія боронити, а намъ за тебе, государя, и за твое войско Бога молити; зачинающаго рать погубляется, а въ правдѣ Богъ помощникъ»¹. Но подобнымъ фактамъ нельзя еще придавать особенно большаго значенія, въ нихъ скорѣе и естественнѣе всего можно видѣть соблюденіе простой религіозной формальности, унаслѣдованной отъ древности. Положеніе м. Данила въ боярской думѣ отличалось болѣе пассивнымъ характеромъ. Это видно изъ того уже, что онъ не могъ защитить отъ происковъ бояръ или по крайней мѣрѣ облегчить судьбу Дмитровскаго князя Юрія Ивановича, постояннаго благодѣтеля Волоколамскаго монастыря и человѣка, находившагося въ самыхъ близкихъ отношеніяхъ съ нимъ самимъ². Юрій Ивановичъ по подозрѣнію въ измѣнѣ вскорѣ послѣ смерти великаго князя по интригамъ бояръ взятъ былъ подъ стражу и закончилъ свою несчастную жизнь въ темницѣ. Онъ умеръ въ 1536 году³. Въ преслѣдованіи князя Юрія ясно проглядываетъ намѣреніе бояръ избавиться отъ лишняго члена царской семьи и тѣмъ достигнуть большей свободы въ своихъ дѣйствіяхъ⁴ и открыть широкій путь своему произволу.⁴

¹ П. С. Р. Лѣтоп. т. VIII, 287—288. Царств. книга, 40—41. Никон. лѣтоп. ч. VII, 4—6. Татищевъ, кн. V, по сочинителю ч. IV, 222. Соловьевъ, т. VI, изд. 2, 14—24.

² О чемъ свидѣтельствуетъ множество жалованныхъ грамотъ Юрія Ивановича, данныхъ имъ на имя митроп. Данила. Рукоп. Москов. Публич. Музея № 1620, лл. 23—24, 96—97, 100—103.

³ П. С. Р. Лѣт. т. VIII, 286—287. 292. Карамзинъ къ несчастной судьбѣ князя Юрія Ивановича относится неопредѣленно: онъ не рѣшается ни защищать Юрія, ни доказывать его виновность. Ист. Госуд. Рос. т. VIII, 8—10. Соловьевъ болѣе склоняется въ пользу дѣйствительной виновности кн. Юрія, т. VI, изд. 2, 3—9. Но историческіе памятники ближе къ истинѣ говорятъ противное. Степенная кн. передаетъ, что Юрію Ивановичу былъ заключенъ въ темницу совѣтомъ боярскимъ и прибавляетъ: «бояху бо ся, егда како людие къ нему обратятся». Ст. кн., II, 238.

⁴ Карамзинъ, т. VIII, 10, см. примѣч. 10. Щербатовъ въ своей исторіи приводитъ одно свидѣтельство, въ которомъ паденіе кн. Юрія объясняется интригами бояръ и желаніемъ ихъ воспользоваться властію въ малолѣтство Іоанна IV. Нерасположеніе Елены и бояръ къ брагьямъ умершаго вел. князя видно уже изъ того, что они не были введены въ составъ боярской думы, хотя всѣ права къ тому находились на ихъ сторонѣ. Щерб. Ист. Рос., т. V, ч. I, 8—19.

Покончивъ съ однимъ братомъ Василя Іоанновича и дядей молодого государя, бояре взяли за другаго—младшаго Андрея Старицкаго. И здѣсь митрополиту Данилу пришлось разыграть роль покорнаго слуги предъ боярскимъ синклитомъ и правительницей. Князь Андрей имѣлъ несчастіе обнаружить свое неудовольствіе на то, что ему не прибавили ничего къ его удѣлу по смерти его старшаго брата великаго князя. Съ этимъ неудовольствіемъ онъ поѣхалъ въ Старицу. Правительница, узнавъ о питаемомъ Андреемъ неудовольствіи, потребовала его въ Москву. Князь Андрей со страхомъ явился въ Москву и «билъ челомъ великой княгинѣ Еленѣ отцомъ своимъ митрополитомъ Даниломъ». Посредничество Данила увѣнчалось успѣхомъ: Елена и князь Андрей объяснились между собой и послѣдній уѣхалъ снова въ Старицу, увѣренный и въ своей безопасности и въ благосклонности къ нему правительницы. Но миръ между Еленой и имъ продолжался недолго. Явились новыя клеветы на Андрея, послѣдствіемъ которыхъ былъ новый вызовъ его въ Москву. Предчувствуя опасность, и зная хорошо несчастную судьбу брата Юрія, Андрей не смотря на разныя убѣжденія, боялся явиться въ Москву. Между тѣмъ съ цѣлю окончательной гибели Андрея стали распространяться слухи о намѣреніи Старицкаго князя спастись бѣгствомъ. Тогда правительница и бояре для того, чтобы удобнѣе было привлечь Андрея въ Москву, обратились къ содѣйствію духовной власти. Въ исполненіе желанія Елены и бояръ Данилъ отправилъ къ князю Андрею съ крутицкимъ владыкою Доспеемъ наказъ, въ которомъ именовъ в. князя и своимъ собственнымъ убѣждалъ его явиться въ Москву, причемъ заявлялъ, что онъ беретъ его «на свои руки», угрожая въ противномъ случаѣ церковнымъ отлученіемъ¹. На случай, еслибы церковныя кары не подѣйствовали на князя, приняты были мѣры. вмѣстѣ съ духовнымъ посольствомъ высланы были по направленію къ Старицѣ сильныя полки. Несчастный Андрей видѣлъ для себя очевидную опасность въ томъ случаѣ, если онъ поѣдетъ въ Москву, поэтому рѣшился искать спасенія въ бѣгствѣ, единственномъ средствѣ, которымъ онъ теперь могъ располагать. Но Андрей не могъ спасти себя. Онъ былъ пойманъ и подвергся участи одинаковой съ участію своего брата Юрія. Онъ умеръ въ заключеніи въ 1537 году².

¹ А. Истор. т. I, № 139, 201.

² Полн. Соб. Рус. Лѣтоп., т. VIII, 292—295; т. III, 200. Карамзинъ, VIII,

Въ преслѣдованіи князей Юрія и Андрея Елена была солидарна съ боярами: она находилась въ постоянномъ страхѣ за то, какъ бы власть не отошла изъ ея слабыхъ рукъ и какъ бы ею не воспользовались братья ея мужа, которые не безъ основанія могли заявлять свои права на участіе въ государственныхъ дѣлахъ. Вообще въ правленіе Елены государственное значеніе м. Данила, несмотря даже на то, что ему было препоручено умиравшимъ великимъ княземъ Василюемъ Іоанновичемъ высшее наблюденіе за всѣмъ государствомъ и попеченіе о благѣ царскаго семейства, было ограничено и слабо. При Василюѣ Іоанновичѣ если ему приходилось иногда въ угоду в. князю допускать нарушенія церковныхъ правилъ и измѣнять своимъ обѣщаніямъ, то по крайней мѣрѣ за эти услуги онъ пользовался его благосклонностію и нисколько не думалъ опасаться за свое положеніе, которое было вполне безопасно и прочно. Теперь же далеко было не то: Данилу по прежнему приходилось дѣйствовать по указанію другихъ и подвергать нареканію свой высокій санъ, между тѣмъ какъ пользы изъ такого положенія вещей для него не представлялось никакой. Его положеніе въ правленіе Елены можно назвать шаткимъ, и онъ въ это время только сумѣлъ держаться на мѣстѣ.

Слабость государственнаго значенія м. Данила съ особенной ясностью обнаруживается въ отношеніи боярскаго правительства къ нѣкоторымъ правамъ церкви. Данилъ много борьбы вынесъ ради того, чтобы защитить земельныя права церквей и монастырей. Но послѣ смерти Василя Іоанновича, въ правленіе Елены и бояръ, явились узаконенія, направленные въ прямой ущербъ земельвладѣльческимъ правамъ духовенства. Въ 1535 году вышло запрещеніе монастырямъ покупать и брать въ закладъ или «по душахъ» вотчинныя земли служилыхъ людей безъ вѣдома правительства подъ опасеніемъ въ противномъ случаѣ отобранія этихъ вотчинъ въ пользу государя. ¹⁾ Этимъ весьма важнымъ распоряженіемъ навсегда пресѣкалась возможность безконтрольнаго увеличенія цер-

14—16. Никон. Лѣтоп. VII, 13—18. Соловьевъ, т. VI, изд. 2-е, 9—14. Степенная книга прямо обвиняетъ бояръ въ гибели невинныхъ князей Юрія и Андрея. Степ. кн. II, 238. 243—244. Щербатовъ, Исторія русская отъ древнѣйшихъ временъ, т. V, ч. I, 103—106.

¹⁾ Исторія Россійской Іерархіи, III, 712—714. Павловъ, Истор. Очеркъ секуляризаціи церков. земель въ Россіи, 102—103.

ковныхъ земель въ Россіи. Но боярское правительство на этомъ не остановилось. Въ слѣдующемъ 1536 году въ Новгородѣ по распоряженію его отобрано было значительное количество церковныхъ земель. Въ правленіе Елены и боярь духовенство привлечено было къ исполненію нѣкоторыхъ городскихъ и государственныхъ повинностей. Въ 1534 году при постройкѣ въ Москвѣ Китая-города, обнесенія его стѣною и валомъ, правительство, сдѣлавъ на эту постройку пожертвованіе изъ собственной казны, повелѣло «и митрополиту вдати, елико достоинъ, тако же и всему священническому чину урокъ учиниша, потому же и княземъ и бояромъ и сановникомъ». Точно также и въ Новгородѣ при возведеніи деревяннаго города боярское правительство привлекло къ этому дѣлу и самого архіепископа и все новгородское духовенство. Въ общетвенныхъ и государственныхъ нуждахъ, напр. при выкупѣ плѣнныхъ, правительство этого времени не стѣснялось прибѣгать и къ церковнымъ денежнымъ средствамъ.

Еще хуже сложились обстоятельства не въ пользу митрополита Данила послѣ смерти княгини и правительницы Елены (скоропостижно умершей 3-го апрѣля 1538 г.)¹. До сихъ поръ для него существовала, хотя и слабая, опора въ лицѣ правительницы. Бояре не могли особенно своевольничать, имѣя надъ собою хотя какую бы то ни было власть царственной особы. Со смертію послѣдней прекратился и этотъ слабый связующій центръ власти. Не стѣняемая ничѣмъ боярская дума обратилась въ арену всевозможныхъ интригъ, происковъ. Между боярами образовались двѣ могущественныя партіи—Шуйскихъ и Бѣльскихъ, изъ которыхъ каждая стремилась къ тому, чтобы лишить всякаго вліянія лицъ, придерживавшихся противной партіи, и властвовать одной надъ всѣмъ государствомъ. По кончинѣ Елены власть забралъ въ свои руки князь Василій Васильевичъ Шуйскій. Но противъ него начала формироваться другая партія, въ главѣ которой находился князь Иванъ Бѣльскій². Во время борьбы двухъ политическихъ партій положеніе митрополита Данила сдѣлалось вполнѣ критическимъ. Лишившись всякой опоры, онъ не зналъ, къ какой сторонѣ пристать. Никакой дипломатическій умъ не могъ подсказать какая боярская партія въ концѣ концовъ восторжествуетъ. Тамъ, гдѣ не было

¹ Полное собраніе русскихъ лѣтописей, т. VI, 290—300, VIII, 295.

² Щербатовъ, Ист. рос., т. V, ч. I, 134—135.

строгой законности, тамъ одна простая случайность могла отдать въ тѣ или другія руки лавры торжества. А между тѣмъ митрополиту предстояла необходимость дѣлать выборъ, нейтральное положеніе къ борьбѣ для него было совершенно невозможно.

Время правленія Елены и боярской думы и затѣмъ хотя и непродолжительный по времени періодъ борьбы боярскихъ партій тяжело отозвались на митрополитѣ Даниилѣ. Онъ жилъ въ постоянномъ страхѣ за себя, за свой санъ; каждый наступающій день приносилъ ему съ собою новые и новые поводы для опасеній. Сознаніе, что предъ грубымъ произволомъ бояръ не можетъ устоять и подѣйствовать никакая нравственная сила его убѣжденій, увѣренность въ отсутствіи всякой матеріальной силы которая одна только она въ состояніи была обуздать боярскій деспотизмъ, физически и нравственно убивали митрополита. Жизнь въ постоянномъ безпокойствѣ за свою судьбу, среди всевозможныхъ нравственныхъ мученій въ связи съ почтенными лѣтами разрушительнымъ образомъ дѣйствовала на организмъ святителя. Одно письмо митрополита, относящееся къ разсматриваемому времени, прекрасно характеризуетъ его нравственное положеніе. Въ немъ онъ изливаетъ свою глубокою скорбь на «свое крѣпости и силы изнеможеніе», но особенно на «утѣшающихъ неполученіе, и друговъ вѣрныхъ оскудѣніе и удаленіе духовныхъ сыновъ и добрыхъ пріятелей.... Свойственницы отчуждишася, продолжаетъ описывать свою горькую участь митрополитъ, враждотворцы же радости прескакаютъ съмо и овамо, вражды творяще, рати водвизающе врази не смиряются; бѣсове радуются; человекы смущаются....»¹. Дѣйствительно, весьма тяжелое время выпало на долю послѣдняго періода служенія м. Даниила церкви, которое окончательно удалило его со сцены отечественной исторіи.

Во время борьбы двухъ боярскихъ партій Даниилъ присталъ къ кружку князя Ивана Бѣльскаго, тѣмъ болѣе, что послѣдній много обязанъ былъ митрополиту своимъ спасеніемъ отъ опалы великаго князя. Этимъ поступкомъ, само собою понятно, митрополитъ вооружилъ противъ себя Шуйскихъ, которые дѣйствительно «держали гнѣвъ» на него и на Бѣльскаго². Но выборъ сдѣлан-

¹ Рукоп. Москов. Дух. Акад. №51⁴/₁₅₁, л. 425.

² Царствен. книга, 1769 г., СПб., 75—76.

ный митрополитомъ оказался неудачнымъ. Партія князя Бѣльскаго скоро пала, и Шуйскіе окончателно восторжествовали. Паденіе Бѣльскаго предзнаменовало собой несчастія и для митрополита. Въ немъ онъ лишился не только опоры, но своею связью съ нимъ вооружилъ противъ себя враговъ партіи Бѣльскаго. Конечно, Даниилъ хорошо понималъ свое критическое положеніе, но поправить ошибку было уже не въ его власти. Онъ, измученный нравственно, приготовлялся ко всякой случайности. Теперь онъ думалъ болѣе о своей паствѣ и о своей душѣ. Ожидая съ часу на часъ своего паденія, Даниилъ рѣшился дать послѣднее слово назиданія своей паствѣ, и въ январѣ 1539 г. разослалъ свое окружное посланіе «о смиреніи и соединеніи, и согласіи, и о любви, и о соблюденіи православная вѣры и закона», въ которомъ онъ съ чувствомъ любвеобильнаго отца и съ убѣдительною лучшаго проповѣдника изображаетъ «вину лѣтъ сихъ и время» и осуждаетъ «несогласія и пререканія, раздѣленія же и распрѣнія» ¹. Василиій Васильевичъ Шуйскій хотя и враждовалъ на м. Данила, но не осмѣливался всетаки употребить противъ него какое нибудь насиліе. За смертію Василя Шуйскаго власть перешла къ его брату Ивану, который оказался болѣе дерзкимъ и страшнымъ тираномъ, чѣмъ какимъ былъ его братъ ². Вскорѣ за паденіемъ Бѣльскаго послѣдовало насильственное сверженіе и сторонника его митрополита. Ближайшимъ поводомъ къ паденію Данила послужило то, что онъ сообщалъ съ Бѣльскимъ, безъ согласія Шуйскихъ, давалъ боярство ³. Даниилъ былъ «сведенъ» съ митрополи 2-го февраля 1539 года ⁴, и сосланъ въ свой Волоколамскій монастырь, котораго нѣкогда былъ игуменомъ ⁵. Шуйскій и его приверженцы не остановились

¹ Рукоп. Москов. Духов. Акад. № 514/151, л. 413, 420.

² Щербатовъ, Исторія рос., т. V, ч. I, 137—138.

³ Царств. кн., СПб. 1769 г., 75—76. Именно Даниилъ, сообщалъ съ Бѣльскимъ, далъ боярство князю Юрію Михайловичу Голицыну. Щербатовъ, V, ч. I, 137—138.

⁴ Полное собраніе русскихъ лѣтописей. т. VIII, 295. Карамзинъ, т. VIII, примѣчаніе 80. Никонова лѣтопись, VII, 19.

⁵ П. С. Р. Лѣтоп., т. IV, 303. Первая Псковская лѣтоп. Царствен. книга, 76. Авторъ статьи подъ назв. «О трудахъ Максима Грека», напечат. въ Журн. Мин. Н. Просвѣщ. 1834 г., ч. III, 243—278, неизвѣстно на ос ованіи какихъ данныхъ утверждаетъ, что Даниилъ былъ отправленъ въ заточеніе въ Кирилло-Бѣлозерскій монастырь. Утвержденіе вполне безъосновательное. Авторъ Степенной

на насильственномъ сверженіи м. Данила. Они, совершивъ одно незаконное дѣйствіе и опасаясь обличенія и даже соблазна со стороны простыхъ вѣрующихъ, употребили еще новое насиліе для того, чтобы скрыть по возможности свои преступныя дѣйствія. Они вынудили у Данила отреченную грамоту, въ которой онъ отказывался отъ митрополіи и «всего архіерейскаго дѣйства и именованія» и причиной своего отреченія представлялъ «разумѣнія своя немощна и мысль свою погрѣшительну» ¹. Ужасная несправедливость въ отношеніи къ личности Данила, достойная только грубости варваровъ—бояръ! Митрополитъ Зосима, еретикъ и чловѣкъ самой низкой нравственности, и тотъ не былъ вполне лишенъ архіерейства ², между тѣмъ Данилъ, просвѣщенный и строго православный пастырь, принесшій въ свое продолжительное служеніе много пользы церкви и государству, вынуждается отказаться даже святительскаго сана. Новое насиліе бояръ едва ли оказало имъ какую-либо пользу. Результаты, достигнутые путемъ его, были ничтожны. Самый ненаблюдательный чловѣкъ могъ замѣтить ложь и несправедливость въ ихъ дѣйствіяхъ. Данилъ подписалъ свою отреченную грамоту 26 марта, тогда какъ еще февраля 6 избранъ и посвященъ былъ его преемникъ митрополитъ Іоасафъ Скрипичинъ ³.

Такъ печально закончилъ свое семнадцатилѣтнее (безъ двадцати двухъ дней) святительское служеніе Русской церкви митрополитъ Данилъ.

Замѣчательно, что бояре, съ Шуйскимъ во главѣ, низвергнувъ Данила, избрали на его мѣсто игумена Троицкаго монастыря Іоасафа, чловѣка по своимъ воззрѣніямъ болѣе всего склонявшагося

книги, повѣствуя о крамолахъ и распряхъ бояръ, о грабительствѣ ихъ и проч. съ религіознымъ негодованіемъ говорить о низверженіи Данила: «не токмо же между собою сіе (распри и грабежи) содѣваху, но и великому хриstopодобному чину архіерейску превысочайшаго святительства приразишася своея ради междуусобныя крамолы: м. Данила съ митрополіи сведоша въ Іосифовъ монастырь» Ст. кн. II, 244, Щербатовъ, Ист. рос., т. V, ч. I, 137—138.

¹ Рукоп. Имп. Публ. библ. Q. XVII, № 15, 236. Акты А. Экспед. т. I, № 185, 163.

² Полное собр. рус. лѣтоп., т. XV, 503.

³ Полное собр. рус. лѣтоп., т. VIII, 295 и Акты Археограф. Экспед., т. I, № 185, 163.

въ пользу идей заволжцевъ-нестяжателей ¹. Въ Даниилѣ бояре видѣли защитника новаго монархическаго начала государственной жизни, столь противнаго ихъ интересамъ. Поэтому, удаливъ его, они позаботились замѣнить его человѣкомъ противоположнаго лагера, рассчитывая, можетъ быть, на его симпатіи къ боярской вольности. Но расчетъ оказался не вѣренъ, такъ какъ строгій и благочестивый Іоасафъ принялъ сторону справедливости и сталъ печаловаться предъ государемъ за несправедливо гонимыхъ. Шуйскій и его сторонники, увидѣвъ свою ошибку, постарались исправить ее; они свергли съ митрополіи Іоасафа, и въ 1542 году избрали на мѣсто его Макарія, архіепископа новгородскаго, столь знаменитаго въ исторіи русской церкви ². Макарій представлялъ противоположность, своему предшественнику Іоасафу, отличаясь особенной привязанностію къ идеямъ Іосифа Волоцкаго.

Такимъ образомъ послѣ Данила на престолѣ русской митрополіи мы видимъ нѣкоторое время колебаніе между сторонниками Іосифовскаго направленія и заволжцевъ, которое продолжается впрочемъ недолго, и затѣмъ русскій всероссійскій митрополичій престолъ надолго остается за Макаріемъ, іосифляниномъ если не по воспитанію, то по духу.

Совершенно другимъ человѣкомъ явился Даниилъ въ Волоколамскій монастырь по своемъ низложеніи, чѣмъ какимъ знали его въ то время, когда онъ готовился ко вступленію на митрополію. Тогда предъ нимъ рисовалось будущее во всемъ блескѣ ожидавшаго его высокаго положенія, самъ онъ былъ полонъ силы и энергіи. Теперь же Даниилъ представлялъ изъ себя несчастнаго старца, человѣка безъ всякой надежды на лучшее будущее и соединявшаго въ себѣ съ чувствомъ оскорбленнаго достоинства и незаслуженнаго униженія постоянныя правственныя страданія. Нравственное положеніе Данила въ Волоколамскомъ монастырѣ должно было быть для него тягостно и въ другомъ отношеніи. Прежде онъ былъ игуменомъ сего монастыря, его полновластнымъ

¹ П. С. Р. лѣтоп., т. IV, 303; VIII, 295. Стоглавъ изд. Кожанчикова, 278—279. Тихонравовъ, Лѣтописи русской литературы и древности, т. V, 1863 г., отд. III. Статья «Къ матеріаламъ для Исторіи Стоглава. Ждановъ, Журн. Минист. Н. Провѣщ. 1876 г., августъ, 213—215.

² Степен. кн. II, 244. Поля. собр. рус. лѣтоп. т. IV, 304. Карамзинъ, т. VIII, 68—72.

хозяйномъ и вообще первымъ человѣкомъ въ монастырѣ; теперь же, будучи столь недавно недосягаемо высокимъ по своему сану, онъ явился въ этотъ же самый монастырь, но уже въ положеніи человѣка, лишеннаго церковно-іерархическаго достоинства, низведеннаго на степень монастырскаго узника. Теперь положеніе Данила въ Волоколамскомъ монастырѣ было въ нѣкоторыхъ отношеніяхъ ниже того, какимъ пользовались многіе изъ его бывшихъ подчиненныхъ.

Свѣдѣнія о жизни Данила въ Волоколамскомъ монастырѣ по его низложеніи весьма скудны. Митрополитъ Даниилъ умеръ 22 мая 1547 года, т. е. восемь лѣтъ три мѣсяца и двадцать дней спустя по своемъ низложеніи съ митрополиі ¹. Смерть Данила послѣдовала во времена игуменства въ Волоколамскомъ монастырѣ Гурія Пенкова или Руготина, въ послѣдствіи св. архіепископа казанскаго ². Живя въ монастырѣ, по современному выраженію «на покоѣ», Даниилъ, несмотря на свою старость и болѣзни, написалъ свою «Духовную», которая скорѣе всего должна имѣть аналогическій

¹ Точное, неподлежащее никакому сомнѣнію, извѣстіе о времени смерти Данила найдено мною въ одной рукописи Волоколамскаго монастыря. Рукопись содержитъ въ себѣ опись церковнаго имущества Волоколам. монастыря, составленную въ 1545 году (7053 г.) старцемъ Зосимомъ и книгохранителемъ Паисіемъ. Въ описи на оборотѣ одного чистаго листа, которому предшествуютъ нѣсколько такихъ же чистыхъ незаписанныхъ листовъ, находится слѣдующая записъ: «лѣта 7055 (1547) мая 22.го преставися бывшій Даниилъ митрополитъ всея Руси». Далѣе слѣдуетъ перечень пожертвованныхъ митрополитомъ книгъ. Опись имущества составлена 1545 г. за два года до смерти Данила. Но записъ о смерти Данила сдѣлана на особомъ листѣ. Почеркъ рукъ, какою написана замѣтка, одинаковъ съ почеркомъ, какимъ написана большая часть рукописи, но только болѣе крупный, и записъ сдѣлана болѣе отчетливыми чернилами. Переписывалъ книги инокъ Зосима, онъ же, вѣроятно, внесъ и записъ о смерти Данила, какъ очевидецъ и какъ должностное лицо, которому необходимо было помѣстить въ составленную имъ ранѣе опись вновь поступившія по смерти Данила въ монастырскую библиотеку книги, что онъ и сдѣлалъ.—Рукоп. Волоколам. монаст., въ монаст. ризницѣ, № ³⁴/₆₈₉, л. 25 об.—Неизвѣстно, на основаніи какихъ данныхъ нѣкоторые историки указываютъ на 2-е февраля 1539 г., какъ на время смерти Данила. Словарь историческій о бывшихъ въ Россіи писателяхъ духовнаго чина, ч. I, СПб. 1818, 114—115. Очевидно, здѣсь смѣшивается годъ смерти Данила съ годомъ его низложенія.

² Выпись о началѣ Іосифова монаст.; рукоп. Моск. Духов. Академ. № ⁴⁸¹/₅₈₁ Ак. Волоч., л. 73—74. Строевъ, Списки іерарховъ и настоятелей рус. церкви, 182.

видъ съ духовной (или, что тоже, монастырскимъ уставомъ) предодобнаго Іосифа Волоцкаго. ¹.

Митрополитъ Даниїль, какъ любитель просвѣщенія, при жизни своей составилъ богатую по тому времени библіотеку, которую онъ передъ смертію отказалъ Волоколамскому монастырю ². Изъ книгъ, пожертвованныхъ митрополитомъ Даниїломъ Волоколамскому монастырю или ему принадлежавшихъ, или наконецъ имъ самимъ писанныхъ, нѣкоторыя сохранились и до настоящаго времени ³.

¹ Рукоп. Волоколам. монаст., въ монастыр. ризницѣ, № ³¹/₆₈₉, л. 46.

² Въ описи церковнаго имущества Волоколам. монастыря 1545 года послѣ записи о времени смерти Даниїла находится слѣдующая, относящаяся къ нему, замѣтка: «дагъ манастырю книгъ: св. евангеліе тетро въ дестъ, да другое тетръ же въ поддестъ, Богословъ въ дестъ, Никонскія посланія въ дестъ, да книгу главникъ въ дестъ же, да двѣ псалтири съ слѣдованіемъ въ поддестъ». Изъ перечисленныхъ здѣсь книгъ Даниїла нѣкоторыя сохранились до настоящаго времени, какъ видно будетъ ниже. Представленный перечень не обнимаетъ собою всѣхъ пожертвованныхъ Даниїломъ Волоколамскому монастырю книгъ. Сохранились подробныя описанія двухъ евангелій, отказанныхъ Волоколам. монастырю Даниїломъ. Въ описи церковнаго имущества Іосифова монастыря, составлен. въ 1590—1591 г., находятся слѣдующія записи: «евангеліе Даниїла митрополита: заставицы и строки, и слова большіе и статьи писаны красками, застежки и сини серебряны, золочены, павалока бархатъ чернъ съ золотомъ, прикладочки четыре шелковы узенки, главица обвирана золотомъ». Описание втораго евангелія: «заставицы фряжки, прописаны золотомъ, строки и слова большіе и статьи первые писаны золотомъ, и евангелисты писаны на золотѣ; застежки и сини и приборъ серебряны, павалока атласъ зеленъ. Данье митрополита Даниїла». Рукоп. Волоколам. монаст., хранящаяся въ монаст. ризницѣ. № ³⁰/₆₈₈, л. 115—116. 120. Изъ книгъ, входившихъ въ составъ библіотеки м. Даниїла, не всѣ были переданы имъ Волоколам. монастырю. Нѣкоторыя книги подарены были м. Даниїломъ своему другу Діонисію Звенигородскому. Описъ книгъ Волоколам. монастыря, Чтен. въ Общ. Ист. и Древн. 1847 г., № 7.

³ Такъ въ библіотекѣ Москов. Духовн. Акад. есть рукопись № ¹³⁵/_{ака. 490} Волок. (она же въ Волоколам. монастырѣ значилась подъ № 82, а потомъ подъ № 85), содержащая въ себѣ между прочимъ творенія св. Іоанна Дамаскина и на половину написанная рукою самого м. Даниїла. Факсимиле письма Даниїла сдѣлано, а также показана историческая важность рукописи у Калайдовича. См. его «Іоаннъ экзархъ Болгарскій». Что дѣйствительно эта рукопись писана Даниїломъ, это подтверждаетъ надпись на оборотѣ перваго листа рукописи: «книга св. Іоанна Дамаскина, писалъ Даниїла митрополитъ».

Другая рукопись, оставленная Даниїломъ Волоколам. монастырю и содержащая въ себѣ почти всю аскетическую литературу, называется «главникомъ Да-

Митрополитъ Даниилъ одарилъ также Волоколамскій монастырь и богатыми денежными вкладами ¹. Митрополитъ оставилъ завѣщаніе, которымъ онъ за свое пожертвованіе устанавливаетъ четыре поминовенія «доколѣ монастырь Пречистые стоитъ», а именно: 25 октября въ Дмитріевскую субботу по преподобномъ Іосифѣ и по всей братіи; въ субботу второй недѣли великаго поста «по всѣхъ православныхъ христіанехъ»; на другой день Троицына дня—по препод. Іосифѣ, и наконецъ четвертое по немъ самомъ въ день его представленія, которое было 22 мая. Кромѣ того онъ завѣщалъ помянуть себя въ повседневномъ спискѣ и въ сѣбникѣ «по обыкновенію, доколѣ и монастырь Пречистыя стоитъ» ².

ниловскимъ». См. рукоп. Москов. Духовн. Акад. № 484/489 Волоч. Сборникъ XVI в. въ листъ, на 455 листахъ, имѣеть впереди на первомъ листѣ надпись: «Главникъ Даниловской», которая повторена и въ концѣ оглавленія книги.

Третья рукопись Даниила—Псалтирь слѣдованная, на оборотѣ верхней доски которой и доселѣ сохранилась надпись: «сію псалтирю далъ Данила митрополитъ» которая повторена и въ другомъ мѣстѣ рукописи. См. рукоп. Моск. Духов. Акад. № 56/149 Волокал., л. 12, об.

Четвертая рукоп.—богато украшенное евангеліе тетръ.

Пятая рукоп. собственнаго письма Даниила сборникъ, въ которомъ сначала написанъ Симеонъ Новый Богословъ. См. Чтен. въ Общ. Истор. и Древн. Рос. 1847 г., № 7. Опись книгъ Волоколам. монастыря, 7. Рукоп. Моск. Дух. Акад. № 427/471.

Между рукописями Импер. Публ. библ. находится полууставное прекраснаго письма евангеліе XVI в. съ лицевыми раскрашенными изображеніями Евангелистовъ на 450 листахъ, которое нѣкогда принадлежало м. Даниилу. См. рукоп. И. П. Б. изъ собранія гр. Толстого, отд. II, № 149. Описаніе Славяно-россійскихъ рукоп. библіотеки гр. Толстого, изд. Калайдовичемъ и Строевымъ, Москва, 1825 г., 310. На первомъ листѣ рукописи находится надпись: «евангеліе митрополичье Даниловское, въ полдестъ». Евангеліе обтянуто золотымъ листомъ. На передней доскѣ изображенъ Спаситель съ Божіей Матерію и І. Предтечею, а внизу надпись: «сіе евангеліе соорудилъ».... Слѣдующее слово намѣренно стерто.

Изъ драгоценныхъ вещей, оставленныхъ м. Данииломъ Волоколам. монастырю, до сихъ поръ сохранилась только его золотая панагія, въ коей на камнѣ изображенъ пророкъ Даниилъ. Панагія въ настоящее время находится въ ризницѣ Моск. Успенскаго собора. Архимандритъ Іосифъ, Путеводитель къ святынямъ и священнымъ достопамяностямъ Москвы, изд. 5-е, Москва, 1878 г., 29.

¹ Имъ пожертвовано было монастырю пять сотъ девяносто рублей, сумма по тогдашнему времени очень большая. Рукоп. Москов. Син., бывшей Патріаршей, библ. № 408/829 ст. кат., л. 56—57. 106. Рукоп. главнаго архива Минист. Иностран. Дѣлъ въ Москвѣ № 441/196 ст. кат., л. 58

² Рукоп. Моск. главнаго архива Минист. Ип. Дѣлъ № 441/100 ст. кат., л. 58.

Имя митрополита Данила свято чтилось въ Волоколамскомъ монастырѣ. Волоколамскіе письменные памятники говорятъ о немъ всегда съ уваженіемъ и называютъ его преосвященнымъ архіепископомъ, святѣйшимъ митрополитомъ всея Руси, первымъ игуменомъ въ святѣй своей обители по преподобномъ Іосифѣ ¹. Благодарное отношеніе къ памяти Данила, какое оказывала Волоколамская братія своему бывшему игумену, выражалось между прочимъ въ томъ, что она соединяла его имя съ именемъ преподобнаго Іосифа и при поминовеніи и празднованіи въ честь послѣдняго не забывала и о его преемникѣ ².

Обозрѣніе жизни митрополита Данила даетъ слѣдующія общія положенія.

I. Государственная дѣятельность митрополита Данила и его отношеніе къ свѣтской власти есть проведеніе въ жизнь оформу-

Рукоп. Моск. Синод. библ., № 408/829 ст. кат. листъ 56—58, л. 87—88, л. 106.

Рукоп. Москов. Троице-Сергіевой Лавры № 739, л. 14, об.

¹ Рукоп. Москов. Синод., бывшей патріаршей, библ. № 403/822 ст. кат., л. 56—57.

² Такъ въ Волоколамскомъ столовомъ обиходникѣ наканунѣ празднованія дня преставленія преподоб. Іосифа (9 сентября) послѣ вечерни запрещалось гасить свѣчи «у преподоб. въ гробницѣ и у митрополита гроба». Рукоп. Москов. Троице-Сергіевой лавры, № 739, л. 40 об. По обиходнику Волокол. мон., составленному Евфиміемъ Турковымъ, въ большіе праздники требовалось: «покровы на гробницы на чудотворца Іосифа да на митрополитъ гробъ и на княжи гробы прикладывать». Рукоп. Волокол. монаст., хранящ. въ ризницѣ, въ монаст., № 26/812, л. 32. О мѣстѣ погребенія митр. Данила говорится такъ въ Волоколамскихъ обиходникахъ и синодикахъ: «а гробъ митрополитъ въ церкви, въ придѣлѣ въ маломъ, близко алтаря на правѣ; а гробница съ покровомъ, и свѣща надъ нимъ поставлена при игуменѣ Леонидѣ Протасевѣ, сродницѣ его». Рукоп. Москов. Синод., бывшей патріаршей, библ., № 403/822 ст. кат., л. 106. Леонидъ Протасовъ былъ игуменомъ Волоколамскаго монаст. съ 1567 по 1573 г. Чтен. въ Общ. Ист. и Древн. Рос. 1847 г., № 7. Опись книгъ Волокол. мон., стр. 11, 8. Въ описи монаст. имущества, составленной 1590—1591 года, о мѣстѣ погребенія Данила и о гробницѣ его говорится: «а покровъ на гробъ митрополита Данила атласъ таусентъ, на немъ крестъ шитъ золотомъ и серебромъ. Да у Данила митрополита въ головахъ свѣча поставленная». Рукоп. Волоколам. монаст., хранящаяся въ монастырской ризницѣ № 20/800, л. 47. Въ настоящее время отъ гробницы м. Данила не осталось никакихъ слѣдовъ, равно какъ послѣ разныхъ передѣлокъ, произведенныхъ въ Волоколам. монастырѣ въ позднѣйшее время, весьма трудно опредѣлить самое мѣсто его погребенія. См. объ этомъ въ моей замѣткѣ о поѣздкѣ въ Волоколамскіи монастырь, напечатанной въ Древ. и Нов. Россіи 1880 года, январь.

лированныхъ Иосифомъ Волоцкимъ взглядовъ на взаимоотношеніе церкви и государства. При чемъ личный характеръ Данила выразился здѣсь въ томъ, что онъ расширилъ примѣненіе ихъ въ жизни въ ущербъ чисто церковнымъ интересамъ и превзошелъ своего учителя и всѣхъ предшественниковъ по каѳедрѣ своимъ потворствомъ свѣтской власти, доходя въ немъ до нарушенія церковныхъ каноновъ.

II. Въ сферѣ собственно церковной митрополитъ Данилъ, какъ іерархъ-администраторъ, заявилъ себя особенной церковной политикой, заключавшейся въ назначеніи на высшія церковно-іерархическія должности людей своего, іосифовскаго, направленія.

III. Какъ іерархъ, какъ учитель церкви, и умственный и нравственный руководитель своей паствы, Данилъ характеризуется по своей дѣятельности строгимъ консерваторомъ, болѣе строгимъ, чѣмъ какимъ былъ Иосифъ Волоцкій. Онъ во всей своей дѣятельности строго держался консервативныхъ началъ своего направленія и, развивая послѣднее далѣе и примѣняя его къ общественнымъ вопросамъ своего времени, становился въ отрицательное положеніе ко всякимъ новшествамъ. Существующій строй религіозно-церковной жизни, все созданное и сложившееся въ немъ вѣками онъ признавалъ неизмѣннымъ и отрицалъ всякія нововведенія, какъ бы они маловажны ни были. Поэтому всякая попытка въ смыслѣ реформы, всякая новая мысль съ религіознымъ характеромъ, встрѣчала въ немъ своего врага и противника, и онъ, не затрудняясь, относилъ ее къ разряду ересей. Консерватизмъ Данила достигъ того, что въ его глазахъ имѣли догматическое и символическое значеніе даже церковно-богослужебныя книги. Какъ представитель опредѣленнаго, строго установившагося направленія и какъ воспитанникъ особой школы, Данилъ діаметрально расходился во взглядахъ съ людьми другаго направленія, болѣе либеральнаго, группировавшимися въ его время около Вассіана Косого и Максима Грека. Обсуждавшійся въ то время вопросъ о вотчинныхъ правахъ монастырей послужилъ ареной, на которой столкнулись взгляды лицъ, происходившихъ изъ противоположныхъ лагерей. Возгорѣлась борьба. Данилъ, пользуясь выгодами своего положенія, въ строго консервативномъ духѣ разрѣшилъ вопросъ о монастырскихъ имуществѣхъ, и административными мѣрами заставилъ молчать людей съ новыми, болѣе свободными взглядами на вотчинное право монастырей. Сведши на церковно-юридическую почву доселѣ обсуждавшійся литературнымъ путемъ монастырскій во-

прось, онъ тѣмъ самымъ положилъ конецъ, по крайней мѣрѣ на нѣкоторое время, литературной полемикѣ по этому вопросу.

IV. Изъ обзорѣнія дѣятельности митрополита Данила становится извѣстною существованіе въ его время особой ереси Васіана Косого, учившаго о нетлѣнности плоти Христовой по существу.

V. Обзорѣніе періода времени, непосредственно предшествовавшего вступленію м. Данила на общественное служеніе, показало, что ересь жидовствующихъ продолжала существовать въ теченіе первой половины XVI вѣка, т.-е. захватывала собою время, когда Данилъ сдѣлался уже всероссійскимъ митрополитомъ. Во весь періодъ продолжительнаго святительства Данила умственное броженіе, вызванное ересью жидовствующихъ, не улеглось. Оно на почвѣ предшествовавшей и существовавшей еще ереси жидовствующихъ подѣ дѣйствіемъ новыхъ внѣшнихъ вліяній и внутреннихъ движеній, только осложнилось и видоизмѣнялось. Ересь продолжала существовать. Рѣзкая переиѣна въ отношеніяхъ правительства и церкви къ еретикамъ, происшедшая послѣ собора 1504 года, повидимому мало отразилась и повліяла на русское общество. Какъ и при самомъ разгарѣ еретическаго движенія, такъ и при слабыхъ проявленіяхъ его, какія существовали во время м. Данила, среди массы русскаго общества насчитывалось много такихъ лицъ, которые по тѣмъ или другимъ побужденіямъ симпатизировали еретичеству и вольнодумству, и потому самому нисколько не думали гнушаться обществомъ еретиковъ и вольнодумцевъ. Указаніе на такой образъ дѣйствій православныхъ находится въ сочиненіяхъ Данила, который слишкомъ сильно отличаетъ за это православныхъ. «Помяни Владыки твоего Христа челоуѣколюбіе, говоритъ Данилъ, колико тебе ради сотвори, а ты не хочещи злодѣйственнымъ еретикомъ, хулящимъ Его и Пречистую Его Матерь, воспрѣтити, возустити, устрашити, по и совокупляещися съ ними, и яси, и шіеши, и покрываеши, и заступаеши, и другъ бываеши» ¹.

VI. На религіозное броженіе умовъ въ Россіи въ первой половинѣ XVI вѣка не остались безъ вліянія и вѣянія съ запада Европы.

¹ Рукоп. Москов. Духов. Акад., № 197, л. 274—276.

Въ вѣкъ митрополита Даніила начало замѣтно проникать въ Россію вліяніе Запада. Въ концѣ XV и въ XVI в. русскіе государи начали вступать въ сношенія съ западно-европейскими державами и съ удовольствіемъ принимали въ свое государство выходцевъ съ запада, обладавшихъ какимъ-нибудь искусствомъ. Западъ въ вѣкъ Даніила въ религіозномъ отношеніи распался на двѣ фракціи—католичество и лютеранство. Явившись въ Россію, западные европейцы старались пропагандировать между русскими и свои религіозныя идеи. Борьба русской церкви съ католичествомъ началась очень рано и продолжалась въ разныхъ фазисахъ во всю древнюю и среднюю исторію. Въ XV вѣкѣ митрополиты Фотій и Іона писали нѣсколько посланій, направленныхъ противъ латинянъ ¹. Въ 1538 году нѣкто старецъ Аркадій писалъ сочиненіе противъ католиковъ ². Во время святительства Даніила главнымъ пропагандистомъ католичества въ Россіи былъ Николай Булевъ или Люевъ, врачъ великаго князя Василія Іоанновича, пользовавшійся за свое искусство особеннымъ его благоволеніемъ ³. Николай Булевъ жилъ въ Россіи довольно долгое время ⁴ и хорошо изучилъ русскій языкъ. Знаніе русскаго языка открыло ему возможность пропаганды. Онъ писалъ посланія, наприм. къ псковскому намѣстнику Михаилу Мунехину, въ которыхъ проводилъ мысль о соединеніи церквей ⁵ и кромѣ того распространялъ въ Россіи астрологическія знанія, являвшіяся у него однимъ изъ побочныхъ средствъ для привлеченія симпатій русскихъ къ католичеству, выработавшему такія великія научныя истины. Противъ Николая Булева, по прозванію Нѣмчина, много полемизировалъ Максимъ Грекъ ⁶ и Филоевъ старецъ псков-

¹ Акты историческіе, т. I, №№ 35. 45. 47. 62. 63. 65. 66. 273. 275.

² Филаретъ Черниговскій, Обзоръ Рус. Духов. литературы, стрн. 130—131. Ученыя запски втораго отд. Имп. Акад. Наукъ, кн. III, Спб., 1856 г.

³ Соч. Максима Грека, ч. I, 213 - 214; Никонов. лѣтоп., VI, 258.

⁴ П. Соб. Р. Лѣтоп., VI, 271.

⁵ Въ русскомъ политическомъ противокатолическомъ памятникѣ первой половины XVI в., написанномъ по поводу одного изъ посланій Николая Нѣмчина кратко резюмируются идеи этого католическаго пропагандиста.—Рукоп. Москов. Духов. Акад. № 473/651, л. 261—295. Подробнѣе объ этомъ см. мою статью подъ заглавіемъ: «Памятникъ противокатолической полемической XVI вѣка». Журн. Мин. Нар. Просв. 1880, октябрь.

⁶ Сочиненія Максима Грека, ч. I, слова XI, XII, XIII, XIV, XV, XXI, XXIІ, XXV и проч.

скаго монастыря ¹. Около 1519 года прибылъ въ Россію папскій посоль Николай Шонбергъ ², который и сдѣлался соучастникомъ и помощникомъ Николая Нѣмчина. Главная цѣль, къ которой стремились оба католическіе пропагандиста, была соединеніе церковей русской и католической съ подчиненіемъ конечно первой послѣдней. Дѣйствительно, въ царствованіе Василія Іоанновича со стороны папы и его приверженцевъ -- западно-европейскихъ государей не однократно дѣлались предложенія въ этомъ смыслѣ ³. Полные результаты католической пропаганды Николая Нѣмчина неизвѣстны, но что она не прошла безслѣдно для русскихъ, это видно изъ того, что онъ все-таки успѣлъ склонить на свою сторону боярина Феодора Карпова и еще одного неизвѣстнаго по имени игумена ⁴. Но конечно никакъ нельзя ограничивать кружокъ сочувствовавшихъ идеямъ Николая двумя лицами. Ихъ было несравненно болѣе. Максимъ Грекъ въ своихъ сочиненіяхъ нерѣдко говорить о единомысленникахъ Николая Нѣмчина ⁵.

Начало XVI вѣка совпало для западной Европы со временемъ

¹ Православный Собесѣдникъ 1861 года, ч. II, 78—96. Посланіе Филовея къ дьяку М. Мунехину на звѣздочетцы и на латыни.

² Карамзинъ, т. VII, 101, примѣч. 189.

³ Карамзинъ, т. VII, 80, 100—101, 140—141. Было нѣсколько русскихъ посольствъ въ Римѣ при Василіѣ Іоанновичѣ. См. напр. рукоп. Имп. Пуб. Биб. изъ древлехранилища Погодина № 1558, л. 121—122, изъ которой видно, что въ 1528 году Еремей Гусовъ съ товарищами были посылаемы въ Римъ къ папѣ Клименту IV.

⁴ Сочиненія Максима Грека, I, XVI, 347—376. Вліяніе Николая Нѣмчина на Феодора Карпова обнаруживалось въ томъ, что «въ немъ развилось стремленіе провѣрять навѣваемые отвлѣ сомнѣнія путемъ самостоятельнаго изученія источниковъ христіанскаго вѣроученія». См. посланіе Ф. Карпова къ Максиму Греку въ рукоп. библ. купца Хлудова въ Москвѣ, № 74, ч. II, л. 843—845. Сравн. соч. Максима Грека, ч. I, 347.

⁵ Сочин. Максима Грека, ч. I, 132. О католической пропагандѣ въ разсматриваемое время см. статью Петрова «О вліяніи западно-европейской литературы на древне-русскую». Труды Кіевской Духовн. Акад. 1872 г., т. II, кн. III, 705—779. Приступы папства къ Россіи съ цѣлю подчиненія ея церкви зависимости Рима отличались особенною настойчивостью, это тѣмъ болѣе, что за папство были всѣ западные государи, между тѣмъ какъ Россія тогда неособенно поражала своимъ могуществомъ. Великій князь Василій Іоанновичъ понималъ опасность, какая угрожала Россіи отъ католичества. Въ посланіи къ одному Волоколамскому подвижнику Кассіану Босому великій князь проситъ его молиться объ избавленіи отъ *латинства* и бесерменства. Рукоп. Синод. библ. № 927, л. 113—115.

реформаціи Лютера. Реформаціонная дѣятельность Лютера не укрылась и отъ Россіи. Еще въ то самое время, когда онъ создавалъ и устраивалъ свое новое религіозное общество, на Руси уже было извѣстно о его церковной реформѣ. Несомнѣнно въ 1536 году о ней знали въ Россіи. Это можно заключать на основаніи того, что сохранились до сихъ поръ сказанія «о Люторѣ и его ереси» и въ такихъ рукописяхъ, которыя написаны были въ 1536 году ¹. Конечно отъ того, что русскіе знали о дѣятельности Лютера еще далеко до того, чтобы его реформаціонныя идеи въ это время нашли себѣ воспріимчивую почву на Руси. Но тѣмъ не менѣе лютеранство скрывало въ себѣ серьезную опасность для русской церкви, въ нѣдрахъ которой также таились реформаціонныя стремленія, проводниками которыхъ были прозябавшіе еще въ тиши жидовствующіе. Раціонализмъ жидовствующихъ имѣлъ много общаго съ раціонализмомъ, который легъ въ основу реформы Лютера. Вотъ эта-то общность и западнаго и рускаго религіознаго движенія внушала пастырямъ русской церкви серьезныя опасенія. Ревностный и просвѣщенный Максимъ Грекъ въ предупрежденіе заразительнаго вліянія лютеранства написалъ нѣсколько полемическихъ трактатовъ противъ Лютера ².

Во всякомъ случаѣ трудно допустить, чтобы еще во время первосвятительства Даніила идеи Лютера могли найти доступъ и къ русскимъ умамъ, хотя безусловно категорически отвергать это также невозможно. По крайней мѣрѣ извѣстно одно: въ сочиненіяхъ м. Даніила встрѣчается одна мысль, которую онъ старается опровергнуть и которая напоминаетъ нравственное ученіе Лютера. Вотъ она. Въ одномъ изъ посланій Даніилъ полемизируетъ противъ тѣхъ людей, которые считаютъ достаточнымъ для спасенія одного призыванія имени Божія. «Но убо еда речеть

¹ «Рукоп. Новг. Соф. биб. № 1461, л. 109. На этой рукоп. есть помѣтка что она написана въ 7044 г. (1536). Сравни. Обзоръ хронографовъ русской редакціи А. Попова, вып. второй, Москва 1869 г., 130—131.

² Сочин. Максима Грека, ч. I, XXIII, 485—494. «Складъ Максима Грека о поклоненіи св. иконъ противу Лютера» въ рукоп. библ. А. И. Худова въ Москвѣ № 74, л. 908. Но изъ того, что Максимъ писалъ противъ Лютера, нельзя еще прямо приходить къ заключенію о существованіи въ его время въ Россіи лютеранской пропаганды, какъ то напротивъ дѣлаютъ нѣкоторые ученые. Соколовъ: «Отношеніе протестантизма къ Россіи въ XVI и XVII в.в., Москва, 1880 г., 53—57.

кто, писано есть: всякъ, иже аще призоветъ имя Господне, спасется, *довлѣтъ и самое призываніе имени Господня спасти призывающаго*, но да слышитъ апостола глаголющаго: како убо призовуть, въ негоже не вѣровавше? Аще ли вѣруеши, слыши Господа глаголюща: не всякъ глаголай Ми внидетъ въ царство небесное, но творай волю Отца Моего, иже есть на небесѣхъ (Мѡ. VIII, 21)». Далѣе въ опроверженіе высказаннаго взгляда митрополитъ ссылается на слова св. Василія Великаго, который говоритъ, что «христіанину должно прилежати къ дѣланію заповѣдей Христовыхъ, и елика сила, соблюдати я». Неправильный взглядъ на нравственную дѣятельность чловѣка, противъ котораго вооружается Данииль, называется имъ «преданіемъ чловѣческимъ»¹. Какъ смотрѣть на это неправильное мнѣніе о достаточности для спасенія одного призыванія имени Божія, существовавшее у нѣкоторыхъ изъ современниковъ м. Даниила? Развилось-ли оно на русской почвѣ самобытно, внѣ всякаго западнаго вліянія, или же наоборотъ оно есть прямое слѣдствіе вліянія лютеранства, ученіе котораго дѣйствительно проводитъ мысль о спасеніи чрезъ одну только вѣру,—этотъ вопросъ остается открытымъ.

Выставленныя общія положенія, къ которымъ сводятся выдающіеся факторы въ жизни митрополита Даниила, имѣли опредѣляющее значеніе въ отношеніи характера содержанія его сочиненій.

¹ Рукоп. Новгород. Свѣ. библ., № 1281, л. 305—307.

МИТРОПОЛИТЪ ДАНИИЛЪ И ЕГО СОЧИНЕНІЯ.

ЧАСТЬ ВТОРАЯ.

ОБОЗРѢНІЕ СОЧИНЕНІЙ МИТРОПОЛИТА ДАНИЛА.

Библиографія сочиненій митрополита Даніила.

Очеркъ жизни митрополита Даніила представляет нравственную личность этого дѣятеля не совсѣмъ въ свѣтлыхъ чертахъ. Но что особенно хорошаго въ личности митрополита Даніила, такъ это его пастырская ревность къ проповѣданію слова Божія и вообще его литературная дѣятельность, которая до значительной степени искупляетъ нѣкоторые недостатки его нравственного характера.

Отъ м. Даніила осталось, судя по тогдшнему времени, много сочиненій. Значительная часть ихъ написана въ духъ церковнаго назиданія и запечатлѣна церковно-собесѣдовательнымъ характеромъ.

Литературная, собственно церковно-учительная, дѣятельность м. Даніила выразилась въ словахъ и посланіяхъ. До насъ дошло шестнадцать его словъ, составляющихъ въ своей совокупности такъ называемый «Соборникъ». Въ Даніиловскомъ сборникѣ шестнадцати словамъ предшествуютъ: предисловіе книги, по своему содержанию представляющее родъ пастырской исповѣди, и заканчивающееся оглавленіемъ всѣхъ шестнадцати словъ, и введеніе въ самую книгу, гдѣ авторъ объясняетъ цѣль и назначеніе своего труда и скромно извиняется предъ своими читателями, если они найдутъ въ его книгѣ что либо неугодное Богу. Слова сборника слѣдующія:

I. Первое:—«отъ свидѣтельства божественныхъ писаній, яко внимати подобаетъ отъ ложныхъ пророкъ и отъ ложныхъ учителей, и яко отъ сего познавается ложный учитель и ложный пророкъ, отъ еже не учити отъ божественныхъ писаній, но отъ злобы своего сердца, по лукавству діаволу, на пагубу многымъ; и яко

пребываетъ кто въ евангельскомъ поученіи, иже по немъ мудрствуяй, и дѣйствуяй, уклоняетъ же себе отъ него, иже съпротивныя мудрствуя и дѣйствуя; и яко послѣдующая божественнымъ и законнымъ писаніемъ не достоинъ испытывати глаголющихъ или пишущихъ, аще кто благословнѣ богодухновеннаа писанія сказуетъ и ничтоже тому можетъ возбранити, зане слово божіе не вяжется».

II. Второе:—«яко не лѣпо есть враждовати другъ на друга, но и инѣхъ враждующихся смиревати; и яко не всюду есть миръ добро, блажени бо рече изнани правды ради, и яко же за правду страдаай блаженъ есть; не возможно же благыхъ дѣлъ прилежащому отъ всѣхъ слышати добро, тако же и о истинѣ стоящому не многи имѣти врагы; но аще о сихъ соблажняются нѣщии, не устрашатися подобаеть, но твердо быти и неколеблему».

III. Третье:—«яко въсходя Господь на небеса, даде апостоломъ два завѣта вѣтхій и новый; сіа же пріемше святіи апостоли, также по нихъ церковній пастыріе и учителя, иже вси духомъ божественнымъ наставляеми, ова убо оставиша, ова же узаконоположиша и предаша святѣй церкви; и сіа вся церковнаа преданія писаннаа и неписаннаа узаконенаа намъ отъ святыхъ апостолъ и богоностныхъ отецъ нашихъ непреложно подобаеть съблюдати».

IV. Четвертое:—«яко пріахомъ преданія писаннаа и не писанная и да знаменуемъ лице свое крестообразно; и еже на вѣстокъ обращаться въ молитвахъ и зрѣти, сицеже и поклонятися».

V. Пятое:—«о въплоченіи Господа нашего Иисуса Христа; въ истину проповѣдаемъ того съвершена Бога и съвершена чловѣка, а не яко зліи еретици нечестивно глаголють по въплоченіи Господу нашему Иисусу Христу едино естество Божества имѣти».

VI. Шестое:—«о неизреченнѣй милости Владыкы Христа; ибо не познаваго грѣха насъ ради грѣхъ створи».

VII. Седьмое:—«о премудрости смотрѣнія Господня въчловѣченія, яко премудростію прехитри злаго хитреца діавола, да вся вѣрующая въ онъ спасе и спасаеть».

VIII. Осьмое:—«яко подобаеть къ властемъ послушаніе имѣти и честь имъ въздаяти; и еже на враги Божія».

IX. Девятое:—«не судите, да не судими будете».

X. Десятое:—«аще нѣкаа зла сътворимъ братіамъ нашимъ; или укоримъ или оклеветаемъ, въ таажде впадемъ».

XI. Одиннадцатое: — «о Божіихъ судьбахъ; и о младенцехъ умирающихъ; и яко бѣдно есть не исповѣдати помыслы своя отцемъ духовнымъ».

XII. Двѣнадцатое: — «всеи убо чловѣцы, маліи же и велици и всякъ каждо насъ пріемпемъ божественное крещеніе и евангельскія заповѣди Господни, должны есмы всемъ сердцемъ своимъ и всею душою своею и всею мыслію своею обоя сія соблюдать, якоже обѣщаніе наше, еже въ святѣмъ крещеніи, такоже и евангельскія заповѣди Христовы».

XIII. Тринадцатое: — «о еже что міръ и яже въ мірѣ».

XIV. Четырнадцатое: — «не подобаетъ мужу отъ жены, ни женѣ отъ мужа разлучатися развѣ блудныя вины».

XV. Пятнадцатое: — «по евангельскому словеси не подобаетъ мужу отъ жены и женѣ отъ мужа разлучатися, аще не блудныя вины, обычай же о сихъ иная удержанъ».

XVI. Шестнадцатое и послѣднее: — «о вторѣмъ брацѣ совокупленія».

Соборникъ м. Данила, состоящій изъ только что перечисленныхъ шестнадцати словъ его, извѣстенъ въ ограниченномъ количествѣ списковъ. Существующіе списки соборника м. Данила относятся къ разнымъ вѣкамъ, именно: два къ XVI вѣку, одинъ къ XVII и два къ XVIII. Отъ XVI вѣка списки имѣются: одинъ въ Императорской Публичной библіотекѣ ¹, другой принадлежитъ библіотекѣ Московской Духовной Академіи ². Изъ двухъ списковъ XVIII вѣка одинъ находится въ библіотекѣ графа А. С. Уварова ³, другой принадлежитъ Московской Синодальной библіотекѣ ⁴; спи-

¹ Рукоп. F. 1, № 522. Принадлежалъ до послѣдняго времени купцу Сокурову.

² Рукоп. № 197 въ 4 д. на 494 л., полууставъ. На первомъ листѣ рукописи находится слѣдующая собственноручная надпись Платона митрополита Московскаго: «разныя м-та Данила поученія довольно благоразумны: особливо для того времени. Визанія 1807 года.»—

³ Рукоп. Славянскія и Россійскія, принадлежащія почетному гражданину и археографической комиссіи корреспонденту Ивану Никитичу Царскому. Разобраны и описаны Павломъ Строевымъ. Москва, 1848 года, 722—725, рукоп. № 676 въ 4 д. на 303 листахъ, скоропись. Рукоп. графа Уварова, въ Порѣчьѣ, № 730.

⁴ Рукоп. № 227/228, стар. кат. въ 4., скоропись на 334 листахъ. См. Описание славянскихъ рукописей Московской Синод. библ. Горскаго и Невоструева оца. II, кв. 3, Москва, 1862 г., 147—164.

сокъ XVII вѣка имѣется въ библіотекѣ А. И. Хлудова ¹. Судя по нѣкоторымъ даннымъ, самымъ древнимъ спискомъ сборника долженъ быть признанъ сборникъ, принадлежащій Императорской Публичной библіотекѣ.

Кромѣ своей сравнительной древности списокъ Императорской Публич. библіотеки имѣетъ внутренія достоинства. Производившіяся мною во многихъ мѣстахъ сравненія текста сборника м. Данила по разнымъ его, находившимся у меня подъ руками, спискамъ (Импер. Публ. библ., Москов. Дух. Академіи, библ. Хлудова) показали, что текстъ Сборника м. Данила по списку Императорской Публ. библіотеки отличается большею полнотою, особенно сравнительно со спискомъ его, принадлежащимъ Московской Духовн. Академіи, въ которомъ встрѣчаются нерѣдко пропуски сравнительно съ сборникомъ Импер. Пуб. библіотеки. Списокъ Москов. Духов. Академіи по значенію находящагося въ немъ текста принадлежитъ къ особому, самостоятельному циклу списковъ, отличительную особенность котораго составляютъ встрѣчающіяся въ текстѣ пропуски, тогда какъ другіе списки, Синодальный и Хлудовскій, мало отличаются одинъ отъ другаго и сходятся со спискомъ Император. Публ. библіотеки, хотя въ тоже время имѣютъ одну особенность отъ послѣдняго которая указана будетъ немного ниже. Но вообще нужно сказать, что разность чтеній, замѣчаемая между различными списками Даниловскаго сборника, очень незначительна. Конечно, это объясняется сравнительно ограниченнымъ количествомъ списковъ сборника и малой распространенностію его.

Изъ всѣхъ извѣстныхъ списковъ Даниловскаго сборника не всѣ полны. Въ находившихся у меня подъ руками его спискахъ XVI вѣка—спискахъ Императ. Публич. библ. и библіотеки Москов. Духовной Академіи не достаетъ цѣлаго наказанія шестнадцатаго слова, весьма важнаго въ гомилетическомъ отношеніи. Полный списокъ сборника находится въ рукописяхъ Московской Сино-

¹ Рукоп. № 87 въ 4 д. на 241 листѣ, скоропись. См. Описаніе рукописей и каталогъ книгъ церковной печати библ. Хлудова, сост. Андрей Поповъ, М. 1862 г. 222—225.

Современный списокъ Даниловскаго сборника, сдѣланный съ рукоп. Моск. Дух. Акад., имѣется въ библ. Преосвящ. Макарія. См. Исторія рус. церкви, т. VII, 310, прим. Такой же точно списокъ и съ той же самой рукописи сдѣлалъ и я для своихъ занятій.

дальной библіотеки, въ библіотекѣ А. И. Хлудова въ Москвѣ и въ библіотекѣ графа А. С. Уварова.

Одно поученіе м. Даниила, извѣстное съ такимъ точнымъ оглавленіемъ: «Почуеніе Даниила митрополита всея Руси». Оно существуетъ въ трехъ спискахъ: въ двухъ спискахъ Волоколамскаго монастыря ¹ и въ списокѣ Императ. Публичной библіотеки ². Списокъ Императорской библіотеки самый лучшей сравнительно со списками Волоколамскаго монастыря и особенно съ тѣмъ изъ нихъ, съ котораго издано г. Костомаровымъ поученіе митрополита Даниила ³.

Кромѣ сборника митрополита Даниила съ шестнадцатю словами существуетъ еще особый сборникъ съ его посланіями, число которыхъ простирается до четырнадцати. Посланія эти слѣдующія:

¹ См. рукоп. Моск. Д. Акад. изъ собранія Волоколам. монаст. № $\frac{134 \text{ акад.}}{492 \text{ Волок.}}$, подуоставъ, писана различными почерками XVI в., въ 4 д. на 481 л., л. 58—68. Рукоп. въ началѣ имѣетъ надпись: «Сборникъ Фотіевъ». Онъ извѣстенъ былъ подъ такимъ названіемъ и автору описи книгъ Иосифо-Волоколамскаго монастыря. См. Чт. въ Общ. Ист. и Древн. Рос. за 1847 г. № 7, 7. Строенъ обозначаетъ Фотіевскій сборникъ № 283, а еще ранѣе онъ значился подъ № 362. Костомаровъ пользуется сборникомъ Фотія подъ № 492, который принадлежитъ уже по времени къ самой послѣдней нумераціи, имѣющей значеніе и по настоящее время. Съ разсматриваемаго сборника Костомаровъ и издалъ поученіе м. Даниила. Другой списокъ поученія Даниила находится въ рукоп. Москов. Епарх. библиот. при Высоко-Петровскомъ монастырѣ. См. сборн. № $\frac{354 \text{ Епарх.}}{528 \text{ Волок.}}$, подуоставъ XVI в., въ 8 д. на 418 л. Въ началѣ на бѣломъ листѣ имѣется надпись: «Сборникъ Арсеневъ Луковниковскаго, данъ въ монастырь по душѣ», л. 127—139. Этотъ списокъ поученія неполный. Онъ содержитъ въ себѣ начальныя общія сужденія проповѣдника и опускаетъ всѣ обличенія недостатковъ Московскаго духовенства, которыя занимаютъ очень видное мѣсто въ полныхъ спискахъ поученія.

² Рукоп. XVIII. Q. № 64. Изъ собранія гр. Толстого. отд. II, № 68, л. 337—343.

³ Памятники старинной русской литературы, изданные Кушелевымъ-Безбородко, вып. IV, 200—204. Какъ неудовлетворителенъ Волоколамскій списокъ поученія, а отсюда и печатное его изданіе, можно видѣть изъ слѣдующихъ результатовъ сдѣланнаго мною дословнаго сравненія того и другаго списка: наприм. въ печатномъ изданіи (волоколамскомъ) въ одномъ мѣстѣ вмѣсто надлежащаго «клирикъ» читается: «или крикъ», въ другомъ мѣстѣ читается: «же кому же», между тѣмъ согласно рукоп. Императ. Пуб. библ. должно читать: «ни кому же», что являеть соотвѣтствуетъ ходу мыслей автора.

I. Первое:—«посланіе грѣшнаго и худаго инока Данила, милостию Божіею митрополита всея Руси въ Володимерь, въ обитель святаго чудотворца Николы на Волосово въ общій монастырь митрополіи всея Руси, игумену Паенотію и з братією, о благочиненіи и крѣпости монастырскаго устава. Слово 1-е».

II. Второе:—«того же посланіе к нѣкоему епископу: понеже нѣщціи челоувѣцы принесоша ему рѣчи на епископа, яко небрежено и лихоимствено житіе имать, и сего ради скоро, въкратцѣ изложивъ, посылаетъ. Слово 2».

III. Третье:—«того же посланіе къ тому же епископу: яко святительскій приѣмлющимъ санъ много подобаетъ поупѣченія имѣти о себѣ же и о пастырствѣ и ни отъ себе учити или отъ своего разума составлять что, но отъ свидѣтельства Божественныхъ писаній. Слово 3».

IV. Четвертое:—«того же посланіе наказательно и душеполезно, и яко житіе сіе прелестное яко сонъ, мимо грядетъ. Слово 4».

V. Пятое:—«о различіи иноческаго жительства, и како вельми удобно къ спасенію общеѣе житіе, аще по Бозѣ имѣютъ разумъ свой, такоже и пустынное житіе; и яко творяй волю Божію на всякомъ мѣсте спасеніе обрящеть. Слово 5».

VI. Шестое:—«о наказаніи, якоже прияхомъ отъ Бога и отъ святыхъ Апостолъ и богоносныхъ отецъ нашихъ преданія и законъ, сице съдержати и вѣровати и почитати подобаетъ, и к ко отъ Бога научени, святіи апостоли челоувѣческое житіе на двѣ жизни уставивша; на дѣвственное, сирѣчь на иноческое, и на супружеское, и яко хотящему притещи во иноческое житіе преже искушати подобаетъ; и яко лѣпо есть пришедшему къ законному браку съхранити цѣломудріе и чистоту, сирѣчь кромѣ законныя его жены не смѣситися любодѣйствомъ, понеже цѣломудріе и чистота многожды отъ смерти избавляетъ челоувѣка. Слово 6».

VII. Седьмое:—«того же о иноческомъ законѣ и правилѣ общаго житія въ святей обители Преславныя Богородица, въ общемъ Иосифовомъ монастыре, егда начальство игуменства съдержа и понудиша его старцы сія написати къ спасенію душамъ отъ свидѣтельства Божественныхъ писаній. Слово 7»¹.

¹ Это посланіе м. Данила напечатано въ VII части Ист. Россійской Герар-

VIII. Осьмое:—«того же посланіе къ нѣкому, въпадшу въ глубочайши ровъ беззаконіа, собрано отъ Божественныхъ писаній о страшнѣмъ судѣ. Слово 8».

IX. Девятое:—«того же о наказаніи. Слово 9».

X. Десятое:—«того же посланіе, яко душевредно есть совокуплятися и бесѣдовати съ женами и съ мужи женовидными; и аще отъ которыхъ человекъ приходитъ душевный вредъ, сихъ подобаеть отъвращати и отъвращатися. Слово 10».

XI. Одиннадцатое:—«того же посланіе о цѣломудрїи и чистотѣ. Слово 11».

XII. Двѣнадцатое:—«того же посланіе о цѣломудренемъ и благовѣнїемъ житїи. Слово 12».

XIII. Тринадцатое:—«того же о целомудрїи и о чистотѣ и о храненїи дѣвства, и яко непрестанно подобаеть поминати намъ обѣщаніе наше, яке на крещенїи и заповѣди Христовы и творити я, и яко многими скорбми подобаеть намъ внити въ царство небесное; яко истинїи пастыріе ни о чемъ же о иномъ печахуся, точїю еже научати люди къ спасенїю и уставы церковныя непоколеблемы соблюдать; и яко не подобаеть намъ отчаятися отъ находящихъ ны страстей, но крещѣ терпѣти и молитися и бѣгати отъ вредящихъ ны и мѣсть, и лицъ, и бесѣдъ, плотская мудрствующихъ, и желаніе имѣти о рай и о царствїи небеснемъ, и поминати смерть и страшный судъ Спасовъ и мученіе безконечное, и плакатися грѣхъ своихъ. Благослови, Отче! Слово 13».

XIV. И наконецъ четырнадцатое посланіе:—«того же посланіе о духовномъ вниманїи, и трезвѣнїи и бжеженїи. Слово четвертое на десять».

Существуетъ два рода списковъ сборника съ посланїями митрополита Данила—полные и неполные. Полныхъ сборниковъ со всѣми четырнадцатю посланїями доселѣ извѣстно три: сборникъ Императорской Публ. библіотеки XVI вѣка¹; сборникъ библіотеки

хїа Амвросїа, напечатаной, но не изданной въ свѣтъ. Посланїю здѣсь дано названїе: «Устава Данила, митрополита Московскаго». Оригиналѣмъ для напечатанїя посланїя послужила рукопись Соф. библ. № 1281. См. Моск. Пуб. Музея № 1419 по катал. Ундольскаго, 256—278. Ср. рукоп. Румянц. музея № 89, 69—84.

¹ Рукоп. въ 4 д. л. изъ Древнехранилища Погодина № 1149. Этотъ сборникъ принадлежалъ нѣкогда библіотекѣ Волоколамскаго монастыря.

Спасо-прилудскаго монастыря исхода XVI вѣка ¹ и, наконецъ, сборникъ библиот. Антоніева Сійскаго монастыря XVII вѣка ². Неполныхъ списковъ сборника, содержащихъ въ себѣ только первые тринадцать посланій, существуетъ два, которые оба принадлежатъ Новгородской Софійской библиотекѣ; они когда то находились въ составѣ библиотекы Кириллова монастыря ³. Одинъ изъ нихъ относится къ половинѣ XVI вѣка и называется по имени своего древняго владѣльца Сильвестровскимъ, такъ какъ онъ принадлежалъ извѣстному Московскому священнику, совѣтнику Іоанна Грознаго, Сильвестру ⁴. Другой неполный сборникъ посланій Данила относится къ исходу XVI вѣка ⁵. Третій, неполный списокъ посланій, принадлежащій Московскому Румянцевскому Музею ⁶, не можетъ быть признанъ за самостоятельный списокъ, такъ какъ онъ сдѣланъ по распоряженію графа Румянцева съ Сильвестровскаго списка Новгородской Софійской библиотекы. То же самое нужно сказать и относительно современнаго списка тринадцати посланій, находящагося въ библиотекѣ Преосвященнаго Макарія ⁷.

Самый древній изъ трехъ бывшихъ у меня подъ руками сборниковъ посланій митр. Данила есть Сильвестровскій. Текстъ посланій обоихъ Софійскихъ сборниковъ почти тождественъ. Различія замѣчаются самыя ничтожныя и рѣдкія. Но всетаки Сильвестровскій сборникъ, несмотря на свою древность, уступаетъ въ

¹ Рукоп. въ 4 д. л. на 245 л. Свѣденіе о семъ взято изъ Библиологическаго словаря П. М. Строева, изд. А. О. Бычковымъ.

² Рукоп. въ листъ. Библиологическій словарь Строева.

³ Сообщение П. Строева.

⁴ Рукоп. № 1281 въ л., на 409 л. Писана крупнымъ прекраснымъ подууставомъ. На первомъ и чистомъ листѣ сборника надпись легкой скорописью: «Сборникъ Сильвестровской»,—несомнѣнное доказательство принадлежности его Сильвестру. Сборникъ Новгородской Софійской библиотекы, нынѣ С. Петербургской Дух. Академіи, № 1281 подробно описанъ на основаніи записки Н. Кошмина, въ статьѣ начатой Голохвастовымъ и оконченной Архимандритомъ Леопидомъ «Благоуваженскій іерей Сильвестръ и его писанія» напечат. въ Чтеніяхъ Общества Исторіи и Древностей Россійскихъ 1874 года, книга I, 1—110.

⁵ Рукопись Новгородской Софійской библиот. № 1456 въ 4 долю, на 112 листахъ, написана мелкимъ подууставомъ.

⁶ Рукопись № LXXXIX, въ листъ, на 214 листахъ.

⁷ Рукопись библиот. Преосвященнаго Макарія Литовскаго, нынѣ митрополита Московскаго, № 95. Исторія русской церкви, томъ VII, 310.

достоинствахъ другому сборнику. Въ немъ чаще встрѣчаются опіски и ошибки, которыя исправлялись мною, гдѣ была въ томъ нужда, по сборнику Софійской бібліотеки нѣсколько позднѣйшаго времени. Сборникъ посланій, принадлежащій Императ. Публичной бібліотекѣ, рѣзко отличается отъ обоихъ Софійскихъ сборниковъ. Текстъ, въ какомъ находятся въ немъ посланія, содержитъ въ себѣ вставки и дополненія и по отношенію къ нѣкоторымъ отдѣльнымъ посланіямъ настолько значительныя, что явилась существенная необходимость одно и то же посланіе разсматривать въ двухъ редакціяхъ. Это видно и въ приложеніяхъ къ изслѣдованію.

XV. Окружное посланіе митрополита Данила: «о смиреніи о съединеніи, и о согласіи, и о любви, и о съблюденіи православныя вѣры и закона; ученіе и наказаніе всѣмъ купно».

Оно дошло до насъ въ трехъ спискахъ: въ спискѣ Московскаго публичнаго Музея ¹ и въ двухъ спискахъ бібліотеки Волоколамскаго монастыря ².

¹ См. рукописный сборникъ № 1257, XVI вѣка въ 4 д. на 433 л., писанный полууставомъ, л. 67—78. Сборникъ писанъ рукой Вассіана, бывшаго архимандрита Возмицкаго, въ бытность его инокомъ Волоколамскаго монастыря. Эта замѣчательная рукопись сначала составляла принадлежность Волоколамскаго монастыря, но потомъ какою то случайностію перешла въ частныя руки и въ послѣднее время очутилась на московскомъ рынкѣ, гдѣ она и куплена была директоромъ Московскаго публичнаго Музея В. А. Дашковымъ. На ней сохранились еще слѣды нумераціи, хотя—нужно замѣтить—очень слабо, что зависѣло и отъ времени, а скорѣе всего отъ предосудительнаго намѣренія ея частныхъ, временныхъ владѣльцевъ.

² Одинъ списокъ находится въ рукописи Московской Духовной Академіи. См. сборникъ № $\frac{158 \text{ Академ.}}{522 \text{ Волокол.}}$ л. 481—495. Сборникъ состоитъ изъ шести рукописей, писанныхъ полууставомъ, во многихъ мѣстахъ подходящимъ къ скорописи XVI вѣка, въ 4 д. на 596 листахъ. По Строеву этотъ сборникъ значится подъ № 361. Другой списокъ находится въ рукописномъ сборникѣ также Москов. Духов. Акад. № ²¹⁴/₄₅₁ изъ собранія Волоколамскаго монастыря, л. 413—424. Списки окружнаго посланія Данила по рукописи Москов. Публ. Музея и Москов. Духов. Акад. № ²¹⁸/₅₂₂ неполныя; въ нихъ недостаетъ цѣлой второй части, касающейся, какъ известно, фактовъ современной Данилу общественной жизни русскаго народа, вопроса объ отношеніи къ еретикамъ и политическихъ неурядицъ, вызванныхъ боярскимъ правленіемъ въ малолѣтство Іоанна IV. Мало того, въ вышеуказанной рукописи Московской Духов. Акад. существуютъ пропуски, правда незначительныя въ самой первой части посланія. Ср. рукоп. Московской Духов. Акад. № ²¹⁴/₄₅₁ л. 481 об. рукоп. Москов. Духов. Акад. № ¹⁵⁷/₁₅₀. Полный списокъ окружнаго

XVI. Шестнадцатое посланіе митр. Даниїла написано имъ къ Діонисію Звенигородскому. Оно носитъ различныя названія. Въ однихъ рукописяхъ оно обозначается: «посланіе отъ Данила митрополита къ нѣкому брату»; въ другихъ: «посланіе Даниїла митрополита всея Руси къ старцу Діонисію Звенигородскому»; иногда встрѣчается и вовсе безъ указанія имени автора, равно какъ и лица, къ которому оно написано. Посланіе митр. Даниїла къ Діонисію Звенигородскому принадлежитъ къ числу памятниковъ, до-

посланій, насколько извѣстно, находится только въ рукописномъ сборникѣ Москов. Духовн. Академіи № 144/111 изъ собранія Волоколамскаго монастыря, л. 413—424. Съ этой рукописи Костомаровъ напечаталъ окружное посланіе митр. Даниїла. См. Памятники старинной русской Литературы, изд. Кушелевымъ-Безбородко при содѣйствіи г. Костомарова, вып. IV, 194—199. Печатное изданіе Костомарова не можетъ похвалиться своей аккуратностью. Въ немъ я при дословномъ сравненіи нашелъ ошибки, то затемняющія мысли автора, то вовсе извращающія ихъ. Такая неисправность тѣмъ болѣе удивительна, что изданіе сдѣлано съ той же самой рукописи, какая была у меня подъ руками. Ошибки допущены слѣдующія: Костомаровъ наприм. прочиталъ слово рукописи «оглѣдѣй» оглучай. Совершенно непонятное слово «оглучай» на самомъ дѣлѣ должно быть замѣнено, согласно болѣе строгому соответствію рукописи и другимъ спискамъ посланія (смотр. рукоп. Москов. Духов. Акад. № 148/112, л. 490 об.), словомъ: оглаголуей, что вполнѣ соответствуетъ мысли автора. Очевидно, издатель опустилъ изъ вниманія титло, дѣйствительно едва замѣтное, и отсюда вышла ошибка. Такая же точно ошибка повторена Костомаровымъ и въ другомъ мѣстѣ. Въмѣсто того, чтобы слово рукописи «оглѣдѣй» прочиталъ оглаголуей, имъ оно прочитано другимъ словомъ «оглуляй». Или еще весьма важная ошибка: у Костомарова неправильно напечатано: «и особѣ не должны есмы», между тѣмъ эту фразу должно прочесть такъ: «и особѣ должны есмы». Очевидно, ошибка такъ важна, что она даетъ совершенно обратный смыслъ тому, что хотѣлъ сказать самъ авторъ. Въ оглавленіи окружнаго посланія между нѣкоторыми списками существуетъ разница, важная въ библиографическомъ отношеніи: по обоимъ сборникамъ Москов. Духов. Акад. оно читается: «поученіе и наказаніе о смиреніи, и о соединеніи, и о согласіи и о любви и о соблюденіи православныя вѣры и закона, ученіе и наказаніе всѣмъ купно, слово 39», тогда какъ въ списокѣ Москов. публичнаго Музея опущены слова: «ученіе и наказаніе всѣмъ купно, слово 39». Выраженіе: «всѣмъ купно» опредѣленно указываетъ то назначеніе, какое давалось поученію его авторомъ, и вполнѣ констатируетъ собою данное ему названіе окружнаго посланія. Трудно опредѣлить истинный смыслъ выраженія: «слово 39», встрѣчающагося въ двухъ Волоколамскихъ спискахъ окружнаго посланія: свидѣтельствуетъ ли оно о томъ, что это посланіе когда либо занимало тридцать девятое мѣсто въ какомъ либо обширномъ, не сохранившемся до насъ, сборникѣ сочиненій Даниїла, или же только о томъ, что оно въ нѣкоторыхъ сборникахъ твореній разныхъ авторовъ занимало тридцать девятое мѣсто.

вольно распространенныхъ. Оно извѣстно въ шести спискахъ, именно: въ списокъ Императорской публичной библиотекѣ ¹; въ списокъ монаха Іоакима, хранящемся въ г. Череповцѣ (Новгород. губ.) въ библиотекѣ городского Воскресенскаго собора ² и въ четырехъ спискахъ Волоколамскаго монастыря ³.

XVII. Семнадцатое посланіе адресовано Даниломъ князю Юрію Ивановичу Дмитровскому, брату великаго князя Василія Іоанновича. Оглавленіе его очень кратко: «посланіе Данила игумена». Оно сохранилось въ одномъ только списокѣ Императорской публ. библиотекѣ ⁴.

¹ Рукоп. Q. XVII, № 50, изъ собр. графа Толстаго, отд. II, № 341, л. 251—256. Скоропись XVI в. на 377 л. Принадлежала Волоколамскаго моп. игумену Евфимію, имъ собрана и частью написана. См. описаніе славянорос. рукописей, хранящихся въ Москвѣ въ библи. гр. Ф. А. Толстаго, изд. Калайдовичъ и Строевъ. Москва. 1825, 472—487. Съ сей самой рукописи посланіе къ Діонисію Звенигородскому издано въ Актахъ Истор. т. I, Спб. 1841 г., № 293, стр. 534—537. Издано аккуратно, какъ обнаружилось по сдѣланнымъ мною сличеніямъ съ рукописью.

² Сборникъ въ 4 д. л. Библиологическій словарь П. Строева. Эта рукопись сначала находилась въ библиотекѣ Волоколамскаго монастыря.

³ См. рукоп. Москов. Дух. Акад. № $\frac{101 \text{ Акад.}}{416 \text{ Волок.}}$, сборникъ, полууставъ XVI в. въ 12 д. на 499 л., л. 93—110. Другой списокъ посланія находится въ рукоп. Москов. Д. Акад. № $\frac{155 \text{ Акад.}}{519 \text{ Волок.}}$ XVI в., писанный полууставомъ и скорописью въ 4 д. на 365 л., л. 107—111. Этотъ рукописный сборникъ у Строева значится подъ № 315. Третій списокъ посланія Данила не имѣетъ предъ собою указанія имени автора; онъ обозначается такъ: «посланіе великаго старца брату нѣкому утѣшительно отъ находящихъ ему многихъ скорбей». См. рукоп. Моск. Дух. Акад. № $\frac{137 \text{ Акад.}}{492 \text{ Волок.}}$ л. 228—236. Четвертый списокъ имѣется въ сборникѣ Волоколамскаго мон., входящемъ въ составъ рукописей Москов. Епарх. библи., при Высокопетровскомъ монастырѣ. Рукоп. № $\frac{359 \text{ Епарх.}}{537 \text{ Волок.}}$, писанная полууставомъ разныхъ почерковъ XVI в., въ 12 д. на 374 л., л. 163—170. По Строеву этотъ же самый сборникъ значится подъ № 71, а прежде онъ значился подъ № 580. Здѣсь посланіе озаглавлено такъ: «Посланіе. Благословеніе Данила митрополита всея Русіи старцу». Посланіе заканчивается припиской, обозначающей время и мѣсто его написанія, и совершенной, тождественной съ припиской, имѣющей въ списокѣ посланія по рукоп. Импер. Публ. библи. Волоколамскіе списки посланія Данила, за исключеніемъ списка, находящагося въ рукописи Москов. Дух. Академіи № $\frac{101}{416}$, тождественны со спискомъ Импер. Публ. библи. и отличаются отъ него развѣ только тѣмъ, что за исключеніемъ списка Москов. Епарх. библи. не имѣютъ предъ собою указанія времени и мѣста своего написанія, что напротивъ имѣется въ рукописи И. Публ. биб. За то списокъ посланія по рук. № $\frac{101}{416}$ содержитъ въ себѣ нѣкоторыя добавленія, вставки сравнительно со всеми извѣстными списками посланія.

⁴ Рукоп. Q. XVII, № 64. Изъ собранія графа Толстаго, отд. II, № 68

XVIII. Осьмнадцатое посланіе Данила написано къ лицу неизвѣстному и имѣетъ заглавіе «посланіе Данила митрополита». Оно встрѣчается въ одномъ только сборникѣ ¹ Московской духов. Академіи XVI вѣка.

Но кромѣ этихъ произведеній, несомнѣнно принадлежащихъ перу митрополита Данила, существуютъ литературные памятники, которые только приписываются ему ². Нѣкоторыми весьма почтенными учеными митрополиту Данилу приписывается посланіе къ Иоанну Васильевичу Грозному ³. Такъ думаютъ Филаретъ Черниговскій ⁴, Востоковъ ⁵, авторъ Исторіи Россійской Іерархіи, архимандритъ Амвросій ⁶. Основаніемъ для такого предположенія послужилъ

л. 282. Рукопись принадлежала прежде Волоколамскому монастырю, какъ свидѣтельствоуетъ надпись на послѣднемъ листѣ рукописи: «сія книга, глаголемая сборникъ Пречистыя Богородицы Іосифова монастыря».

¹ Рукоп. Москов. Духов. Акад. № 835/46 въ 8 д. л., л. 45—54.

² Историкъ Соловьевъ приписываетъ митрополиту Данилу посланіе, содержащее наставленія, какъ христіане должны отвѣчать Агарянамъ, хулящимъ нашу православную вѣру христіанскую. Историкъ хотя точно не указываетъ данныя, по которымъ онъ допускаетъ такое мнѣніе, ограничиваясь довольно неопредѣленнымъ указаніемъ на сочиненія митр. Данила въ рукописяхъ Императорской Публич. библ. (Соловьевъ, Исторія Россіи, т. V, по первому изданію 486 и также см. въ примѣчаніяхъ XXXIV, 446), но несомнѣнно авторъ основывается въ немъ на одномъ рукописномъ сборникѣ Императорской Публич. библ., бывшемъ у меня подъ руками (Рукоп. Имп. П. б. изъ древнехранилища Погодина № 1149, л. 217), гдѣ непосредственно за четырнадцать посланіями Данила, безъ всякаго указанія имени автора, находится статья: «Отвѣты христіаномъ противу Агарянехъ, хулящихъ нашу православную вѣру христіанскую», т.-е. та самая, которая указана Соловьевымъ. Непосредственная смежность памятника въ сборникѣ и подала поводъ историку отнести ее къ одному и тому же лицу, какому принадлежатъ и предшествовавшія ему посланія. Основаніе само по себѣ очень шаткое и ненадежное, подверженное самымъ неожиданнымъ случайностямъ. Предположеніе Соловьева о имени автора отвѣтовъ Агарянамъ вполне несостоятельно. Дѣйствительнымъ авторомъ ихъ былъ Максимъ Грекъ, съ именемъ котораго отвѣты Агарянамъ и изданы въ собраніи его сочиненій, Соч. Максима Грека, Казань, ч. I, 151—169. Въ послѣдующихъ изданіяхъ своей Исторіи Соловьевъ отказался отъ высказаннаго имъ предположенія.

³ Посланіе изд. архимандритомъ Леонидомъ въ чт. Общ. Ист. и Древ. Рос. за 1874, от. I. 69—87. Оно пишется въ рук. Моск. Сян. биб. № 835/44. Описан. рук. отд. II, ч. 3, 628.

⁴ См. его Обзоръ Рус. Духов. литературы подъ статью «Данила», § 126.

⁵ Описаніе Румянцовскаго Музеума, рукоп. № IXXXIX, 158.

⁶ Исторія Росс. іерархіи ч. II, предисл. XXVIII, См. также напечатанное, но неизданное въ свѣтъ, соч. Амвросія, ч. VII Исторіи Россійской

сборникъ Новгородской Софійской бібліотеки ¹, гдѣ послѣ тринадцати посланій Данила слѣдуетъ безъ указанія имени автора извѣстное посланіе къ Іоанну Грозному. Основаніе опять довольно шаткое. Преосвященный Макарій ² высказался противъ мнѣнія тѣхъ, которые думаютъ усвоить посланіе митр. Данилу. Мы съ своей стороны имѣемъ такія данныя, которыя сильно подрываютъ предположенія преосвященнаго Филарета, Востокова и Амвросія и др. Если ихъ мнѣніе основывается главнымъ образомъ на томъ, что посланіе въ одномъ сборникѣ помѣщено непосредственно послѣ сочиненій митр. Данила, то мы съ своей стороны можемъ указать на такой рукописный сборникъ XVI—XVII вѣка, въ которомъ находится извѣстное посланіе къ Іоанну IV, но гдѣ вовсе нѣтъ ни одного посланія Данила и гдѣ оно также встрѣчается безъ имени автора ³. Съ другой стороны существуетъ сборникъ и съ четырнадцатью посланіями, несомнѣнно принадлежащими м. Данилу, но между ними нѣтъ посланія къ Іоанну Васильевичу, а между тѣмъ оно должно было быть и занимать послѣднее, четырнадцатое мѣсто въ сборникѣ посланій, если только признать доводы Востокова, Филарета и Амвросія основательными ⁴ и это тѣмъ болѣе, что первыя тринадцать посланій этого сборника тѣ же самыя, которыя находятся и въ Софійскомъ сборникѣ. Въ частности, что касается мнѣнія Востокова, то оно есть плодъ простаго недоразумѣнія и невольной ошибки. Востоковъ высказалъ свое извѣстное мнѣніе при составленіи описанія рукописей Румянцовскаго Музея, имѣя подъ руками современный списокъ посланій м. Данила, сдѣланный съ Софійской рукописи (Сильвестровскаго сборника). Къ сожалѣнію, списокъ сдѣланъ не совсѣмъ исправно. Я разсматривалъ его и нашелъ въ немъ не мало отступленій, введшихъ въ заблужденіе составителя

Иерархія, находящееся въ Москов. Публич. Муз. по каталогу Ундольскаго № 1419, 256 въ примѣчаніи. Мнѣнія Востокова и преосв. Филарета придерживаются Николаевскій (Рус. Проповѣдь въ XV—XVI вв., Журн. Мин. Нар. Просв. 1868 г., 138, 105) и неизвѣстный авторъ историческаго Очерка Русск. Проповѣдничества (т. I, 1878 г., 603. 614). Мнѣнію архимандрита Амвросія слѣдуетъ Карамзинъ (Ист. госуд. Росс. т. VIII, прим. 80).

¹ Рукоп. въ листъ № 1281.

² Ист. Рус. Церкви, т. VII, Спб. 1874 г. 360 въ примѣчан.

³ Рукоп. Имп. Публ. Биб. изъ древнехранилища Погодина, куда она поступила изъ собранія Строева, № 1567, л. 55—74.

⁴ См. рукоп. Имп. Публ. библ. изъ древнехранилища Погодина, № 1149.

описанія. Въ немъ, наприм., нѣкоторыя посланія не имѣютъ указанія своего числа, въ немъ встрѣчается по два посланія, обозначенныхъ однимъ и тѣмъ же числомъ ¹. А предъ посланіемъ неизвѣстнаго автора къ Іоанну Грозному на полѣ другою рукой, чѣмъ какою писана рукопись, прибавлено: «слово тринадцатое», чего вовсе нѣтъ въ оригиналѣ, и что составляетъ произвольную вставку какого либо лица, имѣвшаго дѣло съ рукописью ². Отсюда становится ясно, что Востоковъ, ни сколько не подозрѣвая подлога со стороны переписчика, на основаніи разсмотрѣнія рукописи, и высказалъ свой извѣстный уже взглядъ на личность автора посланія. Что касается взгляда преосвященнаго Филарета Черниговскаго, то послѣдній высказалъ его на основаніи шаткаго мнѣнія Востокова. Такимъ образомъ, не существуетъ никакихъ данныхъ для того, чтобы посланіе къ Іоанну IV считать принадлежащимъ м. Данилу.

Большинство изслѣдователей, которымъ приходилось имѣть дѣло съ посланіемъ къ Грозному, приписываютъ его извѣстному совѣтнику Іоанна Грознаго священнику московскаго Благовѣщенскаго собора Сильвестру. Самымъ рѣшительнымъ защитникомъ этого мнѣнія является Н. Коншинъ, подробно и обстоятельно описавшій самый сборникъ ³, въ которомъ находится посланіе, и приготовившій его къ изданію на ряду съ другими посланіями Сильвестра, что и сдѣлано было впоследствии архимандритомъ Леонидомъ ⁴. Основаніемъ для такого мнѣнія послужило совмѣстное существованіе посланія въ сборникѣ, принадлежавшемъ когда-то самому Сильвестру, съ двумя посланіями его къ князю Шуйскому—Горбатову, Казанскому намѣстнику. Дѣйствительно, и не въ одномъ только Сильвестровскомъ сборникѣ посланіе къ Іоанну Грозному помѣщается непосредственно предъ двумя посланіями Сильвестра, но и въ нѣкоторыхъ другихъ ⁵. Въ пользу принадлежности посланія Сильвестру скло-

¹ Рукоп. Румянцевскаго Музея въ Москвѣ, № 89. 101. Здѣсь посланіе десятое не имѣетъ указанія своего числа въ ряду другихъ посланій.—л. 109—111. Здѣсь оказалось два XII посланія и ни одного одиннадцатаго.

² Рукоп. Румянц. Музея въ Москвѣ № 89. 180.

³ Новгород. Соф. библ. № 1281.

⁴ Чтен. въ Общ. Ист. и Древ. рос. 1874 г. кн. I; статья, начатая Голохвастовымъ и оконченная архимандр. Леонидомъ: «Благовѣщенскій іерей Сильвестръ и его писанія», 1—110.

⁵ Наприм. рукоп. Импер. Публ. библ. изъ древлехранилища Погодина, № 1567, л. 55—95.

няется, хотя и не особенно рѣшительно, также и г. Ждановъ¹. Преосвященный Макарій о составителѣ посланія высказывается еще нерѣшительнѣе, съ одинаковой степенью вѣроятности допуская мысль о томъ, что посланіе могло быть написано или митрополитомъ Макаріемъ, или попомъ Сильвестромъ². А нѣкоторые ученые, издавая на основаніи извѣстнаго Сильвестровскаго сборника сочиненія о Сильвестра, проходятъ молчаніемъ посланіе къ Иоанну Грозному³. Молчаніе это показываетъ, что издатель двухъ посланій Сильвестра не раздѣляетъ мнѣнія тѣхъ, которые склонны къ признанью посланія къ Иоанну IV за посланіе самого Сильвестра. Профессоръ Н. И. Барсовъ болѣе или менѣе вѣроятнымъ авторомъ посланія называетъ Вассіана Топоркова. ⁴ Въ нѣкоторыхъ древнихъ спискахъ посланіе, хотя и ошибочно, приписывается Максиму Греку⁵. Вотъ цѣлый рядъ мнѣній о неизвѣстномъ авторѣ посланія. Всѣ они показываютъ, какъ мало склонны представители ихъ видѣть авторомъ посланія м. Данила. Скорѣе всего авторомъ посланія къ Иоанну Грозному долженъ быть признанъ Сильвестръ, тѣмъ болѣе, что большинство ученыхъ склоняется въ пользу этого мнѣнія. Да оно и вполне естественно и понятно, если взять во вниманіе то блестящее положеніе, какое нѣкоторое время занималъ Сильвестръ при дворѣ Иоанна IV. Въ самомъ посланіи есть выраженія, которыя указываютъ на близкія отношенія автора къ лицу, которому онъ пишетъ, какія и дѣйствительно существовали нѣкоторое время между Иоанномъ и Сильвестромъ. Такимъ образомъ болѣе или менѣе вѣроятное опредѣленіе личности автора посланія также исключаетъ собой возможность признавать авторомъ его митр. Данила. Точно къ такимъ же выводамъ и заключеніямъ мы придемъ, если обратимся къ опредѣленію времени происхожденія посланія. Ждановъ указываетъ на 1547—1552 года, какъ на періодъ времени, когда могло появиться посланіе⁶. А. Θ. Быч-

¹ Жур. М. Народ. Просвѣщ. 1876 г., кн. 4, ч. CLXXXVI, 74, въ статьѣ: «Матеріалы для исторіи Стоглаваго собора».

² Истор. Рус. Цер. т. VII, 360 въ примѣчаніяхъ.

³ Христ. Чтен. 1871 г., т. I, въ приложеніи. Изданіе Н. И. Барсова.

⁴ Сборникъ Археологическаго института, кн. IV, изд. подъ редакцію Качачева, СПб. 1880 г. Статья «Объ авторѣ посланія къ царю Ивану Васильевичу»

⁵ Описан. рукоп. Моск. Синод. библ. II, ч. 3, 628.

⁶ Журналъ Минист. Народ. Просвѣщенія 1876 года, кн. IV, часть CLXXXVI: 75—76.

ковъ относитъ появленіе посланія къ болѣе позднему времени, именно ко времени опричнины (1565—1572 г.) ¹. Къ тому же времени появленіе посланія относятъ и Н. И. Барсовъ ².

Такимъ образомъ, собственно церковно-учительная дѣятельность митр. Даниила выразилась въ шестнадцати словахъ, составляющихъ его сборникъ, въ одномъ отдѣльномъ поученіи и въ осьмнадцати нравоучительныхъ пастырскихъ посланіяхъ. Число сочиненій, какъ видно, весьма значительное, особенно если взять во вниманіе бѣдность самостоятельной, оригинальной литературы до и послѣ времени митр. Даниила. Не смотря однако на значительность извѣстныхъ доселѣ сочиненій Даниила, можно съ увѣренностію сказать, что въ дѣйствительности число ихъ было гораздо больше. Основаніемъ этого можетъ служить самъ авторъ. Судя по его сочиненіямъ, онъ любилъ часто проповѣдывать слово Божіе и еще чаще писалъ пастырскія посланія къ разнымъ лицамъ. Шестнадцать словъ сборника есть сочиненіе вполне цѣльное и здѣсь не можетъ быть и рѣчи о какихъ либо дополненіяхъ его или продолженіяхъ. Не то посланія и поученія. Въ извѣстныхъ доселѣ посланіяхъ Даниила постоянно встрѣчаются ссылки на посланія предшествующія, о существованіи которыхъ тѣмъ не менѣе ничего не извѣстно до сихъ поръ. Въ посланіяхъ Даниила постоянно встрѣчаются выраженія такого рода: «множицею писахъ тебѣ», «и прежде сего множицею глаголахъ», «многожды бесѣдовахъ любви твоей» «и прежде рекохъ и писахъ ти» «мы же тебѣ сія предвозвѣстихомъ множицею» ³. Эти и подобныя имъ выраженія Даниила достаточно показываютъ, насколько обширенъ былъ кругъ избранныхъ лицъ, съ которыми онъ время отъ времени переписывался и которыхъ онъ, сообразно ихъ настоящимъ нуждамъ, наставлялъ пастырскими посланіями. Обмѣнъ мыслей и увѣщаній и наставленій посредствомъ посланій къ разнымъ лицамъ былъ самымъ предпочтительнымъ средствомъ для митрополита въ исполненіи пастырскаго долга поучать другихъ. Оттого мы видимъ

¹ Описаніе славянскихъ и русскихъ рукописныхъ сборниковъ Императорской Публ. библ. А. Ф. Бычкова. Спб. 1878 г. 57—58.

² Сборникъ Археологическаго института кн. IV.

³ Рукоп. Новгород. Соф. Библ. № 1281, л. 283. 289. 291. Рукоп. Импер. Публ. Библ. изъ древнехранилища Погодина № 1149, л. 216—217.

разныхъ лицъ, обращающихся къ нему, иногда даже письменно, съ просьбой наставить ихъ въ ихъ затруднительномъ положеніи. И подобнаго рода просьбы отличались нерѣдко значительной настойчивостію: «множицею и отъ многа времени стужаещи моему окаянству, такъ между прочимъ начинаетъ митрополитъ одно изъ своихъ посланій, и просиши мене грѣшнаго и худаго инока Данила написати и послати тебѣ слово полезно къ благоугоженію Божию»¹. Отсюда съ полнымъ правомъ можно сказать, что число, сохранившихся доселѣ, посланій Даниила представляетъ только часть изъ того числа, какое написано было митрополитомъ въ то время. Могутъ возразить, что многочисленныя ссыки Даниила на предшествовавшія наставленія и посланія подразумѣваютъ собой ни болѣе ни менѣе, какъ только совокупность посланій доселѣ извѣстныхъ и сохранившихся въ извѣстныхъ намъ сборникахъ. Противъ этого рѣшительнѣе всего говоритъ самый характеръ и содержаніе извѣстныхъ намъ доселѣ посланій Даниила. Лица, къ которымъ обращены посланія, принадлежатъ къ самымъ разнообразнымъ слоямъ общества. Одно посланіе писано къ знатному боярину, другое—къ епископу, третье—къ игумену, четвертое—къ простому иноку и т. дал. Какъ разнообразны лица, къ которымъ адресованы извѣстныя намъ посланія Даниила, такъ же точно разнообразны и предметы, о которыхъ онѣ разсуждаютъ. Одно посланіе посвящено разсужденію о видахъ человѣческой жизни, о супружеской жизни и монашеской, въ другомъ даются наставленія о цѣломудріи и чистотѣ, въ третьемъ различаются виды иноческой жизни, въ четвертомъ говорится о страшномъ судѣ, въ пятомъ излагаются обязанности епископа. Достаточно самага поверхностнаго взгляда, чтобы видѣть, какимъ разнообразнымъ иногда частнымъ религіозно-нравственнымъ потребностямъ удовлетворялъ въ своихъ посланіяхъ Даниилъ, и какъ разнородны были лица, которыя нуждались въ нихъ. Послѣ этого трудно допустить, чтобы все разнообразіе предметовъ, о которыхъ разсуждается въ посланіяхъ, сосредоточивалось на двухъ, на трехъ личностяхъ, соединявшихъ въ себѣ такимъ образомъ нѣсколько самыхъ разнообразныхъ нравственныхъ потребностей въ одномъ и томъ же лицѣ.

Литературная дѣятельность митрополита Даниила не ограничивалась исключительно одною церковно-учительною областію. Вни-

¹ Рукоп. Соф. Биб. № 1281 л. 297.

маніе митрополита привлекали и каноническіе вопросы. Такъ Данилъ, еще въ санѣ игумена, занимался составленіемъ кормчей, къ чему онъ, можетъ быть, обратился не безъ вліянія и даже указанія Іосифа Волоцкаго. ¹.

Отъ митр. Данила сохранился одинъ изъ памятниковъ его церковно-административной дѣятельности, въ которомъ онъ выступаетъ предъ нами и какъ представитель церкви и какъ въ то же время государственный дѣятель. Памятникъ этотъ есть наказъ, данный отъ митрополита Данила, Досиею—епископу Сарскому и Подонскому и Филоею—архимандриту Симоновскому, отправленнымъ къ князю Андрею Іоанновичу Старицкому для призыва его въ Москву съ повелѣніемъ, въ случаѣ сопротивленія, предать его проклятію. Существуютъ два списка наказа, изъ коихъ одинъ напечатанъ въ актахъ историческихъ ², а другой—въ собраніи государственныхъ грамотъ и договорахъ ³. Оба списка нѣсколько отличаются одинъ отъ другаго. Послѣдній списокъ изданъ съ соблюденіемъ всѣхъ орфографическихъ особенностей памятника.

Подъ руководствомъ и по указанію митрополита Данила составленъ былъ сборникъ разныхъ актовъ, грамотъ, дарственныхъ записей относящихся къ кафедрѣ митрополита московскаго ⁴. Сохранились списки (конечно съ продолженіями) съ этого замѣчательнаго сборника, изъ которыхъ одинъ принадлежитъ Московской

¹ Собраніе Кормчей м. Данила, хотя и не въ полномъ его составѣ, сохранилось въ рукоп. Новоіерусалимскаго Воскресенскаго монаст.; рукоп. № 23. Объ этомъ можно судить на основаніи приписки, находящейся въ рукописи, на 558 л. об., которая читается: «доселѣ съ суздальскихъ правилъ, а се собраніе и приписъ того-же Давида игумена, потомъ бывшаго митрополита, дѣта 1522, мѣс. февраля». См. описаніе Воскресенской Новоіерусалимской бібліотеки архиманд. Амфилохія, Москва 1876 г., 105—106. См. также въ Чт. въ Общ. Ист. и Древн. Росс. за 1874 г., кн. IV, отд. I, Исторія Воскресенскаго Новоіерусалимскаго мон. архим. Леонида, 343.

² Томъ I, СПб., 1841 г., № 139. 1537 г. мая, 201. Здѣсь названіе памятника нѣсколько отличное отъ указаннаго выше.

³ Собран. государ. грамотъ и договоровъ, ч. II, Москва, 1819 л. № 32 40—41. Основаніемъ для сего изданія послужила рукопись главнаго Ар. Минист. Пностр. дѣлъ въ Москвѣ (см. Акты, собранные Малюновскимъ, портфель 3, № 4)

⁴ Горчаковъ, О земельныхъ владѣніяхъ всероссійскихъ митрополитовъ, патріарховъ и Св. Синода, СПб., 1871 г., 9. Здѣсь изложена и судьба этого сборника.

Синодальной, бывшей патриаршей библіотекѣ ¹, другой составляетъ собственность Московскаго Публичнаго Музея, которому онъ достался послѣ извѣстнаго историка И. Д. Бѣляева ². Бѣляевскій сборникъ актовъ своей полнотою превосходитъ сборникъ синодальный и равнымъ себѣ по полнотѣ имѣетъ только сборникъ Московскаго Успенскаго собора.

Кромѣ составленія сборника разныхъ актовъ отъ самаго митр. Данила осталось не мало документовъ и грамотъ административнаго и юридическаго характера. Таковы «посыльные грамоты по всѣхъ владѣлкѣхъ отъ Данила митрополита» ³, «посольскія рѣчи отъ Дмитровскаго князя Юрія Ивановича къ митрополиту Даниилу и отвѣтъ ему Данила ⁴ и нѣсколько другихъ письменныхъ памятниковъ, въ числѣ которыхъ находятся грамоты митрополита Данила, данныя имъ въ разное время и разнымъ духовнымъ лицамъ на право независимости ихъ отъ десятильниковъ и грамоты жалованья, дававшіяся митрополитомъ разнымъ лицамъ на право пользованія ими извѣстными участками земли, принадлежавшей ко владѣніямъ митрополита. Перваго рода грамотъ извѣстно четыре, это грамоты: игумену Θεогносту ⁵ «игумену Покровскаго на Богонѣ монастыря и Константину» ⁶; «игумену Арсенію и съ нимъ вмѣ-

¹ Рукоп. № 276, она же прежде обозначалась № 173. Она принадлежитъ къ числу рукописей еще неописанныхъ.

² Рукоп. Моск. Публ. Музея, № 1620 изъ собранія Бѣляева подъ названіемъ: «Записная книга жалованныхъ и другихъ грамотъ Московскаго митрополитскаго двора съ 1391 по 1641 годы».

³ Рукоп. Москов. Синод. бывшей Патриар. библ. № 562, л. 427. Рукопись неописанная. Эта рукоп. ранѣе обозначалась № 164. Она носитъ названіе Сборника посланій російскихъ митр. Грамота напечатана къ Актамъ Юридич. СПб. 1838 г. № 360, 385, отъ 23 января 1523 года. Здѣсь же (стр. 386) напечатана посыльная грамота м. Данила Торопецкому намѣстнику.

⁴ Рукоп. Синод. библ. № 562, л. 426—427. Онѣ напечатаны съ самой этой рукоп. въ Актахъ Истор., т. I, № 129, 191, 1522—1533 г.

⁵ Рукоп. Синод. библ., № 276, л. 159, Рукоп. Моск. Публ. Музея № 1620 изъ собранія Бѣляева, л. 160. Упоминаніе есть у Горчакова. См. О земельныхъ владѣніяхъ всероссійскихъ митрополитовъ, патриарховъ и Св. Синода, СПб. 1871 г. 73 приложений.

⁶ Рукоп. Москов. Публ. Музея, № 1260, л. 157, Рукоп. Синод. биб. № 276, л. 155—156. У Горчакова см. 37—38 приложений.

стѣ многимъ другимъ» ¹ и наконецъ игумену Благовѣщенскаго монастыря Глѣбу ². Отъ митр. Данила сохранились также двѣ жалованныя грамоты на право владѣнія извѣстнымъ участкомъ земли, изъ которыхъ одна дана старинному митрополичьему крестьянину Дементію Нестерову Новикову ³ а другая на имя митрополичьяго оброчника Андрея Семенова Улыбашева ⁴.

Существуетъ еще особая сфера литературной дѣятельности, къ которой митрополитъ Данилъ имѣлъ нѣкоторое отношеніе. По нѣкоторымъ даннымъ оказывается, что Данилъ принималъ косвенное участіе въ переводѣ древнерусскаго лечебника. Въ предисловіи къ нѣкоторымъ древнерусскимъ лечебникамъ встрѣчается надпись такого рода: «по повелѣнію господина преосвященнаго Данила, митрополита всея Русіи, Божію милостію, сія книга переведена бысть съ немѣцкаго языка на словенскій полоняниномъ литовскимъ, который былъ родомъ нѣмчинъ изъ Любина» ⁵.

Сохранилось одно посланіе м. Данила, которое имѣетъ характеръ не столько посланія въ собственномъ и техническомъ значеніи этого слова, сколько *частнаго письма*. Оглавленіе его слѣдующее: «Смиренаго Данила митрополита всея Русіи, отвѣтъ къ нѣ-

¹ Рукоп. Моск. Синод. Библ. № 276, л. 316—317. Рукоп. Москов. Публич. Музея № 1620, л. 351—352.

² Рукоп. Москов. Публич. Музея, № 1620, л. 236.

³ Рукоп. Москов. Синод. Библиот., № 276, л. 367, отъ 7035 года апрѣля 3 дня. Рукоп. Москов. Публич. Музея № 1620, л. 406. Напечатана въ Актахъ Археограф. Экспед., т. I, № 74, IV.

⁴ Рукоп. Москов. Синод. библ. № 276, л. 256. Рукоп. Москов. Пуб. Музея № 1620, л. 263—265. Отъ 7030 г., іюня 29.

⁵ Рукоп. Москов. Публич. Музея, изъ собранія Большакова, № 24, подъ названіемъ: «Доброходный вертоградъ», XVIII вѣка, л. 15. Въ рукописи принадлежатъ графу А. С. Уварову, подъ названіемъ; «Травникъ» воспроизведена вся вышеприведенная надпись съ указаніемъ даже на годъ, въ который, по повелѣнію м. Данила, сдѣланъ былъ переводъ лечебника, (именно 1534 г.) Рукоп. графа Уварова, въ листъ, № 623. Переводъ лечебника сдѣланъ былъ съ печатнаго его изданія, вышедшаго въ Любекѣ въ 1482 году. Сравн. рукопись Импер. Публ. библ., отд. VI, F., № 9, л. 390, томъ первый. Доброходный вертоградъ и другіе древнерусскіе лечебники напеч. В. М. Флоринскимъ въ Извѣстіяхъ и ученыхъ запискахъ Казанскаго университета за 1879 г.

кoему хриcтoлюбцу, въпросившу его о здравіи». Одинъ списокъ сего посланія находится въ рукописи Московскои Духовнои Академіи ¹. Другой списокъ его имѣется въ одномъ сборникѣ Новгородскои Софійскои библиотеки ².

Происхожденіе нѣкоторыхъ литературныхъ памятниковъ, оставшихся отъ митрополита Данила, связано съ печальной судьбою, постигшей его въ послѣдніе годы его жизни. Это имѣетъ значеніе въ отношеніи его отреченной грамоты и до нѣкоторой степени его духовной.

Отреченная грамота митрополита Данила, которую онъ вынужденъ былъ написать подъ давленіемъ самовольныхъ бояръ, была несомнѣнно самымъ тяжелымъ для него памятникомъ во всей его жизни и дѣятельности. Существуетъ три списка отреченной грамоты Данила. Въ одной рукописи, принадлежащей Императорскои Публ. библиотекѣ, она не сопровождается никакимъ оглавленіемъ и если оно тѣмъ не менѣе носить такое названіе: «отпись, коею митрополитъ Данилъ отречеся своего сана», то послѣднее дано ей только составителемъ описанія рукописей ³. Другой списокъ грамоты также принадлежитъ Императорскои Публичной библиотекѣ, съ котораго она и была издана подъ своимъ настоящимъ названіемъ отреченной грамоты ⁴. Третій списокъ отреченной грамоты м. Данила находится

¹ Рукоп. сборникъ XVI в. № 444/144, изъ библ. Волоколамскаго монастыря, л. 425—426. Это посланіе напечатано въ церковнои Исторіи преосвященнаго Макарія Литовскаго, нынѣ митрополита Московскаго, т. VII, кн. II, СПб. 1874 г. 393—394.

² Рукоп. Соф. библ., нынѣ библ. СПб. Духов. Академіи, № 1480, скоропись XVII в. въ 4 д. листа, л. 126—128. Посланіе, находящееся въ этомъ сборникѣ, не имѣетъ предъ собою точнаго указанія имени его автора въ звѣздочкахъ обозначено только на полѣ: «Данилъ митрополитъ». Особенности Соф. списка посланія: въ началѣ посланія есть краткое привѣтствіе, а въ концѣ незначительная приписка, чего не достаетъ первому московскому списку по ланія.

³ Рукоп. Импер. Публ. библ., Q. XVII, № 15, изъ собран. гр. Толстого, отд. II. № 254, л. 236. См. описаніе рукопис., хранящихся въ библ. гр. Толстого. Изд. Калайдовича и Строева, 413.

⁴ Рукопись древлехранилища Погодина, прежде того принадлежавшая Строеву, № 1563, л. 89. Напеч. въ Актахъ Археограф. Экспед., т. I, № 185. Списокъ грамоты, принадлежавшій Строеву и съ котораго затѣмъ напечатана была грамота, превосходить своими достоинствами списокъ, прежде бывший въ библ. гр. Толстого и затѣмъ перешедшій въ собственность И. Публ. библ. Въ Строевскомъ списокѣ есть такія, весьма важныя въ историческомъ отношеніи, выраженія, ка-

въ рукописи Москов. Духовн. Академіи и имѣеть предъ собой такое заглавіе: «Сей отписи просили у бывшаго митрополита Данила, отреченіе его отъ митрополіи». ¹

Духовная митрополита Данила была написана имъ въ то время когда онъ жилъ на покоѣ въ Волоколамскомъ монастырѣ. Сохранилось только указаніе на существованіе духовной, а самый памятникъ не дошелъ до насъ. Въ описи церковнаго имущества Волоколамскаго монастыря первой половины XVI вѣка между книгами, принадлежащими монастырю значится и слѣдующая: «Духовная митрополита Данила, собрана отъ божественныхъ писаній, въ полдестъ.» ².

Въ недавно вышедшемъ въ свѣтъ сочиненіи Н. Барсукова ³ помѣщенъ каталогъ собранія рукописей, сдѣланнаго г. Строевымъ. Послѣдній, какъ извѣстно, продалъ свое собраніе М. Погодину, которое и вошло въ составъ его знаменитаго «Древлехранилища». Впослѣдствіи и Погодинъ продалъ свое древлехранилище въ собственность Императорской Публичной библіотекѣ, вмѣстѣ съ тѣмъ такимъ образомъ и собраніе Строева также сдѣлалось ея собственностію. Между рукописями Строевскаго собранія находилась одна, ⁴ содержащая въ себѣ семь поученій м. Данила. По всѣмъ даннымъ нужно было думать, что эта рукопись должна быть въ настоящее время въ Императорской Публичной библіотекѣ, но ея на самомъ дѣлѣ тамъ неokaзывается. По крайней мѣрѣ всѣми своими разысканіями достигъ только того свѣдѣнія, что эта рукопись не по-

кихъ нѣтъ въ спискѣ гр. Толстого. Въ немъ, что всего замѣчательнѣе, м. Данила, невольный авторъ грамоты, называетъ себя «бывшимъ» митрополитомъ, какъ дѣйствительно и было на самомъ дѣлѣ, и чего не хотѣлось видѣть въ грамотѣ его врагамъ, искавшимъ въ ней средство, для того чтобы избавить себя отъ нареканій въ самовольномъ и незаконномъ смѣщеніи митрополита. Строевскій списокъ, равно какъ и списокъ Москов. Духовн. Акад., прямо показываютъ, что Данила въ своей грамотѣ отрекался отъ того, чего онъ лишенъ былъ гораздо ранѣе.

¹ Рукоп. Мос. Духовной Академіи, по Волоколамскому каталогу № 530, а по Академическому № 164, л. 413. Сборникъ XVI в., писанъ подууставомъ, подходящимъ къ скорописи XVI в., въ 8 д. на 596 л. Рукоп. написана была Вассианомъ, архимандритомъ Возьмицкимъ, ученикомъ Фотія, который былъ ученикомъ Кассіана Босаго.

² Рукоп. Волоколам. мон., хранящаяся въ монаст. ризницѣ, № 21/000, л. 46.

³ Жизнь и труды П. Строева, 383.

⁴ Значившаяся по его каталогу подъ № 229, рукопись XVI в., въ 12 д. листа, подууставъ, на 248 листахъ.

ступала въ И. П. бібліотеку отъ Погодина, ¹ и гдѣ она въ настоящее время находится, я объ этомъ не имѣю никакихъ свѣдѣній. А между тѣмъ она могла бы имѣть и весьма важное значеніе въ томъ именно случаѣ, если содержащаяся въ ней семь поученій м. Данила принадлежать къ новымъ, совершенно неизвѣстнымъ доселѣ, его литературнымъ произведеніямъ.

Ф О Р М А

сочиненій митрополита Данила.

Форма сочиненій митрополита Данила, равно какъ до нѣкоторой степени и содержаніе ихъ, обусловливаются общими взглядами ихъ автора на характеръ, объемъ и задачи просвѣщенія. Въ общемъ взглядъ Данила на просвѣщеніе нейдетъ далѣе взгляда на него другихъ книжниковъ своего времени. Тотъ же самый религіозно-практическій взглядъ на просвѣщеніе раздѣляется и Даниломъ и прорывается у него почти всегда, когда онъ начинаетъ трактовать о важности изученія божественныхъ писаній.

По взгляду Данила сфера всего просвѣщенія, всѣхъ человѣческихъ знаній заключается въ широкой области «божественныхъ или святыхъ писаній», точно также какъ то представляли всѣ древнерусскіе книжники. Подъ понятіе божественныхъ писаній подходила у него вся совокупность церковной письменности, весь кругъ литературы съ религіознымъ содержаніемъ. Сюда относились и въ строгомъ смыслѣ богооткровенное священное писаніе, и творенія святоотеческія, и сочиненія церковно-богослужебнаго характера, патерики, подвижническія сказанія, сочиненія апокрифическія и наконецъ сочиненія вовсе подложныя и даже такія, которыя неполнѣе согласны съ истиннымъ ученіемъ христіанской морали ².

¹ Это свѣдѣніе какъ будто не вполне согласуется съ официальными данными. Въ отчетѣ И. П. бібліотеки за 1852 годъ въ числѣ поступившихъ въ бібліотеку отъ Погодина рукописей указываются два списка сочиненій м. Данила, а я имѣлъ возможность пользоваться только однимъ спискомъ. Отчетъ Имп. пуб. биб. за 1852 г. С.-Пб. 1853, 32.

² Для характеристики м. Данила съ этой именно стороны достаточно указать на его XIII посланіе въ сборникѣ Нов. Свѣд. библ. № 1281, гдѣ помѣщено

Со отвѣтственно своему взгляду на божественныя писанія, которыми исчерпывалось и обнималось все древнерусское просвѣщеніе, Даниилъ смотритъ на нихъ, какъ на «источникъ всякой премудрости» для человѣка, какъ на сокровище его разума, въ которомъ онъ черпаетъ себѣ «много богатства» и откуда получается имъ «ведія польза»¹. Изученіе божественныхъ писаній, этихъ—по словамъ Даниила—«бисеровъ душеполезныхъ» является въ высшей степени благодѣтельнымъ для человѣка въ разныхъ отношеніяхъ, которыя тѣмъ не менѣе могутъ быть сведены къ слѣдующимъ двумъ положеніямъ. Конечно, польза изученія божественныхъ писаній разсматривается только съ религіозной точки зрѣнія, соотвѣтственно самому характеру и назначенію всего древнерусскаго просвѣщенія. Изученіе божественныхъ писаній имѣетъ благотворное значеніе для умственнаго и для религіозно-нравственнаго развитія человѣка.

Первая польза, какую открываетъ собою знакомство съ божественными писаніями, состоитъ въ томъ, что чрезъ нихъ познается во всей чистотѣ и полнотѣ истинное христіанское ученіе. Это съ одной стороны; съ другой—чрезъ нихъ сохраняется цѣлость и чистота православія отъ всякихъ постороннихъ и темныхъ вліяній и уклоненій въ еретичество. Митрополитъ настойчиво останавливается на охранительномъ значеніи божественныхъ писаній для христіанина въ дѣлѣ соблюденія послѣднимъ чистоты вѣры. Онъ прямо заявляетъ, ссылаясь на слова Златоуста, что «отъ невѣденія писаній лютой еретическій возрастъ недугъ», и что только свѣдущіе въ божественныхъ писаніяхъ чаще всего «не могутъ быть отвѣдены лжею еретическою и въ чужая ученія еретическая»².

Писанія божественныя должны служить для каждаго христіанина мѣриломъ чистоты вѣры и въ то же самое время и крѣпкимъ щитомъ ея святыхъ истинъ³. При каждомъ недоумѣніи, при малѣйшемъ возникшемъ сомнѣніи въ вопросахъ, касающихся религіи,

очень много такихъ сочиненій, которыя не выдерживаютъ критики и не могутъ быть признаны сколько нибудь авторитетными, но которыя тѣмъ не менѣе Даниилъ обозначаетъ «божественными писаніями». Въ концѣ своего XIII посланія онъ замѣчаетъ, что «сія вся собрана быша отъ божественныхъ писаній отъ выше даже до здѣ». Рукоп. Новгор. Соф. библ. № 1281, л. 358.

¹ Рукоп. М. Д. Акад., № 197, л. 277, 93. 10. 92—93.

² Рукоп. Новг. Соф. библ. № 1281, л. 248.

³ Р. М. Д. А. № 197, л. 216, 217. 40. Под. въ посланіяхъ Р. Соф. библ. № 1281, л. 235.

прямая и священная обязанность истинно-православнаго челоуѣка не мудрствовать, не разсуждать здѣсь самочинно и произвольно и «не простыми и худыми словесы испытovati, но отъ св. писанія недоумѣнныхъ рѣшенія искати и пріимати, елика научиша, и елика процоувѣдаша священіи апостоли, и евангелисты, преподобіи отцы сихъ ученія и преданія благоуѣйныя пріимати и соблюдать». Всѣ истины православной вѣры, необходимыя для христіанина. начертаны въ божественныхъ писаніяхъ и потому, по нуждѣ-ли или по другимъ какимъ либо обстоятельствамъ или наконецъ изъ благочестиваго желанія болѣе обширныхъ знаній, всякій можетъ и долженъ «со смиреніемъ испытovati и разумѣти волю Божию отъ божественныхъ писаній» и чуждаться «челоуѣческихъ преданій». Однимъ словомъ, истинный христіанинъ во всѣхъ вопросахъ и сужденіяхъ, соприкасающихся съ религіей, долженъ во всѣхъ ихже глаголетъ, имѣти свидѣтельство отъ божественныхъ писаній. Данилъ отрицаетъ свободное со стороны челоуѣческаго ума обслѣдованіе того или другаго религіознаго вопроса, подчиняя всю его умственную дѣятельность безусловному и неизмѣнному авторитету божественныхъ писаній. Всякая болѣе или менѣе свободная и независимая отъ установившихся временемъ авторитетовъ дѣятельность ума, обозначавшаяся въ то время характернымъ названіемъ «мнѣнія», Даниломъ безусловно отвергается. Онъ называетъ мнѣніе даже «проклятымъ»¹.

Не менѣе важное значеніе имѣетъ изученіе божественныхъ писаній и въ сферѣ собственно нравственной дѣятельности челоуѣка. Какъ велико значеніе знакомства съ св. писаніемъ для нравственнаго развитія и усовершенствованія челоуѣка, Данилъ это показываетъ, ссылаясь на слова Златоуста, который говоритъ: «нѣсть спастися никому же, аще не часто прочитанія духовнаго наслаждается». Такимъ образомъ божеств. писанія имѣютъ рѣшающее значеніе въ будущей судьбѣ челоуѣка. «Отъ невѣдѣнія писаній произошли, по словамъ Данила, небрегомая и неисправленная житія,» отъ своего невѣжества въ нихъ мы чаще всего «овпадаемъ въ сѣти діаволя и погибели предани бываемъ». Нравственное дѣйствіе на челоуѣка книжнаго чтенія несомнѣнно весьма благотворно по своимъ послѣдствіямъ: «бесѣды отъ св. писаній, говоритъ Данилъ словами св. Исаака Сирина, возбуждаютъ душу къ животу

¹Р. М. Д. А. № 197, л. 216, 38, 121.

и искореневаютъ страсти и успиваютъ (т. е. усыпляютъ) скверные помыслы». Изученіе писаній тогда только впрочемъ можетъ оказать свое благотворное и спасающее для человѣка дѣйствіе, когда послѣдній старается всѣми силами проводить въ своей собственной жизни тѣ идеи, тѣ правила, которыя онъ почерпаетъ изъ книгъ божественныхъ. «Прочитаемъ словеса и житія святыхъ и преподобныхъ отецъ нашихъ, поучаетъ митрополитъ, и *поревнуемъ* благому ихъ *чраву и житію*». Въ другихъ мѣстахъ митрополитъ выражается еще опредѣленнѣе. Онъ высказываетъ и такую мысль, что и самое назначеніе и цѣль изученія св. писанія состоитъ въ томъ, чтобы «житіе имѣти духовно по свидѣтельству божественныхъ писаній»¹.

Въ виду глубокаго религіозно-нравственнаго значенія изученія божественнаго писанія ясно само собою вытекаетъ и необходимость его для всякаго человѣка. Книжное обученіе одинаково обязательно для всѣхъ. По словамъ Данила, «не токмо пастыремъ, и учителемъ, и прочимъ инокомъ подобаетъ потружати въ прочитаніи божественныхъ писаній, но и сущимъ въ мірѣ, поелику возможно, и особенно *юнымъ*, одинаково отрокомъ и дѣвцамъ»². «Благое наказаніе, или—что то же на нашемъ языкѣ—изученіе божественныхъ писаній, по словамъ Данила, цѣлится и живить и всѣмъ прилично есть, не токмо юнымъ, но и состарѣвшимся, и благороднымъ и простымъ, и богатымъ и убогимъ, и владущимъ и послушнымъ»³. Изученіе и знакомство съ писаніями не должно быть достояніемъ одного того человѣка, который получилъ возможность читать книги. Всякій человѣкъ по любви къ ближнему обязанъ дѣлиться добытыми священными знаніями съ другими и, по возможности, исправлять ошибки и нравственныя уклоненія своихъ собратій по вѣрѣ⁴. Взаимный обмѣнъ полученныхъ знаній, почерпнутыхъ нравственныхъ наставленій признается однимъ изъ

¹ Рукоп. Моск. Духов. Академіи № 197, л.л. 39. 216. 38—39. 94. Рукоп. Новгород. Соф. библ. № 1281, л. 248. 21. Рукоп. Соф. библ. № 1456, л. 21.

² Рукоп. Моск. Духов. Акад. № 197, л. 92. 460—463.

³ Рукоп. Новгород. Соф. библ. № 1281, л. 250.

⁴ «Потидимся убо со страхомъ и любовію, поучаетъ Данилъ, божественнымъ писаніемъ поучаватися и не просто же прочитати божественная писанія, но зѣло люботруднѣ въ сихъ упражнимся, и воздвигнемъ себе и другъ друга воспоминанми св. писаній, и Божіими заповѣдми и зломудреныхъ мужей прелъщенный разумъ и ученіе воспретимъ». Рукоп. Моск. Дух. Акад. № 197, л. 39.

самыхъ полезныхъ и достойныхъ истиннаго христіанина установленій ¹.

Послѣ всего сказаннаго будетъ ясенъ внутренній смыслъ и значеніе тѣхъ наставленій Данила, въ которыхъ онъ призываетъ свою паству къ постоянному и настойчивому изученію божественныхъ писаній. А такія наставленія у него встрѣчаются чрезвычайно часто. Едва-ли можно указать одно слово или посланіе Данила, въ которомъ бы онъ не говорилъ о необходимости и пользѣ просвѣщенія или книжности.

Взглядъ митрополита Данила на просвѣщеніе воспроизводитъ собою тѣ черты, которыя составляютъ отличительныя особенности взглядовъ на этотъ предметъ, какихъ вообще держались всѣ древнерусскіе книжники. Какъ у нихъ, такъ и у Данила просвѣщенію усвоится исключительно религіозно-практической характеръ и назначеніе служить цѣлямъ религіи. Какъ тамъ, такъ и здѣсь, у Данила, установился взглядъ на область божественныхъ писаній какъ на область неизмѣнныхъ, непререкаемыхъ истинъ, взглядъ, исключавшій собою свободу мысли и подчинявшій ее авторитету писаній, препятствовавшій появленію произведеній самостоятельныхъ, оригинальныхъ, и способствовавшій, напротивъ, появленію трудовъ компилятивныхъ, несамостоятельныхъ, въ которыхъ первое мѣсто отводилось чужимъ мнѣніямъ, выпискамъ изъ произведеній авторитетныхъ предшественниковъ и подоб. Какъ у другихъ книжниковъ, такъ равно въ частности и у Данила, неосновательное разширеніе области божественныхъ писаній способствовало распространенію сочиненій подложныхъ, апокрифическихъ и другихъ вовсе не имѣющихъ правъ на безусловную обязательность и даже на какое нибудь довѣріе.

Взглядъ митроп. Данила на просвѣщеніе имѣетъ опредѣляющее значеніе по отношенію къ формѣ и построенію и вообще

¹ «Даде намъ Господь Богъ, говоритъ Данила, отъ слова помощь, да овогда прозитающе божественныхъ писаній, овогда отъ тѣхъ же божественныхъ писаній бесѣдующе другъ съ другомъ велию пользу обрѣтаемъ, другъ друга воздвижуше и руку помощи подающе, усажающе, врачующе... тѣмъ же, лукавствующихъ и неблагопослушныхъ». Рукоп. № 197, л. 277.

ко внѣшнему характеру, а отчасти и по отношенію къ содержанію всѣхъ его сочиненій. Самое обширное и важное въ историческомъ отношеніи сочиненіе м. Данила представляетъ его «Соборникъ». Самое названіе сочиненія «Соборникъ» съ добавленіемъ, что онъ «сбранъ отъ божественныхъ писаній», говоритъ уже о его характерѣ и степени самостоятельности. Соборнику авторомъ предпосланы предисловіе и введеніе, имѣющія видъ пастырской исповѣди, въ которой самъ составитель сборника высказываетъ свой взглядъ на свое твореніе. Въ предисловіи къ нему авторъ, вѣрный исполнѣ духу и требованіямъ своего времени, прямо заявляетъ, что онъ во имя лежащаго на немъ пастырскаго долга «вмаиѣ потрудившея, отъ божественныхъ писаній избравше истинная разумѣнія и разсужденія отъ св. евангелія, и отъ апостоль, и пророкъ и отъ св. отецъ ученія и преданія, вкупѣ сочетавше совершилъ ко всѣхъ душевнѣй пользѣ». Во введеніи въ сборникъ повторяется таже самая мысль, которой онъ утверждаетъ, что онъ «не отъ себе сія (сборникъ) написалъ, но отъ божественныхъ писаній собралъ». Для того, чтобы придать болѣе авторитета своему труду и въ то же время наглядно показать, что онъ составленъ дѣйствительно на основаніи священныхъ источниковъ, Данилъ въ тоже введеніе вноситъ особое наставленіе для будущихъ переписчиковъ его сборника. «Потребно есть и о семъ извѣстно сотворити любви вашей, богомудрїи, такъ говоритъ авторъ въ своемъ введеніи, аще кто имать сія преписовати, да назнаменаеть главизнамъ писанія, якоже есть каяждо главизна, и коя, и котораго святаго есть, яко да прочитаяй, и безъ смущенія будетъ, извѣстно имѣя вся коегождо святаго.» Несмотря однако на заявленную компилятивность своего труда, какъ труда, составленнаго на основаніи и изъ собранія разныхъ, заимствованныхъ отъ божественныхъ писаній, свидѣтельствъ, авторъ тѣмъ не менѣе не хочетъ признать за своимъ сочиненіемъ выраженія полнѣйшей истины всего того, о чемъ онъ писалъ.— «Аще ли же что, откровенно сознается митрополитъ обращетъ въ тѣхъ (словахъ) не угодно Богу и не полезно души ради моего неразумія и невѣжества, и азъ о сихъ всѣхъ молю и прощеніе прошу, да не послушасть, ни да творить кто тако по моему безумію сотворенныхъ, но лучшее да творить, яже есть угодно Богу и полезно души, и азъ о семъ благодарю Бога и вашу истинную нелицестную любовь и радуюся купно съ вамимъ любомудріемъ». Настоящая оговорка внесена авторомъ съ опредѣленною цѣлью, рассчитанной на то, чтобы ею предупредить нападки на свое со-

чиненіе со стороны своихъ противниковъ—заволжцевъ, у которыхъ значительно были развиты критическіе приемы отношенія къ сочиненіямъ, и которые имѣли всѣ побужденія къ тому, чтобы ухватиться за трудъ Данила, разобрать его критически и указать его слабыя стороны. Намекъ на своихъ противниковъ даетъ самъ митрополитъ въ томъ же своемъ введеніи, когда онъ предупреждаетъ читателей и переписчиковъ своего сочиненія и проситъ ихъ избѣгать и удерживаться отъ завистнаго мудрованія, что дало бы завистнымъ лжебрагіямъ, которые «по фарисейскому лицемерію всегда пронырывѣ презорствуютъ», прекрасный поводъ «поострить языки» ¹.

Нападки и критическое отношеніе къ умственнымъ и нравственнымъ качествамъ митрополита Данила послужили для него однимъ изъ серьезныхъ побужденій, по которымъ онъ часто высказывается въ своихъ сочиненіяхъ о своей умственной ограниченности, маломъ запасѣ знаній и о своихъ нравственныхъ недостаткахъ. Онъ очень часто говоритъ о своемъ «безуміи, неразуміи, невѣжествѣ» и о томъ, что онъ «отъ многихъ плищей и попеченій украдаемъ, жизнь свою въ лѣности изгубихъ, и ни едино дѣло благо сотворихъ, точію мало нѣчто прочтохъ божественнаго писанія» ².

Отношеніе автора къ своимъ задачамъ совершенно одинаково и въ посланіяхъ. И во многихъ своихъ посланіяхъ Данилъ при удобномъ случаѣ заявляетъ, что «сія вся собрана быша отъ божественныхъ писаній», или что онъ «не отъ себе принесохъ (то или другое), но отъ священ. писаній» и проч. ³.

Поставивъ себѣ цѣлю писать не отъ себя, а отъ божественныхъ писаній, митрополитъ Данилъ естественно долженъ былъ приискать для своего сочиненія ту или другую внѣшнюю форму, болѣе соответствующую задачамъ его изслѣдованія. Избранная имъ форма построенія словъ сборника, а отчасти и посланій, удовлетворяетъ вполне его задачамъ; какія начертаны были имъ для себя. Сначала нужно сказать о формѣ словъ сборника, какъ самаго капитальнаго произведенія Данила.

¹ Рукон. Моск. дух. Акад., № 197, л. 1—5.

² Рукон. № 197, л. 113.

³ Рукон. № 1281, л. 358. 288.

Весь сборникъ состоитъ, какъ извѣстно уже, изъ шестнадцати словъ, очень неравномѣрныхъ между собой по объему. Общій объемъ Даниловскаго сборника превосходитъ просвѣтитель преподоб. Іосифа Волоцкаго. Число словъ въ сборникѣ Данила, одинаковое съ просвѣтителемъ, обнаруживаетъ въ авторѣ сборника стремленіе даже внѣшнимъ образомъ подражать своему учителю. По содержанію слова сборника не имѣютъ между собой ничего общаго, и каждое изъ нихъ представляетъ изъ себя совершенно самостоятельное цѣлое, какъ то находится и въ большей части словъ просвѣтителя. Всѣ слова сборника составлены по одному плану. Каждое слово непременно раздѣляется на три части. Первая часть каждаго слова не можетъ быть разсматриваема, судя по аналогіи съ обыкновеннымъ, понимаемымъ въ техническомъ значеніи, словомъ, какъ вступленіе въ него. Она содержитъ въ себѣ несравненно большее. Въ ней излагается не вступленіе только къ слову, но и самое содержаніе слова, на которое обыкновенно указываетъ его оглавленіе, находящееся въ началѣ его. Обыкновенно въ первой части авторъ развиваетъ или скорѣе въ разныхъ выраженіяхъ и съ нѣкоторыми подробностями повторяетъ основную мысль слова, на которую указываетъ его оглавленіе. Самой существенной чертой первой части слова служитъ то, что она хотя и иногда не во всемъ своемъ объемѣ, все таки касается общаго предмета слова, на который указываетъ его оглавленіе. Съ точки зрѣнія гомилетической первая часть каждаго слова скорѣе и естественнѣе всего должна быть разсматриваема, какъ отдѣльное и самостоятельное поученіе. Такъ смотритъ на него и самъ авторъ, когда онъ всегда оканчиваетъ его заключительнымъ словомъ «аминь». Это впрочемъ выяснится по сравненіи и послѣ опредѣленія особенностей другихъ составныхъ частей слова. Въ первой части слова Даниилъ говоритъ самъ, высказываетъ свои собственные мысли, хотя и здѣсь иногда пользуется по мѣстамъ текстами библіи и изреченіями св. отцовъ.

Вторая часть слова представляетъ изъ себя одно собраніе чужихъ свидѣтельствъ, относящихся къ подтвержденію тѣхъ или другихъ мыслей слова. Расположеніе свидѣтельствъ здѣсь не подчинено никакому плану или порядку; они находятся безъ всякой внѣшней связи между собой. Авторъ не даетъ имъ никакого порядка, и не освѣщаетъ смыслъ и значеніе ихъ собственными разсужденіями и соображеніями, отъ себя здѣсь онъ не говоритъ ни слова. Свидѣтельства, приводимыя Данииломъ во второй части

ныхъ словъ, бывають иногда кратки, но не рѣдко и весьма обширны. Случается, что между ними встрѣчаются цѣлыя посланія какаго либо собора или учителя церкви и цѣлыя историческія повѣствованія. Число свидѣтельствъ въ каждомъ словѣ чрезвычайно обширно, и отсюда вторая часть каждаго слова всегда подавляетъ своимъ объемомъ двѣ другія, взятая даже вмѣстѣ, части слова. Отчего нѣкоторыя слова такъ обширны, что занимають собою иногда около ста листовъ рукописи мелкаго полууставнаго (пятое слово) письма. Изъ нихъ только пять-шесть листовъ вмѣщаютъ въ себѣ вмѣстѣ первую и третью части слова, тогда какъ все остальное занимается одной второй его частью. Число свидѣтельствъ почти всегда очень обширно. Самое меньшее число ихъ пятнадцать-двадцать свидѣтельствъ, а въ нѣкоторыхъ словахъ оно доходитъ до ста. Вторая часть словъ Даніиловскаго сборника представляетъ изъ себя, можно сказать, рядъ документовъ или священныхъ актовъ, въ силу которыхъ утверждается то или другое положеніе или ученіе, которому посвящено извѣстное слово. Въ ряду свидѣтельствъ, приводимыхъ Даніиломъ во второй части каждаго слова, находятся сочиненія подложныя, т.-е. такія, имя автора которыхъ вполнѣ неизвѣстно, и если они носятъ чье либо имя, то это совершенно несправедливо. Между множествомъ свидѣтельствъ встрѣчаются и такія, подлинникъ которыхъ носитъ одно названіе автора, тогда какъ у Даніила оно соединяется совершенно съ другимъ именемъ. Есть наконецъ въ цитатахъ Даніила имена авторовъ никогда не существовавшихъ.

Третья часть слова, которая въ каждомъ словѣ (кромя одного одиннадцатаго) надписывается «наказаніемъ», состоитъ всегда изъ нравственныхъ уроковъ, наставленій, обличеній и т. под. Она весьма рѣдко находится въ связи съ главнымъ предметомъ слова и скорѣе и даже больше, чѣмъ первая, можетъ имѣть самостоятельное значеніе. Не находясь въ связи съ главнымъ положеніемъ слова, «наказаніе» не отличается по большей части единствомъ предмета и въ своемъ собственномъ составѣ. Здѣсь можно встрѣтить самыя грозныя обличенія, рядомъ съ которыми помѣщается похвала слушателямъ или читателямъ, а далѣе начинаются общія нравственныя наставленія, а иногда ихъ мѣсто замѣняютъ цѣлыя перифразы текстовъ евангельскихъ и апостольскихъ и под.

Изъ описанія составныхъ частей слова видно, что это не есть въ собственномъ смыслѣ слово въ его строгого гомилетическомъ зна-

ченіи, оно является въ нѣкоторыхъ (двухъ) своихъ частяхъ дѣйствительно пастырскимъ поученіемъ, но разсматриваемое во всей совокупности своихъ частей оно есть скорѣе ученый трактатъ, чѣмъ простое поученіе. Конечно, выражаясь такимъ образомъ, мы имѣемъ въ виду ученость въ тогдашнемъ смыслѣ. Самъ авторъ сборника, называя составныя части своего сборника словами, въ то же время обозначаетъ ихъ болѣе общимъ названіемъ «главизнь»¹. Въ списокѣ сборника, принадлежащемъ Императорской П. библиотекѣ, каждое слово кромѣ своего настоящаго названія имѣетъ еще названіе «главы».

Между словами Даниіловскаго сборника не существуетъ никакой связи. Каждое слово есть вполне самостоятельное цѣлое, рѣшающее тотъ или другой современный вопросъ. Общій видъ сборника таковъ, что онъ является руководствомъ для современниковъ Даниіла, гдѣ каждый могъ найти себѣ доводы и опроверженія противъ заблужденій современныхъ еретиковъ и противъ недостатковъ своего времени. Съ этой стороны, равно какъ и по богатству богословской аргументаціи, сборникъ м. Даниіла по справедливости, можетъ быть названъ, какъ его и называютъ нѣкоторые² «церковной энциклопедіей» своего времени.

Форма посланій митрополита Даниіла въ общемъ сохраняетъ на себѣ черты его словъ. Разность состоитъ главнымъ образомъ въ томъ, что въ посланіяхъ, написанныхъ въ разное время и по разнымъ побужденіямъ, эта извѣстная форма уже не выдерживается во всѣхъ посланіяхъ съ одинаковой точностію. Почти во всѣхъ посланіяхъ Даниіла, точно такъ же какъ и въ словахъ его, находится оглавленіе. Только въ двухъ-трехъ посланіяхъ нѣтъ оглавленія. Содержаніе посланія всегда отвѣчаетъ поставленному предъ нимъ оглавленію. Въ посланіяхъ нѣтъ такихъ рѣзкихъ виѣшнихъ знаковъ и названій, которыя полагали бы собою границы различнымъ частямъ посланія, какъ то напротивъ строго соблюдается въ словахъ сборника. Въ посланіяхъ самому читателю приходится отмѣчать отдѣльныя его части, которыхъ въ большинствѣ случаевъ можно насчитывать также три. Въ первой части обыкновенно раз-

¹ Рукоп. Москов. Духов. Акад., № 197, л. 2.

² Библиологическій словарь П. Строева.

вивается мысль оглавленія посланія, затѣмъ слѣдуетъ отдѣлъ, всегда сравнительно обширный со всѣми другими частями посланія, представляющій изъ себя выписки изъ святоотеческихъ и другихъ твореній, за которымъ слѣдуетъ обыкновенно третья часть, состоящая изъ разныхъ нравственныхъ наставленій, иногда вовсе не связанныхъ съ общимъ предметомъ посланія. Въ нѣкоторыхъ посланіяхъ вторая не самостоятельная часть всецѣло состоитъ изъ выписокъ, заимствованныхъ изъ различныхъ авторовъ и не сопровождающихся никакими замѣчаніями со стороны автора посланія. Но въ большей части посланій нѣтъ строгаго разграниченія между различными святоотеческими свидѣтельствами, такъ что является трудность выдѣлить то, что собственно принадлежитъ одному святому отцу или церковному писателю и что другому. Дѣло это еще затрудняется тѣмъ, что и во второй части нѣкоторыхъ своихъ посланій Даниилъ святоотеческія свидѣтельства иногда сопровождаетъ своими собственными замѣчаніями и здѣсь становится положительно невозможнымъ указаніе того, что собственно принадлежитъ св. отцу и что самому автору посланія. Вообще въ формѣ посланій Даниила находится не мало спутанности, неопредѣленности, неупорядоченности.

Въ отношеніи формы построенія своихъ сочиненій, одинаково словъ и посланій, Даниилъ стоитъ ниже своего учителя Іосифа Волоцкаго. Если въ наукѣ существуетъ мнѣніе, которое отказываетъ самому Іосифу въ его авторской самостоятельности ¹, то тѣмъ болѣе это можно сказать въ отношеніи самаго капитальнаго произведенія Даниила—его Сборника. Отличіе между Просвѣтителемъ и сборникомъ въ построеніи состоитъ въ томъ, что авторъ перваго болѣе самостоятельно и разумно пользуется разными святоотеческими свидѣтельствами. Онъ логически связываетъ ихъ и сопровождаетъ ихъ собственными разсужденіями и замѣчаніями, выясняетъ ихъ смыслъ, какой ему представляется естественнымъ, вообще относится къ нимъ болѣе или менѣе логически. Между тѣмъ Даниилъ при изложеніи свидѣтельствъ является списывателемъ ихъ, простымъ копистомъ, мысль котораго во время труда остается совершенно безслѣдной для дѣла.

¹Статья: «Просвѣтитель Іосифа Волоцкаго» въ Православномъ Собесѣдн. 1859 г., ч. III, 153—179.

Что касается взаимоотношенія (по формѣ) между посланіями и Даниила и посланіями преподобнаго Іосифа, то, нужно сказать, и здѣсь замѣчается та же самая отличительная особенность, какая видна въ словахъ Данииловскаго Соборника въ отношеніи къ словамъ Просвѣителя: то же отсутствіе самодѣятельности автора въ пользованіи святоотеческими свидѣтельствами, которыя у него почти никогда не получаютъ собственнаго, лично принадлежащаго автору, освѣщенія.

Съ точки зрѣнія своихъ доводовъ сочиненія Даниила являются вполне несамостоятельными. Вторая часть каждаго изъ его отдѣльныхъ сочиненій, словъ, равно какъ и посланій, является простымъ, мертвымъ матеріаломъ, подготовительной работой, требовавшей себѣ продолжателя.

У Даниила не видно сколько нибудь выработанной богословской терминологіи въ отношеніи формъ пастырскаго учительства. У него почти безразлично употребляются и «слово», и «поученіе», и «посланіе» — оныя посланія вмѣстѣ съ тѣмъ называютъ и словами и наоборотъ—самымъ словамъ даетъ названіе посланій¹.

Какъ бы ни была соответствующей форма сочиненій Даниила установившимся у него взглядамъ на просвѣщеніе тѣмъ не менѣе это обстоятельство не исключаетъ вопроса о степени самостоятельности избранной имъ формы. Невозможно видѣть въ предпочтеніи Данииломъ избранной формы вліянія *исключительно* одного какого нибудь святоотеческаго творенія, напримѣръ—творенія Никона Черногорца, которыя въ то время пользовались на Руси особеннымъ уваженіемъ, и которыя по формѣ очень много напоминаютъ сочиненія Даниила. Въ своихъ твореніяхъ Никонъ Черногорецъ, точно такъ же какъ и Даниилъ, приводитъ безъ всякой связи цѣлые ряды чужихъ свидѣтельствъ, относящихся къ тому или другому избранному имъ предмету, и исключительно этими свидѣтельствами наполняетъ свои слова, не дѣлая отъ себя никакихъ прибавленій или поясненій. Можно допустить вліяніе сочиненій Никона Черногорца на форму и способъ построенія сочиненій Даниила, но только вліяніе посредственное и далеко не исключительное,

¹ Это оны дѣлаегь наприм., въ отношеніи посланія въ Іосифовъ Волоколамскій монастырь, которое на самомъ дѣлѣ есть слово ннокамъ Волоколамскаго монастыря, сказанное имъ еще въ бытность его игуменомъ этого монастыря.

а падавшее и на другія творенія. Въ древней Руси были очень распространены произведенія греческой церковной литературы позднѣйшаго ея періода, періода упадка, когда она обратилась къ изученію и компиляціи стараго, къ эклектизму (Анастасій Синайскій, Іоансъ Лѣствичникъ, Никонъ Черногорець), произведенія, которыя имѣли свою долю вліянія на характеръ и направленіе всей вообще древнерусской письменности, а отсюда въ частности и въ извѣстной мѣрѣ и на сочиненія м. Данила.

Строго говоря, въ выборѣ формы для своихъ сочиненій Данииль является самостоятельнымъ. Данная имъ форма не создана имъ намѣренно и не выработана нарочито, не заимствована спеціально у какого бы то ни было одного писателя. Форма сочиненій Даниила, такъ сказать, вылилась сама и явилась такой именно, а не иной, будучи прямымъ непосредственнымъ плодомъ древнерусской книжности и тѣхъ цѣлей и задачъ, которыя ставились и преслѣдовались ея дѣятелями. Она вполне отвѣчала и удовлетворяла двумъ цѣлямъ, какія преслѣдовалъ митрополитъ въ своихъ сочиненіяхъ. Его задачами было дать богословскія основанія нѣкоторымъ догматамъ церкви и вмѣстѣ представить въ нихъ и нравственныя наставленія для пасомыхъ. Первой задаче автора дѣйствительно удовлетворяетъ оглавленіе и вторая часть каждаго изъ его словъ, а послѣдней первая и преимущественно третья часть каждаго изъ нихъ. Форма, какую далъ своимъ сочиненіямъ Данииль, вполне соответствуетъ направленію современной церковной письменности, когда вся заслуга ученаго полагалась не въ самостоятельности и оригинальности взглядовъ, а въ количествѣ собраныхъ имъ чужихъ мнѣній. Съ точки зрѣнія задачъ, какія преслѣдовала древнерусская книжность или ученость, форма, предложенная Данииломъ, является *типичской* формой для всей вообще древнерусской письменности, выработавшейся на началѣ книжнаго, а не научнаго просвѣщенія. И митрополитъ Данииль по формѣ своихъ сочиненій является типическимъ ученымъ богословомъ русской древности, богословомъ начетчикомъ, на которомъ во всей полнотѣ отобразились требованія, какія выставляла, для своихъ адептовъ, какъ непремѣнныя условія, древнерусская книжность.

Въ отношеніи формы своихъ сочиненій митрополитъ Данииль пошелъ далѣе въ исторіи поступательнаго движенія церковнаго консерватизма и сдѣлалъ здѣсь шагъ впередъ сравнительно съ своимъ знаменитымъ учителемъ Іосифомъ Волоцкимъ. Избран-

ная митрополитомъ Данииломъ литературная форма есть низшая и послѣдняя ступень въ области въ строгомъ смыслѣ литературныхъ произведеній, необходимо собою предполагающихъ извѣстную долю авторской самодѣтельности. Указанная митрополитомъ литературная форма оставила послѣ себя мѣсто только для одного собранія въ одно цѣлое, компактное, всего того, что существовало въ церковной письменности въ наличности и въ разбросанномъ видѣ, что конечно не можетъ быть признано особой или даже вообще литературной формой, а скорѣе механическимъ трудомъ переписчика. Дѣйствительно, попытку собрать водно все важное въ церковной письменности сдѣлать никто другой, какъ современникъ, совоспитанникъ и преемникъ Даниила по должности, именно—митрополитъ Макарій въ своихъ Великихъ Минеяхъ-Четьихъ. Въ предисловіи къ нимъ Макарій торжественно заявляетъ, что въ его Великихъ Четьихъ-Минеяхъ находятся «всѣ св. книги, которыя обрѣтаются въ Русской землѣ.»

Сборники словъ и посланій и вообще всѣ сочиненія Даниила, разсматриваемыя со стороны ихъ формы, служатъ полнымъ отраженіемъ свойствъ древнерусскаго просвѣщенія или книжности и въ то же время они представляютъ изъ себя типическій видъ литературныхъ произведеній, которыми и заканчивается какъ древне-русская церковная письменность, такъ въ частности и древне-русское проповѣдничество.

Охарактеризованная форма словъ митрополита Даниила не лишнимъ дѣлаетъ вопросъ о томъ, произносились ли эти слова въ церкви съ церковной кафедрой, или нѣтъ?

Каждое слово сборника митрополита Даниила есть по своему характеру скорѣе ученое сочиненіе, ученый трактатъ, чѣмъ обыкновенное пастырское поученіе. Если взять каждое слово въ его цѣломъ видѣ, т. е. въ совокупности всѣхъ трехъ частей его, то въ отношеніи нѣкоторыхъ словъ Даниила можно сказать, что они въ такомъ видѣ не могли быть произносимы въ церкви. Для того, чтобы произнести нѣкоторыя изъ нихъ, потребуется нѣсколько часовъ времени. Скорѣе всего можно допустить, что м. Данииль предлагалъ своимъ слушателямъ въ назиданіе только первую и третью части каждаго слова, изъ которыхъ почти каждая, какъ мы видѣли, составляетъ самостоятельное цѣлое и вполне имѣетъ видъ обыкновеннаго пастырскаго поученія. Что дѣйствительно Данииломъ произносились въ церкви эти поученія, въ этомъ не можетъ

быть никакого сомнѣнія. Митрополитъ Даниилъ глубоко былъ проникнутъ сознаниемъ своего пастырскаго долга поучать народъ и просвѣщать его словами пастырскаго назиданія. Исполненіемъ пастырскаго долга, своею обязанностію заботиться о просвѣщеніи своей паствы, митрополитъ мотивируетъ составленіе и написаніе своего сборника. «Прилучися мало нѣчто и намъ, говоритъ Даниилъ въ предисловіи къ своему труду, Христовою благодатию духовнымъ чадомъ духовную трапезу въ питаніе и наслажденіе предложить не дерзостнымъ убо умомъ, ибо своя нищеты не невѣдый, но преслушанія страшнаго осуженія бояся глаголющаго: рабе лукавый и лѣнливый, подобаше ти вдати сребро мое купцемъ.... Но и истинныхъ пастырей добраго пастыреначальника паственѣ и прилежнѣ учительствы и наказаніи прецитовати и кормити христоименитымъ людемъ дѣло есть. Сего ради и мы вмалѣ потрудившеся, отъ божественныхъ писаній избравше истинная разумѣнія и разсуженія, совершихомъ ко всѣхъ душевнѣй пользѣ». Проникнутый сознаниемъ своего пастырскаго долга, постоянно имѣя предъ собою нравственную высоту своего служенія Даниилъ по возможности старался это сознание проводить въ своей жизни и оправдывать его въ своей дѣятельности. Онъ и письменно и устно обращался къ своей паствѣ съ словами поученія и назиданія. «Азъ, говоритъ онъ, отъ многихъ *плмщей* и попеченій украдаемъ, жизнь свою въ лѣности изгубихъ, и ни едино дѣло благо сотворихъ, точю мало нѣчто прочтохъ божественныхъ писаній и отъ сихъ себѣ и другимъ *вспоминать, и глаголатъ, и писатъ*»¹. О проповѣдываніи Данииломъ слова Божія въ церкви неоднократно свидѣтельствуяютъ его собственныя выраженія. — «Придѣте, о возлюбленніи, бесѣдуемъ бесѣды душеполезныя и повѣсти и притчи спасительныя»², такъ обращается митрополитъ въ началѣ одного своего поученія къ слушателямъ, возбуждая въ нихъ вниманіе къ своимъ словамъ; — «*таки* имемся евангельскаго поученія, *таки* поучаемся въ Христовыхъ словесехъ, *таки* полюбомудрствуемъ въ заповѣдехъ Господнихъ», такъ призываетъ ихъ пастырь въ другомъ своемъ поученіи. На основаніи нѣкоторыхъ словъ Даниила можно заключить, что проповѣдь его раздавалась въ церкви довольно часто. — «Слышасте *прежде*, такими словами начинаетъ митрополитъ одно свое поученіе, егда къ вашей любви побесѣдовати сподобихомся; *таже* вчера и нынѣ *ла-*

¹ Рукоп. Моск. Дух. Акад. № 197, л. 1—2, 115.

² Рукоп. Моск. Синод. бывшей Патр., библ. № 235/221, л. 332.

голажомъ о любви, яже къ Богу и искреннимъ и о прочихъ дѣланіяхъ заповѣдей Господнихъ, и *паки беснудю любви вашей*, елико возмогаю по худости своей» ¹. Особенно замѣчательно съ этой стороны окружное посланіе м. Данила, гдѣ онъ, прощаясь съ своей паствой, между прочимъ приводитъ ей на память и то, что онъ былъ для нея пастыремъ добрымъ, ревностнымъ проповѣдникомъ слова Божія: «мы, смиренніи, говоритъ Данилъ о себѣ, жили и дѣйствовали, слово Божіе имуще, учаще же, и наказующе и моляще, елико по силѣ», и это было не одинъ или нѣсколько разъ, а постоянно: «вчера сице и днесь» проповѣдывалъ онъ о соединеніи и согласіи о Христѣ всѣхъ.... и паки о православнѣй вѣрѣ и законѣ.... храненія и утверженія и соблюденія». Какъ велика любовь, которая жила въ Данилѣ къ проповѣди и къ паствѣ онъ самъ это показываетъ, когда продолжаетъ далѣе: «многую бо, яже о Христѣ, любовію и божественною ревностію возгараюся къ вамъ, искій и пекіися и тружаяся и желая спасенія вашего..... еже бы праведнѣ всегда и истиннѣ по Бозѣ жителъствовати, и любомудрствовать въ согласіи о Господи, и совершеннѣи христіанства разумъ твердѣ соблюдати въ соединеніи о Христѣ и еже..... комуждо съ кимждо смиреватися, и истиннымъ совершеннымъ смиреніемъ имущимъ что другъ на друга отъ сердца оставляти, и раздирати сѣти вражія, и вся козни его разрушати смиреніемъ» ². Въ поученіяхъ Данила встрѣчаются рѣзкіе переходы отъ одного предмета къ другому съ признаками, что онѣ произносились предъ слушателями съ кафедры. Такъ въ одномъ мѣстѣ онъ обращается съ слѣдующими словами къ паствѣ: «полюбомудрствуемъ же и другая бесѣдовати». Что касается въ частности до поученія Данила къ духовенству Московскаго Успенскаго собора, то въ немъ находятся ясныя указанія на то, что оно было произнесено въ этомъ самомъ храмѣ ³. Вообще можно безошибочно сказать, что проповѣдываніе слова Божія составляло для Данила самую первую его пастырскую обязанность. Его пламенная ревность къ проповѣди, его любовь къ поученію своихъ пасомыхъ несомнѣнны. Его

¹ Рукоп. М. Д. А. № 197, л. 277. 271.

² Рукоп. Моск. Духов. Ак. № 114/161, л. 414.

³ Данилъ въ этомъ поученіи дѣлаетъ на примѣръ слѣдующее указаніе: «наипаче во священномъ семъ дому Пречистые Богородици, великія и святѣйшія митрополіи всея Руся». Рукоп. Имп. Пуб. библ. Q. XVII. № 64, л. 339.

любовь къ своей паствѣ изливалась и отражалась на самой проповѣди и въ самой проповѣди. Въ одномъ своемъ поученіи проповѣдникъ приходитъ въ восторгъ отъ своихъ слушателей и говоритъ о нихъ: «вы моя радость, вы моя сладость, вы моя слава, вы моя честь, вы мое богатство.» Съ другой стороны и самая паства не оставалась безчувственной къ ревности своего архипастыря и платила ему самой искренней любовію и привязанностію. Извиняясь въ одномъ мѣстѣ предъ своими слушателями въ томъ, что онъ говоритъ некраснорѣчиво, Данилъ самъ тутъ же успокоиваетъ себя словами: «вѣмъ, яко отъ великія вашей духовныя любви, яже къ моей худости, яко худая и неразумная моя нѣмовація пріемлете и не зазираете, аще и скудно и не нарочито (а) и не хитрословно есть, но духовно и полезно есть хотящимъ спастися»¹.

Что касается посланій, то только объ окружномъ посланіи можно сказать, что оно могло быть произнесеннымъ въ различныхъ церквахъ, по которымъ оно было разослано.

Такимъ образомъ, какъ по формѣ, такъ и по мѣсту произношенія, строго гомилетическое значеніе пастырскихъ поученій удерживается только за первыми и послѣдними — третьими частями словъ соборника и отдѣльными поученіями митрополита Данила.

Послѣ всего сказаннаго можно вполне видѣть всю несостоятельность нѣкоторыхъ историческихъ свидѣтельствъ, невыгодно характеризовавшихъ митрополита Данила, какъ проповѣдника.² Совершенно наоборотъ, о высокомъ просвѣщеніи Данила, о его познаніяхъ и пастырскихъ достоинствахъ свидѣлствуютъ даже лица, враждебно расположенныя къ митрополиту. Таковъ отзывъ Максима Грека. Въ посланіи своемъ къ Николаю Нѣмчину Максимъ между прочимъ писалъ: «когда ты будешь просвѣщенъ разумомъ, то вопросы о томъ господина и учителя Данила, митрополита всея Россіи, и онъ научить тебя всей истинѣ; я написалъ неучено и неразумно, словомъ варварскимъ и дебелымъ, а онъ просвѣтитъ своимъ ученіемъ, и возвѣститъ тебѣ, тогда ты ясно увидишь, что

(а). Здѣсь можно видѣть указаніе на то, что Данилъ иногда говоритъ въ церкви безъ приготовленія.

¹ Рукоп. М. Акад. № 197, л. л. 61. 485.

² Опальный бояринъ Берсень отзывается о Данилѣ, что «учительнаго слова отъ него нѣтъ никакого». Акты Археогр. Эксп., т. I, № 172, 142.

на сколько отстоитъ солнце отъ звѣзды по свѣтлости, настолько отстоитъ онъ отъ насъ благодатию и свѣтомъ разума, и ты отринешь луну и прилѣпишься къ солнцу.... Когда узришь изящный разумъ святаго митрополита, *доктора закона Христова*, украшенный многими знаніями, и съ любовью будешь слушать его, пощади, честный друже, малословію и трости моей буйей, которою я начерталъ тебѣ не многое»¹. Максимъ Грекъ дѣйствительно считалъ митрополита Данила человѣкомъ просвѣщеннымъ. Такимъ же является онъ и въ своихъ сочиненіяхъ. Вообще личность м. Данила, разсматриваемая по литературнымъ трудамъ, представляется въ самомъ выгодномъ для него свѣтѣ. Несомнѣнно, по своей церковно-учительной дѣятельности Данилъ былъ однимъ изъ достойныхъ пастырей и первосвятителей древней русской Церкви. Какъ церковный писатель и особенно какъ проповѣдникъ, онъ можетъ быть названъ рѣдкимъ и достойнымъ украшеніемъ ея.

Русская проповѣдь въ первой половинѣ XVI вѣка.

Митрополитъ Данилъ далъ въ своихъ сочиненіяхъ нѣкоторыя, хотя и отрывочныя, правила, знать которыя онъ считалъ полезнымъ пастырю при проповѣданіи имъ слова Божія, и въ то же время онъ сохранилъ въ своихъ сочиненіяхъ не мало данныхъ, весьма важныхъ для характеристики дѣйствительнаго положенія проповѣдническаго дѣла на Руси въ первой половинѣ XVI вѣка. Конечно, предлагаемые Даниломъ для руководства пастырей, пастырскіе совѣты не могутъ претендовать, взятые въ своей совокупности, на усвоеніе за ними значенія гомилетической теоріи въ ея строгомъ и техническомъ смыслѣ, но тѣмъ не менѣе изъ нихъ можно составить себѣ нѣкоторый приблизительный взглядъ на идеалъ проповѣдника, какой начертываетъ для него митрополитъ. Изображеніе, хотя бы и блѣдное, цѣльной нравственной личности пастыря проповѣдника XVI в. имѣетъ весьма важное въ историческомъ отношеніи значеніе какъ для характеристики вообще со-

¹ Сочин. Максима Грека, ч. I, 530—531. Что этотъ отзывъ Максима не слова лести или одѣя только приличія и уваженія къ сану, соображенія въ пользу этого см. у Преосв. Макарія, Ист. Р. Цер., т. VII. 308.

временнаго просвѣщенія, такъ и существеннѣе всего въ частности для характеристики современнаго положенія и запросовъ собственно церковнаго проповѣдничества, которое, какъ отдѣльная, самостоятельная область знаній, въ то время почти не существовало и въ общемъ ходѣ русскаго просвѣщенія оставалось долгое время едва замѣтнымъ.

Теоретическій взглядъ на пастырское служеніе въ древней Руси былъ самый возвышенный, и соотвѣтственно тому пастыри церкви пользовались громаднымъ уваженіемъ благочестивыхъ людей русской древности. Высокое благоговѣніе предъ священнымъ саномъ систематически проводилось во всей церковной письменности¹. Благоговѣніе къ пастырямъ доходило до того, что образовалось даже мнѣніе, по которому утверждали, что лучше Бога разгнѣвить, нежели отца духовнаго².

Митрополитъ Даніилъ мало касается въ своихъ поученіяхъ разсужденій о необходимости почтенія священнаго сана. У него встрѣчаются только общія наставленія почитать «служителей слову», которыя не представляютъ въ себѣ ничего особенно выдающагося и характернаго. Почитаніе пастырей, по словамъ Даніила, должно выражаться на дѣлѣ безусловнымъ послушаніемъ имъ: «пасомыхъ дѣло есть еже повиноватися во всемъ пастырю о Господѣ»³.

Самой священной изъ всѣхъ пастырскихъ обязанностей признавалось учить народъ вѣрѣ и нравственности и вообще помогать ему во всемъ его религіозно-нравственномъ развитіи и преуспѣяніи.

¹ Одною изъ существеннѣйшихъ обязанностей каждаго человѣка благочестиваго было «iereпъ Христовы чтить всякою честію и любовію». (Рук. Соф. биб. № 1457, л. 183. Поученіе дѣтемъ духовнымъ) «и главы подклонять имъ» (Рукоп. Соф. библ. № 1061, л. 251, Поучен. отца духовна. послѣ исповѣди. Рук. тойже биб. № 1063, л. 62—64. Слово свв. отецъ, како лѣно христіанамъ съ жепами жити), и все это заповѣдывалось дѣлать не ради чего либо другаго, а «на отданіе своихъ грѣховъ», ибо оказывать пастырямъ почетъ—это значить все равно, что «та вся аки Богу влагать». Рукоп. Погодина № 1288 л. 194. Сказаніе повѣстей божественныхъ писаній. Руцинскій, Религіозный бытъ русскихъ по свѣдѣніямъ иностранныхъ писателей XVI и XVII вв. Чтен. въ Общ. Ист. и Древн. Рос. 1871 г., кн. III, 112—113. Домострой, М. 1849, 5—6.

² Рукоп. И. П. биб. изъ древнехранилища Погодина, № 1315, не нумерованная по листамъ. Статья: о разгнѣваніи отца духовнаго. Здѣсь читаемъ слѣдующее: «аще человекъ Бога разгнѣвить, то отцемъ духовнымъ умолишь Бога; аще же человекъ отца духовнаго разгнѣвить, то и къмъ Бога иризовеши?»

³ Рукоп. М. Дух. Акад. № 197, л. 278. 202.

И здѣсь самая крѣпкая любовь должна связывать пастыря съ его духовнымъ стадомъ¹. Сознаніе пастырскаго долга заботиться о религіозно-правственномъ просвѣщеніи народа было всеобщимъ. Во всѣхъ наставленіяхъ, касающихся самихъ пастырей, на первомъ планѣ всегда находятся обращенныя къ нимъ самыя настойчивыя убѣжденія учить своихъ пасомыхъ и просвѣщать ихъ истинами вѣры и особенно нравственности². Особенно много и часто писалъ объ обязанности пастырей учить народъ въ XV вѣкѣ митрополитъ Фотій³, а въ XVI вѣкѣ на томъ же самомъ предметѣ много останавливался въ своихъ сочиненіяхъ митрополитъ Даниилъ, а послѣ него Новгородскій архіепископъ Θεодосій и митрополитъ Макарій⁴. Вообще теоретическій взглядъ на пастырское служеніе, какой проводился въ тогдашней церковной письменности и раздѣлялся просвѣщенной частью русскаго общества, былъ очень высокій. Въ одномъ древнемъ памятникѣ удачно сгруппированы всѣ прекрасныя черты идеальнаго, достойнаго пастыря, откуда можно видѣть то громадное значеніе пастыря, какъ учителя народнаго, какое давало ему его служеніе и исполненіе учительскаго долга. Здѣсь пастырь рисуется во всемъ ореолѣ божественнаго

¹ Пастырю внушалось «любити чада своя духовная, яко свой уды» (Рукоп. Соф. биб. № 1466, л. 132. Изъ чина исповѣди) и во всемъ заступать за нихъ» (Рукоп. Соф. биб. № 1321, л. 485, Слово о попѣхъ).

² Въ поученіи ап. Павла, (русскомъ), пастырю строго заповѣдуется «учити порученныя ему люди». Рукоп. Импер. Публ. библ. изъ древнехранилища Погодина № 1024, л. 383. Правосл. Собесѣд. 1861 г., I, 446—447. Памятники отреченной русскої литературы, издан. Тихонравовымъ, т. II, 293. Существовали даже спеціальныя поученія въ родѣ, «како попомъ учить люди». (Слово, приписываемое Златоусту, рукоп. Имп. Публ. библ. F. I, № 228, л. 42—43.)—«слово, о еже како глбо есть быти учителю». (рукоп. Кирил. библ. №¹⁰/118, л. 155—159.)—«слово о попѣхъ», (рукоп. Имп. Публ. библ. Погодинская, № 1024, л. 380—381), которыя главнымъ образомъ посвящены были разъясненію и внушенію того, что пастырямъ необходимо учить народъ. Пастыри, игнорировавшіе свои прямыя обязанности и незаботившіеся о просвѣщеніи народа, заслуживали справедливое осужденіе со стороны древнихъ книжниковъ.—«Аще пресвитери не учать и не исправляютъ... горе таковымъ учителямъ», такъ читается въ словѣ свв. отецъ, «како жити христіаномъ». Рукоп. Имп. Публ. библ. Q. I, № 308, л. 319—323. F. I, № 232, изъ собр. Толст., отд. I, № 439, л. 51. Подроб. см. у Николаевскаго. Рус. Проч. въ XV и XVI в. М. Мин. Н. Пр. 1868, ч. 137.

³ Дополн. къ Акт. Историч. т. I, № 181, 325—331. Поученіе Фотія священникамъ и инокамъ. Прав. Собесѣдн. 1860 г., ч. II, 457—475. Поученіе Фотія, 1860, ч. III, 222—240.

⁴ Дополн. къ Акт. Истор. т. I, № 43, 57—60; № 28, 27—30.

служителя и помазанника: онъ представляется, какъ «свѣтъ міру, соль земли, дверникъ, ключарь, дѣлатель и строитель, гостинникъ, стражъ, пастухъ, вожьдъ слѣпымъ, свѣтильникъ, око тѣлу церковному, чиститель, ангель Господень, труба небесная, Богу нудитель, міру молитвенникъ, подражатель Господень, апостольскій подобникъ, кормщикъ» и проч ¹.

Митрополитъ Даниилъ часто и много трактуетъ о пастырскомъ служеніи и о высокихъ обязанностяхъ, лежащихъ на всѣхъ служителяхъ церкви. Онъ также самой первой обязанностію духовнаго пастыря ставитъ учить народъ истинамъ вѣры. — «Явно есть, говоритъ митрополитъ во второмъ своемъ словѣ, яко пастырь поставляется иныхъ невѣденія и нечувствія исправляти, и заступати, и стрещи и бѣсовскія рати грядущія провозвѣщати». Проповѣдывать слово Божіе людямъ, Даниилъ ставитъ выше всѣхъ другихъ пастырскихъ обязанностей. — «Понеже на пастырскій путь взыде, и на святительскомъ престолѣ сѣде, такъ разсуждаетъ онъ въ одномъ мѣстѣ, да ни о чемъ же иномъ печется, точію еже научити люди богоразуміию и благочестію и незлобію» и т. под. Понятно уже отсюда, что пастырская проповѣдь не должна быть случайнымъ, изрѣдка происходящимъ явленіемъ въ жизни пастыря и его пасомыхъ, а она должна быть болѣе или менѣе постоянной, частой: — «не худо же и ослаблено попеченіе имѣти лѣпо есть пастырю о овцахъ, ибо не мало истязанъ имать быти о коемъждо, аще и единъ отъ паствы его въ грѣхъ впадетъ» ². Пастырь, если только возможно, долженъ проповѣдывать каждый день. Свое настоящее требованіе митрополитъ подтверждаетъ каноническими постановленіями ³. Настойчивость Даниила въ требованіи отъ пастыря церкви слова учительства удивительна. Онъ учить пастыря «независтно подаяти слово ученія всѣмъ, и ни какоже лѣнитися о сихъ, аще и не зѣло внимають ибѣщія», и даже въ томъ случаѣ, когда его вовсе не слушаютъ ⁴. Обязанность пастыря распадается на двѣ категоріи. Бдительность пастыря должна быть направлена

¹ Поученіе епископа новопоставленному іерею въ рук. Соф. библ. № 1454, л. 6—12.

² Рукоп. Моск. Дух. Акад., № 197, л. 53—54 57.

³ Рукоп. Соф. библ. № 1281, л. 228.

⁴ Рук. М. Д. Акад. № 197, л. 61—62. Здѣсь митрополитъ повторять изре-

на сохраненіе своихъ «словесныхъ овецъ отъ псовъ и свиней, отъ ложныхъ пророковъ и ложныхъ учителей». Эта охранительная дѣятельность пастыря, которая сосредоточивается на предотвращеніи и пресѣченіи возможности появленія среди паствы ересей и другихъ заблужденій. Подобная же пастырская дѣятельность должна простираться и на самую жизнь паствы, на исправленіе ея недостатковъ и вообще на внутреннее нравственное преуспѣяніе пасомыхъ. И въ этой сферѣ пастырской дѣятельности ему предстоятъ самые усиленные труды. Онъ долженъ не только поучать, наставлять своихъ духовныхъ чадъ, но главнымъ образомъ знать частные средства и способы, какіе могли быть болѣе полезны и приложимы въ отношеніи къ тому или другому лицу и въ томъ или другомъ случаѣ. Насколько разнообразны недостатки людей и сами эти люди, настолько же послѣдніе требуютъ отъ пастыря разнообразныхъ мѣръ исправленія ихъ.—«Духовніи отци, говоритъ Данииль, елико возмогають, благое прошеніе подаютъ, врачуютъ, пластыри прилагають, кротостію, любовію, смпреніемъ, моленіемъ, запрещеніемъ, обличеніемъ, страхомъ и всякъ видѣ и образѣ творятъ на спасеніе чадомъ своимъ, и о семь день и пощъ подвизаются, не дающе покоя себѣ, се бо имъ законъ и уставъ есть и се ихъ дѣло есть, *иже паче всякъ дѣлъ честнѣйшии и краснѣйшии есть*, на сія бо честнѣйшая дѣла Богомъ избранни и поставляеми бывають добрии пастыри, да пекутся и устрояють общую пользу челоуѣческому роду христоименитымъ людемъ, о нихъ же и слово имуть воздати хота Христу Богу». На этомъ основаніи пастырю при извѣстныхъ обстоятельствахъ и при извѣстномъ нравственномъ состояніи своего духовнаго чада должно дѣйствовать не одинаково, а сообразно съ тѣми и другими. Ему при случаѣ, «егда время будетъ, и страшну и люту быти подобаетъ», а въ отношеніи другихъ лицъ вселѣ достаточно для преслѣдуемой пастыремъ цѣли «сладостными словесы, и сладостнѣйшими бесѣдами, и тихими и мягкими врачеваніи пользоваться», тогда какъ въ отношеніи иныхъ пастырь вынуждается «и страшно и жестоко противу педугу врачеваніе приносить», хотя при всемъ томъ онъ здѣсь долженъ дѣйствовать и говорить «языкомъ страшно и свѣрѣпо, душею же и сердцемъ милостышею разливаясь». Вообще первое дѣло пастыря «еже учити, и наказати, и совѣтоваги, и обращати на

благая, и запрещати, и возбраняти отъ злаго, и никако же о сихъ лѣнниться или стыдѣться, но всяко о семъ тщаніе и подвигъ показати, еже промышляти и нещися о всѣхъ» ¹. Для большаго воздѣйствія на пастырей и для возбужденія въ нихъ склонности къ проповѣдыванію слова Божія м. Даніиль рисуетъ предъ ними образъ истиннаго, ревностнаго пастыря.—«Истинній пастыріе и учитель, говоритъ онъ, ни о чемъ же иномъ житейскомъ печахуся, развѣ еже научити люди спасенію, яко по истинѣ хотяще словѣ воздати о людехъ, сего ради не дающе спа очима своими, ни вѣждама своими дреманіе, ни покоя тѣлу своему, дабы ни едина овца отъ порученнаго имъ стада Христова изгнана» ². Съ другой стороны, по представленію Даніила, пастырей перадивыхъ и не исправныхъ здѣсь на землѣ сопровождаютъ отовсюду «студъ и срамъ великъ и совѣстное мученіе зѣло томительно», а въ будущей загробной жизни ихъ неминуемо ожидаетъ «мученіе вѣчно».

Кромѣ общихъ сужденій о необходимости и важности для пастыря проповѣдыванія народу слова Божія митрополитъ Даніиль указываетъ и самую основу или принципъ проповѣди, это—учить не отъ себя, а отъ Божественныхъ писаній и согласно съ ними. Даніиль заповѣдуетъ пастырямъ «творити же и учити по свидѣтельству божественныхъ писаній» ³. Требовать, чтобы пастырь въ своихъ поученіяхъ согласовался съ ученіемъ св. писанія и преданія, дѣло вполне законное, но у Даніила это требованіе заходитъ далѣе надлежащаго, когда онъ даетъ совѣтъ пастырю-проповѣднику «не отъ себе пощеватися глаголати что, но отъ святыхъ писаній евангельскихъ заповѣдей и апостольскихъ, и отъ священныхъ правилъ вселенскихъ соборовъ и помѣстныхъ и особъ блаженныхъ мужей и отъ преданій и житій и обычая богоносныхъ отецъ, да ничто же странно и чуже да глаголетъ, но да любомудрствуетъ, и глаголетъ и весь свой разумъ въ сихъ полагаетъ» ⁴. Если бы настоящія требованія митрополита Даніила имѣли своею цѣлью напомнить пастырямъ о томъ, чтобы они всегда учили народъ со-

¹ Рукоп. М. Дух. Акад. № 197, л. 54. 6. 61. 279. 202.

² Рукоп. Соф. библ., № 1281, л. 302.

³ Рукоп. Москов. Дух. Акад. № 197, л. 55, 6—7.

⁴ Рукоп. Моск. Духов. Акад. № 197, л. 63. Точно таже самая мысль приводится и въ посланіи митрополита къ невѣстному епископу. Рукоп. Соф. библ. № 1281, л. 227—228.

гласно съ общепризнанными символическими книгами православной церкви и на нихъ одиѣхъ основывались бы въ своемъ проповѣдываніи слова Божія, то эти требованія были бы самыми законными и нормальными. Но, какъ уже извѣстно, Даниилъ съ понятіемъ божественныхъ писаній, по примѣру древнихъ книжниковъ, соединялъ очень широкое значеніе, куда у него подходила большая часть письменности съ религіозно-церковнымъ характеромъ. Отсюда и требованіе его учить и быть вѣрнымъ во всемъ божественнымъ писаніямъ является до извѣстной степени одностороннимъ, стѣсняющимъ свободное развитіе проповѣди, ограничивающимъ дѣятельность проповѣдниковъ заранѣе установленными и строго опредѣленными рамками, которые при каждомъ порывѣ новыхъ идей умолкали предъ давленіемъ установившихся авторитетовъ. Такая крайность Даниила обуславливалась отчасти обстоятельствами своего времени, когда дѣлало быстрые шаги вольнодумство и рачіоналистическое движеніе, впадавшее въ противоположную крайность и отвергавшее не только всѣ на самомъ дѣлѣ не символическія книги православной церкви, но даже нѣкоторыя и изъ символическихъ.

Представленный взглядъ на задачи пастырскаго служенія можно назвать теоретическимъ, потому что онъ мало соотвѣтствовалъ дѣйствительному положенію проповѣдническаго дѣла на Руси. Живое проповѣдничество въ то время было въ полномъ упадкѣ, о чемъ такъ настойчиво свидѣтельствуютъ иностранные писатели. Упадокъ проповѣди зависѣлъ главнымъ образомъ отъ недостатка просвѣщенія.

Духовенство не соотвѣтствовало своему высокому назначенію: оно отличалось крайнимъ невѣжествомъ¹. Духовенство наполнялось по большей части людьми необразованными по той простой причинѣ, что невозможно было найти болѣе или менѣе хорошо подготовленныхъ кандидатовъ для священства. Открытый доступъ ко священству людей мало образованныхъ наполнялъ духовное сословіе и такими людьми, которые искали священства ради связанныхъ

¹ Рущипскій, Религіоз. бытъ русскихъ по свѣд. иностр. писат. XVI и XVII вв. 171. Чтен. въ Общ. Ист. и Древн. Рос. 1871 г., III, Въ поученіи ко іереемъ неизвѣстный авторъ говоритъ о священникахъ: «положь мѣръ поповъ, но на дѣлѣ Божіи мало ся ихъ обрѣтаеть, мнози же суть не умѣють книгъ.» Рукон. Соф. библи. № 1466, л. 37—39.

съ нимъ матеріальныхъ и нравственныхъ выгодъ¹. Избирая пастырское служеніе въ интересахъ разныхъ выгодъ, священники естественно не расположены были, и, отчасти по своему умственному развитію, оказывались не въ состояніи нести всѣ трудности, соединенныя съ избраннымъ служеніемъ, а тѣмъ болѣе избѣгали самага священнаго и въ то же время самага труднаго своего долга учить и просвѣщать своимъ словомъ темный народъ. Такіе пастыри вредны были не только сами по себѣ, но они вредили и другимъ священнослужителямъ, когда изъ этихъ послѣднихъ выдѣлялись личности достойныя, и понимавшія высоту своего служенія и пастырскаго долга. Нерадивыхъ пастырей тогда начинала беспокоить зависть, и они ненавидѣли и старались вредить и самимъ учащимъ пастырямъ, ревностнымъ служителямъ своего пастырскаго долга².

Нераздѣльно съ невѣжествомъ связана грубость нравовъ, господство чувственныхъ пороковъ. Духовенство особенно отличалось склонностью къ пьянству, которое страшно вредило его нравственной репутаціи³. Если ко всему этому присоедиить матеріальную небезпеченность духовенства, его полную экономическую зависимость отъ прихожанъ, то для насъ тогда станутъ вполне понятными причины упадка, но неполнаго отсутствія церковной проповѣди на Руси. Только въ этомъ смыслѣ справедливы свидѣтельства ино-

¹ Одни поступали во священство для прокормленія себя и своей семьи. «Каждо іереиство держитъ, говорителъ въ одномъ древнемъ словѣ, дабы ся тѣмъ кормилъ, а не печалуетъ о духовныхъ.» Рукоп. Пмп. Пуб. библ. F. I, № 232, л. 51. Слово свв. отецъ, како жити христіаномъ. Правосл. Собесѣд. 1859 г., ч. I, 471 — 472. Лѣтоп. рус. литературы и древн. издан. Тихонововымъ, т. V, отд. III. Къ матеріаламъ для исторіи Стоглава. Другіе принимали священство, «ищуци льготы себѣ и чести». Поученіе ко іереемъ. Рукоп. Соф. библ. № 1466, л. 37—39.

² Авторъ «Поученія ко іереемъ» жадуется на священниковъ, которые сами «книгъ не почитаютъ, но и учащихся ненавидятъ.» Рукоп. Соф. биб., № 1466, л. 37—39.

³ Многіе священники забывали свои прямыя обязанности и проводили время «въ пьянствѣ, и въ пищахъ, въ лѣности, въ нерадивствѣ и безстрашіи, учевія разумъ погубивши.» Рукоп. Соф. библ. № 1454, л. 15—16. Поученіе епископа ко іереемъ. Соч. Максима Грека, ч. II, 219. Правосл. Собесѣд. 1861 г., ч. I, 445. Курбскій Прав. Соб. 1863 г., II, 564—566. Руминскій, Религіоз. бытъ русскихъ по свѣд. иностран. писат. XVI и XVII в.в., 118.

странцевъ, говорившихъ объ отсутствіи проповѣди въ русской церкви XVI вѣка ¹.

Занимаясь самъ проповѣдываніемъ слова Божія, митрополитъ Данилъ къ тому же побуждалъ и своихъ подчиненныхъ. Когда до него дошли слухи о неискренности какого-то епископа, онъ немедленно пишетъ ему одно за другимъ два посланія, въ которыхъ ставитъ самымъ первымъ долгомъ пастыря поучать вѣренную ему паству ². Ту же самую обязанность митрополитъ возлагаетъ и на всякое духовное лицо, что онъ и высказалъ въ поученіи къ духовенству Успенскаго собора ³. Но противъ него была масса невѣжественныхъ пастырей, смутно понимавшихъ свои обязанности и слабо поддававшихся его убѣжденіямъ. Митрополитъ Данилъ сообщаетъ не мало данныхъ для характеристики современнаго ему русскаго проповѣдничества. Онъ произноситъ тяжелый и прискорбный приговоръ надъ состояніемъ проповѣдничества своего времени.— «Мы, говоритъ онъ о современныхъ ему пастыряхъ, презираемъ и небрежемъ о паствѣ нашей, и колико погибаетъ душъ человѣческихъ отъ лѣности и небреженія нашего!» Многіе изъ современныхъ ему пастырей увлекались матеріальными выгодами своего положенія. Они по словамъ Данила, только «себе упасоша, и разшириша чрева своя брашны и пьянствы..... и вся дѣла пастырская презрѣша, и нимало попекошася исцѣлити овца, но точію на славу и честь..... и на воспріятіе мзды уклонишася.» Этого рода пастыри не оправдывали себя и своихъ слабостей, они молчали. Но находились такіе, которые сознательно отклоняли отъ себя отвѣтственность за неисполненіе нѣкоторыхъ пастырскихъ обязанностей. Выходя изъ понятія о трудности и невозможности выполненія во всей точности всѣхъ пастырскихъ обязанностей, пастыри этой категоріи требованія, обращенныя къ нимъ о тщательномъ исполненіи лежащаго на нихъ долга, понимали въ смыслѣ только придирокъ, преувеличеній, совершенно невыполнимыхъ на дѣлѣ. На этомъ мнимомъ основаніи нѣкоторые пастыри дѣлали возраженія Данилу противъ основной мысли наказанія второго его слова

¹ Герберштейнъ, Записки о Московіи въ перев. Аношимова, Рундичскій, Ред. быть рус. по свид. иностр. писат. XVI и XVII в.в., 179—181.

² Рукоп. П. библ. изъ древнехран. Ногодина, № 1149, второе и третье посланіе.

³ Рукоп. И. П. библ., Q. XVII, № 64. л. 337—343. Памятники старинной русской литературы, вып. IV, 200—204.

о томъ, что «пасомымъ согрѣшающимъ, пастыри мучимы бываютъ.» — «Ты же паки любопришися, говоритъ Даниль о нѣкоторыхъ пастыряхъ-совопросникахъ своего времени, глаголя: *почто сія на пастырьехъ испытательная и немилостивная возлагаетъ?*»

Низкій уровень образованія, умственная неразвитость, нравственная распущенность духовенства лишили его въ глазахъ народа того высокаго нравственнаго значенія, какимъ оно должно было пользоваться, судя по высотѣ своего служенія и положенія въ церкви. Вліяніе духовенства, какое могло происходить чрезъ проповѣдь, было самое ничтожное. Народъ отвыкъ отъ самой проповѣди. Митрополитъ Даниль осуждаетъ своихъ современниковъ за то, что они «все отъ душеполезныхъ притчей и повѣстей уклоняшася, все отъ духовныхъ бесѣдъ бѣгаютъ». При такомъ отношеніи къ проповѣди русскіе не особенно заявляли склонность выслушивать поученія, и если какой либо пастырь вздумалъ обратиться къ своей паствѣ съ словами назиданія, то они относились къ нимъ очень холодно. Объ этомъ упоминаетъ Даниль, когда обличаетъ своихъ пасомыхъ: «ты же пастыря презираеши и ни во что же поставляеши», такъ говоритъ онъ непосредственно послѣ того, какъ онъ обращался къ паствѣ съ убѣжденіемъ учить своихъ пасомыхъ. Самое благое намѣреніе пастыря учить свою паству многіе трактовали по своему и объясняли дѣйствія своего ревностнаго пастыря личными эгоистическими побужденіями, а не чистымъ желаніемъ духовнаго блага своей паствѣ. По словамъ Данила, изъ его современниковъ находились такіе неблагодарные люди, которые «глаголющихъ о Господи и учащихъ закону благодати» называли «міролюбивыми и тщеславными». При рѣдкомъ употребленіи церковной проповѣди русскіе, когда слушали ее, то здѣсь искали себѣ не назиданія, а слѣдили просто за тѣмъ, не скажетъ-ли чего либо проповѣдникъ обличительнаго противъ нихъ и, если это случалось, то они принимали пастырскія обличенія за личныя оскорбленія, и съ этого времени ихъ ревностный пастырь дѣлался для нихъ врагомъ, которому они старались мстить и оплачивать за нанесенное имъ мнимое оскорбленіе. — «Разумѣй же ми прочее, говоритъ Даниль о тяжестяхъ пастырскаго служенія, *пастырскіиѣхъ многоразличныхъ бѣдъ*, якове здѣи повсюду бѣды и скорби отъ всехъ пріемлютъ. Егда бо видитъ нѣкія челоуѣки неподобная глаголющихъ или творящихъ законопреступная, и еще сихъ накажетъ и не послушнымъ воспретитъ, многу ненависть воздвижутъ на нь, надымаются, хапаютъ, досажаютъ, ложная шеперанія сши-

ваютъ, клеветы, студъ, укоризны, и еще бы имъ возможно и умертвити; тако бо сатана прельщаетъ ихъ лукавствы своими». Подобное грубое, невѣжественное пониманіе пастырскихъ наставленій заставляло проповѣдниковъ быть болѣе или менѣе осторожными въ словѣ, или же вынуждало ихъ постоянно прибѣгать къ оговоркамъ, къ извиненіямъ, хотя нужно прибавить, что пріемъ оговорокъ и не всегда могъ достигать цѣли. Послѣдній способъ, способъ оговорокъ, особенно часто практикуется митрополитомъ Даніиломъ. Высказавъ наприкладъ какую нибудь горькую истину своей паствѣ, митрополитъ сейчасъ же начинаетъ оговариваться. Такъ въ одномъ мѣстѣ послѣ строгаго обличенія онъ прибавляетъ: «сія же не иныхъ осужая и поношая глаголю, но себе укоряя и осужая, и свою дѣльность воздвизая, и вамъ молюся.....» Въ другихъ случаяхъ Даніиль при сильныхъ обличеніяхъ въ разныхъ нравственныхъ аномальностяхъ въ ряду обличаемыхъ ставитъ и себя самого и прибавляетъ часто: «яко же и азъ». Своего неудовольствія противъ проповѣдующаго пастыря слушатели иногда не могли скрывать даже и въ самой церкви. Злоба наполняла ихъ сердце и невольно выражалась на лицѣ. «Что зубы скрежещещи, и свѣрѣпишися на мя, яко убити мя хотя?» спрашиваетъ Даніиль, обращаясь къ своимъ слушателямъ, высказавши предъ ними одно строгое обличеніе. Другіе гнѣвались на пастырей за то, что они брались за пастырское дѣло, но не удовлетворяли многихъ новизною своихъ поученій и наставленій. «Ты свѣрѣпствуеши и скачещи, акы разтерзати мя хотя, такъ говоритъ Даніиль объ одномъ поклонникѣ новаго и интереснаго, и глаголеши: вѣмъ, вѣмъ азъ сія, еще же и сихъ множае и новая и ветхая». Множество и другихъ возраженій приходилось выслушивать проповѣдывающему пастырю отъ своихъ неблагодарныхъ слушателей. О нѣкоторыхъ изъ такихъ возраженій мы узнаемъ опять изъ сочиненій м. Даніила. «Егда пастырь начнетъ учить ихъ (пасомыхъ), рассказываетъ м. Даніиль, глаголя: о чада! сице и сице творите, якоже повелѣвають намъ Христови заповѣди и прочая божественная писанія, и они отвѣщаютъ глаголюще: прежде себе научи писано бо есть: начать Иисусъ творити же, таже учить. (Дѣян. I, 1.) Иногда же глаголють: до чего ти дучити насъ, а ты самъ по писанію ли житіе храниши, а онъ, а сей по писанію ли жительствуетъ? Точію на насъ вооружился еси, а тѣхъ не видиши, а себе забымъ-ли еси? О, отче, отче! како ти нѣсть срама! Учитель же паки начнетъ учить отъ божественнаго писанія, они же возглаголють: о, учитель нашъ яко фарисей тщеславится; видиши-ли, како

мнится, видиши ли како презорствуетъ; видиши-ли, како гордится. Сія же и симъ подобная инна тмами, ничтоже стыдящеся, глаголють, тако бо обезсрамившу ихъ сатанѣ. Внегда же пастырь время усмотривъ, свѣрѣпо воспретитъ на спасеніе нѣкимъ, и они возглаголютъ: сія нѣсть отеческая, и пастырская, и учительская, но безчинныхъ, и развращенныхъ, и челоѣконенавистныхъ, и мучительскій обычай есть, а не отеческій и учительскій. Аще ли же кто сѣдлай на сѣдалищи пастырствѣ и учительствѣ и будетъ простъ, тихъ, кротокъ, смиренъ, и рекутъ челоѣци глаголюще: сей челоѣкъ простъ есть, келейный, а не властельскій, нѣсть его дѣло учить, и наказывати и возуцати, и запрещати. Аще ли кто отъ любомудрыхъ восхощетъ исчислити и писанію предати пастырская страданія, и молвы, и смущенія, лѣта да требуетъ о сихъ любомудрствовати»¹. Дѣйствительно, тяжело было въ то время нравственное положеніе истинныхъ пастырей церкви, которые при всей своей ревности, при всемъ искреннемъ желаніи поучать свою паству, отъ нея же самой получали укоры и оскорбленія за свои благія намѣренія и обѣщавшую много принести пользы дѣятельность. Конечно м. Данилу у котораго много было враговъ, искавшихъ всякаго удобнаго случая повредить ему, болѣе чѣмъ кому либо другому, приходилось испытывать на себѣ самомъ неблагоприятные отзывы своей паствы за свою истинно-пастырскую и достойную ревность къ проповѣдыванію слова Божія, что онъ и передалъ въ своихъ сочиненіяхъ.

До сихъ поръ разсмотрѣна была форма сочиненій м. Данила, доказана была ревность митрополита къ проповѣданію слова Божія, представленъ его взглядъ на обязанности пастырскаго служенія, изъ коихъ самая первая является проповѣдь, указаны были наконецъ тѣ неблагопріятныя условія, въ какихъ вообще находилось въ то время дѣло проповѣди въ Россіи и въ частности то неудовлетворительное и затруднительное положеніе, въ какое ставила Данила его же собственная ревность къ проповѣдыванію слова Божія. Теперь естествененъ, послѣдователенъ будетъ переходъ къ опредѣленію и изложенію особенностей какъ достоинствъ, такъ и недостатковъ проповѣдническаго таланта митрополита Данила.

¹ Рукоп. М. Дух. Ак. № 197, л. 484—485, 202, 406, 118, 58—60, 482.

Митрополитъ Даниль, какъ свидѣтельствуяютъ его сочиненія, отличался громадною начитанностью. Въ количественномъ отношеніи, по богатству своей богословской эрудиціи, онъ превосходитъ даже своего учителя Іосифа Волоцкаго, хотя въ тоже время много уступаетъ ему въ логическомъ построеніи своихъ мыслей. Іосифъ былъ богословомъ съ болѣе развитымъ интеллектомъ. У него большую роль играетъ логика, которая по мѣстамъ переходитъ въ тонкую діалектику, неуждую иногда нѣкоторыхъ софизмовъ, скрывающихся за собой искусственныя натяжки, какія допускались Іосифомъ. Съ совершенно инымъ характеромъ Даниль. Это былъ человекъ памяти, воспріятія; дѣятельность разсудочная, логическая, обобщающая данныя памяти у него была развита сравнительно слабо. Развиваясь односторонне и усовершенствуя постояннымъ чтеніемъ дѣятельность памяти, Даниль достигъ въ этомъ отношеніи необыкновенныхъ успѣховъ. Насколько только можно судить по его сочиненіямъ, онъ зналъ наизусть почти всѣ употребительныя книги новаго заветъа и псалтирь. Онъ владѣлъ такимъ поразительно-громаднымъ запасомъ текстовъ, что могъ свободно говорить долгое время на одну тему, составляя свою рѣчь изъ однихъ библейскихъ изреченій. Въ ряду поученій Данила находятся такія, большая часть которыхъ состоитъ изъ сплошной массы текстовъ, болѣе или менѣе связанныхъ между собою единствомъ содержанія. Не меньшимъ запасомъ знаній обладалъ Даниль и въ области святоотеческихъ твореній. Нечего говорить о томъ, что онъ часто приводитъ изреченія св. отцовъ; онъ говоритъ ихъ языкомъ, ихъ фразами и выраженіями въ томъ случаѣ, когда онъ какъ будто хочетъ сказать и вполнѣ даетъ понять, что онъ говоритъ это отъ себя. Въ положительномъ ученіи о вѣрѣ и нравственности, въ ихъ общихъ вопросахъ, у Данила встрѣчается мало самостоятельнаго въ самомъ способѣ выраженія своихъ сужденій. Въ наставленіяхъ общаго отвлеченнаго характера онъ всегда говоритъ языкомъ, фразами, заученными имъ изъ того или другаго нравственнаго учителя, св. отца. И это не составляетъ подлога съ его стороны, онъ не могъ иначе говорить какъ языкомъ книгъ, надъ изученіемъ которыхъ онъ постоянно трудился. Поэтому въ языкѣ Данила замѣчается раздвоеніе. Когда онъ касается общихъ нравственныхъ или догматическихъ разсужденій, то здѣсь его невозможно отличить отъ всякаго другаго древне-русскаго богослова. Но лишь только онъ начнетъ разсуждать о частныхъ случаяхъ и обстоятельствахъ жизни человека, и особенно когда перейдетъ къ об-

личеніямъ современныхъ ему недостатковъ, то языкъ его поученій совершенно измѣняется. Изъ книжнаго, стереотипнаго, онъ обращается въ живой, сильный и выразительный иногда до яркости красокъ. Коль скоро Даниилъ коснется современной ему распущенности нравовъ, то здѣсь онъ является полнѣйшимъ владыкой своего слова. Для него здѣсь уже перестаютъ существовать какія бы то не было ограниченія. Въ описаніи пороковъ, въ сравненіяхъ и уподобленіяхъ онъ нисколько не задумывается надъ выборомъ предметовъ, подходящихъ или не подходящихъ къ случаю съ точки зрѣнія приличій. Ему ничего не стоитъ сравнить современнаго сластолюбца съ «жеребцомъ», «свиньей», «псомъ», «свинопасомъ», «сатаной» и т. под. Но обыкновенно послѣ того, какъ проповѣдникъ разразится массою самыхъ строгихъ и сильныхъ обвиненій, онъ быстро смягчаетъ свой тонъ, проситъ извиненія передъ своими слушателями и читателями и здѣсь же весьма часто начинаетъ излагать полныя искренней и сердечной любви наставленія. Вообще въ тѣхъ случаяхъ, когда Даниилъ касается современныхъ ему недостатковъ, т.-е. предметовъ и явленій частныхъ, то здѣсь языкъ его отличается живостью, соединенной съ простотою и общедоступностью.

Сравнительно слабое развитіе мыслительной способности и преобладаніе памяти положили свой отпечатокъ на содержаніи сочиненій Даниила. Лишь только проповѣдникъ вздумаетъ коснуться выясненія какого либо общаго нравственнаго положенія, его мысль сейчасъ начинаетъ скользить, перебѣгать отъ одного свойства разсматриваемаго предмета къ другому. Отчего происходитъ множество сужденій поверхностныхъ, непослѣдовательныхъ, часто встрѣчаются ненужныя повторенія, а избранное положеніе всетаки остается мало и главное не такъ глубоко и основательно выясненнымъ и во всей полнотѣ изчерпаннымъ. Вообще м. Даниилъ по складу своихъ умственныхъ способностей вовсе не привыкъ къ послѣдовательности, къ связному, логическому изложенію своихъ мыслей. Онъ рѣдко въ одномъ и томъ же поученіи долго останавливается на одномъ предметѣ, а перебѣгаетъ отъ одного къ другому, иногда пускается въ общія нравственныя наставленія, подбираетъ и наполняетъ свои разсужденія ходячими, общеупотребительными книжными фразами, механически все это соединяя разными соединительными частицами. Это самый существенный недостатокъ въ поученіяхъ митрополита Даниила. Онъ частью зависитъ отъ односторонняго развитія умственныхъ спо-

собностей, которыя у Даниїла были подавлены способностью памяти, воспоминанья; частью же отъ недостатка научнаго образованія, которое могло бы распредѣлять и упорядочивать тѣ богатяя свѣдѣнія и знанія, какія пріобрѣлъ и какими обладалъ митрополитъ Даниїлъ благодаря громадной своей памяти.

Раздѣленіе сочиненій митрополита Даниїла.

Охарактеризованныя со внѣшней стороны сочиненія митрополита Даниїла весьма замѣчательны и по своему внутреннему характеру, или содержанію. Изученіе содержанія ихъ составляетъ самую существенную задачу изслѣдованія. При изложеніи всякихъ сочиненій для удобства изслѣдованія необходима извѣстнаго рода группировка, классификація. Въ отношеніи классификаціи сочиненія Даниїла по особенностямъ ихъ плана находятся въ исключительномъ положеніи. Къ нимъ съ трудомъ можно приложить обыкновенный способъ дѣленія, наприм. дѣленіе на слова догматическія, нравственныя и под. Трудность такого раздѣленія обуславливается отсутствіемъ единства содержанія въ словахъ Даниїла, въ которыхъ въ каждомъ весьма часто трактуется и о нѣкоторыхъ догматическихъ истинахъ и въ тоже время дается масса самыхъ разнообразныхъ нравственныхъ наставленій. Неудобство это увеличивается еще тѣмъ обстоятельствомъ, что нѣкоторыя слова Даниїла вызваны своими особенными, исключительными историческими условіями современной жизни, предварительное знакомство съ которыми совершенно необходимо для опредѣленія значенія и степени удовлетворяемости извѣстнаго слова тѣмъ или другимъ потребностямъ времени. При чемъ случается такъ, что историческія условія, вызвавшія собою появленіе извѣстныхъ словъ, сходны между собою или даже совершенно одинаковы, но самыя слова, написанныя по поводу ихъ, могутъ и дѣйствительно отличаются различнымъ содержаніемъ, и одни изъ нихъ относятся къ группѣ словъ догматическихъ, другія—нравственныхъ. При предметной классификаціи словъ, при дѣленіи ихъ по характеру ихъ содержанія, наприм. на догматическія, нравственныя и церковно-обрядовыя, эти слова должны быть разсмотрѣны въ различныхъ отдѣлахъ, и такимъ образомъ для выясненія историческаго происхожденія того или другаго слова потребуется необходимость въ воспроизведеніи и повтореніи общихъ историческихъ условій, вызвавшихъ собою на свѣтъ и другія слова. Существованіе же повто-

реній, какою бы они ни были вызваны необходимостью, не выгодно дѣйствуетъ на характеръ изслѣдованія, равно какъ и существованіе въ немъ неоднократныхъ ссылокъ на одинъ и тотъ же предметъ. Ссылки на предшествующее неудобны еще въ томъ отношеніи, что онѣ представляютъ дѣло не въ такомъ рельефномъ видѣ и характеризуютъ предметъ не въ такой послѣдовательности. Подобнаго рода неудобства вынуждаютъ оставить простой способъ дѣленія сочиненій митрополита Данила по характеру ихъ содержанія на отдѣлы словъ догматическихъ и нравственныхъ. Нить для опредѣленія начала, какое должно быть поставлено въ качествѣ принципа дѣленія сочиненій и ихъ извѣстной группировки, можетъ дать самое историческое происхожденіе сочиненій митрополита Данила.

Происхожденіе сборника митрополита Данила тѣсно связано съ потребностями и запросами его времени. Даниловскій сборникъ по характеру своего содержанія есть продуктъ умственного и нравственного состоянія современнаго общества. Въ немъ выразилась попытка одного изъ просвѣщенныхъ и достойныхъ пастырей русской церкви разрѣшить сомнѣнія, успокоить волнующіеся умы своихъ современниковъ, дать имъ твердую почву для разрѣшенія такъ часто возникавшихъ въ то время споровъ. Это не есть такимъ образомъ произведеніе празднаго ума, искавшаго хоть на этомъ убить свое время и досугъ. Нужды времени, которыя были болѣе многочисленны теперь, чѣмъ въ какое либо другое время, вотъ единственная и истинная причина происхожденія сборника митрополита Данила. Данилъ былъ вызванъ отвѣтъ на свои литературные труды, его сборникъ написанъ былъ на «мнози образи вопрошанія»¹ другихъ, какъ сознается самъ авторъ; къ нему обращены были взоры многихъ православныхъ, искавшихъ въ немъ себѣ опоры среди распространенія вольнодумства. Отвѣтомъ на «вопрошанія» православныхъ и послужилъ его сборникъ. Вызванный нуждами и потребностями своего времени на литературное поприще, Данилъ въ своемъ трудѣ хотѣлъ дать своимъ современникамъ такое руководство, гдѣ каждый могъ бы найти себѣ отвѣтъ на вопросы, которые возбуждены были и различно обсуждались въ то время общаго умственного броженія. Такъ именно понимаетъ и опредѣляетъ назначеніе своего сборника самъ авторъ, когда онъ говоритъ въ своемъ предисловіи къ нему: «аще что кому ключаемо будетъ, или

¹ Рукоп. М. Д. Акад. № 197, л. 6.

противу еретическихъ рѣчей, или межи православныхъ нѣкое стяжаніе и рѣчи, и благодатію Божію обрящеть готово безъ труда въ коемъждо словѣ противу бываемыхъ которыхъ винъ къ благоугожденію Божію и пользѣ душамъ». Дѣйствительно, въ сборникѣ м. Данила затрогиваются и такъ или иначе рѣшаются многіе вопросы, надъ которыми работала мысль современнаго русскаго общества. Такъ, наприм., пятое, шестое и седьмое слова сборника посвящены изложенію православнаго ученія о воплощеніи и искупленіи, которое отвергалось современными Даниилу еретиками жидовствующими и извращалось заблужденіями Вассіана Косого. Происхожденіе одиннадцатаго слова Данииловскаго сборника тѣсно связано съ современнымъ умственнымъ броженіемъ русскаго общества, вызваннымъ неосуществившимся ожиданіемъ кончины міра съ одной стороны и распространившеюся въ то время вѣрою въ силу звѣздочетства—съ другой. Первое и осьмое слова сборника м. Данила находятся въ тѣсной связи съ обсуждавшимся въ то время вопросомъ объ общественномъ положеніи еретиковъ, и др.

Что касается до происхожденія посланій Даниила, то нужно сказать, что они написаны по нуждамъ частныхъ лицъ и по совершенно случайнымъ, иногда даже исключительнымъ, обстоятельствамъ. Изъ характера происхожденія ихъ можно вывести то одно, что имъ, какъ вызваннымъ потребностями частныхъ лицъ, и въ обзорѣ ихъ содержанія принадлежитъ особое, послѣднее мѣсто.

Назначеніе сборника Даниила въ связи съ нѣкоторыми особенностями формы его построенія имѣетъ до нѣкоторой степени опредѣляющее значеніе для метода и характера изслѣдованія, и въ частности оно-то и открываетъ принципъ дѣленія сочиненій м. Даниила на группы. Каждое слово Данииловскаго сборника представляетъ изъ себя разрѣшеніе того или другаго вопроса, интересовавшаго современное ему общество. Такими ягучими въ то время вопросами были: существованіе еретическаго общества жидовствующихъ, крайнее противуправославное развитіе либерализма съ его отрицательными проявленіями въ отношеніи къ церковнымъ обрядамъ и уставамъ и даже символическому ученію православной церкви. Кромѣ положительной защиты православными своего ученія, существованіе еретичества и вольнодумства выдвинуло вопросъ объ общественномъ положеніи самихъ еретиковъ и о формѣ отношеній къ нимъ общества и правительства. Существованіе на ряду съ строго консервативнымъ направленіемъ православныхъ людей съ здоровыми либеральными взгля-

дами на явленія современной жизни, и далеко расхлдившихся въ нихъ съ консерваторами, вынуждало послѣднихъ кромѣ положительной защиты православнаго ученія церкви вступать въ соприкосновеніе и сталкиваться съ кружкомъ, хотя и православныхъ людей, но не одинаковыхъ съ ними воззрѣній на современные общественные вопросы.

Изъ всей широкой, разнообразной дѣятельности м. Данила ясно обозначается ея характеръ, именно: здѣсь Даниль дѣйствовалъ всегда и прежде всего какъ сторонникъ по направленію строгаго консерватизма и какъ воспитаникъ извѣстной школы, какъ іосифлянинъ. Совершенно понятно и послѣдовательно, что тѣ же самыя черты прежде всего должны отображаться и на сочиненіяхъ Данила, и дѣйствительно отображаются при всякомъ удобномъ случаѣ въ проведеніи имъ своихъ взглядовъ на многіе вопросы, служившіе предметомъ общественнаго интереса его времени.— Даниль, благодаря своему продолжительному первосвятительству, давшій консерватизму исключительное, юридическое право на существованіе въ церкви, и сообщившій ему одному видъ единственно православнаго, законнаго направленія, боролся и съ еретическимъ движеніемъ и съ православно-либеральнымъ, не различая того и другаго по существу. Естественно, тотъ же характеръ борьбы отпечатлѣлся и въ его сочиненіяхъ. Въ однихъ своихъ словахъ онъ защищаетъ православные догматы въ виду заблужденій еретиковъ; въ другихъ онъ защищаетъ свои взгляды и взгляды людей своего направленія отъ нападокъ и возраженій православныхъ либераловъ. Но онъ здѣсь является не самобытнымъ писателемъ, а воспитаникомъ особой школы, іосифляниномъ. Соответственно этому въ составъ перваго отдѣла должны войти тѣ слова Данила, которыя были написаны имъ въ связи и противъ еретичества и современнаго либеральнаго направленія и вольнодумства и которыя по тому самому простираются не на все вообще русское общество, а только на известную часть его.

Послѣдующей второй цѣлью написанія сборника было простое нравственное назиданіе вѣрующихъ, всѣхъ безъ различія, *всѣхъ словъ общества*, въ которомъ митрополитъ является независимымъ (за единственнымъ исключеніемъ) отъ школы, изъ которой онъ вышелъ, простымъ исполнителемъ лежащаго на немъ пастырскаго долга и духовнымъ врачомъ вообще *всей своей паствы*, всѣхъ ея нравственныхъ болѣзней и недуговъ.

Въ этой области Даниилъ, хотя непоследовательно, безъ логическаго порядка, представляетъ свое нравственное міровоззрѣніе, излагаетъ взгляды на нравственную дѣятельность человѣка и дѣлаетъ это въ связи съ разсмотрѣніемъ недостатковъ и пороковъ, господствовавшихъ среди его современниковъ. На этомъ основаніи ко второму отдѣлу въ обзорѣніи сочиненій Даниила будетъ отнесено все то, что въ нихъ находится относящагося до общаго нравственнаго міровоззрѣнія митрополита и до дѣйствительнаго нравственнаго состоянія современнаго ему русскаго общества; иными словами—во второмъ отдѣлѣ обзорѣнія сочиненій Даниила будетъ представлено съ одной стороны кругъ идеальныхъ нравственныхъ воззрѣній автора, а съ другой и параллельно съ нимъ существовавшія въ его время въ русскомъ обществѣ уклоненія отъ начертываемыхъ имъ нравственныхъ идеаловъ, недостатки и пороки общества.

Къ третьему отдѣлу отнесены будутъ почти все посланія, которыя и по обстоятельствамъ своего происхожденія, какъ *написанныя по запросамъ частныхъ отдѣльныхъ лицъ*, и по нравственнымъ, иногда очень исключительнымъ, нуждамъ, ими удовлетворяемымъ, имѣютъ *частный* характеръ и назначеніе.

Въ первомъ отдѣлѣ, который можетъ быть названъ до известной степени полемическимъ, Даниилъ является по преимуществу ученымъ богословомъ; во второмъ онъ уже дѣйствуетъ въ роли въ строгомъ смыслѣ проповѣдника и проповѣдника публициста; въ третьемъ отдѣлѣ—отдѣлѣ посланій, Даниилъ является простымъ благочестивымъ совѣтникомъ и частнымъ наставникомъ нѣкоторыхъ лицъ, возбуждавшихъ предъ нимъ вопросы о частныхъ своихъ нравственныхъ нуждахъ.

Но и предложенный планъ группировки сочиненій Даниила, во многихъ отношеніяхъ выигрывающій для цѣльности и последовательности изслѣдованія, все таки имѣетъ противъ себя нѣкоторыя неудобства, обусловливающіяся особенностями, характеромъ самыхъ сочиненій. Въ словахъ Даниила, какъ известно, нѣтъ строгаго единства предмета, почему при принятой группировкѣ необходимо должно произойти то, что одна часть или двѣ первыя части слова войдутъ въ первый отдѣлъ, тогда какъ третья часть того же самаго слова должна быть отнесена по характеру своего содержанія ко второму отдѣлу. То же самое надо сказать и въ отношеніи посланій. Въ нихъ иногда находятся свѣдѣнія, которыя представляютъ въ себѣ или характерныя, выдающіяся нравствен-

ныя воззрѣнія автора по тому или другому вопросу, или же заключаютъ въ себѣ данныя для характеристики общества, его недостатковъ, и которыя по тому самому являются весьма важными или для характеристики системы положительнаго нравственнаго міровоззрѣнія автора, или же служатъ прекрасными данными, свидѣтельствующими о тѣхъ или другихъ недостаткахъ или аномальностяхъ своего времени. Ясно само собою, что какъ въ томъ, такъ и въ другомъ случаѣ, имъ по праву принадлежитъ мѣсто во второмъ отдѣлѣ, а никакъ не въ третьемъ отдѣлѣ, отдѣлѣ посланій. Такимъ образомъ однимъ разомъ разбить сочиненія Данила, причисливъ извѣстное число ихъ къ одному отдѣлу, извѣстное къ другому и третьему, невозможно. При строгомъ проведеніи установленной группировки содержаніе сочиненій должно быть предпочтено ихъ формѣ. Коль скоро по своему содержанію та или другая часть слова или посланія отвѣчаетъ характеру извѣстнаго отдѣла, то она по праву должна занять мѣсто непременно въ этомъ отдѣлѣ, хотя бы вся остальная часть его отнесена была къ одному изъ остальныхъ отдѣловъ. Такое распредѣленіе содержанія сочиненій Данила во многихъ частныхъ случаяхъ окончательно отодвинетъ на задній планъ форму словъ и посланій и иногда положительно сдѣлаетъ ее неуловимой. Но для того, чтобы при извѣстномъ планѣ распредѣленія разнороднаго содержанія совершенно не ступшеывался и планъ, равно какъ и общій составъ содержанія и характеръ словъ, то для достиженія послѣдняго рода цѣли, будетъ преслѣдуемъ слѣдующій приѣмъ. Параллельно съ разсмотрѣніемъ содержанія самой большой и существеннѣйшей части того или другаго слова будутъ дѣлаться самыя общія и краткія указанія на содержаніе остальныхъ частей и здѣсь же будутъ отмѣчаемы стилистическія, гомилетическія и друг. особенности словъ и посланій.

Особенный характеръ сочиненій митрополита Данила вызываетъ собою еще слѣдующую особенность и изслѣдованія о нихъ. Извѣстно, что вторая и самая обширная часть каждаго слова Данила состоитъ исключительно изъ выписокъ изъ разныхъ отцовъ и учителей церкви и другихъ церковныхъ писателей и памятниковъ. Своеобразная постановка аргументаціи автора, которая у него составляетъ самую сущность дѣла и безъ которой самыя разсужденія его теряютъ свое значеніе, по крайней мѣрѣ разсужденія съ догматическимъ содержаніемъ, вызываетъ необходимость изученія самыхъ осно-

ваній, на которыхъ построятся авторомъ защищаемыя имъ истины, и указанія по возможности источниковъ, откуда черпалъ онъ свои аргументы. А такъ какъ въ ряду цитуемыхъ свидѣтельствъ находятся свидѣтельства, заимствованныя изъ сочиненій такихъ, дѣйствительныя имена авторовъ которыхъ вовсе не тѣ, съ каими соединяются у Данила, или наконецъ такія, относительно которыхъ современная наука располагаетъ самыми незначительными свѣдѣніями, то является болѣе или менѣе цѣлесообразнымъ и полезнымъ для историческаго изслѣдованія опредѣлить по возможности подлинность и даже точное мѣсто заимствования по крайней мѣрѣ болѣе важныхъ свидѣтельствъ, указать, гдѣ то потребуется, дѣйствительныя имена авторовъ и, наконецъ, дать хотя самыя краткія свѣдѣнія о сочиненіяхъ мало извѣстныхъ, цитуемыхъ Даниломъ. Понятно, указанная задача изслѣдованія, хотя и весьма трудная, есть прикладная, и потому она будетъ выполняться въ подстрочныхъ примѣчаніяхъ.

Какъ отчасти можно было судить по формѣ, такъ и тѣмъ болѣе по самому содержанию, сочиненія митрополита Данила не могутъ быть отнесены къ какой-нибудь одной опредѣленной спеціальной области. Сочиненія Данила не суть въ полномъ и строгомъ видѣ произведенія съ характеромъ гоимлетическимъ и потому не могутъ быть и разсматриваемы какъ только памятники проповѣдничества, съ одной этой гоимлетической точки зрѣнія. Въ ряду его сочиненій встрѣчаются чисто ученые (для тогдашняго времени) трактаты, которымъ, конечно, никакъ нельзя усвоить значенія произведеній съ церковно-собесѣдовательнымъ, назидательнымъ характеромъ. Такимъ образомъ, имѣя своею задачею дагъ болѣе цѣльное и отчетливое представленіе о сочиненіяхъ м. Данила, невозможно задаться какой-либо одной спеціальной цѣлью изученія Данила или какъ ученаго богослова русской древности, или какъ только одного изъ замѣчательныхъ проповѣдниковъ ея. Браться при изслѣдованіи о сочиненіяхъ Данила за какую-либо изъ спеціальныхъ задачъ значитъ завѣдомо браться за характеристику его съ одной только стороны, упуская другую, но и эта характеристика будетъ неполнѣ ясной и отчетливой, такъ какъ для нея не будетъ доступенъ цѣльный образъ изслѣдуемой личности. Въ виду подобнаго рода затрудненій лучше и полезнѣе для изучаемаго предмета отказаться отъ излишней его спеціализаціи, а поставить себѣ задачей дать болѣе или менѣе цѣльное изслѣдованіе о сочиненіяхъ м. Данила.

Прежде всего изслѣдованіе о сочиненіяхъ м. Данила должно быть изслѣдованіемъ *историческимъ*. Большая часть словъ Данила представляетъ изъ себя разрѣшеніе того или другаго вопроса, интересовавшаго современное ему общество. Поэтому для того, чтобы вполне ясно понимать происхожденіе и значеніе разсужденій митрополита и судить о степени приложимости о высотѣ и достоинствѣ или наоборотъ о неудовлетворительности ихъ, для этого необходимо ознакомиться съ предшествовавшей исторіей затрогиваемаго Даниломъ вопроса и особенно необходимо обрисовать его современное положеніе. Конечно такой приемъ очень труденъ, но за то и выгоды достигаемыя чрезъ него очень важны. При указанной постановкѣ дѣла для насъ личность м. Данила, какъ церковнаго и общественнаго писателя, представитъ въ ясномъ свѣтѣ и со всеми подробными очертаніями. Равнымъ образомъ и въ тѣхъ случаяхъ, когда Даниль касается нравственныхъ недостатковъ своихъ современниковъ, то и здѣсь самымъ цѣлесобразнымъ будетъ историческій методъ изслѣдованія. Здѣсь дѣло исторіи показать, насколько вкоренился въ обществѣ тогъ или другой порокъ, тѣ или другія аномальныя явленія, о которыхъ говоритъ намъ Даниль. Безъ историческаго освѣщенія нѣкоторыя изъ обличеній митрополита могутъ показаться не только преувеличенными, но даже мало вѣроятными и только одна исторія можетъ убѣдить насъ своими непререкаемыми фактами въ истинѣ словъ обличителя. Историко-сравнительное изученіе обличеній Данила важно еще въ томъ отношеніи, что оно даетъ возможность ориентироваться въ предметѣ, уяснить, что именно разумѣетъ въ данномъ случаѣ авторъ, высказывая тѣ или другія обличенія.

Поставивъ на твердую историческую почву, изслѣдователь о сочиненіяхъ Данила легко уже можетъ разсматривать ихъ параллельно и одновременно и какъ памятники учено-богословскіе и какъ памятники проповѣдничества.

ОТДѢЛЪ ПЕРВЫЙ.

При систематическомъ изученіи сочиненій митрополита Даніила въ составъ перваго отдѣла ихъ входятъ тѣ изъ нихъ, которыя были написаны имъ въ связи съ развитіемъ еретическихъ и рационалистическихъ идей и въ связи съ борьбою съ современнымъ либеральнымъ направлениемъ русской мысли. Къ этому отдѣлу относятся восемь словъ сборника м. Даніила, которыя по характеру ихъ содержанія могутъ быть раздѣлены на три группы. Первую группу составляютъ слова съ догматическимъ содержаніемъ, (V, VI, VII и XI слова сборника), вторую группу—слова съ нравственнымъ содержаніемъ (I и VIII слова сборника) и наконецъ въ составъ третьей группы входятъ слова, излагающія ученіе о сохраненіи свящ. преданія и церковныхъ обрядовъ (III и IV слова сборника).

ГЛАВА I.

Слова съ догматическимъ содержаніемъ.

I. Пятое слово о воплощеніи, написанное противъ Вассіана Косого.

Однимъ изъ выдающихся еретическихъ мнѣній времени м. Даніила было несомѣнно лжеученіе Вассіана Косого Патрикѣва, которое и послужило для него поводомъ къ написанію имъ самаго обширнаго слова о воплощеніи, пятаго по мѣсту, занимаемому имъ въ сборникѣ.

Вассіанъ Косой училъ, что воспринятое І. Христомъ тѣло человѣческое отлично отъ тѣла всѣхъ другихъ людей: оно по существу своему нетлѣнно и, какъ такое, оно было нетлѣнно и до воскресенія Спасителя. Въ самомъ словѣ, направленномъ несомнѣнно противъ Вассіана, не упоминается о его имени. Но достаточно только сравнить его съ преніемъ м. Данила съ Вассіаномъ, гдѣ противъ извѣстнаго лжеученія Вассіана приводятся доказательства, заимствованныя изъ слова Данила о воплощеніи, чтобы вполне убѣдиться въ томъ, что пятое слово написано не по чему либо другому, а какъ только противъ лжеученія Вассіана Косого. То обстоятельство, что митрополитъ, несомнѣнно имѣя въ виду заблужденіе Вассіана, тѣмъ не менѣе не счелъ для себя возможнымъ прямо указать личность, противъ которой онъ направлялъ свой трактатъ, находить себѣ соответствующее объясненіе въ самомъ положеніи Вассіана, какое онъ занималъ нѣкоторое время при дворѣ в. князя. Написаніе пятаго слова Данила по времени естественнѣе всего относить къ первымъ годамъ его первосвятительства. Онъ рано узналъ о еретическомъ мнѣніи Вассіана и собиралъ богословскія данныя для его опроверженія, но прямо, непосредственно затронуть личность Вассіана онъ опасался, потому что тотъ въ это время еще пользовался большимъ расположеніемъ у великаго князя, тогда какъ самъ Данилъ, собственно говоря, начиналъ только упрочиваться на новомъ мѣстѣ своего высокаго служенія. Вовсе не въ духѣ практическаго характера Данила было рисковать своимъ положеніемъ изъ-за одного неосмотрительнаго дѣйствія. Близко зная Вассіана и его дипломатическое умѣнье держать себя, Данилъ самъ дѣйствовалъ противъ него тѣмъ же дипломатическимъ и выжидательнымъ путемъ, и въ концѣ-концовъ достигъ того, что засудилъ Вассіана.

Пятое слово, ¹ направленное противъ лжеученія Вассіана, имѣетъ слѣдующее полное заглавіе: «О воплощеніи Господа нашего І. Христа воистинну проповѣдаемъ того совершенна Бога и совершенна человѣка, а не яко зліи еретицы нечестивно глаголють по воплощеніи Господу нашему І. Христу едино естество точію Божества имѣти». Оглавленіе слова замѣчательное и особенно вторая половина его. Что это за ересь, существовавшая въ то время въ русской церкви и видѣвшая въ лицѣ Искушителя только Боже-

¹ Рукоп. Москов. Дух. Акад. № 197, л. 119—204.

ственную сущность, чуждую всякой человѣчности? Въ самомъ словѣ Даниилъ нѣсколько проливаетъ свѣтъ на это новое монофизитское ученіе, когда онъ называетъ его ересью «нетлѣнно-мнимою». Последнее названіе даетъ возможность ориентироваться въ предметѣ. Известно, что и на соборѣ 1531 года, судившемъ Вассіана, митрополитъ называлъ его лжеученіе ересью нетлѣнно-мнимою. Такимъ образомъ онъ отождествлялъ известное ученіе Вассіана о нетлѣнности плоти Христовой съ нетлѣнно-мнимою ересью. Ученіе Вассіана о нетлѣнной въ известномъ смыслѣ плоти І. Христа, обозначаемое Данииломъ нетлѣнно-мнимою ересью, еще не заключаетъ въ своемъ содержаніи вполне всего того, что говорится въ оглавленіи пятаго слова, которое расширяетъ мысль Вассіана и приписываетъ ему полное отрицаніе человѣческой сущности въ лицѣ І. Христа, чего, строго говоря, не даетъ еще право утверждать известный взглядъ Вассіана. Это соображеніе дѣйствительно имѣетъ нѣкоторое значеніе. Но въ объясненіе его нужно сказать, что взглядъ Вассіана логически послѣдовательно развиваемый допускаетъ то ученіе, которое приписываетъ ему м. Даниилъ. Въ самомъ дѣлѣ, если допустить, что плоть І. Христа нетлѣнна по существу и какъ такая совершенно отлична отъ нашей, то самый строгій выводъ отсюда будетъ тотъ, что плоть І. Христа имѣетъ особую природу, воспринятую Имъ не отъ человѣка, а откуда-то свыше и скорѣе всего отъ Бога. А если плоть І. Христа воспринята непосредственно отъ Бога, то она, значить, носитъ существенные признаки божественности, что въ свою очередь ведетъ къ заключенію, что самая плоть Христа божественная и совершенно чужда свойствъ тѣла человѣческаго. Такимъ путемъ очень легко придти къ полному отрицанію въ І. Христѣ сначала тѣлесности въ смыслѣ человѣчности, а потомъ и вообще тѣлесности и утверждать то, о чемъ говоритъ Даниилъ въ оглавленіи своего слова о воплощеніи.

Первая часть слова вся догматическаго содержанія и развиваетъ общую идею слова. Въ ней начертываются тѣ пункты догматическаго ученія о воплощеніи, основанія для которыхъ сгруппированы во второй самостоятельной части слова. Поэтому нѣтъ нужды отводить первой части особое мѣсто въ обзорѣнн, она разсматриваема будетъ въ связи и параллельно съ священной аргументаціей слова, содержащейся во второй его части.

Въ самомъ началѣ первой части своего обширнаго слова Даниилъ

говорить о причинѣ, вызвавшей такое чрезвычайное дѣйствіе Божества, какимъ всегда должно признаваться воплощеніе Сына Божія. Причина эта лежитъ въ безконечномъ милосердіи Божиємъ къ павшему и погибшему человѣчеству, средствомъ для спасенія котораго по общему божественному предвѣчному совѣту и послужило воплощеніе Сына Божія, втораго Лица св. Троицы чрезъ сверхъестественное рожденіе Его отъ Дѣвы Маріи. Съ самаго акта рожденія Сынъ Божій, не переставая быть Богомъ, содѣлался въ тоже время и совершеннѣйшимъ человѣкомъ, Онъ, какъ выражается Даниилъ, «непремѣнно въ плоть облекся, *по всему бывшу человѣкомъ подобну, точію кромѣ грѣха*». Такимъ образомъ первымъ положеніемъ Даниила служитъ ученіе о полнотѣ божественной и человѣческой природы въ единомъ лицѣ І. Христа, ставшаго въ актѣ воплощенія Богочеловѣкомъ. Въ подтвержденіе поставленнаго положенія Данииломъ приводится цѣлая масса священныхъ доказательствъ. Въ основу своихъ доказательствъ Даниилъ полагаетъ догматическое опредѣленіе Халкидонскаго собора, четвертаго вселенскаго, изложившаго прав. ученіе о двухъ природахъ въ І. Христѣ. ¹ Далѣе для удобства обзорѣнія всѣ приводимые авторомъ аргументы необходимо разбить на нѣсколько стѣпанныхъ категорій. Первую категорію доказательствъ составляютъ свидѣтельства святоотеческія, понимаемыя въ самомъ обширномъ значеніи этого слова. Сюда относятся свидѣтельства св. Аванасія Великаго, архіепископа Александрійскаго ², Григорія, архіепископа

¹ л. 135—136. Приводимое свидѣтельство соответствуетъ современному изданію опредѣленій вселенскихъ и помѣстныхъ соборовъ. Книга правилъ изд. 1839 г. 30.

² л. 176—178. Здѣсь приведена довольно обширная часть 3 слова св. Аванасія противъ Аріанъ. Приведенное мѣсто не разнится по мыслямъ отъ современнаго русскаго перевода твореній св. Аванасія и отъ подлинника. Твор. св. отц., изд. при Моск. дух. акад. т. XVII, твор. св. Аванасія, ч. II, 457—459, 427—430. Migne, Patrolog. curs. complet. ser. graec. tom. XXVI, S. Athanasii tom. II, oratio III contra arianos, 320—368, 463—466. Слова Аванасія на аріанъ встрѣчаются въ рукописяхъ XV в. и отличаются правильностію и ясностію перевода, что видно и на цитатахъ Данила. Опис. рук. Сип. библ. отд. II, 2, 32—42. Другой цитатъ (рук. М. Д. А. № 197, л. 185) изъ Аванасія взять изъ слова его на Срѣтеніе Господне. Подлинникъ у Миня. Patr. curs. compt. ser. graec. tom. XXVIII, p. 973. Spuria. Это слово встрѣчается въ торжественникахъ. Рук. Рум. Муз. № 434, л. 321. Опис. Востокова 762.

Неокесарійскаго ¹, Іоанна Златоуста ², Григорія Нисскаго ³, Кирилла, архієпископа Аликсандрійскаго ⁴, св. Ефрема Сирина ⁵, папы Льва Великаго ⁶, св. Геннадія, патріарха Константинопольскаго ⁷, Іоанна, митрополита Никейскаго ⁸, автора статей «о Христовыхъ

¹ л. 174. Здѣсь помѣшенъ отрывокъ изъ слова св. Григорія чудотворца на Благовѣщеніе Пр. Богородицы. Переводъ слова, въ какомъ взято свидѣтельство Данила, не совсѣмъ понятный, хотя и точно соответствующій подлиннику. *Migne Patr. curs. compl. ser. graec. t. X. S. Grigorii Thaumaturgi homilia I in annuntiatione S. Virginis Mariae, 1151—1152.*

² л. 181—185. Здѣсь приведены три цитаты изъ Златоуста. Первый взятъ изъ слова его о воплощеніи. Оно встрѣчается въ Златоустрѣ и несомнѣнно заимствовано отсюда. В. Малининъ. Изслѣдованіе Златоустра по рукописи XII в., 57. Слово Златоуста о воплощеніи у Монтефокона помѣщается *inter spuria*. Здѣсь еще приведены выдержки изъ двухъ словъ Златоуста, заимствованныя также изъ Златоустра, именно: изъ словъ «о святѣй Троицѣ, и о твари и о судѣ», и о Давидѣ и Саулѣ и о Павлѣ апостолѣ. Малининъ. Изслѣдованіе Златоустра по рукописи XII в. 67, 93—94.

³ л. 174. Приведено его слово на Благовѣщеніе Пр. Богородицы.

⁴ л. 175—176. Слово Кирилла на «сербной праздникъ, процитованное здѣсь Даниломъ, вполнѣ подлинное. *Migne Patv. curs. compl. ser. graec. t. LXXVIII. S. Cyrilli Alexandrini t. X., p. 1060—1064.* Есть въ рук. XV в. Рукоп. Рум. муз., описанъ Востокова. 723.

⁵ л. 187—190. Приведенное здѣсь свидѣтельство св. Ефрема составляетъ большую часть его слова на Преображеніе Господне. Тв. св. отц. т. XII., твор. св. Ефрема ч. II, 154—159.

⁶ л. 141—152. Здѣсь помѣщено *in textu* все посланіе папы Льва Великаго къ св. Флавіану, патр. Константинопольскому. Переводъ посланія, въ какомъ оно вошло въ Даниловскій сборникъ, не отличается правильностію и ясностію. Посланіе напеч. въ Дѣяніяхъ вселенскихъ соборовъ, изд. при Каз. Д. Акад. 1863. т. III, стр. 516—531. Подлинникъ его у Мина *Patr. curs. compl. ser. lat. t. LII S. Leonis Magni, 11, epist. 28.*

⁷ л. 125. Здѣсь митрополитъ привелъ небольшой отрывокъ изъ сочиненія св. Геннадія, патр. Константинопольскаго (это не одно лицо съ Геннадіемъ Схоларіемъ, жившимъ въ гораздо позднѣйшее время), которое въ древней русской письменности носило названіе «стословца». (Горскій и Невоструевъ. Опис. рук. Синод. библ., отд. II, кн. 2, 443), а Данилъ называетъ его «главизнами». См. правила св. Геннадія о вѣрѣ и жизни христіанской. Приб. къ твор. св. отц. т. III, 2.

⁸ л. 153—159. Что касается до личности автора, которому принадлежитъ процитованное здѣсь обвинительное слово на армянъ, то нужно сказать, что оно не принадлежитъ тому лицу, съ именемъ котораго оно извѣстно было въ Россіи въ XVI—XVII в. (Опис. рук. Москов. Синод. библ. отд. I, кн. 3, 295—296. Рук. Имп. Публ. библ. Q. I, № 214, л. 203—206). Ни въ одномъ изданіи не встрѣчается оно съ именемъ Іоанна Никейскаго, который

потѣхъ»¹ и «собора Арменскаго»² и наконецъ Иларіона, митропо-

извѣстенъ только однимъ своимъ посланіемъ къ католикусу Сахаріи (Migne, Patrologis compl. ser. graec. tom. XCVI, p. 1434—1450). Помѣщенное митр. Даниломъ обличительное слово на армянъ на самомъ дѣлѣ принадлежитъ армянскому католикусу Исааку, жившему, по мнѣнію Грековъ, въ XI в. или по крайней мѣрѣ неизвѣстному лицу, связанныхъ съ именемъ Исаака какъ автора, обличительныхъ словъ на армянъ. Нѣкоторыми учеными высказывается сомнѣніе въ историческомъ существованіи личности самого Исаака (Троицкій. Изложеніе вѣры церкви армянскія, начертанное Персесомъ, католикусомъ Армянскимъ. СІВ, 1873 г. 182, 231 въ примѣчаніи, 248). Такая неопредѣленность въ имени автора служитъ доказательствомъ того, что встрѣчающееся въ нашихъ рукописяхъ обличительное слово на армянъ съ именемъ Іоанна Никейскаго, есть самостоятельное произведеніе русской мысли, а оно явилось къ намъ уже въ соединеніи съ этимъ послѣднимъ именемъ—тѣмъ болѣе, что русскимъ, безъ подобнаго предположенія, не могла быть извѣстна историческая личность Іоанна Никейскаго. Вотъ точное названіе обличительнаго слова на армянъ: Τοῦ ὁσίου πατρὸς ἡμῶν Ἰσαὰκ τοῦ κατολικοῦ τῆς μεγάλης Ἀρμενίας Ζηλυτευτικὸς κατὰ Ἀρμενίων τῶν ὁμοφρόνων, ἑβτόχους, καὶ Διοσκόρου Τιμοθέου Ἀιλουρίου Πέτρου τοῦ Κνάφωσι, Ἰουλιάνου τοῦ Ἀλικαρνασσεῶς καὶ Ἀφθαρτοδόκῳτων, τῶν ἀσεβεστά, τῶν καὶ χριστομάχων αἰρετικῶν. Данилъ помѣстилъ у себя первые десять главъ изъ слова Исаака, гдѣ по поводу заблужденій армянъ подробно излагается православное ученіе о богочеловѣческой природѣ І. Христа. Процитованное мѣсто вполнѣ соответствуетъ своему 1-одиннику (Migne Curs. compl. ser. graec. t. CXXXII, p. 1155—1266). Обличительное слово на армянъ исеудо-Іоанна Никейскаго пользуется особеннымъ уваженіемъ у митр. Данила. Существуетъ и до сихъ поръ списокъ сего обличительнаго слова, сдѣланный имъ самимъ и находящійся въ рук. Москов. Дух. Акад. № 135/4,0 л. 138—159.

¹ л. 162—165. Оказывается, что эта статья заимствована также изъ извѣстнаго уже перваго обличительнаго слова на армянъ католикуса Исаака, и взята изъ самаго конца слова, изъ послѣдней XIV-й главы, которая имѣетъ свое собственное названіе: περὶ τῆς σατανικῆς νιστείας τοῦ Ἀρτζηβουρίου. Migne, ser. graec. t. CXXXII, p. 1197—1198. Но здѣсь нѣтъ ни слова о Христовыхъ потѣхъ. Приведенное же свидѣтельство ошибочно связано съ этимъ названіемъ. Дѣйствиительно, такое названіе существуетъ и находится въ томъ же словѣ Исаака, но только оно относится не къ XIV главѣ его, какъ это предположено у Данила, а къ V главѣ (Migne, t. CXXXII, p. 1171—1172), озаглавливающейся περὶ τῶν ἰδριῶτων τοῦ Χριστοῦ, съ каковымъ названіемъ эта глава приводится въ другомъ мѣстѣ самимъ Даниломъ. (Рук. № 197, л. 162—163). Это вѣроятно объясняется тѣмъ, что въ нѣкоторыхъ русскихъ древнихъ спискахъ перевода слова католикуса Исаака оглавленіе одной пятой главы ошибочно распространено на послѣдующія главы. Приведенная выдержка съ названіемъ «о Христовыхъ потѣхъ» соответствуетъ XIV главѣ слова Исаака католикуса, хотя и содержитъ въ себѣ нѣкоторыя сокращенія сравнительно съ своимъ подлинникомъ. (Migne, Patrologis compl. ser. graec. t. CXXXII, p. 1207—1210).

² л. 160—162. Настоящее свидѣтельство отъ собора арменскаго есть ничто

лита Кіевскаго ¹. Другая категорія доказательствъ того же самаго положенія состоитъ изъ свидѣтельствъ слѣдующихъ церковныхъ памятниковъ: многословнаго свитка ², книга Іакова

пное какъ отрывокъ изъ того же слова католикаса Исаака, именно изъ IV его главы, имѣющей другое заглавіе: *περί τῶν δὴν φησέων τοῦ Χριστοῦ*. Migne, Pat. curs. compl. ser. graec. t. CXXXII, p. 1169—1172. Переводъ слова въ процитованномъ мѣстѣ имѣеть вставки и пропуски сравнительно съ подлинникомъ. Что касается до самаго обозначенія свидѣтельства именемъ «собора арменскаго», то нужно сказать, что это названіе не имѣеть ничего соответствующаго себѣ въ подлинникѣ и несомнѣнно принадлежитъ тѣмъ русскимъ книжникамъ, которымъ пришлось имѣть дѣло съ отличительнымъ словомъ католикаса Исаака. Взятое въ цѣломъ видѣ, оно очень обширно; поэтому всякому пользующемуся имъ читателю нужно было потѣнѣе обозначить то, чѣмъ онъ пользуется, и вотъ онъ и даеть извѣстному отдѣлу слова техническое названіе «собора арменскаго», и это скорѣе всего потому, что въ самомъ началѣ отрывка, обозначеннаго этимъ именемъ и приводимаго м. Даниломъ, дѣйствительно рѣчь идетъ объ Армянскомъ соборѣ, бывшемъ въ Тивѣ (Τιβήν), на которомъ были отвергнуты опредѣленія Хакидонскаго собора (Migne, P. c. c. s. gr. t. CXXXII, p. 1163—1164).

¹ л. 178—180. Здѣсь приведенъ обширный отрывокъ изъ похвальнаго слова Иларіона великому князю Владиміру, которое само составляетъ вторую часть его слова о законѣ Моисеевомъ и о благодати Христовой. Приведенный Даниломъ отрывокъ съ буквальною точностію соответствуетъ печатному изданію слова. Даниилъ помѣстилъ у себя самую лучшую по краснорѣчію часть слова Иларіона. Памятники литературы времени великаго князя Ярослава 1-го. Москва 1844 г. 30—31.

² л. 191. Свѣдѣнія, добытыя до сихъ поръ наукой относительно памятника, носящаго названіе Многосложнаго или Многословнаго свитка, весьма скудны. Въ нашей древней литературѣ этотъ свитокъ принадлежалъ къ числу довольно распространенныхъ памятниковъ и обозначался не совсѣмъ одинаково. Его называли то многословнымъ посланіемъ (Рук. Моск. Синод. библ. № ⁴/₈₂₃ л. 37—90. Опис. рук. Синод. библ. Отд. II, кн. 2, 683. Рук. Кирил. библ. № ⁵⁷/₁₁₈₀ л. 357—388), то многосложнымъ свиткомъ (Рукоп. Моск. Синод. библ. № ²⁸⁷/₈₃₀ л. 73. Опис. отд. II, кн. III, 296, рук. Импер. Публ. библ. F. I, № 263, л. 162—197) и под. Подлинникъ памятника явился въ печати только въ самое послѣднее время. Его издавалъ на новогреческомъ языкѣ съ пергаменныхъ рукописей XII—XIII вв., принадлежащихъ бібліотекѣ о. Патмоса, Іоаннъ Сакалліи и далъ ему слѣдующее названіе: *ἐπιστολὴ συνοδικῆ τῶν ἀγιωτάτων πατριαρχῶν τῆς εἰσας λήξεως Χριστοφόρου Ἀλεξανδρείας, Ἰωβ Ἀντιοχείας, καὶ Βασίλειου Ἱερουσαλύμων πρὸς Θεόφωλον αὐτοκράτορα Κωνσταντινουπόλεως, περὶ τῶν ἀγίων καὶ σεπτῶν εἰκόνων*. Историческихъ данныхъ о многосложномъ свиткѣ сохранилось очень мало. Всѣ они сгруппированы Сакалліемъ въ предисловіи къ своему изданію. Сакалліи смотритъ на многосложный свитокъ какъ на догматическій источникъ, когда отводитъ ему мѣсто среди догматическихъ опредѣленій (*ἐν τῆς δογματικῆς Θεσιπρασίν*). Посланіе патріарховъ къ императору Теофіду печаталось на славянскомъ языкѣ въ древнихъ сборникахъ (напр. сборникъ 1642).

Жидовина ¹, Хрусовой повѣсти объ обрѣтеки честнаго креста Христова ², слова «еже аще кто въ ереси бывъ, крещень сый къ Богу

156—231). Сдѣланная митр. Даниломъ выдержка изъ посланія имѣетъ значительныя отступленія отъ подлинника. Помимо расположенія словъ, отличнаго по мѣстамъ отъ подлинника, въ цитатѣ Данила находятся пропуски и замѣна одного слова другимъ, отъ чего происходитъ темнота смысла, очень замѣтная въ приведенномъ мѣстѣ. Такъ выраженіе цитаты Данила «обѣма вещьма знаемъ», т. е. I. Христось, вовсе непонятное само по себѣ, проявится только по сравненію его съ подлинникомъ, гдѣ вмѣсто «обѣма вещьма» стоитъ: ἐν δυὶ ταῖς φύσεσι γνωρίζομενος, т. е. въ двухъ естествахъ познаваемыи (Христось). Русскіи древне-печатныи свптокъ въ данномъ случаѣ болѣе приближается къ тому чтенію, какое находится у м. Данила и значить, также далекъ отъ подлинника, какъ первый (сборникъ 1642 г., 169. Иоаннъ Сакелий. Ἐκ τῶν ἀνεκδότων τῆς πατριακῆς βιβλιοθήκης Ἐπιστολὴ Συνοδικὴ τῶν ἀγιοτάτων πατριαρχῶν..... πρὸς Θεόφιλον, αὐτοκράτορα Κωνσταντινουπόλεως περὶ τῶν ἀγίων καὶ σεπτῶν τῶν εἰκόνων. Αθηνῶν. 1864 σελ. 24—25. καὶ πρόλογος.

¹ л. 191—192. Книга Іакова Жидовина имѣетъ слѣдующее полное названіе, подъ которымъ она была извѣстна въ XVI в., и съ которымъ она и до сихъ поръ встрѣчается въ рукописяхъ (Рукописи слав. и рос., принадлежащія Царскому, описан. Строевымъ № 169, 106. Рук. Моск. Синод. библ. № 166/442 и 190—227): «Вѣра и противленіе крестившихся іудей въ Африкѣ и Картагени, и о вопрошеніи, и о отвѣтахъ, и укрѣпленіи, Іаковъ Жидовинъ.» На греческомъ языкѣ это сочиненіе до сихъ поръ не издано и пзвѣстно только по рукописямъ и подъ другимъ названіемъ. На греческомъ языкѣ книга Іакова Жидовина имѣетъ слѣдующее названіе: διδασκαλία Ἰακώβου νεοβαπτίστου, βαπτισθέντος ἐπὶ Ἡρακλίου παρὰ γυνάμην ἰδίαν πρὸς τοὺς ἔξ Ἰουδαίων χειρὶ νεοβαπτίστους προφάσεως αὐτῶν γεναμένης τοῦ ἐπιγνώσαι τὸν Κύριον, ὅτι οὐ δεῖ σαββατίζειν μετὰ τοῦ Χριστοῦ παρουσίαν, καὶ ὅτι ἀληθῶς αὐτός ἐστὶ Χριστός ὁ ελθὼν καὶ οὐχ ἕτερος. Горскіи и Невоструевъ. Описаніе рукописей Синод. библ. отд. II кн. 2, 308—310. Книга Іакова Жидовина въ древней Руси помѣщалась въ числѣ книгъ «истинныхъ». Калайдовичъ Іоаннъ экзархъ Волгарскіи. Москва 1824 г. 208—209.

² л. 124—125. Хрусова повѣсть «еже обрѣтеніе честнаго креста» и о воплощеніи, имѣетъ еще болѣе полное заглавіе: «Хруса уединеннаго слово историческо объ обрѣтеніи пречестнаго креста и о воплощеніи Божіа, богословство и похваза кресту» (Рук. Рум. муз. СССРXXXVII, л. 360—381. Востоковъ. Описаніе, 701—702. Рукоп. Моск. дух. Акад. № 123/466. Волон л. 254. Рукоп Моск. дух. Акад. № 214/629. Волон, 39—67. Рук. Моск. Епѣрх. библ. № 26 л. 63—85). То, что у насъ въ XVI в. связано было съ пменемъ «Хруса уединеннаго», то на самомъ дѣлѣ принадлежитъ монаху Александръ. Однако Мпнь, издавшій сочиненія монаха Александра, отказывается за отсутствіемъ какихъ либо историческихъ свѣдѣтельствъ объ этой личности опредѣлить-кто такой былъ этотъ монахъ Александръ, а также и умалчиваетъ о времени его жизни. Въ подлинникѣ Хрусова повѣсть обозначается: Ἰακώβου μονάχου λόγος εἰς τὴν εἰρεσίαν τοῦ τιμίου καὶ ζωποιοῦ σταυροῦ. Цитата Данила соотвѣтствуетъ своему подлиннику. Migne

обратится» ¹ и двухъ отрывковъ изъ словъ неизвѣстныхъ авторовъ, одинъ изъ слова на предпразднество Благовѣщенія Пр. Богородицы, другой на рождество Христово. Послѣдняя серія доказательствъ, приводимыхъ Данииломъ, заимствуется имъ изъ круга книгъ церковно-богослужебныхъ и житій святыхъ. Сюда относятся церковныя пѣснопѣнія-творенія разныхъ авторовъ: Іосифа пѣснописца, Оеофана, блаженнаго Козьмы, Льва деспота и Іоанна Дамаскина и два отрывка, одинъ изъ пролога отъ одиннадцатаго октября, другой изъ синаксаря на великую субботу ².

Второе положеніе пятаго слова сосредоточивается на изложеніи и обоснованіи православнаго ученія о томъ, что І. Христосъ по своей человѣческой природѣ есть истинный человѣкъ со всѣми особенностями природы послѣдняго. Доказательства присутствія человѣческаго естества въ І. Христѣ Данииль заимствуетъ изъ разсмотрѣнія всей земной жизни Спасителя. Въ первой части слова имъ перебираются всѣ болѣе или менѣе выдающіеся факты жизни Спасителя на землѣ, характеризующіе его какъ полнаго и совершеннаго человѣка со всѣми проявленіями Его человѣческой природы. «І. Христосъ, говоритъ Данииль, и родися, и пленами повися, и въ яслѣхъ положися, и млекоу питѣся, и сосцы сцаль, и обрѣзаніе пріялъ, и ядѣ, и спалъ, и постился, и възкалъ, и надъ Лазаремъ прослезился, и на жеребятіи скотіи сѣде....., и ятъ отъ

Patr. curs. compl. ser. graec. t. LXXXVIII, p. 4025—4028. Хрусова повѣсть, напечатанная въ великихъ минеяхъ четыхъ митропол. Макарія Сентября., 14 ч. вып. II, 684—713. Названіе повѣсти Хрусовою скорѣе всего произошло изъ испорченнаго чтенія заглавія, какое она имѣетъ въ своемъ латинскомъ текстѣ. Тамъ она обозначается: «de cuscе».

¹ л. 164—165. Это слово есть ни что иное, какъ формула отреченія отъ разныхъ заблужденій, употреблявшаяся въ XVI в. при обрядѣ присоединенія къ православію иновѣрующихъ изъ христіанъ и преимущественно изъ армянь. Какъ имѣющее въ одно и то же время и обрядовое и догматическое значеніе, это слово носило въ древности, какъ свидѣлствуютъ рукописные памятники (Рук. Моск. Сиб. библ. № 377/10 XVI в. л. 134—137, № 378/100 л. 470—478. Горскій Невоструевъ. Отдѣлъ III, часть I. 212—213. 233.), болѣе соответствующее названіе чина. На греческомъ языкѣ оно извѣстно подъ названіемъ: Ἀποτάξις τῶν αἰρετικῶν ἀρμενίων. Минь приурочиваетъ его Исааку католикоу Армянскому и видитъ въ немъ особый отдѣлъ его сочиненія: Narratio de rebus Armeniae. Patrolog. cursus complet. ser. graec. tom. CXXXII, pag. 1237—1257—1266.

² Рук. № 197, л. 191, 192—193. Старопечатный (1641—1644) прологъ, изд. въ Москвѣ, за мѣсяцъ Октябрь. 187—188.

беззаконныхъ мужей, и по главѣ тростию биешь, и заушень». Эти соображенія Данила не суть въ строгомъ смыслѣ самостоятельныя доказательства автора, а суть обобщеніе тѣхъ мыслей, которыя даны въ слѣдующихъ ниже доказательствахъ церковныхъ авторитетовъ. Говоря о полнотѣ человѣческой природы І. Христа, митрополитъ расширяетъ ея значеніе и приписываетъ человѣческой природѣ І. Христа присутствіе въ ней и чисто духовныхъ свойствъ человѣческой природы. Полная человѣческая природа І. Христа, разсматриваемая какъ съ физической, такъ и съ чисто-духовной стороны ея, тѣмъ самымъ не допускаетъ и мысли о какой бы то ни было призрачности въ ней человѣческой природы. Вотъ собственныя мысли Данила о человѣческой природѣ І. Христа, въ подтвержденіе которыхъ приводится имъ громадное число доказательствъ. Доказательствами, какими здѣсь пользуется авторъ, служатъ у него прежде всего изреченія св. писанія, въ большинствѣ случаевъ взятія въ соединеніи съ различными святоотеческими толкованіями. Сюда относятся слова св. апостола Павла ¹ и пять евангельскихъ изреченій въ связи съ разными толкованіями ихъ, а именно: два толкованія на евангеліе Матѳея на 37—38 ст. XXVI гл. ² и II гл. на 19—20 стихи, ³ одно толкованіе на

¹ Римл. 8, 3—4.

² Рук. № 197 л. 123. Приведенное здѣсь толкованіе принадлежитъ Теофилу Болгарскому. Снес. Благовѣстникъ или толкованіе блаж. Теофилакта, архіеп. Болгарскаго, ч. 1. Казань, 1853 г. 466—467. Толкованія Теофилакта Болгарскаго были чрезвычайно распространенными въ древней Россіи. Распространенность толкованій блаж. Теофилакта сдѣлала то, что древне-русскіе книжники, пользуясь его толкованіями, не считали для себя нужнымъ указывать имя приводимаго толкователя, признавая это излишнюю подробностью. Точно также поступаетъ въ отношеніи толкованій Теофилакта Болгарскаго и митрополитъ Данилъ. Онъ рѣдко указываетъ имя Теофилакта Болгарскаго, хотя постоянно приводитъ у себя его толкованія, обозначая ихъ просто «толкованіями.» О толков. Теофилакта Болгарскаго см. у Горскаго и Новоструева. Опис. рук. синод. библ. Отд. II, ч. I стр. 123—140.

³ л. 123. Приведенное на это мѣсто евангелія Матѳея толкованіе заимствовано изъ такъ называемаго учительнаго евангелія. (см. евангеліе учительное, пзданное въ Москвѣ при патр. Иосифѣ 1632 г. поученіе въ недѣлю по Рождествѣ Христовѣ слов. 63, стр. 458. Учительное евангеліе имѣло самое широкое приложеніе въ древней Руси. Оно было пастольною книгою каждого епископа и весьма многихъ священниковъ. Самое названіе, которымъ оно обозначалось въ то время, до нѣкоторой степени подтверждаетъ это. «Поученія избрана отъ св. евангелія и огь

евангеліе Марка XIV, 33—34 ст.¹, одно толкованіе на евангеліе Луки II гл. 27 ст.² одно толкованіе на евангеліе Іоанна II гл., 19—22³

многихъ божественныхъ писаній, глаголема оъ архіерея изъ устъ во всякую недѣлю на поученіе христоименитемъ людемъ» (Рук. Имп. публ. библ. F 1 № 194 л. 1. Рук. той же библ. F. 1 № 216, изъ собр. гр. Толстаго отд. I № 320), такъ называлось оно въ то время. Учительное евангеліе есть переводъ съ греческаго языка. Къ сожалѣнію и до сихъ поръ подлинникъ его не изданъ. Но своему характеру учительное евангеліе въ большей части не самостоятельное произведеніе а есть плодъ заимствованія изъ разныхъ святоотеческихъ толкованій, особенно изъ толкованій Златоуста. Для знакомства съ подлиннымъ греческимъ текстомъ учительнаго евангелія, принадлежащимъ королевской Туринской библіотекѣ, можетъ служить описаніе ея: Codices manuscriptorum bibliothecae Regiae Turinensis Athenae 1749. 247. Codex SLXIV. На славянскомъ языкѣ толковое евангеліе выдержало два перевода. Одинъ сдѣланъ былъ, какъ свидѣлствуютъ нѣкоторыя рукописи, Рук. Имп. Публ. библ. F, I № 206 л. 1) 1343 года. или что болѣе вѣроятно—1407 года (Рукоп. Имп. Пуб. биб. F. 1, № 222), другой—1471 (Рук. Имп. публ. биб. F. 1, № 194). Однимъ изъ переводчиковъ учительнаго евангелія называютъ Константина, философа Костенскаго (Горскій и Новоструевъ. Опис. Рук. спис. библ. отд. II, кн. 2, 669—670. 657—658. 667. А. Поповъ. Обзоръ хронографовъ русской редакціи 46). Разность между обоими славянскими переводами толковаго евангелія очень незначительная. У Данила не замѣчается предпочтительнаго отношенія къ одному изъ переводовъ толковаго евангелія. Въ его сборникѣ есть мѣста, которыя буквально тождественны, какъ оказалось послѣ сдѣланныхъ мною сравненій съ древнѣйшимъ переводомъ толковаго евангелія (1343—1407) (Ср. рук. Имп. публ. библ. F. 1 № 522 л. 74—78 и рук. той же библ. F. 1, № 206 л. 32—35). Съ другой стороны у Данила находятся мѣста заимствованныя изъ толковаго евангелія въ его позднѣйшемъ переводѣ 1471 г. (Рук. Имп. Пуб. библ. F 1, 522, л. 193 и рук. той же библ. F. 1, № 194 л. 69—70.) Очевидно подъ руками Данила находилось два перевода толковаго евангелія и при одновременности составленія своего сборника онъ пользовался то тѣмъ, то другимъ переводомъ. Учительное евангеліе выдержало нѣсколько печатныхъ изданій въ древней Россіи. Я пользовался изданіемъ 1652 г.

¹ 125—126. Находящееся здѣсь толкованіе заимствовано у Теофилакта Болгарскаго. Благовѣстникъ ч. II, 216—219.

² л. 127. Толкованіе того же Теофилакта. Чтеніе толкованія у м. Данила испорченное. То выраженіе, которое въ современномъ изданіи относится къ жепцинѣ, и въ которомъ она называется лицомъ безхитростнымъ и простымъ, у м. Данила ошибочно относится къ человѣческому естеству І. Христа, отчего первая часть приведеннаго имъ толкованія является лишнею смысла. Благовѣстникъ ч. III. 169.

³ л. 122. Приведенное толкованіе взято у Теофилакта Болгарскаго. Въ немъ есть лишнія выраженія прогивъ современнаго изданія толкованій Теофилакта. Такіе эпитеты, какъ «все нечесте», «силн прокляте», какими, по чтенію Данила, толкователь награждаетъ еретиковъ, вовсе не находятся въ современномъ изданіи твореній блаж. Теофилакта. Благовѣстникъ, издан. Казан. Акад. ч. IV, 68—70.

и наконецъ одно толкованіе на изреченіе св. апостола Павла изъ посланія его къ Евреямъ II, 14 ст. ¹ За евангельскими и апостольскими изреченіями у Данила слѣдуютъ свидѣтельства св. отцевъ: Василия Великаго ², Иоанна Дамаскина ³, Симеона новаго богослова ⁴,

¹ л. 127. Трудно съ достовѣрностію опредѣлить имя автора этого толкованія въ виду того, что ни у одного изъ извѣстныхъ святыхъ отцевъ-толкователей не встрѣчается того толкованія, какое помѣщено митр. Даниломъ. Въ сводномъ толкованіи Новаго Завѣта сгруппированы толкованія всѣхъ замѣчательныхъ греческихъ экзегетовъ, и здѣсь такимъ образомъ не представляется особенныхъ трудностей отыскать имя толкователя. По сводному толкованію Новаго Завѣта скорѣе всего въ приведенномъ толкованіи Данила можно видѣть мысли Златоуста. Нужно замѣтить, что переводъ толкованія, помѣщенный Даниломъ, едва понятенъ по своему вышнему грамматическому построению. *Cramer Catenaе graecorum patrum in novum testamentum, tom VII, in epistolas. S. Pauli ad Timotheum, Titum, Philimona, et ad Hebraeos. Oxonii, 1844 pag. 408—409.* Бесѣды Златоуста на посланіе ап. Павла къ Евреямъ, перев. при С. П. Б. Духов. Акад. стр. 75. Толкованія на Дѣянія и апостольскія посланія м. Данилъ бралъ изъ толковаго апостола, который становится извѣстнымъ въ Россіи еще съ XIII в. Горскій и Невоструевъ. Опис. рук. Моск. Сп. библ. отд. II, ч. I, 141—154. Этотъ древній толковій апостольскій далеко неслоденъ съ тѣмъ, какой переведенъ былъ въ XVI в. преп. Максимомъ Грекомъ. Въ древнемъ толковомъ апостолѣ толкованія книги Дѣяній Апостольскихъ доведены были только до XIII главы. Максимъ Грекъ продолжилъ переводъ толкованій на Дѣянія апостольскія съ XIII гл. и до конца. Данилъ пользуется, гдѣ то бываетъ нужно, обѣими редакціями толковаго апостола какъ древнюю, такъ и въ переводѣ Максима Грека.

² л. 126. Свидѣтельство св. Василия В., какъ цитируетъ Данилъ, взято изъ посланія его къ Занольскому епископу. Между изданными сочиненіями Василия В. посланія съ такимъ названіемъ я не встрѣтилъ. *Migne, patr. curs. compl. ser. graec. tom. XXXII. S. Basilii Caesariens. t. IV.*

³ л. 185—186. Переводъ помѣщеннаго здѣсь отрывка изъ слова I. Дамаскина „λόγος ἀποδεικτικός περί τῶν ἁγίων καὶ σепτῶν εἰκόνων πρὸς πάντας χριστιανοὺς καὶ πρὸς τὸν Βασίλεα Κωνσταντῖνον τὸν Καβαλῦνον καὶ πρὸς πάντας αἰρετικούς, прекраснѣйшій, совмѣщающій въ себѣ удобопонятность и строгое соотвѣстствіе подлиннику. *Migne, Patrol. curs. compl. ser. graec. tom. XCV, S. J. Damasceni tom. II, p. 317—318.* Митр. Данилъ твореніями Иоанна Дамаскина пользовался несомнѣнно въ переводѣ Иоанна Экзарха Болгарскаго, списокъ котораго, собственноручно сдѣланный Даниломъ, сохранился и до настоящаго времени. Рук. Моск. дух. Акад. № 131/490. См. Иоаннъ, Экзархъ Болгарскій, Калайдовича.

⁴ л. 181. Извлеченіе изъ слова св. Симеона сдѣлано не совсѣмъ удачно въ грамматическомъ отношеніи. Здѣсь не достаеетъ подлежащаго. Извлеченіе изъ слова сдѣлано слишкомъ отрывочно. Преп. отца нашего Симеона, новаго Богослова, игумена и пресвитера, бывшаго отъ ограды св. Мамонта, словеса зѣло полезная.» Изд. Козельской пустыни. М. 1852, 35. *Migne, patr. curs. compl. ser. graec. tom. CXX Oratio VII. De labore spirituali et sei. p. 355.* Въ послѣднее время редакція

Григорія Миритскаго ¹. Послѣдній отдѣлъ свидѣтельствъ, заимствованныхъ изъ житій святыхъ, состоитъ изъ отрывковъ: изъ сказанія «о чудесѣхъ Пресвят. Богородицы, иже пречиконою ея содѣяся, еже римляныни обыкоша паршчатися», ² изъ житія св. Иларіона Меглинскаго ³ изъ пролога въ день обрѣзанія І. Христа ⁴ и наконецъ изъ житія и пролога св. Евихіа, патріарха Константинопольскаго ⁵.

Но настаивая на мысли о полнотѣ человѣческой природы І. Хри-
даніиль въ то же время указываетъ и на ея существенное отличіе
отъ всѣхъ обыкновенныхъ людей, состоящее въ отсутствіи въ ней
всякаго грѣха. Мысль о безгрѣшной по человѣчеству природѣ

Духинопознаго чтенія при содѣйствіи св. Теофана дѣлаеть новый переводъ твореній св. Симеона на чисто русскомъ языкѣ. Творенія св. Симеона новаго Бого-
слова встрѣчаются въ рукописяхъ XV в. Опис. рук. Св. библ. отд. II, кн. 2, 434—448,

¹ л. 181. Сочиненіе Григорія Миритскаго или Амритскаго въ древнихъ сла-
вянскихъ спискахъ (Рук. Имп. пуб. биб. изъ собранія Толстаго отд. II № № 40,
207, 401; рук. Царск. № № 93, 264, 614, Удольск. № 247 и 248, Кудова № 204,
196 и 238, Рук. церковно-археол. муз. при Киевск. акад. № 172 и мног. др.) со-
единяется съ именемъ одного и того же автора, между тѣмъ какъ подлинникъ его
соединяется съ именемъ не Григорія Амритскаго, а Григентія Теофраускаго. Так-
ое различіе въ названіи автора одного и того же сочиненія, объясняется тѣмъ,
что и у Грековъ св. Григоріи обозначается то тѣмъ, то другимъ именемъ. Изда-
тели сочиненія Григорія-Галаандъ, Фабрицій и Мицы одинаково называютъ его
Григентіемъ Теофраускимъ. Сочиненіе, о которомъ идетъ рѣчь и изъ котораго Да-
ніиль сдѣлалъ краткую выдержку, падано съ слѣдующимъ точнымъ названіемъ:
Του ἐν ἁγίοις Γρηγορίου ἀρχιεπισκόπου γενόμενου Τεφρών, διάλεξις μετὰ Ἰουδαίου Εὐβᾶν.
Migne, Patrol. curs. compl. ser. graec. tom. LXXXVI, 621—784.

² л. 131—133. Сказаніе о сей икопѣ было нѣкогда напечатано и чтеніе его
почти тождественно съ тѣмъ, какое находится у Даніила (старопечатный сборникъ
1642 г. л. 232—280. 276—280. Сборникъ 1647, ст. 337. Подлинникъ сказанія
напечатанъ у Ламбедія. Petri Lambetii Hamburgensis commentariorum de augustis-
sima bibliotheca Caesarea Uindobonensi, liber. octavus edit altera studio et opera Adami
Francisci Kollarii, p. 692—713. Сказаніе встрѣчается въ рукописяхъ XV в. Гор-
скій и Невоструевъ. Опис. Рук. Синод. биб. II, 2, 633 № ²⁹³/₁₆₇ л. 261—291.

³ л. 165—169. Авторомъ житія св. Иларіона Меглинскаго, жившаго
1018—1186, былъ Евфимій, патр. Терновскій. Поповъ. Обзоръ хронографовъ рус-
ской редакціи, вып. второй. М. 1869 г. стр. 34—36. Оно вошло и въ русскія мѣ-
тописи. П. С. Р. М. т. IX. Житіе представляетъ Иларіона состоящимъ съ Армя-
нами и Мащехями, это значитъ съ Павликіанами и Богомилами.

⁴ л. 173—174. Св. Старопечатный 1641—1644 прологъ Января ч. 1, 378.

⁵ л. 169—170. Св. Старопечатный 1641—1644 прологъ Апрѣля, 199—200.

І. Христа высказана митрополитомъ очень кратко и аргументируется только свидѣтельствомъ св. Кирилла арх. Александрійскаго ¹.

Такою же краткостью изложенія аргументаціи отличается и другая мысль Данила о томъ, что страданія, воспріятыя І. Христомъ, были воспріяты имъ по человѣчеству, а никакъ не по Божеству. Эта мысль есть, собственно говоря, простой логическій выводъ изъ изложеннаго ученія о воплощеніи І. Христа, какъ полнѣйшемъ и дѣйствительнѣйшемъ воспріятіи Имъ всей человѣческой природы. Въ подтвержденіе своей мысли о страданіяхъ Спасителя, совершенныхъ Имъ по человѣчеству, Данилъ ссылается на толкованіе св. Григорія Нисскаго на Дѣянія Апостольскія (II, 25—29) ²,

Третье положеніе слова о воплощеніи состоитъ въ изложеніи и обоснованіи прав. ученія о плоти І. Христа, разсматриваемой въ два различные періода земной жизни Спасителя. Первый періодъ простирается до воскресенія І. Христа, второй начинается съ воскресенія Его и продолжается въ безконечно-вѣчное время. Извѣстно, Вассіанъ Косой настаивалъ на мысли о нетлѣнности тѣла Христова, простирая значеніе ея на всю положительно жизнь І. Христа. Данилъ здѣсь противопоставляетъ ему прав. ученіе о полнотѣ человѣческой природы, воспріятой І. Христомъ,

¹ л. 126. Данилъ указываетъ, что онъ заимствовалъ приведенное здѣсь свидѣтельство св. Кирилла изъ пятнадцатой книги на Юліана св. Кирилла, не опредѣляя какого именно Кирилла. Но въ послѣднемъ изданіи твореній Св. Кирилла Александрійскаго, съ именемъ котораго, какъ извѣстно, связаны эти книги на Юліана, изданіи Мина насчитывается только 10 книгъ противъ Юліана, а не пятнадцать, какъ говоритъ Данилъ. Въ виду того, что заимствованный митрополитомъ цитатъ слишкомъ кратокъ и есть только перифразъ священнаго текста, трудно точно опредѣлить мѣсто заимствованія. Та мысль, на которомъ въ данномъ мѣстѣ ссылается Данилъ, излагается св. Кирилломъ въ десятой книгѣ на Юліана. Migne, *Patrolog. curs. compl. ser. graec. LXXVI S. Cyrilli Alexandrini tom. IX p. 965—966.*

² л. 193—194. Толкованіе св. Григорія взято изъ слова его противъ Евномія. Переводъ толкованія правильный. Cramer, *Calenae graecorum patrum in novum testamentum tom. III, in acta S. apostolorum pag. 45.* Толкованіями на Дѣянія апостольскія митрополитъ въ данномъ случаѣ пользовался несомнѣнно въ переводѣ Максима Грека. Сдѣланныя сравненія открываютъ, что чтеніе процитованныхъ Даниломъ мѣстъ буквально тождественно съ тѣмъ чтеніемъ ихъ, какое находится у Максима Грека. Ср. рук. Имп. пуб. библ. F. 1 № 522 л. 188—190, съ одной стороны и рукопись той же библ. F. 1 № 82, изъ собр. Толстого отд. I, № 297 л. 22—24 съ другой.

а сдѣлать и тѣлѣности ея по существу. Излагая такое ученіе, митрополитъ имѣлъ въ виду то самое тѣло І. Христа, которое было носителемъ Божества за періодъ времени, предшествовавшій воскресенію Спасителя. Но мнѣніе Вассіана было отчасти и вѣрно, если только значеніе его будетъ ограничено временемъ земной жизни І. Христа послѣ воскресенія Его, когда плоть Христа по существу измѣнилась и дѣйствительно сдѣлалась нетѣлѣнною, т. е. такою, какою именно представлялъ ее Вассіанъ. Такимъ образомъ Даниилу необходимо было точнѣе опредѣлить прав. ученіе о плоти І. Христа и сдѣлать разграниченіе періодовъ времени, когда она была иною, чѣмъ какою стала впослѣдствіи.

За исходный пунктъ своихъ мыслей Даниилъ беретъ тотъ фактъ изъ земной жизни Спасителя, который и послужилъ тѣмъ моментомъ, когда плоть І. Христа дѣйствительно получила новую природу, во многомъ отличную отъ обыкновенной человѣческой плоти, когда именно она сдѣлалась нетѣлѣнною. Фактъ этотъ есть смерть и затѣмъ воскресеніе І. Христа. Послѣ смерти Спасителя тѣло Его, положенное во гробъ, «не видя истлѣнія», а по воскресеніи оно, по словамъ Даниила, стало «не таково, якоже впростѣ всѣми видимо бѣ, ибо Господне тѣло по воскресеніи духовно бѣ, и тонко, и всякаго дебелства кромѣ». Настаивая на томъ, что плоть І. Христа послѣ Его воскресенія получила иную природу, сдѣлалась нетѣлѣнною и безсмертною, для которой уже потеряли значеніе препятствій ограниченія пространства и времени и т. под., Даниилъ тѣмъ не менѣе не хочетъ этимъ сказать того, что она потеряла всѣ свойства человѣческаго тѣла. Онъ напротивъ согласно исполнилъ съ православнымъ ученіемъ объ этомъ предметѣ утверждаетъ, что хотя «тѣло Его (Христа) не таково, якоже впростѣ всѣми видимо бѣ», но тѣмъ не менѣе оно «*тожде страдавшее воста*». Высказанныя авторомъ мысли о природѣ плоти Христовой въ разные періоды пребыванія Искушителя на землѣ аргументируются по обыкновенію обширнымъ рядомъ доказательствъ. Сюда прежде всего относятся разнаго рода толкованія, взятыя въ соединенія съ тѣми или другими текстами свящ. писанія. Таковы толкованія на евангеліе Іоанна 1 ст. XX глав. и на 5 ст. XVII гл.¹, на еван-

¹ л. 128—129. Толкованія принадлежатъ Теофилакту Болгарскому. Благочестивникъ ч. IV, 460—461. 405.

геліе Луки XXIV гл. 13—16 ¹, два новыя толкованія на евангеліе Іоанна, а одно на 16—17 ст. XX гл. ², другое—на 26—27 ст. XX гл., послѣднее соединено въ свою очередь съ двумя разнородными комментаріями, именно толковаго евангелія и Теофилакта Болгарскаго ³, два новыя толкованія учительнаго евангелія ⁴, два толковенія Златоуста: одно изъ бесѣды его на первые стихи первой главы дѣяній апостольскихъ ⁵, другое изъ бесѣды его на 29—31 ст. II гл. той же книги ⁶, и наконецъ послѣднее толкованіе блаж. Теодорита епископа Кирскаго на CVIII псаломъ ⁷. Точно также у Данила представленъ здѣсь довольно обширный отдѣлъ доказательствъ, заимствованныхъ изъ круга церковныхъ пѣснопѣній. Тутъ имъ приводятся нѣкоторыя пѣсни изъ канона въ великую субботу, стихиры, свѣтильны и проч.

Повидимому совершенно особнякомъ стоятъ въ пятомъ словѣ историческія сказанія о разныхъ ересяхъ. Но болѣе глубокое изученіе нѣтъ содержанія приводитъ къ инымъ выводамъ. Въ этомъ видѣнъ ни болѣе ни менѣ какъ особый полемическій приѣмъ автора. Сказанія о разныхъ ересяхъ, какія онъ помѣстилъ у себя, являются для него новыми обвинительными актами, если такъ только можно выразиться, противъ своего противника Вассіана Косаго. Слѣдующія сказанія о ересяхъ находятся въ словѣ о воплощеніи:

¹ л. 193—196. Толкованіе Теофилакта Болгарскаго. Благовѣстникъ, ч. III 411—412.

² л. 199—200. Толкованіе принадлежитъ Теофилакту Болгарскому. Благовѣстникъ, ч. IV, 467.

³ л. 198. См. Учительное евангеліе 1632 г. слово 14, 107—108. Благовѣст. ч. IV, 473—474.

⁴ Рук. № 197 л. 128. См. Учительное евангеліе 1632 г. 394, 149 об.

⁵ л. 200—201. Чтеніе толкованія Златоуста, какъ оно находится у Данила, довольно темно для пониманія и не вездѣ соответствуетъ современному переводу. Бесѣды Златоуста на Дѣянія апост. пер. при С. П. Б. акад. т. I, 15.

⁶ л. 194—195. Цитатъ теменъ по смыслу и не вездѣ соответствуетъ современному переводу и подлиннику. Бес. Златоуста на Дѣянія апост. 109. Cramer Catenaе graecorum patrum in novum testamentum tom. III, 47—48.

⁷ л. 130 Толкованіе по мыслямъ не представляетъ уклоненій отъ современнаго перевода твореній блаж. Теодорита. Творенія блаж. Теодорита, еп. Кирскаго. М. 1836 г. ч. III, 234—235. Возможно, что Данилъ воспользовался здѣсь толкованіемъ Теодорита въ древнѣйшемъ переводѣ его толкованій на псалмы, бывшемъ въ употребленіи на Руси еще въ XI в. Отчетъ Импер. Пуб. библиотеки за 1852 годъ. С. П. Б. 1853, 24.

св. Епифанія Кипрскаго о маихейской ереси ¹, Тимофея, пресвитера Константинопольскаго, о той же ереси ², сказанія того же Тимофея и о другихъ ересяхъ, именно о Маркіанской ереси ³, о еретикѣ Василиѣ Египтянинѣ ⁴, о Валентинѣ ⁵, и «о Іуліанствѣи ереси ⁶, блаж. Θεодорита о евтихіанѣхъ», ⁷. наконецъ сказаніе неизвѣстнаго «о неплѣнно мнители» ⁸. Знакомство съ содержаніемъ

¹ л. 171. По мыслиамъ сказаніе дѣйствительно принадлежитъ св. Епифанію. Твор. св. отецъ, изд. при Моск. дух. акад. т. XLVI. Творенія Епифанія Кипрскаго ч. III стр. 241—301. 280..

² л. 172. По словамъ Тимофея Маихей не допускали мысли о припадкѣ І. Христомъ дѣйствительной плоти человѣческой и считали ее призрочною: «но яко мнети ругаются», какъ читается у Данила. Чтеніе это неправильное. Съ подлинника (ὡς δόκησιν διασύρουσι) должно сказать: но какъ призракъ поносятъ (разумѣется тѣло Христово) Migne, Patr., curs. compl. ser. graec. tom. LXXXVI. Timotheae presbyteri Constantinopolitani de receptione hereticorum p. 19—20.

³ Рук. № 197. л. 172. Последователи ея не признавали дѣйствительности воплощенія Сына Божія, а считали его за призрочное (τὸν Κύριον δόκησι λέγει γενομέναι) Migne, t. LXXXVI p. 15—16.

⁴ л. 172. По чтенію подлинника нужно сказать о Василіѣ, который училъ, что Христосъ былъ безплотенъ (ἀσματος), что Онъ нестрадалъ, а вмѣсто него распятъ былъ Симонъ Кирнейскій. Migne, t. LXXXVI, p. 17—18.

⁵ л. 172—173. Онъ признавалъ плоть Христа божественною и спесенною Имъ съ небесъ, и что Христосъ прошелъ сквозь Марію Дѣву, якоже сквозь трубу вода (ὡς διὰ σωλήνος ὕδωρ διὰ Μαρίας τῆς παρθένου διεληλυθέναι) Migne, t. LXXXVI p. 17—18.

⁶ л. 171. Еретики этого рода учили, что «отъ соединенія Господню тѣлеси по всему образу неплѣнцу быти». Чтеніе несомнѣно правильное и понятное. Съ подлинника должно сказать, что тѣло І. Христа не только неплѣнно, но и несоздано (ἀκτιστον). Migne, t. LXXXVI pag. 37—38.

⁷ л. 171—172. Онъ училъ, что тѣло І. Христа было божественнаго происхожденія (Θεώτερον). Изложеніе ученія Евтихіанъ дѣйствительно принадлежитъ Θεодориту, но что касается до краткаго разбора, помѣщеннаго Даниломъ непосредственно за изложеніемъ ученія, то онъ несколько не соотвѣтствуетъ тому разбору, который дѣлаетъ Θεодоритъ. Migne, Patrol. curs. compl. ser. graec. tom. LXXXIII, Theodoretii, episc. Cyprens. tom. IV. Compendium haereticarum fabularum pag. 436—438.

⁸ л. 171. Эти еретики учили о неплѣнности тѣла Христова по существу. Сказаніе вѣроятно все принадлежитъ тому же Тимофею, пресвитеру Константинопольскому. Сказаніями о ересяхъ различныхъ древнихъ авторовъ Данилъ пользовался въ спискахъ ихъ, помѣщенныхъ въ нѣкоторыхъ редакціяхъ Кормчихъ. См. Срезневскій. Свѣденія и замѣтки о малознаваемыхъ и неизвѣстныхъ памятникахъ. С.-ПБ. 1876 г. т. II. XII—LXXX. Статьи о рукописныхъ Кормчихъ.

ученія ересей, сказанія о когорыхъ приводятся въ словѣ о воплощеніи, приводитъ къ тому заключенію, что между тою разнородною, разновременною и разноименною серією ересей, сказанія о которыхъ цитируются Даниломъ, существуетъ глубокая внутренняя связь: всѣ онѣ заблуждаются въ ученіи о плоти І. Христа и въ большей или меньшей степени соприкасаются съ лжеученіемъ Вассіана, а нѣкоторыя изъ нихъ, каково напр. евтихіанство или монофизитство, по своему логическому содержанію, почти составляютъ повтореніе того, о чемъ училъ Вассіанъ. Послѣ этого вполнѣ становится понятною цѣль автора, помѣстившаго въ своемъ словѣ цѣлый рядъ сказаній о ересяхъ. Онъ не хотѣлъ ограничиться одною догматическою стороною дѣла, онъ обращается въ частности на почву историческую и церковно-каноническую и, представляя у себя цѣлый рядъ извѣстій о разныхъ ересяхъ, ясно даетъ тѣмъ понять, что ученіе Вассіана не новое, что оно сходно съ древними, осужденными разными соборами ересями и заблужденіями, и разсматриваемое съ этой стороны оно само вполнѣ есть ересь, которая не можетъ быть терпима въ церкви и которая непременно подлежитъ ей соборному осужденію.

Кромѣ сказаній о ересяхъ у Данила находятся еще сказанія нѣсколько иного рода. Сюда именно относятся: историческое сказаніе о разбойническомъ Ефесскомъ соборѣ и о четвергомъ вселенскомъ, Халкидонскомъ, соборѣ, рассказывающее исторію этого собора, собиравшагося для осужденія Евтихіанской ереси,¹ и историческая часть обличительнаго слова на Армянъ Іоанна Никейскаго (Исаака католикоса), которая содержитъ въ себѣ исторію отдѣленія армянской церкви отъ восточно-каволической, сосредоточивающуюся на указаніяхъ тѣхъ соборовъ, которыя проклинали ересь Евтихіа, а слѣд. и Армянъ, какъ удержавшихъ и продолжающихъ сохранять его ученіе². Смыслъ этихъ сказаній и на-

¹ л. 135—141. Исторія разбойническаго и вселенскаго Халкидонскаго собора передается здѣсь сокращеннѣе того, какъ она представлена въ печатномъ изданіи дѣяній вселенскихъ соборовъ. Дѣянія вселенск. соборовъ, изд. при Каз. д. акад. 1863 г. т. III, 1—23.

² л. 133—135. Обличительное слово Армянъ принадлежитъ католикосу Исааку и историческая часть его, помѣщенная здѣсь, соответствуетъ XVII—XX главамъ его. Migne, Patrol. curs. compl. ser. graec, t. CXXXII, Jsaaci, Armeniae catholici, oratio 1, contra Armenios. p. 1213—1216.

значеніе ихъ у автора гѣже самыя, какія преслѣдовались имъ и при изложеніи сказаній о ересяхъ. Исторія Халкидонскаго собора есть въ то же время исторія осужденія евтихіанства, ереси, съ которою весьма близко соприкасалось ученіе Вассіана Косого. И съ этой стороны она въ глазахъ митр. Даниила была въ то же время исторіею осужденія и Вассіановыхъ заблужденій. Совершенно тождественное значеніе для митрополита Даниила имѣла и извѣстная историческая часть слова псевдо Іоанна Никейскаго вооружавшагося противъ Армянь, сохранившихъ взглядъ Евтихіа на лице І. Христа и обратившихъ его въ основу вѣроисповѣдныхъ особенностей своей церкви.

Таково въ общихъ чертахъ содержаніе первой и второй частей слова Даниила о воплощеніи.

Третья часть слова о воплощеніи, совершенно независимая по своей формѣ и содержанію отъ остальныхъ частей его, заключаетъ въ себѣ всѣ черты пастырскаго поученія. Здѣсь пастырь говоритъ объ обязанности каждаго христіанина заботиться о просвѣщеніи своихъ ближнихъ истинами вѣры и нравственности и о исправленіи ихъ, указываетъ, что эта обязанность лежитъ прежде и больше всего на пастыряхъ церкви, представляетъ презрительное отношеніе своихъ современниковъ къ своимъ пастырямъ, ихъ наставленіямъ и въ противовѣсъ сему учитъ о важности и высотѣ пастырскаго званія. Далѣе слѣдуетъ рядъ обличеній болѣе или менѣе общаго характера, несвязанныхъ съ предшествовавшими мыслями поученія. «Почто не плачемъ, яко много согрѣшихомъ, спрашиваетъ проповѣдникъ, что яко несмысленіи младенци утѣшаемся, и дровичся, и смѣемся, почто небрежемъ о цѣломудріи и чистотѣ и о прочемъ благоразуміи дѣтей нашихъ, и рабовъ, и рабынь, и ниже мало печемся и скорбимъ о спасеніи братіи нашей, и что сія глаголю, ниже себе вѣмы что есмы, и како животь нашъ, по яко скоть жируемъ отъ невниманія нашего помрачившеса.... Почто выше мѣры утѣшаемся и дровичся?» Только что высказанныя обличенія сопровождаются прекраснымъ и живымъ наставленіемъ пастыря. «Поскорбимся самовольно во временемъ семъ житіи, да вѣчно возрадуемся, такъ поучаетъ митрополитъ, юнъ ли еси, паче прилежно внимай, да измлада паучившися добродѣтельцову житію, съ дерзновеніемъ видеша въ радость Господа своего; старъ ли еси, много паче внимай, яко отшествіе твое близъ и безъ вѣсти конецъ: земледѣлатель ли еси, отъ сего

паче внимаи яко земная смертна и тлѣнна, будущая же безсмертна и безконечна; вдовець ли еси или паче вдовица, не люби утѣшати и прочити, бѣжи отъ силъ, яко отъ змія: овъ убо облазивыхъ женъ и дѣвицъ и другихъ доброзрачныхъ лицъ, ова же мужей и красоты юношества, и прочихъ всѣхъ, и даже своихъ съ своими пребываніи не полезныхъ; шнокъ ли еси, внимаи о немъ же изшелъ еси да непогрѣшиши, ища не тлѣнныхъ, презирай тлѣнная. Все убо купно внимаемъ и старіи, и юніи, и раби, и свободніи воззримъ на будущая, приготавимъ путешественная, а другая напредъ послемъ, да тамо пришедъ готово обрящемъ, смерть близъ, а конецъ безъ вѣсти....» Въ концѣ поученія находится увѣщаніе пастыря не содѣлать зла ближнимъ, взискывать разума божественныхъ писаній и слѣдовать по стопамъ блаженныхъ и святыхъ отецъ.

Только что разсмотрѣнное слово о воплощеніи прежде всего поражаетъ обиліемъ содержащихся въ немъ свидѣтельствъ разныхъ отцовъ церкви, духовныхъ писателей и церковныхъ памятниковъ. Одно простое перечисленіе ихъ въ состояніи удивить всякаго, изучающаго это слово. Въ немъ насчитывается до ста всевозможныхъ свидѣтельствъ, между которыми попадаются очень обширныя и даже такія, которыя помѣщены въ цѣломъ своемъ видѣ, *in textu*. Если за критерій для оцѣнки ихъ значенія въ смыслѣ богословской аргументаціи брать только содержаніе приводимыхъ свидѣтельствъ, то нужно сказать, что у Даниила не встрѣчается ни одного лишняго свидѣтельства, всѣ они самымъ существеннымъ образомъ подтверждаютъ то, на чемъ настаиваетъ митрополитъ, и такимъ образомъ вполне отвѣчаютъ тому назначенію, какое предназначено имъ ихъ собирателемъ. Обиліе свидѣтельствъ, равно какъ и обширность многихъ изъ нихъ дѣлаютъ положительно невозможнымъ разсмотрѣніе, хотя-бы то и краткое, содержанія каждаго свидѣтельства въ отдѣльности.

По содержанію собственныхъ разсужденій Даниила, равно какъ и по содержанію приводимыхъ имъ аргументовъ слово о воплощеніи отвѣчаетъ своей полемической цѣли, направленной къ опроверженію лжеученія Вассіана Косого. Но въ опредѣленіи степени доказательности и вѣскости сужденій играетъ весьма важную роль и формальная точка зрѣнія, усановившаяся на тѣ или другіе аргументы и заключающаяся въ большей или меньшей *авторитетности* самаго памятника, откуда черпаются доказательства. Раз-

смашиваемые съ формальной точки зрѣнія приводимые въ словѣ Данила противъ Вассіана доводы имѣли для него *не одинокую силу убѣдительности*. Критически развитый умъ Вассіана вовсе не могъ поддаться и убѣдиться такими приводимыми въ написанномъ противъ него словѣ аргументами, какъ выдержки изъ какой-то книги Іакова Жидовина, произведенія неизвѣстнаго выкрещенца изъ евреевъ, насильственнымъ образомъ обращеннаго въ христіанство, или какъ церковныя пѣснопѣнія и отрывки изъ прологовъ, равно какъ такіа произведенія неизвѣстнаго автора и неизвѣстнаго времени, какъ Хрусова повѣсть и под. Отсюда выводъ получается тотъ, что многія изъ свидѣтельствъ, на которыя ссылается Даниилъ въ опроверженіе Вассіана, являются и вовсе неубѣдительными для послѣдняго. Но отсюда далеко еще до того заключенія, чтобы слово Данила о воплощеніи не соотвѣтствовало и не удовлетворяло своему предназначенію. Если въ немъ находится много данныхъ, не авторитетныхъ въ глазахъ Вассіана, то еще болѣе въ немъ помѣщено такихъ несомнѣнно вѣскихъ основаній, какъ свидѣтельства и слова св. Аѳанасія Великаго, Василія Великаго, Кирилла Александрійскаго, Іоанна Златоуста и другихъ отцовъ и столповъ всея вселенской церкви, предъ священнымъ авторитетомъ которыхъ съ благоговѣніемъ долженъ былъ преклониться и скептической умъ Вассіана. Точно также въ словѣ Данила о воплощеніи находится весьма обширный кругъ текстовъ св. писанія, взятыхъ изъ евангелія и посланій апостольскихъ и соединенныхъ съ толкованіями ихъ, а это все такого рода данныя, которыя должны быть вполне убѣдительными и даже обязательно убѣдительными для всякаго христіанскаго ума, а слѣд. для ума Вассіана Косого.

При общей оцѣнкѣ богословскаго достоинства слова митрополита Данила о воплощеніи нужно имѣть въ виду и другую его сторону—именно отношеніе его къ православному обществу. Преслѣдуя прямую полемическую цѣль м. Даниилъ въ то же время при написаніи своего слова о воплощеніи не оставлялъ безъ вниманія и цѣли охранительной по отношенію къ своей собственно-православной паствѣ. Потому-то онъ и далъ въ своемъ словѣ мѣсто очень многимъ такимъ аргументамъ, которые могли дѣйствовать убѣдительнымъ образомъ только на среду людей съ книжнымъ образованіемъ, съ такимъ, на которомъ сформировался его собственный складъ воззрѣній. Читая слово Данила, православные книжники, его современники, могли проникаться его доводами и не

только оставаться вѣрными православію, но даже получали возможность и средства къ отраженію нападокъ со стороны либераловъ своего времени.

По своему предмету пятое слово Данила сходно со вторымъ словомъ Просвѣтителя Іосифа Волоцкаго ¹, касающимся также ученія о воплощеніи. Но это сходство не идетъ далѣе сходства въ темѣ слова. По своему содержанию слова Данила и Іосифа о воплощеніи, какъ написанныя по различнымъ поводамъ, различны между собою и настолько, что между ними не можетъ быть и рѣчи о сравненіи ихъ между собою или тѣмъ болѣе не можетъ имѣть мѣста разсужденіе о зависимости здѣсь Данила отъ Іосифа Волоцкаго. Но изъ того, что Іосифъ свое слово о воплощеніи писалъ по поводу и противъ ученія еретиковъ жидовствующихъ, а митрополитъ Данилъ писалъ свое слово противъ лжеученія Вассіана Косого, еще не слѣдуетъ, чтобы слово м. Данила вовсе не приложимо было къ борьбѣ противъ жидовствующихъ. Напротивъ въ общемъ ученіи о лицѣ І. Христа Богочеловѣка, въ отношеніи котораго особенно и заблуждались жидовствующіе, слово Данила могло имѣть довольно широкое примѣненіе. Равнымъ образомъ имъ съ пользою можно было пользоваться и противъ ереси Θεодосія Косого, выродившейся на почвѣ жидовства, и имѣвшей съ ней не мало общаго во взглядѣ на лице Искупителя.

Что дѣйствительно слово Данила о воплощеніи не прошло незамѣченнымъ современнымъ ему православнымъ обществомъ, борющимся противъ остатковъ жидовствующихъ еретиковъ, и обществомъ ближайшаго къ нему времени, выступившимъ на борьбу съ новою ересью Θεодосія Косого, объ этомъ можно судить на основаніи нѣкоторыхъ сохранившихся до настоящаго времени рукописныхъ памятниковъ. Изъ нихъ между прочимъ видно, что русскіе книжники XVI в. въ затруднительныхъ случаяхъ, соприкасавшихся съ догматическимъ вопросомъ о воплощеніи, обращались къ слову Данила, и въ немъ искали разрѣшенія и доводовъ для истиннаго пониманія догмата о воплощеніи, или аргументированія его въ духѣ истинно-православнаго ученія. Богатствомъ богословской аргументаціи слово давало русскимъ книжникамъ возможность дѣлать изъ него извлеченія и сокращенія, достаточныя, по ихъ

¹ Просвѣтительъ 119—147.

личному взгляду, для уясненія того или другаго возникавшаго недо-
разумѣнія въ ученіи о таинствѣ воплощенія. И до сихъ поръ со-
хранилось въ рукописяхъ не мало сокращеній и передѣлокъ слова
м. Данила о воплощеніи, которыя имѣютъ нѣсколько отдѣльных
редакцій. Большая часть сокращеній слова Данила относится къ
средины и ко второй половинѣ XVI в. судя по времени написа-
нія рукописей, въ которыхъ сохраняются эти сокращенія.

II. Седьмое слово, написанное противъ догматическихъ заблужденій жидовствующихъ.

Слово Данила о воплощеніи только косвеннымъ образомъ
относилось къ ереси жидовствующихъ. Между тѣмъ во время его
святительства, какъ это было видно при обзорѣни его біографіи,
жидовствующіе продолжали еще существовать и довольно крѣпко
держались въ современномъ ему русскомъ обществѣ. Существованіе
жидовствующихъ выпуждало Данила на болѣе дѣятельныя мѣры къ
искорененію ихъ заблужденій. Дѣйствительно митрополитъ хорошо
понималъ свой пастырскій долгъ по отношенію къ заблуждаю-
щимся и дѣйствовалъ на нихъ богословско-полемическими трудами.
Отъ него осталось два слова, спеціально-направленныя противъ
главныхъ догматическихъ заблужденій жидовствующихъ. Послед-
ніе, какъ извѣстно, отрицали основной христіанскій догматъ, именно
искупленіе чрезъ воплощеніе Сына Божія, втораго Лица св. Тро-
ицы. Свой отрицательный взглядъ на искупленіе и воплощеніе
жидовствующіе мотивировали такого рода соображеніями, которыя
они старались обосновать на понятіяхъ о всемогуществѣ и все-
совершенствѣ Божіемъ, признавая актъ божественнаго искупленія
человѣчества чрезъ воплощеніе самаго Сына Божія несообразнымъ
съ этими божественными свойствами. Зачѣмъ, говорили они, ну-
жно было воплощаться самому Сыну Божію и терпѣть страданія
и самую смерть ради спасенія челоуѣка, когда Богъ, какъ Суще-
ство всемогущее, могъ во всякое время и другимъ простѣйшимъ
способомъ спасти Адама и его потомковъ отъ узъ грѣха и діаво-
ла? Наконецъ, говорили жидовствующіе, Богъ могъ исполнить

свою искупительную миссію на землѣ не непосредственно чрезъ своего Сына, а пославши на землю только одного изъ своихъ пророковъ и вообще праведниковъ. А если допустить, что Христосъ воплотился и пострадалъ для того, чтобы только такимъ видомъ искупленія перехитрить діавола, то такой образъ Божественнаго дѣйствія никакъ не можетъ быть согласимъ съ понятіемъ о Немъ, какъ о Высочайшемъ и Совершеннѣйшемъ Существомъ¹. Настоящее ученіе жидовствующихъ и послужило для митрополита Данила историческимъ поводомъ къ написанію имъ седьмого и шестаго словъ сборника.

Сущность всѣхъ возраженій жидовствующихъ противъ гаянства божественнаго воплощенія и искупленія сосредоточивалась на понятіи ихъ о нѣкоторыхъ божественныхъ свойствахъ, по ихъ представленію, находившихся въ противорѣчій съ дѣйствіями Божества, проявившимися въ актѣ искупленія. Такимъ образомъ весь вопросъ сводился на теоретическую почву и вращался въ сферѣ опредѣленія способа пониманія нѣкоторыхъ свойствъ Божества. На ту же самую почву становится и митр. Данилъ въ своей полемикѣ противъ жидовствующихъ. Онъ также начинаетъ свои разсужденія съ разсмотрѣнія различныхъ свойствъ Божественнаго существа, проявившихся въ актѣ искупленія.

Такъ седьмое, довольно обширное², слово своего сборника Данилъ посвящаетъ разсужденію о премудрости «смотрѣнія Господня вочеловѣченія: яко премудростію перехитри злаго хитреца діавола, да вся вѣрующая въ оныя спасе и спасаетъ.» Ученіе о премудрости Божіей, на которомъ останавливается митрополитъ въ опроверженіе жидовствующихъ, сильно подрываетъ собою возраженія послѣднихъ. Жидовствующіе при отверженіи искупленія и воплощенія ссылались на совершенство и всемогущество Божіе. Теперь имъ Данилъ отвѣчаетъ ученіемъ о совершеннѣйшей премудрости Божіей, самый послѣдовательный выводъ изъ котораго *будетъ слѣдующій*. Премудрость Божія, какъ всесовершенная, коль скоро допустила совершиться искупленію въ той, а не иной формѣ, то значитъ совершившаяся форма искупленія въ видѣ воплощенія Сына Божія съ точки зрѣнія разсмотрѣнія божественныхъ

¹ Просвѣтитель, 175—176. 179—180. 120—121. 78. 91. и др.

² Рукоп. М. Д. А. 197 л. 215—238.

совершенство и въ частности Божественной премудрости и есть самая лучшая, не заключающая въ себѣ никакого противорѣчія понятію о Богѣ, какъ о всемогущемъ и всесовершеннѣйшемъ Существѣ. Такова общая идея седьмого слова Даниила.

Въ словѣ о премудрости Божіей митрополитъ развиваетъ частныя взгляды на ея проявленія и даетъ въ немъ не мало своеобразныхъ, характерныхъ чертъ для опредѣленія понятія о Божественной премудрости.

Первая часть седьмого слова, занятая собственными разсужденіями митрополита, довольно кратка и въ содержаніи ея находятся только двѣ главныя мысли. Первая съ догматическимъ характеромъ, тѣсно соприкасающаяся съ общимъ предметомъ слова, подлежитъ разсмотрѣнію вмѣстѣ и параллельно съ обзорнѣемъ второй части слова. Что касается второй ея мысли, въ которой развивается ученіе о необходимости и широкой религіозно-нравственной пользы изученія божественныхъ писаній, то она уже входила въ разсмотрѣніе въ отдѣлахъ, соответствующихъ характеру ея содержанія.

Цѣль, по которой Богъ опредѣлилъ совершиться въ той, а не въ другой формѣ искупленію человечества, скрывается въ предвѣчномъ совѣтѣ Божественномъ о необходимости побѣды надъ діаволомъ. По взгляду Даниила, премудрость, явленная І. Христомъ въ воспріятіи Имъ человѣческаго естества и направленная Имъ противъ діавола, есть въ нѣкоторомъ смыслѣ возмездіе съ Его стороны тѣмъ, кто нѣкогда также воспользовался хитростію для того, чтобы прельстить первыхъ людей. Если діаволъ для своей позорной цѣли употребилъ хитрость, то и Богъ съ своей стороны въ своемъ предвѣчномъ совѣтѣ предопредѣлилъ спасти человѣка тѣмъ же именно способомъ; но какъ Богъ въ то же время есть всемогущее и премудрое Существо, то Онъ естественно превзошелъ своего врага, и это тѣмъ болѣе, что цѣль, съ которою Богъ «прехитри злаго хитреца діавола», была діаметрально противоположна дѣйствию злаго врага, соблазвившаго перваго человѣка: *«вельми паче Господь ухитрилъ»* есть нашъ (діавола) за животь и спасеніе всѣхъ». Свою мысль о прехитрѣніи Богомъ діавола въ воплощеніи митрополитъ старается уяснить аналогическими примѣрами, заимствованными изъ ветхозавѣтной исторіи, и пользуясь, по его словамъ, Златоустомъ, представляетъ примѣры въ родѣ слѣдующаго: «якоже евреями Фараона прехитри (Богъ), и поругася, ему и изведе

люди своя изъ работы египетскія, и яко же воплотився, прехитри діавола». А вотъ примѣръ, аналогическимъ образомъ уясняющій самый способъ «прехитрѣнія»: «ацѣмъ бо образомъ, говоритъ Даниилъ, ссылаясь на слова св. Ефрема, ловцы творять рыбалямъ (нужно читать рыбабъ) черви на удицу возложши, извѣчаютъ изъ глубины рыбу, ухитряюще червемъ, такоже и Христось якоже на удици *льщеніемъ червя*, плотію Своею, прехитривъ улови діавола, и поругася ему, и изведе вся вѣрующая вонь отъ ада». Вотъ собственный взглядъ митр. Даниила на характеръ дѣйствія премудрости Божіей въ актѣ искупленія человѣка, проявившейся здѣсь въ «прехитрѣніи» и «коварствѣ», какой высказанъ имъ въ первой части слова.

Въ доказательство своихъ извѣстныхъ мыслей Даниилъ по своему обыкновенію представляетъ обширную группу святоотеческихъ и другихъ свидѣтельствъ. Подтверждая собою основную мысль слова, эти свидѣтельства тѣмъ не менѣе различаются между собою по своему содержанію и съ этой стороны требуютъ разграниченія ихъ на отдѣльныя категоріи. Такъ именно одинъ рядъ свидѣтельствъ сосредоточивается на мысли о томъ, что для Бога позволительны и законны вообще хитрость и коварство, которыя нисколько такимъ образомъ не противорѣчатъ безусловной высотѣ Его нравственныхъ совершенствъ. Сюда относятся свидѣтельства, заимствованныя одно изъ толкованія Златоуста на евангеліе Матѳея, другое изъ толковаго или учительнаго евангелія и третье скрытое авторомъ подъ неопредѣленнымъ названіемъ «отъ иныхъ книгъ.» «Не съ дерзновеніемъ преодолевати враговъ токма такъ читается приводимое здѣсь толкованіе Златоуста, но и еже съ *удобствомъ ихъ прельщати* Божія силы достойно есть: сиче убо и египтянъ о іудеохъ прельсти, и могій явственѣ онѣхъ богатство въ руки евреямъ пресгавити, *о тай и съ лествію сіе повельяетъ творити*, еже неменьши иныхъ знаменій страшна Его предъ сопротивными сотвори». ¹. Таже самая мысль находится и въ свидѣтельствѣ тол-

¹ л. 230. Толкованіе заимствовано изъ шестой бесѣды Златоуста на Матѳея. Оно слишкомъ отдаленно отъ современнаго перевода бесѣды Златоуста, и о сходствѣ того и другаго перевода можно только догадываться. Бесѣды Златоуста на евангеліе Матѳея М. 1838 г. 36. Толкованіями Златоуста на евангеліе Матѳея Даниилъ пользовался несомнѣнно въ переводѣ ихъ, сдѣланномъ Максимомъ Грекомъ. Р. и. п. б. F, I, № 522 съ одной стороны и Рук. той же б. F, I, № 420 съ другой: л. 97—99 ч. II, 74—75.

коваго евангелія. ¹ Свидѣтельство Данила «отъ иныхъ книгъ» составляетъ ни болѣе ни менѣе какъ только выдержку изъ просвѣтителя Юсіфа Волоцкаго ². Здѣсь митрополитъ словами своего учителя защищаетъ свое положеніе о возможности прехищренія и коварства со стороны Божественнаго Существа методомъ историческимъ, заимствуя подтверждающіе его факты изъ ветхозавѣтной исторіи, гдѣ Богъ прехитрялъ Фараона, Саула, Иероваама, Сисару, Олоферна, Исава и др.

Представивъ доказательства въ пользу возможности и дѣйствительности проявленія Божественной премудрости въ формѣ прехищренія и коварства, митрополитъ даетъ еще особаго рода свидѣтельство, опредѣляющее, почему именно избрана была та форма искупленія челоуѣчества, этого величайшаго проявленія Божественной Премудрости, искупленія чрезъ Сына Божія, а не кого либо другаго. Этой задачѣ какъ нельзя болѣе отвѣчаетъ цитуемый митрополитомъ отрывокъ «отъ книги св. и великаго Григорія, архіепископа Амиритскаго». Здѣсь на вопросъ еврейскаго законоучителя Ервана: почему Богъ для искушительной цѣли не употребилъ ангела или архангела, св. отецъ отвѣчаетъ: «аще бо ангельскимъ мучительствомъ было мірови спасеніе, иже огню и солнцу поклоншася челоуѣки, и Валу (Ваалу) яко Богу преклониша колѣни, хотяху ангеломъ поклонитися, яко Богомъ, и была бы послѣдняя прелесть горши первыя. Нынѣ же не тако, но убо шедъ Слово Божіе и бысть челоуѣкъ по всему, кромѣ грѣха» и проч. Далѣе

л. 260—262 ч. I, 296—297.

— 262. ч. II, 3.

— 28—32 ч. II, 284—285.

— 37—38. ч. I, 146—147.

— 333—337. ч. I, 171—175.

— 10—14. ч. I, 244—247 и множество другихъ мѣстъ. Слѣдующія сравненія показываютъ буквальное тождество чтеній цитатовъ Данила изъ бесѣдъ Златоуста съ переводомъ ихъ Максима Грека, имѣющимся въ Импер. пуб. библиотекѣ въ спискѣ современномъ м. Данилу.

¹ л. 230—231. Си. Учительное евангеліе, старопечатное, 434. Этотъ отрывокъ изъ толковаго евангелія тождествененъ съ вышеприведенными словами толкованія Златоуста до буквальности. Это объясняется тѣмъ, что толковое евангеліе не есть самостоятельное произведеніе, а есть трудъ компилятивный, полный заимствованій изъ разныхъ предшествующихъ авторовъ и особенно изъ твореній св. Златоуста.

² Рук. № 197 л. 227—230. Ср. Просвѣтитель слово 4, 176—179.

св. Григорій излагаетъ исторію жизни І. Христа на землѣ въ самыхъ краткихъ чертахъ, сводя все къ тому, что діаволь въ воплотившемся Сынѣ Божіемъ не подозрѣвалъ присутствія Божества и удивляясь нерасположенности Его къ грѣху, а потому все болѣе и болѣе ожесточаясь, довелъ Его наконецъ до креста, т. е. самъ противъ собственной своей воли содѣйствовалъ тому, чего онъ менѣе всего желалъ ¹.

Вопросъ о томъ, почему самъ Сынъ Божій принялъ на себя искушительную роль, естественно вызываетъ собою еще новый, тѣсно связанный съ нимъ вопросъ о томъ, почему спешшему на землю Сыну Божію необходимо было воплотиться и служить человечеству въ образѣ самаго человѣка. Въ доказательство и разъясненіе этого вопроса митрополитъ приводитъ цѣлую группу свидѣтельствъ, сосредоточивающихся на одной общей всеѣмъ имъ мысли—мысли о томъ, что воплощеніе Сына Божія служило для «благокозненной премудрости» Божіей средствомъ къ тому, чтобы «провести прелестника діавола и спасти человѣка». Такого характера свидѣтельства приведены: изъ слова св. Златоуста на изреченіе евангелія Матѳея (XXVI, 39), изъ слова св. Ефрема о милостыни, изъ вопросовъ и отвѣтовъ св. Сильвестра и наконецъ изъ голкованія св. Аванасія на псалмы. Въ словѣ Златоуста принятіе І. Христомъ плоти человѣческой представляется премудрымъ дѣйствіемъ со стороны Бога для побѣды надъ діаволомъ. Христосъ «обложихъ уду своего Божества червемъ тѣлесѣ, и впустихъ удицу съ кровенымъ червемъ тѣлеснымъ въ глубину житія сего»—и это въ тѣхъ видахъ, чтобы провести діавола да пожретъ онъ Его, яко человѣка, обрящетъ же Его, яко Бога дѣлающа». ² Въ свидѣтельствѣ св. Ефрема Сирина представляется, что воплотившійся Христосъ «благокозненною премудростію улови врага, и ковар-

¹ л. 220—225. Прочитованное здѣсь сочиненіе Григорія Амиритскаго, иначе Григентія Тефранскаго, есть его διδάσκεις μετὰ 'λουδαίου 'Ερβαν ... Migne, Patr. curs compl. ser. graec. t. LXXXVI, p. 621—784.

² л. 225—226. Въ собраніи словъ Златоуста дѣйствительно находится одно, которое въ оглавленіи своемъ (оглавленіе слѣдующее: слово Златоуста, еже, о реченнемъ, Отче, аще мощно, чаша си да преидеть отъ Мене) совершенно тождественно съ цитуемымъ здѣсь словомъ, но въ содержаніи его нѣтъ ничего того, что читается въ седьмомъ словѣ Даниловскаго сборника. Бесѣды Златоуста на разныя мѣста св. писанія, переведенныя при С.-ДБ, д. акад. 1862 г. т. II, 128—147.

ствомъ лукавства своего удержанъ бысть удобъ окаянный собесѣдникъ». ¹ Свидѣтельство Іуліана, епископа Тавійскаго ², и вопросы и отвѣты св. Сильвестра повторяютъ тѣ же самыя мысли, какія находятся въ двухъ предъидущихъ свидѣтельствахъ ³. Тоже самое нужно сказать и относительно толкованій св. Аѳанасія Александрійскаго на седьмой стихъ LVII псалма и надвадцать второй стихъ XXI псалма ⁴.

¹ л. 224. Слово св. Ефрема о милосычи, цитруемое здѣсь, не встрѣчается въ современномъ русскомъ изданіи его твореній, ни въ Христ. Чтеніи, гдѣ отведено было мѣсто весьма многимъ поученіямъ св. Ефрема, ни въ болѣе полномъ изданіи въ изданіи Твореній Св. Отцевъ при Моск. д. акад. (томы XII—XX).

² л. 226—227. У Мина съ этимъ именемъ не издано ни одного сочиненія. Слово Іуліана на крещеніе Господне, которое приводится здѣсь Дачиломъ, было въ ходу въ древней русской книжности. Рук. Моск. Епарх. библ. № 35. Сборникъ XVI в. л. 422—435. Оно встрѣчается въ торжественникахъ. Рук. Рум. музея XV. в. № 434 л. 378. Востоковъ. Описаніе Румянц. музея, 673—674.

³ л. 231—232. Въ славянскихъ рукописяхъ XVI в. встрѣчается слѣдующее болѣе полное названіе вопросовъ и отвѣтовъ Сильвестра: толкованіе св. Сильвестра и преподобнаго Антонія о св. Троицѣ. (Рук. Кириллобѣозерск. монаст. № 88/205 XVI в. № 74/139. рук. Пискарева № 53 въ Румянц. музей Опис. рус. Пискарева № 53 въ Румянц. музей, Опис. рук. Пискарева стр. 12, Рук. Моск. Синод. библ. № 129/261). На греческомъ языкѣ это сочиненіе извѣстно подъ другимъ наименованіемъ именно: *Καesarίου τοῦ σοφιστάτου τοῦ ἐν ἁγίοις πατρός ἡμῶν Γρηγορίου τοῦ θεολόγου ὁμιλίονος, διόλογοι τέσσαρες*, т. е. Кесарія, брата св. отца нашего Григорія Богослова, разговоры четыре. Далѣе въ надписаніи объясняется еще, что вопросы были предлагаемы Кесарію въ то время, когда онъ жилъ въ Константинополѣ занимаясь учительскою должностію. Но существуютъ серьезныя возраженія противъ принадлежности этого сочиненія Кесарію, брату Григорія Богослова. Указанія на двадцатилѣтнія занятія Кесарія въ Константинополѣ, включеніе между отвѣтами выписокъ изъ св. Григорія Нисскаго и Максима исповѣдника и другія обстоятельства препятствуютъ признать въ Кесаріѣ брата св. Григорія Богослова. Въ Просвѣтителѣ Юсіофа Волоцкаго это сочиненіе цитруется съ именемъ Кесарія, Просв. 339. Славянскій переводъ указываетъ другія имена вопрошающаго и отвѣтствующаго, что свидѣтельствуетъ о позднѣйшей вставкѣ ихъ и о происхожденіи ея скорѣе всего у насъ на Руси. Горскій и Севоструевъ. Опис.рук. Моск. Синод. библ. отд. II, кн. 2, 142—151. Подлинникъ сочиненія изданъ на греческомъ языкѣ Дучеемъ. *Ducaeus, Bibliotheka veterum patrum, t. I p. 545.*

⁴ л. 220. Что касается приведенныхъ здѣсь съ именемъ св. Аѳанасія толкованій, то онѣ на самомъ дѣлѣ не принадлежатъ ему. Ср. Твор. св. отцевъ т. XXII. Творенія Аѳанасія ч. IV, 217. 108. Ихъ также не находится и въ подлинникѣ твореній св. Аѳанасія. *Migne, Patr. curs compl. ser. graec. tom. XXVII, Sancti Athanasii Aleksandrinitom. III. pag. 135—138.* Толкованіями св. Аѳанасія Данила

Такимъ образомъ путемъ разныхъ приводимыхъ авторомъ святоотеческихъ и другихъ свидѣтельствъ указано, въ чемъ именно проявилась неизреченная премудрость Божія, совершившая искупленіе погибавшаго человѣчества. Сошествіе на землю самаго Сына Божія и принятіе Имъ полной человѣческой природы съ цѣлію предупредить и разбить всѣ козни врага своего діавола—вотъ факты, свидѣтельствующіе всему міру о величайшей премудрости Божіей. Но если явленіе въ міръ Сына Божія въ образѣ чловѣка есть дѣло неизреченной премудрости Божіей, то и вся жизнь Его на землѣ должна естественно свидѣтельствовать о томъ же. Отдѣльныя событія искупительной дѣятельности Спасителя суть ни болѣе ни менѣе какъ только отдѣльные факты пораженія врага, гдѣ всѣ козни діавола всегда разбивались предъ дѣйствіями Высочайшей премудрости Божіей. Такими фактами, гдѣ преимущественно выразилась побѣда І. Христа надъ діаволомъ, служатъ: искушеніе Его діаволомъ въ пустынѣ, и основаніе страданія, и смерть Его, какъ послѣдняя и величайшая изъ побѣдъ надъ діаволомъ. На эти именно факты указываютъ свидѣтельства, приводимыя Данииломъ, которыя всѣ группируются около нихъ и тѣмъ самымъ раздѣляются на двѣ категоріи. Изъ нихъ первая категорія свидѣтельствъ имѣетъ своимъ предметомъ искушеніе Христа въ пустынѣ, тогда какъ послѣдняя сосредоточивается на другомъ событіи земной жизни Спасителя,—Его страданіяхъ и смерти.

Первою величайшею побѣдою І. Христа надъ діаволомъ и въ то же время чрезвычайнымъ проявленіемъ божественной премудрости въ отношеніи къ нему была побѣда надъ нимъ въ пустынѣ.

несомнѣнно пользовался въ тѣхъ спискахъ ихъ, которые сохранило время отъ XI и XII в.в. Толкованіе на псалтирь св. Аванасія Александрійскаго принадлежитъ къ числу тѣхъ немногихъ памятниковъ славянской письменности, которыхъ древность свидѣтельствуется списками XI и XII в.в. Подробн. у Горскаго и Цесовуева. Опис. рук. Мос. Сив. библ. Отд. II, ч. I, 59—72. Между сочиненіями Аванасія печатаются два ексегетическія сочиненія его на псалтирь: толкованіе на псалмы (русскій переводъ въ Творен. св. отецъ т. XXII, твор. св. Аванасія ч. IV, 43—472) и толкованіе на надписи псалмовъ. (Migne. Patrol. curs. complet ser. graec. t. XXVII, 60—546, 649—1344). Отъ того и другаго отлично толкованіе на псалтирь встрѣчающееся въ древнихъ славянскихъ рукописяхъ. Оно составляетъ особую еще неизданную по греческимъ рукописямъ редакцію толкованій на псалмы, которая приписывается то св. Аванасію, то Кириллу Александрійскому, то Оригену. Описаніе рукописей Соловецкой бібліотеки 126—128. XV в. Толкованія Аванасія на псалтирь.

что извѣстно изъ евангельскаго повѣствованія (Мѣ IV, 1—2). Митрополитъ въ виду его особенной важности помѣстилъ у себя это евангельское повѣствованіе въ его цѣльномъ видѣ. Мало того, авторъ старается еще цѣлымъ рядомъ свидѣтельствъ уяснить и доказать, что евангельское повѣствованіе объ искушеніи І. Христа діаволомъ въ пустынѣ комментировалось и комментируется священными толкователями въ одномъ и томъ же смыслѣ, въ смыслѣ пораженія діавола премудростію Искушаемаго. Таковы свидѣтельства: св. Златоуста ¹, св. Кирилла Іерусалимскаго ², св. Григорія Богослова ³, Максима Исповѣдника ⁴ и наконецъ свидѣтельство современника ⁵.

¹ л. 218—219. Мѣсто это заимствовано Данииломъ изъ «Маргарита отъ трети бесѣды о непорочнѣмъ и праведнѣмъ Іовѣ». Слово подлинное. Migne Curs. compl. ser. graec. t. LVI, S. I. Chrysostomi t. VI p. 570—576. Названіе маргаритъ, усвоенное въ славянскихъ рукописяхъ и печатныхъ изданіяхъ извѣстному собранію словъ св. Златоуста, заимствовано изъ греческихъ рукописей, гдѣ этимъ наименованіемъ означались нѣкоторыя избранныя бесѣды св. Златоуста. Опис. рук. Синод. библ. отд. II, кн 2, 119—132.

² л. 234. Цитатъ подлинный. Св. отца нашего Кирилла, архіеп. Іерусалимскаго огласительныя и тайноводственныя поученія, переведенныя при Ярославской Семинаріи. СПб. 1822 г. 53. Migne, Patr. curs compl. ser. graec. tom. XXXIII, S. Cyrilli Hierosolim. Catechesis III, de baptismo, p. 443—444. Переводъ огласительныхъ поученій Кирилла Іерусалимскаго извѣстенъ былъ въ Россіи еще въ XII в. Опис. рук. Соловецкой библ. 226—232. Приложеніе къ Прав. Собесѣднику 1877—1879 гг. Новый переводъ поученій Кирилла Іерусалимскаго сдѣланъ ученикомъ Епифанія Славеницкаго, монахомъ Еввимиемъ. Опис. рукопис. Синод. библ. II 2, 63—68.

³ л. 224—225. Цитатъ взята изъ слова св. Григорія «о св.[мученицѣ Киприанѣ]», но взята въ связи съ толкованіемъ его. Слово св. Григорія о св. мученицѣ Киприанѣ подлинное. Migne, Patr. curs. compl. ser. graec. t. XXXV. S. Gregorii Nazianseni tom. I, oratio XXIV, p. 1169—1194. Толкованіе слова принадлежитъ Никитѣ, митрополиту Ираклійскому. Толкованія Никиты Ираклійскаго на слова св. Григорія Богослова изданы у Миня. Migne, Patr. curs. compl. ser. graec. t. CXXXVII, p. 1176—1480, Orationes CXXXVIII—XLIV. Слова св. Григорія Богослова очень рано, по крайней мѣрѣ не позже XIV в., распространялись у насъ на Руси и всегда почти въ связи съ толкованіями Никиты Ираклійскаго. Рук. Синод. библ. № ¹⁴⁹/₁₅₄, л. 193—201; рук. той же библ. № ¹¹⁹/₅, л. 387—403. Опис. Горскаго и Невоструева отд. II, 2, 68—71, 90—91; а также рук. Кириллоблговъ монастыр. №№ ⁸⁷/₂₀₇, ⁸⁹/₂₁₅, и ⁸⁴/₂₁₉ и др. Описан. рук. Соловецкой библ. 242—256. Приложеніе къ Прав. Собесѣд. 1877—1879 гг. Переводъ словъ Григорія Богослова на славянскій языкъ сдѣланъ въ глубокой древности, извѣстны смыслы словъ св. Григорія Богослова, относящіеся въ XI в. Опис. рук. Синод. библ. отд. II, 2, 68—108.

⁴ л. 219, Свидѣтельство Максима взято изъ его словъ «еже до вопросу и от-

Другое и болѣе важное событіе земной жизни І. Христа, гдѣ самым торжественнымъ образомъ и навсегда восторжествовала премудрость Божія надъ діаволомъ, констатируется митрополитомъ свидѣтельствами, взятыми изъ слова св. Златоуста «о причащеніи тѣла и крови Господня». ¹, изъ слова въ недѣлю пасхи, находящагося въ толковомъ евангеліи ². и наконецъ множествомъ (болѣе десяти) церковныхъ пѣснопѣній, болѣею частію взятыхъ изъ богослуженія въ день великой субботы. ³.

Третья часть седьмого слова, написанная вполнѣ въ духѣ церковнаго поученія и не связанная нисколько съ общимъ предметомъ слова, состоитъ изъ разныхъ отдѣльныхъ нравственныхъ наставленій, въ свою очередь мало связанныхъ другъ съ другомъ. Проповѣдникъ здѣсь убѣждаетъ слушателей страшиться будущаго суда, приготовляться къ нему частымъ и чистосердечнымъ покааніемъ, вѣровать воплощенію, воскресенію и второму пришествію І. Христа, распространяется о ничтожествѣ всего земнаго и о скоротечности жизни, совѣтуетъ подавать нищимъ, бояться Бога, не осуждать ближняго, не похищать чужаго, ненавидѣть земное богатство и стремиться приобрѣтать богатство духовно е, не забывать по смертнаго житія, любить разумъ, мудрость, цѣло мудріе, избѣгать всего сколько нибудь способствующаго возбужденію плотскихъ страстей, не забы-

вѣту», и дѣйствительно принадлежитъ ему. Препод. отца нашего Максима Исповѣдника толкованіе на молитву «Отче нашъ» и его же слово постычское по вопросу и отвѣту. Изд. Киевской Введенской Оптинной пустыни. М. 1853, 61—62. У Миня (Patr. curs. compl. ser. graec. t. XC—XCI) это слово не издано въ ряду сочиненій Максима. Слово Максима по вопросу и отвѣту было переведено на церковно-славянскій языкъ на Аѳонской горѣ Іаковомъ доброносцемъ Евсевію Русину. Рук. Кириллоблз. мон. № 48/4115 л. 403 об.

¹ л. 219. Какой временникъ здѣсь разумѣется, трудно опредѣлить. Временникомъ, а чаще криницею, называлась въ древнее время хроника Георгія Амартола (Пешовъ: Обзоръ хронографовъ русской редакціи. Вып. II, М. 1869 г. 7) Рук. Моск. Д. Акад. № 100). Но въ хроникѣ Георгія Амартола. (Migne, Patr. curs. compl. ser. graec. t. CX) нѣтъ ничего соответствующаго цитату Данила.

² л. 233. Такое слово, судя по его оглавленію, дѣйствительно есть у Златоуста и издано на рускомъ языкѣ въ Христ. чтеніи за 1824 г. XIV, 3.

³ л. 233—234. См. учительное евангеліе, 97—98.

⁴ л. Изъ всѣхъ приведенныхъ во второй части седьмого слова святоотеческихъ свидѣтельствъ только одно, именно толкованіе св. Григорія паны Римскаго на одну изъ книгъ Соломона имѣетъ болѣе или менѣе отдаленную связь съ обширнымъ предметомъ слова.

вать обѣщанія, даднаго при св. крещеніи о вѣрномъ храненіи заповѣдей Господнихъ и проч.

Примѣръ подобнаго пастырскаго поученія, содержаніе котораго только что передано, гдѣ безъ всякой логической связи и послѣдовательности механически перебирается большая часть требованій христіанской морали, гдѣ проповѣдникъ бѣгло переходитъ отъ одного предмета къ другому,—явленіе очень частое и въ другихъ поученіяхъ Даниила, которое должно быть поставлено въ одинъ изъ выдающихся недостатковъ его собственно проповѣднической дѣятельности.

Съ православной строго догматической точки зрѣнія ученіе Даниила о прехищреніи и коварствѣ Божіемъ, какъ проявленіи премудрости Божіей въ актѣ искупленія, односторонне, неточно и слишкомъ человѣкообразно. Ни въ какомъ случаѣ премудрости Божіей невозможно приписывать свойствъ, присущихъ только дѣятельности человѣческой. Очевидно Данииль вслѣдъ за Іосифомъ Волоцкимъ расширилъ понятіе о премудрости Божіей, проводя полную аналогію между дѣйствіями человѣка съ одной стороны и дѣйствіями Божественной премудрости съ другой. Сдѣлать это ему удалось, равно какъ и Іосифу, съ точки зрѣнія приводимыхъ имъ данныхъ, но ученіе его тѣмъ не менѣе предъ критикою его основаній, является мало доказаннымъ, и слабо обоснованнымъ когда нѣкоторыя изъ нихъ оказались частію подложными, а частію сомнительнаго происхожденія и слабой авторитетности.

Ученіе Даниила о коварствѣ Божіемъ явилось въ немъ не самостоятельно, а сформировалось подъ непосредственнымъ вліяніемъ на него сочиненій Іосифа Волоцкаго. Въ самомъ оглавленіи седьмаго слова Даниіловскаго сборника и четвертаго слова Просвѣтителя преп. Іосифа въ нѣкоторыхъ отдѣльныхъ выраженіяхъ замѣчается буквальное сходство. Есть сходство и въ содержаніи того и другаго памятника. Въ четвертомъ словѣ своего Просвѣтителя преп. Іосифъ, также точно какъ и Данииль, много распространяется о прехищреніи и коварствѣ Божіемъ ¹. Но отсюда еще не слѣдуетъ того вывода, чтобы седьмое слово Даниила написано было подъ рабскимъ подражаніемъ четвертому слову просвѣтителя. Данииль въ своемъ ученіи о коварствѣ Божіемъ является не само-

¹ Рук. Моск. Дух. Акад. № 197 л. 213. Просвѣтитель 168, 176—180.

стоятельнымъ только въ воззрѣніяхъ на предметъ, которыя тождественны у него со взглядами Іосифа, что конечно произошло отъ того, что просвѣтитель Іосифа вообще дѣйствовалъ воспитательнымъ образомъ на Данила, относившагося къ нему какъ въ своемъ родѣ къ священной книгѣ и ссылавшагося на его авторитетъ, хотя и скрывавшаго его подъ неопредѣленнымъ названіемъ «иныхъ книгъ». Но ни планъ, ни тѣмъ болѣе содержаніе его слова нисколько не говорятъ о матеріальномъ заимствованіи имъ изъ четвертаго слова просвѣтителя. Близкое сходство въ названіяхъ того и другаго слова можетъ быть объяснено тождествомъ поводовъ, по которымъ они были написаны. Въ содержаніи слова Данила нѣтъ ничего такого, чтобы говорило о заимствованіяхъ его автора Всѣ святоотеческія и другія свидѣтельства, которыми такъ обилуетъ седьмое слово, сгруппированы и подобраны митрополитомъ совершенно самостоятельно. На сходство въ нѣкоторыхъ доводахъ и свидѣтельствахъ, находящихся въ словахъ Данила и Іосифа, нужно смотрѣть какъ на случайное и притомъ такого рода, въ которомъ съ полною очевидностію выступаетъ самостоятельность Данила; онъ всегда даетъ указаніе источниковъ заимствованія тѣхъ или другихъ данныхъ, что, напротивъ, не всегда дѣлаетъ его учитель преп. Іосифъ. Седьмое слово Данила по содержащимся въ немъ святоотеческимъ свидѣтельствамъ получаетъ намаловажное значеніе по отношенію къ опредѣленію степени самостоятельности самаго просвѣтителя. Въ седьмомъ словѣ Данила попадаются такія свидѣтельства св. отцовъ, какъ напр. св. Ефрема Сирина, Григорія Амиритскаго ¹, которыя встрѣчаются и въ четвертомъ словѣ просвѣтителя, по что важнѣе всего, безъ всякаго указанія источника, откуда онѣ заимствованы, и вслѣдствіе этого въ просвѣтитель Іосифа они имѣютъ видъ такихъ сужденій, которыя какъ будто принадлежатъ самому автору слова, чего далеко нѣтъ на самомъ дѣлѣ.

Изъ самаго характера содержанія седьмаго слова можно судить о степени важности и убѣдительности его для жидовствующихъ. Конечно для нихъ не имѣли существеннаго значенія ссылки Данила на авторитетъ такихъ сочиненій какъ напр. временника, вопросовъ и отвѣтовъ Сильвестра и даже Ефрема Сирина ². Но въ седьмомъ словѣ находится не мало и существенныхъ основаній для

¹ Рук. № 197 л. 215—216, 220, 225. Ср. Просвѣтитель 184—187.

² Просвѣт. 10 слово.

опроверженія заблужденій еретиковъ, хотя эти вполне сами по себѣ вѣскія и авторитетныя основанія какъ слова Златоуста, Кирилла Іерусалимскаго и евангельскія изреченія и отдѣльныя повѣствованія подъ своеобразнымъ угломъ зрѣнія Даниила получаютъ у него въ словѣ нѣсколько иной оттѣнокъ. Но имѣя въ виду цѣль митрополита писать не только для опроверженія заблужденій еретическихъ, но и для охраненія православныхъ, седьмое слово взятое въ своемъ полномъ и цѣломъ видѣ могло оказывать значительныя услуги православнымъ въ ихъ борьбѣ съ еретиками и въ дѣлѣ сохраненія и укрѣпленія ихъ самихъ въ вѣрности православію. Современники Даниила и люди ближайшаго къ нему времени пользовались между прочимъ и седьмымъ словомъ его сборника.

III Шестое слово, написанное противъ тѣхъ же жидовствующихъ.

Въ седьмомъ словѣ излагалось ученіе о премудрости Божіей, съ точки зрѣнія котораго искупленіе человѣчества чрезъ воплощеніе самаго Сына Божія І. Христа вполне согласуется съ безпредѣльностью божественной премудрости и нисколько такимъ образомъ не противорѣчитъ свойствамъ Божества, какъ то напротивъ утверждали жидовствующие. Въ шестомъ своемъ словѣ Данииль, имѣя въ виду все тѣже возраженія жидовствующихъ, касается другихъ свойствъ всесовершеннаго Существа, и изъ размогренія ихъ приходитъ къ выводу о возможности и даже нравственной необходимости для Бога искупленія падшаго человѣка чрезъ воплощеніе Сына Божія. Митрополитъ посвящаетъ свое слово изложенію ученія «о неизреченнѣй милости Владыки Христа»: ибо непознаваемаго грѣха насъ ради грѣхъ сотвори¹,

Богъ есть безконечная любовь, и, какъ такое по своей природѣ Существо, Онъ не могъ оставить человѣчество на безконечно вѣчное время въ состояніи паденія, и отъ вѣчности предопредѣлилъ какими бы то ни было средствами спасти человѣка. Если же спасеніе его совершилось чрезвычайнымъ образомъ чрезъ сошествіе на землю Сына Божія и воплощеніе Его въ образъ смертнаго чело-

¹ Рук. № 197 л. 204—215.

вѣка, то это только говорить въ пользу безпредѣльности любви и чрезвычайности милосердія Божія къ падшему человѣку, и писколько не противорѣчитъ Его свойствамъ, но совершенно напротивъ, вполне согласуется съ свойствами природы Божественной и вытекаетъ изъ особенностей природы Божественнаго Существа. Таковъ общій смыслъ шестаго слова.

Въ содержаніи первой части шестаго слова развивается извѣстное общее положеніе, въ немъ намѣчаются тѣ пункты, подтвержденія для которыхъ даетъ вторая часть слова. Содержаніе первой части состоитъ изъ слѣдующихъ мыслей. Безконечное милосердіе Божіе къ человѣку выразилось въ сошествіи на землю самого Сына Божія, въ воспріятіи сошедшимъ на землю Искупителемъ полнаго человѣческаго естества, кромѣ грѣха, въ добровольномъ подъятіи Имъ страданій, завершившихся поносною смертію Богочеловѣка на крестѣ, гдѣ и принесена была Имъ искупительная жертва за грѣхи всего міра. Искупительное значеніе смерти І. Христа заключается въ высококомъ, недостижимомъ для обыкновеннаго человѣческаго сознанія, чисто божественномъ характерѣ Искупителя. І. Христосъ при всей полнотѣ воспріятой имъ человѣческой природы всетаки и по человѣчеству былъ чуждъ всякаго грѣха и съ этой стороны Онъ (по человѣчеству) не подлежалъ карѣ закона и другимъ слѣдствіямъ паденія человѣка, напр. смерти, какъ не имѣющій въ себѣ самой причины, вызвавшей когда то существованіе самаго закона. Несмотря однако на это Сынъ Божій, движимый только безконечною любовію своею къ человѣку, добровольно принялъ на себя и понесъ страданія и смерть на крестѣ.

Изложеніе первой части слова отличается обиліемъ текстовъ, особенно изъ посланій ап. Павла, даже нѣкоторыя разсужденія автора представляютъ изъ себя не болѣе какъ только перифразъ тѣхъ или другихъ словъ св. писанія.

Въ содержаніи первой части можно находить два существенныя положенія—первое о томъ, что воплотившійся Сынъ Божій былъ чуждъ всякаго грѣха, и второе о томъ, что, несмотря на всю непричастность грѣху, Онъ все таки пострадалъ и умеръ какъ злодѣй. Оба эти положенія и аргументируются во второй части слова.

Положеніе о томъ, что І. Христосъ по своему человѣчеству былъ чуждъ всякаго грѣха, подтверждается слѣдующими священными и вполне авторитетными данными. Сюда относятся нѣсколько толкованій разныхъ св. отцевъ на шестой стихъ LXXV III псалма

и два толкованія на второй стихъ XXI псалма. Толкованія на шестой стихъ LVIII псалма приводятся у Даниила слѣдующихъ экзегетовъ, Дидима ¹, Θεодора ², блажен. Θεодорита ³ и Евсевія Кесарійскаго ⁴. Изъ толкованій на второй стихъ XXI псалма къ под-

¹ л. 209. Толкованіе передано буквально тождественно съ подлинникомъ. (Majus, Patrum nova bibliotheca, tom III, pars II, 254—255. Migne, Pat. curs. compl. ser. graec. tom. XXXIX, p. 1451—1454.

² л. 208. Толкованіе соответствуетъ подлиннику. 13. Corderius. Expositio patrum graecorum in psalms. Antverpiae 1634 г. tom. II, 339. Кто такой именно толкователь Θεодоръ, трудно опредѣлить. Максимъ Грекъ, переводчикъ сводной толковой псалтири, не опредѣляетъ, кто былъ тотъ Θεодоръ, котораго толкованія такъ часто встрѣчаются у него въ его переводѣ сводной псалтири, хотя въ то же время онъ говоритъ, что два было толкователя съ именемъ Θεодора, изъ которыхъ одинъ былъ епископъ Антиохій (Горскій и Невоструевъ. Опис. рук. Москов. Синод. библ. отд. II, кн. 1, 85. Рукон. Импер. Цуб. библ. F, 1, № 447. Посланіе къ великому князю Василію Ивановичу). Теузитъ В. Кордерій, помѣстившій въ своей сводной псалтири не мало толкованій съ именемъ Θεодора, отожде- ствляетъ его съ Θεодоромъ, епископомъ Ираклійскимъ во Фракіи и въ подтвержденіе своего мнѣнія ссылается на свидѣтельство о немъ блаж. Иеронима, который въ своемъ сочиненіи «de scriptoribus ecclesiasticis» приписываетъ ему составленіе толкованій на евангеліе Матвея и Іоанна, на посланія апостольскія и на псалмы. С. Corderius. Expositio Patr. graec. in psalms t. I. Предисловіе XIII, XIV. Къ сожалѣнію экзегетическіе труды Θεодора Ираклійскаго до сихъ поръ не изданы, исключая его толкованія на книгу прор. Исаи изданнаго кардиналомъ Маею (Majus, Patrum nova bibliotheca, t. VI, pars secunda, p. 214—239). Другой Θεодоръ, толкователь свящ. писанія, объясненія котораго встрѣчающіяся въ сводной толковой псалтири, есть извѣстный Θεодоръ Мансуэтскій. Всѣ встрѣчающіяся въ шестомъ словѣ толкованія принадлежатъ Θεодору Ираклійскому.

³ л. 208—209. Это толкованіе не соответствуетъ той мысли, какую хотѣлъ видѣть въ ней Данилъ и не подтверждаетъ положенія его. Въ немъ рѣчь идетъ объ іудеяхъ, отведенныхъ въ рабство въ Вавилонъ, которые въ постигшемъ ихъ несчастіи зывали къ Богу: «Ты вѣси, Владыко, и ничтоже отъ земныхъ сокрывается отъ тебя, вѣси убо, яко ничто же согрѣшихъ къ нимъ (т е. къ Вавилонянамъ) и божественные законы преступихъ». Имѣя подъ руками толковую псалтирь перевода Максима Грека, Данилъ увлекся богатствомъ разнообразныхъ толкованій на указанный текстъ и такъ какъ всѣ они, за исключеніемъ Θεодоритова, по своему содержанию относились къ лицу І. Христа, то онъ среди такого обилія толкованій не хотѣлъ дѣлать исключенія и для Θεодоритова толкованія, не смотря на его бездоказательность въ данномъ случаѣ. Творенія блаж. Θεодорита, еп. Кипрскаго. М. 1856 г. ч. II, 387. Corderius. Expositio... in psalms tom. III. 339.

⁴ л. 209. Славянскій переводъ толкованія Евсевія отличается правильностію и строгимъ соответствіемъ подлиннику. Migne, Patrol. curs. compl. ser. graec. tom. XXIII, Eusevii Pamphili tom. V. pag. 733—736.

твержденію даннаго положенія относятся толкованія того же Евсевія ¹. и Дидима ². Всѣ приведенныя толкованія, за исключеніемъ толкованія блаж. Феодорита, вполне соотвѣтствуютъ всему назначенію и констатируютъ извѣстное положеніе слова.

Но несмотря однако на всю свою непричастность грѣху, а отсюда и слѣдствію его,—смерти, воплотившійся Сынъ Божій І. Христосъ да тѣмъ не менѣе пожертвовалъ собою для возстановленія рода человеческого въ его первобытномъ состояніи и умеръ, какъ злодѣй, вознесъ съ собою на крестъ грѣхи всего міра и тѣмъ даровалъ ему искупленіе. Высота божественной безконечной любви къ падшему человѣчеству рельефнѣе всего выразилась въ томъ, что воплотившійся Сынъ Божій исключительно по своей собственной божественной волѣ является на землю для того только, чтобы пострадать за человѣка. Аргументація втораго только что высказаннаго положенія вѣска,—это тѣмъ болѣе ясно, что вся она сосредоточивается непосредственно на словахъ св. писанія и ихъ толкованіяхъ. Въ основу его Даниилъ полагаетъ слова св. ап. Павла: «непознаващаго грѣха, насъ ради грѣхъ сотвори, да мы будемъ правда Божія о Немъ» (2 Кор. V, 21). Взятый самъ по себѣ этотъ текстъ свящ. писанія категорическимъ образомъ подтверждаетъ то, о чемъ раньше говорилъ самъ авторъ. Кромѣ того онъ еще приводитъ нѣсколько святоотеческихъ толкованій на вышеприведенныя слова ап. Павла и видитъ въ нихъ какъ бы новыя доказательства истинности своего положенія. Сюда относятся толкованія: одно—неизвѣстнаго автора ³, другое—св. Феодора

¹ л. 212—213. У Кордерія нѣтъ этого толкованія, Corderius. tom. I. 403—404. Подлинникъ у Миня Р. С. Compl. ser. graec. tom. XXIII, Eusevii Pamphilii tom. V, 03—214. Здѣсь у Данила взятъ самый краткій отрывокъ изъ очень пространнаго въ подлинникѣ толкованія Евсевія на указанный стихъ XXI псалма.

² л. 212. Переводъ толкованія Дидима, находящійся здѣсь, совершенно недоуменъ для пониманія. Онъ можетъ быть уясненъ только посредствомъ сравненія съ подлинникомъ. Majus, Patrum nova bibliotheca, tom. VII, pars. II, pag. 193. Migne, Patr. curs. compl. ser. graec. t. XXXIX, p. 1275—1276.

³ л. 206. Переданное здѣсь толкованіе очень темно по смыслу и немало грѣшитъ противъ подлинника. Самое толкованіе принадлежитъ Икумению. Οικουμενίου ὑπομνήματα εἰς τὰς τῆς Νέας διαθήκης πράγματείας τὰς ὀ. Parisiorum. M. D. C. XXXI ann. tom. I 639. Cramer, Catenaе graecorum patrum in novum testamentum tom. V, p. 387.

Студита ¹ и послѣднее—Исихія ². Новый рядъ доказательствъ сосредоточивается на разныхъ святоотеческихъ толкованіяхъ втораго стиха 21 псалма. Толкованія эти слѣдующія: Аѳанасія Великаго, раздѣленное у Данила почему-то на два ³, Григорія Богослова ⁴ и Ѳеодорита, епископа Кирскаго ⁵. Изъ толкованій на шестой стихъ LXVIII псалма къ подтвержденію поставленнаго авторомъ положенія относится болѣе всего толкованіе св. Аѳанасія ⁶. Наконецъ нѣсколько доказательствъ для подтвержденія своей мысли Данилъ заимствуетъ и изъ толкованій на пятой стихъ XL псалма. Толкованія его принадлежатъ св. Аѳанасію Великому ⁸ Аполлинарію ⁷ и Исихію.

¹ л. 206—207. Толкованіе не уклоняется по мыслямъ отъ современнаго латинскаго перевода твореній св. Ѳеодора Студита, Migne, Patrolog. curs. compl. ser. graec. tom. XCIX. S. Theodori Studitae Sermo XXX in S. Paulum. Confessorem et cel. pag. 548—549.

² л. 207. Кто это такой Исихій, Максимъ Грекъ переводомъ котораго въ данномъ случаѣ пользовался митрополитъ Данилъ, не опредѣляетъ. Умалчиваетъ объ этомъ и Кордерій. По крайней мѣрѣ несомнѣнно то, что этотъ толкователь не одно лицо съ извѣстнымъ писателемъ Исихіемъ, пресвитеромъ Іерусалимскимъ—такъ какъ въ новѣйшемъ изданіи его сочиненій не существуетъ вовсе никакихъ толкованій на посланія св. ап. Павла, Migne, Patrolog. curs. compl. ser. graec. tom. XCII. pag. 1387—1392.

³ л. 212. Современный переводъ толкованій см. Твор. св. отцовъ т. XXII, Творенія св. Аѳанасія ч. IV, 104—105. Подлин. Migne, Patrolog. curs. compl. ser. graec. t. XXVIII. S. Athanasii tom. III 131—134.

⁴ л. 212. Подлинникъ его см. у Кордерія, Expositio patrum graecorum in psalmos. t. I p. 403—404.

⁵ л. 213. Толкованіе по мыслямъ отвѣчаетъ современному переводу. Творенія блаж. Ѳеодорита, еп. Кирскаго, ч. II, 115—116.

⁶ л. 210. Толкованіе представлено въ понятномъ переводѣ. Творенія св. отецъ т. XXII. Творенія Аѳанасія ч. IV, 258. Migne, Patrolog. curs. compl. ser. graec. tom. XXVII, pag. 307—308.

⁷ л. 210—211. Приведенное здѣсь толкованіе св. Аѳанасія на самомъ дѣлѣ не принадлежитъ ему и не имѣетъ въ себѣ ничего соответствующаго въ печатныхъ изданіяхъ его твореній. Творенія св. отецъ т. XXII. Твор. Аѳанасія ч. IV, 16—161. Migne, Patrolog. curs. compl. ser. graec. t. XXVIII, p. 197—198. Толкованіе св. Аѳанасія взято Даниломъ изъ сводной толковой псалтири въ его буквальномъ и цѣломъ видѣ. Ср. рук. патріар. библи. № ⁷⁶/₂₃₃ л. 303—304. Рук. той же библи. № ⁹⁹/₂₂₇ 139—140.

⁸ л. 212. Этотъ Аполлинарій есть, по словамъ Максима Грека, Аполлинарій Лаодикійскій, современникъ Василія Великаго и Григорія Богослова. Рук. Импер. Публ. библи. F. I. № 447. Опис. Синод. рукоп. отд. II, ч. 1, 85. Толкованія Апол-

Такимъ образомъ въ искупленіи человѣка и особенно въ особенной формѣ его—въ воплощеніи Сына Божія и крестной смерти Его выразились безконечная благодать и неизреченное милосердіе Божіе къ человѣку. Искупленіе, совершенное І. Христомъ и особенно форма его—крестная смерть, такъ непостижимы были для обыкновеннаго сознанія человѣка, что они для многихъ людей служили соблазномъ и отдаляли ихъ отъ воспріятія спасенія. Отсюда произошло, что то, что для однихъ служило путемъ ко спасенію, то другихъ вело къ погибелю. Эту мысль Даниилъ выражаетъ словами толкованій: Дидима ¹, св. Аѳанасія Великаго ², Евсевія ³, и св. Исаака Сирина ⁴.

динарія на псалмы напечатаны у Мина Patr. curs. compl. ser. graec. t. XXXIII, 1368—1370. Но здѣсь не встрѣчается толкованія Аполлиціарія, находящагося съ его именемъ въ сводной псалтири Максима Грека. Кордеріи въ данномъ мѣстѣ не приводитъ толкованія этого отца и вообще не дѣлаетъ никакихъ опредѣленій касательно самой личности толкователя.

¹ л. 209. 210. 211 об. 207 об. Здѣсь представлены четыре различныя толкованія Дидима. Всѣ они подлинны. Majus, patrum nova bibliotheca, tom. VII, pars 2, ag. 221. 254. 255. tom. IV, pag. 132. Migne, Patrol. curs. compl. ser. graec. om. XXXIX pag. 1451—1454. 1355—1356. 1707—1708.

² л. 208. Снес. Творенія св. отецъ т. XXII, Твореніе св. Аѳанасія ч. IV, 257—258. Migne, Patr. curs. compl. ser. grec. tom. XXVII, pag. 307—308.

³ л. 210. Снес. Corderius, Exposicio patrum graecorum in psalmos tom. I p. 401. Только у Кордерія это толкованіе отнесено не къ шестому стиху LXVIII псалма, какъ у Данила, а къ седьмому.

⁴ л. 207. Свидѣтельство Исаака взято изъ его 34 слова. Снес. Твор. св. отецъ т. XXIII. Иже во святыхъ отца нашего Исаака Сириянина слова подвижническія. М. 1854 г. 295. Переводъ слов. Исаака Сирина у насъ на Русь восходитъ къ XIV вѣку. Горскій и Невоструевъ. Опис. рукоп. Снв. биб. отд. II, кн. 2, 156—177.

Примѣчаніе. При собраніи толкованій на псалмы митрополитъ пользовался толковой псалтирью. Въ XVI в. въ Россіи были извѣстны три рода толковой псалтири. Одна была переведена въ Новгородѣ въ 1536 году Димитріемъ сломастикомъ или толмачемъ. Оригиналомъ для нея послужило собраніе толкованій на псалтирь, сдѣланное въ XI вѣкѣ Брюнономъ Герпиленекимъ или Вирцбургскимъ (Горскій и Невоструевъ. Опис. рукоп. Снвд. библ. отд. II, кн. I 101). Въ толковой псалтири Брюнона находятся толкованія почти исключительно только однихъ западныхъ экзегетовъ: Іеронима, Августина, Беды и Кассіодора. Списокъ съ нея имѣется въ Новгород. Свѣдѣній библ. (рук. № 1256). Была у насъ псалтирь иного характера: въ ней толкованія отличались значительною краткостью и главное не имѣли предъ собою указаній именъ тѣхъ авторовъ, которымъ они принадлежали (примѣръ подобной псалтири см. въ рукоп. Новгород. Свѣдѣній библ. № 1255). Третья толковая псалтирь переводъ Максима Грека. Этой-то псалтирью пользовался Да-

Третья часть или наказаніе шестаго слова находится въ тѣсной связи съ содержаніемъ двухъ первыхъ частей его. По отношенію къ догматическому ученію, какое излагается въ первыхъ двухъ частяхъ, наказаніе является нравственнымъ приложеніемъ его къ слушателямъ и читателямъ. Въ наказаніи шестаго слова проповѣдникъ, кратко передавъ содержаніе двухъ первыхъ частей его, и указавъ на неизреченную милость Божію, какая проявилась въ искупленіи Иисусомъ Христомъ всего человѣчества, дѣлая переходъ къ нравственнымъ наставленіямъ, спрашиваетъ далѣе: «что убо воздамы Владыцѣ Христу о всѣхъ сихъ, яже насъ дѣла сътвори и животъ вѣчный намъ дарова? Благодаримъ Владыку Христа возлюбленніи, отвѣчаетъ самъ же проповѣдникъ, и прославимъ милость Его неизреченную, возлюбимъ возлюбившаго насъ, возлюбимъ другъ друга, очистимъ себе отъ всякія скверны плоти и духа, принесемъ Христу Богу нашему дѣла благая съ страхомъ и благоговѣніемъ, вѣру, любовь, братолюбіе, упованіе, терпѣніе, кротость, сокрушеніе сердца, умиленіе, слезы, совѣсть очищену.... поработаемъ Господеви дондеже время имамы» и т. д. слѣдуетъ механическій перечень разныхъ нравственныхъ добродѣтелей.

По своему отношенію къ просвѣтителю Іосифа Волоцкаго шестое слово митрополита Данила находится внѣ всякой зависимости отъ него. Въ подтвержденіе этого достаточно сказать, что тотъ источникъ, откуда почти исключительно черпалъ Данилъ при написаніи своего шестаго слова священные аргументы, именно—

нилъ въ широкихъ размѣрахъ. Чтенія толкованій псалмовъ XXI, XI и LXVIII помѣщенныхъ въ сборникѣ Данила, буквально тождественны съ чтеніемъ толкованій, находящихся въ переведенной Максимомъ Грекомъ толковой псалтири. (Ср. Рук. Имп. пуб. биб. F. 1 № 522 л. 207—208 и рук. Имп. пуб. биб. F 1 № 447 столб. 264—265. Также рук. Имп. пуб. библ. № 522 л. 205—207 и рук. Имп. пуб. б. № 447 столб. 556—557 также: рук. патріар. биб. ⁹⁸⁸/₂₃₇ л. 138—139 и рук. той же б. № ¹⁶/₃₂₃ л. 517—518. Имѣя подъ руками толковую псалтирь Максима Грека, Данилъ выбиралъ конечно изъ нея только то, что относилось къ его цѣли (за однимъ лишь исключеніемъ). Отсюда у него замѣтны нѣкоторыя отступленія отъ первоисточника, которыя впрочемъ имѣютъ болѣе вышнее значеніе. Такъ у него нѣкоторыя толкованія, находящіяся у Максима, вовсе опущены, другія внесены въ сокращеніи, инымъ дано новое расположеніе, чѣмъ въ какомъ они находились въ толковой псалтири. Кромѣ толковой псалтири при написаніи шестаго слова Данилъ пользовался и толковымъ апостоломъ. Мало того, онъ и самостоятельно дѣлалъ выборъ подходящихъ аргументовъ и изъ другихъ сочиненій, напр. Исаака Сиріна и Феодора Студита.

толковая псалтирь въ переводѣ Максима Грека, явилась уже послѣ смерти препод. Іосифа.

Какъ написанное противъ жидовствующихъ, шестое слово имѣетъ немаловажное значеніе. Оно не могло быть для еретиковъ не убѣдительнымъ. Всѣ доводы и аргументы, какіе представлены въ словѣ, очень вѣски и авторитетны въ виду того, что они заимствованы изъ свящ. писанія, понимаемаго въ строгомъ смыслѣ, и взяты въ соединеніи съ толкованіями древнихъ отцовъ и учителей церкви, предъ авторитетомъ которыхъ преклонялись и еретики. Шестое слово Даниловскаго сборника, единственное изъ всѣхъ словъ Данила, которое содержитъ въ себѣ священныя основанія первостепенной важности и не заключаетъ въ себѣ ни одного свидѣтельства изъ такого сочиненія, авторъ котораго принадлежалъ бы къ позднѣйшему времени, или который бы вообще имѣлъ бы право только на второстепенную авторитетность своихъ мнѣній.

Краткость слова, и однообразіе заключающейся въ немъ священной аргументаціи въ связи еще съ частнымъ предметомъ, какой затрогивается въ немъ, были причиною, по которой шестое слово Даниловскаго сборника не пользовалось особеннымъ вниманіемъ русскихъ книжниковъ, или по крайней мѣрѣ въ древне-русской письменности не видно никакихъ заимствованій изъ него, на основаніи которыхъ можно было бы утверждать противное.

IV. Одиннадцатое слово о промыслѣ Божіемъ и о младенцахъ умирающихъ.

Шестое и седьмое слова сборника митрополита Данила написаны непосредственно противъ ереси жидовствующихъ. Несравненно болѣе широкое значеніе имѣетъ слово Данила «О Божіихъ судьбахъ» или что то же о промыслѣ Божіемъ¹. Вопросъ о промыслѣ Божіемъ ближайшимъ образомъ возбужденъ былъ также жидовствующими, по историческія условія, подготовившія его, существовали гораздо ранѣе самихъ жидовствующихъ и скрыва-

¹ Рукоп. М. Д. А. № 197, л. 353—373.

лись въ нѣкоторыхъ, издавна установившихся, взглядахъ русскаго народа. Жидовствующіе только воспользовались извѣстнымъ убѣжденіемъ православныхъ, какъ случайнымъ поводомъ для того, чтобы унижить ихъ и самое ихъ ученіе.

Двѣ историческія причины подготовили собою то, что въ XVI вѣкѣ въ умахъ русскаго общества стали появляться тѣ или другія сомнѣнія и недоразумѣнія, касавшіяся ученія о Промыслѣ Божіемъ. Это утвердившееся въ русскомъ народѣ XV и XVI вв. ожиданіе кончины міра и распространившіяся въ концѣ XV и въ первой половинѣ XVI вѣка, благодаря западному вліянію, ученіе и вѣра въ силу астрологическихъ знаній.

Мысль о близкой кончинѣ міра очень давняя. Самъ Иисусъ Христосъ, а за Нимъ и Его св. Апостолы нерѣдко указывали своимъ послѣдователямъ на близость послѣдняго дня и скорого пришествія Божественнаго Судіи ¹. По примѣру Иисуса Христа и Апостоловъ и мужи и преемники апостольскіе продолжали развивать и поддерживать мысль о кончинѣ міра. На ней настаивали: Варнава, Павліи Іеропольскій, Иринеи Лионскій, Ипполитъ, Кипріанъ, Меѳодій Патарскій, Лактанцій, Оригенъ, Иларій, Іеронимъ и др. ². Почти всѣ эти отцы, основываясь на разныхъ мѣстахъ свящ. писанія, принимали за продолженіе міра шесть тысячъ лѣтъ сообразно его шестидневному творенію. ³ По прошествіи же означеннаго срока міроваго существованія подобное мнѣніе перенесено было на семитысячный годъ отъ сотворенія міра. Такое же точно мнѣніе распространилось и у насъ въ Россіи путемъ разныхъ перешедшихъ къ намъ изъ Греціи сочиненій. ⁴ Вліяніе подобныхъ сочиненій об-

¹ Мѡ. XXIV, 34; XVI, 28; Марк. XIII, 30; Лук. XXI, 32; I Петр. IV, 7; 2 Петр. III, 9—12; Евр. X, 37; Римл. XIII, 11; 1 Сол. IV, 16, 17; 2 Сол. I, 7; Іак V, 7—10; 1 Іоанн. II, 18; Апок. III, 11, XXII, 12.

² Православн. Собесѣдникъ 1860 г. часть III. Ноябрь. 336—342 Древнерусскія писанія на осьмую тысячу лѣтъ отъ сотворенія міра. Сахаровъ, Эсхатологическія сочиненія и сказанія въ древнерусской письменности. Тула. 1879. Глава 1.

³ Иринеи, наприм., говоритъ: во сколько дней созданъ этотъ міръ, столько тысячъ лѣтъ онъ просуществуетъ. Памятники древней христіанской письменности въ русскомъ переводѣ. Св. Иринея Лионскаго пять книгъ противъ ересей. Приложение къ Прав. Обзорнію. М. 1868 г. кн. V, гл. XVIII, 659—670.

⁴ Такъ въ Діоптрѣ Інокѣ Филіппа встрѣчаются слѣдующія разсужденія: «глаголютъ, яко понеже есть седьмериченъ настоящій сей вѣкъ убо, лѣпо

наружилось на Руси очень скоро: Русскіе мало по малу укрѣплялись и сживались съ мыслию о скорой кончинѣ міра, имѣющей послѣдовать по исполненіи семитысячелѣтняго существованія его. Ее раздѣлялъ еще Кирилль Туровскій въ XII вѣкѣ.¹ Чѣмъ болѣе сокращался срокъ ожиданія кончины міра, тѣмъ болѣе увеличивалось число защитниковъ мнѣнія о скоромъ концѣ его. И оно было достояніемъ не массы только, а и людей сравнительно просвѣщенныхъ, и стоявшихъ во главѣ русскаго общества. Мнѣнія о скорой кончинѣ міра держались и такіе просвѣщенные архипастыри-митрополиты русской церкви, какъ Кирилль II, Кирианъ, Фотій, Григорій Цамвлакъ, Іона и Филиппъ.² Ея не чужды были даже и такія лица, которымъ скоро самимъ пришлось бороться противъ этого предразсудка. Это—Іосифъ Волоцкій и Геннадій, архіепископъ Новгородскій.³

Мнѣніе о семитысячелѣтнемъ существованіи міра такъ укрѣпилось среди русскимъ въ XIV—XV вѣкѣ, что съ точки зрѣнія его и имъ стали оцѣнивать тѣ или другія историческія событія. Такъ въ числѣ возраженій противъ несостоятельности Флорентійскаго мнимо-вселенскаго собора одно состояло въ предположеніи, что вселенскихъ соборовъ не можетъ быть болѣе семи по строгому соотвѣтствію числа или числу тысячелѣтій существованія міра.⁴

есть ему долѣти же и пребывати дондеже седьмая тысяща накончается, подобаетъ бо седмиричному вѣку въ седьмое скончатися число». (Горскій и Невоструев. Описание рукописей Москов. Син. биб. отд. II, кн. 2, 458.) Точно такая-же мысль высказана Никифоромъ Каллистомъ въ синасарѣ на недѣлю мисоустную (Православн. Собр. съѣдн. 1860 г. ч. III, 334—347.) Перечень и разсмотрѣніе сочиненій имѣющихъ эсхатологическій характеръ, см. у Сахарова, 71—148.

¹ Рукоп. Имп. Публ. библ. Q. I. № 308. 300—302. Описание рукоп. Москов. синод. библ. Отд. II, 2, 656. Калайдовичъ. Памятники Русс. словесности XII в. 100.

² Чтен. въ Москов. Общ. Истор. и Древн. Росс. 1847, № 8. IV. I. Слово м. Кирилла II въ день архангела Михаила 18—19. Акты Истор. т. I № 20, 41; № 253, 481. Правосл. Собр. 1860 г. ч. II, 496. Шевыревъ. Исторія Русс. Словесности, III, 339. 374. 356. Акты Истор. т. I, № 267, 498 и № 280, 514. Макарій, Ист. Р. Ц. V. 211.

³ Шевыревъ, ч. IV. 84. 85. Въ концѣ Богородичника, написаннаго самимъ преп. Іосифомъ въ 1489 году, находится слѣдующая надпись: «написахъ послѣдняго ста седьмые тысящи 97 года. Рукоп. Волокол. мон., хранящ. въ монаст. ризницѣ, № 4/130. л. 317. Шевыревъ на основаніи этой приписки и высказалъ свой взглядъ о томъ, что самъ преп. Іосифъ раздѣлялъ мнѣніе о близкой кончинѣ міра. Приписка Іосифа можетъ быть понимаема въ смыслѣ благопріятствующемъ и не благопріятствующемъ означенному мнѣнію.

⁴ Акты Истор. т. I, № 286, 523.

Не безъ приложеній оно оставалось и въ области религіозно-нравственной жизни русскаго народа. Въ болѣе или менѣе выдающихся изъ ряда обыкновенныхъ физическихъ явленій и еще чаще общественныхъ бѣдствій народъ видѣлъ предзнаменованіе близкой кончины міра. ¹ Такимъ образомъ русскій народъ какъ въ высшихъ такъ и въ низшихъ сферахъ одинаково сживался съ мыслию объ имѣющей, по истеченіи семи тысячи лѣтъ, послѣдовать кончинѣ міра.

Роковой 1492 годъ, когда, по вычисленіямъ книжниковъ, долженъ былъ послѣдовать конецъ міра, приближался. Пасхалія, окончившаяся также 1492 годомъ, имѣла замѣчательное заключеніе: «здѣ страхъ, здѣ скорбь, читается въ пасхалии послѣ 1492 года, аки въ распятіи Христовѣ сей кругъ бысть, сіе лѣто и наконецъ явился, въ неже чаемъ и всемірное Твое пришествіе». ² Но страшный годъ прошелъ, какъ и другіе, и вовсе не принесъ съ собою того, чего ожидалъ отъ него съ такими тревогами и волненіями русскій народъ. По естественному порядку вещей всякій русскій человѣкъ долженъ былъ отказаться отъ предразсудка. Положимъ, предразсудокъ исчезъ, но далеко не у всѣхъ и не безслѣдно. Несоосуществившееся ожиданіе кончины міра поставило многіе русскіе умы въ сильное затрудненіе. Самымъ естественнымъ выходомъ изъ него для русскаго ума представлялся слѣдующій: онъ долженъ былъ признать въ полной силѣ несостоятельную мысль о близкой кончинѣ міра. Но отказаться отъ вѣры въ близкую кончину міра въ самый непродолжительный періодъ времени русскій человѣкъ былъ не въ состояніи. Русскій народъ такъ методически послѣдовательно сживался съ этой идеей, что внѣ всякой психической возможности было въ самое короткое время вырвать съ корнемъ то, на чемъ онъ воспитывался цѣлые вѣка. А тамъ предъ нимъ выступало оскорбительное для его религіознаго чувства затрудненіе. Идея о близкой кончинѣ міра явилась въ сознаніи русскаго человѣка не случайно, а крѣпла у него подъ вліяніемъ и на почвѣ изученія имъ святоотеческихъ твореній. Если признать несостоятельную мысль о семитысячномъ періодѣ міроваго существованія, то это само собою равносильно будетъ признанію ложности осно-

¹ Полное соб. Р. Лѣт. г. Ш, 79; IV, 103—106, I, 176; II, 90; Никонов. лѣт. VI, 24.

² Рук. Новгородск. Соф. библ. № 1421, л. 129.

ваній, на которыхъ она покоилась, т. е. ложности свидѣтельствъ св. отцевъ. Но такой путь былъ не подъ силу русскому человѣку. Эти затрудненія еще болѣе росли отъ другихъ разныхъ условій, въ которыхъ находилась современная религіозная жизнь.

Умственное броженіе еще болѣе усиливалось новымъ положеніемъ, принятымъ въ средѣ нѣкоторыхъ членовъ русскаго общества,—все тѣмъ же вопросомъ о близкой кончинѣ міра. Въ видахъ соглашенія и примиренія святоотеческихъ свидѣтельствъ, говорившихъ въ пользу семитысячелѣтняго существованія міра, нѣкоторые русскіе книжники идеѣ о скоромъ концѣ міра, вмѣсто прежняго строго ариѳметическаго значенія, придали болѣе широкій смыслъ. Поэтому признали болѣе соответствующимъ истинѣ перенести вообще на осьмую тысячу то, чего ожидали въ исходѣ седьмой. ¹ Увѣренность въ близкую кончину міра высказывали: Максимъ Грекъ, ² Вассіанъ Кескій, ³ Зиновій Отенскій, ⁴ инокъ Артемій ⁵. Историческія событія болѣе или менѣе важныя продолжали и теперь нѣкоторыми комментироваться въ смыслѣ благопріятствующемъ идеѣ о близкой кончинѣ міра. Такъ въ уничтоженіи въ 1510 г. самостоятельности Пскова лѣтописецъ видитъ предзнаменованіе скорого пришествія антихриста. ⁶ Даже благодѣтельные событія и тѣ связывались съ извѣстной идеей. Нѣкоторые изъ русскихъ этого времени по религіозной гордости смотрѣли на Москву какъ на третій Римъ,—въ смыслѣ хранительницы истиннаго христіанства и не допускали мысли о возможности существованія четвертаго (въ томъ-же

¹ Зосима митрополитъ, читается въ одной рукописной кормчѣ, потщався написать пасхалію на осьмую тысячу лѣтъ, въ ней же чаемъ всемірнаго прішествія Христова. (Правосл. Собесѣдн. 1860 г. ч. II. Июль, 337. Рукописная кормчая XV вѣка).

² Сочиненіе Максима, I, 132—133; II, 335.

³ Чтен. въ Общ. Ист. и Древн. Росс. 1859 г. кн. 3, отд. 3 Разсужденіе Вассіана о неприличіи монастырямъ владѣть вотчинами, 3. Выписъ изъ государевой грамоты о сочетаніи втораго брака в. князя Василія Іоанновича. Чтен. въ Общ. Ист. и Древн. Россійск. 1847, № 8.

⁴ Истины показаніе къ вопросившимъ о новомъ ученіи. Изд. Казанск. Дух. Акад. 48—49.

⁵ Русская Историческая библіотека, издаваемая Археографическою комиссіею. т. IV, Посланія инока Артемія. 1221.

⁶ Полн. Собр. Р. Лѣтоп. т. IV, 282.

самомъ смыслѣ) Рима, а отсюда выводили и то, что только отъ того или другаго религіозно-нравственнаго состоянія русской церкви зависить ускорить или предотвратить близкую бѣду (кончину).¹

Къ наибольшему возбужденію русскихъ умовъ въ вопросѣ о кончинѣ міра послужило основанное на данныхъ астрологіи предсказаніе Николая Пѣмчина объ уничтоженіи или измѣненіи міра, имѣющемъ послѣдовать въ 1524 году².

Такимъ образомъ по животрещущему вопросу времени, какимъ въ то время былъ вопросъ о времени кончины міра, въ русскомъ интеллигентномъ обществѣ образовался хаосъ мнѣній, среди котораго при тогдашней бѣдности просвѣщенія, а отсюда трудности оріентироваться, оно не находило для себя исхода, не знало, къ какому изъ существующихъ мнѣній примкнуть, какому мнѣнію отдать предпочтеніе. Въ самомъ дѣлѣ, одни говорили, что время кончины міра близко, другіе даже указывали годъ его, третьи совершенно отвергали и то и другое. Броженіе умовъ еще болѣе усилилось и приняло острый характеръ вслѣдствіе особаго образа дѣйствіи еретиковъ жидовствующихъ; которые воспользовались здѣсь удобнымъ случаемъ для того, чтобы компрометировать православныхъ. Когда всеобщее ожиданіе кончины міра обмануло всѣхъ, еретики начали открыто смѣяться надъ обманутыми ожиданиями православныхъ и надъ ихъ авторитетами — святоотеческими твореніями. Жидовствующіе обратились въ положеніе нападающихъ и дѣлали постоянныя возраженія православнымъ. Семь тысячъ лѣтъ существованія міра уже прошло, говорили они, послѣ чего долженъ послѣдовать по свидѣтельству св. отцевъ его конецъ, а отчего же его и до сихъ поръ нѣтъ? Отчего нѣтъ втораго пришествія Христова, когда ему по всѣмъ даннымъ должно было уже быть?³ Этѣ и подобные имъ вопросы чрезвычайно смущали православныхъ и ставили ихъ въ безвыходное положеніе. Со стороны православныхъ нуженъ былъ скорый и сильный отпоръ, но его не могло быть; потому что сами православные находились въ со-

¹ Прав. Соб. 1861, ч. II. Май, 95. Посланіе Филовея къ Мунехиу. Прав. Собесѣдн. 1863 г., ч. I, Мартъ. 337—343. Посланіе Филовея къ Василю Ивановичу.

² Правосл. Собес. 1861 ч. II. Май, 80—91. Посланіе Филовея старца Елизарова монастыря къ дяку М. Мунехиу. Сочиненія Максима Грека I, XXII. 457. 460. 474.

³ Просвѣтитель, 428—450. 379. 400.

стояніи неопредѣленности, колебанія и неустойчивости среди разнородныхъ мнѣній по интересующему вопросу, и это тѣмъ естественнѣе, что они сами недавно раздѣляли мнѣніе о близкой кончинѣ міра, которой на самомъ дѣлѣ не послѣдовало. Многіе изъ православныхъ становились въ затрудненіе предъ возраженіями жидовствующихъ. Такимъ образомъ масса русскаго общества колебалась во мнѣніяхъ и, поджигаемая жидовствующими, волновалась. Явились споры, которые концентрировались около одного исходнаго пункта—именно всѣ хотѣли отыскать причины, изъяснить себѣ пути промысла Божія, допускающаго какъ будто отступленіе отъ Своихъ, предначертанныхъ Имъ, законовъ. Объ этихъ-то спорахъ ясно намекаетъ и митрополитъ Даніиль, когда онъ, въ обличеніе излишней пытливости своихъ современниковъ, говоритъ и учитъ «благодарити Его (Промыслъ Божій) подобаетъ, а не судити и укоряти и безчестити благодать Его». Въ чемъ состояли эти укеры, отчасти объ этомъ можно судить по слѣдующимъ наставленіямъ митрополита Даніила, обращеннымъ имъ къ своей паствѣ: «не подобаетъ убо на Бога дерзати, аки не управляюща на земли». Споры о цѣляхъ и дѣйствіяхъ Божественнаго Промысла на землѣ среди русскаго общества того времени не были явленіемъ сколько-нибудь исключительнымъ, а напротивъ представляли изъ себя живой общественный интересъ и служили вопросами вполне открытыми. «Что глаголеши досажая Христу Богу, спрашиваетъ митрополитъ Даніиль, осуждая тѣмъ излишніе споры своихъ современниковъ? Еже бо испытывати и оглаговлати Божественный Его Промыслъ, безчестити Его (Бога) есть, якоже не испытовати неизреченныя судьбы Его, славити Его есть; ты же много *велееръчественши и опытуеши не свое, яже тебѣ не дана суть, и кто ты еси супротивъ отвѣщеваяй Богови (Римл. I, 20) и оглаговлауя судьбы Его? Что убо привлекаеши вещь, отъ неяже пострадати имаши? Не играй таковыми, человекѣ!*»¹

Другою историческою причиною, выдвинувшею вопросъ о Промыслѣ Божіемъ, было распространившееся въ концѣ XV и въ первой половинѣ XVI вв. среди русскнхъ ученіе объ астрології и вѣра въ состоятельность ея предсказаній. Распространеніе въ это время астрологическихъ знаній или, какъ тогда называли, «звѣздо-

¹ Рукоп. Москов. Дух. Акад. № 197. л. 353—354.

четства» обусловливается вліяніемъ запада. Появленіе у насъ на Руси звѣдочетства относится къ довольно раннему времени. Еще митрополитъ Кипріанъ († 1406 г.) въ своемъ индексѣ истинныхъ и ложныхъ книгъ упоминаетъ и о «звѣдочетствѣ». ¹ А въ концѣ XV и особенно въ первой половинѣ XVI вѣка вѣра въ силу астрологическихъ предсказаній была очень распространеною на Руси. Такъ, между причинами быстраго распространенія ереси жидовствующихъ нѣкоторые современники указывали между прочимъ и на то, что глава ереси, жидъ Схарія, «былъ изученъ звѣдозаконію и жилъ съ астрологы» въ Кіевѣ. Силу и вліяніе, какими пользовались послѣдователи ереси жидовствующихъ, современники объясняли тѣмъ, что они «звѣдозаконію прилежаху..... и астрологы и чародѣйству». ²

Главнымъ пропагандистомъ астрологическихъ знаній на Руси во время святительства Данила былъ извѣстный придворный врачъ Василія Іоанновича Николай Люевъ или, какъ его называетъ Максимъ Грекъ, Николай Нѣмчинъ. Онъ вмѣстѣ съ латинскою пропагандою распространялъ между русскими и астрологическія знанія, и въ этомъ отношеніи дѣйствовалъ не безъ успѣха. Онъ приобрѣлъ себѣ нѣсколько учениковъ, изъ которыхъ извѣстны: Феодоръ Карповъ и еще какой-то неизвѣстный по имени игумень. Распространенію астрологическихъ знаній на Руси много содѣйствовали также приходившіе сюда съ запада и расхившіеся въ значительномъ количествѣ разные альманахи, наполненные разнообразными предсказаніями, основанными на астрологическихъ соображеніяхъ. ³

Ученіе послѣдователей астрологіи имѣло весьма важное значеніе въ области нравственно-практической жизни современнаго русскаго общества. Вся міровая жизнь и жизнь человѣка обусловливались у астрологовъ исключительно положеніемъ звѣздныхъ планетъ, ихъ свойствами и особенностями ихъ движенія. Планеты обладали каждая своимъ специфическимъ свойствомъ, и однѣ изъ нихъ были благотворными, другія—злотворными. ⁴ А отсюда ихъ всегда необходимое вліяніе на судьбу человѣка было неодинаково. Всѣ явле-

¹ Востоковъ. Описаніе Румянц. Музея. 716—717.

² Просвѣтитель, 43. 53.

³ Сочиненія Максима Грека, ч. I. 347—377; 446—455, 457—494.

⁴ Сочиненія Максима Грека, I, 388. 460.

нія земной атмосферы, равно какъ всякія обстоятельства чело­вѣческой жизни, находились, по мнѣнію астрологовъ, въ безусловной зависимости «отъ снитія планитъ и зодіевъ, отъ звѣзднаго обхожденія». ¹ Счастливая или несчастная судьба чело­вѣка объяснялась дѣйствіемъ звѣздъ, и тотъ или другой характеръ его дѣятельности объяснялся вліяніемъ того-же самаго источника. Вліяніе звѣздъ и планетъ простиралось и на волю чело­вѣка, побуждая ее или на добро или на зло; ² счастливый, или, наоборотъ несчастный исходъ каждаго его поступка, его предпріятія ставился въ зависи­мость отъ выбора счастливаго или несчастнаго дня и даже часа, назначеннаго для дѣйствія. ³ Такимъ образомъ астрологія сдѣлалась полнѣйшей распорядительницей всѣхъ отпра­вленной чело­вѣческой жизни. Ею опредѣлялся каждый поступокъ чело­вѣка, ею предна­чертывалась программа его дѣйствій въ тотъ или другой день и даже часъ. Однимъ словомъ, предсказаніями, основанными на дан­ныхъ астрологіи, опутанъ былъ всякій малѣйшій шагъ чело­вѣка. «Ниже слѣдъ ногъ двизати смѣти, аще не прежде въ книзѣ аль­манаховъ приникше, увѣдять планитовъ снитіе»,—вотъ до чего въ то время доходило въ отдѣльныхъ случаяхъ поклоненіе астрологіи. ⁴ Если послѣ всего этого присоединить еще ту массу сборниковъ съ разными предсказаніями и предзнаменованіями, примѣтами и гада­ніями, носившими у насъ самыя причудливыя названія: «волло­вниковъ», «сонниковъ», «зеленниковъ», «громовниковъ», «звѣздо­четцевъ» и т. п., ⁵ которые въ большомъ количествѣ распростра­нялись тогда на Руси, тогда для насъ вполне ясно обрисует­ся жизнь извѣстной части русскаго общества того времени, какъ жизнь, свя­занная во всѣхъ своихъ отпра­вленіяхъ предписаніями астрологіи и разными примѣтами.

Поставленная на такихъ началахъ жизнь извѣстной части рус­скаго тогдашняго общества, строго говоря, исключала собою воз­можность видѣть въ извѣстныхъ событіяхъ и фактахъ чело­вѣческой жизни проявленіе разумной, правящей силы — Бога, подчиняясь вмѣ-

¹ Тамъ-же, ч. I, 473. 474. 401.

² Тамъ-же, ч. I, 365.

³ Тамъ-же, ч. I, 360.—361. 386; ч. II, 62. 86. 76 приложение № XXV, 111.

⁴ Сочиненія Максима Грека, ч. I, XVIII, 420—421.

⁵ Тихонравовъ. Памятники отреченной русской литературы т. II. М. 1863. 360—428. Лѣтописи русской литературы и древности. Изд. Тихонравовымъ. т. V. отд. III. Сочиненія Максима Грека. ч. I, 155. Подр. см. въ дополненіяхъ.

сто того слѣпому дѣйствию фортуны. Но исключеніе дѣствий Промысла Божія въ мірѣ, какъ прямое логическое слѣдствіе изъ послѣднихъ выводовъ астрологій, вовсе не входило въ планы увлекшихся ею лицъ. Эти послѣднія никакъ не могли и думать о томъ, что, руководствуясь въ своей жизни и располагая ее по предначертаніямъ астрологій, они тѣмъ самымъ уклонялись отъ правильныхъ понятій о Промыслѣ Божіемъ и до нѣкоторой степени исключали его дѣствія въ своей жизни. И здѣсь-то такимъ образомъ русскіе умы вступали въ наглядное противорѣчіе. Предъ ними было два взаимно уничтожающихъ другъ друга положенія: принципъ слѣпой случайности, положенный астрологами въ основу міровой жизни и ея явленій и существъ, и разумное начало—Высочайшее Существо, управляющее міромъ. Примиренія взаимнаго сосуществованія между тѣмъ и другимъ началомъ міровой жизни не могло быть. А между тѣмъ попытки къ примиренію этихъ началъ существовали, и прежде другихъ ихъ обнаруживали сами пропагандисты астрологическихъ идей—Феодоръ Карповъ и какой-то неизвѣстный по имени игуменъ. У нихъ было господствующимъ такого рода мнѣніе, по которому они ставили Бога во главѣ управленія слѣпою, производящею одинаково добро и зло, случайностью или фортуною,¹ и на этомъ основаніи приписывали самому Богу дѣствія, несогласныя съ понятіемъ о Немъ, какъ о Совершеннѣйшемъ Существоѣ, какъ, наприм., произведеніе одинаково добра и зла. Но вообще оказалось для всѣхъ весьма труднымъ примирить и согласить дѣствія разумнаго Промысла Божія съ дѣствіями слѣпой фортуны, а этого-то собственно и добивались русскіе того времени. Вотъ эта-то трудность и была исходнымъ пунктомъ для преній и споровъ о Промыслѣ Божіемъ, объ его отношеніи къ міру и главное—къ человѣку, во всемъ и всегда связанному, по представленію многихъ раздѣлявшихъ вѣру въ силу астрологическихъ предсказаній, слѣпою судьбою. Сущность вопроса и споровъ главнымъ образомъ сосредоточивалась и здѣсь на удненіи дѣствій Промысла Божія на землѣ, правильный и доступный для пониманія смыслъ которыхъ терялся для лицъ, увлеченныхъ вѣрою въ астрологию. Другая сторона вопроса—дѣствія слѣпой фортуны по самому характеру ея, какъ силы только механической и чуждой разумности, законы которой не могутъ быть объяснены

¹ Сочиненія Максима Грека, ч. I, 447—450. 348.

изъ разумныхъ началъ, естественно погону самому ступшевывалась и игнорировалась. Такимъ образомъ вопросъ суживался и выступалъ какъ-бы совершенно однимъ самостоятельнымъ вопросомъ о Божественномъ Промыслѣ. Но здѣсь онъ получилъ свой особенный характеръ, вполне сообразный съ тѣми историческими условіями, которымъ онъ былъ обязанъ своимъ возникновеніемъ. Самымъ существеннымъ признакомъ астрологіи и причиною, объясняющею ея быстрое распространеніе, служить ея практическій, жизненный характеръ. Ею увлекались потому, что, при помощи сообщаемыхъ ею знаній, рассчитывали устроить свою жизнь счастливо и на основаніи астрологическихъ предсказаній предполагали возможнымъ постоянно поддерживать ее въ этомъ состояніи, и въ то же время на основаніи тѣхъ же данныхъ астрологіи надѣялись удалить отъ себя могущія послѣдовать въ жизни непріятности и несчастія. Точно также и возбужденный распространившеюся вѣрою въ астрологію вопросъ объ отношеніи Божественнаго Промысла къ человѣку получилъ такой-же жизненный практическій характеръ и сведенъ былъ на нравственно-практическую почву. А сошедши въ нравственно-практическую область, вопросъ раздробился здѣсь на болѣе мелкіе вопросы и отсюда получилъ еще большую силу. Изъ одного общаго вопроса возникли болѣе частныя, но и самыя важныя въ нравственно-практической дѣятельности человѣка. Въ самомъ дѣлѣ, если человѣкъ есть простая игрушка слѣпой случайности и по своей дѣятельности есть болѣе автоматъ, не свободный располагать самъ собою, то зачѣмъ къ нему обращено требованіе Божественнаго закона быть добродѣтельнымъ? Допустимъ, человѣкъ свободенъ располагать и нравственно усовершенствоваться; но что онъ можетъ сдѣлать всѣмъ этимъ предъ неумолимою судьбою?— Ничего ровно, когда извѣстно, что ни его добродѣтель, ни его порокъ не предотвратятъ опредѣленія его рока. А если такъ, то каковъ-же характеръ и каково отношеніе дѣйствій Промысла Божія въ жизни человѣка? Неужели Богъ, совершеннѣйшая любовь, допускаетъ слѣпому року такъ играть человѣкомъ? А если допускаетъ, то почему и какъ согласилъ все это съ понятіемъ о Немъ, какъ о высочайшей любви и благодати? На этой-же самой почвѣ возникло множество и другихъ частныхъ вопросовъ, которые развивались въ сѣрѣ общественныхъ отиравленій. Были такіе, которые, смущаемые извращенными понятіями о Промыслѣ Божіемъ, затруднялись понять и уяснить себѣ то, почему нѣкоторые изъ людей, несмотря на свою безнравственную жизнь, наслаждаются

благоденствіемъ на землѣ, пользуются высокимъ положеніемъ въ обществѣ и умираютъ въ видимомъ счастіи, тогда какъ другіе болѣе достойные въ нравственномъ отношеніи лица, — тѣ наоборотъ всю жизнь страдаютъ и выносятъ множество униженій. Многіе задавались и старались уяснить себѣ съ точки зрѣнія ученія о Божественномъ Промыслѣ и такіе вопросы, какъ наприм. вопросъ о скоростижной смерти, о значеніи предсмертныхъ страданій и др. На подобныхъ вопросахъ сосредоточивались интересы интеллигентной части русскаго общества первой половины XVI вѣка. Указанія на разсужденія и споры о разнообразныхъ отправленияхъ въ жизни человѣка дѣйствій Промысла Божія находятся и у митрополита Данила. Доказывая предосудительность изслѣдованій Божественныхъ дѣйствій въ мірѣ и въ человѣчествѣ и обличая самыя происходившіе по этому поводу споры, Даниилъ говоритъ: *«Ты же таки множицею глаголеши и словопришися пытая неизреченныи Божія судьбы: почто онсица пріять заступленіе? Почто онсица прощень бѣ, и отъ злыхъ свободися, сей-же ниже въ малыхъ помощь пріять, и кромѣ высокаго заступленія бѣ, и прощенья не получи, и отъ злыхъ не освободися? Что глаголеши досажая Христу Богу, спрашиваетъ по этому поводу митрополитъ? И кто ты еси супротивъ отвѣщаваяй Богови и оглаголуя судьбы Его»*¹ Излишнюю пытливость русскихъ въ отношеніи дѣйствій Промысла Божія обличаетъ и Максимъ Грекъ. «Не сіе вѣдѣніе азъ злословлю, говоритъ онъ, *но чрезъмѣру носящееся и, яже Богу единому знаема, излишне испытующее*». ² Увлеченіе астрологіей въ нравственно-практической дѣятельности человѣка доходило до непозволительныхъ крайностей: бывали примѣры, что подъ вліяніемъ увлеченія астрологическими знаніями и вѣры въ силу всѣхъ основанныхъ на нихъ предсказаній люди доходили до отрицанія Бога, пускались въ самую грубую безнравственную жизнь и въ оправданіе ея ссылались на дѣйствующее на нихъ съ необходимостью вліяніе звѣзднаго міра. ³

Самыми сильными и горячими противниками распространенія вѣры въ звѣздочетство въ XVI вѣкѣ были: Филофей, старецъ

¹ Рукоп. Моск. Дух. Акад. № 197. л. 354.

² Сочин. Максима Грека. ч I, 460.

³ Тамъ-же. ч. II, 79—81.

Псковскаго Елизарова монастыря, и особенно Максимъ Грекъ. Памятникомъ полемики этого рода со стороны Филофея осталось его посланіе къ Псковскому намѣстнику Михаилу Григорьевичу Мисюрю-мунехину «на звѣздохотцы и на латины». ¹ Максимъ Грекъ посвятилъ цѣлую серію словъ и посланій на опроверженіе мнѣній поклонниковъ звѣздохотства. ² Выводы астрологіи извращали христіанское ученіе о Промыслѣ Божіемъ, а потому-то противники ея обратились къ защитѣ и уясненію этого именно пункта христіанскаго вѣроученія. Такъ именно смотрѣли на характеръ и послѣдніе выводы астрологіи Максимъ Грекъ и Филофей. У Максима встрѣчаются спеціальныя разсужденія и слова: «о томъ яко Промысломъ Божіимъ, а не звѣздами и колесомъ счастья вся человѣческая устрояются», или «слово о Божественномъ Промыслѣ и на звѣздохотцевъ». ³ Не иначе понималъ свою полемическую задачу и Филофей. «О царствахъ же и о странахъ примѣненіе, ипшеть старецъ къ Мунехину, *не отъ звѣздъ сіе приходитъ*, но отъ вседающаго Бога.... Подобаеть же уповати на вседающаго Бога.... звѣзды же не могутъ ни въ чемъ же ни придати, ни уймати». ⁴

Возбужденный вопросъ о Промыслѣ Божіемъ вызвалъ на объясненіе и митрополита Данила и заставилъ его изложить православное ученіе о Божественномъ Промыслѣ, проявленія котораго подвергались не совсѣмъ правильнымъ толкованіямъ и даже нареканіямъ со стороны нѣкоторыхъ изъ его современниковъ. Въ историческихъ условіяхъ, вызвавшихъ извѣстное умственное броженіе въ обществѣ, несмотря на тождество вопроса, возбужденнаго ими, выступаютъ двѣ отдѣльныя самостоятельныя мысли. Несостоявшимся ожиданіемъ кончины міра вызванъ былъ вопросъ о Промыслѣ Божіемъ въ его общемъ видѣ—въ его отношеніи къ міру. Вниманіе интеллигентной части тогдашняго русскаго общества сосредоточивалось на разъясненіи и, по возможности, разрѣшеніи само собою появившихся въ сознаніи вопросовъ о томъ, почему не исполнилось предопредѣленіе Божіе о кончинѣ міра,

¹ Рукоп. Имп. Пуб. биб. изъ древле-хранилища Погодина, № 1294. л. 42—46. Оно издано въ Прав. Собес. 1861 г. част. II.

² Сочин. Максима Грека, ч. I, слова XVI—XXII; ч. II, слова II, VII; ч. III, слово XXVII.

³ Сочин. Максима Грека, ч. I, 377—399; ч. II, 52—89.

⁴ Прав. Собесѣдн. 1861 г. ч. II, 89—96.

возвѣщенное цѣлые вѣка тому назадъ и возвѣщенное устами св. мужей, говорившихъ по Божественному вдохновенію? Неужели отъ времени измѣнились законы, по которымъ Богъ дѣйствуетъ въ мірѣ? Однимъ словомъ, на этой почвѣ возникали вопросы болѣе общаго, отвлеченнаго характера.

Знакомство-же русскихъ съ астрологическими знаніями, имѣвшими воиной практической характеръ, также подняло собою не мало вопросовъ, но всѣ они запечатлѣны были однимъ характеромъ: вся сумма вопросовъ и недоразумѣній этой послѣдней фракціи сосредоточивалась и вращалась въ сферѣ нравственно практическихъ интересовъ общества. Сообразно характеру и особенностямъ этихъ двухъ историческихъ факторовъ, создавшихъ собою общій вопросъ о Промыслѣ Божіемъ, можетъ быть расположено одиннадцатое слово Данила о Божіихъ судьбахъ. Одиннадцатое слово имѣетъ слѣдующее полное оглавленіе: «О Божіихъ судьбахъ, и о младенцахъ умирающихъ; и яко бѣдно есть не исповѣдати помыслы своя отцемъ духовнымъ». Въ самомъ оглавленіи намѣчаются три главные совершенно самостоятельныя положенія слова, которыя, дѣйствительно, и развиваются въ первой его части, и подтверждаются для которыхъ собраны во второй очень обширной части слова. Большая половина первой части въ одиннадцатомъ словѣ посвящена разсужденіямъ о Промыслѣ Божіемъ, и потому она разсматривана будетъ въ связи и параллельно со второю частью. Разсматриваніе другихъ предметовъ, развивающихся въ первой части соотвѣтственно характеру ихъ содержанія, относится къ другимъ мѣстамъ изслѣдованія.

Въ разсужденіи одиннадцатаго слова, касающемся Промысла Божія, заключаются два положенія. Одно изъ нихъ, первое; положеніе излагаетъ общее ученіе о Промыслѣ Божіемъ. Митрополитъ Данилъ на всѣ пытливыя изслѣдованія своихъ современниковъ такъ формулируетъ общее ученіе о Промыслѣ. «Неподобаетъ намъ, говоритъ онъ, непостижимое, и недомыслимое, и неизслѣдованное Божіе естество и существо испытovati, также и о Божественныхъ Его судьбахъ». Доказательство своей мысли митрополитъ Данилъ основательно видитъ въ словахъ св. апост. Павла (Римл. II. 33), который дѣйствительно называетъ судьбы Божія неиспытанными и неизслѣдованными. Точно такая же мысль проводится и въ другихъ свидѣтельствахъ Данила, заимствованныхъ имъ одно «отъ

отческихъ», ¹ и другое отъ старческаго». ² Настаивая на «мысли о неостижимости путей Божественнаго Промысла, а отсюда и о бесполезности самыхъ попытокъ къ открытію, посредствомъ разныхъ умственныхъ комбинацій, законовъ этихъ путей, митрополитъ вовсе этимъ не хочетъ сказать того, чтобы на этомъ основаніи никто уже не дерзалъ разсуждать ни о чемъ, соприкасающемся съ вопросомъ о Промыслѣ. Онъ только ограничиваетъ пылливый умъ человѣка, указывая ему границы: «яже Онъ (Богъ) не повелѣ, говорить Даниль, не подобаесть пытати». Въ этомъ послѣднемъ случаѣ, т. е. когда дѣйствія Божіи для человѣка бываютъ непонятными и неуяснимыми для его ограниченнаго ума, Даниль совѣдуетъ успокоивать себя выраженіемъ чувствъ благоговѣнія и благодарности къ Богу: «егда бо видишь что сотворяемо Божественнымъ Его Промысломъ недомыслимо намъ, о семъ дивитися и славити и благодарити, Его подобаесть».

Два основанія находитъ Даниль, по которымъ онъ не допускаетъ чрезмѣрныхъ изслѣдованій о дѣйствіяхъ Промысла Божія въ мірѣ со стороны человѣка. Первое изъ нихъ покоится на понятіи о Высочайшемъ Существовѣ, какъ совершеннѣйшей правдѣ. Какъ премудрый и всеправедный, Богъ въ своихъ дѣйствіяхъ никогда не допускаетъ уклоненій отъ этого закона своей вѣчной правды. А отсюда естественное слѣдствіе то, что и во всѣхъ даже мельчайшихъ обстоятельствахъ жизни человѣческой, какъ-бы, по-

¹ Рукоп. № 197, л. 364. Ссылка Данила на свидѣтельства «отъ отческихъ» указываетъ на «отечникъ», или сборникъ словъ и благочестивыхъ изреченій разныхъ отцовъ и подвижниковъ. Въ современномъ изданіи русскаго отечникъ называется: «Достопамятная сказанія о подвижничествѣ свягыхъ и блаженныхъ отцовъ» М. 1845 г. издан. Моск. Дух. Акад. Прочитованное здѣсь Даниломъ мѣсто находится и въ современномъ изданіи «отечника». Достопамят. сказ. 3.

² Рукоп. № 197, л. 357. Старчество подъ названіемъ, «Verba Seniorum» напечатано у Мня. Patr. Curs. complet. ser. lat. tom. LXXIII., pag. 855—1066. Старчество подъ названіемъ «Древняго Патерика» переведено на русскій языкъ при «Душеполезномъ Чтеніи» и издано редакціею его особою книгою. Древній Патерикъ. Москва. 1874 г. Объ общемъ характерѣ подвижническихъ сочиненій, каковы — старчество, патерики и т. п. можно познакомиться изъ сочиненія П. Казанскаго: Исторія православнаго монашества на востокѣ. А для болѣе подробнаго знакомства съ сказаніями изъ старчества и изъ патериковъ можетъ служить прекраснымъ пособіемъ изслѣдованіе Петрова «О происхожденіи и составѣ Славяно-русскаго печатнаго пролога. См. также Описан. рукоп. Синод. библ. отд. II, 2, 267—283.

видимому, онѣ ни были неуяснимы съ точки зрѣнія нашей идеи о правдѣ, мы должны видѣть проявленіе высшей правящей силы и правды. Человѣку за всѣ Божественныя дѣйствія спасительнаго Промысла, по словамъ митрополита, «славити подобаесть, а не судити и безчестити благодѣяніе Его». «Что убо речеши, спрашиваетъ Даниилъ далѣе словами св. апост. Павла, еда неправда отъ Бога? Да не будетъ, рече великій апостоль Павелъ (Римл. III, 5)». На основаніи законовъ своей Божественной правды Богъ, какъ говоритъ Даниилъ, «творитъ елико хочетъ: ового низводя и во много привлека смиреніе, ового-же паче надежи возставляя и Онъ..... его же хочетъ милуетъ, его же хочетъ ожестѣетъ».

Другая сторона несостоятельности излишнихъ человѣческихъ попытокъ къ опредѣленію и уясненію законовъ Божественнаго міроуправленія основывается у Даниила на понятіи о человѣкѣ, какъ существѣ ограниченномъ. Ограниченность и ничтожество человѣка предъ Богомъ уясняются заимствованнымъ изъ Свящ. Писанія сравненіемъ зданія съ его строителемъ и глинянаго сосуда съ его мастеромъ (Римл. IX, 20. 21).¹

Говоря объ ограниченности человѣка предъ Богомъ, Даниилъ вовсе не хочетъ унижить его до полного ничтожества и привести его къ понятію о Богѣ и Его отношеніяхъ къ міру и человѣку, близкихъ къ фатализму. Опредѣленіе отношеній человѣка, существа ограниченаго, къ Богу, Существу неограниченному, и ихъ несоизмѣримости получаетъ свое разъясненіе въ ученіи Даниила о самовластіи человѣка или, на нашемъ языкѣ, — свободѣ человѣка. Разсужденіе Даниила о свободѣ человѣка имѣетъ въ виду лицъ, которыя, увлекшись астрологіей, извратили понятіе о нравственной природѣ человѣка, и смотрѣли на послѣдняго скорѣе какъ на автомата, которымъ по своему капризу управляетъ слѣпая воля судьбы. «Человѣка почти Богъ премудростію, и разумомъ, и самовластна сотвори его (человѣка)» — вотъ общій основной взглядъ Даниила на нравственную природу человѣка. Данная отъ Бога человѣку свобода всегда остается за нимъ и остается неприкосновенною. Богъ не является въ отношеніи къ людямъ ни хотящимъ (чего-либо злаго), ни текущимъ (т. е. ни влекущимъ къ чему-либо),

¹ Рукоп. № 197 л. 353—3*4. Это самое соображеніе есть и въ Просвѣтитель. Сл. IX, 425.

но за то Онъ всегда является къ нимъ «милующимъ» и, какъ такой, по своей природѣ, Онъ никогда ни пудитъ же, ни губитъ самовластное (т. е. свободу) наше».

Разсужденіе Данила о свободѣ человѣка служитъ исходнымъ пунктомъ для втораго отдѣла разсужденія «О Божіихъ судьбахъ», въ которомъ разсматриваются разныя обстоятельства человѣческой жизни, которыя составляли предметъ разныхъ недоумѣній и возраженій для многихъ изъ его современниковъ, для коихъ эти обстоятельства казались трудно согласимыми съ составившимися у нихъ понятіями о законахъ Божественнаго міроуправленія. Въ основѣ втораго положенія разсужденія о Божіихъ судьбахъ находится понятіе о человѣкѣ, какъ существѣ разумно-свободномъ, которое само есть источникъ и причина своего счастья или несчастья: «предъ очима кождо (человѣка) положилъ Богъ смерть и животъ; да аще самовластіемъ восхоцетъ въ путь жизни поити, живъ будетъ во вѣки; аще злымъ произволеніемъ восхоцетъ поити, путемъ страстнымъ, вѣчно мученъ будетъ». Такимъ образомъ счастье человѣка въ немъ самомъ, но это только такое счастье, которое иначе называется спасеніемъ или вѣчнымъ блаженствомъ; оно возможно для человѣка только въ отдаленномъ будущемъ—въ загробной жизни. Совершенно другое значеніе соединяется съ понятіемъ счастья въ его обыкновенномъ ограниченномъ смыслѣ. Это счастье земное, или внѣшнее благоденствіе человѣка въ его земной жизни, какъ награда за его высоконравственную жизнь. Что касается до перваго рода счастья, или иначе спасенія, то человѣкъ есть самъ всецѣло творецъ его и виновникъ. Но таково-ли бываетъ отношеніе его ко втораго рода счастью—земному благополучію? Можетъ-ли самъ человѣкъ быть его единственнымъ факторомъ, конечно если только онъ удовлетворяетъ всѣмъ требованіямъ, необходимымъ для полученія его, т. е. всегда стоитъ на достойной высотѣ своей духовно-нравственной жизни? Разсматривая дѣло чисто теоретически, должно признать вполне основательнымъ строгое соотвѣтствіе между нравственною высотой человѣка и его внѣшнимъ положеніемъ, т. е. земнымъ счастьемъ или благоденствіемъ. Но въ дѣйствительности, въ жизни бываютъ весьма часто факты обратнаго отношенія между внѣшнимъ, весьма блестящимъ положеніемъ человѣка и его внутреннимъ нравственнымъ безобразіемъ. Какъ объяснить подобныя явленія? Гдѣ ихъ истинный смыслъ? И объяснимы-ли они съ точки зрѣнія понятія о Промыслѣ Божіемъ? Вотъ вопросы,

которые выступали сами собою и которые, какъ уже извѣстно, чрезвычайно интересовали русскихъ первой половины XVI вѣка.

Митрополитомъ Даниломъ во второмъ отдѣлѣ одиннадцатаго слова о Промыслѣ Божіемъ излагается общій взглядъ на земныя блага и земныя несчастія и затѣмъ, подъ освѣщеніемъ его, разбирается нѣсколько частныхъ вопросовъ, затрагивающихъ собою ученіе о Божественномъ Промыслѣ, гдѣ онъ, пользуясь готовымъ матеріаломъ—разными святоотеческими сочиненіями, разъясняетъ ихъ истинный смыслъ и указываетъ цѣль, съ какою Богъ попускаетъ иногда подобнаго рода явленія.

Сущность втораго положенія разсужденія о Божіихъ судьбахъ сосредоточивается на установленіи правильнаго взгляда на временныя (земныя) блага и несчастія, въ одинаковой мѣрѣ господствующія и тяготѣющія надъ людьми. По взгляду Данила временное земное несчастіе не есть зло: оно въ премудрыхъ планахъ Божіихъ является въ одинаковой степени полезнымъ для всякаго человѣка, и для праведника и для грѣшника. «Сице убо Божественный промыслъ на человѣцехъ есть, говоритъ Даниль, аще постражеть кто злое нѣкое и того ради или согрѣшеніемъ разрѣшеніе приметъ (грѣшникъ), или свѣтлѣйшихъ вѣнцевъ сподобится» (праведникъ).

Точно такое-же значеніе имѣютъ для человѣка и временныя земныя блага. То онѣ служатъ наградою за нравственное преуспѣваніе человѣка добродѣтельнаго, то являются въ рукахъ Божіихъ какъ средства чрезъ изливаемые Имъ милости подѣйствовать на порочнаго человѣка въ пользу его обращенія къ исправленію и, въ случаѣ непринятія имъ такого Божественнаго вразумленія, вызываютъ на него строгую кару небснаго правосудія. Для большей убѣдительности, митрополитъ обращается къ нагляднымъ и извѣстнымъ примѣрамъ, заимствованнымъ изъ ветхозавѣтной и евангельской исторіи. «Зри убо, говоритъ онъ, коликаго долготерпѣнія насладися гордый и непокорливый Фараонъ, и къ концу всепагубно пострада; колико-же Павходоносоръ съгрѣшивъ къ концу-же все истязанъ бысть и богатый здѣ веселился и наслаждался и ничтоже въ настоящемъ житіи пострада люто, отъиде тамо отъ всѣхъ тѣхъ пострадати казнь».

Высказанный общій взглядъ на временныя блага Даниль подтверждаетъ уясненіемъ съ точки зрѣнія его частныхъ отдѣль-

ныхъ случаевъ и примѣровъ несоотвѣтствія на землѣ между добромъ и зломъ, какіе встрѣчались ему въ памятникахъ церковной письменности. Здѣсь, на первомъ мѣстѣ долженъ быть поставлемъ сообразно его важности вопросъ о томъ, почему нѣкоторые изъ христіанъ, несмотря на свою безнравственную жизнь, наслаждаются благоденствіемъ на землѣ? Отвѣтъ, заимствованный Даниломъ, равно какъ и самый вопросъ изъ сочиненія св. Анастасія Синайскаго, и разъясненіе этого явленія, даются такого рода: «нѣщїи убо нѣкія недостатки видятся имуще, нами убо мнятся грѣшнїи быти, отъ Бога же праведни суть; нѣщїи же отъ молитвъ родительныхъ, якоже Соломонъ Давида ради, челоуѣколюбію сподобляется; други паки нынѣ убо лукави суще, покаются прилежне хотяще, уже отнынѣ яко праведни помышляеми суть якоже Павель (апостоль); инїи же покаенїя ради и обращенїя благодать Божїю воспрїемлютъ». ¹ Точно такія-же мысли находятся и у Златоуста. ² Затѣмъ слѣдуютъ нѣсколько другихъ вопросовъ, тѣсно связанныхъ съ предыдущимъ, и касающихся частныхъ случаевъ несоотвѣтствія на землѣ между добродѣтелью и порокомъ. Во всѣхъ нихъ берется одинъ и самый скорбный фактъ земной жизни челоуѣка—его смерть; различіе-же между ними заключается въ томъ, что они смерть челоуѣка разсматриваютъ съ различныхъ сторонъ, и касаются въ ней разныхъ побочныхъ обстоятельствъ, которыми она сопровождается для того и другаго челоуѣка. Одинъ вопросъ сосредоточивается на томъ, перѣдко случающемся обстоятельстве, почему люди благочестивые иногда умираютъ въ полномъ

¹ Рукоп. Моск. Д. Акад. № 197, л. 360—361. Какъ вопросъ, такъ и отвѣтъ заимствованы изъ творенїи св. Анастасія Синаита, патріарха Антиохійскаго. Подлинникъ см. Migne, Patr. curs. complet. ser. graec. tom. LXXXIX. J. Anastasii Sinaïtae Quaestio X, p. 431—434. Переводъ въ процитованномъ Даниломъ мѣстѣ соотвѣтствуетъ подлиннику, исключая двухъ незначительныхъ пропусковъ, находящихся въ цитатѣ Данила. Вопросы Анастасія Синайскаго сдѣлались извѣстными на Руси въ глубокой древности. Они находятся въ Изборникѣ вел. князя Святослава отъ 1073 года. Описан. рукописей Моск. Сип. библиот. отд. II, кн. 2. 365—409. Но м. Данилъ пользовался здѣсь вопросами и отвѣтами Анастасія Синайскаго чрезъ сочиненїя Никона Черногорца. Книга прен. Никона, игумена Черныхъ горы, паданїе Почаевской Лавры 1795 года, половина II, слово 41, л. 310. Почаевскимъ изданїемъ сочиненїи Никона Черногорца я пользуюсь и во всѣхъ другихъ мѣстахъ своего изслѣдованїя.

² Рукоп. № 197. 361—363. Эта цитата взята изъ 41 слова Никона Черногорца. Половина II, л. 310—311.

цвѣтъ дѣтъ, тогда какъ порочные наслаждаются долголѣтіемъ? Вопросъ рѣшается на основаніи словъ св. Аѳанасія Великаго въ томъ смыслѣ, что дѣйствительно благочестивыхъ иногда постигаетъ ранняя смерть съ тою цѣлю «да не, якоже рече Соломонъ, злоба измѣнить разума ихъ, или леть прельститъ души ихъ (Прем. IV, 11)», а грѣшникамъ многолѣтнюю жизнью Богъ «даруетъ многожды вину тѣмъ подавая къ поканію, яко да въ глубокой старости обратятся». ¹ Сущность другого вопроса состоитъ въ слѣдующемъ: случается, что праведники, прежде чѣмъ умереть, выносятъ во время предсмертной болѣзни самыя ужасныя страданія, тогда какъ нѣкоторые отъявленные грѣшники умираютъ самую тихую и спокойную смертью. Вопросъ взять изъ сочиненія св. Аѳанасія Александрійскаго, который рѣшаетъ его въ томъ смыслѣ, что «множицею и мужіе благочестивіи мучатся прежде смерти или на смерти, яко да и мы зряще убоимся и цѣлоумдримся; паче же и святіи, иже малъ нѣкакъ недостатокъ имуще, таковымъ мученіемъ, иже на смерти, совершеннѣ очищаются и непорочни отходятъ; грѣшници же мирнѣ и вскорѣ издышуть, яко да тамо отшедше нестерпимо всяко пріимуть муку». ² Далѣе митрополитъ какъ-бы предупреждаетъ возраженіе, могущее послѣдовать на основаніи словъ псалмопѣвца «смерть грѣшниковъ люта

¹ Рукоп. № 197 л. 371—372. Цитата взята Даниломъ изъ сочиненія св. Аѳанасія подъ заглавіемъ: «Πρὸς Ἀντιόχου ἀρχонта περὶ πλείστων καὶ ἀναγκαίων ζητημάτων, τῶν ἐν ταῖς θείαις Γραφαῖς ἀπορουμένων καὶ παρὰ πᾶσι χριστιανοῖς γηνώσκειν ὀφειλομένων. Сочиненіе помѣщено у Мниа въ разрядѣ *inter spuria*. Подъ такимъ-же названіемъ это сочиненіе Аѳанасія было извѣстно и въ XVI вѣкѣ (Рукоп. Кирилло-Бѣлозерск. монастыря № 29/1106 ч. 293—340. Рукоп. Археол. Музея Кіев. дух. Акад. № 151 л. 563—583. Петровъ. Описаніе Археол. Музея Кіев. дух. Акад. 82; Рукоп. Импер. Пуб. биб. F I, № 278. л. 163—212. Рукоп. Соф. библиот. № 1458. л. 337—414 и др.). Рукоп. Древнехранилища Погодина № 1294. л. 1—41. Въ первый разъ оно напечатано было на славянскомъ языкѣ въ Скрижали 1656 года и на русскомъ въ послѣднее время въ Христ. Чтеніи 1840 г. кн. III (не въ полномъ видѣ). Приведенное здѣсь Даниломъ свидѣтельство св. Аѳанасія вполнѣ подлинное. Migne, *Patr. curs. complet. ser. graec. tom. XXVIII. Quaestio LXIX. pag. 635—638.*

² Рукоп. № 197. л. 357. Цитата дѣйствительно принадлежитъ св. Аѳанасію. Сравнительно съ подлинникомъ въ переводѣ, въ какомъ находится цитата у Данила, есть отступленія. Кромѣ того въ цитатѣ Данила есть прибавка сравнительно съ подлинникомъ: послѣдняя мысль о грѣшникахъ, спокойно умирающихъ и прямо послѣ того идущихъ въ вѣчную муку, вовсе не находится въ подлинникѣ. См. Migne, *Patrolog. curs. complet. ser. graec. tom. XXVIII. pag. 661—664.*

(Пс. 33, 27 ст.)» толкованіемъ этого стиха св. Аѳанасія, по мнѣнію коего, въ указанныхъ словахъ Давидъ разумѣтъ смерть духовную, а не тѣлесную! Послѣдній вопросъ, разсматриваемый Данииломъ съ точки зрѣнія ученія о Промыслѣ, касается скоропостижной смерти нѣкоторыхъ людей. Сущность вопроса сосредоточивается на томъ, какою силою Божественною или какою либо другою совершается это, и какая цѣль преслѣдуется Богомъ, когда Онъ попускаетъ надъ нѣкоторыми людьми совершаться страшной скоропостижной смерти? Данииломъ здѣсь представлены два вопроса, тождественные между собою по своему логическому содержанію: одинъ св. Аѳанасія Александрійскаго, другой — Анастасія Синайскаго. Аѳанасій рѣшаетъ вопросъ такимъ образомъ. Прежде чѣмъ высказать свой опредѣленный взглядъ на предметъ, онъ говоритъ, что «не вси, елици нечестиви или неправедни суть, горькою смертію умирающе, искончаваются». Эту его мысль разъясняетъ, разсматривая ее съ другой противоположной стороны, св. Анастасій Синайскій, говоря, что «не вси нужною смертію умирающей грѣхъ ради то страждутъ». Такимъ образомъ скоропостижная смерть можетъ унести жизнь и благочестиваго, и порочнаго, только это бываетъ съ разными цѣлями въ томъ и другомъ случаѣ, предпринимаемыми Богомъ съ благимъ намѣреніемъ. «Благоговѣйнии, по словамъ св. Аѳанасія, горькою смертію умирающе, малъ нѣкій недостатокъ имѣша и того избавишася таковою злою смертію ¹, яко да большихъ воистинну честей сподобятся, прочее же яко да имамы зряще уцѣломудримся», а «грѣшныи таковою смертію умирающе, всяко отъ сего отчасти милость улучать, купно-же пакы изрящеи пользу нѣкую пріимуть видяще напрасно кого восхищаема». ² Совершенно тождествененъ съ Аѳанасіемъ взглядъ на разсматриваемый предметъ и Анастасія Синайскаго, тождественный иногда въ нѣкоторыхъ мѣстахъ до буквального сходства. ³ Какъ

¹ Рукоп. № 197. л. 373. Толкованіе, дѣйствительно, принадлежитъ Аѳанасію и вполне соответствуетъ современному переводу его твореній. См. Творенія св. отцевъ т. XXII. Аѳанасія Великаго, ч. IV. 137. Подлинн. см. Migne, Patrolog. curs. Complet. ser. graec. tom. XXVII. J. Athanasii, t. III, pag. 169—170.

² Рукоп. № 197. л. 363—364. Цитатъ подлинный см. Migne, Patrolog. curs. complet. ser. graec. t. XXVIII. Quaestio LXXI, pag. 637—640.

³ Рукоп. № 197. л. 357—361. Подлинное свидѣтельство. Migne, Patrolog. curs. complet. ser. graec. tom. LXXXIX. J. Anastasii Sinaitae. Quaestio XLIII,

на нѣсколько выдающуюся мысль Анастасія можно только указать на слѣдующія его слова: «многожды и отъ Божія совѣта нѣщїи горкою смертію умирають къ спасенію ихъ» — мысль ясная у Анастасія и довольно темная у Аванасія Александрійскаго.

Замѣчательно нравственное наставленіе, хотя находящееся въ наказаніи четырнадцатаго слова Даниловскаго соборника, но по своему содержанію относящееся къ слову о судьбахъ Божіихъ и прекрасно резюмирующее и обобщающее всѣ отдѣльныя мысли слова. Вотъ оно: «Возлюбленнїи будемъ тиси, смиренно-мудри и не пытаемъ, ни ищемъ, ни мудрствуемъ, яже намъ не подобаеть, яко аще кыя вещи на время и время бывають владыкою Христомъ, аще и съ противны намъ неразумѣющимъ видятся, но не судимъ, ни рощемъ, любимици; но покараемся и послѣдуемъ Божїимъ судьбамъ: овогда убо немощнїи възмогають, силнїи же побѣждени бывають, и безъроднїи велію честь и славу прїемлють, и отъ нищихъ на престолѣхъ славныхъ посажаются, и овїи отъ престоловъ не волею сводими и благороднїи безчестїе прїемлють, *и овїи въ младенчествь умирають*, овїи же мало поживше праведни и добродѣтелини смерть прїемлють, друзїи же лукави и беззаконни многолѣтны пребывають и сія убо вся Божїи судьбы суть. Ового смиряеть и спасаеть, ового же наказуетъ и обращаетъ, и овому сокращаетъ урокъ живота, да не на злю обратится, овому же продолжаетъ да обратився спасется, овому же смерть страшна, овому же тихо разлученіе души отъ тѣла и прочая многа такова, и сихъ не можегъ человекъ вѣдѣти, но Богу Единому, вѣдущему вся»¹.

Историческая важность слова митрополита Даниїла о Божїихъ судьбахъ стоитъ выше всякихъ доказательствъ. Изъ него мы, между прочимъ, узнаемъ о тѣхъ послѣдствїяхъ, какими сопровождался для русской мысли страшный предрасудокъ ожиданія кончины міра и какое онъ производилъ въ умахъ современниковъ Даниїла сильное броженіе—настолько сильное, что отъ пастырей церкви потребовалось не одно слово поученія и разъясненія.

Въ связи съ ученїемъ о дѣйствїяхъ Промысла Божія, пред-

499—540. Свидѣтельство взято изъ 41 слова Никона Черногорца, половина II. г. 311.

¹ Рукоп. № 197. г. 472—473. Слово 14. Подробности см. въ приложенїяхъ къ изслѣдованію № IX.

ставленнымъ въ словѣ о Божіихъ судьбахъ, стоитъ разсужденіе Данила «о младенцехъ умирающихъ». Это одинъ изъ тѣхъ частныхъ вопросовъ его времени, который выходилъ изъ общаго умственнаго движенія, направляющагося къ уясненію законовъ Божественнаго міроуправленія и на этомъ пути волновавшагося и не находившаго себѣ желаемаго удовлетворенія. Если, какъ было видно, въ массѣ поднималось множество частныхъ вопросовъ касательно тѣхъ или другихъ проявленій дѣйствій Божественнаго Промысла въ разныхъ обстоятельствахъ человѣческой жизни, если такого рода вопросы, какъ вопросы о причинахъ и условіяхъ занятія тѣмъ или другимъ лицомъ того или другого общественнаго положенія, по взгляду другихъ, незаслуженно получаемаго имъ, затрогивали такіе широкіе и важные предметы, какъ предметъ о Промыслѣ, и затрогивали настолько, что заставляли видѣть въ этомъ едва не нарушеніе законовъ Божественнаго міроуправленія, откуда нѣкоторые не стѣснялись дѣлать невыгодныя и даже оскорбительныя для правды Божіей заключенія, то такой фактъ, какъ ранняя смерть младенцевъ, естественно, скоро долженъ былъ остановить на себѣ вниманіе многихъ изъ тѣхъ, которые затруднялись примириться съ фактами несоотвѣтствія между добродѣтелью и порокомъ на землѣ, и видѣли въ этомъ мнимыя отступленія отъ правды и готовы были относить такое отступленіе къ самой Божественной, правящей судьбами міра и человѣка, правдѣ. Несоотвѣтствіе, какое иногда и даже весьма часто видѣлъ и видитъ человѣкъ на землѣ между добродѣтелью и порокомъ, заключающееся въ страданіяхъ ревнителѣй первой и всевозможныхъ наслажденіяхъ носителей втораго, еще можетъ быть уяснено. Можно допустить видѣть въ страдающей добродѣтели и наслаждающемся всѣми благами порока только внѣшнее присутствіе качествъ и свойствъ истинной добродѣтели и порока. Но такая мѣрка совершенно неприложима къ младенцамъ, чуждымъ всякихъ пороковъ, чистымъ, невиннымъ душамъ которыхъ предстояло долгое развитіе на землѣ и изъ которыхъ, быть можетъ, вышель-бы не одинъ подвижникъ вѣры и благочестія. А между тѣмъ дитя умираетъ въ самомъ раннемъ возрастѣ, не исполнивъ ничего изъ тѣхъ многихъ надеждъ, какія на него возлагались. Здѣсь для многихъ современниковъ Данила было что-то загадочное, не уяснимое, понятъ которое стремились многіе. Естественное чувство привязанности къ дѣтямъ послужило для многихъ лицъ сильнымъ къ тому режимомъ, а возбужденное состояніе умовъ касательно в опроса о Божіемъ Промыслѣ было для нихъ существеннымъ по-

водомъ къ тому, чтобы настойчиво искать требуемаго разрѣшенія. И, конечно, его не находили, а только еще болѣе увлекались если не отрицательнымъ, то все-таки не совсѣмъ правильнымъ взглядомъ на дѣйствія Промысла Божія въ судьбахъ человѣка. Вотъ тотъ путь, которымъ современники Данила пришли къ вопросу объ умирающихъ младенцахъ и заставили самого митрополита обратить на него серьезное вниманіе и дать, насколько только это было возможно для него, правильное разрѣшеніе. Никакъ нельзя видѣть въ происхожденіи разсужденія Данила объ умирающихъ младенцахъ чего-либо случайнаго приложимаго ко всякому мѣсту и времени. Отчасти вѣрно, что оно, дѣйствительно, приложимо всегда. Но по крайней мѣрѣ оно не было такимъ для Данила. Слово его объ умирающихъ младенцахъ имѣло свою извѣстную историческую причину, и вопросъ, рѣшаемый имъ, былъ вопросомъ своего времени. Связь вопроса о младенцахъ съ вопросомъ о Божіихъ судьбахъ видна изъ того уже, что авторъ тому и другому отводитъ мѣсто въ одномъ и томъ же своемъ словѣ и непосредственно одно за другимъ. Наконецъ всякую тѣнь сомнѣнія въ этомъ разсѣиваютъ слова заключенія разсужденія о Божіихъ судьбахъ, гдѣ при перечисленіи данныхъ, послужившихъ къ возбужденію вопроса о Промыслѣ Божіемъ и вызывавшихъ собою разныя недоразумѣнія у современниковъ Данила, указываются и разсужденія ихъ по поводу смерти младенцевъ, по поводу того, что «овіи изъ нихъ въ младенствѣ умираютъ».

Прежде чѣмъ доказывать неумѣстность плача объ умирающихъ въ младенствѣ дѣтяхъ, митрополитъ строго осуждаетъ самый фактъ оплакиванія дѣтей. «И паки плачещи и слезиши о дѣтєхъ, говоритъ Даниль, яко малы суще отъидоша въ оно житіе; пожди убо и дамъ ти отвѣтъ, яко нѣсть истиннаго любленія твоя слезы, но отъ неразумія и неразсужденія и страсти безсловесныя». Осужденіе отличается рѣзкостью и суровымъ чувствомъ строгаго аскета. Даниль здѣсь нисколько не затрудняется назвать достойнымъ неразумія естественное чувство привязанности родителей къ своимъ дѣтямъ, виѣшнимъ проявленіемъ котораго должны считаться слезы и плачъ о нихъ, чувство вполне законное и похвальное, но которое однакоже, по его взгляду, есть ничто иное, «какъ страсть безсловесная».

Неумѣстность плача о дѣтяхъ, которыхъ похищаетъ ранняя смерть, Даниль связываетъ со взглядомъ на настоящій міръ, какъ міръ,

полный злобы и суеты, какъ на вѣчную арену бѣдъ и страстей. «Аще убо бы огшедшаго любилъ, говоритъ онъ по поводу плача о младенцахъ умирающихъ, радовалъ бы ся еси и веселился о немъ, яко настоящихъ свободися волнъ и глѣбными и суетными прелестнаго сего житія не усладишася, ниже лукавству и злобы научишася».

Другая сторона неумѣстности плача о младенцахъ основывается на взглядѣ на загробную жизнь младенцевъ, не представляющую такихъ ужасовъ, какія при извѣстныхъ условіяхъ ожидаютъ взрослыхъ людей, а только ласкающую ихъ вѣчнымъ блаженствомъ. Впрочемъ, здѣсь-же авторъ дѣлаетъ разграниченіе между крещеными и некрещеными умершими младенцами и различаетъ ихъ положенія за гробомъ. Болѣе всего предосудителенъ плачь тѣхъ изъ родителей, которые лишились своихъ дѣтей тогда, когда они уже были возрождены св. крещеніемъ, такъ какъ, по словамъ Данила, «младенци порождышеися святымъ крещеніемъ, и нечистыхъ страстей и лукавства міра, сего непознавше претавляются отъ здѣшнихъ, явно есть входятъ въ царство небесное». Въ подтвержденіе своего взгляда митрополитъ ссылается на два свидѣтельства. Одно изъ нихъ заимствовано изъ вопросовъ св. Аѳанасія,¹ который прямо говоритъ, что «вѣрніи младенцы въ царствіе входятъ», другое «отъ бесѣдъ Григорія и Петра», повторяющее мысль Аѳанасія, хотя и въ менѣе рѣшительной формѣ².

Не совсѣмъ правы и тѣ изъ родителей, которые особенно убиваются и оплакиваютъ смерть своихъ дѣтей, умершихъ некрещеными. Положимъ, участь ихъ за гробомъ не такъ завидна, какъ воспринявшихъ св. крещеніе, но тѣмъ не менѣе она и не

¹ Рукоп. № 197, л. 367—368. Цитатъ подлинный и правильный. См. Migne. Patrolog, curs. complet, ser. graec. tom. XXVIII, J. Athanasii Alexandrini tom. IV, Quaestiones ad. Antiochum Ducem, Quaestio CXL, pag. 669—672.

² Рукоп. № 197, л. 368. Выписка, подобная только что приведенной Даниломъ, съ такимъ-же именно неопредѣленнымъ названіемъ, встрѣчается и въ другихъ рукописяхъ. (См. Рукоп. Новгород. Соф. библ. № 1520, л. 356—358.) Что это за бесѣды и что за лица бесѣдующія, это можно видѣть изъ слѣдующаго болѣе подробнаго и отсюда болѣе опредѣленнаго названія этихъ бесѣдъ, какое онѣ имѣютъ въ нѣкоторыхъ рукописяхъ XVI вѣка: «Григорія святѣйшаго Апостольскаго, папы Старѣйшаго Рима бесѣдованія повѣстна къ Петру архидіакону тояжде церкви о жительствѣ различныхъ отецъ, иже къ Италіи обрѣтшимся».

такъ безнадежна и ужасна. Положеніе ихъ за гробомъ ни въ раю, ни въ аду—среднее. «Не крещеніи убо младенци, говоритъ Даніиль, царствію небесному не сподобляются, въ муку же не отходятъ.» Висолиѣ основательное подтвержденіе свой мысли митрополитъ находитъ въ вопросахъ и отвѣтахъ св. Аѳанасія Александрійскаго, который говоритъ, что «невѣрнии и некрещеніи не внидутъ въ царство, то ниже пакы въ муку»¹.

Такимъ образомъ участь умирающихъ младенцевъ самая завидная. Они избавляются отъ всѣхъ волненій и тревогъ здѣшней жизни и ничего не теряютъ въ будущей. Напротивъ, ихъ даже ожидаетъ тамъ самое свѣтлое блаженство, даже и некрещенные младенцы и тѣ тамъ не обречены на мученія и страданія. Отсюда несостоятельность оплакиванія младенцевъ ставится очевидною для всѣхъ. Если оплакиваніе умирающихъ младенцевъ не имѣетъ за себя никакихъ оправдывающихъ его обстоятельствъ, то и самыя побужденія, вызывающія его, также несостоятельны. Главное побужденіе и главная и обыкновенная причина плача о смерти дѣтей—это лишеніе удовольствія видѣть въ нихъ своихъ преемниковъ по общественному положенію и наслѣдниковъ своего состоянія. Но эта причина несколько не оправданіе въ виду того, что младенцы, въ замѣтъ здѣшняго временнаго блаженства, котораго лишила ихъ ранняя смерть ихъ, получаютъ блаженство вѣчное и дѣлаются наслѣдниками самого Христа. «Аще ли наслѣдниковъ не имаши, рассуждастъ Даніиль, ниже пріятеля сущихъ и что паче хочещи, твоихъ-ли ему быти наслѣднику или небесныхъ? Рцы убо, кое есть лучше ему наслѣдовати: земное ли, или небесное? Почто

См. Рукоп. Импер. Пуб. библиот. изъ собран. графа Толстого, отд. II, № 267 л. 1—299. См. Описан. отд. II, стр. 428; Отрывки изъ нихъ изданы на русскомъ языкѣ въ Христіан. Читеніи, 1834 г. II кн. стр. 153—171 и 258—278; 1835 г. I, кн. 36—48; 1836 г. II кн. 239—251. Но среди этихъ отрывковъ не находится свидѣтельства указанного Дридомъ. Оно находится въ полномъ изданіи собесѣдованій св. Григорія. См. «Свят. Отца нашего Григорія Двоеслова, епископа Римскаго, собесѣдованія о жизни Италійскихъ отцевъ и о безсмертіи души.» Казань, 1838 гл. 18, 290—292. Переводъ діалога или собесѣдованій Григорія Двоеслова явился въ Россіи не позже XIV вѣка. Описан. рукоп. Селов. библиот. 372—374.

¹ Рукоп. № 197. л. 368. Цитатъ подлинный см. Migne, Patrolog. curs. complet. ser. graec. tom. XXVIII. J. Athanasii Alexandrini, tom. IV. Quaestio CXV: pag. 669—672.

не глаголеши? Рцы убо, погыбающее ли ему лучши есть наслѣдовати, яже мало послѣжде и неволею имяше оставити, или небесная и въ вѣки пребывающая? Аще убо дѣти твоя тебѣ не быша наслѣдницы, но бысть Христу, къ Нему же мало послѣжде и самъ отыдеши».

Для большей убѣдительности своихъ сужденій Даниилъ помѣщаетъ у себя обширную повѣсть нѣкоего отца Даниила, взятую изъ старчества, въ коей, между прочимъ, рассказывается объ одной благочестивой матери, по имени Аванасіи, горько оплакивавшей смерть своихъ двухъ дѣтей, что ей самъ Богъ тайственнымъ образомъ пославши къ ней одного святаго въ образѣ нѣкоего инока запретилъ плакать о дѣтяхъ¹.

Вторая половина слова о младенцахъ умирающихъ разсуждается о цѣляхъ, какия преслѣдуетъ Божественное Провидѣніе, отнимая жизнь у младенцевъ. Эта часть слова самымъ органическимъ образомъ связана съ вопросомъ о дѣйствіяхъ Промысла Божія и по своему характеру есть только одно изъ частныхъ развѣтвленій его.

Въ этой части слова указывается нѣсколько причинъ и цѣлей, по которымъ Богъ прекращаетъ иногда жизнь дѣтямъ. Первая такая цѣль, съ какою Провидѣніе допускаетъ уносить ранней смерти жизнь младенцевъ, состоитъ въ томъ именно, что Богъ этимъ самымъ какъ-бы награждаетъ младенцевъ, предназначаегъ ихъ быть своими особенными избранниками и сосудами Божественными за ихъ естественную, неиспорченную грѣхомъ природу, чистоту и невинность. Это сужденіе основано авторомъ на словахъ Св. Аванасія Александрійскаго, объяснявшаго фактъ смерти младенцевъ тѣмъ, «яко да чисти отпедше тамо спасеніе получить»²

¹ Рукоп. № 197. л. 373—380

² Рукоп. № 197. л. 371. Подлинное мѣсто см. Migne, Patrolog. curs. com Plet. ser. graec. tom. XXVIII. J. Athanasii Alexandrini. Quaestiones ad Antiochum ducem Quaestio LXIX. pag. 635—638. Таже самая мысль автора подтверждается имъ другимъ цитатомъ изъ того же сочиненія Аванасія (Рукоп. Моск. Дух. Ак. № 197. л. 370); но достойно замѣчанія то, что этотъ послѣдній цитатъ Аванасія, находящійся у Даниила, въ подлинникѣ сочиненій Аванасія почти не находится. Въ подлинникѣ есть, дѣйствительно, вопросъ, поставленный и у Даниила,—вопросъ о томъ, умирають-ли младенцы за грѣхи своихъ родителей; но отвѣтъ на него подлинника состоитъ только изъ словъ: «μή γένοιτο εἶναι τοῦτο οὕτως».

Другая цѣль: Богъ въ своемъ Высочайшемъ предвѣдѣніи пред- узнаетъ всю судьбу каждаго человѣка и каждаго младенца. От- сюда, предвидя будущее каждаго младенца и провидя въ нѣкото- рыхъ изъ нихъ такихъ людей, которые имѣютъ заявить себя въ жизни пороками и быть такимъ образомъ «сосудомъ сатанинымъ», вмѣсто сосуда Божія, Богъ, по своей безконечной любви къ чело- вѣку, иногда посылаетъ такимъ младенцамъ раннюю смерть, чтобы избавить ихъ отъ неминуемой власти діавола и даровать имъ спа- сеніе. Мысль принадлежитъ Св. Аѳанасію Александрійскому¹ и констатируется еще авторомъ рассказомъ, заимствованнымъ изъ Патерика, объ Ангелѣ, удавившемъ одно дитя «въ цѣлю спасти ду- шу его отъ погибели за добродѣтельную жизнь его отца², потому именно, что «онъ орудіе сатанино хотяше быти».

Третья, наконецъ, цѣль, съ каковою Премудрый Богъ иногда отнимаетъ жизнь младенцевъ, бываетъ чисто-педагогическая, испра- вительная по отношенію къ ихъ родителямъ,—мысль опять взятая изъ извѣстнаго сочиненія св. Аѳанасія и на немъ обосновываю- щаяся, гдѣ, между прочимъ, св. отецъ разсуждаетъ о смерти мла- денцевъ, что они умираютъ иногда съ тою цѣлю, «яко да се ви- дѣвши родители ихъ абіе въ страхъ придуть и тако умилившись оцѣ- ломудрятся». ³ Подтвердительною примѣромъ для той же мысли находится у автора рассказъ изъ старчества объ одномъ отцѣ сво- ихъ дѣтей, ведшемъ въ теченіи пятнадцати лѣтъ безнравственную распутную жизнь и лишившемся за то въ теченіе этого времени

тогда какъ по чтенію нашего автора послѣ сего лаконическаго отвѣта слѣдуетъ весьма обширное разсужденіе на тему вопроса, вовсе не имѣющаго въ себѣ ни- чего соответствующаго въ подлинникѣ. См. Migne, Patrolog. curs. complet ser. graec. tom. XXVIII. Quaestio LXVIII. pag. 633—636.

¹ Сюда относятся два мѣста изъ св. Аѳанасія, изъ которыхъ одно (Рукоп. № 197. л. 370) не находится въ подлинникѣ твореній Аѳанасія (см. предыдущее примѣчаніе), а другое (Рукоп. № 197. л. 371), дѣйствительно принадлежитъ ему. См. Migne, Patrolog. curs. complet. ser. graec. tom. XXVIII. Quaestio LXIX. pag. 635—638.

² Рукоп. № 197. л. 365—368.

³ Рукоп. № 197 л. 370. Сего мѣста нѣтъ у Аѳанасія (см. выше примѣч.), но за то эта мысль подтверждается другими его словами (Рукоп. № 197. л. 371), дѣйствительно ему принадлежащими. См. Migne, Patr. curs. complet. ser. graec. tom. XXVIII. Quaestio LXIX. pag. 635—638.

пяти своихъ дѣтей и едва было не лишившемся и послѣдняго своего сына. ¹

Кромѣ того, у Данила помѣщенъ новый спеціальный вопросъ св. Аванасія о томъ, бываетъ-ли чтобы младенцы умирали за грѣхи своихъ родителей, который и рѣшается св. отцемъ категорически въ положительномъ смыслѣ. ²

Мысль о томъ, что иногда въ рукахъ Промысла Божія смерть младенцевъ служить исправительною мѣрою по отношенію къ ихъ родителямъ, выдвигаетъ собою новый вопросъ, именно: если бываетъ, что младенцы умираютъ преждевременно за грѣхи своихъ родителей, то переносятся-ли вообще грѣхи родителей на дѣтей? Вопросъ, взятый изъ сочиненій Аванасія, рѣшается имъ въ томъ смыслѣ, «яко на некрещенныя убо наводятся грѣси отецъ нечестивыхъ, отъ вѣрныхъ же св. крещеніе очищаетъ насъ всего пратеческаго грѣха». ³

Вторая часть объ умирающихъ младенцахъ не сопровождается у Данила никакими его собственными сужденіями. Вся она есть собраніе выписокъ изъ посланія св. Аванасія Александрійскаго къ Антиоху князю.

Наказаніе одиннадцатаго слова написано вполне въ духѣ пастырскаго наставленія и внѣ всякой связи съ двумя другими его частями. Въ наказаніи представленъ сводъ самыхъ разнообразныхъ нравственныхъ наставленій, расположенныхъ безъ всякой системы и связи. Въ началѣ даются пастырскіе совѣты о необходимости по-

¹ Рукоп. № 197. л. 381—391. Здѣсь представлена повѣсть объ отцѣ Елсеѣ, вся въ полномъ видѣ, которая почти съ буквальною точностью воспроизведена въ Патерикѣ Скитскомъ, Супрасльскаго изданія, 1791 года. ч. I, 100—16

² Рукоп. № 197. л. 369—370. Такъ представляется мысль св. Аванасія и въ Слав. переводѣ, которымъ пользовался Данилъ, въ подлинникѣ же твореній св. Аванасія на поставленный сейчасъ вопросъ дается вовсе не категорически утвердительный отвѣтъ, какъ это мы видимъ у Данила, а отвѣтъ очень уклончивый и склоняющійся болѣе къ отрицательному его рѣшенію, чѣмъ къ положительному. Отвѣтъ у Данила читается буквально такъ: «да будетъ сему тако быти», а въ подлинникѣ (μή γένοιτο εἶναι οὕτως) должно прочесть: да не будетъ, чтобы это было. См. Migne Patr. curs. complet. ser. graec. tom. XXVIII. Ad Antiochum ducem Quaestio LXVIII. pag. 633—637.

³ Рукоп. № 197. 369. Подлинное мѣсто. Migne, Patr. curs. complet. ser. graec. tom. XXVIII. Quaestio LXVII. pag. 633—636.

каднія, о сохраненіи вѣры во всей чистотѣ и непорочности, о соблюденіи преданій церковныхъ и святоотеческихъ; затѣмъ предлагаются увѣщанія о любви къ Богу и Его заповѣдямъ, о частомъ посѣщеніи храмовъ Божіихъ, много трактуется о неустойчивости всѣхъ земныхъ благъ и скоротечности человѣческой жизни, о страшномъ грядущемъ судѣ; встрѣчаются обличенія жестокосердія современниковъ, выражавшагося въ хищничество и всевозможнаго рода насиліяхъ своимъ ближнимъ, въ презрѣніи ими заповѣдей Божіихъ и др. Рядъ пастырскихъ наставленій заключается слѣдующимъ исполненнымъ любви увѣщаніемъ пастыря-проповѣдника: «не услаждайся прелестными вѣка сего суетнаго, послемъ сокровища наша на небеса, даже и сами тамо будемъ. Будемъ въ разумѣ прости, кротци, смирени, даже и въ настоящемъ и въ будущемъ покой воспріимемъ, возненавидимъ лукавство и всяко дѣланіе темное, смышляимъ другъ другу благая, понесемъ дружняя тяготы, да совершимъ законъ Христовъ».

Вообще настоящее поученіе не выдается изъ ряда другихъ поученій, о которыхъ было говорено раньше, никакими сколько-нибудь характерными особенностями.

Ученія о Промыслѣ Божіемъ касался и препод. Іосифъ Волоцкой. Онъ развиваетъ его въ трехъ словахъ своего Просвѣтителя ¹. Но между ними и одиннадцатымъ словомъ Даниїла не существуетъ никакого сходства. Изъ всей массы приводимыхъ Даниїломъ святоотеческихъ свидѣтельствъ только одно повторяется въ Просвѣтителѣ, но и то съ несомнѣнными признаками его самостоятельнаго происхожденія ².

Въ своихъ словахъ Іосифъ рассматриваетъ ученіе о Промыслѣ Божіемъ въ непосредственной связи съ возраженіями жидовствующихъ по поводу неосуществившагося ожиданія кончины міра по истеченіи семитысячелѣтняго его существованія. Здѣсь имъ развивается во всѣхъ подробностяхъ теоретическая, догматическая сторона вопроса и не затрогиваются воззрѣнія, сформировавшіяся на

¹ Слова 8, 9 и 10.

² Это свидѣтельство св. Антонія, которое у Даниїла имѣетъ разночтенія сравнительно съ Просвѣтителемъ, и кромѣ того сопровождается указаніемъ источника своего заимствованія, чего нѣтъ въ Просвѣтителѣ. Рукоп. Моск. Дух. Акад. № 197. л. 364—365. Сравн. Просвѣтитель, 425.

почвъ неосуществившихся ожиданій міровой кончины въ области нравственно - практической. Совершенно обратное явленіе замѣчается въ словѣ Данила о Промыслѣ. Здѣсь теоретическое ученіе о Промыслѣ затрогивается вскользь и излагается въ самыхъ общихъ положеніяхъ, а самая большая часть разсужденій вращается въ области разсмотрѣнія съ точки зрѣнія ученія о Промыслѣ частныхъ вопросовъ, выдвинутыхъ новыми историческими условіями, какія слабо заявляли о себѣ при прендобномъ Іосифѣ (распространеніе астрологическихъ знаній), а напротивъ въ сильной степени при Данилѣ.

Богословское значеніе и цѣнность одиннадцатаго слова стоять не высоко. Аргументація общаго ученія о Промыслѣ и качественно и количественно обоснована слабо: если не считать изреченія апостола Павла, то въ подтвержденіе его останутся два свидѣтельства отъ патерика и старчества,—основанія по своему значенію очень второстепенной важности и весьма мало имѣвшія вѣса въ глазахъ современныхъ вольнодумцевъ.

Что касается другихъ отдѣловъ слова—разсмотрѣнія и примиренія частныхъ, отдѣльныхъ фактовъ несоотвѣтствія между добромъ и зломъ въ жизни человѣка съ общимъ ученіемъ о Промыслѣ Божіемъ, равно какъ и ученія о младенцахъ умирающихъ, то здѣсь авторская самостоятельность Данила обнаружилась въ самой незначительной степени.

Трудъ автора выразился главнымъ образомъ въ подборкѣ и грушировкачъ чужихъ свидѣтельствъ, заимствованныхъ изъ области церковной литературы и не отличающихся особенно авторитетностью (старчество, патерика). Недостатокъ слова заключается и въ излишней обширности цитатовъ. Здѣсь встрѣчаются выдержки изъ старчества, въ которыхъ только одна мысль относится къ подтвержденію постановленной мысли, между тѣмъ изъ-за нея въ словѣ дается мѣсто цѣлому повѣствованію, приводимому съ буквальной точностію и тянущемуся на нѣсколько листовъ рукописи, безъ всякой пользы для дѣла. Встрѣчаются также цитаты, мало относящіяся къ дѣлу (изъ житія Саввы освященнаго).

Изъ указанныхъ недостатковъ и особенностей одиннадцатаго слова можно заключить уже и о его ограниченномъ и ничтожномъ значеніи для еретиковъ и вольнодумцевъ. Оно не могло много удовлетворять полемическимъ цѣлямъ и имѣло охранитель-

ное значеніе—только по отношенію къ строго православнымъ людямъ, которые, будучи мало знакомы съ критическими приемами, могли убѣждаться и тѣми доводами, какіе собраны въ одиннадцатомъ словѣ Даниловскаго сборника.

ГЛАВА II.

Слова митрополита Данила съ нравственнымъ содержаніемъ.

Литературное обсужденіе вопроса объ отношеніи къ еретикамъ продолжалось, какъ видно было раньше, и послѣ смерти Іосифа Волоцкаго и Нила Сорскаго. Еретическій вопросъ продолжалъ занимать общественное вниманіе и при продолжателяхъ Іосифа и Нила и разсматриваться, такъ же какъ и прежде, съ различныхъ точекъ зрѣнія. Такъ было и во время первосвятительства Данила, когда самымъ виднымъ представителемъ идей преп. Нила выдѣлялся въ Москвѣ Вассіанъ Косой, защитникъ гуманнаго отношенія къ еретикамъ. Какъ воспитанникъ Іосифа Волоцкаго, Данииль по одному уже этому не могъ равнодушно смотрѣть на полемику Вассіана изъ-за еретиковъ, а какъ поклонникъ идей своего учителя, онъ тѣмъ самымъ вынуждался на защиту ихъ въ ихъ чистомъ или нѣсколько измѣненномъ, сообразно съ своими собственными установившимися взглядами, видѣ. И самое внѣшнее положеніе Данила, когда онъ сталъ во главѣ русской церкви, было такого рода, что оно волей-неволей побуждало его высказаться по еретическому вопросу. Какъ представитель и глава церкви, онъ необходимо долженъ былъ заявить себя извѣстными дѣйствіями по отношенію къ еретикамъ, которые въ свою очередь должны были основываться на тѣхъ или другихъ взглядахъ его какъ на нихъ самихъ, такъ и на ихъ положеніе въ обществѣ и въ церкви. Наконецъ какъ простой учитель церкви, Данииль вынуждался на объясненіе. Онъ обязанъ былъ разъяснить своей паствѣ интересовавшій всѣхъ вопросъ объ еретикахъ, взгляды на которыхъ расходились въ то время до діаметральной противоположности. Митр. Данииль дѣйствительно высказался по вопросу объ отношеніи къ еретикамъ.

I. Первое слово.

При вступленіи митроп. Данила на престоль силы еретиковъ—жидовствующихъ давно уже были сломлены. Свободная пропаганда была почти невысказима. Сожиганія на костръ, урѣзыванія языковъ, ссылки въ заточенія уменьшили число жидовствующихъ и принудили ихъ тщательно скрывать свои религиозныя убѣжденія. Но подобныя мѣры не могли конечно вырвать съ корнемъ все зло, сдѣланное еретиками церкви. вмѣсто открытаго распространенія своего ученія, жидовствующіе обратились къ болѣе безопаснымъ средствамъ для пріобрѣтенія себѣ прозелитовъ изъ православія. Пронырство, вкрадчивость, внѣшняя принадлежность къ православію и т. под. вотъ тѣ мѣры, какими въ то время еретики могли располагать въ дѣлѣ увеличенія своихъ послѣдователей. Изъ сочиненій м. Данила видно, что дѣйствительно жидовствующіе въ широкихъ размѣрахъ практиковали потаенныя средства для увеличенія своихъ послѣдователей.

Въ связи съ развитіемъ тайной еретической пропаганды и въ цѣляхъ предупрежденія совращеній путемъ ея православныхъ въ жидовство митр. Даниломъ написано было первое слово его сборника о ложныхъ пророкахъ и ложныхъ учителяхъ и объ истинныхъ учителяхъ ¹.

Содержаніе первой его части находится въ логической связи съ его общимъ предметомъ. Въ ней авторъ много распространяется о разныхъ коварствахъ еретиковъ, даетъ нѣкоторыя совѣты, касающіеся характера отношеній и условій состязаній съ ними и подобное. Все это въ болѣе подробномъ видѣ войдетъ въ разсмотрѣніе вмѣстѣ съ обзорѣніемъ второй части церковнаго слова.

Въ первой части слова находятся указанія на нѣкоторыя частныя черты, въ которыхъ выражалось коварство современныхъ еретиковъ. Жидовствующіе времени Данила, какъ видно изъ его перваго слова, заявляли себя такого рода дѣятельностію, что они, по его словамъ, «ничтоже ино смышляли, но точію свести и погубити, якоже волкъ, якоже змія: *ови зубо житіємъ сквернымъ и растльнымъ, ови, яко отъ сатаны научени, льстивствомъ и пронырствомъ казньствуютъ, ови же другія нѣкія сатанинскія ловы сотворяютъ.... и ово сице, ово же сице лукавствуютъ и прель-*

¹ Рук. Моск. Дух. Акад. № 197 л. 6—41.

щаютъ и въ ереси погибныя отводятъ живущихъ въ простотѣ». Мысль о предосудительныхъ, съ нравственной точки зрѣнія, мѣрахъ еретической пропаганды, мѣрахъ скрытныхъ, причемъ пускались въ дѣло самыя непозволительныя средства, лишь бы только достигалась ими извѣстная цѣль, особенно настойчиво поддерживается Даниломъ. По его словамъ, еретики то «дерзи бывають, то сладко бесѣдуютъ, еже навѣкнути имъ и увѣдѣти что, но ложь и лесть суть.... лицемѣрнѣ и лестнѣ испытуютъ вся, елико бы извѣдати и навѣкнути хотя, не иного чего желающе, но точію умножающе мудрованіе лукавства своего; о семь бо и трудъ, и подвигъ творятъ непрестающе, еже приплодити что къ лукавству своему, да крѣпцѣ возьмутся и вооружаются лукавствы своими».

Во второй части слова находится нѣсколько священныхъ доказательствъ, историческимъ образомъ авторизующихъ только что установленный Даниломъ взглядъ на современныхъ еретиковъ, какъ людей безнравственныхъ и опасныхъ для православія. Сюда относятся слѣдующія свидѣтельства: толкованіе Златоуста на 13—14 ст. VII гл. евангелія Матѳея ¹, толкованіе того же Златоуста на 6 ст. VII гл. ев. Матѳея ², толкованіе на 13—14 ст. VII гл. ев. Матѳея Θεофилакта Болгарскаго ³, слово св. Златоуста о св. Духѣ, толкованіе того же Θεофилакта Болгарскаго на 2—3 ст. XXIV гл. евангелія Матѳея ⁴, 6 ст. XIII гл. еванг. Марка: ⁵, 1—4 ст. IX гл. перваго посланія Іоанна ⁶ и на 1—15 ст. X гл. евангелія того же

¹ Рукоп. № 197 л. 11—17. Цитата не представляетъ существенныхъ укло-неній отъ печатнаго славянскаго перевода бесѣдъ Златоуста на св. Матѳея, изд. въ Москвѣ 1829 г. 154—156, бес. 23.

² л. 10—11. См. бесѣды св. Златоуста на ев. Матѳея. М. 1829 г. бесѣда 22, 152—153.

³ л. 17. Цитата не отстаетъ отъ печатнаго изданія толкованія Θεофилакта Болгарскаго. См. его Благовѣстникъ, Казань. 1855 г. ч. I, 135.

⁴ л. 17—21. Слово Златоуста о св. Духѣ, приводимое здѣсь Даниломъ, взято имъ въ его цѣломъ видѣ изъ третьяго слова Никона Черногорца. Книга Никона Черногорца, полов. I, сл. 3, 20—21.

⁵ л. 21. См. Благовѣстникъ ч. I. 410.

⁶ л. 21. Тоже самое, что и въ печатномъ изданіи. Благовѣстникъ, II, 191.

⁷ листъ 21—22. Данилъ самъ не указываетъ здѣсь имени приводимаго имъ толкователя, но несомнѣнно толкованіе принадлежитъ Θεофилакту Болгарскому, хотя и представляетъ сравнительно съ печатнымъ изданіемъ значительныя противъ него дополненія и уклоненія. Смолр. блаженнаго Θεофилакта Болгарскаго толкованіе на сборныя посланія святыхъ апостоловъ въ русскомъ переводѣ. Казань. 1865 года, 190—191.

Иоанна ¹, наконецъ толкованіе недѣльнаго (учительнаго) Евангелія ². Дѣйствительно, всѣ помѣщенныя здѣсь свидѣтельства, по большей части весьма обширныя, съ той или другой стороны касаются дѣятельности лжеучителей въ разное время ихъ появленія въ мірѣ и характеризуютъ ее въ самыхъ невыгодныхъ для нихъ чертахъ, что дѣйствительно и было на самомъ дѣлѣ, насколько конечно это можетъ относиться къ прошедшему времени. Отсюда с-тано вится ясною важность представленныхъ авторомъ аргументовъ. Ими, какъ документами, въ подлинности которыхъ не было никакихъ сомнѣній, онъ доказалъ, что образъ дѣйствій современныхъ ему еретиковъ не новость, а совершенно тотъ же самый, какимъ заявляли себя древніе еретики и который съ теченіемъ времени сдѣлался почти общою принадлежностію еретиковъ всѣхъ мѣстъ и временъ, а слѣд. сила аргументаціи Даниила простирается и на современныхъ ему еретиковъ. Такимъ образомъ лжеучители и еретики опасны для православія и по своей жизни и ученію, и по безнравственныхъ средствамъ пропаганды своего ученія.

Вторая мысль перваго слова сосредоточивается на характеристикѣ истинныхъ учителей и послѣдователей Христовыхъ. Характеристика истиннаго учителя дѣлается здѣсь самая краткая и общая. Въ совершенную противоположность еретикамъ, преслѣдующимъ въ дѣлѣ распространенія своего ученія не истину, а руководствующимся здѣсь болѣе всего эгоистическими побужденіями, отличительную особенность каждаго истиннаго учителя и послѣдователя Христова составляетъ то, что онъ всегда учитъ и проповѣдуетъ и живетъ согласно съ ученіемъ І. Христа, апостоловъ и вообще свящ. писанія и уставовъ церкви. Эта мысль выражена у Даниила въ приводимыхъ имъ краткихъ изреченіяхъ Дидима Александрійскаго (изъ толкованій на псалмы), Аѳанасія Великаго, Василія Великаго, Златоуста, Ефрема Сирина, Θεодора Студита и Никона Черногорца. ³ Къ одному изъ самыхъ необходимыхъ ка-

¹ л. 22—27. И здѣсь митрополитъ Даниилъ не упоминаетъ имени толкователя, которымъ онъ воспользовался въ данномъ случаѣ. Толкованіе принадлежитъ Теофилактѣ Болгарскому. Благовѣстникъ. ч. IV, 254—261.

² л. 27—30. Старопечатное, 1652 г. Учительное евангеліе сл. 60, 416—419.

³ л. 37—38. 31—32. Здѣсь приведена часть оглавленія осьмаго слова Никона Черногорца, 1-я половина, л. 53.

честь всякаго истинно вѣрующаго послѣдователя Христова принадлежитъ и то, что онъ всегда заботится объ обращеніи заблудшихъ, не преслѣдуя при этомъ никакой личной цѣли, кромѣ славы Божіей. Такая мысль содержится въ обширномъ правоученіи, взятомъ изъ бесѣдъ Златоуста на евангеліе Матѳея ¹, и въ словахъ втораго посланія св. апостола Іоанна Богослова (8 и 9 ст.) и въ толкованіи ихъ ².

Черезъ все содержаніе наказанія перваго слова, которое можетъ быть разсматриваемо какъ отдѣльное пастырское поученіе, проходитъ одна общая мысль, мысль о необходимости изученія божественныхъ писаній и о разнообразной пользѣ его, которая наглядно выражается въ предохраненіи отъ всевозможныхъ еретическихъ заблужденій.

Первое слово Даниіловскаго сборника написано волиѣ независимо отъ литературнаго вліянія Просвѣтителя Іосифа Волоцкаго. Для того, чтобы видѣть полную самостоятельность Даниіла въ его первомъ словѣ, для этого достаточно указать на то, что Даниілъ здѣсь пользовался новыми данными, какими не могъ пользоваться въ свое время Іосифъ Волоцкій. Это данныя, заимствованныя Даниіломъ изъ бесѣдъ Златоуста на еванг. Матѳея, которыя переведены были Максимомъ Грекомъ только при митроп. Даниілѣ.

Преслѣдуя цѣль представить полный взглядъ Даниіла на отношеніе къ еретикамъ со всѣми его подробностями и частными оттѣнками, невозможно слѣдовать порядку изложенія мыслей о еретикахъ, какой данъ имъ самимъ авторомъ, когда у него онѣ разбросаны въ видѣ отдѣльныхъ отрывковъ въ различныхъ словахъ и даже въ одномъ и томъ же словѣ изложены безъ всякой послѣдовательности. Для большей цѣльности и отчетливости взгляда Даниіла на еретиковъ удобнѣе всего, оставивъ въ сторонѣ порядокъ, какой находится у самого автора, сгруппировать въ одно

¹ л. 32—37. Цитага дѣйствительно принадлежитъ Златоусту и по мыслямъ не уклоняется отъ современнаго перевода. Бесѣды Златоуста на евангеліе Матѳея. Москва, 1829 года, 444—446.

² л. 30—31. Толкованіе принадлежитъ Теофилакту Болгарскому. См. его толкованіе на соборныя посланія св. апостоловъ, Казань, 1865 г. 220—224.

связное цѣлое все касающееся у Данила еретическаго вопроса и разбросанное имъ по различнымъ словамъ.

Извѣстный образъ дѣйствій еретиковъ, какой охарактеризованъ былъ въ первомъ словѣ, опасный для чистоты и цѣлости православія вообще, а особенно гибельный для «простоты», или простаго необразованнаго класса народа, требовалъ себѣ соотвѣствующихъ мѣръ противодѣйствія. Въ качествѣ общаго правила или руководительнаго начала для всякаго православнаго въ его жизни является увѣщаніе Данила быть всегда строго внимательнымъ къ себѣ (внимать съ «опасствомъ») и всегда быть на сторожѣ своихъ православныхъ взглядовъ противъ всякаго увлеченія еретичествомъ ¹.

Если еретики жидовствующіе представлялись во всѣхъ отношеніяхъ опасными для православія, то, стало-быть, необходимы были особенныя мѣры для того, чтобы сохранить православныхъ отъ еретиковъ, и точно также необходимы болѣе точныя опредѣленія отношеній между православными съ одной стороны и еретиками съ другой, которыя бы могли гарантировать чистоту вѣры православныхъ и содѣйствовать обращенію къ истинѣ самихъ заблуждающихся.

Въ предупрежденіе совращенія православныхъ въ жидовство Данилъ запрещаетъ православнымъ всякія сношенія съ еретиками. Требованіе полнѣйшаго отдѣленія отъ общества еретиковъ гѣмъ не менѣе является у него не безусловнымъ. Онъ допускаетъ одно важное исключеніе, которое касается того случая, когда православный, вступая въ сношеніе съ еретикомъ, имѣетъ въ виду обращеніе его на путь истинный. При такой великой цѣли общеніе съ еретиками не только непозволительно, но и необходимо и душевспасительно. Послѣ строгихъ обличеній православныхъ за ихъ общеніе съ еретиками, Данилъ представляетъ возраженіе, какое дѣлали, вѣроятно, многіе изъ обличаемыхъ имъ православныхъ въ защиту своихъ связей съ еретиками, именно они указывали, что если они и возвращаются въ обществѣ еретиковъ, то это дѣлается ими вполне съ благодѣтельною для православія и самихъ ерети-

¹ Л. 7. 8. 276.

ковъ цѣлюю ¹. Даниилъ настаиваетъ на томъ, чтобы для православныхъ обращеніе еретиковъ къ истинѣ всегда служило дѣломъ первостепенной важности. Обращеніе заблудшаго на путь истины, по взгляду митрополита, есть величайшій подвигъ, какой только можетъ представить христіанинъ въ своей нравственной дѣятельности. Этотъ подвигъ уподобляется по своему высокому значенію тѣмъ взятымъ всѣмъ въ совокупности добродѣтелямъ и подвигамъ христіанской любви, какими опредѣлялъ ее самъ І. Христосъ въ своей проповѣди о страшномъ судѣ Мѡ. XXV, гл. 35—36 ст.) ². Обязанность христіанина заботиться объ обращеніи заблудшихъ видна и изъ разсмотрѣнія обыкновенныхъ человѣческихъ отношеній и уясняется по аналогіи съ условіями жизни физическаго организма человѣка ³. Долгъ обращенія къ истинѣ заблуждающихся Даниилъ понимаетъ очень широко и вмѣляетъ каждому православному въ непремѣнную обязанность пользоваться всякимъ удобнымъ случаемъ для спасенія заблуждающихся. По его словамъ, всѣ православные «засвидѣтельствовати имъ (еретикамъ) *въ нощи и во дни, и явленны въ народъ, и особнъ* должни есмы ⁴.

Такимъ образомъ православные по требованію Даниила должны были заботиться объ обращеніи заблуждающихся. Но нерѣдко могло случаться и то, что тѣ лица, на которыхъ простирались эти заботы, вовсе не расположены были выслушивать увѣщанія православныхъ. Отсюда попытки къ обращенію, начатыя иногда хорошо,

¹ Вотъ собственные слова Даниила: «Аще ли же глаголеши, яко обращаю и въ покаяніе привожу, сїи добро убо сїя, аще тако есть; обращай и въ покаяніе приводи, добро убо сїе и блаженно есть». Рук. Моск. д. акад. № 197 л. 274.

² Вотъ собственные слова Даниила по этому предмету: «аще кого узриши совращенъ съ праваго пути, приѣмъ поученіемъ постави на истинный путь живота; аще и неглубину ризу совлечетъ, юже святымъ крещеніемъ прїялъ есть, и ты обещи его, и се уже алчнаго накормилъ еси, поѣсти же и больнаго, прииди же къ затворенному въ темницѣ..... Рук. № 197 л. 40.

³ «Яко же о человѣческихъ тѣлесѣхъ педугующихъ и зельгѣ болящихъ много подобаетъ попеченія и храненія имѣти, еще и душею разболѣвшимися (еретикамъ) много вящшаго подобаетъ попеченія, и храненія и прилежанія имѣти» Окружное посланіе Даниила, рукоп. Моск. дух. акад. № 1 ¹⁴/₁₅₁ л. 422. Памятники старинной русской литературы вып. IV, 198.

⁴ Рук. Моск. дух. акад. № ¹⁴/₁₅₁ л. 423. Памятники стар. рус. литер. вып. IV, 198.

переходили въ горячіе споры, гдѣ заранѣе постановленная иѣль ступшевывалась и отодвигалась на задній планъ подъ напоромъ другихъ частныхъ и скорѣе личныхъ счетовъ. Само собою понятно, отъ подобнаго приѣма обращенія съ еретиками не могло быть никакой существенной пользы. Даниль понималъ невыгоду подобныхъ споровъ и давалъ вполне разумный совѣтъ своимъ пасомымъ «бѣгати безсловесныхъ стяжаній»¹. Споры съ еретиками тогда только могутъ приводить къ болѣе или менѣе желаемому результату когда они опираются на одномъ общемъ для всѣхъ основаніи. Такимъ основаніемъ одинаково важнымъ и обязательнымъ для обѣихъ состязующихся сторонъ, должно служить «божественное писаніе», подъ которымъ, сообразно тогдашней богословской терминологіи, разумѣлась вся область церковной литературы. Этотъ принципъ споровъ долженъ руководить каждымъ православнымъ при всякомъ спорѣ его съ еретиками². По этому состязанію о вѣрѣ на почвѣ божественнаго писанія— вотъ исключительная сфера споровъ и разсужденій съ еретиками. Непосредственно послѣ запрещенія неразумныхъ споровъ Даниль продолжаетъ: «сице ли же о благословныхъ винахъ взысканіе нѣкое будетъ,» тогда «лѣпо есть избирати истинная разумѣнія и разсужденія по свидѣтельству божественныхъ писаній и отеческихъ преданій»³. Коль скоро спорящій еретикъ или вольнодумецъ при состязаніи обнаружить неуваженіе къ доводамъ, почерпнутымъ изъ божественнаго писанія и станетъ игнорировать ихъ, вводя въ тоже время другія постороннія соображенія, не авторизованныя божественнымъ писаніемъ, то это ясный признакъ того, что онъ не исправимъ, и что съ нимъ должны быть скоро прекращены и религіозныя состязанія, какъ недостигающія своей цѣли. вмѣстѣ съ тѣмъ здѣсь указывается и на крайній предѣлъ, послѣ котораго прекращаются всякіе споры съ еретиками.

Для того, чтобы вести болѣе или менѣе съ успѣхомъ состязанія съ еретиками, необходимо обладать значительными познаніями въ области св. писанія и церковной письменности, и это тѣмъ

¹ Рук. № 197. л. 7.

² Каждый долженъ исходить изъ него и стоять на немъ: «да ничтоже творимъ или глаголемъ, да все бываетъ къ воли Божіи по святыхъ писаній, и по заповоложенію блаженныхъ отецъ, и яко же имать уставъ и благіи обычай святыхъ соборныхъ и апостольскія церкви. Рук. № 197, л. 40.

³ Рук. № 197. л. 7.

болѣе, что тогдашніе противники церковнаго строя и порядковъ превосходили въ данномъ случаѣ православныхъ и, отличаясь ловкостью въ діалектикѣ, нерѣдко побивали и заставляли молчать предъ собою многихъ изъ нихъ. Значить совѣтъ Даниила бороться съ еретиками на почвѣ божественнаго писанія имѣлъ въ виду не всѣхъ православныхъ, а только избранныхъ и надежныхъ, и главное способныхъ къ дѣлу такой высокой важности. Особенно же митрополитъ имѣлъ въ виду здѣсь пастырей церкви, какъ лицъ по самому своему положенію и званію поставленныхъ отъ Бога учить и вразумлять заблудшихъ, а также какъ лицъ болѣе просвѣщенныхъ сравнительно съ невѣжественною массою простаго народа. И дѣйствительно митрополитъ Даниилъ, разсуждая объ отношеніяхъ къ еретикамъ, обращаетъ вниманіе и на пастырей, завѣщаая имъ сохранять своихъ собственныхъ врученныхъ имъ овецъ отъ заблужденій и заботиться объ исправленіи самихъ еретиковъ .

Кромѣ сдѣланныхъ указаній относительно состязаній съ еретиками заслуживаетъ вниманія еще одно обстоятельство, которое, по воззрѣніямъ Даниила, можетъ и должно повліять на результатъ преній съ еретиками и вольнодумцами въ болѣе или менѣе благопріятномъ для православныхъ смыслѣ. Обстоятельство это есть нравственная чистота христіанина, спорящаго съ еретикомъ. Ставши по своей нравственной чистотѣ недосыгаемымъ для низкой клеветы, православный одною силою своего нравственнаго авторитета можетъ много выиграть въ глазахъ состязующихся съ нимъ еретиковъ.

До сихъ поръ излагались тѣ воззрѣнія м. Даниила, которыя касались предварительныхъ и подготовительныхъ условій для состязанія съ еретиками. Кромѣ того у Даниила есть нѣкоторыя сужденія, касающіяся самаго метода или способа состязанія съ еретиками. Общимъ правиломъ для всякихъ преній съ еретиками митрополитъ выставляетъ то, чтобы здѣсь все—ученіе, или бесѣды, и вопросы и отвѣты—все буди благочинно, и благоговѣйно, и благочестно, и немятежно». Та же самая мысль съ большею подробностію развивается въ другомъ мѣстѣ. Послѣ запрещенія «безсловесныхъ стязаній», какъ совершенно бесполезныхъ и безцѣльныхъ, митрополитъ непосредственно за симъ продолжаетъ: «аще ли же о благословныхъ винахъ взысканіе нѣкое

будеть, тогда стязанія и испытанія въ любви божественнѣй со опаствомъ покажемъ не поносяще, ни укоряюще другъ друга, но любви совѣтующе и совопрошающесе, да взыскаемыя вещи разрѣшеніе примутъ, или о церковныхъ каковѣхъ либо, или о догматахъ нѣкихъ распря, и елика такова или мала или велика, лѣпо есть тихо и кротко избирати истинная разумѣнія и рассужденія по свидѣтельству божественныхъ писаній»⁴.

Въ основѣ всякихъ рассужденій и состязаній съ еретиками должна лежать *великая безграничная любовь къ нимъ*. Любовь здѣсь должна освящать все, ею одною должны руководствоваться православные въ своихъ столкновенияхъ съ еретиками. Въ данномъ случаѣ взглядъ Даниила является вполне определеннымъ и проводится имъ съ настойчивостію. Идея о любви, о снисходительности къ заблужденіямъ своихъ братій присуща была ему всегда, хотя въ нѣкоторыхъ случаяхъ и особенно подъ вліяніемъ возрѣвѣвшіи школы нѣсколько подавлялась, уклонялась отъ истиннаго пути другою стороною любви его—любовью къ Богу, ревностію по вѣрѣ. Ученію о любви къ еретикамъ Даниилъ отводитъ весьма значительное мѣсто въ ряду другихъ своихъ рассужденій. Большая половина первой довольно обширной части большого слова посвящена имъ ученію о любви къ заблудшимъ. Вотъ одно изъ рассужденій и увѣщаній митрополита: «будемъ милосерди, братіе, будемъ челоѣколюбезни, поможемъ въ бѣдѣ сущимъ, накажемъ безчинныя, утѣшимъ скорбящія, уврачуемъ немощныя, вызыщемъ заблудшяя, обратимъ прельщенныя. Помысли, обращается далѣе пастырь къ своимъ пасомымъ, что ради пророци, что ради самъ едиnorodный Сынъ Божій прииде? Что ради посла апостолы во весь міръ? да челоѣки спасетъ, да прельщенныя обратитъ. *Сіе и мы сотворимъ по силѣ своей, всяко тѣчаніе и промышленіе творяще, о заблудшихъ возвращеніи по Христовымъ заповѣдямъ въ славу имени Его Пресвятаго. Сиче убо потщимся учить, наказати, врачевати, милостію, кротостію, сладкими словеса, сладостнѣйшими бестдами отъ божественныхъ писаній*». Всѣ мѣры, основанныя на любви къ ближнему и запечатлѣнныя ею, должны быть испробованы и пущены въ дѣло прежде, чѣмъ обратиться къ отысканію новыхъ изъ нихъ и съ другимъ характе-

⁴ Рук. № 197 л. 9. 7.

ромъ дѣйствій. «Научимъ хулящая не хулити имени Божія, пишутъ между прочимъ Даниилъ, непослушествоующая же челоувѣколюбнѣ врачуй, цѣли, исправляй, или еще не исправляется, паки накажи любовію и мудростію: тихо, кротко совратившихся съ праваго пути направи челоувѣколюбнѣ и милостивнѣ, да и самъ милость отъ Владыки Христа получиши въ семъ вѣцѣ и въ будущемъ». Мысль о любви къ еретикамъ, какъ руководительномъ началѣ въ обращеніи ихъ къ истинѣ, повторяется Данииломъ и во многихъ другихъ мѣстахъ.¹

Но когда всѣ мѣры любви и кротости въ обращеніи и составленіи съ еретиками были изчерпаны и оказались безуспѣшными, тогда, по взгляду Даниила, православные должны замѣтно и чувствительно измѣниться въ своихъ отношеніяхъ къ нимъ. Съ этого момента споры православные должны начать «брань» съ еретиками, которую митрополитъ называетъ похвальною и предметомъ которой должны служить вѣра и благочестіе, а не личные счеты.² Даниилъ представляетъ мало данныхъ для опредѣленія понятія «брани». Несомнѣнно брань въ первомъ періодѣ своего развитія должна носить на себѣ отпечатки любви, хотя проявленія ея должны быть какъ можно болѣе скрываются. Въ этотъ періодъ споры со стороны православныхъ могутъ и должны быть употребляемы, хотя только для вида, и угрозы. «Возставимъ, говорится въ девятомъ словѣ Данииловаго сборника, падшихъ, взыщемъ заблудшихъ, обратимъ прельщенныхъ: овѣхъ сладостными словесы и сладостнѣйшими бесѣдами, и тихими, и мягкими врачеваніи пользоваться, овѣхъ же свѣрѣпо, и страшно, и жестоко противу педугу врачеванія приносить, точію милостивно, челоувѣколюбно, душеполезно, спасительно: языкомъ страшно и свирѣпо глаголя, душею же и сердцемъ милостію разливаяся». ³ Не такого характера должна быть брань съ еретиками, если первый способъ веденія ея не удался. Ее долженъ тогда покинуть тотъ духъ любви и кротости, который скрывался за всѣми употреблявшимися во время ея видимыми угрозами и застращиваніями. Второй періодъ брани съ вольнодумцами есть уже въ собственномъ значеніи брань. Отсюда

¹ Рук. № 197 л. 272—273. 240—241.

² Рук. № 167 л. 7. Ср. Окружное посланіе. Рук. Моск. Дух. Ак. № 44/111. л. 422

³ Рук. № 197 л. 279.

уже всякія дружелюбныя отношенія къ еретикамъ должны быть прекращены и должны смѣниться бранью съ ними въ самомъ строгомъ значеніи этого слова. Брань эта состоитъ между прочимъ въ томъ, чтобы «воспрегнати, возустити, устрашити еретиковъ». И въ этомъ періодѣ споровъ и столкновеній съ еретиками должны быть употреблены противъ нихъ репрессивныя мѣры въ родѣ угрозъ и застрашиваній, которыя притомъ были бы настолько осязательны и чувствительны для всѣхъ, что воздѣйствовали бы не только на лицъ, непосредственно причастныхъ вѣдущимся спорамъ, но и на всѣхъ вообще еретиковъ.¹ Но въ обоихъ видахъ брани съ еретиками, особенно когда она вступила въ періодъ все большаго и большаго взаимнаго возбужденія и горячности, когда, по обыкновенному порядку вещей оба состязующіяся лица, не могли удержаться долго въ предѣлахъ умѣренности, православные, по увѣщаніямъ Данила, никакъ не должны преслѣдовать личныхъ интересовъ и вести споры «ревность и ярость имѣти о Господи, а не себѣ на отщепеніе, не виѣже смысла яростію испадати и ревностію, аки похабну кричати, но любомудрствовати свободно надъ страстьми.»² Второй періодъ брани съ еретиками, строгій по характеру своего веденія, составляетъ послѣднюю ступень споровъ и связей съ еретиками, за которою слѣдуетъ полный разрывъ съ ними.³

Разрывомъ съ еретиками не должны оканчиваться всѣ нравственныя обязательства православныхъ въ отношеніи къ нимъ. Долгъ православныхъ состоитъ въ отысканіи еще новыхъ посредственныхъ мѣръ воздѣйствія на заблуждающихся. Здѣсь Данилъ рекомендуетъ двѣ совершенно отличныя одна отъ другой мѣры. Первая мѣра, указываемая митрополитомъ, есть именно молитва къ

¹ Къ непріемлющимъ врачеванія сія, говоритъ Данилъ, *по мнозъмъ наказаніи* и невосхотѣвшимъ въ лучшей пріити въ конецъ, возревнуій ревностію Божественною, даже и прочій страхъ имуть, и отступитъ отъ сазаны и обратятся къ Господу Богу, да покавшеса, поживутъ блаженное житіе» Рук. № 197 л. 274. 7.

² Рук. № 197 л. 455.

³ Періодъ брани съ еретиками, о которомъ говоритъ Данилъ, весьма мало у него выясненъ. Чрезвычайно трудно выдѣлать и уловить взглядъ Данила на этотъ моментъ споровъ и представить его въ болѣе ясномъ и отчетливомъ видѣ. Беспорядочность въ изложеніи мыслей, краткость, отрывочность ихъ составляютъ здѣсь другое немаловажное препятствіе. Это обстоятельство само собою вынуждаетъ сознаніе, что то опредѣленіе, какое дано понятію брани, не можетъ претендовать на полную достовѣрность и не можетъ выходить за предѣлы истины проблематическаго характера.

Богу объ обращеніи заблудшихъ, ¹ молитва усердная, и искренняя «соборнѣ и особнѣ елико возможно» и съ «множайшимъ дерзновеніемъ». Совершенно иного характера другая рекомендуемая Даниломъ мѣра воздѣйствія на еретиковъ. Для противодѣйствія успѣхамъ еретической пропаганды, Данилъ совѣтуетъ православнымъ, послѣ того какъ всѣ мѣры испробованы и остались безъ результата, *производитъ вражду, раздоръ между еретиками*, чтобы по крайней мѣрѣ этимъ способомъ ослаблять и уменьшать зло, производимое современными вольнодумцами. Здѣсь Данилъ вноситъ новый нравственный принципъ для православно-нравственного ученія, принципъ, который отзывается нѣкоторымъ иезутизмомъ. ²

Вотъ программа, какою, по ученію Данила, православные должны руководствоваться въ своихъ сношеніяхъ съ еретиками и въ воздѣйствіи на нихъ въ пользу обращенія ихъ къ истинной вѣрѣ. Программа за однимъ исключеніемъ, касающимся иезуитской тенденции, составлена на исполнѣ гуманныхъ началахъ. Она далека отъ суровой доктрины Юсіфа Волоцкаго. Только кругъ ея дѣйствій, по воззрѣніямъ Данила, простираться долженъ не на всѣхъ еретиковъ. Данилъ раздѣляетъ еретиковъ по категоріямъ. Категорію такихъ еретиковъ, къ которымъ должны были быть прилагемы мѣры кротости и любви, составляютъ тѣ изъ нихъ, которые отличались нѣсколько податливостію въ своихъ убѣжденіяхъ. Для обращенія еретиковъ этой фракціи исполнѣ достаточно было примѣненіе къ нимъ разнообразныхъ мѣръ, начертанныхъ Даниломъ въ болѣе или менѣе гуманномъ духѣ. Коль скоро еретики окажутся настолько упорными, что на нихъ не подѣйствуютъ никакія изъ указанныхъ гуманныхъ мѣръ, то они уже тѣмъ самымъ переходятъ въ разрядъ другаго рода еретиковъ—*неисправимыхъ*, закоренѣлыхъ, для обращенія которыхъ къ истинѣ являются уже необходимыми и другія мѣры, мѣры внѣшняго административнаго преслѣдованія. Къ разряду еретиковъ, къ которымъ должны быть прилагемы мѣры гуманнаго обращенія, относятся въ частности тѣ изъ нихъ, которыхъ увлекла въ ересь несознательная и преднамѣренная развращенность ума, а невѣжество, или господство надъ человѣкомъ разныхъ слабостей и страстей, сдѣлавшихъ изъ него своего раба

¹ Рук. Моск. Дух. Акад. № ¹⁴/₁₁₁ л. 423—424. Окружное посланіе м. Данила.

² Подробнѣе эта сторона воззрѣній Данила развита во второмъ отдѣлѣ второй части изслѣдованія.

и помрачившихъ его разсудокъ. Митрополитъ отчасти касается тѣхъ обстоятельствъ, которыя иногда способствовали православнымъ переходить въ еретичество и безъ которыхъ они навсегда оставались бы вѣрными сынами православной церкви ¹. И этого рода еретики не могли быть особенно стойкими въ усвоенныхъ ими еретическихъ понятіяхъ и потому для возвращенія ихъ къ истинѣ вполне достаточны были тѣ гуманныя мѣры, программа которыхъ представлена выше. И такихъ слабыхъ по убѣжденіямъ еретиковъ, какъ нужно думать, было значительное большинство между современными Даниилу русскими вольнодумцами. Отсюда, судя по мѣрамъ, какія должны были быть практикуемы противъ еретиковъ въ дѣлѣ обращенія ихъ къ истинѣ, являются двѣ категоріи еретиковъ: еретики со слабыми убѣжденіями и склонные къ увѣщаніямъ православныхъ, и еретики упорные, неисправимые, открытые. Не можетъ быть никакого сомнѣнія въ томъ, что митрополитъ дѣлалъ разграниченіе между еретиками со стороны характера мѣръ обращенія ихъ къ вѣрѣ. Снисходительность и гуманность въ отношеніи къ слабымъ еретикамъ не могутъ быть никакимъ образомъ примиримы съ требованіемъ Даниила строгихъ суровыхъ мѣръ противъ необузданныхъ, открытыхъ еретиковъ. Самый способъ выраженія автора, его грамматическая форма подтверждаетъ такое разграниченіе. Непосредственно послѣ строгаго осужденія неисправимыхъ еретиковъ и требованія для нихъ соответствующихъ суровыхъ мѣръ, авторъ тотчасъ-же дѣлаетъ отступление и какъ-бы оговаривается, когда продолжаетъ: *разумѣти же и о семъ подобаетъ*, яко много человекомъ прилучаются многообразныя напасти душевныя (между прочимъ—ересь), и далѣе

¹ Разумѣти же и о семъ подобаетъ, говорить Даниилъ по этому поводу, яко много человекомъ прилучаются многообразныя напасти душевныя и тѣлесныя: ово отъ ненаученія, и ненавидѣнія, ово отъ друзей не полезныхъ, ово отъ обидѣнія и пиянства, отъ него же блудъ и многообразныя страсти и ереси погубительныя... а еще отъ гордости бывають напасти человекомъ душевныя и тѣлесныя, сія вси вѣдаютъ, сице и отъ осуженія, такоже и отъ сребролюбія и желанія богатства, есть же и отъ непокоренія и непослушанія, другое же отъ немилости и жестокосердія, ино же отъ несовѣтія и самочинія, другое же отъ возношенія и желанія славы скоропогибающаго житія, и паки отъ невѣнія любви, иже о Господѣ, къ человекомъ, *отъ него же невѣріе и злуеніе...* да таковыхъ вѣдающе бѣсовскихъ сѣтей множество распростертыхъ на удовленіе наше, будемъ милостиви другъ другу и себѣ, братіе.

ведетъ рѣчь о еретикахъ, которые впади въ заблужденіе по невѣжеству, или по чему либо въ этомъ родѣ, и которые по тому самому заслуживаютъ снисхожденія и должны быть исправляемы и обращаемы къ истинѣ посредствомъ мѣръ кротости и любви.

II. Осьмое слово.

Для еретиковъ открытыхъ, неисправимыхъ митроп. Даніиль рекомендуетъ другаго вовсе не гуманнаго рода мѣры воздѣйствія. Осьмое слово ¹ митрополита Даніила, весьма обширное по своему объему, существеннѣйшимъ своимъ содержаніемъ имѣетъ указаніе особыхъ, исключительныхъ мѣръ для еретиковъ неисправимыхъ и дерзкихъ, оказавшихся нечувствительными предъ мѣрами гуманнаго характера. Неисправимыхъ еретиковъ Даніиль отличаетъ отъ всѣхъ другихъ и обозначаетъ ихъ названіемъ «враговъ Божіихъ и хулителей имени Божія».

Осьмое слово Даніиловскаго соборника имѣетъ слѣдующее полное оглавленіе: «яко подобаетъ къ властямъ послушаніе имѣти и честь имъ воздаяти; и еже на враги Божія»

Содержаніе первой части осьмаго слова состоитъ изъ разсужденій о власти, о долгѣ православныхъ обращать еретиковъ къ истинной вѣрѣ, объ условіяхъ, способствующихъ уклоненію въ еретичество, о безграничной любви къ еретикамъ и о строгомъ преслѣдованіи упорныхъ и неисправимыхъ изъ нихъ.

Первая часть осьмаго слова обилуетъ текстами свящ. писанія. Она въ нѣкоторомъ своемъ объемѣ составляетъ простое собраніе евангельскихъ и апостольскихъ изреченій, связанныхъ между собою единствомъ содержанія.

Такъ какъ первая часть состоитъ изъ нѣсколькихъ отдѣльныхъ мыслей, подтвержденія для которыхъ собраны во второй части слова, то и обзорѣніе послѣдней будетъ происходить параллельно съ тѣми положеніями первой части слова, подтвержденію которыхъ служатъ данныя, содержащіяся во второй его части. Въ первой части осьмаго слова находится нѣсколько разсужденій о любви и снисходительности къ еретикамъ слабыхъ

¹ Рукоп. № 197. л. 239—276.

убѣжденій и уступчивымъ, соотвѣтственно которымъ во второй части слова помѣщены нѣкоторыя святоотеческія свидѣтельства, санкцірующія собою гуманный взглядъ Данила на уступчивыхъ еретиковъ. Таково обширное свидѣтельство св. Іоанна Златоуста, въ которомъ говорится, что не должно ненавидѣть грѣшниковъ и еретиковъ, а молиться о нихъ, и обращать ихъ къ истинѣ любви, милостию ¹. Ту же самую мысль содержитъ и другое свидѣтельство, взятое изъ твореній Златоуста ², а третьимъ необширнымъ свидѣтельствомъ Златоуста категорически утверждается, что еретиковъ вообще не должно убивать и умерщвлять ³.

Въ осьмомъ словѣ на первомъ планѣ стоитъ разсужденіе о власти. Трудно прямо и точно указать историческія обстоятельства, послужившія поводомъ въ глазахъ Данила къ написанію разсужденія о власти. Въ содержаніи самаго разсужденія нѣтъ ничего такого, на основаніи чего можно было-бы относить происхожденіе его къ тѣмъ или другимъ историческимъ условіямъ современной русской жизни. Поэтому о историческихъ поводахъ, вызвавшихъ собою разсужденіе Данила о власти, можно только догадываться и догадываться путемъ изученія явленій современной русской жизни, соприкасающихся съ вопросомъ о власти.

Время м. Данила было временемъ новыхъ государственныхъ порядковъ, когда только что входило въ силу единовластіе, смѣнившее собою свободу удѣльно-вѣчеваго строя общественной жизни. Оно-же въ разсужденіи государственной власти принадлежало еще къ эпохѣ переходной, неустойчивой, когда новыя понятія о власти и ея правахъ не успѣли еще сдѣлаться общимъ достояніемъ на-

¹ л. 266—269. Цитата приведена изъ бесѣды Златоуста на посланіе къ Коринѳянамъ. Краткія выдержки изъ настоящей цитаты Данила находятся вѣ Просвѣтителѣ, сл. 13, стр. 528, но въ послѣднемъ случаѣ нѣтъ никакого указанія на источникъ заимствованія. Настоящее свидѣтельство Златоуста Данилъ заимствовалъ изъ 25 слова Никона Черногорца, половина I, 183—184.

² л. 269—271. Цитата вѣрная, извращеній мыслей нѣтъ. См. Бесѣды Златоуста на ев. Матѳея. Москва, 1829. Правочленіе 29-е, 188—189. Подлинникъ его Migne, *Patrol. curs. compl. ser. graeg. tom. LVII, J. Chrysostomi tom. VII, pars prima*, p. 361—362.

³ л. 271. Іосифъ Волоцкій въ своемъ Просвѣтителѣ объясняетъ это свидѣтельство Златоуста въ смыслѣ, не вполне прогнорѣвающимъ строгимъ преслѣдованіямъ и казнямъ еретиковъ. Просвѣтитель, сл. 13, 534. Бесѣды Златоуста на ев. Матѳея. Москва, 1829, 273—274.

рода, когда напротивъ существовали кружки людей, дорожившихъ старыми понятіями о власти и ея прерогативахъ, и враждебно относившихся къ новымъ порядкамъ, отнимавшимъ и нарушавшимъ многія изъ ихъ древнихъ родовыхъ правъ. Въ царствованіе Василія Іоанновича были нерѣдки случаи «отѣзда» русскихъ бояръ къ Литовскому князю и нѣкоторыхъ литовскихъ бояръ къ Московскому государю. Въ нихъ выразилось не вполне подавленное сознаніе въ русскомъ боярствѣ своихъ древнихъ правъ—свободной и юридически законной перемѣны своихъ господъ. А потому въ особенности при Василіи Іоанновичѣ вошелъ въ силу обычай въ предупрежденіе отѣздовъ брать отъ ненадежныхъ бояръ клятвенныя записи, чаще всего за поручительствомъ высшихъ представителей церкви. ¹ Могло быть, что митрополитъ Даниилъ, къ которому чаще всего за поручительствомъ обращались бояре, и за подписью котораго и до сихъ поръ сохранилось не мало грамотъ, желая ослабить невыгодный для правительства взглядъ боярства на свои права, позаботился представить его неблаговиднымъ съ религіозно-нравственной точки зрѣнія, и своимъ разсужденіемъ о повиновеніи власти выставилъ его противнымъ ученію І. Христа и Его церкви.

Точно также происхожденіе разсужденія Даниила о власти можно ставить въ причинную связь съ развитіемъ современнаго религіознаго либерализма и еретичества. По крайней мѣрѣ, несомнѣнно извѣстно, что немного времени спустя послѣ смерти Даниила ученики и послѣдователи Феодосія Косого проповѣдывали мысль о несомѣстности существованія начальства съ духомъ христіанскаго ученія. ²

Трактуя въ своемъ разсужденіи о власти, Даниилъ не опредѣляетъ, какую именно онъ власть разумѣетъ, когда говоритъ о власти. Если судить по аналогіи съ Іосифомъ Волоцкимъ, который

¹ Собраніе государственныхъ грамотъ и договоровъ ч. 1, № 149, 152, 153, 154, 157, 159, 160, 161, 162.

² Не подобаетъ, говорили они, въ христіанахъ властемъ быти и воевати, не хоцемъ вѣдомы быти отъ господей, яко нѣсть требѣ быти начальствомъ въ христіанствѣ. Многословное посланіе въ рукописи библии Кирилла-Бѣлоз. мон. № 1108 л. 120. 253. Общественное обсужденіе въ XVI в. вопроса о власти развито подробно у Николаевского. Русская проповѣдь въ XV и XVI в. Жур. Мин. Народ. Просв. 1868. Апрѣль, ч. 138, 93—104.

въ своемъ тринадцатомъ словѣ, посвященномъ имъ обоснованію законности преслѣдованія еретиковъ, точно такъ-же какъ и Данииль, помѣщаегъ и сходное съ Даниловскимъ разсужденіе о власти, то нужно допустить, что здѣсь имѣется въ виду власть прежде всего гражданская, государственная, а не церковная. Самое разсужденіе Даниила отличается общностью предмета и не даетъ ничего для опредѣленія того, какая здѣсь разумѣется власть. Въ отношеніи Даниила это различіе властей не могло имѣть особеннаго значенія въ виду того, что онъ смѣшивалъ и сливалъ права свѣтской и духовной властей, и потому могъ ограничиться общимъ разсужденіемъ о власти, имѣя въ виду и духовную и свѣтскую.

Но ближе будетъ къ истинѣ, если ставить разсужденіе Даниила о власти въ непосредственную связь съ современнымъ положеніемъ еретичества. Нѣкоторыя выраженія Даниила изводятъ на такого именно рода мысль. «Рцы убо ми, спрашиваетъ Данииль своихъ современниковъ, непосредственно послѣ изложенія ученія о власти, почто сопротивляешися Божію повелѣнію, сирѣчь, власти, отъ Бога учиненной? Почто законы Духа Святаго престапаеши? Почто имя Божіе хулиши? Ибо таковая содѣвая всяко отмщеніе примещи отъ Божіихъ служителей». ¹ Изъ только что приведенныхъ словъ можно видѣть, что рѣчь митрополита направляется на еретиковъ, которые, вовсе отказывая въ повиновеніи церковной власти, въ то же время заявляли себя отрицательнымъ отношеніемъ ко многимъ пунктамъ догматическаго ученія православной церкви и дерзко относились ко многимъ ея учрежденіямъ, что, взятое вмѣстѣ, и составляло именно все то, что называлъ Данииль «хулою имени Божія».

Разсужденіе Даниила о власти и ея правахъ не обширно. Учрежденіе власти въ обществѣ человѣческомъ разсматривается, какъ величайшее благодѣяніе для него. Земныя власти суть то божественное учрежденіе, чрезъ которое Богъ дѣйствуетъ въ людяхъ, и при помощи котораго Онъ продолжаетъ дѣло спасенія рода человѣческаго. Благодѣтельныя и спасительныя дѣйствія Богоустановленной власти проявляются въ двухъ различныхъ формахъ: они бывають направлены то «въ отмщеніе злодѣемъ», то «въ похвалу благотворящимъ». Такимъ образомъ власть обнаружи-

¹ Рукоп. Москов. Дух. Акад. № 197 л. 239.

вается въ двухъ отличныхъ одинъ отъ другаго видахъ: она бываетъ карательною силою для недостойно живущихъ людей и силою, награждающею людей добродѣтельныхъ. Тѣ и другія управленія земной власти одинаково учреждены Богомъ. ¹ Богоустановленность власти и отсюда обязанность безусловно подчиняться всѣмъ ея дѣйствіямъ и почитать ее Данилъ основываетъ преимущественно на разныхъ изреченіяхъ апостоловъ Петра и Павла ² и отцовъ церкви: Златоуста ³ и Василія Великаго. ⁴ Если только историческое происхожденіе разсужденія о власти ставить въ связь съ еретическимъ движеніемъ, то смыслъ и назначеніе его будутъ состоять въ томъ, чтобы показать и доказать право преслѣдованія и наказанія еретиковъ, какъ обыкновенныхъ гражданскихъ преступниковъ.—Дѣйствительно, по взгляду митрополита, еретики не только враги церкви, но вмѣстѣ съ тѣмъ и враги государства и, въ качествѣ таковыхъ, должны быть судимы, какъ обыкновенные государственные преступники, воры и разбойники. «Осужаеми бываютъ, такъ разсуждаетъ Данилъ, татіе и разбойницы и прочіи злоторящей челоуѣцы, пріемлютъ же казнь поправшей и оплевавшей образъ земнаго царя, и аще убозіи, и прочіи казнь пріемлютъ, множае паче хулящей Сына Божія и Бога и Пречистую Богородицу». ⁵ Такая же гочно аналогія и въ томъ-же самомъ духѣ проводится между обезчестивающими образъ земнаго царя и хулителями царя

¹ л. 238—240.

² л. 242—244. 1 Петр. II, 13—21; Римл. XIII, 1—7, Кол. III, 22—25 Тит. II, 9—10,

³ л. 246. Цитата взята изъ 70-й бесѣды Златоуста на Ев. Матвея, Москва 1829, 403.

⁴ л. 244—245. Здѣсь приведено обширное толкованіе Св. Василія Великаго, на 13—21 ст. XI гл. 1 Петрова посланія, но никакого такого толкованія не находится въ ряду экзегетическихъ сочиненій св. Василія ни въ переводѣ на русскій языкъ, ни въ подлинникѣ. Migne. Patrol. curs. complet. ser. graec. tom XXIX—XXX. S. Basilii tom. I—II.—Въ 13-мъ словѣ Просвѣтителя, въ которомъ Іосифъ Волоцкій доказываетъ необходимость строгихъ преслѣдованій еретиковъ, онъ точно также помѣщаетъ здѣсь разсужденіе о власти и ея правахъ, которое въ нѣкоторыхъ выраженіяхъ и особенно въ текстахъ Св. Писанія очень сходно съ разсужденіемъ Данила о томъ-же предметѣ; но только отличается отъ него значительною краткостію. У Данила хотя и не такъ послѣдовательно, но за то болѣе обширно изложено ученіе о власти. Просвѣт. 13, слово, 534—535.

⁵ л. 239—240. Сходно съ этимъ и въ Просвѣтителѣ, 530. 536.

небеснаго въ свидѣльствахъ св. Іоанна Дамаскина ¹ и въ житіи св. Стефана Новаго, на которыя и ссылается Даниилъ въ подтвержденіе своихъ сужденій. Но если нарушители общественныхъ порядковъ и государственные преступники подвергаются строгой отвѣтственности предъ закономъ и наказываются соотвѣтственно степени своего преступленія, то тѣмъ болѣе должны подвергаться суровымъ наказаніямъ еретики, открыто издѣвающіеся надъ уставомъ церкви и ея божественнымъ ученіемъ и при всемъ томъ не подающіеся никакимъ мѣрамъ исправленія.

Къ неисправимымъ еретикамъ Даниилъ безощаденъ. Православнымъ запрещаются всякія сношенія съ еретиками. Ни дружба, ни какая либо другая нравственная связь съ ними не допустимы. Даже общеніе съ еретиками чисто внѣшняго характера, каково напр. общеніе въ пищѣ и питіи, и то, по взгляду Даниила, не можетъ быть терпимо ². Свое запрещеніе какихъ-либо сношеній съ еретиками митрополитъ аргументируетъ тремя выдержками изъ слова І. Златоуста «о ложныхъ пророкахъ и безбожныхъ еретикахъ», гдѣ, дѣйствительно, встрѣчаются слѣдующія увѣщанія: «нынѣ мною не совокупляются съ ними (еретиками) не въ коейждо вещи: ни въ яденіи, ни въ питіи ни въ дружбѣ, ни въ любви, ни въ общеніи, ни въ миру ³. Для нихъ никакого другаго чувства не дол-

¹ л. 255—256. Цитата взята изъ слѣдующаго сочиненія Іоанна Дамаскина: λόγος ἀποβεβηκτικὸς περὶ τῶν ἀγίων καὶ σεπτῶν εἰκόνων πρὸς πάντας χριστιανούς καὶ πρὸς τὸν βασιλέα Κωνσταντῖνον τὸν Κατεβαλλῆνον καὶ πρὸς πάντας αἰρετικούς и вѣрнѣе въ соотвѣтствующемъ подлиннику переводѣ. См. Migne, Patrolog. Curs. compl. ser. Graec. tom. XCY. S. J. Damasceni tom. II, pag. 317.

² Рук. М. Д. А. № 197 л. 274. См. также Окружное посланіе рук. М. Д. Ак. № ⁵¹⁴/₁₁₁ л. 422. Памятники старинной русской литературы, изд. Кушелевымъ-Безбородко, вып. IV, С.-Пб. 1862, 198.

³ Рук. М. Д. Ак. № 197, л. 262, 263, 265. Это слово Златоуста было весьма распространено въ древней русской письменности (См. напр. рук. Москов. Синод. Библи. № ⁴¹/₂₆ ст. кат. л. 418 - 429. Описаніе Горскаго и Невоструева отд. II кн. 1, 45—47. Оно извѣстно въ епископѣ Златоуструѣ въ рукописи XII в. Малагинъ. Исслѣдованіе о Златоуструѣ, 357. Оно въ древности печаталось вмѣстѣ съ словомъ св. Ефрема Сирина объ Антихристѣ въ отдѣльной брошюрѣ. Подлинное названіе слова слѣдующее: Λόγος περὶ ψευδοπροφητῶν καὶ ψευδοδιδασκάλων καὶ ἀθέων αἰρετικῶν καὶ περὶ θημάτων τοῦ σφραγισμένου τοῦ ἀποστόλου τούτου. Переводъ слова, въ какомъ оно находится въ житіи Даниила, не представляетъ никакихъ уклоновъ отъ мыслей его подлинника. Migne, Patr. cur. compl. ser. graec. tom. LIX. S. J. Chrysostomi, tom. VIII, p. 363, 358, 359, Inter Spuria. На это же самое свидѣтельство Златоуста ссылает-

жно существовать въ сердцѣ православныхъ, кромѣ чувства крайней «совершенной ненависти», которою долженъ «возненавидѣти» ихъ каждый православный. Ненависть какъ-бы она сильна ни была, тѣмъ не менѣе она принадлежитъ къ области чувства, и потому она не можетъ быть особенно чувствительною для еретиковъ. Противъ нихъ необходимы мѣры дѣйствій. И дѣйствительно, митрополитъ убѣждаетъ православныхъ возревновать противъ враговъ Божіихъ—еретиковъ «божественною ревностію и проявлять къ нимъ праведную ярость»¹. Какъ ни сильно выраженіе Данила, оно тѣмъ не менѣе мало даетъ указаній на то, въ чемъ именно должна проявляться ярость православныхъ къ еретикамъ. У Данила нѣтъ никакихъ болѣе существенныхъ и самостоятельныхъ опредѣленій понятія божественной ярости, которою должны быть воодушевлены всѣ православные по отношенію къ дерзкимъ еретикамъ. Только по аналогіи и путемъ сопоставленія съ другими сужденіями митрополита можно ориентироваться въ настоящемъ предметѣ и опредѣлить то понятіе, какое соединялось у Данила съ названіемъ божественной ярости. По самому ходу его мыслей, и главное, подъ непосредственнымъ освѣщеніемъ приводимыхъ имъ свидѣтельствъ; вполне ясно, что говоря о божественной ярости, митрополитъ имѣлъ въ виду проявленіе ея въ дѣйствіяхъ, но вовсе не такого нравственнаго и миролюбиваго характера, какимъ отличались почти всѣ прежде рекомендованныя имъ мѣры обращенія съ еретиками; а напротивъ всѣ мѣры противъ неисправимыхъ еретиковъ сводятся къ мѣрамъ чисто внѣшнимъ, мѣрамъ репрессивнаго характера. Побужденія, какія указываетъ митрополитъ, какъ основаніе и оправданіе преслѣдованія еретиковъ, заслуживаютъ вниманія. «Будь, говоритъ онъ, ревнитель по Господѣ Бозѣ, не попусти еретикомъ хулити имени Христа Бога, помани Владыки твоего Христа челоувѣколюбіе, колико тебе ради сотвори: небо, солнце, луну и звѣзды, землю, море, источники и рѣки, и вся движущаяся въ нихъ, и яже на земли живущая, и яже по воздуху летающая, вся тебѣ даде и надо всѣми тебя царя постави; и еще что надъ сими? Богъ челоувѣкъ бысть тебе ради, и вольную и безчестную страсть пре-

сл. и Юсифъ Волоцкій. Только у него оно отличается большею краткостью и не имѣетъ предъ собою указанія того слова Златоуста, откуда оно заимствовано. Просвятитель, 13 слово, 531.

¹ л. 276. 240.

терпѣ тебе ради, и будущая благая тебѣ обща, и царство небесное, и съ ангелы житіе, а ты не хочещи злодѣйственнымъ еретикомъ... воспрѣтити, возустити, устрашити?»¹, Начало устрaшенія еретиковъ Даниилъ основываетъ на словахъ св. Ап. Іуды: «овѣхъ убо милуйте, разсуждающе, овѣхъ-же страхомъ спасайте» (Іуд. 1, 18—23)², на словахъ Ап. Павла изъ перваго посланія къ Тимофею: «обличай предъ всѣми, даже и прочіи уцѣломудрятся» (1 Тим. V, 20) и на толкованіи послѣднихъ, принадлежащемъ Златоусту³.

Къ сожалѣнію, самъ митрополитъ не опредѣляетъ точно характера репрессивныхъ мѣръ. Равнымъ образомъ собственныя разсужденія Даниила не даютъ ничего для опредѣленія того, какія изъ мѣръ строгости и наказанія еретиковъ считалъ онъ за самыя крайнія и послѣднія мѣры. Характеръ репрессивныхъ мѣръ и крайнія границы ихъ опредѣляются авторомъ не на основаніи собственныхъ разсужденій и соображеній, а цѣлою серіею чужихъ—святоотеческихъ и другихъ свидѣтельствъ. Даниилъ ловко скрываетъ свои собственные взгляды за рядомъ авторитетовъ древнихъ отцовъ и учителей церкви и какъ-бы заставляетъ ихъ говорить вмѣсто самого себя. Здѣсь у него нѣтъ ничего самостоятельнаго, онъ не произноситъ отъ себя ни одного слова: все зиждется здѣсь на однихъ чужихъ мнѣніяхъ, и вся авторская дѣятельность его обнаружилась здѣсь только въ подборѣ и извѣстной группировкѣ такихъ данныхъ древней святоотеческой и церковной письменности, которыя вполне отвѣчали его понятіямъ и взглядамъ на разсматриваемый предметъ. Концентрируясь всѣ около одной общей идеи о законности преслѣдованія еретиковъ приводимыя митрополитомъ свидѣтельства тѣмъ не менѣе, по своему частному содержанію, распадаются на нѣсколько отдѣльныхъ группъ, и каждая изъ нихъ съ той или другой стороны освѣщаетъ указанный предметъ, и тѣмъ до нѣкоторой степени констатируетъ значеніе и силу общаго положенія автора о законности преслѣдованія еретиковъ.

Первая группа находящихся во второй части осьмага слова

¹ Рук. Москов. Д. Акад. № 197 л. 274.

² л. 246 Эти же самыя слова ап. Іуды находятся и въ Просвѣтителѣ, сл. 13, 346.

³ л. 246. Снес. Бесѣды Златоуста на посланія къ Тимофею, Титу, Филимону и Евреямъ, перевод. при С.-ПБ. Духов. Академіи, 223—224.

свидѣтельство вся направлена къ положенію о томъ, что всѣ наказанія и даже самое послѣднее изъ нихъ—смертная казнь, при извѣстныхъ условіяхъ исполнѣ законны. Такого именно характера свидѣтельство Іоанна Златоуста, въ которомъ говорится между прочимъ что «убійство по волѣ Божіей человѣколюбія всякаго есть лучше убійство оно»¹, толкованіе блаженнаго Θεодорита на пророка Іосію, гдѣ различаются убійство законное (по приговору суда) и убійство какъ преступленіе², и также толкованіе св. Евсевія, епископа Емесскаго, на Дѣянія Апостольскія, гдѣ между прочимъ говорится, что «убійство Бога ради нѣсть убійство»³. Какъ въ большинствѣ перечисленныхъ свидѣтельствъ, такъ равно въ приводимомъ Данииломъ свидѣтельствѣ св. Аванасія Великаго находится не мало указаній на убійства, освященные самою волею Божіею, каково напр. убіеніе по повелѣнію Моисея нарушителя

¹ л. 252—253. Свидѣтельство, приведенное авторомъ, въ цѣломъ его видѣ очень обширно. Оно взято изъ слова Златоуста «судеямъ о трубахъ пасхи». Оно подлинное. Современный переводъ его см. св. отца нашего І. Златоустаго слова, перев. съ греч. языка при С.-П.Б. Дух. Ак. 1830 г. т. III. Четвертое слово противъ Іудеевъ 518—522. Подлинникъ его см. Migne, Patrol. curs. complet. ser. graec. tom. XLVIII. S. J. Chrysostomi tom. I, pars secunda, pag. 873—874, гдѣ оно озаглавляется такъ: κατὰ λουδαίων εἰς τὰς ἀλλήλικαστοῦ Πάσχα αἰσίων. Никакихъ уклоненій и извращеній мыслей въ цитатѣ Даниила сравнительно съ подлинникомъ не имѣется. Это слово Златоуста встрѣчается отдѣльно въ рукописяхъ. Рукоп. Моск. Синод. Библ. № 126/103, 70—81. Описаніе Горькаго и Невоструева, отд. II, кн. 2, 420. Тѣмъ же самымъ свидѣтельствомъ Златоуста пользовался, какъ самымъ аргументомъ, и Іосифъ Володкій (Просвѣтитель, слово 13, 541—542). Но это не показываетъ того, чтобы Даниилъ воспользовался имъ чрезъ Іосифа, Даниилъ въ своей цитатѣ указываетъ полное оглавленіе слова Златоуста, чего нѣтъ у Іосифа, и выписываетъ изъ него не краткую выдержку, какаѣ находится въ Просвѣтителѣ, а довольно обширную часть слова.

² л. 250—251. Цитата нисколько не отступаетъ по мыслямъ отъ подлинника Migne Patrol. curs. compl. ser. graec. tom. LXXXI, Theodoretii tom. II, Ἐπισημα εἰς τὸν προφήτην Ἰωσήφ, pag. 1556—1558. Толкованіе на 4 ст. 1-й гл. Даниилъ воспользовался свидѣтельствомъ блж. Θεодорита чрезъ сочиненіе Никона Черногорца, половина 1, ст. 14. 103.

³ л. 252. Толкованіе Евсевія, Епископа Емесскаго, на Дѣянія Апостольскія не изданы до сихъ поръ въ полномъ ихъ видѣ. Нѣсколько отрывковъ изъ нихъ находятся у Миня, который самъ замѣтствовалъ ихъ изъ своднаго толкованія на весь Новый Заветъ, сдѣланнаго Крамеромъ. Migne, Patrol. curs. compl. ser. graec. tom. LXXXVI. p. 561—562. Cramer. Catena graecorum patrum in novum testamentum. Oxoniae, 1838 tom. III, p. 145. 134. Но ни у того, ни у другаго нѣтъ мѣста, соотвѣствующаго отрывку, находящемуся у Даниила.

закона о субботѣ, убіеніе Исусомъ Навиномъ Ахара, Фицесомъ—Замвіа, Самуиломъ—Агага, царя Амаликова, Ан. Петромъ—Ананіи и Сафиры и др. ¹. Такимъ образомъ, при извѣстныхъ условіяхъ и обстоятельствахъ смертная казнь—вполнѣ законное явленіе. Она приложима, какъ карательная мѣра противъ всякихъ преступниковъ. Какъ историческій примѣръ примѣненія смертной казни, Даниль указываетъ на передаваемое одною русскою лѣтописью событіе—именно на разрѣшеніе, данное русскими епископами великому князю Владиміру казнить разбойниковъ ².

Вторая группа свидѣтельствъ непосредственно относится къ вопросу о наказаніи еретиковъ. Всѣ свидѣтельства этой группы направлены къ одному и тому же выводу, именно, что казнить еретиковъ позволительно. Въ главѣ ихъ стоитъ толкованіе Теофилакта Болгарскаго на Евангеліе Іоанна, гдѣ примѣромъ строгости къ людямъ недостойнымъ представляется самъ І. Христосъ, который торжниковъ, осквернявшихъ храмъ Іерусалимскій «не просто изгна, но безчестнымъ біеніемъ плетенымъ бія и опрокидая пѣняшикомъ дски» ³. Далѣе, приводимое митрополитомъ краткое изреченіе Златоуста одобряетъ и повелѣваетъ «Божіихъ присно мстити» ⁴, а другимъ свидѣтельствомъ того же святаго отца заповѣдуется всякому православному «язвы налагати на хулителей Христа Бога, заушать, сокрушать ихъ уста и наносимыми ерегикамъ язвами освящать свои дукы» ⁵, а по третьему свидѣтельству того же святаго отца—Злато-

¹ л. 246—247. Цитата взята изъ слова св. Аванасія Великаго подъ названіемъ «еже не судити да не осуждени будете». Судя по заглавію, въ подлинникѣ сочиненій Аванасія не находится сего слова. Migne Patrolog curs. complet. ser. graec. tom. XXV—XXVIII. Эта же самая цитата находится и у Іосифа Волоцкаго, только она не имѣетъ предъ собою указанія на оглавленіе слова, и при томъ взята въ меньшемъ размѣрѣ, чѣмъ у Данила. Просвѣтитель, 13 слово, 538—539.

² л. 259. Даниль здѣсь привелъ выдержку изъ лѣтописи Нестора, и оглавилъ ее обще «лѣтописное». Она точно воспроизводитъ слова лѣтописи Нестора. Полн. Собраніе русскихъ лѣтопис. томъ I, стр. 54 подъ 996 годомъ.

³ л. 264. Толкованіе дѣйствительно принадлежитъ Теофилакту Болгарскому и не отстаетъ по мыслямъ отъ современнаго русскаго изданія твореній блаженнаго Теофилакта. Благовѣстникъ, ч. IV, 67.

⁴ л. 206. Снес. Слова св. Златоуста на разные случаи, перенед. при С-Пб. Дух. Ак. т. I, 117.

⁵ л. 259—261. Здѣсь Даниломъ приведена обширная часть одного слова, «иже въ Антиохіи речено бысть». Эта-же самая цитата находится и у Іосифа Волоц-

уста нѣкоторые хулители признаются достойными побитія камнями¹. Изъ свидѣтельствъ, прямо указывающихъ на необходимость и законность казнить еретиковъ, одно принадлежитъ блаженному Θεодориту и сущность его сосредоточивается только на указаніи, что и Моисей повелѣваетъ убивать лжепророковъ². Другое свидѣтельство того же рода приписываемое св. Іоанну митрополиту Никейскому, «о сопряженіи крестъ Арменскихъ», рассуждаетъ о нѣкоторыхъ заблужденіяхъ Армянъ и находитъ ихъ настолько важными и пагубными, что содержащія ихъ признаются достойными побитія камнями³. Къ этой-же самой группѣ по своему характеру относится и обширное свидѣтельство св. Нила Синайска-

каго (Просвѣтитель, слово 13, 329—331), только у него она помѣщена въ болѣе краткомъ видѣ, чѣмъ у Данила, и притомъ безъ всякаго указанія слова, изъ котораго оно было заимствовано. При этомъ нужно замѣтить, что чтеніе цитаты изъ Златоуста по сборнику Данила въ нѣкоторыхъ мѣстахъ отлично отъ чтенія, находящагося въ Просвѣтителѣ І. Волоцкаго.

¹ л. 258—259. Эти двѣ очень краткія цитаты взяты изъ бесѣдъ Златоуста на Евангеліе Магѳея.

² л. 251. Цитата взята изъ сочиненія Θεодорита: «изъясненіе трудныхъ мѣстъ Св. Писанія», которое у Данила обозначается однимъ словомъ «о недоразумныхъ». Цитата—подлинная и не имѣетъ по мыслямъ отступленій отъ современнаго перевода, равно какъ и отъ подлинника, за исключеніемъ того, что у Данила пропущено указаніе лица, которое повелѣваетъ убивать лжепророковъ, Моисей, отчего глаголъ «повелѣваетъ» остался безъ подлежащаго. Не извѣстно, почему митрополитъ ограничился въ своей цитатѣ только однимъ указаннымъ примѣромъ и не воспользовался для подтвержденія своихъ мыслей дальнѣйшими рассужденіями блаженнаго Θεодорита, въ которыхъ дѣйствительно этотъ святой отецъ допускаетъ наказаніе (черезъ побитіе камнями) еретиковъ и лжеучителей. Очень можетъ быть, что подъ руками Данила находился неподный переводъ твореній Θεодорита. Сл. Твореній Блаженнаго Θεодорита, Епископа Кирскаго, Москва, 1855 г. ч. I, 240—241. Подлинникъ см. Migne, *Patrol. curs. compl. ser. graec. tom. LXXX. Theodoretii tom. I, Quaestiones in loca difficilia scripturae sacrae*, pag. 419—422. Сочиненіе блаженнаго Θεодорита «о недобѣдомыхъ» или «о недоразумныхъ», или просто объясненіе трудныхъ мѣстъ Св. Писанія извѣстно было на Русь довольно рано. Оно встрѣчается въ изборникахъ начала XV в. Рук. Моск. Синод. Библи. № 162. Описаніе Гр.скаго и Невоструева, отд. II, кн. 2, 406—410.

³ л. 258. Прочитованное здѣсь мѣсто съ именемъ І. Никейскаго заимствовано на самомъ дѣлѣ изъ обличительнаго слова на Армянъ Исаака Католикоса Армянскаго, гдѣ дѣйствительно есть мѣсто, вполне соответствующее сдѣланной м. Даниломъ выдержкѣ. Migne, *Patr. curs. compl. ser. graec. t. CXXXII, Isaaci, Armeniae Katholici oratio 1 contra Armenios*, cap. XI: περί τῆς συεούσεως τῶν σταυρῶν τῶν Ἀρμενίων, p. 1187—1188.

го, много распространяющееся о ревности по Богѣ, которая должна уподобляться ревности Моисея, перѣдко повелѣвавшего убивать нарушителей закона Божія ¹. Содержаніе всѣхъ свидѣтельствъ этой группы касается только одной стороны вопроса о казняхъ еретиковъ, именно предмета его, не давая никакихъ данныхъ для сужденія о лицахъ, которымъ принадлежитъ право преслѣдованія еретиковъ.

Третья группа приводимыхъ Данииломъ свидѣтельствъ восполняетъ собою пробѣлъ именно съ этой стороны вопроса. Долгъ наказывать и преслѣдовать еретиковъ принадлежитъ прежде всего свѣтской власти и особенно государю. Историческими примѣрами, подтверждающими этотъ взглядъ Даниила на законосообразность употребленія жестокихъ мѣръ преслѣдованія еретиковъ со стороны государей, служатъ: сказаніе, заимствованное изъ похвального слова св. царю Константину и царицѣ Еленѣ Евѣмїя, патріарха Терновскаго, гдѣ между прочимъ въ числѣ заслугъ, оказанныхъ христіанству св. Константиномъ, выставляется и то, что онъ «повелѣ въ идольстей пребывающихъ прелести главною казнити казнію, ²—другое сказаніе о Константиѣ Великомъ, изъ котораго видно, что сей первый христіанскій государь распорядился исповѣдающихся св. Троицу какъ зло «и влѣ отъ жигія премѣнять» (т. е. убивать) «и дому ихъ въ разграбленіи быти». ³ Третій историческій

¹ л. 262—263. Свидѣтельство св. Нила взято Данииломъ въ его цѣломъ видѣ изъ втораго слова Никона Черногорца, сочиненіе Никона, половина I, 18—19.

² л. 247—248. Извѣстно нѣсколько списковъ похвального слова св. Константину и Еленѣ Евѣмїя Терновскаго: въ рукописяхъ Импер. Публ. Библ. Q. 1. № 209, л. 78—140 изъ собран. гр. Толст. отд. II, № 232 XV—XVI в., въ двухъ рукописяхъ. Москов. Публ. Музея изъ собран. Ундольскаго, № 256—XVI в. и № 615—XVII в. Одинъ списокъ находится въ рукописи Соловецкой библ., одинъ упомянутъ въ описаніи Сербской Хиландарской Лавры. Слово написано Евѣмїемъ Терновскимъ по желанію Болгарскаго царя Іоанна Шишмава. Подр. Обзоръ хронографовъ русской редакціи Андрея Попова, выпускъ второй, Москва, 1869 г. 28—30. Описаніе рукон. Соловецкой библіотеки. Приложение къ Православному Собесѣднику за 1877—1879 г. стр. 186—189. Похвальное слово Евѣмїя Терновскаго не издано въ печати.

³ л. 248—249. Это сказаніе заимствовано Данииломъ изъ житія св. священномучениковъ Василія и Ефрема. Это же самое сказаніе находится и въ Просвѣтителѣ, только здѣсь оно помѣщено безъ указанія мѣста своего заимствованія и по другой, нѣсколько отличной отъ Даниловской редакціи. Просвѣтитель, слово 13,

примѣръ, оправдывающій преслѣдованіе еретиковъ со стороны правительства, заимствованъ изъ похвальнаго слова великому князю Владиміру, который восхваляется за просвѣщеніе всей русской земли св. крещеніемъ, гдѣ многіе изъ русскихъ «не любовію, но страхомъ повелѣвшаго (т. е. князя) крещаются». ¹

Но и самой церкви принадлежитъ право преслѣдовать еретиковъ. Приводимое Даниломъ свидѣтельство «отъ изложенія рекше воспоминанія бывшаго церковнаго соединенія» указываетъ на это именно право церкви, когда въ немъ утверждается, что апостолы, а за ними ихъ преемники и представители въ церкви «св. церковь оградиша, запрещенія же и отлученія соборныя церкви безчиннымъ и непокоривымъ положиша, нѣкія же и до смерти осудиша». ² Примѣромъ строгаго отношенія къ еретикамъ изъ пастырей церкви служить у Данила св. Θεодоръ, Архіепископъ Едесскій, одобрившій, какъ это видно изъ его житія, такія мѣры свѣтскаго начальства, послѣдствіемъ которыхъ было то, что еретики «злою злѣ погибоша смертію». ³ Даже частныя лица, св. мужи разнаго времени, и тѣ, побуждаемые ревностью по святой вѣрѣ, всѣми, находившимися въ ихъ распоряженіи, средствами преслѣдовали еретиковъ. Такъ, св. мученица Θεодосія, жившая во время иконоборческихъ смуть, когда по приказанію царя и одобренію патріарха, стали снимать образъ І. Христа съ воротъ царскаго дворца, то она въ сообществѣ другихъ благочестивыхъ женщинъ явилась

546. Здѣсь Іосифъ, передавая сказаніе, говоритъ отъ себя и не даетъ понять, что онъ дѣлаетъ это на основаніи того или другаго источника.

¹ г. 248—249. Похвальное слово великому князю Владиміру, какъ извѣстно, принадлежитъ Иларіону, митрополиту Кіевскому и напечатано въ прибавл. къ Творен. св. Отц. въ русскомъ переводѣ, 1844 г. См. также Памятники духовной литературы временъ великаго князя Ярослава. Москва. 1844, 40.

² г. 263—264. Цитата взята изъ Кормчей, гдѣ глава, изъ которой авторомъ сдѣлано заимствованіе, носитъ слѣдующее названіе: «изложеніе, рекше воспоминаніе бывшаго церковнаго соединенія при Константиѣ и Романѣ, овому убо царствующу, овому же тогда цареву отцу саномъ почтену сущу. См. старопечатнукъ Кормчюю Московскаго изданія 1653 г. л. 568—570. Здѣсь въ точности воспроизводится цитата м. Данила. Объ истор. происхожденіи настоящаго Канон. памятника см. у Горчакова, о тайнѣ супружества, С.П.-Б. 1880, 186—189.

³ г. 255. У Іосифа Волоцкаго представлено два примѣра изъ жизни св. Θεодора Едесскаго, въ которыхъ выразилась его строгость и нетерпимость къ еретикамъ, но оба примѣра различны отъ того факта, на который сослался здѣсь Данилъ. Просвѣтитель, 13 слово, 533. 547.

въ домъ патріаршій и била камнями нечестиваго патріарха Анастасія—иконоборца, а другіе девять святыхъ мужей, когда уже слуги взопли на лѣстницы и готовы были снять съ воротъ образъ Христа Спасителя, отняли лѣстницы и предали смерти нѣкоторыхъ изъ исполнителей распоряженій нечестиваго императора.¹

Такимъ образомъ, на основаніи представленныхъ въ осьмомъ словѣ Данииломъ свидѣтельствъ, можно придти къ слѣдующимъ положеніямъ, оправдывающимъ фактъ преслѣдованія еретиковъ. Прежде всего противъ дерзкихъ и неисправимыхъ еретиковъ являются вполне законными строгія мѣры преслѣдованія и наказанія и даже самая смертная казнь. Право преслѣдовать и казнить еретиковъ принадлежитъ свѣтской гражданской власти. Но судить еретиковъ и осуждать къ разнымъ наказаніямъ, въ этомъ вполне можетъ принимать участіе и власть церковная. Наконецъ въ преслѣдованіи еретиковъ по мѣрѣ силъ и возможности и сообразно занимаемому положенію въ обществѣ долженъ принимать участіе и каждый православный. Вполнѣ-ли раздѣлялъ изложенныя воззрѣнія м. Даниилъ, трудно сказать. Но онъ самъ сдѣлалъ подборъ извѣстныхъ свидѣтельствъ, которыя необходимо приводятъ къ извѣстнымъ заключеніямъ.

Наказаніе осьмага слова обширно по своему объему. Будучи по своему характеру самостоятельнымъ пастырскимъ поученіемъ, оно тѣмъ не менѣе въ нѣкоторыхъ своихъ мысляхъ однородно съ первыми двумя частями осьмага слова. Содержаніе наказанія въ общихъ чертахъ состоитъ въ развитіи слѣдующихъ мыслей. Здѣсь въ началѣ пастырь говоритъ о любви къ себѣ нѣкоторыхъ изъ своихъ слушателей, заповѣдуетъ имъ любить Бога, и особенно останавливается на увѣщаніи о любви къ ближнимъ, даетъ настойчивые совѣты заботиться объ обращеніи еретиковъ къ истинной вѣрѣ и исправленіи братій, подвергшихся напастямъ и слабостямъ, предлагаетъ нѣкоторыя частныя условія и способы исправленія еретиковъ и отчасти опредѣляетъ характеръ отношеній къ нимъ. Точно такъ же, какъ и первая часть слова, и наказаніе его отли-

¹ л. 257—258. Житіе св. Θεодосіа. Мая 29. Житіе Юліана, Маркіана, Іоанна и др. Августа 9 На поступокъ св. Θεодосіа, представленный здѣсь Данииломъ, ссылался въ свое время и преп. Іосифъ (Просвѣтитель, 13 слово, 553—554), но только ссылка его по редакціи чтенія ея отлична отъ Данииловской.

чается обиліемъ текстовъ Св. Писанія. Особенно много взято здѣсь изъ посланій ап. Павла, Петра и Іоанна. Болѣе характерныя и выдающіеся взгляды на еретиковъ, какіе проводятся въ наказаніи осьмага слова, были уже разсмотрѣны въ соотвѣтствующихъ ихъ содержанію мѣстахъ.

Въ осьмомъ словѣ м. Данила находится очень много данныхъ святоотеческой литературы, которыя тождественны съ тѣми, какими пользовался Іосифъ Волоцкій въ своемъ Просвѣтителѣ. Но это нисколько не говоритъ противъ самостоятельности Данила въ написаніи осьмага слова. Замѣчательно, что тѣ памятники святоотеческой литературы и церковной письменности, авторитетомъ которыхъ въ свое время пользовался Іосифъ, хотя и находятся въ осьмомъ словѣ Данила, но въ послѣднемъ случаѣ они всегда почти имѣютъ предъ собою указаніе на источникъ своего заимствованія и на названіе слова, изъ котораго сдѣлано это заимствование. Притомъ приводимыя Даниломъ святоотеческія свидѣтельства отличаются всегда обширностію и даже часто излишнею полнотою и буквальнойностію. Между тѣмъ въ Просвѣтителѣ Іосифа Волоцкаго тѣ же самыя свидѣтельства, помимо того, что не сопровождаются никакимъ болѣе или менѣе точнымъ указаніемъ своего источника, кромѣ общаго указанія имени св. Отца, а иногда и безъ этого, они еще отличаются краткостію. А иногда бываетъ и такъ, что авторъ Просвѣтителя совершенно умалчиваетъ объ источникѣ, откуда заимствуется имъ то или другое свѣдѣніе, и тѣмъ самымъ вводитъ въ заблужденіе изучающаго его твореніе, который предрасполагается видѣть здѣсь слова не того или другаго церковнаго памятника, а самаго автора Просвѣтителя. Вообще въ указаніи цитатъ Данилъ далеко превосходитъ въ аккуратности своего знаменитаго учителя. Нечего упоминать о томъ, что въ осьмомъ словѣ Данила собрано не мало такихъ свидѣтельствъ, которыя не имѣютъ мѣста въ Просвѣтителѣ. Такимъ образомъ, Данилъ, какъ авторъ осьмага слова, вполне самостоятеленъ и чуждъ литературныхъ заимствованій изъ Просвѣтителя. Разсматриваемое съ точки зрѣнія формальной, т. е. съ точки зрѣнія богатства священной богословской аргументаціи, осьмое слово Данила можетъ быть поставлено въ параллель съ тринадцатымъ словомъ Просвѣтителя. Оно такъ же обширно, какъ и послѣднее; оно такъ же обильно святоотеческими свидѣтельствами, какъ и это. Но по характеру содержанія свидѣтельствъ оба слова имѣютъ между собою нѣко-

торыя различные оттѣнки. У Данила является болѣе преобладающею теоретическая сторона, тогда какъ у Іосифа—историческая. У Данила находится болѣе такихъ свидѣтельствъ, которыя въ принципѣ допускаютъ преслѣдованія и казни еретиковъ, тогда какъ Іосифъ болѣе всего подбираетъ у себя историческіе факты, свидѣтельствующіе, что казни еретиковъ законна. Здѣсь имъ перебирается, рассматривается съ извѣстной точки зрѣнія исторія отношеній разныхъ византійскихъ императоровъ къ еретикамъ, поступки греческихъ святителей и преподобныхъ мужей и т. д. Въ осьмомъ словѣ Данила историческій элементъ сравнительно слабѣе.

Доказывая болѣе теоретически законность казней и преслѣдованій еретиковъ, Данилъ черпаетъ свои доказательства изъ твореній св. отцевъ, особенно изъ твореній Златоуста. И Іосифъ часто ссылается въ своемъ тринадцатомъ словѣ на сочиненія Златоуста, но у него несравненно менѣе выдержекъ изъ твореній Златоуста, чѣмъ у Данила. Послѣдній въ этомъ отношеніи находился въ болѣе выгодныхъ условіяхъ, такъ какъ удобно могъ пользоваться новымъ переводомъ многихъ твореній св. І. Златоуста, сдѣланнымъ только въ его время просвѣщеннымъ Максимомъ Грекомъ.

Разсматриваемое съ логической точки зрѣнія, осьмое слово Данила далеко уступаетъ тринадцатому слову Просвѣтителя. Послѣднее отличается ясностію, отчетливостію и большею связностію мыслей. Между тѣмъ въ словѣ Данила замѣчается спутанность, неопредѣленность выраженій, ихъ отрывочность, что взятое вмѣстѣ весьма много затрудняетъ изслѣдователя въ дѣлѣ опредѣленія истинныхъ взглядовъ изучаемаго лица на извѣстный предметъ.

Что касается вообще до проводимыхъ м. Даниломъ взглядовъ на еретиковъ, то въ нѣкоторыхъ отдѣльныхъ пунктахъ, касающихся еретическаго вопроса, онъ является независимымъ отъ школы. Такъ если между Іосифомъ Волоцкимъ и Даниломъ и замѣчается сходство въ воззрѣніяхъ относительно того пункта, которымъ высказывается запрещеніе всякаго общенія православныхъ съ еретиками, не исключая и внѣшнихъ видовъ его: ядѣнія, питія и т. п., то касательно его нужно сказать, что это, высказанное ими обоими, требованіе не составляетъ особенности только ихъ

воззрѣній, но напротивъ есть правило, которое практиковалось гораздо ранѣе ихъ и не разъ высказывалось разными пастырями русской церкви. Такъ, напр., такое же точно требованіе высказывалъ въ 1427 году митрополитъ Фотій въ своемъ посланіи къ Псковитянамъ ¹.

Программа дѣйствій, начертанная митрополитомъ для православныхъ, какъ руководительное начало въ дѣлѣ состязаній и вообще обращенія и сношеній съ еретиками, вся почти проникнута духомъ любви и снисходительности къ еретикамъ. Изложенный въ нихъ кругъ воззрѣній Данила на еретиковъ характеризуетъ его, какъ пастыря, искренно любящаго свою паству, и равно любвеобильнаго и къ отпадшимъ членамъ ея, и какъ человѣка, склоннаго извинять слабости другихъ. Митрополитъ начерталъ для своихъ современниковъ цѣлую систему гуманныхъ мѣръ по отношенію къ еретикамъ, между тѣмъ какъ Іосифъ Волоцкій, вовсе почти обходя молчаніемъ указаніе мѣръ болѣе или менѣе человѣческаго отношенія къ еретикамъ, сосредоточивалъ свое вниманіе болѣе всего на доказательствахъ необходимости террора для обращенія еретиковъ къ вѣрѣ или окончательнаго искорененія ихъ. Въ глазахъ Іосифа всѣ другія мѣры кромѣ казней представлялись даже вовсе недѣйствительными противъ еретиковъ. Казни для него представлялись почти единственнымъ, находящимся въ распоряженіи человѣка, средствомъ для искорененія еретичества.

Далѣе, въ то время какъ Данилъ чрезвычайно много распространяется о любви къ еретикамъ и о системѣ гуманныхъ мѣръ по отношенію къ нимъ, Іосифъ Волоцкій не позволяетъ питать къ еретикамъ никакого другаго чувства, кромѣ чувства крайней ненависти.

Данилъ, какъ видно изъ его воззрѣній, съ радостію готовъ былъ привѣтствовать всякое раскаяніе и покаяніе еретика. Не такъ смотрѣлъ на раскаяніе ихъ Іосифъ. Онъ не вѣрилъ вовсе искренности раскаянія еретиковъ жидовствующихъ и не считалъ поэтому возможнымъ давать имъ освобожденіе изъ заключенія въ томъ случаѣ, если ими приносилось раскаяніе.

При сравнительной оцѣнкѣ взглядовъ Іосифа и Данила на еретическій вопросъ, нужно принимать во вниманіе и тѣ истори-

¹ Акты Истор. т. I, №№ 33 и 34, 63—67.

ческія условія, въ какихъ находились еретики при жизни Іосифа и въ какихъ—при Даниилѣ. Въ послѣднемъ случаѣ еретики были сдвлены, унижены, и потому одному митрополитѣ Даниилѣ могъ отнестись къ нимъ съ нѣкоторымъ сочувствіемъ, котораго они напротивъ не заслуживали въ глазахъ Іосифа, когда они поражали своею дерзостію всю истинно-православную часть русскаго общества.

Но на нѣкоторыхъ частныхъ возрѣніяхъ м. Даниила, сопрікасающихся съ еретическимъ вопросомъ, несомнѣнно отразилось вліяніе идей Іосифа Волоцкаго. Одинъ пунктъ сходства между Іосифомъ и Данииломъ касается чисто государственнаго взгляда на еретиковъ, по которому послѣдніе являются въ существѣ дѣла обыкновенными преступниками въ родѣ воровъ и разбойниковъ различающимися отъ нихъ только большею степенью виновности предъ закономъ. Извѣстно, что Іосифъ допускалъ хитрость, или какъ онъ называлъ «бо наученное коварство», какъ средство позволительное и законное по отношенію къ еретикамъ. Равнымъ образомъ, и м. Даниилъ считалъ законнымъ средствомъ по отношенію къ нимъ произведеніе вражды, раздоровъ и т. п., если только оно предпринимается въ видахъ ослабленія еретичества.

Въ принципѣ Іосифъ Волоцкій и митрополитъ Даниилъ сходятся во взглядѣ на суровыя мѣры преслѣдованія еретиковъ. Но сходство здѣсь довольно отдаленное. Даниилъ въ самой значительной степени ограничиваетъ кругъ лицъ, къ которымъ должны были быть приложимы крутыя мѣры и даже смертная казнь по отношенію къ еретикамъ. Митрополитъ допускаетъ смертную казнь еретикамъ, но только въ самомъ крайнемъ случаѣ, когда исчерпаны всѣ другія мѣры. Дстойна примѣчанія одна черта, касающаяся взгляда и разсужденій Даниила о казняхъ еретиковъ. Онъ ни полусловомъ не высказался самъ по этому щекотливому для него, какъ пастыря церкви, вопросу, а, держась въ душѣ извѣстнаго взгляда, вмѣсто себя заставилъ высказываться то множество святоотеческихъ и другихъ авторитетовъ, которое было указано въ своемъ мѣстѣ. У Даниила вовсе не находится ни одного самостоятельнаго выраженія со словами «о казняхъ лютыхъ», смертехъ, «конечной гибели», какими на оборотъ такъ богаты нѣкоторыя слова Просвѣтителя Іосифа. Нѣтъ также ничего у Даниила о розыскахъ еретиковъ, на доказательство необходимости которыхъ Іосифомъ посвящено особое слово его Просвѣтителя. При-

знавая въ крайнихъ обстоятельствахъ примѣнимою къ еретикамъ смертную казнь, Даниль тѣмъ не менѣе не заходитъ здѣсь такъ далеко, чтобы придавать ей священное значеніе для тѣхъ лицъ, которыми она производится, и до нѣкоторой степени искушительное значеніе для людей, подвергающихся ей, между тѣмъ какъ напротивъ Іосифъ казнямъ еретиковъ усвоялъ такое именно значеніе.

Общее впечатлѣніе, получаемое послѣ сравненія взглядовъ Іосифа Волоцкаго и митрополита Данила, склоняется въ пользу послѣдняго. Митрополитъ Даниль, всегда ревностный въ другихъ случаяхъ хранитель и почитатель идей Іосифа Волоцкаго, тѣмъ не менѣе въ данномъ вопросѣ объ еретикахъ нѣсколько и даже довольно значительно отступился отъ крайне строгихъ воззрѣній своего учителя и отличается отъ него ббльшею умѣренностію и гуманностію своихъ требованій по отношенію къ еретикамъ.

Вопросъ объ отношеніи къ еретикамъ продолжалъ занимать русское общество въ теченіе всего первосвятительства митрополита Данила. Такъ можно утверждать на основаніи окружнаго посланія митрополита Данила, написаннаго имъ въ послѣдніе дни своего святительства, именно въ январѣ 1539 года, въ которомъ митрополитъ живо затрогиваетъ и еретическій вопросъ. Окружное посланіе Данила есть вмѣстѣ съ тѣмъ и прощальное посланіе его съ своею паствою, въ которомъ Даниль давалъ послѣдніе совѣты своей паствѣ, вызванные послѣдними событіями общественной жизни Россіи; а потому, если онъ въ своемъ посланіи отвелъ значительное мѣсто разсужденіямъ объ еретикахъ, то это служитъ яснымъ признакомъ того, что вопросъ о нихъ продолжалъ еще интересовать тогдашнее русское общество.

ГЛАВА III.

Слова, излагающія ученіе о сохраненіи священнаго преданія и обрядовъ церкви.

Третье и четвертое слова Даниловскаго соборника запечатлѣны однимъ общимъ характеромъ и сосредоточиваются на защитѣ священнаго преданія и всей церковно-обрядовой стороны русскаго православія. Отличіе содержанія одного слова отъ другаго состоитъ только въ томъ, что въ первомъ изъ нихъ, т. е. третьемъ, излагается ученіе о сохраненіи церковнаго преданія и обрядовъ всѣхъ вообще, тогда какъ въ четвертомъ словѣ предметомъ защиты служатъ нѣкоторые частные обряды и обычаи русской православной церкви.

Слова Данила, посвященныя имъ защитѣ преданія и церковныхъ обрядовъ, находятся въ самой органической связи съ современнымъ религіознымъ состояніемъ русскаго общества и вызваны были особенностями религіозной жизни русскаго народа. Преобладаніе внѣшности, сухой обрядности надъ другими болѣе живыми, духовно-нравственными отправлениями религіозной жизни проходитъ почти чрезъ всю историческую жизнь русскаго народа. Мало знакомый съ догматическимъ ученіемъ православія, а между тѣмъ постоянно живя и воспитываясь въ строгой церковной обрядности, народъ сталъ смѣшивать въ своемъ представленіи и то и другое и переносить признаки одного понятія на другое. Такимъ путемъ въ русскомъ народѣ съ теченіемъ времени образовался взглядъ на обрядъ, какъ на нѣчто тождественное съ догматомъ, оттого затѣмъ и на разности въ обрядахъ русскій народъ сталъ смотрѣть, какъ на догматическія отступленія. Крайняя и односторонняя приверженность русскихъ къ формѣ, къ обряду, составлявшая одинаковсе достояніе всѣхъ членовъ русскаго общества, была причиной, по которой, при охватившемъ въ XV—XVI вв. русское общество критическомъ движеніи, строгіе ревнители православія и поклонники обряда съ особенною настойчивостію взялись за защиту церковно-обрядовой стороны православія. Точно также въ частности поступилъ и митрополитъ Данииль. Было нѣсколько отдѣльныхъ фракціи людей, проводившихъ идеи, несогласныя съ установленными взглядами на обряды церкви, которые вызывающимъ образомъ дѣйствовали на Данила.

Первая фракція въ тогдашнемъ русскомъ обществѣ, не симпатизировавшая односторонней ревности къ обряду, воплощалась въ критиціонномъ направленіи, отцомъ котораго былъ, какъ извѣстно, Ниль Сорскій. Послѣдній систематически началъ уяснять христіанство не въ его внѣшней обрядовой сторонѣ, а въ его сущности,—въ его чисто нравственныхъ началахъ, изъ-за которыхъ самые обряды отодвигались на второй планъ и получали свою цѣнность только тогда, когда они находились въ генетической связи съ духовно-нравственными началами религіи и служили только внѣшнимъ выраженіемъ ихъ. Ученикъ Нила Сорскаго, Вассіанъ Косой продолжалъ развивать идеи Сорскаго о невозможности монастырямъ владѣть вотчинами, о ненеобходимости употребленія дорогихъ украшеній въ церквахъ и др. Кромѣ того Вассіанъ своими сочиненіями и особенно новымъ сборникомъ кормчей, гдѣ имъ сдѣланы капитальныя измѣненія и главное значительныя пропуски важныхъ съ точки зрѣнія консерваторовъ документовъ, и дерзкими выходками, которыя онъ позволялъ себѣ даже на соборѣ въ отношеніи недавно канонизованныхъ святыхъ, наприм. Макарія Калязинскаго и Юны, митрополита Московскаго, вызвалъ Данила на литературное состязаніе. Дѣло исправленія книгъ, находившееся подъ непосредственнымъ руководствомъ Вассіана, его односторонніе и рѣзкіе отзывы о неудовлетворительномъ состояніи современныхъ церковно-богослужебныхъ книгъ, невинныя, но иногда не маловажныя ошибки въ книжныхъ исправленіяхъ Максима Грека, окончательно подорвали авторитетъ критиціоннаго направленія и сдѣлали его сторонниковъ въ глазахъ высшей церковной іерархіи еретиками. Такъ, по крайней мѣрѣ, смотрѣлъ на нихъ самъ митрополитъ и, сообразно своему взгляду на нихъ, принималъ противъ нихъ мѣры литературной защиты.

Другую не менѣе важную фракціей, подавшею Данилу и другимъ поводъ къ защитѣ внѣшней обрядовой стороны церковной жизни—было прозябавшее жидовство. Еретики жидовствующіе извращали, а частію положительно игнорировали большую часть обрядовъ православной церкви, равно какъ и другія ея учрежденія. Они отрицали поклоненіе иконамъ, отвергали монашество и не хотѣли уважать священнаго авторитета нѣкоторыхъ писаній святыхъ отцевъ и церковнаго преданія ¹.

¹ Просвѣтитель, 231—289. 290. 451. 375—450 и др.

Можно еще указать на третье—особое теченіе современной русской жизни, которое не только шло въ разрѣзъ съ установившимся взглядомъ господствовавшаго въ русской церкви консерватизма, но угрожало нѣкоторою опасностію и вообще русскому православію. Это теченіе есть западное, однимъ изъ видныхъ проводниковъ котораго въ Россіи во времена Данила былъ извѣстный Николай Нѣмчинъ.

Такимъ образомъ не мало было историческихъ условій, вызвавшихъ митрополита Данила на защиту церковнаго преданія и церковныхъ обрядовъ. Современное русское общество было весьма заинтересовано выдвинутымъ вопросомъ о степени важности разныхъ церковныхъ установленій, затрогивавшимъ многія стороны современной общественной жизни. Если въ средѣ тогдашняго просвѣщеннаго общества было много такихъ лицъ, которыя отворачивались отъ всякихъ разсужденій касательно умѣстности или неумѣстности того или другаго церковнаго учрежденія, то съ другой стороны среди его насчитывалось не мало и такихъ людей, симпатіи которыхъ находились на сторонѣ новаго либеральнаго движенія. И такихъ увлекающихся современными либеральными идеями было не мало въ средѣ русскаго общества. Они были вполнѣ православны, и вся вина ихъ состояла въ томъ, что они сами вступали въ разсужденія съ людьми отрицательнаго критическаго направленія. О такихъ увлекающихся лицахъ зналъ еще Іосифъ Волоцкій. «Аще кто и не отступи въ жидовство, говорить Іосифъ о нѣкоторыхъ изъ своихъ современниковъ, то мнози научишася отъ нихъ писанія божественная укоряти и на торжищахъ, и въ домѣхъ о вѣрѣ любопреніе творяху и сомнѣніе имѣяху»¹. То же самое было и во время святительства Данила. «Ты же видя и слыша, такими словами обличаетъ Данилъ современныхъ ему критиковъ церковныхъ уставовъ, неподобная глаголющихъ, и церковныя законы и уставы презирающихъ, не воспрещаеши, ни возуцаеши, и скверныя ихъ уста не загражаеши, и не точію не воспрещаеши имъ, но услаждаешия о сихъ, и инѣхъ на сіе понужаеши». Спорами увлекались не одни интеллигентные люди; примѣру ихъ слѣдовала цѣлая толпа людей менѣе чѣмъ посред-

¹ Просвѣтитель, 59—60.

ственного образованія, для которыхъ общее движеніе также не прошло безслѣдно.

І. Третье слово.

Общее во всемъ критическомъ и еретическомъ движеніяхъ было то, что какъ въ томъ, такъ и въ другомъ движеніи затрогивался вопросъ о важности преданія и обрядовъ церковныхъ, разныхъ установленій и учрежденій церковныхъ, большая часть которыхъ сформировалась въ церкви на почвѣ святоотеческаго преданія. Поэтому сущность защиты церковныхъ обрядовъ сводилась къ защитѣ важности церковнаго преданія вообще. Такъ и дѣлаетъ митрополитъ Даниилъ. Онъ даетъ своему третьему слову соотвѣтствующее названіе, именно: «яко восходя Господь на небеса владѣ апостоломъ два завѣта ветхій и новій, сія же пріемше святіи апостоли, таже по нихъ церковніи пастыріе и учителя, иже вси духомъ Божественнымъ наставляеми, ова убо оставиша, ова же узаконилиша, и предаша святѣй церкви, и сія же вся церковная преданія, писаная и не писаная, узаконенная намъ о святыхъ апостолахъ и богоносныхъ отецъ нашихъ непреложно подобаетъ соблюдать»¹. Въ самомъ оглавленіи слова указанъ и первый источникъ, откуда святая православная церковь получила свое божественное ученіе, обряды и учрежденія, которыя восходятъ къ самому основателю христіанства—Иисусу Христу. Христосъ предалъ апостоламъ свое ученіе только въ основныхъ и главныхъ чертахъ, предоставивъ имъ, подъ руководствомъ св. Духа, разъяснять его, и развивать на основаніи данныхъ Имъ началъ и благоустроить внѣшнюю жизнь церкви. Стало быть, если апостоламъ предоставлена такая широкая власть въ церкви—власть созидать ея внѣшнее и внутреннее благоустройство, то съ несомнѣнностію отсюда слѣдуетъ тотъ выводъ, что то, что ими или ихъ ближайшими преемниками устно или письменно предано церкви, предано непосредственно или посредствомъ чрезъ другихъ (св. отцевъ), то должно составлять для каждаго изъ членовъ ея предметъ величайшаго благоговѣнія и безусловной обязательности, какъ выраженіе дальнѣйшей воли самого Спасителя. Таковъ общій смыслъ третьяго слова.

¹ Рукоп. М. Д. А. № 197. л. 64—92.

Содержаніе первой части слова распадается на два отдѣла, изъ которыхъ первый, находясь въ непосредственной связи съ общимъ предметомъ слова, состоитъ изъ перечисленія разныхъ церковныхъ установленій, дошедшихъ и сохраняющихся въ церкви на почвѣ преданія,—второй, совершенно самостоятельный по своему предмету, содержитъ въ себѣ рядъ обличеній, направленныхъ противъ дурнаго поведенія во время церковнаго богослуженія, какое допускалось современниками Данила.

Въ первой части третьяго слова перечисляется большая часть тѣхъ установленій церковныхъ, которыя сформировались на почвѣ преданія. Это перечисленіе замѣчательно для характеристики взгляда Данила на объемъ и пространство церковнаго преданія. «Многа и различна, говоритъ Данилъ, устроенія, чины же и уставы, правила и законы отъ Божественныхъ апостолъ пріять святаа церкви, таже по апостолѣхъ богоносни отци много предаша и совершиша святѣи и соборнѣи апостольствѣи церкви, подобнѣ чины, и устроенія, и весь уставъ христіанскаго житія: и на поставленіе патріархомъ молитвы и уставы, и чины, и разчненія, и предѣлы каждо ихъ, и мѣста, и сѣдалища митрополитомъ, и архіепископомъ, епископомъ и архимандритомъ, и игуменомъ, священникомъ и діакономъ, иподіакономъ, и четцемъ, и пѣвцемъ и свѣщеносцемъ, и молитвы на крещенія..... и на обрученія же, и на вѣчанія, и на покаанія и на причащенія животворящаго Тѣла и честныа Крове Господа нашего Иисуса Христа, отрицаніе же и обѣщаніе и молитвы на постриженія иноческаго малаго и великаго..... и на погребеніе инокомъ и мірскимъ, уставы, и тропари, и молитвы, и иже въ литургіахъ дивно и освященно уставы счетанья: первая Великаго Василія, вторая Златоустаго, третія Григорія пашы Римскаго.... и молитвы на Богоявленіе и на шествіе Духа, и въ начало новаго лѣта, и на освященія церкви, и на освященіе святаго масла, и на освященіе святаго мѣра, и на освященіе водъ, и на поставленія православныхъ царей, пѣсни же, и пѣнія, и сѣдальны и тропари, и кондаки, и степенны и всенощныа уставы, и пѣнія господскимъ праздникомъ и прочимъ, другимъ же аллилуія и посты, инья же свангельскыа праздники, инья же и славословныа нарекоша и уставыша, чтенія же торжественна и обычна, и повѣсти, и словеса, и житія святыхъ въ праздничныа дни и обычныа узаконоположиша и предаша святѣи церкви».

Вторая часть слова, судя по характеру содержанія собран-

ныхъ въ ней данныхъ, распадается на нѣсколько отдѣльныхъ группъ. Первую группу свидѣтельствъ составляютъ данныя, подтверждающія собою мысль оглавленія слова—мысль о двухъ завѣтахъ, врученныхъ Христомъ своимъ апостоламъ и ихъ преемникамъ. Вѣтхій завѣтъ, конечно, здѣсь принимается только въ смыслѣ констатированія его съ извѣстными ограниченіями, какія послѣдовали въ отношеніи къ нему въ христіанствѣ. Въ подтвержденіе своей мысли о врученіи Иисусомъ Христомъ двухъ завѣтовъ митрополитъ ссылается на евангельское повѣствованіе о милосердіи самарянцѣ (Лук. X гл.) въ связи съ толкованіемъ его, гдѣ подъ образомъ самарянина представляется самъ Искупитель міра, а два динарія, врученные самаряниномъ гостиннику въ уплату за уходы за избитымъ разбойниками, означаютъ собою два завѣта вѣтхій и новій, врученные Христомъ апостоламъ и послѣдующихъ временъ епископамъ и учителямъ ¹. Совершенно то же самое повторяетъ и другое свидѣтельство Даніила, взятое имъ изъ толковаго евангелія ².

Большая часть приводимыхъ Даніиломъ во второй части третьяго слова свидѣтельствъ касается его ученія о важности и о предѣлахъ церковнаго преданія. Здѣсь чахотятся: слова апостола Павла въ связи съ толкованіемъ ихъ, принадлежащимъ Златоусту ³, св. Василія Великаго ⁴, Іоанна Дамаскина ⁵, Іоанна, митрополита Никейскаго ⁶, толковаго евангелія ⁷ и отрывокъ изъ житія Иларіона

¹ л. 68—69. Толкованіе принадлежитъ Теофилакту Болгарскому. Благовѣстникъ, ч. III, 152—156.

² л. 70. Учительное евангеліе, 323.

³ л. 79—80. Подлинное свидѣтельство Бесѣды Златоуста на второе посланіе къ Солун. перев. при Сиб. дух. Акад. 1859 г. бес. 4, 56.

⁴ л. 80—83. Цитаты взяты изъ извѣстнаго каноническаго посланія св. Василія къ Амфилохію, еп. Никейскому. О св. Духѣ. Твор. св. отецъ т. VII, твор. Василія Вел. ч. III, 331—336, 341—342. Подлин. Migne, Patrol. curs. complet ser. graec. t. XXXII S. Bas. Caesariens. t. IV, p. 185—193, 199, 200.

⁵ л. 79. Свидѣтельство приведено изъ слова Дамаскина о святыхъ и честныхъ иконахъ, обращеннаго имъ къ Императору Константину Каваллину. Migne, Patrol. curs. complet. ser. graec. t. XCV, s. J. Damascen. t. II, p. 320.

⁶ л. 74—77. Свидѣтельство на самомъ дѣлѣ принадлежитъ Исааку Католикозу Армянскому. Migne, Patrol. curs. compl. ser. graec. tom. CXXXII, Isaac. Armeniae Catholicici. Oratio I contra Armenios, cap. VI!—VIII, p. 1175—1182.

⁷ л. 70—73. Цитата сравнительно съ печатнымъ изданіемъ Учительнаго

Меглинскаго. Во многихъ изъ приведенныхъ здѣсь Данииломъ свидѣтельствахъ дѣйствительно упоминаются очень многія изъ тѣхъ дошедшихъ до насъ путемъ преданія церковныхъ установленій, которыми отводитъ у себя мѣсто Данииль.

Среди множества церковныхъ установленій Данииль особенно останавливается на защитѣ православнаго ученія о почитаніи св. иконъ и св. мощей. Здѣсь Данииль непосредственно направляетъ свою рѣчь противъ жидовствующихъ, болѣе всего игнорировавшихъ иконопочитаніе, и доходившихъ въ ненависти къ нему до открытаго поруганія надъ иконами. Доказательства въ защиту иконопочитанія, сгруппированныя во второй части слова, даны митрополитомъ въ цѣломъ опредѣленіи седьмаго вселенскаго собора,¹ въ свидѣтельствахъ Толковаго евангелія,² «многосложнаго свитка»³ и наконецъ Никона Черногорца.⁴

Для того, чтобы придать болѣе значенія своимъ доводамъ въ пользу сохраненія и уваженія церковнаго преданія и всѣхъ установленій церкви, Данииль пользуется своимъ обычнымъ приемомъ: онъ старается подыскать какую-нибудь изъ осужденныхъ церковію древнихъ ересей, заблужденія которой совпадали бы или, по крайней мѣрѣ, соприкасались бы со взглядами современныхъ ему русскихъ еретиковъ и вольнодумцевъ, чтобы тѣмъ самымъ исторически показать ихъ несостоятельность, лживость и еретическій характеръ. Это ему отчасти удается сдѣлать и здѣсь въ отношеніи

евангелія соответствуетъ послѣднему только въ самомъ началѣ. А большая часть его не имѣетъ въ немъ ничего соответствующаго. Евангеліе Учительное, слово 46,324 нѣкоторыя разъясненія этого обстоятельства см. въ дополненіяхъ.

¹ л. 90—91. См. Старопечатная Кормчая 1653 г. л. 208—209.

² л. 83—87. Снес. Учительное евангеліе старопечатное. Слово 5, 39—41.

³ л. 91—92. См. старопечатный сборникъ 1642 г. 230—231. Въ подлинникѣ посланія, издающаго Сакеліемъ, процитованнаго здѣсь мѣста не находится.

⁴ л. 87—90. Подлинникъ твореній Никона, писателя XI в., до сихъ поръ не изданъ, исключая самой незначительной части ихъ, издавшею Мшлемъ. *Patrol. curs. complet. ser. graec. tom. CXXVII*. Подлинникъ сочиненій Никона находится въ рукописяхъ и только описанъ Кардиналомъ Маемъ. *Записки Импер. Акад. Наукъ. т. XX. 149—156. томъ XXI. 193—198.* Свѣдѣнія и замѣтки о малоизвѣстныхъ и о неизвѣстныхъ памятникахъ. С. П.-Б. 1876 г. т. 2. Двѣ статьи Срезневскаго о пандектахъ Никона Черногорца. Сочиненія Никона были въ большемъ распространеніи въ древней Русіи. Горскій и Невоструевъ. *Описание рукоп. Моск. Сын. биб. отд. II. кн. 3. На слав. языкѣ сочиненія Никона (его пандекты) издавались нѣсколько разъ, именно въ 1670 г. изд. Густина Прилуцкаго монастыря и въ 1795 года изд. Почаевской Лавры. Последнее изданіе есть простая перепечатка перваго.*

противниковъ церковныхъ установленій ссылкою на слова св. Василія Амасійскаго «о Павликіанстѣй ереси»¹ и однимъ указаніемъ на сказаніе о той-же ереси въ «криницѣ»,² гдѣ, дѣйствительно, можно находить нѣчто общее между павликіанами и современными Даниилу русскими вольнодумцами, такъ какъ павликіане между другими своими заблужденіями держались отрицательныхъ воззрѣній на преданіе, считая за источникъ своего вѣроученія только евангеліе и апостоль, т. е. одно свящ. писаніе.

Наказаніе третьяго слова отличается своею краткостію и состоитъ изъ одной мысли, которою опредѣляется цѣль написанія слова. Слово написано, по замѣчанію автора, въ цѣляхъ «истиннаго извѣщенія правыя вѣры» и преимущественно для людей посредственнаго образованія, для массы народа.

Третье слово сборника митрополита Даниила написано независимо отъ сочиненій Іосифа Волоцкаго. Положимъ, многое изъ того, что защищаетъ въ своемъ словѣ Даниилъ, защищаетъ и Іосифъ противъ возраженій жидовствующихъ (наприм. иконопочитаніе). Но здѣсь находится существенное различіе между тѣмъ и другимъ. Іосифъ въ своей защитѣ пользуется главнымъ образомъ доводами свящ. писанія и особенно ветхаго завѣта, а потомъ разбираетъ отдѣльно каждое частное слово еретиковъ и вольнодумцевъ, тогда какъ Даниилъ въ своемъ словѣ въ защиту церковнаго преданія и разныхъ уставовъ церкви, попиравшихся еретиками, беретъ общее ученіе о преданіи и аргументируетъ его доводами, заимствованными преимущественно изъ святоотеческой литературы. Въ третьемъ словѣ находятся и такія доказательства, которыя взяты изъ свящ. писанія и которыя такимъ образомъ съ особенною пользою могли

¹ л. 73—74. Полноезаглавіе слова такое: «Посланіе къ пѣкоему иноку впадшу въ отчаяніе о Павликіанстѣй ереси». Съ такимъ именно названіемъ оно встрѣчается и въ другихъ рукописяхъ (Рукоп. Моск. Син. библиот. № 206/368 л. 1—68 и № 207/110 л. 1—109. Горскій. Описан. Рук. Син. биб. II, 2, 648—659. Имя автора указываетъ на епископа Емесскаго, но ни у Фабриція, ни у Миня не издано ни одного сочиненія съ именемъ Василія Емесскаго или Амасійскаго. Василій Амасійскій называется также авторомъ жизни св. Θεодора Едесскаго. Рук. Соф. № 1898 л. 242.

² л. 74. «Криницею» называлась въ то время хрощка Георгія Амартола. Въ подлинникѣ сочиненій Георгія Амартола, дѣйствительно, есть краткая характеристика ученія Павликіанъ. Migne, Patrolog. curs. complet. ser. graec. tom. CX. Georgius monachus cognomento Hamartolus, Chronicon, lib. IV, p. 933—934.

³ Просвѣтитель, слова 6, 7 и 8.

быть приложимы къ полемикѣ съ жидовствующими. А обширный кругъ святоотеческихъ свидѣтельствъ, находящійся въ третьемъ словѣ, съ удобствомъ могъ быть направленъ противъ увлеченій современныхъ вольнодумцевъ, которые, хотя и не отказывались отъ православія, но склонны были къ свободному, критическому отношенію къ разнымъ церковнымъ установленіямъ.

Мысль о сохраненіи преданій церкви и объ уваженіи ко всѣмъ основаннымъ на немъ церковнымъ учрежденіямъ съ величайшею настойчивостію проводится митрополитомъ Даніиломъ и въ другихъ его словахъ, равно какъ и въ посланіяхъ. Несомнѣнно обстоятельства времени вызывали митрополита на усиленную бдительность.

Содержаніе слова Даніила о важности церковныхъ преданій замѣчательно вообще для характеристики Даніила какъ богослова и писателя.

Предъ Даніиломъ ясно обозначались два противоположныя другъ другу направленія. Съ одной стороны предъ нимъ грозно обрисовывалася масса строгихъ и темныхъ ревнителей строгой обрядности съ рѣшительнымъ требованіемъ сохраненія ея во всѣхъ самыхъ мельчайшихъ ея подробностяхъ, съ другой стороны предъ нимъ выступалъ кружокъ людей просвѣщенныхъ, критически развитыхъ, и съ скептическимъ недоумѣніемъ относившихся ко всему современному строю церковной жизни, и въ этомъ направленіи въ отдѣльныхъ случаяхъ, переходившихъ границы умѣренности и правильного пониманія вещей. Даніиль избралъ средній путь между обоими направленіями, но, несмотря на то, онъ не избѣгъ крайностей. Конечно, какъ просвѣщенный пастырь, онъ не могъ быть строгимъ ревнителемъ буквы обряда или богослужебной книги. Иначе невозможно было бы существованіе переводовъ и книжныхъ исправленій Максима Грека, равно какъ едва-ли возможно было-бы со стороны непосредственно его самого широкое пользование переводами сдѣланными преп. Максимомъ Грекомъ. Судь надъ Максимомъ свидѣлствуетъ, что Даніиль преслѣдовалъ Максима за тѣ или другія ошибки въ его книжныхъ исправленіяхъ, а не за самый принципъ исправленій. Но главный недостатокъ въ воззрѣніяхъ Даніила тотъ именно, что у него, какъ чловѣка, хотя и многоначитаннаго, но научно необразованнаго, не было яснаго и точнаго разграниченія между понятіями догмата и обряда. От-

сюда и на молитвы (съ извѣстнымъ ихъ догматическомъ содержаніемъ) онъ смотритъ, какъ на памятники символическіе, заглазить которые (но не исправить) въ богослужебной книгѣ для него значило заглазить «великій догматъ премудрый». А такой преувеличенный и односторонній взглядъ Данила исходилъ изъ принципиальныхъ особенностей его школы, которая слишкомъ расширяла значеніе источниковъ христіанской доктрины и почти весь кругъ сочиненій религіознаго характера разматривала какъ нѣчто единое цѣлое и общеобязательное, обозначая ихъ общимъ названіемъ божественныхъ писаній. Точно также, и митроп. Данилъ слишкомъ расширяетъ значеніе богослужебныхъ и другихъ церковныхъ книгъ, придавая содержащимся въ нихъ церковнымъ пѣснопѣніямъ и другимъ памятникамъ силу почти равную свящ. писанію въ его строго-каноническомъ смыслѣ. Равнымъ образомъ по той-же самой причинѣ и житія святыхъ прямо называются имъ «Священнымъ Писаніемъ». ¹ Прямымъ слѣдствіемъ смѣшенія каноническихъ и неканоническихъ памятниковъ является то, что Данилъ слабо различаетъ то, что въ церкви основано на св. преданіи и то, что—на св. писаніи, и смутно сознаетъ предѣлы св. писанія, понимаемаго въ строгомъ его смыслѣ, и оттого впадаетъ въ ошибку, распространяя значеніе св. писанія на такія книги, когорымъ церковію усвоено второстепенное значеніе, каковы житія святыхъ, поученія, книги богослужебныя. Вслѣдствіе подобныхъ отношеній къ церковнымъ памятникамъ Данилъ усвоилъ себѣ преувеличенное понятіе о важности обрядовой стороны церковной жизни и такимъ образомъ приближается къ формальному взгляду на религію, какимъ жили тогда почти всѣ русскіе умы. Говоря такъ, мы вовсе не отождествляемъ Данила съ тою массою русскаго общества, которая понимала вѣру, какътолько совокуиность обрядовъ. Это съ особенною ясностію видно будетъ въ другихъ мѣстахъ нашего изслѣдованія. Такимъ образомъ во взглядѣ на значеніе обрядовъ и разныхъ существующихъ установленій въ церкви, имѣющихъ виѣшній характеръ, Данилъ является сторонникомъ консервативнаго направленія, ратовавшаго за сохраненіе всякой виѣшной обрядности, но не доходитъ въ этомъ своемъ взглядѣ до крайности—до благоговѣнія предъ буквою обряда. Здѣсь онъ впадаетъ въ ту ошибку, что даетъ нѣ-

¹ Рукоп. М. Д. А. № 197. л. 113. 117.

сколько преувеличенное значеніе обрядовой сторонѣ церковной жизни. Не различая во всей строгости догматическаго ученія отъ ученія объ обрядахъ, не представляя себѣ ясно того, что основано въ церкви на строго-апостольскомъ преданіи, и что только свято хранится церковію на основаніи завѣщаній какого-либо изъ св. отцовъ, Даниилъ постоянно, и съ одинаковою силою и совмѣстно, неотдѣлимо другъ отъ друга, настаиваетъ и на сохраненіи и чисто-апостольскаго ученія и преданія, и преданій, связанныхъ съ именами отцовъ и подвижниковъ церкви послѣдующаго и сравнительно позднѣйшаго времени, и обязанныхъ своимъ происхожденіемъ только этимъ послѣднимъ. Въ первой части третьяго слова указана цѣлая группа церковныхъ установленій, по своему происхожденію составляющихъ, по словамъ митрополита, достояніе преданія, и рассматриваемыхъ имъ, какъ нѣчто единое цѣлое съ преданіемъ. Въ дѣйствительности-же между указываемыми въ словѣ разными церковными установленіями и обрядами есть такія, которыя, по своему историческому происхожденію и временному, обусловленному случайными обстоятельствами, появленію въ церковной жизни, никакъ не могутъ быть въ строгомъ смыслѣ отнесены къ категоріи учрежденій съ характеромъ происхожденія отъ церковнаго (апостольскаго) преданія. Существующіе въ кругѣ церковно-богослужебной практики «тропари», «молитвы», «пѣсни и пѣнія Господскимъ праздникомъ», «повѣсти», «словеса» (поученія), «житія святыхъ» и др. весьма многія изъ нихъ никакъ не могутъ быть отнесены къ разряду такихъ авторитетовъ, важность и сила которыхъ запечатлѣна была-бы иль происхожденіемъ чрезъ преданіе. Между тѣмъ Даниилъ не полагаетъ различія между этими послѣдними церковными установленіями и такими, которыя дѣйствительно освящены преданіемъ, какъ источникомъ богодухновеннымъ.

Рассматриваемое съ точки зрѣнія матеріальной, т. е. съ точки зрѣнія вѣскости священной аргументаціи, третье слово заслуживаетъ вниманія. Нѣкоторыя изъ приводимыхъ въ немъ свидѣтельствъ св. отцовъ, какъ наприм. свидѣтельства Василія Великаго о важности церковнаго преданія, имѣютъ высокое богословское значеніе.

Третье слово Даниила имѣло свое историческое значеніе для современниковъ и цѣнилось ими, на что указываетъ существо-

ваніе нѣсколькихъ редакцій и сокращеній и *вытисокъ* изъ слова, происхожденіе которыхъ относится не позже второй половины XVI вѣка.

II. Четвертое слово.

Изъ всей массы обрядовъ, какимъ такъ богата православная церковь, Даниилъ останавливается только на двухъ, имѣющихъ между собой ближайшую связь, это на крестномъ знаменіи и на поклоненіи въ молитвахъ на востокъ. Изложенію ученія объ этихъ обрядахъ посвящено четвертое слово Даниила, которое соотвѣтственно своему предмету имѣетъ слѣдующее оглавленіе: «яко пріяхомъ преданія писаная и неписаная: и да знаменуемъ лице свое крестообразно, и еже на востокъ обратиться въ молитвахъ, и зрѣти же, сице и поклонитися»¹. Даниилъ раньше въ третьемъ словѣ защищалъ всю внѣшнюю обрядовую сторону православной церкви, и такимъ образомъ сюда входили и только что указанные внѣшнія выраженія молитвеннаго обращенія человѣка къ Богу. Если же онъ не ограничился однако общей защитой, какая простиралась и на способъ внѣшняго выраженія молитвеннаго настроенія, христіанина, то это служитъ яснымъ доказательствомъ того, что у Даниила были особенныя болѣе или менѣе уважительныя причины, которыя и заставили его обратить свое вниманіе и на этотъ предметъ.

Дѣйствительно, мы видимъ весьма солидныя основанія, которыя вызвали Даниила на путь защиты православнаго обычая объ употребленіи крестнаго знаменія и о поклоненіи на востокъ при совершеніи молитвы.

Извѣстно уже, въ какой силѣ у насъ на Руси въ продолженіе XVI вѣка и ранѣе господствовалъ формализмъ въ религіи. Обряды церкви получили въ глазахъ русскаго народа значеніе не внѣшнихъ только средствъ при возношеніи къ Богу молитвъ, но сдѣлались для нихъ самой цѣлью, исполненіе которой въ разъ навсегда опредѣленной и санкціонованной формѣ необходимо должно было сопровождаться желаемыми послѣдствіями. Отъ исполненія только одной формы обряда, по представленію русскихъ того вре-

¹ Рукоп. Москов. Дух. Акад. № 197, л. 92—121.

мени зависѣло и то, услышана-ли будетъ Богомъ молитва, которая соединялась съ тѣмъ или другимъ обрядомъ. Такое догматическое отношеніе къ обрядамъ обратило исполненіе ихъ въ простой, лишенный истиннаго смысла и значенія, механизмъ. Люди старались какъ можно болѣе вычитать молитвъ въ то самое время, когда ихъ умъ занятъ былъ совершенно посторонними предметами. Интересъ послѣднихъ оказывалъ давленіе на исполненіе той или другой формы обряда, выражавшееся въ желаніи скорѣе кончить его. Отсюда само собой вытекало новое слѣдствіе—торопливость при исполненіи обряда. Большинство напрягало свое вниманіе на то, чтобы въ сравнительно короткое время сдѣлать какъ можно болѣе поклоновъ, или вычитать молитвъ. А такъ какъ исполненіе всякаго обряда непремѣнно сопровождалось крестнымъ знаменіемъ, то исполненіе его болѣе и скорѣе всего подвергалось измѣненію и извращенію и настолько, что въ концѣ XV вѣка и въ первой половинѣ XVI на этотъ предметъ было обращено вниманіе многихъ книжниковъ того времени, и тогда уже начались открытыя жалобы на это со стороны нѣкоторыхъ книжныхъ людей. Такъ авторъ извѣстнаго слова «о крестящихся» жалуется на то, что «есть мнози неразумніи, иже не крестообразно крестящеся, но точію махающе по лицу своему творять крестящеся»¹. Поэтому въ XV—XVI вв. появлялись спеціальныя поученія «о крестномъ знаменіи», въ которыхъ раскрывалась священная важность изображенія крестнаго знаменія². Даже самъ Вассіанъ Патрикѣевъ, несмотря на строго проводимый имъ взглядъ на второстепенное значеніе обрядовъ въ дѣлѣ религіи, и тотъ однако счелъ нужнымъ давать совѣты о томъ, чтобы «крестное знаменіе на лицѣ *все полно* крестити»³. Филоеѣй, старецъ Елизарова монастыря, настолько возмущенъ былъ неисправнымъ исполненіемъ крестнаго знаменія, что рѣшился обратиться къ самому великому князю Василию Іоанновичу съ мольбою принять мѣры къ искорененію отступленія отъ древняго обычая. Посланіе Филоеѣя такъ и обозначается посланіемъ «о исправленіи крестнаго знаменія»,

¹ Рукоп. Моск. Духов. Акад. № 197, л. 97.

² Лѣтописи русской литерат. и древности, издан. Тихоураховымъ, т. V, отд. III, 90—103.

³ Разсужд. Вассіана о неприличіи монастырямъ владѣть вотчинами. Чтен. въ Общ. Ист. и древн. Рос. 1859 г., кн. III, отд. III, 13.

гдѣ между прочимъ старецъ жалуется на то, что «не полагають на себѣ челоуѣцы право знаменія честнаго креста»¹. Къ тому же въ концѣ XV и въ началѣ XVI вв. въ русской церкви стали употребляться и употреблялись два вида перстосложенія для крестнаго знаменія—двуперстіе и троеперстіе². Это съ одной стороны.

Другая не менѣ важная сторона вопроса о крестномъ знаменіи связана съ ересью жидовствующихъ, послѣдователи которой отвергая большую часть обрядовъ православной церкви, вооружались противъ поклоненія и почитанія св. иконъ и въ частности противъ поклоненія св. кресту и евангелію³. Такимъ образомъ Даниилу предстояло выполнить двѣ разнородныя задачи. Онъ долженъ былъ защищать важность и силу употребленія крестнаго знаменія, какъ внѣшняго знака христіанства, противъ возраженій со стороны жидовствующихъ, и представить правильный способъ изображенія крестнаго знаменія для православныхъ въ виду возникшихъ недоразумѣній касательно его внѣшняго выполненія. Такъ именно и дѣлаетъ Даниилъ въ своемъ четвертомъ словѣ.

Въ содержаніи первой части четвертаго слова предлагаются разсужденія о многосторонней пользѣ и благотворности изученія божественныхъ писаній и совѣты о твердомъ храненіи писаныхъ и неписанныхъ церковныхъ преданій. Въ заключеніи ея находится нравственное приложеніе, призывающее къ совершенію добрыхъ дѣлъ. Какъ уже можно видѣть, содержаніе первой части слова мало имѣетъ общаго съ главнымъ его предметомъ.

Вторая часть четвертаго слова, наполненная обширными, многочисленными и разнообразными свидѣтельствами, развиваетъ тѣ положенія, какія указаны въ оглавленіи слова. Собранныя здѣсь данныя по своему содержанію распадаются на нѣсколько отдѣльныхъ группъ. Первая группа свидѣтельствъ посвящена изложенію и обоснованію ученія о силѣ и важности крестнаго знаменія. Прежде всего Даниилъ представляетъ у себя рядъ такихъ святоотеческихъ данныхъ, которыя свидѣтельствуютъ о томъ, что христіанамъ дано ихъ Спасителемъ особенное знаменіе, что они всѣ запе-

¹ Рукоп. Ими. Шуб. биб., Q. I, № 225. Изъ собр. гр. Толстого, отд. II, № 402, л. 442—443. Посланіе издано въ Правосл. Соб. 1863 г., ч. I, 337—348.

² Макарій, Истор. Русской церкви, т. VIII, 115—116.

³ Просвѣтитель, слово 7, 296—298.

чатлѣны этимъ спасительнымъ знаменемъ или символомъ. Сюда именно относятся толкованіе Оригена на 7 ст. IV псалма ¹ толкованія на 6—7 ст. LIX псалма святаго Аванасія Александрійскаго ² Феодора ³ св. Василя Великаго ⁴ и Евсевія Памфила, епископа Кесарійскаго ⁵. Почти всѣ перечисленные толкователи, объясняя слова псалма: «далъ еси боящимся Тебе знаменіе, еже убѣжати отъ лица лука», сходятся между собою въ томъ, что они понятіе знаменія разсматриваютъ болѣе какъ внѣшній символъ, когда всѣ они знаменіе или печать, какою запечатлѣнъ каждый христіанинъ, ставятъ въ полное соотвѣтствіе съ тѣмъ внѣшнимъ знакомъ, какой кровію агнчею начертанъ былъ, по повелѣнію Божію, евреямъ на порогахъ своихъ домовъ предъ исходомъ ихъ изъ Египта, — знакомъ, который спасъ отъ смерти всѣхъ еврейскихъ дѣтей отъ избивавшаго всѣхъ египетскихъ первенцевъ ангела. Дальнѣйшимъ разъясненіемъ мысли Данила о дарованнѣи христіаномъ внѣшняго спасительнаго знаменія служить приводимое имъ толкованіе неизвѣстнаго на 3—6 ст. IX главы книги пророка Іезекіиля, гдѣ слова пророка о знаменіи, какое запечатлѣно на лицахъ мужей благочестивыхъ, прямо объясняются въ томъ смыслѣ, что ими «прообразовася знаменіе животворящаго креста», отъ коего получается благодать и освященіе пригвоздившагося на немъ Христа Бога нашего» ⁶ Такимъ образомъ,

¹ Рукоп. № 197, л. 97. Толкованіе взято изъ Максимова (Грека) перевода толковой псалтири, но въ послѣднемъ оно очень обширно; Даниломъ взята изъ него только вторая и конечная часть толкованія Оригена. Рукоп. Имп. пуб. биб. F. I. № 522, 87—88 и F. I. № 447, 63—64. Переводъ очень отдаленный отъ подлинника и сжатый. Мысль толкованія, какую даетъ подлинникъ, съ понятіемъ знаменія соединяетъ понятіе о немъ, какъ о внутреннемъ нравственномъ общеніи съ Богомъ, такъ что понятіе о знаменіи, какъ внѣшнемъ символѣ, есть дальнѣйшая и второстепенная мысль толкованія. Migne, Patr. curs. complet. ser. graec. t. XII, Origenis, t. II, p. 1165—1166. У Кордерія нѣтъ этого толкованія. Expositio, patrum graecorum in Psalmos, t. I, 73—75.

² л. 98, сл. твор. свв. отцовъ, т. XXII; твор. св. Аванасія, ч. IV, 224. Corde-rius t. II, p. 181—182.

³ л. 98—99. Этотъ Феодоръ есть Мопсуетскій. См. Migne, Patr. curs. complet, ser. graec. t. LXVI, p. 685—686.

⁴ 99. снес. творен. свв. отцовъ, т. V, твор. святаго Василя Великаго ч. I, 281.. Migne, Patrologiae Cursus complet. ser. graec. tom. XXII, pag. 465—466.

⁵ 99. Подлин у Кордерія, т. II, стр. 181—182.

⁶ л. 99—101. Толкованіе это на самомъ дѣлѣ принадлежитъ бл. Феодориту,

крестъ, — это орудіе спасенія всего рода человѣческаго, еще въ Ветхомъ Заветѣ, какъ показываютъ святоотеческія толкованія, былъ предвозвѣщенъ св. мужами. Изъ другой группы приводимыхъ свидѣтельствъ видно, что въ Новомъ Заветѣ, когда спасеніе чловѣка чрезъ смерть Сына Божія на крестѣ, содѣлалось совершившимся фактомъ, его спасительное значеніе выдвинулось еще рельефнѣе. Св. отцы не находили словъ для выраженія всего того, что содѣлано для міра св. крестомъ. Златоустъ, напр., восхваляя св. крестъ, говоритъ о немъ: «сей крестъ вселенную спасе, заблужденіе изгна истину возведе, землю небо сотвори, чловѣковъ въ ангеловъ содѣла..... крестомъ Христовымъ вся совершаются яже на насъ». ¹ Общія сужденія св. Златоуста о спасительномъ значеніи креста Христова для міра получаютъ прекрасное дополненіе въ словахъ св. Ефрема Сирина, гдѣ св. крестъ представляется какъ «оружіе христіанамъ, побѣда смерти, упованіе вѣрнымъ, свѣтъ концемъ, отверзитель раю, еретичеству потребленіе, утверженіе вѣрѣ и велие сохраненіе и похвала христіанамъ» ². Но важность св. креста засвидѣтельствована не только св. отцами, но и обнаружилась на дѣлѣ, выразившись въ разныхъ чудотвореніяхъ. Эта спасительная сила крестнаго знаменія засвидѣтельствована еще съ первыхъ временъ существованія христіанства. Такъ, въ житіи св. Евангелиста Іоанна

епископу Кирскому, но не все въ цѣломъ его видѣ, а только первыя двѣ мысли. Что же касается остальной части толкованія, начинающейся съ разъясненія того, что знаменіемъ о которомъ говоритъ Іезекиль, прообразуется крестъ Христовъ, то оно вовсе не принадлежитъ Θεодориту, хотя у Данила оно ставится въ неразрывной связи съ подлиннымъ толкованіемъ Θεодорита и принимается имъ какъ одно нераздѣльное цѣлое. Migne, *Patrol. curs. compl. ser. graec. tom. LXXXI Theodoretus tom. II pag. 888—890*. Толкованіе на шестнадцать пророковъ извѣстно въ Россіи еще съ XI вѣка. Это тѣ самыя толкованія, которыя въ 1047 году списаны были для Новгородскаго князя Ярослава Владиміровича попомъ Упыремъ Лихимъ. Толкованіе въ частности на Іезекіля заимствовано изъ Θεодорита, Горскій и Невоструевъ. Описаніе рукописей Московской Синодальной бібліотеки, отд. II, ч. I. 109—117.

¹ л. 107—109. Цитата взята изъ бесѣдъ Златоуста на Ев. Матѳея по переводу Максима Грека. Бесѣды Златоуста на Ев. Матѳея въ переводѣ на слав. языкъ, правоученіе 54, 317—318.

² л. 109—110. Свидѣтельство заимствовано Даниломъ изъ 38-го слова св. Ефрема Сирина, о всеобщемъ воскресеніи, о покаяніи, о любви и второмъ пришествіи Господа нашего Іисуса Христа. Творен. св. отцовъ т. XIV. Твор., св. Ефрема, част. III, 9—10.

Богослова разказывается объ одномъ христіанинѣ, спачала располагавшемъ громаднымъ матеріальнымъ богатствомъ, но потомъ подъ вліяніемъ постигшихъ его разныхъ бѣдствій разорившемся до того, что онъ рѣшился прекратить свою жизнь самоубійствомъ. Съ этого цѣлю онъ обратился къ одному еврею чародѣю и два раза получалъ отъ него самое сильное смертельное зѣліе и принималъ его, но всегда оставался цѣлымъ и невредимымъ потому только, что онъ предъ каждымъ принятіемъ яда осѣнялъ себя крестнымъ знаменіемъ, которое всякій разъ уничтожало своею спасительною силою убійственное дѣйствіе яда ¹. Подобное же разказывается и въ житіи св. Θεодора Едесскаго о нѣкомъ мученикѣ Михаилѣ, принявшемъ по повелѣнію печестиваго царя чашу съ ядомъ, предварительно ознаменовавши ее крестнымъ знаменіемъ, и также оставшемся цѣлымъ и невредимымъ. Наконецъ чудодѣйствовавшая сила св. креста засвидѣтельствована явленіемъ его на небѣ царю Константину, сопровождавшимся дарованіемъ ему побѣды надъ язычествомъ ². И вообще, по словамъ одного толкователя «мнози отраву пивше, креста знаменіемъ безъ вреда сохранѣни быша» ³.

Вторая мысль разсужденія о крестномъ знаменіи является съ совершенно другимъ характеромъ. Предметъ ея чисто практическаго свойства, сосредоточивающійся, какъ извѣстно, на указаніи правильнаго способа употребленія крестнаго знаменія и на самый способъ сложенія перстовъ руки для исполненія его. Разпობразіе въ перстосложеніи и неопредѣленность въ его формѣ и наконецъ

¹ л. 10—105. Разказъ озаглавливается такъ: «Блаженнѣйшаго Семеона Метафраста отъ воспоминательнаго слова, яке о Іоаннѣ Богословѣ». Подъ такимъ же точно названіемъ это слово встрѣчается въ видѣ отдѣльной статьи и въ рукописяхъ Горскій и Невоструевъ. Описаніе рукописей Сп. библ. отд. II, кн. 3, 140. Подлинникъ жизнеописанія Іоанна Богослова, сдѣланнаго Симеономъ Метафрастомъ, находится у Икуменія, *Oecumenii commentariorum in novum testamentum, pars altera*, pag. 838—852. Тамъ оно озаглавливается весьма близко къ славянскому озаглавленію: εἰς τὸν ἅγιον ἀπστόλον Ἰωάννην εὐαγγελίστην καὶ Θεόλογον Συμῶν τοῦ Μεταφράσι του ὑπόμνημα.

² л. 106—107. Цитата взята изъ первой пѣсни канона на Воздвиженіе честнаго креста и взята вмѣстѣ съ толкованіемъ его.

³ л. 101. Толкователь эготъ есть Θεοφιλαктъ Болгарскій. См. Благовѣстникъ, ч. II, 252.

извращеніе исполненія крестнаго знаменія естественно должны были обратить на себя вниманіе многихъ лицъ особенно направленія строго консервативнаго. Такимъ образомъ, въ русскомъ обществѣ возбужденъ былъ вопросъ о перстосложеніи, вызванный частію механическимъ исполненіемъ крестнаго знаменія, а частію измѣненіемъ самой формы перстосложенія.

Митрополитъ Данииль во второй части своего слова, осудивъ своихъ современниковъ словами «слова о крестящихся» за механическое и безпорядочное маханіе рукою при совершеніи ими крестнаго знаменія, заповѣдуетъ имъ на основаніи того же слова при исполненіи ими крестнаго знаменія «первое положить руку на челѣ своемъ, потомъ-же на персехъ, таже потомъ на правомъ плечи, и потомъ на лѣвомъ,—то-есть по нему истинное воображеніе крестному знаменію»¹. Это способъ употребленія или исполненія крестнаго знаменія. Самымъ же правильнымъ способомъ сложенія перстовъ руки для него Данииль признаетъ *двуперстіе*. Основаніе своей мысли онъ находитъ въ извѣстномъ для исторіи раскола подложномъ «*Феодоритовомъ словѣ*», гдѣ читаемъ между прочимъ: «сице благословити рукою и креститися: три персты равно имѣти вкупѣ—большой да два послѣднихъ по образу Троическому». ² Слово Феодо-

¹ л. 97. Авторъ слова о крестящихся неизвѣстенъ, но несомнѣнно одно—авторъ русскій. Вѣроятно изъ уваженія къ м. Даниилу оно внесено въ церковный памятникъ Стоглавъ, хотя у Даниила есть нѣкоторые различія отъ чтенія, находящагося въ печатномъ изданіи Стоглава. Стоглавъ, изд. Кожанчикова, СПб. 1863. гл. 32. 107.

² л. 96—97. Другія редакціи Феодоритова слова см. Братское слово, годъ второй. 1876. Кн. IV, 187—214. Статья «Такъ пазываемое Феодоритово слово въ разныхъ редакціяхъ». Авторъ сей статьи, равно какъ нѣкоторые другіе, напр. о. Виноградовъ (о Феодоритовомъ словѣ, 67), предполагаетъ, что первая попытка обратить упомянутое слово Феодорита въ свидѣтельство о двуперстіи принадлежитъ именно Даниилу, и какъ будто самъ онъ своими нѣкоторыми личными добавленіями въ слово Феодорита приспособилъ его къ положенію доказательства въ пользу двуперстія. Противъ этого нужно сказать, что такой пріемъ вполнѣ противорѣчитъ характеру всей литературной дѣятельности Даниила, который проищкнутъ былъ величайшимъ благоговѣніемъ къ каждому религіозно-церковному памятнику, и потому никакимъ образомъ не могъ рѣшиться на самое ничтожное искаженіе чего-либо. А потомъ Даниилу не представлялось необходимости допустить подлогъ въ пользу двуперстія и потому уже, что послѣднее было общераспространеннымъ паравѣсъ троеперстіемъ, когда напр. еще ранѣе его, въ концѣ XV в., въ церковно-каноническихъ памятникахъ встрѣчались изре-

рита—это единственное ясное доказательство Данила въ пользу его ученія о двуперстіи. Два другія доказательства могутъ быть объясняемы и толкуемы одинаково и въ пользу двуперстія и въ пользу троеперстія. Вообще они отличаются своею неопредѣленностью и двусмысленностью. Одно изъ нихъ принадлежитъ тому же Θεодориту и заимствовано Данииломъ изъ испорченнаго Θεодоритова толкованія на 4 ст. XXII псалма. Самая сила доказательства сосредоточивается на словаль толкованія о составленіи креста, который «оть дву бо палиць составляется»¹. Другое дока-

ченіе: «иже не крестится двумя перстами, якоже и Христось, да будетъ проклять» (Рук. Кирил. биб. XV в. № 1088 л. 263—265. Описан. сип. биб. 11, 3, 571. Макарій, VIII, 120—125. Виноградовъ. О Θεодоритовомъ словѣ, 58). О подложности Θεодоритова слова у насъ существуетъ цѣлая литература. Исторія русскаго раскола, извѣстнаго подъ именемъ старообрядства Макарія, еп. Впяницкаго ректора СИБ. Д. Ак. СИБ. 1855. 25—27. Исторія о расколахъ въ церкви Россійской Игнатія, архіеп. Воронежскаго. СИБ. 1849. 84—85. Рудневъ. Разсужденіе о ересяхъ и расколахъ, бывшихъ въ русской церкви. М. 1838. Наконецъ, существуетъ отдѣльное библиографическое изслѣдованіе о Θεодоритовомъ словѣ свящ. Виноградова. М. 1866.

¹ л. 98. Данилъ привелъ здѣсь полное толкованіе Θεодорита на указанный стихъ псалма и привелъ вполнѣ соотвѣтственно современному переводу толкованій Θεодорита. Твор. блаженнаго Θεодорита, М. 1856. ч. II. 127, но только до приведенныхъ словъ: «оть дву бо палиць составляется», которыхъ вовсе нѣтъ въ русскомъ печатномъ изданіи твореній бл. Θεодорита. Притомъ эта самая фраза стоитъ внѣ всякаго логическаго соотношенія къ предшествующимъ мыслямъ толкованія, несмотря на свою внѣшнюю грамматическую связь, выражающуюся въ частицѣ « бо ». Но отсутствіе извѣстной фразы въ современномъ русскомъ переводѣ въ данномъ случаѣ не служитъ основаніемъ къ заключенію, что она совершенно вымыслена (какъ это сдѣлалъ, напр. о. Виноградовъ въ своемъ изслѣдованіи о Θεодоритовомъ словѣ стр. 35, хотя и не по своей винѣ: онъ пользовался другимъ изданіемъ твореній Θεодорита—именно Парижскимъ Сирмонда 1642 года). Подлинникъ толкованій Θεодорита разъясняетъ все дѣло. Въ современномъ русскомъ переводѣ въ толкованіи на 4 ст. XXII псалма опущена цѣлая довольно обширная мысль, которая, впрочемъ, и въ самомъ подлинникѣ поставлена въ скобкахъ. Эта-то опущенная мысль и заключаетъ въ себѣ извѣстную уже намъ фразу. Но древній переводчикъ (Максимъ Грекъ) взялъ ее опять не въ связи съ этою послѣднею (по настоящему переводу опущенною) мыслию, а почему-то отнесъ ее къ предыдущей, отчего она естественно и потеряла свой опредѣленный и даже всякій смыслъ. Притомъ переводчикъ вырвалъ изъ цѣлой, опущенной въ современномъ переводѣ, обширной мысли только одну извѣстную намъ фразу, а все остальное почему-то опустилъ. Вѣроятно, у него подъ руками находился испорченный списокъ твореній Θεодорита, и онъ самъ, будучи еще плохо знакомъ съ русскимъ языкомъ, легко могъ допустить такую неточность въ переводѣ.—Въ подлинникѣ мы находимъ нѣчто соотвѣтствующее фразѣ: «оть дву бо палиць составляется», которое точно такъ же какъ у Данила, имѣетъ своимъ предметомъ со-

зательство, важное для Данила, принадлежит Петру Дамаскину, который объясняя значеніе крестнаго знаменія, говоритъ, что «два перста и едина рука являютъ распятаго Господа нашего І. Христа, въ двои естеству и единомъ составѣ познаваема»¹. Оба сви-

ставленіе креста (ἀπό τὰρ δύο ῥαβδῶν συνάτμενος ἴνεται σταυρός), и эта мысль толкованія поставлена въ связи съ объясненіемъ словъ псалма: «жезлъ Твой и палицъ Твоя, та мя утѣшиста», въ которыхъ толкователь видѣлъ предвозвѣщеніе о двухъ составныхъ частяхъ креста. Migne, Patrol. curs. complet. ser. graec. LXXX. Theodoretus, tom. I, pag. 1027—1028. Это доказательство въ пользу двуперстія настолько недостаточно, что бездоказательность его, какъ основанія въ пользу двуперстія, признана и самими раскольниками, которые въ настоящее время отказываются пользоваться имъ. Игнатій, архіеп. Воронежскій. Исторія о расколахъ въ русской церкви, 84—85. Митрополитъ Данилъ воспользовался толкованіемъ Θεодорита на 4 ст. XXII псалма въ переводѣ Максима Грека, взявъ его изъ сдѣланнаго послѣднимъ перевода сводной толковой псалтири. По спискамъ сводной псалтири Максима Грека Θεодоритово толкованіе на XXII псаломъ читается буквально тождественно съ толкованіемъ, приведеннымъ Даниломъ (срав. Рукоп. Москов. Синод. быв. Патріаршей библ. № 985, ст. катал., по новому кат. № 237) л. 67—69 и рукоп. той же библиотеки №⁷⁶/₂₃₂ л. 155 об. Рукоп. Патріарш. библиот. №⁹⁸⁵/₂₃₇ л. 67—69 и рукоп. той же библиот. № 156 по ст. кат. л. 152). Нужно еще замѣтить, что приведенное Даниломъ толкованіе Θεодорита, относимое имъ къ объясненію 4 ст. XXII псалма, на самомъ дѣлѣ относится къ 3 ст. того же псалма. Уже было видно, что Данилъ заимствовалъ извѣстную фразу Θεодоритова толкованія изъ сводной псалтири Максима Грека, а не какъ не преднамѣренно сдѣлалъ прибавку. Отсюда и въ помѣщеніи толкованія Θεодорита, относящагося къ 3 ст. XXII пс., въ ряду толкованій, относящихся къ 4 ст., никакъ нельзя видѣть преднамѣреннаго дѣйствія митрополита съ цѣлю замаскировать никогда не существовавшую прибавку. Изъ одной перестановки толкованія нельзя заключать объ его неподлинности. Данилъ очень часто дѣлаетъ подобныя измѣненія въ расположеніи приводимыхъ имъ толкованій, и для его цѣли не было особенной нужды придерживаться порядка, какой усвоилъ толковую псалтирю. Такъ, въ шестомъ словѣ Данила въ приводимыхъ имъ толкованіяхъ на XI псаломъ сдѣланы слѣдующія отступленія отъ толковой псалтири Максима: первый два толкованія—Аванасіево и Аполлинаріево пропущены, равно какъ пропущено второе толкованіе Исихія, находящееся на самомъ концѣ у Максима толкованіе Аполлинарія также опущено, и на его мѣсто поставлено толкованіе того же Аполлинарія, но только то, которое было пропущено въ началѣ, и это послѣднее толкованіе помѣщено не въ цѣломъ его видѣ, но изъ него взяты одинъ только незначительный отрывокъ. Послѣднимъ у Данила помѣщено краткое толкованіе Θεодора, вовсе не находящееся въ данномъ мѣстѣ у Максима, и съ этой стороны вполне аналогичное съ тѣмъ явленіемъ, какое замѣчается въ расположеніи толкованій на 4 ст. XXII псалма.

¹ л. 96. Подлинное свидѣтельство Петра Дамаскина находится у Никифора, архіеп. Словенскаго и Херсонскаго въ его отвѣтахъ на вопросы старообрядцевъ,

дѣтельства и Феодорита и п. Дамаскина, особенно послѣдняго, говорятъ объ употребленіи при крестномъ знаменіи двухъ пальцевъ, но ни то, ни другое не опредѣляютъ подробно комбинаціи ихъ съ другими пальцами руки, при составленіи изъ нихъ формы для крестнаго знаменія. Поэтому можно быть одинаково правымъ, утверждая на основаніи этихъ свидѣтельствъ истинность двуперстія и троеперстія, смотря по тому, какой будетъ сдѣланъ счетъ и какое будетъ сдѣлано расположеніе перстовъ руки. Такимъ образомъ, въ пользу ученія Данила о двуперстномъ сложеніи остается одно свидѣтельство Феодоритова слова; но и то оказывается, какъ вполне доказано, подложнымъ.

Во второй части четвертаго слова Данила находится особая категорія свидѣтельствъ, общій предметъ которой составляетъ разсужденіе о поклоненіи въ молитвахъ на востокъ. Совершенно на той же почвѣ, среди того же самаго консервативнаго направленія, среди котораго по преимуществу вращались разсужденія о важности формы перстосложенія, укрѣпилось мнѣніе объ исключительномъ обращеніи при совершеніи молитвы на востокъ. Были такіе поклонники и строгіе ревнители формы, которые усвоивъ себѣ правило объ обращеніи при совершеніи молитвы на востокъ, разширяли его границы до того, что считали для себя обязательнымъ поклоняться иконамъ или церквамъ только тогда, когда онѣ обращены были на востокъ. Во всякомъ другомъ случаѣ, по ихъ мнѣнію, поклоненіе священнымъ предметамъ вовсе не должно быть допускаемо. Свѣдѣнія о существованіи такого мнѣнія сохранены Іосифомъ Волоцкимъ, на котораго здѣсь и ссылается Данилъ, впрочемъ не указывая его имени¹. Хотя у преп. Іосифа это мнѣніе разсматривается и опровергается на ряду съ мнѣніями жидовствующихъ, но отсюда никакъ нельзя тѣмъ не менѣе заключать о принадлежности его еретической партіи. Съ жидовствующими, игнорировавшими большую часть обрядовъ православной церкви, не можетъ имѣть ничего общаго мнѣніе, настаивающее на узкомъ требованіи о всегда и вездѣ обязательномъ обращеніи въ молитвахъ на востокъ. Очевидно, то и другое мнѣніе диаметрально

изд. 4, М. 1839. 126—128. А славянскій переводъ находится въ Добротолубіи, 642. Нѣкоторыя свѣдѣнія о Петрѣ Дамаскинѣ и его твореніяхъ можно получить въ Братскомъ словѣ, годъ 2, 1876, кн. III, 195—199.

¹ л. 114. Срав. Просвѣтитель, слово 7, 314—315.

противоположны другъ другу. Несомнѣнно мнѣнія объ исключительномъ обращеніи въ молитвахъ на востокъ держалась одна какая-либо фракція консервативнаго направленія. Данилъ не особенно настаиваетъ на несостоятельности такого мнѣнія. Онъ указываетъ ему надлежащія предѣлы, во всемъ-же остальномъ, касающемся значенія обычая поклоненія на востокъ, онъ соглашается съ нимъ и даже представляетъ въ пользу его нѣсколько доказательствъ. Такая постановка митрополитомъ вопроса о поклоненіи на востокъ свидѣтельствуешь о его второстепенной важности въ ряду другихъ вопросовъ. Данилъ, не уничтожая вовсе значенія требованія объ обращеніи въ молитвахъ на востокъ, ограничиваетъ его обязательность, допуская возможность и даже необходимость обращенія въ молитвахъ и на западъ, и во всякую другую сторону въ томъ случаѣ, если тамъ окажутся какія-либо священные зданія или предметы. Въ пользу своей мысли онъ представляетъ въ примѣръ св. отцевъ, которые «сами содержаху и другимъ предаяху правило о поклоненіи на востокъ, а идеже обрѣтаху Божественное евангеліе и животворящій крестъ, и честныя иконы, ту покланяхуся». Исполненіе обычая молитвеннаго обращенія на востокъ обязательно только при отсутствіи предъ челоукомъ какого-либо изъ священныхъ предметовъ. Въ такомъ случаѣ востокъ замѣняетъ собою всякій виѣшній предметъ для молитвы. Такъ дѣлали многіе изъ древнихъ святыхъ мучениковъ, пустынниковъ, отшельниковъ, наприм. Марія (Египетская), Маркъ, Онуфрій. Когда они не имѣли передъ собою священныхъ предметовъ, то обыкновенно обращались при своихъ молитвахъ на востокъ. Общепрізнанный обычай обращенія въ молитвахъ на востокъ Данилъ во второй части слова подтверждаетъ ссылками на свидѣтельства св. отцовъ древняго равно какъ и позднѣйшаго времени: св. Аонасія Александрійскаго ¹, Василія Великаго ², св. Іоанна Дамаскина ³, и Іосифа

¹ л. 113. Подлинное свидѣтельство. Migne, Patrol. curs. compl. ser. graec. tom. XXVIII, t. Athanasii Alexandrini tom. IV. Ad. Antiochum ducem Quaestiones. Quaestio. XXXVII p. 617—620.

² л. 110. Цитата взята изъ посланія св. Василія Великаго къ Амфилохію еп. Иконійскому. Творен. св. Отцовъ т. VII, творен. св. Василія Великаго ч. III, 334—335. Migne, Patrol. curs. complet. ser. graec. tom. XXXII, S. Basilii Caesar. tom. IV, pag. 189—192.

³ л. 111—112. Свидѣтельство подлинное. Migne, Patrol. curs. complet. ser. graec. tom. XCIV, S. I. Damasceni. tom. I. Expositio fidei orthodoxae. lib. IV. Cap. XII:

Волоцкаго, хотя авторъ и скрываетъ его имя, обозначая его свидѣтельство неопредѣленнымъ терминомъ «отъ иныхъ книгъ».

Для большаго обоснованія своей извѣстной мысли Даниилъ пускается въ область собственныхъ доказательствъ и опирается на разные тексты св. писанія и событія св. исторіи. Обычай поклоненія въ молитвахъ на востокъ Даниилъ мотивируетъ тѣмъ, что Христосъ въ распятіи обращенъ былъ лицомъ на западъ, а по́тому и христіане обращаясь на востокъ, какъ-бы тѣмъ самымъ противопоставляютъ себя предъ лицомъ Распятаго; а также и тѣмъ, что рай, который былъ потерянъ Адамомъ, посажденъ былъ на востокѣ, и, обращаясь въ молитвахъ на востокъ, христіане тѣмъ самымъ показываютъ, что снова стремятся въ потерянный рай. Основаніе для обращенія въ молитвахъ на востокъ можно видѣть и въ томъ, что и второе славное пришествіе Сына Божія послѣдуетъ именно съ востока. Только что приведенныя соображенія Даниила, помѣщенные имъ въ наказаніи четвертаго слова, суть тѣ же самыя, какія находятся у тѣхъ самыхъ отцевъ церкви, на которыхъ нѣсколько ранѣ ссылатся онъ самъ. Вся самостоятельность митрополита здѣсь обнаружилась по преимуществу только въ обобщеніи и извѣстной комбинаціи данныхъ, представляемыхъ собранными и указанными раньше самимъ авторомъ святоотеческими свидѣтельствами.

Употребленіе крестнаго знаменія и обращеніе въ молитвахъ на востокъ Даниилъ называетъ преданіемъ апостольскимъ неписаннымъ: «много-же и неписано преданіе св. церкви имать, якоже рѣкоша богоноснии отцы, еже лице крестообразно знаменати, и еже на востокъ обращаться въ молитвахъ и прочая много» Эти слова Даниила суть только простая перифразировка словъ святаго Василія Великаго ¹ и Іоанна Дамаски-

περὶ τοῦς προσκυνεῖν πρὸς ἀνατολὰς, pag. 1133—1136. Переводъ процитованнаго свидѣтельства правильный за исключеніемъ одного важнаго отступленія. Св. отецъ какъ одно изъ основаній, почему христіане въ своихъ молитвахъ обращаются на востокъ, указываетъ, по чтенію Даниила, на то, что «въ именигѣи церкви Соломона господина Творца на востокъ зряху», тогда какъ въ подлинникѣ вмѣсто словъ господина Творца находится слово πύλη τοῦ Κυρίου т. е. ворота Господни которыя во храмѣ Соломоновомъ, по словамъ Даниила, были обращены на востокъ

¹ д. 95. Цитата дѣйствительно принадлежитъ Василію Великому. Творен. св. Отець том. VII. Творенія Василія Великаго ч. III, о св. Духѣ посланіе къ Амфилохію, гл. 22, 332. Даниилъ взялъ эту цитату изъ Кормчей, гдѣ дѣйствительно

на ¹, которыхъ онъ здѣсь самъ же и ссылается. Это самымъ дѣломъ опровергаетъ мнѣніе нѣкоторыхъ ученыхъ ² о намѣреніи Данила обосновать на писанномъ преданіи ученіе о двуперстїи.

Первая половина показанія четвертаго слова тѣсно связана съ разсужденіемъ о поклоненіи въ молитвахъ на востокъ и развиваетъ въ себѣ тѣ самыя мысли, которыя были уже указаны въ своемъ мѣстѣ.

Вторая половина наказанія написана въ духѣ пастырскаго поученія и содержитъ въ себѣ обличенія современниковъ въ сквернословїяхъ, въ склонности къ увеселительнымъ зрѣлищамъ и пѣснямъ и въ крайнемъ презрѣніи къ пастырскимъ наставленїямъ.

Разсужденіе Данила о силѣ, важности и чудодѣйственности св. креста и крестнаго знаменія, направленное противъ жидовствующихъ, отличается вѣскостью своей аргументаціи. Здѣсь митрополитъ, очевидно зная скептическое отношеніе еретиковъ ко многимъ церковнымъ памятникамъ, останавливается на изреченїяхъ св. писанія и на древнихъ, всѣми уважаемыхъ, толкователяхъ, т. е. на такихъ данныхъ, важность которыхъ не отрицалась и жидовствующими. И только въ послѣдней исторической части своего разсужденія Данилъ помещаетъ отрывки изъ житїи святыхъ.

По своей полнотѣ, силѣ аргументаціи и обширности приводимыхъ святоотеческихъ свидѣтельствъ разсужденіе Данила о важности и спасительности креста Христова и крестнаго знаменія далеко оставляетъ за собою позади полемическое разсужденіе о томъ же предметѣ Іосифа Волоцкаго ³.

Ученіе Данила о двуперстномъ сложеніи для крестнаго знаменія оказалось бездоказательнымъ съ точки зрѣнїя критики тѣхъ основаній, на которыхъ оно имъ утверждалось ⁴. Ученіе о двупер-

находится означенное выраженіе и гдѣ буквально воспроизводится процитованное Даниломъ мѣсто изъ Василія Великаго въ ряду другихъ его правилъ. Кормчая печатанная при патріархѣ Никонѣ 1653 года, гл. 21, л. 249.

¹ л. 112—113. Цитата подлинная. Migne, *Patrol. curs. complet. ser. graec. tom. XCIV. S. Damasceni tom. I. Expositio fidei orthodoxae, liber IV, cap. XVI: περί εικόνην*, pag. 1173—1174.

² Виноградовъ. О Теодоритовомъ словѣ, 34. 38—39.

³ Просвѣтитель, слово 7, 296—298.

⁴ Для правильной оцѣнки ученія м. Данила о двуперстїи нужно помнить, что просвѣщенный Максимъ Грекъ держалъ и высказывался въ пользу подобнаго же перстосложенія. Макаріиі, *Ист. р. ц.* VIII, 120—123.

стіи пало темнымъ пятномъ на личность митрополита Даниїла, какъ одного изъ проводниковъ тѣхъ мнѣній, которыя впоследствии легли въ основу раскола. Но въ этомъ случаѣ не одно ученіе о двуперстіи сдѣлало личность Даниїла авторитетною въ расколѣ, а весь общій духъ его направленія и направленія всей школы, къ которой онъ принадлежитъ.

Ученіе Даниїла о поклоненіи въ молитвахъ на востокъ, несмотря на свой частный характеръ, обосновано митрополитомъ очень вѣскими данными.

Историческое значеніе четвергаго слова м. Даниїла для его современниковъ и для людей ближайшаго къ нему времени несомнѣнно и въ этомъ отношеніи превосходитъ всѣ другія сочиненія Даниїла. Оно въ древности пользовалось большею популярностью, на что указываютъ разныя болѣе или менѣе многочисленныя сокращенія и передѣлки слова. Въ болѣе позднее время, когда расколъ отдѣлился отъ церкви, послѣдователи его ссылались на четвертое слово митрополита Даниїла. Даже раскольники самаго поздняго времени на четвертое слово митрополита Даниїла смотрятъ какъ на святоотеческое твореніе.

Заключеніе отдѣла.

Полемическая дѣятельность м. Даниїла, отчасти такъ можно назвать разсмотрѣнный отдѣлъ словъ его сборника, заслуживаетъ вниманія по тому уже одному, что она была благовременнымъ отвѣтомъ на вопросы своего времени. Въ то время, когда ересь жидовствующихъ распространялась среди русскаго народа съ быстротою потока, когда она своимъ либерализмомъ увлекала многихъ православныхъ, въ нѣдрахъ православной церкви выступаютъ энергическія личности Іосифа Волоцкаго и Даниїла, которыя возвышаютъ свои голоса въ защиту попираемой еретиками истины и ведутъ полемику съ противниками вѣры и церкви.

Въ разсмотрѣнномъ отдѣлѣ словъ Даниїла излагается православное ученіе о воплощеніи, искупленіи, о сохраненіи церковныхъ преданій и пр. можно сказать съ обстоятельностью ученаго. Можно удивляться какимъ образомъ Даниїлъ при тогдашней бѣдности въ книгахъ могъ собрать поражающее каждаго сколько нибудь знакомаго съ его сочиненіями число святоотеческихъ свидѣтельствъ. Кажется для того, чтобы собрать священные аргументы для одного

пятого слова его сборника потребуется очень много времени. Разсматриваемая съ этой стороны сочиненія Данила внушаютъ уваженіе къ трудамъ ихъ автора. Есть нѣкоторыя недостатки у Данила—это ученіе о двуперстіи, но оно объясняется духомъ и характеромъ времени, когда наряду съ истинными сочиненіями распространено было множество подложныхъ сочиненій, изъ которыхъ нѣкоторыя и ввели въ заблужденіе м. Данила. Тоже самое нужно сказать относительно консерватизма въ воззрѣніяхъ Данила, который у него началъ переходить за предѣлы умѣренности. Развитие его у Данила до такихъ предѣловъ есть плодъ вліянія на него школы, а главное—консерватизмъ его развивался параллельно съ крайними проявленіями современнаго ему вольнодумства въ разныхъ его фракціяхъ, онъ шелъ только по пути діаметрально противоположному и въ концѣ концовъ дошелъ до такой же крайности, какою заявляло себя русское вольнодумство. Отсюда доходящій въ нѣкоторыхъ случаяхъ до односторонности церковный консерватизмъ Данила есть слѣдствіе только отрицательное того же самаго современнаго либерализма.

Разсмотрѣнный отдѣлъ словъ Данила можетъ быть названъ въ строгомъ смыслѣ полемическимъ только по предмету, т. е. по отношенію къ вопросамъ, которыхъ онъ касается, вопросамъ спорнымъ для того времени, а не по самому изложенію своего содержанія. По своему содержанію этотъ отдѣлъ словъ представляетъ положительное изложеніе и обоснованіе православнаго ученія по тѣмъ пунктамъ, которые болѣе всего подвергались возраженіямъ со стороны современныхъ м. Данилу вольнодумцевъ. Такой характеръ полемической дѣятельности митрополита обуславливается тѣмъ главнымъ назначеніемъ, какое онъ давалъ своему богословскому труду, тою скромною задачею, которая легла въ основаніе его пастырской заботливости. Задача эта—охраненіе чистоты отъ еретическихъ заблужденій.

Въ полемикѣ по нравственнымъ вопросамъ объ отношеніи къ еретикамъ и по монастырскому вопросу м. Данилъ является членомъ партіи, представителемъ послѣ Юсифа Волоцкаго его направленія и вообще *Юсифлянникомъ*, какъ тогда обозначали людей этого направленія. Взглядъ Данила по указаннымъ общественнымъ вопросамъ въ принципѣ тождественъ со взглядомъ его учителя, но отличается отъ него большею умѣренностію и меньшею запальчивостію, что составляетъ и достоинство, и особенность ха-

рактера м. Данила. Полемика Данила по общественнымъ вопросамъ его времени по монастырскому и еретическому есть по своему характеру полемика съ направлениемъ критицизма въ его истинномъ и чистомъ видѣ. Здѣсь Даниль замѣчательнъ не столько какъ церковный писатель—полемистъ, сколько какъ представитель церкви, какъ администраторъ. При немъ борьба двухъ направленій, консервативнаго и критическаго, находилась въ состояніи *кризиса*, который, благодаря Данилу, оказался благоприятнымъ въ пользу перваго. Онъ виѣшними административными мѣрами сдѣлалъ въ лицѣ Вассіана Косаго критическое направление и тѣмъ на нѣкоторое время заставилъ молчать и другихъ его продолжателей.

Характеръ полемики м. Данила сравнительно съ полемикою Іосифа Волоцкаго имѣетъ свои особенности. Въ «Просвѣтителѣ» Іосифа полемика съ жидовствующими ведется по пунктамъ, т. е. ставится положеніе, проводимое еретиками, и затѣмъ оно разбирается и опровергается. Не то у Данила. Онъ даетъ у себя только положительное православное ученіе съ той его стороны, которая подвергалась нареканіямъ со стороны еретиковъ, предполагая послѣднія вполнѣ извѣстными своимъ современникамъ и потому обходя ихъ молчаніемъ. При такой постановкѣ дѣла въ сочиненіяхъ Данила мы вовсе почти не находимъ свѣдѣній, которыя бы сообщали что либо объ ученіи самихъ еретиковъ, тогда какъ «Просвѣтитель» Іосифа очень богатъ этими свѣдѣніями. Разсматриваемая съ этой стороны съ—точки зрѣнія цѣнности чисто исторической, сочиненія Данила стоятъ неизмѣримо ниже сочиненій преп. Іосифа Волоцкаго. Первый разсмотрѣнный отдѣлъ сочиненій Данила характеризуетъ его по преимуществу какъ ученаго (по своему времени) богослова-полемиста. Если только расширять значеніе церковной проповѣди до того, что въ объемъ ея относить и полемическіе богословскіе трактаты, написанные съ учеными приемами, то этотъ первый отдѣлъ словъ Данила должно обозначить въ такомъ случаѣ проповѣдью ученою.

Даниль болѣе замѣчательнъ какъ администраторъ. Іерархическая дѣятельность митроп. Данила, принципомъ которой было возвышеніе и занятіе высшихъ іерархическихъ мѣстъ въ церкви людьми одинаковаго съ нимъ направленія, имѣетъ большое историческое значеніе. Онъ образовалъ въ свое довольно продолжи-

тельное святительство особую школу архіереевъ, которая была проникнута идеями Іосифа Волоцкаго. Этимъ самымъ Данилъ на долгое время опредѣлилъ послѣдующій характеръ русской церковной жизни, далъ ей ясное, опредѣленное и сформированное въ своихъ дѣятеляхъ направленіе. Административная іерархическая дѣятельность митрополита Данила въ связи съ литературной подготовила и заранѣе опредѣлила характеръ рѣшеній Стоглаваго собора.

Что это было именно такъ, для этого достаточно самага бѣлаго перечня лицъ, стоявшихъ во главѣ церковной іерархіи во время непосредственно слѣдовавшее за смертію Данила. — Утвердившись на митрополичьемъ престолѣ, вѣрный воплію іосифовскимъ преданіямъ, митроп. Макарій продолжалъ дѣйствовать въ духѣ церковной политики своего предшественника Данила и давалъ быстрый ходъ іосифлянамъ. Такъ онъ назначилъ на свое мѣсто въ Новгородъ во архіепископа іосифлянина Θεодосія ¹. И вообще большая часть архіерейскихъ кафедръ въ XVI вѣкѣ занималась іосифлянами: въ Смоленскѣ Савва Слѣпушкинъ и Гурій Заболоцкій, въ Полоцкѣ Трифонъ, въ Рязани Леонидъ Протасовъ (родственникъ митроп. Данила), въ Казани архіепископы: Гурій, Германъ, Лаврентій, Тихонъ и Іеремія. Замѣчательно еще то, что нѣкоторыя епископскія кафедры какъ бы обратились въ постоянное владѣніе іосифлянъ. Такъ кафедре Крутицкаго епископа преемственно занимали постриженники волоколамскаго монастыря: Савва Черный, Нифонъ Кормилицынъ, Галактіонъ и Симеонъ. Крутицкая кафедра, несмотря на свое второстепенное положеніе въ ряду другихъ, выигрывала много въ томъ отношеніи, что занимавшіе ее епископы были ближайшими помощниками и вліятельными совѣтниками митрополита и въ то же время людьми приближенными ко двору в. князя ².

На Стоглавомъ соборѣ кромѣ самага митроп. Макарія присут-

¹ Строевъ. Списки іерарховъ. 49—50. 36.

² Рукоп. Москов. Духов. Акад. № 181, № 564. Волоколам. Сборникъ XVI в., л. 74—75. Посланіе Леонида, еп. Рязанскаго къ царю Феодору Ивановичу. Лѣтописи русской литературы и древн., изд. Тихомировымъ томъ V, отд. III стр. 142—143. Акты истор. т. I, № 216. 411. Строевъ Списки іерарховъ 415. 1034. 1035. Опись книгъ Волоколамскаго монастыря. Чтен. въ общ. Истор. и древн. 1847 г. № 7.

ствовали четыре епископа, вышедшіе изъ Волоколамскаго монастыря. Это Акакій тверской, Савва Черный, еп. Крутицкий, Гурій Смоленскій и Θεодосій Новгородскій ¹. На Стоглавомъ соборѣ былъ еще Никандръ еп. Ростовскій, человекъ, по Курбскому, не воздержной жизни ². Благодаря такому подходящему составу членовъ собора всѣ вопросы, подлежавшіе его разсмотрѣнію, получили рѣшеніе въ духѣ идей Іосифа Волоцкаго.

Такъ на Стоглавомъ соборѣ обсуждался вопросъ, издавна волновавшій русское общество о правѣ монастырей владѣть вотчинами, который и рѣшенъ былъ въ смыслѣ благопріятствующемъ Іосифу Волоцкому и его направленію ³.

Несмотря на свое юридическое рѣшеніе на соборѣ 1503 года вопросъ о вдовыхъ священно-служителяхъ продолжалъ обращать на себя общественное вниманіе.—Своеобразное и одностороннее рѣшеніе собора 1503 года по отношенію ко вдовымъ священно-служителямъ вызвало противъ себя съ одной стороны протесты, когда нѣкоторые изъ священнослужителей, сдѣлавшись вдовцами, брали себѣ подъ видомъ услуженія вдовъ и другихъ женщинъ и жили въ связи съ ними, и въ тоже время продолжали служить, не обращая вниманія на соборное опредѣленіе; тогда какъ другіе для того, чтобы сохранить за собою право священнослуженія, принимали монашество, но дѣлали это не изъ уваженія къ послѣднему, а изъ простыхъ разчетовъ и отсюда само собою понятно, выходили плохими монахами ⁴. Стоглавый соборъ подтвердилъ опредѣленіе собора 1503 года о вдовыхъ священно-служителяхъ ⁵.

¹ Стоглавъ, изд. Кожанчикова 19—20. Лѣтоп. русской литер. Тихонова т. V, отд. III, 144.

² Сказанія Курбскаго 2. изд. 135.

³ Стоглавъ, глава 75, 230—232. 302—303. Лѣтописи русской литературы Тихонова, т. V, отд. III. Матеріалы для исторіи Стоглава 144. Отвѣтъ м. Макарію Іоанну IV о церков. имуществахъ. Отвѣтъ есть въ рукои Москв. Публ. Музея № 1257 л. 152—178.

⁴ Рукоп. Моск. д. Акад. № 438/566 л. 218—219. Лѣтописи русской литер. Тихонова т. V, отд. III, 137—142.

⁵ Стоглавъ глав. 77—81, 234—241. 243. Ма: снмъ Грекъ поднималъ голѣсъ въ защиту правъ вдовыхъ священно служителей. Рукои. биб. Хлудова № 74, л. 822. Повѣсть о соборѣ о вдовыхъ попѣхъ.

Миѣніе митрополита Данила о двуперстномъ сложеніи для крестнаго знаменія на Стоглавомъ соборѣ освящено было авторитетомъ собора и санкціонировано всѣми членами его и объявлено какъ обычай общецерковный въ русской церкви ¹.

Отсюда, изъ указанія нѣкоторыхъ опредѣленій Стоглаваго собора можно видѣть характеръ направленія его членовъ, которые почти всѣ усвоили себѣ идеи Іосифа и людей его направленія.— Но и тогда за массою Іосифлянъ находились единичныя личности съ противоположными воззрѣніями.—Такъ однимъ изъ членовъ Стоглаваго собора былъ Кассіанъ, епископъ Рязанскій и Муромскій, выходецъ изъ заволжскихъ пустыней, симпатіи котораго всецѣло принадлежали партіи Заволжцевъ ². На самомъ соборѣ онъ обнаружилъ настолько мужества, что имѣлъ подъ руками осужденный въ 1531 году соборомъ митроп. Данила списокъ кормчей князя Вассіана Патрикѣва ³. Но одинокій голосъ Кассіана остался не замѣченнымъ на соборѣ.

Вопросъ объ отношеніи къ еретикамъ получилъ юридическую санкцію въ смыслѣ благопріятномъ взгляду Іосифа Волоцкаго. Въ соборномъ уложеніи Алексѣя Михайловича 1649 года для еретиковъ хулителей І. Христа, Пресв. Богородицы, честнаго креста и св. угодниковъ опредѣлена смертная казнь чрезъ сожженіе ⁴.

Направленіе Іосифа, получивъ очень рано и политическій характеръ, продолжало поддерживать въ себѣ послѣдній и въ послѣдующее время. Извѣстно, направленіе Іосифа, поддержанное его ученикомъ Даниломъ, всегда дѣйствовало въ пользу монархическаго единодержавнаго начала государственнаго правленія. Поэто-

¹ Стоглавъ, изд. Кажанчикова гл. 31. 103—108. Макарій Исторія Русской Церкви т. VIII. 122—129. Впрочемъ вопросъ о крестномъ знаменіи продолжалъ разсматриваться и обсуждаться и послѣ Стоглаваго собора. Въ посланіи къ Іоанну Грозному неизвѣстный авторъ жалуется на то, что «нѣсть на насъ истиннаго крестнаго знаменія по существу». Чтен. въ общ. истор. и древн. 1874 г. кн. I, 86—87.

² Акты А. Эксп. т. I. № 239. Сказанія Курбскаго 2 изд. 133.

³ Лѣтописи русской литературы, изд. Тихомирова, т. V, отд. III, 146. Ученыя Записки Имп. Казанск. Унив. вып. 1864 г. вып. II, О кормчей князя Вассіана Патрикѣва. Статья Павлова 489—498. Павловъ. Историч. очеркъ секуляризаціи церк. земель въ Россіи, 129.

⁴ Полное собраніе Законовъ Россійской Имперіи т. I, 3.—

му сочиненія преп. Іосифа воспитывающимъ образомъ дѣйствовала не только на в. князя Василя Іоанновича, но и на его сына Іоанна Грознаго. Политическія воззрѣнія Іосифа оказали большое вліяніе на Іоанна въ отношеніи его взглядовъ на государственную власть ¹, которые онъ такъ ясно и отчетливо выразилъ въ своихъ письмахъ къ князю Курбскому ², гдѣ онъ со всею подробностію сформулировалъ полную неограниченность власти государя и его единоличное право на все государство.

Съ ясностію и полнотою выразилъ политическія воззрѣнія своей школы Вассіанъ Топорковъ, племянникъ Іосифа Волоцкаго. Въ малолѣтство Іоанна IV (1542 года) Вассіанъ былъ лишенъ своей Коломенской кафедры за жестокость и сосланъ въ Пѣсношскій монастырь ³. Въ одно изъ своихъ путешествій Іоаннъ Грозный посѣтилъ Вассіана въ его заточеніи. Во время бесѣды съ нимъ царь задалъ Вассіану вопросъ о томъ, какимъ образомъ онъ могъ бы хорошо царствовать и держать въ покорности вельможъ и бояръ? Вассіанъ на это отвѣчалъ: «аще хочещи самодержцемъ быти, не держи себѣ совѣтника ни единаго мудрѣйшаго себя, понеже самъ еси всѣхъ лучше; тако будещи твердъ на царствѣ и все имѣти будещи въ рукахъ своихъ. Аще будещи имѣти мудрѣйшихъ близу себя, по нуждѣ будещи послушенъ имъ». Царю понравился отвѣтъ Вассіана и онъ поцѣловалъ его въ руку. Однако крайній взглядъ Вассіана Топоркова и его школы на положеніе представителя государства вызвалъ сильное осужденіе современниковъ, изъ коихъ нѣкоторые называли за то Вассіана прелюкавымъ епископомъ ⁴.

Высказанный Вассіаномъ Топорковымъ взглядъ на государственную власть до извѣстной степени оправдывался въ современной русской іерархіи на дѣлѣ. Въ русской церковной іерархіи XVI вѣка на взаимно-отношеніе церковной и гражданской властей установился

¹ Хрущевъ. Изслѣдованіе о сочиненіяхъ Іосифа Санина стр. VII. Древняя и новая Россія 1875 г. № 3, статья: князь внокъ Вассіанъ Патрикѣевъ

² Сказанія Курбскаго изд. 2. С.-ПБ. 1842 г. 155—219, 222—227.

³ Карамзинъ т. VIII, изд. 1817 года 243, прим. 389. Строевъ: Слѣски іерарховъ, 1030. Сказанія Курбскаго, примѣч. 61.

⁴ Сказанія Курб. прим. 61, 332—333.

даже такой взглядъ, на основаніи котораго современные іерархи говорили. «не подобаетъ глаголати предъ цари, ниже обличати о различныхъ законопреступленныхъ дѣлахъ ихъ, неудобостерпима ярость ихъ человѣческому естеству, но и церкви смущеніе»¹.

Цѣльною личностію противника установившагося на Руси абсолютизма является князь А. Курбскій. Главными пособниками при установленіи монархической неограниченной власти государя онъ считаетъ именно іосифлянъ, и потому со всею силою вооружается противъ нихъ, называя ихъ *лукавою четюю*², и др. неестественными названіями.

Несмотря на преобладающее въ русской іерархіи число лицъ вышедшихъ изъ волоколамской школы, однако выпадали моменты, когда въ средѣ самой церкви, въ виду ея высшихъ представителей, выступали личности, которыя открыто заявляли свое негодование на постриженниковъ Іосифова монастыря. Съ этой стороны весьма замѣчательна челобитная Леонида, епископа Рязанскаго, къ царю Θεодору Іоановичу отъ 1584—1585 г. о томъ, что архіепископъ Ростовскій Евѣимій не далъ ему при столѣ царскомъ ѣсть съ собою изъ одного блюда, и всячески позорилъ его, и что онъ Іосифовскихъ постриженниковъ называть не іосифлянами, а *жидовлянами*. Леонидъ перечислилъ въ своей челобитной всѣхъ іосифовскихъ постриженниковъ, занимавшихъ епископскія кафедры, число которыхъ восходитъ до шестнадцати человѣкъ, исключая самого Леонида и въ ея заключеніе прибавлялъ, что при отцѣ Θεодора Іоанновича Іоаннѣ Васильевичѣ (IV) укоризны никакой не было тѣмъ поименованнымъ выше епископамъ»³.

Вызываетъ на серьезныя размышленія слѣдующая, замѣчаемая въ судьбѣ волоколамскихъ подвижниковъ, черта. Много видныхъ архипастырей вышло изъ Волоколамскаго монастыря, многіе изъ нихъ долгое время играли очень видную роль и въ церковной въ государственной жизни, но большая часть ихъ не доживала до конца жизни на своихъ высокихъ постахъ, а падала съ своихъ мѣстъ. Изъ семнадцати человѣкъ іосифлянъ, занимавшихъ разныя

¹ Курбскій, сказанія, 2 изд. 292.

² Сказанія кн. Курбскаго, 2 изд. 42, 122.

³ Рукопись Москов. дух. Акад. № 481/564 Вол. XVI в. въ 4 д. л. 74—75, Акты истор. т. I, № 216, 410—411.

епископскія кафедры въ періодъ времени отъ 1506 и до 1589 года (года учрежденія патріаршества) пали *девять*, именно: Даниль, Вассіанъ Топорковъ, еп. Коломенскій, Θεодосій, архіеп. Новгородскій, Савва и Нифонтъ Крутицкіе, Гурій (Заболоцкій), еп. Смоленскій, Леонидъ еп. Рязанскій, Лаврентій и Іеремія Казанскіе. За мѣчательнѣе всего при этомъ то, что изъ девяти, оставившихъ подъ вліяніемъ разныхъ обстоятельствъ свои кафедры, епископовъ іосифлянъ *шесть* человекъ пашли себѣ пріютъ въ томъже самомъ Волоколамскомъ монастырѣ и тамъ закончили послѣдніе годы своей жизни. Въ Волоколамскомъ монастырѣ умерли и тамъ погребены: Даниль митрополитъ, Θεодосій Новгородскій, Іеремія и Лаврентій Казанскіе, Савва и Нифонтъ Крутицкіе ¹.

И какъ строго религіозно церковное направленіе, направленіе Іосифа Волоцкаго, поддержанное и развитое Даниломъ, рѣзко выдѣлилось съ теченіемъ времени въ средѣ самой церковной жизни. Воззрѣнія Іосифа сдѣлались достояніемъ той массы книжниковъ, которая полтора вѣка спустя послѣ него воспротивилась нововведеніямъ Никона ².

Общій духъ и характеръ направленія Іосифа Волоцкаго хорошо поняла гениальная личность патріарха Никона. Направленіе Іосифа, разсматриваемое по своимъ строго-церковнымъ воззрѣніямъ, и воззрѣніямъ политическимъ шло въ совершенный разрѣзъ реформаторской дѣятельности и взглядамъ на значеніе государства и церкви самого патріарха Никона. Потому самому Никонъ отрогочитически отнесся къ личности преп. Іосифа, и несмотря на то, что Іосифъ былъ канонизованъ еще при патріархѣ Іовѣ ³ онъ не признавалъ его святымъ ⁴.

¹ Выпись о началѣ Іосифова монастыря въ рукоп. Моск. д. акад. № 481/564 л. 73—74. Обиходникъ Волоколамскаго монастыря сост. Евфиміемъ Турковымъ въ рукоп. Моск. д. акад. 236/681 л. 38—41. 71—72. Опись церковнаго имущества Іосифова монастыря отъ 1590—1591 г. въ рукописи Волоколамскаго монастыря. хранящейся въ монастырской ризницѣ 70/688 л. 47. Свѣдѣнія, находящіяся у Строева въ его «спискѣ Іерарховъ и настоятелей русской церкви, и относящіяся до перечисленныхъ выше лицъ, по большей части ошибочныя и невѣрныя. Списокъ іерарховъ и настоятелей. 1034—1035. 414—415. 589—590. 288. 441.

² Хрущевъ, изслѣдованіе о сочиненіяхъ Іосифа Волоцкаго, введеніе VII.

³ Опись книгъ Іосифова монастыря. Чтенія въ обществ. истор. и древн. 1847 г. № 7.

⁴ Въ житіи раскольническаго инока Корнилія, современника патр. Никона,

Изъ всей административной дѣятельности м. Данила замѣчательнѣе всего то, что онъ административными мѣрами сдѣлалъ въ лицѣ Вассіана Косого критическое направленіе. Съ паденіемъ въ 1531 году Вассіана критическое направленіе потеряло навсегда право открытаго, законнаго существованія въ обществѣ и въ церкви. Съ этого времени направленіе критицизма объявлено вреднымъ и даже еретическимъ; и если оно и теперь держалось, то болѣе тайно и въ отдаленныхъ мѣстахъ.

Въ незаслуженномъ осужденіи прекраснаго по своей идеѣ критическаго направленія виновата ересь жидовствующихъ. Направленіе критиціонное, развиваясь на русской почвѣ, столкнулось и вошло въ извѣстную комбинацію съ ересью жидовствующихъ и въ ней нашло не мало общаго съ собою. Нѣкоторое взаимотношеніе между еретичествомъ и критическимъ направленіемъ, можно сказать, имѣло опредѣляющее и въ то же время трагическое значеніе для послѣдняго. Въ глазахъ людей консервативнаго направленія люди реформы стали казаться настоящими еретиками и консерваторы мало отличали истинныхъ еретиковъ отъ достойныхъ уваженія людей либеральнаго, но вполне православнаго направленія. Вольная и невольная связь свободнаго критическаго направленія съ еретичествомъ погубила и самое направленіе разумнаго критицизма, который со времени м. Данила сталъ юридически разсматриваться какъ ересь.

Митрополитъ Даниилъ сдѣлалъ направленіе критицизма, но далеко не уничтожилъ его. Заволжье, Нилова пустынь воспитала въ своихъ нѣдрахъ не мало дѣятелей, выступившихъ въ XVI в. Но судьба ихъ была одинаково несчастна.

Самымъ прямымъ непосредственнымъ продолжателемъ Нила Сорскаго, послѣ Вассіана Косого, былъ инокъ Артемій. Начавшій

написанномъ со словъ самаго Корнилія ученикомъ его Сахомиемъ, говорится о Никонѣ, что онъ «преподобнаго отца Юсіа Волоколамскаго злословилъ збѣло и Поносилъ, ябедникомъ называлъ такова богослудца, и не поклонялся образу его святому; о семь глаголаша ученицы его—Никоновы». Рукопись Императорской Публичной бібліотеки Q. I. № 401, л. 179. Слова Сахомя можно называть преувеличенными, но въ основѣ ихъ находится доля истины. Такъ позволяетъ думать синодикъ, писанный патріархомъ Никономъ, гдѣ перечислены всѣ святые русской церкви, отъ самаго начала ея существованія, но среди святыхъ не упомянуть преподобнаго Юсіа Волоцкія. Рукопись Воскресенскаго, Новый Іерусалимъ именуемаго, монастыря, № 27, по каталогу Амфилохія.

свои подвиги въ Ниловоіи пустынѣ, онъ скоро такъ прославился своею благочестивою жизнію и просвѣщеніемъ, что Іоаннъ IV противъ собственной его воли вызвалъ его съ Бѣлоозера и сдѣлалъ игуменомъ Троицкаго Сергіева монастыря (1551—1552).¹⁾ Но строгому пустыннику не понравилась жизнь въ богатомъ Троицкомъ монастырѣ, иноки котораго отличались и корыстолюбіемъ и своеволіемъ, и Артемій скоро оставилъ игуменство и снова удалился въ Бѣлоозерскія пустыни²⁾. Въ теченіе своего кратковременнаго игуменства Артемій успѣлъ оказать важную услугу собрату по направленію, Максиму Греку, выхлопотавъ для него право перехода изъ Твери въ Троицкіи Сергіевъ монастырь³⁾.

Артемій былъ человѣкомъ строго-православнымъ, но тѣмъ не менѣе въ 1554 году онъ осуждается на соборѣ, какъ еретикъ. Между тѣмъ все еретичество Артемія состояло въ томъ, что онъ строго проводилъ воззрѣнія преп. Нила Сорскаго на религію и всѣ явленія современной жизни.

Такъ Артемій со всею ясностію формулируетъ принципъ критическаго отношенія къ церковнымъ памятникамъ и здѣсь часто буквально повторяетъ слова Нила Сорскаго. Среди самыхъ авторитетныхъ церковныхъ писаній Артемій различаетъ по степени важности и обязательности «*кая заповѣдь Божія, кое отеческое преданіе и кое челоушескій обычай*». Онъ заявляетъ, что мы «не просто, не яко прилучися, святыхъ преданія и словеса ученія ихъ пріимемъ, но яко *въ истину Духа Святаго законы*» и проповѣдуетъ ничему не вѣрить кромѣ свидѣтельства богодухновенныхъ писаній⁴⁾. Съ точки зрѣнія своего направленія Артемій относился критически и къ «Просвѣтителю» Іосифа волоцкаго и находилъ въ немъ недостатки. Онъ разсматривалъ «Просвѣтитель» не какъ свя-

¹⁾ Горскій. Историч. описаніе Троицк. Сергіевой Лавры. Чтенія въ общ. истор. и древ. 1878, кн. IV. Окт.—Дек. 76—77.

²⁾ Курбскій. Сказанія, 132—134.

³⁾ Описаніе рукоп. Синод. библ. отд. II, кн. 2, 578—581. О дальнѣйшей судьбѣ Максима Грека см. Макарія, Истори. Русской церкви т. VI, 275—288.

⁴⁾ Русская историческая бібліотека, изд. Археограф. комиссіи т. IV. СПб. 1878 г. посланія старца Артемія 1212. Снес. препод. Нилъ Сорскій, первооснователь скитскаго житія въ Россіи СПб. 1864 г. Посланія 175. Посланія Артемія стр. 1268, 1230, 1331, 1387, 1394, 1398, 1402, 1407, 1383, 1384, 1403, 1207, Снес. преп. Нилъ Сорскій. Посланія 175, 179—180, 179 и др.

тоотеческое общепризнанное твореніе (преп. Іосифъ тогда еще не былъ канонизованъ), а какъ произведеніе частнаго лица, слѣдоват. и погрѣшимое ¹.

И въ нравственныхъ воззрѣніяхъ Артемій тождественъ съ преп. Ниломъ. Артемій ратовалъ противъ излишней приверженности къ обрядамъ. Онъ въ нравственныхъ воззрѣніяхъ исходилъ изъ духа евангельскаго ученія и требовалъ примѣненія евангельскаго ученія къ жизни. Онъ вездѣ преслѣдовалъ духовно-нравственныя цѣли: «письма бо умерщвляютъ, а духъ живить», поэтому онъ постоянно настаивалъ на томъ, чтобы *дѣломъ* исполнить заповѣди, а не на словахъ и въ обрядахъ. На соблюденіе заповѣдей Божіихъ Артемій смотрѣлъ какъ на истинное церкви Христовой украшеніе, безъ котораго ни постыни молитвы, ни бдѣнія не принесутъ никакой нравственной пользы человѣку ². На этомъ основаніи онъ послѣдовательно отвергалъ дѣйствительность заупокойныхъ молитвъ, если только человѣкъ самъ велъ безнравственную жизнь ³ и пр.

Частныя нравственныя воззрѣнія Артемія точно также повторяютъ воззрѣнія Нила Сорскаго. Артемій проводилъ совершенно одинаковый съ нимъ взглядъ на монашество. Артемій, вѣрный духу своего учителя Нила, отрицательно смотрѣлъ на вотчинныя права монастырей и отвергалъ законность казни и преслѣдованія еретиковъ ⁴.

Критицизмъ Артемія проявлялся въ предѣлахъ нисколько не противныхъ православію. Онъ не утверждалъ того, что должно руководствоваться одними только евангеліемъ и апостоломъ, какъ въ томъ несправедливо обвинялъ судившій его соборъ ⁵; онъ этимъ указывалъ съ точки зрѣнія своего критицизма только на преимущественное и предпочтительное и освящающее значеніе евангелія и апостола въ ряду произведеній святоотеческой и другаго рода литературы. Что это именно было такъ, въ подтвержденіе этого достаточно указать на то, что Артемій въ своихъ посланіяхъ защища-

¹ А. А. Э. т. I. № 239, 251.

² Посланія Артемія 1218, 1217, 1398, 1399.

³ А. А. Э. т. I. № 239, 252.

⁴ Посланія Артемія 1223—1225, 1236—1237, 1259—1260, 1440. Св. преп. оцц. нашего Нила Сорскаго преданіе ученикамъ СПб. 1852, 59—60.

⁵ Посланія 1213—1215, 1396, 1397, А. А. Э. т. I. № 239, 250—253.

еть всѣ установленія и обряды православной церкви: иконопочитаніе, монашество, посты, церковное преданіе и др.

Артемій сосланъ былъ на заточеніе въ Соловецкій монастырь, откуда онъ бѣжалъ въ Литву (въ Луцкъ), гдѣ и дѣйствовалъ съ успѣхомъ для охраненія православія въ его борьбѣ съ латинствомъ¹.

Дѣло Артемія прекрасно характеризуетъ свое время. Оно показываетъ, какіе быстрые шаги дѣлалъ у насъ односторонній религиозный консерватизмъ, боявшійся всякой новой, хотя бы то и самой здравой, мысли. Тѣ идеи, которыя позволялъ раньше проповѣдывать открыто пр. Нилъ Сорскій и заслужилъ тѣмъ уваженіе всякаго современнаго общества, тѣ же самыя идеи спустя повѣка осуждаются какъ ересь.

Не оцѣненный по достоинству въ своемъ отечествѣ Артемій нашелъ болѣе справедливое отношеніе къ себѣ въ своемъ добровольномъ изгнаніи въ Литвѣ. Захарія Копыстенскій въ своей Полюнодіи, перечисляя учителей церкви восточной, указываетъ и на преподобнаго Артемія инока, который, «споспѣшествующу ему Господу, въ Литвѣ отъ ереси аріанской и лютеранской многихъ отвергнулъ, и чрезъ него Богъ справильжеся весь народъ русскій въ Литвѣ въ ереси тѣи не перевернулъ»².

Въ Заволжьѣ около Артемія группировался особый кружокъ людей, непосредственно примыкавшихъ къ ученикамъ Нила Сорскаго и сосредоточивавшихся въ его пустынь. Это были: Порфирій, Феодоритъ Кольскій, просвѣтителъ Лопарей, и Иосафъ Бѣлобаевъ. Къ этому же кружку примыкалъ и Семень Башкинъ, который, собственно говоря, и погубилъ все общество. Башкинъ, человѣкъ неособенно книжный, но съ любовію къ знанію, вращаясь

¹ Курбскій. Сказанія 133—136, 256—259. Горскій. Истор. описаніе Троицкой Лавры. Чтенія въ общ. истор. и древ. 1878 г. кн. IV. 76—77 г. примѣч.

² Русская истор. библиот. изданн. арх. ком. томъ IV. Полюнодія, 913. Православіе Артемія защищаютъ слѣдующіе русскіе ученые: (Опытъ изслѣдованія о культурномъ значеніи Византии: 447—449. Русскіе общественные дѣятели XVI в.). Кіевк. Унив. 1866 г. Павловъ (Истор. очеркъ секул. церков. земель въ Россіи 111—112). Хлѣбниковъ. (О вліяніи общества на организацію государства въ царской періодъ русск. исторіи СПб. 1869 г. 155—156). Костомаровъ (Историческія монографіи и изслѣдованія т. I, С.-Пб. 1863 г. Велико-русскіе религиозные вольнодумцы 431—476). Горскій. (Чтеніе въ общ. ист. и древ. 1868 г. кн. IV. Истор. обзор. Троицкой Лавры 76—77). См. также Вологодскія епарх. вѣдомости 1868 г. № 15 въ Прибавленіяхъ.

нѣкоторое время въ обществѣ заволжской братіи усвоилъ себѣ нѣкоторыя ея идеи. Человѣкъ не особенно богатаго образованія онъ прежде всего остановился на нравственныхъ воззрѣніяхъ заволжцевъ, какъ болѣе близкихъ къ пониманію и болѣе конкретныхъ. Онъ настаивалъ, такъ же какъ и другіе заволжцы, на согласіи нравственной дѣятельности человѣка съ духомъ евангельскаго ученія и идеаломъ всякаго истинно вѣрующаго человѣка—І. Христомъ, и прежде другихъ указывалъ на духовенство какъ такое, которое должно было служить примѣромъ для общества въ исполненіи на дѣлѣ всѣхъ предписаній Евангелія. Самъ Башкинъ былъ истиннымъ христіаниномъ и въ своей нравственной дѣятельности старался осуществлять на дѣлѣ идеи заволжцевъ. Протестъ Вассіана Косого и Максима Грека противъ жалкаго положенія рабовъ, который выражался у нихъ въ видѣ обличеній, у Башкина нашелъ примѣненіе къ жизни въ томъ, что онъ далъ полную свободу всѣмъ своимъ рабамъ, справедливо находя существованіе рабства противнымъ евангельскому ученію. Нравственныя воззрѣнія Башкина, сформировавшіяся подъ вліяніемъ заволжцевъ, были причиною и служили объясненіемъ того, что заволжскіе старцы «не хулили злобы его, а утверждали его въ томъ»¹.

Любовь къ пытливости, къ изслѣдованіямъ, плодъ вліянія на него заволжцевъ, мучила Башкина и онъ старался провѣрить свои нравственныя воззрѣнія на свящ. писаніи. Не обладая большими знаніями, онъ при изученіи св. писанія, путался въ противорѣчій и обратился за разъясненіями ихъ къ придворному священнику Симеону. Это обстоятельство и погубило Башкина².

Невозможно вполне довѣрять официальнымъ документамъ—суднымъ спискамъ, по которымъ судился Башкинъ, какъ это ясно видно изъ несправедливаго осужденія Артемія³. На соборѣ противъ Башкина ввоздилось не мало такихъ обвиненій, которыя противорѣчили показаніямъ самыхъ авторитетныхъ свидѣтелей.

Отличіе Башкина отъ Артемія можно видѣть только въ одномъ пунктѣ. Жизнь Башкина въ Москвѣ сдѣлала его доступнымъ западному вліянію, именно вліянію лютеранства⁴, подъ вліяніемъ кото-

¹ Никонов. лѣтоп. VII, 204.

² Жалобница Симеона. Чтенія въ общ. истор. и древ. 1847 № 3. отд. II. Московскіе соборы на еретиковъ XVI в. 22—23. А. А. Э. т. I, № 238.

³ А. А. Э. т. I, № 239. А. И. т. I, № 161.

⁴ Никонов. лѣтоп. ч. VII, 204.

раго въ связи съ критическимъ направленіемъ Бѣлоозерья у него составилъ свободный взглядъ на церковныя письменныя авторитеты. Мысль Вассіана Косого о неисправномъ состояніи церковныхъ книгъ въ Россіи и о корыстныхъ цѣляхъ, коими руководились многіе переписчики монахи, внося въ книги выгодныя для себя сужденія, поддержанная вліяніемъ западнаго либерализма, у Башкина расширяется, и онъ уже даетъ ей крайнюю формулировку, утверждая, что и вселенскіе соборы писали свои опредѣленія по гордости и «яко все себя для писали, чтобы имъ всѣмъ владѣти и царскимъ и святительскимъ»¹. Но такъ какъ это свѣдѣніе находится въ судномъ спискѣ, которому исполнѣ довѣрять невозможно, то еще трудно сказать, въ какой мѣрѣ выражался либерализмъ Башкина въ отношеніи къ постановленіямъ вселенскихъ соборовъ. Но во всѣхъ другихъ пунктахъ Башкинъ повторялъ только Артемія и былъ такъ же исполнѣ православенъ, какъ и первый. Въ немъ только была сильная «жажда истины, потребность вѣры и братской любви»².

Обращенія Семена Башкина къ священнику Симеону сопровождались трагическимъ значеніемъ какъ для него самого, такъ и для всего его кружка. О разныхъ вопросахъ, съ которыми обращался Башкинъ къ Симеону, и на которые послѣдній часто не могъ давать никакихъ объясненій, передано было священнику Сильвестру, приближенному Іоанна IV. Какъ Симеону такъ и Сильвестру вопросы и разсужденія Башкина показались «недоумѣнными» и даже подозрительными. Дѣло передано было великому князю, который велѣлъ арестовать Башкина и быть собору для изслѣдованія его ученія. вмѣстѣ съ Башкинымъ схвачено было много его единомышленниковъ—особенно заволжскихъ старцевъ.³ Тутъ превлечены были къ соборному суду Артемій, какъ совѣтный съ Башкинымъ, Феодоритъ и Іоасафъ—какъ друзья Артемія. Даже Максимъ Грекъ и тотъ попалъ въ подозрѣніе, какъ находившійся въ близкой связи съ Артеміемъ. Всемогущій въ другихъ случаяхъ Сильвестръ и тотъ

¹ А. И. т. I, № 161, 297. А. А. Э. т. I, № 239.

² Аксаковъ. Полное собраніе сочиненій т. I, сочиненія историческія М. 1861. 159. Иконниковъ. Опытъ изслѣдованія о культур. знач. Византии. 444—447. Русскіе обществ. дѣятели XVI в. Костомаровъ: Историческія монографіи т. I, Велико-русскіе религіозные вольнодумцы.

³ Чтенія въ общ. истор. и древ. 1847 г., № III, отд. II. Московскіе соборы на еретиковъ XVI в. Никонов. лѣт. VII, 207. А. И. т. I, № 161.

навелъ на себя подозрѣніе своимъ хорошимъ отзывомъ объ Артеміи ¹.

Въ 1553—1554 г. составился обширный соборъ на еретиковъ. Большинство членовъ собора, проникнутые идеями Іосифа Волоцкаго, строго судили о подвергнутыхъ суду лицахъ. Здѣсь снова былъ поднятъ вопросъ о преслѣдованіяхъ еретиковъ и опрѣшенъ былъ въ духъ Іосифа. На соборѣ принесена была самая книга Просвѣтитель Іосифа, которую всѣ называли свѣтиломъ православія. Присутствовавшій на соборѣ Кассіанъ, еп. Рязанскій, молчаливый свидѣтель дѣяній Стоглаваго собора, не выдержалъ теперь, когда въ числѣ подсудимыхъ лицъ увидѣлъ своего учителя и сподвижника по пустынѣ Іоасафа Бѣлобаева, и сталъ защищать всѣхъ подсудимыхъ бѣлозерцевъ и критически разбирать «Просвѣтитель», доказывая, что въ немъ подобраны не вездѣ вѣрныя свидѣтельства. Но единоличное заступничество Кассіана прошло безслѣдно; онъ даже подвергся небесной карѣ, послѣдствіемъ которой было отреченіе его отъ каведры. Соборъ осудилъ Артемія, Башкина, Θεодорита и др. какъ опасныхъ еретиковъ и разослалъ ихъ по разнымъ монастырямъ.

Соборъ 1553—1554 года, служащій новою открытою вѣпшыкою борьбы двухъ направленій русской мысли, представляетъ одно изъ замѣчательныхъ явленій въ исторіи развитія послѣднихъ. На немъ противоположность взглядовъ того и другого выразилась въ такихъ же рѣзкихъ, если только не болѣе, чертахъ какъ это было на соборѣ 1531 года подъ предсѣдательствомъ м. Даниила. Разность состояла въ томъ, что предъ соборомъ 1553—1554 г. находился цѣлый кружокъ заволжскихъ старцевъ, тогда какъ предъ соборомъ Даниила подсудимыхъ было только двое. Исходъ собора 1553 года также былъ несчастенъ для заволжской брагійи и послѣ него направленіе Нила Сорскаго замѣтно сходитъ съ исторической сцены.

Соборъ 1553 года замѣчателенъ и для характеристики консервативнаго направленія. Отцы собора, строгіе ревнители всего стараго строя, своимъ осужденіемъ неповинныхъ заволжцевъ ясно дали понять всѣмъ, что современная церковная іерархія готова

¹ Курбскій, Сказанія 127—142. Акты А. Э. т. I, № 238 и 239. А. истор. т. I, № 161. Московскіе соборы на еретиковъ XVI в. Чтенія въ общ. истор. и др. 1847, № 3, отд. II.

отнести къ разряду еретиковъ всякаго, кто вздумаетъ разсуждать о религіозныхъ предметахъ съ точки зрѣнія чего-либо болѣе новаго и живаго.

А по дѣлу Висковатаго, который осмѣлился разсуждать и публично высказывать свои мнѣнія по поводу написанія нѣкоторыхъ иконъ въ церквахъ по новымъ образцамъ, соборъ 1553—1554 года высказалъ даже мысль, запрещающую мірянамъ всякія разсужденія о вѣрѣ, какъ несвойственныя ихъ положенію въ церкви ¹. Такимъ образомъ систематически преслѣдовалось всякое уклоненіе мысли отъ установившихся порядковъ и понятій, какъ появленіе «проклятаго» мнѣнія.

Однимъ изъ выдающихся представителей церковнаго консерватизма въ половинѣ XVI в. былъ митрополитъ Макарій, для котораго такія незначительныя отступленія отъ издавна установившейся нормы, какъ пѣніе аллилуія по дважды, вмѣсто трехъ разъ значило пѣть «только на грѣхъ себѣ и на осужденіе» ².

Но въ лицѣ продолжателей Нила Сорскаго на Бѣлоозерѣ церковная іерархія убила, и то далеко не совсѣмъ, только одну особую струю въ общемъ умственномъ броженіи Заволжья. Въ XVI вѣкѣ здѣсь развилось самое сильное и разнообразное броженіе умовъ; направленія, прежде отчетливо обозначавшіяся и отличавшіяся одно отъ другаго, теперь перемѣшались, перекрестились и такимъ образомъ образовался настоящій умственный хаосъ, въ которомъ можно отмѣтить и отгѣнить только самые основные элементы:

1. Не убитое окончательно критическое направленіе Нила Сорскаго, которое даже въ лицѣ напр. Башкина, стало переходить границы умѣренности.

2. Ересь жидовствующихъ въ ея чистомъ видѣ продолжавшая прозябать и создавшая на своей почвѣ новыя, особыя секты.

3. Выродившееся на почвѣ ереси жидовствующихъ направленіе чистаго раціонализма, элементовъ котораго заключалось такъ много въ жидовствѣ, причѣмъ сами собою выдѣлились и ступенялись специфическія особенности жидовства, какъ элемента случайнаго.

¹ А. А. Э. т. I, № 238, 244.

² Указъ м. Макарія о сугубомъ «аллилуія» въ его великихъ мнѣніяхъ четвьхъ за м. Августъ, Щаповъ, Русскій расколъ старообрядства, 29.

4. Наконецъ проникшее въ Россію вліяніе запада, которое само шло въ разныхъ видахъ—въ формѣ католичества, лютеранства и въ другихъ фракціяхъ западнаго реформатства.

Благодаря всѣмъ этимъ разнымъ условіямъ въ отрицательномъ направленіи русскаго общества произошло сильное смѣшеніе и раз-пообразіе мнѣній, воззрѣній, общемою чертою котораго былъ крайній раціонализмъ.

И дѣйствительно на Бѣлоозерѣ около половины XVI вѣка встрѣчаются и «отроды ересей Люторскихъ ¹,» и такіе изъ либеральныхъ иноковъ Кириллова монастыря, которые утверждали, что апостольскія посланія писали старцы или пресвитеры церковные, а не сами апостолы и называются апостольскими только «чести ради» ².

Но самымъ рельефнымъ цѣльнымъ отображеніемъ раціоналистическаго броженія на Бѣло-озерѣ является ересь Θεодосія Косого, которій былъ постриженникъ Кириллова монастыря.

Въ ереси Косого можно подмѣчать разные элементы, соотвѣтствующіе условіямъ, вызвавшимъ общее броженіе умовъ. Въ догматическо-теоретическомъ ученіи Косого, напр. въ отверженіи имъ божественности Иисуса Христа, въ отрицаніи воплощенія и искупленія, почитанія иконъ, въ ученіи о поклоненіи единому Богу и пр. повторяются ни болѣе ни менѣе, какъ положенія ереси жидовствующихъ.

Ученіе Косого есть выраженіе крайняго раціонализма, усилившагося подѣ вліяніемъ западнаго протестантскаго движенія. Онъ проводилъ мысль, что истинныя книги суть только священное писаніе ветхаго завѣта. Онъ не отрицалъ каноническаго достоинства и всѣхъ новозавѣтныхъ каноническихъ книгъ, исключая посланія ап. Павла къ *Евреямъ*, подлинность котораго онъ отвергалъ по примѣру западныхъ протестантовъ лютеранъ.

Взглядъ на источники вѣроученія Косой примѣнилъ и къ практикѣ. Онъ отрицалъ всякое уваженіе къ богослужебнымъ и аске-

¹ Курбскій, изд. 2. 133—134.

² Востоковъ. Описаніе Румянц. Музея, 243—244. Рукоп. библ. куща Хлудова № 60, л. 29—30.

тического и молитвеннаго содержанія книгамъ, равнымъ образомъ не признавалъ каноническаго достоинства правилъ соборныхъ и называлъ ихъ простыми человѣческими преданіями, такъ какъ они написаны были только епископами ¹. Такъ широко понимаемый критическій принципъ привелъ его къ отрицанію почти всей религіозной внѣшности, особенно монашества, которое онъ называлъ человѣческимъ преданіемъ.

Но въ ученіи Косого можно находить возрѣнія, выработавшіяся на почвѣ истиннаго православнаго критицизма. Постоянныя ссылки Косого на евангеліе и апостолъ какъ на единственный источникъ вѣроученія ², и имѣютъ своимъ первоисточникомъ мысль преп. Нила Сорскаго, съ особенною полнотою развитую Вассіаномъ Косымъ о преимущественномъ и опредѣляющемъ значеніи евангелія и апостола по отношенію къ другимъ церковнымъ памятникамъ. По этому до нѣкоторой степени правъ Невоструевъ, который говоритъ, что мысль Вассіана о предпочтительномъ отношеніи къ евангелію и апостолу вела къ лютеранству ³, или вѣрнѣе къ русскому протестантству.

Косой и его послѣдователи вполнѣ въ духѣ заволжцевъ отрицаютъ право преслѣдованій и казни еретиковъ, равнымъ образомъ высказываются противъ права монастырей на владѣніе вотчинами и крестьянами. При этомъ замѣчательнѣе всего то, что еретики, послѣдователи Косого, въ оправданіе своего отрицательнаго взгляда на вотчинныя права монастырей ссылались на слова Максима Грека, который «зѣло понужаетъ инокамъ храни ти заповѣдь нестяжанія, о чемъ также добрѣ писа князь Вассіанъ-инокъ» ⁴.

Соборъ 1553—1554 года, разсматривавшій дѣло Артемія и другихъ заволжскихъ старцевъ православной фракціи привлекъ къ суду и еретика Косого и нѣкоторыхъ его послѣдователей ⁵. Замѣ-

¹ Зиновій Отенскій. Истины показаніе. 209. 217. 358. 413. 208. 213. 43—45. 353—354. 525. 859. 873.

² Зиновій, 37. 41—42; 888, 873, 923, 199.

³ Разсмотрѣніе книги Хрущева, изслѣдованіе о сочинен. Іосифа Санина 59.

⁴ Зиновій. 879. 883. 875—876, 890. 923, 908, 913—914.

⁵ Зиновій, 879. А. А. Э. т. I, № 289. 353.

чительно, соборъ не различалъ еретической фракціи заволжцевъ отъ православной и относился къ нимъ безразлично съ одинаковымъ недобѣріемъ. Соборъ 1554 г. разослалъ осужденныхъ по монастырямъ.

Все вообще отрицательное критическое направленіе, волновавшее долгое время русскіе умы, не уничтожилось соборными приговорами. Оно оставило послѣ себя глубокіе слѣды.

Ересь жидовствующихъ не уничтожилась и продолжала прозябать подъ видомъ разныхъ сектъ, напр. секты субботниковъ, въ которой еще Димитрій Ростовскій видѣлъ продолженіе ереси жидовствующихъ ¹.

Крайній рационализмъ ереси Косаго,—результатъ развитія обихъ направленной и ереси жидовствующихъ и православнаго критицизма въ связи съ реформаціоннымъ движеніемъ запада, послужилъ основаніемъ и почвою для образованія рационалистическихъ сектъ молоканъ, духоборцевъ и др.

На почвѣ анти-іерархическаго движенія стригольниковъ, потомъ жидовствующихъ и Косого въ XVII в. развивались по новгородской области церковно-демократическія секты безпоповщины ².

И въ XVII вѣкѣ мнѣнія съ отрицательнымъ характеромъ время отъ времени прорываются. Такъ князь Иванъ Хворостининъ, находившійся на службѣ при дворѣ, отрицалъ церковные обряды, вѣчную жизнь, и запрещалъ своимъ людямъ ходить въ церковь. ³

Въ теченіе всего XVI и даже отчасти и XVII вв. Волоколамскій монастырь продолжалъ поддерживать свое консервативное направленіе и служилъ мѣстомъ ссылки какъ для нарушителей церковнаго порядка, такъ и для людей политически неблагонадежныхъ.

Инокамъ Волоколамскаго монастыря (Герасиму Ленкову и Филовою Полеву) предъ началомъ соборомъ 1553 года поручался

¹ Розыскъ о брынской вѣрѣ, изд. 5. Москва, 1853 г. 609.

² Пр. Соб. 1863 г. ч. I. Замѣтки касательно устройства древней. Новгородской іерархіи, 291.

³ Соловьевъ т. IX, изд. 2. Москва 1866. 460—462. 439.

надзоръ надъ Башкинымъ ¹. Послѣ соборнаго осужденія Башкинъ былъ сосланъ въ Волоколамскій монастырь ². Около 1590—1592 годовъ въ Волоколамскомъ монастырѣ находился «на смиреніи» нѣкто Васюкъ Курицынъ, можетъ быть одинъ изъ потомковъ извѣстнаго покровителя жидовствующихъ, Феодора Курицына ³. Въ Волоколамскій монастырь отправляемы были и плѣнники ⁴.

Слава знаменитаго основателя монастыря, строгость монастырскаго устава и основанныхъ на немъ порядковъ, выдержанность характера иноковъ монастыря, ихъ административныя способности, направленіе и духъ ихъ воззрѣній, ихъ многочисленность, наконецъ симпатіи къ монастырю великихъ князей сдѣлали въ своей совокупности то, что Волоколамскій, Иосифовъ, монастырь, не смотря на короткій періодъ своего существованія, занялъ въ іерархическомъ спискѣ монастырей очень видное мѣсто и затмилъ собою такіе даже монастыри, которые славились своею древностію ⁵.

¹ Никон. глѣт. VII, 204.

² Филаретъ Черниговскій. Истор. Р. церкви, отд. III, 821, примѣч. 214, изд. 4

³ Въ рукописи Москов. дух. акад. № 199/593 Волоч. л. сохранилась слѣдующая надпись: «челъ ее (рукопись) по благословенію игумена Іоасафа, (1590—1592 г. Строевъ. Списки іерарховъ и настоятелей русской церкви, 182. Казанскій, Опісь книгъ Іосифова монастыря, Чтен. въ общ. ист. и древн. 1847, № 7, отд. IV, 9) и старца Мисаила Бензина первый грѣшникъ предъ Богомъ Васюкъ Курицынъ, присланъ въ св. монастырь къ великому чудотворцу Іосифу на смиреніе». Подобную надпись см. въ рукош. М. Д. А. № 192/591. л. 1.

⁴ Въ собраніи рукописей Импер. Пуб. библиотеки сохранилась одна рукопись, именно исатиръ, писанная 1567 года «рукою многогрѣшнаго раба Божія Ивана, полоянника Полоцкаго, въ заключеніи связаннаго на Волокъ на Ламскомъ». Рукоп. Имп. Пуб. биб. отд. I, Q. № 91.

⁵ Въ спискѣ епархіи и архимандріи Русскихъ XVI вѣка Волоколамскій монастырь въ общемъ ряду русскихъ монастырей поставленъ подъ № 19 и выше такихъ монастырей какъ Псковскій Печерскій, Антоніевъ въ Новгородѣ, Отрочъ въ Твери, Даниловъ Переяславскій. Рукоп. Моск. дух. акад. № 181/564. л. 84—85.

ОТДѢЛЪ ВТОРЫЙ.

Ко второму отдѣлу обзорнія сочиненій митрополита Даниила относятся тѣ части изъ его произведеній, которыя характеризуютъ его какъ проповѣдника нравственности вообще, безоглядительно къ отдѣльнымъ направленіямъ своего времени, и которыя представляютъ его нравственное міровоззрѣніе въ связи съ разсмотрѣніемъ недостатковъ и пороковъ, болѣе или менѣе общихъ его современникамъ. При логической непослѣдовательности и безпорядочности въ изложеніи какими чертами отличаются сочиненія Даниила, невозможно прямо выдѣлить извѣстное число его словъ и посланій, которыя бы по характеру своего содержанія въ цѣломъ своемъ видѣ отвѣчали назначенію отдѣла. Самая существенная задача при изученіи сочиненій—это то или другое міровоззрѣніе автора; но преслѣдуя ее невозможно при обзорніи сочиненій Даниила держаться того порядка, какой данъ имъ самимъ авторомъ. Это обстоятельство вынуждаетъ отказаться отъ слѣдованія распорядку мыслей, находящемуся въ словахъ и посланіяхъ Даниила, и заставлять въ выгодахъ чисто логическихъ избрать другой, болѣе отвѣчающій логическому построенію мыслей порядокъ. Въ настоящемъ отдѣлѣ будетъ изложенъ въ возможной связи и послѣдовательности кругъ нравственныхъ воззрѣній митрополита Даниила и во многихъ случаяхъ безотносительно къ тому, гдѣ и изъ какихъ словъ или посланій взяты тѣ или другія данныя для характеристики нравственныхъ взглядовъ митрополита.

Все нравственное міровоззрѣніе м. Даниила, разсматриваемое какъ съ своей положительной, такъ и съ отрицательной стороны, находится въ связи съ господствовавшими нравственными воззрѣніями и нравственнымъ состояніемъ современнаго ему русска-

го общества. Поэтому для того, чтобы можно было уяснить и понять его нравственное міровоззрѣніе, необходимо историческое изученіе нравственнаго состоянія современнаго ему русскаго общества и господствовавшихъ въ немъ нравственныхъ воззрѣній, потому что оно само есть ни болѣе ни менѣе, какъ только продуктъ того и другаго.

Г Л А В А I.

Характеръ и высота нравственныхъ воззрѣній того или другаго общества обуславливаются степенью состоянія и характеромъ просвѣщенія. Древне-русское просвѣщеніе имѣло характеръ исключительно религіозный, подъ влияніемъ коего умъ русскаго человѣка виталь по преимуществу въ области отвлеченныхъ матерій невидимаго духовнаго міра, спасенія, вѣчнаго блаженства и под. Вращаясь въ сферѣ духовныхъ предметовъ религіи древне-русское просвѣщеніе сравнительно мало давало человѣку для его дѣйствительной жизни и для его обыкновенныхъ земныхъ отиравленій. Видимый міръ, земныя блага и жизнь человѣка на землѣ затрогивались здѣсь не сами по себѣ, по своей сущности, но главнымъ образомъ по отношенію къ другому, невидимому міру, именно настолько, насколько онѣ являлись средствомъ для достиженія высшей духовной цѣли вѣчнаго блаженства. Но такъ какъ въ дѣйствительности видимый міръ и его блага не только иногда не служатъ средствомъ для достиженія спасенія, но несравненно чаще, наоборотъ, составляютъ одно изъ препятствій въ дѣлѣ духовнаго нравственнаго развитія человѣка, то это обстоятельство даетъ серьезныя основанія къ тому, чтобы видимый міръ и жизнь человѣка на землѣ разсматривать болѣе съ отрицательной стороны, какъ нѣчто ненадежное и опасное для нравственной дѣятельности. Такимъ образомъ, выходя только изъ одного общаго направленія древне-русскаго просвѣщенія, должно придти къ отрицательному, аскетическому взгляду на міръ и его блага. Если же мы обратимъ вниманіе на содержаніе письменныхъ памятниковъ, на которыхъ поддерживалось древне-русское просвѣщеніе, то увидимъ, что въ немъ были господствующими аскетическія идеи, которыя вмѣстѣ съ церковною письменностію занесены были на Русь изъ Византіи. Въ то время, когда Россія подчинилась

вліянію Византії, господство релігійозныхъ идей достигло въ ней своего апогея и монастыри стали давать направленіе обществу. При всеобщемъ упадкѣ нравовъ, при политическомъ одряхленіи Византіи, лучшіе представители византійскаго общества, отчаявшись въ возможности жить и дѣйствовать въ мірѣ, среди общества нравственно растлѣннаго, отрекались отъ этого міра, бѣжали въ монастыри и тамъ посвящали себя на служеніе тому аскетическому идеалу, который былъ по ихъ мнѣнію, почти единственнымъ средствомъ для нравственнаго усовершенствованія и спасенія общества. Самымъ необходимымъ послѣдствіемъ чрезмѣрнаго преобладанія аскетическихъ идей въ Византіи было то, что идеаль христіанской добродѣтели выработался такой, который ставился внѣ общества, помимо обыкновенныхъ человѣческихъ отношеній, воплощался въ монашество, въ отрѣшенности отъ міра. Аскетизмъ былъ существенно стихією византійской письменности. Въ сочиненіяхъ Ефрема Сирина, Макарія Египетскаго, Іоанна Лѣствичника, Исаака Сирина, Діадоха, Дорофея, Максима Исповѣдника, Анастасія Синаита, Θεодора Студита, Θεодора Ефесскаго, Филовея Синаита, Симеона Новаго Богослова, Марка Подвижника, Исихія и многихъ другихъ раскрывается со всею подробностію внутренняя духовная жизнь христіанина съ преобладаніемъ аскетическаго колорита. вмѣстѣ съ христіанствомъ изъ Византіи переходитъ въ Россію и выработанная ею литература и здѣсь путемъ переводовъ получаетъ широкое развитіе и примѣненіе. Большая часть переводныхъ твореній, какія были въ ходу въ древней Руси, принадлежатъ къ аскетической литературѣ и болѣе всего тогда переводились творенія илческія ¹. Не мало было историческихъ условій въ русской жизни, способствовавшихъ развитію въ ней аскетическихъ идей. Ко времени принятія христіанства Россія не выработала своей собственной народной литературы и потому въ ней византійская письменность немалое время замѣняла собою народную и чрезъ то сдѣлалась какъ бы родственною ему. Литературные памятники, завѣщанные Византією, послужили для русскаго народа и литературными источниками и образцами. Подъ непосредственнымъ дѣйствіемъ византійскихъ образцовъ возникла и развилась и собственная русская литература. Первыми проповѣдниками и проводниками христіанскаго просвѣщенія были митрополиты и епископы,

¹ Горскіи и Невоструевъ. Описаніе рукоп. Моск. Син. библ. II, кн. 1, 5.

которые, будучи родомъ греки, естественно проводили въ жизнь русскихъ убѣжденія, почерпнутыя и образовавшіяся у нихъ на почвѣ изученія ими своей родной аскетической литературы. Подъ нравственно аскетическимъ руководствомъ митрополитовъ дѣйствовали епископы и низшее духовенство и особенно монашество. Русское монашество сформировалось подъ непосредственнымъ вліяніемъ и по образцу греческаго и въ аскетическихъ произведеніяхъ греческихъ находило изображеніе своего высшаго идеала. Русскіе монастыри въ свою очередь сдѣлались для Россіи первыми расадниками просвѣщенія. Пользуясь большимъ запасомъ знаній, почерпнутыхъ изъ греческой аскетической письменности, русскіе иноки и подвижники проводили ихъ въ жизнь общества и распространяли ихъ посредствомъ устныхъ бесѣдъ и посланій. Состояніе просвѣщенія также содѣйствовало развитію аскетическихъ идей. Будучи людьми мало образованными, не подготовленными и мало способными къ отвлеченному богословскому мышленію, требующему сравнительно высшей степени умственного развитія, древніе русскіе книжники болѣе всего вращались въ области нравственного ученія, какъ болѣе конкретнаго, а потому и болѣе доступнаго для ихъ ума, и не требовавшаго для своего усвоенія глубокаго систематическаго мышленія и главное обстоятельно раскрытаго и развитаго въ произведеніяхъ византійской письменности, которыми они и пользовались въ самой широкой степени, подвергая ихъ нѣкоторой передѣлкѣ и измѣненіямъ. Однимъ изъ вѣдшихъ условій развитія аскетизма была сама исторія русскаго народа, которая сложилась для него неблагоприятно и тѣмъ дала широкій просторъ аскетическимъ идеямъ. Постоянные набѣги разныхъ кочевыхъ народовъ, двигавшихся изъ средней Азіи, смѣнившіеся тяжкими для народа междуусобіями князей удѣльно-вѣчеваго періода, ужасы татарщины и продолжительнаго ига монголовъ, частыя моровыя повѣтрія, голода, опустошительные пожары и под. неопровержимою логикою фактовъ дѣйствительно вселяли въ народъ аскетическій взглядъ на міръ, какъ на арену, полную золь и скорбей и вообще какъ на ничтожество. Благодаря всѣмъ этимъ, вмѣстѣ взятымъ условіямъ, аскетическая идея сдѣлалась господствующею и въ самостоятельной русской литературѣ. Подъ вліяніемъ господствующихъ аскетическихъ воззрѣній въ древней Руси міръ и жизнь человѣка на землѣ разсматривались болѣе съ отрицательной стороны и описывались по преимуществу въ своихъ непривлекательныхъ сторонахъ. Самое понятіе міра обрати-

лось въ синонимъ грѣха, непостоянства и ничтожества ¹. Аскетизмъ, господствуя въ воззрѣніяхъ древне-русскаго человѣка, до нѣкоторой степени прилагался и къ самой жизни русскаго общества древняго времени. Самая обыденная жизнь древняго русскаго человѣка слагалась по монастырскому образцу, даже великіе князья и цари окружали себя монастырскою обстановкою ².

Аскетическія творенія оказали большое вліяніе и на характеръ литературной дѣятельности м. Даніила. Самая большая часть изъ нихъ встрѣчается въ его сочиненіяхъ. Многія слова и посланія, если только предметомъ ихъ служить нравственное ученіе, наполнены выписками изъ подвижническихъ произведеній. Даніиль воспитался на аскетической литературѣ и сроднился съ аскетическимъ духомъ. Онъ даже собралъ для личнаго пользованія очень

¹ Самое слово міръ сопровождалось у русскихъ книжниковъ соответствующими этому взгляду эпитетами. Оно постоянно у русскихъ книжниковъ сопровождается названіями «погибельнаго», «суетнаго», «скоротлимаго», «скоромиனுющаго», «вмалѣ являющагося, а вскорѣ погибающаго» (Прав. Соб., 1859 г. часть I, Январь: слово св. отецъ какъ жити крестьянамъ, 128 — 146). «Вся въ мірѣ вскорѣ погибаетъ», говорится въ одномъ древне-русскомъ поученіи, «яко прахъ и пепель, яко цвѣтъ травилій увядаетъ вся свѣта сего прелестна и богатство и слава; уподобися слава міра сего и пламени огненному, иже подгнещень дровы и бысть высокъ, и потомъ приложися въ угліе, и потомъ въ пепель, и паки развѣтъ вѣтръ и мѣста не обрящется». «Ови (отцы) дымомъ нарѣкоша житіе свое, ови прахомъ жизнь свою, друзи же яко ничтоже сущу (Рук. Соф. библ. № 1457. л. 185: слово св. отецъ о славѣ міра сего). Строгость взгляда на жизнь человѣка на землѣ доходила до послѣдней крайности: «Блаженъ, восклицаетъ въ отчаніи одинъ строгій моралистъ *иже возненавидѣ* житіе человѣческое» (Рук. Кпр. библ. № ⁸¹/₁₁₅₈: словеса душеполезна св. отецъ избрана отъ многа мало, л. 48—70, 51). Аскетическимъ духомъ проникнуты поученія Серапіона, епископа Владимірскаго (XIII в.) Прибавленія въ твореніямъ св. отецъ, ч. I, М. 1843. Митрополитъ Кипріянь въ посланіи къ Аванасію называетъ міръ «блудницею» (Акты Ист. т. I, № 253, отъ 1390, 480—482). Митрополитъ Фотій все земное называетъ безнадежнымъ (Прав. Соб. 1860, II, 497). Въ XVI вѣкѣ аскетическимъ направленіемъ отличаются сочиненія Максима Грека, см. ч. II. Въ аскетическомъ духѣ—внокъ старецъ Волоколамскаго монастыря, Фотій, Рук. Им. Пуб. библ. XVII, Q № 70, л. 27. Посланіе Фотія къ старцу Александру.

² Забѣльнъ, Домашній бытъ русскихъ царей въ XVI и XVII вв., т. I, М. 1872. изд. 2, 202—209. 313—320. Домашній бытъ русскихъ царицъ въ XVI и XVII вв. М. 1869. 296—300. 397. Костомаровъ. Очеркъ жизни и правовъ великорусскаго народа въ XVI и XVII вв. С-ПБ, 1860. 139. Руцинскій. Религіозный бытъ русскихъ по свѣдѣніямъ иностранныхъ писателей XVI и XVII вв. Чтен. въ Общ. ист. и древн. 1871, кн. III, 90—92. 95.

значительное число памятниковъ аскетической литературы, которые и составили его замѣчательный и до настоящаго времени сохранившійся сборникъ, носящій названіе «главника Даниловскаго», и гдѣ составителемъ сборника сгруппирована большая часть аскетическихъ твореній ¹.

Аскетическій характеръ церковной литературы оказалъ свое вліяніе на воззрѣнія м. Данила. Какъ человѣкъ, весьма рано отдавшійся монашеству, онъ сочувствовалъ и увлекался строгою моралью аскетизма. Существуетъ специальное посланіе Данила о томъ, «яко житіе сіе прелестное яко сонъ мимо грядетъ» ². Не въ одномъ только этомъ посланіи проводятся аскетическія тенденціи. Сочувствіе къ нимъ митрополита осязательно и во многихъ другихъ его словахъ и посланіяхъ. Онъ рѣдко пропускаетъ случаи, чтобы не упомянуть о суетѣ мірской и ничтожествѣ земнаго человѣческаго существованія, когда касается въ своихъ разсужденіяхъ жизни современнаго ему общества. У Данила такъ же, какъ и у его современниковъ, міръ сей весьма часто называется «прелестнымъ» ³, а жизнь человѣка житіемъ «скоропогибающимъ», «суетнымъ» ⁴.

Въ своихъ взглядахъ на міръ и жизнь человѣка Данилъ находится въ зависимости отъ духа своего времени. Взгляды его на

¹ Главникъ м. Данила находится въ рукоп. моск. дух. акад. № 134/489 Вол. полууставъ, XVI в., въ листъ, на 455 л. Здѣсь помѣщены: 1. Блаженнаго Діадоха слова постыческа, главизны сто; 2. Филовея Синайскаго главизны трезвительны, числомъ 44; 3. 400 главъ преп. Фалассія; 4. преп. Кассіана Римлянина о осьми помыслехъ; 5. Преп. Зосимы бесѣды душеполезны о ярости; 6. св. Нила Синайскаго слова и его же главизны (числомъ 151); 7. Макарія Великаго главы (числомъ 71); 8. Максима Исповѣдника о любви и о житіи; 9. Никиты Стифата; 10. главы добродѣтельны Θεодора Едесскаго; 11. Пзложеніе совѣщательныхъ главъ Юстпніану царю, сдѣланное Аганитомъ діакономъ; 12. Василія царя греческаго главизны учительны... 13. Геннадія, патріарха константинопольскаго слово о вѣрѣ (100 главъ); 14. Максима Исповѣдника главъ 84; 15. Слова Марка Скитскаго; 16. житіе Филимона Отшельника; 17. житіе Соломона Молчальника; 18. Іоанна Лѣтвичника и преп. Исаи; 19. Германа Константинопольскаго стиси добрѣйши къ винѣ слезнѣй хотящимъ непрестанно плакаться; 20. св. Стефана о бдѣніихъ всенощныхъ; 21. Преп. Евлогія повѣсть о св. ангелахъ дающихъ различныя дары въ трезвеніи стоящимъ на гнѣняхъ и др.

² Рукопись Нов. Соф. библіотеки № 1281, лист. 230—235.

³ Р. м. д. а. № 197, л. 401 л. 465.

⁴ Рукоп. Н. Соф. библ. № 1281, л. 282. Рукоп. м. д. а. № 197, л. 456.

жизнь также суровы и строги и мало уступаютъ въ своей силѣ взглядамъ истыхъ ревнителей аскетизма. Исходный пунктъ его воззрѣній дышетъ строгостію настоящаго аскета. Онъ увѣщаетъ своихъ пасомыхъ, «настоящая *яко несущая помышляти*», откуда само собою вытекаетъ и такого рода наставленіе, какъ наставленіе «презирать настоящая»¹. Необходимость «презирать» міръ Данииль обосновываетъ на крайней неустойчивости всего того что даетъ человѣку этотъ міръ, и съ другой стороны и на скоротечности жизни самого человѣка, настолько короткой, что ему ни чего не остается болѣе или менѣе осязательнаго отъ благъ, предоставляемыхъ ему міромъ. Данииль любилъ долго останавливаться на мысли о постоянной измѣнчивости и неустойчивости всѣхъ благъ, какія только достижимы человѣкомъ на землѣ, благъ, за которыми онъ такъ страстно гоняется, на что убиваетъ иногда цѣлую жизнь. «Что есть теченіе міра сего или есть слава его?» спрашиваетъ себя въ одномъ мѣстѣ Данииль. «Вся басни, вся паутина, вся дымъ, и трава, и цвѣтъ травный, и сѣнь, и сонъ» отвѣчаетъ самъ себѣ спрашивающій². Въ мірѣ нѣтъ ничего болѣе или менѣе устойчиваго: въ немъ «вся преходна, вся мимощественна есть». Жизнь міра и всего, что только существуетъ въ немъ, есть постоянное движеніе и постоянное измѣненіе: «непрочно есть и непостоянно *ничтоже* отъ сущихъ на земли и человѣци, и вещи, и разумы, и словеса, и мысли, и дѣла ихъ, превращаетъ бо ся *яко коло* и *яко стѣнь* преходить». «Что убо не мимощественно, *что ли не пагубно въ житіи семъ?* Въ мірѣ, по взгляду Даниила, «все лукавство и мимотекуща есть»³. Развивая свои аскетическія идеи, Данииль воплощаетъ ихъ иногда въ очень удачную форму. Здѣсь у него является живость и красота слова въ такой мѣрѣ, въ какой рѣдко у него можно встрѣтить въ другомъ мѣстѣ. Прекрасна картина, начертанная Данииломъ въ одномъ изъ его посланій, гдѣ рельефно выступаетъ какъ вся безпомощность самаго человѣка, такъ и гибель въ отдѣльности, по частямъ, всего того, на пріобрѣтеніе чего была убита не одна, можетъ быть, человѣческая жизнь. «Придемъ, о любимиче», такъ начинается свою рѣчь Данииль, и видимъ во гробѣхъ ясно: гдѣ оно и

¹ Р. м. д. а. № 197, 413. 454.

² Рукоп. моск. синод. библ. № 985/337, л. 332. См. въ приложеніяхъ.

³ Рукоп. м. д. а. № 197, л. 475. 486. 413.

оного многое имѣніе и безчисленное богатство? Гдѣ крѣпость тѣлесная ихъ? Гдѣ храбрость мужаества ихъ? Гдѣ убо есть доброта телесная? Гдѣ есть юность? Гдѣ суть очи? Гдѣ языкомъ многоглаголивыи и ухищренныя рѣчи? Гдѣ лѣпота плоти и гдѣ красота юности? Гдѣ баня и прочее угодіе плоти? Гдѣ одры слоновыя и златопрядныя постеля? Гдѣ кони среброуздыя? Гдѣ оружія златобѣщанныя? Гдѣ высокія престола? Гдѣ царіе и князи и иже возвышенная слава? Гдѣ боярство и честь? Гдѣ красота и слава суетнаго сего житія? Вся исхоша яко трава, вся разсыпашася, вся погибоша. Гдѣ убо тогда мірское пристрастіе? Гдѣ маловременныхъ мечтаній? Гдѣ злато и сребро? Гдѣ рабъ множество и отроки предтекущіе? Гдѣ многоразличныя трапезы, и сладкія снѣди, и хитрость поваровъ? Гдѣ красота ризная? Гдѣ златыя и сребренныя сосуди? Гдѣ сладкія вина неразворенныя и прочее питіе благовонное? Гдѣ ристаніе конское и утѣшеніе суетное? Гдѣ радость прелестная сего вѣка? Гдѣ веселіе маловременное суетнаго житія? Все пепель, вся персть, вся прахъ, вся сѣнь. Что убо всуе мятемся вси чѣловѣци гной суще, персть, и прахъ, и плоть, и кровь, трава и цвѣтъ травный, сѣнь и дымъ... Вся убо видимая міра сего», такъ заканчиваетъ свою рѣчь митрополитъ, «красна суть и славна, но вскорѣ минуетъ и исчезаютъ яко дымъ, яко сонъ, или яко цвѣтъ увѣдаетъ». Въ приведенной тирадѣ можно основательно подозрѣвать вліяніе на Данила твореній древнихъ отцовъ церкви, особенно Златоуста.

Не менѣе сосредоточиваетъ вниманія Даниилъ на второй своей мысли,—мысли о скоротечности челоѣческой жизни. «Что есть житіе наше, о любезне», пишетъ митрополитъ, «не якоже ли сонное видѣніе? Не яко же ли цвѣтъ травный и пара, вмалѣ восходящи и исчезающи, или рѣчная быстрина мимотекущія, или яко роса утренняя»¹. Челоѣкъ, будучи такимъ скоротечнымъ существомъ въ здѣшнемъ мірѣ, долженъ видѣть въ этомъ ничтожество своей жизни и поэтому не увлекаться благами сего тлѣннаго міра. «Присно учимся о спасеніи душъ нашихъ, пишетъ митрополитъ, скоро бо мимотекутъ дніе лѣтъ нашихъ, и все настоящее житіе яко стѣнь преходитъ, и яко дымъ исчезаетъ, и яко сонъ и яко цвѣтъ и яко роса утренняя, съкращено бо есть житіе

¹ Рукоп. Соф. библ. № 1281, л. 233—234. См. въ приложеніяхъ.—

сіе и лѣта, и дніе, и часы, и часци нимаю постоянніе имуть; яко конь скоро мимотечеть, и яко птица по воздуху скоро мимолетитъ, тако и дніе наши, и часы и часци скоро мимотекутъ»¹. Еще настойчивѣе говоритъ Даніиль о томъ же предметѣ въ другомъ мѣстѣ: «невѣси ли, еже слово се точію изглаголахомъ, и уже колико претече живота нашего прелестнаго: не вѣси ли вчера глаголавшаго съ нами и днесъ въ гробъ отнесена, помысли колико при твоей памяти отъидоша на будущую жизнь, коликоже до твоея памяти, и каколи нынѣ скоро текутъ другъ по друзѣ на вѣчное селеніе»².

Что касается вліянія аскетическихъ воззрѣній, несомнѣнно отразившихся на сочиненіяхъ митрополита Даніила, то пужно сказать, что это вліяніе замѣчается въ разныхъ частныхъ взглядахъ Даніила не въ *одинаковой степени* и проводится въ нихъ не съ одинаковою послѣдовательностію. Встрѣчаются такіе отдѣльные пункты въ нравственномъ міровоззрѣніи Даніила, въ которыхъ аскетизмъ отражается въ самой крайней, даже противозаконной степени, тогда какъ можно указать въ системѣ его нравственныхъ воззрѣній и такіе отдѣльные взгляды, которые отличаются умѣренностію своихъ требованій и практическимъ знаніемъ жизни и очень далеки отъ суровыхъ запросовъ строгихъ аскетовъ.

Суровый односторонній взглядъ на міръ, его блага и жизнь въ немъ имѣлъ свои особенныя послѣдствія въ жизни русскаго народа. Если міръ не представлялъ въ глазахъ древне-русскаго общества ничего прочнаго и полезнаго въ дѣлѣ духовнаго спасенія человѣка, то для достиженія послѣдняго должно было существовать на землѣ какое-либо учрежденіе, которое бы болѣе всего было отрешено отъ міра и его призрачныхъ благъ, и которое бы потому самому болѣе всего представляло въ себѣ, средствъ для спасенія человѣка. Византійская аскетическая письменность и за нею и русская книжность болѣе или менѣе отчетливо указывали прямой и самый вѣрный путь ко спасенію въ удаленіи отъ міра, въ монашествѣ. «Патерики синайскій и скитскій», говоритъ Буславъ, проникнутые самою восторженною поэзіею отшельнической жиз-

¹ Рукоп. м. д. а. № 197, л. 400. Рукоп. импер. публ. библ. Q. XVII, № 64, л. 337.

² Рукоп. м. д. а. № 197, л. 204.

ни, были любимымъ чтеніемъ нашихъ предковъ отъ XI и даже до XVII в. включительно. Эти аскетическія книги, отрывками внесенныя въ прологи, имѣли громадное вліяніе на древне-русскую литературу. Въ ежедневномъ чтеніи пролога онѣ заучивались наизусть и нечувствительно входили въ воззрѣнія и убѣжденія нашихъ предковъ, и *отражались въ практической ихъ дѣятельности учрежденіемъ и распространеніемъ пустынножителства въ безлюдныхъ заголустьяхъ русской земли* ¹. Вотъ почему самая пустыня, олицетворявшая собою удаленіе отъ міра, монастырь, сдѣлалась мѣстомъ «духовныхъ желаній» для благочестивыхъ людей древности, и въ то же время предметомъ самыхъ живыхъ поэтическихъ изображеній ея духовныхъ красотъ ². Монашество такимъ образомъ совершенно послѣдовательно становилось въ умахъ многихъ русскихъ людей древности почти исключительнымъ идеаломъ истинно-христіанской, высоко-нравственной жизни, и идеаль монашескій сдѣлался до нѣкоторой степени идеаломъ истиннаго христіанина ³.

Взглядъ на монашество, какъ на идеаль высоконравственной, истинно-христіанской жизни, содѣйствовалъ быстрому развитію

¹ Историч. очерки русской народной словесности и искусства, т. II, С.-ПБ. 1861, 231—232.

² Прав. Соб. 1860, ч. III, окт., 196—221. Статья: Древніе пустыни и пустынножители на сѣверо-востокѣ Россіи. Буслаевъ. Историческіе очерки, т. II, стр. 86. Шевыревъ. Исторія русской словесности, ч. III, 204.

³ Въ глазахъ древняго русскаго общества монастырь былъ самымъ священнымъ мѣстомъ. На монастыри тогда смотрѣли какъ на «пристанца сего свѣта» (Поученіе владыки Сарайскаго Матвѣя. Макарій. Исторія Русской Церкви т. V. С.-ПБ. 1866. Приложение № VII. 414—418); пастыри поучали народъ, что «истинная пристаница (на землѣ)—монастыри, что они дома святыхъ». Поученіе нѣкоего отца духовнаго къ сыну Рукоп. имп. публич. б. Ф, 1. № 233. л. 114. Рукопись Соф. библ. № 1385 л. 186. Монашество представлялось лучше царской державы, о монахахъ говорили: «свѣтъ инокамъ ангели, свѣтъ же міряномъ иноки» (Посланіе Іоанна Грознаго въ Кирилловъ монастырь. Акты Истор. I, № 204. Разсужденіе Василіана Патрикѣева. Чтенія въ общ. исторіи и древностей Росс. 1859, кн. III, 1). Въ монахахъ народъ видѣлъ своихъ спасителей и молитвенниковъ за весь міръ. (Предсмертное наставленіе одного благочестиваго отца своимъ дѣтямъ См. въ рукоп. Новг. Соф. библ. № 1455 л. 163. Здѣсь между прочимъ читаемъ: помняйта монастыря, чернецъ стыдигася, и четай ихъ, яко ихъ ради милуетъ Богъ. міръ сей»).

его на Руси. Лучшимъ доказательствомъ тому могутъ служить прямыя цифровыя данныя, касающіяся монастырей. Такъ съ XI—до XIV вѣка ихъ возникло восемьдесятъ семь, въ XIV и первой половинѣ XV в. ихъ явилось до ста пятидесяти ¹. Точно также въ прогрессномъ порядкѣ шло возрастаніе монастырей во второй половинѣ XV и началѣ XVI вѣка. За этотъ приблизительно періодъ времени появилось новыхъ монастырей почти вдвое болѣе прежняго ².

Церковная письменность, проникнутая аскетическими тенденціями, сравнительно мало давала собою для дѣйствительной жизни, для обыкновенныхъ человѣческихъ отношеній. Если же въ памятникахъ церковной литературы и разсматривалась обыкновенная, мірская жизнь человѣка, его общественное, экономическое положеніе, отношеніе къ другимъ членамъ общества и под., то разсматривалась болѣе съ *отрицательной* стороны. Мірская жизнь съ ея различными отправлениями оцѣнивалась въ нихъ съ точки зрѣнія отношенія ея къ вопросу о сравнительныхъ удобствахъ полученія спасенія. И мірская жизнь съ этой стороны разсматривалась какъ такая, которая представляетъ въ себѣ менѣе всего удобствъ для полученія спасенія и стоитъ здѣсь неизмѣримо ниже монашества.

Уже въ этомъ одномъ аскетическомъ взглядѣ на мірскую жизнь скрывалась почва къ установленію взгляда на невозможность спасенія въ мірѣ, мірскимъ человѣкомъ. Такой взглядъ дѣйствительно установился въ русскомъ обществѣ и очень рано. Онъ появился подъ непосредственнымъ дѣйствіемъ аскетическаго направленія церковной письменности. Давая положительный идеалъ высоконравственной жизни въ монашествѣ и трактуя о всевозможныхъ неудобствахъ спасенія въ мірѣ, памятники аскетическаго содержанія распространяли еще и такіе взгляды, которые прямо уже вели къ мыслямъ о невозможности спасенія въ мірѣ. Это именно тѣ взгляды, которыми унижалась нравственная личность женщины, а вмѣстѣ съ нею и все семейное начало.

Основа общества, государства и церкви есть семья, центръ и

¹ Статья: Древнерусскіе пустыни и пустыножители. Прав. Соб. 1860, ч. III. Октябрь.

² Макарій. Исторія Русской церкви т. VП, 1. Иконниковъ. Опытъ изслѣдованія о культурномъ значеніи Византіи въ русской исторіи. Кіевъ. 1869, 102—166.

средоточіе семьи въ свою очередь есть женщина. Между тѣмъ выработанные аскетическимъ направленіемъ Византіи взгляды на личность женщины, занесенные потомъ и въ русскую письменность, не только не признавали за женщиной того высокаго положенія, какое ей по праву принадлежитъ въ обществѣ и семействѣ, но унижали нравственную личность женщины¹. Личность женщи-

¹ Литература предмета: Шульгинъ о состояніи русской женщины въ Россіи до Петра I. Кіевъ, 1858, 1 выпускъ. Забѣлинъ. Домашній бытъ русскихъ царицъ. Буславъ. Историч. очерки русской народной словесности и искусства, т. II. Шашковъ. Очеркъ исторіи русской женщины. Спб. 1871, Чудиновъ. Очеркъ исторіи русской женщины въ послѣдовательномъ развитіи ея литературныхъ типовъ, изд. 2. С.-Пб. 1873. Вторая лекція о женщинѣ допетровской Руси, 36—73. Добряковъ А. Русская женщина въ домонгольскіи періодъ. С.-Пб. 1864. Аристовъ. Судьба русской женщины въ допетровское время. Заря 1871, Мартъ. Иконниковъ. Опытъ изслѣдованія о культурномъ значеніи Византіи. Некрасовъ. Женскій литературный типъ древней Руси. Филологич. записки 1864, вып. III. Смирновъ. Очерки семейныхъ отношеній по обычному праву русск. народа. М. 1877. Д. Н. Дубакинъ: «Вліяніе христіанства на семейный бытъ русскаго общества въ періодъ до времени появленія Домостроя». С.-Пб. 1880.

Проникнутая аскетизмомъ Византійская письменность въ своихъ нападкахъ на все чувственное и мірское чаще всего останавливалась на личности женщины и рассматривала ее болѣе съ отрицательныхъ, непривлекательныхъ, сторонъ. Въ Византіи находились въ широкомъ употребленіи сборники нравственно-аскетическаго содержанія, въ которыхъ проводился низкій взглядъ на существо женской личности. Появившись, вмѣстѣ со введеніемъ христіанства, на Русь, эти аскетическіе сборники не замедлили проникнуть и въ русскую письменность, гдѣ сооветствующее дѣйствіе ихъ сказалось въ самый ранній періодъ русской исторіи. Вліяніе аскетическихъ сборниковъ Византіи отразилось: въ сборникѣ Святослава (въ немъ находится статья: «чего ради рече апостолъ учити женѣ не веляю», напеч. въ Извѣстіяхъ Импер. Акад. Наукъ по отдѣленію русскаго языка и словесности за 1861—1863 г., т. X, 419—426), въ посланіи черноризца Іакова къ в. князю Изяславу (Макарій, Ист. русск. цер. т. II, приложение, 303—306), въ словѣ Данила Заточника (Изв. Импер. Акад. Наукъ по отд. русск. языка и словесности, т. X, 263—272). Подъ вліяніемъ особыхъ тяжелыхъ политическихъ обстоятельствъ русской жизни (татарское нашествіе), способствовавшихъ вообще усиленію господства религіозно-аскетическихъ идей, отрицательный взглядъ на существо женской личности сталъ развиваться еще далѣе. Появились многочисленныя самостоятельныя, русскія редакціи аскетическихъ сборниковъ «Пчель», «Измарагдовъ» идр. со статьями о женахъ, написанными въ аскетическомъ духѣ. Потому же самому получило особенно сильную распространенность слово Златоуста о «злыхъ женахъ», которое ходило по рукамъ древне-русскихъ книжниковъ въ безчисленномъ количествѣ редакцій. Рѣдко можно указать на рукописный сборникъ XV—XVI в.в., въ которомъ не встрѣтилось бы какой-нибудь статьи, направленной противъ женской личности. «Когда, говорить Буславъ, русскому грамотнику приходилось сказать что-нибудь о женщинахъ

ны представлялась въ то время существомъ низшимъ и разсматривалась многими какъ постоянный источникъ соблазновъ. Ей приписывались непостоянство, слабость и шаткость ея нравственныхъ началъ, склонность ко всему худому, злему. Но особенно женщинѣ приписывались коварство и лукавство— качества, которыя до нѣкоторой степени олицетворялись въ женской личности ¹. Въ характерѣ древне-русской женщины отмѣчалась еще рѣдкая ея способность увлекать вмѣстѣ съ собою другихъ (разумѣется, мужчинъ) на путь порока и страстей. Женщина окружалась тогда ореоломъ злой прелестницы и коварной обольстительницы ². Нравственная несостоятельность

вообще, то онъ непременно вставлялъ грозную филиппику противъ злыхъ женъ, которую обыкновенно и начиналъ и оканчивалъ свое разсужденіе о женщинѣ». Историческіе очерки русской народной словесности и искусства, т. I, С-ПБ. 1861 г 586.

¹ Русскіе книжники утверждали напр., что «женскій родъ ползокъ къ паденію». (Рук. Соф. библ. № 1083 л. 115 — 116. Послѣбрачное поученіе священника «како подобаетъ мужемъ съ женами жити»). Убѣжденіе въ нравственной неустойчивости женщины сказалось и въ русской старинной пословицѣ: «женское дѣло *прелестиво*, прелестиво, *перипадчивое*». (Архивъ историко-юридическихъ свѣдѣній относящихся до Россіи, изд. Колачевымъ, кн. II, половина 2, отд. IV: русскія пословицы и поговорки Буслаева, 98). «Мало есть женъ добрыхъ, шже Бога болтєя», такъ говоритъ неизвѣстный авторъ одного древне-русскаго поученія (Прав. Соб. 1858, III, 509). Высказанный здѣсь взглядъ на женщину, какъ нравственную личность, былъ общераспространеннымъ и подтверждается можно сказать фактами. Въ древнѣйшій періодъ существованія русской церкви было причислено къ лику святыхъ огромное число лицъ, но въ числѣ ихъ канонизованныхъ женщинъ находятся только единицы. Буслаевъ. Историч. очерки русской народной словесности и искусства т. II, 238—269. Въ древней русской письменности встрѣчаются статьи такого рода: «како жена мужа преукавила», «какъ баба діавола обманула». Лѣтописи русской литературы и древности, изд. Тихонравовымъ, т. V, отд. III, 87—88. Слово о злыхъ женахъ. Тамъ же отд. III, 145—147. Под. си. Памятники древней письменности. 1878—1879. Сборникъ повѣстей скорописи XVII, в. Булгаковъ, 85—152. Памятники старинной русской литературы, изд. Кушелева-Безбородка, вып. II, 461—473. Притча о женской злобѣ. Книга о злонравныхъ женахъ. Забѣлинъ. Опыты изученія русскихъ древностей и исторіи. ч. I, М. 1872, 129—178.

² Въ поученіи нѣкого отца духовнаго къ сыну духовному эта черта женской нравственной личности отмѣчается очень категорически: «жены честныхъ мужей душа уловляютъ». Рукоп. Имп. Публ. библ. изъ древлехранилища Погодина № 1294 л. 170—174. Въ другомъ словѣ способность женщинъ увлекать другихъ преувеличивается до того, что утверждается: «яко гѣ (женщины) и святыхъ со-

женщины послѣдовательно доводилась до того, что ей приписывались связи съ демонами и даже рожденіе отъ нихъ дѣтей ¹. Даже внѣшность, красота женщины разсматривались болѣе съ точки зрѣнія нравственно-аскетической и трактовались какъ предметъ соблазновъ и обольщеній. Отрицательный взглядъ на красоту женщины доходилъ до того, что строгіе моралисты древности рѣшались запрещать смотрѣть на женщину ² и говорить съ нею ³. Наконецъ женщина въ физиологическомъ смыслѣ признавалось не въ полнѣ совершенною и чистою и унижалась во имя начала естественнаго ⁴. Такимъ образомъ личность древнерусской женщины ни въ умственномъ, ни въ нравственномъ отношеніи, ни даже во внѣшнихъ своихъ качествахъ не только не пользовалась вни-

бланиша». Рук. Кир. библ. № ⁸⁸/₁₁₁₅ л. 156. Заповѣдь св. ап. Павла. См. также у Буслаева повѣсть о юношѣ съ прелестницею. Историч. очерки русской народной словесности и искусства, т. II, 622—623.

¹ Аристовъ. Судьба русской женщины въ допетровское время. Заря 1871, к. III. Мартъ, 193.

² «Аще который мужъ смотритъ на красоту женскую, дай Богъ ему трясавицею болѣти, да будетъ проклятъ», такъ писалъ Даниилъ Заточникъ въ XIII в. Извѣст. Импер. Акад. наукъ по отдѣ. русск. языка и слов. т. X, 270. «Отвращай очи отъ жены красны» пишетъ одинъ отецъ духовный своему сыну духовному, ... въ добротѣ женстей мнози заблудиша». Рук. Импер. Публ. библ. изъ древлехр. Погод. XVI в., № 1294. л. 171. Поученіе (очень сходное съ посланіемъ Іакова Чернознаца) цѣлаго отца духовнаго къ сыну. Какъ низко цѣнилась красота женщины, это отчасти видно изъ слѣдующей пословицы: «какъ золотыя серги въ ноздряхъ у свиньи, такъ и злой жецъ красота не пристала». Чудинова публичныя лекціи. Очеркъ исторіи русской женщины въ послѣдовательномъ развитіи ея литературныхъ типовъ, изд. 2. С-Пб. 1873 г. 39. Описан. рукоп. Соловецкой биб. № 359, 571. «Блюдитесь воззрѣнія на лица женска, яко тѣ и свитыхъ соблазниша», читаемъ мы въ одномъ древнерусскомъ поученіи. Рук. Кир. библ. № ²³/₁₁₁₅ л. 156. Заповѣдь св. Ап. Павла. Въ словѣ: «какъ жить крестьяномъ» прямо заявляется требованіе: «не смотри на женщинъ», Прав. Соб. 1859, ч. I, 137. Встрѣчаются древнерусскія поученія съ такими названіями: «слово еже всякъ воззрѣвый на жену согрѣшати». Рук. Соф. библ. № 1321 л. 371—372. Рук. Имп. Публ. библ. изъ древлехр. Погодина № 1298, л. 229. Рук. Кир. б. № ¹⁶²/₁₂₂₉ л. 301. Рук. Соф. б. № 1321, л. 371.

³ «Слово о томъ еже съ женами не творити бесѣдъ». Рук. Импер. Публ. библ. изъ древлехр. Погод. № 1298, л. 328—233.

⁴ Вопросы Кирика и отвѣты Нифонта. Памятники Россійской словесности XII вѣка, изд. Калайдовичемъ, 182, 196. Памятники отреченной русской литературы, изд. Тихонравовымъ, т. II, М. 1863, 297. Герберштейнъ, записки о Московіи, 75.

маніемъ и уваженіемъ, но многими разсматривалась какъ опасное для нравственнаго чувства человѣка существо.

Христіанство, въ формѣ чистаго восточнаго православія, со времени своего появленія въ Россіи и до татарскаго нашествія не успѣло проникнуть всего существа русскаго человѣка и сдѣлаться необходимою стихіею всей жизни русскаго народа ¹. Равнымъ образомъ и идеи византійскаго аскетизма, подъ вліяніемъ которыхъ преимуществу выработался суровый взглядъ на женщину, прививались къ сознанию русскаго народа не вдругъ. Занесенный изъ Византіи низкій взглядъ на женщину вращался въ области только теоріи и не успѣлъ еще найти себѣ широкое примѣненіе въ самой жизни русскаго народа до самой эпохи татарскаго нашествія; въ домонгольскій періодъ русской жизни русская женщина пользовалась до извѣстной степени открытымъ и гуманнымъ положеніемъ въ обществѣ ². Татарское нашествіе оказало извѣстное вліяніе на весь складъ древнерусской жизни. Бѣдствія татарскаго ига и одновременно съ ними происходившія внутреннія неурядицы и другія несчастія на Руси способствовали глубокому проникновенію христіанства въ народныя массы. Въ эту эпоху замѣчается особенно сильное возбужденіе благочестія въ народѣ и господство религіозныхъ идей достигаетъ высшей степени. вмѣстѣ съ тѣмъ замѣчается и болѣе глубокое проникновеніе въ народъ идей религіознаго византійскаго аскетизма съ его крайними возрѣніями на личность женщины. Ихъ усиленіе сопровождалось дальнѣйшимъ развитіемъ въ русскомъ обществѣ односторонняго взгляда на женскую личность, который и выразился въ дѣйствительной жизни тѣмъ, что русская женщина послѣ монгольскаго періода становится въ приниженное положеніе въ обществѣ и въ зависимое въ семьѣ.

Взглядъ на женщину, какъ на существо въ нравственномъ отношеніи низкое и съ естественной стороны не вполне чистое, долженъ былъ отразиться по необходимости и на взглядѣ на самый бракъ,

¹ О чемъ ясно свидѣтельствуетъ слово нѣкоего Христолюбца и ревнителя по правой вѣрѣ (XII в). Папстевскіи сборникъ въ Кириллов. библ. № ²/₁₀₈₁ л. 28—30. Спискокъ слова имѣется и въ рук. Нов. Соф. биб. № 1285.

² А. Добрыковъ. Русская женщина въ домонгольскій періодъ. С.-ПБ. 1864, 100. Дубакинъ. Вліяніе христіанства на семейный бытъ русскаго общества въ періодъ времени до появленія Домостроя, 69.

основою котораго служить несомнѣнно женщина. И дѣйствительно, подъ влияніемъ отрицательнаго взгляда на женщину, преслѣдовавшуюся именемъ злаго существа, самый брачный союзъ съ нею сталъ унижаться. Нѣкоторое оправданіе униженію брачныхъ отношеній могли дать слова Апостола Павла, похвалявшаго дѣвство и предпочитавшаго его супружеству. (1 Кор. VII гл.). Видя въ бракѣ учрежденіе само по себѣ низшее дѣвства или монашества и принимая во вниманіе и то, что брачный союзъ долженъ быть заключенъ съ женщиною, существомъ низшимъ, не вполне чистымъ по физической и нравственной своей природѣ, и служащимъ источникомъ нравственнаго соблазна, нѣкоторая часть древне-русскаго общества пришла къ убѣжденію, что брачная и вообще мірская жизнь является преградой для полученія спасенія. Въ нѣкоторой части русскаго общества мало по малу сложилось убѣжденіе, что для надежнаго полученія спасенія христіанину необходимо вести безбрачную жизнь, идеаль для котораго давно начертанъ былъ въ монашествѣ. Отсюда само собою понятно, что въ древности образовался низкій взглядъ на бракъ, не вполне отвѣчавшій его дѣйствительной важности, освященной христіанствомъ, объявившимъ его богоучрежденнымъ и облагодатствованнымъ установленіемъ. Такъ въ нѣкоторыхъ письменныхъ памятникахъ русскаго древности бракъ разсматривался, какъ грѣхъ какъ учрежденіе «неполезное»¹, которое стоитъ неизмѣримо ниже дѣвства². При такомъ одностороннемъ взглядѣ на бракъ не рѣдко въ древней Руси были случаи такого рода, что лица обоюго пола, соединенныя между собою узамъ брака, проживали цѣлые годы, не пользуясь его правами³. Въ половинѣ XVI в. существовалъ извѣстный кружекъ людей, которые «хулили бракъ»⁴.

¹ Рукоп. Соф. библ. № 1470 л. 6. Житіе преп. Павла Обнорскаго.

² Въ словѣ св. отецъ како жити христіаномъ говорится: «дѣвство славно ангеломъ есть равно, а женитва мнѣе того». Прав. Соб. 1859, ч. 1, 137. Къ рукописной Минее-Четьи м. Макарія (Рукоп. Соф. библ. № 1323 л. 435—436) находится заповѣдь, приписываемая Апостолу Павлу: и мужемъ вещеваху отъ своихъ женъ отлучатися, и женамъ отъ своихъ мужей отступати чистаго ради цѣломудреннаго житія.

³ Въ житіи Преп. Макарія Калязинскаго разсказывается объ этомъ святомъ, что онъ былъ женатъ и три года жилъ съ женою «во всякой добродѣтели и чистотѣ, не прикасаяся къ ней никогдаже». Рукоп. Имп. Публ. библ. изъ древнехранилища Погодина № 1571, л. 28—47. А. О. Бычковъ. Описание славянскихъ и русскихъ рукописныхъ сборниковъ Импер. Публич. библіотеки. С-ПБ. 1878, 64—65. Подобн. см. въ житіяхъ Евфросиніи Полоцкой, (Сам. См. Русск. лит. выш. IV, 172—17С), Юліаніи Лазаревской (Буслаевъ. Ист. Очерки, II, 254).

⁴ Инокъ Артемію приходилось бороться противъ неправильнаго пониманія

Идеальный взглядъ на монашество и параллельно съ нимъ развивавшійся взглядъ на бракъ, какъ на низшую въ нравственномъ отношеніи форму жизни, въ людяхъ мірскихъ вселяли недовѣріе къ возможности получения спасенія и опасенія за свою будущую участь. Міръ и вся житейская обстановка казались для мірянъ опасными для души. Такимъ путемъ многіе благочестивые люди древней Руси постепенно приходили къ убѣжденію, что только подъ монашескимъ одѣяніемъ можно получить себѣ спасеніе, что самымъ вѣрнымъ и почти единственно надежнымъ средствомъ ко спасенію—это бѣжать отъ міра и заключиться въ монастырь. При такомъ взглядѣ на монашество многіе массами поступали въ монастыри. Съ другой стороны ревнители благочестія, оставаясь и живя въ мірѣ, отчаявались во своемъ спасеніи, считая себя окончательно погибшими для него, и случалось нерѣдко такъ, что нѣкоторые изъ нихъ въ отчаяніи, порывали свои семейные узы, покидали женъ и дѣтей на произволъ судьбы, нерѣдко безъ пристанища, и скрывались въ монастыряхъ ¹. Отъ мужей не отставали жены и тѣ часто поступали въ монастырь тайно отъ своихъ мужей ². Благочестіе къ монашеству дошло до того, что нѣкоторые находясь при жизни въ положеніи, препятствующемъ принятію монашества, высказывали желаніе чтобы по крайней мѣрѣ мертвенные останки ихъ покрывались монашескимъ одѣяніемъ, рассчитывая въ этомъ случаѣ и этимъ путемъ получить нѣкоторое облегченіе своей загробной участи ³.

брака лицами, связанными брачными узами; ему указывали на то, что «вѣщія жившіи съ своими женами и дѣвство соблюдоша, не совокуляющеся», на что онъ въ свою очередь отвѣчалъ: «се по совѣси суть, а не законъ положися». Посланія внока Артемія. Русская историч. библ., изд. Археологич. комиссіею, т. IV, 1417, 1419. Нѣкоторые пастыри съ особенною силою вооружались противъ низкаго взгляда на бракъ. «Аще кто гнушается женящихся, читаемъ мы въ одномъ памятникѣ, и глаголетъ, яко недостойни суть таковіи царствія Христова, анафема глаголющимъ таковая. Иже аще гнушается жены своея и дѣвствуетъ мерзко творя посяганіе, анафема». Рукоп. Соф. библ. № 1466, л. 167—169, Приложение № XXV, IV—VI.

¹ Рукоп. Импер. Публ. библ. Q. 1. № 308, л. 46—48. Слово св. отецъ къ христіаномъ: кто оставляетъ жену и дѣти и отходитъ въ монастырь. Подоб. слово есть у Максима Грека; см. его сочиненія, ч. II, 231. Слово къ хотящимъ оставлати жены своя безъ вины законныя и ити въ иноческое житіе. Прил. № XXV, XI.

² Изъ посланія митроп. Фотія видно, что жены отъ мужей стриглись тайно. Рук. Рум. музея № 204, л. 438. А. Востоковъ. Описание Румянц. музеума, 273. Рукоп. Соф. библ. № 1324, л. 371.

³ Такое желаніе высказывалъ напр. в. кн. Василій Іоанновичъ. П. Соб. Р. Лѣт. т. VI, 274.

Широкое развитіе монашества имѣло нѣкоторыя неблагопріятныя послѣдствія для русскаго общества. Общество лишалось здѣсь весьма многихъ изъ своихъ членовъ, которые и по своему нравственному состоянію и умственнымъ способностямъ могли бы во всякомъ другомъ случаѣ принести ему много пользы. Въ замѣнъ ихъ въ самомъ обществѣ увеличивалось само собою и безъ того уже значительное число людей, къ которымъ вполне приложимо названіе, по аскетической терминологіи, «людей вѣка или міра сего». Для такихъ людей вопросъ о спасеніи имѣлъ болѣе или менѣе второстепенное значеніе, а цѣль жизни — наслажденіе земными благами. Отъ такихъ людей трудно было ожидать болѣе или менѣе нравственной чистоты въ жизни. Подобные люди, преданные всевозможнымъ удовольствіямъ, не хотѣли много думать о своемъ спасеніи и нравственномъ усовершенствованіи или уже окончательно отчаявались въ достиженіи его. Въ томъ и другомъ случаѣ результатъ былъ одинъ и тотъ же—нравственная разнузданность. Съ другой стороны лица болѣе нравственныя и честныя, видя вокругъ себя постоянныя нравственныя уклоненія и безобразія, дѣйствительно приходили къ тому заключенію, что въ мірѣ и среди міра невозможно получить спасенія, что въ немъ царятъ одно только зло и діаволь. Такимъ образомъ мало по малу на сцену выдвинуть былъ вопросъ, ставившій подъ сомнѣніемъ возможность спасенія въ мірѣ, внѣ монастыря. Мысль о невозможности спасенія въ мірѣ появилась на Руси очень рано, еще въ домонгольской періодъ¹. Убѣжденіе въ невозможности спасенія въ мірѣ — не случайное явленіе въ русской общественной жизни, оно сложилось временемъ и обстоятельствами и раздѣлялось значительною массою

¹ Къ извѣстію о кончинѣ благочестиваго князя Давида Святославича Черниговскаго прибавлено: «мнози невѣгласи глаголють: не имѣ жены и кромѣ міра пребывая заповѣди Божіи исправить можетъ, а съ женою и съ чады живуще не можетъ спастися». Степенная книга, М. 1775 г., ч. I, 235. Въ «словѣ о князѣхъ» высказывается подобная выше приведенной мысль. Авторъ слова говорить: «многогажды слышахъ нѣкии невѣгласы глаголющія съ женою и съ чады съ своимъ не можемъ спастися». Въ опроверженіе этой несправедливой мысли приводится въ примѣръ св. кн. Владиміръ, который «жену имѣяше и дѣти имѣяше» и все-таки удостоился святости. Слово о князѣхъ, написано въ домонгольской періодъ, именно около половины XII в. Слово о князѣхъ находится въ Ручоп. Императорской Публичной библіотеки изъ древнехранилища Погодина, № 1024 XV вѣка, подъ названіемъ: «Златая Матца», л. 263—263. Сравни. Голубинскій. Исторія русской церкви, т. I, періодъ 1-й, первая половина, 678, въ примѣчаніи 4.

людей, вполне сознательно утверждавшихъ: «яко нѣсть мощно спастися живущимъ въ міру». Односторонность и несправедливость такого взгляда вызвала противъ себя цѣлую обличительную литературу ¹. Особенно сильно вооружался противъ убѣжденія русскихъ о невозможности или по крайней мѣрѣ непреодолимой трудности получения спасенія въ мірѣ и противъ взгляда на монашество, какъ на путь вѣрный и почти единственно ведущій ко спасенію, преп. Максимъ Грекъ ².

Убѣжденіе извѣстной части русскаго общества о невозможности спасенія въ мірѣ, появившееся еще въ домонгольскій періодъ, все росло и росло. Распространенію его много содѣйствовало та-

¹ Въ рукописяхъ (напр. р. Кир. библ. № 38/1115 л. 34—36) встрѣчается слово св. Нифонта (одно и тоже лице съ Нифонтомъ, авторомъ слова о русаліяхъ, какъ видно изъ настоящей рукописи) о искушеніи Божіи, гдѣ между прочимъ читаемъ «чадо, не спасеть мѣсто ни когоже, но дѣла добрая спасуть челоуѣка или осудятъ, ввемли убо, не въ міру ли съ женою и съ дѣтми живя, Енохъ угоди Богу и съ беззаконными челоуѣки живый». Подоб. см. въ Описан. рукоп. Соловец. биб. № 359, 567—568. Въ «словѣ о мірстей чади» (Рукоп. Соф. библ. № 1322 л. 153) противъ извѣстнаго убѣжденія говорится: «все елико можете благое творите... по сему разумѣи вся сущая присныя други Божія угодшая въ міру и въ богатствѣ, съ чады». Слово «о иже глаголющихъ не спастися въ мірѣ», встрѣчающееся въ однихъ спискахъ безъ указанія имени автора, въ другихъ—съ приписаніемъ его Златоусту, содержитъ въ себѣ между прочимъ слѣдующее мѣсто: «извѣстно да есть яко не спасеть мѣсто никого же насъ, аще не творимъ воли Божія, ни бо пособія ни отъ честна сана, ни отъ мѣста свята не творителю заповѣди Божія. Вездѣ приимлетъ ны Богъ, аще заповѣди Его сотворимъ, а мѣсто никого же не спасеть, ни осудитъ никого же». Рук. сборникъ Соф. библ. XVI в. № 1529, л. 78—79. Описан. рук. Солов. библ. № 359, 563. Кромѣ «слова о мірстей чади», и «слова о иже глаголющихъ не спастися въ мірѣ» съ подобнымъ же характеромъ содержанія встрѣчается «слово о спасающихся въ міру» находится въ Пансіевскомъ сборникѣ. Рук. Кир. б. № 4/1081, л. 127—128. Срезневскій. Свѣдѣнія и замѣтки о малоизвѣстныхъ и неизвѣстныхъ памятникахъ. С.-Пб. 1876, т. II, LVІ. Прав. Соб. 1858, ч. III, 512—513. Поученія о благоустройствѣ въ семейной жизни.

² Сочиненія Максима Грека, изд. Казанск. Акад. ч. II, 126. 231—239. Онъ напр. говоритъ: «не отчайте свое спасеніе иже съ женами законно живущей и чада питающей, ниже ищите разрѣшеній отъ нихъ, обложенный иноческими платьями, аще заповѣдей Спасовыхъ преобидя безчинно ходитъ, таковыи ризами точю раздикуеть отъ безчиннаго бѣльца». Защита брака, хотя и не особенно рѣшительная, представлена въ «словѣ св. отца о женитбѣ и любодѣліи» въ рукоп. Соф. библ. № 1490, л. 334. Больше рѣшительная защита мысли о достижимости спасенія въ брачной жизни находится въ «словѣ о видѣніи Ісаіи въ годъ царствованія Озіи». Великія Мошеи-Чегли, Септѣбрь 986—988. Замѣчательно, авторъ жалгія Юліанія Лазаревской, поставившей своею задачею доказать возможность спасенія въ бракѣ, невыдержалъ своего взгляда до конца. Юліанія упростила мужа не имѣть съ нею супружескаго союза. Буслевъ, Пст. Очерк. т. II, 254

тарское иго со всѣми его продолжительными и тяжелыми бѣдствами, какими оно сопровождалось для русскаго народа. Въ нашествіи татаръ русскіе видѣли кину Неба за грѣхи народа; послѣдствіемъ этого убѣжденія было болѣе глубокое проникновеніе въ народѣ христіанской религіи. Съ татарскимъ владычествомъ совпали многія другія бѣдствія, послужившія поводомъ къ появленію мысли о близкой кончинѣ міра. Оба эти историческія обстоятельства вызвали собою широкое развитіе религіозныхъ идей. Вниманіе общества болѣе всего стало сосредоточиваться на дѣлахъ благочестія, которому, сообразно его аскетическому пониманію, вовсе не гармонировала мірская и семейная жизнь. Убѣжденіе о невозможности спасенія въ мірѣ существовало и въ первой половинѣ XVI вѣка и тогда еще интересовало собою умы весьма многихъ русскихъ людей. Интересъ вполне понятный. Сущность вопроса касалась не какихъ-либо отвлеченныхъ догматическихъ тонкостей, иногда вовсе непонятныхъ для массы, и доступныхъ только избраннымъ умамъ, она задѣвала за самую жизненную сторону общества и касалась результата цѣлой жизни и дѣятельности всякаго человѣка.

Между словами м. Данила находится одно такое, которое написано было имъ въ связи съ развитіемъ обсуждавшагося вопроса о возможности или невозможности спасенія въ мірѣ. Вопросъ этотъ исторически возникъ какъ прямое слѣдствіе установившихся аскетическихъ воззрѣній на видимый міръ, его блага и мірскую жизнь человѣка, какъ на препятствія для нравственнаго развитія человѣка и полученія имъ спасенія. Въ своихъ попыткахъ уяснить предъ пасомыми истинный христіанскій взглядъ на міръ и его блага, митрополитъ, не вдаваясь въ разныя побочныя разсужденія, прямо за исходный пунктъ своихъ сужденій беретъ самую сущность вопроса, послужившаго камнемъ преткновенія для многихъ изъ его современниковъ. Сущность вопроса, какъ извѣстно, сосредоточивалась на понятіи «міра». Съ этого и начинается самъ Данииль. Онъ этому предмету посвящаетъ особое, тринадцатое, слово и даетъ ему соответствующее названіе: «о еже что міръ, и яже въ мірѣ». ¹ Здѣсь онъ опредѣляетъ понятіе міра и указываетъ, что міръ самъ по себѣ не есть зло, а подъ міромъ, какъ проти-

¹ Рус. М. Д. А. № 197, т. 440—443.

никомъ спасенія, по употребленію отцевъ церкви, разумѣется совокупность зла нравственнаго, а не физическаго.

Въ содержаніи первой части тринадцатаго слова можно отмѣтить два отдѣла. Въ первомъ изъ нихъ развивается общая идея слова, указанная въ его оглавленіи; второй отдѣлъ состоитъ изъ краткихъ частныхъ пастырскихъ наставленій, напр. о подаеніи помощи своимъ ближнимъ, объ управленіи рабами и отношеніи къ нимъ. Въ данномъ случаѣ замѣчательнъ первый отдѣлъ, какъ прямо отвѣчающій общей идее слова.

Сообразно святоотеческому употребленію митрополитъ усвоить за «міромъ» значеніе препятствія для спасенія человѣка только тогда, когда съ названіемъ міра соединяется представленіе о немъ, какъ о совокупности нравственнаго зла. Міръ, какъ видимый объектъ, разсматривается имъ не какъ зло. О мірѣ, какъ объектѣ, онъ мало разсуждаетъ. Когда онъ трактуетъ о мірѣ, то имѣетъ въ виду міръ въ нравственномъ смыслѣ. «Возненавидимъ міра, и князя его, и миродержательныя его вещи», такъ начиная свое слово Даниилъ и тотчасъ же ставитъ себѣ вопросъ: «что есть міръ?»—«Плищъ, молва, лукавства, страсть къ мимотекущимъ, лицемеріе, неправда, грѣхъ» вотъ что есть «міръ». «Что есть міра сего князь діаволь? что есть мірадержательныя его вещи?» задаетъ себѣ новѣйшій вопросъ митрополитъ, желая въ своемъ отвѣтѣ показать, что именно въ мірѣ служитъ діаволу средствомъ для совращенія людей ко злу, средствомъ, которое митрополитомъ называется «мірадержательными вещами діавола». «Ненависть, неправда, зависть, ложь, клевета, злопаметства, любленіе богатства, желаніе престоловъ высокихъ (честолюбіе), славы, чести, имени, мѣшніе, гордость, превозношеніе, татьба, разбойничество, услаженіе плгское, пристрастіе къ вещемъ, любодѣяніе и всякое блуженіе и прочія страсти сія суть мірадержательныя его (діавола) вещи, и ниже прельстивъ погубляетъ человѣки»,— вотъ средства, которыми, по словамъ Даниила, діаволь можетъ располагать въ нравственный вредъ человѣку. Обобщая опредѣленія, даваемыя митрополитомъ понятію міра, должно придти къ тому выводу, что міръ, понимаемый въ смыслѣ противника добра и какъ начало злое, есть собственныя страсти, грѣховныя проявленія, уклоненія отъ нравственнаго закона, однимъ словомъ — совокупность нравственнаго зла, грѣховность. У современниковъ Даниила съ понятіемъ міра соединялось непременно что-то злое, враждебное въ нравственномъ отношеніи человѣку. Даниилъ вооружается про-

тивъ такого взгляда. Міръ, какъ объектъ, и его видимыя блага сами по себѣ не есть зло и не есть та сфера, гдѣ владычествуетъ діаволь, который «не владѣеть», по его словамъ, «тварію, небесемъ и землею, ни надъ свипіями имать власти, но точію отъ него прельщенными волю его творщими». Значитъ, причина зла не внѣ человека—въ мірѣ, а въ немъ самомъ, именно въ его волѣ, а міръ и его блага предназначены для разумнаго пользованія и наслажденія ими со стороны человека.

Замѣчательно, между современниками Данила находились такіе, которые своеобразно понимали и по своему толковали его сужденія о мірѣ. На его убѣжденія возненавидѣть міръ, понимаемый имъ, какъ совокупность нравственнаго зла, они, выходя изъ понятія о мірѣ, какъ видимомъ объектѣ, возражали, говоря: «что убо или дѣлати не велиши, орати, купити, продаяти, рабы управляти, домы созидати»? Данилъ отрицаетъ такое толкованіе и въ отвѣтъ на возраженіе высказываетъ средній, правильный взглядъ на отношеніе человека къ пользованію земными благами: «ни, не отрицаю», говоритъ онъ, «дѣлати, но не плществуи, сирѣчь *не выше мѣры* пецися, но возверзи на Господа всю печаль твою».

Въ гомилетическомъ отношеніи первая часть тринадцатаго слова не заслуживаетъ особеннаго вниманія. Она не имѣетъ единства предмета, притомъ въ ней находится много слошныхъ текстовъ, взятыхъ изъ псалтири, которыя стоятъ особнякомъ отъ другихъ мыслей поученія.

Во второй, не самостоятельной, части тринадцатаго слова сгруппированы доказательства въ пользу высказаннаго авторомъ правильнаго взгляда на міръ, какъ совокупность зла, и какъ на внѣшній объектъ. Здѣсь находятся: четыре евангельскія изреченія въ связи съ толкованіями ихъ—именно: толкованіе на 17—19 стихи XV главы ¹, на 15 стихъ XIV главы ², на 30 стихъ той же главы—Евангелія отъ Іоанна ³ и на 7 стихъ XVIII главы — Ев. отъ

¹ Рук. М. Д. А. № 197, л. 442—443. Процитованное здѣсь толкованіе принадлежитъ Теофилакту Болгарскому; см. Благовѣстникъ, ч. IV, 381.

² Л. 443—444. Толкованіе того же Теофилакта Болгарскаго см. Благовѣстникъ, ч. IV, 358. 361.

³ Л. 443. Толкованіе Теофилакта Болгарскаго см. Благовѣстникъ, ч. IV, 370—371.

Матѳея ¹; три толкованія на посланія—именно: на 4 стихъ IV главы посланія Ап. Іакова ², на 15—16 ст. II гл. перваго посланія Ап. Іоанна Богослова ³ и на 10 ст. VII гл. втораго посланія Ап. Павла къ Коринѳянамъ ⁴; изъ святоотеческихъ твореній приводятся обширныя выдержки изъ твореній Симеона Новаго Богослова ⁵, св. Дороея ⁶ и два изреченія св. Исаака Сирина: одно изъ его двадцать перваго слова ⁷, другое, составляющее изъ себя цѣлую обширную часть слова, изъ втораго слова ⁸ и не мало изреченій изъ старчества ⁹. Всѣ приведенныя свидѣтельства вполнѣ подтверждаютъ взглядъ самого автора. Въ нихъ, какъ и у Данила, понятіе міра

¹ Л. 444. Толкованіе Теофилакта Болгарскаго см. Благовѣстникъ, ч. I, 313—315.

² Л. 445. Толкованіе принадлежитъ Теофилакту Болгарскому, см. Толкованіе его на соборныя посланія св. апостола. Казань, 1865 г. 41—44.

³ Л. 444—445. Приведенное здѣсь толкованіе принадлежитъ Теофилакту Болгарскому, см. его Толкованіе на соборныя посланія, 171.

⁴ Л. 452—453. Толкованіе неизвѣстно принадлежитъ какому автору, тѣмъ не менѣе оно подлинно. Подлинникъ его см. Cramer, *Catenaе graecorum patrum in novum testamentum* tom. V. pag. 397.

⁵ Л. 447. Цитатъ подлинный см. Migne, *Patrolog. Curs. complet. ser. gr. tom. CXIX. Oratio XXI*, pag. 416.

⁶ Л. 453. Цитатъ вполнѣ соотвѣтствуетъ по мыслямъ современному переводу и подлиннику, см. преп. отца нашего Аввы Дороея душеполезныя поученія и посланія. Москва 1858. Поученіе 1 объ отверженіи міра, стр. 28—29. Подлинникъ см. Migne, *Patrolog. curs. complet. ser. graec. tom. LXXXVIII*, pag. 1628—1630. Въ Россіи существовали два перевода поученій аввы Дороея. Первый, древній переводъ извѣстенъ по рукописямъ XIV вѣка. Описан. Рукоп. Моск. Снв. Библ. отд. II, к. 2, 219—227. Этимъ переводомъ и пользовался здѣсь м. Данила.

⁷ Л. 447—448. Цитатъ вполнѣ соотвѣтствуетъ современному переводу твореній св. Исаака см. творенія святыхъ отецъ, томъ XXIII. Слова подвижническія Исаака Сиріанина. Слово 21 о разныхъ предметахъ въ вопросахъ и отвѣтахъ, стр. 103.

⁸ Л. 448—451. И этотъ цитатъ соотвѣтствуетъ современному переводу. См. Творенія святыхъ отецъ, томъ XXIII. Творенія Исаака, 17—21.

⁹ Л. 451—454. Большая часть изреченій старцевъ подъ названіемъ *Verba seniorum* издана у Миня. *Patr. Curs. Complet. Ser. lat. tom. LXXXVIII*. На рускомъ языкѣ старчество подъ названіемъ «Древній Патерикъ» издано въ Москвѣ при редакціи Душеполезное Чтеніе. М. 1870. Многіе изъ рассказовъ благочестивыхъ старцевъ помѣщены въ изданіи «Достопамятныя сказанія о подвижничествѣ св. отецъ».

разсматривается, какъ совокупность нравственнаго зла, а не какъ— физическаго,

Наказаніе тринадцатаго слова не имѣетъ въ своемъ содержаніи ничего общаго съ главнымъ его предметомъ. Оно есть по своему характеру вполне самостоятельное пастырское поученіе. Содержаніе его очень разнообразно, въ немъ нѣтъ связи логической и послѣдовательности, оно состоитъ изъ цѣлаго ряда отдѣльныхъ мыслей. Въ содержаніи поученія можно отмѣтить нѣсколько отдѣльныхъ пунктовъ. Въ началѣ поученія даются пастырскіе совѣты объ умѣренности во всемъ въ жизни—въ пищѣ, питьѣ, платьѣ, затѣмъ о снисходительномъ отношеніи къ нищимъ, соединенные съ обличеніемъ грубаго, нахальнаго отношенія къ нимъ,—о правдѣ и непосулоимствѣ въ судѣ, обличенія противъ роскоши, изнѣженности, праздности, бралобритія, излишняго убранства и богатства сапоговъ, излишней заботливости о птицахъ, псахъ, наставленія мужьямъ относительно своихъ женъ, господамъ относительно рабовъ и слугъ, отцамъ относительно дѣтей; особенно замѣчательны здѣсь наставленія къ юношамъ, соединенныя съ строгимъ обличеніемъ ихъ волокитства, и къ отрокамъ, которые призываются пастыремъ къ постоянной дѣятельности, удаленію отъ праздности и къ ревностному изученію наукъ и художествъ. Самый сухой и краткій перечень показываетъ, какъ разнообразно по своему содержанію настоящее поученіе.

Наказаніе тринадцатаго слова весьма важно въ историческомъ отношеніи: въ немъ сгруппировано много разныхъ данныхъ для характеристики быта русскаго общества XVI в. По своей исторической цѣнности, при своемъ обширномъ объемѣ это наказаніе можетъ идти въ сравненіе только съ одною первою частію двѣнадцатаго слова.

Сложившееся убѣжденіе о невозможности спасенія въ мірѣ сопровождалось своими практическими послѣдствіями въ жизни русскаго народа. Видя въ монашествѣ почти единственно вѣрный путь ко спасенію, люди мірскіе, занятые повседневными житейскими заботами, за которыми имъ мало оставалось времени для удовлетворенія собственно религіозно-нравственныхъ потребностей, вполне проникались тою мыслию, что въ мірѣ, дѣйствительно, невозможно получить спасеніе. Убѣжденіе, что весь окружающій человѣка міръ, всѣ разнообразныя жизненныя отправленія въ ходѣ общественнаго строя, семейныя узы и проч., что все это состав-

ляетъ препятствіе для нравственной усовершенности человѣка, послужило дѣйствительнымъ тормазомъ въ нравственномъ развитіи русскаго общества. Понятіе о мірѣ, какъ о чемъ-то зломъ, на каждомъ шагу полагающемъ человѣку тѣ или другія препятствія въ дѣлѣ достиженія спасенія, съ одной стороны слишкомъ тяжелое и прискорбное для человѣка, съ другой— стало утѣриваться имъ же самимъ къ практической своей выгодѣ и въ противовѣсъ истинному понятію о нравственности. Слово мірѣ сдѣлалось предметомъ всевозможныхъ извиненій. Какъ бы и сколько бы конечно не представлялъ мірѣ опасностей, для спасенія человѣка въ концѣ концовъ невозможно предположить, чтобы отъ него могли отрѣшиться всѣ люди, ищущіе спасенія. Въ такомъ случаѣ и при такомъ исходѣ вся церковь должна была бы обратиться въ одинъ большой монастырь и чрезъ нѣкоторое время закончить свое существованіе на землѣ. Это конечно хорошо понималъ всякій, но все-таки находились такіе, которые воспользовались распространеннымъ мнѣніемъ о невозможности спасенія въ мірѣ и самый мірѣ, житейскія заботы, скоро обратились для нихъ въ предметъ всевозможныхъ извиненій въ упущеніи ими тѣхъ или другихъ нравственныхъ обязанностей. Многіе увѣряли себя, что они, какъ люди мірскіе, слѣд. непременно окруженные всѣми соблазнами и искушеніями, такъ щедро предлагаемыми имъ «міромъ», по тому самому не могутъ исполнить и не имѣютъ у себя столько нравственныхъ силъ, чтобы выполнять всѣ нравственныя обязанности, возлагаемыя на нихъ званіемъ истиннаго христіанина. Путемъ подобныхъ соображеній многіе послѣдовательно приходили къ тому убѣжденію, что имъ, какъ мірскимъ людямъ, вовсе не безусловно необходимо исполнять непременно всѣ христіанскія обязанности, — это было бы сверхъ ихъ силъ, а они могутъ исполнять только нѣкоторыя изъ нихъ. Иначе, такъ рассуждали подобнаго рода люди, за чѣмъ же существуетъ монашество, если спасеніе достижимо одинаково среди міра и въ пустынѣ, и если христіанскія обязанности и иноковъ и мірянъ одні и тѣ же. Въ такомъ случаѣ теряло смыслъ существованіе монашества. Если же оно тѣмъ не менѣе существуетъ, то тѣмъ самымъ указываетъ на неодинаковость нравственныхъ обязанностей тѣхъ и другихъ. Значитъ, если уже кто, то только иноки, какъ люди, отрѣшенные отъ міра, обязаны со всюю строгостію выполнять въ своей подвижнической жизни всѣ христіанскія нравственныя обязанности. Совершенно иное дѣло положеніе мірянъ: имъ можно и даже должно сдѣлать снисхожденіе, послабленіе. Самое ясное и опредѣлен-

ное указаніе на существованіе подобнаго рода взглядовъ находится въ сочиненіяхъ м. Данила. Въ одномъ изъ своихъ посланій онъ напр. пишетъ, имѣя въ виду несомнѣнно извѣстный взглядъ на свои нравственныя обязанности нѣкоторыхъ изъ своихъ современниковъ: «не подобаетъ мнѣти никомуже, яко мірскимъ челоувѣкомъ незаконноположено есть соблаести евангельскія заповѣди, не буди сего, никтоже здравъ умъ имущи не помышляетъ сего»¹. Съ другой стороны между современниками Данила находился кружокъ такихъ людей, которые оправдывающими свою нравственную несостоятельность обстоятельствами выставляли не юридическую необязательность для себя нѣкоторыхъ нравственныхъ предписаній, а общій современный упадокъ нравственности. Выходя изъ области современныхъ фактовъ, они приходили уже не къ общему юридическому взгляду о не всеобщей обязательности правилъ христіанской морали, а только къ основанному на современныхъ условіяхъ общественной нравственной жизни и имѣющему свою силу и значеніе только для своего времени убѣжденію въ томъ, что хотя съ теоретической точки зрѣнія всѣ требованія христіанской нравственности безусловно обязательны для всѣхъ христіанъ, и они дѣйствительно исполнялись людьми прежняго времени «первыхъ родовъ», болѣе твердыми и сильными въ нравственной жизни, но что касается до современнаго слабаго поколѣнія, такъ разсуждали современные Данилу нравственные мыслители, то ему жить такъ «не вмѣщается». И замѣчательно то, что подобнаго рода нравственныя воззрѣнія высказывали даже нѣкоторые изъ представителей церкви — епископовъ². Въ сочиненіяхъ м. Данила существуетъ также довольно ясный намекъ на то, что нѣкоторые изъ его современниковъ отрицали необходимость для своего времени строгаго исполненія христіанскаго нравственнаго закона и суровыхъ христіанскихъ подвиговъ, имѣвшихъ мѣсто въ первенствующей христіанской церкви. М. Данилъ вооружается противъ такихъ вольнодумцевъ. «Ащелиже кто речеть», говоритъ онъ, «нынѣ нѣсть вре-

¹ Рук. Новг. Соф. библ. № 1281, л. 257.

² Три неизданныя доселѣ посланія князя А. Курбскаго. Прав. Соб. 1863 г., ч. II, 558—559. Посланія князя Артемія. Русская историч. библіотека, изд. Археогрѣфическою комиссіею, т. IV, 1383. Здѣсь Артемій сообщаетъ, что нѣкоторые изъ его современниковъ говорили: «не требѣ нынѣ по евангелію жити... не съядется ден нынѣ по евангелію жити: родъ нынѣ слабъ». (Это слова одного епископа).

мя potrzeby сея, еже трудитися и жестоко и болѣзненно житіе показати, не глаголи тако, о суемудренный человекѣ, что бо подобаетъ творити иже образу Божию созданнымъ человекомъ, что унѣ содѣвати и мудрствовати: объядатися, и пїанствовати, и блудити и иная безчинная стремленія плотскаго похотѣнія, и сего ради ити въ муку вѣчную и во огнь негасимый? Се бо сатанинъ навѣтъ есть человекомъ, еже влагати паче подобія и къ отчаянію приводити родъ человекскій»¹.

Конечно сформировавшійся взглядъ на всеобщую обязательность евангельскаго нравственнаго ученія прилагался нѣкоторыми до извѣстной степени къ жизни, оправдывался на дѣлѣ. Слѣдствія этого понятны. Многіе извиняли себя слабостями мірскаго человека во многомъ такомъ, что вовсе было не свойственно христіанину. На такого рода личностей, игнорировавшихъ многія нравственныя обязанности христіанина послѣдовали обличенія. Обличенія вызвали своего рода отвѣты и возраженія со стороны лицъ, которыхъ они болѣе всего касались². Замѣчательны съ этой стороны слова м. Данила. Онъ передаетъ слѣдующее возраженіе нѣкоторыхъ изъ своихъ современниковъ: «ты же глаголеши», говоритъ онъ словами возраженія: «домъ имѣю, и жену и дѣти, и рабы, и многи печали житейскія, како могу сія (т. е. евангельскія заповѣди всѣ) сохранить человекъ мірянинъ сый? Сія бо инокихъ есть, иже вся земная преобидѣвшихъ, себѣ же и Богу Единому внимающихъ». Какъ понималось въ то время требованіе пастырей о тщательномъ исполненіи евангельскихъ заповѣдей, это видно опять изъ словъ самого Данила. На его пастырскія увѣщанія быть ревностными исполнителями всѣхъ нравственныхъ предписаній, завѣщанныхъ Иисусомъ Христомъ и Его церковью, ему отвѣчали: «ты и намъ повелѣваеши въ лѣсы и въ пустыни отходити и инокомъ быти»³. Въ опровер-

¹ Рукоп. Соф. библ. № 1281 л. 305. 298—299.

² На требованія пастырей стараться о соблюденіи всѣхъ христіанскихъ обязанностей многіе въ полномъ сознаніи своей правоты отвѣчали: «како можемъ съ подружіемъ живяци и въ печалѣхъ суще, *чернечески жити*?» (Слово о мірстей чади въ рук. Соф. библ. № 1322 л. 153 и № 1534 л. 71). Важно въ отвѣтѣ выраженіе «чернечески жити». Мысль его та именно, что только инокамъ обязательно исполненіе всѣхъ христіанскихъ обязанностей, а не мірянамъ, такъ какъ по понятіямъ того времени только на инокъ въ возлагалось исполненіе всего христіанскаго нравственнаго закона.

³ Рукоп. М. Д. А. № 197 л. 412.

женіе установившагося между многими изъ современниковъ Данила мнѣнія о всеобщей обязательности всѣхъ нравственныхъ христіанскихъ заповѣдей и написано имъ особое, слово (дѣнадцатое), которымъ наоборотъ утверждаетъ, что «всеи чловѣци, мали же и велици и всякъ каждо насть, приѣмшен Божественное крещеніе и евангельскія заповѣди Господни должны есмы всѣмъ сердцемъ своимъ, и всею мыслію своею, и всею душею своею обясія соблюдать, якоже обѣщаніе наше, еже во святѣмъ крещеніи, такоже и евангельскія заповѣди Христовы ¹.

Общее положеніе слова идетъ въ прямой разрѣзъ съ установившимся взглядомъ общества. Могли возразить, что иноки добровольно избираютъ себѣ скорбный путь ко спасенію и даютъ по собственной своей волѣ разные обѣты, и потому имъ однимъ и свойственно исполнять всякое предписаніе нравственного закона. Данилъ въ противовѣсъ возраженію ставитъ свое положеніе, которымъ уничтожается всякое значеніе и сила возраженія. Иноки даютъ обѣты, но и всеи христіане также даютъ обѣты при самомъ святомъ крещеніи: обѣты тѣхъ и другихъ въ существѣ не различаются. Значитъ, каждый чловѣкъ, одинаково—мірянинъ и инокъ, съ самой первой минуты своего возрожденія и божественнаго усыновленія въ таинствѣ крещенія является уже связаннымъ обѣщаніемъ исполнять всеи заповѣди Того, во имя Котораго крестился. «Заповѣди евангельскія», говоритъ Данилъ, «всѣмъ предложени быша *инюкомъ же и мірскимъ*» ². Притомъ соблюденіе евангельскихъ заповѣдей, которыя мы при св. крещеніи дали обѣщаніе исполнять, должно быть самое строгое, точное и неуклонное. Сгало быть и только тотъ по справедливости можетъ называться христіаниномъ, кто неуклонно проводитъ и выполняетъ послѣдовательно въ своей жизни весь нравственный законъ, завѣщанный Іисусомъ Христомъ. «Како кто христіанинъ нарицатися можетъ», спрашиваетъ митрополитъ, «не соблюдая заповѣдей Христовыхъ? Которое есть именованіе христіанское не ходящихъ въ законѣ Господни?» Послѣ этого становится вполне понятнымъ тотъ глубокий историческій смыслъ, какой скрывается за тѣми наставленіями м. Данила, которыми онъ призываетъ своихъ пасомыхъ къ посто-

¹ Оглавленіе 12-го слова. Рукоп. М. Д. А. № 197 л. 401—440.

² Рукоп. М. Д. А. № 197 л. 413.

янному памятованію и исполненію обѣтовъ, даваемыхъ христіаниномъ при св. крещеніи. Такова общая идея двѣнадцатаго слова.

Вооружаясь одинаково и противъ несправедливаго мнѣнія о невозможности спасенія въ мірѣ и противъ происшедшаго изъ него мнѣнія о необязательности для мірянъ нѣкоторыхъ нравственныхъ требованій христіанской морали, м. Данилъ самъ стоитъ вполнѣ на православной точкѣ зрѣнія и избираетъ для себя средній путь въ опредѣленіи возможности спасенія въ мірѣ и въ монастырѣ. Онъ признаетъ и монашество и мірскую жизнь учрежденіями, одинаково ведущими ко спасенію. Избраніе того или другаго пути ко спасенію, должно обусловливаться, по нему, личнымъ расположеніемъ, склонностями и нравственными силами человѣка, при чемъ брачная мірская жизнь разсматривается имъ какъ нравственный законъ, а монашество какъ высшій добровольный подвигъ. Вотъ замѣчательныя слова, сказанныя по этому поводу самимъ Даниломъ: «зѣло желаю спастися всѣмъ человѣкомъ и въ разумъ истинный пріити, но хотящимъ и желающимъ мірскій мятежъ и молвы оставить, и безмолвно иноческимъ житіемъ въ тишинѣ жити, и плакаться о своихъ согрѣшеніяхъ, *симъ советъ даю токмо*, аще хотятъ истинно, аще ли же не произволяютъ, да пребываютъ домъ имѣя и жену и дѣти, *якоже и прежніи благочестивіи мужіе, иже въ мірѣ съ женами и дѣтми живущи и Богу угодивши*»¹.

Первая часть двѣнадцатаго слова очень обширна. По своему объему она принадлежитъ къ числу самыхъ обширныхъ во всемъ сборникѣ м. Данила. Въ содержаніи первой части слова можно отмѣтить три отдѣла: первый и послѣдній изъ нихъ находятся въ большей или меньшей связи съ общимъ предметомъ слова; второй по характеру своего содержанія представляетъ изъ себя нѣчто самостоятельное.

Въ началѣ поученія, или въ первомъ отдѣлѣ первой части слова, проповѣдникъ, имѣя въ виду тему слова, призываетъ всѣхъ къ памятованію обѣщаній, данныхъ христіаниномъ при св. крещеніи, и къ тщательному исполненію ихъ, чтобы христіанинъ могъ потомъ предстать на послѣднемъ судѣ чистымъ и не страшиться наказаній. Непосредственно за симъ представленъ длинный рядъ текстовъ св. Писанія, изъ

¹ Рукоп. № 197 л. 412.

которыхъ только нѣкоторые подтверждаютъ мысль проповѣдника объ имѣющемъ послѣдовать страшномъ судѣ. Въ этомъ отдѣлѣ поученія замѣчательно въ гомилегическомъ и въ то же время и въ историческомъ отношеніи изображеніе проповѣдникомъ различныхъ аномальныхъ сторонъ современной жизни русскаго общества, которыя разсматриваются параллельно съ нравственнымъ ученіемъ самаго Иисуса Христа, изложеннымъ въ евангеліи. «Господь», говоритъ Даніилъ, «заповѣда рекъ: блаженіе есте егда поносятъ васъ (Мѡ. V, 11), ты же, христіанинъ сый, супротивная твориши; и аще ты кто ударить въ ланиту, обрати ему и другую (Мѡ. V, 39), ты же не точію не обращаеши другую, но и единой не терпиши, таже и главу хощеши отрѣзати (посдинки). Сія ли словеса обѣщанія твоего во святѣмъ крещеніи, сія ли есть заповѣди св. евангелія, яже пріялъ еси творити и хранити? Господь заповѣда рекъ: всяко слово праздно, иже аще возлаголють челоуѣци, воздадутъ о немъ слово въ день судный (Мѡ. XII, 36), ты же всегда безпрестанно гнусная сотвориаеши діавольская ученія. Господь рече: блаженіи плачущіи и горе смѣющимся нынѣ яко возрыдаете и восплачете (Мѡ. V, 4), ты же съпротивная Богу твориши, а христіанинъ сый, пляшеша, скачеша, блудная словеса глаголаеша... Господь заповѣда рече: бдите и молитесь, яко не вѣсте дне ни часа, въ онъже Сынъ челоуѣческій придетъ (Мѡ. XXIV, 42), ты же непрестанно вся челоуѣки соблажняеша, баснословиши, притчи смѣхотворныя приводиши, грохощеши, смѣешися... Господь заповѣда рекъ: блюдите да не отягчаютъ сердца ваша обіяденіемъ и піянствомъ (Лук. XXI, 34), ты же обіядаешися яко скоть, и піянствуеши день и ночь» и под. Мы здѣсь не вносимъ обличеній Даніила въ ихъ цѣломъ видѣ, въ виду того, что они разсмотрѣны будутъ въ другихъ соотвѣтствующихъ ихъ содержанію мѣстахъ.

Второй отдѣлъ поученія весь сосредоточивается на обличеніяхъ разныхъ пороковъ, которыми заражены были современники Даніила. Здѣсь находятся драгоцѣнныя въ историческомъ отношеніи изображенія и полныя яркихъ красокъ картины крайняго разврата, до котораго доходило тогдашнее общество, разныхъ видовъ роскоши, изнѣженности, щегольства, разнузданнаго волокитства, какимъ отличалось особенно современное молодое поколѣніе, склонности къ грубымъ увеселеніямъ и удовольствіямъ и под.

Въ третьемъ отдѣлѣ поученія содержится убѣдительное призываніе проповѣдника къ покаянію и братской любви, вслѣдъ за

которымъ находится краткое опроверженіе извѣстнаго уже мнѣнія о всеобщей обязательности нравственныхъ предписаній евангелія и о невозможности спасенія въ мірѣ.

Вторая часть двѣнадцатаго слова не отличается особеннымъ богатствомъ священной аргументаціи. Собранныя здѣсь авторомъ святоотеческія свидѣтельства своимъ главнымъ содержаніемъ имѣютъ ученіе о всеобщей обязательности всѣхъ христіанскихъ нравственныхъ требованій—для иноковъ и для мірянъ, за исключеніемъ одного преимущества послѣднихъ вступать въ бракъ, и съ этой стороны вполне отвѣчаютъ данному имъ ихъ собирателемъ назначенію. Здѣсь приводятся свидѣтельства: толковаго Евангелія ¹, св. Златоуста ², особенно много изреченій св. Василия Великаго ³, Іоанна Лѣствичника ⁴, Никона Черногорца (изъ его посланій) и св. Василия епископа Амасійскаго изъ его посланія къ «нѣкому иноку внадшу въ отчаяніе».

Наказаніе двѣнадцатаго слова по своему началу примыкаетъ къ главному положенію слова. Въ немъ встрѣчаются относящіяся къ общей темѣ мысли о томъ, что настоящій истинный христіанинъ долженъ исполнять всѣ безъ исключенія евангельскія заповѣди, какія онъ обѣщался исполнять еще при самомъ своемъ крещеніи.

¹ Л. 423. Въ печатномъ изданіи толковаго или учительнаго Евангелія процитованнаго здѣсь авторомъ мѣста нѣтъ.

² Л. 416—420.

³ Л. 423—425. 426—434. 414—417. Большая часть свидѣтельствъ св. Василія В. подлинны. См. Творенія св. отецъ, ч. III, стр.: 379. 364. 365. 386. 369. 488—489. 494. 496. Творенія св. Василія В., ч. V, 46—49. Migne, *Patrol. Cours. complet. ser. gr. t. XXI, S. Basilii, Caes. III, 627—632.*

⁴ Л. 423. Свидѣтельство подлинное. См. Преподобнаго отца нашего Іоанна игумена Синайской горы лѣствица и слово къ пастырю. М. 1851 г. Слово 1, глав. 4, 3. Подлинникъ см. Migne, *Patrolog. curs. complet. ser. gr. tom. LXXXVIII. S. J. Climaci, scala paradisi, gradus 1: peri apotaghs uiou, pag. 632—635.* Лѣствица св. Іоанна Синайскаго извѣстна въ славянскомъ переводѣ по спискамъ XII в. Переводъ Лѣствицы съ толкованіями извѣстенъ въ спискѣ митроп. Кипріяна, сдѣланшаго списокъ сей въ Константинополѣ въ 1387 г. Ошсан. рукоп. Моск. Син. библиот. отд. II, кн. 2, 193—225. Въ XVI в. у насъ на Русѣ употреблялось болѣе всего толковая лѣствица, о чемъ свидѣтельствуется богатство сохранившихся до насъ списковъ ея. Въ одной Кирилловской библиотекѣ списокъ таковой лѣствицы находится болѣе десяти отъ одного XVI вѣка.

Новый отдѣлъ поученія представляетъ изъ себя рядъ отрывочныхъ пастырскихъ наставленій о трезвеніи, терпѣннн, объ удаленіи отъ объяденія и пьянства, лукавства, зависти и проч.

Третій отдѣлъ поученія вращается въ сферѣ обличеній, касающихся лѣности къ пощщенію церковнаго богослуженія, и наоборотъ страсти къ уличнымъ представленіямъ или позорищамъ, къ пересудамъ.

Въ послѣднемъ отдѣлѣ наказанія проповѣдникъ даетъ интересныя разсужденія о характерѣ и степени позволительности для христіанина удовольствій или, какъ выражается Даниилъ, «прохлаженій», которыя ограничиваются имъ наслажденіями одними красотами природы.

Г Л А В А П.

Средоточіе семьи—женщина. Ей принадлежатъ въ семьѣ одинаковыя нравственныя права съ мужчиной. Но далеко не на такихъ основахъ покоилось семейное начало въ древней Руси. Низкій теоретическій взглядъ на женщину создалъ для нея неудовлетворительное положеніе въ семействѣ. Назначенная быть царицею семьи ¹, она вмѣсто того въ семьѣ играла роль скорѣе служанки, чѣмъ равноправной съ мужчиною и болѣе или менѣе самостоятельной личности. Священное имя матери не смягчало неудовлетворительнаго положенія женщины. Древнерусская литература не создала для себя болѣе или менѣе отчетливаго идеала и цѣльнаго типа древнерусской женщины какъ жены и какъ матери. Если тогда хотѣли изобразить прекрасныя нравственныя качества женщины, то изображали ее болѣе какъ подвижницу, постницу,

¹ Такъ охарактеризовалъ положеніе женщины въ семействѣ Пульгинъ. О состояніи женщинъ въ Россіи до Петра Великаго, Кіевъ, 1851, VIII.

² Библиот. иностранныхъ писателей о Россіи, т. I, С.-ПБ. 1836. Навель Ювій, 51. Герберштейнъ, Записки о Московіи, въ переводѣ Анонимова, 73—81. Костомаровъ. Очеркъ жизни и нравовъ великорусскаго народа въ XVI и XVII в. С.-ПБ. 1860, 103—110. Буслаевъ. Историческіе очерки русской народной словесности и искусства, т. II, 584.

и не какъ не жену и мать ¹. Идеаль древнерусской женщины рисовался болѣе въ отрицательныхъ чертахъ. Невозможно было для того времени ставить въ одинаковое въ нравственномъ отношеніи положеніе мужа и жену какъ равноправныхъ членовъ семейства ². Однимъ изъ главныхъ достоинствомъ жены признавалось полное отреченіе ея отъ своей воли: послушаніе жены предъ мужемъ возводилось въ высокую добродѣтель женщины. Принципъ безусловнаго послушанія женъ въ отношеніи къ своимъ мужьямъ проводился очень строго и простирался до того, что жена безъ вѣдома и позволенія мужа своего не могла выйти даже въ церковь ³.

Такимъ образомъ въ древнерусской семьѣ выступаютъ двѣ противоположныя крайности: съ одной стороны широкой произволъ и неограниченная власть мужа, съ другой — безправность и

¹ Буславъ. Историч. очерки русск. народ. словесности и искусства, т. II, ст.: идеальныя женскіе характеры древней Руси, 238—269. Очеркъ исторіи русск. женщины въ послѣдовательномъ развитіи ея литературныхъ типовъ. Публич. лекціи Чудинова, изд. 2, С-ПБ. 1873, 47.

² Существовали на этотъ разъ спеціальныя разсужденія, направленные къ униженію женщины какъ жены предъ мужемъ въ родѣ напр. слова св. Козьмы, еп. Халкидонскаго, «о томъ како не подобаетъ жены свося звати госпожею» (Рукоп. Имп. Пуб. библ. F. 1. № 228, 422—423. Рукоп. Соф. библ. № 1285, л. 91—93). Слово св. Козьмы находится въ извѣстномъ Папсіевскомъ сборникѣ рукоп. Кириллов. биб. № 4/1081, л. 12. Слово Козьмы Халкидонскаго вошло даже въ Кормчія Рукоп. Соф. библ. № 1173 л. 427. Рукоп. Рум. муз. № 231. Кормчая XV в., л. 390. Востоковъ. Описаніе Рум. музея, 288. Слово Козьмы Халкидонскаго напечатано у Дубаква. Вліяніе христіанства на семейный бытъ русск. общ. 90.

³ «Женамъ украшеніе наче злата умъ добръ, въ домѣхъ предъ мужемъ покореніе и послушаніе», говоритъ авторъ слова о злыхъ женахъ. Рукоп. Соф. библ. № 1490, 532—534. «Научитесь жены молчати да спасете свою душу... повинися (мужу) въ молчаніи», читаемъ мы въ поученіи къ женамъ, «да будутъ молчаливы». Рукоп. Соф. библ. № 1322, л. 20. Много трактовали о послушаніи женъ своимъ мужьямъ пастырскія поученія, говорившіяся непосредственно послѣ вѣнчанія. Вотъ напр. какое наставленіе давалось въ XVI вѣкѣ женѣ въ церкви непосредственно послѣ вѣнчанія: «ты же дщи мужа имѣй во всемъ честна и бойся его, и во всемъ честь воздавай ему, а съ нимъ всегда спрашивайся о всякомъ дѣлѣ пожеже глава есть тебѣ». «Услышите жены заповѣди Господни и научитесь въ молчаніи повиноватися своимъ мужемъ»; «достоитъ повиноватися женѣ мужу сво. ему и непререковатно послушливой быти». Слово о томъ како гѣпо жити христіанамъ съ женами въ рук. Соф. библ. № 1063, л. 62—64. Требникъ. Рук. Соф. библ. №№ 1061, л. 158, № 1066 л. 279—280; № 1085 л. 116. Домострой. М. 1849, 57—58. Въ отношеніи непослушныхъ женъ существовали страшныя угрозы: имъ угрожали анаемой. Рук. Соф. библ. № 1466 л. 170. Прилож. № XXV, VI.

пассивность жены. Поиѣтіе о бракѣ какъ тайствѣ въ то время несуществовало. Брачныя отношенія супруговъ выражались въ господствѣ мужа надъ женою ¹. Конечно, такой порядокъ вещей, въ связи съ другими условіями быта, о которыхъ извѣстно будетъ ниже, менѣе всего способствовалъ установленію духовной нравственной связи между супругами и даже прямо противодѣйствовалъ ей. Дѣйствительно отличительною чертою древнерусской семьи служить взаимная холодность супруговъ ². Какъ бы ни была послушна въ своихъ семейныхъ отношеніяхъ жена, она тѣмъ не менѣе не заслуживала за свою покорность должнаго ей уваженія. Мужъ не хотѣлъ много довѣрять ей ³. Между мужемъ и женою существовало мало задушевности. Жена въ семействѣ оставалась въ положеніи старшей служанки и связью между нею и ея мужемъ служилъ по преимуществу страхъ предъ нимъ, основанный на грубой физической силѣ и выразившійся часто въ побояхъ ⁴. Не пользуясь большимъ нравственнымъ значеніемъ въ семействѣ, лишенная довѣрія своего мужа, русская женщина прежняго времени сохраняла за собою болѣе внѣшнее значеніе для мужа и для семьи.

¹ Горчаковъ. О тайнѣ супружества. СПб. 1880. 301.

² Герберштейнъ. Записки о Московіи въ переводѣ Анонимова. 75.

³ «Лучше въ углой ладѣ бѣдиги, нежели женѣ тайнѣ своя повѣдати», говорилъ Данилъ Заточникъ. Извѣстія Импер. Акад. наукъ, по отд. русск. языка и словесности, т. X. 271. — Сахаровъ. Сказанія русск. народа. Кн. IV, изд. 3. С-Пб. 1841, 43. «Люто есть тому мужу, иже языка жены своея слушаеть... языку убо, человѣче, жены своея николиже вѣруй, лучше есть злоба мужная, нежели льстивыя жены доброта, никакоже, человѣче, повѣждь тайны своея женѣ, да не погибнеша отъ нея, рѣдкая бо жена хранитъ тайну мужа своего. Слово о злыхъ женахъ». Рукоп. Соф. библ. № 1490, 338.

⁴ Хотя пастыри и поучали, что «мужъ женѣ своей должную любовь да воздаеть и да чтить ее якоже ребро казущное, и всегда о ней попеченіе творя и промышляя о всемъ всячески» (Рукоп. Соф. библ. № 1085, л. 115—116. Поученіе како подобаетъ мужемъ съ женами своими жити, находящееся въ требникѣ); но въ то же самое время мужу имъ внушалось въ обязанность «наказывать жену», хотя и «полегку», а не злобою» (Рукоп. Соф. библ. № 1061, л. 137—138. Поученіе, находящееся въ требникѣ, которое говорилъ священникъ непосредственно послѣ вѣнчанія), но все-таки воиѣнѣ позволительнымъ считалось пускать въ дѣйствіе и «жезлъ» (Рукоп. Соф. библ. № 1063, л. 62—64. Слово св. отецъ како лѣно жити христіаномъ съ женами, въ требникѣ). Герберштейнъ. Записки о Московіи въ переводѣ Анонимова. 75. Домострой. М. 1849, 67—68. Отъ общераспространеннаго обычая употреблять въ дѣло противъ женъ побой образовалась особая пословица: «женскій бытъ—*всегда онъ битъ*». Архивъ историко-юридическихъ свѣдѣній, относящихся до Россіи, изд. Калачевымъ, кн. II, полов. 2, отд. IV. Русскія пословицы и поговорки Буслаева, 98.

Смотря на жену болѣе съ точки зрѣнія вѣдшихъ естественныхъ къ ней отношеній мужъ старался сохранить ее только для одного себя и потому старался изолировать ее отъ общества. Къ тѣмъ же самымъ мѣрамъ проводило древне-русскаго человѣка и распространенное убѣжденіе въ физической слабости и нравственной неустойчивости женщины вообще. Въ видахъ предупрежденія могущей произойти отсюда опасности женщины старались строго охранять отъ всякаго посторонняго вліянія окружающаго общества. Такимъ образомъ явился теремъ, въ тѣсной сферѣ котораго по большей части и проводила свою жизнь древнерусская женщина. Такъ по крайней мѣрѣ было въ высшемъ кругу общества¹.

Митрополитъ Данилъ не много даетъ у себя сужденій о томъ, какъ онъ смотрѣлъ на личность женщины. Но его отрывочныя, разбросанныя по разнымъ мѣстамъ, фразы, несмотря на свою краткость, могутъ дать представленіе о томъ, какихъ воззрѣній онъ держался въ отношеніи къ личности женщины. Здѣсь должно разграничить понятіе митрополита о женщинѣ вообще, разсмагивавшейся, сообразно аскетическому толкованію, какъ источникъ разныхъ соблазновъ, и являвшейся въ своемъ отношеніи къ мужчинѣ опасною для него со многихъ сторонъ своей личности, и о женщинѣ самой въ себѣ, о женщинѣ какъ отдѣльной личности, такомъ нравственномъ существѣ какъ и мужчина. Общій взглядъ митрополита на женщину нисколько не возвышается надъ взглядомъ его современниковъ. Въ своихъ сужденіяхъ о женщинѣ, какъ предметѣ соблазна для человѣка, онъ повторяетъ только своими словами то, о чемъ онъ читался въ произведеніяхъ аскетической литературы. Онъ постоянно, особенно въ посланіяхъ, проводитъ настойчиво ту мысль, что для спасенія человѣка и избѣжанія соблазновъ должно какъ можно дальше держать себя отъ женскаго общества. Его пастьрскіе совѣты о цѣломудріи главнымъ образомъ вращаются на томъ, что должно «не токмо не совокуплятися или бесѣдовати съ женами... но ниже взирати безстудно на лица ихъ», должно что «отлучатися отъ бесѣдъ женскихъ и не взирати на дѣвицу». Вообще

¹ Герберштейнъ. Записки о Московіи, 73—81. Павелъ Іовій. Библіотека иностран. писат. о Россіи, т. I, 31. Эта сторона положенія древнерусской женщины прекрасно разсмотрѣна Забѣлинымъ, т. II. Домашній бытъ русскихъ царичъ въ XVI и XVII в. М. 1869. См. также Буслаевъ. Историч. очерки русск. народн. словесности и искусства, т. II, 319—331. Костомаровъ. Очеркъ жизни и нравовъ великорусскаго народа въ XVI в. 103—106.

по воззрѣнію Данила «преже встѣхъ подобаетъ намъ бѣгати бесѣдъ женскихъ». Митрополиту казалось даже невозможнымъ сохранить цѣломудріе человѣку, который часто вращается въ женскомъ обществѣ. «Аще яси съ женами, и піеши, и бесѣдуеши, и смѣнешися безчинно съ ними, и глумы твориши и надо всѣми сими хоцещи дѣвственникъ нарицатися, *не ктому ты дѣвственника зряи*», пишетъ митрополитъ въ одномъ посланіи; «аще хоцещи въ цѣломудріи и чистотѣ жити», поучаетъ онъ въ томъ же посланіи, «и благоугодити Богови, цѣлпо ти есть съ женами бесѣдовати и любити всяко бесѣды женскія». На тему о нравственномъ вредѣ для человѣка; разумѣется мужчины, женскаго общества написано Данииломъ цѣлое посланіе подъ названіемъ «яко душевредно совокуплятися и бесѣдовати съ женами»¹. Вѣрность аскетическому направленію своего времени соблюдена авторомъ и во взглядѣ его на красоту женскую. Подобно многимъ другимъ и онъ въ красотѣ женщины видитъ величайшую опасность для мужчины. «Ничтоже», по словамъ его, «пакостно якоже гордость и ничтоже губительно мужеству и крѣпости *якоже сіяніе и доброзрѣніе женское*»². Въ своихъ пастырскихъ наставленіяхъ по возможности избѣгать общества женщинъ митрополитъ къ самой личности женщины относится вполне безучастно. У него нѣтъ никакого осужденія женщины въ самой себѣ, въ ея существѣ. Говоря здѣсь о ней, Даниилъ разсматриваетъ ее съ одной отрицательной стороны, только въ отношеніи къ ней мужчины, и видитъ въ ней для него одинъ предметъ соблазна, не осуждая въ этомъ нисколько личность женщины самой въ себѣ. Въ своемъ взглядѣ на женщину, разсматриваемую въ ея собственной личности, митрополитъ является болѣе снисходительнымъ къ ней, чѣмъ многіе другіе современники. Отличіе Даниила отъ послѣднихъ въ его взглядѣ на женщину вообще составляетъ то, что онъ не даетъ у себя мѣста такимъ разсужденіямъ о женщинѣ, которыя бы съ положительной стороны характеризовали ее, какъ злое и нравственно нечистое существо, о чемъ наоборотъ нерѣдко трактовали аскетическія творенія русской древности.

Взглядъ митрополита Даниила на бракъ нѣсколько выше, чѣмъ

¹ Рук. Соф. библ. № 1281, л. 292, 358, 311—312, 314,—л. 291—294.

² Рукоп. М. Д. А. № 197 л. 476. Подобн. въ посланіяхъ Рукоп. Соф. библ. № 1281, л. 253.

какой проводился у другихъ писателей. Онъ болѣе близокъ къ истинному пониманію нравственнаго значенія брака. Онъ совершенно чужды мысли объ униженіи брачной жизни. Здѣсь авторъ стоитъ болѣе на практической почвѣ и взвѣшиваетъ выгоды и невыгоды брачнаго и небрачнаго состоянія съ этой именно стороны, со стороны чисто *жизненной*. Въ своемъ взглядѣ на бракъ и дѣвство митрополитъ исходитъ изъ той общей мысли, что каждый человѣкъ, судя по своему нравственному состоянію, и сообразуясь съ своими нравственными силами, долженъ свободно избирать себѣ тотъ или другой родъ жизни ¹. Становясь на такую безразличную точку зрѣнія, Даниилъ тѣмъ не менѣе самъ лично болѣе склоняется въ пользу дѣвства или иночества. Нравственное значеніе дѣвства для него кажется выше супружества: дѣвственное житіе велико имать дарованіе, приноситъ бо *много сугубенъ плодъ* еже есть восто, велика есть дѣвства высота, велико же и исправленіе его». Подъ вліяніемъ такого взгляда на дѣвство онъ пишетъ въ одномъ своемъ посланіи: «что преславнѣйши есть, еже оставити мѣръ, и яже суть въ мѣрѣ, и воспріяти страданіе и нищету духовную, ходатайствующая царство небесное ². Какъ человѣкъ хорошо знакомый съ жизнью, Даниилъ не обходитъ молчаніемъ и тѣхъ трудностей, какія предстоятъ каждому дѣвственнику. «Немалъ подвигъ хотящимъ безженное житіе жити, много подобаетъ терпѣти хотящимъ цѣломудрствовати яко рать имати имать по вся дни: разжидизаетъ, сластитъ, мокрогитъ, скоктитъ, боретъ николиже можетъ престати или умолкнути, горѣ бо видимыя рати... Николиже можетъ почити иже безженное произволивый житіе жити, всегда рати имать, внутри бо себѣ естественнаго властелина имать и ратника, ратникъ же ни въ вечеръ даетъ покоя, ни утро, ни нощю, ни цолудни, но боретъ присно, жжетъ, палитъ, разжидизаетъ, сласть къ сласти прилагаетъ, страшитъ, во отчаяніе пореваетъ, всуе дѣвствуеши глаголетъ, бракомъ враждуетъ, ни во что же подвигъ дѣвствующаго облыгаетъ, похотей плотскихъ насытитися совѣтуетъ, и всяку лестъ составляетъ, ма всяку козъмъ наводитъ на иже во чистотѣ изволившаго пребывати и безженное житіе жити, како бы отъ нихъ огнати цѣломудріе, како бы дѣвство ихъ растлити, каковы блудъ въ нихъ всадити, и каковы ихъ въ отчаяніи въ ровъ низ-

¹ Рук. М. Д. А. № 197, л. 485. Рукон. Соф. библ. № 1281, л. 254.

² Рукон. Соф. библ. № 1281, л. 485—486. 299. 259.

вести и симъ до конца погубити, сего ради жжетъ печь сластную по вся часы не престаѣ, и ненависть влагаетъ на дѣвственное житіе, отсюду лѣности наноситъ, отонуду уныніе напускаетъ, о молитвахъ о нѣкіихъ не радити попускаетъ, обѣты отлагати шепчетъ, на отца духовнаго мерзость и укоризны налагаетъ, и исповѣдаться о согрѣшеніихъ запрещаетъ и о семъ великъ студъ челоуѣкомъ влагаетъ дабы никтоже на покаяніе пришелъ, дабы никтоже къ отцемъ духовнымъ о грѣсѣхъ своихъ не имѣлъ исповѣданіе»¹. Заслуживаетъ вниманія описаніе нравственнаго и психическаго состоянія дѣвствующаго лица и его многотрудной борьбы съ требованіями своей собственной природы, на которомъ такъ долго остановился Даниилъ. Изъ описанія можно основательно заключить, что многіе изъ тѣхъ симптомовъ борьбы дѣвственника, о какиихъ упоминается здѣсь, были вынесены Данииломъ на своемъ собственномъ опытѣ.

Коль скоро челоуѣкъ опредѣлилъ, что онъ не въ состояніи вынести обѣта вѣчнаго дѣвства, то онъ долженъ предпочесть брачную жизнь. «Не возможій прійти къ тризницу терпѣніямъ и страданіямъ высотѣ дѣвственнаго, ангельскаго иноческаго житія да пріобщится по закону брачному женѣ, яже и изначала Богъ повелѣ»...² Въ бракѣ нѣтъ ничего грѣховнаго: «оженивыйся нѣсть согрѣшилъ», «бракъ укоризны не имать», пишетъ митрополитъ : *«аще не можеша безженнаго житія жити, прійди къ браку, не возвращаетъ жена къ благому житію»*³, еще яснѣе повторяется та же самая мысль въ другомъ мѣстѣ. Различіе нравственной дѣятельности и въ дѣвственномъ и супружескомъ состояніяхъ заключается въ томъ, что «оженивыйся толикихъ даровъ не пріиметъ, еликоже не оженивыйся Господа ради»⁴. Вполнѣ допуская бракъ, какъ законъ, митрополитъ хочетъ ограничить права брачующихся лицъ въ пользованіи брачными удовольствіями. Впрочемъ, это ограниченіе является у Даниила не какъ нравственное требованіе, а какъ только

¹ Рукоп. Соф. библ. № 1281, л. 319—320.

² Рукоп. М. Д. А. № 197 л. 486.

³ Рукоп. Соф. библ. № 1281, л. 266. 299. 254.

⁴ Рукоп. М. Д. А. № 197, л. 475.

⁵ Руквн. Соф. библ. № 1281, л. 299 об.

благочестивый совѣтъ. Выходя изъ того взгляда на бракъ, что онъ установленъ «дѣтотворенія ради и сѣменоположенія», митрополитъ соединеніе съ женою допускаетъ тогда, когда цѣлю его имѣется то самое, что именно и составляетъ цѣль брака. «Глаголють о всѣхъ купно праведныхъ», пишетъ онъ, «яко аще не бы возжелѣхъ чадо сътворити, не схожашеся на се дондеже ражаемое отроча возмужитсѣ, егда паки другое чадо сотворити хотя схожашеся другъ съ другомъ, въ сихъ убо сіи праведници показаша *еже по естеству, еже далъ есть Богъ дѣтотворенія ради*».

Какъ въ дѣвствѣ Даниилъ видѣлъ нѣкоторыя неудобства и трудности при его сохраненіи, точно такъ же и супружеская жизнь въ его представленіи, имѣетъ свои невыгодныя стороны и стесняетъ нравственную свободу человѣка. Конечно, эти неудобства по своему характеру настолько отличны отъ трудностей, соединенныхъ съ выполненіемъ обѣтовъ дѣвства, насколько отлично самое дѣвство отъ супружества. Супружеская жизнь имѣетъ за себя даже больше невыгодныхъ сторонъ, чѣмъ самое дѣвство. «Оба житія требуютъ вниманія и трезвѣнія много къ спасенію и *намѣ же* супружную тяготу многу сугубу имать отъ молвы и плица, и попеченія суетнаго; дѣвствующаго бо умъ имать любоумдріе молчальное; на прицѣлтшагося союзу брака колико омроченія, и молвы, и смущенія востаютъ; сугубый бо мятежъ и попеченіе приметъ: безъ дѣтей ему суцу, дѣтей желаніе, егдаже родятся дѣти, о вскармленіи дѣтей попеченіе, жены храненіе, дому прилежаніе, рабомъ управленіе, и иже поприлучаютъ бывающая болѣзни рабомъ, женѣ, дѣтемъ, и иже въ скотѣхъ испаденіе, и иже житейскихъ вещей неполученіе, и отсюду молвы и свѣрѣпства, и еже и судомъ которы, и на судищехъ стязанія, и на путехъ бѣды, и въ домѣхъ бѣды, орація и сѣянія неполученіе, и всякъ день приходитъ особно принося души омраченіе, въ ноци же дневныя печали пріемше, сихъ же всѣхъ едице избавленіе есть еже бѣжати отъ всего міра». Нужно сказать, что картина жигейской суеты, набросанная здѣсь, сдѣлана удачно. Кромѣ чистого практическихъ невыгодъ, связанныхъ съ брачною жизнію, послѣдняя имѣетъ противъ себя невыгодныя стороны и собственно уже для нравственнаго развитія человѣка, такъ какъ тогда человѣку «множайшихъ трудовъ и храненія потреба ко спасенія полученію, яко посреди сѣтей многихъ и державы отступныхъ силъ жити избравшу, и раздраженія грѣховная выну предъ очима иму-

щу, и къ тѣхъ по хотѣнію нощію же и днію привлачащу во своя чувства...»¹.

Сравнительная оцѣнка дѣвства и супружества, сдѣланная Даниломъ, совершенно чужда крайностей аскетизма, она отличается знаніемъ жизни и практическимъ взглядомъ на вещи. Въ сущности оцѣнка сдѣлана вѣрно.

Взглядъ м. Даниила на женщину, какъ жену и мать, не идегъ далѣе взгляда его современниковъ. Нѣкоторая особенность его взгляда видна только въ томъ, что онъ старается смягчить суровыя отношенія мужа и жены, установившіяся временемъ, но не окончательно уничтожить ихъ, признавъ ихъ ненормальными. Съ другой стороны онъ возлагаетъ большую отвѣтственность на мужа за нравственное состояніе жены. Эта мысль, конечно, не новая, она только является для него средствомъ и противовѣсомъ противъ господствовавшаго въ его время грубаго, жестокаго деспотизма въ отношеніяхъ мужа къ своей женѣ. «Прійди къ браку», говоритъ Даниилъ, «невозбраняетъ жена къ благому житію, помощница бо дана есть; аще ли не благопотребна бѣ, сотвори благопотребну». Въ чемъ состоитъ «благопотребность» жены митрополитъ самъ опредѣляетъ въ другомъ мѣстѣ, когда говоритъ: «о мужіе, наказуйте женъ вашихъ боятися Бога и жити въ законѣ Господни, и нищимъ подати; потщимся, возлюбленіи, божественная повелѣнія творити», говоритъ онъ въ другомъ мѣстѣ, «да и жену, и дѣти и рабы и другъ друга увѣщаемъ» (въ смыслѣ поучать)². Отсюда видно, что Даниилъ слишкомъ хорошо понималъ обязанности мужа и ставилъ непремѣннымъ его долгомъ заботиться о религіозно-нравственномъ воспитаніи жены. Даниломъ мужу ввѣряется заботливость даже о внѣшнемъ благоповеденіи своей жены: онъ напр. долженъ слѣдить за тѣмъ, чтобы его жена не изощрялась ообенно много въ украшеніи своего лица, платья, нарядовъ. Въ основу отношеній мужа и жены у Даниила полагается взаимная любовь: «жены своя любите», поучаетъ онъ. Взаимная любовь мужа и жены не исключаетъ права перваго употреблять репресивныя мѣры для надлежащаго вразумленія послѣдней: «аще и страхъ подобаетъ наложить на нея (жену), но *мѣрно*, лкоже подобаетъ, *законно* къ цѣломудрію,

¹ Рукоп. Соф. библ. № 1281 л. 257—258. 252.

² Рукоп. М. Д. А. № 197 л. 473. 460. 119.

къ благопокоренію» ¹. Въ чемъ заключается законность наказанія жены, на которую, какъ на всѣмъ извѣстную мѣру, ссылается митрополитъ, и въ какой формѣ должно производиться самое наказаніе, это можно было видѣть раньше.

Отсутствіе нравственной связи между мужемъ и женой положило свой особенный отпечатокъ на весь складъ древнерусской семьи. Смягчающее вліяніе матери въ древнерусскомъ семействѣ значительно ослаблялось самымъ нравственно-унизительнымъ положеніемъ ея. Мало того. На вліяніе матери на своихъ дѣтей смотрѣли нѣсколько подозрительно, ей не особенно довѣряли ². Женщина внушала къ себѣ болѣе довѣрія тогда, когда дѣлалась вдовою ³. Полновластнымъ владыкою въ семьѣ оставался только мужъ глава семейства. Насколько онъ являлся деспотомъ по отношенію къ женѣ, настолько же, если только не больше, деспотизмъ его простирался и на всѣхъ его дѣтей. Дѣти обязаны были оказывать своимъ родителямъ безусловное послушаніе и покорность. Отецеская власть надъ дѣтьми признавалась цолной и безграничной ⁴. По понятіямъ древнерусскихъ моралистовъ, связью между родителями и дѣтьми долженъ былъ служить страхъ, на которомъ главнымъ образомъ основывалась система древнерусскаго воспитанія. Простымъ самымъ средствомъ для внушенія къ себѣ страха въ дѣтяхъ признавались у нашихъ предковъ физическая сила и внѣшнія наказанія. По этому-то воспитательныя средства того времени весьма часто приправлялись розгой. Да такой методъ считался самымъ рациональнымъ и основаннымъ на отеческой любви къ дѣтямъ ⁵.

¹ Рукоп. М. Д. А. № 197. л. 473. 474—475.

² Прав. Соб. 1858, ч. III, 508—513.

³ Костомаревъ. Очеркъ жизни и нравовъ великорусскаго народа въ XV—XVII в. 108—109. Дубакинъ. Вліяніе христіанства на семейный бытъ русскаго общества 94—98. 176—179.

⁴ Полнота отцовской власти простирается до того, что отецъ имѣлъ право продать своихъ дѣтей въ рабство. Герберштейнъ. Записки о Московіи, 76.

⁵ Люби сына своего, железа на него не щади, наказай его въ юности, да въ старости поконтъ ты, любай сына своего, учащай раны. да послѣди о немъ воавеселишася (Соч. библ. № 1457; л. 190—192 слово отъ притчей и о наказаніи дѣтей и къ родителямъ); наказывайте дѣтей не словомъ точію, но и равною. да не примещи про него нынѣ отъ человекъ сорама и будущихъ мукъ съ ними (Рукоп. Пмпер. Пуб. библ. изъ древлехранилища Погодина № 1024. л. 383—384

Если тяжело было въ семействѣ положеніе сыновей, то еще хуже было положеніе дѣвицъ. Это будетъ вполне понятно, если мы обратимъ вниманіе на то, что русскіе того времени вообще не любили у себя рожденіе дочерей ¹. Самая главная обязанность родителей въ воспитаніи дочерей состояла въ заботѣ о сокращеніи физической и нравственной чистоты дѣвицы. О духовномъ умственномъ образованіи и просвѣщеніи разсуждали весьма мало ². Самымъ лучшимъ средствомъ для сохраненія чистоты дочери признавалось заключеніе въ теремъ, откуда ее выпускали въ самыхъ рѣдкихъ и исключительныхъ случаяхъ, не надѣясь на ея честность ³. Впрочемъ и теремное заключеніе считалось одно не надежнымъ для сохраненія дѣвицъ и противъ нихъ пускалась въ ходъ система побоевъ, которыхъ на долю дочери приходилось даже болѣе, чѣмъ на долю сыновей ⁴.

Поученіе о наказаніи къ дѣтямъ). Похвала розгѣ, какъ воспитательному средству, См. у Буслаева историческіе очерки русской народной словесности и искусства. т. II, 585. Впрочемъ изрѣдка встрѣчаются взгляды на отношеніе родителей къ дѣтямъ болѣе гуманнаго характера. См. Памятники стариннаго русскаго воспитанія. Чтен. въ общ. иет. и древн. Росс. 1861, кн. 3. Вреда отъ розогъ и вообще побоевъ не признавалось: «не ослабляй бія младенца «аще бѣши жезломъ не умереть, но паче здравѣе будетъ» (Рук. Соф. библ. № 1457, л. 191 Слово отъ притчей и о наказаніи дѣтей и къ родителямъ. Ср. Домострой XVII, 22—22, 24—27.

¹ «Аще же, Господи, и не велими о семь порадовася», читаемъ мы въ одной благодарственной молитвѣ, «о рожденіи дочери, порадуясь сему, еже Богъ возда» (Рук. Соф. библ. № 1296. л. 271. Главы о увѣщаніи утѣшительнемъ). Находились такіе мужья, которые били и оскорбляли своихъ женъ за то, что онѣ рождали дѣвочекъ. Филологич. записки, изд. Хованскимъ, 1864, вып. III, Женскій литературный типъ древней Руси Некрасова, 105.

² Относительно дочерей родители болѣе всего заботились о томъ «да не прокудятъ онѣ свое дѣвство». Слово отъ притчей и о наказаніи дѣтей и къ родителямъ. Рук. Соф. библ. № 1457, л. 191. Домострой, XVII, 24. Рук. Моск. син. библ. № 230. Горскій и Невоструевъ. Описаніе Син. библ. II, 3, 60—62.

³ «Лучше въ домѣ коза чѣмъ взрослая дочь», говоритъ одинъ древній реалистъ, «коза по елищу ходитъ—молоко принесетъ, дочь по селищу ходитъ; стыдъ принесетъ отцу своему». Костомаровъ. Очеркъ жизни и нравовъ великорусскаго народа въ XVI и XVII в., 110. Забѣлинъ, Опытъ изученія русскихъ древностей и исторіи ч. I, 129—178. Дубакинъ, 165—168.

⁴ Чудиновъ. Очеркъ исторіи русской женщины въ послѣдовательномъ развитіи ея литературныхъ типовъ, изд. 2. Спб. 1873, 43. Въ словѣ о злыхъ женахъ говорится между прочимъ: «аще кто въ васъ имать дщерь и положи нань грозу, да въ послушаніи ходитъ, да не свою волю приметъ и въ неразумъ прокудитъ дѣвство свое». Рук. Соф. библ. № 1490, л. 528—532.

Древніе моралисты говорили болѣе о томъ, какъ воспитывать и обучать дѣтей, чѣмъ—чему обучать. Вниманіе ихъ сосредоточивалось болѣе на формѣ и способахъ воспитанія и образованія, чѣмъ на ихъ содержаніи. Кругъ обученія былъ тогда самый узкій. Ученіе дѣтей ограничивалось чистою формальною стороною религіи выполненіемъ обрядовъ, но даже грамотность не считалась особенно необходимою и оставалась въ пренебреженіи ¹.

Теперь для насъ понятенъ будетъ смыслъ наставленій м. Данила объ обязанности родителей о «наказаніи» своихъ дѣтей. Данилъ ничего не говоритъ о самомъ методѣ воспитанія и приѣмахъ обученія дѣтей, но за него говоритъ самый терминъ, употребленный имъ для означенія своихъ мыслей, «наказаніе». Конечно, митрополитъ очень хорошо понималъ то значеніе «наказанія», какое оно имѣло въ устахъ и въ практикѣ всѣхъ его современниковъ и потому, если онъ не считъ нужнымъ объясниться въ томъ самомъ предметѣ, котораго онъ касается въ своихъ разсужденіяхъ, то отсюда можно не безъ основанія предположить о его солидарности въ понятіи о наказаніи съ понятіями о немъ его современниковъ.

Въ своихъ разсужденіяхъ о дѣтяхъ митрополитъ сосредоточивается на опредѣленіи того, что должно быть преподаваемо дѣтямъ. Вниманіе его обращено было на *содержаніе* обученія и занятій дѣтей, а не на способъ и приемы ихъ. Этотъ предметъ, самъ по себѣ весьма важный и интересный, характеризуетъ автора съ хорошей стороны. Обученіе дѣтей по предмету его раздѣляется на два разряда: это религіозно-нравственное воспитаніе и обученіе, и мірское, житейское, необходимое для обыденной жизни. Конечно религіозно - нравственное воспитаніе удерживаетъ за собою всѣ права первенства.

Данилъ неоднократно говоритъ объ обязанности родителей учить своихъ дѣтей правиламъ вѣры и нравственности. Особенно опредѣленно онъ высказывается по этому предмету въ тринадцатомъ словѣ. «О отцы», поучаетъ онъ тамъ, «имѣйте попеченіе о чадѣхъ вашихъ, воспитывайте ихъ въ наказаніи и ученіи Господни *всегда* на благая дѣла спасительная: бояться Бога, и въ законѣ его

¹ Это видно изъ того уже, что въ XVI в. многіе князья и бояре были безграмотны. Собр. госуд. грамотъ и догов. ч. I, № 184, 312.

поучатися день и ночь; о юннїи, къ вамъ ми слово, возлюбите Христа Бога да животь вѣчный наслѣдуютъ», продолжаетъ онъ далѣе. Подъ разными названїями «ученїя Господня, закона Господня» разумѣется вся вообще область религіозно-нравственныхъ истинъ. Религіозное образованіе должно производиться, по Даніилу, въ двухъ, одно другое восполняющихъ, формахъ. Первая форма—это обученіе чтенію и письму, что въ то время производилось всегда по церковнымъ книгамъ, и что всегда открывало собою возможность самому продолжать свое образованіе. «Любомудрствуйте юннїи», поучаетъ митрополитъ, «въ хитростехъ трудящеся елико по силѣ: или въ *писательнемъ* художествїи или въ ученїи *книжномъ*». вспомогательнымъ средствомъ (или второю формою) къ самостоятельному религіозному обученію служить для дѣтей бесѣда съ людьми религіозно-образованными: «не отлучайтесь бесѣдъ духовныхъ, мужїй боящихся Бога, наказанїя спасительная, и повѣсти и притча *услышите*». Усвоеніе религіозныхъ истинъ не должно быть только однимъ теоретическимъ, оно сопровождаться проведениемъ и осуществленіемъ ихъ въ жизни каждаго. Тотчасъ же послѣ совѣта слушать наставленїя благочестивыхъ людей митрополитъ продолжаетъ: «много пользуютъ бесѣды духовныя: и очищаютъ тѣло, и просвѣщаютъ душу: точїю подщитесь и слышати и *творити* душеполезная мало глаголюще, вѣщше же разумѣвающе».

Для жизни необходимы и другїя знанїя, которыя бы давали возможность человѣку обставить себя всѣми достижимыми и позволенными удобствами. И здѣсь являются необходимыми и мірскїя практическїя знанїя. Даніилъ совѣтуетъ изучать «ино кое художество о Господи» и упражняться въ «коемъ либо руководѣнїи».

То и другое обученіе должно идти безостановочно систематически. Дѣти никогда не должны оставаться праздными ¹. По мѣрѣ возраста дѣтей родители ихъ должны тщательно заботиться и слѣдить объ ихъ нравственномъ воспитанїи и предупреждать развитіе въ нихъ дурныхъ наклонностей. «Тѣмъ же, о отроци, и дѣвци, возлюбите тихое и смиренное житїе въ цѣломудрїи и чи-

¹ «Любомудрствуйте юннїи», наставляетъ пастырь, «въ хитростехъ трудящеся елико по силѣ... точїю не будете праздни, тоїю не будете переходници съетрудни, да не зѣю обычаю навывкнете». Рукоп. М. Д. А. № 197, л. 463.

стотѣ, даже и въ семь вѣщъ велія радости насладитесь, въ будущемъ же животѣ вѣчный наследите», такъ какъ «иже въ юности въ чистотѣ пребывая велія и неизреченная имать дарованія»¹. Вотъ послѣднее наставленіе, обращенное Данииломъ къ молодому поколѣнію!

Мысль о необходимости образованія для всѣхъ, не исключая и женщинъ, высказанная митрополитомъ Данииломъ въ первой половинѣ XVI в. характеризуетъ его какъ писателя просвѣщеннаго и достойнаго.

Рабы, или крѣпостные люди, составляли непремѣнную принадлежность каждаго болѣе или менѣе зажиточнаго и знатнаго древне-русскаго семейства. Положеніе рабовъ въ древней Руси было тягостнымъ. Христіанство не узаконяло рабства; но оно и категорически не возставало противъ него, сживалось съ нимъ, какъ и со всякою другою формою жизни, давая ей иной болѣе гуманный характеръ. Такимъ же именно гуманнымъ образомъ относилась и православная русская церковь къ положенію несвободныхъ людей, всегда возвышая голосъ свой въ защиту угнетенныхъ². Идея гуманнаго отношенія къ крѣпостнымъ людямъ настойчиво проводилась въ древнихъ пастырскихъ поученіяхъ, въ которыхъ ясно и отчетливо заявлялась мысль о тождествѣ ихъ нравственной природы и заповѣдывалось относиться къ рабамъ, какъ къ своимъ братьямъ³. — Общая грубость сказалась и во взглядѣ на рабовъ,

¹ Рукоп. М. Д. А. № 197, л. 460—463.

² Подр. у Щанова. Голосъ древней русской церкви въ защиту несвободныхъ людей. Казань, 1858. Попеченіе отечествен. церкви о внутреннемъ благоустройствѣ общества. Пр. Соб. 1861, ч. 1.

³ «Цѣль раба яко брата», говоритъ одно поученіе (Рукоп. Соф. библ. № 1458, л. 160 слово о рабѣхъ). «Рабы водите», встрѣчаемъ мы такое пастырское наставленіе, «въ наказаніи учаше добрымъ кривою безъ прещенія и ранъ, разумѣюще яко и тѣи Божіе созданіе, по намъ Богомъ даны суть на службу». Поученіе како подобаетъ жити христіаномъ. Прав. Соб. 1859, ч. 1, 128 — 146. Подоб. см. въ рукописномъ поученіи, избранномъ отъ всѣхъ книгъ, еже имѣни всякому православному христіанину страхъ Божій. Рукоп. Импер. Публ. библ. F. 1, № 232, л. 334. Особенною гуманностію въ отношеніи къ рабамъ отличается авторъ поученія нѣкоего отца духовнаго къ сыну. Онъ напр. говоритъ въ своемъ предсмертномъ завѣщаніи къ своимъ дѣтямъ: «въ работѣ сушая яко своя чада и улы любите, старыя свободите, и пищу даже до смерти и вся потребная подавайте имъ». Рук. Соф. библ. № 1455, л. 163. См. также древнее поученіе духовника. Русск. Истор. библ. томъ VI, част. I, № 10. Домострой, 109. 98—99.

когда она освящала собою упогребленіе тѣлесныхъ наказаній для рабовъ, допуская ихъ въ очень широкихъ размѣрахъ ¹. Руководствуясь подобными правилами, господа деспотически и жестоко обращались съ своими крѣпостными людьми. Кромѣ тиранніи своихъ господъ, крѣпостные люди выносили много лишеній. Рѣдкій господинъ хорошо содержалъ своихъ рабовъ даже въ самомъ необходимомъ—въ пищѣ и платьѣ. Даже строго благочестивые бояре и тѣ не особенно были расположены хорошо содержать своихъ рабовъ ². Довольно гуманный теоретическій взглядъ древнерусскаго общества на рабовъ, утверждавшій за ними тождество и полную равноправность ихъ нравственной личности съ своими господами, мало вліялъ на дѣйствительное положеніе крѣпостныхъ людей, невыносимо страдавшихъ отъ деспотизма господъ, ставившихъ иногда своихъ рабовъ въ положеніе вьючнаго животнаго.

Взглядъ м. Данила на рабство вполне гуманный. Положимъ, онъ не отрицаетъ рабства или крѣпостничества въ самомъ его принципѣ. Тогда этой идеи еще не нарождалось. Тѣ самыя лица, которыя вооружались противъ владѣнія монастырями крѣпостными людьми, тѣ не проводили ясно идеи о безусловномъ уничтоженіи рабства. Въ своей оппозиціи владѣльческимъ правамъ монастырей они руководились исключительно пользою, хотя бы то и нравственную, этихъ же самыхъ монастырей, и не много другихъ заботились о свободѣ собственно самихъ крѣпостныхъ людей. Мы видѣли, какъ тяжело было положеніе рабовъ въ древней Руси

¹ «Аще ты не слушаешъ рабъ», говоритъ древнее поученіе «како ямѣти челядь», «то казни его плетію, и то не чрезъ силу, но яко мудрость Божія глаголетъ: до шести ранъ, или до десяти и до двадцати, аще ли вельми зла вина, то до тридцати ранъ, а лише не везить, да аще накажеша его тако, то душу его спасеша и тѣло его избавиши отъ побоя людскаго». Рук. Импер. Пуб. библ. изъ древлехран. Погодина № 1288, л. 88. Буславъ истор. Христоматія церковнослав. и древнерусскаго языковъ. М. 1861. 480. «Кажу раба», еще рѣшительнѣе говоритъ другое поученіе, «и обрящеша покой, ослабима ли руку ему, и искати учветъ свободы, иго и ремень выи приклоните и раба злобова, узы и раны вложи въ дѣло да не праздуешь». Рук. Соф. библ. № 1458, л. 160 слово о рабѣхъ, Домострой, 32.

² Поэтому весьма часто встрѣчаются въ поученіяхъ, касающихся отношеній къ рабамъ, наставленія кормить ихъ «досыта», «ядоволь» и одѣвать ихъ, а не морить голодомъ и паготою. Рук. Кир. библ. № ⁸³/₁₁₆₀ л. 137. Поученіе св. отецъ ко всѣмъ крестьяномъ. Рук. Соф. б. № 1529 л. 78—80. слово о спасающихъ въ мѣру. См. посланіе прец. Юсифа Волоцкаго къ одному боярину о рабахъ. Рук. Импер. Пуб. библ. Q. XVII, № 64 л. 276—277. Доп. къ А. И. т. 1, № 213.

Даніиль сочувственно отзывается на стоны и плачь несвободныхъ людей и потому онъ обращается съ пастырскимъ увѣщаніемъ къ господамъ миловать своихъ крѣпостныхъ. «О господія, милуйте рабовъ своихъ и имѣйте ихъ *яко присная своя чада*». Въ другомъ мѣстѣ онъ еще настойчивѣе убѣждаетъ своихъ современниковъ «рабы управлять со смиреніемъ, и кротостію и миловати ихъ, *яко естественныя своя чада*». Гуманный взглядъ Даніила на крѣпостныхъ людей не исключаетъ все-таки употребленія противъ нихъ мѣръ строгости. Митрополитъ сообразно духу своего времени считаетъ позволительнымъ «на непослушныхъ рабовъ великій страхъ изюснити *съ тайнымъ милованіемъ сердечнымъ*». Но это позволеніе далеко не то, какое давалось въ то время другими моралистами, дававшими господамъ право болѣе жестокаго наказанія своимъ рабовъ. Свое ученіе о совершенномъ равноправіи личности крѣпостнаго митрополитъ основываетъ на двухъ положеніяхъ. Прежде всего онъ указываетъ на *тождество природы раба съ господиномъ*, — природы, понимаемой въ самомъ широкомъ ея смыслѣ и главное нравственной, возрожденной христіанствомъ природы. «Все мы созданы рукою Божіею», говоритъ Даніиль, «и все плоть едина, и все въ единомъ дому еже подъ небесемъ на вселеннѣй въ маловременемъ семь житіи вселени есмы отъ Господа Бога, и все единѣмъ Божественнымъ крещеніемъ крестихомся, и все равно кровію Христовою искуплены быхомъ, и все равно божественнымъ причащеніемъ причащаемся, и все плачемся къ Нему каждое часть о грѣсѣхъ своихъ, и все милости отъ Него просимъ и въ сій вѣкъ и въ будущій». На настоящее земное положеніе крѣпостныхъ Даніиль смотритъ какъ на явленіе случайное, зависящее между прочимъ и отъ дѣйствія промысла Божія: «Все мы въ руцѣ Господни», такъ формулируетъ свою мысль авторъ, «егоже хочетъ обнищаетъ, и егоже хочетъ богатитъ, аще и здѣ на мало время попустилъ есть овому господствовать, овому же работати, но въ будущемъ нѣсть раба ни свободна, каждое бо часть на страшнемъ судѣ Христовѣ по своимъ дѣломъ прииметъ, или рабъ, или свободъ, или князь или царь...»¹.

Въ древне-русской семьѣ особенно выдѣлялась личность отца. Онъ былъ единственнымъ и безусловнымъ авторитетомъ во всемъ семействѣ, и единственною и вѣрною связью въ семействѣ призна-

¹ Рукоп. М. Д. А. № 197, л. 442, 460.

важя покорный страхъ передъ его неприкосновенною личностію. Неограниченность отцовской власти, въ связи съ общемо грубостію нравовъ, дурно отражалась на положеніи его дѣтей и обнаруживалась въ жизни неблагопріятными послѣдствіями для семьи и для общественной нравственности.

Въ рукахъ отца заключалась вся будущая судьба его дѣтей— всего молодаго поколѣнія. Дѣти сами по себѣ менѣе всего допускались къ участию въ рѣшеніи собственной судьбы и счастья. Браки ихъ устраивались всегда только отцовскою властію ¹. А въ рукахъ отца бракъ сына или дочери былъ часто только сдѣлкою съ родителями другой стороны, въ основѣ которой лежали корыстолюбивые или другіе практичскіе разсчеты, но никакъ не чувства и симпатіи брачущихся. Притомъ дѣти не могли особенно рѣшительно противиться заключаемому ихъ родителями браку ихъ и потому уже, что при обычаѣ теремной жизни и вообще при господствовавшей въ то время замкнутости женскаго пола очень часто случалось, что новобрачные и не знали другъ друга до самаго дня ихъ брака. Большою же частію дѣло сватовства устраивалось при содѣйствіи и чрезъ посредство свахъ, которыя, пользуясь большими подачками за свое ремесло, при веденіи дѣла преслѣдовали свои личныя корыстныя цѣли, мало обращая вниманія на горькую судьбу, ожидающую тѣхъ лицъ, о бракъ которыхъ онѣ хлопотали. А между тѣмъ имъ часто предоставлялись широкія права, напр. смотрѣть невѣсту и дѣлать о ней отзывъ жениху и его родителямъ. Послѣдніе, впрочемъ, здѣсь интересовались болѣе внѣшнимъ положеніемъ избираемой невѣсты, болѣе всего стараясь о томъ, чтобы въ брачномъ союзѣ ихъ дѣтей не было оскорбленія ихъ рода. Такимъ образомъ при заключеніи браковъ открывалось обширное поле для всякаго рода обмановъ и интригъ. Случалось, что родители при смотре нахъ невѣсты, не надѣясь иногда на наружность и другія качества своихъ дочерей подставляли одну дочь вмѣсто другой, поставляли красивыхъ и дородныхъ дѣвокъ изъ своихъ дворовыхъ,

¹ Въ сочиненіи Дубакина «Вліяніе христіанства на семейный бытъ русскаго общества» собрано не мало фактовъ заключенія браковъ родителями помимо всякаго согласія и воли брачущихся... Въ чинослѣдованіи таинства брака, употребляемъ въ древней русской церкви, до самаго XVII вѣка не встрѣчается вопросовъ относительно добровольнаго и взаимнаго согласія лицъ, вступающихъ въ бракъ. Дубакинъ, 28—30, 26, 169. Горчаковъ, О тайнѣ супружества, 333.

а для малорослыхъ поддѣлывали даже подставные стулья. И только тогда уже, когда подготовляемый бракъ дѣлался совершившимся фактомъ, тогда уже начинало мало по малу обнаруживаться все накопившееся и до сихъ поръ тщательно скрываемое зло. Если семейные раздоры и разлады не рѣдки и тогда, когда бракъ заключается по взаимному согласію, то что же послѣ этого можно сказать о бракахъ вынужденныхъ и соединенныхъ иногда со множествомъ обмановъ и разныхъ продѣлокъ. Здѣсь въ первые же дни брачной жизни начинались разногласія. И тутъ-то часто приходилось супругу разочаровываться въ своей молодой женѣ и съ этой же минуты дѣлаться непримиримымъ врагомъ ея ¹. Чѣмъ больше мужъ изучалъ свою жену, тѣмъ больше видѣлъ пропасть, раздѣляющую его отъ нея. Начинались придирки и критическое отношеніе къ недостаткамъ жены. Объ этомъ мы узнаемъ изъ описаній м. Даниила. «Не глаголи», обращается пастырь къ нѣкоторымъ изъ своихъ современниковъ, «яко онаго сице жена добродѣльна, и ового премудра, художьствена, чада у плодоносила добродѣльна, благопокорна, художьствена, любу мудрена: моя же не сицева, но безумна и пенавистна ми естъ: не буди тако ты къ ней клеветникъ тяжекъ» ². Съ другой стороны и молодая жена въ навязанномъ ей мужѣ часто видѣла далеко не то, чего она хотѣла видѣть въ своемъ суженомъ. Съ той и другой стороны являлось такимъ образомъ недовольство своимъ положеніемъ, а за нимъ росли и взаимныя непріятности и ссоры. Смотри по характеру лицъ, связанныхъ невольнымъ бракомъ, различно слагалась семейная жизнь брачущихся. Были конечно личности, которыя сживались съ своею горькою судьбою и всю жизнь безропотно несли навязанное имъ ихъ родителями бремя. Но находилось не мало и такихъ лицъ, которыя безъ борьбы не хотѣли отдавать себя на произволь такъ несчастливо сложившейся для нихъ судьбы. Было много и такихъ лицъ, которыя пытались отыскать выхода изъ своего несноснаго положенія, съ какими бы трудностями ни соединялось это. Дѣйствительно, много вышадало борьбы на долю того, кто ставилъ себя непремѣнною цѣлюю, во что бы то ни стало, разорвать брачную связь съ женщиной, къ которой онъ ничего не питалъ, кромѣ

¹ Подробн. объ этомъ см. у Костомарова, Очеркъ жизни и нравовъ великор. народа въ XVI и XVII в., 103—110.

² Рукоп. Москов. Духовн. Акад. № 197, л. 473—474.

вражды и ненависти. Исходъ представлялся одинъ — именно разводъ. Но здѣсь непреодолимымъ препятствіемъ являлась конечно жена, противодѣйствіе которой разводу могло испортить все дѣло. Съ представленіемъ о женѣ, какъ о препятствіи къ его свободѣ, обманутой или разочарованный мужъ обрушивался всѣмъ своимъ гнѣвомъ на свою жену. Теперь несчастная женщина дѣлалась жертвою постоянныхъ и страшныхъ истязаній. Мужъ немилосердо преслѣдовалъ свою ненавистную жену, гналъ ее и совѣтовалъ ей убраться въ монастырь, чтобы тѣмъ развязать ему руки. Въ случаѣ отказа истязанія возобновлялись и производились съ удвоеннымъ стараніемъ. Помимо того, постоянныя придирки, неосновательныя подозрѣнія нравственно убивали женщину. Въ такомъ ужасномъ и поистинѣ отчаянномъ положеніи женѣ ничего не оставалось болѣе, какъ удалиться въ монастырь. Тамъ ее если не ожидало счастье, то по крайней мѣрѣ въ немъ она могла найти нѣкоторый душевный покой и избавлялась отъ систематическихъ побоевъ своего жестокаго мужа. Дѣйствительно въ древне-русскомъ обществѣ замѣтно было стремленіе женщинъ къ поступленію въ монастыри вслѣдствіе тяжелыхъ обстоятельствъ и условій, въ которыхъ поставлена была древне-русская семья¹. Но не всякая однако женщина могла рѣшиться промѣнять семейную жизнь на мертвый покой монастыря, особенно если она имѣла дѣтей. Привязанность къ дѣтямъ заставляла ее пренебрегать всѣми мученіями, которыя приходились на ея долю отъ суроваго мужа. А между тѣмъ послѣдній не унимался и продолжалъ свои истязанія по отношенію къ своей женѣ, надѣясь въ концѣ концовъ все-таки сломить ея волю и упрятать ее подальше въ монастырь. Здѣсь-то иногда постоянныя побои и истязанія мужа доводили жену до умопомѣшательства. Указаніе на это мы находимъ у м. Данила. «*Ты же*», такъ обращается митрополитъ къ нѣкоторымъ изъ своихъ современниковъ въ строго обличительномъ тонѣ послѣ наставленія каждому любить свою жену, «*врызеши ея (жену) непрестанно, якоже и ума изступити ей отъ твоего свѣръпства, престани тако творя, о человецѣ!*» Несчастіемъ и страшною болѣзнію жены мужъ хотѣлъ

¹ Аристовъ. Невольное и неохотное поступленіе въ монашество у нашихъ предковъ до начала XVII в. Древн. и Нов. Россія 1878 г. № 3. Нѣкоторые факты насильственныхъ и неохотныхъ ностриженій указаны въ сочиненіи Дубакина Вліяніе христіанства на семейный бытъ русск. общества, 64—65.

удобно пользоваться для того, чтобы окончательно порвать съ нею свои брачныя узы съ цѣлю смѣнить ихъ на новыя, болѣе выгодныя и пріятныя. Сумасшествіе жены и служило для него благопріятнымъ поводомъ къ тому, чтобы начать дѣло о разводѣ. Всегда ли, что едва-ли возможно допустить, удавалось достигнуть здѣсь завѣтной цѣли, но что подобныя попытки существовали, на это есть указанія въ четырнадцатомъ словѣ Даниила, гдѣ онъ, настаивая на мысли о нерасторжимости христіанскаго брака, въ числѣ существовавшихъ, хотя и недѣйствительныхъ мотивовъ къ расторженію, упоминаетъ доводы нѣкоторыхъ изъ своихъ современниковъ, ссылавшихся на случай «аще ума изступити и бѣсноватися единому отъ сихъ (находящихся въ бракѣ) прилучится»¹. Гораздо болѣе шансовъ на успѣхъ имѣлъ въ разводѣ тотъ, кто сумѣлъ отправить свою нелюбимую жену въ монастырь. Конечно не для всѣхъ въ одинаковой степени было возможно отдѣлаться отъ нелюбимой жены помѣщеніемъ ея въ монастырь. Люди вліятельные и знатные находились въ этомъ отношеніи въ самыхъ выгодныхъ условіяхъ и они иногда, пользуясь выгодами своего положенія, насильственнымъ образомъ постригали своихъ женъ. Но и кромѣ грубаго насилія, въ распоряженіи мужчинъ находилось не мало средствъ къ тому, чтобы развестись съ женою, заключить ее въ монастырь и потомъ жениться на другой. Мужъ просто, основательно или неосновательно, по одному только подозрѣнію, обвинялъ свою жену въ невѣрности и отправлялъ ее въ монастырь; а обвинить было очень легко посредствомъ подкупа свидѣтелей. Такимъ образомъ и въ этомъ послѣднемъ случаѣ, еслибы жена сама не захотѣла развода съ мужемъ, то мужъ, особенно если онъ обладалъ солиднымъ положеніемъ и средствами, въ большинствѣ случаевъ находилъ случай отдѣлаться отъ жены, не только пользуясь законнымъ основаніемъ для развода—обвиненіемъ въ прелюбодѣянніи, но и такими напр. предлогами какъ безплодіе жены. Но иногда сами мужья, недовольные семейной безурядицей, старались избавиться отъ навязанной жены и поступали въ монастырь, давая тѣмъ возможность оставшейся въ міру супругѣ вторично вступить въ бракъ. Число искавшихъ развода и права на вступленіе въ новый бракъ увеличивалось еще насильственными постриженіями, производившимися изъ разныхъ политическихъ цѣлей и особенно усилившимися въ

¹ Рукоп. М. Д. А. № 197. л. 474. 465.

эпоху развитія деспотизма въ московской администраціи. Жена, оставшаяся послѣ насильственнымъ образомъ отнятаго у нея и отправленнаго въ монастырь мужа, какъ нисколько неповинная въ его проступкѣ, естественно могла не безъ основанія хлопотать о дозволеніи вступить въ новый бракъ. «Цѣлые ряды проходятъ предъ нами», говоритъ Аристовъ, «невольно постриженныхъ лицъ въ XVI ст. изъ женщинъ и мужчинъ», разрывавшихъ тѣмъ самымъ свои брачныя узы и оставлявшихъ многихъ лицъ въ мірѣ для соединенія новыми брачными связями послѣ предварительнаго расторженія первыхъ. Вообще ненормальныя условія, которыми обставлена была древне-русская семья и общественная жизнь, много поддерживали и способствовали легкой сравнительно расторжимости браковъ, несмотря на въковое противодѣйствіе церкви и государства ¹.

Что дѣйствительно разводы перѣдко происходили въ первой половинѣ XVI в., объ этомъ свидѣтельствуетъ Герберштейнъ. Онъ же упоминаетъ и о томъ, что фактъ разводовъ, какъ противныхъ религіи и церковнымъ установленіямъ, тщательно скрывался отъ современниковъ. Послѣднее сообщеніе проливаетъ свѣтъ и объясняетъ до нѣкоторой степени сравнительную бѣдность историческихъ фактовъ о разводахъ въ древне-русскомъ обществѣ. Однако памятники сохранили для насъ указаніе на нѣкоторые факты развода. Тотъ же самый Герберштейнъ рассказываетъ, что въ бытность его въ Москвѣ состоялся разводъ князя Василія Бѣльскаго изъ-за того, что его молодая жена была задерживаема въ Литвѣ его друзьями, хотѣвшими тѣмъ самымъ заставить его воротиться на мѣсто своего прежняго жительства ². Насколько законные и незаконные разводы или по крайней мѣрѣ требованія на нихъ были сильно развиты въ XVI в., въ пользу этого говоритъ настойчивость митрополита Данила, съ какою онъ вооружается противъ развившагося среди современнаго ему общества зла. Онъ посвятилъ этому предмету цѣлыхъ *три* слова, чего онъ не дѣлаетъ ни въ отношеніи

¹ Древн. и Нов. Россія 1878 г. № 7, 224. 218—221. Вотъ одинъ изъ фактовъ насильственнаго постриженія въ монашество, современный Данилу. Сестру любимца правительницы Елены Глинской, кн. Оболенскаго, послѣ паденія ея брата, насильственно постригли въ монахини. Исторія Россійская отъ древн. временъ кн. Щербатова, т. V, ч. I, 132. Подробн. см. у Аристова. Невольное и неохотное постриженіе въ монашество у нашихъ предковъ. Древн. и Нов. Россія 1878 г. №№ 5, 6, 7 и 8.

² Записки о Москвитинѣ, 13.

ни къ какому общественному для того времени вопросу, за разрѣшеніе которыхъ онъ брался. Была еще нѣсколько иная причина, почему митрополитъ долженъ былъ остановиться на разсужденіи о случаяхъ позволительности и непозволительности развода. Допущенный митрополитомъ вопреки церковнымъ постановленіямъ разводъ въ отношеніи къ великому князю подалъ прекрасный поводъ и другимъ, особенно изъ сильныхъ и вліятельныхъ людей, искать себѣ подобнаго же списхожденія церковной власти, но что, конечно, духовная власть не всегда соглашалась исполнять. А такъ какъ все-таки фактъ незаконнаго развода существовалъ и для всѣхъ былъ хорошо извѣстенъ, то митрополиту и пришлось по этому поводу вступить въ письменныя объясненія со своею паствою и представить ей истинныя причины, по которымъ только и можетъ быть допущенъ разводъ, и тѣмъ снять съ себя отвѣтственность за неисполненіе незаконныхъ требованій касательно расторженія браковъ.

Слова м. Данила противъ разводовъ никакъ нельзя разсматривать, какъ средство самооправданія его въ незаконно-допущенномъ имъ самимъ разводѣ въ отношеніи къ великому князю. Въ содержаніи ихъ нѣтъ никакого не только упоминанія, но даже простаго самаго отдаленнѣйшаго намека на фактъ развода в. князя; ни вообще какого бы то ни было указанія на факты современной жизни. Слова Данила представляютъ по своему содержанію безотносительное теоретическое изложеніе условій расторжимости и нерасторжимости брака. Разсматриваемыя съ точки зрѣнія характера своего содержанія, слова Данила противъ разводовъ не только не могли сколько-нибудь оправдывать его, но даже наоборотъ служили для него своего рода обвинительнымъ актомъ, избличавшимъ его въ противорѣчій между своими собственными словами и дѣйствіями. Въ словахъ противъ развода онъ указываетъ только дѣйствительныя законныя причины развода, тогда какъ на дѣлѣ митрополитъ самъ допустилъ незаконный съ точки зрѣнія имъ же самимъ представленныхъ юридическихъ данныхъ разводъ в. князя. Взаимоотношеніе и связь между допущеннымъ вопреки церковнымъ правиламъ разводомъ в. князя и тремя словами м. Данила противъ разводовъ тѣмъ не менѣе до нѣкоторой степени существуютъ и заключаются только въ томъ, что незаконный разводъ в. князя, допущенный митрополитомъ, вызвалъ собою на сцену многихъ другихъ искателей подобныхъ же разводовъ, что до нѣкоторой степени и послужило въ связи съ другими историческими условіями со-

временной общественной и семейной жизни русскаго народа поводомъ къ написанію Данииломъ своихъ словъ о разводахъ.

Противъ вошедшихъ въ обычай разводовъ м. Даниилъ полемизируетъ въ трехъ словахъ своего соборника, именно въ четырнадцатомъ, пятнадцатомъ и шестнадцатомъ. Въ первыхъ двухъ своихъ словахъ Даниилъ ставитъ одно общее положеніе, что первый и всякій бракъ ни въ какомъ другомъ случаѣ не расторгимъ, исключая одного—нарушенія къмъ либо изъ супруговъ супружеской вѣрности. «Не подобаетъ мужу отъ жены ни женѣ отъ мужа разлучатися развѣ блудныя вины»¹—таково оглавленіе четырнадцатаго слова и въ то же время общая идея его. Первая часть четырнадцатаго слова, по своему объему не очень обширная, имѣетъ ближайшую связь съ общимъ предметомъ слова. Въ ней авторъ сначала вращается въ области общихъ нравственныхъ разсужденій о томъ, что «лѣпо есть христіаномъ паствитися подлѣ Христовыми заповѣдми, и апостольскими преданіи, и отеческими ученіи» и любить Бога «паче отца и матери, и жены и дѣтей»... и все желаніе свое ко Христу Богу стяжати». Затѣмъ уже дѣлается переходъ къ разсужденію о бракѣ и условіяхъ его расторжимости.

Въ основаніе ученія о нерасторжимости брака Даниилъ полагаетъ извѣстную заповѣдь Самого Спасителя: «яже Богъ сочета чловѣкъ да не разлучаетъ развѣ словеси блуднаго» (Мѡ. XIX, 6. 9) и слова св. Павла о нерасторжимости брака безъ нарушенія объѣта вѣрности: «жена привязана есть закономъ въ нелико время живетъ мужъ ея, аще ли умретъ мужъ ея, свободна есть за него же хочетъ посягнути» (1 Кор. VII, 39). Далѣе приводятся и свои соображенія. На нерасторжимость брачнаго соединенія указываетъ самый актъ, посредствомъ котораго была сотворена жена. «Егда убо въ началѣ перваго чловѣка Адама отъ небытія въ бытіе сотвори Господь Богъ, и жену аще бы хотѣлъ Всемогій, такоже бы сотворилъ, но отъ мужа вземъ сотвори, и свидѣтельствова и единство плоти въ двоихъ лицахъ, *сопряженіе узакони*». Современники Данила мотивировали свое желаніе развода межеу прочимъ умственными и физическими недостатками своихъ женъ, напр. слабостію разсудка, умопомѣшательствомъ, неплодіемъ и под. Въ опроверженіе основательности подобныхъ доводовъ въ пользу развода митрополитъ говоритъ: «пріимши жена зміинъ совѣтъ *сотвори мужу бѣду велию злыю*, но и изгнаніе и страданіе *обѣма* наведе Богъ, *сопряже-*

¹ Рукош. М. Д. А. № 197, л. 463—473.

ніе же не разлучи». У митрополита готовъ и другой болѣе наглядный примѣръ, съ очевидностію доказывающій, что никакія недостатки жены не могутъ служить достаточнымъ поводомъ къ разводу: «Иовъ колико пострадалъ въ величій болѣзни прокаженія, но жена его вины ради болѣзни его не остави его; такожь и сей, аще и безумныя глаголы изнесе нанъ»; и вообще «друзіи же», продолжаетъ онъ далѣе, «неплодствомъ печальни бѣста и въ ветхомъ и въ новомъ законѣ, но въ молитвахъ, и моленіяхъ, и въ благотвореніяхъ предстоята Богови, сопряженіе же не разлучаста». Слѣдующій отсюда выводъ очень ясенъ, именно: никакіе недостатки и преступленія мужа и жены не даютъ ни тому, ни другому права къ разводу, даже и въ томъ крайнемъ и послѣднемъ случаѣ «аще и ума изступити и бѣсноватися единому отъ сихъ прилучится, но сопряженія никакоже не разлучати отъ отцевъ речено есть».

Конецъ первой части четырнадцатаго слова состоитъ опять изъ общихъ увѣщаній автора о исполненіи всѣхъ христіанскихъ заповѣдей.

Вторая часть четырнадцатаго слова, по обыкновенію, состоитъ изъ массы священныхъ аргументовъ. Въ ней большая часть священныхъ цитатъ заимствована изъ области церковно-канонической. Во второй части слова Даниилъ въ подтвержденіе своей общей извѣстной мысли дѣлаетъ ссылки на слова Ев. Матѳея (XIX, 1—4) и Марка (X, 1—3), слова Ап. Павла изъ его посланія къ Коринѳянамъ (1 Кор. VII, 10. 39. 27), на изреченія св. Іоанна Златоуста ¹ и особенно много на правила св. Василия Великаго именно на: девятое ², двадцать первое ³, тридцать пятое ⁴, сорокъ ось-

¹ № 197, л. 467. Цитата взята изъ 1-й бесѣды Златоуста на слова Ап. Павла: «жена привязана есть закону внеoliko лѣтъ живъ мужъ ея» (1 Кор. VII, 39—40). Цитата подлинная. Бесѣды Златоуста на разныя мѣста свещ. Писанія, т. II, СПб. 1862, 482.

² № 197, л. 468. Въ современномъ переводѣ см. тв. св. о., т. XI, твор. св. В. В., ч. VII, 9—10, первое каноническое посланіе къ Амфилохію. Подлин. у Миня; Patrolog. curs. complet. ser. gr., tom. XXXII. Sanct. Basilii Caes., tom. IV, p. 677—678.

³ Л. 469. Творенія св. В. В., ч. VII, 44—45. Второе канонич. посланіе къ Амфилохію. Migne. Patrolog. curs. complet. ser. gr., tom. XXXII, 721—722. Правило взято вмѣстѣ съ толкованіемъ, тождественнымъ съ находящимся въ старопечатной 1653 г. Кормчей См. Кормчей гл. 21, л. 232. Подлинникъ толкованія на 21 пр. Василия В. см. у Миня; Patrolog. curs. complet. ser. gr., tom. CXXXVIII, 661—662.

⁴ Л. 471. Твор. св. В. В., ч. VII, 49. Второе канонич. посл. къ Амфилохію.

мое ¹ и семьдесятъ седьмое ²—и правила соборовъ: Карфагенскаго сто второе ³ и Трульскаго, VI вселенскаго, собора восемьдесятъ седьмое правило ⁴. Общая мысль всѣхъ представленныхъ здѣсь каноническихъ аргументовъ одинакова съ общимъ положеніемъ слова—именно, что разъ заключенный бракъ не расторгимъ ни въ какомъ случаѣ кромѣ нарушенія супружеской вѣрности однимъ изъ супруговъ. Но даже и въ томъ случаѣ, если мужъ окажется невѣрнымъ въ отношеніи къ своей женѣ, то и здѣсь жена не должна оставлять своего мужа, а должна примириться съ нимъ. Только одно, приводимое м. Даниломъ, правило—пятнадцатое пр. Тимофея Александрійскаго ⁵ разсматриваетъ частный случай повода къ разводу, именно разстройство умственныхъ способностей жены, и рѣшаетъ его въ отрицательномъ смыслѣ.

Третья часть, или наказаніе, четырнадцатаго слова мало имѣетъ связи съ предметомъ послѣдняго.

Первая половина наказанія касается совершенно посторонняго предмета, именно вопроса о промыслѣ Божіемъ, волновавшаго умы современнаго Данилу русскаго общества. Эта драгоценная въ историческомъ отношеніи часть наказанія была разсматриваема въ своемъ мѣстѣ.

Вторая половина наказанія состоитъ изъ краткихъ отрывоч-

Migne, tom. XXXII, 723—724. Правило представлено въ связи съ толкованіемъ, тождественнымъ съ напечатаннымъ въ Кормчей 1653 г., гл. 21, 236. Подлин. толкованія у Миня, tom. CXXXVIII, p. 701—702. Толкованіе неизвѣстнаго.

¹ Л. 471. Тв. св. В. В. ч. VII, 52. Migne, tom. XXXII, 731—732. Толкованіе пр. одинаковое съ находщ. въ старопеч. 1653 г. Кормчей, гл. 21, 240. Подлин. толкованія Migne, t. CXXXVIII, p. 733—734.

² Л. 472. Тв. св. В. В., ч. VII. Третье каноническое посланіе къ Амфилохію, 109, Подлинникъ Migne, tom. XXXII, 803—806. Правило взято безъ толкованія.

³ Л. 469—470. Текстъ пр., равно какъ и его толкованіе одинаковы съ напечатанными въ Кормчей 1653 г. гл. 15, 158. Толкованіе 102 пр. Карф. соб., находящееся въ цитатѣ Данила и въ старопечатной Кормчей, не соотвѣтствуетъ подлиннику толкованія, какое помѣщено въ изданіи Миня, tom. CXXXVII, 872—874.

⁴ Л. 470—471. Правило и толкованіе одинаковы съ напечатанными въ Кормчей 1653 г., гл. 17, 202.

⁵ Л. 467—468. См. старопечатн. Кормчую 1653 г., гл. 32, 270.

ныхъ пастырскихъ наставленій о томъ, чтобы каждый держалъ свой чищъ и исполнялъ заповѣди Божіи, почиталъ пастырей церкви, царя, и чтобы воины, вельможи, и воеводы довольствовались своимъ доходами и оброками. Болѣе представляетъ интереса та половина наказанія, въ которой проповѣдникъ касается, хотя и вскользь, положенія русской женщины. Данииль здѣсь заповѣдуетъ любить своихъ женъ, не унижать и не осуждать ихъ предъ женами другихъ, не тиранить ихъ жестокими наказаніями, а въ случаѣ нужды, если и наказывать ихъ, то съ мѣрностію; настаиваетъ на томъ, чтобы мужья не дозволяли своимъ женамъ вышемѣрнаго украшенія и въ лицѣ и въ платьѣ. Въ заключеніи наказанія находится увѣщаніе архипастыря объ умѣренности во всемъ въ жизни: въ пищѣ, питьѣ, платьѣ, отдыхѣ и проч.; «во всемъ мѣра изяществуетъ», говоритъ пастырь.

Наказаніе четырнадцатаго слова важно тѣмъ, что находящіяся въ немъ пастырскія наставленія затрогиваютъ собою бытовыя черты современной народной жизни и касаются нѣкоторыхъ особенностей нравовъ современнаго общества.

Пятнадцатое слово по своему предмету и содержанію очень сходно съ четырнадцатымъ словомъ. Тема пятнадцатаго слова до буквальности тождественна съ темою предыдущаго слова: «по евангельскому словеси не подобаетъ мужу отъ жены и женѣ отъ мужа разлучатися, аще не блудныя вины, обычай же о сихъ иная удержа»¹.

Первая часть слова стоитъ внѣ всякой связи съ общою его темою. Она по объему не столь обширна, но въ литературномъ отношеніи представляетъ изъ себя довольно оригинальное и до нѣкоторой степени своеобразное, особенно въ устахъ духовнаго пастыря, произведеніе. По своему содержанію эта часть слова представляетъ полное разнообразіе, въ которомъ трудно найти что либо общее. Не безъ интересна эта часть слова и по характеру своего изложенія, мысли слова воплощены въ отрывочныя выраженія, встрѣчаются фразы безсвязныя. Для примѣра представимъ нѣсколько выдержекъ изъ первой части пят-

¹ Рукоп. М. Д. А. № 197, л. 475—485.

надцатаго слова. «Преже всего подобаетъ уразумѣти», такъ начинается пятнадцатое слово, «да всяка вещь, и пачинаніе, и дѣло и слово о Бозѣ да бываетъ. Вся преходна, вся мимошественна есть, блаженна слава не настоящая но будущая. Аще не можеша безженнаго житія жити, прииди къ браку, не возбраяетъ жена къ благому житію. Блаженна всяка вещь Бога ради бываема, паче всѣхъ любовь и милость предпочтена есть. Ничтоже нужнѣйши есть души, и ничтоже сладостнѣйши вѣчнаго живота. Тѣмъ же нѣкая нужда содѣваетъ, нѣкая же обычай утверди, и соблюдается и не писаниемъ преданный церковный обычай яко законъ. Невѣтрону мысль стяжи. *Другъ въренъ—помощь крѣпка.* Богатство, слава, лѣпота тѣлесная проходитъ, блаженное же житіе, славу и честь и имя вѣчное имѣетъ. Все настоящій вѣкъ любить, и все бѣды и напасти въ немъ приѣмлютъ. Ищущимъ небесныхъ и земная приложатся. Бѣгай отъ пакостныхъ яко отъ змія, ищи духовныхъ и возлюби сихъ отъ всея души. Купецъ еси подвизайся дондеже торгъ не разыдеса»...

Вторая, несамостоятельная, часть пятнадцатаго слова по своему содержанию вполне отвѣчаетъ темѣ слова. Здѣсь находятся церковно-каноническія основанія, говоряція въ пользу нерасторжимости брака, изъ которыхъ два это—девятое¹ и двадцать первое правила св. Василія Великаго, но съ тѣмъ только различіемъ отъ предыдущаго слова, что девятое правило св. Василія Великаго является здѣсь въ связи съ толкованіями Аристана и Вальсамона, чего нѣтъ въ четырнадцатомъ словѣ. Изъ вполне новыхъ

¹ л. 476—478. Снес. творен. св. В. В., ч. VII, 9—10. Здѣсь правило помѣщено въ связи съ толкованіемъ его, находящимся въ Кормчей 1653 г. (л. 21, 228—229) и въ соединеніи съ двумя другими толкованіями—Аристана и Вальсамона, чего вовсе нѣтъ въ четырнадцатомъ словѣ. Подлинникъ толкованія *неизвѣстнаго*, находящагося въ старопечат. Кормчей и подлинники толкованій Аристана и Вальсамона см. Migne. Patrolog. curs. complet. ser. ger. tom. CXXXVIII, p. 624—626. 623—625. 621—622. Толкованіе Аристана обширно въ своемъ подлинникѣ. Данилъ взялъ изъ него только незначительную часть. Толкованіе Вальсамона приведено Даниломъ почти въ его полномъ видѣ, какъ оно находится въ подлинникѣ, опущенъ только незначительный конецъ. Основываясь на одномъ свидѣтельствѣ о томъ, что преп. Максимъ Грекъ занимался переводомъ церковныхъ правилъ и толкованій (Рукоп. библи. купца Хлудова, въ Москвѣ, № 77, л. 1—17, Горчаковъ. О тайнѣ супружества, 212), нужно думать, что толкованіе Вальсамона, находящееся у Данила, взято послѣднимъ изъ перевода Максима Грека.

аргументовъ каноническихъ здѣсь находится только одно девяносто третье правило трульскаго собора ¹.

Наказаніе пятнадцатаго слова по своему содержанию совершенно независимое отъ главнаго предмета слова произведеніе. Это пастырское поученіе не отличается единствомъ предмета и содержания. Поученіе можетъ быть разсматриваемо въ трехъ отдѣлахъ.

Въ первомъ отдѣлѣ поученія авторъ вооружается противъ пересудовъ, развитыхъ въ современномъ ему обществѣ, и особенно много распространяется противъ порока зависти.

Второй отдѣлъ поученія, замѣчательный для характеристики взглядовъ Данила на церковную обрядность, написанъ противъ односторонняго пониманія вѣдшихъ предписаній церкви и въ немъ митрополитъ вооружается противъ нѣкоторыхъ односторонностей и крайностей господствовавшего въ церковной жизни формализма.

Содержаніе послѣдняго отдѣла поученія сосредоточивается на обличеніи роскоши, изнѣженности и въ особенности склонности къ праздности современнаго русскаго общества.

Конецъ поученія отличается силою обличительнаго тона и выразительностію. «Все отъ душеполезныхъ притчей и повѣстей», говоритъ въ немъ Даниилъ, «уклоняются, все отъ духовныхъ бесѣдъ бѣгаютъ, все плотская любятъ, все грѣховная и беззаконная радостна, все на земли хотятъ жити, все по смерти житія не памятовуютъ, все красятся, и устрѣваются и поступающе хуваются, все кощунники, все смѣхотворцы, все злоглагольницы, клеветники. Сія же не иныхъ осужая и поношая глаголю, но себе укоряя и осужая и свою лѣность воздвизая», такъ оговаривается проповѣдникъ и какъ бы извиняется предъ своими слушателями, и затѣмъ изъ строгаго обличительнаго тона переходитъ въ тонъ наставительный, въ область отеческаго, исполненнаго любви, назиданія и продолжаетъ: «обуздаемъ, любимицы, языкъ, удержишь несмысленныя вѣщанія, бѣжимъ тучныхъ трапезъ и пьянства.... чистотою и кротостію и смиреніемъ и любовію поживемъ».

¹ л. 480—481. Какъ правило, такъ и толкованіе одинаковы съ напечатанными въ Кормчей 1653 г., гл. 17, 203—204. Только по счету, находящемуся въ Кормчей, это правило значится подъ 92, а не 93 числомъ. Подлинникъ правила и толкованія Migne, Patrol. curs. complet. t. m. CXXXVII, 837—838.

Наказаніе пятнадцатаго слова содержитъ въ себѣ указанія на нѣкоторыя особенности религіозно-нравственныхъ возрѣній древняго русскаго общества, равно какъ и указанія на нѣкоторыя черты нравовъ и быта его. Разсматриваемое съ этой стороны, оно имѣетъ за собою не маловажную историческую цѣнность.

Взглядъ митрополита Данила на условія расторгимости и нерасторгимости брака, которыя у него сводятся всѣ къ одному — именно къ нарушенію супружеской вѣрности, свидѣтельствуетъ о высокомъ, правильномъ пониманіи имъ христіанскаго брака, какъ единого, благодатнаго духовнонравственнаго союза. Его взглядъ на условія расторгимости брака утверждается и покоится только на ученіи І. Христа и Апостоловъ, и въ немъ онъ вполне расходится съ современными византійско-русскими церковно-каноническими памятниками, которыми допускалось *пять* случаевъ, могущихъ послужить причиною къ расторженію брака ¹. Такой высокой, хотя нѣсколько и односторонней, взглядъ м. Данила на бракъ обусловливался тѣми крайностями современной общественной жизни, когда браки не всегда отличались устойчивостію и расторгались сравнительно легко.

Происхожденіе шестнадцатаго и послѣдняго слова Даниловскаго сборника «о вторѣмъ брацѣ совокупленіи» ² тѣсно связано съ вопросомъ о разводахъ. Шестнадцатое слово касается этого же самаго вопроса только съ другой стороны. Въ предшествовавшихъ двухъ словахъ доказывалось, что разъ заключенный бракъ нерасторгимъ, если только не нарушена кѣмъ либо изъ супруговъ супружеская вѣрность другъ другу. Значить, всякіе другіе поводы къ разводу не законны и не могутъ имѣть никакого значенія. И если тѣмъ не менѣе на основаніи ихъ супруги вздумаютъ разойтись, или одинъ изъ супруговъ вынуждаетъ другаго къ разводу и даже удалить отъ себя напр. мужъ свою жену, то это еще нисколько ни говоритъ о томъ, что ихъ бракъ дѣйствительно расторгнутъ. Напротивъ они юридически продолжаютъ считаться связанными прежнимъ бракомъ и ни одинъ изъ нихъ не имѣетъ права на вступленіе въ новый, второй бракъ. А между тѣмъ у лицъ,

¹ Дубакъ изъ. Вліяніе христіанства на семейный бытъ русскаго общества въ періодъ до появленія Домостроя, 37—38.

² Рубон. М. Д. А. № 197 л. 483—493.

добывавшихся для себя развода, завѣтною цѣлю было жениться въ второй разъ, въ противномъ случаѣ самое искательство ими развода, соединенное со многими трудностями, теряло для нихъ свое существенное значеніе. И дѣйствительно, находилось не мало такихъ лицъ, которыя, прогнавъ своихъ женъ, считали всѣ дѣла съ послѣдними поконченными, объявляли безъ всякой санкции со стороны церковной власти свой первый бракъ расторгнутымъ и затѣмъ вступали въ новый, совершенно незаконный бракъ. Были такіе грубые и развратные мужья, которые практиковали такой способъ въ широкихъ размѣрахъ, смѣняли нѣсколько женъ, вступали незаконно въ третій и даже четвертый браки и смѣняли такимъ образомъ до шести и до семи женъ въ теченіе своей жизни. Такимъ образомъ въ древней Руси существовало многоженство, хотя только въ смыслѣ преемственной смѣны женщинъ¹.

Даніиль своимъ словомъ о второмъ бракѣ имѣлъ въ виду показать своимъ современникамъ условія, при которыхъ только допустимъ съ церковно-канонической точки зрѣнія второй бракъ. Здѣсь слово «второй» можетъ быть понимаемо и въ прямомъ арифметическомъ смыслѣ, и въ смыслѣ простой послѣдовательности и преемственности брака. Иными словами Даніиль, говоря о второмъ бракѣ, имѣлъ въ виду извѣстные недостатки своихъ современниковъ, слишкомъ легко относившихся къ брачнымъ узамъ и часто незаконно разрывавшихъ ихъ, и вооружался противъ заключенія всякаго новаго брака прежде, чѣмъ не будетъ законно расторгнутъ бракъ предшествующій ему. Второй бракъ допускается митрополитомъ, но только въ томъ единственномъ случаѣ, когда послѣду-

¹ Вотъ классическое мѣсто изъ посланія м. Фотія къ священникамъ и инокамъ о важности священства, касающееся рассматриваемаго предмета: «слышанье мое, иже суть нѣкоторые въ васъ словесыми именуемы христіане, дѣлы же яко не суще, о совокупленіи браковъ отъ Божія церкви, съ женами счетающеся и тоу закона Божія разрушающе, и жены повергающе безъ всякаго разсужденія святительскаго правительнаго, и инымъ женамъ не законно прилпняющеся». Дополненія къ Актамъ Истор. т. I, № 181, 325—331. отъ 1410—1431 года. Акты Истор. т. I, № 64, 115, окружное посланіе Θεодосія, архіеп. Ростовскаго къ духовенству, отъ 1458 года. и Акты Пет. т. I, № 261 посл. м. Юны вятскимъ воеводамъ и духовенству отъ 1452 г. 491. Въ посланіи м. Фотія, написанномъ ямъ въ Исковъ, отъ 24 сент. 1425 года, высказываются жалобы на то, что многіе псковитяне прогоняли отъ себя первую, вторую третью и четвертую жену и женились послѣ того еще нѣсколько разъ. Русск. Ист. библ. т. VI, ч. I, № 31. Приложеніе № XXVI, IV. Ш. VII.

еть смерть одного изъ супруговъ, и притомъ допускается не какъ законъ, а какъ только необходимое послабленіе слабой природѣ чловѣка, которое онъ долженъ до нѣкоторой степени искупить несеніемъ церковной епитиміи, всегда возлагающей на лицъ, вступающихъ во второй бракъ. Въ своемъ шестнадцатомъ словѣ Даниилъ нѣсколько касается и третьяго брака. Въ древней русской церкви взглядъ на третій бракъ существовалъ очень строгій, а нѣкоторые пастыри церкви положительно отвергали его, какъ вполнѣ незаконный и противный уставамъ церкви ¹. М. Даниилъ точно также отрицательно относится къ третьему браку.

Первая часть слова о второмъ бракѣ не имѣетъ никакого отношенія къ его предмету. Она очень кратка и содержитъ въ себѣ двѣ общія мысли. Первая мысль сосредоточивается на изложеніи ученія о томъ, что Богъ установилъ двѣ формы чловѣческой жизни—бракъ и дѣвство, или монашество, изъ которыхъ дѣвство высшая форма жизни, не для всѣхъ доступная, но зато и весьма трудная. Вторая мысль поученія разсуждаетъ о скоротечности жизни и всего земнаго.

Вторая несамостоятельная, часть слова о второмъ бракѣ тѣсно связана съ предметомъ слова. М. Даниилъ сначала приводитъ свидѣтельства св. Василія Великаго и Иоанна Златоустаго ², которые допускаютъ второй бракъ въ случаѣ смерти одного изъ супруговъ, но только въ видахъ «отъятія ради большаго зла», а приводимыми затѣмъ правилами: первымъ правиломъ Лаодикійскаго собора ³, седьмымъ правиломъ Неокесарійскаго ⁴ и вторымъ правиломъ Ни-

¹ Поученіе Петра митрополита епископомъ, попомъ и пр., гдѣ онъ между прочимъ вооружается противъ тѣхъ, которые женятся на третьей женѣ. Памятники старинной русской литературы изд. Куселевымъ-Безбородко, выш. IV, 186—188.

² Рукоп. № 197, л. 486—489. Цитата изъ Василія Великаго взята изъ его посланія къ Запольскому епископу. Въ ряду напечатанныхъ у Миня посланій св. Василія Великаго не находится посланія, адресованнаго къ Запольскому епископу. Migne, Patr. curs. complet. ser. gr. tom. XXXII. S. Basilii Caesar. tom. IV. Цитата изъ Златоуста приведена изъ его слова о второмъ бракѣ.

³ Л. 489. Правило и толкованіе точно соответствуютъ правилу и толкованію, напечатаннымъ въ старопеч. 1653 г. Кормчей, гл. 10, л. 72. Подлинникъ правила и толкованія см. Migne, ser. gr. tom. CXXXVII, 1345.

⁴ Л. 489—490. Правило и толкованіе его до букввальности сходны съ напечатанными въ старопеч. Кормчей 1653 г., гл. 7, 54. Подлин. Migne, ser. gr. tom. CXXXVII, 1216. Въ четьринадцатомъ, пятнадцатомъ и шестнадцатомъ словахъ

кифора, патріарха Константинопольскаго ¹ вступленіе во второй бракъ обставляется несеніемъ специально положенной на брачующихся вторымъ бракомъ эпитиміи.

Выше было замѣчено, что м. Даниль, говоря о второмъ бракъ, имѣеть въ виду не одинъ въ буквальномъ смыслѣ второй бракъ, но и всякій послѣдующій бракъ послѣ предыдущаго брака, сколько бы ихъ ни было. Поэтому сюда долженъ подходить и третій и четвертый браки. Дѣйствительно митрополитъ во второй части своего шестнадцатаго слова помѣщаетъ нѣсколько такихъ церковныхъ правилъ, которыя непосредственно касаются третьяго и четвертаго брака. Таковы правила: третье правило Неокесарійскаго собора ² и четвертое ³, пятьдесятое ⁴ и восьмидесятое правило св. Василія Великаго ⁵, которыми осуждается третій бракъ, а четвертый и всякіе послѣдующіе браки называются прелюбодѣяніемъ, беззаконіемъ и скотскимъ желаніемъ.

Наказаніе шестнадцатаго слова, встрѣчающееся не во всѣхъ

своего сборника Даниль приводитъ разные правила въ соединеніи съ толкованіями не называемаго имъ по имени писателя. Нѣтъ имени толкователя предъ безыменными толкованіями, помѣщенными въ словѣ Данила, и въ старопеч. Кормчей 1653 г. Баронъ Розенкампфъ приписываетъ эти толкованія Димитію Хоматию, болгарскому митрополиту, жившему въ XIII вѣкѣ. Обзоріе Кормчей книги въ историческомъ видѣ. I изд., 76.

¹ Л. 492—493. Въ цитатѣ Данила собственно сдѣлана ссылка на второе и четвертое вмѣстѣ правила св. Никифора патріарха; также точно буквально эта цитата воспроизводится и въ Стоглавѣ, съ тѣмъ только различіемъ, что вм. 2 и 4 въ Стоглавѣ стоятъ 2 и 5 правила (Стоглавъ, изд. Кожанчикова, 85) спес. Кормчал 1653 г., гл. 58, л. 596. О правилахъ патр. Никифора см. у Горчакова. О тайнѣ супружества. 190—193. СПб. 1880.

² Л. 492. Правило и толкованіе соотвѣтствуютъ напечатаннымъ въ Кормчей 1653 г., л. 52—53 гл. 7. Подлин. правила и толкованія Migne, ser. gr. tom. CXXXVII, 1203—1204.

³ Л. 490—491. Сп. твор. Василія В., ч. VII, 6—7.

⁴ Л. 491. По современному переводу твореній св. Василія В., проинтованное Даниломъ подъ названіемъ 55 пр. оказывается правиломъ 50-мъ, какъ это побозначено въ текстѣ. Тв. св. В. В., ч. VII, 52. Толкованіе правила одинаковое съ напечатаннымъ въ Кормчей 1653 г., гл. 21, 240. Подлинникъ правила и толкованія Migne, tom. CXXXVIII, 735—738.

⁵ Л. 491. Сп. твореній св. отецъ, т. XI; твор. св. В. В. ч. VII, 109. Правило взято безъ толкованія,

спискахъ Даниловскаго соборника, а помѣщающееся болѣею частью въ спискахъ позднѣйшаго времени ¹, несвязано съ общимъ предметомъ слова и представляетъ изъ себя самостоятельное поученіе. Оно отличается силою слова и краснорѣчіемъ.

Общее содержаніе поученія вращается въ ученіи о трудѣ и очевидно направлено противъ склонности русскаго народа къ праздности. Съ этой стороны оно разсмотрѣно будетъ ниже.—Замѣчательно по своему краснорѣчію начало поученія. «Приидѣте, о возлюбленніи, бесѣдуемъ бесѣды душеполезныя, и повѣсти и притчи спасительныя. Что есть теченіе міра сего, или есть сладость его? Что ли есть величество и слава его мимотекущая? Вся басня, вся паутина, вся дымъ и трава и цвѣтъ травный, и снѣгъ и сонъ. Что убо радуемся пищаами и пѣнствомъ и позорищами? Радоватися убо о Господѣ повелѣно намъ есть, а не о толстотѣ пищей и пѣнства, и о щапленіи, и о позорищахъ. Хочещи ли славенъ быти и честенъ? Хочещи ли богатства много имѣти, и радоватися, и веселитися и наслаждатися? Преобидимъ земная, презри мимотекущая... Кая убо божественная писанія пищу и пѣнство похваляетъ? Которыя Христовы евангельскія заповѣди и апостольское преданіе толстыя и тучныя трапезы предаша?» Возмущаясь крайнею привязанностію своихъ современниковъ къ міру и его удовольствіямъ, митрополитъ продолжаетъ далѣе въ такомъ тонѣ: «Доколе питаніе, доколе играіе, и щапленіе, доколе дrochenіе и тунеяденіе и отъ сего занмованіе, и поруки, и кабалы, и женѣ и дѣтямъ миганіе и слезы, и самому исчезновеніе и ума иступленіе! Что убо предпосылаещи на небеса? Гордыши ли величество? Объяденіе ли и пѣнство? Внимаемъ бесѣдъ сей духовнѣй, о любезніи, будемъ дѣлателямъ заповѣдемъ евангельскимъ» и т. д.

ГЛАВА III.

Ненормальное положеніе семейной жизни положило собою начало нравственному упадку древне-русскаго общества. Русская семья скрывала въ себѣ начало зла, которое впоследствии выразилось въ распущенности нравовъ.

¹ Рук. Моск. Синод. библ. № 287/985 л. 332—334 и рук. библиотеки Моск. кушца Хлудова № 87, л. 240—241.

Представители семьи—мужъ и жена не пользовались въ ней равными правами. Женщина была нравственно обезличена. Между мужемъ и женой не существовало крѣпкой нравственной связи. Жена являлась болѣе рабою мужа, безмолвною исполнительницею его желаній и требованій. Такія условія семейной жизни не могли долго поддерживать взаимнаго расположенія между мужемъ и женою. Последняя, какъ предметъ новизны, сначала обращала на себя вниманіе мужа, но это могло продолжаться недолго. Интересъ новизны съ теченіемъ времени утрачивался для мужа и последняя внѣшняя связь между мужемъ и женою порывалась. Жизнь съ нелюбимою или съ нелюбящею женою, женитьба по приказанію родителей—все это заставляло мужчинъ недовольствоваться ласками своей надоѣвшей жены. И часто случалось, господа вступали въ связь съ женщинами изъ своей же собственной дворни, и пользовались своими служанками часто помимо ихъ воли ⁴. Но развитый инстинктъ иногда не удовлетворялся тѣмъ, что достигнуто безъ усилій и борьбы. Случалось, что нравственно испорченному господину нравилась жена его собрата по положенію въ обществѣ. Здѣсь, понятно, насиліе уже не могло имѣть мѣста, вмѣсто него пускались въ дѣло интриги. Человѣкъ, котораго затрогивалось чувство, не щадилъ средствъ для того, чтобы достигнуть цѣли. Особенно въ этомъ случаѣ имъ помогали слуги. За деньги для нихъ представлялось и черезъ нихъ дѣлалось возможнымъ многое такое, что казалось для другихъ едва достижимымъ. На подобные факты указываетъ и м. Даниль. «Всю свою крѣпость издавъ», такъ обличаетъ митрополитъ своихъ современниковъ, «въ сласти плотскія и о сихъ радуясь и веселяся, забывъ писаное радоватися о Господѣ Бозѣ, и паче будущихъ благихъ желая блудныхъ сластей насыщаться, и о сихъ весь умъ свой непрестанно имѣя, *слугамъ же на блудная сія бѣсовская дѣянія много сребра и злата истощеваеши*; и что много исчитати всякая мечтанія и предеть вѣка сего и всѣхъ уче-

⁴ Еще въ XIII в. Серапионъ, еп. Владимірскій, жаловался на то, что мужи блудятъ отъ своихъ женъ. Прав. Соб. 1858, ч. II, 482. См. Святительское поученіе мірянамъ (XV в.) противъ наложницъ. Русск. Ист. библ. изд. Археогр. ком. т. VI, ч. I, № 134. Поученіе епископѣ всѣмъ христіанамъ княземъ и всѣмъ прав. христіаномъ въ рук. Кпр. библ. № 81/118, л. 125—132. Здѣсь, о властяхъ говорится, что они вели дурной образъ жизни «житіе имуще скверно и презнебодѣйно, жены сквернаше и дѣвнца, тлеще и волочаще, къ сему суть нѣщци и ино зло творяще тай, еже срамно писати и глаголати». Сочин. Максима Грека ч. II, 334. Приложение № XXVI, VI.

ній бѣсовскихъ веліе сокровище бываеши, къ плотскимъ и мимо-текущимъ весь преклонился, и присно къ блудницамъ зряи, и самъ себе многимъ блудницу сотвори» ¹. Многіе изъ русскихъ князей и вельможъ того времени вели развратный образъ жизни, отчасти вынужденные обстоятельствами. Многіе изъ нихъ, занятые государственною службой, принуждены были оставлять своихъ женъ и на новомъ мѣстѣ своего служенія оскверняли себѣ гнуснымъ распутствомъ и тамъ на сторонѣ заводили себѣ любовницъ ². Развратъ въ древне-русскомъ обществѣ увеличивался и отъ разныхъ другихъ условій, въ которыхъ находилась тогдашняя общественная жизнь. Нѣкоторые напр. долго не вступали въ бракъ и жили развратнымъ образомъ ³. Притомъ, въ низшемъ классѣ русскаго общества существовалъ нѣсколько своеобразный взглядъ на церковный бракъ. Многимъ изъ нихъ представлялось, что освященіе церковію брака чрезъ совершеніе надъ ними вѣнчанія безусловно обязательно только для князей и бояръ, а не для простыхъ людей. Нѣкоторые дѣйствительно осуществляли такой взглядъ на дѣлѣ, въ жизни, и женились безъ вѣнчанія и церковнаго благословенія, что, конечно, съ религіозно-нравственной точки зрѣнія было не болѣе какъ развратомъ, любодѣяніемъ. Особенно это практиковалось на окраинахъ Россіи ⁴. Въ XV—XVI в. сохранялись еще въ русскомъ народѣ нѣкоторые праздники съ языческимъ характеромъ,

¹ Рукоп. М. Д. А. № 197, л. 410.

² Герберштейнъ. Записки о Московіи, въ переводѣ Анонимова, 75.

³ Рукоп. М. Д. А. № 197/1000 Волоч. л. 218—219. Статья о церковныхъ не-исправленіяхъ, писанная предъ эпохою столпаваго собора. Здѣсь, въ числѣ аномальностей современной жизни выставляется и то, что долго не женятся и живутъ «блудно».

⁴ Посланіе митрополита Іоны отъ 1456 г. Вятчанамъ. Акты Истор. т. I, № 267, 498. Посланіе Ростовскаго архіеп. Θεодосія духовенству отъ 1458 г. Акты Ист. т. I, № 64, 115. Посланіе митрополита Симона въ Пермь къ духовенству и мирянамъ отъ 1501 года. Акт. Ист. т. I, № 112, 166—169. Посланіе м. Фотія отъ 1410 г. Новгородцамъ о соблюденіи законоположеній церковныхъ. Акты Археогр. Эксп. т. I, № 369, 461—463. Памятники отречен. русской литературы и древности, изд. Тихопродовымъ, т. II, М. 1863. Худые номокануцы, 293. Грамота архіеп. Новгородскаго Макарія отъ 1534 г. въ Вотскую землю. Дополн. къ актамъ историч., г. I, № 28, 27—30. Грам. Новг. архіеп. Θεодосія отъ 1548 г. въ Воцкую пятину о разрушеніи языческихъ обрядовъ. Дополн. къ актамъ истор., т. I, № 43, 54—60. О борьбѣ христіанства съ язычествомъ въ Россіи, Прав. Собесѣд. 1863, ч. II, 228 Приложение № XXVI, II.

хотя они и приурочивались уже къ праздникамъ христіанскимъ, которые вносили собою въ народъ сильную нравственную распущенность и до нѣкоторой степени освящали собою общественный развратъ. Таковыми чисто народными празднествами были русаль-пый день, совпадавшій со днемъ рождества св. Іоанна Крестителя, день коляды, отправлявшійся въ навечеріе Рождества Христова и Богоявленія, и день поминовенія усопшихъ предковъ, происходившій въ Троицкую Субботу. На этихъ празднествахъ собирались массы народа обоого пола, веселились, плясали, здѣсь происходили разныя игры и тутъ же происходили сцены открытаго разврата ¹.

Общая грубость нравовъ, одностороннее, формальное пониманіе нравственности способствовали тому, что на Руси образовался очень снисходительный взглядъ на развратъ. Общественная снисходительность дошла до того, что мужичинъ развратъ и не вмѣнялся даже въ особенное преступленіе ². Нѣкоторые, ведя безнравственный образъ жизни, успокоивали свою совѣсть соблюденіемъ вышнихъ религіозныхъ формальностей, напр. снимали съ себя крестъ и завѣшивали св. иконы—въ то время, когда готовились къ грѣшному дѣлу ³. Усвоенная односторонне, въ смыслѣ преобладанія формализма, религіозность служила въ данномъ случаѣ для многихъ русскихъ оправданіемъ и защитою ихъ безнравственности. М. Даніилъ глубоко огорчался такимъ превратнымъ пониманіемъ нравственныхъ обязанностей и сильно обличалъ за это

¹ По свидѣтельству памятниковъ XVI в. тутъ было «мужемъ и отрокомъ великое прельщеніе и паденіе, и женамъ мужатымъ беззаконное оскверненіе и дѣвамъ растлѣніе». Посланіе игумена Намфила Исковскимъ намѣстнику и властямъ о прекращеніи народныхъ игрищъ въ день Рождества Іоанна Крестителя. Дополн. къ акт. ист., т. I, № 22, 18—19 отъ 1505. Стоглавъ, изд. Кожанчикова, 140—141. Посланіе Θεодосія, архіеп. Новгородскаго, въ рукоп. Соф. Новг. библ. № 1480, л. 104—107.

² Герберштейнъ. Записки о Московіи, 73—80. Снисходительность къ разврату простиралась до того, что развратникомъ признавался лишь тотъ и тогда, «ащели отъ множества *невьсть*, ни поне число (проступковъ противъ цѣломудрія), сей есть блудникъ». Рукоп. Соф. библ. № 1466, л. 130. 126—127. Приложеніе № XXV, II.

³ Это видно изъ слѣдующихъ наставленій древне-русскихъ книжниковъ: «аще иконы въ кѣлти и крестъ чести ии мужу съ женою достоинъ быти, не въ грѣхъ бо своя жена, а ходостымъ съ чужено не быти». Рук. Соф. библ. № 1466, л. 201. Заповѣдъ св. отецъ отъ правилъ краткиѣхъ противу согрѣшеніемъ всѣмъ православымъ христіаномъ. Илм. жеке № XXVI, V.

своихъ современниковъ. Послѣ обличенія ихъ въ томъ, что они «присно зрятъ къ блудницамъ», пастырь съ горечью въ душѣ продолжалъ далѣе: «и еще всего окаяшиѣ, яко нимага рыдаеши, и плачеши, но яко нечувственъ пребываи, аки ничтоже зли сотворишъ, ничтоже согрѣшишъ, яко свинія въ калѣ увалаяся жируеши, умъ же имущи и о воззрѣннй неподобномъ не мало плачуще рыдаютъ и слезы изливаютъ, ибо Господь на сія немало осужденіе положи... ты же сія ни во что полагаеши» ¹.

Не спасалась отъ разврата и древнерусская женщина. Униженная и постоянно оскорбляемая своимъ мужемъ, она за свое рабство и униженіе мстила своему мужу тайною измѣною, а иногда доходила даже до крайняго разврата ². Женщины высшаго круга были въ высшей степени стѣснены и заперты въ своемъ теремѣ и за ихъ поведеніемъ наблюдали весьма тщательно ³. Но ни терема, ни запоры не спасали женщину отъ паденія. Въ противовѣсъ рабству, какое жена выносила отъ своего мужа, въ ней раждались и развивались коварство и обманъ. Эти свойства достигали у женщинъ самыхъ утонченныхъ формъ, и ими-то онѣ пользовались для того, чтобы отыскать себѣ любовника на сторонѣ помимо мужа. Какъ и у мужа, и здѣсь у жены роль пособниковъ и пособницъ играли слуги и служанки. Они вводили въ домъ разныхъ торговокъ, гадальщицъ и пр., которыя составляли особый классъ женщинъ извѣстныхъ тогда подъ названіемъ «потворенныхъ бабъ, что молодыя жены съ чужими мужи сваживаютъ». Потворенныя бабы вели свое занятіе съ правильностію ремесла и очень искусно вѣдрялись въ дома, прикидываясь чѣмъ угодно и чѣмъ нужно. Онѣ вторгались въ дома знатныхъ иногда въ видѣ богомолокъ, заводили сначала знакомство со служанками дома, а тамъ доходили до госпожъ. Нѣкоторыя изъ такихъ пособницъ разврата доводили свое ремесло до такого искусства и утонченности, что разомъ одна и таже женщина тайно служила мужу отъ жены и женѣ отъ мужа. Русскія

¹ Рукоп. М. Д. А. № 197, л. 410. Чтеніе этого мѣста правильнѣе по рукоп. Москов. Синод. библ. № 985, л. 278.

² Чудиновъ. Очеркъ исторіи русской женщины въ послѣдовательномъ развитіи ея литературныхъ типовъ, изд. 2, СПб. 1873, 47.

³ Павелъ Ювій. Библиотека иностранныхъ писателей о Россіи, т. I, СПб. 1836, 51.

женщины не были недоступны и для иностранцевъ. Въ простомъ народѣ развратъ иногда принималъ наглыя формы ¹.

Нравственный упадокъ древне-русскаго общества не выражался въ одной своей естественной формѣ. Въ XVI в. развитъ былъ порокъ «содомства», или мужеложства. Рѣдко можно встрѣтить хоть одно древнее слово съ обличительнымъ характеромъ, гдѣ бы не бичевался этотъ ужасный порокъ своего времени ². Замѣчательно, въ то время, когда простой народъ погрязалъ въ грубомъ, хотя и въ естественной его формѣ, развратѣ, высшіе, привилегированные слои общества (боярство) изощрялись болѣе въ противоестественныхъ формахъ этого порока ³. Одно посланіе м. Даниила представляетъ наглядный примѣръ, до какихъ дурныхъ послѣдствій доводила эта страсть мужеложства въ частныхъ случаяхъ, у отдѣльныхъ лицъ. Какое-то благородное лицо, находясь въ самомъ край-

¹ Очеркъ жизни и нравовъ великорусскаго народа въ XVI—XVII в. Костомарова 103—110. Для характеристики древне-русскаго общества съ разсматриваемой стороны См. Собраніе государств. грамотъ и договоровъ, ч. III, № 60 245—246. Павелъ Ювій, Библиотека иностранныхъ писателей о Россіи, т. I, СПб. 1836, 51.

² Рукоп. Импер. Пуб. библ. Q. I, № 308, л. 321. Слово св. отецъ како жити христіаномъ. Прав. Соб. 1859, ч. I, 471—472. Съ этой стороны замѣчательно «пученіе епископе всеѣмъ христіанобивымъ княземъ и всеѣмъ православнымъ христіаномъ и боголюбивымъ» (XV в.), въ которомъ авторъ говоритъ между прочимъ въ обличительномъ тонѣ, «что его современники въ телесныя нечистоты себе ввергше и самому естеству беззастѣдливо творять чрезъ естественное беззаконіе, содомскую, реку, пагубу, ей же и въ безсловесныхъ нѣсть»..., что они жили «житіе имуще скверно и прелюбодѣйно, жены скверяюще и дѣвѣица тляще и волочаще, къ сему суть пѣвци и ино зло творяще таи, еже срамно писати и глаголати»... Рукоп. Кир. библ. № 81/1158 л. 125—132. ср. Русск. Истор. библ. т. VI, ч. I, № 123, 847—856.

³ Въ посл. къ великому князю Василію Іоанновичу старца Филоея «о содомскомъ блудѣ» читаемъ: «сія мерзость (содомство) умножися не токмо въ мірскихъ, но и въ прочихъ, о нихъ же помолчу, чтый же да разумѣеть»... Рукоп. Импер. Пуб. библ. изъ древлехр. Погодина № 1294 л. 47. Здѣсь не указано имени автора посланія и самое посланіе Филоея помѣщено далеко не въ цѣломъ его видѣ, а изъ него заимствовано только то, что касается содомства и соотвѣтственно заимствованію дано и названіе посланію. Въ полномъ видѣ посланіе Филоея издано въ Прав. Соб. 1863, ч. I, 337—348. Неизвѣстный авторъ посл. къ Іоанну Грозному такъ говоритъ о содомствѣ своихъ современниковъ: «доброе хулять женитву, а злое хулять прелюбодѣяніе—содомскій грѣхъ. Тьмою зоветь жену, а свѣтомъ зоветь дѣвѣицу». Чт. въ Общ. Ист. и Древн. 1874, кн. I, отд. 1, 81.

немъ состояніи своего нравственнаго паденія, обратилось къ митрополиту и искало у него благочестиваго совѣта. Этотъ несчастный вполнѣ сознавалъ и испытывалъ на своемъ организмѣ пагубное вліяніе порока, но его страсть развилась уже до того, что онъ не былъ въ состояніи удалить человѣка, на котораго восходила его душевредная любовь ¹.

И правительство и церковь вооружались противъ гнуснаго порока своего времени—содомства. Пастыри церкви писали посланія, въ которыхъ бичевалось содомство. Таковы посланія: старца Филоея къ в. кн. Василю Іоанновичу ², преп. Максима Грека ³, митрополита Макарія ⁴, неизвѣстнаго къ Іоанну Васильевичу Грозному, приписываемое священнику Сильвестру ⁵. Наконецъ отцы стоглаваго собора открыто жаловались на распространенность содомскаго грѣха ⁶. Весьма много писалъ противъ нравственной распушенности современнаго общества и м. Данилъ.

Мы уже отчасти встрѣчались съ обличеніями м. Данила, направленными противъ крайней распушенности общества. Слова, равно какъ и посланія его, довольно богаты этого рода обличеніями. Пастырь указываетъ, что многіе изъ его современниковъ убивали свое время «умомъ и сердцемъ и всякими вещми угожая блудницамъ». «Како же цѣломудръ будеши», обращается митрополитъ къ недостойнымъ поклонникамъ грубой чувственности, «а ты весь къ женамъ уклонился еси? Какоже чистоту сохраниши, красносіяющія лица обзираеши? Какоже умиленіе сердечное примеши, а ты съ отроки доброзрачными водворяешия, и бесѣдуеши и свѣтлость лица ихъ любиши смотрити?» ⁷ Въ противовѣсъ нравственному упадку общества Данилъ въ своихъ словахъ и особенно посланіяхъ излагаетъ самыя настойчивыя увѣщанія къ сохраненію

¹ Рук. Новг. Соф. библ. № 1281, л. 292.

² Рук. Импер. Пуб. библ. изъ древнехр. Погод. № 1294, л. 46.

³ «На потопляемыхъ и попябаемыхъ безъ ума богомерзкимъ, гнуснымъ содомскимъ грѣхомъ въ мукахъ вѣчныхъ». Соч. М. Гр. ч. II, XIX, 251—260. Рук. Имп. Пуб. библ. f. 1, № 241, изъ собр. гр. Толстаго, отд. I, № 31. л. 616—622.

⁴ Никонов. лѣтоп., ч. VII, 111—113. Акты истор. т. I, № 159. отъ 1552 г.

⁵ Рукоп. Соф. библ. № 1281, л. 359—382. Напечат. въ Чт. Общ. ист. и древн. Росс. 1874, кн. I. Ст. А. Леонида: Сильвестръ и его писанія.

⁶ Стоглавъ. изд. Кожанчикова, 109—110; изд. Казанск. акад., 140—141.

⁷ Рукоп. Москов. Духовн. Акад. № 197, л. 457.

цѣломудрія, физической чистоты. Среди посланій Даниіла находится много такихъ, которыя посвящены спеціально совѣтамъ и наставленіямъ о цѣломудріи и указаніямъ средствъ для успѣшнаго достиженія этой цѣли. Съ такимъ содержаніемъ написаны слѣдующія его посланія, самыя названія которыхъ уже отчасти указываютъ и на предметъ ихъ. Таковы посланія: «о духовномъ вниманіи и трезвѣніи и бжеженіи» ¹, «о цѣломудреннемъ и благоговѣйнемъ житіи» ², «о блудныхъ помыслахъ» ³, «о цѣломудріи и о чистотѣ и о храненіи дѣвства», «о цѣломудріи и чистотѣ», «яко душевредно есть совокуплятися и бесѣдовати съ женами и съ мужи женовидными» ⁴, и проч. Какъ въ этихъ посланіяхъ, такъ и во многихъ другихъ, равно какъ и въ словахъ м. Даниіла въ изобиліи разбросаны наставленія о цѣломудріи и объ условіяхъ для сохраненія его. Особенное вниманіе во взглядѣ Даниіла на цѣломудріе заслуживаютъ тѣ условія, какія предлагаются имъ какъ практическія средства для сохраненія цѣломудрія. Кромѣ общихъ наставленій для цѣломудренной жизни угождать Богу и исполнять Его святыя заповѣди и т. под. пастырскихъ совѣтовъ, одинаково приложимыхъ ко всякому другому нравственному явленію, Даниілъ указываетъ три частныя условія, которыя помогаютъ человѣку вести жизнь цѣломудренную. Прежде всего человѣкъ въ предохраненіе себя отъ нравственнаго паденія долженъ стараться удалять и отсѣкать отъ себя всякіе нечистые помыслы и главное — начала ихъ или такъ называемые прилоги ⁵. Всякіе мысли, особенно дурныя, являются у человѣка тогда, когда умъ его не занятъ чѣмъ-либо серьезнымъ. Поэтому вторымъ условіемъ, споспѣшествующимъ сохраненію нравственной чистоты, служитъ требованіе никогда не оставлять умъ свой празднымъ; чему можетъ помогать занятіе въ свободное отъ житейскихъ заботъ и трудовъ время изученіемъ Свящ. Писанія, пѣніемъ, славословіемъ, молитвами и т. п. ⁶. Допустимъ, что человѣкъ

¹ Рукоп. Импер. Пуб. библ. изъ древле-хран. Погодина № 1149, 216—217.

² Рук. Соф. библ. № 1281; л. 296—297.

³ Рук. М. Д. А. № 585/186, л. 45—54.

⁴ Рук. Соф. библ. № 1281, л. 287—308, 294—296, 291—294.

⁵ «Подобаетъ елика сила сопротивлятися сквернымъ и лукавымъ помысламъ. Тѣмъ же начало пришедшаго помысла отсѣкати подобаетъ, еже глаголется прилогъ. Иже бо первому сопротивляйся, сврѣчь прилогу, помысла вся послѣдняя единою отреза». Рукоп. Соф. библ. № 1281. л. 294.

⁶ «Никогда же да не поглабиши почивати уму своему, но всегда убо въ умѣ

развиль у себя настолько силу воли. что онъ можетъ, когда онъ одинъ, отгонять отъ себя дурные помыслы. Но иное дѣло бынать, когда онъ находится въ обществѣ другихъ людей. Здѣсь могутъ быть разсужденія самаго разнообразнаго, иногда довольно соблазнительнаго свойства, которыя могутъ дурно повліять на нравственное чувство присутствующихъ и повести ихъ на путь соблазна. Въ предупрежденіе этого Даниль указываетъ на третье новое средство, благодѣтельнымъ образомъ дѣйствующее на нравственность, это—удаленіе отъ худыхъ обществъ и нецѣломудренныхъ бесѣдъ и разсужденій и особенно общества женщинъ и доброзачныхъ отроковъ, хотя бы эти послѣдніе имѣли въ виду чисто религіозныя побужденія, въ то время когда вступаютъ въ разсужденія ¹. Даниль запрещаетъ даже одно воспоминаніе о женщинахъ и отрокахъ, хотя бы тѣ и другіе являлись въ сознаніи человѣка окруженными не иначе, какъ самыми достойными качествами и святостью ². Последнее условіе, способствующее къ цѣломудренной жизни, совѣтъ избѣгать дурнаго общества и особенно женщинъ и отроковъ, по взгляду Данила, самое существенное. Онъ настаиваетъ на немъ съ особенною силою. Для него оно казалось самымъ первымъ условіемъ нравственной жизни человѣка и онъ не допускалъ мысли, чтобы человѣкъ, вращаясь въ такомъ опасномъ обществѣ, могъ остаться цѣломудреннымъ. Этимъ объясняется и чрезвычайная настойчивость Данила, съ которою онъ относится къ своему требо-

нашемъ благымъ поучатися должны есмь, даже (дабы) лукавымъ не научаемся... и подвизаемъ ума нашего на поученіе и послушаніе божественныхъ словесъ, на пѣніе, славословіе... и на прочпаніе, и на помышленія благал; аще ли же въ лукавая и скверная помышленія умъ нашъ спидеть... и мы воскорѣ подицмса возвести же ума нашего или въ псаломъ, или въ стихъ, тропаря и сѣдальны, или изучити что отъ писаній пзъ усть и въ сихъ умъ полагаая». Рук № 1281, л. 294—295.

¹ «Всею сплюю не восхоци слышати», поучаетъ Даниль, «неполезныхъ бесѣдъ, пже воздвижутъ страсти, отъ слышанія и глаголанія, отъ блудныхъ и содомскихъ рѣчей, требѣсть отъ таковыхъ соблюдитися, отъ зрѣнія женскихъ лицъ, добродѣпотныхъ женовидныхъ отвращай свои очи». Рукон. № 1281, л. 295.

² Когда человѣкъ находится наединѣ и ему «аще отъ забытія злаго приидеть воспоминутіе прищесное отъ сатаны, женскихъ и отрочатъ юныхъ доброзачныхъ лицъ, аще и благочестивыхъ коихъ, аще и не страстно возмнитса намъ воспоминаніе о сихъ, по ты не ими вѣры... сътъ бо естъ сатанина». Рукон. № 1281, л. 295. Эти слова очень сходны со словами Нила Сорскаго. Преп. Нила Сорскаго преданіе ученикамъ о жительствѣ скитскомъ, 79. М. 1849. Это сходство объясняется однимъ и тѣмъ же источникомъ (твореніе одного св. отца), которыми одинаково пользовались какъ преп. Нилъ Сорскій, такъ и м. Даниль.

ванію чуждаться женскаго и отроческаго общества. Рѣдко можно найти посланіе, гдѣ бы онъ не высказывалъ своего совѣта бѣжать отъ женщинъ и доброзрачныхъ отроковъ.

Нравственная пригодность и достоинство пастырскихъ совѣтовъ м. Даніила объ условіяхъ, содѣйствующихъ сохраненію цѣломудрія несомнѣнны. Что касается до ученія его о прилогахъ и о плѣненіи, то оно не есть самостоятельное его ученіе, а буквально заимствовано имъ изъ святоотеческихъ твореній (Филовея Синаита).

Часто одна крайность вызываетъ собою другую, такъ по крайней мѣрѣ случилось съ митрополитомъ Даніиломъ. Его поражала нравственная распущенность современниковъ. Изыскивая средства для поднятія нравственности въ обществѣ, и изучая для этого аскетическую литературу съ цѣлію позаимствоваться оттуда практическими наставленіями, Даніиль увлекся аскетическимъ ученіемъ о духовной брани, о борьбѣ съ лукавыми помыслами и подъ непосредственнымъ вліяніемъ и проникнутый ея идеями, онъ въ одномъ своемъ посланіи проводитъ взглядъ, противный началамъ истинно христіанской нравственности, *допуская возможность оскотленія*. Въ отношеніи отдѣльныхъ личностей, которыя по своему нравственному состоянію были на краю гибели и уже для нихъ потеряли значеніе, всякія другія средства исправленія—для такихъ м. Даніиль *не считаетъ предосудительнымъ* употреблять для искорененія блудной страсти *оскотленіе*. Въ одномъ своемъ посланіи (тринадцатомъ), гдѣ онъ между прочимъ трактуетъ о цѣломудріи и чистотѣ, онъ, какъ нравственные примѣры, вводитъ въ свои разсужденія три аскетическіе разсказа, въ которыхъ одобряется оскотленіе. Таковъ напр. разсказъ о постникѣ Илиѣ, который былъ оскотленъ тремя ангелами. Той же самой тенденціей, имѣвшей въ виду оправдать оскотленіе, проникнуты и другіе два подвижническіе разсказа¹. Даніиль самъ непосредственно не высказывается въ пользу оскотленія, онъ только представляетъ примѣры, которымъ могъ слѣдовать и не слѣдовать тотъ, кому обращено посланіе. Но одно то уже, что онъ отвелъ у себя мѣсто подобнымъ разсказамъ, достаточно ясно говоритъ въ пользу солидарности съ ними митрополита. Значитъ и Даніиль въ крайнемъ случаѣ до нѣкоторой сте-

¹ Рук. № 1281 л. 334—335. Подробное изложеніе этого ученія сдѣлано будетъ ниже при изложеніи 13-го посл. Даніила.

пени склонялся въ пользу возможности осклопенія, и это тѣмъ болѣе будетъ вѣроятно, если мы примемъ во вниманіе отсутствіе въ сочиненіяхъ Данила критическаго отношенія къ священнымъ авторитетамъ, когда онъ и евангельскія и апостольскія изреченія, и простые старческіе и подвижническіе рассказы ставитъ почти подъ одинъ уровень и обозначаетъ и тѣ и другіе авторитетнымъ названіемъ «божественныхъ писаній».

Въ соціальной жизни древне-русскаго общества существовало не мало условій, способствовавшихъ такъ или иначе его нравственной деморализаціи. Къ числу такихъ условій относится особенная черта русскаго народа—нерасположенность его къ настойчивому труду. Высшій классъ общества даже презиралъ всякій серьезный трудъ. Достоинствомъ значительнаго человѣка поставлялись недѣятельность, изнѣженность, неподвижность. Занятіе ремеслами, торговлей считалось достояніемъ только низшихъ классовъ. Для значительнаго лица это казалось унизительнымъ дѣломъ. Случалось часто, что лишь только бѣдному простаку поблагопріятствуетъ счастье и онъ тотчасъ же усваиваетъ себѣ неподвижность, тяжеловатость богатаго или знатнаго лица. Поэтому намъ вполне станоятся понятными обличенія м. Данила, которыя отличаются рѣзкостью своего тона. «Всякъ дѣлится, такъ наприимѣръ пишетъ митрополитъ въ одномъ мѣстѣ, учиться художеству, вси бѣгають рудкодѣлія, вси щаютъ торгованіи, вси поношаютъ земледѣлателемъ». Для богатыхъ и знатныхъ время проходило большею частію въ праздности. Представители русской знати и капиталовъ, по вполне справедливымъ словамъ, Данила, «всудни своя иживали». Не занятые ничѣмъ, они безъ серьезныхъ цѣлей блуждали по комнатамъ или по двору, заходили къ своимъ знакомымъ одинаковаго съ ними положенія и здѣсь коротали день въ пересудахъ и пьянствѣ. «Кая тебѣ нужда есть... который же тебѣ прибытокъ есть», спрашиваетъ Даниль, обращаясь къ празднолюбцамъ своего времени, «праздну всегда быти, или кая тебѣ похвала будетъ якоже прелагаю преходити отъ мѣста на мѣсто?» Еще сильнѣе другое обличеніе митрополита, гдѣ онъ говоритъ: «всегда наслаженія и упитѣнія.... *всегда праздность* и безумная тасканія якоже нѣкихъ мошенниковъ и оманниковъ дѣмонскимъ наученіемъ»¹.

¹ Ружоп. М. Д. А. № 197, л. 437. 484.

Нежеланіе трудиться такъ было развито въ вышемъ классѣ тогдашняго русскаго общества, что многіе изъ промотавшихся или опальныхъ бояръ рѣшались скорѣй просить милостыню и бродить изъ города въ городъ, изъ посада въ посадъ, чѣмъ обратиться къ честному труду.

Знатныя женщины слѣдовали въ своей жизни примѣру своихъ мужей. Нерасположенность къ серьезному труду среди знатныхъ женщинъ доходила до пренебреженія самыми естественными своими обязанностями—обязанностями матери. Знатной женщинѣ считалось неприличнымъ самой кормить грудью своихъ дѣтей. За нихъ это дѣло исполняли няньки и мамы изъ ихъ же дворовыхъ. вмѣсто того чтобы заниматься воспитаніемъ своихъ дѣтей, русскія боярыни заботились объ увеличеніи массивности и дородности своего тѣла. Онѣ нередко пили особаго рода водку, или по цѣлымъ днямъ лежали на кровати, и все это онѣ дѣлали для того, чтобы потолстѣть и тѣмъ привлечь на себя вниманіе мужчины ¹. Конечно, все, что здѣсь говорится о празности и лѣни русскаго народа, все это относится только къ высшему и богатому его классу, въ сферѣ котораго приходилось болѣе всего вращаться м. Данилу. О бѣдномъ классѣ нѣтъ слова. Бѣдняки, мужчины и женщины, одинаково, работали какъ волю.

Митрополитъ Данилъ оставилъ послѣ себя особое поученіе, въ которомъ онъ вооружается противъ врожденной склонности русскаго человѣка къ лѣни и убѣждаетъ по возможности избѣгать ея.

Наставленіе этого рода всѣ сгруппированы въ наказаніи шестнадцатаго слова. «Возлюби страданіе и трудъ и смиреніе... поучаетъ митрополитъ, лѣньность бо многихъ погуби тунеядѣніе... вся изцури» ¹. Трезвитесь, подвизайтесь говорится нѣсколько ниже, никтоже буде тунеядецъ, никтоже буди празденъ, праздность бо

¹ Костомаровъ. Очеркъ жизни и нравовъ великорусскаго народа въ XVI—XVII в. 99—101. 118. 107. 94. 110. Изъ словъ одного древняго моралиста видно, что много было въ то время такихъ женщинъ, иже своихъ чадъ небрегутъ дойти, но рабыня молокомъ питающе и даромъ Божиимъ мечущися. Рукоп. Новг. Соф. библ. № 1285 л. 34. Поученіе къ дѣтемъ духовнымъ. Архивъ историко-юридическихъ свѣдѣній, относящихся до Россіи, изд. Калачевымъ. Кн. II, полов. 2. отд. IV. Русскія пословицы и поговорки Булаева. 98.

¹ Рук.. Москов. Синод. бив. Патріар. библ. № ⁹⁸⁵/₂₃₇ нов. кат. л. 332—333.

всѣмъ злымъ ходагайтвена естъ». Митрополитъ представляетъ назидательныя соображенія, изъ которыхъ онъ выводитъ необходимость труда для человѣка. Трудъ, по взгляду Данила, составляетъ самое первое призваніе и назначеніе человѣка, пока онъ призванъ жить на землѣ. «Въ раю, говоритъ онъ, повелѣ Богъ Адаму дѣлать и рай храниги; по изгнаніи же оттуду въ трудѣхъ и потѣхъ лица хлѣбъ ясти повелѣ ему Господь, а яже къ Адаму реченная, ко всѣмъ речена быша, и сынове того и внуци, иже добрѣ разумѣвающіи о Господи, никогдаже праздни бываху отъ трудовъ и постовъ. Призваніе человѣка трудиться освятилъ наконецъ самъ Господь І. Христосъ, Его св. Апостолы и Его Пречистая Матерь. «Господь убо», продолжаетъ далѣе митрополитъ, въ плотствѣхъ смотрѣніи, по первому возрасту родителемъ повинуюся и всякъ трудъ тѣлесенъ кротко, и смиренно, и благопокорно съ ними носаше; и егда прииде время, и ученики пріемъ негордостно и щанливо и бездѣльно: рече бо Азъ есмь посредѣ васъ яко служай, и не прииде да послужатъ Ему, но да послужить (Мѡ. XX, 28; Лук. XVII, 27), и овогда умывая нозѣ ученикомъ, и безъ лѣности мѣсто отъ мѣста пѣшь преходя тружаяся нашего ради спасенія образъ дая намъ. И Пречистая Богородица никогдаже бездѣлна и праздна пребываше, но въ постѣ, и во бдѣніи, и рукодѣліи, сице и Апостолы дѣлающе рече своимъ руками...» Нравственный долгъ постоянно трудиться Данилъ въ одинаковой мѣрѣ распространяетъ на всѣхъ людей, къ какому бы званію и состоянію они ни принадлежали. «Будемъ дѣлатели заповѣдемъ евангельскимъ, поучаетъ онъ, и въ неже кто званъ бысть въ томъ да пребываетъ: властель-ли еси, судія-ли еси, воинъ-ли еси, послушникъ-ли еси, купецъ-ли еси, рукодѣльникъ-ли еси, земледѣлатель-ли еси, ловець-ли еси, бортникъ-ли еси, каменосѣчець-ли еси, кузнецъ-ли еси, швецъ-ли еси. древодѣль-ли еси, пиесець-ли еси, зодчій-ли еси, философъ-ли еси, и прочіи вси пріемшіи отъ Господа художество тружайтесе, дѣлайте не яко рукодѣлію и мамонѣ, но яко Богу работающе и внимающе, и сице отъ труда своего по силѣ Божественнѣй церкви, и ницимъ, и страннымъ и на своя potreбы и проторы издающе».

Праздность предрасполагала къ разнаго рода слабостямъ и порокамъ. Действительно, древніе русскіе бояре и богачи не рѣдко убивали свои досуги на чувственныя удовольствія. У нихъ большое значеніе имѣлъ столъ, который поглощали у нихъ не мало времени и капиталовъ. Русское хлѣбосольство издавна из-

вѣстно. Русскіе вообще любили плотно покушать, особенно если положеніе человѣка представляло къ тому возможность и находились средства.

Одинъ боярскій обѣдъ состоялъ изъ такого множества блюдъ что не ошибаясь можно сказать, что онъ могъ вполне удовлетворить аппетитъ цѣлаго десятка людей. Русскіе столы вообще отличались большимъ количествомъ блюдъ ¹. Теперь для насъ вполне понятны становятся обличенія м. Данила когда онъ напр. говоритъ: «кая убо сія еже не безсловесне убыточная и проторная творити, кая убо естъ нужда многое и сладостное и раздирающая ястіе и питіе имѣти выше мѣры»? ². Богатые и знатные держали у себя большое число прислуги, измѣряя честь и значеніе свое огромнымъ количествомъ дворни. Самые простые будничные обѣды бояръ требовали значительныхъ рукъ.

Въ зажиточномъ домѣ было нѣсколько чиновъ, специально назначенныхъ заботиться о боярской кухнѣ, которые при обѣдѣ и выстраивались всѣ передъ бариномъ. Ключники напр. стояли въ поварнѣ при отпускѣ кушаньевъ, дворецкій при самомъ столѣ. Нѣсколько слугъ носили кушанья изъ поварни; ключники и дворецкій, принимая ихъ, разрѣзывали ихъ на куски, отвѣдывали и тогда уже отдавали слугамъ ставить предъ господами ³. При такой постоянной церемониальности барскаго стола, при обилии блюдъ, можно себѣ составить приблизительное понятіе о той суетѣ и хлопотахъ, которыми занята была боярская кухня, если при этомъ взять во вниманіе то обстоятельство, что русскіе тогдашняго времени кушали три, а уже никакъ не менѣе, какъ два раза въ день. Митрополитъ Данилъ рисуетъ не безъинтересную картину кухонной суеты знатнаго боярина. «Вчера и днесъ, говоритъ онъ, повари въ поварню стекаются, и сію украшаютъ, и свиты измѣняютъ, и руцѣ простираютъ, и листы укрѣпляютъ, и ножи остряютъ, и дрова накладываютъ, и огонь вжигаютъ, и котлы наставляютъ, и сковрады и горнцы постовляютъ, къ насыщенію чрева пищу

¹ Павелъ Ювій. Библіотека иностранныхъ писателей о Россіи т. I, Спб. 1836 г. 48—49.

² Рукоп. М. Д. А. № 197 л. 456.

³ Костомаровъ. Очеркъ домашней жнзни и правовъ великорусскаго народа въ XVI—XVII в. 95—96.

готовятъ, и сими наслаждается и укрѣпляется тѣло и потомъ къ истлѣнію сводится. И колпко тщаніе и подвиги имать пища и питіе, продолжаетъ онъ далѣе, коликоже сребра и злата на сіе исчезаетъ, и колики подвиги, и поты, и труды, и болѣзни пріемлютъ чревоорабоующи... ¹. Была и другая причина, по которой древняя русская знать такъ любила обильные столы. У русскихъ въ то время не было развито эстетическое чувство. Бояринъ также не отличался отъ простолюдина и образованіемъ. Однако нужно было сдѣлать отличіе между тѣмъ и другимъ классомъ. И вотъ русскіе бояре усвоили себѣ взгляды на аристократизмъ и знатность, полагая ихъ въ дородности и тучности тѣла. Считалось даже признакомъ дурнаго тона имѣть ограниченныи цемногими блюдами обѣдъ ². Такимъ образомъ и съ этой стороны боярамъ и богачамъ приходилось обращаться къ обильному столу. По желанію дородства и внѣшней представительности русскіе бояре и богачи считали одною изъ серьезныхъ своихъ обязанностей заботиться объ устройствѣ своей кухни. Они дѣйствительно, по словамъ Даниила имѣли большое «тщаніе и учрежденіе о брашнахъ и питіяхъ» въ тѣхъ видахъ и расчетахъ, что «земная плодоприношенія, и часта и различна питанія укрѣпляютъ, и услаждаютъ, и утучневаютъ» ихъ организмъ. И вотъ представители и руководители русскаго народа посвящали свои досуги на то, чтобы «насыщати безпрестани тѣло и утучневати» и это между прочимъ для того, чтобы «утучнѣвающееся отъ плотскаго наслажденія тѣло» ихъ производило подавляющее впечатлѣніе на маленькій народъ, и поражало его обиліемъ «крови» и блескомъ «червенія ланить и многоплотіемъ» ³. Противъ склонности русскихъ къ «тучнымъ трапезамъ» митр. Даниилъ вооружается и въ нѣкоторыхъ своихъ посланіяхъ. «Кая убо польза, рцы ми, спрашиваетъ пастырь чревоугодника своего времени, паче potreбы растерзоватися, и утучневати, и умѣренное преходити, сіе бо и тѣло оскверняетъ, и душевное благородіе погубляетъ, и добродѣтель испражняетъ, и отъ Бога отлучаетъ, сіе въ рай руку къ древу простерти сотвори» ⁴. Въ данномъ случаѣ

¹ Рукоп. М. Д. А. № 197 л. 333. Эта великолѣпная картина взята прямо изъ жвани, ср. Домострой. М. 1849. 82.

² Костомаровъ 80. 132. Приложение № XXIII.

³ Рукоп. М. Д. А. № 197. л. 334.

⁴ Рукоп. Новг. Соф. библ. № 1281. л. 338.

обличительный тонъ словъ Даниила по необходимости не могъ быть особенно сильнымъ, такъ какъ, самъ митрополитъ отличался, по свидѣтельству иностранцевъ, также тучностію своего тѣла.

Еще большую нравственную деморализацію вносило въ русскую общественную жизнь пьянство. Русскій народъ издавна славился своею любовью къ вину ¹. Пили всѣ почти одинаково: князья и бояре, дѣти боярскіе; женщины мало отставали отъ мужчинъ въ пьянствѣ. Даже малолѣтнія дѣти и тѣ рано пріучались къ вину, и что всего удивительнѣе учителями ихъ въ этомъ дѣлѣ являлись сами же ихъ родители ². Наклонность къ вину иногда заявляли и представители церкви епископы, а простое низшее духовенство даже перешеголяло другія сословія въ расположеніи къ пьянству ³.

Пьянство въ русскомъ народѣ пользовалось исключительнымъ положеніемъ. Для него не существовало никакихъ запрещеній въ родѣ постовъ: пили и въ теченіе постовъ. Временемъ самаго отчаяннаго разума служили праздники. По народному представленію ничѣмъ такъ нельзя почитать праздника, какъ пьянствомъ ⁴. Праздники на народномъ языкѣ такъ и обозначались временемъ питья ⁵.

¹ Рукоп. Импер. Публ. библ. F. 1. № 233 л. 202 Слово о пьянствѣ Григорія Богослова ко всѣмъ христіаномъ, русское.

² Поученіе къ царемъ, княземъ, епископомъ, и попомъ и всѣмъ христіаномъ еже неупиватися. Рукоп. Импер. Публ. библ. Q. 1. № 331, л. 166. Стоглавъ изд. Кожанчикова. 137—138. Костомаровъ, 132—133

³ Памятники отреченной русской литературы, изд. Тихонравовымъ т. II, М. 1863. 304. Чтен. въ Общ. истор. и древн. Росс. 1847. № 7. Преніе Данила митроп. съ Максимомъ Грекомъ Сочиненія Максима Грека ч. II, 22. 39. 219. Курбскій Сказанія князя Курбскаго. Его свидѣтельство о Никандрѣ, архіеп. Ростовскомъ, 135. Акты истор. т. 1. № 109, 1490 г. 159. Прав. Соб. 1861 г. ч. 1. 445, Приложение № XXIV.

⁴ Рукоп. Софійской библ. № 1289 л. 16—18. Поученіе отца духовнаго къ дѣтямъ. Сочпенія Максима Грека ч. II, 218. Гербештейнъ. Записки о Московіи. 64. Извращеніе значенія праздниковъ справедливо возмущало многихъ пастырей церкви. см. напр. Рукоп. Импер. Публ. библ. Q. 1. № 253 л. 253. Поученіе св. отецъ о праздницѣхъ Господскихъ.

⁵ Егда придетъ время питію, тогда всяка пѣяница возрадуется, читаемъ мы въ одномъ древнемъ памятникѣ, а егда придетъ постъ, тогда оскорбѣютъ пѣяницы. Рукоп. Кірил. библ. № ⁶⁹/₁₁₄₆ л. 35. Слово св. Апостоловъ и отецъ о постѣ. Ср. Пр. Соб. 1895. ч. III. Два древнія поученія о постѣ, 449.

Самое отчаянное пьянство и разгуль происходили на семейныхъ праздникахъ—свадьбахъ, крестинахъ. Отличительною чертою русскаго пиршества было чрезвычайное множество блюдъ и еще больше напитоковъ. Самою священною обязанностию каждаго зажиточнаго хозяина было—угостить дорогихъ гостей допьяна и напоить гостей, если возможно до того, чтобы ихъ потомъ безъ памяти отвести восвояси. Кто мало пилъ, тотъ огорчалъ хозяина, а кто пилъ много и съ охотою, то тѣмъ показывалъ видъ, что онъ любитъ хозяина. Поэтому были случаи, что на пирахъ заставляли пить насильно и даже побоями. Пиршества тянулись очень долго—съ полудня и часто чрезъ всю ночь. Женщины обыкновенно пировали отдѣльно отъ мужчинъ на половинѣ хозяйки. Только уже въ срединѣ пира хозяйка съ женами своихъ сыновей, братьевъ, племянниковъ и вообще родственниковъ, жившихъ не въ раздѣлѣ, выходила изъ внутреннихъ покоевъ съ виномъ и чарками въ рукахъ, которыми запасались и всѣ ея спутницы. Мужья этихъ женщинъ вставали изъ-за стола, становились у дверей и, кланяясь, просили гостей цѣловать ихъ женъ. Гости принимали отъ женщинъ чарки съ виномъ и непременно цѣловались съ каждою изъ нихъ. На пиршествахъ у разгульныхъ людей женскій полъ вовсе не удался. Можно себѣ теперь представить отношенія на пирахъ двухъ половъ. Отъ отуманенныхъ виномъ мужчинъ едва ли возможно было ожидать сколько-нибудь сноснаго и приличнаго обращенія съ женщинами. При видѣ послѣднихъ ихъ инстинкты пробуждались. А обрядъ цѣлованія женщинъ, довольно продолжительный, лишалъ пьяныхъ мужчинъ способности самообладанія, и здѣсь-то происходили сцены циническаго свойства. Тутъ мужчины и женщины подавали другъ другу питье, брались за руки, цѣловались, обнимались, играли и т. п. ¹ И вотъ въ это-то время, при общемъ разгулѣ, при взаимномъ возбужденіи мужчинъ и женщинъ, прогрессивно еще усилившемся подъ вліяніемъ винныхъ паровъ, и происходили тѣ соблазнительныя сцены, одну изъ которыхъ обстоятельно рисуетъ митрополитъ Даніиль. «Жены красны блудница, или ино лице женовидно краснѣющесея видѣвъ, говоритъ онъ, и свѣтло и мягко тѣло обьюхавъ (обнюхавъ), и притекъ, объемъ, цѣлуеши, мызжеши, и рукама осязаеши, и толико безстудентъ и безументъ бывъ бѣсовскою

¹ Костомаровъ. 135. 196—197. Забѣляинъ. Опыты изученія русскихъ древностей и исторій, ч. I, М. 1872. 187—188, Слово о корчмахъ и о пьянствѣ. Приложение № XXII,

любовію восхитився къ ней, аки бы ея внутрь себе вмѣстити, сице помраченъ сый; якоже отъ безсловесныхъ бывая, аки жребецъ нѣкій сластно яростивый рзая и сластію распаяся, аки огнемъ горя, яко вебрь къ свиніи своей похотствуя и употѣвая, и пѣны испущал, сице и ты безсловеснымъ позавидѣвъ словесное естество въ безсловесное поработивъ. О человекѣ! сице услаждаешия сластями и отъ разгорѣнія тѣла сластей макроты испущая не престаеши, и не точію не престаеши, и исцѣлитися требуеши, но и огонь ко огню прилагая не стыдишися!» Взятая внѣ всякаго историческаго освѣщенія нарисованная Даниломъ картина показала-бы не болѣе, какъ плодомъ разстроенаго воображенія, но теперь приходится невольно признать за ней значеніе историческаго факта. Обязанностью и долгомъ каждаго хозяина было перепойть всѣхъ своихъ пирующихъ гостей, не исключая и женщинъ, «до упойства». По словамъ м. Данила, многіе изъ его современниковъ предавались пьянству, особенно на пирахъ, до потери всякаго разсудка. «Рцы убо, говоритъ онъ, которыя законы христіанскія твориши и храниши, а не паче ли діавольскія? Господь заповѣда рекъ блюдите да не отягчаютъ сердца ваша обіяденіемъ и піанствомъ (Лук. XXI, 34), ты-же объядаешия яко, скоть и піанствуеши день и ночь многажды и до блеванія, якоже и главою болѣти и умомъ пленитися... нѣсть сіе христіанскаго закона, нѣсть сіе ищущихъ царства небеснаго»¹. Женщины немного уступали мужчинамъ въ способности къ пьянству.

Крайнее развитіе пьянства на Руси вызвало противъ себя обширную обличительную литературу со стороны пастырей церкви. Противъ пьянства вооружались Лука Жидята, еп. Новгородскій², Феодосій Печерскій³, митрополиты Никифоръ⁴, Петръ⁵ и Фотій⁶. Осо-

¹ Рукон. Моск. Духов. Ак. № 197, л. 408.

² Макарій. Исторія Русск. Церкви т. I, изд. 2. СПб. 1868 г. Приложение № VI, 278—279.

³ Ученія Записки втор. отд. Импер. Акад. Наукъ. Кн. II, вып. 2. СПб. 1856 г. 195—200.

⁴ Макарій. Исторія Русской Церкви т. II, изд. 2. СПб. 1868 г. Приложение № II, 366—369.

⁵ Памятники старинной русской литературы, изд. Кушелевымъ - Безбородко, вып. IV, 186—188. Макарій. Исторія Русской Церкви т. V, СПб. 1866. Приложение № VI, 413—414.

⁶ Акты Археогр. Экспед. т. I, № 369, 1410. 461—463. Посланіе м. Фотія къ Новгородцамъ. Прав. Соб. 1860 г. ч. II, 469. Поученіе митроп. Фотія,

бенно много писалъ противъ русскаго пьянства современникъ Данила Максимъ Грекъ ¹. Но гораздо болѣе сохранилось поученій, направленныхъ противъ пьянства, безыменныхъ ². Въ обличительныхъ словахъ противъ пьянства въ самыхъ яркихъ чертахъ изображается, до какихъ крайнихъ размѣровъ доходило пьянство на Руси. Въ нихъ не было и не могло быть особеннаго преувеличенія,—это потому уже, что русскіе ни въ чемъ другомъ не были такъ снисходительны, какъ по отношенію къ вину и его поклонникамъ ³.

Послѣ сдѣланнаго краткаго историческаго очерка развитія пьянства, какое оно имѣло въ древне-русскомъ обществѣ, не покажутся сколько-нибудь преувеличенными обличенія митрополита Данила. Мы отчасти видѣли уже, что они сходятся съ современнымъ ему нравственнымъ состояніемъ общества и подтверждаются многими другими обличителями нравовъ того времени. Данииль нѣсколько дополняетъ то, что выше сказано о тогдашнемъ пьянствѣ. Въ его обличеніяхъ, направленныхъ противъ пьянства, находится важное

¹ Сочиненія Максима Грека ч. II.

² Таковы поученія: слово св. отецъ о пьянствѣ. (Рукоп. Кирилл. библ. № 38/1115, л. 14—16), слово о многопотоцномъ и предестномъ пьянствѣ (Рукоп. Соф. библ. № 1480, л. 1—14), поученіе о безвременномъ пьянствѣ (Рукоп. библ. купца Хлудова № 30, 116. Первое прибавленіе къ описанію рукописей библиотеки А. И. Хлудова, сост. Поповымъ. М. 1875. 56—58), словеса мудрыя о пьянствѣ (Рукоп. Кирилл. библ. № 46/1123, л. 142—143) и множество другихъ. Много словъ противъ пьянства извѣстно и въ печати. См. древне-русская проповѣдь противъ пьянства. Прав. Соб. 1862 г. ч. I, 261—288. 369—398. Памятники древней письменности 1878—1879. 85—152. Сборникъ повѣстей скорописи XVII в. Булгакова. Буслаевъ. Истор. очерки русской народной словесности и искусства т. II, 535—568. Въ этихъ поученіяхъ со всею убѣдительностію доказывалось, что «пьянство всеѣмъ злымъ вина» (Рукоп. Соф. библ. № 1418, л. 400—401. Слово о пьянствѣ яко всеѣмъ злымъ вина). Снес. стоглавъ, гл. 52, о пьянственномъ питіи.

³ Въ обыденной жизни эта снисходительность къ пьянству доходила до того что не считали вовсе пьяницею того, кто хотя и напивался до безсознательнаго состоянія, но спалъ послѣ этого покойно и не производилъ буйства и дракъ, столь обычныхъ для каждаго пьянаго русскаго человѣка. Въ то время общеою поговоркою было: «то есть непіяница, иже упився ляжетъ спать, но то есть піяница, иже упився толчетъ, бьетса, сваритса». Рукоп. Императ. Публичн. библ. изъ древлехран. Погодяя № 1024, л. 341—342. Слово св. отецъ о постѣ великомъ. Под. Рукоп. Моск. Дух. Акад. изъ собран. Волок. м-ря № 136/191. Сборникъ XVI вѣка л. III. Слово о пьянствѣ. Приложение № XXII.

само по себѣ указаніе на то, что русскіе были очень склонны къ широкимъ пиршествамъ, и потому устроили ихъ очень часто, пользуясь самымъ ничтожнымъ, а иногда и вовсе неблаговиднымъ къ тому предлогомъ. «Всегда наслаженія и упитѣнія, всегда пиры и позорища, всегда бани и лежаніе, всегда мысли и помыслы нечистыя, всегда праздность...», такъ обличаетъ м. Даніилъ страсть своихъ современниковъ къ пиршествамъ. Митрополитъ весьма часто повторяется въ своихъ обличеніяхъ противъ пьянства: «ты пѣнствуеши, обіядаешися» ¹,—это самая излюбленная имъ форма обличенія. «Доколѣ питаніе, доколѣ играніе и щапленіе, доколѣ дроненіе и тунеядѣніе! Что убо предпосылаеши на небеса? Объяденее ли, пѣнство?» обращается митрополитъ съ укоромъ къ пѣнницѣ. «Что убо раздуюмся пищами и пѣнствомъ? Радоватися о Господѣ повелѣно намъ есть, а не о толстотѣ пищей и пѣнства» ². Иногда обличенія Даніила дышатъ отеческою любовью: «бѣжимъ, любимицы, тучныхъ трапезъ и пѣнства, бѣжимъ блудницъ и сѣятельныхъ лицъ и свѣтлости тѣла. Да бѣжимъ отъ объяденія и пѣнства», говорится въ другомъ словѣ. Вооружаясь противъ пьянства, Даніилъ тѣмъ не менѣе вовсе не хочетъ изгонять вино изъ употребленія. Онъ караетъ только порокъ, страсть, но что касается до умѣреннаго употребленія вина, то оно, по его мнѣнію, даже полезно. Въ изысканности стола и обиліи напитковъ русскіе находили не только удовлетвореніе широкимъ потребностямъ своего чрева, но и видѣли здѣсь еще предметъ для своей гордости и тщеславились этимъ. По этому поводу Даніилъ поучаетъ: «и ядѣніе твое, и питіе да не буди проторно, и щапливо, и тщеславно, но да будетъ мѣрно и разумно во славу Божію». Въ чемъ именно, по мнѣнію Даніила, состоитъ мѣрность въ пищѣ и питіи (вина разумѣется), это онъ нѣсколько опредѣляетъ въ другомъ мѣстѣ, когда говоритъ, убѣждая своихъ пасомыхъ заботиться о спасеніи души своей: «да не всю работу нашу чреву дадимъ, и да не все мудрованіе наше въ плотскихъ сластехъ имѣемъ, но во всемъ мѣру уставимъ въ пищѣ и питіи: въ пищѣ—яже къ животу точію довлѣгися, сице же и въ питіи—въ скорбѣхъ, въ болѣзньхъ и отъ трудовъ покой въ мѣру и въ старости полезно есть, точію не пѣнствомъ, но вмалѣ

¹ Рукоп. М. Д. А. № 197, л. 437. 484.

² Рукоп. Моск. Синод. бывш. Патріарш. библ. № 955/287, л. 332—333.

прохлаженіи же и къ животнѣй силѣ естество окрѣпити»¹. Отсюда видно, что митрополитъ очень снисходительно относился къ употребленію вина. Онъ, какъ видно, слишкомъ хорошо зналъ характеръ и недостатки русскаго народа для того, чтобы могъ требовать отъ него больше того, что онъ могъ выполнить. Снисходительность Данила простирается здѣсь до того, что онъ допускаетъ выпиваніе въ тѣхъ случаяхъ, о которыхъ говорится въ одной народной поговоркѣ, что русскій человекъ съ горя и съ радости пьетъ. Только «горе» на языкѣ митрополита имѣетъ иное выраженіе «скорби».

Непремѣнною принадлежностью русскаго пиршества равно какъ и вообще обыденной жизни были увеселенія. Древне-русскія увеселенія отличались своимъ разнообразіемъ. Сюда входили прежде всего разнаго рода игры—въ собственномъ техническомъ значеніи этого слова—каковы игры, имѣвшія цѣлю выигрышъ: игры въ шахматы, въ зернь², тавлеи (шашки). Также точно широкое употребленіе имѣла въ древне-русскомъ обществѣ музыка. Самыми распространенными музыкальными инструментами были въ то время: гусли³, свирѣль⁴, сопѣли, сурны⁵, смычки (скрипка), гудки⁶, бубны и накры (барабанъ)⁷. Иногда музыка соединялась съ пѣніемъ, для каковой цѣли служили особаго рода музыканты, такъ называемые домрачей, которые подъ аккомпаниментъ струннаго инструмента домры (родъ гитары) распѣвали пѣсни, былины и подоб. Особымъ родомъ увеселенія русскіхъ служила пляска, которая также соединялась съ музыкой. Но самымъ общераспространеннымъ и любимымъ народнымъ увеселеніемъ были «позоры» или сценическія представленія «скомороховъ». Скоморохи—это родъ комедіантовъ настоящаго времени. Скоморохи образовывали изъ себя вольную труппу изъ гуляющихъ людей всякаго происхожде-

¹ Рукоп. М. Д. А. № 197, л. 485. 436. 278. 454.

² Это небольшія косточки съ бѣлою и черною стороною.

³ Инструментъ, имѣвшій видъ легкой ручной арфы съ мѣдными струнами.

⁴ Инструментъ, состоящій изъ семи вмѣстѣ сложенныхъ дудокъ.

⁵ Длинная, узкая, прямая труба съ загнутымъ нижнимъ отверстіемъ.

⁶ Инструментъ, похожій на скрипку: онъ о трехъ струнахъ и со смычкомъ.

⁷ П. Савваитовъ. Описаніе старинныхъ царскихъ утварей, одеждъ, оружія и проч., извлеченное изъ рукописей архива Моск. Оружейной Палаты, СПб. 1865. 212. 218—219. Терещенко. Бытъ русскаго народа ч. I, СПб. 1848. 484—492.

нія, члены которой отличались по большей части дурнымъ поведеніемъ. Они были не только музыканты, но соединяли въ себѣ разные способы развлекать скуку толпы: одни играли на гудкѣ, другіе били въ бубны, домры, накры, трети—плясали, четвертые показывали народу выходки выдрессированныхъ собакъ или медвѣдей. Между ними были глумцы и стихотворцы - потѣшники, умѣвшіе веселить народъ прибаутками, и складными разсказами. Самымъ виднымъ и ходячимъ предметомъ русской забавы былъ глумецъ—шутъ, который въ обличительныхъ словахъ назывался глумотворцемъ, смѣхотворцемъ. Конечно, самый грязный цинизмъ здѣсь не только легко допускался, но даже заслуживалъ одобренія толпы. Больше всего скоморохи забавляли позорами—сценическими представленіями. Они разыгрывали роли, наряжались въ самое оригинальное платье, надѣвали на себя вычурныя маски и пр. Скоморохи ходили большими компаніями. Число ихъ иногда доходило до пятидесяти человѣкъ и болѣе. Мѣстами сценическихъ представленій скомороховъ служили многолюдныя улицы и рынки ¹.

Увеселенія служили достояніемъ всѣхъ слоевъ русскаго общества. Музыка, игра въ шахматы, представленія скомороховъ и под. существовали при дворѣ великихъ князей, и пользовались здѣсь большимъ вниманіемъ ². У бояръ и низшаго класса музыка и игры были также въ широкомъ употребленіи, особенно на разныхъ семейныхъ праздникахъ напр. свадьбахъ ³, а еще болѣе на праздникахъ народныхъ, каковыми тогда были русалия, коляда ⁴. Музыка и игры находили себѣ поклонниковъ и въ духовенствѣ. ⁵ Митрополитъ Даніилъ въ одномъ поученіи говоритъ:

¹ Бѣляевъ. О скоморохахъ. Временникъ Импер. Моск. Общества истор. и древн. Росс. кн. XX, 69—92. Поповъ. Пиръ и братчины. Архивъ историко-юридическихъ свѣдѣній, относящихся до Россіи, изд. Калачевымъ, кн. II, полов. 2. 19—41. Снегиревъ. Русскіе престонародные праздники и суевѣрные обряды, вып. I, М. 1837. 16. 162—163. 30—31, вып. IV, М. 1839. 35—36. Аонасьевъ Поэтической возрѣвнїи славянъ на природу. т. I, м. 1865. 336—345. Слово о христіанствѣ въ журн. Мин. Нар. Просв. 1834 года, Декабрь, ч. LXXXIV, 184. Стоглавъ, изд. Кожанчикова, 137. Костомаровъ, 139—140.

² Забѣлинъ. Домашній бытъ русскихъ царей въ XVI—XVII в., т. I, М. 1872 изд. 2. 321. 425.

³ Рукоп. Моск. Дух. Акад. № 183/568, л. 218—219. Статья о церковныхъ неисправленіяхъ, написанная предъ Стоглавымъ соборомъ.

⁴ Стоглавъ, изд. Кожанчикова. 140—141.

⁵ Въ поученіи къ іереемъ «говорится, что попы играютъ шахи». Руск. Соф. б. № 1466 л. 38.

«ныиѣ суть нѣщии и отъ священныхъ яже суть сіи: пресвитеры, и діакони, и поддіакони, и чтеци и пѣвци глумятся и играютъ въ гусли, въ домры, въ смыки, къ семуже и зернію, и шахматы, и тавлѣями и въ пѣснѣхъ бѣсовскихъ и въ безмѣрномъ и премногомъ пиянствѣ». Изъ того же самаго поученія Данила видно, что любовь къ увеселеніямъ обнаруживало не какое-либо заходустное духовенство, напротивъ—духовенство Московскаго Успенскаго собора,—самое высшее и ближайшее къ средоточію церковной власти ¹.

Пастыри Церкви вооружались противъ всякаго рода увеселеній и развлеченій ². Отрицательное отношеніе къ увеселеніямъ началось одновременно съ принятіемъ христіанства и продолжалось чрезъ всю древнюю исторію русскаго народа. Противъ увеселеній и переряживаній писалъ еще Лука Жидята, а за нимъ и другіе пастыри церкви и духовные писатели: авторъ слова о правой вѣрѣ, скрывшій свое имя подъ названіемъ Христолюбца, авторъ слова на соборъ архангела Михаила (XV в.), игумень Памфилъ, Максимъ Грекъ, неизвѣстный авторъ церковныхъ неисправленій предъ Стоглавымъ соборомъ, самый Стоглавый соборъ, Домострой и проч. ³. Отрицательный взглядъ на всѣ мірскія увеселенія и работы обусловливался господствомъ аскетическихъ воззрѣній на жизнь, сквозь призму которыхъ разсматривались и мірскія утѣхи и забавы. На образованіе этого взгляда много имѣли вліянія происхожденіе и самый характеръ этихъ увеселеній.

Самый разгаръ всевозможныхъ увеселеній происходилъ на праздникахъ: народныхъ русаліяхъ, колядѣ. Между тѣмъ эти празд-

¹ Рук. Импер. Пуб. библ. Q. XVII, № 64, изъ собран. граф. Толст., отд. II № 68, л. 338.

² Забѣлинъ. Домашній бытъ русскихъ царицъ въ XVI—XVII в. М. 1866. т. II, 388—405. Буслаевъ. Истор. очеркъ русской народной словесности и искусства т. II, Спб. 1861. 68.

³ Временникъ Импер. Москов. Общ. кн. XX, 69—92. Слово Христолюбца въ Новгород. Рукоп. Соф. библ. № 1285, л. 84—87. Чтен. въ Общ. Истор. и Древн. Росс. 1847, № 8, отд. IV. Смѣсь II, Макарій. Ист. Русск. Цер. т. V, приложен. 396—400. Дополн. къ актамъ истор. т. 1. № 22. 18—19. Сочиненія Максима Грека ч. II, 242. Рукоп. Москов. Дух. Акад. № ¹⁸¹/₅₆₆. л. 218—219. Стоглавъ, изд. Кожанчикова 262—263. Домострой М. 1849, 13. 16. 39—39. 41—43. Курбскій. Сказанія князя Курбскаго, изд. 248. Памятники отреченной русской литературы, изд. Тихомировымъ т. II, 311—313. Правосл. Соб. 1859, ч. 1. 137. Прав. Соб. 1865, ч. II, 233. 234—239. О борьбѣ христіанства съ язычествомъ въ Россіи. Буслаевъ. Ист. Христоматія церковнослав. языка. М. 1861, 529—530.

ники сформировались еще на языческой почвѣ, и хотя съ теченіемъ времени нѣсколько и получили христіанскую окраску, но тѣмъ неменѣе въ характерѣ ихъ сохранилось не мало языческихъ особенностей и обрядовъ ¹. А язычество разсматривалось, какъ царство діавола, поэтому и всѣ сохранившіеся въ какомъ-бы то ни было видѣ слѣды его разсматривались какъ произведенія и дѣйствія враждебной человѣку силы діавола. Точно также и въ частности и увеселенія въ глазахъ древнихъ книжниковъ слѣдвались ничѣмъ инымъ, какъ сѣтями діавола, которыми вѣрующіе отвлекались отъ Бога ². Отсюда уже вышелъ взглядъ на самыхъ исполнителей, искусства какъ на людей съ нравственной точки зрѣнія самыхъ несостоятельныхъ и отъявленныхъ негодяевъ ³.

Съ другой стороны отрицательное отношеніе къ древерусскимъ увеселеніямъ обуславливалось ихъ характеромъ. Древерусскія увеселенія напр. пѣсни и сценическія представленія скоморо-

¹ Снегиревъ. Русскіе простонародные праздники и суевѣрные обряды, вып. 1. М. 1837. 2. 16, вып. IV. 35—36. Костомаровъ. 154. Аванасевъ. Поэтическія воззрѣнія славянъ на природу, т. III, изд. Солдатенкова. М. 1869. 704. 710—712. 729.

² Въ древнихъ поученіяхъ говорилось, что никто другой, а самъ діаволь зоветъ свирѣлыми и гуслими, и плясаніемъ и пѣснями. Рукоп. Импер. Публ. библ. Q. 1. № 308, л. 221. Слово св. отецъ о соблазнѣ бѣсовстѣмъ. Извѣстно довольно распространенное въ древней письменности сказаніе св. Нифонта о русаліяхъ, гдѣ въ образной формѣ представлено «какъ бѣсы соблазняли народъ», на пѣсни, и наплясаніе и на играніе». Рукоп. Погодина № 1024, л. 207—208, № 1288 л. 274—276. Нѣсколько съ иными вариантами сказаніе Нифонта напечатано Забѣлинымъ. Домашній бытъ русскихъ царицъ въ XVI—XVII в. 395. Въ древерусской письменности музыка, «играніе, плясаніе и скаканія и долонныя плесканія— все это обобщалось въ названіи «игры сатанинскія». Рукоп. Соф. библ. № 1085, л. 184, № 1023, л. 272—273. Чинъ древней исповѣди. Въ заповѣди Павла пляски и музыка на зываются сатанинскими, а исполнители ихъ—работающими діаволу. Рук. Кир. б. № ³⁸/₁₁₁ л. 152—157. Такой же точно взглядъ на увеселенія, какъ на пороженіе бѣсовской силы, выразился въ легендахъ объ игрокѣ, о пляшущемъ бѣсѣ, о тавяущей дѣвицѣ, погибшей отъ бѣсовъ. Памятники старинной Русск. литерат. изд. Кушелевымъ—Безбородко, вып. I. 145. 202. 209.

³ Въ одномъ древнемъ поученіи говорится, что густы и плескати и пѣти и плясати считалось дѣломъ однихъ «поганыхъ» язычниковъ. Рукоп. Новг. Соф. библ. № 1285, л. 31. Поученіе къ дѣтямъ духовнымъ. Отрицательный взглядъ на скомороховъ выразился и въ народной пословицѣ: Богъ далъ попа, а чортъ скомороха. Архивъ историко-юридическихъ свѣдѣній относящихся до Россіи, изд.

ховъ отличались большою частію самымъ безнравственнымъ содержаніемъ и грубымъ цинизмомъ. Поэтому если безусловное отрицаніе всякихъ мірскихъ удовольствій, рассматриваемое въ принципѣ, есть крайность, такъ какъ оно исключало собою цѣлую область поэтическаго и эстетическаго народнаго творчества, то съ другой стороны рассматриваемое въ современныхъ жизненныхъ условіяхъ и проявленіяхъ, какими обставлялись мірскія удовольствія и увеселенія древней Руси, оно было явленіемъ вполне естественнымъ. При грубости народа и при крайней испорченности лицъ, бравшихся за сценическое ремесло и другія увеселительныя средства, удовольствія русскаго народа носили на себѣ отпечатокъ грубости и безнравственности. Поэтому-то представители церкви были вполне правы, вооружаясь и противъ распущенности общества и противъ однихъ изъ самыхъ дѣятельныхъ проводниковъ ея бродячихъ скомороховъ и музыкантовъ.

Несмотря на сыпавшіяся со всѣхъ сторонъ обличенія, русскіе древняго времени отличались любовью къ увеселеніямъ, особенно къ сценическимъ представленіямъ скомороховъ. Митрополитъ Даніилъ строго обличаетъ своихъ современниковъ за то, что они большую часть своего свободнаго времени проводили «всегда упражняющесе въ сквернословіяхъ, и на сатанинскихъ позорищахъ, и блудническими лица, и хоженіи и глаголы насыщесе, смѣющесе, и сластемъ плотскимъ радующесе, дѣвольскыя пѣсни и кощуны глаголющихъ съ многою сладостію послушающе, а Господня заповѣди презирающе». ¹ Увеселенія болѣе всего происходили въ праздники, когда народъ былъ дома и свободенъ отъ занятій. Въ праздники увеселенія продолжались въ теченіи цѣлаго дня съ утра и до вечера, и народъ собирался на игры большими массами.

Болѣе всѣхъ русскихъ церковныхъ писателей древности сохранилъ свѣдѣнія о страсти русскихъ къ разнообразнымъ увеселеніямъ м. Даніилъ. Онъ же и болѣе другихъ вооружается противъ нея въ сво-

Казачевымъ, кн. II, полов. 2, отд. IV. Русскія пословицы и поговорки. 79. Въ словѣ объ играхъ и плясаніи нимущая жена называется невинною сатаниною, любодейцею діавола. Плясущая жена многимъ мужемъ жена есть. Рукоп. Кир. б. № 127/1208 л. 125—129.

¹ Рукоп. Моск. Дух. Акад. № 197, л. 118—119.

ихъ сочиненіяхъ. Въ его поученіяхъ весьма часто встрѣчаются обличенія противъ игръ и позорищъ. «Ты вся въ бѣсовскую славу твориши, такъ обличаетъ между прочимъ Данилъ любителей зрѣлищъ, позорища, игранія, плясанія събираеши, и къ симъ паче течеши, не же къ Божественнымъ церквамъ». «Почто же Христа оставивъ, спрашиваетъ проповѣдникъ въ одномъ мѣстѣ, къ сатанѣ течеши, сирѣчь заповѣди Божіи презрѣвъ на бѣсовская ученія и дѣянія течеши, празднословиши и шумы твориши? Господь заповѣда рекъ: всяко слово праздно, иже аще возглаголютъ чловѣци, воздадутъ онемъ слово въ день судный (Матѣ. XII, 36) и апостоль: всяко слово гнило изъ устъ вашихъ да не исходитъ (Еф. IV, 29); ты же всегда безпрестанн гнусная сътвориши дѣвольская ученія. Господь рече блаженн плачущей (Мѣ. V, 4) и горе смѣющимся нынѣ, яко возрыдаете и восплачете; ты же сопротивная Богу твориши, а христіанинъ сый, пляшеши, скачеша, блудная словеса глаголеши, и иная глумленія и сквернословія многая съдѣваеши: и въ гусли, и въ смыки, и въ сопѣли, въ свирѣли воспѣваеши, многая служенія сатанѣ приносиши. Господь заповѣда рече: бдите и молитесь, яко не вѣсте дне, ни часа, вонъ же Сынъ Человѣческой пріидетъ (Мѣ. XXV, 13) и паки рече: бдите и молитесь да не внидете въ напасть (Мѣ. XXV, 41); и апостоль яко же вопя рече: непрестанно молитесь (1 Сол. V, 17). Ты же непрестанно вся чловѣки съблзניהши, якоже самый той сатана: баснословиши, притчи смѣхотворныя приводиши, грохощеши, смѣшися, всякую кознь, всякая ухищренія твориши смѣхотворная, да чловѣкомъ, иже въ святѣмъ крещеніи отрекшимся сатаны и общавшимся Христу Богу, бѣсовская ученія приносиши». Выраженія Данила обличительнаго характера: «ты кощунствуеши, сквернословиши, и празднословиши», встрѣчающіяся здѣсь, имѣють свой прямой истинный смыслъ по отношенію къ словамъ, дѣйствіямъ, разговорамъ скомороховъ, которые своими пошлыми, исполненными грубаго цинизма, иногда острыми, а не то глупыми словами и поступками возбуждали смѣхъ и одобреніе, а случалось и участіе окружавшей ихъ толпы. Данила чрезвычайно возмущало то сочувствіе, какое встрѣчали въ народѣ скоморохи, и особенно то обстоятельство, что для нѣкоторыхъ болѣе разгульныхъ людей они были самыми дорогими гостями и посѣтителями ихъ домовъ. Здѣсь митрополитъ справедливо опасался за дурное растлѣвающее вліяніе русскихъ трубадуровъ на молодое поколѣніе и молодыхъ членовъ семьи. Сказавши

о томъ, что многіе изъ его современниковъ были падки на всякія зрѣлища и уличныя сцены, Данииль говоритъ далѣе: «не точію се, но и въ домъ свой къ женѣ, и дѣтемъ приводиши скоморохи плясци, сквернословци погубляя себе, и дѣти, и жену и вся сущая въ дому паче потопа онаго; онъ бо потопъ тѣло умертви; сей же всезлый и окаянный потопъ сугубо дѣйствуетъ: душу купно съ тѣломъ погубляетъ, всему же злу ты бываеши ходатай». Изъ поученій м. Даниила видно, что въ русскомъ народѣ его времени была сильно развита страсть къ сценическимъ уличнымъ представленіямъ незатѣйливыхъ доморощенныхъ актеровъ, которую не могла сдерживать самая строгая проповѣдь пастырей Церкви. Весьма многіе русскіе того времени, по отзыву Даниила жили всегда «упражняющесе въ сквернословіяхъ и на сатанинскихъ позорищахъ»¹. Бродя по улицамъ села или посада, скоморохи всегда привлекали къ себѣ громадную толпу зрителей. Часъ отъ часу толпа росла и росла. Воодушевленіе и веселое настроеніе охватывали самую толпу. Изъ среды ея начинали выдѣляться болѣе пылкія и горячія личности, особенно изъ подвыпившихъ, которыя сами начинали пѣть и играть, и веселиться, и по возможности копировать приемы настоящихъ скомороховъ. Частое увлеченіе толпы играми скомороховъ до непосредственного участія въ нихъ самихъ зрителей также вызывало противъ себя обличенія м. Даниила.

Данииль указываетъ на одно весьма интересное возраженіе, какое въ свое оправданіе дѣлали поклонники мірскихъ удовольствій. Данииль всю ответственность за дурное вліяніе скоморошскихъ пѣсенъ на молодыхъ членовъ семьи возлагаетъ на главу и представителя ея, допускающаго у себя посѣщеніе глумцевъ. «Всему злу, говоритъ онъ домовладыкѣ, ты бываеши ходатай.» «Ей, не азъ рече, продолжаетъ митрополитъ словами возраженія, но оны плясцы и глумотворцы». Оправданіе самое оригинальное и характерное. Оно наглядно представляетъ, какъ весьма многіе люди того времени смотрѣли на свои нравственныя обязанности. Здѣсь сейчасъ видѣнъ формальный, основанный на одностороннемъ пониманіи религіи, взглядъ на сущность нравственной дѣятельности человѣка. Достаточно было указать самую случайную

¹ Рукоп. Моск. Дух. Акад. № 197, л. 407. 410—411, 458, 118.

и во всякомъ случаѣ только не первую причину зла, чтобы выгородить себя и обмануть свою собственную совѣсть. Данилъ въ противовѣсъ возраженію отвѣчаетъ: «како глаголеши оны? все твое есть, аще бы ты не хотѣлъ, ни они бы глумотворили и плясали»¹. Вполнѣ достаточно такого краткаго отвѣта, чтобы вывести изъ заблужденія сколько-нибудь разсудительнаго человѣка.

Какъ отчасти можно было видѣть уже изъ самыхъ обличеній, положительный взглядъ м. Данила на позволительность мірскихъ развлеченій отзывается тѣмъ же суровымъ и строгимъ осужденіемъ, какимъ отличалась вся аскетическая письменность. Во взглядѣ Данила проходитъ полное и безусловное отрицаніе мірскихъ удовольствій. Онъ здѣсь стоитъ вполнѣ на аскетической почвѣ, и взглядъ его на значеніе въ обыденной жизни человѣка какихъ-бы то ни было увеселеній есть повтореніе того, что не разъ проповѣдывали самыя строгіе аскеты. И у него, какъ и у всѣхъ другихъ, всякія игры называются «бѣсовскими», плясаніе сатанинскимъ². Такимъ образомъ, отрицательный взглядъ—Данила на позволительность мірскихъ удовольствій тождественъ съ воззрѣніями на нее представителей монашеской аскетической среды не только въ мысляхъ, но даже и въ выраженіяхъ.

Кромѣ отрывочныхъ разсужденій, разбросанныхъ по разнымъ словамъ и посланіямъ, между литературными произведеніями Данила находится специальное разсужденіе, направленное противъ увеселеній и зрѣлищъ. Оно не имѣетъ ничего общаго съ словами сборника и съ посланіями Данила, и встрѣчается въ разныхъ спискахъ какъ отдѣльное совершенно самостоятельное его произведеніе. И по своему названію, съ какимъ оно встрѣчается въ рукописныхъ спискахъ, оно отличается когда только ему одному усвоится названіе «поученія». Это единственный памятникъ произведенія Данила, носящій названіе поученія. Особенность наз-

¹ л. 485, 411.

² «Бѣжи позорищъ и игранія бѣсовскаго, ты течещи на игрища и позорища бѣсовская», эти и подобныя имъ выраженія, какія мы находимъ у Данила достаточно подтверждаютъ настоящую мысль. По взгляду Данила, «смѣхотворенія и кощунья» свойственны однимъ «поганымъ». «Идѣже есть игранія тамо есть діаволь, а идѣже есть плясаніе—тамо есть сатана». Рук. М. Д. А. № 197 л. 238. 437. 458. 454.

ванія обыкновенно самымъ послѣдовательнымъ образомъ ведетъ къ мысли объ особенностяхъ и содержанія, и характера произведенія, которому усвоится то или другое специальное названіе. По отношенію къ поученію митр. Данила противъ мірскихъ увеселеній такое заключеніе едва ли можетъ быть приложимо. Строго говоря, поученіе Данила не выдѣляется рѣзко своими какими-нибудь особенностями по формѣ, и по содержанію. По формѣ оно сходно со словами соборника, потому что и въ немъ различаются три части, изъ которыхъ первая и третья составляютъ собственные разсужденія митрополита, а вторая состоитъ изъ чужихъ свидѣтельствъ, какъ это дѣлается и во всѣхъ словахъ соборника. Только этихъ свидѣтельствъ здѣсь сравнительно немного, и между нѣкоторыми изъ нихъ попадаются краткія фразы, принадлежащія самому автору. Но эти особенности едва уловимы и примѣнимы не ко всѣмъ словамъ соборника, изъ которыхъ нѣкоторыя также не отличаются обиліемъ святоотеческихъ цитатъ, и притомъ онѣ такого рода, которые не отличаютъ поученія отъ многихъ посланій Данила. Однимъ словомъ, различіе между поученіемъ Данила и другими его словами и посланіями по формѣ неуловимо. Такъ же оно неуловимо и по содержанію. Положимъ, поученіе Данила противъ увеселеній отличается практическимъ характеромъ, и сосредоточивается на недостаткахъ современнаго общества, но точно такимъ характеромъ отличаются многія слова соборника и даже посланія. Только одну особенность можно отмѣтить въ поученіи Данила, это-то, что оно содержитъ въ себѣ указаніе на то, что оно несомнѣнно было произнесено въ церкви, въ Московскомъ Успенскомъ Соборѣ и обращено было по преимуществу къ духовенству этого собора ¹. Но это все-таки такое отличіе, которое не можетъ быть признано существеннымъ, а скорѣе случайнымъ, тѣмъ болѣе, что въ нѣкоторыхъ словахъ Даниловскаго соборника есть также указанія на то, что они были произносимы. Поученіе м. Данила противъ увеселеній ² не отличается связностью и строгою логи-

¹ Говоря о томъ, что духовенство не должно участвовать въ мірскихъ увеселеніяхъ, митрополитъ неоднократно выражается: *«наипаче-же во священномъ сѣмъ дому Пречистые Богородици великія и святѣйшія митрополиі всея Русіи...»* и под. Рукоп. Имп. Публ. библ. Q. XVII. № 64. Толст. отд. II, № 68 л. 339

² Обзореніе его производится будетъ по Рукоп. Имп. Публ. библ. Q. XVII. № 64, л. 337—343, какъ содержащей въ себѣ лучшей списокъ поученія.

ческою послѣдовательностью мыслей, но тѣмъ не менѣе общій предметъ слова, на которомъ болѣе всего останавливается авторъ поученія, одинъ—это осужденіе увеселеній.

Свою мысль о предосудительности всевозможныхъ мірскихъ увеселеній Даниилъ начинаетъ съ разсужденія о скоротечности жизни человѣческой на землѣ и о неустойчивости всѣхъ земныхъ благъ и удовольствій. Въ началѣ поученія находится живое изображеніе скоротечности жизни человѣка на землѣ, на которой каждый человѣкъ появляется какъ гость, и какъ гость, такъ-же скоро удаляется и удаляется навсегда. Непосредственно къ разсужденію о скоротечности примыкаетъ и нравственное приложеніе, которое состоитъ въ убѣжденіи человѣка не прилѣплять-ся ни къ чему земному, а только думать и трудиться для будущей загробной жизни, на всякій часъ разсматривать всѣ свои поступки и дѣйствія, слова и помыслы, и если они окажутся грѣшными, исправлять ихъ искреннимъ покаяніемъ, такъ какъ на страшномъ судилищѣ Христовомъ люди всѣхъ званій и общественнаго положенія одинаково испытываемы будутъ за свои дѣла и только сообразно имъ получатъ или вѣчную награду, или такое-же наказаніе. Поэтому, для того, чтобы предстать предъ судилищемъ Христовымъ безстрашно, не опасаясь подвергнуться вѣчнымъ мученіямъ, необходимо имѣть въ себѣ всегда страхъ Божій и благочестивое «люболюбодобродѣтельное житіе» на землѣ. «Кая убо намъ спасенія надежда будетъ, егда на земли живуще Божіей небреженія мудрствуемъ?» спрашиваетъ Даниилъ. «Кака намъ польза срамно и зазорно житіе имѣти?» Непосредственно за тѣмъ Даниилъ выясняетъ, что благочестивая жизнь человѣка состоитъ не въ одномъ внутреннемъ, духовномъ, нравственномъ настроеніи человѣка, но что она должна выражаться и во внѣшнемъ благоповеденіи человѣка, въ упорядоченности, чинности жизни, простирающейся на всѣ ея внѣшнія проявленія: въ платьѣ, пищѣ, хожденіи, дѣйствіяхъ, словахъ и т. п. Эти разсужденія и служатъ введеніемъ поученія, непосредственно за нимъ ставится общая тема поученій, которую митрополитъ формулируетъ, говоря далѣе, что «въ священныхъ правилѣхъ написаша святіи апостоли и о епископѣхъ, и о причетницѣхъ, и о простыхъ человѣцехъ еже яко несмѣхотворное и безчинное житіе имѣти намъ, такоже и богоносніи отцы наши укрѣпиша и уставиша и священная правила положиша на память и утверженіе послѣднему роду... а скобрахи, и плясцы, и шахматы отрѣкша святіи апостоли и святіи отци.

Въ темѣ поученія излагается запрещеніе мірскихъ увеселеній и прежде всего для лицъ священнаго сана, а потомъ— и для мірянъ. Во второй несамостоятельной части слова представляются каноническіе аргументы, которыми налагается запрещеніе участвовать въ какихъ бы то ни было увеселеніяхъ прежде всего на епископовъ, священниковъ и вообще клириковъ равно какъ и на ихъ дѣтей. Къ этой категоріи относятся приводимыя Даниломъ правила: сорокъ второе апостольское правило ¹, девятое ² и двадцать четвертое правило Трульскаго, шестаго вселенскаго собора ³ и пятьдесятъ четвертое правило Лаодикійскаго собора ⁴. Второю категоріей каноническихъ свидѣтельствъ проводится запрещеніе на увеселенія по отношенію ко всѣмъ христіанамъ и болѣе всего къ мірянамъ. Сюда принадлежатъ: сорокъ третье апостольское правило, взятое въ связи съ толкованіемъ Іоанна Зонары ⁵, пятьдесятое правило Трульскаго, шестаго вселенскаго собора ⁶,

¹ Въ цитатѣ Данила ошибочно оно названо 43-мъ правиломъ. Рукоп. Импер. Публ. библ. Q. XVII, № 64, л. 339. Снес. Правила св. апостолъ, св. соборовъ вселенскихъ и помѣстныхъ... съ толкованіями. Изд. Чтен. Общества Любителей Духовн. Просвѣщенія, 81—82. Здѣсь только вмѣсто словъ цитата Данила «въ зернехъ упражняйся» сказано обще «въ игрѣ упражняйся».

² Л. 339. Снес. Правила св. апостолъ и соборовъ, изд. Общества Любителей Духовн. Просвѣщенія 476—477.

³ Л. 340. У Данила ошибочно 24 правило собора обозначено 20-мъ. Снес. Правила св. апостолъ, соборовъ, изд. Чтен. Общ. Любит. Дух. Просвѣщенія. 520—521.

⁴ Л. 341. Подлинникъ см. Migne, Patr. Cours. Complet. ser. graec. tom. CXXXVII, pag. 1412—1413.

⁵ Л. 339. У Данила оно ошибочно названо 42-мъ правиломъ. Въ современномъ переводѣ толкованія Зонары и въ подлинникѣ вмѣсто словъ цитаты Данила: запрещающихъ шахматы или зерню играть, находится одно соответствующее слово: выражающее собою болѣе общее понятіе «игра» (κωβούλευ). Правила св. апостолъ, соборовъ вселенскихъ и помѣстныхъ и св. отецъ, изд. Чтен. Общ. любителей Дух. Просвѣщенія, 82. Migne, Patrolog. Cours. Complet. ser. graec. tom. CXXXVII, pag. 125—128. Данилъ 43 правило апостольское и толкованіе на него Зонары привелъ по чтенію сводной Кормчей. Баронъ Розенкамль, Обзорѣніе Кормчей книги въ историческомъ видѣ. Изд. 1-е. М. 1829. Приложение № VII. Подъ 43-мъ апостольскимъ правиломъ.

⁶ Л. 339. Снес. Правила св. апостолъ, св. соборовъ вселенскихъ и помѣстныхъ. Изд. Чтен. Общ. Любит. Дух. Просвѣщенія. 614.

пятьдесятъ третье правило Лаодикійскаго собора ¹ и пятнадцатое правило Карфагенскаго собора ². Наконецъ тремя правилами Трульскаго собора: пятьдесятъ первымъ, шестьдесятъ первымъ и шестьдесятъ вторымъ, запрещаются нѣкоторыя изъ самыхъ видовъ увеселеній, каковы напр. уличныя представленія, пляски, вожденіе медвѣдей и другихъ дрессированныхъ животныхъ, цереряживанія въ чужіе костюмы—мужчинъ въ женскіе, женщинъ—въ мужскіе и под. ³.

Кромѣ чисто юридическихъ, каноническихъ аргументовъ, которыми оправдывается безусловно-отрицательный взглядъ Данила на увеселенія, у него приводятся свидѣтельства и иного рода,—именно свидѣтельства, заимствованныя изъ нравственныхъ наставленій св. отцевъ. Таковы свидѣтельства св. Іоанна Златоуста ⁴ и три свидѣтельства изъ твореній св. Ефрема Сирина ⁵.

¹ Л. 341. Снес. Migne, Patr. Curs. Complet. ser. graec. tom. CXXXVII, pag. 1412.

² Л. 341. Здѣсь Данилъ привелъ только незначительный отрывокъ изъ правила, именно самый конецъ его. Срав. съ подлинникомъ Migne, Patr. Curs. Complet. ser. graec. tom. CXXXVIII, pag. 69—70.

³ Л. 340. Снес. Правила св. апостолъ, соборовъ и св. отецъ, изд. Чтен. Общ. Любит. Дух. Просв. 615—639. 640. 644—647. Въ чтеніи пятьдесятъ перваго правила Трульскаго собора, находящемся у Данила, существуетъ прибавка, сравнительно съ подлинникомъ словъ, касающихся указанія мѣста увеселеній: «ни въ домѣхъ, ни на торжищехъ». 61-е правило Трульскаго собора проводится и въ Домитроп. 42—43.

⁴ Л. 342. Здѣсь представлена довольно обширная цитата изъ одного изъ словъ Златоуста. Въ словѣ св. Златоуста противъ зрѣлищъ есть очень подходящія мѣста къ словамъ, процитованнымъ здѣсь митрополитомъ, хотя строгаго соотвѣтствія между тѣмъ и другимъ нельзя видѣть. Христ. Чтеніе. 1865, т. II, 342.

⁵ Л. 341—342. Что касается первой и третьей цитаты изъ св. Ефрема, то нужно сказать, что принадлежность ихъ св. Ефрему довольно сомнительна. По крайней мѣрѣ, въ рускомъ переводѣ сочиненій Ефрема встрѣчается его специальное разсужденіе о томъ, что христіане не должны предаваться забавамъ, и въ немъ хотя и встрѣчаются мысли сходныя съ цитатами, находящимися у Данила, но какого-нибудь болѣе близкаго сходства нигдѣ въ выраженіяхъ не видно. См. Твор. св. От. т. XIV. Твор. св. Ефрема ч. III, § 78, 332—339. Что-же касается второй цитаты, взятой будто изъ сочиненій св. Ефрема Сирина, то о ней положительно можно сказать, что она подложная. Приведенное здѣсь съ именемъ Ефрема свидѣтельство несомнѣнно русскаго происхожденія. Оно встрѣчается въ нѣкоторыхъ древне-русскихъ (находящихся въ рукописяхъ) поученіяхъ, и тамъ попа-

Какъ въ каноническихъ правилахъ, такъ и въ святоотеческихъ свидѣтельствахъ проводится безусловно отрицательный взглядъ на всѣ мірскія удовольствія, увеселенія и утѣхи, которыя всѣ разсматриваются, какъ порожденія и произведенія темной силы дьявольской, или какъ остатки язычества, а исполнители искусства трактуются какъ бѣсовскіе слуги. На основаніи такихъ вѣскихъ авторитетовъ и митр. Данилъ держится безусловно отрицательнаго взгляда на мірскія забавы и лицамъ духовнаго сана за привязанность къ нимъ угрожаетъ изверженіемъ изъ сана, а мірянамъ—отлученіемъ отъ св. причастія.

Третья часть поученія, самостоятельная, мало касается, по своему содержанію, темы поученія, однако она въ нѣкоторомъ своемъ объемѣ можетъ быть разсматриваема, какъ заключеніе поученія. Содержаніе ея вращается въ сферѣ общихъ нравственныхъ наставленій, изъ коихъ нѣкоторыя оказываются сходными съ разсужденіями первой части поученія.

Третья часть поученія потому можетъ быть разсматриваема, какъ его заключеніе, что ей самимъ авторомъ дается такое значеніе, а по своему началу она дѣйствительно является заключеніемъ. Данилъ, высказавъ категорическое запрещеніе увеселеній словами разныхъ каноническихъ и святоотеческихъ авторитетовъ, продолжаетъ въ третьей части: «сего ради молю васъ не любите сквернословія, игранія и глумленія, и отступайте отъ бесѣдъ душегубныхъ, и всякимъ храненіемъ соблюдайте своя сердца отъ нечистыхъ и скверныхъ помыслъ, и сохраняйте свои очи отъ зрѣнія неполезнаго» и т. д. Далѣе уже разсужденія митрополита переходятъ въ область разнообразныхъ моральныхъ истинъ. Разсужденія этого рода не отличаются строгимъ единствомъ предмета, они представляютъ изъ себя рядъ отрывочныхъ наставленій. Митрополитъ, напр. учитъ: «всегда поучайтесь Божественнымъ писаніемъ, прочитайте, пойте, молитвъ прилежно внимайте, руководъствуйте, плетенія суетная отъ помысловъ отсѣчайте, въ забытіе и скверная и тщеславная плсненія не уклоняйтесь, отъ собранія церковнаго не отлучайтесь, нищимъ давайте, о раи и царствіи небеснемъ бесѣдуйте, смерть воспоминайте» и т. д.

дается въ разныхъ редакціяхъ съ разными наслоеніями. Основую и канвою для автора подложнаго слова св. Ефрема могли служить слова гѣтоиисца Нестора. Пож. соб. р. Лѣт. т. I, 73, подъ 1067 годомъ.

Тонъ разсмотрѣннаго поученія Даниїла отличается мягкостію, и дышетъ любовію пастыря къ пасомымъ. Въ поученіи самыя обличенія выражены въ очень деликатной формѣ, въ немъ нѣтъ рѣзкихъ нападокъ на недостатки современниковъ, и если авторъ касается ихъ, то это онъ дѣлаетъ съ любовью отца, заботящагося объ исправленіи своихъ чадъ и не желающаго ставить имъ въ вину ихъ слабости.

Митрополитъ Даниїль впрочемъ допускаетъ удовольствія, но такого рода, когда для созданія ихъ вовсе не нужна рука человѣка,—это наслажденія красотою природы. «Аще хочещи прохладитися, говоритъ онъ, изыди на предверіе храмины твоя и виждь: небо, солнце, луну, звѣзды, облака ови высоци, овиже нижайше, и въ сихъ прохладжайся, смотря ихъ доброту и прослави тѣхъ Творца Христа Бога». Еще одна весьма важная черта проглядываетъ во взглядѣ на указанную имъ сферу удовольствій. Это отождествленіе удовольствія съ пользою. Какъ человѣкъ практическій, Даниїль не хочетъ оставлять человѣка безъ дѣла и пользы и тогда, когда онъ-же даетъ ему свободу отъ труда. «Аще хочещи еще прохладитися, продолжаетъ далѣе митрополитъ, изыди на дворъ твой, и обойди кругомъ храмины твоя, сице же и другую и прочая, такоже и дворъ твой, и аще что разсыпаса, или пастися хочеть, созидай, ветхая поновляй, неутверженная укрѣпи, *прахъ и мой зрѣбай въ мѣсто, да ти къ плодоносію вещь угодна будетъ*; и аще хочещи вящше прохладитися, изыди во оградъ твой, и разсмотри сюду и сюду, яже къ плодоносію, и яже къ утвержденію сътвори; или аще не достало ти есть, изыди на поле селъ твоихъ и вижь нивы твоя, умножающа плоды ово пшеницею, ово ячмень и прочая, и траву зеленѣющуюся, и цвѣты красныя, горы же и холми, и удолия, и езера, и источники, и рѣкы и сими прохладжайся и прославляй Бога, иже тебе ради вся сія сотворшаго». Если только оцѣнивать допускаемыя м. Даниїломъ удовольствія съ точки зрѣнія такого понятія о нихъ, которое утверждается на положеніи, что удовольствіе тогда только есть въ строгомъ смыслѣ удовольствіе, когда при наслаженіи имъ, не преслѣдуется никакихъ другихъ цѣлей кромѣ самаго удовольствія, то въ такомъ случаѣ должно отвергнуть ихъ, такъ какъ при допущеніи имъ сферы удовольствій, ограничивающейся наслаженіями красотою природы, митрополитъ Даниїль вводитъ и другую постороннюю цѣль—пользу.

Даниїль въ своихъ поученіяхъ нерѣдко упрекаетъ своихъ со-

временниковъ въ томъ, что они упражняются «въ сквернословіяхъ» ¹. Подъ сквернословіемъ здѣсь можно разумѣть вообще болтовню скомороховъ, которая дѣйствительно не отличалась скромностью и сдержанностью въ выраженіяхъ. Но скорѣе всего сквернословіе здѣсь должно понимать въ прямомъ, такъ сказать, техническомъ значеніи этого слова. Русскіе вообще любили прикрашивать свою рѣчь гнилыми, непечатными словами, что тогда равно какъ и въ настоящее время означало «матерны лаяться». Этотъ порокъ былъ всеобщій и настолько считался обыкновеннымъ явленіемъ, что употребленіе непечатныхъ словъ допускалось при женскомъ обществѣ. Неприличная брань до того была обыкновенною, что ее позволяли себѣ духовныя лица, даже монахи, и притомъ въ самой церкви. Самыя женщины и дѣвицы слѣдовали общему обыкновенію, и даже дѣти и тѣ не отставали въ брани отъ своихъ родителей ². Церковь употребляла всѣ увѣщательныя средства, чтобы отучить народъ отъ сквернословія, но увѣщанія дѣйствовали слабо тамъ, гдѣ служители церкви страдали порокомъ, одинаковымъ съ своими пасомыми. Противъ сквернословія вооружался еще митрополитъ Петръ ³. Извѣстно также слово противъ сквернословія, принадлежащее волоколамскому старцу Фотію, современнику и сподвижнику митр. Данила ⁴. Общераспространенный порокъ сквернословія не могъ пройти незамѣченнымъ м. Даниломъ, который несомнѣнно и затрогивается въ его обличеніяхъ.

Кромѣ игръ скомороховъ въ древнемъ русскомъ обществѣ особенно въ средѣ боярства развита была страсть къ охотѣ. Она счи-

¹ Рук. Моск. Дух. Ак. № 197, л. 438—439. 118.

² Неизвѣстный по имени авторъ церковныхъ несправленій первой половины XVI в. жадуется даже на то, что русскіе его времени «матерны лаялись даже въ шуткахъ» (Рук. Моск. Д. Ак. № 183/560, л. 218—219. Костомаровъ, 127—129.

³ Памятникъ: старинной русск. литерат. изд. Кошелевымъ - Безбородко вып. IV, 186—188.

⁴ Оно озаглавляется такъ: «Слово собрано отъ Божественныхъ писаній зѣло полезно, еже не сквернословити языкомъ всѣмъ православнымъ хрстіаномъ, паче же шнокомъ. Рук. Моск. Дух. Акад. № 181/564, л. 249—253. Издан. въ «Памятникахъ старинной русской литературы, изд. Кушелевымъ—Безбородко. Вып. IV, 189—191. Оно-же безъ имени автора встрѣчается въ рук. Моск. Д. Акад. № 180/572, л. 31—36. Рукоп. Син. библ. № 927 содержитъ въ себѣ самый лучшій списокъ слова.

талась самую достойнѣйшею для высшаго класса. У богатыхъ и знатныхъ непремѣнною принадлежностью двора считалась псарня. На это самое указываютъ слова м. Данила, когда онъ въ обличительномъ тонѣ обращается съ такимъ вопросомъ къ любителямъ псовой охоты: «кая ти нужда есть псовъ множество имѣти».

Быль еще одинъ родъ охоты, считавшійся благородною забавою царей и князей и самыхъ высшихъ государственныхъ сановниковъ, — это соколиная и кречетная охота. У Данила встрѣчаются обличенія птичьей охоты особенно съ той ея стороны, что она отнимаетъ собою много времени на приученіе птицъ, о чемъ такъ ревниво заботились любители соколиной и кречетной охоты. «Кый-же прибитокъ ти есть, спрашиваетъ митрополитъ въ одномъ мѣстѣ, обращаясь къ такимъ любителямъ, надъ птицами дни изнуряти?»¹

Значительная часть обличеній Данила касается той чрезмѣрной роскоши которая господствовала въ высшемъ классѣ древнерусскаго общества. Особенно эта роскошь бросалась въ глаза сравнительно съ бѣдностью простаго народа. «Когда знатный человекъ, говоритъ Костомаровъ, одѣвался въ золото и жемчугъ, ѣдалъ на серебрянѣ и заставлялъ подавать себѣ десятки кушаньевъ заразъ, деревенскій бѣднякъ во время частыхъ неурожаевъ ѣлъ хлѣбъ изъ соломы или лебеды, коренья и древесную кору».² Слова почетнаго историка мѣтко характеризуютъ эпоху въ разматриваемомъ отношеніи. Конечно, древняя роскошь проявлялась, какъ и всегда, различно, смотря по вкусу каждаго. Проявленія, въ какихъ она выражалась среди русскихъ XVI вѣка, можно видѣть въ указаніяхъ митрополита Данила. Онъ говоритъ въ одномъ мѣстѣ объ истинныхъ подвижникахъ Христовой вѣры, описываетъ ихъ нравственную дѣятельность по противоположенію недостаткамъ своихъ современниковъ, и выражается объ истинныхъ христіанахъ, что они «презрѣша міръ и яже суть въ мірѣ, и всяку сладость, и славу и честь, и высоту и гордость, и боярство, и возвышенныя простоты, и благородіе преизящное, и гордѣніе всякое, и царства и княженія, и *предстоящая отроки* и *предыдущія слуги*, и безчи-

¹ Рук. М. Д. А. № 197, л. 457.

² Очеркъ жизни и нравовъ великорусскаго народа въ XVI—XVII в., 99.

сленное богатство, грады же и села, кони же и золотыя утвари, и сладость ястія и питія, золотопрядныя постели» и проч ¹. Между общими чертами, въ какихъ вообще проявляется роскошь, указанными Даниломъ, находятся и такія, которыя исключительно принадлежатъ только одной древнерусской жизни. Таково напр. упоминаніе о предстоящихъ отрокахъ и слугахъ. Самою непремѣнною принадлежностью сколько-нибудь зажиточнаго древнерусскаго челоуѣка служило множество слугъ. Русскіе господа измѣряли честь и значеніе свое огромнымъ количествомъ дворни. Русскіе боярскіе выѣзды, особенно женскіе, происходили въ сопровожденіи цѣлой толпы особыхъ слугъ, называвшихся скороходами ². Объ этихъ-то предстоящихъ и предыдущихъ слугахъ несомнѣнно и говорить Данилъ. Точно также вполне современно его упоминаніе о коняхъ и дорогихъ утваряхъ. Русскіе бояре большею частію ѣздили верхомъ, и ихъ верховыя лошади украшались самымъ роскошнѣйшимъ образомъ: сѣдла оковывались серебромъ и золотомъ, обивались бархатомъ съ золотыми узорами, узды дѣлались серебряныя, или изъ шелковой тесьмы, или изъ сафьяна, и сверхъ того снабжались серебряными, иногда позолоченными цѣпочками и т. д.

Въ высшемъ русскомъ обществѣ развита была страсть къ богатой одеждѣ. Богатая одежда служила признакомъ благоденствія и достоинства. Помимо цѣнности матеріи, которое предполагалось само собою, вся прелесть платья, по понятіямъ того вѣка, заключалась въ ея пестротѣ и разноцвѣтности. Тогдашній вѣкъ требовалъ самыхъ яркихъ цвѣтовъ. Русскіе мало заботились объ изяществѣ формы и о гармоніи цвѣтовъ. Даже духовныя лица носили рясы красныхъ цвѣтовъ ³. Значить обличенія митрополита Данила, что «все красятся и упестреваются» ⁴, нужно понимать приблизительно въ буквальномъ смыслѣ. Дѣйствительно, при любви русскихъ къ яркимъ и разнымъ цвѣтамъ можно себя представить ту пестроту платья, которая естественно бросалась въ глаза всѣмъ и каждому.

¹ Рук. М. Д. Ак. № 197, л. 66—67.

² Костомаровъ. Очеркъ жизни и нравовъ великорусскаго народа въ XVI—XVII в., стр. 111—112. 119. 121.

³ Костомаровъ. 119—120. 68. Саввантовъ II. Описаніе старинныхъ царскихъ утварей, одеждъ, оружія и проч. Спб. 1863. 279—280. 289.

⁴ Рук. М. Д. А. № 197, л. 484.

Знатные носили дорогія одежды одинаково и въ праздничные, и въ будничные дни, какъ это можно заключать изъ словъ Данила, когда онъ говоритъ: «кая тебѣ нужда есть по вся дни свѣтлыми ризами украшати, инѣмъ же и въ господскія дни ниже обычныхъ имущимъ довлѣтися?»¹.

Однимъ изъ любимыхъ русскихъ украшеній служили сапоги. Сапоги у русскихъ носились до колѣнъ; ихъ снабжали высокими желѣзными подборами и подковами со множествомъ гвоздей по всей подошвѣ, у знатныхъ лицъ эти гвозди дѣлались изъ серебра. Сапоги дѣлались изъ атласа, бархата, цвѣтные, чаще всего красные и желтые, иногда зеленые и голубые, лазоревые. Они расшивались золотомъ, особенно въ верхнихъ частяхъ и на голенищахъ съ изображеніемъ единороговъ, листьевъ, цвѣтовъ и т. п., и унизывались жемчугомъ, а у менѣе состоятельныхъ расшивались разноцвѣтными шелками². Митрополитъ Данилъ весьма часто трактуетъ въ обличительномъ тонѣ «о сапозехъ» и «о красотѣ сапожнѣй». Онъ между прочимъ передаетъ, что тогдашніе русскіе сапоги представляли въ своихъ украшеніяхъ «ухитренна швенія премудростію шелкомъ и бисеромъ». Въ другомъ мѣстѣ описаніе сапоговъ дополняется новыми чертами: «мы не точію простыхъ и сапоговъ чрезъ потребу имѣемъ, говоритъ онъ, но съ серебромъ, и съ златомъ, и бисеромъ, и сапоговъ красныхъ полкомъ премудростнѣ шитыхъ». Данилъ возмущается слишкомъ большими заботами и стараніями, какія понапрасну тратили его современники на украшеніе сапоговъ. «Ты не точію не ищещи небесныхъ, обращается митрополитъ къ современному франту въ богато убранныхъ сапогахъ, но и на небо не зрираещи ни вочто же непщуя красоту небесную... яко свинія пребывая долу-ниччиши: о красотѣ сапожней весь умъ свой имѣя и о прочихъ ризахъ».

Въ обличеніяхъ м. Данила противъ роскоши въ одеждѣ находится упоминаніе объ украшеніяхъ, которыя, безъ историческаго освѣщенія ихъ, покажутся не вполне понятными. Такъ Данилъ обличаетъ франговитыхъ юношей своего времени въ томъ, что

¹ Рукоп. Москов. Дух. Акад. № 197, л. 456—457.

² Савваитовъ П. Описаніе старинныхъ царскихъ утварей, одеждъ, орудій и проч. 178—179. 262, 136.—Косогомаровъ. Очеркъ жизни и правовъ великорусскаго народа въ XVI—XVII, в. 63—64.

«умъ ихъ всегда плаваеть... о ожерельяхъ». Это ожерелье обозначало въ древности нѣчто иное, чѣмъ то, что въ настоящее время соединяется съ этимъ названіемъ. Древнее ожерелье составляло предметъ украшенія для мужчинъ и служило составною частію русской рубахи. Преимущественно обращали вниманіе на воротникъ рубахи, который выпускался изъ-подъ верхнихъ одеждъ пальца на два. Этотъ воротникъ и назывался ожерельемъ. Его дѣлали особо отъ рубахи и пристегали къ ней у богатыхъ золотыми и серебряными пуговицами. Къ русскому кафтану также иногда пристегивалось отложное ожерелье, расшитое золотомъ и усыпанное жемчугомъ. На ожерельяхъ кромѣ жемчуга и камней всегда ставились золотыя пуговицы. Данилъ и этой принадлежности древнерусскаго туалета не проходитъ молчаніемъ. «Ты, говоритъ онъ, обличая франтовство, повѣшаеши подъ браню твою пуговицы, сіяющія красно зѣло и красишия тако, якоже и женамъ нелѣпо есть»¹. Пуговицы въ древнерусскомъ нарядѣ играли большое значеніе. Онѣ употреблялись не только для застегиванія, но и для простаго украшенія платья. На кафтаныхъ, шубахъ и другихъ верхнихъ платьяхъ, отличавшихся всегда обиліемъ разрѣзовъ, послѣдніе застегивались множествомъ пуговицъ. Онѣ нашивались тамъ, гдѣ въ нихъ не было никакой нужды, напр. на шапкахъ. Пуговицы приготовлялись изъ дорогихъ металловъ. Особенная драгоцѣнность русскихъ мужскихъ платьевъ заключалась между прочимъ въ этихъ пуговицахъ². Это щегольство въ «пуговицахъ» и обличаетъ митрополитъ Данилъ.

Русскіе носили пояса или кушаки по кафтану и щеголяли ими не меньше, какъ и пуговицами. У богачей кушаки дѣлались изъ богатой матеріи шелка, атласа, бархата и украшались разными драгоцѣнностями. Пояса украшались золотыми и серебряными бляхами разной величины и формы съ жемчугомъ и драгоцѣнными камнями³. Данилъ передаетъ еще, что русскіе щеголяли и «о иже

¹ Рукоп. Москов. Духов. Акад. № 197, л. 474. 454. 457. 458—459. 460. 461.

² Подробнѣе см. у Костомарова, Очеркъ жизни и правовъ великорусскаго народа въ XVI—XVII, в. 84. 63. 68. 69. 70. 71. Саввантовъ II, Описаніе старинныхъ царскихъ утварей, 229—232. 199. 248—251. 179—180.

³ Костомаровъ, Очеркъ жизни и правовъ великорусскаго народа въ XVI—XVII в., стр. 70—71. II. Саввантовъ, Описаніе старинныхъ царскихъ утварей, 246—248. 240—241. 190.

подъ срачицею препоясаніи». Можно думать, что митрополитъ здѣсь имѣеть въ виду обыкновенные русскіе пояса. Названіе пояса «подъ срачицею» можетъ быть понимаемо и объясняемо въ томъ смыслѣ, что срачица здѣсь разумѣется кафтанъ, который и подпоясывался поясомъ, а поверхъ кафтана накидывались еще шубы, или ферязи, такъ что за этими послѣдними плотно скрывался и кафтанъ, и обтягивавшій его поясъ. По этому поводу митрополитъ Даниль говоритъ: «мы не точію простыхъ и сапоговъ чрезъ потребность имѣемъ... и не точію сія, но и подъ срачицею, иже никомуже зрящу, нѣдци подвизаются препоясаніе имѣти драго, серебромъ и златомъ утворенна» ¹.

У русскихъ мужчинъ было въ обычаѣ носить на рукахъ перстни. Ихъ иногда носили такъ много, что трудно было разогнуть пальцы руки. Перстни носили не только цари, князья, но и святители и крестьяне ². Даниль осуждаетъ и этотъ родъ украшенія. «Кая ти нужна есть, говоритъ онъ, перстни златыя и серебряныя на персты своя полагати?» ³.

Однимъ изъ видовъ древне-русскаго франтовства была заботливость объ изяществѣ фізіономіи. Русскіе того времени по восточному обычаю плотно стриглись, а иногда даже брили себѣ голову ⁴. Есть указаніе на этотъ обычай и у митрополита Данила. И онъ какъ на одну изъ специфическихъ особенностей фізіономіи франта указываетъ на «остриженіе имъ главы». Несмотря на общеутвердившійся обычай стричь голову—въ XVI в., извѣстны уже стали и отступленія отъ него, рассчитанныя на эффектъ и обнаруживавшія въ нововводителяхъ стремленіе покрасоваться уборомъ волосъ на головѣ. Въ противность общему обычаю находились и такіе франты, которые растили себѣ на головѣ волосы и завивали ихъ. Какъ на особый видъ современнаго франтовства, митрон. Даниль указываетъ на «новѣшеніе космъ» ⁵. Трудно съ точностію

¹ Рукон. Москов. Духов. Акад. № 197, л. 461, 458—459.

² П. Савванговъ. Описаніе старинныхъ царскихъ угварей. 235. Костомаровъ, 73.

³ Рук. М. Д. Ак. № 197, л. 457.

⁴ Костомаровъ. Очеркъ жизни и нравовъ великорусскаго народа въ XVI—XVII в., 72—73. Сочиненія Максима Грека, ч. II, 389.

⁵ Рук. М. Д. А. № 197, л. 461.

опредѣлить, что здѣсь разумѣется подѣ повѣшеніемъ космъ. Говорить-ли здѣсь Данилъ объ употребленіи париковъ, или же только объ особомъ способѣ убранныхъ собственныхъ волосъ, — положительно неизвѣстно ¹.

Но самымъ первымъ и необходимымъ украшеніемъ древне-русскаго человѣка — служила борода. Борода вообще имѣла большое значеніе въ жизни древней Руси. За нее стояли и православныя преданія, и народный обычай. Борода имѣла нѣкоторый религіозный смыслъ и служила признакомъ отчужденія отъ ненавистнаго западнаго латинства, и принималась за существенный признакъ всякаго православнаго русскаго человѣка. ² Съ точки зрѣнія господствовавшихъ религіозныхъ воззрѣній ношеніе бороды называлось «христіанолѣпнымъ обычаемъ», и самая борода разсматривалась, какъ отличительная, существенная и необходимая принадлежность мужчины, и даже разсматривалась, какъ одно изъ выраженій образа Божія въ человѣкѣ ³. Освященная издавна религіознымъ характеромъ, борода и въ народной, бытовой жизни получила большое значеніе. Она признавалась первымъ условіемъ представительности человѣка, и чѣмъ борода была больше и длиннѣе, тѣмъ санка человѣка признавалась почтеннѣе и вели-

¹ Изъ позднѣйшаго времени (XVII в.) извѣстно, что русскіе мужчины любили «на главѣ власы вѣщи, спрѣтъ кудрити, или шарити, и чуждыя плетенцы — накладныя власы налагати». Мужчины «украшали себе женовидными власы плетеными и чуждыми и накладными, и пнако многоумуренцыми, лица натирали шары и воями». Два поученія патріарха Адріана въ рук. Соф. биб. № 1503. л. 249, 263.

² Буславѣвъ. Древне-русская народная литература и искусства г. II, СПб. 1862. Древне-русская борода. 216—237.

³ Посланіе Максима Грека къ Іоанну Васильевичу. Рук. Кирилл. библ. № ²¹/₁₀₉₈, л. 23—27. Приложение № XXVII. Посланіе неизвѣстнаго къ царю Іоанну Васильевичу. Чтен. въ Общ. Истор. и Древн. Россіи 1874, отд. I, 86. Здѣсь говорится: «возненавидѣхомъ по созданію Божію свой образъ, строимся женскою подобіемъ на прелесть бавдникомъ, главу и браду и усы бреемъ». Неизвѣстный авторъ статьи о несправленіяхъ предъ эпохою Стоглаваго собора обличаетъ своихъ современниковъ въ томъ, что они бороды брѣютъ и усы рвутъ, *то образу Божію поругаются*» Рук. М. Д. А. № ¹⁸³/₅₆₆, л. 218—219. Лѣтописи русскою литер. и древн., изд. Тихомировымъ, т. V, 1863. отд. III. Взглядъ на бороду, какъ на одно изъ виднѣшихъ выраженій образа Божія извѣстенъ былъ въ Россіи еще въ XV вѣкѣ. Русск. Ист. библ. т. VI, ч. I, № 126. Посланіе неизвѣстнаго ростовскаго архіепископа къ князю о брадобрітіи.

чественнѣе. Если же у кого отъ природы не росла борода, то тотъ человѣкъ вселялъ къ себѣ общее недобѣріе ¹.

Несмотря на все уваженіе къ бородѣ въ XV и особенно первой половинѣ XVI в. у насъ на Руси, подѣ влияніемъ запада, начало было входить въ обычай бритье бородъ, которому послѣдовалъ и самъ великій князь Василій Іоанновичъ ². Но этотъ обычай подвергся единодушнымъ порицаніямъ со стороны членовъ церковной іерархіи. Противъ брадобритія писали: Максимъ Грекъ, Вассіанъ Косой, митроп. Макарій, авторъ стагьи о неисправленіяхъ церковныхъ, неизвѣстный авторъ посланія къ Іоанну Грозному. Стоглавый соборъ предалъ даже неблагословенію церкви лицъ, дерзавшихъ отступить отъ дѣдовскаго обычая ³. Но болѣе и рѣшительнѣе другихъ пастырей церкви возставалъ противъ брадобритія митроп. Даніиль. Онъ-же сохранилъ въ своихъ сочиненіяхъ немало интересныхъ данныхъ, представляющихъ собою, до какихъ крайностей доходилъ въ отдѣльныхъ случаяхъ вновь занесенный къ намъ обычай.

Появившійся обычай бритья бородъ началъ развиваться на Руси, и примѣненіе его на дѣлѣ стало сопровождаться иногда довольно оригинальными послѣдствіями. Отказавшись отъ бороды,

¹ Костомаровъ. Очеркъ жизни и правовъ великорусскаго народа въ XVI—XVII в., 72. Руццескіи Л. Религіозный бытъ русскихъ въ XVI и XVII в., по свѣдѣльствамъ иностранцевъ. Чтен. въ Общ. Истор. и Древн. 1871 г., кн. III, 100.

² Карамзинъ. Истор. Государства Росс. т. VII, 196, изд. 1817. Г. Герберштейнъ. Записки о Московіи въ переводѣ Анонимова. 194.

³ Приложение № XXVII. Разсужденіе Вассіана о неприличіи монастырямъ владѣть вотчинами. Чтен. въ Общ. Истор. и Древн. Росс. 1859 г. кн. III, 13. Никоновская гѣтопись, ч. VII, 111, 113. Посланіе митр. Макарія въ Свіязскѣ. Акты Истор. т. I, № 139. Рук. М. Д. Акад. № 181/5117, л. 218—219. Чтен. въ Общ. Истор. и Древн. Росс. 1874, кн. I. Сильвестръ и его писанія—статья архим. Леониды, 85. Стоглавъ, изд. при Казан. Д. Акад. гл. 40, 160—164. Въ сводной Кормчей, въ составленіи которой принималъ участіе митр. Даніиль (объ этомъ см. ниже) находится правило св. апостола *русское: аще кто браду брѣтеть и преставится, тако не подобаетъ надъ нимъ служить*. Розенкампфъ. Обзорніе Кормчей книги, М. 1829 г. 209—312. Запрещеніе бритья бородъ находится въ вышис, сдѣланной, по указу І. Васильевича (IV), московскому воеводѣ Андрею Берсеневу отъ апрѣля мѣсяца 1552 года. Рук. Моск. Син. библ. № 927, л. 184—186. Приложение № XXIV. Взглядъ на брадобратіе какъ *ерстичество* приводится у п. Адріана, Рукон. Соф. биб. № 1503.

самаго лучшаго своего украшенія, русскій человекъ лишеніе ея хотѣлъ восполнить ниаго рода выгодами, разсчитанными на изящество физіономіи, какія представлялись ему новымъ только усвоеннымъ обычаемъ. Такъ какъ бритье бороды и усовъ оставляло послѣ себя на лицѣ замѣтные слѣды, то русскіе щеголи постарались обойти это неудобство тѣмъ, что начали не брить, а выщипывать волосы на бородѣ и усахъ, чтобы показаться предъ другими помоложе ¹. Митрополитъ Даніилъ довольно долго останавливается на описаніи подобнаго рода щегольскихъ пріемовъ русскихъ поклонниковъ моды. «Яко блудницамъ обычай есть, говорить оупъ, сице въ нравъ твой уставляеши, власы-же твоя не точію бритвою и съ плотію отъемлени, но и щипцемъ искорене изтарзаеши, и щипати не стыдишися, женамъ позавидѣвъ, мужское свое лице на женское претворяеши. Или весь хочеши жена быти? О помраченія сластей плотскихъ! О безумія конечнаго! Свободное оставивъ, къ работному течеть. Не хочу, рече жена быти, но мужъ, яковъ-же и есмь; да еще еси мужъ, и не хочеши жена быти, почто брады твоя или и ланить твоихъ власы щиплени, и искорене исторзати не срамляешися?» «Почго, спрашиваетъ митрополитъ въ другомъ мѣстѣ, не течію власи твоя, но и плоть свою съ власы твоими остригаеши отъ брады и ланить твоихъ?»

Заботливость русскихъ щеголей XVI в. конечно не ограничивалась однимъ вниманіемъ къ бородѣ и усамъ, она простиралась на всю физіономію, которую они старались выставить какъ можно болѣе и во всѣхъ отношеніяхъ въ привлекательномъ видѣ. Дѣйствительно, въ поученіяхъ митрополита Даніила находится интересное въ историческомъ отношеніи указаніе на то, что въ древней Руси для приданія лицу красоты обращались къ услугамъ румянъ не однѣ женщины, но

¹ «Нѣип отъ насъ грубъ смьслъ имуще, читаемъ мы въ одномъ старинномъ словѣ, рѣжутъ и терзаютъ потребляюще власы одѣянія личнаго, пже суть на устѣхъ и на брадѣ, мнище младостию краситися *никого ради сквернаго дѣла* (одеждства). Рукоп. Соф. библ. № 1296, л. 103—204. Слово къ вѣрнымъ, иже христіане словомъ нарицаются, Богови сопротивицесе коварствы и въ семь на ся грѣхи не возлагаютъ». Это слово въ историческомъ отношеніи весьма замѣчательно по обилію данныхъ, касающихся бытовой жизни русскаго народа въ XVI в. Приложение № XXI. Объ обычаяхъ рвать волосы на бородѣ и усахъ, а не брить, говоритъ также авторъ статьи о церковныхъ несправленіяхъ. Рукоп. Московск. Духовн. Акад. № 183/566, л. 218—219.

и сами мужчины. «Кая тебѣ пужа есть выше, мѣры умыватися и натрываться»? ¹ съ такими словами въ одномъ мѣстѣ обращается Даниль къ современному Франту, въ которыхъ можно видѣть ясный намекъ на искусственное поддѣлываніе мужчинами красоты своего лица. Въ другихъ мѣстахъ говорится объ этомъ подробно. «Лице же твое много умываеши, такъ въ одномъ мѣстѣ описываетъ митрополитъ старанія русскаго щеголя, и натрываети, ланиты червлены, красны, свѣтлы твориши, якоже нѣкая брашна дивно сотворена на снѣдь готовиши; устнѣ же свѣтлы, чисты и червлены зѣло дивно уставивъ, якоже нѣкимъ женамъ обычай есть кознію нѣкою ухитрати себѣ красоту, сице же подобно имъ ты украсивъ, патерь, умызгавъ, благоуханіемъ помазавъ, мяжи зѣло уставляеши, якоже сими возможи многихъ прельстити; тѣло же свое не точію обіядѣни и ціяпствы, но и безчисленными измовеніи и натрываніи и сице блистатися и свѣтитися устроаеши, якоже вельми дивенъ нѣкій камень лучи свѣтлыи испущая; якоже бѣ прельщеніе рыбахъ удица, сице же и твоя плоть прельщеніе и соблазнь, иже по образу Божію созданнымъ челоувѣкомъ, за нихъ же Сынъ Божій и Богъ волею своею страданіе поносное претерпѣ даже до смерти, ихъ же ты погубляеши, соблазняя, прельщая, оскверняя, помощь дая сатанѣ на погубленіе челоувѣческаго рода». Очевидно, въ послѣднихъ своихъ фразахъ митрополитъ, болѣе чѣмъ прозрачно, намекаетъ на ужасный порокъ своего времени, когда, какъ извѣстно, русскіе особенно любили общество пухлыхъ мальчиковъ и вообще мужчинъ, выглядывавшихъ молодежками и по своей физиономіи походившихъ на женщинъ. —Понявая хорошо низкую, омерзительную цѣль, съ какою нѣкоторые изъ мужчинъ заботились объ изяществѣ своего лица и эластичности тѣла, митрополитъ Даниль вооружается вообще противъ всякихъ «свѣтлыхъ» лицъ. Выложенныя красками и лишенныя волосъ на бородѣ и усахъ лица мужчинъ Даниль называетъ ничѣмъ инымъ, какъ «блудническими лицаы». Поэтому у него встрѣчаются такого рода запрещенія: «не украшай лице свое на прельщеніе челоувѣкомъ, за нихъ-же Сынъ Божій вольную безчестную страсть претерпѣ». Таже самая тенденція скрывается и въ увѣщаніяхъ напр. слѣдующаго рода: «бѣжимъ блудницъ и сіятельныхъ лицъ и свѣтлости тѣла» ².

¹ Рук. Моск. Д. А. № 197, л. 402. 437

² Рук. М. Д. А. № 197, л. 409--410. 118. 238. 485.

Даніи́ль не касается опредѣленія положительнаго взгляда на брадобритіе. У него нѣтъ никакихъ данныхъ, на основаніи которыхъ ему можно было бы усвоить взглядъ на бороду, какъ на выѣшнее выраженіе образа Божія въ человѣкѣ, какъ то утверждають нѣкоторые изъ церковныхъ писателей XVI в. Онъ вооружается противъ брадобритія исключительно руководствуясь нравственными соображеніями. Брадобритіе разсматривается имъ, какъ нравственно предосудительное явленіе, за которымъ скрывались очень позорныя, противныя цѣломудрію, цѣли.

Особенною склонностью къ самому иногда причудливому франтовству отличалось въ то время, какъ пожалуй и всегда, молодое поколѣніе—юношество. У Даніила набросаны нѣкоторыя черты современныхъ ему франтовъ—волоки́ть, изъ которыхъ можно составить цѣлую картину съ довольно яркимъ колоритомъ. «Блудныи юноши», по словамъ Даніила, только и знаютъ одно дѣло: они «всегда велемудрствуютъ о красотѣ тѣлеснѣй, всегда украшаются вяцше женъ умываніи различными, и натираніи хитрыми, и умъ ихъ всегда плаваеъ о ризахъ, о ожереліяхъ, о пугвицахъ, о иже подъ срачицею препоясаніи, о сапогахъ, о остриженіи главы, о повѣшеніи космъ, о намизаніи ока, о киваніи главѣ, о уставленіи перстъ (со множествомъ дорогихъ перстней разумѣтся), о выставленіи ногъ (для того, чтобы видно было роскошное убранство сапоговъ) и иная многая понужаются творити непомезная». Эти развратные юноши «соблазнительнѣе женъ челоуѣкомъ бывають». «Что бо непрелестно отъ нихъ?» спрашиваетъ Даніиль. — «Цвѣтугъ лица ихъ и сіяють аки луча испущающе, устаже и глать, и усхлабленіи... и прелестнѣе, лѣпотнѣе женъ, иная же сократимъ о сихъ глаголати». Для волоки́ть важнымъ дѣломъ была заботливость и объ изяществѣ самой обуви. Тогда любили форснуть ограниченымъ объемомъ ноги и волоки́ты приготавливали себѣ самыя тѣсныя сапоги. Также они не обходились и безъ дрессировки въ самомъ приѣмѣ своей ходьбы и ступанія. «Великій подвигъ твориши, говоритъ Даніиль о нѣкоторыхъ франтахъ своего времени, угрожая блудницамъ: ризы измѣняеши, хоженіе уставляеши, сапоги вельми червлены и малы зѣло, якоже и погамъ твоимъ велику нужу терпѣти отъ тѣсноты согнетѣнія ихъ, сице блистаеши, сице скачеши, сице рыгаеши и рзаеши, уподобляея жребцу, благому же обычаю... ни мало хоцещи навькнути»¹. Записные франты для того, чтобы

¹ Рукоп. М. Д. А. № 197, л. 461. 408—409.

придать своей фигурѣ представительную осанку и важность, пускались на всевозможные подлоги, иногда довольно смѣшныя. Достоинство и сановитость человѣка въ древней Руси опредѣлялись внѣшней представительностью, или—проще сказать—массивностью тѣла. На этомъ основаніи нѣкоторые щеголи, чтобъ привлечь на себя вниманіе чужаго особенно женскаго глаза, вкладывали подъ платье и въ сапоги особо приготовленныя и приспособленныя къ тому вещи, благодаря которымъ они выглядывали и выше, и сановитѣе или массивнѣе ¹. Волокитство и развратъ до того были обыкновеннымъ явленіемъ въ современномъ молодомъ поколѣніи, что вызвали м. Данила на очень тяжелыя и, до нѣкоторой степени, одностороннія разсужденія: <вельми дивно есть, говорить онъ въ одномъ мѣстѣ, еже во огненѣй печи несъгорати, и во юности не студодѣйствовати ².

Если для придачія лицу красоты къ услугамъ румянъ, какъ мы видѣли, обращались мужчины, то для древне-русскихъ женщинъ всевозможныя румяна и притиранья составляли самую первую и необходимую принадлежность ихъ туалета. Разнаго рода косметическія средства существовали и при великокняжескомъ дворѣ ³. Кромѣ употребленія румянъ русскія женщины для того, чтобы блеснуть своею красотою, обращались и къ другому рода средствамъ. Особенною рѣдкою принадлежностію женской красоты считалось тогда имѣть тонкія брови, и такъ убирать волосы на головѣ, чтобы они давали видъ послѣдней виолы круглой или овальной. Древне-русскія женщины любили также подкрашивать свои глаза ⁴.

Пастыри церкви осуждали обычай женщинъ украшать себя искусственными средствами.

Митрополитъ Данилъ также указываетъ на слабость женщинъ своего времени и ихъ любовь къ искусственной красотѣ. «Нѣкіимъ

¹ Рукоп. Новг. Соф. библ. № 1296, л. 196. Слово къ вѣрнымъ Приложение № XXI.

² Рукоп. М. Д. А. № 197, л. 462.

³ Забѣлинъ. Домашній бытъ русскихъ царицъ въ XVI и XVII в. М. 1869. 614.

⁴ Слово къ вѣрнымъ, Приложение № XXI.

женамъ обычай есть, говоритъ онъ, кознію нѣкоею ухитрять себя красоту». Впрочемъ, митрополитъ въ этомъ случаѣ не осуждаетъ самихъ женщинъ, а слагаетъ вину за это на ихъ мужей. Здѣсь Даниилъ является вполне вѣрнымъ понятіямъ своего времени, когда на жену смотрѣли не какъ на равноправнаго члена семьи, а какъ на безответную рабу мужа, которая даже сама не можетъ отвѣчать за себя и во всемъ должна полагаться на волю своего господина и мужа. Женщины, какъ мы видѣли раньше, мотивировали свои склонности къ косметическимъ приправамъ желаніемъ нравиться своимъ мужьямъ. Въ противовѣсъ ихъ мотивамъ Даниилъ обращается съ такимъ убѣжденіемъ къ мужьямъ: «не люби выше мѣры краситься женѣ твоей, ибо сія не повелѣваетъ Павелъ, но обычно якоже подобаетъ къ благоуженію Божию». Изысканность женскаго туалета и косметическія приправы ея лица приносятъ, по взгляду Даниила, громадный нравственный вредъ какъ самимъ украшающимся женщинамъ, такъ и мужьямъ, равно какъ постороннимъ зрителямъ женской красоты. Женщины, щеголяющія и рисующіяся поддѣльною красотою, прежде всего «убытки и протори содѣвають мужемъ». Неменьше вреда красящіяся женщины доставляютъ и самимъ себѣ. «Крашенія ради, говоритъ Даниилъ, мало по малу въ слабость приходятъ жены: любятъ ласкардствовать и упиватися и скверная мыслиги и глаголати». Самый-же существенный вредъ отъ поддѣльной женской красоты получаютъ посторонніе зрители. «Отъ вышемѣрнаго украшенія многихъ стяжаваетъ (разумѣется женщина) дивитися красотѣ ея... и отсюду безчисленныхъ рачителей привлекаетъ... и тако симъ прельщающимся встанетъ похотѣніе блуда». Дальнѣйшія послѣдствія извѣстны. Увлечшіеся мужчины начинаютъ добиваться болѣе близкой связи съ предметомъ своего увлеченія и на этомъ пути являются «и исторы, и изпуренія... зависть, ревность, вражды, убійства». Во избѣжаніе такого опаснаго зла митрополитъ Даниилъ убѣдительно совѣтуетъ женщинамъ оставить страсть къ чрезмѣрному украшенію и—«всякаго вѣтра зельнѣйше относитъ»—отъ себя всякую мысль о ней ¹.

Господствующая въ высшемъ классѣ русскаго общества роскошь требовала громадныхъ затратъ. Нуженъ былъ постоянный и не-

¹ Рук. М. Д. А. № 197, л. 409, 474.

изсякаемый источникъ для того, чтобы жить въ такомъ изобиліи и безопасности, какія любили древніе русскіе бояре. У нихъ было, какъ извѣстно, множество крестьянъ, работавшихъ на нихъ безъ всякаго права на какое бы то ни было вознагражденіе и своими кровными трудами составлявшихъ для нихъ большіе капиталы. Но этотъ источникъ былъ болѣе или менѣе опредѣлененъ и часто не соответствовалъ широкимъ замашкамъ древнерусскаго боярина. Представлялось, такимъ образомъ, необходимымъ увеличить свои капиталы. И многіе бояре вотчинники дѣйствительно нерѣдко страшно притѣсняли своихъ крестьянъ съ цѣлю какъ можно болѣе поживиться на счетъ ихъ трудовъ ¹. Извѣстно, что древнерусское боярство и дворянство составляли изъ себя классъ служилыхъ людей въ государствѣ. Боярамъ ввѣрялось управленіе областей, въ ихъ вѣденіи находились государственныя суды. Бояре и дворяне наполняли собою всевозможныя приказы, которыми такъ была богата древняя Россія. Вообще, весь административный и судебный механизмъ государства находился въ рукахъ боярства и дворянства. Государственного вознагражденія за службу не полагалось. Служилому чело-вѣку предоставлялось право содержаться насчетъ мѣстныхъ жителей, что тогда называлось «кормленіемъ». Это то кормленіе и служило для московской знати богатымъ источникомъ, откуда она въ изобиліи черпала свои капиталы, на счетъ которыхъ и жила; широко и привольно. Неопредѣленное по самому своему принципу право кормленія, отсутствіе строгихъ законодательныхъ кодексовъ, слабый и отдаленный контроль центральной власти открывали мѣсто широкому произволу во всемъ судопроизводствѣ и администраціи русскаго государства. Мѣстныя власти: воеводы, правители, начальники областей и др. иногда слишкомъ разширяли свои права и дѣйствовали въ сферѣ своей области, руководствуясь не столько началомъ законности, сколько требованіями своего личнаго эгоизма, которыя иногда бывали несоразмѣрны. Въ XV и особенно въ XVI вѣкахъ со всѣхъ сторонъ слышались жалобы на корыстолюбіе воеводъ, претставовъ, боярскихъ дѣтей и др. чиновъ, стоявшихъ у кормила правленія государствомъ. Корысто-

¹ Много данныхъ, подтверждающихъ настоящую мысль, находится въ посланіяхъ князя Курбскаго и особенно въ сочиненіяхъ Максима Грека. Три до-сѣль не издачныя посланія князя А. Курбскаго. Прав. Соб. 1863. ч. II. 558—569. Сочиненія Максима Грека, изд. при Каз. Д. Ак. ч. II.

любіе и жадность начальниковъ часто заявляли себя сильно: подъ вліяніемъ ихъ начальники разныхъ сферъ и отправленій государственной жизни пускали въ дѣло насилія, грабежи и явную несправедливость въ судахъ, въ которыхъ рѣшающее значеніе принадлежало почти всегда взяткамъ и подаркамъ ¹. Кромѣ грубаго насилія нѣкоторыя изъ русскихъ властей того времени съ цѣлію наживы обращались иногда къ хитрости, особенно когда, можетъ быть, видѣли, что ихъ сила не можетъ привести къ желаемой цѣли ². Вообще простой народъ въ XVI в. переносилъ ужасныя притесненія отъ властей и страдалъ и отъ другихъ невзгодъ ³.

Обираніе народа высшимъ его классомъ вовсе не было сколько-нибудь исключительнымъ. Оно напротивъ освящалось закономъ, предоставлявшимъ властямъ право «кормиться» на счетъ

¹ Жалобы на несправедливость русскихъ властей высказывались еще въ XIII в. Поученіе Серапіона, еп. Владимірскаго. Прибавлен. къ тв. св. отецъ, м. 1843, ч. I. 92, 11, 194—203. Въ поученіи ко князьямъ высказываются жалобы на то, что власти и тивуны мужи небогобойны, лъбичны, суда неразумѣюще, правды несмотрятъ... Памяти Старин. русск. литературы, изд. Кушелевымъ Безбородко, вып. IV. 184. Прав. Собесѣдн. 1839, ч. III. Два древнія поученія о посылѣ 454. Вотъ что пишетъ преподобный Максимъ Грекъ о современныхъ ему русскихъ властяхъ: «властелии несповествомъ несытнаго сребролюбія разжигаемъ обидять, лихоимствуютъ, хотятъ имѣнія и стяжанія вдовиць и сиротъ, всякія вины замышляюще на неповинныхъ, по Бога болятсея... ниже челоуѣковъ срамляюще окрестъ себѣ живущихъ, ляховъ глаголю и пѣмцевъ, иже аще и латина суть по ереси, но всякимъ правосудіемъ и челоуѣколюбіемъ правятъ вещи подрушниковъ. Сочиненія Максима Грека ч. II, 200—201. Стоглавъ, изд. Кожанчикова. 137—138. Курбскій, шесма въ Прав. Собесѣд., 1863 г. ч. II, 367. см. Приложение № XXII.

² Максимъ Грекъ говоритъ слѣдующее: «только преодоляла иудейскаго сребролюбія и лихоиманія страсть посылаемымъ отъ благоувернаго цара во градѣхъ судіямъ и апѣнаторамъ, яко повозили своимъ слугамъ всякія неправедныя вины замыслити лъственнѣ и неовственнѣ на имущихъ имѣнія или помѣтанемъ разнымъ въ дома ихъ въ пощи, или мертваго челоуѣка трупъ привлекишимъ, оле личности нечестія нхъ пометати посредѣ столпы, да яко праведно будго мстителіи убитаго извѣтъ имуть не едину лицу, но всю ону часть града истязати о убійствѣ ономъ и сребро много себѣ собирать отъ сицевыхъ корыстованіи неправедныхъ и богомерзкихъ». Сочиненія Максима Грека ч. II. 199—200.

³ Стоглавъ, изд. Кожанчикова, 46—47. Костомаровъ. Очеркъ жизни и нравовъ великорусскаго народа въ XVI—XVII в. 117. Курбскій. Прав. Соб. 1863 г. ч. II, 358—369. Древнерусскому Государственному строю неизвѣстна была забота объ общественномъ благѣ. *Оршанскій*. Изслѣдованія по русскому праву семейному и наслѣдственному. Спб. 1877. 363.

народа. Власти не особенно мучились совѣстію и тогда, когда они безпощадно грабили простой народъ, такъ какъ они видѣли въ этомъ свое право, а не нарушение закона. Усвоенная въ болѣе формальномъ направленіи религіозность русскаго народа избавляла русскихъ жестокихъ властей отъ угрызеній совѣсти. Конечно, было много личностей и изъ начальствующихъ, которыя сознавали неосновательность и нравственную несостоятельность своего жестокаго права. Несмотря на то, что высшій классъ древнерусскаго общества, властный, жилъ на счетъ простаго народа, онъ тѣмъ не менѣе по отношенію къ послѣднему отличался крайнимъ высокоуміемъ, которое даже освящалось обычаями и возводилось въ требованіе этикета ¹.

Корыстолюбіе и жадность властей и вообще высшаго класса обусловливались стремленіемъ ихъ обставить свою жизнь роскошью и окружить ее всевозможнымъ довольствомъ и наслажденіями. Древніе богачи устроили обширныя палаты—дома для своего жительства, заводили богатую мебель и дорогую утварь. дѣлали частые пиры, а иногда предавались широкому разгулу ².

Митрополитъ Даніилъ передаетъ, что бояре его времени особенно сильную склонность обнаруживали къ возведенію домовъ и другихъ новыхъ построекъ, иногда безъ особенной нужды и надобности въ нихъ. Поэтому онъ и совѣтуетъ имъ «домы созидати въ потребныя времена и лѣта и отъ избытковъ, а не отъ лишимства».

Митрополитъ Даніилъ настойчиво осуждаетъ неразумную жадность высшаго класса. «Кая тебѣ нужда есть, спрашиваетъ онъ, вещи многы куповати и симъ или изгнивати, или отъ огня, погибати или отъ татей въсхищатися?» Точно также у него мы находимъ указаніе на незаконныя насильственные пріобрѣтенія высшихъ лицъ и бояръ. «Ты, такъ обличаетъ митрополитъ несправедливые захваты своихъ современниковъ, восхищаешися насилствуя золото, серебро, ризы, дома, нивы, рабы, кони и другія скоты и прочая вещи. Даніилъ перечисляетъ тѣ предосудительныя средства наживы, какія употреблялись привычными къ роскошной

¹ Герберштейнъ. Записки о Московіи, въ переводѣ Анонимова, 86.

² Сочиненія Максима Грека ч. II, 332.

жизни боярами, когда они успѣвали, благодаря своей слабости, значительно сократить свои капиталы. Развившаяся страсть къ роскоши, ко всѣмъ удобствамъ жизни побуждала ихъ изыскивать средства, часто весьма предосудительныя, для того, чтобы поправить свои финансовыя обстоятельства. Послѣ перечисленія предметовъ, которыми особенно любили щеголять русскіе бояре, митрополитъ Даниилъ продолжаетъ: «и сихъ ради всѣхъ многихъ доходовъ выискуемъ и аще ти не достанетъ что, якоже обыкль еси отъ безумія твоего многа расхода имѣти, крадеши, насильствуеши, грабиши, ябедничествуеши, занимаеши, и, неимѣя чѣмъ отдати бѣгаеши, запираешися, клятвопреступаеши и иная безчисленная злая содѣлаеши»¹. Особенно много помогало самому легкому и быстрому обогащенію ябедничество и шпионство, о которыхъ здѣсь упоминаетъ митрополитъ². Много было и другихъ случаевъ, гдѣ низкая испорченная русская натура вмѣсто честнаго труда открывала себѣ источники легкой наживы. Но случалось и такъ, что всѣ интриги, разчитанныя на наживу изъ чужаго кармана, не удавались и вмѣсто того вся бѣда обрушивалась на самаго интригана. Еще болѣе печальная и жалкая участь постигала лицъ, не умѣвшихъ прибавлять къ своимъ рукамъ чужое добро, но сильно развившихъ въ себѣ страсть къ роскошной обстановкѣ. Здѣсь дѣло доходило до того, что несчастные лишались разсудка, и оставляли безъ средствъ къ существованію свою семью: жену и дѣтей. Объ этомъ упоминаетъ митрополитъ Даниилъ. «Доколѣ питаніе, доколѣ играніе и щажленіе, доколѣ дrochenіе (изнѣженность) и тунеяденіе, говоритъ онъ, и отъ сего заимованіе, и паки, и кабылы и жень и дѣтемъ мжаніе и слезы, самому и исчезновеніе и умаизступленіе»³.

Даниилъ представляетъ нѣсколько положительныхъ пастырскихъ наставленій, относящихся къ судьямъ и правителямъ. «Подобаетъ, поучаетъ онъ, судьямъ праведнымъ быти и исполненнымъ страха Божія и премудрости, но и простоту же, и кротость, и смиреніе и благопреступное всѣмъ показати, праведную ярость на обидящая имѣти, себе же не отмщати и своя славы, и чести не

¹ Рук. М. Д. А. № 197, л. 442. 437. 436—459.

² Костомаровъ, Очеркъ жизни и нравовъ великорусскаго народа въ XVI—XVII в. 128—129.

³ Рук. Моск. Синод. быв. Патріарш. библ. № 985/₂₃₇ л. 332—333.

искати, но о всемъ славу и честь Христу Богу въсылати». Особенно онъ заповѣдуетъ имъ «судити не мздою и посулоимствомъ, но праведно благоугодиѣ», и настаиваетъ предъ ними на томъ, чтобы они не были «подкрадени или *слугованіемъ* или *дароприношеніемъ* или *честію*»¹. Говоря о посулоимствѣ, Даниилъ разумѣетъ здѣсь чрезмѣрные поборы властей, и, осуждая ихъ, вовсе этимъ не хочетъ отказать властямъ во всякомъ пользованіи со стороны народа и подчиненныхъ. Требованіе этого рода было въ то время невысказано, когда, каждый служилый человекъ исключительно существовалъ только на счетъ своего мѣста, не получая ничего отъ правительства. Митрополитъ совѣтуетъ властямъ умеренность во взысканіяхъ съ народа, руководствуясь здѣсь совѣстью и сознаниемъ отвѣтственности предъ Богомъ. «Властель по Бозѣ вся да творить, милость и правда всегда съ нимъ да пребываетъ, суди не на лица зряще, но праведный судъ да судять, узаконенными имъ доходы и оброки да довлѣются»².

Высшій классъ древне-русскаго общества отличался высокомериемъ и недоступностію. Даже и въ томъ случаѣ, когда богачъ наприм. хотѣлъ оказать вниманіе маленькому въ его мнѣніи человеку, то онъ выражалъ его въ самыхъ грубыхъ формахъ. Самыя святѣйшія обязанности христіанина обращались для многихъ изъ забывшихся безсердечныхъ богачей въ прекрасный случай показать свое я и упизить ближняго. Когда хотѣли напр. подать нищему милостыню, то, прежде чѣмъ вручить ее бѣдняку, послѣдняго ругали, на него кричали, называли самыми позорными именами и, только втоптавъ его въ грязь, убивъ его нравственно, кидали ему кусокъ хлѣба или что-либо въ этомъ родѣ³. Митрополитъ Даниилъ рассказываетъ, что многіе изъ его современниковъ «съ свирѣпствомъ и кричаніемъ составляли позорище на нищаго», когда по-

¹ Рукоп. Моск. Духов. Акад. № 197, л. 436, 437—438.

² Рукоп. Москов. Синод. бывш. Патріарш. Библиот. № 985/2377, л. 333—332.

³ Максимъ Грекъ сообщаетъ, что нѣкоторые изъ забывшихся богачей его времени «нищихъ и сиротъ, мразомъ и гладомъ тающихъ и вѣѣ вратъ стоящихъ и горько плачущихъ своей скудости ради, шреже обложивше горькими лайбами (ругательствами), отгоняли кинуше кусокъ хлѣба гнилаго». Сочиненія Максима Грека ч. II, 175. Въ словѣ «о двадесяти мытарствѣхъ» послѣднимъ мытарствомъ выставляется «скуность... или лица изгнази изъ дому своего не дающе милостыни или съ грязаніемъ на ны». Рук. Собр. биб. № 1444, л. 124—128.

давали ему милостыню. Поэтому поводу митрополитъ такъ увѣщаетъ своихъ духовныхъ чадъ: «въ подаваніи нищимъ и убогимъ съ благословеніемъ тихо, и кротко, и веселымъ сердцемъ, и въ сладости словесъ... отвѣщай нищему и убогому и сокрушенному въ болѣзньхъ тихо, кротко, смиренно, слово сладко... подаждь убо золото и серебро, и мѣдницу и иная, елико возможно ти есть, точію тихостію, и въ веселіи сердца, а не *свѣрпствомъ и кричаніемъ составляй позорища на нищаго*; но милость сотворимъ по возможному; даждь уломокъ хлѣба, даждь слово благо, даждь умиленіе сердца твоего, воззри на нь сладко умиленными очима, поскорби о немъ въ умѣ своемъ, милостыня бо всѣхъ добродѣтелей больша и вышши есть»¹.

Въ характерѣ древне-русскаго человѣка было мало искренности. Другъ тогда считался другомъ, когда отъ него рассчитывали получить пользу. Дружба болѣе всего цѣнилась по выгодамъ: часто самыя искренніе, повидимому, друзья расходились, когда видѣли, что ихъ дружба не сопровождается выгодами для того или другаго. Оттого въ древности и распространено было убѣжденіе, что рѣдко можно найти хорошаго друга, а если онъ паче чаянія и находился, то ему не особенно довѣряли, основательно опасаясь, что онъ преслѣдуетъ здѣсь какую-нибудь, рассчитанную на личную выгоду, заднюю цѣль². Конечно, нерѣдко представлялись примѣры въ древне-русской жизни крѣпкой дружбы между нѣкоторыми лицами, но эта дружба ихъ большею частію покоилась не на взаимной симпатіи и гармоніи характеровъ, не на нравственныхъ качествахъ послѣднихъ, а чаще всего—на вѣншихъ основаніяхъ, за которыми скрывался расчетъ на выгоды, и за измѣненіемъ которыхъ видоизмѣнялся характеръ и самой дружбы, нерѣдко иногда переходя во вражду³. Нѣсколько примѣровъ подобнаго рода дружбы представляетъ митрополитъ Даниилъ въ одномъ изъ словъ своего сборника. «Мнози, говоритъ онъ, любятъ другъ, но ови вѣшняя премудрости ищуще, овиже ради имѣній, овиже славы ради, овиже ради пици и пѣнства, овиже блуда ради любятъ другъ друга,

¹ Рукоп. Моск. Духовн. Акад. № 199, л. 455. Это наставленіе хови и въ болѣе сжатомъ видѣ находится и въ Домострой: «снце ли пемѣши что подати (нищему) и ты рцы слово утѣшно». Домострой М. 1849. 36.

² Костомаровъ. Очеркъ жизни и нравовъ великорусскаго народа въ XVI—XVII в. 127.

³ Приложение № XXV.

овиже въ татбехъ и разбоехъ съглашаются и любятъ другъ друга»¹.

Взаимное недовѣріе и недоброжелательство дурно отзывались и въ общественной, и въ частной жизни древне-русскаго общества. При всякомъ дѣлѣ, при всякомъ новомъ предпріятіи никто не могъ рассчитывать много на поддержку со стороны другихъ, равно какъ мало полагались и на него, и на его дружеское содѣйствіе. Одишь изъ видовъ взаимныхъ нравственныхъ обязательствъ—клятва и та значительно утратила свое настоящее значеніе въ обществѣ: самой священной клятвѣ иногда не вѣрили. Митрополитъ Данилъ довольно часто вооружается противъ клятвопреступленій и неумѣстнаго употребленія самой клятвы, какія допускали многіе изъ его современниковъ².

Мало того, что между членами русскаго общества, особенно высшаго, не существовало крѣпкой нравственной связи и солидарности интересовъ, между ними поддерживались постоянныя интриги. Возвышеніе чловѣка по ступенямъ служебной іерархіи, или поднягіе его матеріальнаго благосостоянія приготавливали ему въ тиши не мало враговъ и завистниковъ, которые начинали ему дѣлать ковы, чтобы если не поживиться на его счетъ, то по крайней мѣрѣ уронить его въ глазахъ другихъ. Какъ близко принималось къ сердцу, и сколько вражды и зависти вселяло въ сердце другихъ благосостояніе того или другаго лица, это можно видѣть изъ слѣдующихъ словъ митр. Данила, который описываетъ нравственное состояніе завистника своего времени такимъ образомъ: «егда убо видить (онъ) кого добре богатство имуща, завидить трясется, враждуетъ, укоряетъ»³. Зависть очень часто проявлялась на дѣлѣ интригами, происками противъ того, кому почему-либо начинало улыбаться счастье по службѣ, или въ экономическомъ положеніи. Но тутъ чаще всего противъ счастливица въ дѣйствіе

¹ Рук. М. Д. А. № 197, л. 331.

² Противъ безнравственнаго употребленія клятвы писалъ еще митроп. Фотій, Акты Ист. т. I, № 34, 66. Посланіе Фотія въ Псковъ.—Въ древне-русскихъ поученіяхъ встрѣчаются осужденія неумѣстнаго употребленія клятвы, Прав. Собес. 1839, ч. I. Два поученія о празднованіи воскреснаго дня и о житіи христіанскомъ 471—472. Статья о церковныхъ несправленіяхъ въ Рук. Моск. Дук. Акад. № 183/566, л. 218—219.

³ Рук. Моск. Д. Акад. № 197, л. 439. 482.

пускались доносы. Система доносовъ имѣла широкое примѣненіе въ древней Руси и служила однимъ изъ великихъ золь, развѣдавшихъ тогдашнюю общественную жизнь. Особенно это зло увеличивалось тѣмъ, что доносители на другаго, если оправдывался ихъ доносъ, имѣли право на вознагражденіе изъ состоянія того лица, на которое дѣлался доносъ. Путемъ доносовъ нѣкоторые, искусные служители своего позорнаго ремесла, обвиняли зажиточныхъ изъ класса служилыхъ людей лицъ въ мошенничествѣ, несправедливости, опущеніяхъ по службѣ, благодаря чему тѣ лишались мѣста и имѣнія, и засылались въ отдаленныя мѣста государства, а самъ доносчики, пользуясь своимъ правомъ, присвоивали себѣ ихъ состояніе ¹. Нѣкоторые намеки на подобныя дѣйствія находятся и въ сочиненіяхъ м. Данила. «Друзіи, такъ продолжаетъ свою рѣчь митрополитъ о завистникахъ своего времени, которые были непрочь поживиться несчастіемъ своего товарища, педугомъ зависти одержими, *многихъ напастемъ и бѣдамъ предають*, якоже Каинъ, якоже Исавъ, якоже Лавановы дѣти, якоже Иосифовы братья, и якоже о Корѣи, и Даоанъ и Авиронъ, якоже Маріамъ, якоже Саулъ на Давида, якоже архіереи и фарисеи на Христа». По словамъ м. Данила нѣкоторые его современники жили «неправедно богатыяся, чужая похищающе, и насилствующе и яко звѣри дивіи къ единоплеменнымъ бывающе. Доколѣ неправды и лукавство? Почто снѣдаемъ другъ друга, насилуяй и грабя брата своего? Съ подобными укорами Даниилъ неоднократно обращается къ своимъ современникамъ ².

У высшаго древне-русскаго боярства существовало еще одно особое условіе, которое всегда служило постояннымъ источникомъ и поводомъ къ раздорамъ въ ихъ средѣ, это именно мѣстничество, или борьба изъ-за положенія и вліянія при дворѣ великаго князя. При дворѣ всегда происходила борьба боярскихъ партій, а въ малолѣтство Іоанна IV, въ послѣдній періодъ святительскаго служенія Данила, она достигла даже до крайней степени своего напряженія. Даже тѣ лица, которыя пользовались безраздѣльно въ известное время своимъ вліяніемъ при дворѣ, и тѣ не могли быть

¹ Костомаровъ, Очеркъ жизни и нравовъ великорусскаго народа въ XVI—XVII в. 117. 128—129.

² Рук. Моск. Дух. Ак. № 197, л. 482. 401. 63. 349.

вполнѣ увѣрены въ прочности своего настоящаго положенія. Противъ нихъ всегда формировалась враждебная партія, дѣйствовавшая если не всегда съ успѣхомъ, то всегда настойчиво, и тѣмъ конечно постоянно безпокоила тѣхъ лицъ, противъ которыхъ направлялись ея дѣйствія. Происходила, такимъ образомъ, борьба, которую м. Даниль сравниваетъ по ея силѣ съ дикостью и яростью животныхъ. Нѣкоторые современники Данила изъ бояръ, живя въ обществѣ, «мятежи сотворяли» и жили «яко звѣри дивіи другъ друга снѣдающе». Митрополитъ боярскія распри относитъ къ числу такихъ явленій, которыя только свойственны «обычальмъ поганыхъ язычниковъ». Въ основѣ всѣхъ взаимныхъ боярскихъ интригъ, происковъ лежала зависть къ болѣе выгодному положенію другаго, опасеніе, какъ-бы родъ другаго боярина не занялъ высшаго его государственнаго поста въ ущербъ знатности его собственнаго рода. Даниль такъ именно и понимаетъ сущность дѣла и довольно распространяется о зависти. Митрополитъ прежде всего нѣсколько опредѣляетъ то, въ чемъ именно выражается зависть, замѣтывая нѣкоторыя черты для нея изъ жизни современнаго ему общества. «Сія зависть, говоритъ онъ, высоту престоловъ желаетъ, всѣхъ славу на себя влечетъ, всѣхъ честиѣша любить быти, лукавства стяжаваетъ, правды отвращаетъ, ближняго злымъ радуется и веселится якоже о напастехъ и бѣдахъ ближняго». Далѣе онъ указываетъ на множество золъ, вносимыхъ въ общество завистью. «Что убо есть зависти лютейши и губительнѣйши? спрашиваетъ Даниль. Сіе вселенную безчисленныхъ наполни злыхъ: сія отъ челоуѣковъ смиреніе и любовь изгна, сія родъ нашъ растерзавъ, въ ненависть и убійство преврати, сія на божественныя церкви возста, сія ярость и гнѣвъ отъ Бога наводитъ, сія и прежде смерти мучить и томить и по смерти вѣчному огню предастъ; сія страсть паче всѣхъ страстей губительнѣйши»¹.

И въ другихъ случаяхъ митроп. Даниль касается самоуправства бояръ, ихъ гордости, хищничества. Ему самому нѣкоторое время пришлось жить и дѣйствовать въ самый разгаръ боярскихъ смуть, происходившихъ въ малолѣтство Іоанна Грознаго, отъ которыхъ онъ самъ въ послѣдствіи и пострадалъ. Въ связи съ крайнимъ развитіемъ боярскихъ смуть, терзавшихъ государство въ по-

¹ Рук. Моск. Д. Акад. № 197, л. 401, 403, 482—483.

слѣдній періодъ служенія Данила русской церкви, находится происхождение его окружнаго посланія. Окружное посланіе было написано Даниломъ въ послѣдній мѣсяцъ своего первосвятительства, предъ самымъ паденіемъ. Посланіе носитъ въ себѣ всѣ черты обстоятельство времени своего происхожденія, и по духу и характеру своего содержанія вполне отвѣчаетъ названію прощальнаго пастьрскаго посланія. Въ немъ ясно обозначаются побужденія, вызвавшія Данила на его трудъ и послужившія для него поводомъ къ написанію посланія. Здѣсь онъ прямо заявляетъ, что онъ пишетъ свое посланіе «хотя показать вину лѣтъ сихъ и временъ», отличительныя черты которыхъ составляли, по его собственнымъ словамъ, «несогласія и пререканія, раздѣленія же и разирѣнія, расколы же и раздоры, раздвоеніе же и раздѣленіе»... Современная исторія Россіи вполне подтверждаетъ слова митрополита. 1538 и начало 1539 года совпали для Россіи со временемъ борьбы двухъ боярскихъ партій: Бѣльскихъ и Шуйскихъ. Борьба была въ самомъ разгарѣ, враги не щадили въ отношеніи другъ друга ничего, и не стѣснялись въ выборѣ средствъ: насилія, обманы, наушничества и даже убійства, однимъ словомъ все преступное пускалось въ ходъ, если только оно могло сколько-нибудь способствовать узурпаторскимъ цѣлямъ того или другаго временщика. Бѣльскій, сторонникъ митрополита и человѣкъ все-таки болѣе уважаемый и достойный, чѣмъ его противникъ, палъ. Грубая, не знавшая теперь сильныхъ препоны, мечь Шуйскихъ обрушилась на всѣхъ, поддерживавшихъ сторону ихъ противниковъ. Одною изъ первыхъ жертвъ ея сдѣлался самъ м. Данилъ, какъ лицо самое видное и вліятельное въ государствѣ, особенно въ государствѣ, оставшемся въ номинальной власти монарха-дитяти. Митрополитъ, конечно, понималъ всю щекотливость своего положенія и приготовился ко всему. Между прочимъ, какъ пастырь, ревностный къ проповѣдыванію слова Божія чувствуя шаткость подъ собою почвы, и ожидая съ часу на часъ для себя перемѣны къ худшему, онъ рѣшился въ послѣдній разъ побесѣдовать съ своею паствою и дать ей послѣдніе благочестивые совѣты, необходимыя ей для существованія въ такое смутное время, и проститься съ нею лобзаніемъ мира и истинно-христіанской любви. Предчувствуя свое близкое паденіе, митрополитъ не хотѣлъ ограничиться въ своемъ пастьрскомъ обращеніи къ паствѣ одною нравственною стороною дѣла, сферою однихъ нравственныхъ наставленій. Чистота и непоколебимость православія, за которыя всю свою жизнь боролся митрополитъ, теперь въ такое тяжелое для

него и всей русской церкви время, тѣмъ болѣе сосредоточивали на себѣ его особенное и преимущественное пастырское вниманіе. Политическія безурядицы, время самое благопріятное для развитія и распространенія какъ гражданской, такъ и религіозной разнузданности и свободомыслія, слѣды прозябавшей въ разныхъ новыхъ оттѣнкахъ ереси жидовствующихъ и наконецъ развращающее и заражающее вліяніе запада,—все это, взятое вмѣстѣ, послужило историческимъ побужденіемъ, заставившимъ митрополита отвести въ своемъ посланіи мѣсто и увѣщаніямъ о твердомъ храненіи православной вѣры.

Такимъ образомъ въ историческихъ обстоятельствахъ, обусловливавшихъ собою происхожденіе окружнаго посланія, намѣчаются два отдѣльные предмета. Дѣйствительно, послѣдніе указываются и въ самомъ оглавленіи посланія, которое читается въ полномъ его видѣ такъ: «о смиреніи, и соединеніи, и о согласіи, и о любви, и о соблюденіи православныя вѣры и закона». Тутъ же въ оглавленіи прибавлено что посланіе, адресовано было имъ «всѣмъ купно»¹. Въ самомъ посланіи ясно обозначаются два предмета, это ученіе о взаимномъ согласіи и о любви, и о твердомъ храненіи православія, соотвѣтственно которымъ и самое посланіе распадается на два отдѣла, далеко правда неравномѣрные между собою.

Заслуживаетъ вниманія самое начало посланія, гдѣ перечисляются тѣ лица, къ которымъ оно обращено. Здѣсь перечисляются въ общихъ чертахъ всѣ слои общества, входившіе въ составъ его паствы, какъ мірскіе, такъ особенно духовные, изъ которыхъ упоминаются и епископы («священноначальницы и сослужебницы») и священники. Свои пастырскія наставленія митрополитъ начинаеть съ собственной пастырской исповѣди. Онъ распространяется много о своемъ умственномъ и нравственномъ недостойствѣ, называетъ себя грубымъ и безумнымъ. Не одна впрочемъ отрицательная сторона своей нравственной дѣятельности затрогивается Даниломъ въ пастырской исповѣди. Онъ приводитъ на память своей паствѣ и то, что онъ все-таки былъ для нея пастыремъ добрымъ, исполненнымъ самой искренней любви къ ней, ревностнымъ проповѣдникомъ слова Божія, постоянно назидавшимъ

¹ Рукоп. Москов. Дух. Акад. № 514/151, л. 413—425.

ее своимъ учительнымъ словомъ, и особенно много проповѣдывавшимъ ей о смиреніи и любви, которыми разрушаются всѣ козни врага человѣческаго діавола.

Порожденная боярскимъ самоуправленіемъ безпорядочность въ администраціи и во всемъ государственномъ организмѣ современной Руси была столь ясна для всѣхъ и обнаруживалась въ такихъ рѣзкихъ чертахъ, что митрополитъ Даніилъ очень строго смотритъ на главную причину, вызвавшую безпорядки въ государствѣ, именно на раздоры и разногласія, и усвояетъ имъ значеніе такихъ источниковъ, которые «вся злая содѣвають» и которые есть «всѣхъ злыхъ начало и конецъ». Ожесточенная борьба партій, во время которой совершенно игнорировались интересы государства, сильно безпокоила митрополита Даніила, и подъ непосредственнымъ вліяніемъ ея онъ уже высказываетъ опасенія за цѣлость государства и смотритъ на раздоры, развѣдавшіе высшія правительственныя сферы, какъ на главныя причины, влекущія къ гибели самое государство. Въ подтвержденіе того какъ пагубны раздоры вообще и государственные въ особенности, Даніилъ ссылается на примѣръ израильскаго народа, политическая судьба котораго столь извѣстна своею трагичностью. «Откуда убо Израильтяномъ злая видоша изначала, съ такимъ вопросомъ между прочимъ обращается архипастырь, не отъ раздѣленія-ли, и распрѣнія и несогласія, отъ гордости и самочинія»? За свои грѣхи и политическія ошибки израильтяне и получили соответствующее наказаніе: они «всячески предани быша, и расточени, и порабощени во всѣхъ языцѣхъ.» Во время самага разгара борьбы между двумя партіями, для того, чтобы вырвать побѣду изъ рукъ противоположной стороны, весьма часто пускались въ дѣло всевозможнаго рода интриги, тайныя непозволенныя средства, среди которыхъ ложь, клевета, наушничество стоятъ на первомъ планѣ. Порокъ лжи и вообще клеветничества, сильно развитый въ то время, являлся одною изъ самыхъ тлетворныхъ причинъ, усиливавшихъ и возбуждавшихъ взаимныя недоразумѣнія и раздоры. И чѣмъ ближе находилось общество къ центру власти, тѣмъ болѣе оно сосредоточивало около себя элементовъ для наушничества, съ одной стороны само служа предметомъ его, а съ другой—само развивая его съ цѣлію вредить своимъ конкурентамъ по вліянію при дворѣ. Въ рассматриваемое время ябедничеству открывалось самое обширное поле дѣятельности, такъ какъ для него представлялись два цен-

тра тяжести—двѣ партіи. Несомнѣнно, среди бури страстей и раздоровъ, и самому митрополиту много приходилось выносить отъ позорной клеветы. Потому-то онъ съ особеннымъ вниманіемъ останавливается на язвѣ своего времени лжецахъ, клеветникахъ, шепотникахъ (наушникахъ). «Всякъ лживый всегда безъ дерзновенія есть, говоритъ Даниль о ябедникахъ своего времени, и не навидимъ есть отъ Бога и отъ чловѣкъ, *лживый всегда живы, и разря, и раздѣленія воздвизаетъ въ чловѣчѣхъ, тайны открываетъ, сокровенная испытуетъ, сръты добре совѣщанныя разоряетъ, и любовь погубляетъ и отлучается, и клятвопреступаетъ, и отъ Бога отлучается, кленется и прочая вся злая содѣваетъ. Тако же шепотниковъ и клеветниковъ изгоняйте, продолжаетъ пастырь, шепотникъ бо и клеветникъ вся злая иматъ: шептаніе, клеветаніе, ненависть, зависть». Въ заключеніе своей рѣчи о ябедникахъ Даниль осуждаетъ ихъ словами Св. Исаака Сирина ¹. Какъ тяжелъ и невыносимъ нравственный характеръ ябедника, такъ напротивъ увлекательна личность истиннаго достойнаго христіанина. Нравственный обликъ христіанина рисуется здѣсь отчасти и по противоположности съ личностью ябедника. Истинный христіанинъ, по словамъ Данила, «о клеветахъ брата своего не радуется, но и скорбитъ о немъ, а на шептаніе, и на клеветаніе не грядетъ, и о чужихъ тайнахъ не пытается, и чужихъ согрѣшеній не смотритъ, и немощей братскихъ не проноситъ, и о паденіи брата своего не радуется, не любяй шепотниковъ и клеветниковъ сей боголюбець и чловѣколюбець есть... сей истинный христіанинъ есть. Въ похвалу нелюбящихъ клеветъ митрополитъ приводитъ слова св. Ефрема Сирина ².*

Въ противовѣсъ раздорамъ и несогласіямъ, которые раздѣдали современное русское общество, архипастырь рекомендуетъ своей несчастной паствѣ усвоить истинно-христіанскую любовь и смиреніе. Блага христіанской любви и смиренія неисчислимы. «Смиренія ради вся благая бывають намъ: смиреніе бо и кромѣ тру-

¹ л. 419. Здѣсь Даниль привелъ краткое преченіе изъ 85 слова св. Исаака, которое вполне вѣрно передаетъ мысль св. отца. Творен. св. Отцевъ, т. XXIII. Св. Исаака Сириянина слова подвижническія, 490.

² л. 419. Даниль приводитъ здѣсь цѣпагу изъ перваго слова св. Ефрема о добродѣтеляхъ и порокахъ. См. Твор. св. отецъ, т. XII. Твор. св. Ефрема Сирина ч. I, § 19, 25.

довъ многа согрѣшенія прощаетъ, кромѣ же смиренія, прощенія грѣховъ не бываетъ, ниже ино что исправляется... безъ смиренія вся неполезна и бѣдна суть». Свои разсужденія о благахъ христіанской любви и смиренія Даниилъ аргументируетъ множествомъ текстовъ св. Писанія, взятыхъ изъ евангелія и посланій апостоловъ Петра, Павла, особенно много—Іоанна Богослова и др. и въ заключеніе убѣждаетъ всѣхъ пасомыхъ воспринять «смиреніе, братолюбіе, любовь; идѣ же бо есть смиреніе, братолюбіе и любовь, говоритъ пастырь, ту вся благая бывають».

Это составляетъ одинъ и самый интересный и обширный отдѣлъ посланія. Въ немъ какъ можно видѣть, высказано авторомъ нѣсколько горькихъ истинъ своимъ современникамъ. Весьма многіе изъ послѣднихъ, будучи сами свидѣтелями общественныхъ неурядицъ, или что еще хуже, сами будучи одними изъ виновниковъ ихъ, въ словахъ окружнаго посланія митрополита могли видѣть не безъ основанія изображеніе самихъ себя, и тѣмъ еще съ большею силою могли вооружиться противъ архипастыря. Поэтому въ заключеніе перваго отдѣла митрополитъ вноситъ оговорку, въ которой изъясняетъ истинный смыслъ и истинныя намѣренія, руководившія имъ при написаніи посланія. Онъ говоритъ: «яко же и преди рекохомъ вамъ и засвидѣтельствовахомъ о семъ же апостольскомъ словеси (о любви къ ближнему), *да не кто поречеть на насъ, не яко бо оглаголюя кого или имяновахомъ имя кого*, но паче себе воспоминая, и себе уча и наказуя и послушающихъ и паки хотя показати вину лѣтъ сихъ и время скоропреходныхъ, и мимотекущихъ, и якоже коло вращаетъ скоро, сице превращающихся случающихся и послѣдующихъ всѣмъ чловѣкомъ искушеній же, и скорбей несогласія, и пререканія, раздѣленія же и расирѣнія, *яко да каждо познавъ себе зазритъ и поречеть себе, еже бо и зазрити себѣ спасеніе есть... и сице бо каждо смирится и спасется*».

Второй отдѣлъ посланія содержитъ пастырскія увѣщанія о сохраненіи православной вѣры и нѣкоторыя правила и совѣты относительно обращенія съ еретиками. «Вы же возлюбенніи, обращаетъ къ своей паствѣ митрополитъ, Божіи угодницы и христілюбцы во благочестивѣйшемъ отечествіи вашемъ (нашемъ?) возрастше во святѣмъ и честнѣмъ православіи и въ везицѣмъ благочестія, крѣпцѣ содержите и соблюдайте великое святое и честное православіе и преданіе и законы Божія, яке пріять великая

святая Божія соборная и апостольская Церкви отъ Господа Бога и отъ святыхъ ученикъ и апостолъ, и вселенскихъ святыхъ соборовъ и помѣстныхъ, и завѣщаній, и законовъ, и прочихъ Божественныхъ писаній повелѣнная, и уставленная, преданная и законы въ славу Господа Бога нашего Иисуса Христа и Пречистой Богородицы и всѣхъ святыхъ, и иже всѣмъ намъ купно на спасеніе и на пользу». Въ нѣкоторыхъ спискахъ посланіе тѣмъ и заканчивается¹.

Проявившія въ то время въ тиши разныя фракціи ереси живодствующихъ, равно какъ развившееся вольнодумство и религіозный критицизмъ сильно беспокоили Данила. И потому онъ высказавъ своимъ пасомымъ увѣщаніе быть твердыми въ православіи, даетъ имъ въ своемъ посланіи еще совѣты и начертываетъ для нихъ кое-какія правила относительно обращенія ихъ съ еретиками и вольнодумцами. Эти правила уже были разсматриваемы въ своемъ мѣстѣ. Въ своихъ разсужденіяхъ объ отношеніяхъ къ еретикамъ Данилъ пользуется изреченіями св. Василія Великаго, словами котораго онъ прямо здѣсь иногда и выражается.

Въ заключеніи посланія находится пастырское увѣщаніе жить въ любви и мирѣ со всѣми, и молиться о себѣ и о заблуждающихся.

Помѣтка на концѣ посланія (въ связи съ указаніемъ въ оглавленіи его на то, что оно адресовано было «всѣмъ купно»), «писана на Москвѣ» ведетъ къ предположенію, что оно было разослано по всей Россіи, или по крайней мѣрѣ ему давалось авторомъ такое именно назначеніе, почему мы и обозначаемъ его названіемъ окружнаго.

Въ гомилетическомъ отношеніи окружное посланіе м. Данила принадлежитъ къ одному изъ самыхъ лучшихъ. При своей обширности, оно, тѣмъ не менѣе если не отличается вездѣ строгою логическою послѣдовательностію своего содержанія, по за то имѣетъ одну болѣе или менѣе общую идею. Достоинство посланія заключается и въ томъ, что въ немъ нѣтъ обширныхъ выдержекъ изъ святоогеческой литературы, благодаря чему посланіе получило

¹ Рукон. Моск. Публ. Музея № 1257, л. 67—78. Рукон. Моск. Дух. Акад. № 158, Акад. 522. Волк. к.

видъ истинно пастырскаго назидательнаго слова, а не богословскаго трактата, полнаго эрудиціи, заимствованной отъ Божественныхъ писаній. Если и попадаются въ немъ два изреченія Ефрема и Исаака Сириныхъ, то они очень кратки и такъ помѣщены авторомъ, что становятся едва замѣтными при чтеніи. Вся аргументація проповѣдника сосредоточивается на словахъ Иисуса Христа и апостоловъ, довольно удачно подобранныхъ, и по своей ясности и простотѣ столь доступныхъ каждому. Все посланіе проникнуто чувствомъ истинной пастырской любви и дышетъ отеческою нѣжностью. Встрѣчающіяся въ посланіи обличенія выражены въ самой мягкой формѣ, но и сквозь нихъ прорывается чувство искренней любви пастыря къ пасомымъ. Очевидно, цѣль посланія была не обличенія, которыми такъ богаты другія поученія Данила, а послѣднее благочестивое назиданіе вѣрующихъ истинами христіанской нравственности, послѣдняя бесѣда пастыря съ своею паствою. Въ частности пастырская исповѣдь, находящаяся въ началѣ посланія, отличается тономъ, полнымъ отчаянія, который вполне естествененъ въ положеніи митрополита, съ часу на часъ ожидавшаго своего паденія.

Борьба между придворными боярскими партіями принимала еще болѣе острый характеръ отъ того, что въ ней, какъ впрочемъ и во всякаго другаго рода борьбѣ, дѣйствовали иногда силы подпольныя, тайныя, и притомъ дѣйствовали косвенными путями и потаенными средствами, на которыя нѣкоторые люди древней Руси оказывались довольно изобрѣтательными. Однимъ изъ подпольныхъ средствъ уронить врага служили въ то время разнаго рода пересуды, распространеніе въ тиши неблаговидныхъ слуховъ на счетъ его жизни, семейныхъ обстоятельствъ, служебной дѣятельности и особенно отношеній къ великому князю. Пересуды въ древней Руси имѣли широкое и разнообразное значеніе и примѣненіе. Они являлись въ существѣ дѣла продуктомъ самой жизни тогдашняго русскаго общества. Полное почти отсутствіе образованія дѣлало умственный кругозоръ русскаго человѣка по необходимости ограниченнымъ, вмѣстѣ съ тѣмъ служивалась естественно и сфера его умственной дѣятельности и нравственныхъ интересовъ. Древнерусскій человѣкъ волей-неволей, но принужденъ былъ ограничиваться ближайшею, непосредственно соприкасающею къ нему, сферою интересовъ. Его умственныя и нравственныя стремленія, не находя себѣ удовле-

творенія въ болѣе или менѣе возвышенныхъ и серьезныхъ предметахъ, какіе только могло дать просвѣщеніе, вращались въ области непосредственности, т.-е. того, что ближайшимъ образомъ соприкасалось съ нимъ и его жизнію. Отсюда, всякія ничтожныя сами по себѣ перемѣны въ жизни и благосостояніи своего ближайшаго сосѣда или знакомаго, или наконецъ извѣстнаго только по имени человѣка приковывали къ себѣ на нѣкоторое время вниманіе всего окружающаго общества и дѣлали его предметомъ болѣе или менѣе продолжительныхъ обсужденій, пересказовъ, сообщеній, иногда сопровождавшихся произвольными, выдуманнми дополненіями и поясненіями. Но само собою понятно, что болѣе или менѣе выдающіяся событія въ той или другой семьѣ случались нечасто, и потому не могли служить предметомъ обсуждения для окружающаго ее общества на долгое время. А между тѣмъ жизнь давила своею монотонностію и однообразіемъ, и требовала хотя бы то и самаго пустаго, но по крайней мѣрѣ, сколько нибудь новаго. Однако, за отсутствіемъ чего-либо на самомъ дѣлѣ новаго, самыя обстоятельства вынуждали обращаться къ давно извѣстному старому, перерабатывать его, и подмѣчать въ немъ каждую особенность. Старались подыскивать въ немъ малѣйшія, игнорировавшіяся до сего времени, черты, и т. п. Такимъ образомъ люди древней Руси послѣдовательно приходили къ потребности пересудовъ, которые потомъ обратились въ необходимую стихію древне-русской жизни. Прежде всего предметомъ разныхъ обсужденій являлись сосѣди и люди ближайшаго района, ихъ семейныя обстоятельства и экономическое положеніе, умственные и нравственные качества того или другаго члена семейства и проч. Конечно при этомъ по свойственному всякому человѣку самолюбію жизнь сосѣда или знакомаго разсматривалась скорѣе всего ниже своей собственной и въ ней старались подмѣчать и выдвигать на видъ чаще недостатки и аномальности ея, чѣмъ достоинства и свѣтлыя ея черты. Это «ступень пересудовъ, можно сказать, невиннаго характера, потому что въ ней не преслѣдуется никакой задней цѣли, заранѣе разчитанной на какую либо выгоду. При обыкновенной бездѣятельности, особенно высшаго класса, при отсутствіи сознанія и потребности болѣе серьезныхъ интересовъ, этотъ родъ пересудовъ служилъ для большинства предметомъ развлеченія отъ томительной скуки и готовымъ матеріаломъ для разсужденія и взаимнаго обмѣна новостей между знакомыми и пріятелями. Знатныя женщины древней Руси, запертыя въ сво-

ихъ теремахъ, осужденныя на постоянную праздность, большую часть времени проводили съ служанками, и для того, чтобы развлечься отъ томительной скуки, вели пустые разговоры касательно городскихъ новостей и сплетень. Притомъ, вообще тогдашніе знатные люди, любили выслушивать разныя сплетни своихъ слугъ. Митрополитъ Данилъ осуждаетъ эту сторону нравовъ своихъ современниковъ». Ты, говоритъ онъ обращаясь къ нѣкоторымъ изъ нихъ, клеветиши, осуждаеши, облыгаеши, насмѣхаешися, укоряеши, досаждаеши, и оваго города глаголеши, у другаго же жену сицеву и сицеву нарицаеши, и много же инако нѣкако напѣваеши». Вообще, въ своихъ сочиненіяхъ Данилъ представляетъ немало данныхъ для характеристики современнаго русскаго общества въ данномъ отношеніи.

Но чаще всего пересуды получали вполне безнравственную окраску, являлись въ распоряженіи другимъ предосудительнымъ средствомъ повредить общественному иному положенію того или другаго человѣка. Здѣсь уже расположеніе къ пересудамъ являлось настоящимъ зломъ. «Кую хоцещи милость обрѣсти, спрашиваетъ Данилъ любителей злыхъ пересудовъ, иже зря нѣкихъ въ теченіи житія сего настоящаго волею или неволею съгрѣшающихъ, и не хоцещи исправить, но осуждаеши, и клеветиши и поносиши, и иныхъ на сіе понуждаеши яко лукавый бѣсъ». А у нѣкоторыхъ изъ его современниковъ склонность къ пересудамъ развивалась до такой степени, что подъ вліяніемъ ея они доходили до крайняго самообольщенія, и только видѣли вездѣ и у всѣхъ одни недостатки и слабости даже и подъ строгимъ исполненіемъ нравственныхъ обязанностей христіанина. «Есть-же нѣціи, такъ говоритъ Данилъ о нѣкоторыхъ изъ своихъ современниковъ, мнящеися и вѣрни суще имущихъ вѣру и дѣла благочестія поношаютъ, укоряютъ: овъ убо о Христѣ безмолвіе и удаленіе отъ человѣкъ плотская мудрствующихъ, овъ же тихость, кротость, смиреніе, простоту въ разумъ, овъ же другая о Христѣ»¹. Были факты пересудовъ и нѣсколько съ противоположными чертами. «Иже бо и добродѣтельное житіе живущей, такъ сообщаетъ Данилъ о нѣкоторыхъ своихъ современникахъ, инѣхъ же зряще нѣкое прегрѣшеніе или недостатки имуща, иже не тако подвизающихся и предсѣвающихъ въ чистотѣ житія, якоже тѣи, или изнеможенія ради и частыхъ недуговъ бы-

¹ Рук. Моск. Духов. Акад. № 197. л. 437. 179. 484.—482.

вающихъ, или скудости ради естества, или ипаче нѣкакю немощи ради естества человѣческа, суца кого, *испытываютъ, истязуютъ и укоряютъ, и осуждаютъ, и клеветуютъ*. Самъ митр. Данилъ въ отношеніи пересудовъ находился въ особомъ, неособенно благопріятномъ для него, положеніи. Время его архипастырства было временемъ, когда два извѣстныхъ направленія древне-русской мысли совершенно выяснились и сформировались въ особые кружки, представители и сторонники которыхъ находились въ состояніи открытой борьбы, принявшей уже острый характеръ. Взаимный антагонизмъ между людьми, группировавшимися около того или другаго направленія, при святительствѣ Данила достигъ крайней степени, и по тому самому не представлялъ собою почвы для установленія между ними такихъ отношеній, которыя-бы отличались характеромъ сдержанности и умѣренности. Напротивъ извѣстно, что лица, заправлявшія ходомъ борьбы, уже нѣсколько не стѣснялись въ нападкахъ на своихъ противниковъ. Преп. Максимъ Грекъ въ своихъ обличительныхъ посланіяхъ болѣе чѣмъ прозрачно намекаетъ на слабыя стороны самаго митр. Данила, а Вассіанъ Косой держалъ себя въ этомъ отношеніи еще хуже и заявлялъ себя даже грубыми выходками противъ личности митрополита. Понятно само собою, какъ должно было все это дѣйствовать на митрополита Данила, который по особымъ извѣстнымъ уже обстоятельствамъ, не имѣя возможности заставить молчать своихъ подчиненныхъ, принужденъ былъ обратиться къ защитѣ собственной личности литературнымъ способомъ. И дѣйствительно въ его словѣ, спеціально направленномъ противъ пересудовъ, дѣлаются намеки на современныхъ ему *заирателей, и завистниковъ, и нарушителей, и клеветниковъ*⁴. Постушки личныхъ враговъ Данила заражающимъ образомъ дѣйствовали и на все современное русское общество. Подъ вліяніемъ ихъ нападокъ на личность митрополита нѣкоторые и другіе изъ современниковъ стали критически относиться не только къ непривлекательнымъ сторонамъ характера Данила, но даже и къ достойнымъ его намѣреніямъ и поступкамъ, толкуя ихъ въ дурную сторону, когда наприм. изъ числа его современниковъ находились такіе которые за пастырскую его ревность къ проповѣди обвиняли его въ фарисействѣ, дѣлали ему упреки въ несоотвѣтствіи его собственной жизни проповѣдываемому имъ нравственному ученію.

⁴ Рук. Моск. Д. Акад. № 197 л. 278—280.

Объ этомъ сообщаетъ самъ митрополитъ въ своемъ второмъ словѣ¹. Помимо личныхъ счетовъ между противными сторонами находилось много поводовъ ко взаимнымъ препирательствамъ. Главнымъ предметомъ разногласія между противниками былъ вопросъ о формѣ и видахъ и нѣкоторыхъ правахъ (на владѣніе вотчинами) монастыства. При митр. Данилѣ разногласіе во взглядѣ на монастыство достигло того, что монастыствующіе одного способа подвижничества—скитства унижали другой видъ иноческаго подвижничества—общешитіе.

Митр. Данилъ противъ господствовавшихъ въ обществѣ склонностей къ пересудамъ и противъ нападковъ на свою собственную личность написалъ одно изъ обширныхъ своихъ словъ девятое, которому и далъ соотвѣтствующее названіе: «не судите, да не судими будете»². Тема слова очень обыкновенная. Она представляетъ изъ себя ни болѣе, ни менѣе какъ самую извѣстную евангельскую истину, высказанную когда-то самимъ Основателемъ христіанства (Мѣ. VII, 1.)

Первая часть девятого слова не отличается единствомъ своего содержания. Въ началѣ ея проповѣдникъ призываетъ своихъ слушателей къ изученію божественныхъ писаній, которое затѣмъ должно, по его мнѣнію, выражаться въ ихъ жизни благочестіемъ и любовью къ братьямъ, и стремленіемъ во всемъ помогать имъ и поддерживать ихъ при всякой мажѣйшей нуждѣ въ томъ.

Потомъ здѣсь встрѣчается нѣсколько отдѣльных, краткихъ и отрывочныхъ пастырскихъ наставленій противъ неправды, сребролюбія, ярости, гордости, о необходимости частаго посѣщенія храма Божія, частой исповѣди, умѣренности во всемъ—въ нищѣ, платьѣ, оисходительности къ грѣшнымъ и заблуждающимся и др.

Въ первой части девятого слова попадаются также нѣкоторыя отдѣльныя мысли и выраженія, которыя отвѣчаютъ темъ слова и представляютъ изъ себя или положительное осужденіе всевозможныхъ пересудовъ, или же заключаютъ въ себѣ въ обличительномъ тощѣ указаніе на нѣкоторые отдѣльные факты и черты, въ ко-

¹ Рукон. Моск. Дух. Акад. № 197 л. 58—60.

² Рук. Моск. Дух. Акад. № 197 л. 277. 333.

торыхъ проявлялись пересуды въ современномъ обществѣ, и о которыхъ уже было сказано въ своемъ мѣстѣ. Изъ положительныхъ разсужденій Данила о предосудительности осужденій заслуживаетъ болѣе или менѣе вниманія одно, въ которомъ онъ излагаетъ основаніе въ доказательство несостоятельности и нравственной предосудительности всякаго осужденія ближняго. Основаніе это авторъ видигъ въ самой нравственно несовершенной природѣ человѣка. По вполне справедливому взгляду митрополита, человѣкъ, хотя бы то и облагодатствованный христіанинъ, безъ содѣйствія Божія не имѣетъ въ самомъ себѣ силъ для своего нравственнаго развитія и усовершенствованія въ добръ. Если же онъ и совершаетъ добрыя дѣла, то всегда при содѣйствіи Божіей благодати. Стало быть, если человѣкъ и достигаетъ высокой степени нравственнаго совершенства, то онъ все-таки не въ правѣ гордиться этимъ, и присвоивать себѣ и собственнымъ силамъ то, что ему вовсе не принадлежитъ; а вмѣстѣ съ тѣмъ онъ стало бытъ не имѣетъ основанія къ тому, чтобы, гордясь своимъ превосходствомъ, осуждать другихъ, стоящихъ на болѣе низкой степени нравственнаго развитія.

Вторая, несамостоятельная часть девятого слова отличается своею обширностію. Въ богатствѣ и количествѣ святоотеческихъ данныхъ, аргументирующихъ общую мысль слова, девятое слово уступаетъ только пятому слову, и такимъ образомъ по обширности своей занимаетъ второе мѣсто въ Даниловскомъ соборникѣ. Въ ряду святоотеческихъ доказательствъ, приводимыхъ митрополитомъ въ защиту своего положенія о неосужденіи ближняго, находятся толкованія св. І. Златоуста на посланіе ап. Павла къ Титу ¹, Кирилла Александрійскаго на соборное посланіе Іакова ², неизвѣстнаго на посланіе къ Галатамъ ³, толкованіе неизвѣстнаго на

¹ л. 327—328. Снес. св. отца нашего Іоанна Златоустаго бесѣды на посланіе ап. Павла къ Титу, перев. при С-ПБ. Дух. Акад. С-ПБ. 1850. 67—68.

² л. 285—28. Цитата ваята изъ толковаго апостола по переводу Максима Грека. Сравни. Рукоп. Кирил. библи. № ²⁴/₁₄₉ л. 22—23. Счетъ листовъ идегъ, съ начала посланія, а не съ начала книги Дѣян, Апостольскихъ. Подлинникъ у Миця Patrol. Curs. Completq, Ser. graec. tom. LXXXIV pag. 1009—1010. Cramer, Cotenae graecorum patrum in novum testamentum tom. VIII pag. 31.

³ л. 284. У Крамера въ соответствующемъ мѣстѣ шѣтъ точно также указанія имени автора толкованія, и самое толкованіе, находящееся у него, мало имѣетъ общаго съ процитованнымъ здѣсь Даниловымъ толкованіемъ. Cramer, Cotenae graecorum patrum in novum testamentum tom VI pag 83—87.

37 ст. VI глав. Евангелій Луки ¹ и толкованіе учительскаго Евангелія ². Самая обширная и большая часть аргументовъ заимствуется Данииломъ изъ области слѣдующихъ отцовъ и учителей церкви: Ефрема Сирина ³ Анастасія Синайскаго ⁴, Никиты Стифата ⁵, Иоанна Лѣсвичника ⁶, св. Дороея ⁷, св. Варсонуѳа Великаго ⁸ св. Исаи ⁹, и Никона Черногорца ¹⁰. —Третью категорію священныхъ доказательствъ составляютъ изреченія разныхъ подвижниковъ и рассказы о ихъ подвигахъ, заимствованные изъ патериковъ и прологовъ. ¹¹. Очень много помѣщено Данииломъ въ девятомъ словѣ

¹ л. 281—282. Толкованіе на самомъ дѣлѣ приведено Теофилакта Болгарскаго. Благовѣстникъ, ч. III, 86—88.

² л. 283—284. Цитата взята изъ слова, находящагося въ учительскомъ евангеліи о Мытарѣ и Фаресеѣ. Учительное Евангеліе 1650 г. 6.

³ л. 305. Снес. твор. св. отцевъ т. XII твор. св. Ефрема ч. 1, XX, 26.

⁴ л. 291. Подлинникъ цитаты см. Migne, Patrolog, Curs. Complet. ser. graec. tom. LXXXIX, pag. 845—848. Цитата взята изъ сочиненія св. Леонасія: Λογος περι της αγίας συνάξεως και περι του μη κρινειν και μηεστικακειν. Цитата взята изъ 40 слова Никона черногорца; половина II, л. 301—302.

⁵ л. 306. Даниилъ заимствовалъ сію цитату не изъ второй сотницы Никиты. Стифата, какъ онъ утверждаетъ, а изъ первой сотницы. Migne Patr. Curs Complet, ser. graec. tom. CXX pag. 873—876. Добролюбіе, IV, 60.

⁶ л. 319. 322. 324. 325. Митрополитъ здѣсь привелъ четыре свидѣтельства св. Иоанна Лѣсвичника изъ разныхъ его словъ. См. преп. отца нашего Иоанна, игумена Синайскаго, лѣсвица и слово къ пастырю. М. 1851. 146—150; 124—126; 74. 308—309. Подлинникъ Migne, Patrolog. Curs. complet. ser. graec. tom LXXXVIII, pag. 845—850. 811—814. 677—728. 1013—1036. Нѣкоторыя цитаты, взятія изъ I. Лѣсвичника, помѣщены Данииломъ въ связи съ толкованіями ихъ.

⁷ 328—330. Снес. Преп. отца нашего аввы Дороея душеполезныя поученія и посланія. М. 1856. Поученіе IV, 63—65. Подлинникъ, Migne, Patrolog. curs. complet. ser. graec. tom. LXXXVIII, pag. 1665—1668. Цитата изъ соч. Дороея взята Данииломъ изъ 10 слова Никона Черногорца, половина I, 71—72.

⁸ л. 302—303. Снес. Преп. отецъ Варсонуѳа Великаго и Иоанна руководство къ духовной жизни въ отвѣтахъ на вопрошенія учениковъ. М. 1855 552—554. Цитата взята Данииломъ отъ 39 слова Никона Черногорца. половина II, 290—291.

⁹ л. 305. Преподобнаго и богодоснаго отца нашего Аввы Исаи, отшельника Египетскаго, духовнонравственныя слова въ рускомъ переводѣ. Издан. Козельской Введенской Оптиной пустыни. М. 1860, 92.

¹⁰ л. 325—326. Цитата взята изъ 52 слова Никона. Снес. книга препод. Никона, половина II, л. 426.

¹¹ Такъ, напр. здѣсь (Рук. № 197 л. 295—301) *intexto* приведенъ рассказъ

изреченій и разсказовъ изъ «старчества»¹ Изъ отдѣльныхъ обширныхъ сказаній у Данила помѣщено житіе (не въ полномъ видѣ) св. Іоанна Милостиваго, архіепископа Александрійскаго. Всѣ вообще приведенныя священныя доказательства вполне констатируютъ положеніе, поставленное въ оглавленіи слова, тѣмъ болѣе, что послѣднее настолько общераспространенно, что не для автора представлялось большихъ затрудненій при собираніи авторитетныхъ данныхъ.

Третья, самостоятельная, часть девятаго слова по объему не обширна. По своему содержанію она въ нѣкоторыхъ отдѣльныхъ мысляхъ и выраженіяхъ соотвѣтствуетъ общему предмету слова: въ ней встрѣчаются краткія, огрызочныя осужденія пересудовъ, и положительныя наставленія о нравственной предосудительности ихъ. Во всемъ остальномъ своемъ содержаніи эта часть слова представляетъ изъ себя нѣчто самостоятельное. Въ ней прежде всего трактуется о любви къ Богу, и объ истинной христіанской любви къ ближнему, нераздѣльной съ любовью къ Богу, и составляющей только выраженіе и проявленіе ея на дѣлѣ. Затѣмъ слѣдуетъ особая тирада, въ которой порицаются гнѣвъ, лукавство и т. п., разсуждается о необходимости покаянія, обусловливающейся скоротечностію настоящей жизни, и постояннаго бодрствованія и вниманія къ самому себѣ.

Тонъ поученія спокойный. Обличенія, которыхъ очень немного, выражаются въ мягкой формѣ. Нѣкоторыя отдѣльныя увѣщанія пастыря отличаются задушевностію.

Въ самой тѣсной связи съ развитіемъ въ обществѣ пересудовъ находится происхожденіе десятаго слова Даниловскаго сборника. Въ девятомъ словѣ Данилъ представилъ свой положительный взглядъ на осужденіе ближняго и показалъ его нрав-

¹ «о велицѣмъ старцѣ Виталіѣ», заимствованный изъ Скитскаго Петерика, Скитскій Патерикъ Сунральскаго изданія ч. 1, 108—111.

² Рукоп. М. Д. А. № 197, л. 304—305. 306—319. 330. Всѣ помѣченные здѣсь разсказы изъ старчества заимствованы Даниломъ *in textu* изъ сочиненій Инокона Черногорца. см. половина II, слово 39, 291—292—298. Нѣкоторая часть помѣченныхъ въ девятомъ словѣ Данила разсказовъ и изреченій подвижниковъ находилась въ изданіи «сказанія о подвижничествѣ св. отцовъ» ср. рук. № 197 л. 304. 305. 310. Сказанія о подвижничествѣ св. отецъ, 191. 192. 231. 232. 150.

ственную предосудительность, вовсе игнорируя тѣ практическія послѣдствія, какими оно необходимо сопровождается въ жизни лицъ, подверженныхъ этой страсти. Въ десятомъ своемъ словѣ митрополитъ вооружается противъ той же самой слабости своихъ современниковъ, но уже идетъ къ цѣли совершенно другимъ путемъ, и именно такимъ, который восполняющимъ образомъ дѣйствуетъ по отношенію къ содержанію девятаго слова. Въ девятомъ словѣ развивалась теоретическая сторона нравственной несостоятельности пересудовъ, въ десятомъ же словѣ напротивъ выдвигаются практическія невыгоды ихъ для тѣхъ людей, которые развили въ себѣ слабость къ пересудамъ. Въ этомъ именно смыслѣ Даниилъ даетъ своему десятому слову слѣдующее названіе: «аще нѣкая злая сотворимъ братіямъ нашимъ: или укоримъ или оклеветаемъ, въ таяжде впадемъ»¹. Назначеніе десятаго слова и состоитъ въ томъ, чтобы показать, что тѣ лица, которые являются слишкомъ взыскательными критиками относительно недостатковъ и слабостей другихъ, такимъ своимъ вызывающимъ образомъ дѣйствій сами себя подвергаютъ той же самой участи и сами добровольно навлекаютъ на себя тѣ непріятности, которыя они причиняютъ своими поступками другимъ своимъ ближнимъ: осуждая напр. другихъ, они тѣмъ самымъ, по естественному ходу вещей, готовятъ почву и для того, чтобы и самимъ сдѣлаться предметомъ осужденія и пересудовъ для другихъ; клеветая на другихъ, они тѣмъ самымъ, по естественной необходимости, вызываютъ и на себя клеветы и т. д. Вообще, десятое слово имѣетъ смыслъ и характеръ практической, сопровождающей указаніемъ на извѣстныя дурныя послѣдствія для людей, развившихъ въ себѣ страсть критическаго отношенія къ другимъ людямъ.

Во всей первой части десятаго слова только одно краткое наставленіе¹ болѣе или менѣе имѣетъ близкое соприкосновеніе съ темою слова. Все же остальное содержаніе поученія сосредоточивается на совершенно другомъ предметѣ. Въ немъ митрополитъ подробно распространяется о привязанности своихъ современниковъ къ тучнымъ обѣдамъ, обильнымъ яствамъ и многочисленнымъ пи-

¹ Рук. Моск. Дух. Акад. № 197 л. 333—352.

² «Не оклеветаемъ ни мала, ни велика, ниже другія восхощемъ послушати клеветущихъ».

тіямъ, и о заботливости ихъ объ увеличеніи массивности и тучности своего тѣла. Признавая излишнюю привязанность ихъ къ своей плоти противною истинному назначенію человѣка на землѣ, Данилъ совѣтуетъ своимъ пасомымъ заботиться болѣе о насыщеніи себя духовными брашнами, которыя состоятъ въ изученіи божественныхъ писаній и въ усовершенствованіи и пресильяніи въ духовныхъ добродѣтеляхъ христіанскихъ. Первая часть десятаго слова имѣетъ историческую цѣнность, такъ какъ въ ней содержатся не безынтересныя данныя для характеристики современнаго общества въ нѣкоторыхъ бытовыхъ особенностяхъ его жизни и взглядовъ.

Вторая, самостоятельная, часть десятаго слова не изобилуетъ святоотеческими аргументами. Послѣднія, по своему содержанію, вполне отвѣчаютъ темъ слова, указанной въ его оглавленіи. Въ подтвержденіе своего извѣстнаго положенія Данилъ во второй части своего десятаго слова ссылается на слѣдующіе священные и церковные авторитеты: на слова евангелиста Матѳея (VII, 2) съ толкованіемъ неизвѣстнаго ¹, и еще на другія слова того же Евангелиста (V, 22), взятые имъ въ связи съ двумя обширѣйшими толкованіями ², на слова посланія къ Галатамъ (V, 13—15) также взятые вмѣстѣ съ толкованіемъ ³ и на изреченія св. отцовъ: Аѳанасія Александрійскаго, Θεодорита, Ефрема Сиринца ⁴, Иоанна Лѣ-

¹ Рук. М. Д. А. № 197 л. 336. Толкованіе принадлежит Θεофилактору Болгарскому. Благовѣстникъ ч. 1., 129.

² л. 337—340. Оба толкованія принадлежатъ св. Иоанну Златоусту. Срав. Бесѣды Златоуста на Ев. Матѳея М. 1829 г. 107—108.

³ л. 336—337. Имя автора толкованія неизвѣстно. У Данила приведенъ только отрывокъ изъ толкованія, а не полный составъ его. Slater, Salenae graecorum patrum in novum testamentum tom. VI, 80—81.

⁴ л. 341—342—348. Здѣсь представлены двѣ цитаты изъ Ефрема Сиринца, изъ которыхъ первая чрезвычайно кратка (см. творенія св. отецъ том. XII. Твор. св. Ефрема Сиринца ч. 1. гл. 20. О злорѣчій. 26), а другая за то представляетъ изъ себя цѣлое слово Ефрема подъ заглавіемъ: «обличеніе самому себѣ и исповѣдь», помѣщенное in texto. По древнеславянскому переводу, въ какомъ слово находится у Данила, оно здѣсь помѣщено въ цѣломъ его видѣ, но по современному переводу твореній св. Ефрема, ему недостаетъ конца. Творен. св. отецъ т. XII. Твор. св. Ефрема Сиринца ч. 1. 208—216. Вторая, содержащая въ себѣ почти цѣлое слово св. Ефрема, цитата взята Даниломъ изъ 42 слова Никона Черногольца, полов. II, 313—315.

ствичника ¹ и наконецъ одно сказаніе отъ старчества объ авѣ Агаѳоникѣ ².

Все содержаніе наказанія десятаго слова посвящено разсужденіямъ о высшей христіанской добродѣтели любви. По предмету своего содержанія, наказаніе можетъ быть разсматриваемо и какъ заключеніе по отношенію къ темѣ десятаго слова. Вооружаясь противъ пересудовъ, клеветы, ябедничества и другихъ современныхъ недостатковъ общества, которые шли въ совершенной разрѣзъ съ общими требованіями христіанской нравственности, Данилъ въ наказаніи десятаго слова могъ поставить себѣ цѣлю указать одно общее начало нравственности, при условіи исполненія котораго не могутъ быть допускаемы въ обществѣ недостатки, подобные вышеуказаннымъ. Но лучше наказаніе десятаго слова разсматривать какъ совершенно самостоятельное поученіе, что, какъ извѣстно, практикуется Даниломъ во многихъ другихъ случаяхъ. Разсужденіе Данила о любви вращается въ сферѣ слѣдующихъ мыслей. Прежде всего онъ говоритъ, что безъ любви немислимо самое спасеніе человѣка, что любовь къ ближнему неотдѣлима отъ любви къ Богу и послѣдняя немислима безъ первой. Самая любовь опредѣляется въ слѣдующихъ чертахъ: она должна проявляться въ дѣятельности человѣка, а не выражаться только въ словахъ, затѣмъ, она должна быть истинною т. е. покоиться на нравственныхъ, а не безнравственныхъ началахъ, и быть подобною той, какую показалъ міру самъ Іисусъ Христосъ. Только истинная, духовная, дѣятельная, освященная примѣромъ самаго Искушителя любовь христіанина и есть самая высшая добродѣтель и основаніе и верхъ всѣмъ другимъ добродѣтелямъ.

Настоящее поученіе о любви заслуживаетъ вниманія, какъ данное для характеристики нравственной личности самаго митрополита Данила, какъ проповѣдника по преимуществу любви.

При отсутствіи тѣсной связи между членами русскаго общества открывалось обширное поле для ссоръ, которыя, при

¹ л. 341. Снес. Преп. отца нашего Іоанна, игумена Спайскаго, глѣствица. М. 1851. Слово 10 О злорѣчїи. 148. Подл. Migne. Pat. Cur. Compl. ser. gaec. t. LXXXVIII, 847—848.

² Разсказъ объ Агаѳоникѣ приведенъ Даниломъ по чтенію 42 слова Никона Черногорца, полов. II, 315.

тогдашней грубости нравовъ, весьма часто принимали рѣзкія формы. Ссоры нерѣдко начинались изъ за самыхъ ничтожныхъ причинъ, а иногда и вовсе безъ всякаго повода по одной только взаимной грубости: «кое же ти любомудріе есть всеу прѣтися, съ такими словами общается м. Даніилъ въ одномъ изъ своихъ полученныхъ къ сварливымъ своего времени, которое же твое будетъ мужество и разумъ, еже ни зачто сваршиши?»¹ Общая грубость нравовъ русскаго народа обнаруживалась при всякомъ удобномъ случаѣ и во многихъ отношеніяхъ. Она болѣе всего заявляла себя въ увеселеніяхъ, которыя по большей части отличались буйнымъ характеромъ. Однимъ изъ народныхъ увеселеній русскаго общества XVI вѣка служили кулачные бои². Если драки и бои служили нерѣдко средствомъ общественнаго развлеченія, то при взаимныхъ ссорахъ драки были повсемѣстнымъ явленіемъ. Русскіе того времени удовлетворенія за свое личное оскорбленіе искали и законнымъ порядкомъ у властей, но очень часто случалось и то, что они устраивали свой собственный судъ и расправу. На Руси издавна существовало такъ называемое поле или поединокъ, на которомъ рѣшались взаимные споры и счеты лицъ, заинтересованныхъ въ какомъ-либо дѣлѣ. Поединки были въ ходу и въ XVI вѣкѣ. Пастыри церкви справедливо вооружались противъ поединковъ, относя ихъ къ явленіямъ противохристіанскимъ. Противъ поединковъ писали митрополиты: Петръ³, Фотій⁴ а также препод. Максимъ Грекъ⁵.

Подобно Максиму Греку въ XVI в. противъ поединковъ съ особенною силою и настойчивостію вооружался и митр. Даніилъ, основательно считая ихъ явленіемъ совершенно нехристіанскимъ.

¹ Рукон. м. д. а. № 197, л. 457.

² Посланіе митр. Іоны въ Новгородъ. Акты Ист. т. I. № 44, 87—89. Герберштейнъ. Записки о Московіи, въ переводѣ Анонимова, 80—81. Аванасьевъ. Поэтическія воззрѣнія славянъ на природу, т. I, 270—276.

³ Памятники старин. русск. Литературы, изд. Кушелевымъ-Безбородко, вып. IV, 186—188.

⁴ Посланіе Фотія къ Новгородцамъ отъ 1410 года. Акты Археограф. Экспедиц. томъ I, № 369, 461—463.

⁵ Сочиненія Максима Грека ч. II, 202.

Въ одномъ изъ его словъ находится прекрасное разсужденіе, направленное противъ поединковъ, въ которомъ митрополитъ не безъ искусства сопоставляетъ нравственныя наставленія, завѣщанныя христіанамъ Иисусомъ Христомъ и Апостолами, съ дѣйствительнымъ моральнымъ и настроеніемъ нѣкоторыхъ изъ своихъ современниковъ, и находитъ полную противоположность между тѣмъ и другимъ. Вотъ это разсужденіе митрополита Данила. «Господь, говоритъ онъ, заповѣда рекъ: блаженіе есте егда поносятъ вамъ, (Мѡ. V, II), ты же христіанинъ сый съпротивная твориши, и аще ты кто ударить въ ланиту и обрати ему и другую, (Мѡ. V, 39), ты же не точію не обращаеши другую, но и единой не терпиши, таже и главу хоцещи отрѣзати. Сія-ли словеса обѣщанія твоего во святѣмъ крещеніи, спрашиваетъ далѣе митрополитъ, сія-ли есть заповѣди св. Евангелія, яже пріялъ еси творити и хранити? Сія-ли тебѣ рече Владыка Христось: возлюбиши Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ, и всею душею твоею, и всею крѣпостію твоею и искренняго своего яко самъ себе? Се ли есть законъ и уставъ христіаномъ? Помяни велика Апостола Павла како тебѣ рекъ есть о законѣ Христовѣ: другъ другу рече тяготы носите (Галат. VI, 2). и тако исполните законъ Христовъ. Симъ Владыка Христось ублажаетъ ты поношенія терпяща, ты же таково блаженство ни во что же полагаеши, и такову благодать презираеши, *и мало нѣчто укоровшаго ты или досадившаго въ велику напасть хоцещи воорещи и смерти предати.* Богъ же не отмщати себе христіаномъ наказуетъ, ускими же враты и тѣснымъ путемъ шествовати повѣлеваетъ, всяже находящая доблественѣ терпѣти заповѣдаетъ, попеже и самъ оклеветаемъ не оклеветаше, и укоряемъ не укоруеше, и стражда не прещаше, и бѣемъ противу не бѣаше, но и одежи отгятіе молча терпяше, такоже и всемъ христіаномъ заповѣда непротивитися злу, но въ терпѣніи, рече, вашемъ стяжите душа ваша (Лук. XXI, 19), и апостолъ: не себе отмщающе возлюбленіи. (Рим. XII, 19). Ты же не точію симъ не повинуешися, *но ни слышати сиго не хоцещи, но себе отмщяя сварилшися, поля створюеши, убъваеши,* и како христіанинъ нарицаешися супротивная творя обѣщанію твоему, еже въ св. крещеніи?»¹.

¹ Рукон. М. Д. А. № 197, л. 403—406.

Въ складѣ древнерусской жизни находилось весьма много условій къ тому, чтобы между членами общества поддерживались подружелюбныя отношенія. Между высшимъ и низшимъ классомъ общества не существовало крѣпкихъ нравственныхъ связей. Взаимныя отношенія высшаго класса къ низшему утверждались на началѣ эгоизма, и русскіе аристократы стараго времени жили по большей части на счетъ простаго низшаго класса, систематически подавляя его и выжимая изъ него все, что только представлялось возможнымъ выжать. Самыя святыя обязанности христіанина (напр. подаваніе милостыни) для знатныхъ и богатыхъ людей того времени служили иногда средствомъ для униженія своего несчастнаго ближняго, низшаго его по общественному положенію. Простой, черный народъ, всегда бѣдствовавшій и угнетаемый, вырабаталъ у себя взглядъ на высшій привилегированный классъ общества, какъ на своихъ жестокихъ владыкъ и поработителей, самоправныхъ, неограниченныхъ деспотовъ, отъ которыхъ его отдѣляла цѣлая бездна. Въ высшихъ слояхъ русскаго общества сравнительно въ слабой степени развиты были отношенія, основанныя на чувствахъ взаимной дружбы и уваженія. Недовѣріе и недоброжелательство служили болѣе распространенною формою проявленія взаимныхъ отношеній. Слабое развитіе общности интересовъ и нравственной солидарности открывали обширное поле для интригъ, благодаря которымъ многіе принуждались обстоятельствами и съ другой стороны вынуждали и другихъ къ замкнутости и обособленности собственной жизни. Борьба высшаго боярства изъ-за положенія при дворѣ и вообще въ области служебной іерархіи разбила членовъ его на множество отдѣльныхъ лагерей, между которыми поддерживалась постоянная вражда. Развитіе страсти къ пересудамъ, гдѣ разсматривалось и затрогивалось все, что только можно было затронуть: семейное и общественное положеніе, умственные и нравственные и наконецъ ви́шніе физическіе недостатки и достоинства человѣка и проч., являлось послѣднимъ и однимъ изъ страшныхъ золь, разтѣдавшихъ современное русское общество.

Притомъ эпоха, въ которую святительствовалъ и дѣйствовалъ митр. Даніилъ, по отношенію ко враждѣ находилась въ исключительномъ положеніи. Самое время, когда онъ дѣйствовалъ, представляло свои особыя условія, способствовавшія развитію раздвоенности и разрозненности въ обществѣ. Это, во первыхъ, борьба двухъ партій, исходившихъ изъ двухъ противоположныхъ направ-

леній современной русской мысли, принявшая при м. Данилѣ острый и напряженный характеръ, и изъ области литературной полемики перешедшая въ сферу личныхъ счетовъ и препирательствъ, борьба, въ которой тѣмъ не менѣе Даниилъ игралъ самую выдающуюся роль. Это было въ первый періодъ его архипастырства. Во второй половинѣ и въ концѣ своего служенія церкви, когда Даниилъ сумѣлъ избавить себя отъ личныхъ враговъ, исходившихъ изъ лагеря заволжской братіи, вмѣсто того выступили новыя историческія обстоятельства, создавшія новыя условія для борьбы, въ которой волей-неволей пришлось принять участіе и самому м. Даниилу. Это—именно время малолѣтства Іоанна IV, когда государственная власть перешла въ руки нѣсколькихъ бояръ, постоянно враждовавшихъ между собою изъ-за первенства и производившихъ страшныя смуты въ государствѣ.

Разъединенность и разнозненность въ обществѣ и борьба партій, взаимная враждебная настроенность въ современномъ обществѣ послужили для м. Даниила историческими условіями, по поводу которыхъ и написано было имъ слово, много трактующее о враждѣ и противъ вражды. Такого именно характера второе слово Даниловскаго сборника, что съ очевидностію явствуетъ и изъ самаго его оглавленія, которое читается такъ: «яко нелихо есть враждовати другъ на друга, но и инѣхъ враждующихся смиревати, и яко невсяду есть миръ добро» ¹ и пр.

Первая, самостоятельная, часть втораго слова по объему хотя и не велика, но зато весьма замѣчательна по своеобразному взгляду, проводимому въ ней митр. Данииломъ.

Въ самомъ началѣ слова митрополитъ высказываетъ ту общую мысль, что каждый предметъ, каждый поступокъ, какъ-бы они незначительны ни были, непременно должны быть разсматриваемы и оцѣниваемы съ точки зрѣнія религіозно-нравственной. Здѣсь долженъ быть всегда произносимъ нравственный приговоръ соотвѣтственно тому, согласно или несогласно то или другое нравственное дѣяніе съ волею Божіею. Затѣмъ представляется примѣръ. Вотъ слова этого примѣра: «аще другъ друга волнующа и рагующа видѣвъ, говорить Даниилъ, не по Божественнѣй воли,

¹ Рукон. М. Д. А. № 197 л. 41—64.

и сихъ смириши, въ соединеніе устроиши, и пакы другихъ видѣвъ любяще другъ друга къ отвращенію законъ Божіихъ и ненависть между сими устроиши, разоряя грѣховное ихъ соединеніе, явно есть яко въ обихъ сихъ вещехъ волю Божію содѣлаеши». Высказанный здѣсь взглядъ представляетъ изъ себя одно изъ рѣдкихъ данныхъ, важныхъ не только для характеристики взглядовъ непосредственно самаго Данила, но и всего вообще направленія, къ которому онъ принадлежалъ. Первая половина высказаннаго сужденія не представляетъ ничего особеннаго, и вполне вѣрна нравственнымъ принципамъ православія. Но за то вторая половина его не выдерживаетъ критики и является совершенно новымъ взглядомъ для системы православно-нравственнаго ученія. Мысль второй половины примѣра ясна сама собою. Она состоитъ въ слѣдующемъ: устроить вражду между безнравственными людьми значитъ поступить вполне сообразно своему нравственному долгу. Но вражда сама по себѣ есть несомнѣнно дѣйствіе безнравственное, и однако же она въ то же самое время является, по взгляду Данила, поступкомъ вполне нравственнымъ, добрымъ потому только, что имъ разъединяются общества безнравственныхъ людей. Очевидно, Данииль склоняется къ такимъ нравственнымъ воззрѣніямъ, которыя немного послѣ на западѣ сдѣлались одними изъ руководительныхъ началъ дѣятельности ордена іезуитовъ, внесшихъ въ кодексъ своихъ нравственныхъ постановленій положеніе: «цѣль оправдываетъ средства». Митрополитъ Данииль хотя такимъ образомъ и не формулировалъ своего взгляда на нѣкоторыя нравственныя дѣйствія человѣка, но его слова въ частностяхъ воспроизводятъ то, что впоследствии провозгласили какъ нравственный принципъ іезуиты.

Содержаніе первой части имѣетъ одинъ предметъ—это ученіе о непоколебимомъ стояніи за истину, за заповѣди Божіи и церковныя уставы, стоящіи, безусловно необходимомъ для каждаго христіанина при всѣхъ условіяхъ и обстоятельствахъ его жизни, не исключая даже и того случая, когда за его твердость по истинѣ «поропшутъ и соблазнятся ибѣци», или когда требуется пожертвовать самую свою жизнь. Борцы и страдальцы за истину утѣшаются авторомъ тѣмъ, что, какъ сказано въ оглавленіи втораго слова «невозможно благихъ дѣлъ прилежащему отъ всѣхъ слышати добро, такоже и о истинѣ стоящему не многи имѣти

враги, но еще о сихъ соблазняются нѣщїи, не устроятся подобать, но твердо быти и непоколеблему».¹

Содержаніе первой части втораго слова, какъ видно было, мало касается темы слова, указанной въ его оглавленіи. За то во второй самостоятельной части сгруппированы по большей части такого рода святоотеческіе аргументы, которые по своему содержанію болѣе или менѣе отвѣчаютъ темѣ слова. По своему содержанію святоотеческія свидѣтельства распадаются на нѣсколько отдѣльныхъ группъ, сообразно выставленнымъ въ оглавленіи слова положеніямъ. Текстомъ изъ Евангелія Матѳея (V, 9) и толкованіемъ на него св. Іоанна Златоустаго восхваляется миръ и согласіе и напротивъ порицается всякаго рода вражда². То правильное положеніе автора, что «невсюду есть миръ добро» вполне основательно констатируется словами толкованія на евангеліе Луки³ и словами одной бесѣды Іоанна Златоуста на Евангеліе Іоанна⁴. Подтвержденіе своей мысли о томъ, что должно всегда твердо стоять за истину и терпѣть за нее всевозможныя страданія, нападкы поруганія, Данилъ находитъ въ приводимыхъ свидѣтельствахъ Василія Великаго изъ его толкованій на книгу пророка Ісаїи⁵ и Златоуста изъ толкованій на ев. Матѳея⁶, Θεофилакта Болгарскаго⁷. Къ этой же группѣ относятся краткія изреченія св.

¹ Это разсужденіе Данила имѣетъ сходство съ оглавленіемъ третьяго слова Никона Черногорца, половина I, 19.

² Рук. Моск. Дух. Ак. № 197 л. 43. Цитата подлинная. См. Бесѣды Златоуста на еванг. Матѳея М. 1829 г. бес. 15, 92.

³ Л. 43—44. Толкованіе принадлежитъ Θεофилакту Болгарскому. См. Благовѣстникъ ч. III, 209—210.

⁴ Л. 44—45. Цитата взята (по переводу Максима Грека Рук. Кирилл. библ. № 21/146 л. 46—47) изъ 57 бесѣды Златоуста на ев. отъ Іоанна и по мыслямъ не отстаетъ отъ современнаго перевода. Бесѣды Златоуста на ев. Іоанна, пер. при С-Петербургской Дух. Акад. 1855 г. ч. II, 283—286.

⁵ Л. 50—51. Подд. Migne, Patr. Curs. Complet. ser. graec. t. XXX. S. Basilii Caes. tom. II. 159—162. Творенія св. Василія В. ч. II, 75—77. Цитата взята изъ 3-го слова Никона Черногорца. Полов. I, 22—23.

⁶ Л. 48—49. Снес. Бесѣды Златоуста на ев. Матѳея М. 1829 г. 92—93.

⁷ Л. 47—48. Благовѣстникъ ч. I, 95—96.

Ефрема Сирина ¹, св. Нила ², два вопроса Исихія ³ и одинъ Исихора ⁴ и наконецъ довольно обширная выдержка каноническаго характера «отъ собора соединенія» ⁵.

Какъ ни старался Данилъ подыскать основаній для своего оригинальнаго взгляда во святоотеческой литературѣ, ему почти не удалось достигнуть своей цѣли. Во всѣхъ почти приводимыхъ имъ свидѣтельствахъ, о которыхъ упомянуто было выше, только констатируется положеніе, что не всякій миръ есть добрый миръ, и въ нихъ нисколько не говорится о какихъ-либо поступательныхъ не нравственныхъ дѣйствіяхъ противъ людей, живущихъ между собою въ мирѣ, основанія котораго не могутъ быть одобрены съ моральной точки зрѣнія. Только одно свидѣтельство, именно Іоанна Лѣствичника, ссылающагося на свой опытъ, что онъ видѣлъ «и враждотворцы блаженны» ⁶ нѣсколько оправды

¹ Краткая выдержка изъ твореній св. Ефрема Сирина взята буквально изъ 3-го слова Никона Черногорца. Полов. I, 23.

² Цитата изъ соч. Нила буквально заимствована изъ 3-го слова Никона Черногорца, I пол., 23.

³ Л. 51—52. Незвѣстно, какой здѣсь Исихій имѣется въ виду, но несомнѣнно не Исихій, пресвитеръ іерусалимскій, у котораго хотя есть сочиненіе подъ названіемъ *Quaestiones et solutiones variae*, но въ немъ не находится вопросовъ, помѣщенныхъ у себя Даниломъ. *Migne, Patr. Curs. Complet. ser. graec. tom. XCIII, 1391—1450.*

⁴ Л. 52—53. Въ сочиненіяхъ Исидора Пелусіота (*Migne, Patrol. Curs. Complet. ser. graec. tom. LXXXVIII*) не имѣется подходящихъ статей, гдѣ бы находились вопросы и отвѣты, подобныя процитованнымъ Даниломъ. Приведенный здѣсь вопросъ Исидора взятъ изъ 3-го слова Никона Черногорца. I полов., 23. Непосредственно за вопросомъ Исидора у Данила (рук. М. Д. А. № 197 л. 53) помѣщенъ вопросъ св. Аѳанасія Александрійскаго о томъ, можно ли властямъ принимать подарки, который вовсе не имѣетъ никакого отношенія къ темъ слова. Подлинникъ его у Мина. *Patrol. Curs. Complet. ser. graec. tom. XXVIII, S. Athanasii Alexandrini tom. IV. Ad Antiochum ducem Quaestio CXVII, pag. 671—672.*

⁵ Л. 46—47. Цитата взята изъ Кормчей, гдѣ глава, гдѣ которой авторомъ сдѣлано заимствованіе носитъ слѣдующее названіе: «Изложеніе, рекше воспоминаніе бывшаго церковнаго соединенія, при Константінѣ и Романѣ, овому убо царствующу, овому же тогда цареву отцу саномъ почтену сущу». См. Старопечатную кормчую 1853 года, изданную при патріархѣ Никонѣ, л. 569—570.

⁶ Л. 47. Есть и въ современномъ изданіи русскою твореній І. Лѣствичника. См. прен. отца нашего Іоанна, глумела Спайкеаго, лѣствича М. 1851 года, 302.

ваетъ Данила. Во всякомъ случаѣ авторитетъ Іоанна Лѣствичника не настолько важенъ, чтобъ его ученію можно было придавать символическое значеніе. Совершенно иначе смотрѣлъ на дѣло самъ авторъ. У него не было строгаго различія между свидѣтельствами, принадлежащими разнымъ лицамъ, занимавшимъ неодинаковое положеніе въ церкви и пользовавшимся въ пей неодинаковымъ авторитетомъ; онъ смотрѣлъ на нихъ чисто юридически, какъ на документы, не пускаясь въ разсужденіе о степени важности и авторитетности лицъ, которымъ они принадлежали.

Третья часть втораго слова не имѣетъ по своему содержанію ничего общаго съ темою слова. Въ самомъ началѣ наказанія митрополитъ указываетъ предметъ своего разсужденія, сказавъ: «принесемъ же вмалѣ нѣчто глаголь и о пастырѣхъ», и дѣйствительно всю свою рѣчь ведетъ по одному этому предмету, касающемуся пастырства. Содержаніе наказанія втораго слова имѣетъ громадную важность по заключающимся въ немъ даннымъ для характеристики современныхъ взглядовъ и положенія русскаго пастырства и отношенія къ нему русскаго общества. Содержаніе наказанія касается слѣдующихъ сторонъ пастырскаго служенія. Въ началѣ митрополитъ высказываетъ свой теоретическій положительный взглядъ на пастырей, и много распространяется о ихъ нравственномъ долѣ постоянно учить и наставлять своихъ пасомыхъ. Затѣмъ естественнымъ является переходъ къ дѣйствительному положенію, въ какомъ находилось пастырство въ его время. Положеніе, современное Данилу, пастырства находилось въ невыгодныхъ условіяхъ, вслѣдствіе уклоненія самихъ пастырей отъ исполненія своего прямаго долга когда они болѣе вниманія сосредоточивали на матеріальныхъ выгодахъ, какія давало имъ ихъ служеніе, чѣмъ на своихъ духовнонравственныхъ обязанностяхъ, когда на высшіе церковные посты попадали люди недостойные и благодаря тому только, что они умѣли заискивать и склонять подарками въ свою пользу высшихъ властей. Съ другой стороны само общество не было приучено цѣнить заслуги и дѣятельность своихъ пастырей. Ревностные пастыри, рѣшавшіеся братья за обличеніе недостатковъ своихъ пасомыхъ, не только не внушали къ себѣ уваженія, но напротивъ чрезъ то наживали себѣ много враговъ и непріятностей въ жизни. На ихъ обличенія смотрѣли, какъ на личныя оскорбленія, и соотвѣтственно этому и относились къ нимъ.

Языкъ наказанія вообще простой, общедоступный и ясный,

только приведенные въ немъ три обширные отрывка изъ словъ св. Василя Великаго и Іоанна Златоустаго нѣсколько портятъ общее впечатлѣніе, такъ какъ они помѣщены въ такомъ переводѣ, который отличается темнотою смысла.

Проводимый во второмъ словѣ Данииломъ оригинальный взглядъ на нравственную законность и обязательность въ извѣстныхъ случаяхъ произведенія вражды, по самой сущности дѣянія безнравственного, является въ самомъ исходномъ своемъ пунктѣ самостоятельнымъ. Но тѣмъ не менѣе митр. Даниилъ развиваетъ его у себя и до такой степени расширяетъ его значеніе въ сферѣ нравственной дѣятельности человѣка, что здѣсь его можно въ извѣстной степени признать самостоятельнымъ. Іосифъ Волоцкій точно также допускалъ хитрость, обманъ, или какъ онъ называлъ «богонаученное коварство», какъ средство позволительное и законное въ отношеніи къ еретикамъ, и только къ еретикамъ. Даниилъ идетъ далѣе и считаетъ равно законнымъ средствомъ по отношенію къ еретикамъ произведеніе между ними вражды, но съ тѣмъ существеннымъ различіемъ, что такое нравственно-предосудительное явленіе, какъ поселеніе между другими вражды, онъ признаетъ законнымъ и достойнымъ подражанія не столько въ отношеніи однихъ только еретиковъ, но прежде всего вообще всѣхъ безнравственныхъ людей, и такимъ образомъ обобщаетъ законность его примѣненія и возводитъ въ кодексъ общеобязательныхъ нравственныхъ требованій дѣятельности человѣка.

Мы рассмотрѣли семейное и общественное положеніе русскаго общества, современнаго Даниилу. Въ древнерусской семьѣ господствовалъ широкій произволъ домовладыки, предъ его законными или незаконными требованіями и капризами преклонялось все въ семействѣ, начиная съ жены и кончая послѣднимъ привратникомъ. Общественная нравственность представляла въ себѣ господство многихъ грубыхъ пороковъ. Отношенія высшаго класса къ низшему оставляли желать многого. Простой народъ находился въ положеніи рабства и нравственнаго, и матеріальнаго по отношенію къ своему высшему классу. Наконецъ, въ самомъ высшемъ классѣ общества не было особеннаго единодушія, ни сколько-нибудь крѣпкой связи, а вмѣсто того существовали постоянныя интриги. И въ другихъ слояхъ тогдашняго русскаго общества было весьма мало сплоченности. Однимъ словомъ, во всѣхъ слояхъ и явленіяхъ тогдашней семейной и общественной жизни отводилось очень ши-

рокое мѣсто эгоизму. Мы также видѣли, что м. Даниль не относился безучастно къ общественнымъ недостаткамъ своего времени. У него мы находимъ указаніе и разбясненія почти на всѣ явленія тогдашней общественной жизни, которыя составляли уклоненіе отъ идеала истиннаго христіанина.

Кромѣ своихъ пастырскихъ поставленій по тому или другому частному вопросу общественной жизни своего народа и своего времени, м. Даниль въ противовѣсъ общему злу, развѣдавшему тогдашнее русское общество во всѣхъ его сферахъ и слояхъ, именно эгоизму, предлагаетъ въ своихъ поученіяхъ истинно-христіанское начало любви. Ни одно поученіе и посланіе его не обходится безъ того, чтобы въ немъ проповѣдникъ не сказалъ, не напоминуть своимъ слушателямъ о христіанской любви. «Да любимъ другъ друга, проживемъ любовію, помогаемъ братіямъ, и возлюбимъ ихъ яко себе, смысляимъ другъ другу благая, понесемъ дружная тяготы, будемъ милостиви, тихи, кротки, незлобиви, долготерпѣливи, будемъ другъ другу милосерди, исполнени любве, будемъ блази другъ другу, будемъ челоувѣколюбци и т. п. наставленія постоянно встрѣчаются въ словахъ Данила. Его проповѣдь о любви чрезвычайно обширна и подробна, если соединить въ одно цѣлое все то, что говорится о ней въ разныхъ мѣстахъ. Митрополитъ справедливо полагаетъ въ основѣ всей нравственной дѣятельности челоувѣка любовь. У Данила христіанская любовь справедливо представляется «большею изъ всѣхъ заповѣдей» и какъ «основаніе и верхъ всѣмъ добродѣтелямъ», «всѣхъ благихъ корень» и проч. Говоря о любви, Даниль старается опредѣлить ея характеръ и отношеніе къ другимъ добродѣтелямъ. Онъ требуетъ, чтобы любовь была духовная, нравственная и дѣятельная «дѣломъ и истиною». Безъ любви немислимо и достиженіе самаго спасенія челоувѣка: «прощеніе грѣхомъ нашимъ, говоритъ Даниль словами Максима Исповѣдника, хотя и не указывая его имени, въ прощеніи братій нашихъ обрѣтается». Ученіе о любви служитъ темою многихъ посланій Данила (напр. окружнаго посланія). Конечно, мы не найдемъ въ сочиненіяхъ митрополита Данила строгаго, систематическаго изложенія ученія о христіанской добродѣтели-любви, основаннаго на психологическомъ знаніи закоповъ челоувѣческой души вообще, потому что такое ученіе было немислимо для самаго даровитаго древнерусскаго писателя, какъ совершенно чуждаго науки въ строгомъ ея смыслѣ.

ГЛАВА IV.

Въ ряду разсужденій митрополита Даниила находится не мало такихъ, которыя касаются нравственнаго состоянія современнаго ему монашества.

Монашество появилось на Руси очень рано и развилось до весьма широкихъ размѣровъ. Но, съ другой стороны, въ условіяхъ развитія и распространенія монашества скрывались нѣкоторыя задатки и его упадка. Подъ вліяніемъ господства нравственно-аскетическихъ воззрѣній древніе русскіе монастыри наполнялись массами. Среди массы выдвигались личности съ твердымъ характеромъ и сложившимися убѣжденіями, зараѣе готовые нести всѣ тяжести подвижнической жизни. Но та же масса насчитывала въ своихъ рядахъ не мало такихъ лицъ, которыя принимали монашество безъ достаточной нравственной подготовки, по одному увлеченію. Естественно, ихъ ужасало бремя иночества, которое до сихъ поръ извѣстно было имъ болѣе по названію, и нѣкоторые изъ нихъ падали духомъ и служили расплывающимъ элементомъ въ средѣ монашества. Насильственные постриженія, начавшіяся очень рано, еще съ XI вѣка, ¹ вносили въ монашество новый кругъ людей съ невыдержаннымъ нравственнымъ характеромъ, которые, конечно, не могли содѣйствовать развитію нравственности въ окружающей ихъ средѣ.

Были невыгодныя условія для монашества и чисто внѣшняго характера. Благочестивое религіозное чувство русскаго народа наградило монастыри обширными поземельными владѣніями и вообще матеріальнымъ богатствомъ, обладаніе которымъ и втягивало ихъ въ суету мірской жизни и ставило ихъ такимъ образомъ въ противорѣчіе своему идеалу, состоявшему въ полной отрѣшенности отъ міра. Съ другой стороны богатство и матеріальное довольство монастырей являлись предметомъ соблазна для мірскихъ людей, особенно терпѣвшихъ невзгоды жизни, которые иногда и поступали въ монастыри, но не столько для по-

¹ Аристовъ, Древн. и Нов. Россія, 1878. № 5. Невольное и неохотное постриженіе въ монашество у нашихъ предковъ до начала XVII в. 63—76. Голубяскій, Исторія русск. церкви т. I, вторая половина тома, М. 1881, 354.

лученія спасенія, сколько для того, чтобы пожить въ покоѣ и довольствѣ ¹.

Благодаря условіямъ, въ которыхъ находилось русское монашество XV—XVI в.в., нравственная жизнь многих его членовъ не особенно отличалась внутреннимъ, духовнымъ преуспѣваніемъ. И дѣйствительно, въ средѣ тогдашняго монашества развились такіе недостатки и пороки, которые вызвали собою въ современномъ обществѣ важный вопросъ о коренныхъ средствахъ поднятія и исправленія монашеской жизни. Въ вопросѣ о средствахъ общество раздѣлилось между двумя современными дѣятелями, вышедшими изъ монашеской среды, изъ которыхъ одинъ спасеніе монашества полагалъ въ отобраніи отъ монастырей земельныхъ владѣній, тогда какъ другой—только въ реорганизаціи внутренней жизни и порядковъ монастырской жизни. Въ XV и XVI в.в., дѣйствительно, монастырская жизнь является съ признаками значительной деморализаціи.

Монастырскія богатства не были, конечно, въ рукахъ монашескующихъ мертвымъ капиталомъ. Имъ давался надлежащій ходъ и назначеніе. Монастырскія богатства, дѣлавшія монашескую жизнь выгодной и удобной, сами собою возбуждали въ монахахъ страсть къ роскоши, которая проявлялась у нихъ въ различныхъ формахъ, сообразно тому положенію, какое занимали монахи въ администраціи того или другаго монастыря. Боіе общераспространенною слабостію у современныхъ монаховъ была страсть къ богатому, щегольскому платью ². Особенно любобію къ роскоши отличалось вышее, аристократическое монашество (игумены, архимандриты, епископы), въ непосредственномъ распоряженіи котораго находились богатства управляемаго ими монастыря. Высшія монастырскія и церковныя власти окружали себя

¹ Одни, наприм., уходили въ монастыри «нишегы ради», будучи не въ состояніи кормить жену и дѣтей (Слово св. отецъ къ христіаномъ, кто оставляетъ жену и дѣти и отходитъ въ монастырь Рукон, Импер. Публ. Библ. I. 1., № 225, изъ собр. Гр. Толстою, отд. 1, № 108, л. 26; рукон. тойже библ. Q. 1. № 308, л. 46, сравн. Прав. Соб. 1858 г. ч. III, 512—513; см. приложенія. № XXV и XXVI. Другіе «спокоя ради тѣлеснаго» (Слоглавъ, изд. Кожиничкова. Третьихъ увлекали въ монастырь общественныя бѣдствія. Посланіе къ дьяку в. кн. Василия Юанновича въ рук. Соф. биб. № 1444 л. 443—447. Срав. посланіе старца Филовея. Доп. къ Акт. Ист. т. I, № 23.

² Соч. Максима Грека, ч. II, 38.

пышностію царскаго вельможи ¹. Представители высшей церковной іерархіи—епископы, выходившіе изъ монастырей, отличались еще болѣе широкими замашками къ роскоши: одѣвались въ соболя, возводили для себя богатые дома, выѣзжали на дорогихъ колесницахъ, сопровождаемые кортежемъ «батоносныхъ слугъ» щеголяли драгоценностію церковной утвари и подоб. ².

Богатства, которыя принадлежали монастырямъ, предрасполагали монашествующихъ и къ другимъ порокамъ. Постоянное довольство, отсутствіе нуждъ развращающимъ образомъ дѣйствовали на монаховъ, которые часто для того, чтобы развѣять скуку обращались къ вину. Однимъ изъ развитыхъ въ XV—XVI в. въ средѣ монашества пороковъ было пьянство ³. У болѣе влиятельныхъ монаховъ—игуменовъ монастырей—поклоненіе вину принимало болѣе широкіе размѣры и выражалось въ то же время въ болѣе благопристойной формѣ—въ формѣ богатыхъ, званыхъ пиршествъ и обѣдовъ ⁴.

Изъ двухъ посланій митрополита Данила, адресованныхъ имъ къ одному изъ современныхъ и подчиненныхъ ему епископовъ, можно видѣть, что этотъ, неизвѣстный по имени, епископъ не былъ чуждъ порока своего времени—пьянства ⁵. Впрочемъ,

¹ Начальники монастырей держали при себѣ «въ монастыревехъ множество ширскихъ слугъ цвѣтоносныхъ и младыхъ юношъ и множество великихъ коней» на которыхъ они выѣзжали со множествомъ цвѣтоносныхъ слугъ. Слово къ вѣрнымъ, рукою Новгород. Собр. библ. № 1296, л. 198—199. приложенія № XXI.

² Сочиненія Максима Грека, ч. II, 38. Три непзданныя доселѣ посланія князя Курбскаго, Правосл. Собесѣдникъ 1863 г., ч. II, 538—569. Разсужденіе Вассіана о неприличіи монастырямъ владѣть вотчинами, 9. Чтенія въ Обществѣ Исторіи и Древностей русскіихъ, 1839 года, III, отдѣл. 3. Полемическія сочиненія Вассіана, Патрикѣева. Православный Собесѣдникъ 1863 года, часть III, ПЗ.

³ Посланіе Митроп. Іоны въ Боголюбовъ монастырь, Акты истор. т. I, № 265, 497, отъ 1455 года. Максимъ Грекъ говоритъ, что шюки его времени жили «въ сладкихъ питіяхъ и пьянствахъ», сочиненія Максима Грека ч. II, 22. Разсужденіе Вассіана о неприличіи монастырямъ владѣть вотчинами, Чтен. въ Общ. Исторіи и Древн. рос. 1839 г. ч. III, отд. 3, 11. Стоглавъ изд. Кожанч. 166, 174—177. Посланіе Іоанна Грознаго въ Кирилловъ мон., Акты Истор. т. I, № 204. Приложение № XXXI.

⁴ Сочин. Максима Грека, II, 39. Посланіе І. Грознаго, А. п. г. I, № 204, 377. Стоглавъ, изд. Кожанчикова, 44—45.

⁵ Рукою. Собр. библ. № 1281. л. 226—230.

Даніиль замѣтно щадить слабость своего собрата и говоритъ о ней болѣе въ формѣ намековъ. Но за то въ другомъ случаѣ, когда онъ говоритъ не по отношенію къ отдѣльной личности, а имѣетъ въ виду общіе недостатки всего высшаго духовнаго сословія, то отъ не стѣсняется особенно въ выраженіяхъ и высказываетъ горькія истины прямо въ неприкровенномъ видѣ. «Худія же и лѣнивіи пастыріе, увы мнѣ, якоже азъ, такъ отзывается онъ о пастыряхъ своего времени, себе упасоша и расшириша чрева своя брашны и пѣанствы, заблудшихъ не возведоша, погибшихъ не разыскаша, прельщенныхъ не обратиша, сокрушенныхъ не врачеваша, и вся дѣла пастырская презрѣша, но точію на славу и честь, и на упокоеніе еже ясти и пити сладосная, и драгая, и честнѣйшая, и на тщеславіе, и презорство и на воспріятіе мзды уклонишася» ¹.

Съ пьянствомъ связанъ былъ и другой порокъ, встрѣчавшійся въ монашеской средѣ XVI вѣка, въ предупрежденіе котораго Стоглавымъ Соборомъ запрещено было держать въ монастыряхъ голоусыхъ ². Это запрещеніе еще раньше было высказано Іосифомъ Волоцкимъ въ его монастырскомъ уставѣ.

Самою же сильно развитою въ монашествѣ слабостью было честолюбіе. Последнее проявлялось въ разнообразныхъ формахъ. Завѣтною цѣлью честолюбивыхъ монаховъ, если только они сколько нибудь выдавались изъ среды рядовыхъ иноковъ, было пріобрѣтеніе мѣстъ «высокихъ», достиженіе возможности, «взыти на нѣкій санъ церковный» т. е. епископство, архимандритство или игуменство ³. Для того чтобы достигнуть преслѣдуемой цѣли привилегированные монахи, отличавшіеся честолюбіемъ, если только обыкновенный путь заслугъ и личныхъ достоинствъ не выдвигалъ ихъ изъ ряда другихъ, добивались своего другими путями. Они

¹ Рукоп. М. Д. А., № 197, л. 54—55.

² Стоглавъ, изданіе Кожанчикова, 44—45, 37. 166. Акты Истор. г. 1., № 204, 392. три неизданныя посланія князя Курбскаго, Прав. Соб. 1863, II, 565—569. Соч. Максима Грека, ч. II, 141—142. Въ предупрежденіе порока въ кодексѣ нравственныхъ предписаній монаховъ еще съ XIV в. внесено было и то чтобы они съ «юными дѣтьми не дружились, и книгамъ ихъ не учили». Рукоп. Импер. пуб. библ. Погодинская, № 1298, л. 76—77. Наставленіе новоначальнымъ инокомъ. См. Духов. Вѣстникъ 1862, Іюль.

³ Соч. Максима Грека, ч. II, 127. 128. 142. Рукоп. Новгород. Соч. библиот. № 1296, л. 199—200. Слово къ вѣрнымъ. Прилож. № XXI.

старались заискивать предъ высшими властями, добывались ихъ дружбы и благоволенія, устроили для нихъ у себя богатые обѣды, дѣлали имъ разнаго рода подарки, а иногда обращались даже къ простому подкупу ¹. Высокое іерархическое положеніе въ церкви иногда перѣдко совершенно измѣняло человѣка: изъ прежде скромнаго униженнаго, готоваго на всѣ уступки инока выходилъ гордый, недоступный владыка ².

Въ сочиненіяхъ митрополита Данила мы находимъ прекрасную картину, изображающую собою честолюбивыя стремленія монаховъ, ихъ искательства и погоню за высшимъ церковнымъ саномъ и наконецъ средства, при помощи которыхъ многимъ изъ нихъ удавалось достигать высшихъ церковныхъ должностей. «Почто, братіе, гордимся, пишегъ онъ во второмъ словѣ своего сборника, специально трактующемъ о настояряхъ, и возносимся и сами ся прельщаемъ, власти игуменьства или епископства ищуще, страстни суще и немощни на таковыя величества въслодити. Что же ради сихъ и изыскуемъ?—Ясти ли и пити многоразличная, и драгая, сладостивѣйшая, или злата, или сребра, и многа богатства, и имѣнія собирати, или веселитися, и прохлажати, и возноситися, и щанити, и пиры съставляти, и созывати на обѣдъ славныхъ и богатыхъ и истощити всеу церковныя доходы тунеядцемъ, яже церкви и церковнымъ потреба бѣ, и страннымъ и нищимъ? Мы же сихъ презираемъ, и церковныя доходы съ славными и съ богатыми и съ тунеядцами изыдаемъ, гордостію и тщеславіемъ напымающеся, и къ настоящимъ вседушно прилежаче, и мнимся настояри и учителя быти и истинно слово Божіе правити и ставляти родъ человѣчскій къ спасенію» ³.

Конечно, далеко не всѣ монахи могли пользоваться благами и удобствами монастырской жизни и въ концѣ концовъ мечтать

¹ Соч. Максима Грека ч. II, 127—128. Слогавъ, изд. Кожанч. 44—45. Три досель неизданныя посланія Курбскаго. Прав. Собесѣдникъ 1863 г. II, 564—569. Посланіе І. Грознаго въ Кирилловъ мон., Акты историч. г. 1, № 204.

² Сочин. Макс. Грека ч. II, 38—128. Подемическія Сочин. Вассіана, Правосл. Собесѣд. 1863 г. III, 113, 116. Разсужд. Вассіана о неприличіи монаст. влад. вѣщичами Чл. въ Общ. Ист. и Древн. 1859 г. кн. III, отд. 3, Рус. Истогр. Библ., изд. Археогр. Комиссіей, т. IV. Посланіе инока Артемія—1379, 1239.

³ Цитата приведена по рукоп. Москов. Дух. Ак., № 197, л. 60. Только подчёркнутыя слова привнесены изъ рукоп. Импер. Цуб. библ. F. 1, № 522, л. 53, въ которой недостаетъ въ Москов. Акад. Сборникѣ.

о полученіи высшаго сана въ церковной іерархіи. Это составляло удѣлъ, такъ сказать, привилегированныхъ, чиновныхъ монаховъ. Но и рядовые монахи старались подыскать для себя лучшія стороны, которыми они могли бы гордиться предъ остальною братіей. Такъ нѣкоторые, болѣе скромные честолюбцы изъ монаховъ, гордились напримѣръ своимъ благороднымъ происхожденіемъ, если только, конечно, права рожденія и воспитанія давали имъ на то и возможность. Указаніе на это мы находимъ въ посланіяхъ митрополита Данила.—«Никто же да не глаголетъ, такъ поучаетъ митрополитъ иноковъ, возносившихся благородствомъ своего происхожденія, яко азъ рода царскаго есмь, никтоже да не возноситъ на высоту брови своя, глаголя: яко мы убо отъ свѣтлыхъ и благородныхъ родителей есмы рожены и воспитани, а сіи отъ убогихъ и нищихъ рода есть и отъ лудыхъ родителей воспитаніе, и инога рабъ есть». Не одна знатность и высокое происхожденіе возбуждали и питали иноческое честолюбіе. Понятно, каждый находилъ въ себѣ много такихъ достоинствъ, которыми онъ, по его мнѣнію, превосходилъ всѣхъ остальныхъ иноковъ своего монастыря, и при случаѣ старался напоминать о нихъ. Митрополитъ Данилъ въ своемъ посланіи во Владимірскій Волосовъ монастырь пишетъ между прочимъ: «аще кто въ вась паче прочихъ болши есть да не велемудрствуетъ, и да не превозносится на меньшее и худѣйшее, извѣтъ предлагая многолѣтняго иночества своего, или дѣла художественная, или словеса сладкоглаголанная, или благородія изящная, или санъ величества, или приношенія богатству и стяжанія многа»¹.

Обширныя богатства монастырей служили источникомъ ихъ внѣшняго матеріальнаго процвѣтанія. Но этотъ источникъ былъ болѣе или менѣе постоянный и опредѣленный. Между тѣмъ случалось, что у вліятельныхъ лицъ монастыря страсть къ роскошной жизни росла и росла такъ, что для удовлетворенія вызываемыхъ ею широкихъ потребностей являлась необходимость и въ другихъ, дополнительныхъ средствахъ. А иногда монастырскія власти даже безъ особенной цѣли старались увеличивать средства своего монастыря. Монахи старались всѣми способами увеличивать свои земельныя владѣнія и въ то же время обращались къ другимъ источникамъ доходовъ: притѣсняли подвѣдомственныхъ

¹ Рукон. Соф. библ. № 1281, л. 282, 224.

крестьянъ, продавали въ голодные года по дорогой цѣнѣ хлѣбъ, отдавали деньги въ ростъ, занимались торговлей, при чемъ пользовались отъ государства большими привилегіями¹.

Митрополитъ Даніилъ вноситъ нѣкоторыя новыя, частныя черты, въ которыхъ проявлялось и которыми характеризовалось сребролюбіе монаховъ его времени. Вотъ на примѣръ что онъ пишетъ въ посланіи своемъ къ игумену и братіи въ Волосовѣ Владимірскій общежительный монастырь: «у васъ не по обычаю общаго монастыря презвитеры и діаконы емлютъ по рукамъ милостыню, лихоимству радуящися». Изъ того же самаго посланія видно, что у нѣкоторыхъ корыстолюбивыхъ монаховъ монастыря на Волосовѣ было въ обычаѣ выходить за монастырь встрѣчати и провожати «приходящихъ» и выспрашивать у нихъ милостыню: «серебра, и злата, и одежды».

Въ другихъ общежительныхъ монастыряхъ монахи пользовались отъ своей обители всѣмъ готовымъ и, не нуждаясь такимъ образомъ въ средствахъ для своего существованія, для того, чтобы скопить себѣ капиталъ, посвящали все свое свободное время руководѣнію и другимъ самостоятельнымъ занятіямъ и вырученныя такимъ путемъ деньги обращали въ свою личную собственность, вопреки монастырскому уставу. Такъ было, на прим., въ самомъ Волоколамскомъ монастырѣ, во время игуменства тамъ Даніила, гдѣ нѣкоторые монахи жили, «особное стяжаніе держаще злаго ради пристрастія и сребролюбія ради». По этому поводу Даніилъ обращался къ своимъ подчиненнымъ монахамъ съ особымъ, сохранившимся до насъ, пастырскимъ увѣщаніемъ, въ которомъ онъ между прочимъ говоритъ, обращаясь въ обличительномъ тонѣ къ инокамъ: «не по общему житію и предашію отецъ нашихъ и ру-

¹ Соч. Максима Грека II, 32, 34, 43, 44, 94, 106—107, 129—130. Акты А. Эк. 1, № 369, 461—463. Посланіе митрон. Фотія въ Новгородъ въ 1410 г. Полемяч. Соч. Вассіана Патрикѣева. Прав. Собес. 1863 г., III. 108—110, 112. Разсужд. Вассіана о неприличіи монастырямъ владѣть вотчинами. Чт. въ Общ. ист. и древн. 1839 г. кн. III, отд. 3. Курбскій. Прав. Собесѣд. 1863 г. II, Акты ист. т. I, № 204, Посланіе Грознаго въ Кирилловъ монастырь, письмо Грознаго къ Гурію, арх. казанск. Продолж. древ. рос. вивліоекки, ч. V, 241—244. Стоглавъ. изд. Кожанчикова. 44—45. Значительная часть внутренней торговли Россіи въ XVI в., говоритъ Костомаровъ, была въ рукахъ монаховъ. Очеркъ торг. голвн Моск. Государства въ XVI и XVII, 137.

кодѣліе держимъ сребролюбія ради нашего.... иже на всякъ часть прогнѣваемъ Господа чрезъ покой общаго монастыря особная вещи держащи, и продающе, и купующе, и росты на росты емлюще, и особно руководѣствующе, сребро и золото копяще, не боящися Бога»¹.

Представители высшей церковной іерархіи-епископы и тѣ иногда заражались страстью любостыжанія². Впрочемъ, доброй репутаціи епископовъ въ данномъ отношеніи много вредили окружавшіе ихъ чиновники, которые отличались жадностію къ деньгамъ и страстію къ наживѣ³.

Митрополитъ Даніилъ не прошелъ молчаніемъ и этой слабой стороны своихъ современниковъ. Онъ въ двухъ своихъ посланіяхъ представилъ новыя черты для характеристики нѣкоторыхъ изъ современныхъ ему епископовъ. Изъ этихъ посланій Даніила видно, что одинъ изъ современныхъ митрополиту епископовъ на столько заявилъ себя жаднымъ корыстолюбцемъ, что на него послѣдовали жалобы митрополиту. Послѣдній написалъ епископу «лихоимственнo житіе имущему» два посланія, изъ которыхъ видно, что этотъ епископъ больше любилъ сребро и золото, чѣмъ человѣки, и сильно страдалъ злымъ недугомъ сребролюбія⁴.

Конечно, далеко не всѣ монахи могли пользоваться мірскими благами монастырской жизни. Простые пещиновныя монахи едва ли могли наприм. мечтать о полученіи высшихъ церковныхъ должностей, равно какъ окружать себя роскошью и удобствами богатаго мірянина. Но тѣмъ не менѣе нравственный упадокъ монашества ХVІ вѣка коснулся всей монашеской среды, всѣхъ высшихъ и низшихъ словъ ея. Видя предъ собой постоянное нарушеніе монастырскаго устава и самыя простыя, рядовыя иноки пріучались смотрѣть на него очень легко и свободно и сами, при удобномъ случаѣ, нарушали его требованія. Нарушенія разнаго рода мона-

¹ Рук. Соч. библ. № 1281, 221—274.

² Полев. соч. Вассіана, Прав. Соб. 1863 ч. III, 112. Прав. Соб. 1863 г., II, 565—566.

³ Стоглавъ, изд. Кожанчикова, 7. Срав. Посланіе Георгія Скрипцы, Чт. в ъ Общ. ист. и древн. 1848 г., № VI, отд. IV, 43—54.

⁴ Рукон. Новгород. Соч. библ., № 1281. л. 226. 230.

стырскихъ уставовъ въ XVI вѣкѣ были постояннымъ явленіемъ ¹. Нѣкоторые монахи отказывали въ послушаніи своему игумену и вообще монастырскимъ властямъ ², иные занимались бродяжничествомъ, переходя изъ монастыря въ монастырь и мѣняя такимъ образомъ ихъ множество, а наконецъ паходились и такіе, которые безъ всякой нужды основывали новые монастыри ³.

На укоренившійся въ монашествѣ обычай бродяжничества есть указанія и въ сочиненіяхъ митрополита Данила. Между его посланіями находится одно, написанное имъ одному неизвѣстному по имени иноку, долго искушавшему себя и думавшему удалиться изъ общежительнаго монастыря, гдѣ онъ жилъ до сихъ поръ, въ пустыню ⁴;—явленіе, какъ извѣстно, постоянное въ то время. Случались и такого рода факты, что нѣкоторые поступали въ монастырь, а потомъ оставляли его и отказывались совсѣмъ отъ монашества и даже женились ⁵. О подобнаго же рода фактахъ сообщаетъ и митрополитъ Данилъ. «Дерзости бо нѣщїи во иноческое житїе себе вмѣщаютъ, говорить онъ, а потомъ малодушествуютъ, но упиваются, не могуще терпѣти иноческаго тризнища, къ любоплотному сластному житїю, увы, окаяніи! паки возвращаются».

Разность въ возрѣвїяхъ, раздѣлявшая поклонниковъ монастырскихъ порядковъ Іосифа Волоцкаго—съ одной стороны и сочувствовавшихъ скитничеству—съ другой, перешла въ борьбу въ самой жизни. Борьба эта осложнилась нѣкоторыми особыми историческими условїями, какія представляло тогдашнее состояніе русскаго общества. Между учениками Нила, или такъ называемыми бѣлозерскими старцами-скитниками, и сторонниками общежительнаго строя жизни, реорганизованнаго Іосифомъ Волоцкимъ, рано начались непрїязненные отношенїя и пререканїя, причина

¹ Герберштейнъ, записки о Московїи, перев. Анонимова. 47.

² Посланіе митроп. Іоны въ Боголюбъ мон. 1455 г. Акты Ист. т. I, № 265. 497; №№ 212. 242. 204.

³ Стоглавъ, издан. Кожанч. 45. 49—50.

⁴ Рукоп. Новгор. Соф. библ. № 1281, л. 235—236.

⁵ Акты Ист. I, № 267, 498. Посланіе митрополита Іоны къ Влѣтчамъ отъ 1456 года.

⁶ Рукоп. Соф. библ., № 1281, л. 257.

которыхъ скрывалась главнымъ образомъ въ разногласіи по вопросу о монастырскихъ имѣніяхъ. Постриженники Іосифа, даже склонные къ пустынножителству, и тѣ не совсѣмъ мирились съ тенденціями заволжскихъ старцевъ и не могли долго жить въ обществѣ и въ мирѣ съ ними. Разнь между монашествующими того и другаго вида дошла съ теченіемъ времени до того, что въ кодексъ ихъ монашескихъ правилъ входило запрещеніе всякаго общенія съ иноками противоположнаго лагеря ¹. Отсюда понятно, что при взаимныхъ соприкосновеніяхъ между монахами общежительныхъ монастырей съ одной стороны и монастырей пустынныхъ, или скитскихъ съ другой, происходили постоянныя распри. Свѣдѣнія объ этомъ сохранились въ посланіяхъ митрополита Данила. «Отъ насъ, неразумныхъ пустынниковъ, пишеть въ одномъ посланіи митрополитъ, порокъ и соблазнъ всѣмъ яваетъ, имя бо точію пустынныхъ носимъ, дѣла же ни мала мнимся, въ тишинѣ и безмолвіи быти не могущихъ ни единого дни миромъ пребыти, паче же со общежительными непрестанно которающесе, и завѣты и законы своя дають и другихъ къ себѣ зовуть; и егда же явно не смѣють отомгнуги кого отъ опщаго житія, тогда тайно шепчуть и льстивно лицемѣрствуютъ, хотяще на земли честнѣ быти, мнѣять бо ся велици суще, и чисто, и непорочно, и свято живуще; вся же человѣкы худѣйша себѣ держатъ, сами ся точію, мнѣяще угодивше Богу; и всѣхъ строятъ, и всѣхъ учатъ, а себѣ не разумѣша». Съ другой стороны и общежительные монахи оказывались не безъ недостатковъ, хотя эти недостатки касались нѣсколько иной сферы. И ихъ не щадить митрополитъ. «Нѣціи по опщихъ монастырѣхъ, пишеть онъ,.... самовольне и безсловесне пасутся». Монахи общежитники, живя въ монастыряхъ, руководились или «ходили по своимъ волямъ». Самоволіе монаховъ выражалось напр. въ томъ, что «нѣціи и отшествіе (изъ монастырей) творятъ неразумно, ниже съ духовнымъ разсужденіемъ содѣвають *новыи*, но всѣ самогоднѣ и самогосвѣтнѣ творятъ волею плочкою ведущесе, и разумомъ неразумнымъ не вѣдуще, ни яже творятъ, ни отъ нихъ же утверждаютца, безсловесно пырающе безсловесныя ради вины истины отпаднемъ» ⁴.

¹ Прибавл. къ Твор. Свв. отецъ, ч. X. Отношенія инокѣвъ Кирилло-Бѣозерекаго и Іосифова монаст. Чтен. въ Общ. Ист. и древн. 1847, № 9, Преніе митр. Данила съ Вассіаномъ.

² Рукоп. Соф. библ., № 1281, л. 240, 246.

Въ тонѣ обличеній митрополита Данила, направленныхъ противъ современнаго ему монашества, имѣются нѣкоторыя особенности. Упадокъ нравственности въ современной монашеской средѣ былъ фактомъ, не подлежащимъ никакому сомнѣнію. Современные митрополиту Данилу и ближайшіе къ нему по времени церковные писатели Максимъ Грекъ, Вассіанъ Косой и князь Курбскій, люди, требовавшіе коренныхъ реформъ, со всей силой и горячію своего слова бичевали монашескую распущенность, старались выставить на видъ всякія даже мелочныя слабости современнаго монашества и иногда единичные факты обобщали и обращали ихъ въ укоръ всему монашеству, однимъ словомъ дѣйствовали, какъ дѣйствуютъ обыкновенно люди съ увлеченіемъ, занятыя всецѣло какой либо одной излюбленной идеей. Конечною цѣлю ихъ страшныхъ нападковъ на монашество было отобраніе земельныхъ владѣній у монастырей, которыя они не безъ основанія разсматривали какъ главное зло, развѣдавшее монашество. Поэтому для нихъ выставить въ болѣе или менѣе яркомъ свѣтѣ нравственной упадокъ монашества значило сдѣлать большую часть своего дѣла и исполнить существеннѣйшую часть своихъ плановъ.

Совершенно въ другихъ условіяхъ къ монастырскому вопросу находился митрополитъ Данилъ, что ясно отразилось и въ его отношеніяхъ къ нравственнымъ недостаткамъ современнаго ему монашества. Приемъ реформаторовъ для Данила совершенно не соответствовалъ ни установившемуся у него взглядамъ, ни принятому имъ положенію. Консерваторъ по принципу, продолжатель и поборникъ идей защитника землевладѣльческихъ правъ монастырей, Иосифа Волоцкаго, Данилъ по тому уже самому не могъ идти по пути одинаковому съ его противниками. Говорить и писать въ одинаковомъ съ ними въ рѣзкомъ, задирающемъ тонѣ противъ распущенности монашества для него значило, при извѣстныхъ цѣляхъ, преслѣдовавшихся его антагонистами, дѣйствовать прямо въ разрѣзъ своимъ воззрѣніемъ. Но, съ другой стороны, молчать о недостаткахъ монашества также было для него невозможно въ виду вопиющей дѣйствительности. Онъ точно также не закрывалъ намѣренно глаза предъ дѣйствительностію и говорилъ о нравственномъ упадкѣ монашества. Но замѣчательнѣе всего то, что его разсужденія, касающіяся монашескихъ недостатковъ, написаны не въ строго обличительномъ тонѣ, а

изложены въ видѣ простыхъ, положительныхъ указаній на факты и факты болѣе или менѣе частнаго свойства и характера. Въ этихъ указаніяхъ не слышно ни раздраженія, ни горячности и задора, нѣтъ никакихъ преувеличеній; они представляютъ изъ себя только объективную передачу отдѣльныхъ фактовъ и частныхъ случаевъ монашеской распущенности, въ какихъ она проявлялась въ первой половинѣ XVI вѣка. Характеръ объективности дѣлаетъ сообщенія митрополита Данила особенно цѣнными для историческаго знакомства съ особенностями быта русскаго монашества XVI вѣка.

Замѣчательнѣе всего то, что у Данила проглядываетъ особый оттѣнокъ въ его обличеніяхъ противъ настырей церкви епископовъ и противъ простаго монашества. Противъ первыхъ онъ говоритъ свободнѣе, рѣшительнѣе, рѣзче, въ то время какъ противъ рядоваго монашества онъ выражается мягче, сдержаннѣе. Разгадка такой розни скрывается опять въ характерѣ отношеній къ тому и другому вопросу его противниковъ. Последніе, полемизируя противъ вотчинныхъ правъ монастырей, не отрицали тѣхъ же самыхъ правъ епископовъ и только настаивали на болѣе цѣлесообразномъ употребленіи получаемыхъ недвижимыхъ имѣній доходовъ.

Г Л А В А V.

Нельзя конечно, думать, чтобы аскетическія идеи привились на русской почвѣ въ одинаковой мѣрѣ и съ одинаковой силой во всѣхъ слояхъ русскаго общества. Извѣстная часть русскаго общества, сравнительно образованная, отдавшись христіанству сознательно, по внутреннему убѣжденію, въ превосходствѣ новой религіи, близко къ сердцу воспринимала вмѣстѣ съ евангельскимъ благовѣстіемъ и идеи объ отрѣшенности отъ міра и его благъ и удовольствій, о долгѣ христіанина стремиться только къ высшему духовному міру, ученіе о борьбѣ и побѣдѣ духа надъ плотію, однимъ словомъ, все то, что съ такою подробностью развивалось въ церковной византійской письменности и потомъ и въ самобытной русской, подражавшей во многомъ первой. Отдавшись всецѣло новой св. вѣрѣ и погружившись въ изученіе аскетической письменности, русскіе умы стали относиться строго ко всѣмъ нравственнымъ

требованіямъ христіанской морали, такъ что готовы были даже самыя евангельскіе совѣты, не обязательныя для всѣхъ, возводить въ общій законъ, въ обязанности, необходимыя для каждаго чело-вѣка въ дѣлѣ его спасенія, что дѣйствительно и было на самомъ дѣлѣ, когда наприм. многіе дошли до отрицанія возможности спасенія въ мірѣ, въ брачной жизни.

Но, конечно, масса простаго народа, по самой степени своего развитія, очень низкой, не могла такъ сознательно относиться къ христіанству. Будучи не сильно привязана къ язычеству, масса безъ особеннаго увлеченія относилась и къ новой религіи. Простой народъ усвоялъ христіанскую религію съ болѣе доступной для него стороны внѣшней, обрядовой, тогда какъ внутренняя, духовная сторона религіи, при его грубости и неразвитости, была мало доступной для него. Точно такъ же простой народъ еще менѣе могъ понять и проникаться аскетическимъ ученіемъ о борьбѣ съ міромъ и плотію и тому подобными аскетическими доктринами, слишкомъ отлеченными для его грубаго неразвитаго сознанія. А между тѣмъ весь кругъ знаній въ то время сосредоточивался и ограничивался церковною письменностью, которая вся отличалась религіознымъ характеромъ и давала всему религіозную окраску. Не понимая во всей полнотѣ сущности, духа проводимыхъ господствующею литературой аскетическихъ идей, масса простаго народа стала и къ послѣднимъ относиться такъ же точно болѣе съ формальной стороны, т. е. усвояла внѣшнія предписанія морали, какія начертывались въ церковной литературѣ, и въ возможной подробности и точности примѣняла ихъ къ своей собственной жизни. Оттого и домашняя жизнь русскаго народа слагалась по монастырскому образцу. Такимъ образомъ въ извѣстной части русскаго народа мало-по-малу установилось формальное пониманіе религіи и особенно нравственности, когда и чисто духовныя, моральныя истины разсматривались, съ болѣе внѣшней, формальной стороны.

И дѣйствительно, съ самыхъ первыхъ дней своего распространенія и до самаго XVI вѣка христіанство на Руси не получило во всемъ народѣ одинаково глубокаго развитія и всеобъемлющаго значенія, какое ему свойственно, какъ религіи по преимуществу духа. Исторія русскаго народа такъ сложилась для него неблагопріятно, что христіанство, какъ великая и духовная религія, не успѣло воплотиться въ народѣ въ ея цѣломъ и совер-

шенѣйшемъ видѣ и въ такихъ идеальныхъ чертахъ сдѣлаться необходимой и единственной стихіей русской народной жизни. Напротивъ, христіанство въ русскомъ народѣ, особенно въ низшемъ его классѣ, получило болѣе внѣшній церковнообрядовый характеръ и развивалось въ немъ въ своихъ внѣшнихъ формахъ, тогда какъ внутренняя, собственно духовная и самая существенная сторона религіи оставалась въ теченіи цѣлыхъ вѣковъ слабо понятой и закрытой для массы народа. Формализмъ въ дѣлѣ пониманія религіи положилъ свой особенный отпечатокъ на всѣ частныя явленія религіозной жизни. Формальное отношеніе къ теоретическимъ истинамъ выразилось, какъ мы видѣли уже, въ слабомъ отличеніи и даже отождествленіи понятій догмата и обряда, различныхъ по самой своей сущности. Болѣе со внѣшней, стороны русской народъ понималъ и усваивалъ систему нравственнаго ученія христіанства и давалъ ей соотвѣтствующее примѣненіе въ своей жизни, прежде и болѣе всего останавливаясь на внѣшнемъ исполненіи нравственныхъ требованій христіанства. И здѣсь такимъ образомъ на первомъ планѣ стоялъ обрядъ, который сливался съ нравственнымъ христіанскимъ ученіемъ, и подавлялъ собою главную, духовную сторону христіанской нравственности.

Формальное пониманіе христіанской нравственности дало жизни извѣстной части русскаго народа свой особенный характеръ и направленіе. Одностороннее обрядовое направленіе религіозной жизни выразилось прежде всего въ самой церковной письменности нравственно-дидактическаго характера. Въ пастырскихъ наставленіяхъ тогдашняго времени, подъ вліяніемъ одностороннее понятой религіи, видное мѣсто занимали вопросы, большею частью затрогивавшіе церковную обрядность, тогда какъ вопросамъ вполнѣ духовно-нравственнаго характера усваивалось второстепенное значеніе и о нихъ говорилось сравнительно мало ¹. Обрядъ получилъ опредѣляющее значеніе въ области нравственно-практической дѣятельности человѣка. Преобладаніе обрядности въ русскомъ

¹ Слово о постѣ. Пр. Соб. 1858 г. ч. I, 138—168. Два слова о деннонощной молитвѣ. Пр. Собес. 1858 г., ч. II, 599—607. Правило, како цѣти себѣ предъ св. образы въ рукоц. Соф. библ. № 1457 л. 188. Слово св. отецъ, како жити христіаномъ Пр. Соб. 1859 г., ч. I, 129—146. Слово о уставѣ житія человѣч. въ рукоп. Новгор. Соф. библ. № 1266 л. 51—54. Наказаніе ко всякому христіану въ рук. Соф. библ. № 1529, л. 85.

обществѣ выразилось въ его отношеніи къ церкви и церковному богослуженію. Русскіи народъ издавна отличался доходившею до крайности привязанностью ко внѣшнимъ предметамъ благочестія, любилъ благолѣпіе храмовъ Божіихъ, богатое украшеніе на церковныхъ книгахъ, св. иконахъ, обнаруживалъ замѣчательную ревность къ сильному звону церковныхъ колоколовъ. Однимъ словомъ, народъ благоговѣлъ предъ всѣмъ тѣмъ, что служило и входило во внѣшнюю обстановку церковнаго богослуженія¹. Ревность къ благолѣпію храмовъ и принадлежностей церковнаго богослуженія вполне достойна уваженія, если только она соединяется съ внутреннимъ, благочестивымъ настроеніемъ человѣка. Но послѣдняго и не доставало многимъ изъ русскихъ людей XVI вѣка, которые свои духовно-нравственныя обязанности хотѣли исчерпать и сводили на внѣшнія отношенія. Обставленному со внѣшней стороны блескомъ, церковному богослуженію древней Руси тѣмъ не менѣе не доставало очень многого. Исполненіе всего вообще церковнаго богослуженія отличалось механическимъ характеромъ². Исполненію обрядовъ, прочтенію наприм. молитвъ, часто только механическому, усвоилось соотвѣствующее имъ дѣйствіе помимо необходимаго участія чувства и сердца лица исполняющаго ихъ. При господствованіи въ значительной части народа обрядовомъ направленіи христіанскаго благочестія, русскіе люди днями и часами измѣряли силу и дѣйственность молитвъ³. Точно также съ болѣе объективной стороны

¹ Поученіе о златицахъ и сребреницахъ, яке бывають на иконахъ въ прикладъ. Лѣтописи русской литературы и древности, изданныя Тихомировымъ, т. V, отд. III, 90—103. Отзывъ Максима Грека объ Акакіѣ, еп. тверскомъ, соч. Макс. Грека, ч. II, 260—290. Три неизданныя доселѣ посланія князя Курбскаго. Прав. Собесѣд. 1863 г. II, 558—562. Рущинскій. Религіозный бытъ русскихъ по свѣдѣніямъ иностранныхъ писателей. XVI и XVII вв. Чтен. въ общ. ист. и древн. Росс. 1871 г. кн. III, 66—67. 44—45.

² Одно древнее русское поученіе сохранило свѣдѣніе о томъ, что многіе приходили въ церковь и «изглаголаше многи стихи молитвъ, исходили оттуда, не вѣда, что глаголаша». Слово о лѣнивѣ молитвѣ. Рукоп. Импер. пуб. библ. F. 1, № 218, пзъ собр. графа Толстого, отд. I. № 47, л. 323—324. Въ этомъ же самомъ памятникѣ находятя слѣдующія обличительныя слова, обращенныя къ людямъ, усвоившимъ механическое отношеніе къ церк. обрядамъ: «преклоняещи колѣнѣ. по мысль твоя внѣ парягъ; тѣло твое внутри (церкви), а умъ прочь: уста гвоя глагола молитву, а мысль разсчиташе прикуны, лихвы, стижанія, куплѣ села, друговъ совокупленіе».

³ Соч. Макс. Грека, ч. III, слово XII. Здѣсь Максимъ Грекъ рассказываетъ,

разсматривались дѣйствіе и польза для христіанина поста, который считался тогда выраженіемъ высшей набожности человѣка. Признавалось достаточнымъ не ѣсть скоромныхъ блюдъ для того, чтобы получить блага поста и награду за него предъ Богомъ ¹. Формальное отношеніе къ дѣламъ вѣры и въ частности къ требованіямъ христіанской морали развращающимъ образомъ вліяло на общественную нравственность. Отсюда проистекали такого рода факты, что люди, ведя самую порочную жизнь, не думали о своемъ нравственномъ исправленіи, а считали вполне достаточнымъ для того, чтобы загладить ее точное исполненіе обрядовыхъ предписаній церкви ². Иные же изъ людей порочной жизни всю свою надежду возлагали на искупительное значеніе поминовенія и, безпоясыя за свою загробную участь, озабочивались о своемъ посмертномъ поминовеніи и даже заставляли поминать за себя за упокой еще при жизни ³. Не мало существовало и другихъ аномальныхъ явленій въ религіозной жизни русскаго народа, причина которыхъ скрывается въ одностороннемъ, формальномъ пониманіи христіанской нравственности.

Болѣе просвѣщенные пастыри древней русской церкви обращали свое вниманіе на неправильное пониманіе нравственности со стороны своихъ пасомыхъ и старались раскрывать предъ ними преимущественно духовную, сокровенную сторону нравственной

что нѣкоторые его современники утверждали, что если кто не успеетъ прийти въ церковь къ чтенію Евангелія, то это значить, что все равно, что онъ не былъ у богослуженія.

¹ Соч. Максима Грека, ч. II, 68. 161. 218. Въ словѣ «Устави житія челов.» наглядно проводится мысль, осуждающая даже человѣка, несомнѣнно праведника, за частное нарушеніе какаго-либо поста. Рукоп. Повгор. Соч. библ. № 1266 л. 31—34. Срав. Пр. Соб. 1859 г. ч. I, почитаніе среды и пятницы въ древне-русскомъ нар. 128—146.

² Слово Максима Грека къ лихоимцамъ и сквернымъ, всякія злобы исполненнымъ, а каноны всякими и различными пѣснями угрожать чающимъ. Сочин. Максима Грека, ч. II, 241; ч. I, 213.

³ Рукоп. Москов. Духовн. Акад. № ¹⁸³/₅₆₆ Волж. л. 455—457. Слово о томъ, что не должно поминать себя за упокой при жизни. Памятники старин. русской Литературы, изд. Кушелевымъ-Безбородко, вып. IV, Спб. 1862 г., 213—215. Памятники отреченной русской Литер., изд. Тихомировымъ т. II, М. 1863. 297.

дѣятельности. Въ такомъ направленіи и духѣ писалъ наирим. митрополитъ Фотій¹, а въ XVI вѣкѣ особенно много Максимъ Грекъ.

Извѣстно уже, что митрополитъ Данилъ въ своихъ взглядахъ теоретическаго характера, взглядахъ на догматы и ихъ отношеніе къ обрядамъ, страдалъ недостатками своего времени, расширялъ значеніе догматовъ, простирая значеніе ихъ и на обряды и до нѣкоторой степени сливая между собой тѣ и другіе. Но что касается его взглядовъ на истины нравственно-практическаго характера, то здѣсь Данилъ стоитъ на строго законной почвѣ и его воззрѣнія на нравственную дѣятельность человѣка вполне соответствуютъ, за немногими частными исключеніями, дѣйствительному, православному пониманію сущности христіанской нравственности.

Митрополитъ Данилъ вообще отрицательно относится ко всѣмъ проявленіямъ церковно-обрядоваго формализма въ дѣлѣ нравственности и его различнымъ крайностямъ, какими онъ заявилъ себя въ жизни русскихъ людей XVI вѣка. Митрополитъ прямо идетъ въ разрѣзъ установившимся взглядамъ на высокое значеніе одного тѣлеснаго поста, ослабляетъ его значеніе, особенно если онъ сопровождается крайностями. «Не перазсудиѣ подобаетъ устроить себе, говоритъ Данилъ въ одномъ своемъ словѣ, въ скудости пища и питія, и расслабитися и не чувствовати и къ подвигамъ не возмогати, но противу силѣ тѣлеснѣй умѣрити воздержаніе не отъ пища бо, но отъ объяденія, и не отъ вина, но отъ піанства». Онъ одобряетъ постъ равно какъ и всякое исполненіе внѣшнихъ предписаній церкви, но только требуетъ, чтобы онъ сопровождался другими добродѣтелями чисто нравственнаго характера: «добро убо постъ, говоритъ архипастырь, но несущимъ инымъ добродѣтелемъ не возмогаетъ». Митрополитъ Данилъ вполне правильно понимаетъ второстепенное значеніе обрядовъ въ нравственной дѣятельности человѣка. По его взгляду исполненіе обрядовъ тогда только имѣетъ благотворное и спасающее для человѣка значеніе, когда оно соединяется со внутреннимъ, благоговѣйнымъ, сердечнымъ настроеніемъ его души, Митрополитъ ставитъ всегда на первомъ планѣ духовную сторону дѣятельности человѣка. Такое сужденіе о взглядахъ Данила на значеніе обрядовъ въ дѣлѣ нравственности даютъ право сдѣлать нѣкоторыя его пастырскія на-

¹ Правосл. Собесѣд. 1860, ч. III, 233.

ставленія. «Покажемъ житіе изыщно, такъ поучаетъ онъ своихъ пасомыхъ въ одномъ мѣстѣ, *житіе, глаголю, не жестоту и поты чрезмѣрныя, ниже низулеганіе, и посты и жажды, но не завиди, не лукавствуй, не оклеветай, не лжи, не лихоимствуй, не сквернослови, не обиди, не восхищай чужихъ, но буди простъ, тихъ, любовенъ, милостивъ*»¹.

Въ совершенную противоположность одностороннему, обрядовому пониманію нравственности Данилъ въ своихъ поученіяхъ постоянно настаиваетъ на идеѣ о духовномъ преусибыніи и внутреннемъ усовершенствованіи христіанина. Въ ряду его словъ находится одно (двѣнадцатое), которое специально трактуетъ о томъ, что «*вси челоуѣци, маліи же и велици, всякъ каждо насъ должны есмы встѣмъ сердцемъ своимъ и всею душою своею и всею мыслию своею соблюдать евангельскія заповѣди Христовы*». Большая часть первой части двѣнадцатаго слова посвящена ученію о духовномъ пониманіи христіанской нравственности.

Въ самомъ содержаніи христіанской, православной морали Данилъ намѣчаетъ общіе пункты, которые имѣютъ опредѣляющее значеніе по отношенію къ частнымъ, нравственнымъ требованіямъ и освѣщающимъ образомъ дѣйствуютъ на послѣднія. Высокое, нравственное ученіе І. Христа, заключенное въ Евангеліи, и является у Данила опредѣляющимъ и исходнымъ началомъ нравственности. Въ той же самой первой части двѣнадцатаго слова митрополитъ очень подробно останавливается на этой самой мысли и для болѣе нагляднаго развитія ея пользуется многими фактами, какіе представляла для него жизнь и особенно недостатки его современниковъ. Здѣсь онъ прямо ставитъ ту или другую заповѣдь І. Христа, а затѣмъ обращается къ соотвѣтствующимъ явленіямъ дѣйствительной жизни окружающихъ его людей и часто находитъ въ ней полную противоположность словамъ Спасителя. И въ этомъ состоитъ большая часть первой части двѣнадцатаго слова.

Кромѣ опредѣленія общаго начала нравственности, заключающагося въ ученіи самаго І. Христа, Данилъ и въ самомъ нравственномъ ученіи Спасителя находитъ одну общую идею, одинъ исходный пунктъ, въ которомъ одномъ сосредоточивается вся сущ-

¹ Рукоп. М. Д. А. № 197 л. 483—484.

ность нравственной дѣятельности человѣка. Этотъ пунктъ есть ученіе о безконечной христіанской любви.

Нѣкоторыя изъ отдѣльныхъ разсужденій Даниила на первый взглядъ, пожалуй, могутъ показаться благопріятствующими формальному пониманію имъ религіи, но они на самомъ дѣлѣ есть только результатъ практическаго взгляда его на вещи и плодъ широкаго, жизненнаго опыта. Такимъ именно характеромъ отличается одно наставленіе Даниила, находящееся въ поученіи его, обращенномъ къ духовенству московскаго Успенскаго собора, гдѣ онъ заповѣдуетъ всѣмъ христіанамъ и особенно членамъ церковнаго клира «стяжати опасное вниманіе и бреженіе и во одеждахъ, и во обушцахъ, и во образѣ, и въ зрѣніи, и въ ложеніи и на пути, и на торжищи, и въ дому, и въщающу и молчащу, и обѣдающу, и во всѣхъ просто благопрістойное и полезное; Богъ бо, рече, на сердце зреть, человѣкъ же на лице, и сердечная убо умышленія знаема суть Богу, *человѣки же отъ сущихъ въ знаменуютъ внутренняя, а не явленная.* Аще убо зрять кого не во благообразіи суща или въ дѣлѣхъ или въ словесѣхъ, зазрять, и тако отвѣ сущаго безчиннаго шатанія судять и яже внутрь, и соблазнъ и претыканіе бываетъ многимъ»¹.

Въ нѣкоторыхъ, хотя и немногихъ, частныхъ нравственныхъ воззрѣніяхъ Данииль, отдавая дань своему времени и духу направленія своей школы, уклоняется отъ истиннаго пониманія нравственности. Эти уклоненія будутъ отмѣчены въ своемъ мѣстѣ.

Одностороннее пониманіе нравственности повлекло за собою не мало неблагопріятныхъ послѣдствій для религіозной жизни русскаго народа въ XVI вѣкѣ. Многіе православные, не имѣя внутренняго чувства благочестія, не сознавая нравственной потребности и благотворности для души христіанскаго богослуженія, охладѣли къ самой церкви, стали небрежно вести себя по отношенію къ ея требованіямъ и правиламъ, стали легко относиться къ нѣкоторымъ таинствамъ церкви и, если исполняли ихъ, то безъ всякаго внутренняго расположенія.

Нигдѣ какъ наглядно не обнаруживалось узкое обрядовое пониманіе русскими религіи, какъ въ поведеніи ихъ въ церкви во время богослуженія.

¹ Рукоп. Импер. пуб. библ. Q. XVII, № 64, л. 337.

Теоретическій взглядъ на церковь существовалъ въ то время самый возвышенный и вполне соответствующій важности храма Божія ¹.

Общественное значеніе церкви въ древней Руси было гораздо шире того, какое она имѣетъ въ настоящее время. Это было не одно только мѣсто собранія вѣрующихъ для молитвы, но церковь, при отсутствіи въ то время школъ, замѣняла собою эти послѣднія. Въ церкви народъ получалъ кой какія свѣдѣнія о религіи и нравственности, п только этими свѣдѣніями по большей части и пробавлялся и еще дѣлился ими съ членами своей семьи ². Для русскаго общества древняго времени церковь имѣла двойное назначеніе: она удовлетворяла и религіознымъ его потребностямъ, и въ то же время служила и вообще образовательнымъ средствомъ для него.

Двойкій взглядъ на значеніе храма Божія проводится и митрополитомъ Даніиломъ. Только у него служеніе храма Божія двумъ цѣлямъ сливается въ одно, что и вполне естественно, такъ какъ въ то время самое образованіе разматривалось и оцѣнивалось только съ точки зрѣнія религіозной пользы. Даніилъ смотрѣлъ на церковь, какъ на мѣсто удовлетворенія потребностямъ религіознаго чувства и какъ на школу религіозно-нравственнаго образованія народа. «Со многимъ тщаніемъ и усердіемъ, такъ поучаетъ онъ, притекаимъ всегда въ божественную Его церковь и терпимъ тамо до скончанія, ничтоже глаголюще суетная..., но точію послушамъ божественныя словеса, пѣваемая и прочитаемая, и въ сихъ умъ нашъ поставимъ и да ничтоже насъ мимоидетъ отъ иже въ глубинѣ божественныхъ писаній лежащее, но прилежно послушамъ и напишумъ сія въ сердцахъ нашихъ и присно учимся о спасеніи душъ нашихъ». Смыслъ послѣднихъ словъ о постоянной бдительности надъ своимъ спасеніемъ разъясняется и дополняется другими разсужденіями митрополита, въ которыхъ онъ требуетъ,

¹ «Въ церкви, чадо, со страхомъ стой, такъ учишь одно древнее поученіе, яко на небеси, яко предъ очима Самого Бога;... церковь же разумѣй небо суще. алтарь же престолъ Вышняго, служителя же Ангела Божія». Поученіе нѣкоего отца духов. къ сыну. Рукоп. Соф. биб. № 1385 л. 185—186.

² «Въ церкви стой съ молчаніемъ, такъ поучаетъ одинъ древній моралистъ, послушай словеса божественныхъ, да уиомниши домашняя твоя учити». Слово св. отецъ. како духовно праздловати. Рукоп. Импер. публ. библ. Q. № 308 л. 326.

чтобы всѣ свѣдѣнія о религіи и нравственности, какія получалъ глава каждаго семейства въ церкви, распространялись непременно между всѣми членами семьи и служили для нихъ постояннымъ источникомъ разсужденій и благочестивыхъ разговоровъ. «Притекаимъ всегда въ церковь, говоритъ Данилъ, воспримемъ страхъ Господень, и сему, о ты, научи жену, и дѣти, и рабы, и рабыня, и сіе бесѣдующе всегда и въ градѣхъ, и въ селѣхъ, и въ дому, и на торжищи, и въ пути шествуя, и въ мори плавая, и на трапезѣ сѣдя, и въ пустыни пребывая, всегда сіе любомудрствуй въ дне и въ нощи, и въ вечеръ и утро ¹.

Высокій теоретическій взглядъ на значеніе храма Божія не всегда оправдывался въ дѣйствительной жизни народа соответствующимъ его святости уваженіемъ. Обрядовое отношеніе къ дѣламъ вѣры обнаруживалось наглядно въ недостойномъ поведеніи во время церковнаго богослуженія. Многіе считали свои религіозныя обязанности по отношенію къ храму исполненными, если они сходили въ церковь и простояли тамъ все богослуженіе. О внутреннемъ расположеніи, о духовной настроенности ума и сердца, о проникновеніи слышимымъ въ церкви и усвоеніи его говорили сравнительно мало и весьма мало заботились. Формальное отношеніе къ посѣщенію церковнаго богослуженія было причиной, по которой многіе, являясь въ церковь, вели и держали себя здѣсь разсѣянно. Разсѣянность и отсутствіе внутренней сосредоточенности на религіозныхъ предметахъ выражались и во внѣшнемъ поведеніи челоуѣка, вовсе не соответствующемъ святости храма Божія. Въ церкви, во время богослуженія свободно велись разнаго рода разговоры ². Другіе, если не разговаривали въ церкви, то вели себя не лучше первыхъ, занимались изученіемъ нарядовъ у присутствующихъ въ церкви, сравнивали и рисовались своимъ собственнымъ платьемъ. Нѣкоторые, особенно принадлежавшіе къ высшимъ слоямъ общества, бояре наприм., для того, чтобъ показать свое преимущество предъ другими, являлись въ церковь въ шапкахъ—тафьяхъ и самое поклоненіе святыцѣ храма сопровождалось у нихъ неблагопристойными движеніями ³. Не только одни

¹ Рукоп. М. Д. Ак. № 197, л. 400, 278.

² Русскій Религіозный бытъ русскихъ по свѣд. иностран. писат. въ XVI и XVII вв. Чт. въ Общ. Истор. и Древн. 1871 г. кн. III, 44—45.

³ «Мы нестои, говоритъ одинъ писатель XVI в. въ церковь Божию приходимъ

міряне заявляли себя вообще механическимъ исполненіемъ церковныхъ обрядовъ, тотъ же самый недостатокъ замѣчался и за духовными лицами, пастырями церкви ¹. Вообще неблагопрістойное поведеніе русскихъ въ церкви было довольно обычнымъ явленіемъ древней Руси и вызвало прогнѣвъ себя сильныя обличенія со стороны болѣе просвѣщенныхъ пастырей церкви. Противъ веденія разговоровъ въ церкви писалъ еще митрополитъ Петръ ², Кириллъ игумень Бѣлозерскій ³, а въ XVI вѣкѣ митрополитъ Макарій ⁴ и особенно предшественникъ его митрополитъ Данилъ ⁵.

Въ сочиненіяхъ митрополита Данила находятся очень интересныя данныя для характеристики современнаго русскаго общества по отношенію его къ поведенію въ церкви. Обличенія митрополитомъ неблаговиднаго поведенія многихъ изъ его современниковъ, безъ предварительнаго ознакомленія съ дѣйствительнымъ положеніемъ русскаго общества въ его извѣстныхъ религіозно-нравственныхъ недостаткахъ, могли бы показаться крайне рѣзкими и преувеличенными: но теперь они не должны особенно бросаться въ

аки на торжище и на позорище съ гордостію и величаніемъ, и покланяемъ образу Владыки.... покровенными главами, а пни подирающея жезлы своими, а пни безобразно приходятъ, разволочая ризъ своихъ». Рукоп. Импер. публ. библ., Погодинская, № 1315, не нумерованная. Приложение № XXIX.

¹ Въ древнемъ русск. поученіи носящемъ названіе «Слова Господа Нашего Ис. Хр., поученіе всему міру на спасеніе», авторъ слова влагаетъ въ уста Спасителя слѣдующія, обращенныя къ пастырямъ слова: «почто не учите люди страху Божию, стояти въ церкви, видящей не видятъ, слышавшей не слышатъ, устами своимъ октеню глаголютъ: Господу помолимся, станемъ добри и станемъ со страхомъ, усты своимъ глаголетъ, а мысли ваша удалишася отъ мене». Рукоп. Кир. библ. № 69/1146 л. 64. Рукоп. Соф. библ. № 1289 л. 351.

² Памяти. старин. рус. литер. изд. Кушелевымъ-Безбородно, вып. IV, 186—188.

³ Посланіе Кирилла къ Можайскому князю. Акты Ист. т. I, № 16, 1413 г. 26.

⁴ Рукоп. Кир. Бѣлоз. мон. № 102/1140, л. 78—81. Приложение № XXVIII.

⁵ Личность благоговѣйнаго человѣка предпочтительно предъ всѣми другими возвышалась въ пастырскихъ поученіяхъ того времени: «аще кто идетъ ко церкви Божіи со страхомъ и со всѣмъ сердцемъ, то сияетъ душа его, аки солнце, и восходитъ молитва его, яко темьянъ къ Богу, тогда ангель его исходитъ изъ олтаря, и нося аки скляницу смиру въ руцѣ своей и знаменаетъ ему на челѣ, и тако почіетъ на немъ Духъ Святыи» (Рукоп. Кирил. библ. № 69/1146, л. 65—66. Слово Господа нашего И. Христа, поученіе всему міру на спасеніе).

глаза въ виду непривлекательной дѣйствительности. Обличенія митрополита Данила важны въ томъ отношеніи, что они заключаютъ въ себѣ нѣкоторыя частныя черты изъ массы тѣхъ отступленій въ церковномъ поведеніи русскихъ, какія указаны въ другихъ древнихъ и современныхъ историческихъ источникахъ.

Обличенія митрополита Данила касаются двухъ сторонъ, именно: холодности русскихъ къ посѣщенію храмовъ Божіихъ и потому—неблагопрістойнаго поведенія въ нихъ.

Холодность русскихъ къ храму бросалась рѣзко въ глаза и въ состояніи была вызвать противъ себя самыя строгія осужденія. «Ты лѣнишися, говоритъ Данилъ, приходити въ божественную церковь, и презираеши божественная прочитаема, отвращаешися бесѣдъ духовныхъ и течеши на игрища и позорища бѣсовская..., егда услышиши собирающихся въ божественную церковь на молитвы и моленія, отбѣгаеши, яко звѣрь». Рѣзкій тонъ обличеній Данила является вполне естественнымъ послѣ того, если мы представимъ себѣ, что русскіе въ его время, какъ это видно было изъ словъ самаго митрополита, посѣщенію храмовъ Божіихъ предпочитали посѣщеніе мірскихъ гульбищъ и безнравственныхъ уличныхъ развлеченій, которыя по взгляду всѣхъ благочестивыхъ людей признавались ничѣмъ инымъ, какъ служеніемъ сатанѣ.

Болѣе замѣчательны въ историческомъ отношеніи тѣ обличенія митрополита Данила, въ которыхъ онъ вооружается противъ дурнаго поведенія вѣрующихъ въ церкви. «Егда срама ради видиши въ божественную церковь, такъ говоритъ онъ въ одномъ своемъ словѣ, и не вѣси, почто пришелъ еси, позѣвая, и протяжаяся, и ногу на ногу поставляеши, и бедру выставляеши и потрясаеши, и кривляешися яко похабный; о умѣ же твоємъ что и глаголати! Ничто же бо обрѣсти въ тебѣ: ни на памяти грѣговъ, ни памяти смерти и еже по смерти, ни памяти страшнаго суда, ни памяти о нестерпимыхъ, безконечныхъ мукахъ, и еже о царствіи небесномъ и о раю не токмо желаеши, ни въспоминаеши, но и отъ глаголющихъ о сихъ отступаеши и стоиши, яко нечувственъ, не слушаши ни чтущихъ, ни поющихъ; считаеши лихвы, богатство, управляеши дома, глаголеши о женѣ, о дѣтѣхъ, о рабѣхъ, и превозношаешися яко другій сатана, вся же человекы безумны и грѣшны глаголеши, точію себѣ разумна и премудра всѣмъ являеши» ¹.

¹ Рукоп. М. Д. Ак. № 197, л. 437. 67. 68.

Были нѣкоторыя ненормальности въ религіозно-правственной жизни русскаго народа еще болѣе существенныя, которыя вылодили изъ ряда собственно церковнообрядовыхъ вопросовъ, по соприкасались уже и съ догматическимъ ученіемъ вѣры. Таково именно отношеніе русскихъ того времени къ таинству покаянія. Понимая вѣру больше какъ совокупность обрядовъ, народъ русскій и въ таинствѣ покаянія подготовленъ былъ видѣть одну религіозную формальность и сообразно этому относился къ нему безъ должнаго уваженія, какое слѣдуетъ таинству церкви. Въ массѣ народной образовались неправильные взгляды на значеніе для христіанина таинства покаянія.

Весьма многіе подолгу не обращались къ таинству покаянія. Одни, выходя изъ понятія о безконечной благодати и милосердіи Божіемъ, успокоивали себя тѣмъ, что Богъ всегда проститъ кающагося, и откладывали свое покаяніе все далѣе и далѣе, желая предъ смертію искренно раскаяться и получить прощеніе во грѣхахъ, сдѣланныхъ въ теченіе всей своей жизни. Другіе же наоборотъ, сознавая за собою множество грѣховъ, не приступали къ таинству покаянія, будучи напередъ увѣрены въ его недѣйствительности для себя ¹. Находились и такіе, которые, понимая слишкомъ формально значеніе покаянія, обращали его въ средство для оправданія своей безнравственности: они всю свою жизнь вели распущенно, и все-таки спокойно смотрѣли на свою загробную участь, надѣясь на всеискупающее дѣйствіе послѣдняго, предсмертнаго покаянія ². Въ древнемъ русскомъ обществѣ издавна существовали еще одинъ неправильный взглядъ на таинство покаянія, которымъ отвергалась дѣйствительность и спасительность покаянія, совершеннаго передъ смертію и вынужденнаго страхомъ загробнаго наказанія ³. Въ простомъ народѣ господствовали своеобразный

¹ Рукоп. Импер. Публ. Библ. F. 1, № 228, л. 397—399. Слово о согрѣшающихъ и не хотящихъ клятися.

² Слово Максима Грека (незданное) о иже надѣются чловѣцы на послѣднее покаяніе, въ которомъ авторъ разсуждаетъ о нѣкоторыхъ пѣз своихъ современниковъ, «иже отъ злыаго безстыдства понируютъ волю честныа заповѣди, а послѣднимъ же своимъ студенымъ покаяніемъ чають избѣжати божественныхъ испытаній». Рукоп. Воскресенскаго, Новый Іерусалимъ имѣемаго, моп., № 110, л. 378—383, по каталогизаціи Амфилохіа.

³ «Мнози молвятъ, читаемъ мы въ одномъ древнемъ поученіи, еже кто съ умрети каесть, аки воль предъ сѣкрою стогъ, того неаегоина творя прпняти»

взглядъ на исповѣдь, по которому онъ считалъ ее дѣломъ князей и обязанностію благородныхъ и знатныхъ людей по преимуществу ¹ и на этомъ основаніи многіе по долгу не обращались къ таинству покаянія.

Неправильный взглядъ на значеніе таинства покаянія сопровождался въ практической жизни аномальностями и выражался въ томъ, что многіе долгое время не исповѣдывались и не причащались по нѣскольку лѣтъ сряду, не считая это съ своей стороны большимъ упущеніемъ. Особено это развито было въ низшей средѣ общества, въ массѣ народа. Даже люди набожные и тѣ приступали къ таинству покаянія однажды въ годъ. Другіе дѣлали и того хуже: они являлись къ духовнику на исповѣдь и утаивали предъ нимъ свои грѣхи, а послѣ даже хвастались этимъ, говоря съ насмѣшкой: «что мы за дураки такіе, что станемъ попу сознаваться» ²! Были болѣе серьезныя причины, побуждавшія къ намѣренному утаиванью грѣховъ. Въ древнерусскомъ обществѣ установился такого рода взглядъ на исповѣдь, по которому ее считали дѣйствительной только въ томъ случаѣ, если она сопровождалась эпитиміей ³. Во избѣжаніе эпитиміи, которою всегда сопровождалась тогда каждая исповѣдь, многіе и скрывали свои грѣхи.

Пастыри церкви обращали свое вниманіе на такія важныя опущенія своихъ пасомыхъ, которыя касались неправильнаго взгляда ихъ и отношенія къ таинству покаянія. Въ древне-русскихъ па-

(на покаяніе). Рукоп. Импер. Публ. Библ. Q. 1., № 313, л. 510. Слово Златоуста къ попомъ, русское; Св. Прав. Соб. 1861 г., ч. I, 457—458. Два древнихъ поученія XIV вѣка.

¹ Герберштейнъ, Записки о Московіи, 62—63.

² Костомаровъ, очеркъ жизни и нравовъ велико-русскаго народа, 211. Прав. Соб. 1865, ч. II, 222. О борьбѣ христіанства съ язычествомъ въ Россіи.

³ «Аще исповѣдавагося не свяжетъ отецъ духовный эпитиміей, разсуждается въ одномъ древнемъ поученіи, го предастъ душу его вѣчной муцѣ и ждутъ тѣхъ узы не разрѣшима». Слово, како подобаеъ попови дѣти пріимати и наказати. Рукоп. Погодина № 1024, л. 382, ср. Прав. Соб. 1861 г. I, 455. Еще митрополитъ Петръ писалъ: «безъ эпитиміи дѣтей своихъ не держите». Макарій, Ист. Рус. Цер., т. V, приложеніе № VI, 413—414. На этомъ основ. священникамъ, не налагавшимъ эпитиміи на исповѣдывающихся, угрожали проклятіемъ. Рукоп. И. П. Б. Q. 1, № 313, л. 510. Слово къ попомъ.

мятникахъ постоянно встрѣчаются увѣщанія, обращенныя къ вѣрующимъ какъ о томъ, чтобы они чаще прибѣгали къ покаянію, такъ равно и томъ, чтобы это покаяніе было чистосердечное и полное ¹.

Митрополитъ Даниилъ точно также касается въ своихъ поученіяхъ и таинства покаянія. Историческое значеніе и причины, вызвавшія разсужденія митрополита, теперь уясняются. Только въ его поученіяхъ не находится никакихъ указаній на какія либо частныя отступленія и извращенія смысла покаянія, какія дѣлались его современниками, какъ то извѣстно изъ другихъ современныхъ и ближайшихъ къ нему по времени источниковъ. У него не видно никакихъ обличеній и нападокъ, столь обычныхъ у него въ другихъ случаяхъ, на злоупотребленія со стороны своихъ пасомыхъ таинствомъ покаянія, нѣтъ вообще историческихъ данныхъ для нравственной характеристики общества въ разсматриваемомъ отношеніи. Всѣ его разсужденія, касающіяся таинства покаянія, не отрицательнаго, обличительнаго, а вполне дидактическаго, положительнаго характера. Въ нихъ даются только положительные, пастырскіе совѣты, призывающіе къ покаянію, въ одинаковой степени приложимые ко всякому обществу и ко всякому времени. Вообще эта часть разсужденій Даниила отличается бѣдностію историческаго элемента.

Въ противовѣсъ разнымъ уклоненіямъ и злоупотребленіямъ современниками таинствомъ покаянія, Даниилъ беретъ общее по-

¹ «Богѣ всего покаяльнаго отца слушайте, говоритъ одно древнее слово, и кайтесь ему по вся дни, исповѣдаючи своя грѣхи». Рук. Импер. Публ. Библ., Q. 1., № 255. Поученіе избрано отъ всѣхъ книгъ имѣти всякому христіанину страхъ Божій въ сердцахъ, л. 216—228. Въ словѣ о покаяніи и очищеніи заповѣдуются не таить грѣховъ и «не срамляться» ихъ. Рукоп. Импер. Публ. Библ. F. 1., № 228, л. 397. Срав. Домострой, М. 1849, 20—21. На необходимости подробнаго покаянія настаивалъ митроп. Фотій. Прав. Соб. 1860 г., ч. II, 222—240. Дополн. къ Акт. Истор., I, № 181, 1431 года, 325—331. Для того, чтобы расположить исповѣдающихся къ откровенности, нѣкоторые древніе моралисты совѣтывали пастырямъ употреблять всякія выраженія любви къ кающемуся. Заповѣдывалось между прочимъ приходившаго каяться помѣщать въ одной уединенной комнатѣ и бесѣдовать съ нимъ нѣкоторое время до исповѣди (Прав. Собесѣд. 1860 г., ч. I. 346—358. Правило о покаяніи), а самую исповѣдь производить, вопрошая кающагося «со всякимъ смиреніемъ и кротостію, иже еще есть мощно и цѣловати его и облобызати». Рукопись Сѣвѣйской бібліотеки, № 1466, л. 114—117. Чинъ исповѣди, срав. Православный Собесѣдникъ 1861 г., ч. I, 446—452.

ложеніе и излагаетъ пастырскіе совѣты, призывающіе къ частому и чистосердечному покаянiю.

Противъ пренебреженiя современниками таинствомъ покаянiя, изъ какихъ бы оно неправильныхъ взглядовъ ни исходило, Даниль предлагаетъ цѣлый рядъ настойчивыхъ пастырскихъ увѣщанiй о необходимости для всякаго христіанина какъ можно чаще прибѣгать къ покаянiю. «Братіе, поучаетъ онъ въ одномъ мѣстѣ, внимаемъ себѣ, и очищаемъ свою совѣсть, и испытаимъ сами себе на всякъ часть, незабвенно кающеса о грѣсѣхъ своихъ, не точію о дѣльныхъ и словесныхъ согрѣшенiихъ, но и о помыслахъ, яже еще что и помыслихомъ лукавая, покаемся, плачемся, рыдаемъ, дондеже время имамаы; притекаимъ всегда въ церковь, такъ говоритъ онъ въ другомъ мѣстѣ, исповѣдуимъ Богу и отцемъ духовнымъ согрѣшенiя своя». Вообще, подобнаго рода пастырскія наставленiя и увѣщанiя нерѣдки въ поученiяхъ Данила.

Противъ злоупотребленiя таинствомъ покаянiя, выражавшагося въ сознательномъ утаиванiи грѣховъ при самой исповѣди, Даниль вооружается настойчиво. Онъ посвятилъ этому предмету часть одиннадцатаго слова, давъ ей слѣдующее соотвѣтствующее названiе: «яко бѣдно есть не исповѣдати помыслы своя отцемъ духовнымъ». Названiе слова вполнѣ отвѣчаетъ тому положенiю, какое создалъ въ обществѣ неправильный взглядъ на покаянiе. Въ этой части одиннадцатаго слова авторъ говоритъ о необходимости чистосердечнаго, искренняго и подробнаго покаянiя предъ священникомъ. «Ты плачися и рыдай, поучаетъ здѣсь митрополитъ, о своихъ грѣсѣхъ, къ отцемъ же духовнымъ не токмо о дѣянiяхъ, но и о словесѣхъ и помышленiихъ исповѣдь имѣй, велико бо зло еже тайти помыслы своя отъ отецъ духовныхъ, и не имѣти исповѣдыванiя о грѣсѣхъ своихъ» ¹. Необходимость, важность и обязательность подробнаго покаянiя, Даниль подтверждаетъ ссылками на свидѣтельства Василія Великаго изъ его постническихъ словъ, Златоуста, Григорія Нисскаго, Іоанна Лѣствичника—изъ его толковой лѣствицы, Іоанна Постника — изъ его правилъ о покаянiи, помѣщавшихся въ Кормчей ², и многочисленными сказанiями, взятыми изъ старчества ³.

¹ Рукоп. М. Д. Ак. № 197, л. 349, 278, 439, 399, 353, 356.

² Рукоп. № 197, л. 396—399.

³ Рукоп. № 197, л. 391—397. Здѣсь напр. помѣщена обширная повѣсть

Въ цѣлесообразности, полезности для своего времени поученій Даниила о покаяніи не можетъ быть сомнѣній. Вопросъ можетъ только возникнуть о степени ихъ удовлетворяемости извѣстному вопросу своего времени. Митрополитъ Данииль не коснулся недостатковъ своихъ современниковъ, а прямо противъ нихъ предложилъ пастырское наставленіе болѣе или менѣе общаго характера о необходимости для всѣхъ покаянія, и ограничился здѣсь вообще указаніемъ одного истиннаго пути, противоположнаго уклоненіямъ своихъ современниковъ, совершенно умолчавъ о послѣднихъ. То обстоятельство, что Данииль не захотѣлъ войти въ подробное разсмотрѣніе и опроверженіе частныхъ, отдѣльныхъ причинъ и основаній, по которымъ его современники или вовсе уклонялись отъ покаянія или же небрежно относились къ нему, въ значительной степени лишало его разсужденія жизненности и дѣйственности на современниковъ. Невѣжественная масса его пасомыхъ могла легко соглашаться въ принципѣ съ Данииломъ во взглядѣ на необходимость покаянія, но въ то же время она могла оставаться при своихъ частныхъ взглядахъ на него, которые въ концѣ концовъ приводили или къ отрицанію, или къ извращенію смысла и значенія покаянія. Для нея необходимо было предварительно подробное, пунктуальное разсмотрѣніе и опредѣленіе несостоятельности того или другаго отдѣльнаго мнѣнія, касающагося таинства покаянія, что Данииломъ вовсе обойдено.

Представленный очеркъ религіозно-нравственнаго состоянія русскаго общества XVI в. отличается односторонностію своего колорита. Это обстоятельство, во первыхъ, и существеннѣйшимъ образомъ обуславливается цѣлями и задачами, какія преслѣдовались при его написаніи. Въ планъ настоящаго изслѣдованія, предметъ котораго вращается вокругъ одной личности, не могло входить всестороннее изученіе нравственнаго состоянія древнерусскаго общества. Прямою, непосредственною цѣлію изученія религіозно-нравственнаго состоянія было выяснить нравственныя воззрѣнія Даниила въ генетической связи съ господствовавшими воззрѣніями его эпохи и съ характеромъ и чертами жизни и быта современнаго ему русскаго общества. Но такъ какъ въ поученіи

яхъ Даниіла съ нравственнымъ содержаніемъ обличительный характеръ является преобладающимъ, то для историческаго выясненія разнообразныхъ обличеній, бичевавшихъ уклоненія отъ требованій христіанской нравственности, совершенно необходимо было касаться болѣе всего аномальностей, соотвѣтствующихъ находящимся у Даниіла обличеніямъ, и обращаться къ дѣйствительному положенію общества въ томъ именно направленіи, въ области котораго вращаются эти обличенія. Вовторыхъ, односторонній характеръ очерка обуславливается источникомъ, изъ котораго по преимуществу заимствовались данныя для характеристики древнерусскаго общества. Источникъ этотъ—древнія поученія, которыя, сообразно со своею чисто-дидактическою цѣлю, преслѣдовали и бичевали всякія уклоненія отъ нравственнаго закона, и въ то же время совершенно оставляли въ сторонѣ положительную сторону жизни общества, ту, которая находилась въ соотвѣтствіи съ требованіями христіанской морали. Отсюда по необходимости и нашъ очеркъ является одностороннимъ и вращается въ сферѣ аномальностей древнерусской жизни. Во всякомъ случаѣ въ древнерусской жизни несомнѣнно существовало очень и очень много привлекательныхъ сторонъ, которыя въ значительной степени искупаютъ указанные въ очеркѣ ея недостатки. Притомъ нашъ очеркъ не отличается и не можетъ отличаться, сообразно своей задачѣ, какою имъ преслѣдуется, полнотою: въ немъ затрогиваются тѣ стороны нравственныхъ воззрѣній и быта современнаго общества, на которыхъ останавливается и которыя разсматриваетъ митр. Даниль.

Сдѣланное въ очеркѣ религіознонравственнаго состоянія русскаго общества XVI в. историкосравнительное изученіе нравственнаго міровоззрѣнія Даниіла имѣетъ за себя всѣ выгодныя стороны, недостижимыя при всякомъ другомъ методѣ изученія. Здѣсь прямо дается соотвѣтствующее значеніе положительнымъ нравственнымъ воззрѣніямъ Даниіла и опредѣляется степень ихъ высоты и занимаемое ими мѣсто въ ряду господствовавшихъ воззрѣній тогдашней эпохи. Съ другой стороны, обличенія Даниіла, во многихъ случаяхъ кажущіяся преувеличенными, а иногда мало доступными для пониманія, получаютъ свое дѣйствительное значеніе историческихъ фактовъ и выясняются только благодаря сравнительному изученію современной эпохи.

Заключение отдѣла.

Въ настоящемъ отдѣлѣ разсмотрѣно было нравственное міровоззрѣніе митрополита Данила какъ съ положительной, такъ и съ отрицательной (обличенія) стороны его. Въ своихъ положительныхъ взглядахъ на тѣ или другія явленія современной жизни Даниль немного возвышается надъ взглядами современной ему эпохи. Онъ здѣсь является скорѣе болѣе или менѣе полнымъ выразителемъ ея. Какъ отдѣльная личность, имѣющая свои отличительныя особенности и воззрѣнія, Даниль писатель не безъ недостатковъ. Достаточно указать на допущеніе имъ оскорбленія (въ посланіяхъ), чтобы убѣдиться въ этомъ. Разсматриваемое съ этой стороны, положительное ученіе Данила о нравственности имѣетъ для настоящаго времени чисто историческое значеніе. Оно служитъ для насъ прекраснымъ и преимущественно предъ другими современными памятниками полнымъ выраженіемъ круга и характера нравственныхъ понятій своего времени.

Въ нѣкоторыхъ отдѣльныхъ нравственныхъ наставленіяхъ, находящихся въ сочиненіяхъ м. Данила, замѣчается большое сходство съ наставленіями, собранными въ Домостроѣ. Если послѣднее редактированіе Домостроя согласно со мнѣніемъ нѣкоторыхъ ученыхъ ¹ приписывать извѣстному священнику Сильвестру, то объясненіе этого сходства нужно искать во вліяніи сочиненій м. Данила на редактора Домостроя тѣмъ болѣе, что, какъ уже извѣстно, священникъ Сильвестръ имѣлъ въ своемъ распоряженіи собственный, ему принадлежащій, списокъ посланій м. Данила.

Касательно положительныхъ нравственныхъ воззрѣній митрополита Данила нужно сказать, что они изложены на основаніи отдѣльныхъ его разсужденій, заимствованныхъ одинаково какъ изъ его словъ, такъ и изъ посланій. Но извѣстно, что посланія часто вызываються потребностями отдѣльныхъ лицъ, нравственныя нужды которыхъ могутъ быть слишкомъ исключительны и частны. Поэтому и высказанные по поводу ихъ взгляды точно также въ свою очередь могутъ быть исключительными и потому не могутъ служить вѣскими данными для характеристики общихъ нравствен-

¹ Некрасовъ. Опытъ историко-литературнаго изслѣдованія о происхожденіи древнерусскаго Домостроя. Чтен. въ общ. ист. и древн. 1872 г. кн. III.

ныхъ воззрѣній. Это обстоятельство дѣйствительно имѣетъ свое значеніе и пренебреженіе имъ можетъ сопровождаться преувеличеніями, расширеніемъ, или на оборотъ ограниченіемъ, тѣхъ или другихъ нравственныхъ требованій. Но избѣжать указанныхъ неудобствъ при изложеніи нравственныхъ воззрѣній Данила во многихъ случаяхъ было чрезвычайно трудно. Трудность заключается въ самомъ характерѣ посланій, изъ которыхъ многія отличаются скудностію свѣдѣній относительно общественнаго положенія, условій жизни и частной дѣятельности и т. п. тѣхъ лицъ, къ которымъ они писаны. Отсюда само собою является во многихъ случаяхъ не возможнымъ опредѣленіе широты и степени обязательности тѣхъ нравственныхъ требованій, какія излагаются въ томъ или другомъ посланіи.

Особенную историческую важность имѣетъ обличительный отдѣлъ сочиненій митрополита Данила. Его поученія служатъ живымъ изображеніемъ многихъ обычаевъ, недостатковъ и пороковъ московскаго общества первой половины XVI вѣка. Современные обычаи и общественные недостатки описываются въ нихъ по большей части не въ общихъ и неопредѣленныхъ выраженіяхъ, но съ такими деталями и подробностями, которыя описаніемъ Данила даютъ черты прекрасной, исполненной яркаго колорита картины, написанной какъ бы съ натуры. Въ послѣднемъ случаѣ митрополитъ изобличаетъ въ себѣ чловѣка не только вообще внимательнаго и знакомаго со всѣми мелочами жизни современнаго ему общества, мало того, онъ захватываетъ въ своихъ обличеніяхъ такія частности жизни, такія особенности быта своихъ современниковъ, что можно удивляться его отзывчивости и чуткости ко всѣмъ потребностямъ, обстоятельствамъ и запросамъ своего времени и всесторонней, широко захватывающей, наблюдательности его ума. Благодаря широтѣ своихъ наблюдательныхъ способностей, всѣ обличенія Данила не представляютъ изъ себя общихъ указаній, а предметъ ихъ, какъ взятый непосредственно изъ жизни, прямо отвѣчаетъ нравственному состоянію тогдашняго общества и его разнообразнымъ запросамъ. Поэтому поученія Данила въ ихъ описаніяхъ современной ему жизни служатъ превосходными историческими комментаріями на весьма многія стороны тогдашней жизни и быта московскаго, преимущественно аристократическаго общества.

Обличительный отдѣлъ поученій митрополита Данила никакимъ, конечно, образомъ не можетъ вызывать сомнѣній относительно своей

исторической достовѣрности. Здѣсь только необходимо внести слѣдующую оговорку. Данилъ, какъ проповѣдникъ по преимуществу практической, обличалъ всѣ нравственныя уклоненія, какія онъ замѣчалъ въ жизни окружающаго его общества. Въ нападкахъ на нравственные недостатки своихъ современниковъ онъ вооружался прежде всего и чаще всего противъ тѣхъ изъ нихъ, которые болѣе другихъ поражали своею рѣзкостью и выдающимся характеромъ. Отсюда обличенія Данила наполнены главнымъ образомъ изображеніемъ крайностей, въ которыхъ выражались и до которыхъ развивались въ современномъ русскомъ обществѣ тѣ или другіе пороки. Понятно, ни одна крайность не можетъ въ одинаковомъ видѣ и степени своего развитія принадлежать массѣ, цѣлому классу извѣстнаго общества, а тѣмъ болѣе цѣлому обществу. Поэтому обличительный отдѣлъ въ сочиненіяхъ митрополита Данила, какъ имѣющій своимъ содержаніемъ изображеніе крайностей разныхъ пороковъ, составлявшихъ принадлежность не всего современнаго русскаго общества, а только отдѣльныхъ группъ его и отдѣльныхъ его членовъ, тѣмъ самымъ захватываетъ собою не все общество, а только извѣстную болѣе или менѣе ограниченную часть его. Отсюда естественно вытекаетъ тотъ выводъ, что общій тонъ обличеній митрополита Данила долженъ быть до извѣстной степени смягченъ, хотя являются непреодолимыя трудности для того, чтобы можно было точно указать предѣлы этого смягченія.

Разсмотрѣнный отдѣлъ сочиненій и отдѣльныхъ разсужденій митрополита Данила есть въ строгомъ смыслѣ отдѣлъ *проповѣдническій*. Въ немъ Данилъ является съ особенными чертами древнерусскаго проповѣдника. Многія черты и особенности литературной дѣятельности митрополита, какъ вообще богослова и писателя, были указаны въ соотвѣтствующихъ мѣстахъ. Здѣсь необходимо выдѣлить черты и особенности Данила, собственно какъ проповѣдника. Черезъ всѣ поученія и разсужденія Данила проходитъ одна весьма характерная и достойная черта его проповѣднической дѣятельности. Вездѣ у него бросается въ глаза на самомъ первомъ планѣ постоянное вниманіе къ движеніямъ и явленіямъ жизни своихъ современниковъ. Онъ отзывается въ своихъ поученіяхъ на весьма многіе, современные ему, общественные вопросы, поднимавшіеся на почвѣ нравственныхъ возрѣній людей его времени. Содержаніе поученій, вошедшихъ въ настоящій отдѣлъ, положительно неотдѣлимо отъ эпохи, къ которой относится

ихъ происхожденіе, и безъ изученія ея оно совершенно непонятно. Равнымъ образомъ въ поученіяхъ Даниила отображается современная ему эпоха какъ въ зеркалѣ. Черта современности, проходящая чрезъ всѣ проповѣдническіе труды, обращаетъ Даниила въ проповѣдника съ *практическимъ направленіемъ* или въ проповѣдника публициста, все равно будемъ ли мы понимать публицизмъ въ широкомъ смыслѣ, разсматривая его, какъ отзывчивость на всѣ вопросы своего времени, будутъ-ли они теоретическаго, богословско-догматическаго или же нравственно-практическаго характера, или же въ болѣе узкомъ смыслѣ, понимая его какъ только отвѣтъ на вопросы времени въ *ихъ нравственномъ, практическомъ* характерѣ.

Какъ проповѣдникъ съ *практическимъ направленіемъ*, какъ церковный писатель публицистъ, въ своихъ сочиненіяхъ захватывавшій животрепещущіе вопросы своего времени и быть и нравы современнаго ему общества, митрополитъ Даниилъ, по полнотѣ, богатству и разнообразію сообщаемыхъ имъ историческихъ свѣдѣній является единственнымъ въ своемъ родѣ писателемъ и проповѣдникомъ древней Руси. Русская исторія во весь свой продолжительный древній періодъ, до самаго учрежденія патриаршества и даже далѣе, не можетъ выставить ни одного писателя, подобнаго съ разсматриваемой стороны митрополиту Даниилу. Можно сдѣлать исключеніе здѣсь для Максима Грека, но Максимъ Грекъ былъ чужой національности, съ особымъ, западно-европейскимъ складомъ образованія, такъ что онъ никакъ не можетъ идти въ сравненіе съ собственно-русскими писателями.

Исторія первая и самая вѣрная учительница человѣчества; исторія русскаго проповѣдничества есть самый вѣрный путеводитель къ нормальной постановкѣ проповѣди и для современной жизни русскаго православнаго народа. Если смотрѣть на исторію вообще и исторію проповѣдничества въ частности съ этой точки зрѣнія, то и проповѣдническая дѣятельность митрополита Даниила, при всѣхъ ея недостаткахъ, можетъ служить прекраснымъ примѣромъ и оправданіемъ для современныхъ русскихъ проповѣдниковъ въ преслѣдуемыхъ многими изъ нихъ цѣляхъ оживленія и одухотворенія проповѣди. Проповѣдь тогда только можетъ быть названа жизненною, когда она всецѣло отвѣчаетъ запросамъ своего времени и вращается въ сферѣ его интересовъ.

ОТДѢЛЪ ТРЕТІЙ.

Въ третій отдѣлъ обзорнія сочиненій митрополита Даніила входятъ тѣ изъ нихъ, которыя написаны по запросамъ отдѣльныхъ лицъ и членовъ общества, и которыя удовлетворяютъ собою частнымъ нравственнымъ нуждамъ и потребностямъ людей, искавшихъ совѣта у митрополита. Сообразно условіямъ своего происхожденія и назначенію служить интересамъ отдѣльныхъ лицъ и отдѣльныхъ группъ людей, въ обзорѣ сочиненій Даніила въ составъ третьяго отдѣла войдутъ всѣ его посланія за исключеніемъ только одного—окружнаго.

Прежде всего необходимо установить начало, которое должно быть положено въ основаніе распредѣленія посланій. Порядокъ, въ какомъ они слѣдуютъ въ сборникѣ посланій, основанъ на простой случайности и не подчиненъ какой либо одной идеѣ. Поэтому самому становится невозможнымъ обзорніе посланій въ порядкѣ слѣдованія, какой данъ имъ ихъ авторомъ или вѣрнѣе ихъ собирателемъ. По своему содержанію посланія Даніила болѣе или менѣе разнородны. Но при всемъ разнообразіи въ нѣкоторыхъ посланіяхъ можетъ быть указана одна общая всѣмъ имъ идея. Такой характеръ посланій открываетъ возможность обзорнія ихъ по нѣсколькимъ отдѣльнымъ группамъ. Такъ, первую группу посланій Даніила могутъ составить тѣ изъ нихъ, въ которыхъ развивается по преимуществу ученіе о монашествѣ и о правилахъ иноческой жизни; вторая группа посланій сосредоточивается главнымъ образомъ на нравственномъ ученіи о цѣломудрїи и чистотѣ; наконецъ, третья группа посланій содержитъ въ себѣ тѣ изъ нихъ, которыя въ своемъ содержаніи не имѣютъ ничего общаго между собою, и которыя по тому самому составляютъ группу посланій такъ сказать разнородныхъ.

Г Л А В А I-я.

**Обозрѣніе посланій, имѣющихъ главнымъ своимъ предметомъ
ученіе о монашествѣ и о правилахъ иноческой жизни.**

Къ этой категоріи относится шесть посланій Данила. Въ основѣ распорядка посланій этой группы будетъ находиться начало предметное (т. е. характеръ содержанія самыхъ посланій), которое дастъ обозрѣнію нѣкоторую логическую стройность и послѣдовательность, представляющія собою всѣ удобства для опредѣленія послѣдовательнаго хода мыслей автора и для болѣе легкаго уясненія и усвоенія системы его воззрѣній на монашество.

I.

Сообразно съ логическимъ началомъ дѣленія посланій этой группы на первомъ мѣстѣ должно быть поставлено шестое (по положенію въ сборникѣ посланій) посланіе Данила, имѣющее своимъ главнымъ предметомъ ученіе о богоустановленности двухъ формъ человѣческой жизни—брака и монашества: «святіи апостоли человѣческое житіе на двѣ жизни оставиша: на дѣвственное, сирѣчь на иноческое, и на супружеское. ¹ Это посланіе одно изъ обширныхъ по своему объему.

Изъ содержанія посланія можно заключать, что оно адресовано было знатному мірянину и по слѣдующему обстоятельству. Благородный господинъ, къ которому написано посланіе, расположенъ былъ къ поступленію въ монашество, но, какъ нужно думать, въ то же время и не настолько, чтобы онъ могъ вполне рѣшительно и безъ борьбы отказаться ради спасенія души подъ видомъ нестяжательнаго инока отъ тѣхъ удобствъ, какія предоставляло ему его высокое положеніе въ мірѣ. Благородное лицо находилось въ продолжительной нерѣшимости и, заботясь о спасенія своей души, оно подъ давленіемъ привязанности къ благамъ міра всетаки колебалось и откладывало поступленіе въ монашество. Во время своихъ колебаній этотъ благородный господинъ обращался неоднократно къ митрополиту за пастырскими наставленіями, которыя бы могли повліять на него въ болѣе благопріятномъ для

¹ Рукоп. Соч. биб. № 1281 л. 249—270. № 1456 л. 22—39.

полученія спасенія смыслѣ. Дѣйствительно въ настоящемъ посланіи Данила находятся нѣкоторыя наставленія, вполне соотвѣтствующія извѣстному положенію поучаемаго лица.

Во вступленіи въ посланіе митрополитъ высказываетъ свое удивленіе по поводу обращенія къ нему, «грубому, худому и несмысленному иноку», такого вліятельнаго и важнаго лица и говоритъ ему, что лутче было бы, еслибы онъ обратился къ «иже въ добродѣтеляхъ сущимъ, и иже въ глубину разума божественныхъ писаній вникнувшимъ,» и что онъ самъ возлюбилъ «наказыватися, неже наказывати,» такъ какъ онъ самъ хорошо сознаетъ, что «служеніе, лежащее на немъ, выше его мѣры.»

Посланіе не имѣетъ единства предмета. Оно распадается на нѣсколько отдѣльныхъ положеній. Первое положеніе посланія содержитъ нѣсколько разсужденій о пользѣ и благотворительности «наказанія» или на современномъ языкѣ просвѣщенія, которое, по взгляду митрополита, особенно важно для человѣка потому, что не только обогащаетъ его умъ религіозными истинами, но что, и главнѣе всего, оно указываетъ человѣку «стезю къ дѣланію заповѣдей Христовыхъ». Основаніемъ всякаго просвѣщенія должна служить православная вѣра и ея ученіе. Св. вѣра духовно возрождаетъ человѣка въ божественномъ крещеніи, въ которомъ каждый христіанинъ обѣщается «опасно хранить заповѣди Христовы» всѣ безъ исключенія. Здѣсь существуетъ одна только особенность. Давая обѣты предъ Богомъ при крещеніи исполнять всѣ заповѣди Его, христіанинъ тѣмъ не менѣе не отрекается отъ «міра и яже міру подобающихъ и возводящихъ къ благоугоженію Божію».

Человѣкъ, не отрекшійся отъ міра, живетъ въ мірѣ и пользуется его выгодами, которыя всѣ сосредоточиваются только на одномъ правѣ имѣть жену, во всемъ же остальномъ не существуетъ никакого различія между христіанами по степени обязательности нравственныхъ христіанскихъ требованій, такъ какъ всѣ прочія заповѣди «всѣмъ подобнѣ законоположеніи суть». Въ подтвержденіе всеобщей обязательности исполненія заповѣдей Христовыхъ митрополитъ ссылается на нѣкоторыя изреченія Спасителя (Марк. XII, 37). Впрочемъ брачная жизнь, жизнь мірская имѣетъ множество неудобствъ для нравственной усовершенности человѣка въ виду тѣхъ постоянныхъ соблазновъ, какими такъ богата мірская

жизнь.—Подтвержденіе своему взгляду на міръ, какъ источникъ соблазновъ, Даниилъ находитъ въ словахъ Златоуста.

Второе положеніе посланія имѣетъ самое существенное отношеніе къ монашеству. Каждому человѣку предстоитъ трудная задача избранія одной изъ формъ человѣческой жизни: или брачной или дѣвственной—иноческой. Бракъ по своему существу есть учрежденіе Божественное. Равнымъ образомъ и монашество есть богоустановленное учрежденіе. Происхожденіе монашества Даниилъ относитъ ко временамъ самихъ апостоловъ. «Иноческое житіе, говоритъ онъ, подалъ есть верховный апостолъ Петръ, якоже священномученикъ Климентъ, Петровъ ученикъ ¹, также и Филонъ премудрый, самовидецъ Петра апостола и собесѣдникъ ему въ Римѣ бывъ, и видѣ и слыша божественная его ученія, и преданія о евангельскомъ житіи, еще же иноческое преданіе и жительство ². Далѣе разсказывается о евангелистѣ Маркѣ, ученикѣ апост. Петра что и онъ въ Египтѣ... «многи монастыри состави и иноческое житіе предаде..... якоже свидѣтельствуеть многоученый древній

¹ Здѣсь сдѣлана только ссылка на свидѣтельство Климента Римскаго о Петрѣ, которое въ цѣломъ видѣ находится въ одиннадцатомъ словѣ Просвѣтителя (474—475) препод. Юсіафа, гдѣ разсказывается, что апост. Петръ самъ принялъ монашество и облекся въ черныя ризы. Впрочемъ самъ Юсіафъ какъ будто сомнѣвается въ достовѣрности свидѣтельства Климента. Оттого можетъ быть и Даниилъ ограничился однимъ голословнымъ указаніемъ на авторитетъ свидѣтельства Климента, самъ раздѣляя сомнѣніе Юсіафа объ его подлинности, и потому опустилъ его.

² Р. № 1281 л. 254. Въ рукописи ошибочно написано вмѣсто Филонъ—«Филиппъ». По рукош. Импер. Публ. библ. (Шогод). № 1149, л. 48, это слово читается правильно. Приводимое здѣсь свидѣтельство Филона объ апост. Петрѣ, что Филонъ былъ ему собесѣдникомъ въ Римѣ и слышалъ его ученіе объ иноческомъ жительство, заимствовано изъ церковной Исторіи Евсевія Памфила. Дѣйствительно Евсевій приурочиваетъ разсказъ Филона о іудейскихъ подвижникахъ—Θεραπευταὶ къ подвижникамъ—аскетамъ христіанскимъ. Migne, Patr. curs complet ser. graec. tom. XX, Eusebii Pamphili historiae Ecclesiasticae lib. 2. pag. 174—184. Сочиненія Евсевія Памфила, переведенныя съ греческ. при. Спб. дух. акад., Спб. 1848 т. I, 86—93. Нѣкоторые ученые впрочемъ склонны понимать свидѣтельство исторіи Евсевія въ его прямомъ смыслѣ, т. е. что здѣсь разумѣются дѣйствительно христіан. подвижники, а не іудейскіе Θεραπευται. Исторія православнаго монашества на востокѣ П. Казанскаго. М. 1854, ч. I, 30. Въ Просвѣтителѣ есть ссылка на Филона, но въ иной редакціи. Тамъ говорится только, что Филонъ похваляетъ иноческое жительство. Просвѣтитель, 475,

мужъ Евсеіи Памфилійскій» ¹. А апостолъ Павелъ самъ выставляется примѣромъ дѣвственника, изъ посланія котораго и дѣлаются здѣсь притомъ весьма обширныя выдержки (I. Кор. гл. VII). Точно также Діонисій Ареопагитъ, ученикъ апостола Павла, учитъ о важности монашества и даже «писаніемъ изложи чинъ постриженію» ². Великій Евсеій узаконеваетъ и бракъ и въ то же время монашество, которое онъ представляетъ «выше естества и общаго человѣческаго житія кромѣ». Равнымъ образомъ и св. Аванасій ³ и Василій ⁴ Великіе также признаютъ двѣ формы жизни—бракъ и дѣвство или иночество и особенно восхваляютъ послѣднее, которое божественный Аванасій называетъ житіемъ «ангельскимъ и апостольскимъ, тогда какъ бракъ въ его глазахъ былъ путемъ «худѣйшимъ». Такимъ образомъ для человѣка открыты два пути, равно освященныя Богомъ: бракъ и монашество. Каждый, соображаясь съ своимъ духовнымъ настроеніемъ, съ своими духовными и физическими силами, долженъ избрать одинъ изъ нихъ. Избраніе это должно происходить не случайно, а напротивъ много должно пройти времени прежде чѣмъ сдѣланъ будетъ рѣшительный шагъ

¹ Рук. № 1281, л. 254. Въ церковной Исторіи Евсеія, на свидѣтельство которой здѣсь ссылается Данилъ, о Евангел. Маркѣ говорится только, что онъ въ Египтѣ и въ самой Александріи основалъ церкви (...ἐκκλησίας συστήσασθαι) и ничего не говорится о томъ, что онъ создалъ монастыри. Migne, P. C. C. ser. graec. t. XX. Eusebii Pamphili, tom II, pag. 173—174. Церков. Исторія Евсеія Памфила том. 1, стр. 83. То же самое свидѣтельство Евсеія о Ев. Маркѣ находится и въ Просвѣтителѣ, 473.

² Дѣйствительно въ сочиненіи св. Діонисія Ареопагита «о церковной іерархіи» находится чинъ постриженія въ монашество, гдѣ онъ носитъ названіе «тайнодѣйствія монашескаго посвященія». См. Писанія св. Отцевъ и учителей церкви, относящіяся къ истолкованію православнаго богослуженія, томъ I, Сиб. 1835. Св. отца нашего Діонисія Ареопагита книга, «о церковной іерархіи». И въ Просвѣтителѣ Юсифа есть ссылка на свидѣтельство Діонисія Ареопагита, но нѣсколько въ иной редакціи. Просвѣтитель, 472.

³ Рукоп. № 1281, л. 256. Эти слова равно какъ и всѣ приведенныя здѣсь свидѣтельства дѣйствительно принадлежатъ свят. Аванасію Великому и взяты именно изъ его посланія къ монаху Амуну. См. творенія св. Отцевъ въ русскъ переводѣ т. XXI. Творенія св. Аванасія архіеписк. Александрійскаго. М. 1853. ч. III, 419—420.

⁴ л. 256. Цитатъ подлинный. См. Творенія Св. Василія Великаго част. V, 46—47., Migne, Pat. curs. complet. ser. graec. tom. XXXI, pag. 627—630. Ссылки Данила на слова Евсеія, Аванасія и Василія В. тождественны съ ссылками, находящимися въ Просвѣтителѣ Юсифа. 465—466.

въ какомъ либо направленіи. Особенно это имѣетъ значеніе въ отношеніи монашества. Бракъ открытъ для лицъ, которыя не могутъ выносить всѣхъ тяжестей дѣвственной жизни. Но для того, чтобы принять монашество и пойти по пути «узкому», «совершеннѣйшему», ангельскому—въ видѣ инока, для этого особенно требуется испытаніе, продолжительный искусь. «Не безъ испытанія безвременно къ инокескому житію пріити хотящая пріимати уставша святіи отцы, говорится въ посланіи, но аще извѣстно отъ разума своего, и отъ воля своея, и усердіе бываемо, и по общанію, и смотрятъ отъ какова суть житія, и каковы суть обычаемъ, и возрастъ и долготу искуса, и скоропреложное и недужное, сія вся и прочая написаша и узаконоположиша, таже многимъ искусомъ испытаніемъ разсмотривше, и паче же егда кто отъ многопищнаго и мягкаго житія хотя еже по Бозѣ подвигъ начати искусомъ всеиспытаніемъ прежнее житіе ихъ и нынѣшній скоропреложный нравъ: или золь, или благъ; и аще есть стропотокъ и непотребень, сихъ впесущихъ отпуцати, ащели же хотя инокескому игу подходит благоговѣнъ кто и смиренъ обряцется, сихъ пріемлютъ». Далѣе митрополитъ указываетъ на нѣкоторыхъ изъ своихъ современниковъ, которые, не испытавъ надлежащимъ образомъ себя, по одному минутному увлеченію поступали въ монахи, но потомъ или вовсе покидали монашество, или же хотя и оставались въ немъ, но жили далеко не помонашески. А истинное монашество есть, по словамъ Данила, постоянное отреченіе отъ міра «не еже тѣлесемъ виѣ его быти, но отъ тѣлесныя любви отторгнутися, и быти безграднику, бездомнику, несамолюбцю, нестяжательну, безъименнику, не собесѣднику, невежди чловѣческихъ ученій, готову пріяти во сердцѣ иже отъ Божественнаго ученія входящая воображенія». Разсужденіе о брачной и инокеской жизни и о превосходствѣ послѣдней предъ первою въ примѣненіи къ поучаемому въ посланіи лицу означаетъ, что если онъ дѣйствительно захотѣлъ идти во слѣдъ Христа, то не долженъ отступать отъ своего намѣренія, а долженъ стараться оставить міръ и воспріять духовную жизнь. Если же онъ находитъ себя слабымъ для такой многотрудной жизни, для «таковаго блаженнаго пути високаго житія», то долженъ вступить въ законный бракъ и остаться въ мірѣ, гдѣ многіе и съ женами и дѣтьми благочестиво живутъ и приближаются къ Богу. И живя въ мірѣ можно оставаться добродѣтельнымъ чловѣкомъ до конца своей жизни.

Въ подтвержденіе этой мысли митрополитъ дѣлаетъ значительную выдержку изъ одного слова I. Лѣствичника ¹.

Третье положеніе посланія, въ которомъ излагается ученіе о сохраненіи цѣломудрія какъ въ брачной, такъ и внѣ-брачной жизни, развивается подробно. Здѣсь митрополитъ не столько самъ поучаетъ, сколько наставляетъ готовыми примѣрами другихъ. Сохраненіе цѣломудрія, по взгляду Данила, обязательно одинаково для иноковъ и для мірянъ съ извѣстными исключениями для послѣднихъ (кромѣ законныя жены не смѣситися любодѣйствомъ). Чистая, цѣломудренная жизнь, по ученію Данила, избавляетъ чело-вѣка отъ смерти и даруетъ ему вѣчное блаженство на небѣ, нагляднымъ примѣромъ чего служитъ у него приводимый въ посланіи рассказъ о цѣломудренномъ Николаѣ воинѣ, который за свою физическую чистоту и другія нравственныя качества чудеснымъ образомъ спасъ свою жизнь среди общаго избіенія Грековъ Болгарами, окончательно уничтожившими греческое войско ². Подобный же смыслъ имѣетъ приводимая Даниломъ повѣсть о нѣкоторомъ благочестивомъ властелинѣ Михаилѣ. Благочестивый Михаилъ, измлада возлюбившій цѣломудріе и страхъ Божій, много совершилъ чудеснаго въ своей жизни. Онъ съ однимъ своимъ отрядомъ, когда всѣ другіе полки обращены были въ жалкое бѣгство, разбилъ войско эѳіоплянъ. Онъ же одинъ спасъ Раифскихъ жителей отъ страшнаго чудовища—змія, жившаго по близости въ озерѣ и поѣдаващаго не только скотъ, но и людей. Какъ страшно было чудовище, это видно изъ того уже, что, когда оно поднималось изъ озера, то одна шея его выступала выше воды на протяженіи «саженей двадесяте». Оно было о трехъ головахъ. Сосѣдніе жители находились въ постоянномъ страхѣ отъ него и вынуждены были обрекать ему на съѣденіе своихъ дѣтей, наблюдая при этомъ очередь. Никто не находился для нихъ избавителемъ и только цѣломудренный Михаилъ при помощи Божіей уничтожилъ «сію пожирательную скорію» ³. Прекраснымъ примѣромъ духовной и тѣ-

¹ л. 260. См. его Лѣствицу и слово къ пастырю. М. 1851. Слово I объ отреченіи отъ міра, 11.

² л. 261—263. Съ буквальною точностію рассказъ о Николаѣ воинѣ воспроизводится въ старо-печатномъ патерикѣ скитскомъ, сураляскаго изданія 7299 (1791 г.) кн. 2-я, 408—410.

³ л. 264—266. Сказаніе о властелинѣ Михаилѣ, родомъ Болгаринѣ, взято

лесной чистоты является у Данила цѣломудренный Іосифъ, неповиновавшійся «блуднѣй сласти египтяныни», и за то и прославившійся «на земли чуждей», и равнымъ образомъ и жена Іосифа Асенета, которая за свою чистоту и непорочность удостоилась откровенія ангела, предвозвѣстившаго ей о страданіяхъ, смерти и воскресеніи І. Христа ¹. Встрѣчаются у Данила нравственно-назидательные примѣры, заимствованные даже изъ исторіи языческихъ царей. Таковъ его разсказъ объ Александрѣ Великомъ, «царѣ Елминстемъ (еллинстемъ) или Македонскомъ, гдѣ восхваляется цѣломудріе сего царя, который, побѣдивъ персидскаго царя Дарія, не захотѣлъ воспользоваться правами побѣдителя въ отношеніи его дочери, отличавшейся необыкновенною красотою, какъ то напротивъ предлагали ему его приближенные. Равнымъ образомъ Александръ Великій, прибывъ въ Иллирію и явившись въ храмъ «жертвище Діосово», гдѣ онъ случайно встрѣтилъ женщину поразительной красоты, тѣмъ не менѣе, несмотря на совѣтъ Θεостивна, не захотѣлъ осквернить святыни храма. Изъ разсказовъ объ Александрѣ Македонскомъ Данииль основательно дѣлаетъ такого рода выводъ: «аще убо сія невѣрнии суще еллинстїи цари и риторѣ показаша... колыми же паче намъ подобаетъ, иже въ бани святаго крещенія породившимся, всяко тццаніе имѣти о чистотѣ души и тѣлесе ². Съ другой стороны Данииль, пользуясь словами

Даниломъ въ его полномъ видѣ изъ Пролога и почти буквально сходно съ его современнымъ печатнымъ изданіемъ. См. Прологъ, изданный по благословенію св. Синода въ Москвѣ 1843 года, подъ 22 числ. ноября мѣсяца, 194—195.

¹ л. 267—268. Сказаніе объ Асенетѣ или Асенеѣ, женѣ Іосифа, принадлежитъ къ числу апокрифическихъ. Латинскій текстъ апокрифическаго сказанія объ Асенетѣ находится у Фабриція. См. *Codex pseudepigraphus Veteris testamenti*, Iohan Allberti Fabricii tom 1. Hamburgi 1713, cap. CXXXIX pag. 774—784. Краткое содержаніе апокрифа есть у И. Я. Порфирьева. Апокрифическія сказанія о ветхозавѣтныхъ лицахъ и событіяхъ. Казань, 1872, 285—288. Въ изданіяхъ Тихонова (Памятники отреченной русской литературы, М. томъ. 1—II), графа Кушелева Безбородко (Памятники старинной русской литературы, четыре выпуска), Порфирьева (Апокрифическія сказанія о ветхозавѣтныхъ лицахъ и событіяхъ по рукописямъ Соловецкой бібліотеки. Спб. 1877 годъ) нѣтъ апокрифа объ Асенетѣ. Это обстоятельство дало основаніе И. Я. Порфирьеву (въ введеніи къ вышеназванному сочиненію) высказать мысль, что апокрифъ объ Асенетѣ совершенно не былъ извѣстенъ въ древней Руси, что, какъ видно теперь, оказывается не вполне вѣрнымъ.

² л. 268—269. Въ древнемъ (XVI в.) рукописномъ сказаніи подъ названіемъ «житіе и жизнь и дѣланіе и всѣ брань Александра царя Македонскаго» дѣйстви-

св. Исаака Сиріица, представляет нѣсколько заимствованныхъ изъ священной исторіи примѣровъ, наглядно изображающихъ собою наказываемый порокъ сластолюбія: посланіе на землю потопа, гибель Содома, исторія Самсона, Давида, Офнія и Фипееса и пр. ⁴.

Наставляя на мысли о сохраненіи цѣломудрія, Данилъ понятію цѣломудрія придаетъ широкій и по преимуществу нравственный смыслъ. Говоря о сохраненіи цѣломудрія физическаго, онъ требуетъ, чтобы цѣломудріе соединялось со смиреніемъ, любовію и другими добродѣтелями. Чистота, по словамъ Данила, пребываетъ «въ миротворцехъ», чистота не пребываетъ «въ лукавыхъ человѣкахъ», «чистота молчаливая упремудряетъ», чистота «далече отгонитъ отъ человѣкъ любящихъ неправду», «любіи чистоту не оскорбляетъ ближняго, ни печалуетъ на кого временныхъ ради», «любіи чистоту не клеветаетъ на брата своего, ниже оставляетъ брата своего уснути печалующаго напъ», «чистота христолюбиваго воинства помощь и покровъ и укрѣпленіе», «любіи чистоту любить праведный судъ», «чистота земнаго царя скипетры утверждаетъ, и къ небесному руководитъ», чистота «учитъ тлѣннаго царя праведный судъ судити и милостиву быти и съ согрѣшающими». Всѣ эти частныя мысли непрерывно сопровождаются у Данила изреченіями І. Христа и Апостоловъ.

Въ посланія встрѣчается нѣсколько отдѣльныхъ наставленій, обращенныхъ къ поучаемому духовному сыну, которому онъ примѣръ заповѣдуетъ для достиженія спасенія «благородіе свое не щадѣти и учитися благовѣществу во всемъ: и въ дѣлехъ, и въ сло-

цельно находится первая часть сказанія объ Александрѣ, приводимая Даниломъ. Но что касается до втораго сказанія о посѣщеніи Александромъ храма Зевса то этого вовсе нѣтъ въ упомянутомъ рукописномъ сказаніи объ Александрѣ Македонскомъ. По другимъ сказаніямъ дѣло представляется въ иномъ видѣ, именно что Александръ женился на одной изъ дочерей Дарія. Это есть и въ вышеуказанномъ рукописномъ сказаніи. Рукоп. Собр. биб. № 1520, л. 129—130. А. Пеновъ. Обзоръ хронографовъ русской редакціи, вып. первый, Москва 1856, 78—83. Сказаніями объ Александрѣ Македонскомъ митрополитъ воспользовался въ вѣроятіе всегдѣ изъ распространенныхъ въ то время «Алексаандрій». Объ Алексаандрѣ см. сочиненіе А. Ныпина. Очеркъ литературной исторіи старинныхъ повѣстей и сказокъ русскихъ. Сиб. 1857, 22—50.

⁴ л. 260—261. Цитать взять Даниломъ изъ 62 слова св. Исаака Сиріица Творенія св. Отцевъ въ русскомъ переводѣ, изд. при Москов. дух. акад. томъ XXIII. Иже во святыхъ отца нашего аввы Исаака Сиріянина слова подвижническія, М. 1854, 411—412.

весѣхъ, и въ взорѣ, и хоженіи, и долу понича, молитвою же умъ и душу къ Христу на небеса возводя и согрѣшенія своя выну зря»¹.

Заключеніе посланія содержитъ въ себѣ личныя объясненія автора посланія съ поучаемымъ. Митрополитъ здѣсь говоритъ, что онъ написалъ посланіе, имѣя въ виду питаемую имъ къ нему духовную любовь, которую онъ заповѣдуетъ имѣть не къ нему одному, но ко всѣмъ, и на благородіе свое не взирать и не возноситься своею властію.

II.

Въ только что рассмотрѣнномъ посланіи Даниилъ доказалъ законность существованія обоихъ видовъ человѣческой жизни и съ особеннымъ вниманіемъ останавливался на преимуществахъ жизни монашеской. Онъ видимо склоняется въ пользу послѣдней и говоритъ о ней больше, чѣмъ о бракѣ. Такимъ образомъ нравственныя преимущества на сторонѣ монашества. Но извѣстно, что и самое монашество въ свою очередь имѣетъ свои виды, свои подраздѣленія. Объ этихъ-то видахъ и выгодахъ и невыгодахъ, соединенныхъ съ каждымъ изъ нихъ, трактуетъ пятое посланіе Даниила, которое имѣетъ соотвѣтствующее своему содержанію названіе «о различіи иноческаго жительства»².

Пятое посланіе написано Данииломъ къ одному иноку, который, живя въ общежительномъ монастырѣ, постоянно искушалъ себя и особенно хотѣлъ знать въ какомъ изъ трехъ видовъ монашества удобнѣе всего получить спасеніе: въ общежитіи ли, или въ пустынѣ, или въ скитскомъ иночествѣ. Самъ лично онъ склоненъ былъ видѣть болѣе вѣрный путь ко спасенію—въ удаленіи въ пустыню. За разъясненіемъ своего сомнѣнія неизвѣстный инокъ и обратился къ митрополиту.

Въ началѣ посланія Даниилъ обращается съ довольно сильнымъ укоромъ къ иноку, котораго онъ называетъ «мятежелюбцемъ» за его непостоянство въ жизни и въ убѣжденіяхъ и высказываетъ, что спасеніе вездѣ достижимо, что для этого нужно только жить по волѣ Божіей и по заповѣдямъ Христовымъ. «Спасеніе возможно и среди града, и въ пустыни, и въ общемъ житіи: вездѣ

¹ Это наставленіе очень сходно съ наставленіями, находящимися въ Домостроѣ, Домострой. М. 1849. 5.

² Рукоп. Н. Соф. Библ. № 1281. л. 233—249.

угодившихъ Богу обрѣщеша, аще поищеша, мнози бо и во градѣхъ спасошася, и мнози въ общихъ монастырехъ спасошася, и мнози въ пустыняхъ спасошася, также и погибшая обрѣтаемъ».

Содержаніе посланія сосредоточивается почти на одномъ предметѣ, которымъ оно ближайшимъ образомъ и было вызвано; но изложеніе и расположеніе отдѣльныхъ мыслей не отличаются особенною послѣдовательностію, встрѣчаются нерѣдко и повторенія. Общая идея посланія—это ученіе о видахъ монашества, которое Данииль подраздѣляетъ на три формы, пользуясь для этой цѣли дѣленіемъ св. Іоанна Лѣствичника ¹. Онъ называетъ три рода монашества: полное уединеніе въ формѣ отшельничества, которое представляетъ самый высшій видъ монашества, по своей равноангельской высотѣ и трудности не всѣмъ доступный и не для всѣхъ удобный, второй видъ—безмолвіе въ сожительствѣ съ двумя или тремя иноками, называемое иначе скитствомъ ², которое многимъ доступно или «ключимо естъ»; третій видъ монашества—общезитіе.—Данииль самъ лично склоняется въ пользу общезитія и съ особеннымъ усиліемъ доказываетъ его удобства для нравственнаго преспѣванія человѣка: «о Божѣ составленая общая житія вельми ко спасенію удобна суть, аще по волѣ Божественнѣй имѣють разумъ свой». Вообще Данииль особенно симпатизируетъ общезитію и называетъ его житіемъ «плодоноснымъ» по преимуществу и, пользуясь словами І. Лѣствичника, называетъ общезитіе земнымъ небомъ, а живущихъ въ немъ иноковъ ангелами.

Но всѣ указанные виды монашества имѣють свои нравственныя выгоды и въ то же время невыгоды. Данииль проникнуть глубокимъ уваженіемъ къ отшельничеству, но въ то же время и сознаниемъ тѣхъ трудностей, какія соединяются съ подвигомъ отшельничества. «Безмолвіе и пустыня не простая есть вещь, говоритъ онъ, но и зѣло зѣльна, и требовательна многого смысла, и труднѣйша есть вещь, и болезнѣйша, и безвеществена и искусства требуетъ многа», такъ какъ «съ отшельницы бѣсове назидуются борются

¹ л. 236—237. Здѣсь приводится обширная выдержка изъ перваго слова І. Лѣствичника объ отреченіи отъ міра. См. препод. отца нашего Іоанна игумена Синайскаго, Лѣствица М. 1851. 13.

² У Даниила собственно нѣтъ слова «скитство», у него вмѣсто этого термина употребляется болѣе общій терминъ «пустынное житіе» и только по даваемымъ имъ опредѣленіямъ можно выдѣлить то, что онъ говоритъ о скитствѣ, и что относится собственно къ строгому отшельничеству.

и неотступно ратають». Примымъ логическимъ выводомъ отсюда должно быть признано то, что пустынное селеніе достойно «не безъ разума начинати, но съ великимъ разсужденіемъ и себѣ единому внимати».....

«Непорочна есть вещь..... и во царскомъ пути (скитствѣ) шествовати и безмолвствовати со единымъ или двѣма и заповѣдемъ Христовемъ.... поучатся»,—такой отзывъ даетъ митрополитъ о скитствѣ, въ которомъ нельзя усмотрѣть особенной симпатіи его къ этого рода подвижничеству. Это выступаетъ еще рельефнѣе, если мы обратимъ вниманіе на то обстоятельство, что непосредственно за этимъ выраженіемъ у Даниила стоитъ цѣлая масса обличеній скитскимъ инокамъ. Обличенія эти, нужно сказать, довольно сильныя, которыя позволяютъ видѣть въ нихъ отвѣтъ Даниила на обличенія Вассіана Косаго недостатковъ общежительныхъ монаховъ. По словамъ Даниила изъ скитскихъ монаховъ находилось много такихъ, которые носили только одно имя скитниковъ, а объ исполненіи своихъ обязанностей нисколько не заботились: заводили ссоры и осуждали правила общежительныхъ монаховъ, переманивали ихъ къ себѣ, признавали только однихъ себя за великихъ подвижниковъ и проч. Однимъ словомъ они были для себя и для многихъ другихъ ничѣмъ инымъ, какъ только «соблазну вина». Впрочемъ Данииль какъ бы смягчаетъ силу своихъ обличеній скитниковъ и, предупреждая возможные обвиненія себя въ одностороннемъ осужденіи всего пустыннаго и скитскаго житія прибавляетъ въ заключеніе всего: «тѣмъ же не пустынное житіе есть зло, но золь нашъ лукавыйъ обычай».

Но митрополитъ хочетъ показаться безпристрастнымъ и потому въ своемъ посланіи касается недостатковъ и общежительныхъ монаховъ, которые рельефнѣе всего обнаруживались въ ихъ непослушаніи и неповиновеніи монастырскимъ властямъ. Обличенія Даниила общежительныхъ монаховъ заключаются словами осужденія, принадлежащими Лѣствичнику¹.

Въ заключеніе обозрѣнія нравственнаго значенія разныхъ видовъ монашества дѣлается общее замѣчаніе, что многие отцы и подвижники, «имъ же нѣсть числа», получили спасеніе работая

¹ л. 246 об. Цитатъ взять изъ 27 слова I. Лѣствичника о священномъ безмолвіи тѣла и души. См. пренод. отца нашего Іоанна, игумена Синайскаго, Лѣствица. М. 1851. 328.

Богу и въ пустынѣ, и живя скитски, и это потому что они жили по волѣ Божіей и свито исполняли заповѣди Господни. Мысль объ одинаковой возможности получения спасенія во всѣхъ видахъ монашества подтверждается здѣсь ссылкою на слова св. Симеона, Новаго Богослова. ¹ Истинный монахъ, живя въ общежитіи, духомъ можетъ жить такъ, какъ другой живетъ въ пустынѣ. «И въ общемъ житіи», говоритъ Даниилъ, «пустыня внутренняя: еже не быть самолюбиву, и возненавидѣти гордость, и тщую славу, еже не хотѣти чловѣкомъ угождати, не имѣти своєю воли, но о Господи настоящиму покоритися».... Свидѣтельствами св. Ефрема Сирвна и Никиты Стифата ² утверждается та неоспоримая истина, что для каждаго чловѣка возможно обставить свою нравственную жизнь такъ, что она можетъ приблизиться къ жизни въ пустынѣ, въ уединеніи. Сдѣлать это каждый въ состояніи, такъ какъ «супостаты наша» не виѣ насъ, не въ окружающемъ насъ мірѣ, а въ насъ самихъ, и если кто будетъ въ состояніи путемъ борьбы со своимъ внутреннимъ грѣховнымъ настроеніемъ достигнуть побѣды надъ своими внутренними супостатами, то онъ и среди міра и людей будетъ «яко въ пустыни пребывая». Въ приложеніи къ поучаемому иноку это значигъ, что онъ долженъ болѣе заботиться не о томъ, гдѣ поселиться—въ пустынѣ ли или же въ общежительномъ монастырѣ, а о томъ, чтобы бороться и побѣждать свои внутренніи дурныя склонности и страсти. Пустынное, отшельническое и скитское житія достойны уваженія, если только ихъ принимаютъ и проходятъ «въ велицѣ разумѣ». Вообще всѣ роды монашества способствуютъ къ достиженію нравственнаго совершенства, если только принимающіе ихъ живутъ по волѣ Божіей, а «не по нашимъ страстнымъ хотѣніямъ». Къ какому бы роду подвижничества пнокъ ни принадлежалъ, отъ него одинаково требуются: «нестяжаніе, и худость, и тихое житіе и безмолвное, и уединеніе въ молитвахъ, и ума блюденіе, и прочитаніе Божественныхъ Писаній».

¹ л. 247—248. Цитата заимствована изъ такъ называемыхъ дѣятельныхъ и богословскихъ главъ Симеона Новаго Богослова. Онъ представляетъ изъ себя двѣ главы, именно 88 и 89 въ ихъ полномъ составѣ. См. Migne Patrolog. curs complet. ser. graec. tom. CXX. pag. 632—634. Славянскіи переводъ см. Добротолубіе. Москва 1857, ч. I, 63.

² лист. 243—244. Свидѣтельство взято изъ первой сотницы дѣятельныхъ главъ Никиты Стифата. Подлинникъ его см. Migne Patrolog. curs complet. ser.

Въ настоящемъ посланіи Даниль между прочимъ вооружается противъ либеральнаго взгляда тѣмъ изъ своихъ современниковъ, которые «безстудне» говорили, «яко не вредить мѣсто, но нравъ». Здѣсь митрополитъ прежде всего предупреждаетъ своего читателя «не помрачаться» или не увлекаться такимъ взглядомъ на жизнь: «мѣсто бо и нравъ украшаетъ и многу къ добродѣтели и умиленію крѣпость подаваетъ». Въ совершенную противоположность одно-стороннему взгляду нѣкоторыхъ изъ своихъ современниковъ Даниль заповѣдуетъ «далече отъ пличныхъ и надежныхъ мѣстъ жителствовати, и безмолвно бореніемъ постническимъ искушати, и собраній чловѣческихъ уклонятися и не любопретися во словесехъ аще и благо быти мнятся».

Разсматриваемое съ точки зрѣнія установленнаго взгляда на нравственное значеніе видовъ монашества, исканіе поучаемаго инока и стремленіе его къ лучшему изъ нихъ является бесполезнымъ и безцѣльнымъ. Но митрополитъ идетъ далѣе, онъ называетъ такое исканіе даже преступнымъ съ точки зрѣнія главныхъ монашескихъ обѣтовъ. «Пожди мало и дамъ ти отвѣтъ не отъ себе, но отъ писанія богоносныхъ отецъ, да вѣрнѣе ти будетъ», въ такомъ строгомъ тонѣ говоритъ Даниль по поводу извѣстнаго желанія инока. И дѣйствительно, у него подобрана особая группа изреченій святыхъ отцевъ и подвижниковъ, какъ-то: св. Никиты Стифата ¹, Исихія Иерусалимскаго ² и Симеона Новаго Богослова ³,

graecae. tom. CXX. Nicaetae. Pectorati practicoorum capitum centuria I, §. 75—76 pag. 885—888. Славян. переводъ см. въ Добротолюбіи ч. IV, 64.

¹ л. 241. Находящееся здѣсь свидѣтельство Никиты Стифата взято Даниломъ изъ второй его сотницы. см. Migne. Patrolog. curs. complet. ser. graec. tom. CXX. pag. 923—926. Славянскій переводъ приведенныхъ словъ Никиты Стифата см. въ Добротолюбіи част. IV, 79, § 53.

² л. 241—242. Свидѣтельство св. Исихія, пресвитера Иерусалимскаго, взято Даниломъ изъ сочиненія его: «πρὸς Θεόδωλον λόγος Ψυχφελῆς περὶ Νήψεως καὶ Ἀρετῆς καφαλαίωνδης τὰ λεγόμενα ἀντιφριτικά καὶ εὐτικά, изъ первой сотницы. См. Migne, Patrol. curs. complet ser. graec. tom. XCIII. pag. 1489—1492. Славянскій переводъ свидѣтельства см. въ Добротолюбіи част. 2-я. Москва 1857 г. 4—5, §31—32.

³ л. 242—243. Выдержка изъ творенія св. Симеона заимствована изъ перваго его слова (по современному переводу). Заимствованіе сдѣлано не буквальное и не послѣдовательное, а только отдѣльными фразами. Можно думать, что Даниль, ссылаясь на слова св. Симеона, приводилъ ихъ по памяти. См. преподобнаго отца нашего Симеона, Новаго Богослова, игумена и пресвитера бышаго отъ

которые всё говорятъ объ огреченіи инока огь своей воли и полномъ подчиненіи ея настоятелю или руководителю. Въ приложеніи къ лицу, къ которому написано посланіе, это значить, что онъ, если только онъ дѣйствительно хочетъ быть истиннымъ монахомъ, не долженъ думать объ удаленіи изъ монастыря, такъ какъ это составляетъ прямое нарушеніе одного изъ главныхъ обѣтовъ монашества—послушанія.

Заключеніе посланія кратко повторяетъ совѣты объ исполненіи всѣхъ евангельскихъ заповѣдей и монашескихъ обѣтовъ, на примѣръ объ удаленіи отъ мірянъ и о прочитаніи божественныхъ писаній и жить такъ, чтобы мы «были угодны Богу и другъ другу любезны, и въ дѣлахъ, и въ словахъ, и бесѣдованіяхъ душеполезны, симъ поучающеса, и отъ празднословія, и всякія скверны и клеветы возможемъ чиста сохранить уста наша духовнымъ поучающеса».

Сравнительная оцѣнка нравственнаго значенія различныхъ видовъ монашества, какой посвящено пятое посланіе Даниила, отличается своею общностію и отвлеченностію. Въ ней вовсе не видно разсмотрѣнія бытовыхъ, экономическихъ и соціальныхъ и разныхъ мѣстныхъ условій собственно русскаго народа, которыя бы давали собою преимущества одному роду иноческаго подвижничества предъ другимъ. Авторъ посланія, произнося свой судъ надъ разными формами монашества, исключительно стоитъ на одной духовной нравственной почвѣ.

III.

Изъ пятаго посланія Даниила видно, что онъ является особенно симпатизирующимъ устройству монашескаго быта въ формѣ общежитія.

Седьмое посланіе Даниила «о иноческомъ законѣ и правилѣ общаго житія»¹, написанное имъ къ инокамъ Волоколамскаго монастыря въ бытность его тамъ игуменомъ, утверждаетъ собою

ограды св. Мамнота, словеса зѣло полезная, Изд. Козельской Оптиной пустыни. Москва 1832 г. 4—5, см. Migne. Patrolog. curs. complet. ser. graec. tom. CXX, Symeonis Junioris oratio XXV, pag. 440—447.

¹ Рукон. Соф. библ. № 1281 л. 270—282. Рук. Соф. б. № 1456 л. 39—49.

основной принципъ общежительныхъ монастырей—цестяжательность и неимѣніе частной, личной («особной») собственности для монаха.

Послание Данила въ Волоколамскіи монастырь, обозначено неточно: изъ самаго оглавленія его видно, что оно написано было Даниломъ еще въ то время, когда онъ «начальство игуменства съдержа», и когда, значитъ, ему по самому своему положенію не было никакой нужды обращаться съ посланіемъ къ монахамъ, находившимся подъ его личнымъ и непосредственнымъ управленіемъ. Такъ называемое посланіе Данила въ Волоколамскіи монастырь есть на самомъ дѣлѣ обыкновенное пастырское поученіе, съ которымъ онъ непосредственно обращался къ инокамъ своего монастыря и даже скорѣе всего могъ произнести его въ церкви съ церковной кафедры въ слухъ всѣхъ своихъ подчиненныхъ. И по своей формѣ посланіе носитъ въ себѣ всѣ черты слова, съ какими послѣднее является въ сборникѣ Данила: оно по плану вполне тождественно каждому слову Даниловскаго сборника и рѣзко распадается на три части. Вторая часть посланія не имѣетъ никакого самостоятельнаго значенія и вся состоитъ изъ выписокъ, взятыхъ изъ разныхъ святоотеческихъ твореній, и съ этой стороны она вполне тождественна въ формальномъ отношеніи со второю частью каждаго слова, находящагося въ сборникѣ Данила, но за то выдѣляется изъ ряда посланій, въ которыхъ вторая часть не представляетъ изъ себя одного сплошнаго ряда чужихъ свидѣтельствъ, но, напротивъ, въ ней между разными церковными авторитетами встрѣчаются и собственныя разсужденія автора. Посланіе въ Волоколамскіи монастырь получило настоящее свое названіе нѣсколько позднѣе, когда Данилъ былъ уже митрополитомъ и оно дано было ему составителемъ сборника посланій Данила, каковымъ скорѣе всего могъ быть самъ митрополитъ.

Происхожденіе настоящаго посланія тѣсно связано со внутреннимъ нравственнымъ состояніемъ и бытомъ волоколамскихъ иноковъ въ періодъ игуменства въ монастырѣ Данила. При основателѣ монастыря, препод. Юсифѣ, порядки монастырскіе были образцовые; монастырскій уставъ поддерживался во всей строгости. Святость жизни, знаменитость и замѣчательная опытность и распорядительность игумена,—все это взятое вмѣстѣ много способствовало возвышенію нравственности въ монахахъ. Со смертію Юсифа во внутренней жизни монастыря произошли перемены.

Избранъ новый, сравнительно молодой игумень, который не успѣлъ еще составить себѣ славы, кокою пользовался его предшественникъ и учитель. Данилъ не могъ въ монастырѣ пользоваться авторитетомъ, какимъ все время окруженъ былъ Іосифъ. У нѣкоторыхъ изъ волоколамскихъ монаховъ прошло первое увлеченіе, съ какимъ относились они къ иноческимъ подвигамъ при основателѣ монастыря; болѣе нравственно слабые монахи, разсчитывая при новомъ игуменѣ на послабленіе, стали игнорировать нѣкоторыя требованія монастырскаго устава. Такимъ образомъ съ теченіемъ времени въ Волоколамскомъ монастырѣ явились слѣды нравственной деморализаціи. Судя по посланію Данила монашеская деморализація достигла здѣсь довольно широкихъ размѣровъ. Нѣкоторые монахи, пользуясь матеріальными выгодами, какія давалъ имъ общежительный строй монастыря, когда каждый изъ нихъ получалъ все содержаніе изъ монастырскаго казны, и вполне обеспеченные въ своихъ нуждахъ и потребностяхъ, посвящали свои досуги на то, чтобы пріобрѣсти деньги для личнаго своего употребленія и пользованія. Стремленіе къ составленію личнаго капитала, сначала очень скромное, съ теченіемъ времени развилось до такихъ широкихъ размѣровъ, что нѣкоторые изъ монаховъ, заразившись сребролюбіемъ, стали заботиться только о пріобрѣтеніи и увеличеніи частной собственности, а не о благѣ всего монастыря, занимались куплею и продажею, отдавали деньги въ ростъ и т. п.

Ознакомившись съ своимъ повнымъ положеніемъ, Данилъ энергически взялся за исправленіе нравственности монаховъ, отъ которыхъ онъ требовалъ самаго строгаго исполненія устава, и особенно вооружался противъ ихъ сребролюбія, подъ вліяніемъ котораго они стремились составлять свои личные капиталы. Для того чтобы уничтожить всякій поводъ къ личному обогащенію монаховъ, Данилъ развилъ и расширилъ значеніе главнаго иноческаго обѣта нестяжанія до самой послѣдней степени, отрицая право монаха имѣть такую даже личную собственность какъ книги и иконы. Съ своей стороны и монахи, какъ можно предполагать, старались обходить паложненное на нихъ ихъ игуменомъ запрещеніе подъ разными болѣе или менѣе благовидными предлогами и защищали свое право на пріобрѣтеніе извѣстнаго количества денегъ намѣреніемъ и потребностію покупать книги и иконы для личнаго келейнаго

употребленія каждаго монаха. Имъ хотѣлось во что бы то ни стало сохранить за собою право имѣть отдѣльную для каждаго монаха собственность, съ исключительнымъ условіемъ обращать ее на пріобрѣтеніе книгъ и иконъ. Но на самомъ дѣлѣ этого разрѣшенія для нихъ вполне было достаточно для того, чтобы дать имъ широкій просторъ къ личной наживѣ. Тогда для нихъ всегда было бы готово извиненіе, что они собираютъ деньги для благочестивой цѣли—покупки книгъ и иконъ и для украшенія ихъ серебромъ и золотомъ. Особенно послѣдній источникъ монашескихъ расходовъ могъ быть растяжимымъ и никогда не удовлетворяемымъ. Монахи могли удобно расширять свое право пріобрѣтать собственныя деньги на покупку книгъ и иконъ и обращать его въ право простой наживы, ставя послѣднюю вмѣсто средства цѣлю. Распоряженія Данила затронули самую чувствительную сторону волоколамскихъ монаховъ. Отъ нѣкоторыхъ изъ нихъ слышались жалобы на излишнюю строгость новаго игумена, сторону ихъ приняли даже нѣкоторые изъ старѣйшей братіи монастыря. Такимъ образомъ Данилъ свои административныя распоряженія вынужденъ былъ защищать и литературнымъ способомъ. Между монахами его монастыря составила особая группа людей, которая съ примкнувшими къ ней нѣсколькими старѣйшими членами заставила Данила точнѣе изложить свои требованія, а главное обосновать ихъ надлежащимъ образомъ. На это именно обстоятельство указываютъ слова оглавленія посланія, въ которомъ говорится, что «*понудиша* его (Данила) старцы сія написати ко спасенію душамъ отъ свидѣтельства божественныхъ писаній».

Для того, чтобы съ корнемъ уничтожить зло, развѣдавшее монаховъ Волоколамскаго монастыря, и въ то же время доказать законность своихъ требованій, Данилъ и обратился къ подвѣдомственнымъ ему инокамъ съ убѣдительнымъ пастырскимъ поученіемъ, сохранившимся и до настоящаго времени въ формѣ посланія.

Во введеніи посланія Данилъ по обыкновенію извиняется предъ иноками въ своей ограниченности и въ отвѣтъ на ихъ запросы отсылаетъ ихъ къ «премногимъ преданіямъ преп. игумена Іосифа».

Въ первой части посланія проводится одна общая мысль, категорически утверждающая, «яко общежительный законъ и правило отнюдь каково либо что мало или велико особнѣ коему брату имѣти не повелѣваетъ». Стремленіе имѣть особенное личное состояніе гѣмъ болѣе предосудительно для иноковъ общежительнаго

монастыря, когда всѣ они во «всякомъ покои и безъ печали живуть, готово все имущее: и пищу, и питіе, и одежду, и обушу и всякія вещи, все въ казнѣ общей. Намъ же, братія возлюбленная, кая польза есть, спрашиваетъ послѣ этого любостыжательныхъ иноковъ Даниилъ, иже въ общемъ житіи живущимъ ястіе, и питіе, и одежду, и обушу и иныя многія потребы нужныя готово во всемъ имущемъ изъ казны монастыря Пречистыя Богородицы»? И въ сильный укоръ имъ онъ ссылается на примѣръ мірскихъ людей, которые, по его вполне справедливымъ словамъ, и «царемъ дани даютъ, и великія службы служатъ, и жену и дѣти кормятъ, и поятъ, и одѣваютъ, и обуваютъ, и дома строятъ и домочадцы промышляютъ, и, убо аще кто чувственъ есть и страхъ Божій имѣютъ въ сердцахъ своемъ, ино и ти не хотятъ неправеднаго богатства, кольми паче не подобаетъ намъ (инокамъ) особно богатство имѣти всѣмъ вкупѣ потребная имущемъ, сирѣчь покой весь изъ казны общаго монастыря взимающимъ». Отрицая право личной собственности для каждаго монаха, Даниилъ тѣмъ самымъ не хочетъ снимать съ него обязанности трудиться для пользы всего монастыря, котораго онъ состоитъ членомъ: «вси художницы рукодѣлательніи да потщатся, заповѣдуетъ онъ, отнынѣ дѣлати въ казну монастыря... отнюду же всяко довольство намъ исполняется».

Въ первой части посланія встрѣчается не мало обличеній. Здѣсь Даниилъ съ особенною силою вооружается противъ деморализаріи иноковъ Волоколамскаго монастыря. Въ своихъ обличеніяхъ онъ сравниваетъ прежнее состояніе монастыря, говоритъ о немъ съ увлеченіемъ, восхищается имъ, и наоборотъ, ужасается настоящими недостатками иноковъ, которые особенно заразились порокомъ сребролюбія.

Вторая часть посланія содержитъ въ себѣ священные и каноническіе аргументы, которыми отвергается право собственности монаха. На первомъ планѣ стоятъ въ этомъ отношеніи нѣсколько выдержекъ изъ твореній св. Василія Великаго ¹, затѣмъ слѣдуетъ

¹ л. 275—277, 278—279. Одно свидѣтельство взято Данииломъ изъ сочиненія Василія В. *Ἀσκητικά Διατάξεις*, сар. XXXIV: *ὅτι οὐ χρὴ τὸν ἐν συστῆματι πολιτεομενον ἀσκητὴν ἰδίᾳ τι κακότησθαι τῶν ὑλικῶν*. Migne, *Patrolog. euss. complet. set graec. tom. XXXI, S. Basilii. Caesariensi tom. III, pag. 1424—1425*, Твор. св. отцевъ том. IX. Творенія св. Васил. Великаго ч. V, 465—467. Другое свидѣтельство взято изъ другаго сочиненія св. Василія: *ὅσοι κατὰ πλάτους κατ' ἐρώτησιν καὶ ἀποκ-*

толкованіе Аммонія пресвитера на 1—2 ст. V главы книги Дѣяній Апостольскихъ ¹ и изреченія св. Григорія Богослова, св. Ефрема Сирина, св. Нила Синайскаго, святаго Іоанна Лѣствичника ² и наконецъ два свидѣтельства отъ старчества ³.

Изъ аргументовъ каноническаго характера въ посланіи находятся четыре каноническихъ правила. Одно взято «отъ книги Божественныхъ повелѣній Іустиніана различная заповѣди» ⁴, другое «отъ различныхъ тителъ, рекша грани Іустиніана царя новыхъ заповѣдей» ⁵; третіе есть ничто иное, какъ шестое правило первото-втораго Константинопольскаго собора ⁶. Одинъ изъ приводимыхъ каноническихъ документовъ Даниилъ скрываетъ подъ неопредѣленнымъ названіемъ «отъ иныхъ» (т. е. книгъ) ⁷. Всѣ приведен-

ρησιν. Migne. Patrolog. curs. complet. ser. graec. tom. XXXI, pag. 1153. Твор. св. Василя Вел. ч. V, 265—266. Нѣкоторые изъ приводимыхъ здѣсь вопросовъ и отвѣтовъ Василя В. взяты Данииломъ изъ 4-го слова Никона Черногорца I пол.; 28.

¹ л. 277. Подлинникъ приведеннаго здѣсь толкованія см. Migne, Patrolog curs. Complet. ser. graec. tom. LXXXV. Ammonii Alexandrini fragmenta in acta Apostolorum, pag. 1525—1526. Толкованіе Аммонія взято Данииломъ изъ 4-го слова Никона Черногорца. Половина I, 28.

² л. 279—280. Даниилъ представилъ здѣсь два свидѣтельства изъ слова Лѣствичника къ пастырю, см. Препод. отца нашего Іоанна, игумена Синайскаго, Лѣствица и слово къ пастырю М. 1851. 380—381, 397.

³ Одно свидѣтельство отъ старчества взято изъ 4-го слова Никона Черногорца, 1 пол. 28.

⁴ л. 280. Въ старопечатной Кормчей тотъ отдѣлъ законовъ, изъ котораго Даниилъ привелъ здѣсь правило, носитъ названіе «свитка новыхъ заповѣдей Іустиніана царя». Данииломъ приведено здѣсь 84-е правило изъ законовъ Іустиніана. См. старопечатная кормчая 1653 года, 332.

⁵ л. 280—281. об. Точно такое же названіе сего каноническаго источника находится и въ старопечатной Кормчей, изъ котораго Даниилъ сдѣлалъ заимствованіе для своей цѣли. Глава взята у Даниила впрочемъ не въ цѣломъ видѣ, а только важный для цѣли автора отрывокъ изъ нея. См. Кормчую изд. 1653 года, 359

⁶ л. 277. Оно читается у Даниила буквально тождественно съ старопечатною Кормчею. См. Кормчую 1653 г. л. 219. Есть этотъ цитатъ и въ 4-мъ словѣ Никона Черногорца, 1 пол. 27.

⁷ 277. Этотъ цитатъ Даниила оказывается ни чѣмъ инымъ, какъ простымъ толкованіемъ шестаго правила первото-втораго собора, который во всей полнотѣ своей взятъ Данииломъ изъ Кормчей. См. Кормчую 1653 г. л. 219—220. Но по современному подлиннику правилъ и ихъ толкованій приведенная цитата Даниила представляетъ изъ себя самый текстъ правила, см. Migne Patrol. curs. complet. ser. graec. tom. CXXXVII, Theodori Balsamoni tom. 1, pag. 1032—1034.

ныя Даниломъ свидѣтельства вполнѣ констатируютъ его положеніе о непозволительности иноку имѣть личную, отдѣльную отъ монастыря, собственность.

Содержаніе третьей части посланія состоитъ изъ обличеній корыстолюбія иноковъ, чванства нѣкоторыхъ изъ нихъ, когда изъ послѣднихъ находились такіе, которые гордились знатностію своего происхожденія и другими преимуществами. Факты превозношенія знатностію своего рода должны были быть постояннымъ явленіемъ въ Волоколамскомъ монастырѣ, потому что въ число его иноковъ поступали большею частью люди знатнаго происхожденія ¹.

Въ самостоятельныхъ (т. е. первой и третьей) частяхъ посланія встрѣчаются отдѣльныя мѣста, которыя написаны живо и не безъ увлеченія. Особенно это имѣетъ значеніе въ отношеніи тѣхъ случаевъ, когда авторъ сравниваетъ первое золотое время (при основателѣ монастыря) подвиговъ волоколамскихъ иноковъ, когда они всецѣло предали себя дѣлу Божію и твердо и свято хранили монастырскій уставъ.

Посланіе Данила въ Волоколамскій монастырь цѣнно въ историческомъ отношеніи, потому что оно даетъ историкую нѣкоторыя характерныя черты для знакомства со внутреннею жизнію этого монастыря, равно какъ и характеризуетъ собою все вообще монашество XVI в., когда нравственная деморализація его сдѣлалась общераспространеннымъ явленіемъ, когда въ такомъ благоустроенномъ и основанномъ на твердыхъ нравственныхъ началахъ монастырѣ, какъ Волоколамскій, и то пробиваются слѣды нравственнаго упадка и даже во время, непосредственно слѣдовавшее за смертію его основателя.

Посланіе митрополита Данила въ Волоколамскій монастырь о безусловной иноческой нестяжательности вызвало противъ себя отвѣтное посланіе иноковъ Волоколамскаго монастыря ². Этотъ интересный для спеціалиста документъ проливаетъ свѣтъ на внут-

¹ Эта недостойная черта замѣчалась въ современныхъ монахахъ и другихъ монастырей, на что указываетъ слѣдующее правило «о черногорцѣхъ»: аще чернецъ хвалится при людехъ яко добра роду есть и родители имѣя отъ вельможъ да поклонится 50 дній. Горчаковъ. Къ исторіи эпитимійныхъ номоканоновъ. С.-Пб. 1874. Приложение VII, 98.

² Посланіе волоколамскихъ иноковъ, доселѣ совершенно не извѣстное, находится въ Рукон. Моск. Синод. библ., быв. Патріаршей № 791 в. 4 д. скоронись XVII в., л. 64—67., рукон. одна изъ неописанныхъ. Приложение къ изслѣдованію № XIX.

ренній бытъ волоколамскихъ монаховъ при игуменствѣ въ монастырѣ Данила.

Изъ посланія Данила было видно, что нѣкоторые изъ подчиненныхъ ему монаховъ, живя въ монастырѣ на всемъ готовомъ монастырскомъ содержаніи, любили прибрать къ рукамъ копѣйку, выпадавшую имъ въ вознагражденіе за тѣ или другіе предметы ихъ рукодѣлія. Между тѣмъ по уставу монастыря все это должно было быть обращено въ общее достояніе монастыря. На основаніи отвѣта инсковъ Данилу можно заключать, что послѣдній не ограничивался одними словами, и духовно-нравственными наставленіями, а употреблялъ болѣе дѣйствительныя административныя мѣры противъ сребролюбивыхъ иноковъ.

Въ своемъ отвѣтномъ посланіи Данилу, адресованномъ ими на имя нѣкоего старца Іоны ¹, волоколамскіе иноки убѣдительно просятъ «смиловаться Бога ради надъ ними и «печаловаться» за нихъ игумену Данилу и братія (разумѣется старшей), чтобы имъ позволено было въ качествѣ личной собственности имѣть святыя иконы и книги. «Мы, господине, старецъ Іона, такъ мотивируютъ свою просьбу иноки, ходимъ во всякихъ службахъ черныхъ и на клиросѣхъ стоимъ, помани, господине, кокова бѣда приходитъ челоувѣкомъ не имущимъ божественнаго писанія». Монахи на наложенное на нихъ Даниломъ запрещеніе отвѣчали и защищались: «мы ниже злато собираемъ, но книги притяжаваемъ себѣ духовныя....., которыя... многу подавають ищущимъ ихъ пользу». Далѣе представляются историческіе примѣры, подтверждающіе право монаховъ имѣть собственность въ видѣ книгъ и иконъ. Таковы изреченія и примѣры изъ жизни св. Петра Дамаскина, Иларіона Великаго, Епифанія Кипрскаго, Аѳанасія Великаго, Василія Великаго, Іоанна Кущника, Кирилла Бѣлозерскаго, Пафнутія Боровскаго и Іосифа Волоцкаго. Общая мысль всѣхъ этихъ ссылокъ

¹Этотъ Іона вѣрнѣе всего есть Іона Голова, одинъ изъ сподвижниковъ препод. Іосифа и выдающихся членовъ волоколамской общины времени игуменства Данила. Объ Іонѣ Головѣ см. въ житіи Іосифа Волоцкаго, состав. Саввою Чернымъ. Великія Минеи Четьи сентябрь, также житіе препод. Іосифа, состав. неизвѣстнымъ авторомъ. Чтенія въ общ. любителей духов. Просв. 1863 г. II. Приложение. 123—125. За подписью Іоны Головы сохранилась въ актахъ волоколамскаго монастыря одна мѣсовая грамота отъ 7024 (1516) года мая мѣсяца. Рукон. волоколамскаго монаст. № 16/678, л. 66—67.

и примѣровъ склоняется къ тому, что подвижники и иноки всѣхъ временъ, даже современнѣйшіе нестяжатели, и тѣ не только не лишались права, а напротивъ пріобрѣтали книги и иконы «сребромъ и златомъ и бисеромъ усаженныя». Послѣднія выраженія отчасти выдають истинныя побужденія, которыя руководили составителями посланія. Отстаивая предъ игуменомъ право имѣть отдѣльную собственность, повидимому, съ исключительнымъ условіемъ обращать ее на пріобрѣтеніе книгъ и иконъ, иноки разсчитывали подъ видомъ его получить легкую и въ нѣкоторомъ смыслѣ юридическую возможность имѣть при себѣ отдѣльную собственность въ неопредѣленныхъ размѣрахъ. Для того, чтобы придать еще болѣе благовидности своей просьбѣ, иноки заявляютъ, что они, пріобрѣтая на свои личныя средства книги и иконы, пользуются послѣдними только временно, считая ихъ тѣмъ не менѣе вообще «за монастырскія».

Отвѣтное посланіе Даниилу, написанное волоколамскими иноками, отличается вѣскостію своихъ доводовъ, которые сосредоточиваются на историческихъ указаніяхъ и при томъ такихъ авторитетныхъ, особенно для волоколамскихъ подвижниковъ, какъ примѣры Іосифа Волоцкаго, Пафнутія Боровскаго. Въ посланіи Даниила, напротивъ, преобладающими являются доказательства церковно-каноническаго характера.

IV.

Седьмое посланіе Даниила утверждаетъ общій принципъ общежительныхъ монастырей частную нестяжательность и трудъ на общую казну монастыря. Посланіе Даниила во Владимірскій Волосовъ Николаевскій монастырь «о благочиніи и крѣпости монастырскаго устава» представляетъ нѣкоторыя болѣе частныя правила общежительныхъ монастырей.

Исторія происхожденія этого, по счету перваго, посланія Даниила очень не сложна. Въ общежительномъ Владимірскомъ на «Волосовѣ» монастырѣ¹, который находился въ непосредственномъ управленіи митрополита и принадлежалъ къ числу его «домовыхъ монастырей, оказались значительныя отступленія отъ мо-

¹ Нѣкоторыя свѣдѣнія объ этомъ монастырѣ можно получить въ Исторіи Россійской Герархіи Амвросія см. ч. II, Москва 1811, стр. 608—609.

настыркаго устава. Пресвитеры и діаконы этого монастыря, получая милостыню отъ благочестивыхъ христіанъ на монастырь, вмѣсто того обращали ее въ свою личную собственность. Было, конечно, не мало и другихъ менѣе выдающихся отступленій отъ монастырскаго устава. Это обстоятельство и побудило игумена монастыря Пафнутія и нѣкоторыхъ благоразумныхъ иноковъ обратиться съ письменною просьбой къ митрополиту о наущеніи и указаніи средствъ для исправленія.

Въ содержаніи посланія не соблюдено строгаго единства предмета ¹. Посланіе можно разсматривать въ трехъ отдѣлахъ: въ первомъ отдѣлѣ предлагается рядъ дисциплинарныхъ правилъ для монаховъ, во второмъ рекомендуются мѣры, которыя должны быть принимаемы въ отношеніи неисправныхъ иноковъ, и наконецъ въ третьемъ отдѣлѣ начертывается, хотя далеко неполно, идеаль игумена.

Первый отдѣлъ посланія находится въ непосредственной связи съ обстоятельствами его вызвавшими. Въ противовѣсъ присвоенію монахами общей милостыни митрополитъ совѣтуетъ собирать что ни есть приносимое отъ христіанцевъ въ монастырскую казну «безъ лукавства». Для большей надежности въ приобрѣтеніи и сохраненіи монастырскихъ доходовъ Данилъ рекомендуетъ собраніе ихъ и наблюденіе надъ ними поручать «старцемъ добрымъ, духовнымъ», которые должны все это дѣлать «не лукавно и безъ всякія хитрости». Здѣсь даже рекомендуются нѣкоторыя лица по имени для извѣстной должности: это старцы Вассіанъ Внуковъ, казначей Веніаминъ и старецъ Діонисій Долгождановъ. Подобныя перечисленія обнаруживаютъ близкое знакомство Данила съ бытомъ Волосова монастыря. Выходъ за монастырь безъ игуменскаго благословенія для того, чтобы встрѣчать и провожать богомольцевъ и выпрашивать у нихъ милостыню, окончательно запрещается для монаховъ. Здѣсь предлагаются для нихъ и другія дисциплинарныя правила. Такъ поведеніе монаховъ въ церкви опредѣляется слѣдующими правилами благочинія. Отъ всѣхъ ихъ требуется, чтобы они въ церковь являлись къ началу всякаго богослуженія, въ церкви стояли бы каждый на своемъ опредѣленномъ мѣстѣ и «благообразнѣ: соединяя свои нозѣ, и очи смѣжая, и весь умъ свой полагая въ глаголемыхъ, и пѣваемыхъ, и причитаемыхъ бо-

¹ Рукоп. Соф. библ. № 1281, л. 221—224. Рукоп. Соф. библ. № 1456 л. 1—4.

жественныхъ словесъ». Далѣе монахамъ запрещается: «шататься» по церкви, и переходить съ мѣста на мѣсто, смѣяться, разговаривать и шептать. Только въ случаѣ крайней необходимости игумену и служебникамъ дозволяется «за великую нужу» проговорить два или три слова, но и это непремѣнно должно быть сдѣлано тихо и кратко съ великимъ вниманіемъ. Наконецъ иноки, вкушая въ церкви просфоры, кутью и канунъ дѣлать это непремѣнно должны благочинно. По окончаніи богослуженія никакому иноку, кромѣ пономаря, не дозволяется оставаться въ церкви. Поведеніе монаховъ внѣ церковнаго богослуженія должно отличаться также какъ и въ церкви благочиніемъ и порядкомъ. Игуменъ самъ со священниками и монастырскими старцами долженъ приходить въ трапезу по окончаніи церковнаго богослуженія. За трапезою всѣ иноки должны сидѣть благоговѣнно, не смѣяться, не разговаривать, не занимать за столомъ чужаго мѣста, за послѣднюю (вторую) трапезу не ходить, кромѣ служебниковъ, и не оставаться въ ней послѣ обѣда. Ни одинъ инокъ не имѣетъ права вкушать пищу до общаго монастырскаго стола. Даниилъ предлагаетъ нѣсколько правилъ для опредѣленія поведенія монаха и въ нѣкоторыхъ другихъ отношеніяхъ. По его требованіямъ ни одинъ монахъ безъ благословенія игумена не можетъ выйти за монастырь, исключая только такой надобности, какъ помыть бѣлье или почерпнуть воды. Послѣ повечерницы инокамъ запрещается переходить изъ кельи въ келью, а также стоять на монастырѣ, т.-е. оставаться на монастырской площади. Исключеніе дѣлается только въ отношеніи кельи игумена, куда монахъ можетъ являться «духовныхъ ради дѣлъ». Послѣ повечерницы инокамъ вмѣняется строго въ обязанность не разговаривать, а прямо идти въ свою келью въ глубокомъ молчаніи.

Кратко начертавъ правила для общежительствующей братіи, Даниилъ старается предупредить нарушеніе ихъ введеніемъ нѣкоторыхъ исправительныхъ мѣръ. Однѣ изъ рекомендуемыхъ имъ исправительныхъ мѣръ основываются на чувствѣ любви, а другія на чувствѣ страха и наказанія. Мѣры исправленія монашескихъ недостатковъ, основанныя на началѣ любви, сводятся къ слѣдующимъ дѣйствіямъ. Нарушитель того или другаго монашескаго правила за свой проступокъ получаетъ, соединенное со внушеніемъ и выговоромъ, приличное наставленіе отъ своего игумена наединѣ и «духовне». Въ случаѣ безуспѣшности перваго пріема исправленія должно быть предпринято новое средство, которое состоитъ въ

усовѣщиваніи виновнаго предъ двумя или тремя и вообще предъ нѣсколькими свидѣтелями. Этими двумя средствами и исчерпываются всѣ мѣры исправленія, основанныя на любви. Строго говоря, эти же самыя мѣры указаны самимъ I. Христомъ. (Мѣ. XVIII, 17—18). Когда мѣры любви и кротости испробованы и оказались безуспѣшными, тогда, по взгляду Даниила, для достиженія извѣстной цѣли необходимо обратиться къ болѣе строгимъ мѣрамъ вразумленія безчинныхъ иноковъ. Одна изъ рекомендуемыхъ Даниломъ мѣръ строгости состоитъ въ обличеніи виновнаго предъ всѣми и притомъ не простымъ обличеніемъ, но съ «яростію, даже и прочіи страхъ имуть». Въ чемъ должна выразаться по отношенію къ исправляемому ярость, это можно видѣть изъ дальнѣйшихъ разсужденій митрополита, когда онъ напредъ мѣръ совѣтуетъ неисправныхъ иноковъ «устрашати или ужасными и страшными глаголы Божественныхъ Писаній, или нѣкими повѣстями и пригчами, или инако нѣкакко возустити и устрашиги». Второе средство строгаго исправленія—неоднократное присужденіе инока къ сухоядѣнію, т.-е. къ хлѣбу и водѣ; третье—отлученіе отъ святаго причащенія, а самое послѣднее средство есть «отогнаніе» изъ монастыря. Послѣднюю карательную мѣру Данииль мотивируетъ словами писанія и прибавляетъ: за неже лучши есть многихъ уцѣломудреніе единаго вреженіе».

Въ третьемъ отдѣлѣ начертывается нравственный обликъ игумена.

Вся администрація общежительнаго монастыря лежитъ на игуменѣ, который во всѣхъ дѣлахъ долженъ служить и примѣромъ и образцомъ для всѣхъ прочіихъ. Всѣ иноки должны руководствоваться примѣромъ своего настоятеля. Въ свою очередь и настоятель не долженъ распорядиться вполнѣ произвольно всѣми дѣлами монастыря, а «о всякихъ дѣлѣхъ съ братією совѣтуя и дѣлая все вкупѣ за едино» съ нею. Особеннымъ уваженіемъ иноковъ должны пользоваться тѣ изъ старцевъ монастыря, которые избраны и указаны будутъ игуменомъ и старѣйшей братіей. Въ сферу дѣятельности монастырской администраціи Данииль вноситъ общее руководительное начало, именно, чтобы она строго слѣдила затѣмъ, чтобы всѣ живущіе въ монастырѣ получали въ немъ покой и всѣ средства къ жизни—«безхитростно» т.-е. равномѣрно, а нисколько не руководствуясь пристрастіемъ, расположеніемъ или на оборотъ нерасположеніемъ къ тому или другому иноку. Самымъ первымъ нравственнымъ каче-

ствомъ настоятеля признается праведность, которая, по опредѣленію Данила, состоитъ въ томъ, чтобы настоятель всегда былъ въ состояніи врачевать «здравѣмъ ученіемъ, и лукавнующихъ обличати, и уклонятися отъ всякаго неправеднаго гнѣва, также и отъ суда неправеднаго». Какъ начальнику и руководителю извѣстнаго круга людей, настоятелю «подобаетъ быти милостиву и страшну, смирену же и високу». Такая двойственность въ нравственной дѣятельности пастыря обусловливается неодинаковымъ характеромъ людей, изъ которыхъ одни бываютъ «блзвн», между тѣмъ какъ другіе— «строптивы и грѣхолобезны». Соответственно этому и настоятель долженъ быть въ своихъ проявленіяхъ милостивымъ и въ то же время страшнымъ,—милостивымъ въ отношеніи добрыхъ людей «яко да милость его утверждаетъ благія, страшнымъ для людей недостойныхъ, страхъ котораго возражаетъ злыя». Свой взглядъ на такой характеръ дѣятельности настоятеля Данииль констатируетъ ссылкою на слова свят. І. Лѣствичника ¹. Дальнѣйшее изображеніе нравственной личности настоятеля дѣлается по отношенію исключительно къ положенію его какъ пастыря, духовнаго отца и преимущественно нравственнаго учителя своихъ дѣтей, о спасеніи и благѣ которыхъ онъ долженъ заботиться и посвящать на это всѣ свои силы и способности.

Нравственный идеалъ, какой начертываетъ Данииль для настоятеля, не можетъ похвалиться своею особенною высокою, а также яркостію нравственныхъ чертъ, въ немъ заключающихся. Онъ слишкомъ общъ и съ этой стороны въ немъ мало данныхъ для того, чтобы онъ могъ быть живо воспринятъ и приложимъ къ дѣятельности.

Въ концѣ перваго посланія находятся обличенія нѣкоторыхъ монаховъ за гордость и превозношеніе своими долготѣнными подвигами, иноческою опытностію, знатностію происхожденія, краснорѣчіемъ и др.

Первое посланіе имѣетъ двѣ редакціи—краткую и обширную. Анализъ посланія сдѣланъ по краткой редакціи, какъ сравнительно болѣе извѣстной. Разность между редакціями, которая во всѣхъ

¹ л. 224. Срав. прецод. отца нашего Іоанна игумена Синайскаго, Лѣствица и слово къ пастырю. М. 1851. 383. Цитатъ взять изъ слова Лѣствичника къ пастырю.

подробностей видна въ приложеніи, даетъ иной тонъ настоящему посланію Данила. Краткая редакція посланія характеризуетъ Данила болѣе строгимъ, требовательнымъ пастыремъ, чѣмъ какимъ онъ является въ обширной редакціи посланія. Очевидно, сокращеніе сдѣлано тенденціозное, съ извѣстной заранѣе поставленной идеей. Разность между редакціями посланія состоитъ въ пропускѣ тѣхъ, находящихся въ обширной редакціи мѣсть, въ которыхъ Даниилъ распространяется о любви, какъ руководителемъ началъ исправленія нравственно слабыхъ монаховъ.

V.

Для полноты взгляда митрополита Данила на монашество недостасть теперь только нравственнаго идеала истиннаго инока. До нѣкоторой степени этотъ пробѣлъ восполняетъ двѣнадцатое посланіе Данила «о цѣломудреннемъ и благоговѣйнемъ житіи»¹.

Двѣнадцатое посланіе очень кратко. По нѣкоторымъ выраженіямъ его можно судить, что оно написано къ человѣку, который пришелъ къ твердому намѣренію поступить въ число иноковъ. «Желая духовный законъ благочестно о Христѣ воспріяти» (какъ въ то время часто обозначалось монашество), этотъ человѣкъ обратился къ митрополиту Данилу съ просьбою научить его благоговѣйному житію и дать ему благочестивые совѣты для открывающейся передъ нимъ новой, исполненной трудностей, жизни—иночества. Даниилъ дѣйствительно въ отвѣтъ ему пишетъ посланіе, въ которомъ и рисуетъ ему образецъ достойнаго инока.

Въ самомъ началѣ посланія кратко проводится та извѣстная мысль, что нравственная дѣятельность человѣка состоитъ не въ исполненіи только внѣшнихъ требованій нравственнаго закона, но что каждое нравственное его дѣйствіе должно всегда соединяться со внутреннимъ сердечнымъ участіемъ и расположеніемъ человѣка.

Въ самомъ посланіи перечисляются разныя христіанскія добродѣтели, какъ-то: благоговѣніе, постъ, и рисуется внѣшній видъ благочестиваго человѣка, который характеризуется внѣшними качествами: блѣдностію лица, сухостію тѣла, всегда опущеннымъ и

¹ Рукопись Соф. библ. № 1281 л. 296—297. Рукоп. Соф. библ. № 1436 л. 60—61. Приложение № XV.

тихимъ взоромъ, смиренной кроткой походкой, скромной одеждой и т. п. ¹ Самыя достойныя занятія христіанина, особенно готовящагося къ иночеству, это—всегда душеполезная бесѣда, занятіе чтеніемъ Божественныхъ Писаній, частой молитвой и рукодѣліемъ.

Болѣе всего въ двѣнадцатомъ посланіи Данииль останавливается на ученіи о цѣломудріи, какъ самомъ первомъ украшеніи инока. Первымъ и самымъ дѣйствительнымъ противодѣйствіемъ физической нечистотѣ и ступеню къ добродѣтели цѣломудрія является отсѣченіе самыхъ начатковъ скверныхъ помысловъ, удаление мыслей отъ всего нечистаго. Въ такомъ случаѣ зло прекратится въ самомъ началѣ и самомъ корнѣ. Болѣе внѣшнимъ средствомъ, способствующимъ къ сохраненію чистоты служить, удаление отъ женскаго общества.

Въ концѣ посланія находится обыкновенное благожеланіе архипастыря своему духовному сыну.

Нравственный характеръ инока, какой начертанъ Данииломъ въ двѣнадцатомъ посланіи, такъ же какъ и ранѣе идеаль игумена, отличается блѣдностію очертаній, общностію красокъ и преобладаніемъ внѣшнихъ предписаній.

VI.

Къ разсматриваемой категоріи посланій должно отнести и посланіе м. Даниила къ Діонисію Звенигородскому. Происхожденіе его связано съ однимъ историческимъ эпизодомъ изъ жизни нѣкоторыхъ волокаламскихъ инокѣвъ.

Лицо, къ которому обращено посланіе Даниила, былъ инокъ Волокаламскаго монастыря Діонисій, князь Звенигородскій. Въ мірѣ онъ носилъ названіе князя Даниила, по прозванію Лупы, ² которое впрочемъ сохранилось за нимъ и по принятіи имъ монашества. ³ Діонисій происходилъ изъ рода литовскаго выходца (въ 1408 году)

¹ Подобныя наставленія встрѣчаются и въ Домостроѣ. Домострой, М. 1849. 525.

² Временникъ Императорск. Москов. Общ. Исторіи и Древн. Россійск. книга 10. Родословная книга, 136. 245.

³ Въ Рукописн. Сборникѣ Московск. Епарх. библіотеки при Высокопетровскомъ монастырѣ изъ собранія Волокаламскаго монаст. № 406/646, XVI в., когда то принадлежавшемъ Діонисію, на послѣднемъ листѣ сохранилась надпись: «Сборникъ Діонисія Лупы Звенигородскаго».

Александра, князя Звенигородскаго. Онъ принялъ постриженіе отъ Іосифа Волоцкаго и подвизался въ его монастырѣ. Неизвѣстный біографъ Іосифа съ большою похвалою относится къ подвижническимъ трудамъ князя—инока Діонисія Звенигородскаго. По его словамъ, Діонисій, не смотря на свое знатное происхожденіе, поставленъ былъ служить въ монастырской пекарнѣ и здѣсь отличался такимъ трудолюбіемъ, что всегда работалъ за двухъ и, не смотря на это, успѣвалъ проѣвѣвать каждый день семьдесятъ семь псалмовъ и класть по три тысячи поклоновъ. ¹ Подвизаясь въ Волоколамскомъ монастырѣ, Діонисій и познакомился съ Даниломъ, тогда еще простымъ инокомъ. Отношенія послѣдующаго времени этихъ двухъ лицъ позволяютъ допустить, что именно въ это время они близко сошлись между собою и между ними установилась тѣсная дружба. ² Но строй монастырской жизни въ Волоколамскомъ монастырѣ оказался не вполне соответствующимъ нравственному настроенію Діонисія. Любя уединеніе, онъ, съ благословенія игумена Іосифа, отправился на Бѣлоозеро къ преп. Нилу Сорскому, «который тамъ сіяше тогда яко свѣтило». Вмѣстѣ съ Діонисіемъ отправился въ пустыни Бѣлозерскія и другой инокъ Волоколамскаго монастыря Ниль Полевъ, родомъ изъ князей Волоцкихъ. ³

Явившись на Бѣлоозеро, Діонисій и Ниль основали свои пустыньки вблизи Кириллова монастыря. Какъ воспитанники совершенно другой школы, они здѣсь не могли особенно скоро ассимилироваться съ постриженниками кирилловскими, духъ и понятія которыхъ далеко отличались отъ взглядовъ и воззрѣній ихъ случайныхъ сосѣдей—волоколамскихъ иноковъ. Нѣкоторые изъ кирилловскихъ иноковъ косо взглянули на пришельцевъ и даже всту-

¹ Житіе преподобнаго Іосифа Волоцкаго, составленное неизвѣстнымъ, изд. Новоструевымъ. Читенія въ Обществѣ Люб. дух. просвѣщенія за 1863 годъ. Приложение. Отрывки изъ него напечатаны въ прибавленіяхъ къ Творен. св. Отецъ въ русскомъ переводѣ,—Часть X, 522—524., въ статьѣ: «Отношенія иноковъ Іосифова—Волоколамскаго и Бѣлозерскаго монастырей».

² Изъ описи книгъ Іосифова монастыря видно, что Діонисію Звенигородскому принадлежали нѣкоторыя книги, писанныя самимъ митропол. Даниломъ, или ему когда-то принадлежавшія. Читенія въ Общ. Ист. и Древн. 1847 г. № 7 стр. 8.

³ Житіе Іосифа Волоцкаго, написанное неизвѣстнымъ, издано Новоструевымъ 127.

пили съ ними въ полемику. То было время, когда еще всѣ были заняты споромъ преп. Іосифа съ архіеп. новгородскимъ Серапіономъ по причинѣ перехода его изъ спархіи новгородской въ вѣдѣніе московскаго митрополита и подъ покровительство в. князя. Одинъ изъ нихъ, иѣкто старецъ Германъ, въ глаза называлъ Діонисія Звенигородскаго и вообще всѣхъ постриженниковъ Іосифовыхъ отлученными отъ причащенія Святыхъ Таинъ, основываясь на отлученіи, наложенномъ на нихъ Серапіономъ, архіеп. новгородскимъ. Слова Германа слишкомъ сильно задѣли чувства волоколамскихъ пришельцевъ и одинъ изъ нихъ, Ниль Полевъ, вступилъ въ письменную борьбу съ Германомъ, написавъ ему въ оправданіе свое и всей своей братіи два посланія. ¹

Діонисіи и Ниль, сталкиваясь съ Бѣлозерскими монахами и всматриваясь ближе въ ихъ жизнь, въ свою очередь подмѣчали въ послѣдней такія явленія, съ которыми они никакъ не могли помириться. Такъ Діонисіи одинъ разъ явился въ келью къ одному пустыннику и, къ своему удивленію, увидѣлъ у него крестъ лежащимъ подъ его постелью. Это было на глазахъ одного сельскаго священника. При посѣщеніи другаго пустынника Діонисію пришлось натолкнуться на явленіе еще болѣе странное. При входѣ Діонисія въ келью пустынника, послѣдній, до того времени державшій въ рукѣ какую-то книгу, едва только завидѣлъ Діонисія, бросилъ книгу въ топившуюся печь и книга сгорѣла. Это видѣлъ и сидѣвшій съ пустынникомъ священникъ. Достаточно было этихъ двухъ фактовъ для того, чтобы Діонисіи и Ниль вполне убѣдились въ существованіи *такой великой ереси* среди бѣлозерскихъ старцевъ. Діонисіи считъ своимъ нравственнымъ долгомъ сообщить о своемъ открытіи Іосифу Волоцкому, который и увѣдомленъ былъ Діонисіемъ присланною имъ со старцемъ Серапіономъ грамотою. Доносъ Діонисія имѣлъ трагическое вліяніе на дальнѣйшую судьбу волоколамскихъ иноковъ, поселившихся на Бѣло-озерѣ. Іосифъ немедленно въ свою очередь далъ знать о существованіи ереси своему брату, ростовскому архіепископу Вассіану, какъ енархіальному архіерею бѣлозерскихъ монастырей.

¹ Рукопись Москов. дух. Акад. № 226/461, л. 128—149. Выдержки изъ нихъ сдѣланы въ статьѣ: «Отношенія иноковъ Волоколамскаго и Бѣлозерскаго монастырей.» Прибавл. къ Творен. св. Отцевъ, часть X, 524—526. Два посланія Нила Полева изданы мною въ журн. Министерства Народаго Просв. 1884 г. Июль.

Вассіанъ ¹ (1506-1515), находившійся въ то время въ Москвѣ, съ своей стороны не замедлилъ доложить объ ереси великому князю и вручилъ ему присланную съ Бѣло-озера грамоту. Великій князь показалъ полученную съ Бѣло-озера грамоту Вассіану Косому и сдѣлалъ ему и особенно его пустынноикамъ строгій выговоръ за ихъ странное и оскорбительное для религіознаго чувства поведеніе. Вассіанъ, оправдывая пустынноиковъ, отвергъ достовѣрность сообщаемого въ грамотѣ, прибавивъ, что все это есть ни болѣе ни менѣе какъ ложь и клевета, и попросилъ сдѣлать справки у присланнаго съ грамотой священника. Тотъ подтвердилъ достовѣрность грамоты. Вассіанъ не удовольствовался этимъ и попросилъ подвергнуть священника пыткамъ. Во время пытокъ несчастному священнику сломали ногу и онъ наконецъ умеръ отъ пытокъ, но все-таки не измѣнилъ истинѣ. Смерть священника сильно подѣйствовала на великаго князя, который считалъ себя виновникомъ ея. Гнѣвъ князя обрушился на Діонисія и Нила Полева. Онъ увидѣлъ въ ихъ доносѣ ни болѣе ни менѣе какъ проявленіе давней вражды между ними—Юсифлянами и Вассіаномъ Косымъ. Поэтому—то онъ и рѣшился наказать не Вассіана Косаго, предложившаго пытку, а именно доносчиковъ, какъ первыхъ зачинщиковъ ссоры, а слѣдовательно, по его миѣнію, и какъ первыхъ подавшихъ поводъ, вызвавшій его на грѣхъ. Послѣдствіемъ великокняжескаго гнѣва было то, что пустыньки Нила и Діонисія были разрушены—*сожжены*, а старцы переведены были въ Кирилловъ монастырь подъ начало, въ опалѣ.

Положеніе ихъ въ Кирилловѣ монастырѣ было во всѣхъ отношеніяхъ тяжелое. Сознаніе, что они находятся въ опалѣ, весьма много убивало Діонисія и Нила. Съ другой стороны и кирилловскіе монахи видѣли въ отданныхъ имъ подъ начало старцахъ своихъ враговъ и доносчиковъ и потому уже самому не могли не только сколько нибудь симпатизировать имъ, но и относиться къ нимъ болѣе или менѣе безпристрастно. Разность во взглядахъ дополняла и еще усиливала взаимное нерасположеніе. Нензвѣстный современникъ пишетъ, что старцы Діонисій, князь Звениго-

¹ Строевъ. Списки іерарховъ и настоятелей монастырей въ русской Церкви.

родскій, и Нилъ Полевъ, живя подѣ опалою въ Кирилловъ монастырь, «въ величїи нужи многи скорби претерпѣша»¹.

Но нужно думать, что опала, постигшая Нила и Діонисія, продолжалась недолго. Въ письмѣ «о нелюбкахъ», гдѣ разсказывается исторія этихъ волоколамскихъ иноковъ, послѣ сообщенія объ ихъ опалѣ прибавляется, что «въ *малѣ* времени князь великій повелѣлъ имъ ѣхать въ Іосифовъ монастырь». Время возвращенія Нила Полева и Діонисія Звенигородскаго въ монастырь преп. Іосифа съ точностію неизвѣстно, но на основаніи нѣкоторыхъ историческихъ соображеній съ большею вѣроятностію возвращеніе ихъ нужно относить приблизительно къ 1511—1512 гг., но никакъ не позже этого времени².

Нилъ и Діонисій возвратились въ Волоколамскій монастырь еще при жизни преп. Іосифа. Время смерти Нила неизвѣстно. О Діонисіѣ извѣстно, что онъ все остальное время своей жизни провелъ въ Волоколамскомъ монастырѣ, гдѣ и умеръ. Онъ славился

¹ Письмо о нелюбкахъ. Прибавл. къ творен. св. отецъ, част. X, 507.

² Архимандритъ Леонидъ въ своей статьѣ «Село Полево и его владѣльцы» утверждаетъ, что Нилъ Полевъ возвратился въ Іосифовъ монастырь въ 1514 году, а относительно Діонисія Звенигородскаго здѣсь говорится, что онъ жилъ въ опалѣ въ Кирилловомъ монастырѣ до 1519 г. Къ сожалѣнію, въ статьѣ нѣтъ указаній на фактическія данныя, на основаніи которыхъ авторъ дѣлаетъ свои показанія. (Чтенія въ общ. истор. и древностей 1872 г. кн. IV, 12—14). Въ отношеніи Нила Полева о. Леонидъ близокъ къ истинѣ. Дѣйствительно въ библиотекѣ Іосифова Волоколамскаго монастыря находится не мало рукописей съ надписью, что онѣ пожертвованы были въ монастырь Ниломъ Полевымъ или въ 7022 (1514) году, (Рукоп. Москов. Дух. Академіи № 20 акад., № 39 Волоколам.) или въ 7021 (1513) году, (Рукопись Епарх. Библиот. № 328/44) и даже раньше въ 7020 (1512 г.) (Рукоп. Волоколамск. монастыря, хранящаяся въ монаст. ризницѣ. № 6/44.) Естественноѣ всего, что Нилъ сдѣлалъ свои пожертвованія въ то время, когда онъ уже возвратился изъ Бѣлоозера и даже привезъ съ собою творенія Нила Сорскаго и рукописи его собственнаго письма. (Рукоп. Епархіал. библиот. въ Москвѣ, при Высоко-Петровск. монастырѣ № 243/44. На 1-мъ листѣ надпись: «Нила пустычника Бѣлозерскаго». Въ одной изъ рукописей, находящейся и по настоящее время въ Волоколамскомъ монастырѣ, есть помѣтка такого рода: «въ сей книгѣ доздѣ переписи старца Нила отшельника въ русскія пустыни, иже на Бѣлоозерѣ». Рукоп. № 16/47, л. 233. Въ началѣ сей рукописи сохранилась надпись, что она пожертвована въ монастырь Ниломъ Полевымъ въ 7022-мъ (1514) году). Изъ письма о нелюбкахъ можно заключать, что возвращеніе Нила и Діонисія было одновременно, когда въ немъ говорится, что князь великій повелѣлъ имъ ѣхать въ Іосифовъ монастырь.

какъ замѣчательный живописецъ, онъ написалъ много иконъ для церквей и придѣловъ своего монастыря и имѣлъ по своему искусству особую школу своихъ учениковъ ¹.

Цри игуменствѣ въ Волоколамскомъ монастырѣ Данила Діонисіи жилъ спокойно, пользуясь, можетъ быть, вниманіемъ самого игумена. Но при преемникахъ Данила по игуменству положеніе Діонисія измѣнилось къ худшему. Двухмѣсячное игуменство Германа Ленкова прошло безслѣдно для Діонисія. Но преемникъ Ленкова, Нифонтъ Кормилицинъ, по неизвѣстнымъ историческимъ обстоятельствамъ, поставилъ себя въ натянутыя отношенія къ Діонисію Звенигородскому. Пользуясь выгодами своего положенія, какъ главный начальникъ монастыря, Нифонтъ имѣлъ въ своемъ распоряженіи всѣ средства къ тому, чтобы дать чувствовать свою силу и такому старѣйшему члену волоколамской общины, какимъ былъ несомнѣнно Діонисій. Отношенія игумена Нифонта къ Діонисію были, по всей вѣроятности, на столько тяжелы, что побудили послѣдняго принять мѣры къ обезпеченію себя отъ дальнѣйшихъ преслѣдованій игумена. Однимъ изъ средствъ къ самозащитѣ послужила для Діонисія письменная жалоба, поданная имъ на игумена митрополиту Данилу. Жалоба Діонисія и вызвала собою извѣстное посланіе м. Данила къ Діонисію Звенигородскому.

Митрополитъ Данилъ, получивъ отъ Діонисія посланіе, отвѣтилъ ему своимъ посланіемъ, написаннымъ имъ въ октябрѣ 1528-го года ².

«Писалъ еси ко мнѣ, такъ начинается Данилъ свое посланіе къ Діонисію, въ посланіи твоёмъ, яко многа гоненія и скорби, и чапаста и бѣды придоша на тя, и чтобы мнѣ къ тебѣ отписать,

¹ Въ описи церковнаго имущества Волоколамск. монастыря, составленной въ 1545 г., значится много иконъ письма Діонисія Звенигородскаго и его учениковъ. Рук. Волокол. монаст. хранящаяся въ монаст. ризницѣ, № 21/177. Діонисіи принималъ участіе и въ экономическихъ дѣлахъ монастыря. Въ актахъ Волоколамск. мон. существуетъ одна купчая грамота времени игуменства Нифонта, заключенная при участіи Діонисія. Рукопись Волокол. мон. № 25/177, л. 27—29, отъ 7043 (1535) года.

² Рук. Импер. Публ. библ. изъ собран. граф. Толст. Отд. II, № 341 л. 251—256, напечат. въ актахъ истор. т. I, № 293; 534—537. Издатели Актовъ историческихъ не извѣстно почему отнесли это посланіе къ Діонисію, старцу Звенигородскаго Сторожевскаго монастыря.

како пребывати тебѣ». Свое отвѣтное посланіе Даниль посвящаетъ ученію о необходимости и благотворности перенесенія надходящихъ на человѣка бѣдствій и скорбей.

Въ самомъ началѣ посланія митрополитъ высказываетъ свой взглядъ на положеніе Діонисія. Выходя изъ общаго понятія о монашествѣ, принимая которое каждый тѣмъ самымъ обѣщается «терпѣти всяку скорбь и тѣсноту иноческаго житія и нести многія напасти и бѣды», Даниль считаетъ положеніе Діонисія обыкновеннымъ въ жизни каждаго и объявляетъ его нормальнымъ и только въ утѣшеніе его распространяется о благотворности перенесенія скорбей, которыя сопровождаются всегда великою нравственною пользою для человѣка. Страданіями человѣкъ «очищается отъ всякаго грѣха и къ Богу приближается и освящается». Благотворное дѣйствіе выносимыхъ человѣкомъ скорбей и бѣдствій распространяется одинаково на всѣхъ—на иноковъ и мірянъ, грѣшниковъ и праведниковъ. Страдающій грѣшникъ получаетъ облегченіе и ему отсѣкается бремя грѣховъ; страданія праведника содѣлываютъ его душу свѣтлѣйшею и еще приуготовляютъ ему большую славу на небѣ. Впрочемъ, скорби, страданія и бѣдствія тогда только сопровождаются нравственною пользою для человѣка, когда послѣдній переноситъ ихъ «благодарственѣ». Многочисленные примѣры такого истинно христіанскаго перенесенія скорбей представляютъ изъ себя люди древности. «Вспомнѣи древнихъ мужей, говоритъ Даниль, како терпяху добре, како вся съ радостію претерпѣваху сладцѣ—печальная и скорбная и напасти и бѣды всякія? Аще хочещи пророки, аще хочещи апостолы, аще хочещи мученики, не точію мужи, но и жены много терпѣнія стяжаша, аще хочещи преподобныя отцы, иже въ общихъ житіяхъ, аще хочещи, отшельники и пустышники, яко многообразныя скорби, и бѣды и напасти пострадаша, и гоненія *отъ обители въ обитель и отъ мѣста на мѣсто*¹, и иная многая озлобленія, множицею *яко и та сѣмѣя пребывавшица и клятѣ, въ нихъ же пребывавшу, немилостиво огню предаши*². Апостолы, отцы и учителя Церкви особенно убѣждаютъ насъ переносити скорби и носить тяготы другъ друга и поганять въ себѣ *пламень яростный* (гнѣвъ), а не возжигать его.

¹ Намекъ на переведеніе Діонисія и Нила изъ ихъ пустыней въ Кирилловъ монастырь.

² Намекъ на сожженіе ихъ пустыней.

Въ послѣднихъ выраженіяхъ можно видѣть указаніе на запальчивость тона, въ какомъ было написано посланіе Діонисія, и на горячность, съ какою онъ относился въ немъ къ своимъ притѣснителямъ. Какъ разъ въ противовѣсъ горячности Діонисія, Данилъ рекомендуетъ ему развивать въ себѣ добродѣтель смиренія, которая пламень яростный угашаетъ и множество грѣховъ разрушаетъ. Вообще кротость, смиреніе и терпѣніе составляютъ величайшую добродѣтель. Примѣромъ безропотнаго перенесенія сграданій служитъ евангельскій Лазарь, который, не смотря на всю отчаянность своего положенія, тѣмъ не менѣе никогда не ропталъ на свою судьбу и не завидовалъ прекрасной участи богача. Высокое нравственное значеніе перенесенія скорбей подтверждается Данииломъ ссылками на изреченія разныхъ отцовъ, между прочимъ св. Марка ¹. По способности къ перенесенію скорбей митрополитъ дѣлитъ всѣхъ людей на четыре класса. Самые высоконравственные люди или совершенные, гдѣ всѣ посылаемыя на нихъ скорби съ радостію пріемлютъ. Менѣе совершенные въ нравственномъ отношеніи, или «посредніе», терпятъ скорби иногда съ радостію, а иногда и падаютъ духомъ подъ ихъ несокрушимымъ дѣйствіемъ, съ печалію переносятъ ихъ, но тѣмъ не менѣе все-таки благодарятъ Бога за нихъ и причиною всѣхъ своихъ несчастій признаютъ всегда только самихъ себя. Третьи, слабые по своимъ нравственнымъ силамъ люди, всегда съ печалію и съ душевною горестію терпятъ скорби, но все-таки за нихъ благодарятъ Бога и себя считаютъ причиною своихъ бѣдствій. Не смотря на сравнительно низшую степень своего духовнаго развитія, и эти люди получаютъ отъ Бога милость. И только четвертый классъ людей за переносимыя скорби не только не получаетъ никакой нравственной пользы, но даже заслуживаетъ порицанія. Этого класса люди, къ числу которыхъ долженъ быть отнесенъ и Діонисій, располагаютъ свою жизнь такимъ образомъ: «еже въ скорбѣхъ къ Богу неблагодарственное имѣти, и вины наложити на чelовѣки, и съ сими грѣзтися и которатися послѣдняго безумія есть, увы мнѣ, и въ покаяніе о семъ не приходищу!» Въ послѣднихъ словахъ слышится строгій укоръ по-

¹ Рукоп. Импер. Публ. библ. изъ собран. граф. Толст. отд. II. № 341 л. 252—253. Свидѣтельство вполнѣ подлинное. Оно взято изъ втораго слова Марка подвижника «о гѣхъ, которые думаютъ оправдаться дѣлами». См. Пренод. и Богоноснаго отца нашего Марка подвижн. нравств. подвижнич. слова въ рускомъ переводѣ. Москва 1858 г. 57; а также Добротолюбіе. Часть I, л. 32.

веденію Діонисія и его столкновеніямъ съ игуменомъ и, можетъ быть, съ нѣкоторыми членами Волоколамской братіи. Онъ характеризуетъ Діонисія какъ человѣка придиричаваго, вздорнаго, не умѣющаго жить въ ладу съ другими. Данилъ самому Діонисію предлагаетъ устроить свою судьбу и укрѣпить миръ съ окружающими его людьми. «И аще, говоритъ онъ, себе смиримъ, въ покои будемъ и вси насъ почтять и возлюбятъ и прежде всѣхъ Богъ насъ возлюбитъ и прославитъ; аще ли же не смиримъ себя сами, не престанутъ насъ смиряя и никогда же будемъ безъ смущенія и соблазна».

Въ разсматриваемомъ посланіи находится особая группа святоотеческихъ свидѣтельствъ, состоящая изъ выдержекъ изъ сочиненій: Исихія Иерусалимскаго ¹, св. Максима, Иоанна Лѣствичника ² и Сумеона Новаго Богослова ³. Общая мысль всѣхъ свидѣтельствъ одна и та же это ученіе о совершенномъ, безусловномъ подчиненіи инока своему настоятелю и о неосужденіи его ни въ какихъ грѣхахъ, хотя бы онъ былъ на самомъ дѣлѣ самымъ отчаяннымъ грѣшникомъ. Свидѣтельства сопровождаются наставленіями, что вовсе не слѣдуетъ осуждать и заирать другихъ и роптать на нихъ, а каждый прежде и болѣе всего долженъ свою жизнь исправлять и оплакивать свои собственные грѣхи. Представленные здѣсь аргументы важны въ томъ отношеніи, что они проливаютъ собою свѣтъ на характеръ содержанія посланія Діонисія къ митрополиту Данилу. Отсюда можно приблизительно догадываться, что Діонисій въ яркихъ чертахъ и со всѣми подробностями заинтересованнаго человѣка изобразилъ свои невзгоды и особенно не щадилъ здѣсь личности своего настоятеля.

Въ концѣ посланія Данилъ снова совѣтуетъ Діонисію обратиться къ добродѣтели смиренія, помимо которой невозможно никакое нрав-

¹ Рукоп. № 341 л. 257 Цитата взята изъ сочиненія Исихія пресвитера Иерусалимскаго: De temperantia et virtute. Centuria I. См. Migne, Patrolog. Curs. Complet. ser. graec. tom. XCIII. pag. 1489—1492. § 31. Славянскій переводъ См. Добротолюбіе, ч. II, л. 4—5.

² Рук. № 341 л. 254—255. Здѣсь представлены два цитата, которые взяты изъ 4 слова І. Лѣствичника о блаженномъ и приснопамятномъ послушаніи. Преп. Отца нашего І. Лѣствичника, игумена Синайскаго Лѣствица, М. 1851 г. 34. 81.

³ Рукоп. № 341, л. 255. Приведенное здѣсь свидѣтельство Сумеона взято Даниломъ изъ его перваго слова. См. преп. отца нашего Сумеона, Новаго Богослова, словеса зѣло полезная. Изд. Оптиной Козельской пустыни. М. 1852; 16.

ственное исправленіе. Но если тѣмъ не менѣе искреннее смиреніе Діонисія не подѣйствуетъ на его недоброжелателей, то его не должно и тогда покидать смиреніе. «Аще ли и тако смиреніемъ они не укротѣются, *но паче въ ярость приходятъ*, помолимся о нихъ въ тайнѣ Господу Богу и Пречистой Богородицы изъяти ихъ отъ сѣти лукаваго; аще же и се не возможемъ, потщимся свою душу вѣчнаго осужденія избавити и себе хранити и кутати крѣпцѣ съ тихостію, и смиреніемъ и кротостію, во мнозѣ терпѣніи». «Терпи убо любомудренно находящія скорби о Господѣ и все облегчить ти»,—такъ заканчиваетъ Даніилъ свое посланіе къ Діонисію Звенигородскому.

Посланіе м. Даніила къ Діонисію Звенигородскому, если взять во вниманіе историческія условія, при которыхъ оно было писано, вѣетъ холодомъ. Въ словахъ посланія слышится голосъ монаха-аскета, для котораго человѣческая жизнь есть не что иное, какъ рядъ страданій, какъ перемежающіяся бѣдствія и несчастія. Самыя утѣшенія пастыря состоятъ въ убѣжденіяхъ, что несчастія составляютъ въ большей или меньшей степени удѣлъ всѣхъ людей, а для инока они служатъ даже прямымъ долгомъ. Чувство друга въ посланіи пробивается слабо. Оно подавляется чувствомъ пастырскаго долга, не щадящаго иногда и самаго искренняго человѣка. Можетъ быть, Даніилъ путемъ административныхъ средствъ и помогъ своему другу въ его затруднительномъ положеніи.

Посланіе Даніила къ Діонисію Звенигородскому по своей богословской аргументаціи сходно съ пятымъ его посланіемъ ¹.

Діонисій Звенигородскій умеръ осенью 1538 года въ Волоколамскомъ монастырѣ ², завѣщавъ ему всю свою библіотеку ³. Онъ

¹ Сравн. Рукоп. Императ. публ. библіот. изъ собран. граф. Толст. отдѣл. II. № 341, л. 254 и рукоп. софійск. библ. № 1281, л. 241. Здѣсь повторено свидѣтельство Исихія Иерусалимскаго; Рукоп. Импер. публ. библ. № 341 л. 254. Ср. рукоп. Софійск. № 1281, л. 243. Здѣсь повгорены свидѣтельства св. Ефрема Сирина и Никиты Стифата.

² Въ сборникѣ, принадлежавшемъ ученику Діонисія, Ануфрію Псакову, сохранилась замѣтка, писанная вѣроятно его собственною рукою: преставился старецъ Діонисій Звенигородскій гл҃та 7047 (1538) на память прец. отца Спиридона, которая празднуется церковію 31 Октября и 12 Декабря. Рукоп. москов. дух. академіи, № 128/177, л. 298.

³ До настоящаго времени сохранилось нѣсколько рукописей, принадлежав-

отличался строгою подвижническою жизнію и имѣлъ своихъ учениковъ ¹.

Сподвижникъ Діонисія Нилъ Полевъ также умеръ въ Волоколамскомъ монастырѣ, обогативъ его бібліотеку пожертвованіемъ въ нее нѣсколькихъ книгъ ².

Общее замѣчаніе о разсмотрѣнныхъ посланіяхъ.

Въ описаніи нравственныхъ достоинствъ инока у Даниила преобладаетъ внѣшность. Онъ болѣе распространяется о внѣшнихъ качествахъ инока, чѣмъ о его чисто внутреннихъ духовно-нравственныхъ достоинствахъ. Для послѣднихъ онъ сравнительно мѣнѣ отводитъ мѣста въ своихъ разсужденіяхъ. Онъ часто въ своихъ посланіяхъ даетъ совѣты любить «сухоту тѣлесе», блѣдность лица, худость ризную, долу имѣти очи, преклонену выю, взоръ тихъ, ступаніе кротко и не тщеславно, глаголь недвоесловенъ, гласъ средибя мѣры, частое воздыханіе, болѣзненное стenanіe и плачь благоугодный и слезы чистительныя и т. п. внѣшнія прерогативы.

Изъ нравственныхъ въ строгомъ смыслѣ качествъ инока Даниилъ на первомъ планѣ ставитъ: совершенное цѣломудріе, конечное нестяжаніе, смиреніе, послушаніе, тихость, кротость, безропотное терпѣніе и злостраданіе, постоянное трезвеніе и умное хра-

шихъ когда-то Діонисію Звенигородскому. См. рукоп. Моск. Епарх. библ. при Высоко-Петров. монастырѣ № 408/416 Волок. Сборн. XVI в. Въ началѣ на бѣломъ листѣ написано: Сборникъ Денисія Звенигородскаго. См. рукоп. Москов. дух. Акад. № 121/459. Вол. Творенія Іоанна Лѣствичника. Въ началѣ на бѣломъ листѣ надпись: «Денисія Звенигородскаго Лѣствица». Рукоп. Моск. дух. Акад. № 215/481 Волок. сборникъ XVI в. Въ началѣ на бѣломъ листѣ надпись: Денисія Звенигородскаго.

¹ Въ рукоп. Москов. духов. Акад. № 189/477 Волок. на бѣломъ листѣ впереди есть надпись: «Сборникъ Ануфрея Исакова, Денисьева ученика Звенигородскаго.

² Чтенія въ общ. истор. и древност. Росс. 1847 г. № 7. Опись книгъ Волоколамскаго монастыря. 13. Сохранилось до настоящаго времени нѣсколько рукописей, принадлежавшихъ когда-то Нилу Полеву, этому одному изъ видныхъ дѣятелей Волоколамской братіи. См. Рукоп. Москов. дух. Акад. № 215/480 Волок. л. 1; № 448/407 В., № 20/39 В. л. 1.

неніе. Вотъ тѣ нравственныя черты, которыя, по Данилу, должны отличать истиннаго инокѣ.

Весьма характерно то, что перечисленіемъ добродѣтелей, иногда сухимъ и безсвязнымъ, ограничиваются всѣ пастырскія наставленія Данила инокамъ. Въ его наставленіяхъ трудно встрѣтить разъясненія и опредѣленія сущности той или другой добродѣтели, ея проявленій и степеней. Сухой перечень и подборъ многочисленныхъ добродѣтелей у него замѣняютъ опредѣленія ихъ. Пастырскія наставленія Данила ограничиваются перечисленіемъ всевозможныхъ добродѣтелей, а различаются они между собою болѣе группировкой ихъ или чисто грамматическими особенностями, чѣмъ логическимъ содержаніемъ. На сколько однообразенъ и сухъ Данилъ въ своихъ наставленіяхъ инокамъ, это можно видѣть изъ слѣдующаго сравненія. Вотъ въ какихъ нравственныхъ чертахъ характеризуется истинный инокъ: «истинніи иноци, говоритъ Данилъ, пребыша безградни, бездомни и странни, несребролюбиви, нестяжательніи, не имении, смиренномудріи, кротки, благи, милостиви, молчаливи, послушливи и готови подъяти находящая скорбная и злая». А вотъ и иная обрисовка нравственной личности инокѣ: «Радостію потецемъ, такъ убѣждаетъ Данилъ въ одномъ мѣстѣ поучаемыхъ имъ инокѣвъ, на дѣланіе заповѣдей (Божіихъ), терпяще въ молчаніи, и нестяжаніи, и послушаніи, и смиреніи, и терпѣніи, и долготерпѣніи и въ пожданіи и т. п.¹ Если проанализировать все это обиліе фразъ и выдѣлать изъ нихъ ихъ логическое содержаніе, то послѣднее окажется близко сходнымъ между собою. Отсюда выводъ будетъ такого рода, что у Данила разъ навсегда заученъ былъ извѣстный запасъ нравственныхъ наставленій, которыми онъ и отдѣльвался всегда и тамъ, гдѣ это требовалось. Такой пріемъ вполне естественный въ положеніи м. Данила и онъ болѣе всего соотвѣтствовалъ воззрѣніямъ всѣхъ древне-русскихъ книжниковъ.

Въ виду того, что митрополитъ Данилъ не былъ вполне самобытнымъ писателемъ, а послѣдователемъ извѣстной школы, становится необходимымъ критическое обследованіе степени его авторской самобытности и отношеніе его воззрѣній къ воззрѣніямъ Іосифа Волоцкаго.

Въ ученіи о древности и апостольскомъ происхожденіи монашества Данилъ является самостоятельнымъ, если не по воз-

¹ Рукоп. № 1281 л. 273—274. 281—282.

зрѣніямъ, то по крайней мѣрѣ со стороны богословской аргументаціи. Его самостоятельность въ подборѣ священной аргументаціи не подрывается тождествомъ нѣкоторыхъ отдѣловъ ея съ Просвѣтителемъ, потому что, какъ это было указываемо въ своемъ мѣстѣ, Даніилъ пользовался ими не чрезъ Просвѣтитель, а черпалъ ихъ изъ непосредственнаго источника.

Въ предпочтительномъ отношеніи Даніила къ общежительной формѣ монастырскаго быта нельзя не видѣть вліянія на послѣдняго идей Іосифа Волоцкаго. Непосредственный преемникъ его по игуменству въ Волоколамскомъ монастырѣ, получившій отъ него завѣщаніе свято хранить и поддерживать созданный имъ общежительный уставъ, Даніилъ по тому уже самому не могъ далеко и сильно различаться въ своихъ воззрѣніяхъ на этотъ предметъ отъ Іосифа Волоцкаго.

Держась въ общихъ своихъ воззрѣніяхъ на монашество І. Волоцкаго Даніилъ не отступаетъ отъ него и въ тѣхъ чисто дисциплинарныхъ правилахъ, какія онъ рекомендуетъ инокамъ общежительныхъ монастырей. Всѣ тѣ правила монастырскихъ порядковъ, указанію которыхъ посвящено первое посланіе Даніила во Владимірскій Волосовъ монастырь, есть простое воспроизведеніе монастырскаго устава, даннаго Волоколамскому монастырю Іосифомъ Волоцкимъ. Различіе состоитъ только въ большей краткости монастырскихъ правилъ, предлагаемыхъ Даніиломъ. То, чему въ уставѣ Іосифа Волоцкаго посвящена цѣлая, иногда довольно обширная глава, то же самое передается Даніиломъ только въ нѣсколькихъ словахъ и при томъ часто въ такихъ приблизительно выраженіяхъ, которыя много напоминаютъ собою способъ выраженій духовной грамоты преп. Іосифа.

Правила благоведенія иноковъ въ церкви, какія предлагаются Даніиломъ, тѣ же самыя, какія предлагались въ свое время и Іосифомъ. Въ частности, требованіе, высказываемое Даніиломъ по отношенію къ монахамъ, являться къ началу каждаго богослуженія, совершенно тождественно съ требованіемъ Іосифа Волоцкаго, только шире развившаго и обосновавшаго его на разныхъ изреченіяхъ святыхъ отцевъ. Равнымъ образомъ предписаніе о благоговѣнномъ стояніи инока въ церкви и о вышнемъ его выраженіи въ видѣ соединенія ногъ, смѣженія глазъ, запрещеніе не говорить въ церкви и не перебивать мѣста во время богослуженія: весьма много напоминаютъ собою грамоту преп. Іосифа. Вообще

всѣ отправленія жизни монашеской, всѣ ея подробности составлены Даниломъ при руководствѣ и подражаніи монастырскому уставу, созданному его учителемъ. Правила митрополита Данила относительно благоповеденія иноковъ въ трапезѣ послѣ повечерницы, относительно выхода иноковъ изъ монастыря и разныхъ мѣръ исправленія ихъ и наконецъ правила управленія самого монастыря, — все это составлено подъ непосредственнымъ руководствомъ монастырскаго устава преподобнаго Іосифа.

Идеаль игумена монастыря, начертанный Даниломъ въ посланіи въ Волосовъ монастырь, въ нѣкоторыхъ своихъ частяхъ составляетъ простую буквальную компиляцію наставленій Іосифа Волоцкаго, обращенныхъ имъ къ настоятелю ¹.

Г Л А В А II.

Обозрѣніе посланій, имѣющихъ главнымъ своимъ предметомъ ученіе о сохраненіи цѣломудрія и чистоты.

Второй отдѣлъ посланій м. Данила составляютъ тѣ изъ нихъ, которыя главнымъ своимъ предметомъ имѣютъ наставленія о цѣломудріи и о физической и нравственной чистотѣ. Въ составъ втораго отдѣла входятъ пять посланій.

I.

Въ группѣ посланій, рассуждающихъ главнымъ образомъ о цѣломудріи, на первомъ планѣ должно быть поставлено одиннадцатое посланіе сборника. При всей краткости оно въ своемъ содержаніи резюмируетъ почти всѣ тѣ касающіяся цѣломудрія наставленія, которыя служатъ главнымъ предметомъ прочихъ посланій этой же самой группы. Рассматриваемое съ этой стороны, одиннадцатое посланіе можетъ быть названо конспектомъ по отношенію къ остальнымъ посланіямъ, рассуждающимъ о цѣломудріи и чистотѣ.

¹ Сравни, Рукоп. Соф. биб. № 1281 л. 222—224 и Великія Минеи Четьи. Сентябрь, Духовная грамота преп. Іосифа, 303. 312.* 367—391. 313, 388. 328—329. 613. 373—376. 380. 371—372. 387. 364.

Одиннадцатое посланіе ¹ имѣетъ соотвѣтствующее своему содержанію оглавленіе: «о цѣломудріи и чистотѣ». Обстоятельства происхожденія посланія слѣдующія: одно, неизвѣстное по имени, лицо не однократно обращалось къ митрополиту съ самыми убѣдительными просьбами о томъ, чтобъ онъ далъ ему благочестивые совѣты, необходимые для сохраненія цѣломудрія. Митрополитъ нѣкоторое время медлилъ отвѣтомъ, оправдывая свою медлительность невѣжествомъ, но въ концѣ концовъ склонился на убѣдительныя просьбы своего неизвѣстнаго духовнаго сына.

Въ содержаніи посланія кратко намѣчаются тѣ нравственныя и отчасти физическія средства, которыя въ большей или меньшей степени содѣйствуютъ укрѣпленію добродѣтели цѣломудрія.

Первымъ условіемъ для добродѣтельной и отсюда цѣломудренной жизни признается «соблюденіе заповѣдей Божіихъ». Исполняя по возможности всѣ заповѣди Христовы, человѣкъ, стремящійся къ цѣломудрію, долженъ болѣе всего «сопротивляться сквернымъ и лукавымъ помысламъ» особенно началамъ ихъ, или такъ называемымъ «прилогамъ». Это второе условіе, необходимое для цѣломудренной жизни. Третье условіе—постоянное храненіе ума, бодрствованіе надъ своимъ умомъ, которому никогда не должно давать «почивати», а всегда занимать его чѣмъ нибудь «благимъ». Это тѣмъ болѣе необходимо, что умъ человѣческій, по самой природѣ своей, непостояненъ и «присноподвиженъ» ² и никогда не можетъ оставаться безъ дѣятельности; онъ, по выраженію автора, «стояти и безмолствовати не хочетъ». Хотя природа челевѣческаго разума и добрая, хотя онъ «отъ зиждителя всѣхъ Бога благая поучатися учиненъ есть», но, при своемъ извѣстномъ уже непостоянствѣ, онъ легко можетъ уклониться и ко злу. Поэтому для храненія ума необходимы средства, которыми являются: чтеніе и слушаніе Божественныхъ писаній, пѣніе, сла-

¹ Рукоп. Новгор. Соф. биб. № 1281. л. 294—296. Рукоп. Соф. биб. № 1456. л. 58—60.

² Эта мысль принадлежит пр. Нилу. Синайскому. Давидъ буквально повтѣряетъ здѣсь слова св. подвижника: *dei κινητος ὡν τὴν φύσιν ὁ νοῦς*, и не говоритъ ни слова объ этомъ заимствованіи. См. Migne, Patrolog. Cours. Complet. ser. graec. tom. LXXIX, S. Nili de monachorum praestantia, Cap. XXIII pag. 1087—1088. Творенія св. Отцевъ въ русск. переводѣ т. XXXII, Тв. Нила част. II, 226.

вословія, молитвы, чтеніе на память выученныхъ псалмовъ, стиховъ, тропарей, сѣдальновъ и т. д. Это—четвертое средство, содѣйствующее цѣломудрію. Пятое средство, содѣйствующее цѣломудрію, являющееся дальнѣйшимъ логическимъ слѣдствіемъ предыдущаго, говоритъ о необходимости человѣка занимать не одинъ свой умъ, но и все тѣло напр. руководѣнемъ, которымъ иногда также отгоняются скверныя и лукавыя помыслы. Вообще, человѣкъ всецѣло долженъ избѣгать праздности, которая есть «начало всему злу».

Болѣе внѣшними средствами, предотвращающими нравственное и физическое растлѣніе, является удаленіе «отъ зрѣнія женскихъ лицъ, добродѣльныхъ, женовидныхъ». Требованіе это простирается даже и на мысль человѣка. Самое воспоминаніе о женщинѣ или «о отроцатахъ юныхъ», какъ бы оно безстрастно ни было и въ какихъ бы ни представлялись высоконравственныхъ качествахъ предметы «вспомнута», и въ какомъ бы ореолѣ нравственной чистоты и невинности они ни выступали въ воображеніи человѣка,—самое воспоминаніе объ этомъ нравственно предосудительно. Оно разсматривается авторомъ посланія какъ только «сѣть сатанина». Наставленіе держать себя вдали отъ общества женщинъ расширяется и сила его простирается и на всякое общество, если только оно не можетъ похвалиться нравственною чистотою своихъ членовъ. Для сохраненія отъ распущенности Данилъ совѣтуетъ избѣгать такого общества, гдѣ можно услышать «поученіе суетное,» вращающееся болѣе всего въ области «блудныхъ и содомскихъ рѣчей».

Выставляя свое требованіе удалиться отъ общества безнравственныхъ людей, Данилъ оставляетъ нѣсколько замѣчаній, касающихся практическаго примѣненія его въ жизни того или другаго человѣка, какъ члена общества. «Егда съ человѣки сѣдиши въ бесѣдахъ, говоритъ митрополитъ, и аще возглаголють безчестныи и скверныи бесѣды, и ты, *аще мощно ти будетъ*, и вѣси, яко съ прилежаніемъ приемяють Слово Божіе, рци отъ Божественныхъ писаній, или отъ житій святыхъ отецъ, и преложи таковую бесѣду къ спасенію души, или *аще не имаши нужды*, возставъ иди отъ нихъ, аще ли же *нужда есть неизъйти*, и ты преложи умъ свой на молитву, не осужая онѣмъ, но свою немощъ разумѣвая точію». Пастырскій совѣтъ данъ въ практическомъ духѣ.

Заключеніе посланія говоритъ о томъ, что исполнители заповѣдей Божіихъ содѣлаются наследниками вѣчнаго живота.

Одиннадцатое посланіе написано въ духѣ чисто пастырскаго наставленія, чуждаго богословской учености. Въ немъ нѣтъ выдержекъ изъ святоотеческихъ твореній, что дѣлаетъ посланіе очень доступнымъ для пониманія.

II.

Поводомъ, по которому написано было тринадцатое посланіе ¹ послужило неоднократно обращеніе одного, оставшагося неизвестнымъ по имени, лица къ митрополиту Данилу съ убѣдительною просьбою написать ему что либо въ назиданіе. Это лицо ясно указало митрополиту и предметъ, о которомъ оно болѣе всего желало знать и поучаться. Предметъ этотъ есть ученіе «о цѣломудрїи и чистотѣ и храненїи дѣвства». Дѣйствительно, изъ содержанія посланія видно, что оно болѣею частію сосредоточивается около этого предмета, хотя авторъ посланія по мѣстамъ вноситъ разсужденія и наставленія и съ инымъ характеромъ.

Даниль, отвѣчая на «вопрошанія» поучаемаго, соглашается съ нимъ и подтверждаетъ его мысль, что «велия борьба и сугуба рать человекомъ въ души и тѣлѣ отъ раздизанія дѣгородныхъ залогъ».—И въ своемъ настоящемъ посланіи, самомъ обширнѣйшемъ изъ всѣхъ его посланій, онъ, хотя и въ беспорядочномъ видѣ, указываетъ разнообразныя средства къ сохраненію цѣломудрїи и къ противодѣйствію плотской страсти.

Для достиженія этой цѣли служитъ первѣе всего неуклонное исполненіе заповѣдей Божіихъ. Обязательность исполнять всѣ заповѣди Даниль справедливо видитъ въ общанїяхъ, даваемыхъ каждымъ христіаниномъ при крещенїи и распространяетъ ее на всѣхъ христіанъ, какъ иноковъ, такъ и мірянъ. Единственное, что отличаетъ инока отъ мірянина, это его право имѣть жену. Взглядъ свой архипастырь аргументируетъ словами св. Василія Великаго ² Вслѣдъ за тѣмъ здѣсь представляются примѣры

¹ Рукоп. Соч. биб. № 1281. л. 297—338.

² л. 298. Цитатъ дѣйствительно принадлежатъ св. Василію Великому. см. Твор. св. Отцевъ т. IX. Творен. св. В. Великаго часть V, 48.

доблестнаго исполненія и храненія всей полноты православнаго ученія вѣры и нравственности со стороны древнихъ христіанскихъ мучениковъ, которые, укрѣпляемые свыше Божественною силою, «мужески претерпѣша бранными тѣлеса состраганіе желѣза и на огненныхъ сковрадахъ стоянія, и колесы сотрениа, и копейное прободеніе».... И все это христіанскіе мученики переносили единственно «любве ради Божія и закона и вѣры православныя и ученія, яже сватыя церкви пріягъ отъ Бога и св. апостолъ, дабы принести ко Владыцѣ Христу вѣру чисту и непорочну, не осквернену еретическими ученіи». Живя единственно вѣрою въ Бога и надеждою на «великія дары, недомыслимыя человѣческими разумы», ожидающія ихъ въ будущей жизни, они совершенно презирали «тѣнное скоропогибающее человѣческое житіе». Для нихъ ничто въ здѣшней жизни не имѣло притягательной силы, приковывающей ихъ сколько-нибудь къ благамъ земной скоропреходящей жизни: «ни память отечества, братіи и сестеръ, ни память жены, ни дѣтей, и ни любезныхъ друзей, ни южикъ, ни имѣніе многое, ни богатство великое, ни боярство высокое, ни слава великая, ни санове честніи, ни ризы многоцѣнныя, ни багряницы царскія, ни престолы высокія, ни рыщущія слуги, ни предстоющая отроки и вся претша».... Другой примѣръ твердаго храненія вѣры Христовой и неуклоннаго исполненія всѣхъ христіанскихъ заповѣдей представляютъ древніе пастыри и учителя церкви. Ревность ихъ къ утверженію своихъ пасомыхъ въ вѣрѣ и нравственности достойна удивленія. Она простиралась до того, что древніе пастыри «ни очемъ же иномъ житейскомъ печухуся развѣ еже научити люди спасенію». Не жалѣя собственныхъ своихъ силъ, они до самопожертвованія трудились надъ тѣмъ, чтобы «укрѣплити православную вѣру Христову... дабы не прозбыло среди ея какое нибудь еретическое ученіе». Подражаніе примѣрамъ древнихъ пастырей Даниилъ хочетъ видѣть и въ современныхъ пастыряхъ и ихъ пасомыхъ. Онъ рекомендуетъ всѣмъ твердость въ вѣрѣ, подъ дѣйствіемъ которой всѣ могли бы исповѣдывать ее «и предъ цари, и князи и прочими чловѣки, ничтоже боящися», и даже «со многимъ дерзновеніемъ». Какъ древніе пастыри ревностно заботились объ искорененіи еретическаго зла въ церкви, такъ равно и такая же точно пастырская ревность должна, по его мнѣнію, руководить всегда и всѣми, и она то должна и предохранять всѣхъ отъ «лжеименныхъ учителей, и ихъ еретическихъ кошунъ, и басенъ, и гнусныхъ преданій». Представлен-

ный здѣсь примѣръ истинныхъ пастырей не вполне отвѣчаетъ своему назначенію. Здѣсь говорится болѣе о сохраненіи ученія православной церкви, какъ догматической доктрины, а понятіе о твердомъ исполненіи нравственныхъ требованій христіанства, что собственно нужно было доказать, въ приведенномъ примѣрѣ играетъ второстепенную роль: оно здѣсь только подразумѣвается, правда необходимо, но тѣмъ не менѣе отъ читателя требуется особая сообразительность, чтобы онъ могъ логически вывести то, что собственно для него и нужно въ данномъ случаѣ. Несравненно удачнѣе приведенъ третій примѣръ. Даниль указываетъ на цѣлый сонмъ дивныхъ подвижниковъ, постниковъ и отшельниковъ. Вся ихъ жизнь, полная самоотверженія, добровольно подъяемыхъ трудовъ, свидѣтельствуетъ о томъ, какъ ревностно они относились къ исполненію Евангельскихъ завѣщаній. Подвижники являлись «по вся дни самовольне умерщвляеми Христа ради». Они постоянно въ трудѣ: «слезы многи источиша, и поты проліяша, и труды подъяша многи зѣло и скорбны, и жестоки, и болѣзненны, и горьки, и бѣдны ни мало не дающе покоя плоти своей». Одежда подвижниковъ всегда удивляла всѣхъ своею грубостью: «они ходили въ овчинахъ, и въ козіихъ кожахъ, и во власяныхъ ризахъ, желѣзомъ оковани». Жилища ихъ находились «въ горахъ, въ пещерахъ и въ пропастяхъ земныхъ»¹. Пища ихъ была очень ограничена. Они томили свое тѣло «всяцѣми скорбми и болѣзньми, не насыщая своея утробы, не напіющися воды, не наспящися» и пр. Ко всему этому они «алчнѣи и жаднѣи» ходили «босіи, нази, трепещуще зимою и померзающе мразомъ». Такова была жизнь отшельниковъ и подвижниковъ, которые «самохотне поработили себя всевозможнымъ страданіямъ и невгодамъ Христовы ради любви». Отсюда Даниль дѣлаетъ такой выводъ, что «всякому христіанину хотящему угодити Богу и благочестно на земли житіе совершити, не къ плоти угодіе творити, или плотское мудрованіе совершати, но *духовно* сотвореніемъ и соблюденіемъ заповѣдей Христовыхъ».

¹ Здѣсь митрополитъ выражается словами ап. Павла (Евр. II, 37. 38) и ссылается далѣе на слова толкованія Златоуста на посланіе къ Евреямъ, гдѣ, хотя и говорится о подвижникахъ, но въ этихъ разсужденіяхъ не находится ничего такого, что бы напоминало собою приведенный м. Данииломъ цитатъ пѣтъ Златоуста. Сравн. Св. отца нашего Іоанна, Архіепископа Константинопольскаго, Златоустаго, бесѣды на посланіе ап. Павла къ Евреямъ, переводъ при С. петербург. Дух. Ак. Спб. 1859 г. бесѣда 28, 427—428.

Вслѣдъ за этимъ Данилъ представляетъ два замѣчательныя въ историческомъ отношеніи возраженія, какія выставляли иѣко-которые изъ его современниковъ на его пастырскіе совѣты подражать въ своей жизни и руководствоваться въ ней примѣрами великихъ подвижниковъ и постниковъ, которыми такъ богата древняя исторія христіанской церкви. Между современниками митрополита находились такого рода свободнаго направленія люди, которые ссылаясь на особенности своего времени, говорили, что въ настоящее время нѣтъ никакой нужды христіанамъ брать на себя тѣ чрезвычайныя труды и подвиги, которые составляютъ отличительную черту жизни христіанъ болѣе ранняго періода существованія христіанства. Другое возраженіе еще замѣчательнѣе. Данилъ опровергаетъ въ своемъ посланіи мнѣніе тѣхъ изъ своихъ современниковъ, которые говорили, что достаточно для спасенія одного призыванія имени Божія, иными словами одной вѣры. Выше приведенныя возраженія современниковъ авторъ относитъ къ «преданіямъ человѣческимъ, разоряющимъ собою заповѣди Божіи», и въ противовѣстъ имъ дѣлаетъ увѣщаніе «съ желаніемъ несытнымъ» стремиться исполнять всѣ заповѣди евангельскія, и вести «жестокую и болѣзненную жизнь, исполненную многихъ трудовъ и постовъ», такъ какъ, говоритъ пастырь, «не бо царство Божіе брашно и пиво, но правда и постничество». При этомъ митрополитъ еще присовокупляетъ, что никто не долженъ ссылаться при исполненіи нравственныхъ требованій на свою немощь и неудобноисполнимость Евангельскаго закона, удачно мотивируя свою мысль ссылкой на слова св. Іоанна Лѣствичника ¹.

Въ тринадцатомъ посланіи предлагаются болѣе частныя средства, способствующія сохраненію цѣломудрія. Изъ такихъ средствъ нужно прежде всего указать на постоянное вниманіе къ помысламъ. Касаясь помысловъ, Данилъ старается опредѣлить внутренній ихъ характеръ, и виды и степени ихъ нравственной вмѣняемости. Въ душѣ человѣка помыслы проходятъ пять степеней прежде, чѣмъ сдѣлаются совершившимся фактомъ: прилогъ, сочетаніе, сложеніе, пѣвненіе и страсть. «Прилогъ» есть мысль или образъ какого нибудь предмета, независимо отъ воли человѣка являющійся

¹ Рукоп. Соф. библ. № 1241. л. 37. Свидѣтельство изъ Лѣствичника взято изъ 26 его слова о различеніи помысловъ, страстей и добродѣтелей. Преподобнаго отца нашего Іоанна, игумена Синайской горы, Лѣствича и слово къ пастырю, 267.

уму и чувствамъ. «Сочетаніе» это отвѣтъ нашего ума на появленіе въ душѣ прилога, произвольное удержаніе его въ сознаніи, но еще безъ всякой къ нему и въ пользу его склонности. «Сложеніемъ» называется то состояніе души, по которому она благо-склонно относится къ помыслу и въ своемъ умѣ соглашается поступить такъ, какъ внушаетъ помысль. «Плѣненіе» это уже такого рода душевное состояніе, когда умъ и сердце противъ воли человѣка устремляются къ появившемуся помыслу. «Страстію» же обозначается та склонность, которая долгое время остается въ душѣ, и чрезъ то обращается въ привычку. По степени нравственной вмѣняемости признаются: прилогъ состояніемъ безгрѣшнымъ, сочетаніе почитается уже не всегда безгрѣшнымъ; вмѣняемость сложенія обуславливается степенью духовно-нравственнаго совершенства; остальные считаются нравственно вмѣняемыми ¹.

Блюденіе помысловъ само предполагаетъ особыя, частныя средства для того, чтобы при помощи ихъ можно было достигнуть одной общей цѣли—цѣломудрія. Для того, чтобы удобнѣе слѣдить за характеромъ помысловъ, чтобы легче поддерживать чистоту ихъ, для этого необходимо удалять отъ себя какъ можно далѣе все то, что сколько нибудь можетъ возбуждать страсть сластолюбія. А это прежде всего можетъ случиться со стороны тѣхъ лицъ, которыя даютъ возможность удовлетворять порочному инстинкту, т.-е. женщинъ. Такимъ образомъ первое средство, какое необходимо соблюдать, чтобы сохранить чистоту и дать покой и доброе направленіе теченію своихъ помысловъ это—удаленіе отъ общества женщинъ. Даниилъ съ особенною подробностію распространяется по этому предмету и нерѣдко возвращается къ нему нѣсколько разъ въ

¹ Даниилъ умалчиваетъ объ источникѣ, которымъ онъ пользовался, сообщая психологическую теорію помысловъ. Излагая ученіе о помыслахъ онъ находится подъ рабскимъ вліяніемъ одного подвижника, именно Филоея Синаита, изъ котораго съ буквальнойю точностію и выписалъ все то, что онъ, повидимому, какъ бы говорить отъ себя о различіи помысловъ. Рукоп. Новгор. Соф. биб. № 1281 л. 313—314. Сравн. препод. отца нашего Филоея Синайскаго главизны о трезвѣннн. Главы 34—36. См. Добротолубіе Москва. 1857 г. изданіе шестое част. 2, 34—35. Точно такое же ученіе о помыслахъ находится и у св. Іоанна Лѣствичника. Преп. отца нашего Іоанна, игумена горы Синайскія. Лѣствица Москва. 1851 года. Слова 15. § 75. стр. 188—189. Этой же самой нравственной теоріею помысловъ пользовался и Нилъ Сорскій. Препод. отца нашего Нила Сорскаго преданіе ученикамъ, 113—152.

одномъ и томъ же посланіи ¹. Свой совѣтъ онъ мотивируетъ словами св. Василія Великаго, который говоритъ «яко вино и жены отъ Бога отлучити творять и разумныя», и который точно также даетъ такой совѣтъ: «бѣгай соприбывающія единовозрастныхъ и удаляйся отъ нихъ, яко отъ пламене» ². Мысль автора подтверждаютъ и приводимыя имъ слова св. Исаака Сирина ³, и Иоанна Лѣствичника ⁴.

Не одиѣ близкія отношенія и постоянныя сношенія съ жепщинами опасны для цѣломудрія. Одиѣ взглядъ на нихъ можетъ поднять цѣлую бурю страстей въ душѣ человѣка. Поэтому для человѣка необходимо храненіе очей, чтобы «не взирати очима сѣмо

¹ Мысль объ удаленіи отъ общества женщинъ, какъ радикальномъ средствѣ, вѣдушемъ къ цѣломудрію, не есть самостоятельная мысль м. Данила. Она развита у восточныхъ подвижниковъ и готовою взята Даниломъ. Различіе здѣсь только въ широтѣ пониманія. Данилъ, на основаніи авторитета древнихъ аскетовъ, расширилъ ихъ совѣты объ удаленіи отъ женщинъ, которые они предлагали монахамъ, рекомендуя ихъ не только инокамъ, но и мірлямамъ. Объ удаленіи отъ женщинъ, какъ одномъ изъ средствъ, вѣдущихъ къ цѣломудрію, трактовали: св. Василій Великій (См. Творен. св. отцевъ томъ IX, творенія св. Василія Великаго ч. V. 394—396. Migne, Patrol. curs. compl. ser. graec. tom. XXXI. S. Basil. Caesariens. tom. III. pag. 1343—1346), Нилъ Синайскій (см. Migne, Patrolog. curs. compl. ser. graec. tom. LXXIX. S. Nili epistolarum. lib. II, pag. 279—284. Твор. св. отцевъ въ русск. перев. томъ XXXIII, твор. св. Нила Синайскаго, ч. III Москва 1859 г. 82—88), Исаакъ Сиринъ (твор. св. отцевъ въ русск. перев. том. XXIII, Иже во святыхъ отца нашего Аввы Исаака Сиріянина... слова подвижническія, Слово 9. 55—59), Феодоръ Студитъ (Розенкамфъ. Обзорніе кормчей книги въ историческомъ видѣ, 1-е изд. 249) и др.

² Рукол. № 1281. л. 316. Эти слова, равно какъ и весь помѣщаемый здѣсь авторомъ цитатъ, дѣйствительно принадлежатъ св. Василію Великому и вѣрно передаетъ мысли св. отца. См. твор. св. отцевъ въ русск. перев. том IX. Творенія св. В. Великаго част. V, 66. 54—55. Migne, Patrol. curs. compl. ser. graec. tom. XXXI, pag. 635—640. 647—652.

³ Л. 316. Приводимыя здѣсь авторомъ слова дѣйствительно принадлежатъ во всей ихъ полнотѣ св. Исааку и взяты имъ изъ его 57 слова: «объ удаленіи отъ міра и отъ всего смущающаго умъ». См. твор. св. отцевъ въ русск. переводѣ том. XXIII. Аввы Исаака Сиріянина, подвижника и отшельника слова подвижническія. М. 1854. 356.

⁴ Л. 315—318. Свидѣтельство взято изъ 15 слова Лѣствичника «о нерастлѣнной непорочности и о цѣломудріи» и вполнѣ вѣрно передаетъ мысль св. подвижника. См. препод. отца нашего І. Лѣствичника, игумена горы Синайскія, Лѣствица, 183.

и онамо» и не давать «оку смотряти доброту чуждую» ¹. Свой отрицательный взгляд на созерцаніе лица женщины и вообще всякаго красиваго лица Даниль аргументируетъ и отчасти выражается словами св. Ефрема Сирина ² и Исаака Сирина ³.

Не одно чувство зрѣнія можетъ служить источникомъ и причиною, вызывающею на дурные помыслы и тѣмъ возбуждающею плотскую страсть. И другія чувства могутъ быть проводниками ея. Это по крайней мѣрѣ имѣетъ значеніе въ отношеніи чувства осязанія. Ощущеніе мягкаго тѣла, частое прикосновеніе къ членамъ, при отсутствіи или невозможности естественнаго удовлетворенія требованія природы, возбуждая въ человѣкѣ страсть, увлекаетъ его къ противоестественному удовлетворенію ея. Поэтому Даниль категорически запрещаетъ «осязати кого что отъ удовъ, яко се: или за руцѣ кого держати, и мягкостію и гладкостію уелажатися, или главу обымати, и ланите пріимати и осязати, и не яко желая плотскаго похотѣнія, но яко отъ духовныя любви мняся сіе творити, или отъ жалости на которомъ показая сицевая, или забывся, и по малу малу приходитъ пострѣканіе, и растетъ страсть, и скоптаніе, и мокроту многажды во снѣ и на явѣ содѣваетъ». Не только осязаніе чужаго тѣла бываетъ способно возбуждать въ человѣкѣ плотскую страсть, но и осязаніе своего собственнаго тѣла и то вредно дѣйствуетъ на его духовное настроеніе. Какъ противовѣсь возбужденію порочной страсти подобнымъ путемъ, Даниль, ссылаясь на авторитетъ св. Исаака Сирина, даетъ такой практическій совѣтъ: «да не обнажиши что отъ удъ твоихъ, и да не осяжеши

¹ Л. 308. Эта часть наставленій написана подъ непосредственнымъ вліяніемъ, а иногда и съ буквальными заимствованіями изъ разсужденій св. Исаака Сирина. См. творен. св. отцевъ том. XXIII. Исаака Сириянина слова подвижническія 55. Точно также не остались безъ вліянія и сочиненія В. Великаго на эту часть разсужденій Данила. Сравни творен. св. отцевъ т. IX, Творен. св. В. Великаго часть V. 394—396. Migne, Patrol. curs. compl. ser. graec. tom. XXXI, pag. 1343—1346.

² Л. 323. 348—349. Свидѣтельство подлинное. См. творен. св. отцевъ въ русск. переводѣ том. XIII. Творен. Ефрема Сирина, часть II, поуч. 37. 288—289.

³ Л. 308—309. л. 321—322. Въ послѣднемъ случаѣ митрополитъ не указываетъ источника, которымъ онъ здѣсь пользуется и о зависимости его разсужденій отъ Исаака Сирина свидѣтельствуя сравненія. См. творен. св. отцевъ въ русск. переводѣ том. XXIII. Аввы Исаака Сириянина слова подвижническія. М. 1854. Слово 9. 55—59.

наготу плоти твоя рукама твоима; и аще нужда ти будетъ отъ свербѣнія, обвій руку твою срачицею, или порчищемъ, и тако почиши тѣло, на не голыми рукама осязаеши е, и да не обнажиши что отъ удовъ твоихъ, ниже да приблизишия телеси чѣмъ, ниже телеси твоему кого приблизитися оставиши, кромѣ нужныя великія благословныя вины» ¹.

Не одно общество женщинъ дѣйствуетъ развращающимъ образомъ на человѣка. То же самое дѣйствіе производитъ и мужское общество, если только связь его покоится на безнравственныхъ началахъ. Отсюда является новый совѣтъ ревнителю цѣломудрія «бѣгать сонмищъ лукавыхъ, бѣгать мудрованій плотскихъ и собраній прелюбодѣйныхъ». Только то окружающее человѣка общество благодѣтельно, котораго связь покоится на св. вѣрѣ и чистой нравственности. Въ обществѣ благочестивыхъ людей всѣ бесѣды и разсужденія запечатлѣны однимъ и тѣмъ же характеромъ рели-

¹ Л. 322. Не все изъ приведенныхъ здѣсь словъ Исаака принадлежитъ на самомъ дѣлѣ ему. У Исаака находятся только слова: «ни предъ кѣмъ не обнажай ни одного члена своего, не приближайся ни къ чьему тѣлу безъ необходимой причины; не позволяй, чтобы и къ твоему тѣлу приближался кто безъ важной причины». См. творенія св. отцевъ въ русскомъ переводѣ, том. XXIII. Аввы Исаака Сиріянина подвижническія слова. Слово 9, 55—56. Что же касается остальныхъ словъ, находящихся въ цитатѣ Данила, то они составляютъ уже дальнѣйшее развитіе и практическое примѣненіе мыслей Исаака, сдѣланное уже русскими книжниками. Изъ сравненія словъ Данила, заимствованныхъ и отчасти приписываемыхъ св. Исааку, съ современнымъ переводомъ твореній св. отца оказывается, что между тѣми и другими нѣтъ строгаго соответствія въ порядкѣ расположенія мыслей, хотя большая часть изъ нихъ дѣйствительно принадлежитъ св. Исааку и выражается очень часто приблизительно его же словами. Отсюда можно придти къ тому предположенію, что митрополитъ цитировалъ слова Исаака, не имѣя подъ руками ихъ перевода, а по памяти и здѣсь естественно было ему на ряду съ истинными словами Исаака привести и свои собственныя, подходящія къ первымъ по мыслямъ. Подобный взглядъ на значеніе чувства осязанія для нравственнаго состоянія человѣка проводится и у Іоанна Лѣствичника. См. преп. отца нашего Іоанна, игумена горы Синайскія, Лѣстница. М. 1851. Слово 15, стр. 181. § 52. Вышній монашескій ригоризмъ въ древнерусской жизни простирался еще далѣе. Въ «наказаніяхъ къ братіи общеживущей», встречающихся въ рукописяхъ XVI в. (См. напр. Рукоп. Моск. Дух. Акад. изъ собранія Волоколамскаго монастыря, № ⁴⁴⁶/₁₁₁, л. 80—84 и № ⁴⁶⁸/₁₁₁, л. 78), между прочимъ, попадаются слѣдующія наставленія иноку: никогда не простирай руки по нагому тѣлу, ни на тайныя уды не смотри никакоже, аще и изгнѣютъ. Рукоп. М. Дух. Акад. изъ Волокол. биб. № ¹⁵⁰/₅₀₇, л. 143 оборот.

гіозности и благочестія. Данилъ представляетъ примѣръ благочестивой бесѣды между христіанами. «Сіе бесѣдовати подобаетъ всякому христіанину, говоритъ онъ, еже къ славі Божіи и къ спасенію души, и яко онъ соборъ сице и сице рече о святѣи христіанствѣи вѣрѣ и о дѣльныхъ завѣщаніихъ, или яко божественное евангеліе глаголетъ сице, или яко апостолъ рече сице, или яко пророци прорекоша и научиша сице, или оно божественное писаніе глаголетъ сія тако и тако, или бысть нѣгдѣ сіе устроено тако, яко оно священное правило повелѣваетъ и апостольская и божественныхъ отецъ преданія глаголютъ и о богословіи, и о правовѣрнѣи вѣрѣ, и о законѣ и ученіи, яже исперва пріять святія церкви отъ святыхъ апостолъ и богоносныхъ отецъ. Сія разумѣваемъ и сія мудрствуемъ, и сія глаголемъ, и сія другъ со другомъ ликовствуемъ и бесѣды бесѣдуемъ въ любви духовнѣи и въ любви Божественнѣи». Такъ вести себя заповѣдуетъ Данилъ постоянно во время всякихъ обыденныхъ занятій: «любо аще дѣлающе что, или на пути ходяще, или въ домѣхъ съ женою и съ дѣтьми сѣдяще, или на ложахъ вашихъ или на обѣдахъ вашихъ». Въ другомъ мѣстѣ онъ выставляетъ примѣръ бесѣды другаго рода, бесѣды людей порочныхъ. Онъ говоритъ, что въ суетной бесѣдѣ людей, плотское мудрствующихъ, можно слышать только «праздныя и кощунныя» разсужденія, но никогда здѣсь не услышишь благоговѣнно разсуждающихъ о славі Божіей и о спасеніи души, между собесѣдниками никогда не найдутся такіе, изъ которыхъ одинъ завелъ бы рѣчь «отъ Божественнаго Евангелія», другой «о священныхъ апостолѣхъ», третій—«о св. пророцѣхъ», четвертый «о преподобныхъ и богоносныхъ отцѣхъ нашихъ», пятый—«о всемъ смотрѣніи плотскаго Христова пришествія» и пр. Замѣчательно у Данила ясно проглядываетъ подозрительность и въ отношеніи благочестивыхъ бесѣдъ. Онъ и ихъ старается ограничить, говоря, что хотя и «сладка есть бесѣда духовныхъ нашихъ братій, но она не оскудная (т.-е. продолжительная) повреждаетъ». Касательно этого взгляда Данила нужно замѣтить, что онъ основанъ на словахъ св. Исаака, а послѣдній рекомендовалъ его безмолвникамъ - подвижникамъ, для которыхъ многоглаголаніе, по ихъ обѣтамъ, признавалось грѣхомъ. Нашъ авторъ слишкомъ рабски отнесся къ своему авторитету. Подъ непосредственнымъ вліяніемъ тѣхъ же аскетическихъ правилъ авторъ рекомендуетъ особое средство для цѣломудрія—удаленіе отъ общества людей, безмолвіе и молчаніе,—требованія, исключительно возможные для монаховъ

и отшельниковъ, но онѣ тѣмъ не менѣе рекомендуются всѣмъ вѣрующимъ и авторизуются словами Василия Великаго и Петра Дамаскина ¹.

Между людьми высоконравственными и порочными не должно существовать полной изолированности. Благочестивые должны заботиться о нерадивыхъ своихъ братьяхъ, исправлять, вразумлять ихъ и, если послѣ всѣхъ попытокъ къ ихъ уврачеванію, они окажутся неисправимыми, то только въ этомъ случаѣ должны быть порваны связи между тѣми и другими. Но и эта рѣшительная мѣра является какъ предохранительное средство въ отношеніи людей доброй нравственности, чтобы они, вращаясь среди людей порочныхъ, сами не увлеклись пороками. Этотъ отдѣлъ рассужденій объ отношеніи къ людямъ низкой нравственности Данииль ведетъ и по мѣстамъ выражается даже словами св. Василия Великаго.

До сихъ поръ разсматривались болѣе отрицательныя средства къ цѣломудрію. Изъ положительныхъ средствъ, способствующихъ къ сохраненію цѣломудрія, служитъ воздержаніе наше «о всѣхъ вещехъ и на всякъ часть». Невоздержаніе, особенно невоздержаніе въ пищу, сопровождающееся тѣмъ, что, благодаря ему, человѣкъ иногда начинаетъ «растерзоватися и утучневати», приносить не мало нравственнаго и физическаго вреда, именно: «оно и тѣло оскверняетъ, и душевное благородіе погубляетъ, и добродѣтель испражняетъ, и отъ Бога отлучаетъ». Данииль понятіе воздержанія принимаетъ въ его чисто аскетическомъ значеніи, когда онъ, какъ противодѣйствіе воздержанію, разсматриваетъ на основаніи словъ св. Исаака даже чисто органическую сторону жизни человѣка, именно «здравіе тѣлесе», которое не будучи само еще грѣхомъ, но способствуетъ тѣмъ не менѣе послѣднему, такъ какъ отъ него «естество удобнѣе уклоняется къ страстемъ грѣха» ².

Чтобы болѣе пристраститься къ подвигамъ воздержанія и вообще къ подвигамъ добродѣтели, а отсюда само собою и добродѣтели цѣломудрія,—для атого Данииль рекомендуетъ очень педагогическое средство, это постоянное памятованіе дня смерти,

¹ Л. 347 об. См. Доброглюбіе. Часть 3. Твореніи Петра Дамаскина книгу первую, 60.

² Л. 316. Слова Исаака взяты изъ его 37 слова «объ удаленіи отъ міра и отъ всего смущающаго умъ». См. творенія св. отцевъ т. XXIII, 356.

вѣчныхъ мукъ, втораго пришествія Сына Божія на землю и Его страшнаго суда. Митрополитъ очень часто возвращается къ этому предмету. Здѣсь подробно рисуются картины суда надъ праведниками и грѣшниками, представляется въ яркихъ чертахъ счастливое положеніе первыхъ и ужасное—вторыхъ. Иногда пастырь касается и виѣшней обстановки страшнаго суда: «тамъ течетъ огненная рѣка, потребляющая землю, свивается небо, падаютъ звѣзды подобно листьямъ дерева, тамъ слышится скрежетъ зубный, виднѣются изощренныя трезубцы, предназначенныя для мученія грѣшниковъ и т. п. При описаніи втораго пришествія І. Христа и страшнаго суда Даниилъ пользовался разсужденіями св. Ефрема Сирина ¹.

Одно изъ первыхъ запятій челоуѣка, ведущихъ его къ благочестію, это чтеніе божественныхъ писаній. Заявляя себя сторонникомъ изученія писаній, Даниилъ дѣлаетъ уступку для людей слабыхъ и не могущихъ въ совершенствѣ совладѣть съ писаніями, считая для нихъ достаточнымъ упражненіе въ писаніяхъ не вполне совершенное, а только нѣкоторое знакомство съ ними или «отчасти» какъ онъ самъ выражается по этому поводу ².

Всѣ разсматривавшіяся до сихъ поръ средства, какія рекомендуютъ Даниилъ для противодѣйствія нравственной распущенности, соотвѣтствуютъ истиннымъ началамъ христіанской и православной мо-

¹ л. 349. 352—353. Первое приведенное свидѣтельство св. Ефрема вполне соотвѣтствуетъ по мыслямъ современному переводу его твореній. См. творенія св. отцевъ въ русск. переводѣ т. XIII. Творенія св. Ефрема Сирина, часть II. Поученіе 37. 288. Что же касается втораго мѣста, то оказывается трудно отыскать что либо строго соотвѣтствующее современному переводу. Между словами и поученіями св. Ефрема есть нѣсколько такихъ, предметомъ которыхъ служить воскресеніе мертвыхъ, второе славное пришествіе на землю Сына Божія, но ни въ одномъ изъ нихъ невозможно найти строгаго соотвѣтствія цитату, приведенному Данииломъ, хотя встрѣчаются мысли и даже фразы сходныя. См. Творенія св. отцевъ т. XIII. Твор. Ефрема Сирина част. II. Слово 37. 380—406. Творен. св. отцевъ т. XII. Творен. св. Ефрема Сирина часть 1. Слово 15. 292—300. Твор. св. отцевъ т. XV. Твор. св. Ефрема част. IV. 95—107. 117—124. 130—141. Творен. св. Ефрема част. III. 24—36.

² л. 347—348. Въ своемъ пониманіи изученія писаній, какъ благотѣльнаго условія для всякаго желающаго вести чистую жизнь, митрополитъ опирается на авторитетъ св. Исаака Сирина. Приводимыя здѣсь слова св. Исаака взяты изъ его перваго слова «объ отреченія отъ міра и житія монашескомъ». Творен. св. отцевъ въ русскомъ переводѣ том. XXIII. Аввы Исаака Спріянина слова подвижническія. 4—5.

рали. Но онъ указываетъ еще одно средство для извѣстной цѣли, которое изобличаетъ въ немъ не вполне правильное пониманіе христіанской нравственности. Средство это есть оскотленіе. Въ ряду авторитетовъ, которыми наполнена большая часть тринадцатаго посланія, находятся три сказанія, содержаніе которыхъ прямо говоритъ объ ихъ тенденціи оправдать нехристіанское средство сохраненія цѣломудрія-оскотленіе. Таковы помѣщаемыя въ ихъ цѣломъ видѣ сказанія объ Иліѣ постникѣ, который былъ оскотленъ тремя ангелами ¹, о нѣкоторомъ другомъ подвижникѣ, оскотленномъ по чудесному гласу, слышанному свыше, и наконецъ о нѣкоемъ пресвитерѣ Кононѣ, у котораго специфическую особенность мужчины парализировалъ самъ Іоаннъ Креститель ². Косвенное оправданіе и похвала оскотленію проглядываетъ и въ другомъ помѣщаемомъ Даниломъ сказаніи объ аввѣ Пахоміи, который для усмиренія своей волнующейся плоти прикладываетъ къ дѣтороднымъ членамъ змѣю, чтобы она лишила ихъ возможности мучить подвижника ³.

Далеко не всякій въ состояніи послѣдовательно шествовать указанными средствами по пути добродѣтели цѣломудрія. Нрав-

¹ Рукоп. № 1281 л. 333. Сказаніе о постникѣ *Иліѣ* взято изъ Лавсаика, Подлинникъ см. Migne, Patrol. curs. compl. ser. graec. tom. XXXIV. Palladii Hellenopolitani episcopi Historia Lausaica, cap. XXXV. pag. 1095—1098. Здѣсь ангелы оскотляютъ Ілію, отрѣзывая ему «τους διδύμους ὡς ἐν ἑκότησι, ἀλλ' ὄκ κατὰ ἀληθειαν κατὰ δὲ φαντάσιαν τινά», но этой оговорки нѣтъ въ цитатѣ Данила. Въ русскомъ переводѣ Лавсаика этотъ рассказъ объ Иліѣ постникѣ опущенъ. Палладія, епископа Еленопольскаго Лавсаикъ изд. 2. Спб. 1854.

² Рукоп. № 1281. л. 334—335. Сказаніе о пресвитерѣ Кононѣ взято изъ Скитскаго патерика и передается приблизительно въ томъ же самомъ видѣ, какъ и въ печатномъ изданіи Патерика. См. Патерикъ Скитскій, Супразьскаго изданія 7299 года. Часть 1. л. 316—317. Сказаніе о пресвитерѣ Кононѣ встрѣчается и въ видѣ отдѣльной статьи въ рукописяхъ. См. Рукоп. Соф. биб. № 1470 л. 178. Рукоп. Соф. биб. № 1478 л. 309. Это же самое сказаніе есть и въ Лугѣ духовномъ Іоанна Мосха. Здѣсь рассказъ переданъ общѣе, безъ тѣхъ подробностей, какія находятся въ Патерикѣ и въ цитатѣ Данила. См. Лугъ духовный. М. 1848, 7—8.

³ Рукоп. № 1281. л. 331—333. Сказаніе о Пахоміѣ взято изъ Скитскаго патерика, гдѣ оно передается въ такомъ же точно видѣ, въ какомъ оно находится въ цитатѣ м. Данила. См. патерикъ скитскій Супразьскаго изданія 1299 года, часть 2 л. 470—471.

ственная природа человѣка склонна къ паденіямъ ¹. Въ случаѣ, если человѣкъ падетъ отъ находящихъ на него страстей, то онъ не долженъ приходить въ отчаяніе, а напротивъ долженъ стараться о томъ, чтобы какъ можно скорѣе «паки возстати». Падшаго если человѣкъ падетъ отъ находящихъ на него страстей, то онъ восстанавливаетъ прежде всего покаяніе. Другое средство при паденіяхъ—вообще молитва.

Въ тринадцатомъ посланіи Даниилъ дѣлаетъ разграниченіе грѣховъ, которыми нарушается цѣломудріе. Здѣсь плотской грѣхъ разсматривается въ видахъ грѣховъ мысли, и грѣховъ тѣлесныхъ-или грѣховъ факта. Мысленный блудъ, какъ и тѣлесный, одинаково грѣховенъ и подлежитъ осужденію. Но по степени виновности мысленный блудъ, во всякомъ случаѣ не такъ тяжелъ, какъ блудъ, перешедшій въ дѣйствіе. — Говоря о различіи мысленнаго и тѣлеснаго блуда, Даниилъ пользуется разсужденіями св. Василия Великаго, Ефрема Сирина ², св. Исаака Сирина ³, Максима, сказаніями отъ старчества и ссылками на священныя правила ⁴.

Даниилъ останавливаетъ свое вниманіе и на чисто физиологическихъ явленіяхъ человѣческаго организма, происходящихъ изъ полового стимула, и съ этой стороны соприкасающихся съ предметомъ ученія о цѣломудріи. Съ такимъ именно характеромъ является у Даниила вопросъ о непроизвольномъ изверженіи. Судя

¹ л. 336. Эта мысль у Данила выражена словами св. Іоанна Лѣтвичника, взятыми изъ его 26 слова «о различеніи помысловъ, страстей и добродѣтелей». См. препод. отца нашего Іоанна, игумена горы Спайскія, Лѣтвица, 284. § 82.

² л. 324—325. Здѣсь представлена притча св. Ефрема о трехъ дѣвахъ, обручившихся одному жениху, изъ которыхъ двѣ измѣнили ему, а одна, помыслившая измѣнить, но тѣмъ не менѣе оставшаяся вѣрною своему жениху и тѣмъ оказавшаяся менѣе виновною предъ нимъ. Притча дѣйствительно принадлежитъ св. Ефрему. См. твор. св. отцевъ т. XIII. Творенія св. Ефрема часть II. Поученіе. 37. 289—290.

³ л. 326—329. Здѣсь Даниилъ помѣстилъ у себя почти въ цѣломъ видѣ, за исключеніемъ самаго незначительнаго заключенія, 7 слово Исаака о грѣхахъ произвольныхъ, и непроизвольныхъ. Творенія св. отцевъ въ русск. переводѣ том. XXII 140—44.

⁴ л. 323 об. Сущность правила состоитъ въ томъ, что мужъ, «помыслившій съ охотію спати съ женою», и за отсутствіемъ послѣдней, не могшій привести въ исполненіе своего желанія, подлежитъ церковному, покаянію. Такого правила нѣтъ въ старопечатной Кормчей изд. 1653 г.

по тому вниманію, съ какимъ митрополитъ относится къ этому предмету, можно заключить о той важности, какою въ его глазахъ и въ глазахъ его современниковъ представлялся вопросъ объ «истицаніи» какъ выражались тогда, — явленіи болѣе физиологическомъ, чѣмъ нравственномъ. Многіе книжники древняго времени сосредоточивали свое вниманіе на истицаніи и пускались въ самыя обстоятельныя и подробныя разсмотрѣнія о томъ вмѣняемо ли это состояніе въ грѣхъ человѣку, или нѣтъ ¹. Рѣшая вопросъ о нравственной вмѣняемости извѣстнаго явленія Даниилъ отъ себя не говоритъ ничего. Въместо того онъ группируетъ въ своемъ посланіи нѣсколько святоотеческихъ и подвижническихъ изреченій, касающихся занимающаго его предмета какъ-то: св. Василія Великаго, св. Аѳанасія Великаго ², св. Іоанна Лѣствичника ³, Максима ⁴ и за ними скрываетъ свои мысли. Общая

¹ Максимъ Грекъ даетъ прекрасную характеристику отношеніи древне-русскаго человѣка къ «истицаніямъ». Обличая фарисейство своихъ современниковъ Максимъ пишетъ между прочимъ: «съ Божиимъ страхомъ погрѣшивши и самаго свѣта обличительнаго *душевныхъ страстей ко внѣшнымъ сквернымъ точію* и назираніемъ ни въ чемъ же полезныхъ остро зрять. Тѣмъ же убо и руки всегда печется мыломъ очистить отъ руды (грязи) внѣшнія, богомерскими же, лже отъ лихоимства сквернами, всегда оскверняемыхъ пшкakoже брежетъ. Аще нѣкогда случится зубомъ ея окровавиться, неправедно судитъ причащаться святыхъ даровъ, языку же ея безчисленными богомерскими сквернословіи люте оскверняему, ничтоже вмѣняетъ. *Случающагося во снѣ оскверненія не волею даже и до осязанія свѣткы инушается*, а движущимъ его сномъ и брашномъ сладкимъ и питіемъ всегда до сытости насыщается ихъ невоздержно.» Сочиненія Максима, кн. II. Бесѣда ума къ душѣ своей. 40—41. Нѣкоторые изъ русскихъ времени Максима обращались къ нему съ просьбою о разъясненіи нравственнаго значенія извѣстнаго физиологическаго отравленія, и Максимъ вынужденъ былъ написать посланіе о скверномъ истицаніи во снѣ (Соч. Максима част. II, XVIII, стр. 248—251). Вопросъ объ истицаніи рѣшался и въ древне-русской письменности. Памятники Старин. Русск. Литературы, изд. Тихомировымъ, т. II. 307.

² л. 312 об. Приводимое здѣсь свидѣтельство вполне подлинно. Оно заимствовано изъ посланія св. Аѳанасія къ монаху Амуну См. Творенія св. отецъ въ русскомъ переводѣ томъ XXI. Творенія Аѳанасія, архіепископа Александрійскаго част. III, Москва. 1833. 417—418.

³ Рукоп. № 1281. л. 335. Свидѣтельство взято изъ 15 слова I. Лѣствичника о цѣломудріи и непорочности и соответствуетъ мыслямъ современнаго перевода его твореній, см. преп. отца нашего Іоанна, игумена горы Синайскія, Лѣствица и слово къ пастырю. м. 1851 г. 183.

⁴ л. 313 Въ словѣ постническомъ св. Максима по вопросу и отвѣту находится только одно упоминаніе объ извѣстномъ обстоятельстве, См. препод. отца

мысль указанныхъ отцевъ и подвижниковъ состоитъ въ слѣдующемъ. Всѣ они разсматриваютъ произвольное изверженіе съ двухъ сторонъ: вопервыхъ, какъ состояніе произвольное, естественное, и какъ состояніе, вызванное самимъ человѣкомъ, его дурными помыслами. Первое состояніе естъ состояніе безгрѣшное, оно имѣетъ въ органической жизни человѣка значеніе одинаковое съ выдѣленіемъ напр. «отъ поздріи, отъ устъ и отъ чрева».

Среди самыхъ разнообразныхъ и разностороннихъ разсужденій митрополита Даниила можно найти не мало данныхъ для опредѣленія того, какъ онъ широко понималъ цѣломудріе. Цѣломудріе, по его мнѣнію, не есть только внѣшняя физическая чистота, но внутреннее храненіе, внутренняя чистота помысловъ. Цѣломудріе понимается имъ какъ общее духовное настроеніе: «цѣломудріе есть, говоритъ Даниилъ словами св. Исаака Сирина, иже не въ трудѣ, ни во время рати и подвига, престають отъ него скверныя помыслы, но еже истинною сердца своего еже не возрѣти безстыдно скверными помыслы въ лица чужая доброты»¹. Добродѣтель цѣломудрія получаетъ свое высокое нравственное значеніе тогда, когда она, составляя изъ себя внутреннее постоянное настроеніе духа христіанина, соединяется съ другими христіанскими добродѣтелями, когда она вытекаетъ изъ строгаго соблюденія всѣхъ евангельскихъ заповѣдей. «Аще хочещи дѣвственникъ парещися, говоритъ Даниилъ, соблюди заповѣдь Самого Господа, глаголющую будите милостиви, якоже Отецъ вашъ небесный милостивъ есть». Нравственная цѣнность цѣломудрія зависитъ отъ исполненія христіаниномъ другихъ евангельскихъ заповѣдей и особенно заповѣди о любви къ ближнему. «Аще кто любитъ дѣвство хранить, заповѣди же Христовы ни мало подщася хранить, не оставляя братіямъ прегрѣшенія нхъ, но оскорбляя и злоторя... сей забывсь ходитъ, или помраченъ сый отъ сатаны». Истинный дѣвственникъ всегда снисходителенъ къ ближнему и всегда прощаетъ ему его слабости, помня слова самага Господа, сказанныя имъ ап.

нашего Максима исповѣдника толкованіе на молитву: «Отче нашъ» и его же слово постническое по вопросу и отвѣту. Изд. Козельской Оптиной пустыни. М. 1853. 73.

¹ л. 308—309. Свидѣтельство взято изъ перваго слова св. Исаака «объ отреченіи отъ міра и о житіи монашескомъ», См. творен. св. отцовъ въ русск. перев. т. XXIII. Слово Исаака I, 4.

Петру, что должно прощать ближнему не семь разъ, а семьдесятъ седмицею (Мѡ. XVIII, 22). Здѣсь Даниилъ помѣщаетъ у себя въ цѣломъ видѣ евангельскую притчу о царѣ, состязавшимся съ рабами своими должниками, изъ которыхъ одинъ, прощенный господиномъ въ своемъ долгѣ, отнесся съ необыкновенною жестокостью къ собственному своему должнику, состоявшему у него въ долгу на незначительную сравнительно сумму, за что и преданъ былъ мучителямъ (мѡ. XVI гл.). Въ примѣрѣ того, какъ необходимо прощать ближнему, Даниилъ приводитъ самого Иисуса Христа, который во время своихъ страданій «о злодѣйцахъ Отцу моляшеся». Вообще всякій, ищущій истиннаго цѣломудрія, долженъ всегда понуждать себя «на всяку добродѣтель» и стремиться къ достиженію совершенной чистоты во всѣхъ своихъ мысляхъ, словахъ и дѣйствіяхъ и достигать не растлѣнной непорочности новорожденныхъ младенцевъ».

Великій тяжелый трудъ шествовать по пути цѣломудрія. «Бѣсъ блудный» постоянно ратуетъ на челоуѣка и иногда не безъ успѣха. Соблазнительныя дѣйствія діавола оказываются иногда успѣшными между прочимъ и отъ того, что въ основѣ страсти сластолюбія лежитъ естественное стремленіе челоуѣка къ лицу другаго пола, стремленіе врожденное и связанное съ его природой. Челоуѣку такимъ образомъ предстоитъ непрестанная борьба съ блуднымъ бѣсомъ, который «постоянно пишетъ напасть въ помыслехъ челоуѣческихъ»¹; и тѣмъ болѣе всего вредитъ ему. Конечно, борьба здѣсь предстоитъ сильная, но въ распоряженіи челоуѣка находятся два средства противодѣйствія нападкамъ врага. Это терпѣніе и молитва. Что дѣйствительно посредствомъ терпѣнія діаволь былъ часто побѣждаемъ, а слабый, повидимому, челоуѣкъ и тотъ предъ нимъ оставался побѣдителемъ, это Даниилъ подтверждаетъ множествомъ разсужденій, свидѣтельствующихъ о благодѣтельности для христіанина терпѣнія вообще. Подвигъ терпѣнія свойствененъ всякому христіанину. Возродившись въ крещеніи, челоуѣкъ здѣсь же начинаетъ свой скорбный тяжелый путь къ спасенію. И вся жизнь его должна пройти среди страданій и скорбей. Эта мысль у Даниила выражена словами св. Макарія Великаго. Что дѣйствительно таково назначеніе челоуѣка на землѣ, Даниилъ представляетъ множество примѣровъ и между прочимъ ссылается на примѣры изъ жизни

¹ Рукоп. № 1281, л. 349. Эти слова заимствованы изъ твореній Ефрема Сирина. См. Творен. св. отецвъ. т. XIII. Творен. Ефрема Сирина ч. II, стр. 288.

древнихъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ: Авраама, Исаака, Иакова, Давида, Иліи пророка, Исаи, Іереміи, Іезекіиля, Даниила, трехъ отроковъ и другихъ ветхозавѣтныхъ праведниковъ. Дѣйствительно примѣры подобраны удачно. Изъ нихъ очень ясно вытекаетъ та истина, что и праведники осуждены въ здѣшнемъ мірѣ на страданія, а тѣмъ болѣе это должно имѣть мѣсто въ отношеніи людей, стоящихъ въ нравственномъ отношеніи ниже праведниковъ. Даниилъ беретъ примѣръ и изъ Новаго Завѣта и здѣсь въ лицѣ Самаго Основателя христіанства видятъ примѣръ чисто Божественнаго терпѣнія. I. Христосъ проявилъ такое терпѣніе, что «ниже клеветаемъ восклеваша, ниже стражда воспрещаша, ниже біемъ возбіяша, но и одежды отъятія молча терпяша». Для большей авторитетности своихъ сужденій митрополитъ приводитъ обширное свидѣтельство изъ Св. Симеона Новаго Богослова, въ которомъ послѣдній въ яркимъ чертахъ описываетъ осужденіе и крестныя страданія Спасителя и Его необыкновенное терпѣніе ¹. Выставляя I. Христа, какъ примѣръ и образецъ дѣятельности для его послѣдователей, Даниилъ спѣшитъ сдѣлать, вполнѣ правильную съ точки зрѣнія христіанской морали, оговорку, что «невозможно есть человѣку истинно и естественно Христу Богу уподобиться, но въ нихъ же есть достойно, но и возможно человѣку пребывать: не запрещати морю, ниже ходити по водамъ, но еже быти смиренемъ, и кротцемъ, и милостивемъ и терпяще досаженія и укоренія».... Первенствующая исторія христіанской церкви обильна образцами подвижничества, и страданій и беззавѣтнаго терпѣнія. Здѣсь выступаетъ цѣлый сонмъ св. Апостоловъ и учениковъ Христовыхъ, святыхъ мучениковъ и разныхъ преподобныхъ отцевъ, и вообще святыхъ мужей и женъ, изъ которыхъ каждый можетъ быть примѣромъ подражанія для христіанъ послѣдующаго времени.

Въ концѣ посланія митрополитъ говоритъ, что онъ написалъ его ради и во имя евангельской любви на пользу себѣ и другимъ и проситъ лицо, къ которому написано посланіе, поминать его

¹ Ручоп. № 1281, л. 345—346. Цитатъ взять изъ втораго (по современному славянскому переводу) или седьмаго (по латинскому переводу) слова св. Симеона и представленъ въ переводѣ понятномъ. См Migne, *Patrol. curs. complet. ser. graec. tom. CXX. Symeonis Junioris oratio VII. pag. 355—356.* Преп. отца нашего Симеона, Новаго Богослова, «словеса зѣло полезная». Изд. Козельской Оптиной пустыни. М. 1852, 35—37.

въ своихъ молитвахъ. Наконецъ онъ вноситъ замѣчаніе, что все посланіе «отъ выше да иже до здѣ» собрано имъ отъ Божественныхъ писаній.

Тринадцатое посланіе самое неудовлетворительное изъ всѣхъ посланій Данила. Оно чрезвычайно обширно. Въ немъ нѣтъ ни послѣдовательности, ни единства предмета, встрѣчаются неоднократно повторенія. При обилии святоотеческихъ свидѣтельствъ, которыми наполнена самая большая часть посланія, при безпорядочности изложенія, при отсутствіи логической связи, трудно бываетъ выдѣлить во многихъ мѣстахъ то, что собственно принадлежитъ здѣсь самому автору посланія, и что приводимому имъ тому или другому церковному писателю. Встрѣчается и другаго рода трудность: авторъ иногда, пользуясь тѣмъ или другимъ церковнымъ авторитетомъ и выражаясь его словами, тѣмъ не менѣе умалчиваетъ объ источникѣ своего заимствованія и тѣмъ чужія разсужденія выдаетъ какъ бы за свои.

Въ содержаніи посланія находятся мнѣнія, противныя истинному пониманію христіанской нравственности (допущеніе оскотленія), которыя суть плодъ увлеченія Данила нѣкоторыми аскетическими тенденціями, явившагося подъ вліяніемъ крайней распушенности современнаго ему общества.

Своеобразный характеръ содержанія тринадцатаго посланія исключаетъ возможность передачи находящихся въ немъ мыслей въ порядкѣ слѣдованія, какой данъ имъ въ посланіи. Всѣ тѣ замѣченные пункты правоученій Данила, находящихся въ тринадцатомъ посланіи, сгруппированы нами въ видахъ болѣе удобнаго ознакомленія съ посланіемъ и обобщены на основаніи разбросанныхъ по разнымъ мѣстамъ посланія разсужденій автора.

III.

Посланіе о блудныхъ помыслахъ. Такое обозначеніе посланія сдѣлано не самимъ авторомъ,—въ рукописномъ сборникѣ оно не имѣетъ предъ собою никакаго названія; послѣднее дано ему уже въ послѣдствіи историками на основаніи самого содержанія посланія.

Поводъ къ написанію посланія былъ очень простой. Одинъ, какъ нужно думать, благочестивый челоѣкъ, мучимый блудными

помыслами, обратился за пастырскимъ наставленіемъ къ митрополиту и письменно просилъ его помочь его горю. Посланіе ¹ такъ и начинается указаніемъ на предметъ, по которому оно написано. «Писалъ еси ко мнѣ, такъ начинается свое посланіе митрополитъ, какъ моей головѣ быти, яко зѣло обьятъ есть отъ блудныхъ помысловъ». Затѣмъ, въ утѣшеніе его говоритъ о тяжести храненія цѣломудрія и утверждаетъ, что блудные помыслы подобны морю, въ которомъ «восходятъ великія волны».

Посланіе довольно кратко. По своему содержанию оно въ самыхъ общихъ чертахъ повторяетъ мысли предъидущаго, тринадцатаго, посланія. Въ посланіи, сообразно поводу, какой послужилъ для его написанія, предлагаются совѣты и рекомендуются нравственныя средства, какія, по мнѣнію автора, болѣе всего содѣйствуютъ цѣломудренной жизни.

Въ ряду средствъ, на которыхъ утверждается и развивается чистая высоконравственная жизнь христіанина, Даниилъ на первомъ мѣстѣ ставитъ, какъ это онъ дѣлаетъ и въ тринадцатомъ посланіи, страхъ Божій и исполненіе всѣхъ обѣтовъ, даваемыхъ каждымъ при крещеніи. Здѣсь не встрѣчается ничего новаго не только въ мысляхъ, но и въ способѣ выраженія ихъ, изъ которыхъ нѣкоторыя буквально воспроизводятся и въ тринадцатомъ посланіи ². Даже самое расположеніе мыслей и аргументація ихъ по мѣстамъ въ томъ и другомъ посланіи почти тождественны ³.

Вторымъ, болѣе частнымъ, средствомъ для сохраненія цѣломудрія въ этомъ посланіи, равно какъ и въ тринадцатомъ, признается

¹ Единственный списокъ его находится въ рукоп. М. Дух. Акад. № 555/166, л. 45—54. Приложение № XVІІІ.

² Сравн. рукоп. М. Д. Акад. № 535/166, л. 46—47 и Рукоп. Повгор. Соф. библ. № 1281, л. 298.

³ Это имѣетъ значеніе и въ отношеніи напр. свидѣтельства Василія Великаго. Рукоп. № 1281, л. 298 об. и рукоп. № 535/166, л. 47. Приведенное здѣсь свидѣтельство Василія Великаго взято изъ его «слова подвижническаго и увѣщательнаго объ отреченіи отъ міра и духовномъ совершенствѣ». Оно вѣрно передаетъ мысли св. отца. См. творен. св. отцевъ въ русск. переводѣ т. ІХ. Творен. св. Василія Великаго ч. V. 47—48. Подлин. см. Migne, Patr. Curs. Complet. Ser. graec. tom. XXXI. S. Basilii Caesariensi tom. III, pag. 629—630.

вниманіе и блюденіе своего сердца отъ дурныхъ помысловъ. И здѣсь совѣтъ высказанъ въ одинаковыхъ съ тринадцатымъ посланіемъ выраженіяхъ.

Третій пастырскій совѣтъ повелѣваетъ «сохранитися отъ видѣнія младахъ и гладкихъ лицъ и слышанія бесѣдъ таковыхъ, иже возставляютъ страсти, ни осезовати же, ниже осезоватися, ни осужати же кого оскорбляема отъ плотскихъ похотей, ни празднословити же, ниже смѣхотворныхъ словесъ вѣщати, иже воздвижутъ страсти и возставляютъ нечистыя помыслы, любити бесѣду духовную, иже о Христѣ житіе добродѣтельно имущихъ и красящихъ сѣдинами въ старости маститѣ». Въ этомъ совѣтѣ въ самомъ сжатомъ видѣ, въ формѣ сухаго фактическаго перечня сгруппированы всѣ тѣ многочисленныя средства, ведущія къ цѣломудренной жизни, какія такъ подробно изложены въ тринадцатомъ посланіи м. Данила. Здѣсь заслуга автора состоитъ въ томъ, что онъ сумѣлъ обобщить и схватить всѣ тѣ общія положенія, по поводу которыхъ онъ распространялся въ другомъ мѣстѣ и по другому случаю.

Побѣда надъ порочными страстными помыслами дается не вдругъ. Самою сильною помощію при борьбѣ съ помыслами оказывается прилежная молитва къ Богу. Даниилъ здѣсь представляетъ подходящія къ данному случаю образцы молитвы, которые почти всѣ составляютъ выборъ стиховъ изъ разныхъ псалмовъ Давида съ болѣе или менѣе патетическимъ характеромъ. Какъ особый родъ молитвы, противодѣйствующій появленію дурныхъ помысловъ, является у Данила частое употребленіе имени І. Христа («Исусова Имена»). И эта часть посланія во многихъ мѣстахъ, не говоря уже о тождествѣ мыслей, воспроизводится буквально въ тринадцатомъ посланіи. И въ настоящемъ посланіи, равно какъ и въ тринадцатомъ, Даниилъ приблизительно въ однѣхъ и тѣхъ-же выраженіяхъ проводитъ мысль о великой трудности борьбы съ скверными помыслами ¹ и устанавливаетъ такой взглядъ на цѣломудріе, что оно «невнѣшнее точію житіе, но сокровенный сердца челоуѣкъ, егда чистотствуетъ отъ скверныхъ помыслъ» ².

¹ Сравни. Рукоп. Новгор. Соф. биб. № 1281, л. 298 и Рукоп. Моск. Дух. Акад. № 535/160, 45—46.

² Рукоп. Моск. Дух. Акад. № 535/160, л. 47—48. Сравни. рукоп. Новгор.

Такимъ образомъ, разсмотрѣнное посланіе не заключаетъ въ себѣ никакихъ новыхъ данныхъ, и по своему характеру представляетъ изъ себя сводъ общихъ положеній, которыя со всею подробностію развиты были въ тринадцатомъ посланіи м. Данила.

IV.

Четырнадцатое посланіе ¹ «о духовномъ вниманіи, и трезвеніи и бжеженіи» написано по слѣдующему поводу, о которомъ можно судить изъ самаго содержанія посланія. Въ содержаніи посланія находятся нѣкоторыя указанія на личныя отношенія автора посланія съ тѣмъ человѣкомъ, которому оно адресовано. Изъ посланія видно, что нравственная связь между Даниломъ и поучаемымъ имъ въ посланіи лицомъ существовала издавна. Посланіе также обнаруживаетъ близкое знакомство Данила съ нравственнымъ состояніемъ лица, къ которому онъ пишетъ посланіе. Духовное чашо Данила, какъ нужно предполагать на основаніи содержанія настоящаго посланія, не отличалось вообще твердостью характера и стойкостью нравственныхъ убѣжденій, не всегда было вѣрно долгу истиннаго христіанина и даже, кажется, по временамъ впадало и въ развратъ. Но несомнѣнно, это была личность не изъ окончательно нравственно падшихъ. Въ ней по временамъ ясно пробуждалось сознаніе и говорила совѣсть, что она живетъ не такъ, какъ должно жить истинному христіанину. Отсюда, послѣ каждой отдѣльной всыпшки разгула естественно у нея являлись сильныя мученія и угрызенія совѣсти, которыя въ свою очередь вызывали слезы раскаянія. Подобное нравственное состояніе приводило это лицо въ отчаяніе. Оно начинало искать себѣ нравственной поддержки и часто находило ее въ пастырскихъ наставленіяхъ м. Данила. Такого рода обращенія были часты. Митрополитъ велъ дѣятельную переписку съ лицомъ, которому написано настоящее посланіе, когда онъ открыто и прямо въ немъ заявляетъ, что онъ такъ много наставлялъ его («многажды писахъ и совѣтовахъ, прежде рекохъ и писахъ ти «и др), что ему невоз-

Соф. биб. № 1281, 299. Эта мысль буквально взята изъ 1 слова св. Исаака Сиріана. См. Твор. св. Отцевъ въ русскомъ переводѣ. том. XXIII, 4.

¹ Рукоп. Императ. Пуб. биб. изъ древнехранилища Погодина № 1149, л. 215—217. Приложение № XVI.

можно дѣлать на него извѣтъ» или выказывать «жалость». Одно изъ обращеній этого лица, нравственное состояніе котораго только что описано, послѣ одной изъ вспышекъ нравственной разнузданности и послужило для Данила поводомъ къ написанію посланія «о духовномъ вниманіи, и трезвеніи, и бреженіи», въ которомъ онъ, намекая на нравственное паденіе своего духовнаго чада, пишетъ съ горестію въ сердцѣ: «и се нынѣ паки окаянное наше забвеніе, и лѣность, и злое наше невниманіе и небреженіе въ различныя страсти насъ поползатися сотворило есть. И се скорбиши и сѣтуеши, и плачеша и слезы проливаеши, и се яко отъ ума изступивъ и яко плѣнень и изумлень и неистовъ пребываеши. И се паки небреженіе, и паки лѣность! Доколѣ разслабленное житіе, доколѣ бѣдное пребываніе, доколѣ рисканіе страстное и шествованіе предестное лукаваго вѣка, низводящее во адъ? Вялъ ли еси, о возлюбленный духовный мой брате, якоже и преже реколѣ и писахъ ти?»

Въ Новгородскомъ Софійскомъ Сильвестровскомъ сборникѣ не существуетъ четырнадцатаго посланія, какъ отдѣльнаго литературнаго памятника. Но въ немъ непосредственно за тринадцатымъ посланіемъ находится, отдѣльная отъ него очень ограниченная по своему объему, и не предпосредствуемая никакимъ названіемъ, самостоятельная статья, которая оказывается ничѣмъ инымъ, какъ очень незначительнымъ отрывкомъ изъ того самаго посланія, которое въ другихъ рукописныхъ сборникахъ обозначается названіемъ четырнадцатаго.

Въ четырнадцатомъ посланіи устанавливается общее начало нравственной дѣятельности. Это — постоянное духовное вниманіе ко всему окружающему человѣка и особенно къ своимъ внутреннимъ состояніямъ. «Много намъ подобаетъ, такъ начинается Данилъ свое четырнадцатое посланіе, имѣти духовнаго вниманія, и трезвѣнія и бреженія о спасеніи нашемъ....., никто же бо спасся кромѣ вниманія и трезвѣнія и бреженія». Необходимость въ постоянномъ вниманіи къ себѣ, и къ своимъ дѣйствіямъ, и ко внѣшнимъ явленіямъ обуславливается опасностію увлеченій благами видимаго міра. Увлеченный благами міра человѣкъ естественно забывается въ своемъ мимолѣтномъ и непрочномъ счастіи и мало оставляетъ времени для того, чтобы подумать о душѣ. Данилъ справедливо замѣчаетъ, что «мятежь и молва (мірская) помрачаетъ умъ», и что «презорство же и гордость до конца погубляетъ, много повреждаетъ

мірская слава отъ духовнаго житія», хотя эта слава сама по себѣ есть и не преступна, а «богоданна», какъ ее называетъ св. І. Лѣстничникъ. Нравственный вредъ, происходящій отъ невниманія къ религиознымъ потребностямъ своей души, не исчислимъ: «много отъ начала міра отъ невниманія и небреженія пакость привиде духовному житію: и отсюда въ различныя ереси, и въ раздоры, и сомищи, и въ прелести и въ страсти распростресе лютый сей недугъ»

Вторая мысль посланія касается одного частнаго наставленія поучасмому, которое состоитъ въ томъ, чтобы «долу имѣти очи и отлучатися отъ бесѣдъ женскихъ, и не взираи на жены, и на дѣвицы, и на доброзрачныхъ женовидныхъ юношъ лицъ и соведоренія съ ними и бесѣдъ ихъ». «Аще ли отъ бѣсовскихъ сихъ сѣтей не потщилися хранити, такъ заключаетъ свой совѣтъ митрополитъ, познавый яко зѣло пострадати имаши скверная паденія».

Четырнадцатое посланіе дышетъ чувствомъ любви и искренняго отеческаго участія къ поучасмому лицу.

V.

Десятое посланіе м. Данила о томъ, «яко душевредно есть совокуплятися и бесѣдовати съ женами и съ мужи женовидными»¹ послѣднее въ ряду посланій, соприкасающихся съ ученіемъ о цѣломудріи, не вноситъ собою никакихъ новыхъ воззрѣній и взглядовъ для характеристики литературной дѣятельности митрополита. Но оно важно, какъ историческій памятникъ нѣкоторыхъ бытовыхъ явленій древнерусской жизни, нѣкоторыхъ отдѣльныхъ чертъ жизни древне-русскаго челоуѣка. Во всѣхъ предъидущихъ посланіяхъ этого отдѣла преобладалъ элементъ дидактическій, среди котораго мало можно найти чертъ, принадлежащихъ собственно современной жизни, и относящихся къ особенностямъ нравовъ того отдаленнаго времени. Общее, что только можно вывести изъ всѣхъ разсмотрѣнныхъ посланій этого отдѣла, это то, что въ современномъ Данилу обществѣ господствовали довольно широкая распушенность и развратъ. Существованіе этого явленія, конечно, не можетъ подлежать никакому сомнѣнію, такъ какъ ипаче совершенно не было

¹ Рукоп. Повгор. Соф. биб. № 1281, л. 291—294. Рукоп. Соф. биб. № 1456, л. 56—58.

бы никакой необходимости для Данила писать столько посланій о цѣломудріи, сколько ихъ осталось отъ него. Это тѣмъ болѣе такъ именно должно было быть, что онъ писалъ по вызову, имѣлъ постоянныя предлоги и поводы, какіе выставляла ему жизнь современнаго ему общества. Но въ какихъ частныхъ чертахъ обнаруживалась распущенность, объ этомъ ничего почти не говорятъ посланія настоящаго отдѣла. Десятое посланіе м. Данила нѣсколько разъясняетъ картину нравственнаго состоянія общества и съ этой стороны является прекраснымъ дополненіемъ къ предъидущимъ посланіямъ отдѣла. Содержаніе этого посланія по отношенію ко всѣмъ предъидущимъ служитъ фактическимъ комментариемъ и въ то же время объясняетъ собою ту пастырскую настойчивость, съ которою Данииль, иногда съ непозволительною крайностію увлекающагося человѣка, разсуждаетъ о цѣломудріи, чистотѣ, средствахъ къ ихъ сохраненію и т. п.

Въ посланіи можно отмѣтить два отдѣла: одинъ историческій, характеризующій личность, къ которой написано посланіе и отношеніе къ нему митрополита Данила, другой—дидактическій, излагающій нравственныя наставленія лицу, къ которому оно написано.

Нравственная или вѣрнѣе безнравственная личность, къ которой написано десятое посланіе м. Данила, несомнѣнно интересное явленіе въ древнерусской жизни. Этотъ человѣкъ занималъ видное мѣсто въ обществѣ и точно также выдѣлялся изъ ряда обыкновенныхъ людей своею порочною жизнію. Онъ состоялъ въ преступной связи не съ женщиною, какъ это обыкновенно бываетъ, а съ мужчиною, несомнѣнно молодымъ, вѣроятно же всего съ кѣмъ либо изъ состоящаго при немъ служебнаго персонала. Связь была довольно продолжительная и помимо противуестественнымъ образомъ удовлетворяемыхъ инстинктовъ покоилась еще между ними и на отношеніяхъ, повидимому, болѣе нравственнаго характера. Между ними всегда существовало полное единодушіе. Очень можетъ быть, что здѣсь было не болѣе, какъ заблужденіе; видимое единодушіе скорѣе всего основывалось на той прямой животной связи, по которой «душевредная любовь господина восходила» на его молодаго друга. Будучи давней, связь эта не могла долго оставаться тайною для другихъ. Дѣйствительно, о ней знали весьма многіе. «Множицею отъ многихъ слышахъ о напасти твоей и плакахъ зѣло горько о бѣдѣ твоей», такъ между прочимъ пишетъ несчастному рабу жалкаго порока м. Данииль. Позорная

страсть, долго удовлетворявшаяся, начала дурно дѣйствовать на здоровье порочнаго, она надламывала его физическія силы и ослабляла всѣ умственные его способности. Митрополитъ Данилъ, хорошо знавшій слабую сторону этого человѣка, принялъ мѣры для его вразумленія. Но по щекотливости самаго дѣла, усилившагося еще высокимъ положеніемъ преступнаго страдальца, ему трудно было подыскать удобное время, равно какъ и болѣе подходящее средство ко вразумленію. «Вельми хотѣхъ руку помощи подати, говоритъ объ этомъ митрополитъ, но не имѣхъ приличнаго времени како приступити къ тебѣ, аще многажды бесѣдовахъ любви твоей, *аще изъясляхъ малѣ что притчею*, но ничтоже успѣхъ самому ти не подщавшуся на се». Но болѣзнь и физическая слабость сломили самый крѣпкій и устойчивый характеръ. вмѣстѣ съ физическимъ разстройствомъ стали чаще являться мысль и сознание грѣховности, въ состояніи болѣзненнаго разстройства начали всплывать старыя грѣхи, а отсюда и естественный ужасъ предъ скорою смертію и страшною отвѣтственности за гробомъ. А при всемъ томъ не умолкали и требованія сильной своею давностію страсти. Отсюда можно уже имѣть приблизительное понятіе о нравственномъ состояніи этого человѣка, которое было близко къ полному отчаянію. Вотъ, находясь приблизительно въ одномъ изъ такихъ состояній, несчастный, разбитый физически и не имѣющій никакого нравственнаго утѣшенія, кромѣ мучительнаго сознанія за собою массы грѣховъ, обратился за духовными совѣтами къ митрополиту и, подъ тяжестію ихъ, излилъ предъ нимъ все свое горе и открылъ ему позорную свою страсть. Объ этомъ обстоятельстве упоминаетъ Данилъ и въ своемъ посланіи къ нему. «Имиже вѣси судьбами Всемиловитый Богъ устроилъ жестокое и не поболѣнное твое сердце и преклонилъ желѣзную твою выю, такъ между прочимъ пишетъ онъ, тѣмъ же вся напасти твоя *по тонку* изрекъ еси моему окаянству. И помяни вопль твой, помяни слезы твоя, изливаемая на грѣдную твою ногу, помяни како плачася глаголахъ еси ко мнѣ грѣшному иноку Данилу, яко долженъ еси возузцати и укрѣпляти мя; и весь недугъ твой открылъ еси моему недостоинству». Изъ словъ Данила яснѣе всего видно, до какого состоянія дошелъ въ своей страсти несчастный служитель порока. Архипастырь далъ ему самый простой и въ то же время подходящий къ его положенію совѣтъ: «не токмо не совокуплятися или бесѣдовати съ женами и съ отроцаты юными, но ниже взирати безстудно на лица ихъ, и особенно не совокупля-

тиса ниже бесѣдовати съ тѣмъ, на котораго восходила его душевредная любовь, и наче же на единѣ хранитися еже не бесѣдовати съ нимъ не токмо не полезныхъ, но и мнящихся благословныхъ и духовныхъ бесѣдъ». Не особенно сильно и на долго подѣйствовали пастырскія наставленія Данила. Ослабѣли симптомы болѣзни и физическихъ страданій и давняя страсть снова вызвала своего поклонника на прежній путь порока и заставила работать для своего удовлетворенія. А за этимъ само собою слѣдовали снова болѣзнь и снова тѣ же нравственныя мученія и угрызенія нечистой совѣсти. На этотъ разъ несчастному уже тяжело было лично обращаться къ митрополиту за духовными совѣтами и утѣшеніемъ, а потому онъ дѣлаеть это въ письмѣ, гдѣ онъ и изображаеть свое жалкое состояніе и говоритъ, что онъ «въ скорби велицей отъ обдержажшихъ его болѣзней и горестей страстей зѣльныхъ, воюющихъ его немилостивно», но скромно умалчиваетъ объ истинной причинѣ всѣхъ своихъ невзгодъ и страданій. Понятно, въ его молчаніи говорило естественное чувство стыда, нежеланіе предать письмени то, что не совѣмъ легко передается даже устно. Конечно Данилу не стоило большаго труда самому доискаться истинныхъ причинъ несчастія его пасомага, когда онъ зналъ о нихъ уже давно, но все таки его личное чувство было задѣто скрытностію того, кто самъ искалъ его наставленій, и потому онъ пишетъ ему: «а отъ которыхъ тебѣ вещей вредъ, сіе скрывая, крыеши отъ моего недостойнства, помяни, любимиче мой, окаянную мою худость.... азъ глаголахъ тебѣ».... Отвѣтомъ-то на письмо и послужило десятое посланіе Данила.

Во второмъ отдѣлѣ посланія митрополитъ даетъ соотвѣтствующія пастырскія наставленія своему духовному сыну и возвращается къ старому предмету, предлагая ему совѣтъ удаляться общества женщинъ и красивыхъ юношей и особенно, какъ можно скорѣе, постараться удалить отъ себя предметъ его противоестественнаго увлеченія, угрожая въ противномъ случаѣ и ему, и его любимцу одинаковою ужасною участію за гробомъ вѣчными муками. Свой пастырскій совѣтъ избѣгать общества женщинъ и красивыхъ юношей Данилъ подтверждаетъ словами евангельскихъ текстовъ о соблазняющемъ десномъ окѣ и десной рукѣ (Мѡ. XVIII, 8—9.) и толкованіемъ ихъ, принадлежащимъ св. І. Златоусту, который объясняетъ ихъ въ томъ смыслѣ, что здѣсь этими словами Спаситель требуетъ отъ своихъ послѣдователей удаленія отъ всего соблаз-

няющаго, хотя бы оно было для него такъ же драгоцѣнно, какъ правый глазъ или правая рука. Настоятельное убѣжденіе удалить отъ себя предметъ своей позорной привязанности Даниилъ, кромя священныхъ аргументовъ, подкрѣпляетъ еще психологическими наблюденіями и соображеніями, которымъ никакъ нельзя отказать въ ихъ вѣскости и практическомъ значеніи: «аще отженеши отъ себе таковаго, почіеши отъ обдержажія тя скорби и залога злыхъ и нечистыхъ страстей, аще ли же закосниши отсѣщи отъ себе таковаго и по малу малу растеть страсть, дондеже плѣнень будеши, помрачаемъ отъ пїанства всепагубныхъ страстей, и по семъ, аще восхощеши, не бо воленъ въ себѣ будеши, но плѣняемъ и водимъ, якоже скоть, отъ нечистыхъ страстей, увы мнѣ, погрязнеши нечаяно»!... Для того, чтобы еще болѣе подѣйствовать на несчастнаго и жалкаго грѣшника, митрополитъ набрасываетъ картину, физически и нравственно тяжелаго состоянія человѣка, въ какое повергаетъ его порочная страсть. «Поразумѣй, о возлюбленный и духовный мой брате, какова бѣда отъ сего бываетъ человѣку: въ которомъ унынїи, и сѣтованїи, и скорби бываетъ человѣкъ, впадый въ ту напасть, и потомъ въ кое безнадеждіе и отчаяніе низходитъ, и како очи возведеть, или руци воздѣветъ, въ нечистотѣ живя, и каковъ студъ, и срамъ, и поношеніе, и укоризны отъ человѣкъ подъяти имать; аще бо зрящемъ человѣкомъ обрящемся въ сквернѣ сей не добрѣ ли изволимъ умрети, нежели живымъ быти и обрѣстися въ студѣ и поношенїи отъ всѣхъ человѣкъ! Сїя поминай и по малу восхощаеши страсть!» Нужно сказать, что весьма многое изъ тѣхъ проявленій вреда, о которыхъ говоритъ Даниилъ, поучаемый имъ давно пережилъ и переиспыталъ. А это само собою дѣлаетъ обращенныя къ нему наставленія болѣе вѣскими и разчитанными на успѣхъ. Видно, наблюдательному и внимательному ко всему окружающему митрополиту часто бросались въ глаза тѣ вредныя во всѣхъ отношенїяхъ послѣдствїя, какими сопровождался противоестественный развратъ его времени.

Въ заключенїи посланїя повторяется совѣтъ избѣгать женщинъ и юношей и въ противовѣсъ боренїямъ страсти устраниать себя Спасовымъ судомъ и вѣчными муками.

Г Л А В А Ш.

Обозрѣніе разнородныхъ посланій.

Къ этому отдѣлу относятся посланія безыменные: о страхѣ Божіемъ, о страшномъ судѣ, о ничтожествѣ и скоротечности человѣческой жизни, два посланія къ неизвѣстному епископу, посланіе къ Юрію Ивановичу Дмитровскому и посланіе къ Андрею Ивановичу Старицкому.

I.

Посланіе о страхѣ Божіемъ.

Обстоятельства происхожденія этого девятаго по счету посланія м. Данила очень несложны. Одинъ изъ занимавшихъ въ его время довольно видное положеніе въ обществѣ вельможъ далеко неотличался нравственными своими качествами. Онъ извѣстенъ былъ въ обществѣ за человѣка весьма тяжелаго и жестокаго, у котораго никто не могъ найти милости и защиты, а скорѣе всего могъ рассчитывать на противоположное. Характеръ этого человѣка, видно, былъ очень жестокъ и несносенъ, когда онъ сдѣлался предметомъ общественныхъ обсужденій и разговоровъ, которые дошли наконецъ и до митрополита Данила. Послѣдній зналъ лично этого человѣка и еще ранѣе этого времени неоднократно писалъ ему свои посланія, а также наставлялъ его и устно.

Полный сознанія своего пастырскаго долга митрополитъ, узнавъ о жестокомъ характерѣ своего духовнаго сына, рѣшился, насколько возможно, вразумить его духовными средствами и смягчить его необузданный характеръ. Средствомъ для этой благой цѣли и послужило настоящее посланіе.

Девятое посланіе ¹ имѣетъ своимъ предметомъ благочестивыя размышленія о страхѣ Божіемъ, хотя и обозначается авторомъ болѣе общимъ названіемъ «о наказаніи».

Во введеніи посланія авторъ по обыкновенію ссылается на свою духовную слабость и нравственное недостойство ² и затѣмъ

¹ Рукоп. Соч. библ. № 1456 л. 34—56. Рукоп. № 1281 л. 289—291.

² «Многихъ золъ исполнися душа моя и помрачена имѣю мысло-внутренняго человѣка и пленица ми безчисленныхъ грѣховъ».

сообщаетъ, что онъ много разъ уже наставлялъ и вразумлялъ своего духовнаго, но жестокаго сына.

Введеніе посланія самое краткое, послѣ котораго Даниилъ прямо переходитъ къ поводу, побудившему его написать посланіе, и даетъ такой пастырскій совѣтъ поучаемому: *отрини отъ себе мукавство и нечеловѣкомобіе*, и восприми безъ ухищренія блаженную простоту, и кротостную премудрость и смиреніе ко всѣмъ.... и тихо и кротко и смиреню житіе, якоже подобаеть истиннымъ христіаномъ, не инъ бо кто предаде или образъ даде спасенія заповѣди богато-творнаго смиренія православнымъ христіаномъ, но Самъ Всемилостивый Господь нашъ І. Христосъ!.... Наставленіе подобрано какъ нельзя болѣе къ мѣсту и къ случаю и дышетъ прямою и откровенностію истиннаго пастыря. Въ полный противовѣсъ недостаткамъ нравственнаго характера своего духовнаго сына митрополитъ излагаетъ предъ нимъ ученіе о страхѣ Божіемъ. Насколько поучаемый имъ, какъ видно было изъ его дѣйствій, отличался жестокостію и отсутствіемъ чувства страха предъ отвѣтственностію за нее, такъ напротивъ духовный его пастырь избираетъ для его вразумленія такой предметъ, который если не могъ исправить, то во всякомъ случаѣ могъ заставить призадуматься всякаго человѣка, у котораго еще сколько нибудь было живо религіозное чувство. Даниилъ отводитъ страху Божію весьма важное мѣсто въ области христіанскаго вѣроученія и христіанской морали. По его мнѣнію страхъ Божій есть начало спасенія нашего и корень всѣмъ благимъ, сущимъ въ насъ; имѣяй страхъ Господень, по словамъ Даниила, сей законы Божіи соблюдаетъ, соблюдаяй же заповѣди Божія сей вѣчнаго живота наслѣдникъ будетъ». Говоря о страхѣ Божіемъ авторъ не дѣлаетъ логическаго опредѣленія его и не указываетъ широты понятія, какое онъ соединяетъ съ названіемъ страха Божія. вмѣсто того онъ въ своихъ разсужденіяхъ о страхѣ Божіемъ сосредоточиваетъ свое вниманіе на собираніи разныхъ подходящихъ священныхъ евангельскихъ, апостольскихъ и другихъ изреченій. Здѣсь не встрѣчается обширныхъ выписокъ изъ памятниковъ святоотеческой литературы. Изъ послѣдней приведены только: одно очень краткое изреченіе св. І. Златоуста четыре церковныхъ пѣсни—творенія І. Дамаскина и одна пѣснь—творенія Θεодора Студита.

Заключеніе посланія перечисляетъ тѣ блага, какія даруетъ страхъ Божій, и какую нравственную перемѣну производитъ онъ въ душѣ

христіанина. «Помолимжеса Господу Богу, пишетъ Даниилъ, да всадитъ въ сердца наша страхъ свой, понеже страхъ Господень (есть) источникъ живота: имѣяи страхъ Божій подвизается подвигомъ добрыхъ, утончеваеть, и удержитъ и поработитъ тѣло, побѣдитъ страсти, въздыхаетъ, плачетъ, слезитъ, и всегда смертное поученіе въ себѣ имать, трепещеть же и боится како предстати имать страшному и нелицемѣрному суду Христову, и каковъ отвѣтъ хоцетъ воздати о всемъ своемъ житіи, и тако внимая себѣ, бѣжитъ бесѣдъ душевредныхъ, и отъ сожитія друзей неполезныхъ, и соблюдаетъ чувства своя отъ слышанія суетнаго, и отъ зрѣнія вреднаго, и отъ обонанія женскаго, и отъ всякаго начинанія лукаваго.... и вся земная вѣка сего прелестнаго вмѣняеть въ уметы, и пепель, и во всемъ тщится сохранить себе невредна, и все свое тщаніе имать о дѣланіи заповѣдей Христовѣхъ».... Обобщая всѣ тѣ слѣдствія, какія приписываетъ Даниилъ дѣйствию страха Божія, мы получимъ въ итогѣ, что результатомъ его служить вся совокупность христіанскихъ добродѣтелей.

Въ концѣ заключенія находится краткое пастырское наставленіе имѣть въ сердцахъ своемъ страхъ Божій и смиренную мудрость.

Девятое посланіе о страхѣ Божіемъ имѣеть нѣкоторыя особенности сравнительно съ другими посланіями Даниила. Оно принадлежитъ къ числу тѣхъ немногочисленныхъ посланій, которыя носятъ на себѣ нѣкоторыя черты пастырскихъ поученій, а не учено-богословскихъ трактатовъ, полныхъ обширныхъ выдержокъ зъ разныхъ церковныхъ авторитетовъ, по слабымъ назиданіемъ. Чуждое богословской эрудиціи, написанное яснымъ языкомъ, имѣя видъ простаго пастырскаго слова и стличаясь болѣе или менѣе единствомъ предмета, девятое посланіе должно быть поставлено въ ряду одного изъ лучшихъ посланій м. Даниила.

II.

Посланіе о страшномъ судѣ.

Восьмое посланіе Данила о страшномъ судѣ¹, вызвано было слѣдующимъ обстоятельствомъ. Нѣкто, имя котораго неизвѣстно, довольно долгое время велъ очень невоздержную жизнь и проводилъ свое время «жируя, по словамъ Данила, яко скотъ и валяся яко свииня въ калѣ». Разгульный, полный пресыщенія и пороковъ образъ жизни наконецъ падоуль этому человѣку. Его безпорядочность и вообще, «нерадивое житіе» не могли еще окончательно заглушить въ немъ всѣ чувства добра и истины. Въ немъ наконецъ пробудилось сознаніе нравственной неудовлетворительности своего положенія и онъ рѣшился совершенно измѣнить свою жизнь и сдѣлаться болѣе или менѣе благочестивымъ человѣкомъ. За духовнымъ руководствомъ онъ рѣшился обратиться къ самому митрополиту, откуда можно заключать, что эта личность принадлежала къ высшимъ слоямъ русскаго общества. «Толковалъ еси со вѣтъ духовецъ, такъ начинается Даниль свое посланіе къ нему, со мною, окаяннымъ инокомъ Даниломъ, еже быти тебѣ отступити отъ злаго твоего и нерадиваго житія, и обратитися къ Господу Богу покаяніемъ, и исправити себе и жити богоугодно въ законѣ Его, очистивъ свою душу и тѣло, яко же подобаетъ истиннымъ христіаниномъ». Послѣдствіемъ сего духовнаго совѣщанія было нѣсколько посланій митрополита къ порочному человѣку, которыми онъ назидаль его «многажды». Но плоды ихъ оказались не особенно блестящими. Желаніе нравственнаго исправленія оказалось непродолжительнымъ, простымъ увлеченіемъ, а не твердымъ рѣшеніемъ человѣка, задавагося цѣлю покончить разъ навсегда съ своимъ прежнимъ образомъ жизни. Прелести старой широкой, нестѣсняемой рамками нравственности, жизни преодолѣли слабаго человѣка и возвратили его на прежній путь порока. О неблагопріятной переменѣ въ образѣ жизни своего духовнаго сына узналъ и Даниль и рѣшился подѣйствовать на него своимъ посланіемъ. «Нынѣ слышахъ, о любезне, пишетъ онъ къ нему, яко въ послѣдняя злая пизшелъ еси, и душепагубныя дѣла со-

¹ Рукоп. соф. библ. № 1436 л. 49—54; Рукоп. Соф. № 1281 л. 282—289,

вершаеши безстрашно, и о семъ множицею писахъ тебѣ да престанеши отъ такового зла, ты же паки въ безстрашіи Божіи пребываеши, жируеши яко скоть...Аще паки въ безстрашіи Божіи пребываеши... и обращенія и покаянія къ Богу не поищещи, и нѣсть ино что чаяти точію муку вѣчную и тьму кромѣшную, и червь несусыпаемый и пламень огненный,... и скрежетъ зубомъ».

Для того чтобы сильнѣе подѣйствовать на порочную душу поучаемаго Даниилъ избираетъ предметомъ посланія къ нему изображеніе страшнаго суда. Въ выборѣ предмета посланія проглядываетъ и практическая мысль его автора дѣйствовать всегда соотвѣтственно обстоятельствамъ и выбирать средства дѣйствій соотвѣтственно нуждамъ и потребностямъ человѣка такъ, чтобы они были всегда близки къ успѣху и скорѣе всего вели къ предначертанной цѣли. Посланіе такъ и озаглавляется «о страшномъ судѣ».

Описаніе страшнаго суда, даваемое ему м. Данииломъ, можетъ быть названо эпизодическимъ. Эпизодическое изображеніе суда у Даниила состоитъ въ слѣдующемъ. Сдѣлавъ нѣсколько замѣчаній, указавъ нѣсколько характерныхъ чертъ въ его ходѣ и особенностяхъ, митрополитъ сейчасъ же переходитъ къ назиданію и даетъ нѣсколько соотвѣствующихъ нравственныхъ наставленій поучаемому, затѣмъ слѣдуетъ опредѣленіе новыхъ чертъ суда, а за нимъ новое нравственное примѣненіе къ поучаемому и т. д.

«Вельми есть лють день онъ страшнаго суда Христова, такъ начинается митрополитъ описаніе грядущаго суда,... страшень судъ Твой, Господи, Ангеломъ предстоящимъ, человѣкомъ вводимомъ, книгамъ разгибаемымъ, дѣломъ испытваемымъ, помысломъ истязаемымъ»..... Описавъ далѣе страшный судъ словами пророка Давида, апостола Павла (Рим. II, 5) и краткими изреченіями св. Аѳанасія Великаго, которые всѣ проникнуты были ужасомъ предъ этимъ днемъ суда, Даниилъ тотчасъ же отсюда дѣлаетъ нравственное примѣненіе и говоритъ: убоимся и мы, любимиче мой, и возвратимся отъ беззаконія нашего, оставимъ нечестіе наше. Доколѣ не воспрянемъ, доколѣ тяжкимъ сномъ спимъ? Уже довлѣетъ намъ многого беззаконія, довлѣетъ намъ многого нечестія нашего, довлѣетъ намъ законопреступнаго хоженія нашего, довлѣетъ намъ скверныхъ словесъ, довлѣетъ намъ гнусныхъ дѣлъ. На кый успѣхъ намъ житія сего временная сласть? Уже насытихомся злыхъ и скверныхъ дѣлъ, напитахомся безбожныхъ словесъ.... Убо-

имся могущаго душу и тѣло погубити въ огни негасимомъ, не вжелѣвимъ лихоиманія и злаго богатства, ибо яко дымъ исчезаетъ, и яко стѣнь преходитъ, и яко вода мимо течетъ и яко возстающаго сонъ отходитъ. И что имамы тогда отвѣщати нелицемѣрному Судіи? Каковы насъ тогда пріяти имутъ муки? Како имамы стерпѣти мученіе то немилостивое? Убоимся, брате мой любимый, вострепещемъ, ужаснемся, дондеже время имамы возвратимся отъ беззаконія нашего, покаимся преже пришествія смертнаго, убоимся дне онога страшнаго... Наставленіе отличается живостью языка и глубокимъ чувствомъ.

Новое описаніе страшнаго суда словами пророковъ Моисея (Второз. XXXII, 21—23), Исаи (XXXIV, 4), Михея (I, 3. 4), Софоніи (I, 18); евангелиста Матѳея (XXIV глава); апостоловъ Петра (2 П. III, 10), Павла (2 Сол. I, 7—9. 1 Тим. VI, 13—15. Евр. III, 12), непосредственно за которымъ слѣдуетъ новое прочувствованное пастырское увѣщаніе: «о брате мой, востанемъ, утрезвимся, восплачемъ предъ Господомъ, сотворшемъ насъ, обратимся отъ беззаконія нашего, оставимъ злобу, оставимъ гнусъ скверности нашей,.... понеже безъ вѣсти есть конецъ живота нашего»....

Третій приемъ изображенія дѣйствій страшнаго суда, гдѣ митрополитъ пользуется для своей извѣстной цѣли словами пророчествъ Даниила и Софоніи и краткими изреченіями св. Афанасія Великаго и І. Златоуста. Всеобщій судъ будетъ ужасенъ для всѣхъ. «Тогда вси мертвіи отъ гробовъ возстанутъ и возрастомъ единѣмъ вси будутъ». Здѣсь всякое естество человѣческое наго и умиленно нелицемѣрному Судіи предстанетъ, ангели окрестъ престола Его страшнаго со страхомъ и трепетомъ стояще пламени видѣнемъ, и страшни, грозни, огонь мученія облистающе, огнено глаголюще, огнемъ дыхающе, и кто стерпѣти можетъ страшну ону праведную ярость Судіи нелицемѣрнаго, исполнь сущу гнѣва и ярости?... Кто не утрашится, кто не ужаснется, кто не вострепещетъ, кто не восплачется, кто болѣзненно не возопіетъ тогда?..... Изобразивши въ яркихъ чертахъ ужасы послѣдняго суда, ожидающаго cadaго человѣка, митрополитъ обращается непосредственно къ лицу учаемаго и спрашиваетъ его: «что сотворимъ тогда, о возлюбленне, многимъ грѣхомъ повинни суще? Како убѣжимъ лютыя муки тогда? Гдѣ ли имамы скрытися тмы кромѣшныя, о человѣче? Како стерпимъ скрежета зубнаго, узы нерѣшимыя, червія неусыпающаго, огня негасимаго, плача неутѣшимаго, тартара, скорби, тѣсноты,

горести, болѣзни, въздыханія? Тамо языцы пряжеми, тамо темницы и томленія, и муки вѣчныя. И что сотворимъ тогда, о возлюбленный брате, егда влекомы будемъ въ геонскія тѣя муки, имъ же нѣсть конца»? Положеніе челоѣка на судѣ вполне безпомощно, тамъ не найдется низаступниковъ, ни помощниковъ, единственнымъ заступникомъ и спасителемъ его будутъ его собственныя дѣла. Митрополитъ конкретно изображаетъ эту сторону положенія челоѣка на судѣ, когда говоритъ, что тамъ каждый имѣетъ въ виду исключительно только «каждо своя си, и книги совѣсти прочитаючи, и вся непростасма и немилостивна», что тамъ, «нѣсть покаянія, ни исповѣданія, нѣсть бо предстоящаго, ни помогающаго, нѣсть изимая и ничитоже отъ бѣды оной не можетъ бо тогда помощи: ни отецъ, ни мати, ни сынъ, ни дщи, всяко бо тогда каждо свою нужду имать, и каждо о своей бѣдѣ трещеть, о друземъ же не можетъ попещися: братъ не можетъ помощи тамо, ни сестра, ни другъ, ни ужика, ни ближній, ни мудръ, ни витія, ни познаваемый, ни богатство, ни имѣніе злата и серебра, ниже ино что челоѣческое, но сія вся непостоянна будутъ, единый же судайся престанеть со страхомъ и трепетомъ многимъ или богатъ есть или нищъ, или славенъ или неславенъ, или самъ той одѣяніе царское носая едину помощь отъ дѣлъ имѣя токмо или оправданіе или осужденіе. Тогда бо гордость и слава всѣхъ смирится, и восплачется каждо неутѣшимо и непокаянно. О возлюбленный брате! Слышаще таковая обратимся къ Господу Богу покаяніемъ и исповѣданіемъ.... Разумѣй яко челоѣкъ есть днѣсь живъ и заутра умираемъ въ гробъ относимъ, и червми снѣдаемъ.... Вонми же и сіе, яко воскресеніе будетъ всѣмъ отъ вѣка умершимъ, и страшный онъ судъ Спасовъ всѣхъ убо воскресить..... и судить сущимъ всѣмъ отъ время даже и до скончанія»....

Въ заключеніи посланія излагаются наставленія объ исправленіи жизни, о возвращеніи на путь добродѣтели для того, чтобы не подпасть ужаснымъ карамъ послѣдняго великаго суда, гдѣ будутъ взвѣшены и оцѣнены не только слова и дѣйствія челоѣка, но и самыя тайныя сокровеннѣйшія его мысли, сердечныя движенія и порывы.

Осьмое посланіе одно изъ самыхъ лучшихъ. Оно отличается единствомъ предмета, въ немъ нѣтъ учено-богословскихъ аргумен-

товъ, оно написано живымъ подчасъ увлекательнымъ языкомъ и проникнуто глубокимъ чувствомъ.

III.

Посланіе о ничтожествѣ земныхъ благъ и скоротечности человѣческой жизни.

Четвертое посланіе митрополита Данила ¹ имѣетъ слѣдующее историческое происхожденіе. Какъ видно изъ самаго содержанія посланія, лицо, для котораго предназначалось посланіе, принадлежало къ благородному сословію. Отсюда само собою понятно и то, что оно прекрасно обставлено было въ матеріальномъ положеніи и пользовалось удовольствіями и всѣми благами міра. Болѣе или менѣе продолжительная жизнь, полная удовольствій во всемъ, развила въ этомъ вельможномъ человѣкѣ сильную привязанность ко благамъ міра. Наступило для него время, когда привязанность болѣе или менѣе прозрачно намекаетъ и Данииль, когда пишетъ въ посланіи къ нему: «мы егда въ малѣ нѣчто въ земныхъ и тлѣнныхъ, и мимотекущихъ вещехъ отщитимся суетнаго житія нашего, и о сихъ паче зельнѣ рыдаемъ и плачь и слезы отъ безумія нашего неполезна точаще, а о духовномъ житіи нимало пекущися, и егда въ духовныхъ отщитимся, и сіе ни во что же полагаемъ»... Излишняя привязанность къ мірскимъ благамъ однако приносила вредъ этому человѣку, заставляя его игнорировать многія христіанскія обязанности и сравнительно мало оставляя для него времени для его нравственнаго развитія. Будучи все таки человѣкомъ религіознымъ, хотя болѣе въ формальномъ смыслѣ, чемъ на самомъ дѣлѣ, этотъ вельможа время отъ времени призадумывался надъ своимъ положеніемъ и находилъ въ своей жизни много такого, что далеко не гармонировало съ духомъ и требованіями истинной христіанской морали. А потому въ его жизни выпадали минуты, когда онъ уже былъ готовъ окончательно порвать связь съ прежнею, преданною удовольствіямъ и всевозможнымъ наслажденіямъ жизнью и приняться за свое исправленіе. Но привязанность къ міру и удовольствіямъ оказывалась всегда

¹ Рукоп. Новгор. Соф. биб. № 1281 л. 230—235; Рукоп. Соф. № 1456 л. 9—13. Приложение № XIV.

сильнѣе теоретическихъ нравственныхъ соображеній и челоувѣкъ, въ головѣ котораго уже совсѣмъ созрѣвало рѣшеніе порвать порочную связь съ міромъ, на самомъ дѣлѣ оставался по прежнему въ ряду поклонниковъ его. Время шло, возобновлялись періодически и обѣщанія и зарокѣ исправиться и начать благочестивую жизнь, но обѣщанія оставались одними обѣщаніями и не переходили въ дѣйствительность. Указаніе на подобный образъ дѣйствій неизвѣстнаго вельможи находится въ посланіи къ нему Даниила, въ которомъ онъ между прочимъ пишетъ: «нынѣ унываеши, и не тщишися исправить себе, и зарокъ отъ зарока даеши, и день отъ дни обѣщаеши, и сице провожаеши лѣта своя не спѣха имѣя, но паче украдаемъ отъ противнаго, дондеже и кончина приспѣеть, понеже безъ вѣсти конецъ». Зная хорошо нравственное состояніе и слабыя стороны вельможнаго лица, м. Даниилъ рѣшился сдѣлать попытку къ исправленію его и вотъ написалъ ему посланіе о томъ, что «житіе сіе прелестное яко сонъ мимогрядетъ», само оглавленіе котораго прямо ударяетъ въ слабую сторону лица, къ коему адресовано посланіе.

Во вступленіи въ посланіе митрополитъ говоритъ о своемъ нравственномъ недостойнствѣ, называя себя «пучиною безмѣрныхъ прегрѣшеній», и о своей умственной ограниченности, представляя себя ни на что непотребнымъ безумцемъ. Здѣсь же онъ высказываетъ сильное опасеніе, чтобы по его небреженію церковныя дѣла не пришли въ разстройство и тѣмъ не сдѣлались бы предметомъ соблазна для его пасомыхъ, и заявляетъ желаніе имѣть при себѣ достойныхъ и вѣрныхъ совѣтниковъ, исключительно преданныхъ вѣрѣ и благочестію и вполне отрѣшившихся отъ міра и его увлекательныхъ благъ. Характеръ вступленія легко поддается объясненію. Лицо, для котораго предназначалось посланіе, отличалось сановитостію. Между тѣмъ въ посланіи предлагаются такія истины, которыя не могли особенно нравиться вельможной особѣ. Чтобы не задѣть самолюбія своего вельможнаго духовнаго сына и тѣмъ не дать повода къ неудовольствію на себя, митрополитъ не щадитъ въ посланіи къ нему и своей собственной личности и въ то же время пользуется удобнымъ случаемъ для того, чтобы напомнить ему о своемъ правѣ и долгѣ учить и вразумлять другихъ.

По своему содержанію посланіе распадается на два отдѣла. Въ первомъ и самомъ обширномъ отдѣлѣ трактуется, соотвѣтственно оглавленію посланія, о ничтожествѣ земныхъ благъ и скоротеч-

ности человѣческой жизни, второй отдѣлъ состоитъ изъ отдѣльных нравственныхъ наставленій.

Неизвѣстный человѣкъ, къ которому написано посланіе, отличался сильною привязанностію къ міру и его благамъ въ прямой ущербъ спасенію своей души. Соотвѣтственно сему состоянію духовнаго своего сына митрополитъ развиваетъ предъ нимъ идею о высшемъ духовномъ назначеніи человѣка, минутнаго жителя земной планеты. Все существованіе человѣка на землѣ есть временное и подготовительное. Поэтому единственною цѣлію его жизни должна служить постоянная забота «о ономъ, еже по смерти, житіи». Время, потерянное непроизводительно для извѣстной нравственной цѣли человѣка, невозможно никакими средствами: «аще кто сребро и злато въ вѣцѣхъ семь погубить, можетъ вмѣсто того обрѣсти ино, а время иже погубивый, другое вмѣсто того не обрящетъ...» Если такова судьба, если таковъ предѣлъ земной жизни человѣка, то «кая убо есть польза, спрашиваетъ Даніилъ поклонника мірскихъ благъ, еже спѣдати себе печальми суетными и скоропогибающими, кое ти есть пріобрѣтеніе, еже благородіе свое истощити въ плотскихъ желаніяхъ? Которыхъ лѣтъ чаешь? Коего времени ожидаешь? Почто день ото дни отлагаешь о своемъ исправленіи? Человѣкъ еси, смерти чая и воскресенія, и суда, и воздаянія или въ покой или въ муку, отложи житейскаго обычая непользующа ты, пріимися за благое житіе». И затѣмъ здѣсь митрополитъ съ рѣдкимъ краснорѣчіемъ и воодушевленіемъ развиваетъ идеи о неустойчивости всѣхъ земныхъ благъ и удовольствій и о скоротечности человѣческой жизни. Справедливо можно сказать, что настоящія мѣста являются у Даніила самыми лучшими среди всѣхъ его сочиненій. Разсужденіями о суетѣ земной жизни занята большая часть четвертаго посланія, которыя здѣсь не приводятся, потому что большая часть ихъ вошла во второй отдѣлъ второй части пастырскаго изслѣдованія.

Во второмъ отдѣлѣ посланія авторъ даетъ поучасному нмъ лицу разныя нравственныя наставленія заботиться въ своей жизни только о благоугожденіи Богу, о исполненіи Его святыхъ заповѣдей. Затѣмъ въ частности перечисляются христіанскія добродѣтели, которыя должны украшать собою всякаго истиннаго христіанина, какъ-то: любовь къ Богу и ближнимъ, которую Даніилъ называетъ «великимъ даромъ», страхъ Божій, цѣломудріе и чистота, это «добродѣтелецъ соковище», смиренномудріе, кротость и смиреніе,

которое называется богатотворнымъ и дающимъ возможность познавать истину разумнѣя бож. писаній и пр. Рядъ перечисляемыхъ добродѣтелей завершается пастырскимъ убѣжденіемъ быть въ постоянной бдительности надъ самимъ собою и всѣми своими внутренними состояніями и внѣшними дѣйствіями. Данииль поучаетъ всегда имѣть «незабвенную память, опасное вниманіе и трезвѣніе, и на всякъ часъ посѣщати свое сердце, и испытovati свою совѣсть, и возстязовати своя чувства, и изслѣдовати опасно своя помыслы: гдѣ уклоняется душа, и гдѣ парить умъ, и въ коихъ вязить, и кое любить, и кое общеніе состоится ему». Нравственная обязанность постоянной бдительности надъ самимъ собою подтверждается словами св. Макарія Египетскаго, а благодѣтельность ея, состоящая въ томъ, что она предохраняетъ человѣка отъ дѣвольскихъ сѣтей, яснѣе всего видна изъ описанія вилѣній св. Антонія Великаго.

Умственной и нравственной бдительности въ жизни человѣка встрѣчается не мало препятствій. Отсюда долгъ высоконравственнаго христіанина изолировать себя отъ всего того изъ окружающаго его, что можетъ дѣйствовать на него въ неблагопріятномъ для нравственнаго развитія смыслѣ. Въ этихъ чисто нравственныхъ цѣляхъ Данииль убѣждаетъ уклоняться отъ общества людей, любящихъ суетная и мудрствующихъ плотская, а напротивъ вращаться въ кругу людей благочестивыхъ, такихъ, съ которыми «ти есть душеполезнѣе и отъ нихъ же извѣствуешися яко ко созиданію и исправленію душамъ творять бесѣдованіе, имуще силу со художествомъ слышати и рѣчи полезная»... Далѣе говорится, что дурное общество само всегда гибнетъ и увлекаетъ въ погибель и тѣхъ, которые сталкиваются и дѣйствуютъ за одно съ его членами. Опредѣляя кругъ лицъ, могущихъ служить достойнымъ обществомъ для благочестиваго человѣка, Данииль хочетъ регулировать даже самые предметы достойные, по его мнѣнію, для разговоровъ и разсужденій въ благочестивомъ обществѣ. «Тѣмъ же о вѣчномъ житіи, такъ между прочимъ пишетъ митрополитъ, всячески попеченіе покажемъ и глаголемъ о семъ, и бесѣды и рѣчи составимъ о сихъ, и гдѣ обрящемъ свидѣтельство въ божественныхъ писаніяхъ, тако и глаголемъ: иже каково си есть царство небесное, и яковъ си есть богонасажденный рай...., и какова си будетъ радость праведнымъ....., да глаголеши о мукахъ.... и о воскресеніи.... и о страшнемъ судѣ». Общее требованіе митрополита

относительно бесѣдъ, отличающееся практическимъ взглядомъ на вещи, выражено въ слѣдующихъ его словахъ: «не тщися скороглаголивъ быти въ бесѣдахъ, и не восходи пріяти обычныхъ друговъ бесѣдѣ, иже душа вредящая глаголющихъ...¹, да глаголеши и твориши угодная Господеви имѣя силу съ художествомъ духовнымъ и въ вопросѣхъ и въ отвѣтѣхъ и во всемъ полезная».

Посланіе весьма важно по своему отношенію къ общей характеристикѣ м. Данила какъ писателя. Оно характеризуетъ его, какъ писателя аскетическаго направленія.

IV—V.

Два посланія къ неизвѣстному епископу.

Происхожденіе двухъ посланій м. Данила къ неизвѣстному епископу находится въ тѣсной связи съ современнымъ ему нравственнымъ состояніемъ высшей церковной іерархіи. Обширныя поземельныя владѣнія, какими располагали русскіе епископы, служили нерѣдко причиною, что они иногда сосредоточивали свое вниманіе болѣе на своихъ владѣльческихъ правахъ, чѣмъ на обязанностяхъ пастыря. Богатства, какими располагали они, благодаря своимъ вотчиннымъ правамъ, открывали легкую возможность жить широко и привольно. Отсюда въ жизни тогдашнихъ епископовъ можно встрѣтить существованіе такихъ пороковъ, какъ чрезмѣрная роскошь, невоздержность въ пищѣ и даже пьянство. Сильно развившаяся страсть нѣкоторыхъ епископовъ къ роскоши, ко всевозможнымъ удобствамъ высоковладѣтельнаго лица естественно сопровождалась для нихъ большими затратами, которыя требовали постояннаго и соответствующаго восполненія. Здѣсь являлись возможными недочеты, восполнить которые можно было только посторонними средствами. Неносредственнымъ слѣдствіемъ такого порядка были разныя притѣсненія вотчинныхъ крестьянъ и дру-

¹ Авторъ Домостроя словами поученія Василія Кесарійскаго къ юношамъ даетъ сходное съ симъ наставленіе «мало вещати и неизбыточествовати въ бесѣдахъ.» Домострой, М., 1849. 25.

гихъ подчиненныхъ епископу лицъ съ цѣлю дополнить дефицитъ владыки и дать ему возможность продолжать жить въ роскоши и довольствѣ. О существованіи такихъ епископовъ свидѣлствуютъ два посланія м. Данила. Одинъ изъ современныхъ ему епископовъ такъ повелъ себя дурно, отличаясь и лихоимствомъ и невоздержною жизнію, что своимъ неодобрительнымъ поведеніемъ вызвалъ на себя доносъ митрополиту. Нѣкоторые изъ его пасомыхъ настолько возмущились его поведеніемъ и такъ сильно соблазнились имъ, что рѣшились заявить объ этомъ митрополиту въ формѣ жалобы на епископа. Митрополитъ рѣшился немедленно принять надлежащія мѣры къ искорененію зла. Одною изъ такихъ исправительныхъ мѣръ и послужили два посланія м. Данила къ епископу, имя котораго, къ сожалѣнію, осталось неизвѣстнымъ.

Первое посланіе Данила «о небрежномъ и лихоимственномъ житіи епископа», — второе по положенію въ сборникѣ посланій, написанное имъ тотчасъ же послѣ того, когда «многая и различная словеса придоша» на него митрополиту, очень кратко¹. Самъ авторъ называетъ его только «посланейцемъ». Въ посланіи можно различать двѣ стороны: положительную—это ученіе о пастырскомъ долгѣ и высотѣ его, и отрицательную, гдѣ авторъ, чувствительно затрогивая недостатки епископа, даетъ ему наставленія и совѣты объ исправленіи жизни.

Во вступленіи посланія Данилъ ссылается на свое право и долгъ учить всѣхъ, не исключая и епископовъ. «Аще и самъ окаяненъ есмь, говоритъ онъ, но тебѣ и всѣмъ глаголати и писати полезная долженъ есмь».

Указавъ на свое право учить всѣхъ, митрополитъ прямо обращается къ тому предмету, который и побудилъ его написать посланіе. Онъ прямо ударяетъ въ слабо мѣсто поучаемаго епископа, хотя въ довольно деликатной формѣ и, повидимому, безотносительно къ личности самого епископа, когда ставитъ такой вопросъ: «что убо злыхъ злѣе есть?»—и еще болѣе когда отвѣчаетъ на него: «всяка неправда, и похищеніе и лихоимѣніе зло есть, паче же всѣхъ злыхъ злѣйшее... сребролюбіе, многимъ бо и великимъ злымъ ходатай бываетъ сребролюбецъ». Далѣе авторъ не хочетъ

¹ Рукоп. Соф. библ. № 1281, л. 225—226; рукоп. № 1456, л. 4—6. Приложение № XIII.

болѣ скрывать своей истинной цѣли и того, кого онъ здѣсь имѣетъ въ виду, и обращается съ такими словами къ епископу, смыслъ которыхъ былъ понятнѣе для него, чѣмъ для всякаго другаго. «Тѣмъ же, о любимиче, утрезвимся дондеже время имамъ... соблюдаемъ себе опасно, о любимиче, дабы не прельстило насъ житіе сіе суетное красотою, славою, богатствомъ, и пищею и пѣнствомъ, идѣже бо есть пища и пѣнство, тамо свинское житіе».... Еще опредѣленнѣе относится митрополитъ къ своему подчиненному епископу въ заключеніи посланія, когда дѣлаетъ такого рода наставленіе: «цѣломудрствуемъ, и трезвимся и возлюбимъ другъ друга, бѣгаимъ немилосердаго нрава, отметнемъ отъ себе нечеловѣколюбіе и лихоимствіе, и возлюбимъ челоуьки а не серебро и злато»...

Въ ученіи Данила о пастырскомъ долгѣ встрѣчаются очень сильныя и вѣскія сужденія. «Помыслимъ о себѣ, обращается митрополитъ къ епископу, во что есмь поставленъ?... не на сіе ли, еже божественнымъ заповѣдемъ учить и наказывать, и заблудшее обращати и печальное утѣшити, и сокрушенное обрадовати, и недужное врачевати, и *еще имамы потребная нищимъ и убогимъ подавать, и ко всѣмъ челоуькомъ милостивное, и кроткое и непамятозлбное*».... Смыслъ послѣднихъ словъ будетъ еще понятнѣе, если мы обратимъ вниманіе на то, что тѣхъ именно качествъ, которыя здѣсь перечисляются, и недоставало епископу. Самою первою обязанностію епископа Данилъ вполне основательно ставитъ: «прилежати о порученемъ стадѣ», о которой онъ потомъ трактуетъ и въ другихъ словахъ. Отъ пастыря митрополитъ требуетъ постоянной бдительности и постоянного учительства. «Непрестаемъ учаще и наказующе порученныя намъ люди, *еще ненавидятъ и озлобятъ насъ*, но мы не престанемъ творити божественнаго сего дѣла, не погребамъ талантъ въ пищикахъ, не скрываемъ бисера Господня въ пѣнствѣ». Оговорка Данила «еще и ненавидятъ и озлобятъ насъ» нѣсколько разъясняетъ положеніе поучаемаго епископа, который, какъ нужно думать, имѣлъ личныя счеты и столкновенія съ нѣкоторыми изъ своихъ пасомыхъ.

Второе посланіе Данила о долгѣ епископа поучать народъ не отъ себя, а отъ божественныхъ писаній, адресованное имъ къ тому же самому епископу, находится въ самой тѣсной связи съ

первымъ. Самъ авторъ объясняется, что онъ мысли перваго посланія, написаннаго имъ «спѣшно», намѣренъ повторить и во второмъ своемъ къ нему посланіи. Дѣйствительно въ содержаніи втораго посланія находится много мѣстъ общихъ по мыслямъ. Совершенно новая мысль здѣсь только одна—это ученіе о необходимости проповѣдыванія слова Божія согласно и по духу божественнаго писанія.

Въ посланіи ¹ можно различать три главныя мысли или отдѣла.

Первый отдѣлъ посланія сосредоточивается большею частію на обличеніи недостатковъ, правда повидимому безотносительныхъ и общихъ, но въ дѣйствительности бьющихъ въ лицо тому, кому писано посланіе. Митрополитъ разсуждаетъ повидимому вообще о долгѣ пастыря и, трактуя о томъ, что онъ долженъ учить порученное ему словесное стадо, какъ бы къ слову только, а на самомъ дѣлѣ съ тонкимъ расчетомъ прибавляетъ: «а прежде *самому* удалитися отъ всякаго зла». «Которое бо укрѣпленіе, спрашиваетъ онъ далѣе, пріяти имутъ взирающей на насъ, пасоміи нами, аще мы нерадиво и лѣпносно поживемъ пищами, и піянствомъ, и сребролюбію златолюбію радующеся»? Въ настоящемъ посланіи находится указаніе на нѣкоторыя новыя черты недостатковъ поучаемаго епископа. Это можно догадываться изъ словъ митрополита, который перечисляя разныя достоинства, свойственныя истинному пастырю, одною изъ первыхъ добродѣтелей его считаетъ «еже ни чести ни славы своя искати отъ обладаемыхъ». Заключение посланія имѣетъ непосредственное отношеніе къ личности епископа и опять упираетъ на его извѣстныя уже слабости: «тѣмъ же, пишеть митрополитъ, умалимъ пищу и піянство, и угасимъ неправедную ярость, и уставимъ безвѣстная стремленія, и отложимъ злый недугъ сребролюбія, корень бо всему злу сребролюбіе».

Второй отдѣлъ посланія занимается указаніемъ достоинствъ пастыря. Самою высшею добродѣтелью пастыря и его прямою обязанностію служитъ проповѣдываніе слова Божія и вообще ученіе и наставленіе пасомыхъ истинамъ вѣры и нравственности. Эта мысль слишкомъ настойчиво проводится Данииломъ въ раз-

¹ Рукоп. соф. библ. № 1281, л. 227—230. Рукоп. Сб. № 1456, л. 6—9.

сма­три­вае­момъ по­сла­нія и по­вто­ря­ет­ся имъ не оди­нъ разъ. «Па­сты­рю по­до­ба­етъ учи­ти и на­ка­зы­ва­ти по­ру­чен­ныя ему лю­ди», «дол­женъ е­сть па­сты­рь всѣмъ ра­зу­момъ сво­имъ и всею крѣ­по­стію сво­ею вни­ма­ти себѣ и ста­ду сво­е­му, да­бы ни еди­на ов­ца не по­гиб­ла за лѣ­ность и не­бре­же­ніе па­сты­ре­во», «мы убо на ду­хов­ная из­бра­ни е­смы по­да­ти ал­чу­щимъ и жа­жду­щимъ хлѣбъ уче­нія бо­же­ствен­ныхъ сло­весь», «не лѣ­ним­ся на­ка­зы­ва­ти и учи­ти всѣхъ и свѣ­томъ за­повѣ­дей Гос­ло­днихъ на­ста­вля­ти на исти­ну и на бла­го­честіе»,—эти и по­доб­ныя имъ вы­ра­же­нія до­ста­точ­но я­сно по­ка­зы­ва­ютъ, ка­кой воз­вы­шен­ный вз­глядъ имѣ­лъ Да­ні­илъ на цѣль и за­да­чи па­стыр­ска­го слу­же­нія. Да­ні­илъ здѣсь не ог­ра­ни­чи­ва­ет­ся од­нимъ ука­за­ніемъ, что па­сты­рю дол­жно учи­ть па­со­мыхъ вѣрѣ и нра­вствен­ности пу­темъ од­но­го со­об­ще­нія те­о­ре­ти­че­скихъ ре­ли­ги­оз­ныхъ исти­нъ. По его вз­гля­ду па­сты­рь то­гда мо­жетъ счи­тать свой дол­гъ ис­пол­нен­нымъ, ко­гда онъ бу­детъ не толь­ко учи­ть сво­ихъ па­со­мыхъ въ формѣ со­об­ще­нія имъ из­вѣст­ныхъ исти­нъ, но толь­ко то­гда, ко­гда онъ бу­детъ влі­ять на нихъ всею сво­ею цѣль­ною нра­вствен­ною лич­но­стію, сво­ею исти­нно хри­сті­ан­скою дѣ­я­тель­но­стію. Исти­н­ный па­сты­рь дол­женъ по­сту­пать въ от­но­ше­ніи сво­ей па­сты­вы «мно­го­об­раз­но дѣ­ло твора­ще, а по­томъ уже и сло­вомъ по­доб­ная гла­го­лю­ще». Изъ по­ня­тія о вы­со­тѣ па­стыр­ска­го слу­же­нія мо­жно за­к­лю­чать уже и о сте­пени ви­нов­но­сти и тѣхъ не­до­стой­ныхъ па­сты­рей, ко­торыя не­бре­жно от­но­сят­ся къ ис­пол­не­нію сво­е­го дол­га, о чемъ такъ я­сно из­рекъ еще св. Зла­то­у­стъ и что еще ранѣе стро­го осудили свя­щен­ныя пра­вила бо­же­ствен­ныхъ апо­сто­ловъ¹, угро­жая на­ру­ши­те­лямъ ихъ из­вер­же­ніемъ изъ сана и дру­гими цер­ков­ны­ми ка­ра­ми.

Тре­буя отъ па­сты­ря по­сто­ян­на­го про­повѣ­ды­ва­нія сло­ва Бо­ж­ія, Да­ні­илъ не хо­четъ оста­вить его безъ не­об­хо­ди­мыхъ, по его мнѣ­нію, ука­за­ній и въ этой сфе­рѣ па­стыр­ской дѣ­я­тель­но­сти. Онъ оп­ре­дѣ­ляетъ въ са­мыхъ об­щихъ чер­тахъ со­дер­жа­ніе про­повѣ­ди, ус­та­нав­ляя ея прин­ци­помъ тре­бо­ва­ніе все­гда учи­ть «отъ бо­же­ствен­

¹ Ру­ко­л. № 1281, л. 229. Здѣсь при­ве­де­но имен­но 58-е апо­сто­ль­ское пра­ви­ло. Чи­та­ет­ся оно у Да­ні­ила бук­валь­но то­ж­де­ствен­но съ чте­ніемъ дре­в­не­пе­чат­ной Мос­ков­ска­го из­да­нія 1653 го­да Кор­м­чей л. 17. Пра­ви­ло при­ве­де­но безъ вся­ка­го тол­ко­ва­нія. См. кн. Пра­вилъ, изд. св. Су­но­домъ въ Мос­квѣ, 1874 го­да, 20, а так­же пра­вила св. Апо­сто­ловъ, св. со­бо­ровъ съ тол­ко­ва­ні­ями, изд. Моск. Общ. люб. Дух. Про­свѣ­щенія 1876 г., 106.

нихъ писаній, а не отъ своего разума и волей плотскихъ». Что разумѣть Данилъ, когда говорить о божественныхъ писаніяхъ, это уже извѣстно, это вся сумма тогдашней церковной письменности. Въ подтвержденіе своей мысли митрополитъ ссылается кромѣ извѣстныхъ словъ ап. Павла (2 Кор. XI, 5, Гал. I, 8), на девятнадцатое правило шестаго вселенскаго собора ¹, а также на изреченія Василия Великаго, Кирилла Александрійскаго, Θεодора Студита и на нѣсколько другихъ церковныхъ правилъ, угрожающихъ анаѳемою развратителямъ и искажителямъ св. Писанія и преданія. Всѣ перечисленные здѣсь аргументы только на половину подтверждаютъ мысль автора. Всѣ они ограничиваютъ свободу мысли и разсужденій пастыря церкви и всякаго христіанина областью св. Писанія и свящ. Преданія—областью строго опредѣленною и канонически сформированною, между тѣмъ какъ Данилъ, употребляя хотя не менѣе важный терминъ божественныхъ писаній, разумѣть подъ нимъ почти всю совокупность церковной письменности и такимъ образомъ слишкомъ расширяетъ кругъ источниковъ непреложнаго церковнаго руководства, вводя въ него произведенія лицъ некомпетентныхъ въ церкви и даже такого рода произведенія, происхожденіе которыхъ очень сомнительно.

Второе посланіе къ епископу вдвое обширнѣе перваго и оно составляетъ по большей части повтorenіе его. Первое посланіе кратко, но зато болѣе сильно по выраженіямъ. Какъ написанное наскоро, подъ непосредственнымъ впечатлѣніемъ жалобъ на епископа, оно сохранило на себѣ признаки скороспѣлаго творенія въ краткости, отрывочности сужденій, отсутствіи богословской святоотеческой аргументаціи и главное въ нѣсколько болѣе строгомъ тонѣ обличеній недостатковъ епископа, о которыхъ узналъ авторъ посланія. Во второмъ посланіи есть также указанія на слабости лица, которому оно адресовано, но здѣсь они выражены уже въ нѣсколько смягченной формѣ. Тонъ втораго посланія болѣе ровный и спокойный; это и понятно, такъ какъ оно написано хотя и по одному и тому же поводу, но спустя нѣкоторое время по полученіи извѣстій о епископѣ, когда митрополитъ могъ болѣе спокойно отнестись къ дѣлу. Разстояніе времени между первымъ и вторымъ

¹ Рукоп. № 1281, л. 228. Правило взято безъ толкованія. См. кн. *Правиль Свѣ.* изд. 1874, 86, 87. А также правила св. Апостоловъ, св. Соборовъ и съ толкованіями, изд. Моск. Общ. Люб. Дух. Просв. 1876 г., 506—508.

посланиемъ дозволило митрополиту болѣе сознательно и обдуманно отнестись къ неисправному епископу. Тогда какъ въ первомъ къ нему посланіи мы встрѣчаемъ искренніе, хотя иногда и нѣсколько рѣзкіе совѣты архипастыря объ исправленіи жизни, во второмъ посланіи мы находимъ уже менѣе рѣзкости, но зато болѣе основательности въ сужденіяхъ; въ то время какъ въ первомъ посланіи случайно брошено нѣсколько фразъ о долгѣ и высотѣ пастырскаго служенія, во второмъ посланіи все это изложено болѣе обязательно и главное—соединено съ научно-богословскою аргументаціею.

Разсмотрѣнныя два посланія м. Данила къ одному изъ современныхъ ему епископовъ кромѣ своей прямой исторической цѣнности, заключающейся въ сохраненіи для насъ нѣкоторыхъ бытовыхъ чертъ современной жизни высшихъ русскихъ іерарховъ, имѣютъ нѣкоторую историческую важность и въ другомъ отношеніи. Ихъ значеніе открывается при болѣе точномъ опредѣленіи отношеній древне-русскаго митрополита къ подвѣдомымъ ему епископамъ. Въ своихъ посланіяхъ Даниилъ прямо и прежде всего заявляетъ о своемъ правѣ и долгѣ учить епископа и не затрудняется нисколько высказывать ему горькія и понятно тяжелыя для него истины.

VI.

Посланіе къ Дмитровскому князю Юрію Ивановичу.

Князь Юрій (Георгій) Ивановичъ, родной братъ в. князя Василія Іоанновича родился въ мартѣ 1480 года. ¹ Онъ получилъ отъ отца себѣ въ удѣлъ Дмитровскую область. ² Юрій Ивановичъ рано познакомился съ Волоколамского обителемъ и ея знаменитымъ настоятелемъ преподоб. Іосифомъ. Время еще ближе соединило князя и игумена. Движимый религіозными побужденіями и проникнутый и чувствомъ благоговѣнія къ Іосифу ³ князь Юрій не мало

¹ Полн. Собран. Русск. Лѣтоп. т. VIII.—Воскресен. Лѣтоп. стр. 205.

² См. объ этомъ Собран. Государств. грамотъ и договоровъ част. I, № № 137, 138, 139, 140, 141, 350—387 отъ 1504 года.

³ Памятникомъ чего служатъ посланія преп. Іосифа къ князю Юрію. См. напр. Рукоп. Моск. Дух. Акад. № ¹⁴¹/₅₁₄, л. 535.

благодѣтельствовалъ Волоколамскому монастырю ¹. Благодѣнія Юрія спискали ему особенную любовь Іосифа, который также и съ своей стороны принималъ благодѣтельное участіе въ затруднительныхъ положеніяхъ Дмитровскаго князя. Незадолго до своей смерти Іосифъ оказалъ величайшую услугу князю Юрію, которая можетъ быть спасла его отъ смерти или отъ темницы. Юрій Ивановичъ имѣлъ несчастіе подать великому князю поводъ къ подозрѣнію въ своей невѣрности. Отдано было уже приказаніе о поимкѣ Юрія. Узнавъ о грозившей опасности Дмитровскій князь отправился прямо въ обитель преподоб. Іосифа и умолялъ ея игумена о ходатайствѣ за него предъ великимъ княземъ. Іосифъ принялъ самое живое участіе въ затруднительномъ положеніи Юрія, послѣдствіемъ котораго было полное примиреніе братьевъ ².

Смерть Іосифа не порвала связи Юрія Ивановича съ его обителью. Онъ оставался къ ней въ такихъ же близкихъ отношеніяхъ, какъ и прежде, и скоро сошелся съ новымъ игуменомъ монастыря, преемникомъ Іосифа, Даніиломъ. Можетъ быть даже онъ зналъ Даніила и тогда еще, когда тотъ находился въ званіи простаго рядоваго монаха. И при Даніилѣ князь не оставлялъ Волоколамскій монастырь своими щедротами. Такъ еще въ первое время игуменства Даніила (1516 года) онъ пожаловалъ монастырю село Спасское. ³ Установившаяся между игуменомъ Даніиломъ и княземъ Юріемъ тѣсная связь позволяла Юрію Ивановичу обращаться за совѣтами и наставленіями къ игумену Даніилу въ недомѣніяхъ религіозно-нравственнаго характера и это тѣмъ болѣе, что Юрій видѣлъ въ Даніилѣ человека просвѣщеннаго и начитаннаго. Разрѣшенію одного изъ церковнообрядовыхъ вопросовъ, затруднявшаго князя Юрія Ивановича, и посвящено посланіе къ нему Даніила, тогда еще простаго игумена. Юрій Ивановичъ затруднялся рѣшить вопросъ о томъ, слѣдуетъ ли держать постъ на праздникъ Успенія Пресв. Богородицы, который случился тогда

¹ Въ госуд. архивѣ старыхъ дѣлъ сохранилось нѣсколько жалованныхъ грамотъ, данныхъ Юріемъ Ивановичемъ Волоколамскому монастырю при игуменствѣ Іосифа. Описаніе госуд. архива старыхъ дѣлъ, Иванова, 1850. Москва, 388—390.

² Житіе препод. Іосифа игумена Волоцкаго, напечат. въ Великихъ Четивхъ Миненхъ, Сентябрь,—13 дни, 485—488, изд. Археограф. Коммис. С.ПБ. 1868 г.

³ Описаніе архива старыхъ дѣлъ Иванова. Москва, 1850 года, 389, № 17.

въ понедѣльникъ, или нѣтъ? Свое недоразумѣніе князь передалъ келарю Волоколамскаго монастыря, Саввѣ, съ просьбою предложить его на разрѣшеніе игумену Данилу. Послѣдній отвѣтилъ князю посланіемъ ¹

Посланіе очень кратко. Оно скорѣе имѣетъ видъ дѣловаго оффиціального документа, чѣмъ пастырскаго посланія въ самомъ строгомъ значеніи этого слова.

Послѣ вступленія, въ которомъ авторъ называетъ Юрія Ивановича государемъ, а себя грѣшнымъ чернецомъ и нищимъ, Даниилъ разрѣшаетъ предложенный ему словесно вопросъ. Смыслъ предложеннаго вопроса состоитъ въ слѣдующемъ. Издревле на Руси существовалъ обычай кромѣ среды и пятка держать еще постъ и по понедѣльникамъ ². Случившійся въ то время въ понедѣльникъ праздникъ Успенія Богородицы возбудилъ не послѣдней важности по понятіямъ людей древности вопросъ о томъ можно ли въ этотъ день понедѣльникъ непоститься, или нѣтъ? Даниилъ рѣшаетъ вопросъ въ такомъ видѣ. О постѣ въ понедѣльникъ, говоритъ онъ, писано въ правилахъ св. Іоанна Постника ³ и равнымъ образомъ въ уставѣ Іерусалискомъ. По смыслу этихъ данныхъ оказывается, что постъ въ понедѣльникъ употребляется въ видѣ эпитиміи, налагаемыхъ иногда духовными отцами за нѣкоторые болѣе или менѣе важные грѣхи, и притомъ дѣйствіе этого рода эпитиміи простирается только на такіе понедѣльники, въ которые не случается праздниковъ. Что же касается до настоящаго праздника Успенія Пресв. Богородицы, случившагося въ понедѣльникъ, то въ теченіе его вовсе не должно быть никакого поста не только для людей, не находящихся подъ эпитиміею своего духовнаго отца, но вообще для всѣхъ, слѣдовательно и для несущихъ эпитимію. Вообще, заключаетъ Даниилъ, въ настоящій

¹ Рукоп. Имп. публ. Q. XVII, № 64, л. 282. Приложение № XVII.

² Руцинскій Я. Религіозный бытъ русскихъ по свѣдѣніямъ иностранныхъ писателей XVI и XVII вв. 88. Читеніи въ Общ. Исторіи и Древностей Россійскихъ 1871 годъ, кн. III.

³ Дѣйствительно въ правилахъ св. Іоанна Постника есть разсужденіе о постѣ въ понедѣльникъ, которому, какъ и здѣсь, дается значеніе эпитиміи. См. Migne, Patr. Curs. Complet. græc. aec. tom. LXXXVIII Joannis Jeunatoris, Constant. Archiepiscop. Paenitentiale, pag. 1913—1914.

праздникъ всѣмъ дается разрѣшеніе «на масло и вино, и на сыры и яйца и на вся подобнѣ ради пречистыя Богородицы».

Нравственная связь Данила съ Юріемъ Ивановичемъ продолжалась и тогда, когда Данилъ сдѣлался митрополитомъ всей русской церкви. Объ этомъ свидѣлствуютъ и ихъ посольскія рѣчи ¹ и еще болѣе множество жалованныхъ и разнаго рода льготныхъ грамотъ, въ разное время данныхъ княземъ Юріемъ митрополиту Данилу. ²

Дальнѣйшая судьба Юрія Ивановича была несчастна. Политическое положеніе Юрія всегда было шаткое и ненадежное. Ни взаимныя договорныя грамоты ³ ни ходатайства Іосифа Волоцкаго не могли установить крѣпкихъ узъ истиннаго братства между Юріемъ Ивановичемъ и его старшимъ братомъ—великимъ княземъ. Василій Іоанновичъ не особенно довѣрялъ преданности своего второго брата, и время отъ времени скрѣплялъ ее разными документами ⁴. Смерть Василія Іоанновича (3 Декабря 1533 года) имѣла для князя Юрія тратческое значеніе. Вскорѣ послѣ смерти своего брата и вступленія на престолъ Іоанна Васильевича онъ былъ заподозрѣнъ въ домогательствѣ престола и 11 Декабря 1533 года былъ посаженъ въ тюрьму. Заключение убило Юрія. Онъ прожилъ не долго въ тюрьмѣ и умеръ тамъ 1536 года ⁵.

VII.

Нѣкоторыя черты посланія имѣетъ и наказъ митрополита Данила, данный имъ Сарскому епископу Досифею и Филовею,

¹ Акты историческіе том. I, № 129. 1522—1533. 191.

² Такихъ грамотъ сохранилось довольно много. См. рукопись Москов. Публич. Музея № 1620 изъ собранія И. Д. Бѣллева, л. л. 23—24. 96—97. 100—103. 107—112. 118—121. 123—125. смотр. также у Горчакова. О земельныхъ владѣніяхъ русскихъ митрополитовъ, патріарховъ и святѣйшаго Синода. страниц. 59. 57, въ примѣчаніи, страница 12-я приложений.

³ Двѣ такихъ см. въ собраніи госуд. грамотъ и договоровъ, част. I, № № 133 и 134. 344—347, отъ 16 Іюня 1504 года.

⁴ Собр. Госуд. Грамотъ и договоровъ ч. I, № № 160 и 161, стр. 443—448, отъ 1531 года, 24 августа.

⁵ Полн. Собраніе Русск. Лѣт. томъ VIII, 286, 292.

архимандриту Симоновскому ¹, къ князю Андрею Старицкому. Историческія обстоятельства происхожденія наказа извѣстны. Братъ великаго князя Василія Іоанновича, Старицкій князь Андрей Ивановичъ былъ подозрѣваемъ правительницею и верховными боярами въ измѣнѣ малолѣтнему великому князю. Желая вызвать его въ Москву, и не надѣясь на силу своихъ убѣжденій, правительница Елена и бояре обратились къ содѣйствию церковной власти и рассчитывали подѣйствовать на него церковнымъ наказаніемъ-отлученіемъ и проклятіемъ.

Наказъ начинается благословеніемъ митрополита князю, а оканчивается проклятіемъ, соотвѣтственно чему онъ раздѣляется на два отдѣла: отдѣлъ увѣщательный и отдѣлъ исполненный угрозы.

Сначала митрополитъ опредѣляетъ свое положеніе въ отношеніи къ князю. «Отъ Бога поручено ми есть, говорить онъ въ наказѣ, дѣло попеченіе имѣти о вашемъ благопробываніи, и спасеніи, и здравіи, и долгъ имамъ о вашемъ исправленіи и благочестіи». Свой долгъ заботиться о благопробываніи князя, какъ своего духовнаго сына, митрополитъ основываетъ на словахъ самаго І. Христа, сказанныхъ ап. Петру (Лук. XX, 31—32).

Установивъ свое право быть духовнымъ судіею князя, Даніилъ переходитъ къ самому существу дѣла. Онъ говоритъ, что до него и до правительства дошли слухи о его намѣреніи измѣнить великому князю и нарушить крестное цѣлованіе. Митрополитъ осуждаетъ такое намѣреніе князя и словами ап. Павла къ Тимофею (1 Тим. гл. 2), убѣждаетъ его подчиняться и вѣрно служить установленной власти. Цѣль наказа состояла въ томъ, чтобы вызвать князя Андрея въ Москву, гдѣ съ нимъ могли поступить какъ только хотѣли. Поэтому митрополитъ продолжаетъ: «и поѣхалъ бы еси къ государю и государынѣ безъ всякаго сумнѣнія, а мы тебя благословляемъ, и емлемъ тебя на свои руки».

Другой отдѣлъ наказа отличается строгостью тона. На случай, если Старицкій князь не захочетъ ѣхать въ Москву и станетъ жестоко отвѣчать на слова митрополита, посланнымъ приказано было точно также именемъ митрополита отвѣтить соотвѣствующими репрессаліями. Даніилъ въ своемъ наказѣ примѣняетъ слова Спасителя, сказанныя Имъ своимъ ученикамъ: пріемляя васъ

¹ Собраніе Государ. Грамотъ и Договоровъ ч. II, № 32. 40—41.

Мене приѣмлетъ, и отменяяся вась Мене отменяется (Мѡ. X, 40); и еще: его же еще разрѣшите на земли будетъ разрѣшена на небесѣхъ, и его же еще свяжете на земли будетъ связанъ на небесѣхъ (Мѡ. XVIII, 18) въ отношеніи непослушнаго князя и дѣлаегъ изъ нихъ такой выводъ: «и се еси отлучилъ самъ себе и вѣчную юзу самъ на себе наложилъ: не буди на тебѣ милости Божія и Пречистыя Его Матери Богородицы и силы честнаго и животворящаго креста и св. великихъ чудотворцевъ и всѣхъ святыхъ, и по Божественныхъ святыхъ апостольскихъ и отеческихъ правилахъ да будеши проклятъ». «Да будеши проклятъ»—жестокое и не вполне справедливое слово пастыря, обратившаго церковную кару въ слѣпое орудіе политическихъ страстей.

Наказъ митрополита Данила не достигъ своей цѣли. Поступокъ Данила съ В. Шемяичемъ слишкомъ еще находился въ то время въ свѣжей памяти у всѣхъ для того, чтобы Старицкій князь могъ положиться на слова митрополита, бравшаго его «на свои руки». Князю Андрею хорошо было извѣстно, что за спиною митрополита скрывались его недоброжелатели. Къ тому же посланныхъ съ митрополичьимъ наказомъ сопровождали два князя Овчина-Оболенскіе, «со многими людьми» на случай, если князь Андрей «не повѣритъ, а побѣжитъ».

Андрей Ивановичъ рѣшился спастись бѣгствомъ въ Новгородъ и тамъ хотѣлъ наскоро собранною силою защищать себя, но былъ взятъ Московскими воеводами и заключенъ въ тюрьму, гдѣ скоро и умеръ ¹.

¹ Полн. Собр. Р. Лѣтописей т. VIII, 293—294; т. VI, 301—303.

О Кормчей митрополита Данила.

Въ одной рукописной кормчей XVI в. сохранилось слѣдующее весьма важное для изслѣдователя личности митроп. Данила свидѣтельство: «доселѣ съ Суздальскихъ правилъ, а се собраніе и припись того же Данила игумена, потомъ же бывша митрополита лѣта 7030 (1522) мѣсяца Феврала»². Изъ этого свидѣтельства видно, что митрополитъ Даниилъ, будучи въ санѣ игумена волоколамскаго монастыря, занимался трудами церковно-каноническаго характера. Историческія причины, вызывавшія его на такого рода литературныя занятія, указаны были раньше при обзорѣнїи его дѣятельности. Въ полномъ видѣ и въ цѣломъ своемъ составѣ каноническіе труды Данила не сохранились до настоящаго времени, сохранился только незначительный отрывокъ изъ сдѣланнаго имъ собранія кормчей, и заключающагося въ той самой кормчей, которая сохранила самое извѣстіе объ участіи Данила въ составленіи имъ сборниковъ съ каноническимъ характеромъ. Отрывокъ изъ кормчей Данила состоитъ изъ нѣсколькихъ (приблизительно двадцати шести) отдѣльныхъ главъ различнаго объема, равно какъ и различныхъ и по своему содержанію. Главы по своему значенію и положенію въ кормчей Данила могутъ быть разсматриваемы, какъ самостоятельныя и несамостоятельныя, т. е. такія, которыя только перенесены и списаны изъ другихъ существовавшихъ въ то время кормчихъ, и такія которыя самостоятельно внесены въ кормчую самимъ собирателемъ изъ другихъ постороннихъ источниковъ. Принципъ раздѣленія главъ по своей идеѣ весьма опредѣленный, но выполнить его по отношенію къ собранію Данила въ категорическомъ видѣ, въ видѣ опредѣленныхъ не подлежащихъ никакому сомнѣнію, положеній не возможно. Въ самомъ собраніи нѣтъ никакихъ данныхъ для опредѣленія того самостоятельно, или путемъ простаго заимствованія изъ другихъ кормчихъ

² Рукописная Кормчая Воскресенскаго, Новый Іерусалимъ именуемаго, монастыря № 28, по каталогизаціи архимандр. Амфилохія (описаніе Воскресенской Ново-Іерусалимской библіотеки А. Амфилохія М. 1876. 105—106). Рукопись въ 12 л. писана самымъ мелкимъ и изящнымъ полууставомъ на 631 листѣ, кромѣ предисловія, особо помѣченнаго на 59 листахъ, въ послѣднее время обложена бархатомъ малиноваго цвѣта. При дальнѣйшемъ разсужденіи о кормчей Данила мы будемъ только указывать № и страницы, не опредѣляя мѣста находенія рукописи, которое ясно указано здѣсь.

привнесъ въ свое собственное собраніе Данилъ ту или другую главу. А для этой цѣли необходимо обратиться къ сравненію Даниловскаго собранія съ составомъ прежде и въ то самое время существовавшихъ въ Россіи кормчихъ. Конечно немыслимо и внѣ всякихъ силъ и возможности одного человѣка разсмотрѣть всѣ сохранившіяся отъ того времени кормчія для опредѣленія отношеній къ нимъ Даниловскаго собранія, но даже и въ томъ случаѣ, еслибы эта трудная задача была выполнена, то и тогда не возможно было бы высказаться категорически о результатахъ сдѣланныхъ сложныхъ сравненій въ виду той обще-извѣстной истины, что нельзя и подумать о томъ, чтобы всѣ существовавшія въ то время кормчія остались сохранившимися до настоящаго времени. Поэтому группировка главъ Даниловскаго собранія на самостоятельныя и несамостоятельныя, какъ основанная на законѣ простой аналогіи, по необходимости должна имѣть проблематическій характеръ.

Самая большая часть главъ, находящихся въ собраніи Данила, представляетъ изъ себя простую переписку съ другихъ, бывшихъ у него подъ руками, кормчихъ. Таковы главы, содержащія въ себѣ правила св. Никифора, патріарха Константинопольскаго ¹, Тимоея, архіепископа Александрійскаго ², Аѳанасія Великаго ³, Аѳанасія, мниха Іерусалимскаго ⁴, Іоанна Патела-

¹ Рук. № 28, л. 559—561. «Иже во святыхъ Никифора Константина града исповѣданка правила о церковныхъ есть счищеніяхъ и иже съ нимъ св. отецъ». Эта самая глава встрѣчается въ Кормчихъ XVI в. Сравни. Рукоп. биб. Царскаго, Кормчая нач. XVI в., № 213. Въ Кормчей п. Никона, изд. въ 1653 г. находится также эта глава, л. 596—598, глава 58. Горчаковъ, о тайнѣ супружества, 190—191.

² Рукоп. № 28, л. 566 — 569. «Отвѣти правильніи Тимоея, святѣйшаго архіепископа Александрійскаго». Встрѣчается эта глава въ кормчихъ XIII в., Рукоп. Кормчая Румянцев. Музея № 230, пергаменная, л. 109- 117. Востоковъ — Описаніе Румян. Музея, 277. См. также кормчія библ. Троице-Сергіевой Лавры №№ 205, 206 и 207. Описаніе биб. Троице-Сергіевой Лавры, въ Чтен. Общ. Ист. и Древн. Росс. за 1878 годъ. Есть и въ Кормчей 1653 г. гл. 61, л. 606—607. Только здѣсь въ началѣ правилъ Тимоея находится разница отъ чтенія ихъ, находящагося въ собраніи Данила.

³ Рукоп. № 28, л. 572—573. «Великаго Аѳанасіа, архіеп. Александрійскаго къ Аммоу мниху о соблазняющихся во снѣ.» Встрѣчается въ Кормчихъ XIV—XVI вв. Рук. Импер. Пуб. биб. F, II, № 119, изъ коллекціи Берсенева, Кормчая XIV в., л. 20. См. также кормчія Румянц. Музея № 231 и 233 (Востоковъ—Описаніе, 282. 300), кормчія Троице-Сергіевой Лавры №№ 205, 206 и 207. Есть въ Кормчей 1653 г., гл. 29, 263—264.

⁴ Рукоп. № 28, л. 574—577. «Написаніе Аѳанасія мниха Іерусалимскаго къ

ри ¹, Василя Великаго ², Марка ³, Дороея, епископа Тирскаго ⁴,

Панкови о древь разумнѣмъ добру и злу». Встрѣчается въ кормчихъ XV—XVI в. Рукоп. Импер. Пуб. библ. F. II, № 78 и 80, Румянц. Кормчая № 231. Описание Востокова 283. Въ Кормчей 1653 года эта глава опущена. Вторая глава того же Аванасія о наузѣхъ и о стрѣлѣхъ громней (Рук. № 28, л. 577—580) встрѣчается въ кормчихъ XIV—XVI вв. и во множествѣ. Рукоп. Импер. Публ. биб. F, II, № 119. XIV в., л. 213, той же библиотеки кормчія F. II, №№ 78 и 80, Кормчая XVI в. Царскаго № 213. Румянц. музея кормчія №№ 231 и 233, Рукоп. Троице-Сергіевой Лавры №№ 205 и 206. Въ кормчей 1653 г. сей главы нѣтъ.

¹ Рукоп. № 28, л. 580—583. «Св. отца нашего Іоанна Пательари игумена устава монастыря его». Встрѣчается въ Румянцевской Кормчей XIII в., № 230 и въ кормчей XV—XVI в., № 230. Востоковъ описание Румянц. Музея 278—286. Рукоп. Кормчая нач. XVI в. Царскаго № 213. Въ Кормчей 1653 года сей главы нѣтъ.

² Изъ твореній Василя Великаго въ Кормчей № 28 представлено нѣсколько цитативъ, имѣющихъ видъ отдѣльныхъ главъ. Таковы главы:

а). *св. Василя о епитиміяхъ*. Эта глава встрѣчается въ Рум. Кормчей XIII в., № 230, л. 53, и въ Рум. Кормчей XV—XVI в. № 231, л. 336. Востоковъ—описание Рум. Музея, 276, 286. См. также Кормчія XVI в. Троице-Сергіевой Лавры № 205, 206 и 207. Въ Кормчей 1653 г. (гл. 62, л. 609—613) сія глава напечатана подъ заглавіемъ «запрещеніе инокомъ» и въ ней помѣщено не 21 правило, какъ у Данила, но 74.

б). *Вторая глава* изъ сочин. В. Великаго озаглавливается: «яве Великій Василю око церковное сей постническая своя ученія съ настоящимъ симъ посланіемъ назнамена». Рук. № 28, л. 608. Есть въ Рум. Кормчей XV—XVI в. № 231, л. 241. Востоковъ 286. Есть въ Кормчей 1653 года (глава 62, 609—613). Въ послѣдней правилъ Василя В. сходятся съ Кормчей Данила съ 1-го до 53 прав., а правила съ 53 до 74 у Данила не имѣются, тогда какъ въ Кормчей 1653 г. они есть.

в). *Третья глава* изъ сочиненій Василя Великаго: правила того же Василя о инокахъ. Есть въ Рум. Кормчей XV—XVI в., № 231, л. 344. Востоковъ—описание Рум. музея, 286. Есть и въ Кормчей 1653 г., гл. 63, 614—615.

г). *Четвертая глава* изъ сочиненій Василя Великаго: «Влика на трапезѣхъ заprecationъ различныхъ свитыхъ». Эта глава составляетъ продолженіе 52—74 правилъ св. Василя Великаго. Она встрѣчается въ Рум. Кормчей XV—XVI в., № 231, л. 344. Востоковъ, 286. Она есть и въ Кормчей 1653 года, гл. 64, 615—616.

³ Рукоп. № 28, л. 601—603. «Отъ Марковыхъ главизнъ и о служителяхъ, и о прочемъ пребывація братіи». Въ Кормчихъ—библиотека Троице-Сергіевой, Худова (описание А. Попова), Царскаго, Румянцевскаго Музея Марковы главы встрѣчаются въ церковныхъ уставахъ. См. Рук. Рум. Музея № 447, л. 48—4 и и рук. того же Музея, № 449 л. 113. Востоковъ, описание Рум. Музея, 714, 717. Сей главы нѣтъ въ Кормчей 1653 года.

⁴ Глава «Дороея, епископа Тирскаго о дванадцати апостоль.» «Того же о семидесяти учениковъ.» Встрѣчается въ Рум. Кормчей XV—XVI в., № 231, л.

Кесарія, брата св., Григорія Богослова, ¹ Феодора Студита, ² Кирилла Туровскаго ³ и наконецъ глава, содержащая въ себѣ поученіе церковное о св. вѣрѣ св. отецъ ⁴.

366—369. Востоковъ—описаніе, 288. Рукоп. Кормчая нач. XVI в., Царскаго № 213. Въ Кормчей 1653 г. сей главы нѣтъ.

¹ Рукоп. № 28, л. 626—630 «Св. Кесарія, брата св. Григорія Богослова отъ противу вопрошеніемъ, принесеннымъ отъ хитрыхъ мужъ». Есть въ Кормчей Троице-Сергіевой Лавры XVI в., № 205, л. 349 и № 206. Рукоп. Имп. Пуб. биб. II, № 78, XVI в. Въ Кормчей 1653 г. нѣтъ сей главы.

² Изъ сочиненій Феодора Студита Данилъ внесъ въ свою Кормчую нѣсколько главъ,—большую частію входящихъ въ составъ его устава Студійскаго монастыря. Глава первая: преп. отца нашего Феодора Студійскаго игумена о станцѣхъ церковныхъ канонѣ. Рук. № 28, л. 583—588. Эта самая глава находится въ Кормчей Рум. Музея, относящейся къ XIII в., № 230, л. 122—129. Востоковъ, 278. См. также рук. Кормчія XVI в. Рум. Музея № 231, биб. Царскаго № 213; Рук. Имп. пуб. биб. F. II № 119, XIV в., л. 218. Въ рукописныхъ Кормчихъ Рум. Музея № 230 II в. и б. Царскаго № 213 помѣщенъ *весь* уставъ Феодора Студита, куда входятъ и другія главы его, находящіяся въ собраніи м. Данила (Рук. № 28, л. 588. 588—590. 591—592. 592—598. 599—601. 604—608.) Главы, взятыя изъ устава Феодора Студита, не вошли въ Кормчую 1653 г. Уставъ Феодора Студита напечатанъ у Казанскаго—Исторія монашества на востокѣ.

³ Изъ сочиненій Кирилла Туровскаго, безъ указанія впрочемъ его имени, Данилъ привелъ три отдѣльных выдержки, составившія особыя главы.

Первая глава: «въ ту же мѣру отъ новаго закона о чернецахъ», Эта глава есть съ нѣсколько инымъ названіемъ въ рук. Кормчей нач. XVI в. биб. Царскаго, № 213. Сравн. памятники російской словесности XII в., изд. Калайдовичемъ. Москва 1821 г. Слово Кирилла Туровскаго—сказаніе о черноризчезъ чину. Эта глава съ точно такимъ же названіемъ, какъ у Данила, находится въ Кормчей 1653 года, гл. 65, 616—618.

Вторая глава изъ соч. Кирилла Туровскаго: О Ааронихъ ризахъ и о скитнемъ образѣ, и о стихарѣ, и о поясѣ и о подири. Въ Кормчей нач. XVI в., принадлежавшей Царскому, № 213 находится эта самая статья. Ср. Памятники русской совесности XII в., изд. Калайдовичемъ, 109—110. Есть и въ Кормчей 1653 года, гл. 66. л. 618—619.

Третья глава изъ того же автора: разумъ о сложеніи обоу закону Христова іерейства и образа Скитнаго. Ср. Памятники русской словесности XII в. Сказаніе Кирилла Туровскаго о черноризчезъ чину, 110—114. Есть въ Кормчей 1653 года, г. 67, 619—620. Въ Кормчихъ: Троице-Сергіевой библ. и Румянцевскаго Музея нѣтъ такой главы.

⁴ Рук. № 28, л. 631—636. Эта глава встрѣчается въ рукописныхъ Кормчихъ XV—XVI в. Рук. Троице-Сергіевой Лавры № 205, л. 343 Рук. Имп. Пуб. биб. F, II, № 78. Рукопись той же биб. F, II, № 80. Въ Кормчей 1653 г. эта глава опущена.

Но въ Даниловскомъ собраніи есть главы, о которыхъ можно предполагать, что онѣ привнесены самимъ собирателемъ изъ другихъ источниковъ, а не изъ кормчихъ. Таковы главы, содержащія въ себѣ отвѣты Іоанна Китрошскаго ¹ вопросы и отвѣты Варсонофія ² вопросы и отвѣты Анастасія Синайскаго ³ и наконецъ нѣсколько толкованій на евангеліе отъ Матѳея, Марка и Луки, принадлежащихъ Θεофилакту Болгарскому. ⁴

Участіе Данила въ составленіи собранія кормчей съ извѣстною долею самостоятельности, выразившейся въ привнесеніи въ нее нѣкоторыхъ новыхъ каноническихъ авторитетовъ и матеріаловъ, послѣ вышесказаннаго становится очень вѣроятнымъ. Но оно подтверждается еще и изъ другихъ источниковъ, свидѣтельствующихъ о болѣе широкихъ размѣрахъ участія Данила въ трудахъ по каноническому праву.

Извѣстенъ списокъ особаго рода кормчей—такъ называемой *сводной*, составленіе которой относится къ первой половинѣ XVI в. Сводная кормчая содержитъ въ себѣ номоканонъ патріарха Фотія и правила св. Апостоловъ, семи вселенскихъ соборовъ и двухъ Константинопольскихъ съ помѣщеніемъ разныхъ переводовъ и толкованій симъ правиламъ и объяснительныхъ къ нимъ статей. Здѣсь

¹ Рук. № 28, л. 561—566. «Отвѣты Іоанна священнѣйшаго епископа Китрошскаго къ священнѣйшему епископу Драчкому Кавасилу. Въ рукописныхъ Кормчихъ до XVI в. и XVI в., принадлежащихъ Рум. Музею, биб. Троице-Сергіевой Лавры, Царскаго, Хлудова не встрѣчается такой главы. Въ Кормчей 1653 года есть такая глава, гл. 59, л. 598—601. Но въ старопечатной Кормчей помѣщено только 8 правилъ, а у Данила 14. Горчаковъ, о тайнѣ супружества, 194-195.

² Рук. № 28, л. 370—372. Въ Кормчихъ XVI и до XVI в., находящихся въ Рум. Музеѣ, въ библ. Троице-Сергіевой Лавры Царскаго, Хлудова не встрѣчается даже самаго имени Варсонофія. Вопросы и отвѣты Варсонофія встрѣчаются, но только въ сборникахъ. См. Рукоп. Троице-Сергіевой Лавры № 190, 1418 г. и рукоп. сборникъ той же библ. № 770. Вопросы Варсонофія есть и въ Кормчей-1653 г., л. 607—609.

³ Рукоп. № 28, л. 636—708. Вопросы Анастасія не встрѣчаются въ Кормчихъ до XVI в., хотя они въ славянскомъ переводѣ извѣстны были въ Россіи еще въ XI в. и помѣщались въ сборникъ Святослава, писанномъ въ 1073 году. Рукоп. Румянцевскаго Музея № 336, Востоковъ—описание Румянц. Музея, 301. Вопросы Анастасія есть и въ Кормчей 1653 года, глава 69, л. 622—633.

⁴ Рукоп. № 28, л. 572—574. Сія глава опущена въ Кормчей 1653 года.

Въ собраніи кормчей м. Данила находится еще особая глава подъ названіемъ «сказаніе о мантии патріарховѣ, и митрополитовѣ, и архіепископовѣ и епископовѣ». Рук. № 28 л. 620—626.

находятся дополнительные статьи из сочинений восточныхъ иерарховъ, собранныя игуменомъ Юсифова Волоколамскаго монастыря Нифонтомъ Кормилицинымъ¹ съ вѣдома и благословенія митрополитовъ Даниила и Макарія². Но болѣе глубокое и внимательное изученіе состава сводной кормчей ведетъ къ предположенію объ отношеніи къ ней м. Даниила болѣе непосредственномъ и близкомъ, чѣмъ то, какое позволяетъ допустить данное имъ на трудъ игумена Нифонта благословеніе и соизволеніе. Мысль о непосредственномъ участіи Даниила въ составленіи сводной кормчей находить себѣ основаніе въ самомъ содержаніи ея. Въ дополнительныхъ статьяхъ, составляющихъ отличительную особенность сводной кормчей, находится весьма много такихъ святоотеческихъ и другихъ свидѣтельствъ, которыя представляютъ изъ себя не болѣе какъ буквальное воспроизведеніе свидѣтельствъ, содержащихся въ нѣкоторыхъ словахъ соборника м. Даниила и его посланіяхъ, и которыя не рѣдко расположены въ томъ самомъ порядкѣ, какой для нихъ данъ въ произведеніяхъ м. Даниила³. Въ сводной кормчей попадаетъ буквальное тождество нѣкоторыхъ выраженій и

¹ Нифонтъ былъ преемникомъ м. Даниила по игуменству въ Юсифовѣ монастырѣ и тамъ игуменствовалъ съ 1522 по 1543 года, когда онъ съѣланъ былъ архимандритомъ Новоспасскаго монастыря, а отсюда въ 1554 г. хиротонисанъ былъ во епископа Крутицкаго; умеръ въ 1558 году, погребенъ въ Волоколамскомъ монастырѣ. Строевъ. Списки иерарховъ и настоятелей русской церкви, 182. 1034. Рукоп. Москов. Духов. Акад. № 296/491. Обиходникъ Евсемя Туркова, л. 38—39.

² Розенкампфъ Баронъ. Обзорѣніе кормчей книги въ историческомъ видѣ, М. 1829, изд. первое, приложение № VII, 209—312. Здѣсь обстоятельно описана сводная кормчая.

³ Такъ подъ 24—27 правилами св. апостоловъ приведено *восемь* святоотеческихъ свидѣтельствъ, тождественныхъ во всемъ до строгой буквальности съ свидѣтельствами, помѣщенными въ осьмомъ словѣ Даниловскаго соборника, разсуждающемъ объ отношеніи къ еретикамъ. Ср. Рукоп. Москов. Дух. Акад. № 197, л. 259. 264. 261—262. 263. 264. 266. 246 и сводную кормчую по описанію Б. Розенкампфа.—Или еще: подъ 23 правиломъ 4 вселенскаго собора повторяются съ буквальною точностію *шесть* цитатовъ, находящихся въ осьмомъ словѣ соборника Даниила. Рукоп. М. Д. Акад. № 197, л. 255. 256. 258. 251. 252—253. 261—262. Подъ 5—9 правилами собора въ церкви св. Апостоловъ помѣщено до шести цитатъ, одинаковыхъ съ цитатами осьмаго слова Даниловскаго соборника. Рукоп. М. Д. Акад. № 197, л. 252. 250—251. 252. Одинъ цитатъ (толкованіе Аммонія пресвитера на дѣянія Апостольскія) тождествененъ съ находящимся въ по-

мѣстѣ съ *собственными*, самостоятельными разсужденіями Данила ¹. Наконецъ въ сводной кормчей встрѣчаются такія главы, которыя, по всей вѣроятности, привнесены самимъ Даниломъ и находятся въ отрывкѣ изъ собранія его кормчей ² Тождество цитатъ сводной кормчей съ цитатами нѣкоторыхъ словъ и посланій Данила, равно какъ и съ цитадами его собранія кормчей можетъ быть объясняемо простымъ заимствованіемъ составителя сводной кормчей, именно Нифонта, изъ трудовъ Данила, своего предшественника по игуменству. Но такому объясненію не поддается фактъ буквального тождества нѣкоторыхъ выраженій сводной кормчей съ собственными разсужденіями Данила. Воспользоваться послѣдними Нифонтъ не имѣлъ никакихъ побужденій, такъ какъ слова своего современника и сподвижника по монашеству въ то время еще не имѣли въ его глазахъ особенно вѣскаго, а главное священнаго авторитета. Естественноѣ всего подобное буквальное сходство выраженій объясняется происхожденіемъ ихъ отъ одного и того же лица и одного того же источника, иными словами эти выраженія, встрѣчающіяся и въ сводной кормчей съ одной стороны, и въ словахъ Данила съ другой, принадлежать одному и тому же автору Данилу. Такимъ образомъ совершенно послѣдовательно мы приходимъ къ заключенію о непосредственномъ участіи м. Данила въ составленіи сводной кормчей, хотя въ распоряженіи науки нѣтъ покуда данныхъ для того, чтобы опредѣлить степень и предѣлы этого участія.

Только что сдѣланное заключеніе совершенно естественно и вполне отвѣчаетъ дѣйствительному положенію историческихъ событій того времени. Данилъ, какъ извѣстно, работалъ надъ своимъ собраніемъ кормчей, будучи въ санѣ игумена Волоколамскаго монастыря.

сланіи Данила въ Волоколамскій монастырь. Рукоп. Новг. Соф. биб. № 1281. Вообще сводной кормчей на ходится очень много свидѣтельствъ тождественныхъ съ цитатами словъ Данила.

¹ Подъ 1-мъ правиломъ 7-го вселенскаго собора помѣщена буквальная выдержка изъ наказанія 4-го слова сборника Данила и кромѣ того здѣсь же повторены два цитата изъ четвертаго Даниловскаго слова. Рук. М. Д. Акад. № 197 л. 115, 112.

² Въ сводной кормчей подъ 61 правиломъ 6 вселенскаго собора помѣщены вопросы св. Анастасія Синайскаго о причащеніи, одинаковые съ вопросами, находящимися въ Даниловской кормчей. Сравн. Рук. Воскресенскаго монастыря № 28, л. 636—708 и сводную кормчую л. 424 у Розенкампа.

Призванный затѣмъ на митрополию онъ могъ поручить продолженіе своего труда своему преемнику по игуменству, именно Нифонту.

Кормчая содержащая въ себѣ между прочимъ отрывокъ изъ каноническаго собранія митрополита Данила, заслуживаетъ вниманія по ея отношенію къ исторіи напечатанія первой въ Россіи кормчей книги. Вѣроятно, по уваженію къ личности и авторитету м. Данила его кормчая послужила оригиналомъ для оригинала напечатанной, но невыпущенной въ свѣтъ, кормчей, изданной при патріархѣ Іосифѣ, а чрезъ это до нѣкоторой степени и для кормчей 1653 года ¹. Такимъ образомъ одинъ оригиналъ, (кормчая м. Данила) строго говоря, послужилъ основаніемъ для двухъ изданий кормчей 1650 и 1653 годовъ. На поляхъ Даниловской кормчей сохранились помѣтки, свидѣтельствующія о томъ, что она предназначалась или для передѣлки, или для печатанія съ нея. Сдѣланныя мною сравненія находящихся на поляхъ Даниловской кормчей помѣтокъ съ характеромъ и расположеніемъ оригинала кормчей 1650 г., принадлежащаго Моск. Синод. Типографіи, вполне подтверждаютъ высказанное положеніе ².

¹ Къ такому положенію я пришелъ послѣ подробнаго сравненія Даниловской кормчей съ рукописнымъ оригиналомъ кормчей, напечатанной при патр. Іосифѣ 1650 года, находящимся въ настоящее время въ числѣ рукописей библіотеки Московской Синодальной Типографіи. См. Рукоп. № 1581 по старому каталогу, и № 406 по новому. Съ этого самаго оригинала была напечатана кормчая 1650 г. которая по случаю смерти п. Іосифа и вступленія на престолъ Никона не была выпущена въ свѣтъ изъ типографіи. Экземпляры кормчей 1650 года составляютъ въ настоящее время библіографическую рѣдкость. Мнѣ удалось ознакомиться съ ней въ Москвѣ, на рынкѣ въ Юхотномъ ряду у одного торговца рукописями С. Т. Большакова. П. Никонъ внесъ значительныя измѣненія въ Іосифовскую кормчую и въ такомъ видѣ издалъ ее въ 1653 году. Печатаніе кормчей 1653 г., производилось не съ исправленнаго экземпляра ея, напечатаннаго въ 1650 году, а съ ея рукописнаго оригинала, въ которомъ сохранились всѣ поправки, сдѣланныя для переизданія съ нея кормчей, равно какъ и самое распоряженіе патріарха Никона о печатаніи кормчей 1653 года.

² Вотъ нѣкоторыя тому доказательства. Въ Даниловской кормчей непосредственно за предисловіемъ къ номоканону патр. Фотія на полѣ написано: «выписать къ сему изъ бѣлыхъ книги Ключарева». Рукоп. № 28, л. 22. Дѣйствительно, даже въ кормчей Никоновскаго изданія находится не посредственно за

То именно обстоятельство, что Кормчая м. Данила избрана была оригиналомъ для перваго печатнаго изданія кормчей имѣетъ свое значеніе по отношенію къ послѣдней. Между прочимъ, первыя печатныя русскія кормчія 1650 и 1653 гг. содержатъ въ своемъ составѣ нѣкоторыя такія статьи, которыя впервые внесены были въ кормчую м. Даниломъ и своимъ положеніемъ въ печатныхъ кормчихъ обязаны, можетъ быть, только благодаря сдѣланному имъ каноническому собранію.

Предполагаемая духовная м. Данила.

Въ числѣ рукописей Московской Духовной Академіи, перешедшихъ къ ней изъ Волоколамскаго монастыря, находится одинъ сборникъ XVI в., происхождение котораго несомнѣнно связано съ

предисловіемъ къ номоканону п. Фотія глава добавочная сравнительно съ оригиналомъ. Кормчая 1653 г., л. 25 глава: «отъ заповѣдей св. отецъ о храненіи священныхъ правилъ». Въ Кормчей Воскресенскаго монастыря противъ 26 главы, содержащей въ себѣ посланіе Тарасія, патриарха Константинопольскаго, къ папѣ Адріану о непоставленіи на мѣстѣ, помѣчено: «сію главу поставитъ подлѣ 36 главы». Дѣйствительно, въ оригиналѣ Іосифовской кормчей посланіе Тарасія Константинопольскаго помѣщено подлѣ 36 главою. (Срав. Рук. Воскресенскаго мон. № 28, л. 247—249 и Рук. биб. Моск. Син. Типографіи № 1581/406, л. 77—84). Въ Даниловской кормчей подлѣ 36 главою есть помѣтка противъ посланія Геннадія Константинопольскаго: «подлѣ сію главу подстави 36-ю главою Тарасія патриарха, а взяти ея назадъ». Въ оригиналѣ Іосифовскомъ все это точно и выполнено и точно въ такомъ видѣ вошло и въ Кормчую Никоновскаго изданія. Рукоп. № 28, л. 263. Рукоп. Моск. Типогр. библ. № 1581/406, л. 77—84. Кормчая 1653 года, гл. 36, л. 277—282. Въ Кормчей Данила послѣ статьи «о фразѣхъ и прочихъ латинѣхъ» помѣщены творенія Анастасія, патриарха Антиохійскаго: «указаніе яко великъ есть іерей», «исновѣданіе о падѣ Риметѣмъ», «вѣдѣніе извѣстно о томъ, како подобаетъ быти божественному приношенію». Всѣ онѣ зачеркнуты и на полѣ противъ нихъ написано: «не избирай до закона градскаго», что и выполнено въ Іосифовскомъ оригиналѣ и въ кормчей Никона всѣ онѣ опущены. Рук. Воскр. мон. № 28, л. 353—358. Рук. биб. М. Синод. Тип. № 1581/406, л. 188, 192—281. Кормчая 1653 г., л. 400—404. Въ кормчей Данила подлѣ 77-ю главою находится: «явѣ Великіи Василіе око церковное сей постыпческая свол ученія съ настоящимъ симъ посланіемъ назнамена». Эти слова зачеркнуты, а оставлено только: «Св. и Великаго Василія запрещеніе инокамъ», въ каковой редакціи эта глава перешла въ оригиналъ Іосифовской кормчей и въ кормчую п. Никона. Рукоп. Воскр. мон. № 28, л. 608. Рук. биб. М. Спн. Тип. № 1581/406, л. 362. Кормчая 1653 г. гл. 62, л. 74.

Тѣ главы Даниловской кормчей, противъ которыхъ есть на поляхъ помѣтки «не пиши», каковы главы: напр. Св. Кесарія, брата Св. Григорія Бого-

личностью митрополита Даниила, хотя нѣтъ данныхъ для болѣе точнаго опредѣленія характера этой связи ¹.

Сборникъ состоитъ изъ слѣдующихъ четырнадцати главъ. Первая глава содержитъ въ себѣ разсужденіе о прилежномъ чтеніи и изученіи Божественныхъ писаній; вторая глава объ избраніи новоначальнымъ инокамъ себѣ руководителя изъ старшей братіи монастыря; въ третьей главѣ развивается мысль главы предшествующей и здѣсь требуется отъ иноковъ постоянное вниманіе къ своимъ наставникамъ въ иноческихъ подвигахъ и даются совѣты открывать предъ ними всѣ свои помыслы, всякое движеніе своей души. Предметъ четвертой главы ученіе о богоугодномъ послушаніи. Пятая глава трактуетъ о монахахъ, желающихъ затворничества (скорѣе всего скитства), гдѣ выставляются условія для этого состоянія, которыя требуютъ очень высокой степени нравственнаго совершенства отъ человѣка, желающаго затвориться. Содержаніе слѣдующихъ семи главъ сборника вращается въ области частныхъ нравственныхъ предписаній, относящихся къ монашеской жизни; шестая глава посвящена наставленіямъ о молчаніи и безмолвіи; седьмая разсуждаетъ о вредѣ совокупленія и общенія иноковъ съ мірянами; осьмая о совершенной иноческой нестяжательности, девятая о долгѣ иноковъ молиться за подающихъ милостыню; десятая о запрещеніи общежительнымъ инокамъ имѣть какую либо личную собственность; одинадцатая объ обязанности иноковъ раздать все свое имѣніе нуждающимся, двѣнадцатая объ удаленіи иноковъ отъ высокоумрія и гордости; тринадцатая о неосужденіи ближняго и наконецъ четырнадцатая о неисканіи монахами высокаго сана старѣйшинства или священства.

Составленіе этого сборника относится несомнѣнно къ первой половинѣ XVI в. и современно митрополиту Даниилу ².

слова, Анастасія Синайскаго, Григорія Нискаго, «поученіе церковное о св. вѣрѣ св. отецъ» и др. тѣ всѣ дѣйствительно являются опущенными въ Иосифовскомъ оригиналѣ и въ кормчей п. Никона. Рукоп. Воскр. м. № 28, л. 626—630, 631—636. Съ другой стороны оказались внесенными въ оригиналъ кормчей тѣ статьи, которыя или не были зачеркнуты въ кормчей Даниила, или же сопровождались помѣткою на полѣ: «пиши».

¹ Сборникъ XVI в., въ 8 д. на 775 листахъ, № Акад. 162/538, Волокол. Этотъ же самый сборникъ значился прежде подъ № 72, а потомъ подъ 681.

² Основаніе такого мнѣнія находится въ самомъ содержаніи сборника. Здѣсь приведено весьма много цитатовъ, заимствованныхъ изъ сводной толковой псал-

Планъ словъ или главъ сборника очень простой и весьма много напоминаетъ планъ словъ м. Данила. Здѣсь въ началѣ слова находится его оглавленіе, которое, по большой части, отличается своею обширностію и значительнымъ объемомъ и по содержанію своему представляетъ не одну основную мысль слова, а перечень нѣсколькихъ, иногда частныхъ его мыслей. Иначе это оглавленіе есть краткое развитіе мыслей слова и вполне можетъ быть приурочено и поставлено въ соотношеніе съ первою частию словъ м. Данила. Непосредственно за оглавленіемъ каждаго слова сборника слѣдуетъ масса разныхъ свято-отеческихъ свидѣтельствъ, подтверждающихъ мысли, высказанныя въ оглавленіи. Эта часть словъ сборника не самостоятельная, по плану и по приему цитаціи вполне тождественна со вторыми частями словъ м. Данила. Въ словахъ разсматриваемаго сборника только нѣтъ третьей, заключительной части, которая бы соотвѣтствовала наказанію словъ м. Данила.

Обращая вниманіе на характеръ и содержаніе вторыхъ, не-самостоятельныхъ частей словъ сборника мы находимъ и здѣсь много общаго съ словами Данила. Самая большая часть отцевъ и учителей церкви и церковныхъ писателей, изъ сочиненій которыхъ приводятся въ сборникѣ цитаты, тѣ же самые, которые встрѣчаются и въ словахъ м. Данила. Но это уже не такъ важно. Замѣчательнѣе всего то, что въ словахъ разсматриваемаго сборника встрѣчается очень много святоотеческихъ свидѣтельствъ, буквально съ начала и до конца тождественныхъ съ свидѣтельствами, находящимися въ нѣкоторыхъ словахъ м. Данила ¹.

тири Максима Грека, которая была переведена въ Россіи около 1520 года. Срав. Рукоп. Моск. Дух. Акад. № 162/526, глава первая л. 3—47 и Рукоп. Моск. Синод. бывшей Патріаршей, библ., № 233 (по старому каталогу), л. 423. 333. 373. 287. 215. Ср. Рукоп. М. Д. Акад. № 162/526 глава шестая, л. 278—318. съ рук. М. Сян. библ. № 233, л. 787. 415—416 286—287. Сравн. Рукоп. М. Дух. Акад. № 162/526, глава осьмая, л. 478—505 и рукоп. Моск. Синод. биб. № 233. лл. 73. 188—189. 39. 12.

¹ Такъ въ третьемъ словѣ безыменнаго сборника повторяются слѣдующіе цитаты одиннадцатаго слова м. Данила: повѣсть о отцѣ Елисеѣ и повѣсть о отцѣ Евстафій, взятыя изъ патерика. Срав. Рукоп. М. Д. Акад. № 162/526 л. 109—119. 119—193. и рукоп. той же биб. № 197 л. 381—391. 392—394. Въ одномъ тринадцатомъ словѣ сборника воспроизводится буквально двѣнадцать самыхъ разнообразныхъ и разнородныхъ цитатъ, находящихся въ девятомъ словѣ м. Данила. Такое явленіе объясняется тождествомъ предмета слова. Срав. Рук. Моск. Дух. Акад. № 162/526, лл. 697—699. 700—701. 702—704. 704—709. 709—710.

Сходство въ планѣ и расположеніи словъ и тождество многихъ встрѣчающихся въ изучаемомъ сборникѣ святоотеческихъ свидѣтельствъ могутъ быть объясняемы подражаніемъ и простымъ заимствованіемъ неизвѣстнаго составителя сборника изъ сочиненій митрополита Данила. Но естественнѣе будетъ въ составителѣ сборника видѣть никого другаго, а самого митрополита Данила. Всѣ внѣшнія условія и обстоятельства, въ которыхъ находился Даниль въ послѣдніе годы своей жизни, располагаютъ къ такому заключенію. Живя по своему изложенію съ митрополіи болѣе осми лѣтъ въ Волоколамскомъ монастырѣ, по современному выраженію, «на покой» Даниль, какъ извѣстно, написалъ «духовную», которая была имъ «собрана отъ божественнаго писанія». Точно также и въ предисловіи разсматриваемаго сборника неизвѣстнаго автора прямо заявляется, что онъ написанъ и собранъ «отъ божественныхъ писаній и отъ поученій, и отъ житій и отъ повѣстей святыхъ преподобныхъ отецъ нашихъ»..... Духовная Данила ни въ какомъ случаѣ не можетъ быть относима къ разряду его мелкихъ сочиненій, напр. словъ, посланій и т. п. Это есть цѣлое особое сочиненіе, которое въ рукописи, сохранившей до насъ свѣдѣніе о ней, прямо называется и обозначается «книгою въ полдестъ». Названіе отдѣльнаго сочиненія и особой книги вполне можетъ быть усвоено и извѣстному сборнику волоколамскому.

Можно наконецъ, на основаніи нѣкоторыхъ соображеній, дойти до опредѣленія общаго предмета «духовной» митрополита Данила. Прежде всего, имѣя въ виду то, что Даниль постоянно во всемъ старался подражать своему учителю, преп. Іосифу и даже копировалъ его внѣшнимъ образомъ, напр. въ числѣ и характерѣ сочиненій, принимая во вниманіе то, что преп. Іосифъ также написалъ свою *духовную* грамоту, заключающую въ себѣ его обширный монастырскій уставъ, можно думать, что и духовная Данила представляла изъ себя въ общемъ что либо аналогическое съ монастырскимъ уставомъ преп. Іосифа и точно также, какъ и послѣдній, развивала въ себѣ порядокъ и характеръ монашескаго подвижничества. Должно быть признано за достовѣрное то, что Даниль написалъ свою духовную уже послѣ своего изложенія,

во время своего осмыслѣннаго пребыванія въ Волоколамскомъ монастырѣ. Въ свою бытность игуменомъ монастыря онъ не могъ написать духовной потому уже, что въ то время онъ никакимъ образомъ не могъ бы воспользоваться для нея переводомъ сводной псалтири Максима Грека. Въ санѣ митрополита Данила не представлялось особенной необходимости писать духовную въ виду того, что онъ не рассчитывалъ скоро разстаться съ митрополичьимъ престоломъ какъ то вышло на дѣлѣ. А духовная пишется въ концѣ какого либо служенія. Притомъ, для м. Данила назначенію духовной грамоты, обращенной имъ ко всей своей, паствѣ вполне могло удовлетворять его окружное посланіе, написанное имъ въ послѣдній мѣсяцъ своего служенія церкви въ санѣ митрополита. Но находясь на покоѣ въ Волоколамскомъ монастырѣ, Данилъ могъ написать духовную только въ видѣ наставленій монахамъ, т. е. приблизительно въ такомъ характерѣ, съ какимъ является предъ нами волоколамскій сборникъ неизвѣстнаго достовѣрно составителя, въ самомъ предисловіи коего прямо заявляется, что онъ написанъ «къ отрекшимся міра». Писать духовную, адресуя ее ко всѣмъ членамъ бывшей своей паствы, Данилъ не могъ во первыхъ потому уже самому, что онъ отказался отъ архіерейскаго сана и значить отъ всякихъ соединенныхъ съ нимъ правъ на паству, равно какъ и обязанностей предъ нею; во вторыхъ потому, что въ Москвѣ былъ новый митрополитъ лицо, для котораго обращеніе Данила, теперь лица не іерархическаго, могло показаться и нарушеніемъ его собственныхъ правъ и въ то же время и общецерковныхъ постановленій. Данилъ по своему низложенію могъ имѣть самый ограниченный кругъ своихъ почитателей, сосредоточивавшихся въ волоколамскомъ монастырѣ. Волоколамскіе иноки имѣли всѣ побужденія почитать Данила. Они видѣли въ немъ и прямого преемника знаменитаго основателя монастыря Іосифа, и своего бывшего игумена, и покровителя и щедрого благотворителя своего монастыря, когда онъ находился на престолѣ русской митрополіи, и наконецъ симпатизировали ему, зная хорошо всѣ тѣ превратности судьбы, которыя въ послѣднее время обрушились надъ его головою. Однимъ словомъ въ Волоколамскомъ монастырѣ, и только здѣсь, голосъ Данила могъ имѣть еще авторитетъ. Данилъ и воспользовался своимъ положеніемъ въ волоколамскомъ монастырѣ и далъ послѣднее свое наставленіе и напутствіе его инокамъ, которыя съ своей совокунности и составили его «духовную».

Обобщая всѣ вышеприведенныя соображенія, мы можемъ допустить ученую догадку о тождествѣ утраченной духовной митрополита Данила съ извѣстнымъ сборникомъ, принадлежащимъ библіотекѣ Московской Духовной Академіи.

Значеніе сочиненій митрополита Данила для сего и ближайшаго къ нему времени. Уваженіе ихъ въ расколѣ.

Сочиненія митрополита Данила не прошли незамѣченными какъ его современниками, такъ и людьми ближайшаго къ нему послѣдующаго времени. Они имѣли свою долю вліянія на древнерусскую церковную письменность. Существуютъ историческія данныя такого рода, которыя фактически свидѣтельствуютъ о вліяніи сочиненій м. Данила на людей сравнительно близкаго къ нему времени. Мало того, что ими пользовались въ ихъ полномъ составѣ, изъ нихъ дѣлались выписки для разныхъ полемическихъ и другихъ цѣлей.

Такія выписки или сокращенія дѣлались изъ третьяго слова Даниловскаго сборника, предметомъ коего, какъ извѣстно, служитъ изложеніе ученія о церковномъ преданіи. Примѣръ такого сокращенія встрѣчается въ рукописяхъ не совсѣмъ отдаленнаго отъ Данила, времени именно второй половины XVI вѣка ¹. Встрѣчаются «избранія» изъ третьяго слова м. Данила и въ рукописяхъ XVII в. . Третье слово сборника м. Данила въ частности пользовалось уваженіемъ въ средѣ просвѣщенной части русской церковной іерархіи. Изъ него дѣлались извлечения, какъ въ своемъ родѣ изъ символическаго памятника, и вносились въ посланія пастырей. Примѣръ такого пользованія представляетъ посланіе перваго русскаго патріарха Іова къ Грузинскому митрополиту Николаю, гдѣ святѣйшій патріархъ, дѣлая наставленія къ представителю Грузинской церкви «о тщательномъ храненіи преданій и установленій церковныхъ», вмѣсто своихъ собственнымъ наставле-

¹ Рубон. Имп. Публ. библ. F, I, № 263. л. 149—156.

² Рубон. главы архива Мин. иностранныхъ дѣлъ въ Москвѣ, № 463 стар. кат. и № 931 нов. кат.; скоропись XVII в., въ 4 д. на 314 листахъ, л. 53—56.

ній просто выписываетъ буквально первую часть третьяго слова м. Данила ¹.

Не меньшею популярностію пользовалось, однородное съ третьимъ словомъ, четвертое слово Даниловскаго сборника, разсуждающее о поклоненіи на востокъ и о крестномъ знаменіи. Его сокращенія и заимствованія изъ него встрѣчаются въ рукописяхъ XVI в. второй его половины ².

Слово Данила о воплощеніи, пятое по положенію въ сборникѣ, имѣло также свое богословское вліяніе на древне-церковную письменность. Богатство богословской аргументаціи слова давало русскимъ богословамъ полную возможность дѣлать изъ него извлеченія и сокращенія, достаточныя для уясненія того или другаго возникавшаго недоразумѣнія въ ученіи о таинствѣ воплощенія. Въ рукописяхъ XVI—XVII в., особенно XVI в., встрѣчается значительное число сокращеній и передѣлокъ Даниловскаго слова о воплощеніи, имѣющихъ нѣсколько отдѣльных редакцій. Таковы особыя редакціи сокращеній пятаго слова м. Данила—Волоколамскаго монастыря ³, Императорской Публичной библіотеки ⁴, Московской Синодальной, бывшей Патріаршей, библіотеки ⁵.

¹ Срав. рукоп. Моск. Дух. Акад. № 197, л. 64—68 и рукоп. Новгор. Соф. библ. № 1475, съ которой посланіе Іова издано Н. Барсовымъ въ Христіанскомъ чтеніи 1869 г. Ноябрь, гдѣ заимствованныя изъ слова м. Данила выдержки находятся на 870—873 стр. Замѣтно Іовъ слишкомъ рабски отнесся къ слову Данила, когда онъ, помѣщая въ своемъ посланіи значительную часть его третьяго слова, не выкинулъ изъ него того, что относилось къ обличенію современныхъ Данилу нравовъ, и что никакъ уже не могло быть полезнымъ для грузинъ, условія жизни которыхъ вовсе были не похожи на быть и особенности русскаго народа. Іовъ весьма высоко смотрѣлъ на сочиненія Данила и считалъ ихъ едва не наравнѣ съ твореніями святоотеческими. Такъ можно думать на основаніи самаго его названія посланія, которое, по другому его рукописному списку, читается такъ: «посланіе избрано ис правилъ св. отецъ семи соборовъ». Рукоп. Импер. Пуб. библ. XVII в. изъ древле-хранилища Погодина (прежде составляла собственность Строева) № 1570, л. 95—126.

² Рукоп. Им. Пуб. биб. Q. 1, № 225, изъ собран. граф. Толст. отд. I, № 402 л. 675—680 и рук. той же биб. F, I, № 263, л. 132—138.

³ Рукоп. Волокол. монастыря, хранящаяся и въ настоящее время въ монастырскихъ № 10/177, XVI в. въ 4 л. на 506 л., письмо Θεодосія, бывшаго архіепа-Новгородскаго л. 454—463—471. Сравн. Рукоп. Моск. Духов. Ак. № 197, слово 5-е.

⁴ Рукоп. Q. 1, № 225, л. 683—693. Рукоп. той же биб. F. I, № 263 л. 138—147. Ср. рук. той же биб. F. I, № 522, л. 109—199.

⁵ Рукоп. № 320/73, XVI в., л. 177. Ср. рук. Патр. биб. № 227/885, слово 5,

Нѣтъ у насъ подѣ руками данныхъ для того, чтобы судить степени уваженія, какимъ пользовалось со стороны книжниковъ шестое слово Данила. Судя по его краткости и однообразію содержащихся въ немъ богословскихъ аргументовъ, можно думать, что оно пользовалось меньшимъ вниманіемъ книжниковъ, чѣмъ нѣкоторыя другія слова Данила.

Седьмое слово Даниловскаго сборника обращало на себя вниманіе русскихъ книжниковъ, что и выразилось въ сохранившихся въ разныхъ рукописяхъ заимствованіяхъ и выпискахъ. Сюда относятся выписки находящіяся въ рукописяхъ: Волоколамскаго монастыря ¹, Московскаго Публичнаго Музея ², Московской Синодальной, бывшей Патріаршей библіотеки ³ и др.

Равнымъ образомъ въ рукописяхъ, особенно XVI в., встрѣчаются выписки и изъ осьмаго слова Даниловскаго сборника, обсуждающаго вопросъ объ отношеніи къ еретикамъ. Такія выписки и заимствованія встрѣчаются въ рукописяхъ Волоколамскаго монастыря ⁴, Московской Епарх. библіотеки ⁵, Московскаго Пуб. Музея ⁶, Церковно-археологическаго музея при Кіевской Духовной Академіи ⁷.

Вообще пятое слово цѣнилось книжниками весьма высоко. Лучше всего за это говорятъ свидѣтельства самихъ же этихъ книжниковъ. На одномъ изъ сокращеній пятаго слова м. Данила находится слѣдующая замѣтка одного чтеца: «сіе слово прочесть весьма полезно». Рукоп. Имп. Пуб. биб. Г. I. № 263, л. 138, на полѣ, внизу листа.

¹ Монастырская рукоп. № ¹⁰/₄₇₇, письмо Θεодосія Новгородскаго, л. 471 и далѣе. Ср. Рук. М. Д. А. № 197, слово 7.

² Рукоп. № 1257, полууставъ XVI в., письмо Вассіана Возмицкаго, волоколамскаго инока, л. 184—191. Ср. Рукоп. М. Д. Акад., № 197, слово 7.

³ Рукоп. XVI в., № ³²⁰/₇₅₉, л. 177—192. Сравн. рукоп. Патріарш. биб. № ²²⁷/₈₈₁, слово 7.

⁴ Монастырская рукопись XVI в., письмо Θεодосія, архіепископа Новгородскаго № ²⁰/₄₇₇, л. 400—416.

⁵ Рукоп. XVI в., въ 8 л. Номоканонъ, № Епарх. ³³¹/₅₈₆, Волоч., принадлежащ. Москов. Епархіальной биб. при Петровскомъ монастырѣ (прежде значился подъ № 582), л. 1—30. 64. Ср. рук. М. Д. Акад. № 197, слово 8.

⁶ Рукоп. XVI в. № 1257, л. 78—85. Сравн. рукоп. Патріарш. биб. № ²²¹/₈₈₅, слово 8-е.

⁷ Рукоп. № 628, Т. 339, раскольническій сборникъ XVIII в., 4 д. на 181 л. 106—141. Здѣсь приведенъ отрывокъ «отъ книги Данила митрополита», заим-

Самая замѣчательная компиляція сборника м. Данила представлена въ одномъ изъ рукописныхъ сборниковъ XVI вѣка, принадлежащемъ Новгородской Софійской библіотекѣ¹. Въ этомъ сборникѣ находится до четырнадцати словъ, изъ нихъ до десяти словъ составлены исключительно на основаніи простаго механическаго заимствованія изъ сборника м. Данила.

Всѣ эти «избранія Даниловы книги», какъ иногда называются въ рукописяхъ извлечения, дѣлавшіяся изъ нѣкоторыхъ словъ сборника м. Данила², самымъ осязательнымъ образомъ показываютъ насколько важны были для своего времени нѣкоторыя его сочиненія. Они служили для того времени кодексомъ или, какъ характерно выразился П. Строевъ, «церковною энциклопедіею»³ куда всякій могъ обращаться для справокъ и откуда онъ удобно могъ дѣлать выписки, необходимыя въ виду тѣхъ или другихъ недоумѣній, возникавшихъ на почвѣ церковныхъ споровъ, такъ обычныхъ для XVI вѣка. Замѣчательно при этомъ то, что въ пользованіи словами Данила лежитъ извѣстная идея, обуславливающаяся религиозными движеніями и вопросами XVI в. Заимствованія книжниковъ распространяются не на всѣ слова сборника м. Данила въ одинаковой мѣрѣ, а въ выборѣ ихъ проглядываетъ обдуманнѣйшій планъ. Еретики жидовствующие, слившіеся потомъ съ послѣдователями Θεодосія Косаго, затрогивали главный основной пунктъ православнаго ученія—ученіе о воплощеніи. Современные православные русскіе книжники защищаютъ этотъ догматъ отъ нападокъ еретиковъ и между прочими вспомогательными сочиненіями обращаются къ пятому и седьмому словамъ сборника м. Данила, въ которыхъ специально трактуется объ искупленіи и воплощеніи, и которыя притомъ прямо направлены были противъ жидовствующихъ. Въ то же самое время еретики затрогивали церковную обрядность и скептически относились къ церковному преданію. Въ разрѣзъ еретическому вольнодумству ревнители православія ищутъ опроверженій и нѣкоторыя изъ нихъ черпаютъ изъ

створенный изъ третьей части его осьмаго слова. Петровъ—Описаніе рукописей Церковно-археологическаго музея при Кіевской Дух. Акад. 648.

¹ Рук. Новг. Соф. биб. № 1452, въ 49; на 483 листахъ.

² Рукоп. Импер. Публ. библ. Q. 1. № 225, л. 675.

³ Въ неизданномъ сочиненіи, библиологическомъ словарѣ, которымъ я пользовался въ рукописи.

третьяго и четвертаго словъ Данила, разсуждающихъ о важности церковнаго преданія. Въ XVI в. долгое время съ различныхъ сторонъ обсуждался вопросъ объ отношеніи къ еретикамъ. Возбужденіемъ этого вопроса объясняется обиліе, встрѣчающихся въ рукописяхъ, выписокъ изъ осьмаго слова м. Данила, которое все посвящено вопросу объ еретикахъ. Въ извѣстной части русскаго общества XVI вѣка сборникъ м. Данила разсматривался какъ прямое продолженіе «Просвѣтителя» Юсифа Волоцкаго и ему усвоилось совершенно аналогическое съ послѣднимъ названіе.

Разнаго рода заимствованія и пользованія сочиненіями митрополита Данила имѣютъ значеніе и въ отношеніи его посланій. Такъ какъ посланія его написаны были по тѣмъ или другимъ, но все-таки случайнымъ обстоятельствамъ, и такъ какъ содержаніе ихъ вращалось въ области тѣхъ или другихъ, но все-таки частныхъ вопросовъ нравственности то отсюда само собою становится понятно, что сфера заимствованій и пользованій посланіями Данила должна быть по необходимости болѣе или менѣе ограниченою. Но и въ этой области тѣмъ не менѣе существуютъ заимствованія. Въ рукописяхъ XVI в. встрѣчаются безыменные посланія въ родѣ: «посланія отъ отчскаго къ брату нѣкоему»², или «посланіе великаго старца брату нѣкоему утѣшительно»³, или «посланіе отеческое нѣкоему брату»⁴,

¹ Такъ можно судить на основаніи рукописи Волоколамскаго монастыря, хран. въ монаст. рязанцѣ и писанной рукою Θεодосія, бывшаго архіеп. Новгородскаго, № 10/477, въ которой непосредственно за «Просвѣтителемъ» Юсифа помѣщены выписки изъ трехъ словъ Даниловскаго сборника.

² Рукоп. М. Д. Акад. № 536/186, л. 268—271. Это посланіе есть ничто иное, какъ вторая часть десятаго посланія Данила, нахо. щагося въ «Сборникѣ Софійск. библ. № 1281, л. 292—294.

³ Рукоп. М. Д. Акад. XVI в. № 137/192, л. 228—236. А это есть ни что другое, какъ посланіе Данила къ Діонисію Звенигородскому. Сравни. рукоп. М. Дух. Акад. № 101/416, л. 93—110, и рукоп. № 155/549, л. 110—111.

⁴ Рук. М. Дух. Академіи XVI в., № 456/520, Волоч. л. 39—41. Это посланіе представляетъ изъ себя сокращеніе четвертаго посланія м. Данила о томъ, «яко житіе сіе прелестное, яко сопь мимо грядеть». Ср. рук. Новгор. Соф. библ. № 1281, 4-е посланіе. Авторъ сокращенія обнаружилъ здѣсь нѣкоторую долю самостоятельности, которая выразилась, между прочимъ, въ томъ, что онъ не хотѣлъ воспользоваться готовымъ вступленіемъ посланія, находящимся у Данила, а вмѣсто того внесъ свое собственное. При своемъ сокращеніи авторъ замѣтно руководствовался литературными требованіями и потому выбралъ изъ посланія Данила такія мѣста, которыя отличаются силою слова и краснорѣчіемъ. Подобный

«посланіе отеческое къ брату нѣкоему о пользѣ»¹, или наконецъ «посланіе къ брату нѣкоему смиреннаго инока слово утѣшительное, зѣло полезно хотящимъ спастися»².

Время появленія сокращеній разныхъ словъ и посланій м. Даниила и пользованія ими опредѣляется не далѣе, какъ концемъ XVI в. и отчасти началомъ XVII вѣка. Явленіе это довольно знаменательное. Оно показываетъ, что сочиненія м. Даниила въ извѣстной части русскаго общества, симпатизировавшей идеямъ волоколамской братіи, имѣли свое цвѣтущее время,—время, когда они цѣнились высоко, и когда они были въ полномъ ходу и уваженіи у русскихъ книжниковъ, не особенно далекихъ отъ времени митрополита Даниила.

Но извѣстное значеніе сочиненій митрополита Даниила на церковную письменность и вообще на умы русскаго общества не ограничивается временемъ второй половины XVI и началомъ XVII вѣка. Въ извѣстной части русскаго общества, именно въ обществѣ раскольниковъ, сочиненія митрополита Даниила имѣли значеніе «священной» книги, на которую они и прямо ссылались въ необходимыхъ случаяхъ. Въ началѣ XVIII в. авторы поморскихъ отвѣтовъ, между другими священными аргументами ссылались и на сборникъ митрополита Даниила³. Сочиненія митрополита Да-

примѣръ эксплуатированія 4-го посланія Даниила встрѣчается напр. въ рукописи Импер. Публ. библ. изъ древлехранилища Погодина, № 1298.

¹ Рукоп. Москов. Епарх. библ. № 429, по Волоколамской дополнительной описи № 10, XVI в., л. 77—80. Рукопись очень ветхая, листы нѣкоторые склеились между собою. Здѣсь воспроизводится съ незначительными измѣненіями девятое по положенію въ сборникѣ посланіе Даниила. Рук. Новг. Соф. биб. № 1281

² Рукоп. Моск. Епарх. библ. № 351/517, л. 6—9. Въ этомъ случаѣ посланіе находится въ качествѣ предисловія къ цѣлому сборнику. Въ указанномъ посланіи авторъ воспользовался четвертымъ посланіемъ м. Даниила о томъ, «яко житіе сіе прелестное, яко сонъ мимо грядеть», но въ то же время сдѣлалъ нѣкоторыя добавленія и отъ себя.

³ Въ поморскихъ отвѣтахъ при защитѣ двуперстнаго сложенія для крестнаго знаменія находится слѣдующее сужденіе о митрополитѣ Даниилѣ: «при в. князѣ Висилѣ Ивановичѣ Даниилъ митрополитъ, ученикъ преподобнаго и премудраго Юсифа Волоколамскаго, украшаше престолъ Россійскія митрополія. Той собралъ книгу сборникъ отъ многихъ священныхъ писаній, тоя священныя книги во словѣ четвертомъ како креститися.... далѣе упоминается извѣстное Теодоритово слово по редакціи Даниила, столь ясно благопріятствующей двуперстію. Рук. Имп. Публ. биб. изъ древле-хранилища Погодина № 1520, л. 36.

ніла продолжаютъ пользоваться большимъ авторитетомъ у раскольниковъ старообрядцевъ даже и во весь послѣдующій періодъ времени. Въ ученой, конечно по своему, средѣ старообрядчества и по настоящее самое послѣднее время открыто высказывались такіе взгляды на сочиненія митрополита Данила, которыми за ними утверждается значеніе твореній *святоотеческихъ*¹.

Вѣковое тяготѣніе старообрядцевъ къ личности и сочиненіямъ митрополита Данила обуславливается не только симпатіей ихъ къ тѣмъ или другимъ частнымъ воззрѣніямъ и религіознымъ, обрядовымъ особенностямъ, оправданія для которыхъ находятся въ его сочиненіяхъ, но однородностію и тѣсною связію, какая существовала и существуетъ между расколомъ и вообще всѣмъ тѣмъ направленіемъ, проводникомъ и ратоборцемъ котораго былъ въ свое время митрополитъ Данииль.

¹ Въ 1873 году за границей напечатано раскольниками сочиненіе: «Собраніе изъ разныхъ книгъ *святоотеческаго* писанія о сложеніи персть на крестное знаменіе». Накладомъ инока Нафанаіа. Львовъ, 7381 года. Печатано въ типографіи ставропольскаго института, 1873 года, подъ управительствомъ Стефана Гучковскаго. Въ этомъ сочиненіи подъ категорією святоотеческаго писанія на *первомъ* планѣ напечатано in textu все четвертое слово сборника м. Данила. Съ этимъ рѣдкимъ и трудно доступнымъ изданіемъ я познакомился въ Москвѣ, въ Юхотномъ ряду, у торговца рукописями и старопечатными книгами С. Т. Большакова. Хотя первое свѣдѣніе объ немъ получилъ чрезъ «Братское Слово», годъ второй, 1876, кн. 1. Статя: «заграничныя раскольническія изданія повѣйшаго времени», 18—151.

ОТДЪЛЪ ПРИЛОЖЕНІЙ.

I.

Наказаніе в̄ (второе) ¹.

Сіа вмаѣ къ любви вашей потрудившесѣ събрахомъ отъ божественныхъ писаніи. Принесемъ же вмаѣ нѣчто глаголь и о пастырѣхъ почто пасомымъ съгрѣшающимъ, пастыри мучими бывають. ² Понеже не засвидѣтельствоваша пасомымъ о согрѣшеніяхъ и не запретиша имъ. Пророку бо Иезекилю яко отъ лица Господня въпіюшу: сыне человекъ, стража дахъ ты дому израилеву, и аще запретиши съгрѣшающему и не отвратится отъ пути своего злаго, онъ въ не правдѣ своей умретъ, ты же душу свою избавиши; аще ли не запрѣтиши, кровь его отъ руки твоеа взыщу (Іез. XXXIII, 7—8). Ты же наки любоприписѣ глаголя: почто сіа на пастырехъ испытательная и немилостивная възлагаеть? Явно сіе есть яко пастырь поставляется пныхъ невѣдѣнія и нечувствія исправляти, и заступати, и стрещи, и бѣсовскыя рати грядущія провъзвѣщати; не возможетъ же приложить невѣдѣнія, или вно что лицемѣрно покрыватися, ниже паки рещи: не разумѣхъ, ниже услышахъ трубы, ниже разумѣхъ, ни видѣхъ брани и козней лукаваго, ничтоже таково можетъ рещи. Понеже на пастырскій путь ³

¹ Поученіе издается по четыремъ рукописямъ: Импер. Пуб. биб. F. 1, № 522, Моск. Д. Акад. № 197, л. 53—64, биб. Хлудова № 87, л. 28—34 и Синод. биб. № ⁹⁸⁵/₂₃₇, л. 37—44. За основаніе взятъ сборникъ Моск. Дух. Академіи № 197. При изданіи помѣщаемыхъ здѣсь рукописныхъ памятниковъ сдѣланы слѣдующія отступленія отъ подлинника: титла за весьма немногими исключеніями прочитаны и разставлены строчные знаки—точки, запятые и под.

² Въ рукописяхъ Синодальной и биб. Хлудова читается вмѣсто словъ: пастыри мучими бывають, пастыри учими бывають.

³ Во всѣхъ остальныхъ рукописяхъ: Син., Хлуд. и Импер. Пуб. биб. читается вмѣсто путь степень.

взыде, и на святительскомъ престолѣ сѣде, да ни о чемъ же иномъ печется, точію еже научити люди богоразумѣнію, и благочестію, незлобію, и нелихоиманію, и еже не насильствовати, и не грабити, и еже не лукавновати, и еже не клеветати, ни завидѣти, и къ сѣгрѣшившимъ кающимся простителну быти, не послушающимъ же сѣгрѣшающимъ запретити, и засвидѣтельствовати, якоже и Пезекинль глагола даже и ивѣмъ трубить. Се бо есть истинныхъ пастырей дѣло: да провъзвѣщаетъ хотящая быти лютая и преже смерти и яже по смерти, и смотрити колико погыбе словесныхъ овецъ отъ псовъ, и свиней, и отъ ложныхъ пророковъ, и ложныхъ учителей. Мнози бо, рече, прелестници изыдоша въ миръ, и убо истиніи пастыріе душа своя положиша о овцахъ, не предающе ихъ волкомъ въ разхыщеніе. Худіи же и лѣнiviи пастыріе, увы мнѣ якоже азъ, себе упасоша, и разшириша чрева своя брашны и піанствы, заблудьшихъ не възведоша, погыбшихъ не взыскаша, прелщенныхъ не обратиша, съкрушенныхъ не врачеваша, недужныхъ не исцѣлиша, строптивымъ не възспрѣтиша, безчинныхъ не въззустиша, и ни мало попекошася исцѣлити овца, но себе упасоша, а овецъ не пасоша, и вся дѣла пастырская презрѣша, но точію на славу и честь, и на упокоеніе, еже ясти и пити сладостная, и драгая, и честнѣйшая, и на тщеславіе, и презорство, и на възпріатіе мзды уклонишася, душеполезнаго же ученія и врачеванія не сѣтвориша овцамъ. Тѣмже явно пророческими усты надъ пастырьми являя гнѣвъ Господь: се Азъ надъ пастырьми, и възыщу овецъ моихъ отъ руки пастырей, не взыскаша бо пастыріе овецъ моихъ, и пасоша себе, овецъ же моихъ не пасоша. (Іез. XXXIV, 8); И Іереміемъ тако же глаголетъ: оле пастыріе погыбляющіи и растачающіи овца пажити Моеа, сего ради сіа отмщу на васъ лукавыхъ ради дѣлъ вашихъ (Іер. XXIII, 1—2). Мы же сіа ни въчтоже полагаемъ, но презираемъ и небрежемъ о паствѣ нашей, и колико погыбаетъ душъ человѣческихъ отъ лѣности и небреженія нашего. Сего ради мука не отречена будетъ, аще и единъ погыбнетъ, аще бо мечю грядущу не потрубить людемъ, ниже назнаменуетъ, рече, смотряай стражъ, и пришедше мечъ погыбитъ душу, изъ руки стрегущаго изыщется кровь его, она же за безаконіе свое погыбнетъ. Аще бо и нынѣ въ настоящемъ семъ студѣ и срамѣ великъ лѣнящимся пастыремъ и небрегущимъ о паствѣ своей, и совѣстное мученіе зѣло томительно, колми паче еже по смерти въ великій день судный Спасовъ студъ и срамъ и мученіе вѣчно: отъидѣте бо, рече, отъ Мене прокляти въ огонь вѣчный, уготованный діаволу и аггеломъ его (Мѣ. XXV, 41), понеже бо вземше пастырство, и ни едино попеченіе сѣтвориша о овцахъ

сего ради немилостивно мучими будутъ. Тѣмже потщимся, яже пріа-
хомъ душа представити Богови, якоже рече священный Златоустъ...¹

Разумѣй же ми прочее пастырскихъ многообразныхъ бѣдъ яко
вездѣ и повсюду бѣды и скорби отъ всѣхъ пріемлютъ. Егда бо ви-
дитъ нѣкыа человѣкы не подобнаа глаголющихъ, или творящихъ зако-
нопреступная, и еще сихъ накажетъ, и не послушнымъ въспретитъ,
многу ненависть въздвижутъ нань: надымаются, хапають, досажаютъ,
ложнаа шепераніа сшиваютъ, клеветы, студъ, укоризны, и еще бы
имъ возможно и умертвити, тако бо сатана прелщаетъ ихъ лукавствы
своими. Егда же пастырь пакы начнетъ ихъ учити глаголя: о чада, сице
и сице творите, якоже повелѣваютъ намъ Христовы заповѣди и прочая
божественная писаніа, и они отвѣщаютъ² глаголюще: прежде себе
научи, писано бо есть начатъ Исусъ³ творити же таже учити (Дѣян.
I, 1). Иногда же глаголютъ: до чего ти дучити насъ? А ты самъ по
писанію ли житіе храниши, а онъ, а сей по писанію ли жительству-
етъ? Точію на насъ въоружился еси, а тѣхъ не видиши ли, а себе
забылъ ли еси? О отче, отче, како ти нѣсть срама! Учитель же пакы
отъ божественаго писаніа начнетъ учити. Они же възглаголютъ: О,
учитель нашъ, яко фарисей, тщеславится, видиши ли како мнится,
видиши ли како презорствуетъ, видиши ли како гордится! Сіа же, и
симъ подобнаа, и ина тмами ничтоже стыдящеса глаголютъ, тако бо
обезсрамившу ихъ сатанѣ. Внегда же пастырь, время усмотривъ,
свѣрѣпо встрѣтити на спасеніе нѣкимъ и они възглаголютъ: сіа нѣсть
отеческаа и пастырскаяа, и учительскаяа, но безчинныхъ, и развра-
щенныхъ, и человѣко ненавистныхъ, и мучительскій обычайъ есть а
не отеческій и учительскій. Аще ли же кто сѣдай на сѣдалищи
пастырстѣмъ, и учительстѣмъ и будетъ простъ, тихъ, кротокъ, сми-
ренъ, и рекутъ человѣци глаголюще: сей человѣкъ простъ есть ке-
лейный, а не властелскій, нѣсть его дѣло учити, и наказовати, и
възъущати, и запрещати. Аще же кто отъ любомудрыхъ въскощеть
исчислити и писанію предати пастырскаяа страданіа, и молвы, и сму-
щеніа, лѣта да требуетъ о сихъ любомудрствовати.

Почто братіе гордимся, и възносимся и сами ся прелщаемъ

¹ Здѣсь сравнительно съ текстомъ сдѣланъ пропускъ двухъ очень обшир-
ныхъ свидѣтельствъ I. Златоустаго и Василія Великаго, помѣщенныхъ въ недо-
боязнительномъ переводѣ.

² Въ рукоп. Им. Нуб. биб. и Сия. читается: отвѣщаютъ.

³ Въ рукописяхъ это слово пишется всегда одинаково такъ: Ісѣ, которое я
прочиталъ Исусъ.

власти игуменьства, или епископства ищуще, страстни суще и немощни на таковая величества възходити? Что же ради сихъ и възыскупаемъ? Ясти ли и пити многоразличнаа, и драгая и сладостѣйшая? Или злата и сребра, и многа богатства, и имѣнїа събирати? Или веселитися, и шапити, и пиры съставляти, и съзываети на обѣдъ ¹ славныхъ, и богатыхъ, и истощити всеу церковныя доходы тунеядцемъ, яже церкви и церковнымъ потребна бѣ и страннымъ и нищимъ? Мы же сихъ презираемъ и церковныя доходы съ славнымъ, и съ богатыми, и съ тунеядци изъядаемъ гордостію и тщеславіемъ надумающесе, и къ настоящимъ вседушно прилежаще, и мнимся пастыри и учителя быти, и истинно слово Божіе правити, и наставляти родъ человѣческій къ спасенію. Нѣсть се, нѣсть, братіе, но паче требуетъ се съкрушеніе сѣрдечное, и нестяжаніе, и любовь, и смиреніе, и служеніе съ страданіемъ, не питаніе бо и піанство, и цапленіе, и прохлаженіе сіа власть, но паче вящшіи подвигъ, и велїа тѣснота, и скорби, и попеченіе о всѣхъ, и терпѣніе отъ всѣхъ съ благодареніемъ, и благаа мыслити о всѣхъ ², но убо и сладку и веселу быти подобаетъ, аще и не хотящу сердцу отъ снѣгтаюшихъ его печалей и скорбей. Такоже, егда время будетъ, и страшну и люту быти подобаетъ не себе отмщаа, и славы и чести възыскупа, но на спасеніе и ползу всѣмъ устроая. А иже не у пришедшему въ сіа добро убо и зѣло добро себѣ единому внимати и хранити себе отъ сѣтей вражихъ.

Полюбомудрствуемъ же и другаа бесѣдовати. Аще убо Богъ избравъ кого възнесъ посади на священнѣмъ престолѣ, да възсomniaетъ се и апостола Павла глаголаша: внеже кто званъ бысть отъ Бога, въ томъ пребываетъ (Кор. VII, 20) и да не лѣбно, и не дреманно зрїтъ смотрѣніе Господне, яже плотію пострада челоуѣческаго ради спасенїа, и да непрестанно себѣ възсomniaетъ святыхъ апостоль житїа, страданїа, скорби, бѣды, и о всемъ терпѣніе, и благодареніе, такоже и великихъ святителей житїа и преподобныхъ отецъ, и симъ ревновати, и съблюдати себе отъ ярости, и злопомнѣнїа, и отъ гордости, и отъ многаяденїа, и отъ многа питїа, и независно подаати слово ученїа всѣмъ, и никакоже ленитися о сихъ, аще и не зѣло внимають нѣнци. И сіа убо глаголаше Іоаннъ Злато-

¹ По рук. Импер. II. биб. читается: или веселитися, и прохлажати и възноситися, и шапити, и пиры составляти и възываети на обѣдъ.... Въ Синод. рукописи читается: или веселитися, и прохлажати и созываети на обѣдъ славныхъ....

² Въ рукоп. Импер. Пуб. биб. прибавлено: и молитися о всѣхъ.

устый въздвижая и въставляя на блаженный сей подвигъ ¹. Не презримъ убо медоточныхъ сихъ наказаній, но потщимся въ смиреніи и простотѣ житіе чисто показати, да възможемъ съ дерзновеніемъ глаголати слово Божіе, праведный бо, рече, дерзаетъ яко левъ, не отъ себе же потщаватися глаголати что, но отъ святыхъ писаній, евангельскихъ заповѣдей, и апостольскихъ, и отъ священныхъ правилъ вселенскихъ соборовъ, и помѣстныхъ, и особъ блаженныхъ мужей, и отъ преданій и житія, и обычая богоносныхъ отецъ, да ничтоже странно и чуже да глаголемъ, но да любомудръствуемъ, и глаголемъ, и весь свой разумъ въ сихъ полагаемъ, ихже пріять отъ Бога, и отъ святыхъ апостолъ, и отъ преподобныхъ отецъ, святая соборная апостольская церковь, и пріемъ намъ предаде.

Почто упражняемся въ суетныхъ и мимотекущихъ прелестнаго сего житія? Доколѣ неправды и лукавство? Почто снѣдаемъ другъ друга? Въ кую ползу предаль еси себе всего сатанѣ, насилуяи и грабя брата своего? Не помышляеши ли яко безъ милости мученъ будеши о семъ? Здѣ ли помышляеши житіе имѣти себѣ вѣчно? Прельстился еси сіа помышляя, на время убо здѣ поставленъ еси, торгъ бо *есть житіе сіе*, да всякъ человекъ яко въ гостехъ въ мирѣ семъ пребывая, и преходя отъ мѣста на мѣсто, тако и мы отъ здѣшнихъ на будущая преселяемся, преселници бо есмы здѣ и пришелци глаголющу писанію, и аще здѣ который прикупъ сътворимъ въ купли нашей, сіе и тамо обрящемъ: явите бо, рече, дѣла и пріимите мзду. Възыщемъ небесныхъ, да и здѣшнихъ благъ насладимся и будущая получимъ благодатію и человекѡлюбіемъ Господа нашего Иисуса Христа, съ Нимъ же Отцу купно съ Святымъ Духомъ слава и держава, честь и поклоненіе нынѣ и присно и въ вѣки вѣкомъ, аминь.

II.

Первая часть третьяго слова ².

Многа и различна устроенія, чины же и уставы, правила и законы отъ божественныхъ апостолъ пріять святаа церкви, таже по

¹ Здѣсь опитъ сдѣланъ пропускъ обширнаго свидѣтельства изъ одного слова св. І. Златоуста, представленнаго въ неудобопонятномъ переводѣ.

² Поученіе издается по четыремъ рукописямъ: по рук. М. Д. А. № 197,

апостолѣхъ богоноснїи отци много предаша и навершиша святѣй и соборнѣй апостольствѣй церкви, подобнѣ чины и устроенїа и весь уставъ христіанскаго житїа: и на поставленїе патріархомъ, молитвы и уставы, и чины, и разчиненїа, и предѣлы кождо ихъ, и мѣста, и сѣдалища митрополитомъ, и архїепископомъ, епископомъ, и архимандритомъ, и игуменомъ, священникомъ, и діакономъ, и подїакономъ, и четцемъ, и пѣвцемъ, и свѣщеносцемъ, и молитвы на крещенїа еже отрицатися сатаны и всѣхъ дѣлъ его, и на обрученїа же и на вѣнчанїа, и на покаанїа, и на причащенїа Животворящаго Тѣла и Честныа Крове Господа нашего Исуса Христа, отрицанїа же и обѣщанїа и молитвы на постриженїа иноческаго малаго и великаго яже глаголется второе крещенїе, и на погребенїе инокомъ и мирскимъ уставы, и тропари, и молитвы, и иже въ литургїахъ дивно и освященно уставы счетаныа—перваа великаго Василїа, втораа — Златоустаго, третїа—Григорїа папы римскаго, яже въ великїй постъ поется, и молитвы на богоявленїе, и на шестыѣ Святаго Духа, и въ начало индикта, еже есть новаго лѣта, и на освященїа церкви, и на освященїа святаго масла, и на освященїа святаго мира и на освященїе водѣ, и на поставленїа православныхъ царей, пѣсни же и пѣнїа ¹ господскимъ праздникомъ и прочимъ, другимъ же аллилуїа и посты, иныя же евангельскыа праздники, иныя же и славословныа нарекоша и уставыша, чтенїа же торжествена и обычна, и повести и словеса, и житїа святыхъ въ праздничныа дни и обычныа узаконоположиша и предаша святѣй церкви, посты же и моленїа, и поклоненїа животворящему кресту, и честнымъ и святымъ иконамъ, начертанїа же писмены и иными вещми въ святыхъ церквахъ, и на священныхъ съсудѣхъ, и ризахъ, и на стѣнахъ и на дѣскахъ, и въ домѣхъ, и на путехъ воображенїа Господа нашего Исуса Христа, и пречистыа Его Богоматери, и великаго пророка предтеча крестителя Господня Іоанна, и божественныхъ апостолѣ, и благоглаголивыхъ пророкъ и всїехъ святыхъ, сїихъ завѣщаша писати, и поклонятися имъ, и божественному евангелїю и священнымъ съсудомъ, и священнымъ божественнымъ храмомъ, за еже въ рукотвореныхъ насъ ради пожити изволившаго

л. 64—68, биб. Хлудова № 87, л. 34—36, Синод. биб. № 985/237, л. 45—47 и по рук. Имп. пуб. биб. № 522, л. 58—60. Въ основанїе изданїа положенъ списокъ Моск. Дух. Академїи.

¹ Во всѣхъ другихъ рукописяхъ прибавлено: пѣсни же и пѣнїа, и сѣдальны, и тропари, и кондаки, и степенны, и всеобщныа уставы и пѣнїа господскимъ праздникомъ....

и Того божественая словеса вещными написатися челоуколюбнѣ даровавша, почитати же и поклонятися мощемъ святыхъ истинныхъ угодниковъ Христовыхъ, и яко по истинѣ отъ Бога освятительну и цѣлебную пріемше благодать недугы отгоняти, и болѣзни исцѣляти, въистину чудо преславно яко кости нагы источають исцѣленіа, слава единому премудрому зиждителю Богу, якоже писано есть, и прочая законы и уставы яже святаа церкви пріать, и пріемши намъ предаде непреложно съблюдати подобаеть. Сіа есть вѣра святыхъ апостолѣ, яже научени быша отъ Бога, по святыхъ же апостолѣхъ богоносніи отци, якоже и предречеса, многа управления и законы предаша святѣй церкви вдохновеніемъ Святаго Духа, и убо святіи апостоли о имени Исусѣ Христовѣ, и вѣры яже вонь, и о законѣ благодати многы труды и болѣзни показаша, и кровію скончашася, и по нихъ святіи мученици, и богоносніи отци много потрудишася и вседушно сташа противу нечестивыхъ царей и мучителей, благочестіе соблюдоша, и вѣнци побѣдными отъ Христа увязошася, и убо своими о Христвѣ болѣзными и подвигы вселенную укрѣпиша, и бѣсы прогониша, и нечестивыхъ посрамиша, презрѣша мирѣ, и яже суть въ мирѣ, и всяку сладость, и славу, и честь, и высоту, и гордость, и болярства, и возвышенія престолы, и благородіе пріизящное, и гордѣніе всякое, и царства, и княженія, и предстоящаа отроки, и предрыщущаа слугы, и безчисленное богатство, грады же и села, кони же и златыя утвари, и сладость ястіа и питія, и златопрядныя постели и прочее плотское услаженіе ни въ чтоже вмѣниша, но все свое желаніе и мудрость и разумъ показаша о вѣрѣ иже въ Господа нашего Исуса Христа, яже пріаша отъ священныхъ апостолѣ, и богоносныхъ отецъ. Ты же видя и слыша неподобнаа глаголющихъ и церковныа законы и уставы презирающихъ, не въспрещаеши, ни въззучаеши, и скверныа ихъ уста не загражаеши, и не точію не въспрещаеши имъ, но и услажаешися о сихъ, и инѣхъ на сіе понужаеши. Егда бо слышиши прочитаемо божественое писаніе, или кого глаголющаго отъ божественыхъ писаній, затыкаеши яко аспидъ уши своа помраченъ сый прелестію сатаны, и егда услышиши събирающихся въ божественую церковь на молитвы и моленія, отбѣгаеши яко звѣрь и пронырствуеши яко зміи, и лаеши на братію яко песь, и валяешия въ нечистотѣ, яко свинія въ тимѣни, и блаженую совѣтницу твою, глаголю же совѣсть, совѣщавающую, и глаголющую ти благая попраля еси и отринулъ, и испепелилъ: объядаешися и піанствуеши яко скотъ, и злопамятствуеши на братію яко сатана. И егда срама ради внидеши въ божественую церковь, и не вѣси почто

пришелъ еси позеая, и протяжаяся, и ногу на ногу поставляеши, и бедру въставляеши, и потрясаеши, и кривляешися яко похабный. О умѣ же твоемъ что и глаголати! Ничто же бо обрѣсти въ тебѣ: ни памяти грѣховъ, ни памяти смерти и еже по смерти, ни памяти страшнаго суда, ни памяти о нестерпимыхъ безконечныхъ мукахъ, и еже о царствіи небеснѣмъ, и о раю, не токмо желаеши, ни въспоминаеши, но и отъ глаголющихъ о сихъ отступаеши, и стоиши яко нечувственъ, не слушаа ни чтущихъ ни поющихъ, считаеши лихвы, богатство, управлеши дома, глаголеши о женѣ, о дѣтехъ, о рабѣхъ и превѣзношаешися яко другій сатана, вся же челоуѣкы безумны и грѣшны глаголеши, и мнишися вѣчно жити въ прелестнѣмъ семъ вѣцѣ, яко безсмертенъ, и зломыслиши, и ненавидиши, завидиши, и лукавнуеши на иже по образу Божію създаныя челоуѣкы, и осужаеши, и клеветещи, и иная многаа злаа съдѣваеши, нарицаешися христіанинъ, и аще въ сихъ не исправишися, не вѣмъ како истинный христіанинъ наречешися. А иже за вѣру яже во Христа, о законѣхъ же и уставѣхъ божественныя церкви, что о сихъ и глаголати: помраченъ бо еси и прелщенъ отъ сатаны, и како възможеши добрымъ подвигомъ подвизатися и блаженаа теченія съвершити. Сіа же глаголю не осужаа, ни укоряа кого, но възставляю свою лѣность, и въззущаа себе и другыхъ къ дѣланію заповѣдей Господнихъ да добрымъ подвигомъ подвизавшеся, и блаженаа теченія скончавше получимъ купно вси благаа она, яже око не видѣ, и ухо не слыша, и на сердце не възиде (1 Кор. II, 9), яже уготова Богъ любящимъ его: Ему же слава въ вѣкы вѣкомъ, аминь.

III.

Наказаніе ѿ (пятое) ¹.

Сіа вся, яже до здѣ, събрахъ отъ божественныхъ писаній любви вашей, о богомудріи. Тѣмъ же непрестанемъ наказующе себе и другъ друга и особнѣ, и въ бесѣдахъ якоже пророци проповѣдаша, и апостоли научиша, и богоносніи отци предаша о иже въ плоти смотреція Ісѣ Христова да всякъ отревающе и отсѣцающе отъ себе еретическый недугъ не вредно ученіе и преданіе съблюдемъ, да не убо не

¹ Поученіе издается по рукописи М. Д. Акад. № 197, л. 201—204.

радимъ такового дѣланія и купли. Аще не возможемъ въ сихъ наказати и мы, поелико возможно, словомъ утѣшимъ, и долу лежащая воздвигнути душа потщима глаголюще истинная разумѣнія отъ божественныхъ писаній. Сіа бо дѣла паче всѣхъ дѣлъ пастырю имѣти лѣпо есть, еже учити, и наказати, и совѣтовати и обращати на благая, и зашрещати, и възбраняти отъ злаго, и никакоже о сихъ ленитися, или стыдѣтися, но всяко о семъ тицаніе и подвигъ показати еже промышляти и пещися о всѣхъ. Пасомыхъ же дѣло есть еже повиноватися въ всемъ пастырю о Господѣ. Тыже пастыря презираеши, и ни вѣчтоже полагаеши. Не вѣси ли великіа власти пастырскыя, яже пріаша отъ Владыкы Христа на земли и на небеси вязати и рѣшати; рече бо Господь: аще кого свяжете на земли, будетъ связанъ на небесѣхъ, и слушаай васъ Мене слушаетъ, а отменяяся васъ, Мене отменяется, и повинуйтеся, рече, пастыремъ вашимъ и покоряйтеся, ти бо бдятъ о душахъ вашихъ яко слово въздати хотяще, да съ радостію се творять, а не въздыхающе, не полезно бо вамъ сіе (Мѡ. XVI, 19; Лук. X, 16; Евр. XIII, 17).

Сіа слышаще потщима на благая, да не на осуженіе будутъ намъ реченнаа. Почто не плачемъ яко много сѣгрѣшихомъ? Что яко не смысленіи младенци утѣшаемся, и дровичма и смѣемся? Почто небрежемъ о цѣломудріи и чистотѣ и о прочемъ благоразуміи дѣтей нашихъ, и рабовъ и рабынь, и ниже мало печемся и скорбимся о спасеніи братіи нашея, и что сіа глаголю, ниже себе вѣмы что есмы, и како животъ нашъ, но яко скоть жируемъ отъ невниманія нашего помрачившеся. И колико насъ ждетъ страшно испытаніе! Аще бо въ мимотекущемъ семъ житіи слово съ кимъ имама, о семъ много печемся и готовимся къ отвѣту, какоже безстрашни есмы о ономъ испытаніи? Почто утѣшаемся и дровичма? Пооскорбимся самовольно въ временнемъ семъ житіи, да вѣчно возрадуемся. Юнъ ли еси, паче прилежно внимай, да измлада научившися добродѣтельному житію, съ дерзновеніемъ внидеши въ радость Господа своего. Старъ ли еси,— много паче внимай, яко отшествіе твое близъ, и безъ вѣсти конецъ. Земледѣлатель ли еси, отъ сего паче внимай, яко земная смертна и тлѣнна, будущая же безсмертна и безконечна. Вдовець ли еси, или паче вдовица, не люби утѣшатися и дрочитися, бѣжи отъ сихъ яко отъ зміа: овъ убо облазивыхъ женъ, и дѣвиць и другихъ доброзрачныхъ лицъ, оваже—мужей и красоты юношества и прочихъ всѣхъ и иже своихъ съ своими пребываніи неполезныхъ. Инокъ ли еси, внимай о немъ же изшелъ еси да не погрѣшити, ища не тлѣнныхъ

презираи тлѣннаа. Все убо купно внимаемъ, и старіи, и юніи, и раби, и свободніи, възримъ на будущаа, приготовимъ путешественаа, а другаа напредъ послемъ, да тамо, пришедь, готово обряцемъ. Смерть близъ, а конецъ безвѣсти. Ты же реченная басни мниши, ибо нечувственъ еси, похабенъ еси. Не вѣсили, еже слово се точію изглаголахомъ и уже колико претече живота нашего прелестнаго? Не вѣси ли вчера глаголавшаго съ нами и днесъ въ гробъ отнесена? Помысли колико при твоей памяти отъидоша на будущую жизнь, колико же до твоея памяти, и колико ли нынѣ скоро текутъ другъ по другъ на вѣчное селеніе. Ты же безсмертенъ ли мнишися быти, ибо здѣшнихъ ищещи паче будущихъ, не вѣмъ коего разума еси, тмы паче свѣта желая? Възбуди око сердца твоего, и прозри на будущая, и къ симъ простирайся весь, и сихъ желай паче всихъ. И преже вѣхъ възлюбимъ Господа Бога нашего Иисуса Христа и Его ради творимъ вся, и не съдѣваемъ братіамъ нашимъ зла, но помогаемъ имъ елико возможемъ, и възлюбимъ ихъ яко себе, и не будемъ мудри о себѣ, но възыщемъ разума божественныхъ писаній, и не преступимъ законы, положенныя отъ Святаго Духа, и шествуимъ по стопамъ блаженныхъ отецъ нашихъ, храняще заповѣди Христовы, даже купно вси получимъ вѣчныхъ благъ благодатію и челоувѣколюбіемъ Господа нашего Иисуса Христа, Ему же слава въ вѣкы вѣкомъ, аминь.

IV.

Наказаніе 7̄ (седьмое) ¹.

Убоимся братіе страшнаго дне онаго, егда приидеть Господь судити на землю, и въздати комуждо по дѣломъ его: явите бо, рече, дѣла, и примите въздааніе каждо по дѣломъ вашимъ. Подвизаимся убо дондеже время имама на очищеніе грѣховъ и на жизнь вѣчную, вѣруимъ смотренію Господня въчелоувѣченія, еже нашего ради спасенія створи, и възкресе изъ мертвыхъ, и възнесеса на небо, и съде одесную Отца Бога, вѣруимъ второму Его пришествію егда иматъ

¹ Поученіе издается по четыремъ рукописямъ: Синодальной, Хлудова, Импер. Пуб. биб. и Моск. Дух. Академіи. За основаніе взята рукопись Моск. Д. Ак. № 197, л. 237—238.

принти съ славою судити живымъ и мертвымъ. Вѣруимъ, яко преходно есть житіе сіе и скоропогибающе, писано бо есть: суета суета и всяческаа суета всякъ человекъ живой (Еклез. I, 2), аще убо и образомъ ходитъ человекъ, но обаче всеу метется, съкровиществуеть и не вѣсть кому собираеть. Что убо всеу мятемся, въ мирскихъ похотехъ преходяще и събирающе съкровища, ихже не вѣмы кому собираемъ? Гдѣ убо съкровища наша изнуримъ? Гдѣ ли е съкрыемъ? Дадимъ убо сіа взаимъ Богу въ руцѣ нищихъ, да тамо отшедше готово обрящемъ. Убоимся Бога, и что яже сътворимъ, Его ради сътворяимъ вся. Не мудръствуимъ о себѣ: горе бо, рече, мудрымъ о себѣ (Исаи V, 21), не оклеветаимъ да не оклеветани будемъ ¹, не възненавидимъ да не възненавидѣни будемъ, не похищаемъ да не таяжде постражемъ: вню же бо, рече, мѣру мѣрите възмѣрится вамъ (Мѡ. VII, 2), и аще праведникъ едва спасетя, а нечестивый и грѣшный гдѣ явится (1 Петр. IV, 18)? Не ревнуемъ неправеднымъ, зане неправедници царствіа Божіа не наслѣдятъ, бѣжимъ лукавства зломудрыхъ человекъ, о нихже глетъ Іереміа: мудри суть къ еже сътворити зло, а еже благо творити не вѣдятъ (Іер. IV, 22). Възненавидимъ славу и богатство, не-пробывающаа по смерти. Не услажайся, ни ублажай спѣющихъ славою и честію въ настоящемъ житіи. Възненавиди богатство аще ти не помогаетъ убогимъ, възлюби богатство духовное, да избавитъ тя отъ всѣхъ бѣдъ. Не забывай яже по смерти житіа, да мудрость и разумъ и цѣломудріе вселится въ тя богато, бѣжи блуда и блудныхъ вещей, бѣжи позорищъ и играніа бѣсовскаго, не украшай лице свое на прелщеніе человекомъ, за нихъ же Сынъ Божій и Богъ волную безчестную страсть претерпѣ. Не забываемъ обѣщанія, яже обѣщаномся на святѣмъ крещеніи, съхранимъ заповѣди Господня, будемъ блази другъ другу, даже купно вси получимъ вѣчныхъ благъ благодатю и человекѡлюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, Емуже слава и держава, честь и поклоненіе нынѣ и присно и въ вѣкы вѣкомъ, аминь.

¹ Во всѣхъ другихъ сносахъ поученія прибавлено: не осужаемъ да не осужаемы будемъ.

V.

Наказаніе ꙗ (десятое) ¹.

Сіа слышаще, братіе, внимаемъ себѣ, и очищаемъ свою съвесть, и испытаемъ сами себе на всякъ часъ незабвенно кающесе о грѣсѣхъ своихъ не точію о дѣльныхъ и словесныхъ съгрѣшеніихъ, но и о помыслехъ, яже аще что и помыслихомъ лукавая. Покаемся, плачемся, рыдаемъ, дондеже время имама, научимся кротости и смиренію, и простотѣ, будемъ боголюбци, и человѣколюбци, бѣгаимъ немилосердіа. Почто человѣци суще на звѣринъ нравъ преложихомся? Все бо наше спасеніе въ братіи нашей обрѣтаемъ, любити бо яко сами себе братію нашу наказуемъ есмы, въ семъ бо весь нашъ плодъ и пріобрѣтеніе, о семъ намъ паче всего подвизатися и все тцаніе, и весь разумъ о семъ имѣти подобаеть. Сего бо ради вся быша: сего ради и Богъ человѣкъ бысть, и вся насъ ради дѣйствова, да насъ събереть въ едино, и сыноположеніе даде, и рай, и царство небесное обѣща и яже око не видѣ, и ухо не слыша, и на сердце человѣку не възде, иже уготова Богъ любящимъ (1 Кор. II, 9). И како кто Бога можетъ любити не навидя брата своего, и якоже рече възлюбленный апостоль Иванъ Богословъ: аще кто речеть, Бога люблю, брата же своего ненавидитъ, ложь есть, ибо ненавидай брата своего, егоже видѣ, Бога Егоже невидѣ, како можетъ любити? Да сію заповѣдь имама отъ Него, любяй Бога, любитъ и брата своего. Бога никтоже никогдаже видѣ и аще любимъ другъ друга, Богъ въ насъ пребываетъ и любви его съвершена есть въ насъ, ненавидай же брата своего человѣкоубійца есть, и вѣсте яко всякъ человѣкоубійца не имать живота вѣчнаго въ себѣ пребывающа (1 Іоан. III, 15; IV, 19—21). Имѣимъ любовь дѣломъ паче и истинною, а не словесы точію, ревнуимъ сей добродѣтели еже есть любовь, якоже рече апостоль Павель: ревнуйте дарованіемъ болшимъ, и еще по преумноженію путь вамъ показую (1 Кор. XII, 31), аще языки человѣчески и ангельски глаголю, любве же не имамъ, быхъ яко мѣдь звеняци, или яко кимвалъ въсклицая; и аще имамъ пророчество, и свѣмъ тайны вся, и весь разумъ, и аще имамъ всю вѣру яко горы преставляти, любве же не имамъ, ничтоже есмь; и аще предамъ вся имѣніа моа, и аще пре-

¹ Поученіе издается по рукописи Моск. Д. Ак. № 197, л. 349—352.

дамъ тѣло да сѣжгутъ мя, любви же не имамъ; ни кая полза ми есть. Любы долготерпитъ, благость показываетъ, любви не завидитъ, любви не лукавствуетъ, не гордится, не злообразуется, не ищетъ своихъ си, не раздражается, не вмѣняетъ злое, не радуется о неправдѣ, радуется же о истинѣ, вся любитъ, вся вѣруетъ, все уповаетъ, все терпитъ, любви николиже отпадаетъ. Аще пророчествіа изпразнятся, аще языки престанутъ, аще разумъ изпразнится, отчасти же разумѣваемъ, и отчасти пророчествуемъ; егдаже придетъ съвершеное, тогда еже отчасти упрзнится, егда бѣхъ младенецъ яко младенецъ глаголахъ, яко младенецъ мудрѣствоввахъ, яко младенецъ смышляхъ, егдаже быхъ мужъ отвергохъ младенческаа; видимъ убо нынѣ яко въ зеркалѣ гаданій, тогда же лицемъ къ лицу, нынѣ разумѣю отчасти, тогда же разумѣю, якоже и познанъ быхъ. Нынѣ же пребываетъ вѣра, упованіе, любовь троа сіа, болша же сихъ любви гоните любовь ревнуйте духовнымъ (1 Кор. XIII, 1—13; XIV, 1). Мнози убо любятъ другъ друга, но ови внѣшнаа премудрости ищуще, ови же ради имѣній, ови же славы ради, ови же ради пици и пѣанства, ови же блуда ради любятъ другъ друга, ови же въ татбахъ и въ разбоехъ съглашаются и любятъ другъ друга. Ты же имѣй духовную любовь, понеже Христосъ насъ ради душу свою положи и мы должны есмы братій ради нашихъ душа своа полагати. Богъ бо любви есть и пребываетъ въ любви въ Бозѣ пребываетъ, и Богъ въ немъ (1 Иоан. IV, 16). Възлюбимъ якоже сами възлюбени быхомъ Господемъ нашимъ Исусомъ Христомъ, помилуемъ якоже помиловани быхомъ, долготерпимъ братіамъ нашимъ, якоже и намъ Господь нашъ Исусъ Христосъ долготерпѣ о прегрѣшеніахъ¹ нашихъ. Любяй брата своего ничтоже вредно нанъ помышляетъ, ничтоже нанъ лукавствуетъ, ничтоже нанъ сшиваетъ козней лстиваго. О семъ, рече Господь, познаютъ васъ вси яко мои ученици есте, аще любовь имате между собою, и си заповѣдаю вамъ да любите другъ друга, имѣяй заповѣди Моя и съблюдаяй ихъ, той есть любяй Мя (Иоан. XV, 17, XIV, 21). Яко всѣхъ добрыхъ дѣлъ болши есть любовь и основаніе и верхъ всѣмъ добродѣтелемъ, понеже Богъ любовь есть, Ему же слава и держава, честь и поклоняніе, нынѣ и присно и въ вѣки вѣкомъ, аминь.

¹ На ногѣ рукописи вмѣсто этого слова написано: о законопреступленіахъ.

VI.

Первая часть двѣнадцатаго слова ¹.

Время есть въспрянути намъ отъ пѣанства, забвенія или помраченія, или наче рещи безумія нашего. О братіе, утрезвимся и въспоможаемъ обѣщаніе наше, яже обѣщавомся въ святѣмъ крещеніи, отрицающесе сатаны и всѣхъ дѣлъ его, и всеа службы его, и всѣхъ аггелъ его и всего студа его. И сиче съвдекохомся всего ветхаго чловѣка, и облекохомся в новаго Адама, сирѣчь въ Христа, обновляемаго и возводящаго насъ въ отечество наше, сирѣчь въ рай и въ царство небесное. И сиче всѣхъ золь отрекохомся въ обѣщаніи божественнаго крещенія, и сиче обѣщаніе наше, яже обѣщавомся въ святѣмъ крещеніи цѣла и здрава съблюдати приахомъ. Заповѣда бо Господь своимъ ученикомъ рече: шедше научите вся языки крестяще ихъ во имя Отца и Сына и Святаго Духа, учаще ихъ блюсти вся елико заповѣдахъ вамъ (Мѣ. XXVIII, 19); и инде рече: а яже вамъ глаголю, всѣмъ глаголю (Марк. XIII, 37). И се якоже святое крещеніе таікоже евангельскія заповѣди купно вси всею силою съблюдати приахомъ, ибо дѣлаяй заповѣди Христовы и съблюдаяй чисто божественное крещеніе сынъ Божій бываетъ, даде бо имъ, рече, власть чадомъ Божиимъ быти вѣрующимъ во имя Его (Іоан. 1, 12); апостолу же зывающу: вѣра безъ дѣлъ мертва есть, такоже и дѣла безъ вѣры (Іак. II, 26); Господь же рече: и о всякомъ словеси празднѣ чловѣци воздають слово въ день судный (Мѣ. XII, 36); и инде писано есть: страшно есть впасти въ рущѣ Бога жива (Евр. X, 31). Той бо есть судія помысломъ, и испытатель мыслемъ сердечнымъ, и яко страшень судъ твой Господи ангеломъ предстоящимъ и чловѣкомъ вводимымъ, книгамъ разгыбаемымъ, дѣломъ испытваемымъ, помысломъ истязаемымъ. Видиши ли, яко не токмо о делехъ, но и о словесехъ, и о помышленіихъ страшно истязаніе ожидаетъ насъ: не приемляй бо словесъ моихъ, рече Господь, иматъ судящаго ему, слово, еже глаголахъ, то судить ему въ послѣдній день (Іоан. XII, 48), приидеть бо Господь, рече апостоль Павелъ, иже и просвѣтитъ тѣйнаа тмы, и открыеть свѣты сердечныа, и въ день вонже судить Господь тай-

¹ Поученіе издается по тремъ рукописямъ: Имп. пуб. биб. № 322, л. 402, Синод. библ. № 998/237, л. 272—280, и Моск. Дух. Акад. № 197 л. 402—415. За основаніе изданія взятъ списокъ Моск. Дух. Академіи.

нымъ человѣческимъ по благовѣствованію моему (1 Кор. IV, 5); тѣмже, рече, отвѣрзаетъ дѣла темная и облечемъ въ оружіе свѣта, яко въ дне благообразно ходимъ не козлогласованіи и шанствѣ, не любодѣаніи, и студодѣаніи, но ¹ рвеніемъ и завистию, но облечетесь Господомъ нашимъ Іисусъ Христомъ, и плоти угодіа не творите в похоти (Рим. XIII, 12—14); да оправданіе закона псполнится въ насъ не по плоти ходящихъ но по духу, сущіи бо по плоти плотская мудрствують, а иже по духу, духовнаа, мудрость бо плотская смерть, а мудрость духовнаа животь и миръ, зане мудрость плотская вражда на Бога, закону бо Божію не повинуется, ни можетъ бо, а сущіи въ плоти, Богу угодили не могутъ, вы же нѣсте въ плоти, но въ дуѣ, понеже духъ Божій живеть въ васъ (Рим. VIII, 4—9); тѣмже прославите Бога въ телестѣхъ вашихъ и въ дуѣхъ вашихъ (1 Кор. VI, 20); и не бывайте сообщници невѣрнымъ, кое бо причастіе правдѣ къ беззаконію, кое же общене свѣту ко тмѣ, коеже согласіе Христови къ Веліару, или кая часть вѣрпу невѣрнымъ, или кое сложеніе церкви Божіи къ идоламъ? вы бо есте церковь Бога жива, якоже рече Господь Богъ: яко вселюся в нихъ и пожду, и буду имъ Богъ и тии будутъ мнѣ людіе; тѣмже изыдете отъ среды и отлучитесь, глаголетъ Господь, и нечистотѣ не прикасайтесь, и Азъ пріиму вы, и буду вамъ въ Отець, и вы будете Мнѣ въ сыны и дщери, глаголетъ Господь Вседержитель (2 Кор. VI, 14—18). Сіа убо имуще обѣтованіа, возлюбленіи, оцыстимъ себе отъ всякіа скверны плоти и духа, творяще святыню въ страхъ Божіи (2 Кор. VII, 1). Сіцева убо Павлова ученія, паче же Христова, безпрестани наставляють насъ на благаа. Мы же христіане суще, породжшыся божественнымъ крещеніемъ, поганыхъ языкъ обычаемъ приложимъ другъ друга кусающе, другъ друга пожирающе якоже рыбы, другъ друга укоряюще, поношающе. Господь убо заповѣда рекъ: блажени есте егда поносятъ вамъ (Мѣ. V, 11); ты же, христіанинъ сый, сопротивнаа твориши: и аще ты кто ударить вланиту, обрати ему и другую (Мѣ. V, 39), ты же не точію не обращаеши другую, но и единой не терпиши, также и главу хочещи отрѣзати. Сіа ли словеса обѣщанія твоего въ святѣмъ крещеніи? Сіа ли есть заповѣди святаго евангелія, яже пріалъ еси творити и хранити? Сіа ли тебѣ рече Владыка Христосъ возлюбити Господа Бога твоего всѣмъ сердцемъ твоимъ, и всею душею твоею, и всею крѣпостію твоею, искренняго своего яко самъ себѣ (Лк. X,

¹ Въ рукоп. Синод. биб. № 9¹⁵/₂₁₇, л. 273 читается вѣрше: не.

27)? Се ли есть законъ и уставъ Христіаномъ? Помяни велика апостола Павла, како тебѣ реклъ есть о законѣ Христовѣ: другъ другу, рече, тяготы носите, и тако исполните законъ Христовъ (Гал. VI, 2). Самъ Владыка Христосъ ублажаетъ тя поношеніа терпяща, ты же таково блаженство ни во чтоже полагаеши, и такову благодать презираеши, и мало нѣчто укорившаго тя, или досадившаго, в великую напасть хочещи вовреци или и смерти предати. Богъ же не отмщати себе христіаномъ наказуетъ, ускыми же враты и тѣснымъ путемъ шествовати повелѣваетъ, вся же находящая доблественѣ терпѣти заповѣдаетъ, понеже и Самъ оклеветаемъ не восклеветаше, и укоряемъ не укоряше, и стражда не прещаше, и бѣемъ противу не бѣаше, но и одежи отъятіе молъча терпяша, такоже и вѣмъ христіаномъ заповѣда не противитися злу, но въ терпѣннѣи рече, вашемъ стяжите душа ваша (Лк. XXI, 19); и апостоль: не себе отмщающе возлюбленіи (Рим. XII, 19). Ты же не точію симъ неповинуешися, но ни слышати сихъ не хочещи, но себе отмщаа сваришися, поля сътворяеши, убиваеши, и како христіанинъ нарицаешися супротивнаа творя обѣщанію твоему еже въ святѣмъ крещеніи, і евангельскимъ заповѣдемъ? Вѣси ли что отрицаніе твое во святѣмъ крещеніи, кого отрекся еси, и кому обѣщался еси? Что зубы скрежещещи и сверѣпишися на мя яко убити мя хотя? Рци кого отречешя, и кому обѣщашя? Отрекохся, рече, сатаны и всихъ дѣлъ его, и обѣщашя Христу Богу, и сице вѣрую во единого Бога Отца Вседержителя Творца небу и земли, и прочаа якоже писано есть, и заповѣди же и преданія и ученія, яже свягаа церкви пріятъ отъ Бога, и святыхъ его апостоль, и преподобныхъ и богоносныхъ Отець, сіа вся приѣмлю и обლობизаю, и вѣрую, яко се истинно есть, и живота будущаго ходатайственно, и тако вѣрую, и исповѣдую, и тако мудрствую, и се мудрость моя есть, якоже истиннѣи православнѣи христіане мудрствують. И аще убо такъ отвѣщевашеши, и тако вѣруеши и исповѣдуеши, яко христіанинъ еси, Христу обѣщался, и во Христа облечешя, и небесныхъ ищещи, и почтоже Христа оставивъ к сатанѣ течеши, сирѣчь заповѣди Божія презрѣвъ, на бѣсовескаа ученія и дѣванія течеши, празнословиши и глумы твориши? Господь заповѣда рекъ: всякъ слово праздно, иже аще возлагодють чловѣци, воздатятъ о немъ слово въ день судный (Мѣ. XII, 36); и апостоль: всякъ слово гнило изъ устъ вашихъ да не исходитъ (Еф. IV, 29). Ты же всегда безпрестани гнусная сътворяеши діавольскаа ученія. Господь рече: блажени плзчущеи, и горе смѣющимся нынѣ, яко възрыдаете, и всплачете (Мѣ. V, 4). Ты же сопротивнаа Богу твориши, а христіанинъ сый,

пляшеши, скачешы, блуднаа словеса глаголешы, и инаа глумленіа и и сквернословіа многаа съдѣваешы и въ гуслы, и въ смыки, въ сопѣлы, въ свирѣлы воспѣваешы, многаа служеніа саганѣ приносиши. Господь заповѣда рече, бдите и молитесь яко не вѣсте дне, ни часа, вонже Сынъ Человѣческій придетъ (Мѣ. XXV, 13), и паки рече: бдите и молитесь, да не внидете внапастъ (Мѣ. XXV, 41), и апостолъ якоже воіа рече: непрестанно молитесь (1 Сол. V, 17). Ты же непрестанно вся челоуѣки съблажнѣши, якоже самый той сатана, баснословиши, притчи смѣхотворныа приводиши, грохоцещы, смѣшпся, всякую кознь, всякаа ухитреніа твориши смѣхотворнаа да челоуѣкомъ, иже въ святемъ крещеніи отрехшимся сатаны и обѣщавшимся Христу Богу, бѣсовскаа ученіа приносиши. Рци убо, которыа законы христіанскіа твориши и храниши, а не паче ли діаволскіа? Господь заповѣда рекъ, блюдите да не отягчаютъ сердца ваша обіаденіемъ и піанствомъ (Лук. XXI, 34). Ты же обіадаешися яко скоть, и піанствуешы день и ноцъ, многажды и до блеванія, якоже и главою болѣти, и умоу плѣнитися. Нѣсть сіе христіанскаго закона, нѣсть сіе ищущихъ царства небеснаго. Господь заповѣда рекъ: научитесь отъ Мене яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ, и обрщете покой душамъ вашимъ (Мѣ. XI, 29). Ты же нимало сей заповѣди хочещы научитися, но и не внимаешы и паче множае гордишися, и превозношаешися, рыкаешы аки левъ, и лукавствуешы яко бѣсъ, и на діаволскаа позорища течешы яко свинопасъ. Жены красны блудница, пли ино лице женовидно красноуиѣюща видѣвъ, и свѣтло и мягко тѣло облюхавъ, и притекъ, обьемъ, цѣлуешы, мыззжешы и рукама осязаешы, и толико безстуденъ и безуменъ бывъ бѣсовскою любовію восхотився к ней, аки бы ея внутрь себе вмѣстити, сице помраченъ сынъ якоже отъ безсловесныхъ бываа аки жребецъ нѣкій слатнояростивый, рзая, и сластію распалаася, аки огнемъ горя, яко вепрь къ свиніи своей похотствуа, и умотѣвая, и цѣны испущаа, сице и ты, безсловеснымъ позавидѣвъ, словестное естество въ безсловестное поработивъ, о челоуѣце, сице услажаешися сластми, и отъ разгоренія тѣла сластей мокроты испущаа не престаешы, и неточію не престаши, и исцѣлитися не требуешы, но огонь ко огню прилагаа, нестыдишися. Велій подвигъ твориши угожая блудницамъ: ризы измѣняешы, хоженіе уставляешы, сапогы велми червлены и малы зѣло якоже и ногамъ твоимъ велику нужу терпѣти отъ тѣсноты съгнѣтенія ихъ, сице блистаешы, сице скачешы, сице рыгаешы и рзаешы уподобляяся жребцу, благому же обычаю, простотѣ и кротости і смиренію, якоже боголюбцемъ обычай есть, цѣломудренно и смиренно житіе ни мало

хощеши навикнути, но яко блудницамъ обычайъ есть, сщевъ нравъ твой уставляеши. Власы же твоа не точію бритвою и съ плотію отъ-емлещи, но и щипцемъ ис корене исторзати и ищипати не стыдишися, женамъ позавидѣвъ, мужское свое лице на женское претворяши. Или весь хощеши жена быти? О помраченія сластей плотскихъ! О безумія конечнаго! Свободное оставивъ, к работному течеть: не хощу, рече, жена быти, но мужъ, яковъ же и есть. Да аще еси мужъ и не хощеши жена быти, почто брады твоя, или ланитъ твоихъ власы щиплещи и ис корене исторзати не срамляешися? Лице же твое много умываещи, и натрываещи, ланиты червлены, красны, свѣтлы твориши, якоже нѣкая брашна дивно сътворено на свѣдъ готовишися. Устнѣ же свѣтлы, чпсты и червлены зѣло дивно уставивъ, якоже нѣкимъ женамъ обычайъ есть кознію нѣкою ухитрати себѣ красоту, сщевъ же подобно имъ ты украсивъ, натерь, умывзгавъ, благоуханіемъ помзавъ, мягцы зѣло уставляеши, якоже сими возмоци многихъ прельстити. Тѣло же свое не точію обиаденіи и піанствы, но и безчисленными измовеніи, и натриваніи и сщевъ блистатися и свѣтлптися устроаещи якоже велми дивентъ нѣвій камень лучи свѣтлый испущаа. Якоже бѣ прельщеніе рыбаиъ удица, сщевъ же и твоя плоть прельщеніе и съблзнь иже по образу Божію созданнымъ чловѣкомъ, за нихъ же Сынъ Божій и Богъ волею своею страданіе поносное потерпѣ даже до смерти, ихже ты погубляеши, соблзняя, прелщаа оскверняя, помощь даа сатанѣ на погубленіе чловѣческаго рода. Рци ми, кій отвѣтъ имаши пострадати о сихъ? Бѣдно убо имаши пріати страданіе о сихъ, всю свою крѣпость издавъ въ сласти плотскія, и о сихъ радуея и веселея забывъ писаное радоватися о Господѣ Бозѣ, и паче будущихъ благыхъ желаа блудныхъ сластей насыщатися, и о сихъ весь свой умъ непрестанно имѣа. Слугамъ же на блуднаа сіа бѣсовскаа дѣанія много сребра и злата пестоцеваеши, и что много исцитати, всякаа мечтанія и прелестъ вѣка сего, и вѣхъ ученій бѣсовскихъ веліе съкровище бываеши, къ плотскимъ и мимотекущимъ весь преклонилъ, и присно къ блудницамъ зряи, и самъ себе многимъ блудницу сътвори. И еще всего окаяннѣе, яко ни мала рыдаеши и плачещи, но яко чувственъ¹ пребываа, аки ничтоже зла сътворивъ, ничтоже съгрѣшивъ, аки свинія в калѣ увалаяся жируеши. Умъ же имущи и о воззрѣніи не

¹ Въ рук. Сив. биб. чит: но яко не чувственъ пребывал; въ рук. Имп. публ. биб. чит: но яко и не чувственъ пребывал.

подобномъ, не мало плачуще рыдаютъ, и слезы изливаютъ, ибо Господь на сіа не мало осуженіе положи, всякъ бо, рече, иже воззритъ на жену, къ еже вжелѣти ея, уже любодѣйствова съ нею въ сердци своемъ (Мѣ. V, 28). Ты же сіа не во что полагаеши. И апостоль Павель, имѣа въ себѣ Христа заповѣдуя, рече, вся въ слову Божію творите (1 Кор. X, 31). Ты же вся въ бѣсовскую славу твориши позорище, играніа, плясанія събираеши, и къ смѣху паче течеши неже къ божественнымъ церквамъ, и не точію се, но и в домъ свой, къ женѣ, и къ дѣтемъ приводиши скомрахи, плясцы, сквернословци, погубляя себѣ, и дѣти и жену, и вся сущая въ дому паче потопа онаго; онъ бо потопъ тѣло умертви, души же отрѣза нечестія, сей же всезлый и окаянный потопъ сугубо дѣйствуетъ, душу кунно стѣломъ погубляетъ. Всему же злу ты бываеши ходатай. Ей, не азъ, рече, но они плясцы, и глумотворци. Како глаголеши оны, все твое есть, аще бы ты не хотѣлъ, ни они бы глумотворили и плясали. Но нынѣ убо возвратися отъ такового нечестія, покайся, исповѣждься дондеже время имаши, и съблюдай христіанскія законы да сынъ вышняго наречешися, да живота вѣчнаго наслѣдникъ будеши, теци невозвратно ни забвено христіанскаго закона путемъ, христіанскій бо животъ намъ скончати у Господа просимъ, шествуй благимъ путемъ по стопамъ святыхъ отецъ, соблюдаа божественныя заповѣди Христовы, и святыхъ его апостоль преданіе, и преподобныхъ и богоносныхъ отецъ ученіе даже и въ семь вѣцъ радости великіа исполнишися, въ будущемъ же животъ вѣчный, и рай и царство небесное получиши отъ Христа Бога.

Болши же всѣхъ въ заповѣдехъ любовь, яже есть основаніе и верхъ всѣмъ добродѣтелямъ, и сіа зѣло твердо повелѣваетъ соблюдать Владыко Христось всѣмъ православнымъ христіаномъ, пренебрежиже повелѣ земныя печали житейскія и заповѣда искати преже царства небеснаго, и сіа вся, рече, приложатся вамъ (Мѣ. VI, 33). Подобнѣ же и апостоль Павель предаде глаголя: вышнихъ ищите, идеже есть Христось одесную Бога сѣдя, вышняя мудруйте, а не земная (Кол. III, 1). Сице же преподобни и богоносни отци наши наказуютъ. Василіе убо будущихъ искати учить, Григоріе же Богословъ презирати земная искати же тамошній покой наказуетъ, Златоустъ же ици небесныхъ, рече, даже и земная приложатъгися, сице же и вси святіи о рай, и о царствіи небеснѣмъ желаніе имѣти наказуютъ, и весь разумъ и подвигъ о томъ показати заповѣдаютъ. Ты же глаголеши домъ имѣю, и жену, и дѣти, и рабы, и многы печали житей-

скія, како могу сіа хранити, человекъ мирянинъ сый,—сіа бо инокихъ есть, иже вся земная приобидѣвшихъ, себѣ же и Богу единому внимающихъ. Ты же и намъ повелѣваеши в лѣсы, и в пустыни отходить и инокомъ быти? Зѣло желаю спастися всѣмъ человекомъ и в разумъ истинный прійти, но хотящимъ и желающимъ мирскіи мятежъ и молвы оставити и безмълвно пноческимъ житіемъ в тишинѣ жити и плакати о своихъ согрѣшеніихъ, симъ съвѣтъ даю токмо аще хотятъ истинно, аще ли же не произволяютъ да пребываютъ домъ имѣа, и жену и дѣти, якоже и прежніи благочестивіи мужіе, иже в мрѣ съ женами и дѣтьми живущи и Богу угодивши, и да часто прочитають словеса обѣщанія своего яже на святемъ крещеніи и самыа евангельскыа заповѣди Господня. Ибо вси человекы истязани будемъ о съхраненіи обѣщанія нашего, яже въ святѣмъ крещеніи и о евангельскихъ заповѣдехъ Христовыхъ, божественныа бо заповѣди евангельскія всѣмъ предложени быша инокомъ же и мирскимъ, якоже рече великій Василіе. Тѣмже о сохрненіихъ сихъ вси человекы маліи и велици да подвизаются, да совершенныи христіанства разумъ истиннѣ и правѣ мудрствовати возмогутъ, якоже истиннымъ христіаномъ жити достояше въ любви, въ простотѣ, въ кротости, въ смиреніи, и въ прочитаніи божественныхъ писаній, и въ бесѣдѣ духовнѣй съ богобоязливыми мужми, имѣти же въ умѣ радоснаа и плачевнаа преже смерти, и по смерти, и память съгрѣшеній своихъ, ихже съгрѣши отъ чрева матере своеа и до нынѣшняго часа, великіа же, и мнѣщаея малы, и ничтоже суца, сътовати, и плакати о нихъ, и настоящаа яко несущаа помышляти, но все суетство и мимо-текущаа есть, и имѣти чисту свою съвѣсть къ Богу же и къ искреннимъ, и в сихъ законныхъ преданіихъ, и сице со діаволомъ день и ночь боротися, и въ всѣхъ прѣменнѣнымъ быти и житейскыхъ запи-нающихъ къ совершенію закона христіанскаго, но во всемъ совершати волю Божію, и желати будущихъ благъ, и устрашати неразумное и небоязненное сердце страхомъ геенскаго огня, яко да геенны огня убоявшеся, и царства небеснаго красотою и радостію усладившеся, незабвенно и нелѣтно подвизаемыа шествующе законными стезями по стопамъ святыхъ отецъ, христіанства разумъ цѣль соблюдающаа и прилежно ищущаа отечества нашего, и царства небеснаго, егоже буди всѣмъ намъ получитьи благодатию и человеклоубіемъ Господа нашего Исуса Христа, Ему же слава нынѣ, и присно, и въ вѣкы вѣкомъ, аминь.

VII.

Наказаніє вѣ¹.

Сіа събравше отъ божественныхъ писаній, предложихомъ любви вашей, братіе, да внимаемъ кождо насъ себѣ, якоже рече премудрый Соломонъ: внимай себѣ да избавишися яко серна отъ тенета, и яко птица отъ пругла (Притч. VI, 5). Безъ вниманія бо вся стропотна и развращенна бывають. Аще бо кто не внимаетъ себѣ, сей невѣсть ни себе, ни иныхъ, внимай же себѣ, сей вѣсть себе, и свою мѣру познаваетъ же и свою немощь, и гдѣ уклоняется и привязается умъ его, и что любить, зрить же и другихъ, и полезнаа отъ нихъ прие-летъ, на пути же грѣшныхъ не станеть, и на сѣдалищи губительне сядеть (Пс. I, 1), но отъ всѣхъ душа вредящихъ отвращается, Себо есть свойственно христіаномъ. Како бо кто христіанинъ нарицатися можетъ, не съблюдаа заповѣдей Христовыхъ? Которое есть именованіе христіанское не ходящихъ въ законѣ Господни? Како кто христіанинъ есть, иже жаелаетъ слышати и глаголати и творити душа вредящаа? Господь убо Богъ заповѣда заповѣди его съхранити зѣло. Ты же самъ преступаа, и иныхъ на сіа понужаеши, да тобою и инѣми имя Божіе хулится, нѣсть сіе христіанско, но діаволско, и его служителей. Христіанинъ бо есть имѣяй умъ въ небесныхъ, христіанинъ есть достойнаа небеснаго званія мудрствуай, христіанинъ есть вся заповѣди новаго Христова закона непреступно съблюдаа, ветхаа бо мимоидоша (2 Кор. V, 17) и вся быща нова, преиде бо рече стѣнь законнаа благодати пришедши, благодать же здѣ разумѣй евангельское житіе. Егда бо по закону еврейскому не благоволи Господь Богъ всесъжженія и жертвы о грѣсѣхъ, тогдаприиде въплотився Сынъ Божій и Богъ отъ Пречистыа и Приснодѣвы Богородица Марія, понеже бо Моусѣомъ данный законъ іисраильтяномъ въ всѣхъ стѣнь имяше, не имяше бо по истиннѣ усыновленія дати евреомъ, но яко въ образѣ и сѣни будущихъ. Благодать же и истинна плотскаго Христова пришествія усыновленіе даде вѣрующимъ и крестившимся вонь: даде бо имъ, рече, власть чадомъ Божіимъ быти вѣрующимъ

¹ Поученіе издается по рукописямъ: Моск. Дух. Акад. № 197, л. 434—440, Импер. Цуб. биб. № 522, л. 435—441, Син. биб. ⁹⁸⁵/₂₃₇, л. 293—297 и биб. Хлудова № 87, л. 214—216. За основаніе взяты списокъ Моск. Дух. Академіи.

во имя Его (Іоан. I, 12). Многа же трезвѣнія и подвига требѣ, иже въ крещеніи даръ сыновѣства непороченъ съблности, мнози бо приаша крещеніемъ даръ сыновѣства, мали же съблюдоша, по обдѣнвившеся не бывають сынове Божіи, мнози же слезами и злостраданми обновляють святое крещеніе, и иже второе крещеніе глаголетсѣя. Тѣмже христіанинъ во истинну есть неприступно съблюдаа святое крещеніе іевангельскія заповѣди Господня. Христіанинъ есть, имѣай истинну и правду въ всемъ. Христіанинъ есть имѣай смиреніе, и кротость, и простоту в разумѣ. Христіанинъ есть имѣай любовь не лицемерную къ всемъ. Христіанинъ есть имѣай волю Божию во всемъ, и аще ясть, и пьетъ, или ино что творить, все въ славу Божию творить. Христіанинъ есть всегда трезвѣся и бодрѣствуа паче всего о спасеніи душа своего. Христіанинъ есть имѣай себе пригвождена всегда страхомъ Господнимъ, зане страхомъ Господнимъ уклоняется всякъ отъ зла. Христіанинъ есть имѣай память всегда еже по смерти житія. Христіанинъ есть любяй Христа Бога паче отца своего, и матере, и жены, и дѣтей. Христіанинъ есть любяй Христа Бога паче душа своего, и искренняго своего яко самъ себе. Христіанинъ есть всегда радуся о Господи Бозѣ, и ничтоже имѣа настоящаа и мимотекущаа, но вся яко дымъ, и прахъ, и пепель. Христіанинъ есть всегда благодаря Христа Бога, не токмо въ благоденствіи, но в напастныхъ нахоженіихъ, въ скорбехъ многообразныхъ ¹, якоже рече апостоль Павелъ, вси иже хотяще жити благочестно о Христвъ Исусѣ, изгнани будутъ (2 Тим. III, 12), аще бо кого и чловѣци не гонятъ, но діаволь ратуеть непрестанно. И длѣжни есмы всегда имѣти много любомудрія, и трезвитися и бодрѣствовати, терпѣти же и благодарити, блѣти и молитися, и яко да чюжихъ невѣсхищаемъ, ниже желаемъ восхищати, но и своя требующимъ раздаваемъ, и да отвращаемся сластей и красоты маловременныа, и да бѣжимъ отъ обіаденія и іанства, и возненавидимъ лукавство и зависть, и злопомненія, и да любимъ другъ друга якоже и Христось возлюби насъ. Много убо въ мирѣ семъ вниманія и трезвѣнія имѣти намъ подобаеть, много бо воюють насъ многообразныа скорби, и напасти, и страсти. Исусъ Христось рече ученикомъ своимъ: въ мирѣ скорбь имате, но дрѣзайте Азь побѣдихъ миръ (Іоан. XVI, 33). Сіа рече Господь всемъ заповѣдаа держати и благодущѣствовати въ скорбехъ, и мы убо аще презримъ

¹ Въ рукописяхъ: синод. № 9⁵/₂₂₇, л. 295, Импер. Пуб. биб. № 522, л. 438 и Хлудова № 87, л. 215. Здѣсь прибавлено: и въ расхищеніяхъ и въ изгнаніяхъ.

мирская вещи, въ мнозѣ радости и покои будемъ, и свѣтли и честни и любезни всѣмъ. Помянемъ первыхъ вѣровавшихъ Господеви и крестившихся, иже все попеченіе имуще о будущихъ, и в сихъ себе възложившихъ Богови, и на всяку ноць и день слова ученію присѣдающе. Ты же лѣнишися приходити въ божественую церковь, и презираеши божественаа словеса прочитаема, отвращаешия бесѣдъ духовныхъ, и течеши на игрища и позорища бѣсовская, и смотриши блудницъ, и слушаеши сквернаа словеса глаголющихъ; та же отъ тѣхъ пропастей отшедъ, на инаа стремленія приходиши: пѣнствуеши, обѣдаешися, възхищаеши насилствуа: золото, серебро, ризы, домы, нивы, рабы, копи и другыя скоты, и прочаа вещи; таже клеветеши, осуждаеши, облыгаеши, насмехаешися, укоряеши, досаждаеши, и ового юрода глаголеши, у другаго же жену сицеву и сицеву нарицаеши, иного же инако нѣкако напѣваеши. Престанемъ убо, молюся отъ пагубныхъ сихъ всѣхъ и душетлѣнныхъ дѣйствъ, научимся добро творити, и не точію не крадемъ, ниже обидимъ, но и обидящимъ възбранимъ, аще мощно есть, и не попустимъ сему лукавству быти, да не тую же казнь исходатайствуимъ себѣ молчаще, якоже и обидящеи вѣчно мучими будутъ. Не будемъ подкрадени или любовію сихъ, или слугованіемъ, или дароприношеніемъ, или честію. Будемъ любомудрени възбраняюще себе и иныхъ неподобныхъ дѣлъ, и не точію не възхищаемъ чужихъ, но и отъ своихъ трудовъ и потовъ алчущихъ накормимъ, и жажущихъ напоимъ, и странныхъ не презримъ, и нагихъ оденемъ, болныхъ и въ темъницахъ сущихъ посѣтимъ. Не токмо же телеснѣ съвершаемъ сіа, но паче же и душевнѣ поученіемъ и наказаніемъ насыщающе и напаающе сирѣчь направляюще на истинный путь.

И аще хочеши прохладитися, изыди на преддверіе храмены твоея, и виждь небо, солнце, луну, звѣзды, облака ови высоци, ови же низайше, и в сихъ прохладяйся, смотряа ихъ доброту, и прослави тѣхъ творца Христа Бога. Себо есть истинное любомудріе. И аще хочеши и еще прохладися: изыди на дворъ твой, и обойди кругомъ храмины твоеа, сиче же и другую и прочаа, такоже и дворъ твой, И аще что разсыпая, или пастися хочеть създай, ветхаа поновляй, неутверженаа укрепи, прахъ и гной згребай вмѣсто да ти къ плодоносію вещь угодна будетъ. И аще хочеши вяцше прохладитися, изыди во оградъ твой, и разсмотри сюду и сюду, яже къ плодоносію, и яже къ утверженію сътвори. Или аще не достало ти есть, изыди на поле сель твоихъ, и виждь нивы твоя, умножающа плоды ово

пшеницею, ово ячмень и прочаа, и траву зеленѣющуся, и цвѣты красныа, горы же, и холми, и удоліа, и езера, и источники, и рѣкы, и сими прохладжайся, и прославляй Бога, иже тебе ради вся сіа сътворшаго. Но доселе же стани, но възиди умомъ и въспячь пути твоего, сирѣчь отъ чрева матере своя, разсмотри лѣта, и мѣсяци, и дни, и часы и часци, и яже в сихъ что благо сътворилъ еси, утверди смиреніемъ кротостію, да не разсыплеть врагъ добродѣтели твоя, и обяжитъ тя царьскаго чертога. Аще же злаа и душепагубнаа сътворилъ еси, покайся, исповѣжьдся, плачися, рыдай: въ онъ убо день блудомъ съгрѣшилъ еси, въ другій же злопомненіемъ, во инже шанствомъ и обіяденіемъ, та же по семь намизаніемъ ока, и по семь оклеветаніемъ, и осуженіемъ, и оболганіемъ, и роптаніемъ. и укореніемъ, и колика аще дни изживеши, прилагаеша къ ветхымъ грѣхомъ новыа грѣхи. О семь паче попецися еже не съгрѣшати, и положи начало: воспріими себѣ перва день единъ еже ничтоже съгрѣшати въ немъ, та же сей претерпѣвъ и другій приложи къ нему, таже третій, и по малу по малу во обычай приходиши, еже не съгрѣшати, и толика бѣгаа бѣжиши отъ грѣха яко кто бѣжитъ отъ зміа, и тако прохладжаа прохладишися, и радости многіа исполнишися и въ настоящихъ, въ будущемъ же вѣчныхъ благъ получиши, яже око не видѣ и ухо не слыша и на сердце не възиде яже уготова любящимъ Его (1 Кор. II, 9), ихже буди вѣсѣмъ намъ получитьи благодатію и человѣколюбіемъ Госнода нашего Иисуса Христа, Ему же съ Отцемъ и съ Святымъ Духомъ слава и держава въ вѣки вѣкомъ, аминь.

VIII.

Наказаніе п̄. 4.

Сіа събравше предложихомъ любви вашей, да увѣмы что есть миръ, и яже въ мирѣ, да не восхищаемся не подобнымъ желаніемъ, и да презираемъ настоящаа, и да не всю работу нашу чреву дадимъ, и да не все мудрованіе наше въ плотскихъ сластехъ имѣемъ, но въ

¹ Поученіе издается по четыремъ рукописямъ: Импер. Пуб. биб. № 522. л. 456—466, биб. Хлудова № 87, л. 223—227, Синод. биб. № 195/237, л. 306—312. Въ основаніе изданія положенъ списокъ Моск. Д. Акад. № 197, л. 454—463.

всемъ мѣру уставимъ: въ пищи и в питія, и в ризахъ, и в сапозѣхъ, и в бесѣдахъ, и въ прочихъ вещахъ, в пищи — яже къ животу точію довлѣтися, сице же и в питіи — въ скорбехъ, и в болѣзняхъ и отъ трудовъ покой в мѣру, и въ старости полезно есть, точію не піанствомъ, но въ малѣ прохлаженіи же и к животнѣй силѣ естество окрѣпити, и в ризахъ сѣрѣвателнаа и устужаемаа, и яже во свѣтлыхъ днехъ, и в приключаемыхъ потребахъ, точію въ славу Божию и Того Рождшіа, а не тщеславіемъ служенія приносити сатанѣ въ свѣтлыхъ ризахъ, и в сапозехъ же неуспестренаа и ухитренаа швенія премудростію шелкомъ и бисеромъ, но точію нужную потребу имѣти, якоже подобаеть, и в подобное время подобнаа въ имя Господне честь и славу, а не блудницамъ на почестъ, и тѣхъ пріателю дѣмону. Сице же и в бесѣдахъ ко угоженію Божию бесѣдованія имѣя силу с художествомъ духовнымъ и въ вопросѣхъ, и во отвѣтахъ во всемъ полезнаа несомнѣхотворенія и кощунны, якоже поганымъ, да несквернословіемъ оскверниши сердце, и уста и языкъ, да не како свое дръзновение погубиши къ Господу Богу и молитвахъ и в моленіяхъ, но очищай и украшай сердце памятію Господа Иисуса и памятію грѣховъ твоихъ и памятію смерти и еже по смерти и страшнаго суда Христова, сердце бо, рече, скрушено и смиренно Богъ не уничижитъ (Пс. L, 19.). И сице въ тихомъ, и кроткомъ, и смиреннемъ житіи Христу Богу угоденъ будеши, себѣже и инымъ благопотребенъ, в подааніи же нищимъ и убогимъ съ благословеніемъ тихо, и кротко, и веселымъ сердцемъ, и въ радости словесъ: есть бо, гласы милостыню творити лучши бо, рече, слово сладко неже дааніе. Отвѣщай нищему и убогому и съкрушенному в болѣзняхъ тихо, кротко, смиренно слово сладко, и сіе принеся подарокъ ему паче злата; не отрицаемъ же милостыню творити златомъ, и серебромъ, и одѣваніемъ, и обувеніемъ, ибо и чашу студены воды приемлетъ Госиодъ во имя Его подающимъ; а еже злато и серебро подаати и ирочаа, и зѣло добрѣйши есть. Подаждь убо злато, и серебро, и мѣдницу и инаа, елика возможно ти есть, точію тихостію и в веселіи сердца, а не свѣрѣпствомъ, и кричаніемъ съставляй позорище на нищаго, но милость сѣтворимъ по возможному, хвалитъ бо, рече, милость на судѣ, и судѣ без милости не сѣтворшему милости (Іак. II, 13) и даай нищему в заимъ даетъ Богу. Даждь уломокъ хлѣба, даждь слово благо, даждь умиленіе сердца твоего, возри нань сладко умиленыма очима, по скорби о немъ въ умѣ своемъ, милостыня бо всѣхъ добродѣтелей болши и вышши есть.

Сиде же ревность и ярость имѣти о Господи, а не себѣ на отмщеніе, невнѣже съмысла яростію испадати, и ревностію, аки похабну, кричати, но любомудръствовати свободно надъ страстьми, и судити же не мздою и посулоимствомъ, но праведно и благоугонѣ, милость бо, рече Давидъ, и судъ въспою тебѣ Господи (Пс. С. I.), Господь же рече: не судите на лица, но праведный судъ судите, и паки: имже судомъ судите судятъ вамъ, и внюже мѣру мѣряться (Іоан. VII, 24. Мѣ. VII, 2). Подобаеть бо судіямъ праведнымъ быти, и исполненнымъ всегда страха Божія, и премудрости, но и простоту же, и кротость и смиреніе и благоприступное вѣмъ показати, и не любити мзды, праведную же ярость на обидящаа имѣти, себе же не отмщати, и своеа славы и чести не искати, но о всемъ славу и честь Христу Богу въсылати. Всяже в настоящемъ житіи семъ прелестнѣмъ благоразсуднѣ, и благопотребнѣ по воли божественѣй устроати подобаеть, понеже Божія суть вся, да не убо что изгубилъ на своя страсти кромѣ точію нужныхъ потребъ яже къ животу, но и сіа въ славу Божію, яко же рече апостолъ: аще ясте, аще пиете, все въ славу Божію творите (I Кор. X, 31).

Будемъ убо любомудръствени и въ вѣсѣхъ житейскихъ вѣка сего. Кака убо сіа, еже не безсловесне убыточнаа и проторнаа творити? Коа убо есть нужда многое, и сладостное, и раздизающаа ястіе и питіе имѣти выше мѣры? Не протори ли сіа и убытки многимъ приносить? Каа же нужда есть вещи многы куповати, и симъ или изгнивати, или отъ огня погибати, или отъ татей всхыщатися? Каа же тебѣ нужна есть по вся дни стѣглыми ризами украшатися, инѣм же и въ господскіа дни ниже обычныхъ имущимъ довлѣтися? Который же тебѣ прибытокъ есть празну всегда быти? Или каа тебѣ похвала будетъ, яко же прелагаю, переходити отъ мѣста на мѣсто? Како же не пріимеши смѣхъ и срамоту отъ вѣсѣхъ, иже умомъ и сердцемъ, и всякими вещми угрожаа блудницамъ? Каа же тебѣ нужна есть выше мѣры умыватися и натриватися? И почто неточію власи твоа, но и плоть свою съ власы твоими остригаеши отъ брады и ланить твоихъ, многажды и главу твою, и повѣщаеши подъ брадою пугвици сіающіа красны зѣло, а красишися тако, якоже и женамъ не лѣпо есть? Каа же тебѣ нужна есть сапоги шолкомъ шитыа носити, или каа ти нужна есть нетоію выше мѣры умывати рудѣ, но и перстни златыа и серебряныа на персты твоа налагати? Кый же ли прибытокъ ти есть надъ птицами дни изнуряти? Каа же ти нужна есть псовъ множество имѣти? Каа же тебѣ похвала будетъ на позорища ходити?

Кое же ти любомудріе есть всеу прѣтитися? Которое же твое будетъ мужество и разумъ, еже низачто же сваришися? Како же, врагы твоя возлюбиши, а ты и любящихъ тебе не любиши? Како же цѣломудръ будещи, а ты весь к женамъ уклонился еси? Како же чистоту съхраниши, а ты красносіающія лица обзираеши? Како же умиленіе сердечное пріимеши, а ты съ отроки доброзрачными вдвооряешися, и бесѣдуеши, и свѣтлость лица ихъ любиши смотрити? Како насытишися духовныя пици въ прочитаніи божественныхъ словесъ, а ты празнословиши, и кощунствуеши? Идѣже бо есть сквернословіе и кощуну, ту есть бѣсомъ събраніе, и идѣже есть играніа, тамо есть діаволь, а идеже есть плясаніе, тамо есть сатана, идѣже есть многоядѣніе и піанство тамо есть свинское житіе, идѣже есть непоминаніе будущихъ тамо есть преступленіе заповѣдей Божіихъ. Искати бо заповѣда Господь царствія небеснаго, и апостоль Павелъ рече: вышнихъ ищите. идѣже есть Христось одесную Бога сѣдя (1 Кол. III, 1), вышняя мудрствуйте, а не земнаа. Ты же не точію не ищещи небесныхъ, но и на небо не зриаеши, ни во что же нейщуа красоту небесную, суцаа на небесехъ любомудрствоватьи повелѣннъ сый, яко свиніа пребываа долу ничиши, о красотѣ сапожней весь умъ свой имѣа, и о прочихъ ризахъ, яко женихъ, или яко невѣста к жениху грядый. Сиде есть излишнее украшеніе мужей въ женскій изводити образъ и умягчатися и дровичися творить на прельщеніе себѣ и другимъ. Божественный убо апостоль иже намъ не повелѣ выше мѣры украшатися, тако бо рече и жены въ украшеніи целомудренѣ съ говѣніемъ и цѣломудріемъ украшати себе (1 Тим. II, 9), не плетеніемъ, ни златомъ ни серебромъ, ни бисеромъ, ни ризами многоцѣнныи, но яже подобаеъ женамъ, обѣщевающимся благочестію дѣлы благыми. И Господь убо ученикомъ ни худѣйшихъ сапоговъ имѣти повелѣ, ниже двою ризу, мы же неточію простыжъ и сапоговъ чрезъ потребуество имѣемъ, но и съ серебромъ, и съ златомъ, бисеромъ и инаа прочаа одѣанія многоцѣнна имѣемъ, и сапоговъ красныхъ шолкомъ премудростнѣ шитыхъ, и не точію же сіа, но и подѣ срачицею, иже никому же зрящу, нѣціи подвизаються пропосаніе имѣти драго, серебромъ и златомъ утваренна. И ради сихъ всѣхъ многихъ доходовъ взыскуемъ, и аще ти не достанеть что, яко же обyklъ еси отъ безумія твоего многа расхода имѣти, крадещи, насилуеши, грабиши, ябедничествуеши, занимаеши, и не имѣа чемъ отдати, бѣгаеши, запираешися, клятву преступаеши, и инаа безчисленаа злаа сѣдѣваеши. Сиде есть чрезпотребуественаа вещь. И не точію же сіа, но и тщеславіа, и блуда, и

гордости, и еже всегда щипити мысль и умъ предваряеть, отъ обычаа силу приѣмъ.

Тѣмже бодрствуемъ, трезвимся, внимаемъ съ опасеніемъ яже научаеть насъ священное евангеліе, и святіи апостоли, и преподобніи отци, не все о тѣлннхъ и мимогрядущихъ любомудрствовати ¹, духовныхъ держатися паче, и не внимати не правѣ ходящимъ, мнози бо ходять рече апостолъ Павелъ, имже многаци глаголахъ вамъ, нынѣ же и плача глаголю врагы креста Христова, имже кончина погибель имже Богъ чрево, и слава въ студъ имъ, иже земная мудръствующе (Фил. III, 19). Наше же житіе на небесехъ есть, отнюду же и Спасителя ждемъ Господа Исуса Христа. Тѣмже не все подвизаніе наше о временныхъ имѣемъ, но о будущихъ подвизаемся паче, ничто же бо успѣемъ красящеса, пачо же и осужени будемъ, Многа убо подобаеть намъ показати любомудріа, многа присѣданія въ прочитаніи божественныхъ словесъ, многа свѣта духовнаго, и бесѣдъ душеполезныхъ со богобоязливими мужи. О мужіе, наказуйте женъ вашихъ боятися Бога, и жити въ законѣ Господни и нищимъ подаати. О господіа, милуйте рабовъ своихъ, и имѣйте ихъ яко приснаа своа чада, понеже вси есмь създани рукою Божіею, и вси плоть едина, и вси во единомъ дому, еже подъ небесемъ, на вселеннѣи в маловременемъ семъ житіи вселени есмь отъ Господа Бога, и вси единѣмъ божественнымъ крещеніемъ крестихомся, и вси равно кровію Христовою искушени быхомъ, и вси равно божественнымъ причащеніемъ причащаемся, и вси плачемся к Нему каждо насъ о гресихъ своихъ, и вси милости отъ Него просимъ и в сій вѣкъ и в будущій. ~~И~~ ~~бо~~ вси есмь в руцѣ Господни: его же хоцеть обнищаеть, его же хоцеть богатить. Аще и здѣ на мало время попустилъ есть овому господствовати, овому же работати, но в будущемъ нѣсть раба, ни свободна, каждо бо насъ на страшнемъ судѣ Христовѣ, по своимъ дѣломъ приѣмъ, или рабъ, или свободъ, или князь, или царь. Тѣмже вси купно имѣимъ смиреніе и милость ко всѣмъ, безъ сихъ бо нѣсть како спастися. Разумѣвай фарисѣа и пять дѣвъ юродивыхъ, и любомудруй всегда благаа. О отци, имѣйте попеченіе о чадѣхъ вашихъ, въспитывайте ихъ в наказаніи и ученіи Господни всегда на благаа дѣла спасителнаа: Бога боятися и в законѣ Его поучатися день и ночь, и не любити праздности, и кощунъ, сквернословіа, и блуда не творити,

¹ Въ рукоп. Импер. Пуб. биб. № 522, л. 462 прибавлено: и чреву работати.

и не красти, и не лгати, и всихъ дѣль злыхъ бѣгати. О юннии, к вамъ ми слово, възлюбите Христа да животь вѣчный наслѣдуете, възлюбите чистоту, и не уподобляйтесь блуднымъ юношамъ, иже всегда велемудрствуютъ о красотѣ телеснѣй, всегда украшаются вѣще женъ умываніи различными, и натираніи хитрыми, и умъ ихъ всегда плаваеть о ризахъ, о ожереліяхъ, о пугвицахъ, о иже подъ срачицею препосаніи, о сапозехъ, о острпженіи главы, о повѣшеніи космъ ¹, о намизаніи ока, и о киваніи главѣ, о уставленіи перстѣ, о выставленіи ногъ, и ина многа понуждаються творити неполезнаа, не малу пагубу душевную себѣ и инымъ холатайствуютъ. Юннии бо съблзнительнѣе женъ человекомъ бывають, и аще вино и жены отлучають и доброразумныхъ отъ Бога, колыми паче юноша злодѣлательныя. Что бо не прелестно отъ нихъ, цвѣтуть лица ихъ, и сіають аки луча испущающе, уста же, и гласъ, и усклабленіа и прелестнѣе, лѣпотнѣе женъ; инаа же съкратимъ о сихъ глаголати. Молю убо васъ благосмышленіи отроци, не ревнуйте лукавымъ блуднымъ юношамъ, и не съводворяйтесь съ ними, но бѣгайте стбраніа ихъ и отлучайтесь, тлятъ бо обычаа благы бесѣды злы, и невозлюбите украшатися и дрочитися выше мѣры, но просто по обычаю нецапливыми ризами и сапогами, и прочими вещми удовлитесь, даже и себѣ полезное съблюдете, и отцемъ великихъ проторовъ и убытковъ не сътворите. Возлюбите цѣломудріе и чистоту, идѣже бо есть чистота, тамо есть Христось, идѣже вселеніе имуть чистотѣствующей на небесѣхъ, идѣже есть Христось ², идѣже духовнии чертози, идѣже свѣтли свѣщи, идѣже радость непрестающіа. Велико бо возрастъ юностный утвердити въ чистотѣ, велико огнь юностный угасити. Не малъ подвигъ въ волнахъ тишины наслажатися, горѣе бо видимыя копейныя рати, сіа внутрення рать, видимая бо копейная рать временна и годы имать на схоженіа. овогда убо котораються, овогда же тишины наслаждаются; сіа же внутрення рать всегда воюеть безъ милости, по вся часы възпалаеть огнь, возжигаетъ печь сластную внутрь человека. Вельми дивно есть еже въ огненнѣй печи несъгорати, и во юности не студодѣйствовати, иже бо во старости цѣломудруя кто не толико многу мзду имать, а иже во юности въ чистотѣ пребываа, веліа и неи-

¹ Въ рукоп. Пуб. биб. № 522, л. 464 читается: космомъ.

² Въ рукописяхъ Синодальной и Импер. Пуб. библіотеки прибавлено: идѣже благая слава нешареченная она. Спн. № 485/437, л. 312. Рук. Пуб. биб. № 522, л. 465.

зреченнаа имать дарованіа. Тѣмже, о отроци, и дѣвици, възлюбите тихое и смиренное житіе въ цѣломудріи и чистотѣ, даже и въ семь вѣце велія радости насладитесь, в будущемже животѣ вѣчный наслѣдите. Не възлюбите, о юнніи, празности, юность бо въ пици и въ празности не малу беду и себѣ и инымъ исходатайствуетъ, празность бо всему злу начало есть. Любомудръствуйте, юнніи, в хитростехъ трудящися елико по силѣ: или въ писателнемъ художествіи, или въ ученіи книжномъ, или въ коемъ рукодѣліи аще есть, или ино кое художество о Господи. Точію не будете праздни, точію не будите переходнищи суетрудни, да не злу обычаю навькнете, и не отлучайтєся бесѣдъ духовныхъ, мужій боящихся Бога, наказаніа спасительнаа, и повести, и притчя услышите. Много бо пользуют бесѣды духовныя, и очищаютъ тѣло, и просвѣщаютъ душу. Точію подчитесь и слышати и творити душеполезная, мало глаголюще, вьщше же разумѣвающе, даже и юностный огонь угасите, и многіа тишины насладитесь, и здравіа чистаго душевнаго и телеснаго и царстія небеснаго получите, егоже буди вѣсьмъ намъ получитьи благодатію и чловѣколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа, с Нимже Отцу слава съ Святымъ Духомъ, нынѣ и присно и въ вѣкы вѣкомъ, аминь.

IX.

Наказаніе дї¹.

Възлюбленіи будемъ тиси, кротци, смиrenomудри, и не пытаимъ, ни вщемъ, ни мудръствуимъ, яже намъ не подобаеть, яко аще кыя вѣщи на время и время бывають Владыкою Христомъ, аще и съпротивны намъ неразумѣющимъ видятся, но не судимъ, ни ропщемъ, любимици, но покараемся и послѣдуимъ Божіимъ судьбамъ. Овогда убо немощніи възмогають, силніи же побѣжени бывають, и безъродніи велію честь и славу пріемлють, и отъ нищихъ на престолѣхъ славныхъ посажаються, и овии отъ престоловъ неволею сводими, и благородніи безчестіе пріемлють, овоже незаконніи праведнымъ наси-

¹ Въ основаніе гудонія поученія взятъ списокъ Моск. дух. акад. № 197, л. 472--476, съ которымъ вполне тождественны и списки находящіяся въ рукописи Хлудова № 87 л. 231—232 и въ рукоп. Импер. пуб. биб. № 522 л. 475—478.

луютъ, и лукави и законопреступнии множество рабовъ, и служащихъ, и предстоящихъ, и веле имѣнне и богатство имѣють, и овии въ плѣнѣхъ ведомы, и овии же въ изгнаніе осужаеми, друзіи неплодни, и овии въ младенствѣ умирають, овии же мало поживше, праведни и добродѣтели смерть пріемлють, друзіи же лукави и незаконни многолѣтны пребываютъ, и сія убо вся Божіи судьбы суть: ового смиряетъ и спасааетъ, ового же наказуетъ и обращаетъ, и овому съкращаетъ урокъ живота да не на зло обратился, овому же предоажаетъ да обрѣтшися спасется, овому же смерть страшна, овому же тихо разлученіе души отъ тѣла, и прѣчаа многа такова и сихъ неможеть человекъ вѣдѣти, но Богу Единому, вѣдящому вся: и смиренное и гордостное, и крѣпкое и неможное, и свѣрѣпое, и немилосердное, и обидящее, и обращеніе, и покаяніе, и нехотящаа в сіе пріити, сія вся Единъ Богъ Божественнымъ Своимъ Промысломъ якоже самъ вѣсть, и якоже хоцетъ, творить.

Ты же держи свой чинъ, ~~красивый~~ в заповѣдехъ Господнихъ, и апостольскихъ, и отеческихъ преданіихъ и ученіахъ, и святую и божественую церковь и настоятели ея честно имѣй, божественаа бо, рече, чтите, и паки: Бога бойтесь и царя чтите (1 Петр. II, 17.) и правду и смиреніе къ нему имѣйте. И вельможи, и воеводы, и прочіи воины никого же обидите, своими доходы и оброки довлитесь, жемы своя любите, и нежелай чужия, и не глаголи, яко оного сице жена добродѣтна, и ового премудра, художествена, чада уподоносила добродѣтна, благопокорна, художествена, любомудрена, моя же не сицева, но безумна и ненавистна ми есть. Небуди тако ты кней клеветникъ тяжекъ, не поведѣваетъ бо тебѣ сіа апостоль Павель, ибо женѣ, рече, мужъ длѣжную любовь да въздаетъ (1 Кор. VII, 3). Ты же грызеши ея непрестанно, якоже и ума изступити ей отъ твоего свѣрѣпства; престани тако твоя, о человекче! Аще бо и страхъ подобаетъ наложить на нея но мѣрно, якоже подобаетъ, законно къ цѣломудрію, въ благопокоренію, Не люби выше мѣры краситися женѣ твоей, ибо и сія не поведѣваетъ Павель, но обычно яко якоже подобаетъ къ благоугоженію Божію. Отъ вышемѣрнаго бо украшенія многыхъ стяжаваетъ дивитися красотѣ ея, и тако симъ прелщающимся вѣстаетъ похотѣнне блуда, и сихъ ради зависть, ревность, вражды, убійства. Крашенія бо ради мало-по-малу въ слабость приходятъ жены, и убытки и проторы съдѣвають мужемъ, и любятъ ласкардствовать, объядатися, и упиватися, и скверная мыслити и глаголати, и отсюду безчисленныхъ рачителей прывлечаетъ, и исторы, и изнуренія всякого вѣтра зельнѣйше относить.

Тѣмже всѣмъ подобаеъ отступати отъ безмѣрія, и в пици, и в питіи, и в происхоженіи, и в сапозехъ и вризахъ, и въ умовеніи, и въ прохлаженіи, въ всемъ мѣра изыществуеъ. Да кротость и тихость, и смиреніе, и любовь стяжавше, возможете и настоящее житіе съ опасеніемъ жити, и желаніе и разумъ о небесныхъ имѣти, и о любомудрїи и цѣломудрїи слышати словесъ и радости духа и веселїя насладитися, и обѣщанныхъ благыхъ получить, иже буди всѣмъ намъ молучити благодатю и челоувѣколюбїемъ Господа нашего Исуса Христа, Емуже съ Отцемъ и съ Святымъ Духомъ слава, и держава, вѣвкомъ, вѣвкомъ, аминь.

X.

Наказаніе еѣ¹.

Еже съпротивно божественымъ писанїемъ учити и наказивати вредно и страшно естъ; по разуму божественныхъ писанїи уча и наказуя, аще нѣкимъ и жестоко и противно быти мнится, но не подобаеъ сихъ ради оставляти любомудрїя спасительнаго, слово бо рече крестное погибающимъ юродство естъ (1 Кор. I, 17.), сирѣчь неразумѣвающимъ богоспасительныя его силы юродство, съблазнъ, безумїе іудеомъ же и еллиномъ, и всѣмъ невѣрующимъ въ Господа Исуса Христа. Естъ же нѣци мнящейся и вѣрни суще имущимъ вѣру и дѣла благочестїа поношають, укоряють овъ убо о Христѣ безмѣвїе, и удаленіе отъ челоувѣкъ, плотскаа мудрствующихъ, овъ же тихость, кротость, смиреніе, простоту в разумѣ, ово же другаа о Христѣ, не разумѣвающимъ же силы спасенїа ничтоже мнится. Друзїи же, недугомъ зависти одержими, многихъ напастемъ и бедамъ предають, паче же себе погубляють, якоже Каинъ, якоже Исавъ, якоже Лавановы дѣти, якоже Іосифовы братїа, и якоже о Корѣи и Дафанѣ и Авиронѣ, якоже Марїамъ, якоже Саул на Давида, якоже архїереи и фарисеи на Христа, что рѣша сътворимъ яко челоувѣкъ сей многа знаменїа тво-

¹ Поученїе издаеъ по чetyремъ рукописямъ: Рукоп. импер. пуб. биб. № 322, л. 485—489; Рукоп. биб. Хлудова № 87 л. 235—236, рукоп. Сян. биб. № 285/237 л. 325—327. За основанїе взятъ сборникъ Москов. дух. академіи № 197, л. 481—485.

рить (Іоан. XI, 47), якоже ложніи апостоли на Христовы апостоли, якоже ложніи пророци на истинныя пророци, якоже ложніи учителя на учителя и пастыри Христовы. Сіа зависть высоту престоловъ желяетъ, всѣхъ славу на себе влечетъ, всѣхъ честнѣйша любитъ быти, лукавства стяжаваетъ, правды отвращается, ближняго злымъ радуется и веселится якоже о напастехъ и бедахъ ближняго. Егда же убо видитъ кого, добре богатство имуща, завидитъ, трясется, враждуетъ, укоряетъ, внимающихъ себѣ и мльчящихъ о Господи юродовъ нарицаетъ, глаголющихъ же о Господи и учащихъ закону благодати миролюбныхъ и тщеславныхъ глаголетъ. И что убо есть зависти лютѣйши и губителнѣйши? Сіе вселенную безчисленыхъ наполни злыхъ. Сіа отъ чедовѣковъ смиреніе и любовь изгна, сіа родъ нашъ растерзавъ, в ненависть и въ убійство преврати, сіа на божественныя церкви възста, сіа ярость и гнѣвъ отъ Бога наводитъ, сіа и преже смерти мучить, и томить, и по смерти вѣчному огню предаетъ. Сіа страсть паче всѣхъ страстей губителнѣйши: ибо незавидимаго обидимъ, но себе безчисленнымъ напастемъ и бедамъ предаемъ. Аще бо Господь Богъ веселящихся на врагы не оставляетъ безъ мученія прити, не радуйся бо, рече, о паденіи враговъ твоихъ, да некогда увидитъ Богъ и не угодно ему будетъ, много паче завидящихъ ничтоже обидѣвшимъ.

Отсецемъ убо, о возлюбленіи, многоглавнаго звѣря всепагубную зависть, покажемъ житіе изящно, житіе глаголю на жестоту и поты чрезмѣрныя, ниже низу леганіе, и посты, и жажды, но не завиди, не лукавствуй, не оклеветай, не лжи, не лихоимствуй, не скверно-слови, не обиди не восхищай чюжихъ, но буди простъ, тихъ, кротокъ, смиренъ, любовенъ, милостивъ, алчущему свой хлѣбъ даждь, ярость удержи, свѣрѣпство отрини, тщеславіе отжени. Не рече бо Господь поститесь, якоже азъ постихся, аще и имяще рещи четьредесяте дней, но не глаголетъ сіе, но яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ (Мѡ. XI, 29) и инде: болши всихъ любовь (Мѡ. XXII, 38) яже всѣхъ благыхъ корень, и посылаа не рече поститесь, но проповѣдуйте глаголюще, яко приближися царствіе небесное, (Мѡ. X, 7) и вся представляемаа вамъ ядите, о имѣніахъ же воспрѣти, не стяжите, рече, злата и сребра и мѣди при поясахъ вашихъ. (Мѡ. X, 9.) Добро убо постъ, но не сущимъ инымъ добродѣтелемъ не возмагаеть: насыщенымъ же горе, рече, и блюдитесь да не отягчаютъ сердца ваша объяденіемъ и піанствомъ (Лук. XXI, 34) и апостолу глаголющу: добро благодатію извѣщевати сердца а не брашны, и брашно насъ не пред-

ставитъ предъ Богомъ (Евр. XIII, 9; 1 Кор. VIII, 8), и не упивайтесь виномъ, в немже есть блудъ (Еф. V, 18), и инде рече: въ трудѣхъ въ постѣхъ, и паки въ бдѣнїи, во алчбѣ, въ жажди (2 Кор. XI, 27, VI, 5; 1 Кор. VII, 5) въ постѣ и паки всякъ подвижайся отъ всего въздержится (1 Кор. 9, 25), и питайся жива умереть (1 Тимое. V, 6) и притча о богатемъ питанїа, и Соломону рекшу не полезно безумному пища (Притч. XIX, 10). Не разумнѣ же подобаеть устроить себѣ въ скудости пища и питїа, и расслаблятися, и нечувствовать, и къ подвигамъ не возмогати, но противу силѣ телеснѣй умѣрити въздержанїе не отъ пища бо, но отъ обїаденїа, и не отъ вина, но отъ пїанства.

А еже щापити и прочитися, и туне и всуе дни своя иждивати и зѣло губительно есть. Откуда бо многугубительныя разходы и долги, не отъ гордости ли, и безумныхъ проторовъ, и на жену и на дѣти кабалы, и поруки, и сиротство, и рыданїе, мичянїе, и слезы. Всегда наслаженїа, и упитѣнїа, всегда пиры и позорища, всегда бани и лежанїе¹, всегда мысли и помыслы нечистыя, всегда празность и безумнаа тосканїа, якоже нѣкихъ мошенниковъ и оманниковъ дѣмонскимъ наученїемъ. Всякъ ленится учиться художеству, вси бѣгають рукодѣлїа, вси щапять торгованїи, вси поношають земледѣлателемъ, вси отъ душеполезныхъ притчей и повѣстей уклоняются, вси отъ духовныхъ бесѣдъ бѣгають, вси плотская любятъ, всемъ грѣховнаа и незаконнаа радостна, вси на земли хотять жити, вси по смерти житїа не памятьствуютъ, вси красятся и упестреваются, и поступающе хупавятся, и в сихъ весь умъ свой изнуриша и уже на небо, невѣмъ, како взирають, вси кощунници, вси смѣхотворци, вси злоглагольници, клеветници. Сїа же не иныхъ осужая, и поношая глаголю, но себе укоряя осужаа, и свою лѣность въздвизаа, и вамъ молюся, вы бо моя радость, вы моя сладость, вы моя слава, вы моя честь, вы мое богатство.

Обуздаимъ, любимцы, языкъ, удержимъ несмысленая вѣщанїа, бѣжимъ тучныхъ трапезъ и пїанства, бѣжимъ блудницъ и сїателныхъ лицъ и свѣтлости тѣла. Чистотою, и кротостїю, и смиренїемъ, и любовїю поживемъ, милостынею просвѣтимъ себе и другихъ, да и настоящаго житїа сподобимся въ славу Божию, и будущихъ получимъ

¹ Въ рукоп. Им. пуб. биб. № 322, л. 488 читается: желанїе. Въ Синодальномъ и Хлудовекомъ соборникахъ читается: лежанїе.

благыхъ, ихже буди всѣмъ намъ получить благодатию и чловѣколюбіемъ Господа нашего Иисуса Христа, с Нимже Отцу, съ Святимъ Духомъ слава и дръжава, честь и поклоняніе нынѣ и присно, и ввѣки вѣкомъ, аминь.

XI.

Наказаніе гѣ слова ¹.

«Прійдѣте, о возлюбленіи, бесѣдуемъ бесѣды душеполезныя, и повѣсти, и притчи спасительныя! Что есть теченіе міра сего, или есть сладось его? Что ли есть величество и слава его мимотекущая? Вся басни, вся паутина, вся дымъ, и трава, и цвѣтъ травный, и сѣнь и сонъ. Что убо радуемся пищами, и пїянства и позорищи? Радоватися убо о Господѣ поведѣно намъ есть, а не отолстотѣ пищей и пїянства, и о щапленіихъ, и о позорищахъ. Хочещи ли славень быти и честенъ? Хочещи ли богатства много имѣти и радоватися, и веселитися и наслаждатися?—Преобидимъ земная, презри мимотекущая. Невѣсили яко ² погубляемъ себе щापящися и дрочащися. Возлюби страданіе и трудъ, и смиреніе, и любовь и милость о Господѣ, лѣность бо многихъ погуби, тунеядѣніемъ же ³ и дроченія и щапленя вся изнури. Кая убо Божественая писанія пищу и пїянство похваляетъ? Которыя Христовы евангельскія заповѣди и Апостольское преданіе толстыя и тучныя трапезы предаша?—Доколе питаніе, доколѣ играніе и щапленіе, доколѣ дроченіе и тунеядѣніе, и отъ сего заимованіе, и поруки, и кабалы, и женѣ и дѣтемъ миганіе и слезы, и самому изчезновеніе и ума изступленіе! Что убо предпосылаеши на небеса? Гордыни ли величество? Объядѣніе ли и пїянство?

Внимаемъ бесѣдѣ сей духовнѣй, о любезніи, будемъ дѣлатели заповѣдемъ Евангельскимъ, и въ немъ же (въ рукописи—внеже,

¹ Настоящее поученіе дается по тремъ спискамъ: по списку Москов. Свн. бывшей патриарш. библиотеки № 227/185 л. 332—334, по рукописи биб. купца Хлудова въ Москвѣ, № 87 л. 240—241 и по рукописи Графа Уварова № 730 л. 302—303. За основаніе взять списокъ *Синодальный*.

² Въ списокѣ Хлудова читается: *невѣсили яко торгъ есть настоящая, невѣси ли яко погубляемъ...*

³ Въ рукописяхъ Уварова и Хлудова правильнѣе читается *тунеядѣніеже*.

но, кажется, удобнѣе прочитатъ — въ немъ же т. е. званіи) кто званъ бысть, въ томъ да пребываетъ: властель ли еси, судія ли еси, воинъ ли еси, послушникъ ли еси, купецъ ли еси, руководль-никъ ли еси, земледѣлатель ли еси, ловець ли еси, бортникъ ли еси, каменосѣчець ли еси, кузнецъ ли еси, швецъ ли еси, дроводѣль ли еси, писецъ ли еси, зотчій ли еси, философъ ли еси, и прочіи вси, пріемшии отъ Господа художество тружайтеся, дѣлайте не яко рукодѣлю и мамонѣ, но яко Богу работающе и внимающе, и еще отъ труда своего по силѣ Божественнѣй церкви, и нищимъ, и страннымъ, и на вся потребности и проторы издающе. Также (въ рукописи—какоже, нужно думать, что это ошибка писца) сія властель по Бозѣ вся да творить, милость и правда всегда съ нимъ да пребываетъ. Судій не на лица зряще, но праведный судъ да судятъ, узаконенными имъ доходы и оброки да довлѣются. Воини никогоже да обидятъ, и никогоже оклеветаютъ, и довольни да будутъ оброки, указанныя имъ Послушникъ—въ послушаніи своемъ иже о Господѣ, и прочіи вси, подвизающіися Господа ради, трезвитесь, подвизайтесь, да вящую мзду пріимите, ни чтоже по пристрастію и лихоимству, и лукаво, и беззаконно содѣвающе, но съ тихостію и кротостію, и смиреніемъ и мило-стію, и челоувѣколюбіемъ о Господѣ.

Никтоже буди тунеядецъ, никтоже буди празденъ, праздность всѣмъ злымъ ходатайствена есть. Сего ради преже въ рай повелѣ Богъ Адаму дѣлати и рай хранити, по изгнаніи же оттуда въ трудѣ и потѣ лица хлѣбъ ясти повелѣ ему Господь, а яжеко Адаму реченная, ко всѣмъ речена быша. И сынове того и внуци, иже добрѣ разумѣвающіи о Господѣ, никогдаже праздни бываху отъ трудовъ и потовъ. И Господь убо въ плотстѣмъ смотреніи, якоже рече Великій Василій, по первому возрасту родителемъ повинуюся, и всякъ трудъ тѣлеснѣ кротко, и смиренно, и благопокорно съ ними ношаше, и егда пріиде время и ученики пріемъ—не гордостно, и щадливо и бездѣльно: рече бо Азъ есть посредѣ васъ яко служай (Лук. XXII, 27) и—не пріиде да послужатъ Ему, но да послужитъ (Марк. X, 45); и овогда умывая нозѣ ученикомъ, безъ лѣности мѣсто отъ мѣста пѣшъ преходя, тружаяся нашего ради спасенія, образъ дая намъ. И Пречистая Богородица никогдаже бездѣльна и праздна бываше, но въ постѣ, и во бдѣнціи и руководліи. Сиче же и Апостоли, дѣлающе, рече, своимъ руками (1 Коринѣ. IV, 12) и паки рече: ~~въ~~ тру-дѣхъ, во бдѣнїихъ, въ постѣхъ (2 Коринѣ. VI, 5), постъ бо, и цѣло-мудріе и руководліе на многія козни дьявольскія побѣда есть. Да сиче

пребывающе въ трудѣхъ и постѣхъ о Господѣ, и въ тихости, и въ кротости, и въ смиреніи и въ любви, небесныхъ получимъ благихъ благодатю и челоувѣколюбіемъ Господа нашего Иисуса Христа, съ Нимъ же Отцу со Святымъ Духомъ слава и держава во вѣки вѣкомъ. Аминь.

ХП.

Первое посланіе м. Даниїла.

Посланіе ¹ грѣшнаго и худаго инока Данила, милостію Божію митрополита всея Русіи, въ Володимерь, во обитель святаго чудотворца Николы на Волосово, во общій монастырь митрополіи всея Русіи, игумену Паеностію и з братею о благочиненіи ² и крѣпости монастырскаго устава. Слово ѿ.

Благословеніе грѣшнаго и худаго инока Данила милостію Божією митрополита всеа Русіи, въ Володимерь во общій нашъ монастырь на Волосово, великаго чудотворца Николы, игумену Паенотью з братею.

Воспріяхъ любовное ваше писаніе, и благоразумѣніе ³ и вѣры исполненное, ищущее отъ мене недостойнаго и окаяннаго инока Данила пользующая къ спасенію душамъ, и азъ, аще не достоинъ есмь, но елико по силѣ моей сказати божественная писанія противу коего ждо потребности долженъ сый, и ⁴ яко и служеніе мое се есть обдержно ко всѣмъ, кольми паче къ вамъ множаеми подобаетъ, понеже и при-
снїи ⁵ мои есте возлюбленнїи духовнїи подвижницы. Глаголѣ же пи-

¹ Настоящее посланіе издается по тремъ спискамъ: по рукописи Импер. Публ. библ., изъ древлехран. Погодина № 1149, и по двумъ рукописямъ Соф. библіотеки: №№ 1281 и 1446. Въ основаніе изданія положенъ списокъ, находящїйся въ Сильвестровскомъ сборникѣ Новгород. Соф. биб. № 1281.

² По рукописи Импер. Пуб. биб., изъ древле-хранилища Погодина, № 1149, л. 1 читается: благочинїи.

³ По рукоп. № 1159, л. 1, читается: благоразумїа.

⁴ Въ рукоп. И. П. биб. № 1149, л. 1 об. и пропущено.

⁵ Въ рук. № 1149 читается: искреннїи.

санія вашего сщцевой есть, что дѣи у васъ не по обычаю общаго монастыря презвитеры и діаконы емлютъ по рукамъ милостыню лихоимству радующеса ¹, а монастырскій уставъ разоряюще, и вы бы имъ тое воли не давали ², а собирали бы есте что ни есть приносимое отъ христороубцевъ въ монастырскую казну безъ лукавства; а покоили бы есте всѣхъ безхитростно по писанному: возлюбиши искренняго своего яко самъ себе (Мѡ. XIX, 19) ³, да и приказывали бы есте ⁴ старцемъ добрымъ духовнымъ доходовъ монастырскихъ беречи и у наоя стояти или старцу Васъану Внукову, да казначью Веньямину, да старцу Денисю Долгожданову, и аще кто иный к тому благостроинъ, тоцію не лукавной безъ всякія хитрости, да бы кто не погибъ ни въ сіи вѣкъ ни въ будущій ⁵. а за монастырь бы встрѣчати и провожати приходящихъ безъ игуменскаго благословенія не исходилъ ни кто же, такоже и милостыню отъ приходящихъ христороубцевъ сребра, и злата, и одежи и обуца не просилъ бы ни кто же ⁶ развѣ милостыни, а кого лихоимствующаго уличать, или отъ презвитеровъ или отъ простыхъ иноковъ ино того игумену провѣе казати на дине ⁷ духовне, потомъ аще не исправитца, ино прѣдъ двема или трема послухи. И аще еще непослушное и не исправленное имать, ино запрещеніемъ и отлученіемъ исправляти, многажды же и сухояденіемъ, рекше хлѣбомъ и водою, во исправленіе приводити. И

¹ Въ рукоп. № 1149 читается: Глаголь же сщцевъ писанія вашего, яко въ обитель приношеніе отъ христороубцевъ не по обычаю общаго монастыря презвитеры и діаконы емлюще себѣ монастырскую милостыню, лихоимству радующеса...

² Слово «недавали» проущено въ сборн. Соф. биб. № 1456, словъ находящемся между концомъ 1 стр. и началомъ 2-й.

³ Рукоп. № 1149, л. 2 послѣ словъ яко самъ себе прибавлено: и священникомъ что идетъ то и ихъ есть, въ томъ ихъ не обидите, обидяи бо священника Бога обидишь, и безчестуяи священноиннока—Бога безчестуетъ, и оклеветаяи настоящаго, рече великій Василіе, оклеветаетъ Бога и судитъ Бога, ихъ же судъ страшень есть; внимаите себе, и не досажайте и не лихоимствуйте, и приказывайте старцемъ добрымъ.

⁴ Въ рук. № 1149, словъ: «да и приказывали бы есте» не находится.

⁵ Въ рук. № 1149, л. 2 прибавлено: и яко подобаетъ всею силою монастырь хравити, да не наплнится обычаевъ злыхъ и лукавства, всѣхъ возвращайте отъ лукавства, и пронырства, и лихоимства и за монастырь бы встрѣчати....

⁶ По № 1149, л. 2 об. вмѣсто словъ: не просилъ бы ни ктоже читается: да не проситъ кто.

⁷ Въ рук. № 1149, л. 2 об. читается: наедине.

аще еще неисцѣльное имать, отъ обители отогнати такового, понеже писано есть: егда отъ единого многимъ вредъ будетъ, тогда не подобаетъ долготрѣпѣти, занеже лучшии есть многихъ уцѣломудреніе единого вреженіе

Сего ради подобаетъ пастырю быти праведну да возможетъ врачевати здравѣмъ ученіемъ и лукавнующихъ обличати и уклонитися отъ всякаго неправеднаго гнѣва, такоже и отъ суда неправеднаго, якоже и отъ зміа и скорпѣа бѣгати. Добродѣтель же игумену есть смиреніе и нестяжаніе ¹ такоже и прозвитеромъ и діакономъ. Игумень же да полагаетъ образъ всѣмъ собою по писанному: начатъ Исусъ творити таже и учити (Дѣян. I, 1). Сего ради игумень самъ съ священники и старцы да входитъ въ трапезу ясти по отпущеніи божественныя службы, на трапезѣ же не бесѣдовати ни смѣяться ², а преже обѣда не ясти ³ и на чюжемъ мѣстѣ не садитися, а за послѣднюю трапезу не ходити никому кромѣ служебныхъ, и послѣ трапезы не оставятися никому въ трапезе ⁴, а по монастырю безвременно не ходити, а за монастырь никакоже никому не воити безъ благословенія игуменскаго, развѣ же ризы своя измыти или воды почрети ⁵, а по павечерніцы не глаголати, но отходити во свою келью комуждо съ молчаніемъ ⁶. Кромѣ же сего, аще кого узрѣте или увѣдаете отъ кѣльи въ келью ходяща ⁷ или на монастырѣ стояща, или за монастырь идуща, и ты, игумень и старцы возбраняйте безчинствующихъ, и не попускайте сему быти. Егда же въ церковь сходите ⁸ на пѣніе, и вы бы поспѣвали къ началу всякаго пѣнія, а стояли бы въ церкви каждо на своемъ мѣстѣ благообразне, съединяя свои нозѣ, и очи смѣжая, и мысль свою ота-

¹ По рук. № 1149, л. 3 вмѣсто слова нестяжаніе читается: любовь равно ко всѣмъ.

² Въ № 1149, л. 3 об. вставлено: но съ безмолвіемъ внимати чтеніемъ божественныхъ словесъ и на чюжемъ мѣстѣ не садитися..

³ Въ рук. № 1149 словъ: а преже обѣда не ясти не находится.

⁴ Въ № 1149, л. зоб. прибавлено: кромѣ служебниковъ.

⁵ Словъ: или воды почрети нѣтъ въ № 1149, л. 4.

⁶ Въ № 1149, л. 4 об. прибавлено: а отъ кельи въ келью не приходити развѣ иже къ игумену духовныхъ ради дѣлъ, или къ духовнымъ старцамъ душевныя ради пользы, и сіе благочинно и съ великимъ страхомъ и вниманіемъ...

⁷ Въ рукописи № 1149, л. 4 прибавлено послѣ слова ходяща: «на праздное слово, и кощуны и на смѣяніе, а не на душевную пользу и спасеніе.

⁸ Въ рукописи № 1149, л. 4 сходитися.

раіцая' отъ суетныхъ прелестнаго сего житія, но весь умъ свой полагаю въ глаголемыхъ, и пѣваемыхъ, и прочитаемыхъ божественныхъ словесъ, а по церкви бы есте не шаталися, ни съ мѣста на мѣсто не переходили, ни смѣялися, ни глаголали, ни шептали, но точію игумену и служебникомъ слова два или три за великую нужу преглаголати и сіе тихо и кротко съ великимъ вниманіемъ, такоже и просвиры и кутію канунъ вкушати благочиннѣ. А въ церкви бы не оставлялся никто развѣ пономаря, а дѣла бы есте дѣлали всякіе съ игуменомъ вкупѣ за едино, а игумень бы съ вами всякіе монастырскіе дѣла дѣлалъ вкупѣ за едино. А все бы у васъ въ монастырѣ было брежно и благочинно, а бесчинствующимъ бы есте не попускали, но обличали бы есте ихъ предъ всѣми не простоже, но съ яростію даже и прочіи страхъ имуть ¹, понеже ненавидимо есть на мнозѣ, еже по Бозѣ, своя воля отсѣченіе множайшимъ отъ человекъ, но свое каждо оправданіе лихоимствуетъ и сего ради погибаетъ въ насъ дѣльная добродѣтель, понеже заблуждаемъ отъ праваго пути, тѣмъ же убо мы боящися прещенія и страшнаго суда и за еже ради по Бозѣ ревности и любви законъ Божіихъ и Божественныхъ писаніихъ глаголющихъ ². Вы же возлюбленніи овѣхъ убо милуйте разсужающе,

¹ Въ рукописи № 1149, л. 5 эта тирада имѣетъ слѣдующую редакцію: а бесчинствующимъ не попускайте, но поучайте, и наказуйте, и милуйте ихъ съ тихостію, и кротостію и любовію, а не лютостію, ни свирѣпствомъ и дваши и трици и мясжицею съ долготерпѣніемъ и пожданіемъ зло за зло не воздающе, но вся Господа Бога ради съ долготерпѣніемъ творяще и съ милостію, аще и не послушное имѣютъ и по многому наказанію, и моленію, милосердію и долготерпѣнію въ исправленіе не приходятъ, и соблазнъ и обычаи лукавы многимъ бывають, и благочиніе монастырское въ смущеніе, и въ поправіе, и въ разореніе творять, не попускайте имъ, но обличайте ихъ предо всѣми съ Божіею любовію и милостію, да убоившися и устраившися уцѣлуются и покаются, сего бо наипаче хощетъ Господь Богъ отъ всѣхъ насъ, да обратимся умилившися, и покаемся. Аще ли еще въ благочиніе и въ разумъ истинный не приходятъ, обличайте ихъ предо всѣми не просто же, но съ праведною святою яростію, и божественою ревностію, а не бѣсовскимъ лукавствомъ, и враждою и себѣ отмщеніемъ, даже и прочіи страхъ имуть и уцѣлуются и благочинствуютъ. Обратившихся, и умилившихъ и кающихся съ радостію пріимайте, и обратившихся взыскайте, призывайте, врачуйте, утѣшайте, покойте, тако же и отбѣгающимъ мнихомъ отъ монастыря творите, взыскайте, возвращайте, врачуйте, милуйте, утѣшайте, покойте, яко же Божественная правила повелѣвають и прочая Божественная писанія и законъ, но понеже ненавидимо...

² Во всѣхъ трехъ рукописяхъ читается: глаголющимъ, и вѣрнѣе читать: глаголющихъ.

овѣхъ страхомъ спасайте. Тѣмъ же убо аще милостію въ исправленіе приходятъ златворащеи, вельми добро естъ; аще ли же ни, тогда страхомъ проводить подобаетъ во исправленіе законъ Божіихъ или ужасными, страшными глаголы Божественныхъ писаній, или нѣкоими повѣстьми и притчами утрашати, или инако нѣкако возустити и утрашити злодѣйствующаго или сухояденіемъ, рекше хлѣбомъ и водою, или отлученіемъ святаго причащенія, или отъ обители отгнати.

Подобаетъ бо пастырю милостиву и страшну быти, смирену же и высокоу. Аще бы вси блази были милости единья потреба была бы аще ли же строптиви и грѣхолобезни, тогда страхъ потреба достигнуть быти, яко да милость утверждаетъ благыя, страхъ же возражаетъ злыя. И во святѣй лѣствицѣ речено естъ: ни безумнѣ смирятися, ниже безсловесно возвышатися пастырю лѣпо естъ. Добраго же и истиннаго пастыря дѣло естъ, еже милосердовати объ овцахъ, и промыслати, и пещися ими, и соболѣзновати недужному овчати, якоже благыи отцы ¹ къ дѣтемъ присносущимъ да промысляетъ, и посѣщаетъ кождо, и подобное врачеваніе и промышленіе противу силъ прѣноситъ или телесно, или душевно любовію или отеческимъ благоразуміемъ всѣхъ милуя, всѣхъ взыскуя, о всѣхъ промысляя, терпя всѣхъ, пріемля всѣхъ, утѣшая всѣхъ, не завистно подая разумъ ученія всѣмъ, недугующихъ укрѣпляя, малодушествующихъ утѣшая, скорбящихъ подобнымъ врачеваніемъ обвеселяя, согрѣшающихъ обращая, седьмдесятъ седьмерицею прощая по заповѣди Господни, прощеніе бо грѣхомъ нашимъ въ прощеніи братій нашихъ обрѣтаемъ, якоже писано естъ.

Сего ради преже иныхъ добродѣтелей стяжемъ смиреніе. Аше кто въ васъ паче прочихъ больши естъ да велемудрствуетъ ² и да непревозносится на меньшее и худѣйшее, извѣтъ предлагая многолѣтнаго иночества своего, или дѣла художтвенная или слова ³ сладкоглаголанная, или благородія изящная, или санъ величества, или приношенія богатству ⁴ и стяжанія многа, но той паче да почитаемъ бываетъ въ васъ, егоже самъ игуменъ и первѣйшая братія изберуть ⁵,

¹ Въ рукописи № 1149, л. 7 читается: благоразсудный отецъ.

² Въ рук. № 1149, л. 7 читается: да самъ о себѣ не велемудрствуетъ.

³ Въ рук. № 1149, читается: словеса и рѣчи.

⁴ Въ рук. Соф. биб. № 1456, читается: богатства.

⁵ Въ рук. № 1149, л. 8 прибавлено: прочая вся въ васъ да бываетъ по до-

такоже и ¹ всякихъ дѣлехъ игумень з братъ ² совѣтуя и благочиннѣ и благостройнѣ управляя монастырская вещи ³ любовію и смиреніемъ, смиреніе бо дверь царствія небеснаго есть, его же буди всѣмъ намъ получить молигвами Преславныя Богородицы и всѣхъ святыхъ Аминь.

ХІІІ.

Второе посланіе м Даниїла ⁴

Тогоже посланіе къ нѣкоему епископу понеже нѣщія ⁵ человекци принесоша ему рѣчи на епископа, яко небрежно и лихонмствѣно житіе имать, и сего ради, въ кратыцѣ изложивъ посылаетъ. Слово Б.

Понеже убо, възлюбленный ⁶ мой брате епископе, многая различная словеса придоша ко мнѣ, недостойному иноку Даниїлу, яже о тебѣ, и сего ради, посланейце написавъ, послахъ къ тебѣ. Аще бо и самъ окаяненъ есмь, но тебѣ и всѣмъ глаголати и писати полезная долженъ есмь, даже и самъ, понемала отъ лѣности и уныніа воспрянувъ, потщуся благая творити.

И что убо злыхъ злѣе есть? Всяка убо неправда, и похищеніе, и лихонмѣніе злое и паче всѣхъ злыхъ злѣйшее ненависти достойно, о боголюбецъ, сребролюбіе; многимъ бо и великимъ злымъ ходатай бываетъ сребролюбецъ. Тѣмже, о любимиче, утрезвимся дондеже время имамъ. Тръгъ бо есть житіе сіе маловременное и не внимающихъ прельщаетъ и погубляетъ, и многихъ прельстивъ погубило и смерти

брому и блаженѣйшему разсуженію, всему бо свѣтъ есть разсуженіе, инъ бо вяще да почтенъ бываетъ, инъ же среднее, инъ же мнѣе, вси же въ смиреніи и любви духовней да пребываютъ о Господѣ.

¹ Въ рук. № 1149, прибавлено: во.

² Въ рук. Соф. биб. № 1456, з братею.

³ Въ рук. № 1149, читается: монастырскія дѣла и вещи.

⁴ Посланіе издается по тремъ рукописямъ: р. Ишпер. Пуб. биб, изъдревле хр. Погодина № 1149 л. 8—11, и рук. Соф. библ. № 1456 и 1281. За основаніе взята послѣдняя рукопись.

⁵ Въ рук. № 1456 читается: нѣщии, а въ рук. № 1149 читается: нѣщии.

⁶ Въ рук. № 1149 читается; възлюбленный, духовный мой брате.

предаде. Писано бо есть яко двѣ еста смерти чловѣку; первая смерть, иже тѣло умреть, а вторая—иже ити въ муку. Соблюдаемъ себѣ опасно, о любимиче, дабы непрельстило насъ житіе сіе суетное, и прелестное, и скоропогибающее красотою, славою, богатствомъ, и пищею и пѣянствомъ; идѣже бо есть пища и пѣянство, тамо свинское житіе, рече Златоустъ. Наказуимъ сами себе доброму обычаю, и блаженному ученію, помыслимъ осебѣ во что есмя поставлены, и которые дѣла дѣлати, не на сіе ли—еже Божественнымъ заповѣдемъ учить и наказывати, и заблудшее обращати, и печальное утѣшити, и сокрушеное обрадовати, и недужное врачевати, и аще имамы потребная, нищимъ и убогимъ подаяти, и ко всѣмъ чловѣкомъ милостивное, и кроткое и непамятозлюбное. Рече бо великій апостоль. Павелъ: аще раздамъ все имѣніе мое, и аще предамъ и тѣло мое да сжегутъ мя, любве же не имамъ, ни каяже ми польза есть. (1 Кор. XII, 3.). Ипаки писано есть: судъ безъ милости не сотворшему милости. (Іак. II, 13).

Тѣмъ же учай да учить с любовію и независимо, не точію любящая ¹, рече бо Господь: аще любите любящая васъ кую мзду имате не языци ли ² такожде творять; вы же любите враги ваша, добротворите ненавидящимъ вамъ ³, и молитесь за творящая вамъ напасть, изгоняющая вы, да будете сынове отца вашего, иже есть на небесѣхъ (Мѣ. V, 44—46). Сія намъ безпрестани смышляти и разумѣвати подобаеть и еже како прилѣжати лѣпо есть о порученемъ намъ стадѣ, яко на страгнемъ и ужаснемъ, и нелицемѣрнемъ судѣ Христовѣ слово воздати хотяще о душахъ чловѣческихъ. Сего ради непрестаимъ учаще и наказующе порученныя намъ люди. Аще и ненавидятъ и озлобятъ насъ, но мы не престанемъ творити Божественнаго сего дѣла, непогребаемъ талантъ ⁴ въ пищихъ, ни скрываемъ бисера Господня во пѣянствѣ, да не како, совратившеся отъ праваго пути, впадемъ въ лютую пропасть, и великъ соблазнъ будетъ міру, и горе себѣ наслѣдуемъ.

Соблюдаимъ себе отъ любви прелестнаго сего житія, якоже рече апостоль Петръ: трезвитесь, бодрствуйте, съпоставъ вашъ діаволь

¹ Въ рук. № 1456 л. 5 читается: не точію любящая, но и обидящая. Въ рук. № 1149 читается: неточію любящая, но и ненавидящая и обидящая.

² Въ рук. № 114 9. л. 10 читается: «не язычници ли».

³ Въ рук. № 1149 л. 10 читается: васъ.

⁴ Въ рук. № 1456. л. 5 читается: таланта въ пищихъ.

яко левъ рыкая, иский кого поглотити (1 Петр. V, 8). Зѣло бо спѣшигъ всегда, иже даетъ, аще бы ему мощно все челоувѣчество въ геенну вложити, дабы ни единъ отъ руку его избѣжалъ. Велика убо есть погибель души, не хранящей заповѣдей Господнихъ. Тѣмже цѣломудръствуимъ и трезвимся, и возлюбимъ другъ друга, зане любовь покрываетъ множество грѣховъ. Бѣжимъ немилосердаго нрава, отъ немъ отъ себе нечелоувѣколюбіе, и лихоимѣніе, и возлюбимъ челоувѣки, а не сребро и злато, даже имѣти возможемъ участіе во царствіи Божіи молитвами Преславныя Богородица и всѣхъ святыхъ. Аминь.

XIV.

Четвертое посланіе м Данила.

Посланіе ¹ наказателно и душеполезно и яко житіе сіе прелестное, яко сонъ мімо грядеть. Слово Д-е.

Понеже пучина азъ окаанный есмь безмѣрныхъ прегрѣшеній и многобезуменъ и непотребенъ ни на что же, тѣмже трепещу, и ужа-саюся и зѣло боюся да не по малу небреженію сему поутемъ предходящюу въ безмѣрное смущеніе и ооблазнь всѣмъ челоувѣкамъ придуть церковныя вещи: горе бо тому челоувѣку, рече Господь, шже съблазнь приходитъ (Мѣ. XVIII, 17). Сего ради моему окаанству много трезвѣніе достоитъ имѣти, многы совѣтники благы ищущія живота вѣчнаго, многы другы вѣрны не любящія міра и яже суть въ мірѣ. Но и аще азъ непогребенъ и окаяненъ есмь, тебѣ же, возлюбленное и духовное мое чадо, глаголахъ и паки глаголю: любити Господа Иисуса Христа всею душею твоею, и всѣмъ сердцемъ твоимъ и искренняго своего, яко самъ себе, и се тебѣ отъ мене грѣшнаго и худаго инока Данила велій даръ, и да имаша всегда въ сердцахъ своемъ сію память, такоже непрестанно имѣти въ себѣ страхъ Божій и поучатися въ заповѣдехъ Господнихъ день и ночь и вся убо елика аще обрящеть рука твоя сотворити. Якоже рече премудрый Соломонъ: елика ти сила творити,

¹ Посланіе издается по рукоп. Имп. Шуб. биб., изъ древнехран. Погодина, № 1149, л. 15—23.

твори, яко нѣсть сотвореніа ни помысла, ни разума, ни мудрости во аде, амо же ты идиши (Екклес. IX, 10); яждь, о возлюбленне, медь, да наслаждается гортань твоя (Притч. XXIV, 13), и отъ юности своєю избери наказаніе, и до седины обрящеши мудрость, якоже рече Сирахъ (VI, 18), и внимай себѣ да избавишися яко серна отъ сѣти, и яко птица отъ пругла (Притч. VI, 5). Да будетъ же ти опасное вниманіе о всемъ въ маловременнемъ семъ мѣрѣ тлѣнныхъ и мимо текущихъ презирая, и ни во что же полагая, къ тамошнему же вѣчному животу все свое желаніе простирай, и въ сицевомъ възрастѣ да плодоносна ти будетъ душа, и да будеши кротокъ и смиренъ и разуменъ. Велика бо сія добродѣтель и Господь убо не отъ иного кого велеше научитися сей добродѣтели, но отъ самого себе, рече бо: научитесь отъ мене, яко кротокъ есмь и смиренъ сердцемъ и обряцете покой душамъ вашимъ (Мѣ. XI, 29); и на кого, рече, призрю, но на кроткаго и молчаливаго и трепещущаго моихъ словесъ. Всегда поучай себе къ благоугоженію Божію, и огражайся законы Святаго Духа и преданіи св. отецъ, целомудріе же и чистота да вселяется въ тя богато, еже есь добродѣтелемъ сокровище, обрѣтыи же сіа, обрѣте радость о Святомъ Дусѣ, обрѣтыи же радость о Бозѣ не токмо на страсти не зрять, но ниже на свой животъ обратится когда. Любовь бо Божія сладчайшіе живота, и иже по Бозѣ разумъ сладчайши меда и сота, и да имать умъ твой незабвенну память о царствіи небеснѣмъ, и о раи, и о геонѣ огненѣй, и о червіи не усыпающемъ и отъ сего чистота душа и телесе да съводворитися, и вся земнаа въ уметы и пепель да вмѣняеть ти ся, и да уклоняешися отъ любящихъ суетная и мудръствующихъ плотскаа, и не тщиися скороглаголивъ быти въ бесѣдахъ, и не восходи пріяти обычныхъ друговъ бесѣды, иже душа вредящаа глаголющихъ, и суетная мудръствующихъ и упражняющихся въ бесловеснаа попеченія, сохраняй же себе всяческимъ отъ таковыхъ дерзновенія, и да бесѣдуеши съ тѣми, съ ними же ти есть душеполезное, и о нихъ же извѣстуешися, яко къ созиданію и исправленію душамъ творять бесѣдованіе имуще силу съ художествомъ слышати и рещи полезная. Аще ли же не трезвишися, но слагаешися о мнозѣ не полезнымъ, и плотская любящимъ и суетная мудръствующимъ и въ бесловеснаа упражняющимся попеченія, по мале же и самъ въ губителехъ душа увязнеши, свизходя въ плотскаа желающихъ и вѣждь, о любезнѣ, яко злая и лютая пострадати имаши и преже смерти и воскресенія и сграшнаго суда. Тѣмже незабвена подобаеть имѣти память вниманія, и трезвѣнія и на всякъ часть посвѣцати свое сердце и испытovati свою сѣвѣсть, да не како

украдаемы отъ съвѣсти и обрящемся въ шуихъ, и въстязовати опасно своя чувства и изслѣдовати опасно своя помыслы, гдѣ уклоняется душа, и гдѣ парить умъ, и въ коихъ вязить и кое любить, и кое общеніе състоится ему, егда не въ духовныхъ, но егда въ земныхъ вѣка сего прелестнаго вещехъ съдержится, и съсвязуется отъ тмы страстей и злобы лукавыхъ бѣсовъ, якоже рече великій Макаріе: да егда обрящется человѣкъ въ сицевыхъ да возопіетъ къ Господу Богу рыданіемъ, и плачемъ, и помыслы въ Христовѣ мирѣ храними. И егда тщету примемъ въ духовныхъ, о семъ паче подобаесть намъ скорбѣти, неже о земныхъ и суетныхъ вѣка сего. Мы же отъ безумія нашего о тлѣнныхъ и суетныхъ паче вѣчныхъ прилежимъ, и егда въ малѣ нѣчто въ земныхъ и тлѣнныхъ и мимотекущихъ вещехъ отщитимся суетнаго житія нашего и о сихъ паче зельнѣ рыдаемъ и плачь и слезы отъ безумія нашего неполезно точаще, а о духовномъ житіи нимаю не пекущися, и егда въ духовныхъ отщитимся и сіе ни во что же полагаемъ, не поминающе реченнаго святыми отцы: аще кто сребро или злато въ вѣдѣ семъ погубить, можетъ вмѣсто того обрѣсти ино, а время сіе погубивый другое вмѣсто того не обрящеть, понеже писанію глаголющу яко пришельцы есмы здѣ и преселницы, тамо же вѣчная жизнь и не проходитъ мое житіе, еже по смерти или въ покой или въ муцѣ, еже комуждо воздасть Богъ по дѣломъ его. Того ради и подобаесть намъ попещись о ономъ, еже по смерти житіи, тѣмъ же всякъ подвигъ и всяко тцаніе да покажеша о дѣланіи заповедей Господнихъ, и да глаголеша, и твориши угодная Господеви, имѣя силу съ художествомъ духовнымъ и въ вопросѣхъ и въ отвѣтахъ во всемъ полезнаа. Что же убо есть житіе наше, о любезне? Не яколи же сонное видѣніе, не яко ли цвѣтъ травный и пара вмагѣ въсходящи и исчезающи, или рѣчнаа быстрина мимотекущія, или яко роса утреняа въистину? Придемъ убо, о любимиче, и видимъ во гробѣхъ ясно: гдѣ оного и оного многое имѣніе и безчисленное богатство, гдѣ крѣпость телесная ихъ, гдѣ храбрость мужества ихъ, гдѣ убо есть доброта телесная, гдѣ есть юность, гдѣ суть очи, гдѣ языкъ многоглаголивый и ухищренныя рѣчи, гдѣ лѣшота плоти и гдѣ красота юности, гдѣ баня и прочее угодіе плоти, гдѣ одры слоновыя и златопрядныя постеля, гдѣ кони среброуздныя, гдѣ оружія златоблещанныя, гдѣ высокія престола, гдѣ царіе и князи и ихъ възвышенная слава, гдѣ боярство и честь, гдѣ красота и слава суетнаго сего житія? Вся исхоша, яко трава, вся разсыпашеся, вся погибоша. Гдѣ убо тогда мірское пристрастіе, гдѣ маловременныхъ мечтаніе, гдѣ злато и сребро, гдѣ рабъ множество и отроки предте-

кущія, гдѣ многоразличныя трапезы и сладкія снѣди и хитроеть поваровъ, гдѣ красота ризнаа, гдѣ золотыя и серебряныя сосуды, гдѣ сладкія вина неразтворенныя и прочее питіе благовонное, гдѣ ристаніе конское и утѣшеніе суетное, гдѣ радость прелестнаго сего вѣка, гдѣ веселіе маловременное суетнаго сего житія? Все пепель, вся прѣсть, вся прахъ, вся сѣнь. Что убо всеу мятемся чловѣцы гнои суще, прѣсть и прахъ, плоть и кровь, трава и цвѣтъ травный, сѣнь и дымъ, и суета въ истинну суета всяческая, воистину всеу всякъ чловѣкъ и всеу мятется съкровищуетъ и не вѣсть кому събираеть, якоже есть писано: суета, суета и всяческая суета (Екклез. 1, 2). И вся убо видимая міра сего красна суть и славна, но въскорѣ мнуетъ и исчезаютъ яко дымъ, якоже и предъречеса, яко сонъ или яко цвѣтъ увядаетъ, вѣчная же и невидимая въ вѣки пребываетъ.

Тѣмже о вѣчнѣмъ житіи всяческии почтеніе покажемъ, и глаголемъ о семь, и бесѣды и рѣчи составимъ о сихъ, и гдѣ обрящемъ свидѣтельство въ божественныхъ писаніяхъ, тако и глаголемъ: иже каковъ си есть богонасаженный рай, и каковы си суть обители потрудившимся Бога ради, якоже рече самъ Господь: обители многи суть въ дому Отца Моего (Іоан. XIV, 2) и каки глаголетъ писаніе: многія обители у Тебе, Спасе, суть по чину вѣмъ раздѣлены, по мѣрѣ добродѣтелей, и какова си будетъ радость праведнымъ, и каково наслаженіе и кто сія можетъ разумѣти или кьи умъ домыслитися, еже пріимуть отъ Бога потрудившіеся Его ради, якоже пишеть апостоль Павелъ: око не видѣ и ухо не слыша и на сердце чловѣку не възде, яже угодова Богъ любящимъ Его (1 Кор. II, 9). Да глаголеши и о мукахъ, и отъ шедшихъ отсюду душахъ и гдѣ суть праведныхъ, гдѣ ли суть грѣшныхъ, пишеть бо: праведныхъ душа въ руцѣ Божіи и не прикоснется ихъ мука; о грѣшныхъ же: да возвратятся грѣшницы въ адъ, и о воскресеніи и о страшномъ судѣ, и память же смертная да незабвенна ти выну буди. Сія убо вся имущихъ умъ зѣло ползуютъ, твори, о возлюбленне, яже угодна суть Богу да наслѣдиши животь вѣчный. Кая убо есть полза еже снѣдати себе печальми суетными и скоропогибающими? Кое ти есть пріобрѣтеніе, еже благородіе свое истощити въ плотскихъ желаніихъ? Которыхъ лѣтъ чаешь? Коего времени ожидаешь? Почто день отъ дни отлагаешь о своемъ исправленіи? Чловѣкъ еси, смерти чая и воскресенія, и суда, и воздаянія или въ покои или въ муку. Отложи житейскаго обычая неполюющая тя, пріимися за благое житіе; пишеть бо: слава и честь и миръ всякому творящему благое (Рим. II, 10). Аще

ли же нынѣ унываеши, и не тщишися исправити себе, и зарокъ отъ зарока даеши, и день отъ дни обѣщаваеши и сице провожаеши лѣта своя не спѣха имѣя, но паче украдаемъ отъ противнаго, дондеже и кончина приспѣтъ, понеже безъ вѣсти конецъ. Подвигнися добрымъ подвигомъ, да приимеши праведный вѣнецъ отъ Господа Бога въ животъ вѣчный. Ни о чемъ же бо тако радоватися Богу, рече Григоріе Богословъ, елико о исправленіи челоуѣку и спасеніи, ты же приеми сѣя умноженъ плодъ покажи и паче всѣхъ елико можеши въ смиренномудріи пребуди да гоньзнеша діаволскихъ сѣтей, якоже великій Антоніе видѣлъ есть, тамъ отъ страстей очищся богатотворнымъ смиреніемъ познаеши истину разумѣніа божественныхъ писаній. И сподобитъ тя Господь Богъ яже въ душевную ползу поспѣвающаа, глаголемаа дѣла быти, и благородіе твое сохранитъ и царствію небесному сподобитъ. Помоли же ся и о моемъ недостойнствѣ, яко да помидованъ буду молитвами Богородица и всѣхъ святыхъ, аминь.

XV.

Двѣнадцатое посланіе м. Даніила ¹.

Посланіе о цѣломудреннѣмъ и благоговѣннѣмъ житіи. Слово ѿ-е.

Подобаеть вѣдѣти, о боголюбче и челоуѣколюбче, яко по вишнему словеси и закону прочее и духовному научитися закону длъжно есть, и еже о благочестіи показати поты, и труды, и чисто и целомудрено пожити житіе, якоже и повелѣлъ ми еси о семъ писати ми тебѣ. Тѣмже, аще хоцещи духовный законъ благочестно о Христвѣ воспріяти, възлюби и храни во всемъ животѣ твоємъ благоговѣніе, и въздержаніе и пощеніе: блюдите бо, рече Господь, да не отягчаютъ сердца ваша объяденіемъ и піаньствомъ (Лук. XXI, 34), и апостолу зывающу: не упивайтесь виномъ, въ немъ же есть блудъ (Еф. V, 18). Достоитъ же тщеславіемъ и печалми житейскими не окраденемъ сущемъ быти иже целомудрено и чисто хотящимъ о Христвѣ жити: любити же и лица блѣдость, и сухоту телесе, и въ болезнехъ не

¹ Посланіе издається по рукоп. Импер. Пуб. биб. изъ древнехрв. Погодина, № 1149 л. 124—127.

изнемогати, и въ немощехъ не оскорблятися, но вся благодаря Христа Бога терпѣти съ тихостію, и кротостію и съ смиреніемъ, и долу имѣти очи, и преклонену выю, и взоръ тихъ, и ступаніе кротко, и бесѣда душеполезна, и молитва безпрестанна, и прочитаніе не лѣпно божественныхъ писаній, и рукодѣліе, и бдѣніе мѣрно, и безпостеліе, юнну сущу и здраву телеси, имѣти же и память смертнаа и худость ризнаа естествонаго ради и удобнаго поползенія целомудрствующему, рекоша отцы, и отсѣцати же елика сила начатки скверныхъ и лукавыхъ помыслъ. Понеже убо Христось Богъ нашъ во евангеліи своемъ начатки съгрѣшеніемъ отсѣцати повелѣ, не бо прелюбодѣяніе точію тѣмъ мучится, но и пошествіе помыслу ко прелюбодѣяніа начинанію осужається глаголющему: възрѣвы же на жену съ похотью, уже прелюбы сътвори съ нею въ сердцы своемъ (Мѡ. V, 28). Отсюду убо научившеся дѣлжі есмы помышленія очищати, аще бо начатки сия отсѣчемъ и того самаго видѣнія лицъ женьскихъ и отrotchятъ юнныхъ, и нелѣпаго и началозлобнаго смѣшенія съ ними, и суетныхъ душевредныхъ бесѣдъ и празности ума и телесе, и бывающаго отъ сихъ поползенія възбранимъ, будетъ намъ множайшее облегченіе отъ ратей, и удобнѣйше лучшаго житія устроеніе. Здравствуй о Христѣ, возлюбленный и духовный мой брате, Господь съ тобою съхраняа и спасая тя молитвами Преславныа Богородица и всѣхъ святыхъ, аминь.

XVI.

Четырнадцатое посланіе м. Даніила ¹.

Того же посланіе о духовномъ вниманіи, и трезвѣннѣи и бреженіи. Слово четвертое надесять.

Много намъ подобаеть имѣти духовнаго вниманія, и трезвѣннѣи и бреженія о спасеніи нашемъ, якоже писано есть: внимай себѣ, да избавишися яко серна отъ тенета, и яко птица отъ пругла (Прит. VI, 5). Никтоже бо спасеся кромѣ вниманія, и трезвѣннѣи и бреженія, яко

¹ Посланіе издается по рукописи Император. Пуб. биб. изъ древнехранилища Погодина, № 1149 л. 214—217.

мятежь и молва помрачаетъ умъ, презорство же и гордость до конца погубляетъ. Много бо повреждаетъ мірская слава отъ духовнаго житія, обаче аще и слава богоданна будетъ кому, рече Лѣствичникъ, добро ея щитомъ смиренія отвращатися. Понеже бо въ нарочитыхъ, и въ преславящихъ и веліе имя имущихъ мѣстехъ потреба вниманія, и трезвенія и бреженія и смиренія многа имѣти, много бо отъ начала міра отъ невниманія и небреженія пакость прівниде духовному житію и отсюду въ различныя ереси и в раздоры, и сонміци, и прелести и въ страсти распростреса лютый сей недугъ.

Сего ради многожды глаголахъ ти и свѣтовахъ съблюдати себе отъ всякаго небреженія, и невниманія и злаго житія, и иже злѣ и плотская смышляющихъ, и глаголющихъ и творящихъ человекъ. И се нынѣ паки окаянное наше забвеніе, и лѣность и злое наше невниманіе, и небреженіе въ различныя страсти насъ поползатися створило есть. И се скорбиши, и стѣгуеши, и плачеша, и слезы проливаеши, и се яко отъ ума изъступивъ, и яко плѣнень, и изъумленъ и неистовъ пребываеши. И се паки небреженіе, и паки лѣность! Доколе разслабленое житіе? Доколе бѣдное пребываніе? Доколе рисканіе страстное, и шествованіе прелестное лукаваго вѣка, низводящее во адъ?

Внялъ ли еси, о возлюбленный духовный мой брате, якоже и преже рекохъ и писахъ ти, еже долу имѣти очи, и отлучатися отъ бесѣдъ женскихъ, и не взирати на жены, и на дѣвици и на доброзрачныхъ женовидныхъ юношъ лицъ, и съводворенія съ ними и бесѣдъ ихъ. Аще ли отъ бѣсовскихъ сихъ сѣтей не потщитиися хранити, познавый, яко зѣло пострадати имаши скверная паденія. Мы же сія предвозвѣстихомъ множицею, да не извѣтъ или жалость на мою худость возложиши, отъ любви бо, сирѣчь духовныя, къ тебѣ сія глаголахъ и писахъ. Да избавитъ насъ Господь Богъ отъ сѣтей вражнихъ и жизни вѣчней сподобитъ молитвами Преславныя Богородица и всѣхъ святыхъ, аминь.

XVII.

Посланіе Даниіла игумена ¹.

Государю князю Юрію Ивановичу Пречистыя обители Іосифова монастыря грѣшный чернецъ, игумень Данило, нищій твой, челомъ біеть. Что еси Государь приказалъ ко мнѣ к нищему с нашимъ стацемъ с Саввою с келларемъ о постѣ, в онже день нынѣ прилучися праздникъ Пречистыя Богородици честнаго и славнаго ея Успенія, ино, Государь, писано о постѣ понедѣльника въ правилѣхъ святаго Іоанна Постника, такоже и во уставѣ Іерусалимстѣмъ писано есть. Но о приѣмшихъ запрещеніе лжеть иже отъ отецъ духовныхъ ко..... ² о случающихся отъ которыхъ дѣлѣхъ, но во иныхъ днехъ, а не в праздники Христова, или Пречистыя Богородици Успѣнія. Нынѣ же прилучивыйся сей великій праздникъ Пречистыя Богородицы честнаго и славнаго ея Успѣнія, в день понедѣльника да разрѣшается на все не токмо не в запрещеніяхъ но и иже и въ запрещеніяхъ сущимъ, яко быти невозбранемомъ, якоже не имуще запрещенія, сирѣчь на масло, и вино, и на сыры и яйца и на вся подобнѣ ради Пречистыя Богородици, еже се да бываетъ въ славу Божію и Того рожшиа, якоже писано есть. А я тебѣ, Государю, нищій твой челомъ бію.

XVIII.

Посланіе митрополита Даниіла. ¹

Писалъ его ко мнѣ какъ моей головѣ быти яко зѣло объять есмь отъ блудныхъ помысловъ и о семъ не тебѣ единому точію тщаніе и подвигъ, но всѣмъ подвизающимся Бога ради. Понеже велія

¹ Посланіе издается по *единственному*, известному доселѣ, списку. Рукоп. Импер. Публ. биб. Q. XVII, № 64, л. 282.

² Здѣсь въ рукописи прожжено.

¹ Посланіе издается по *единственному* списку, сохранившемуся въ сборникѣ Моск. Дух. Акад. XVI в. № 536/188 л. 45—54.

борба, глаголють святїи отци, и сугубу рать имѣя въ души и тѣле и не имать нужнѣйши сего естества: всегда печь палаетъ раждизанїя страстей, и яко море волнуется и въсходятъ великія волны хотяще потопити въ душетлѣнныхъ страстехъ. Того ради крѣпцѣ тщатися подобаеть и трезвено же и бодрено съблюдати свое сердце отъ сихъ помысловъ, и, страхъ Божїй имѣя предъ очима, поминати общанїе наше, еже во святѣй крещенїя купели, еже отрицаюся сатаны и всѣхъ дѣлъ его, и всея службы его, и всего студа его. И сего ради трехъ сихъ речей непщуемыхъ малыхъ всего ветхаго и тлѣющаго челоуѣка отрицается и общаеається новаго и обновляемаго въ животъ вѣчный. Точїю мира и иже миру подобающихъ и възводящихъ къ благоугоженїю Божїю не общаеається отрещися, яко немощно есть мирянину челоуѣку и въ житейскихъ живущу отрещися сихъ, но точїю заповѣди Христовы истязуются съхранити и яже общася на крещенїи, ибо дѣлаи заповѣди Христовы въ она възводимъ бываетъ. Сего ради заповѣди Христовы истязуется съхранити. Рече Господь: слышасте яко речено бысть: непрелюбы сътвориши, Азъ же глаголю вамъ, яко всякъ иже взритъ на жену къ еже възделѣти ей уже лободѣйствова с нею въ сердци своемъ и прочая. (Мѡ. V, 28). Глаголетъ Великій Василїе въ постныхъ его словесехъ: яко точїю съ своею женою явѣ яко отъ Бога повелѣны дѣтотворенїя ради прощенїя дается мирянину обладати паче инока, заповѣди же Христовы равны истезуется сохранити. Хотяй же въ цѣломудрїи и чистотѣ пребывати да хранитъ себе отъ всѣхъ сътониньскихъ дѣлъ, и дерзновенїя страстей. Цѣломудрїе же и чистота, не внѣшнее точїю житїе, но сокровенный сердца челоуѣкъ, егда чистотетствуетъ отъ скверныхъ помыслъ. Тѣмже всячески подобаеть тщательно отцѣпати сїя помыслы, сїюже велию побѣду на нихъ поставляти, еже молитися Богу прилежно, якоже предаша святїи отци различными образы единѣмъ же разумомъ, овымъ убо, рече, отъ Давида приемль: изгонящей мя нынѣ обыдоша мя (Пс. XVI, 11) радости моя избави мя отъ обышедшихъ мя; инъже о тѣхъ же глаголетъ сице: Боже, в поощь мою вонми, и симъ подобная (Пс. LXXIX, 1), инъже пакы отъ тѣхъ: суди, Господи, обидящая мя възбрани борющая мя и прочая псалма (Пс. XXXIV, 1). Призывай же на помощь и яже слышиши въ писанїихъ подвизашихся о цѣломудрїи и чистотѣ. Егда же зѣльнѣ належитъ ти брань, тогда абїе вскорѣ въставъ и на небо очи и руцѣ простеръ, молися сице: Ты силенъ еси, Господи, и твой есть подвигъ, ты ратуй и побѣди в томъ, Господи, о насъ и възопїйже къ всесильному въ помощехъ смиренными вѣщанми глаголя: помилуй мя, Господи, яко немощенъ есмь, и исцѣли мя, Господи, яко смутишася кости моя и

душа моя смутися зѣло и ты, Господи, доколѣ обрати, Господи, изми душу мою, спаси мя ради милости Твоея, яко нѣсть въ смерти поминай Тебе, во адѣ же кто исповѣстьтися. Сіе бо преданіе святыхъ есть и аще въ сихъ боренихъ проходя будеши, познаеши искусомъ, яко благодатию Божіею сіа симъ зѣльно побѣжаются, всегда же Ісусова имена оружіемъ рани ратники крѣпчайши бо сея побѣды нѣсть. Съхраняти же заповѣданное Христомъ, якоже рече: аще око твое десное съблжняетъ тя, изми е, и верзи отъ себе, уне бо ти есть да погыбнетъ единъ удъ твоихъ, а не все тѣло твое ввержено будетъ въ геону огненную, и аще десная твоя рука соблазняетъ тя, усѣци ю, и верзи отъ себе, уне бо ти есть да погыбнетъ единъ удъ твоихъ, а не все тѣло твое идетъ въ геонну. (Мѡ. V, 29—30). Аще убо кто отъ друзей нашихъ съблжняетъ насъ, таковаго отъ себе отверземъ. И аще отъ служащихъ намъ душею вредимся, сицеваго отъ себе отсецемъ. И съхранятижеся подобаеть отъ видѣнія младыхъ и гладныхъ лицъ и слышаніе бесѣдъ таковыхъ, иже вѣставляютъ страсти, ни осезовати же ниже осязоватися, ни осужати же кого оскорбляема отъ плотскихъ похотей, ни празднословити же, ниже смѣхотворныхъ словесъ вѣщати, иже вѣдвужуть страсти и вѣставляютъ нечистыя помыслы, любити бесѣду духовную, иже о Христѣ житіе добродѣтельно имущихъ и красящихъ сѣдинами въ старости маститѣ. И Богъ соблюдетъ тя.

XIX.

Посланіе Волоколамскихъ иноковъ ¹.

Господине Государь старецъ Іона. Пожалуй, Господине, смилуйся Бога ради и Пречистыя ради Богородици и преподобнаго отца нашего ради игумена Іосифа не изневолите, господине, насъ выше нашей худости. Помяни, господине старецъ Іона, отца своего и нашего преподобнаго игумена Іосифа какъ всѣхъ насъ покоилъ, и немощи наша носилъ, а книги и святыя иконы велѣлъ и благословилъ насъ держати, и мы, господине старецъ Іона, книги держали за монастырскіе, а ты, господине Іона, старецъ намъ во Осифово мѣсто, мы,

¹ Издається по списку Москов. Син., бывшей Патріарш. бібліотеки, рукоп. XVII в. № 791, л. 64—67. Старая ка талогоизація.

господине, тебе держимъ вмѣсто отца своего Іосифа, и ты, государь старецъ Іона, покажи на насъ отеческую любовь: самъ жалуй, и игумену Данилу и братіи печалуйся чтобы, господине, на насъ выше нашей немощи тягость не накладывали, и слезъ нашихъ не презрили. Мы, господине старецъ Іона, ходимъ во всякихъ службахъ черныхъ, и на крылосѣхъ стоимъ. Помяни, господине государь старецъ Іона, какова бѣда приходитъ человѣкомъ, не имущимъ Божественнаго писанія. Рече великій Златоустъ: велико зло, еже невѣдѣти писанія, и якоже скоть безсловесенъ обносится, ибо отъ сего безчисленная злая ражаются человѣкомъ отъ невѣдѣнія Божественныхъ писаній, отъ сего лютей еретическій возрастаетъ недугъ, и ереси умножашася, и отъ сего небрегомая исправлена и растлѣнное житіе, безъ прибѣтка труды, помраченіе души, діаволя прелесть, еретикомъ дерзновеніе, яко же убо ихъ свѣта сего лишени неправо ходятъ и потыкаются...¹ сихъ не взирающихъ много потыкаются и понужаются часто согрѣшати, яко во тмѣ лютѣ ходяще. И паки рече: не убо нерадимъ о стяжаніи книгъ, яко да не смертную пріимемъ язву. Ниже злато собираемъ, но книги притяжаваемъ себѣ духовныя. Злато убо егда будетъ множае тогда наипаче навѣтуетъ стежавшимъ то, книги же стежаемъ, много подавають имущимъ ихъ пользу. И святой Петръ Дамаскинъ рече: нестяжателью не имѣти книги вельми зло есть. И множество, господине безчислено святыхъ и богоносныхъ великихъ отецъ нестяжаніемъ конечнымъ пожиша, а книги и святыя иконы имѣли. Великій Иларіонъ иногда въ общемъ житіи живяше, иногда въ пустыни пребываше, а божественное евангеліе и прочіе книги съ собою ношаше. И великій Елифаній Кипрскій иногда въ общемъ житіи, иногда же въ пустыни пребываше, и священныя книги, у себя имѣяй, съ собою ношаше, иже и послѣди бысть епископъ. И святой Афонасіе Аѳонскій овогда въ общемъ житіи живяше, и овогда же въ пустыни, а божественное евангеліе, и апостолъ и прочая книги съ собою ношаше. И Иванъ Кущникъ, иже отъ родителей своихъ стяже божественное евангеліе серебромъ, и златомъ и бисеромъ усажено, и егда пострижеся въ общемъ житіи, у себя имяше. И великій Василій, еже и третій надесять апостолъ, церковное богатство много имѣяше, отъ земныхъ же и тлѣнныхъ вещей ничтоже у себя содержа, развѣ точію божественныя книги, якоже къ епарху рече: разграбленія не боюсь, ничтоже бо имѣю развѣ точію.... мало книгъ. Глаголють же и о свя-

¹ Въ рукописи выцвѣло.

тѣмъ Кирилѣ Белозерскомъ, егда на Симоновѣ живяше, и святыя иконы и книги у себя имѣяше, и егда изыде изъ Симонова, а святыя иконы и книги съ собою ношаше. Также глаголють и о блаженнѣмъ Пафнотіи, иже на Боровьцѣ. А преподобнаго отца нашего государя игумена Юсифа самъ, господине Іона, помнишь сколько книгъ съ собою принесе и святыхъ иконъ: четыре евангелія тетры, апостолъ тетръ (?), двѣ псалтири съ всѣмъ, Лѣствица, Ефремель, Дороеей и вкупѣ же Петръ Дамаскинъ, Василій Великій, и патерикъ азбучной, два ермолоа, четыре иконы, три Рублева письма Андреева. А мы, господине, вамъ бьемъ челомъ и держимъ какъ отецъ нашъ государь преподобный игумень Юсифъ благословилъ насъ, и велѣлъ держати иконы и книги, и мы сихъ держимъ за монастырскіе, а молимъ Господа Бога и великихъ чудотворцовъ за огосударя великаго князя Василія Ивановича всея Руси, и за его благовѣрную и христіюлюбивую великую княгиню, и за его христіюлюбивое воинство и за все православное хрестіанство.

XX.

Посланіе Новгородскаго архіепископа Макарія митрополиту Даніилу ¹.

Божію великому архіерѣю, и апостольскому сопредстольнику, и вселенскому учителю, блаженному и преблаженному, пресвятѣйшему Господину и Государю, отцу моему, имярк, митрополиту всея Руси, смиренейшій сынъ твой, имрк, архіепископъ Богомъ спасаемыхъ градовъ Новгорода и Пскова, челомъ быю. Святое твое, Государь, посланіе зъ богодухновеннымъ поученіемъ до насъ дошло. Мыже смиреніи

¹ Посланіе издается по рукописи Импер. Пуб. биб. XVI, в. Q, XVII, № 30, изъ собран. Граф. Толстаго, отд. II, № 341 л. 116. Рукопись собрана, а отчасти и написана игуменомъ Волоколамскаго монастыря Евѣмніемъ Турковымъ.

Хотя въ спискѣ, съ котораго мною издается настоящее посланіе, нѣтъ указаній ни имени Новгородскаго архіепископа, ни имени московскаго митрополита, къ которому оно было адресовано, но съ большекъ вѣроятностію это посланіе слѣдуетъ приписать Макарію, которое онъ написалъ въ бытность свою архіепископомъ въ Новгородѣ, и слѣдовательно адресовалъ его на имя митрополита

со всяцемъ благодареніемъ пріакомъ, и со многимъ страхомъ и вниманіемъ прочтохомъ, и велію пользу пріакомъ, и силѣ словесъ удивихомся по данному ти таланту отъ святаго и животворящаго Духа, и о томъ веліе благодареніе твоему святительству воздахомъ, что еси, Государь, пожаловалъ нашего моленія не презрѣлъ, и о своемъ здравіи и спасеніи писаніемъ извѣстилъ. И сладко намъ явился изячное твое богодухновенное писаніе в начале сота сладости умедвено Омиро-

Даніила. Къ такого рода предположенію приводитъ самое содержаніе посланія. Такъ, въ посланіи неизвѣстный по имени митрополитъ представляется опекуномъ надъ в княземъ Иваномъ Васильевичемъ (этому митрополиту «случися въ великихъ попеченіяхъ пребывать о царскомъ здравіи, и о всенародномъ благопробываніи, и о избавленіи языческаго нашествія»), какимъ дѣйствительно и состоялъ митрополитъ Даніилъ въ отношеніи малолѣтняго Іоанна IV. Въ своемъ посланіи новгородскій архіепископъ много распространяется о болѣзни митрополита. Дѣйствительно въ послѣдніе годы своего первосвятительства митрополитъ Даніилъ подвергался тяжелымъ болѣзненнымъ припадкамъ, что извѣстно между прочимъ изъ частнаго письма его къ одному изъ своихъ почитателей (см. 113 страницу настоящаго изслѣдованія). Посланіе новгородскаго архіепископа, упоминая о в. князѣ Иванѣ Васильевичѣ и о его младшемъ братѣ Георгіѣ Ивановичѣ, умалчиваетъ объ имени правительницы Елены. Значитъ, если только признать справедливымъ дѣлаемое мною предположеніе, посланіе написано было между 1538 (годъ смерти правительницы Елены) и 1539 (годъ удаленія Даніила съ митрополіи) годами, и скорѣе всего въ 1539 году. Въ посланіи новгородскаго архіепископа находится свидѣтельство о томъ, что митрополитъ, много заботясь о благѣ русскаго государства и благополучія в. князя, старается устроить въ государствѣ «соединеніе во всякомъ дѣлѣ и словѣ». Въ Январѣ 1539 года митрополитъ Даніилъ обращался къ своей постѣ съ окружнымъ посланіемъ о *соединеніи* о согласіи и о любви. «Очень можетъ быть, по поводу этого то самаго окружнаго посланія и частнаго письма митрополита, присланнаго вмѣстѣ съ нимъ новгородскому архіепископу, послѣдній и отвѣчалъ своимъ, издаваемымъ нынѣ посланіемъ.

Священникъ П. Ѳ. Николаевскій въ своемъ изслѣдованіи «Русская проповѣдь, въ XV и XVI в.». (журн. Мин. Нар. Просв. 1868 г. част. 137, 326, примѣч. 1.) издаваемое мною нынѣ съ именемъ Макарія, какъ его автора, посланіе приписываетъ Θεодосію архіепископу Новгородскому (1542—1551 г.), который представляется адресовавшимъ его къ митрополиту Макарію. Въ изслѣдованіи о. Николаевскаго нѣтъ никакихъ соображеній, на основаніи которыхъ онъ это посланіе приписываетъ именно Θεодосію. Въ томъ самомъ рукописномъ сборникѣ, съ котораго мною издается посланіе и которымъ пользовался въ свое время и о. Николаевскій, находится много посланій архіепископа Θεодосія и всѣ они сопровождаются указаніемъ имени ихъ автора, а между тѣмъ какъ объ имени автора настоящаго посланія въ сборникѣ умолчано. Характеръ содержанія издаваемаго посланія самымъ положительнымъ образомъ отвергаетъ сдѣланное о. Николаев-

вымъ именемъ, Аѳинѣйскомъ мудрованіемъ украшено, в немже изящество языка твоего ушасы своими дебелыми очутихъ, и со псалмопѣвцомъ пророкомъ глаголю: коль сладка гортани моему словеса твоя паче меда устомъ моимъ, в немже вѣсть токмо о божественныхъ и духовныхъ вещехъ украшати глаголы. Писаніе бо епистоли твоей за высоту существа и остроты соли премудростныя ученнейше четца, разсуднѣйши созирателя, разумнѣйши отвѣщателя, сію воистинну сердца твоего камору божественныя любве теплотою полну быти показуетъ, любы бо роженныя и Духа святаго сила невидимая сердца твоего честнѣйшаго изящныя устнѣ невидимаго подвижетъ. О святителю Христовъ! кая въ тебѣ сокрывается священнотаинства! Пишеш бо по любомудреца обычею, вездѣ своя смиренная предлагаеши, поистинне страшна и велика суть нашему смиренію тако нарицатися, нѣсть бо, нѣсть бо достоинъ братъ, ни сынъ именоватися, но рабъ исповѣдаюся святительствовати. Ты бо еси, Государь, свѣтъ учителемъ, и языкъ Божій, и гласъ небесный, и книжникъ живота, иже о мнѣ смиреннемъ таковая помысливъ благовѣствуеши, ей же чти нѣсмь не

скимъ предположеніе. Митрополиту Макарію никакъ нельзя приписывать того значенія при дворѣ Іоанна IV, какое приписывается митрополиту въ настоящемъ посланіи. Сначала митрополитъ Макарій былъ послушнымъ орудіемъ въ рукахъ Шуйскихъ (Карамзинъ, VIII, 72), а потомъ когда Іоаннъ IV вступилъ въ самостоятельное управленіе государствомъ, м. Макарія заслонилъ собою Сильвестръ и Макарій вообще держался въ свое продолжительное первосвятительство въ сторонѣ отъ государственныхъ дѣлъ.

Архіепископъ Новгородскій Θεодосій извѣстенъ нѣсколькими оставшимся послѣ него посланіями, но они не похожи на издаваемое посланіе. Всѣ посланія архіепископа Θεодосія, какъ справедливо замѣчаетъ преосвященный Макарій, (Исторія Руск. Церкви, т. VII, 481) въ содержаніи своемъ представляютъ весьма мало учительнаго и литературнаго. Между тѣмъ издаваемое посланіе отличается витѣватостію языка и вообще краснорѣчіемъ свойственнымъ вкусамъ древнерусскихъ книжниковъ. Θεодосій не только не отличался большими литературными талантами, но онъ, въ случаѣ необходимости, обращался къ услугамъ чужой литературной собственности. Явилась Θεодосію необходимость написать пастырское посланіе въ Вотскую пятину, онъ воспользовался для этой цѣли грамотой своего предмѣстника, архіепископа Макарія, адресованной въ ту же пятину, и почти дословно повторилъ ее и въ грамотѣ отправленной въ Вотскую пятину отъ своего собственнаго имени (обѣ грамоты какъ Макарія такъ и Θεодосія находятся въ в. Рукоп. Импер. Пуб. биб. . Q. XVII, № 50 л. 299—316. срав. Доп. къ Акт. Ист. I, № 43, 57—60 и № 28, 27—30). Подобнымъ же образомъ поступилъ архіепископъ Θεодосій и съ своею грамотою въ Псковъ: онъ буквально воспользовался здѣсь грамотой игумена Памфила, адресованной имъ къ псковскимъ властямъ, и выписалъ ее въ своей грамотѣ (сравн. посланіе Θεодосія въ рукоп.

сто инъ, но и вездѣ, Государь, о мнѣ благая проповѣдуеши и писанми твоими угоднѣишими вездѣ меня чествуя посещаеши, и о томъ тебѣ, пресвятѣйшему Государю отцу своему, имрк. митрополиту всея Русіи, много челомъ бью, что меня, сына своего, безмѣрно жалуеши не токмо духовне, но и телесне.

Но и осемъ, Государь, нашему смиренію въ своемъ посланіи возвѣстилъ еси, что тебѣ, Государю, отцу нашему, *нынѣ случися въ великихъ попеченіихъ пребывать о царскомъ здравіи, и о церковныхъ вещехъ, и о всенародномъ благопробываніи, и о избавленіи языческаго нашествія*, к симъ же отовсюду утесняемъ еси стерпѣмыми болѣзнями. Мы же смиреніи таковая слышавъ о твоихъ, Государь, святительскихъ великихъ скорбехъ и о нестерпимыхъ твоихъ частыхъ в телеси болѣзней не малы оскорбѣхомся, но и зѣло много, но токмо о семъ благодаримъ всесильнаго Бога, избравшаго тя, своего угодника, въ таковой

Новгор. Соф. библ. № 1480 л. 104—107 и посланіе Намфила въ Доп. къ Акт. Ист. I, № 22, 18—19). Въ своемъ пастырскомъ посланіи къ духовенству г. Устюжны Желѣзнопольской архіепископъ Θεодосій почти буквально повторилъ известное поученіе къ попомъ митрополита Кирила II (Срав. Посланіе Θεодосія въ Акт. Ист. I, № 298 и поученіе къ попомъ въ прибавлен. къ творен. Св. отецъ, ч. I, 424—432). Точно также отнесся Θεодосій и къ издаваемому мяоку съ именемъ Макарія посланію. Ему представилась необходимость написать благодарственное письмо одному изъ своихъ пасомыхъ—высокопоставленому боярину и блеснуть въ немъ своимъ краснорѣчіемъ и любезностію. Θεодосію воспользовался издаваемымъ посланіемъ Макарія и выписалъ изъ него одно очень обширное мѣсто отличающееся особеннымъ краснорѣчіемъ. Но въ общемъ нужно сказать, что заимствованіе сдѣлано по мѣстамъ не вполне удачно. Въ своемъ посланіи Θεодосію, на основаніи сдѣланнаго заимствованія, называетъ посланіе къ нему своего же духовнаго сына *богодуховеннымъ*. Въ устахъ архіепископа Макарія въ его обращеніи къ митрополиту, лицу облеченному самымъ высокимъ священнымъ саномъ въ церкви, названіе его посланія богодуховеннымъ имѣло нѣкоторый смыслъ, хотя и здѣсь уже было замѣтно преувеличеніе. Но названіе Θεодосіемъ, архіепископомъ, посланія своего же духовнаго сына—мирянина посланіемъ богодуховеннымъ уже слишкомъ ни съ чѣмъ несообразно и можетъ быть объяснено только рабскимъ отношеніемъ Θεодосія къ первоисточнику своего посланія. Въ посланіи Θεодосія есть и другія несообразности, объясняющіяся изъ одного и того же обстоятельства и источника (посланіе Θεодосія къ боярину въ Рукоп. Имп. Пуб. биб. Q. XVII, № 50. л. 129—131. Оно изд. въ Древн. Росс. вавлюевкѣ, XIV, 240.) Такимъ образомъ по самому характеру своихъ литературныхъ произведеній, очень слабыхъ, и почти всегда компилятивныхъ, архіепископъ Θεодосій не можетъ быть признанъ авторомъ известнаго краснорѣчиваго посланія новгородскаго архіепископа къ митрополиту московскому.

санъ святительства великаго архіерейства, и вручившему ти святыхъ Божія церкви и паству Христовыхъ словесныхъ овецъ. Ты же, Государь, по евангельскому словеси поистиннѣ пастырь добрый не токмо душу свою полагаешь за святыхъ церкви и царя, но и за вся словесныя овца Христова стада православныхъ христьянъ о избавленіи языческаго нашествія. Не токмо слышимъ, Государь, про тебя безпрестанно всесильнаго Бога молишь и пресвятую Богородицу, и великихъ чудотворцовъ, но и постъ со слезами милостыню растворяешь, а о своихъ, Государь, нестерпимыхъ болезнѣй, сказываютъ, ни мало полегченіе имѣешь, но сія вся на Бога возлагаеши и пречистую Богородицу и на молитву великихъ чудотворцовъ и всѣхъ святыхъ, и соединеніе во всякомъ дѣле и слове по евангельскому реченному словеси отъ всѣхъ требуеши, и апостольское слово часто воспоминаеши, егда изнемогаешь тогда сильнѣе пребываеши. О премудрый въ чловѣцехъ и чудный во святителехъ и учениче Христовъ! Поистинне добръ путь обрѣлъ еси вся сія на всесильнаго Бога возложилъ еси, отъ негоже сугубу и мзду прититишися. Мыже твои смиренная чада со всѣми вашими богомольцы и со всѣми соборы, по твоему Государеву писанью, здѣ нынѣ безпрестанно всесильнаго Бога молимъ и пречистую Богородицу и великихъ чудотворцовъ о благостояніи святыхъ Божіихъ церквей, и о многолѣтномъ здравіи и спасеніи твоего святительства, и сына твоего святѣйшаго царя и Государя нашего великаго князя *Ивана Васильевича* и о его брате благовѣрномъ князе *Георгіе*¹ и о христолюбивомъ воинствѣ и о всемъ православномъ христьянствѣ, и о устроеніи земскомъ и о тишинѣ, и чтобы Господь Богъ избавилъ отъ враговъ отъ бесерменства и отъ латынства, и помощь бы и крѣпость свою Господь Богъ послалъ сыну твоему, Государю нашему великому князю Ивану Васильевичу всея Руссіи самодержцу, и всему его христолюбивому воинству на наши враги на бесерменство.

И ты бы, Государь, Бога ради и впредь меня сына своего жаловалъ въ святительскихъ своихъ молитвахъ помянулъ, и о своемъ здравіи и спасеніи честнѣйшими своими писанми посещалъ съ своими богодуховенными поученіями. Тыбо еси Государь, божественному писанію и чловѣческому толковникъ еси острѣйши, ты законы чловѣческія и божественныя вѣси откровеннѣйши, ничто есть ниже

¹ Георгій, второй сынъ в. к. Василія Іоанновича, родившійся 30 октября 1533 года.—П. С. Р. Л. т. VIII, 280.

обрѣстися можетъ в писаніи еже уму твоему ученному сокровенно, ничто на небеси, ниже на земли еже премудраго твоего разума убедить по данному ти отъ Бога таланту, но точію, глаголю, магнита камени подрожалъ еси естество неизреченною нѣкоею нужею желѣзо провлекъ еси изваяти имъ благочестія образы, еже твоей святой души таковое лѣпо есть, понеже еси православныя Христовы церкви учитель и свѣтъ свѣта солнца яснѣе, мой темный умъ всегда мракомъ невѣдѣнія омраченъ ко осіянію вѣчнаго свѣта благодатію призываеши. И по сихъ смиренный устомъ моимъ молчаніе налагаю, и прощенія прошу отъ твоего великаго святительства, и много челомъ битію, и веліе благодареніе воздаю ти за вся твоя благая. Здравъ буди, Государь, и спасенъ архіерѣю святой чрезъ многіе лѣта, моля Бога за святѣйшаго царя, сына своего Государя нашего великаго князя Ивана Васильевича всея Русіи самодержца, и за всѣхъ насъ дѣтей своихъ православныхъ хрестіанъ во веки, аминь.

XXI.

Слово къ вѣрнымъ, иже хрестіаня словомъ нарицаются, Богови же супротивящеся коварствы, и въ семь на ся грѣха не возлагають. Влагослови отче ¹.

Святаго Духа силою счиненая словеса, написанная отъ древнихъ святыхъ богоносныхъ отецъ, во всѣхъ святыхъ книгахъ глаголють яко перваго человѣка Адама созда Господь по своему образу и по подобію, и жену ему сотвори якоже достоинъ быти ей. Како же сотвореніе Божіе мы сами превращаемъ симъ прѣніе вдающе Богу. Богъ бо есть всякому творенію хитрецъ, премудростію бо вся небесныя безсмертныя силы, и небо, и землю, и вся стихія сотвори, яко бо зря на небеси солнце, и луну, и звѣзды токмо дивитися. Какоже человѣка не добре ли сотвори, да сами зраки своя мнимъ добрѣйши и Божія творенія утворяти? Богъ бо всякому человѣку пре-

¹ Слово издается по рукописи Новгород. Софійской биб., нынѣ библиотеки С.-Пб. Духовной Акад. № 1296, л. 195—204.

дѣлъ положи лѣтомъ совершеніе возрасту и разуму: егда убо чело-
вѣку не совершенному мѣры возраста и разума, тогда Богъ учреди
и лицу его быти нагу. Егда же сподобится лѣтъ совершеннаго воз-
раста, положи убо въ ту годину одѣтися устами его и лицу его вла-
сы, показуя его инѣмъ челоукомъ яко да видятъ и свершена, и
не ктому уже яко юношу младаго разума вменяють и, но въ мѣру
исполнена саномъ возраста. Нѣціи же отъ насъ, грубъ смыслъ имуще,
и Божія премудрости исполненіе мняще яко тлѣнну вещь преобидѣти,
рѣжутъ и терзають потребляюще власы одѣянія личнаго, иже суть на
устѣхъ и на брадѣ, мняще младостию краситися нѣкоего ради сквер-
наваго дѣла. Не младость бо есть красота, но се красота, ея же Богъ
челоука украсилъ есть; въ ня же лѣта достоинъ ему тако быти.
Какоже смѣемъ сіе изрѣзати, еже не отъ нашихъ рукъ сотворено
есть? Аще же рчеши нелѣпо есть се и непремудрено, пріими же ты
младенца пятилѣтна и сотвори ему таковой санъ. Аще же сего не
можеша, какоже смѣши во уреченная ти лѣта Богомъ исполньшееся
преобидети и симъ противитися Богу? Аще бы кто и отъ друзей
твоихъ насади виноградъ и нанъ взирая веселяся, ты же изтерзаеши
и, онъ же и паки хотя зрѣти нанъ, и ничтоже ту обрѣтая, какоже
ти мстити имать о своемъ сотвореніи, кольми паче Богъ? Что бо
вѣде безумне, како дерзаеши, сего бо не вѣси ли, яко ни злато, ни
сребро, ни многоцѣнное каменіе, ни бисеръ потреби, но богоданную
красоту честнѣйши злата и сребра, и каменія драгаго и бисера,
понеже бо Богъ сотвори всего честнѣйши на земли челоуцеску плоть,
созда бо ея своима рукама, злато же и сребро и каменіе многоцѣн-
ное повелѣ земли и водѣ ражати. Какоже сія власы не честнѣйши ли
сего всего суть, яко ражаются отъ богосозданныя челоуцескія плоти,
и во время повелѣнное Богомъ?

Ини же отъ неразумныхъ челоуцкъ гордостію возносящеса дабы
мнѣлся отъ челоуцкъ великъ возрастомъ, и подкладаетъ на плеща
своя утинки отъ дровъ, не благодаря о семъ яко повелѣ ему Богъ
быти мала возраста и Божію сотворенію противяся, самъ хотя пре-
дати си возрастъ, и сотворяется тако, якоже негоденъ есть Богу.
Аще бо бы Богъ восхотѣлъ кого велика и широка сотворити, сотво-
рилъ бы якоже и сказати невозможно, но его же Богъ не сотвори,
егда Адама созда и Еву сотвори, се творятъ. Также и жены, Божію
творенію противящеса, и въ гордости не вѣдати себе како о себѣ
мнѣтъ, творящеса яко Богъ ихъ не добре сотвори, но сами паче до-
брѣйши Божія творенія творятъ ся, и лица своя красятъ и бѣлятъ

вапы, и брови выспрь возводяще, и терзающе, и мастію клепяще, сирѣчь клеємъ, и главныя власы улишающе, а не тако правяще якоже вселенныя учитель Павелъ рече: еже жена власы имѣти на главѣ должна есть ангелъ ради, растеніе бо власовъ вмѣсто одѣянiя дается ей (1 Кор. XI, 15). Сіи же своя власы отмещутъ, и вчиненiя неудо на толстины на главы своя подъ убрусы налагающе, еже глаголюще главу ровняти. Аще ли же кія без черности зракъ имущи, сіи черностію зраки подчрежающе, себо есть все Богу супротивленіе, еже со Богу о нихъ кромѣ хотѣнiя бысть тацѣ сами претворитися хотяще, Божія же творенiя отмещущесе, сами образу своему творцы творящесе, премудряюще Содѣтеля твореніе. Иже бо сотвори небо и землю, и вся яже въ нихъ, могъ бы и женскую красоту, аще Ему годе, сотворити прекрасну. Аще бы восхотѣлъ ихъ бѣлости, могъ бы сотворити бѣлѣе снѣга, и аще бы тебе возведенiи тонци брови, или главу округлу, могъ бы сотворити выспрь чела брови окружени и тонци яко очертанiи, и главу преокруглу, и аще бы восхотѣлъ всѣмъ сотворити черни очи, се бы могъ прехитростне сотворити, но якоже кто ему годе, тако сего и сотвори. Сего ради Божія творенiя никому же самому удобно есть претворити, и предъ Богомъ въ ненависти быти. Мнози бо жены и къ церкви приходятъ претворяюще си зраки чрезъ Божія творенiя. Како бо Бога ей о древнихъ гресѣхъ умолати, еже и о семъ прогнѣва, яко претворися отъ созданiя Божія своимъ руками, и не яко сама прииде, но яко ина, и еще тако дерзають къ пречистому комканію Христова тѣла и крове? Аще же бы сіе разсудити не достоятъ сихъ ни въ церковь прiимати, нежели симъ дати пресвятое причастіе яко противникомъ Богу. Знаменай убо яко аще кто отъ вельможъ служѣ своему дастъ ризу свою, онъ же шедъ измѣнивъ на чужду и приидеть, тогда прогнѣвается господинъ его, яко измѣнилъ есть ризу дарованiя его. Се же есть не риза, но образъ Божія созданiя, паче же по Божію образу и подобію, таковое бо хуля на Божій образъ хулу приносить и прехитряетъ Божіе дѣйство, антихристъ есть. Когда бо кто видѣ яко да супротивъ глаголетъ созданіе создавшему, аще и не по его образу сотворено, почто мя тако сотвори, азъ претворюся само, нѣсть бо сего, ни удобно есть сему быти. Нѣщiи отъ злонравныхъ женъ глаголють: яко любве ради мужня се творятъ. Худъ есть сей извѣтъ и полнъ вины, ибо Божія ли заповѣдь честнѣйши есть, или лица ея вапы? Жена бо мужеви дана бысть по заповѣдемъ Божіимъ имѣти, и аще кто не сытый блудникъ не восхоцетъ жены своя любити Божія ради заповѣди, сему вапъ ради жены своя любити неудобъ. Аще бо восхоцетъ жены своя

вапы любити паче Божія заповѣди, сій чужъ есть христіанства и буди проклять. Богъ сотворилъ ны есть на сохраненіе своихъ заповѣдей, а не діаволя ради угодія, еже самага Бога противитися сотворенію.

Мы же паче дьяволя угодія творимъ и не токмо же мірстїи, но и мниси. Кїйждо бо инокъ, егда образъ прїемлетъ, глаголетъ отрицаюся міра и яже суть въ міре. Сїи ли бо суть отреклися яже суть въ міре, иже держащи въ монастырехъ множество мірскихъ слугъ, цвѣтоносныхъ и младыхъ юношъ, и множество великихъ конь, и вся притяжанія, яже богатымъ довлѣетъ, и различная яди, и язды, якоже мірстїи вельможи, гордящесе со множествомъ слугъ. Се ли убо есть образъ первоначальныхъ пустынножителъ святаго архїерея и царя Мелхиседека, иже росу лизаше, и въ наготѣ отъ мразу и отъ зноу сотворися хребетъ его яко желвина кожа, или огненоснаго пророка Или, иже имѣяше едину овчину, и вдовицею и враномъ кормимъ бѣ а бѣгаше трапезы Езавелины, или отъ Христа свидѣльствованнаго болшаго въ рожденныхъ женами Іоанна Предтечи Христова и Крестителя, денницу солнечную, иже живяше подъ каменемъ, и ядый прутїе былія мелагра и медъ дивїй, и чаша его пригорща бѣ, и одѣяніе его ото власъ велбужъ, и ничтоже отъ міра требоваше токмо душа челоувѣчески приводити къ Богу? Помянемъ же и Антонїя Великаго, и Павомїя и инѣхъ святыхъ, что убо богатетство имѣяста, и како яздыста ли въ гордости? Мы же сего ли ради ркохомъ отреченіе мірскихъ, яко да солгавше се, паки множество богатетства стяжемъ, и различныя яди, ркуще убо носимъ безплотныхъ образъ, изыдаемъ же многія плоти, и яжденіе творяще на многоцѣнныхъ конехъ со множествомъ цвѣтоносныхъ слугъ. О семъ бо есть о всемъ возжелѣніе и похотѣніе отъ міродержителя дьяволя, иже на цвѣтѣ звѣздный прелстїся, и помысли гордость, и отпаде истины, о немъ же рече Господь: грядетъ міра сего князь (Іоан. XIV, 30) и во мнѣ не имать ничтоже. Елици иже мниси, обѣщавшесе Богови во ангельскїй образъ, вдающе же надъ собою область дьяволу, гордости величанїя ради древняго дьяволя художества? Мнихъ бо есть истинный, еже носяи смиренїя образъ, аще же ищетъ высоты да вѣсть, яко се есть корень всего зла, въ немъ гордость дьяволя и недостойтъ ему нарецися мнихомъ, понеже мнишество есть ангельскїй образъ. Аще ли же высочайшихъ мѣсть и почести земныя ищемъ, сего ли ради ангели наречемся, или Христови раби наречемся, не любяще въ слѣдъ его ходити? Аще бы самъ Христосъ мѣсть на земли искалъ, не бы возлежалъ въ яслѣхъ скотїяхъ. Егда же своя божественая многа показа

чудеса, и разумѣ яко хотятъ народи пріити да восхитятъ его, и сотворятъ его царя отоиде въ гору единѣ, славы бо земныя не требоваше и намъ дая образъ смиренія. Мы же, ищуще земныя славы, како Христови раби наречемся и послушатели повелѣнію Его, яко бо Богъ самъ смиренія низщету, и всяко уничиженіе волею поноси? Мы же се отмещуеи гордости ищемъ. Сего ли ради лжепріимство сотворихомъ ангельскому образу? Цыя ангели множество богатетства земнаго имуть, и слугъ и коня стяжуютъ, и мѣстъ высокихъ ищутъ? Но нѣсть сего, иже бо обѣщавый же Богови и правду свершитъ по своему обѣту, еже мірская отринувше, сей лехко взлетитъ ко ангельскому житію. Аще же обѣщаніе погрѣшитъ сей будетъ ложь, яко дьяволъ, о немъ же самъ Господь рече, яко ложь есть (Іоан. VIII, 44). Имый бо попеченіе о прибытокехъ мірскихъ, сей Божію молитву забылъ есть, яко же рече Господь: не можете Богу работати и мамоне (Лук. XVI, 13), и апостоль глаголетъ: любы плотская вражда на Бога, закону бо Божію не повинуется (Іак. IV, 4). Се же ли есть мнишество, еже богатетства и величества высоты земнаго мѣста искати? Се ли есть ученикъ Христовъ? Христови бо ученицы не яздяху на многоцѣнныхъ конехъ со многими слугами, но едины и пѣши яко крилати всю землю обтекоста. Самъ бо Христось, егда смиренію учаше я, пріимъ отроча, постави посреди ихъ, рече: иже бо ся смиритъ, яко отроча се, той есть болей во царствіи небеснемъ (Лук. XVIII, 4). Не сему бо Христось смиренію уча еже нынѣ глаголють: азъ смиренъ, но не сяди выше мене, азъ смиренъ, но нигдѣ же предворяй мене, азъ смиренъ, но по мнѣ глаголи, азъ смиренъ, но требую многая. Христось же смиреніе ко отрочати приложи, отроча бо не мыслитъ ни предъ кимъ величатися, ни богатѣти, но всякаго менши мнится, и отъ всякаго боится, и повинуется всѣмъ, того ради болій есть во царствіи небеснѣмъ. Ибо избранный бо Павелъ къ Филиписѣмъ пиша глаголетъ: ничтоже по рвенію, или по тщеславію, но смиренномудріемъ другъ друга честію больша себе творяще (II, 3). Какоже мнихъ, ища мѣста мірскія гордости, и глаголется Христовъ рабъ? Мнози же иноци и мірстїи, покаявшеся о всѣхъ согрѣшеніихъ къ духовному отцу, и той же часъ къ святому комканію спешать инѣхъ напредъ, имущы въ сердцахъ сатанину гордость. Гордости бо мѣста токмо помысли сатана и бысть свершенъ съ небесъ въ бездну, и вмѣсто архангела дьяволъ нареченъ. Нынѣ же видимъ мнозехъ мнихъ, не токмо помысломъ, но и дѣломъ гордящеся и ищуще величества и блядословяще, аще бо азъ изгублю величество мѣста, наведу си клятву. Симъ бо лжа помогаютъ себѣ, а не воспоминая сего, еже

Христось самъ смирися до рабія образа, и смиряющихся возвеличить во царствіи небеснемъ. Самъ бо Господь рече: еже есть въ челоуѣцехъ высоко, мерзко есть предъ Богомъ (Лук. XVI, 15). Сего ради святіи прославишася, яко нищету смиренія стяжаша. Се бо есть заповѣди Божія о любви, яко всякого почитати паче себе, аще же последи неразуміемъ лстящася мірскою лестію, и о семъ и кленуть, но и праведника на зло молящася Господь Богъ не послушаетъ; аще же въ своемъ кто смиреніи и наведетъ на ся клятву, ничтоже есть, не прикоснетъ бо ся ему, понеже симъ противу міродержителя враждуетъ по Господня смиренія образу. Аще бо кто на бѣсовская замышленія ополчается, сей по истиннѣ носить ангельскій образъ. Аще ли же тѣлеснаго покоя и высокихъ мѣстъ на земли ищуще, какоже сіи во ангельское достояніе причтени будутъ, понеже дѣла творяще дьяволя гордостная, къ сему же и собраніе богатеству. Аще бы убо Христось добро нареклъ богатество, и егда самъ бѣ на земли, и вѣде вся мѣста земная яко Богъ, повелѣлъ убо бы нѣгде, аще бы восхотѣлъ, гору злата себѣ утворити, но не сотвори сего, но и о богатемъ рече: неудобъ внитъ ти во царство небесное (Мѡ. XIX, 23). Слыши же что о мнишестемъ притяжаніи мятежнемъ глаголетъ святой великій отецъ Висаріонъ, иже птиче житіе живый, иже многихъ чудесъ отъ Бога сподобивыйся, иже и воду морскую ослади, иже преиде реку Хрусуру, сирѣчь Ниль, пѣшь по быстринамъ, иже солнце отъ печенія устави дондеже дойдетъ до инаго старца, иже не токмо словомъ жестока бѣса изгна, но посадиша бѣснаго на мѣсте его. Онъ же рече бесному: вставъ иди вонъ, и изыде бѣсъ отъ челоуѣка. И се той святой чудодѣйственникъ, слышавъ яко нѣкто по смерти своей давъ село женскому монастырю, святой же начать плакати и рыдати и бити лице свое глаголя: горе мнѣ грѣшному, понеже сотворилъ есть радость бѣсу, погубивъ мзду свою и повреди не мало и постницы оны. Инѣмъ же о семъ негодовавшимъ и супротивъ глаголющимъ той же святой повѣда глаголя: еже самому ему се бысть. Яко егда восхотѣ отврещися міра давъ село въ женскій монастырь, сущій при Александрѣи, и изыде въ скитъ и бысть мнихъ, и зря въ видѣніи ноцію, яко сущу ему въ Виелеоме на молитвѣ, и зря всю церковь исполнену свѣта и мужа святолѣпны поюща, и жену нѣкую багры ризы носящу, ей же красоту немощно исповѣдати, ему же страхомъ обдержиму и хотѣ отуду отойти, и изыде святолѣпенъ мужъ и страшно возрѣвъ нанъ и жестоцѣмъ гласомъ рече ему: рци ми, како хочещи слово воздати о монастыри женстемъ, яко отнели далъ си имъ село оно, прогнѣвалъ еси Господа Бога, и нынѣ умрети ти, аще

не исправиши, яже еси согрѣшилъ. Святый же Висаріонъ отвѣща: Господи, азъ дахъ село оно съ рабы и съ супруги воловъ, еже упокоити ихъ, а не за еже прогнѣвати Бога. Отверзе же уста своя багноносная жена она рече ему: пріяхомъ ти, чадо, доброе произволеніе, но обрѣте отъ сего вину дьяволъ врагъ и навѣтникъ душамъ ихъ, и уязви зъ душею и телеса ихъ, аще бо бы полезно мнихомъ имѣніе, можаше Богъ послати имъ золото и сребро яко силенъ дождь и повинути имъ грады на службу, но не полезно есть, ибо отрекійся міра царствія ради небеснаго, въ постѣ, и въ трудѣ, и во мнозе смиренномудрїи и не мятежно приблизитися къ Богу не въ чрево объяденїи и тщеславіи богатства, и простерши руку свою показа ему оного, иже съ нимъ первіе бесѣдова глагола: се есть Іоанъ, учитель и наставникъ мнихомъ, и хотяще съ нимъ быти должни суть того житію и добродѣтелемъ послѣдовати. И глагола Креститель: Госпоже Мати Господня, кую потребу имамы въ монастыри ономъ, отвели давъ сей село оно, нѣсть бо ту страха Божїя, ни трезвѣнїя, ни разсуженїя, ни умиленїя, ни труда, ни стыднїя, ни поста, ни бдѣнїя, ни сокрушенїя сердцу, ни стязанїя помысломъ, ни чистоты, ни безгнѣвія. Тогда глагола ему Святая Богородица: иди чадо, исправи монастырь онъ, имаши и Мене помощницу на се. И глагола Крестителю: Іоане, знаменай сердце его яко да умными очима узритъ, и да не мнитъ мечтаніе быти видѣніе се, и простре десницу свою, и знамена сердце его образомъ креста честнаго. Святый же Висаріонъ возбнувъ и шедъ отъяти отъ монастыря постницъ село, и продавъ его за $\frac{1}{2}$ литръ злата и положи золото въ церкви постницъ онѣхъ. Се убо сей святый сія глаголы повѣда, яже слыша отъ самѣхъ устъ Пречистыя Божїя Матере и святаго Іоана Крестителя Господня, яко неудобъ стяжати мірская отрекшимся міра, противно бо есть Богу и святымъ Его. Такоже бо обрѣтохомъ и во святаго Іоана Златоустаго писанїи глаголющее: яко нѣкто святый отецъ слыша нѣкоего христілюбца умерша, и словутное свое село давша монастыреви святаго Іоана, и святый о семъ опечалися и воздохнувъ и рече: увы мнѣ, яко погуби таковый душу свою. И глаголаша ему братїя: что, отче, скорбиши о немъ помиловану ему быти. Святый же отецъ рече къ нимъ: о таковомъ дару глаголю вамъ, чада, аще кто дастъ убогимъ и худымъ братїямъ, то во спасеніе души есть. Се бо видѣхъ въ минувшую ту ночь о брате томъ умершемъ, о немъ же вы глаголете, яко стояше душа его предъ Богомъ на судѣ, и осужена есть душа его мучитися села того ради, и молящеся святей Богородицы и святому Іоану Предтечи о души той, и слысахъ гласъ глаголющъ: кто дастъ

село да отпусятъ село то отъ монастыря, и тогда отпушена будетъ душа та отъ муки. Сіе бо не сего ради реченно есть, еже бы никтоже инокомъ и инокинямъ милостыню сотворялъ, добро есть даяти симъ милостыню и полезно, но кая безмятежная милостыни. Села же даяи монастыреви мужескому и женскому, сей разстризаеть сихъ мнихъ или инокинь, еже паки обращаетъ ихъ во многоплетенныя сѣти мірскія, въ мятежъ, и уныніе и лѣность, даже и до блуда еже есть ровъ погибельный. Внегда бо иноци или инокиня исходятъ на села многожды впадають во вся сія сѣти дьяволя и во иныя, отъ нихъ же избави ны Христось Богъ нашъ моленми Пречистыя Его Матери, и святаго Іюана Предтечи и Крестителя, и святаго Мелхиседека архіерѣя и царя, и святаго огненоснаго пророка Іліи и всѣхъ святыхъ преподобныхъ постническое житіе подражавшихъ и всѣхъ святыхъ въ безконечныя вѣки вѣкомъ, аминь.

XXII.

Слово къ благохотящимъ царемъ, правительницамъ и землемѣремъ ¹.

Премудрость Соломоня глаголетъ: слышите убо царіе и разумѣйте, и навькните судія концемъ земли, внушите держащіи множества, и гордящися о народахъ язычестихъ, яко дася отъ Господа дер-

¹ Памятникъ издается по рукописи Новгород. Соф. биб. № 1296, л. 211—220.

Немногія мелкія отрывки изъ издаваемаго памятника были напечатаны Забѣлинымъ по рукописному сборнику подъ названіемъ Златоустъ конца XVI или начала XVII в., находящемуся въ Московской Оружейной Палатѣ (Забѣлицъ. Опыты изученія русскихъ древностей и исторіи, част. I, М. 1872, 185—188. Калачевъ, Архивъ историко-юридическихъ свѣдѣній о Россіи. 2 кв., полов. 2, отд. VI, 43—50). Только у Забѣлина эти отрывки взяты не изъ одного памятника, а они у него представляютъ изъ себя заимствованія изъ разныхъ источниковъ. Такъ начальная часть издаваемаго мною памятника у Забѣлина носитъ названіе «слова о правдѣ». Названіе «слова» я внесъ въ свое изданіе отъ Забѣлина; въ рукописи Софійской бібліотеки памятникъ не имѣетъ предъ собою никакого названія. Другая половина издаваемаго памятника, по Забѣлину, представляетъ отрывокъ изъ слова о «кормчыхъ и пѣнствѣ».

жава вамъ и сила отъ Вышняго. (Премудр. Солом. VI, 1—3). Аще же убо вѣрныхъ царь въ нынѣшнее время испытываемъ, во всѣхъ языцехъ кромѣ русійскаго языка не вѣмы правовѣрствующа царя. Аще же убо вѣроу правъ есть, достоинъ ему не лѣнностно снискати разсматривая яже ко благополученію всѣмъ сущимъ подъ нимъ, не единими вельможами еже о управленіи пецися, но и до послѣднихъ, вельможа бо суть потребни, но ни отъ коихъ же своихъ трудовъ довольствующеся. Въ началѣ же всего потребни суть ратаеве. Отъ ихъ бо трудовъ есть хлѣбъ, отъ сего же всѣхъ благихъ главизна: Богови въ службу безкровная жертва хлѣбъ приносится и въ тѣло Христово претворяется, потомъ же и вся земля отъ царя и до простыхъ людей тѣхъ труды питаема. Сіиже всегда въ волненіихъ скорбныхъ пребывающа, еже не одинаго ярма тяготу всегда носяще. Подобно бы убо в лѣте единъ тяжательный яремъ носити симъ, яко бо всяка тварь птицы, и звѣріе, и скоти единою лѣтомъ изнамогають линствомъ, ратаеве же безпрестани различныя работныя ига подъемлютъ: овогда бо оброки дающе сребромъ, овогдаже ямская собранія, овогдаже ина. Елицы иже отъ даропитательныхъ сихъ ради царскихъ собраній къ нимъ собранія бывають, и сіи убо подлѣ царскаго уставленія и себѣ съ нихъ многа збирають. Еще же сихъ ради посланій яжденія ради конемъ въ ямская расточенія многа сребра разходящесе. Многаже и ина ратаемъ обида отъ сего, еже царскія землемѣрительніи писаріе язяху съ южемъ дѣломъ мѣрнымъ отдѣляюще царевомъ воиномъ землю, и мѣру земли вразнь всяку четверть полагающе, и симъ много медлящии изъядуху многа брашна у ратаевъ. И многа убо царства прочтохомъ, и сего обычая невидѣхомъ. Видѣхомъ же се. Егда бѣ Іосіеъ въ Египте строяше все Фараона царя бытіе, и во время гладу предержа неизглаголанное множество пшеници, отъ его же руку египтяня вси взимающе пшеница, сокровища вся своя издаяху ему, и уже никому же не имѣюще что дати, Іосіеъ даяше имъ пшеницу и такую дань возложи на нихъ, яко егда приидеть жатва да приметъ каждо житъ сихъ четыре части, пятая же часть житъ ихъ да будетъ царю Фараону. И емляше у жнущихъ жита пятую часть, кромѣ же сего ничего же не имаше. И послѣ же сего во всѣхъ языцѣхъ кійждо челоуѣкъ своему цареву или властелемъ воздаеть урокъ отъ приплодъ своя земля, идѣже бо ражается злато и сребро, ту и воздають злато и сребро, а идѣже плодятся множество великихъ скотъ, ту и воздають скоти, а идѣже плодятся звѣріе, ту и воздають звѣріе. Здѣ же въ рустей земли ни злато ни сребро не ражается, ни величии скоти, но благоволеніемъ Божіимъ всего дражайши ража-

ются жита па прекормленіе челоуѣкомъ. Достоить убо и дань у ратаевъ царемъ и вельможамъ всѣмъ имати отъ жить притяжанія ихъ пятую часть, якоже Юсиенъ въ Египте учреди. Юсиенъ бо пи шется проданъ бысть въ Египеть на тридесять сребряникъ во образъ Господень. Какоже правовѣрнымъ царемъ и вельможамъ ихъ недосто ить ссму ревновати еже въ своихъ селехъ и весехъ имати отъ при тяжанія жить у ратаевъ житомъ пятую часть, кромѣ же сего ниче соже? Злата же и сребра ратаеве недоумѣюще откуда притяжати. Аще же гладни лѣта тогда убо мнози мучимы суть, ихъ же и видѣ хомъ. Како бо осемъ мученію достойни яко лѣто мала притяжанія спо добльше, ратаеве же мучими сребра ради, еже въ царску взимается власть и дается въ раздаяніе вельможамъ и воиномъ на богатство а не нужда ради. Нужда бо ради кійждо отъ вельможъ своя ратая имуть, и сими довольни будутъ, пятую часть у коегождо ратая приѣмляюще и цареви отъ сего служаще, ихъ же ратаемъ ничто же иного кому никому же недостоить подаяти ни ямскаго собранія своихъ ради вельможъ или воиновъ. Ямская же правленія вся подробну достоить устроить отъ града по расписанію и до другаго града. Симъ елицы и во градехъ купю щей, продающей, и прикупы богатѣюще достоить симъ сій яремъ межу всѣхъ градовъ носити, понеже суть стяжатели многа прибитка Кромѣ же сего ничесоже никихъ улишеній да не сподобятся, но во вся грады безо всякихъ воздаяній сирѣчь пошлинъ купующе и прода юще и сего ради нарицаемая ямская правленія отъ града до града по написанію исправляти симъ достоить. Се убо всякаго мятежа въ земныхъ умалится, писаремъ умаленіе, зборы престанутъ, мзды не праведныя отлучатся.

А еже землемѣрительніи писаріе четвертію мѣряще, и ратаемъ многу скорбь отъ объяданія приносяще, осемъ убо тако достоить ра зумѣти скорости ради мѣрныя и вражды и тяжбъ межныхъ. Мѣрити достоить и отдѣляти поприщыми. Вѣмы бо искусъ мѣры счетованія к сѣянію подробну.....

(Далѣе я опускаю подробное и длинное изчисленіе правилъ дѣевидъ дре вняго землемернаго искусства въ виду его однообразія и крайней-запутанности).

Недостоить бо никому же боярамъ, и воеводамъ, и воиномъ своя ратая имуще, со инѣхъ же сребро имати. Аще бо кто предо инѣми войны и великъъ есть, то по достоянію его больши есть земли вдано ему и тако ратаевъ своихъ предо инѣми войны больши стя-

жетъ овою вдвое а иного втрое, инѣхъ же въ седмеро и во осьмеро. Сей тако великъ есть аще и воеводствовати или боярствовати удобенъ, но неудобъ же есть ему предо инѣми войны яко господемъ быти. Се есть излишнее и богатество и гордость, еже у своихъ ратаевъ удобная довольствія взимая къ сему же и съ чужихъ сребро, взимаяти. Аще же убо комуждо на потребу удобъ будетъ сребро имать кійждо излишняя жита своя и се безошлинно продая градскимъ жителемъ и елицы и хлѣбъ купуютъ и симъ на потребу свою сребро притяжетъ. Како убо у ратаевъ сребро хотѣти и того ради ихъ, яко видимъ, муками томити, сіи бо сребра незидаютъ но хлѣбъ назидаютъ, сего ради у нихъ хлѣбъ достоинъ пріимати по Юсиеа прекраснаго уставу пятую часть. Тако же и сѣна и дровъ пятую часть достоинъ пріимати.

Противу же ратнымъ изходити достоинъ тако иже имать царскаго даянія во одержаніи земли въ долготу и вопреки четверогранно поприще сему подобаеъ быти самому и съ нимъ служъ во броняхъ, а прочимъ потому же счетованію на толицей бо мѣрѣ земли ꙗ ратаевыхъ полныхъ жребій и по ꙗ четвертей съ осминою во всякомъ поле кромѣ сѣна и лѣсу, сего ради десять единонадесятаго къ воинству сподобятъ. Аще лиже царь восхощетъ дабы воинство его противу ратныхъ воединый день собиралось, подобно есть ему всемъ воиномъ повелѣти не жити в селехъ и в весехъ, но жити во градехъ, яко да уставленное свое повелятъ привозити къ себѣ ратаемъ и пріемлютъ хлѣбъ и сѣно и дрова у ратаевъ своихъ, сами же жительствоуютъ во градѣхъ. Сего ради яко едина царева грамота о воинствѣ пріидеть къ нимъ, и единаго часа вси слышавъ, усрамятъ другъ друга отлучитися, но единомышленно и въ единый день вси грядутъ на порученную имъ службу.

Аще ли же самъ царь восхощетъ дабы ему за всю землю не отвещати, якоже оемуждо челоуѣку за свой домъ, рече бо Господь ему же дано боле и възыщется боле отъ него, и ему же дано множайши множайши и просятъ отъ него. (Мѡ. XXV, 21. 29), глаголетъ же и апостоль къ Галатамъ: яко блудницы, и прелюбодѣйцы и пїяницы царствія Божія не наслѣдятъ. Здѣ же видимъ яко во градѣ варицаемомъ Пскове и во всехъ русійскихъ градѣхъ корчемницы и блудницы. Въ корчемницахъ пїяницы безъ блудницъ никакоже бывають. Аще же небудутъ изведени корчемницы се есть свѣдомо еже есть, и блудъ хластымъ и прелюбодѣйство женатымъ, отвѣтъ же будетъ о семъ иже симъ бога-

тѣющимъ. Но Господи умилосердися, и даждь цареви нашему вразумѣніе, еже сія извести, и не едино же се, но и всяко пьянственное питіе. Аще убо въ земли нашей не будетъ пьянство, не будетъ и мужатицамъ блуда, не будетъ и душегубства, кромѣ разбоя, разбой бо аще и умыслить кто злодѣй и овогда получитьъ, овогда же презорства ради не получитьъ сія же напасть не мысля погубляетъ и презорства не помнитъ. Аще бо въ земныхъ обычаехъ снидутся ко пьянственному питію мужи и жены, придутъ же ту нѣціи кощунницы имуще гусли, и скрипѣли, и сопѣли, и бубны и ина бѣсовскія игры и предъ мужатицами сія играюще бѣсяся и скача и скверныя пѣсни припевая. Сія же зря жена и уже сидяще отъ пьянства яко обуморена, крѣпость бо трезвеная изсяче, и бысть ей желѣніе сатанинскому игранію, мужеви же ея такоже ослабевшу и на иныя жены умомъ разслабевшу и бывше сѣмо и овамо очима согляданіе и помизаніе и кійждо мужъ чужей женѣ питіе даяше съ лобзаніемъ, и ту будущей рукавъ пріятіе, и рѣчемъ злотайнымъ сплетеніе, и связь дьяволь. Преже бо убо одинаго искуса жена срамъ имать, егда же бывъ во искусе, ктому уже сраму не имать, обыкшей въ томъ блудницею бываетъ. Первое бо всякой блудницѣ навѣтъ дьяволь бываетъ въ бесѣдахъ пьянственныхъ. Душегубство такоже во пьянствѣ. Преже бо пришедши въ пиршество восхоцетъ всякъ сидѣти въ высочайшемъ мѣсте, и егда не получить и трезвъ молчить, но возненавидитъ брата своего въ честнѣ мѣстѣ предъ собою сѣдѣща и преже положить нань въ сердци си гнѣвъ, и яко отъ пьянства уже изступленъ ума бываетъ, учнетъ мыслити срамотити, а и мечетъ нань злыя рѣчи, и аще сей претерпитъ, онъ же паки съ досаженіемъ, и той убо тако же отъ пьянства неумолчить, и бываетъ брань и потомъ единъ одинаго ножемъ закалаетъ? Гдѣ бо есть слышано инако ножеваго убійства якоже въ пьянственныхъ бесѣдахъ и играхъ паче же о праздницѣхъ елицы пьянствомъ празднують? Сія бо двѣ радости бѣсовскія мужатицамъ и вдовамъ начинаніе блуда и душегубство отъ пьянствинныхъ бесѣдъ. Аще же кто, любяй пьянство, и сія блядословитъ: аще не будетъ хмѣлю, то опресноци служити, таковой себѣ помогаетъ абы всегда ему кваситися хмелемъ. Тѣсту же есть квасъ не отъ хмелю, но отъ дрождй всяцѣхъ, а ціи и безхмѣльны суть, яко бо о служебнемъ хлѣбѣ писаніе сего не глаголетъ еже бы преквасено, но дабы квасено, еже бо отъ квасу яко воскресло. Посему бо тако треба быти яко во Христово Тѣло претворяется, Христово же Тѣло божествомъ воскресшее не достоинъ опрѣснокъ нареци, понеже мертвенъ имать образъ, квасомъ же яко оживетъ и прирастетъ. Святымъ бо верховнымъ апо-

столомъ Петромъ Марко евангелистъ поставленъ бысть во Александрѣи епископомъ и отъ Марка и поднесъ Александрѣисти патриарсіи паствою не бѣша опустѣли николиже, но другъ по друзѣ приѣмлюще служажу квасенымъ хлѣбомъ отъ виноградныхъ дрождій. Тамо бо нѣсть хмѣлю, но можетъ тѣсто квасится и безхмѣльными дрождіями. Аще же Богъ благоволитъ благочестивому цареви достоишь по всѣмъ градомъ русійскимъ къ правителемъ наказати абы строенія хмѣлеваго заповѣдовали строити. Симъ бо душегубству и блуду и пьянству упражненіе. Еще же душегубства ради заповѣдовати во всѣхъ странахъ ковачемъ, абы ножеве ковали притупо безъ концевъ, и отъ сего бо душегубству упражненіе, цареви же за се отданіе согрѣшеніемъ и воздаяніе будущихъ некончаемыхъ благъ отъ Господа Бога и Спаса нашего Иисуса Христа, въ вѣки вѣкомъ, аминь.

XXIII.

Выписки изъ слова о разсуженіи любви, и правдѣ, и о побѣжденіи враждѣ и лжѣ ¹.

Глаголють въ мѣрѣ яко се есть любовь еже, сотворивъ пиръ, созвати отъ своихъ пріятель, и сосѣды, и елицы и кимъ нрава ради угодная творяху, и тѣмъ друзи быша. Но не есть се любовь. Егда бо кто творить пиръ на честныя мужа, сій срама ради множество многоцѣнныхъ брашенъ учреждаетъ. Многоцѣнная же брашна множества всякому человѣку отъ своего труда невозможно стяжати, но убо таковая составляются отъ властельскаго и насильственнаго притяжанія, яко убо вельможи ничтоже имѣюще отъ своего труда; но изыдающе и одѣянія носяще людская труды. Что бо есть за любви, еже на сильну

¹ Слово находится въ рукоп. Новгор. Соф. биб. № 1296, 176—193.

Слово о любви, выдержки изъ котораго здѣсь приводятся, представляетъ изъ себя замѣчательный литературный памятникъ древнерусскаго проповѣдничества. Оно все посвящено ученію о христіанской любви, которая описывается здѣсь въ своихъ высочныхъ чертахъ, кокія указаны для нея І. Христомъ и Апостолами, и которая кромѣ того разсматривается здѣсь, что важнѣе всего, въ связи съ явленіями нравственной жизни древнерусскаго общества, заключавшей въ себѣ не мало чертъ, противныхъ этой основной заповѣди христіанской морали.

трапезу збирая, мнозехъ оскорбляти недостатотствующихъ, немнозехъ же отъ честныхъ міра сего отъ таковыхъ же елици тако же недостатотствующихъ оскорбляютъ сихъ многоразличными брашны питати многоцѣнными и питіи и за сей нравъ еже оному насилovati и оскорбляти невозбраняють, и сами таже творять. И сіи убо пиры творяще веселятся, а отъ нихъ же се собраша, сіи плачуть, недостатотствующа же кого призываютъ на се, яко да и паче истощится к симъ же много принося. Нѣсть бо се любовь, но многимъ оскорбленіе. Аще бо кто такимъ насильственнымъ трапезамъ причащается, сій убо единомышленникъ обрѣтается творящимъ и.

Аще кто совершаетъ любы, сій въ чужемъ прибытка не желаетъ ни въ чемъ же, неразбиваетъ, не крадетъ, не бьетъ, не насильствуетъ, не рѣзоимствуетъ, не мзаимствуетъ всякаго мшелоимства и лихоимства, не временствуетъ, не гордится, не тщеславится, не завидитъ, не блудитъ, не сводитъ, не жетъ, не клевететъ, не осужаетъ, не подсмѣхаетъ, не бранится, не ротится, не гнѣвается, матерски не лаеть, скверны не глаголетъ, не шутитъ, въ церкви не глаголетъ, къ волхвомъ и чародѣемъ не ходитъ любве ради Господня, не объядается, и *не отивается поста ради*, не много глаголетъ пустошныхъ глаголъ ради, не мого спитъ молитвъ ради и богатетство много не собираетъ.

Се уже разсторже любовь, аще въ судѣ мзду взялъ еси, се убо разсторже любовь, яко отъ чюжаго притяжанія богатѣеши, чловѣку же скорбь сотворилъ еси, аще и оправилъ еси по правдѣ, но Богъ правду даромъ сотвори, ты же продавъ ея, свѣтило же правдѣ Христость. Аще ли же купецъ еси и маломъ что искупивъ, временемъ же на семь много чрезъ естество взимаеши, и се убо разсторже любовь..... Аще серебро твое даси въ лихву, и се убо разсторже любовь, яко бо всякое животное Божиимъ повелѣниемъ растеть, садовное же по Божію повелѣнію отъ солнечнаго огрѣванія растеть, твоему же серебру не положи Богъ растенія, ты же противишися Богу, яко не раслѣнному повелѣваеши расти..... Или аще у кого на блудъ жену увѣща, се убо разсторже любовь, яко съ женою разлучи, аще ли же кому блудное насиліе сотвори, или лестными коварствы на блудъ кого увѣща, се убо како любве не расторже...?

Аще начнеши имѣти постъ, утончаютъ ти вся мысли, нетокмо бо чловѣкомъ любовь покажеши, но и скотомъ, и звѣремъ и птицамъ, и рыбамъ, всякому животъ имущу любовь твоя явится, и сія бо вся Богомъ сотворенна животно, изъ нихъ же кровь изливается,

въ постѣ же и сіе твоя ради снѣди да не умертвится, и кровь не изліется...

Аще начнеши имѣти творити милостыню и даяти отъ своего груди, то не многого ради даянія честна есть предъ Богомъ милостыни, но еже подати не скорбя собою и не глаголя, яко мнѣ не останется, но отъ всего сордца елико имѣя сіе подати...

XXIV.

Лѣта 7060 (1552 г.) Апрѣль ¹.

По цареву великого князя слову Іоанна Васильевича всея Русіи дана выпись Оудрею Берсеневу, да хозяину Тюпину о томъ, что не велѣно священническому и иноческому чину по священнымъ правиломъ и по *соборному* уложенію въ корчмы входить, ни въ пѣяство упиватися, ни празнословити, ни лаяти, и имъ того беречи накрѣпко по всей Москвѣ. И которые священники и діаконы и иноки, забывъ страхъ Божій и презрѣвъ священная правила, и царскую заповѣдь, и соборное уложеніе, учнутъ по корчмамъ ходити, и учнутъ въ пѣяство упиватися, и по дворомъ и по улицамъ скитатися пѣяни,

¹ Памятникъ издается по рукописи Москов. Синод. бывшей Патріарш. биб. изъ отдѣла неописанныхъ рукописей, № 927, л. 184—186. Рукопись собрана и написана современникомъ стоглаваго собора, инокомъ волоколамскаго монастыря, Вассіаномъ, бывшимъ архимандритомъ Возмицкимъ. Настоящій памятникъ помимо своего историческаго значенія, какъ источника для характеристики нравственнаго состоянія русскаго духовенства XVI вѣка, имѣеть и ту важность, что служить новымъ доказательствомъ подлинности опредѣленій Стоглаваго собора, на котоурыя его авторъ прямо и ссылается. На основаніи разныхъ наказныхъ списковъ, къ разряду которыхъ можетъ быть до нѣкоторой степени отнесенъ и издаваемый памятникъ, вопросъ о подлинности опредѣленій Стоглаваго собора разрѣшается въ положительномъ смыслѣ, къ чему уже я пришли многіе ученые историки. Илья Бѣляевъ. Наказные списки соборнаго уложенія 1551 года. М. 1863 годѣ. Макарій. Исторія Русск. Церкви, том. VI, 220—227. А. Павловъ. Еще наказный списокъ по Стоглаву. Одесса. 1873 г., 1—4. Сравн. Прав. Соб. 1862 г., ч. III, Декабрь, Прав. Соб. 1863 г., ч. I, 87. 202. Наказная грамота м. Макарія. Прав. С. б. 1863 ч. I, 317—421. Добротворскій, статья: Каноническая книга стоглавъ или не каноническая.

или учнутъ сквернословити, или матерны лаяти кому на соблазнъ мірскимъ человѣкомъ, или піани учнутъ битися, и драться, и имъ чакowychъ безчинниковъ поповъ и діаконовъ, и чернцовъ имати да и заповѣдъ на нихъ царскую имати по земскому обычаю, яко же и съ простыхъ людей безчинниковъ и бражниковъ заповѣдъ емлютъ, да отсылаютъ тѣхъ чернцовъ въ монастырь къ архимандритомъ и игуменомъ, и они ихъ смиряютъ по монастырскому чину, а поповъ и діаконовъ отсылаютъ къ поповскимъ старостамъ и они о тѣхъ безчинникѣхъ святителемъ возвѣщаютъ, и святители ихъ исправляютъ по священнымъ правиломъ. А на которомъ чернцѣ невозможно заповѣди доправити, ино взяти заповѣдъ на томъ кто его напоить, а чернца отослати въ монастырь, и они его смиряютъ по монастырскому обычаю.

Да по цареву же великаго князя слову Ондрею да хозяину велѣти по торгомъ кликати, чтобы православніи христіане отъ мала и до велика именемъ Божиимъ во лжу не клялися, и на кривѣ креста не цѣловали, и иными неподобными клятвами не клялися, и матерны бы не лаялися, и отцемъ и матерью скверными рѣчьми другъ друга не упрекалися, и всякими бы неподобными рѣчьми скверными другъ друга не укоряли, и бородъ бы не брили и не обсѣкали, и усовъ бы не постригали, и къ волхвомъ бы и къ чародѣемъ, и къ звѣздочетцомъ волхвовати не ходили, и у польбы чародѣи небыли. А которые безчинники, забывъ страхъ Божій и царскую заповѣдъ, учнутъ именемъ Божиимъ во лжу клятися, или на кривѣ крестѣ цѣловати, или отцемъ или матерью укорятитя, и скверными рѣчьми лаяти или учнутъ бороды брѣти и обсѣкати или усъ подстригати, и к чародѣемъ и к волхвомъ и к звѣздочетцемъ ходити волхвовати, и къ полямъ чародѣи приводити, и въ томъ на нихъ доведутъ и обличени будутъ достовѣрными свидѣтели, и тѣмъ быти отъ царя, великаго князя, въ великой опалѣ по градскимъ закономъ, а отъ святителей имже быти въ духовномъ запрещеніи по священнымъ правиломъ.

XXV.

Выписки изъ статьи «правило съ Богомъ починаемъ св. апостолъ и святыхъ отецъ седми соборъ о епископѣхъ, и о ереохъ, и о мнихохъ, и о людѣхъ мирскихъ заповѣди всякія»¹.

I. Женамъ повелѣваемъ исповѣдаться въ прустѣ церковнѣмъ, и отверзты имѣти двери внѣшняя соблазни ради. Заповѣдаемъ же и совершеннымъ мнихомъ и дѣвствующимъ яко не примати жены на исповѣди к себѣ, точію иже есть доспѣлъ въ старость цѣломудрену и благочинну, се да наречется къ таковымъ, да не помышленіемъ соблажняется, ибо діаволь со женами творить брань мнихомъ. Егда же хоцетъ который любо исповѣдъ женску, прежде да утвердитъ себе молитвами и моленми и поя и сія псалмы: помилуй мя Боже, и Воскликнете Господеви вся земля. И посемя да приметь исповѣдъ которыя любо жены. А ерей аще в старость цѣломудрену доспѣлъ есть и въ разумъ истинный духовный, и аще и еще жену свою имать, и можетъ, се хоцетъ, примати нѣкихъ исповѣданіемъ к себѣ... Юнній же іереи еще сущіи отнюдь да не смѣютъ пріяти ни едину душу ко исповѣданію, понеже слѣпецъ слѣпца водая оба въ ровъ впадетася.

II. Подобаеть испытovati и мужа и жены и мнихи и мнишица и инога каковъ любо будетъ, увѣсть ли число съ колицими образы соблюдишь еси. Аще ли отъ множества не вѣсть, ни по не число, сей есть блудникъ.

III. Суть убо нѣци въ христіанѣхъ, иже еретическая дѣла творяще, и егда будетъ по захоженіи солнца не дають ничто же отъ дому своего ни огонь ни сосудъ нѣкихъ, или требованіе нѣкое, внимають же и гласомъ куречьимъ и лисицемъ, и сряща глаголюще овы злы и овыже добры и зрѣнію солнца, и лунѣ и звѣздамъ, и званія скотомъ.

IV. Иже аще кто брака гнушается, и женящихся, или жену спящую съ мужемъ ея, или спящаго со женою мужа и таковыхъ

¹ Изд. по рукописи Новг. Соф. биб. № 1466, л. 95—187.

гнушается кто, и глаголетъ яко не достойни суть таковїи царства Христова, анаеема глаголющихъ таковая.

V. Аще жена отъ своего мужа убѣгаетъ, ненавидачи мужескаго совокупленїя, но хотящи ходити тако, анафема.

VI. Жена аще не погаряется мужу и въ воли его не пребываетъ, якоже апостолъ глаголетъ: мужу глава есть Христосъ, а женѣ глава есть мужъ ея (1 Кор. XI, 3), да еще не послушаетъ се таковая, анафема.

VII. Аще кто родить чада и не хранитъ, ни питаетъ ихъ, якоже долженъ есть, но хоцетъ оставити ихъ юны и отъити да пострижется, анафема того и иже аще пострижетъ его.

VIII. Всякому родителю подобаетъ сына своего женити егда скончается возрасту еѣ лѣтъ а дочери кѣ лѣтъ, себо есть законъ истинный. Аще же небреженїемъ родитель прейдуть лѣта взаконенная сыну и дщери, и случится единому соблудити отъ нихъ, то сей грѣхъ на родителехъ есть. Аще ли же дщи не и еще сущи лѣты кѣ, или сынъ не и еще сущи лѣты еѣ аще соблудитъ единъ отъ нихъ, то грѣхъ той есть на творящаго и и глѣвъ отъ Господа имать.

IX. Аще кто оставитъ своего родителя стара и немощна суща, а не почитаетъ, ни хранитъ его, но отъидетъ пострициса безъ повелѣнїя своего родителя, той анафема и пострилая и

X. Аще жена воздержатися хоцетъ отъ своего мужа на ложи, или мужъ воздержатися отъ своея жены, то подобаетъ имъ совѣщаться и составити совѣтъ о семь да не единъ отъ нихъ воздержатися хоцетъ, а другїй невозможенъ или не хоцетъ, и начнетъ блудити со инѣми ходящи, и есть грѣхъ болїи на обоихъ сихъ. Лѣпо же есть всякому христїанину, женѣ же и мужу, въ дому два одра имѣти ложема своима и нарозно легати въ недѣлю, и на святыя праздники Господскїя и въ великія седмици.

XI. А еже о женахъ болѣе есть паче искати сихъ питанїемъ (на исповѣди), нежели мужа; dospѣваетъ бо ся въ велика беззаконїя еже дѣяти чаровы, и волхвованїя и душегубства.... тѣмъ же вопрошати ихъ много паче достоитъ.

XXVI.

Выписки изъ статьи «заповѣди святыхъ отецъ отъ правилъ вѣратцѣ противу согрѣшеніемъ всѣмъ православнымъ христіаномъ»¹.

I. Аще жена родивши умираѣи начнетъ того дни или утрѣ, то омывше ю изнести во инъ храмъ, и дати причастіе да не тако умретъ, да егда оздравѣетъ да потрудится къ Богу постомъ за то по силѣ говѣти.

II. Аще кто поиметъ жену безъ вѣнчанія, и аще дѣти будутъ и да внидутъ въ церковь на вѣнчаніе и привить дѣти къ нимъ, тако вѣнчати и дати имъ заповѣдъ. А кто не вѣнчается отъ таковыхъ нельзя взяти приноса, ни въ церковь пуцати... да нудите ихъ дабы ся вѣнчали.

III. Аще кто пуститъ жену, или жена мужа, таковыхъ со иными не вѣнчайте.

IV. Аще кто поиметъ Ѡ-ю, или Ѣ-ю жену съ такими ни ясти, ни пити, таковой поганъ есть.

V. Аще иконы въ клѣтѣ и крестъ честный мужу съ женою до-стоитъ быти, не во грѣхъ бо своя жена, а холостымъ съ чужею небыти.

VI. А иніи холостіи явѣ наложницы держать и дѣти имутъ, а иніи тайно блудятъ съ рабами своими.

VII. Аще это ся распущаеть, а индѣ поймаеть съ тѣми ни пити, ни ясти, ни дару отъ нихъ неприимати.

VIII. Аще кто запоитъ друга нужею, постятея оба семь дней. Аще зануженый изблюеть опитеміи Ѡ дней.

IX. Аще кто возьметъ мзду хотя за кого поститися и молитися, толико же и за собя молитися, а еже взялъ раздати убогимъ

X. Аще кто на востокъ или на западъ мочитя поста восемь дней, а поклоновъ по тридцати на день.

¹ Издається по рукопису Соф. биб. № 1466, л. 191—221.

XI. Въ кошунахъ хвативши мужа за лоно, или жену поста три недѣли, а поклоновъ по ста на день; разсмѣявшійся до слезъ, или мигнувши съ похотію поста двѣ недѣли.

XII. Аще рукою тыкнувши въ лоно женѣ, или ногою, или сквозѣ платно блудъ сотворивши, или піяной, или сонной, поста три недѣли, а поклоновъ по ста.

XIII. Позрѣвши на чужей срамъ тай, или въ бани, поста день до вечера, а поклоновъ по тридцати на день.

XXVII.

Посланіе Максима Грека къ Іоанну Васильевичу о брадобритіи ¹.

Максима инока, святогорца, посланіе къ самодержавному царю Ивану Васильевичу о еже не брати брады. Списано изъ книги Сергіева монастыря.

Благовѣрному царю и самодержцу всея Русіи, государю и великому князю Ивану Васильевичу ниско много челомъ. Ни едино дѣло премудрости Божія суетно есть, рекль есть нѣкій отъ древнихъ богومудрыхъ мужъ, и богодухновенный царь и пророкъ Давидъ дивуяся преухищреннымъ украшеніемъ содѣльства Вышняго вопіетъ глаголя: коль возвеличишася дѣла Твоя, Господи, вся премудростію сотворилъ еси. Многимъ убо сущимъ совершающимъ тѣло наше удовомъ нашимъ. Овы убо сихъ на нужнѣйшу потребу нашу умышлены премудрымъ Содѣтелемъ: якоже ноги убо ко еже двигаться намъ, идѣже

¹ Издается по рукоп. Новгор. Соф. биб. XVII—XVIII в. № 1427, въ листъ л. 534—537, сравнено со всѣми другими ниже указываемыми списками посланія. Посланіе Максима Грека къ Іоанну Васильевичу о брадобритіи встрѣчается въ рукописяхъ XVI (Рукоп. Кириллов. биб. № 21/1000, л. 22—27), XVII (Рук. Импер. Пуб. биб. XVII, Ф. № 38, л. 139—143) и XVIII вѣковъ (Рук. Импер. Пуб. биб. XVII, Ф. № 11, изъ собр. гр. Толст. отд. IV, № 39, л. 31—35). Оно встрѣчается въ полномъ спискѣ сочиненій Максима Грека (Рук. Импер. Пуб. биб. I, Ф. № 425. л. 464—467). На авторитетъ посланія Максима о брадобритіи ссылается патріархъ Адрианъ и даже большую часть его приводитъ у себя въ поученіи. (Рукоп. Соф. биб. № 1503, л. 252—253).

аще треба будетъ; руцѣ же во еже дѣлати потребная, очи же, — коеже глядати и раззнати срѣтающая и случающаяся намъ, каковаже и елика суть; носъ и ноздри къ разсужденію различнымъ вонямъ и въ дышенію и издышенію животнаго воздуха; овы же во украшеніе и благолѣпіе точію лицомъ нашимъ но и къ немалѣй потребѣ умышлена быша премудрѣйшимъ Содѣтелемъ, якоже брови убо, да яко ко еже отъ нихъ благолѣпію, да и подлежащая имъ очи невредныхъ соблюдаютъ отъ натекающихъ сланыхъ потовъ; рѣсницы же наихуждше созданіе, да тѣ же очи соблюдаютъ нестужаемыми отъ всякаго тончайшаго праха и пуха, яковаже многа воздухомъ обносима въ глазахъ лежеть. Усть же и брада предобрѣйше умышлена быша премудрѣйшимъ хитрецемъ Богомъ, не точію къ раззнанію женскаго пола и мужскаго, но еще и честновидному благолѣпію лицъ нашихъ. Кто здравъ умомъ сый и Богу во всемъ тцася благоугодити возненавидитъ когда и бритвою изгладити видѣнія своего дарованное ему лице сицево отъ Содѣтеля честнообразное украшеніе и наипаче слыша Владыки крѣпце Маисеомъ повелѣвающаго людемъ израилевымъ: не отсѣчете брады ваша, еже есть не брейте (Лев. ІХХ, 27), ниже сотворите сисонъ на главахъ вашихъ якоже языцы; аще же прокляти уклоняющіися отъ заповѣдей Божіихъ, якоже слышимъ во священномъ пѣснопѣніи, подъ той же клятвѣ подлежатъ и истребляющіи бритвою брады своя, противящая безъ ума заповѣди Божіи.

Но что къ симъ противящіися глаголють непокоривіи и презоривіи латына? Но ветхаго Рима святитель соборнымъ правиломъ своимъ отлучаетъ, глаголють, отъ сообщенія вѣрныхъ не брѣющихъ брады. И аще сице есть, якоже сказуютъ, той убо папа и его соборъ повинни суть евангельскому отвѣту, глаголющему явѣ: яже аще разорить едину отъ сихъ меньшихъ заповѣдей и научитъ тако человекъ, наименьшій наречетъся во царство небесное (Мѣ. V, 19), еже есть во страшномъ всемирномъ второмъ пришествіи неумытнаго Судіи осужденъ будетъ, аки противився евангельстѣй заповѣди. Яко древнее и богоугодное преданіе есть еже брады не брити явѣ есть и отъ иныхъ писанныхъ показаній, и наипаче о нихъ же писано есть во второмъ царствіи (глава X), и содѣяся при самомъ царѣ Давидѣ. Царь Давидъ послалъ честныхъ мужей ко Аннону, царю Амаитскому, сыну Наасову, утѣшити его скорбяща о умертвіи отца его. Ихъ же пришедшихъ обезчестилъ Анонъ, брады ихъ отсѣкъ, и одежды ихъ долги отрѣзавъ до бедръ, послушавъ своихъ бояръ, глаголавшихъ къ нему яко съ лестію послалъ ихъ Давидъ, и не по любви и не по

дружбѣ, вѣдати какая крѣпость града и людей есть. Слышавъ же Давидъ дерзнутую на посланники своя досаду и безчестіе велѣлъ имъ въ селѣхъ ихъ жити, дондеже паки брады ихъ отрастутъ, скверну возмнѣвъ прибыти себѣ сице соглѣдуетъ имъ сице безобразившимся, толь мерзко мнящися древнимъ праведнымъ, еже брѣти брады своя Божію заповѣдь соблюдающихъ глаголющую не отсѣчете брады ваша. Вопросаемамы же латына, чего ради брѣются, глаголють, яко тщеславіе суетно притворятъ, еже браду пущати. И аще есть отъ тщеславія согрѣшенія избывающе, сего ради бреютъ брады своя, множае паче подобаше имъ отрѣзати дѣтородныя уды, педагогонъ, афеоронъ¹ скопски, аки разжизающихъ ихъ ко студнымъ блуженіемъ и богомерзкіимъ похотемъ, очи же извертѣти, руку же и ногу отсѣкати, евангельски рещи, аки симъ нудимымъ ко всяческимъ лукавымъ дѣланіемъ и похотемъ. Но не уды тѣдесъ нашихъ отсѣщи намъ Спасъ велить, но лукавыя похоти душъ нашихъ, сими удесы дѣйствуемыхъ. Сице подобаше бѣгати и согрѣшенія тщеславнаго смиренномудренными подвиги противящимся ему, а не бороду брѣти, измѣненіе сущи честнолѣпнаго образа. Елма есть видѣти безъ бородъ тщеславіемъ побѣждаемыхъ лють овыхъ убо о благородіи родителей, иныхъ же о изобиліи многообразнаго разума и премудрости, самого же пресловущаго папу ихъ о одежди огнеобразнѣй различнѣ преукрашаемѣй златомъ и серебромъ и о митріи шапке высокоу и тремъ вѣнцы, и многоцѣнными каменми осіяваемъ о невоздержно хвалящися. Гдѣ у него смиренное мудрованіе верховнаго, иже необычное челоукопоклоненіе Корниліево не пріять, но воздвиже его рекъ: востани ибо и самъ челоукъ есмь (Дѣян. X, 26) Чуднѣйши же папа, о бѣщая въ Римъ, аще не поклонимъ будетъ отъ срѣшающихъ его, ничтоже радить ему біемыхъ бываемыхъ ихъ отъ паличниковъ своихъ, или въ ланиту приступающихъ къ нему властемъ и княземъ и вельможамъ, но овимъ убо колѣно, овѣмъ же ногу на цѣлованіе даяти, кое крайнее киченіе и высокоумія и гордости не превозходитъ и наипаче слыша Владыку Христа Симона убо укоряюща, не давша Ему лобзаніе любовное знаменіе, а блудницу похваляюще, ноги Его пречистыя обლობызающе. Суетенъ убо воистинну и безуменъ извѣтъ латынскій, показаша бо ся и безъ бородъ невоздержно тщеславящися явственнѣ убо обличаеми бывають яко гнушающися сице честное украшеніе, да-

¹ Въ рукож. Импер. Пуб. биб. F. №11, № 11, л. 31—35 словъ педагогонъ, афеоронъ не находится.

рованное отъ Создателя, брють есть. И яко не точію словесному естеству чловѣковъ, но и еще и безсловесному даровася сицевъ благодѣпный образъ. Услышимъ внятно. Нѣкоего слышалъ есмь повѣдава мнѣ, а самовидѣць не бывалъ, яко играюще нѣціи отсѣ-коша браду нѣкоего козла, добродородна бо зѣло, и той не стерпѣвъ досады сицевы, самаго себе убилъ до смерти, бѣя безъ милости главу свою къ земли. Уразумѣемъ коль честно и любезно есть бородное украшеніе и безсловесному животну. Азъ же словесенъ сый гнушахуся ея: оле студа и безумія моего! Но и сіе убо сицево. Услышимъ же и ино дивно. Воевода нѣкій славенъ грекъ, именемъ Мина, ѣзда еже съ нимъ воинствомъ по брегомъ Ниловымъ, явишася ему посредѣ Нила два животна чловѣкообразна, по ряду стояща прекрасна взоромъ, ихъ же едино предоброю брадою преукрасися, мужъ сый былъ, а другое женскою добротою преукрашено зѣло, ихъ же добротъ удивляяся на долго Мина заклалъ ихъ Содѣтелемъ ихъ не погрузитися въ водѣ, дондеже все воинство узритъ ихъ. Да разумѣемъ убо мы не смысленніи коль неизчестна есть благодать, яже о насъ Содѣтеля нашего, яко не точію заповѣдію своею, но и показаніемъ бесловесныхъ животныхъ наказуетъ насъ честнодѣпно жительствовати благочестивымъ сущимъ, а не якоже языки невѣрныя, и да ся исправимъ послушающе глаголющаго Тайноглагольника: аще духомъ живемъ, духомъ да ходимъ, еже есть христіанодѣпными обычай и преданіи да украшаемъ житіе наше, о Христвъ Исусѣ Господѣ нашемъ, Тому слава во вся вѣки, аминь.

XXVIII.

Поученіе митрополита Макарія противъ разговаривающихъ въ церкви.

МАКАРІЯ МИТРОПОЛИТА ВСЕЯ РУСИ ¹.

Аще кто съ земнымъ царемъ бесѣдуетъ, то со страхомъ и трепетомъ предстоить, и всѣмъ сердцемъ и умомъ вниметь отъ царя глаголемая, и не смѣеть зрѣти сѣмо и овамо. Аще ли оставя царя,

¹ Поученіе издается по двумъ, совершенно тождественнымъ между собою рукописнымъ, спискамъ. Рукоп. Сборн. биб Кириллобѣлозерск. монастыря № ⁴⁰²/₁₁₈ л. 80—83 и № ¹²²/₁₁₉₉ л. 41—2.

учнетъ клеветомъ своимъ бесѣдовати, какво негодованіе, но и отъ лица царева изгнанъ будетъ таковой. Коль же паче всѣмъ православнымъ во святыхъ церквахъ на божественномъ и на всякомъ пѣніи, паче же на литургіяхъ святыхъ, предстояти ничтоже земнаго помышляюще, якоже писаніе глаголетъ: всякъ правовѣрный со вниманіемъ сердечнымъ и со страхомъ Божиимъ моляйся, таковой съ Богомъ бесѣдуетъ. Аще ли то во святыхъ церквахъ, оставя молитву, учнетъ зъ други своими о тлѣнныхъ и мимотекущихъ бесѣдовати, то отъ Бога како услышанъ будетъ таковой? Возможно ли человѣку зрѣти единымъ окомъ на небо, а другимъ на землю? Аще раби предъ господиномъ два или три или мнози разные вопросы творять вдругъ, како можетъ господинъ ихъ послушати, аще не по единому ихъ отвѣтъ сотворить? То такоже во святыхъ церквахъ и въ домѣхъ всѣмъ православнымъ христіаномъ единими усты и единымъ сердцемъ Бога славити во услышаніе и въ разумъ себѣ, уши бы слышали и сердце разумѣло. Отъ разумнаго бо и благочиннаго пѣнія приходитъ всякому человѣку умиленіе въ душу и страхъ Божій въ сердце, и умиленное покаяніе и слезы, и всѣмъ умомъ къ Богу вопіюще, и слыша Господь общая и согласная вкупѣ моленія даруетъ благодать и милость рабомъ своимъ. И того ради подобаетъ пѣти и чести и во святыхъ церквахъ со страхомъ и съ трепетомъ предстояти не токмо священнымъ, но и всѣмъ православнымъ христіаномъ.

XXIX.

Поученіе о глаголющихъ и смѣющихся въ церкви¹.

О великое Божіе милосердіе, како не снидетъ огонь съ небеси и не пожретъ вся глаголющая въ церкви! Братіе не бойтесь смерти,

¹ Поученіе въдается по рукописи Импер. Пуб. биб. О. XVII, № 10, л. 213, XVII вѣка. Это поученіе хотя и находится въ рукописномъ спискѣ XVII вѣка, но по времени своего происхожденія относится къ XVI вѣку, и, по крайней мѣрѣ по моему мнѣнію, скорѣе всего къ его половинѣ. Въ поученіи напримѣръ поведеніе русскихъ въ церкви во время богослуженія описывается въ такихъ же чертахъ, въ какихъ оно описывается и въ стоглавѣ. Въ настоящемъ поученіи говорится: мы неистови приходимъ (въ церковь) аки на торжище и на позорище

бойтеся грѣха. Смерть страшить, а грѣхъ во вѣки мучить. Внимайте убо себѣ, братіе, преже во всемъ страхъ, и попецемся душами своими, како бы намъ угодити Вышнему царю Христу Богу нашему. Господь бо насъ зоветъ въ царство небесное, а мы совращаемся съ пути праваго и идемъ во дно ада. Братіе, добро есть ко святей Божіи церкви приходити и молитися Господу и Пречистой Богоматери христіанской Заступниці, и великому пророку Іоанну Предтечи, и небеснымъ силамъ, и апостоломъ, и пророкомъ, и мученикомъ и всѣмъ святымъ о своемъ согрѣшеніи, слушати святыя пѣнія и почитанія божественныхъ книгъ со благоговѣніемъ, и со страхомъ Божиимъ, и со умиленіемъ душевнымъ имѣти въ сердци своемъ страхъ и трепеть. Церковь бо нарицается земное небо, мы же неистовіи приходимъ аки на торжище и на позорище съ гордостію и величаніемъ, и покланяемся образу Владыки Господа нашего Ісуса Христа покровенными главами, а иніи подпирающеся жезлы, а иніи приходятъ разволочася ризъ безобразно. Можемъ ли тако разволочася и покровенною главою и земному царю пришедъ поклонитися? И мы земнаго царя боимся, а Бога не боимся, кто сотвори небо, и землю, и вся яже на ней. Апостолъ пишетъ: Бога бойтеся, а царя чтите, слуга бо есть Божій (1 Петр. II, 17). И аще бы тако боялися Небеснаго Царя, и заповѣди Его хранили, якоже земнаго, то вси бы чловѣцы святы были. Велика бѣда и тяжекъ грѣхъ бываетъ въ церкви—плищъ, смѣхъ, говоръ бездѣленъ. Еще же и о семъ речемъ, и иніи чловѣцы не крестятъ лицъ своихъ, входятъ въ церковь, а иніи не право крестятся,

съ гордостію и величаніемъ и покланяемся образу Владыки Господа нашего Ісуса Христа *покровенными главами* а иніи подпирающеся жезлы, а иніи приходятъ разволочася ризъ безобразно». Въ стоглавѣ косательно тог же самаго предмета читаемъ: «безстрашіе вошло въ люди, въ церквахъ Божіихъ стоятъ безъ страха, и въ тафьяхъ, и въ шапкахъ, и съ посохи якоже на торжещи или на позорищ... и говоръ и ропоть, и всяко прекословіе и бесѣды, и страдныя словеса». Стоглавъ, изд. Казанской Акад., 65. Что же касается словъ находящихся въ издаваемомъ поученіи и относящихся къ крестному знаменію, то они почти буквально взяты изъ Стоглава. Стоглавъ, казан. изд. 132—133, 136. Обычай являлся въ церковь съ покрытою головою, въ тафьяхъ или въ шапкахъ никогда ни прежде ни послѣ не былъ такъ распространенъ въ Россіи какъ въ половинѣ XVI вѣка въ царствованіе Іоанна Грознаго. Противъ этого обычая писали: преп. Максимъ Грекъ (Сочин. част. II, 382—383), митрополитъ Макарій, Извѣстно м. Макарія правило о тафьяхъ (Рукоп. Кириллов. биб. № 1/100, л. 428 Снес. Стоглавъ, Казан. изд. 159), вошедшее и въ Стоглавъ.

махаютъ руками и невѣсть что, и тому ихъ невѣжеству бѣси радуются. Подобаеть намъ братіе къ церкви приходити якоже Петръ, Іоаннъ.....¹ ко гробу Господню, а креститися такъ: преже положить руку на чело главы своея, та же на перси, по семъ на правое рамо, такоже и на лѣвое, то есть истинное крестное знаменіе не можетъ къ тому человѣку прикоснутися ни діаволь, ни золь человѣкъ.

Горе вамъ пастыри, ослабляютъ и не учать дѣтей духовныхъ. Рече бо пророкъ: яко млеко и мясо овецъ Моихъ поядосте, и неупасосте ихъ, и заблужшія не взыскасте, и сокрушенныя не изцѣлите. Не слышате ли гласа ко Іезекілю глаголюща: сыне человѣчч, стража дахъ ты дому израилеву, слыши бо отъ Мене слово и запретиши имъ; праведный да не отпадетъ отъ правды своея, грѣшный да обратится отъ беззаконія своего, животомъ живъ будетъ, и душу отъ смерти избавить. Аще ли же не послушаютъ тебе, сами бо во грѣсе да умрутъ, аще ли же не запретиши имъ, кровь ихъ отъ руку твоею взыщу (Іезекіиль, XXXIV, 1—4; XXXIII, 7—9). Слышасте пастыріе страшный отвѣтъ гласу рекшаго яко за едину душу человѣчу страшное томленіе будетъ вамъ въ день великаго суда Божія. Васъ же что нареку не пастыря, ниже наймика, но губителя своимъ душамъ и человѣческимъ. Наймикъ бо видитъ волка грядуща, оставляетъ овцы и бѣгаетъ, сей же себе пасетъ; вы же никимъ же гоними побѣгосте и не убѣжасте не овца едины, но и церковь Божію оставиша ратуему и обидиму.

Горе же и людемъ, иже не послушаютъ отецъ своихъ духовныхъ. Господь даетъ имъ власть надъ человѣки духовне вязати и рѣшити, апостоль (нужно читать—Господь) рече: аще свяжете на земли, связана будетъ на небесѣхъ, аще разрѣшите на земли, будетъ разрѣшена на небесѣхъ (Мѡ. XVI, 19). Помянемъ братіе смертный часъ како быти согнатию телеси и разрушеніе костемъ, якоже нази родихомся, нази отъидемъ, токмо возьмемъ едину срачицу и саванъ. Слава и богатство вся минетца.

Братіе приходите ко церкви, кайтеса грѣховъ своихъ, храняще чистоту, творяще милостыню и любовь ко всѣмъ не лицемѣрну.

¹ Слово, пропущенное здѣсь, не прочитано въ рукописи. Судя по смыслу это слово должно прочитывать: текли.

Уже страшный судъ спѣетъ, престолы готовятся, судія праведный грядетъ судити живымъ и мертвымъ и воздати комуждо по дѣломъ его. Тогда праведницы просвѣтятся аки свѣтъ, а грѣшники помрачатся аки тма, и отсылаеми будутъ грѣшники въ различныя вѣчныя муки, а праведницы во царство небесное и безконечное въ вѣки вѣкомъ. Аминь.

ДОПОЛНЕНІЯ.

Къ стр. 12, къ прим. 1-му.

А вотъ подобный примѣръ. По поводу словъ, поемыхъ на литургіи: «да исполнятся уста наша пѣнія Твоего, Господи» одинъ древній книжникъ замѣчаетъ, что «нынѣ же не по писанію глаголють, развратиша и не вѣдуще силы, другъ отъ друга навикше глаголють той тако, а инъ инако: да исполнятся уста наша пѣнія Твоего и похвалы. Рукоп. Соф. биб. № 1466, л. 32.

Къ 25 стр.

Въ одномъ рукописномъ источникѣ о Нилѣ Сорскомъ говорится слѣдующее: «глаголють же нѣціи о преподобномъ Нилѣ Сорскомъ, бѣ родомъ отъ великаго града Москвы, скорописецъ речше подъячей, постриженъ во иночество». Рукоп. Кириллов. биб. № ⁷⁵²/₁₀₀₉, л. 1.

Къ 32 стр. прим. 3.

Интересною характеристикю внутренняго быта Ниловой пустыни можетъ служить находящееся до сихъ поръ только въ рукописяхъ «преданіе уставомъ иже на внѣшней странѣ пребывающимъ инокомъ, речшеи скитскаго житія правило о келейномъ трезвѣннѣи и каждодневномъ пѣтїи, еже мы прїяхомъ отъ отецъ нашихъ». Сюда какъ составная часть входитъ и церковный уставъ Ниловой пустыни. Въ началѣ преданія прямо заявляется, что «сія отъ отца нашего (т.-е. препод. Нила) прїяхомъ держати въ нашемъ пребыванїи». Рукоп. Кириллов. библ. № ⁸⁹/₁₄₆₆, л. 194—204 и № ¹⁴⁹/₁₁₉₆, л. 22. Это преданіе есть въ рукописяхъ библиотеки митрополита Московскаго Макарія (Исторія Русской церкви т. VII, 80) и въ рукописяхъ Москов. Синод. библ. Горскій и Невоструевъ. Описаніе Рукоп. Синод. библ. отд. II, кн. 3, 730—732.

Къ стр. 68—69 къ примѣчанію.

Посланіе Іосифа Волоцкаго къ великому князю Василию Іоанновичу и отвѣтъ на него со стороны Кириллобѣлозерскихъ старцевъ находятся также въ рукописи Кирилл. мон. № ⁷³⁶/₉₉₃, Обиходникъ въ 16 д. л. 200—206.

Къ стр. 73.

Вассіану Косому или одному изъ его продолжателей слѣдуетъ приписать нижеуказываемыя двѣ статьи, читанныя мною въ одномъ изъ рукописныхъ сборниковъ Кириллобѣлозерскаго монастыря. Первая статья озаглавляется такъ: «о тщеславіи юнныхъ, творящихъ новоканоны и житія святыхъ». Рукоп. Кирилл. библ. № ²¹/₁₀₉₈ л. 15—22.

Авторъ статьи вооружается здѣсь противъ тѣхъ иноковъ, которые «тщатся земныя ради славы и имени именуемаго отъ первоначальствующихъ предъ всѣми и слагаютъ каноны и житія Богу не у еще прославльшу ихъ». Въ заключеніе авторъ наставляетъ: «не пишите новоторныхъ каноновъ и житія челоувѣческая особь по домомъ, и въ монастырехъ по кельямъ младоумніи отъ своего замышленія безъ церковнаго благословенія».

Очень можетъ быть, что здѣсь Вассіанъ имѣетъ въ виду учениковъ препод. Іосифа Волоцкаго, еще при жизни его почитавшихъ его за святого. Извѣстно, что вскорѣ послѣ смерти Іосифа появилось нѣсколько редакцій его житій и даже церковная служба, составленная волоколамскимъ инокомъ Фотіемъ, умершимъ въ 1554 году. Рукоп. Синод. библ. № 927, л. 159—172.

Вторая статья, находящаяся въ томъ же сборникѣ, (л. 107—121) озаглавляется: «повѣсть зѣло полезна отца Нила, истолкованія св. изображенія православныя наша вѣры, еже есть вѣрую во единого Бога». Заглавіе не вполне точное. Все содержаніе этой статьи направлено противъ обрядоваго исполненія иноками церковнаго богослуженія. Изъ этой статьи видно, что нѣкоторые иноки «въ часъ пѣнія возвышаютъ гласъ свой, яко волове, съ воплемъ и гласомъ крѣпкимъ поюще и чтуще», что нѣкоторые изъ нихъ «притворяютъ себѣ священничество» и под. Во многихъ мѣстахъ эта статья буквально сходна съ полемическими сочиненіями Вассіана Косаго. Сравн. Прав. Собесѣдникъ 1863 г. ч. III. Къ сожалѣнію я не могъ подробнѣе остановиться на разсматриваемой статьѣ, потому что тотъ самый рукописный сборникъ, въ которомъ она находится, былъ временно высланъ въ Москву къ г. Тихонравову.

Къ 80 стр.

О порчѣ монахами книгъ для своихъ личныхъ цѣлей писалъ и послѣдователь Вассіана Косаго извѣстный князь А. Курбскій. Его посланіе старцу въ Печерскій монастырь. Бѣляевъ. Наказные списки Стоглава. Москва 1863 г. 50.

Къ 101 стр.

И другіе писатели XVI в. высказывали горькія жалобы на слабость современныхъ пастырей церкви. «Пастыріе умолкоша страха ради, пишетъ одинъ изъ нихъ, еже не отпадути своя тщетныя славы, или отъ своихъ дѣлъ обличаеми». Поученіе неизвѣстнаго по имени писателя XVI в. въ рукоп. Новгор. Соф. библиот. № 1444, л. 437.

Къ стр. 118—119.

Для того, чтобы поддерживать общій духъ иноковъ въ одномъ данномъ уже преп. Іосифомъ направленіи многіе преемники его по игуменству считали своимъ долгомъ оставлять послѣ себя духовныя грамоты, въ которыхъ они, по примѣру самого основателя Волоколамскаго монастыря, заповѣдывали его инокамъ свято чтить монастырскія преданія преп. Іосифа. Примѣръ см. духовную грамоту неизвѣстнаго по имени настоятеля Іосифова монастыря къ послѣдующему по немъ настоятелю и братіи. Рукоп. Моск. Дух. Акад. № ⁹⁰/₃₈₁ Вол. л. 73. См. духовную грамоту Евѣимія, игумена Волоколамскаго Іосифова монастыря, рукоп. Москов. Дух. Акад. № ⁹⁹/₄₁₂, л. 77—96.

Къ стр. 140.

Между современниками находились также и защитники незаконнаго брака великаго князя. Особенною восторженною похвалою второму браку Василія Іоанновича и рожденію отъ него наслѣдника престола въ лицѣ Іоанна Васильевича отличается похвальное слово великому князю Василю Іоанновичу. Скорѣе всего оно написано кѣмъ, либо изъ лицъ, занимавшихъ официальное положеніе при дворѣ вел. князя. Рукоп. Импер. Публ. библ. XVII, ф. № 13. Изъ собр. граф. Толстаго отд. 1, № 33, л. 1—14. Сн. Рукоп. Кириллобѣлозер. монастыря № ⁴³⁴/₁₂₈₀, въ 8 д. л. 224.

Къ 147 стр.

Это число вышедшихъ изъ Волоколамскаго монастыря іерарховъ покажется еще болѣе удивительнымъ, если мы припомнимъ то обсто-

ятельство, что число русскихъ епархій было въ то время очень ограничено: оно не простиралось далѣе десяти епархій.

Къ стр. 152.

Къ Максиму Греку весьма многіе обращались за разрѣшеніемъ разныхъ вопросовъ догматическаго, нравственнаго или обрядоваго характера. Примѣромъ тому можетъ служить кромѣ извѣстныхъ печатныхъ его произведеній и до сихъ поръ находящееся въ рукописи «Максима Грека сказаніе тріехъ взысканій нѣкихъ нужныхъ всякому рачителю книжному», посланіе Максима Грека къ какому-то благородному лицу. Здѣсь напр. Максимомъ разрѣшается вопросъ о томъ, получаютъ ли вѣчное блаженство воины благочестивые, убиваемые въ бою отъ нечестивыхъ языкъ? Рукоп. Новгород. Соф. биб. № 1449, въ 4 д. XVII в. л. 432—440.

Къ стр. 153, къ прим. 1.

Списокъ съ собранія нѣкоего старца на воспоминаніе своего обѣщанія объ отверженіи міра имѣется еще въ рукоп. Соф. библ. № 1157. Здѣсь собраніе помѣщено предъ сочиненіями препод. Нила Сорскаго.

Къ 153 стр.

Кромѣ указанія Вассіану нѣкоторыхъ частныхъ мыслей и разъясненія отдѣльныхъ вопросовъ Максимъ Грекъ указалъ на общіе логическіе законы достовѣрности того или другаго произведенія въ слѣдующихъ трехъ положеніяхъ, изъ коихъ нѣкоторые не теряютъ своего значенія даже и въ настоящее время. Того же Максима Грека: подобаетъ вѣдати яко писаніе трети нѣкими свойствы изряднѣ достовѣрное твердое имать.

I. Аще убо отъ благовѣрнаго и соборнѣй церкви знаема и знаменитаго писателя сложено бысть.

II. Второе, аще по всему согласуетъ, якоже предречеса, апостольскимъ догматомъ и преданіямъ.

III. Третіе, аще то само къ себе по всему согласуетъ, а нигдѣ же разликуетъ. Посмотримъ убо, аще списаніе сіе твердо есть по всему трети своими свойствы, или ни. Рукоп. Новгород. Соф. библ. № 1525, XVII в., л. 75—76.

Къ 155 стр.

Ко времени появленія Максима Грека въ Москвѣ умы общественныхъ дѣятелей заняты были монастырскимъ вопросомъ. Этимъ вопро-

сомъ много интересовался и самъ великій князь, и скорѣе всего по этому самому «онъ вопросы его множицею о пребываніи и устроеніи сущихъ во святѣй горѣ честныхъ обителей». Сочиненіе Максима Грека: «изложеніе отчасти пребыванія и чина сущихъ во святѣй горѣ святѣйшихъ монастырей общихъ и глаголемыхъ особныхъ». Рукоп. Кирилл. биб. № ¹³¹/₁₂₀₃, л. 172—224.

Къ 159 стр.

Кромѣ перевода толковой псалтири Максимъ Грекъ въ 1552 (7030) году, живя въ Троицкомъ Сергіевомъ монастырѣ, по просьбѣ одного инока Нила Курлятева, сдѣлалъ переводъ на современный русскій языкъ самаго текста псалмовъ Давидовыхъ. Переводъ этотъ сдѣланъ «по тонку» и безъ украшенія. Въ рукописномъ сказаніи, откуда я черпаю сообщаемыя здѣсь историческія свѣдѣнія, находится интересная жалоба названнаго выше инока Нила на то, что прежде существовавшій переводъ псалтири, сдѣланный м. Кипріаномъ, неудовлетворителенъ: «Кипріанъ по-гречески гораздо не разумѣлъ, и нашего языка довольно не зналъ же, и все писалъ по-сербски и еще большее неразуміе написалъ». Далѣе Ниль трактуетъ о разностяхъ, существующихъ между русскимъ и сербскимъ языкомъ. Рукоп. Новгор. Соф. библ. № 1525, л. 81—88.

Къ 189 стр.

За большой отпустъ, употреблявшійся въ Троицкую вечерню и исправленный во времена патріаршества, стояли впослѣдствіи также и раскольники. Сырцовъ. Возмущеніе Соловецкаго монастыря. Прав. Соб. 1781 г. февр. 190.

Къ стр. 192.

Для характеристики душевнаго состоянія Максима Грека во время его заключенія въ Тверскомъ Отрочѣ монастырѣ можетъ служить его собственное сочиненіе «сія словеса сотворилъ есть инокъ въ темницѣ затворенъ и скорбя, имиже себе утѣшаше и утвержаше въ терпѣніи въ 7040 (1532) году». Въ немъ страдалецъ между прочимъ пишетъ: «не тужи, ни скорби, ниже тоскуй о нихъ же, любезная ми есть душе, отъ нихъ же наипаче подобаше ти благая пріяти, о нихъ же ихъ духовнѣ пользовала еси, предложивши имъ трапезу, Духа Свята исполнену, сирѣчь оцетворное сказаніе богодухновеннаго пѣснопѣнія Давидова, преведши е отъ бесѣды еллинскія на бесѣду шумящаго вѣщанія русскаго, и ины многія книги душеполезныя, овѣхъ убо

преведши, овѣхъ же премного имущихъ ложное чужихъ словесъ красотою истины утвердивши, но паче благодарствуй Твоему Владыцѣ, и хвали и слави Его благоразумно, о нихъ же сподобилъ тя есть въ нынѣшнемъ житіи малыми привременными скорбми отдати съ лихвою весь долгъ-многъ талантъ, ими же должна была еси>... Рукоп. Импер. Публ. библ. I, F, № 425, л. 463. 259—260.

Къ 232—233 стр.

Монастырскій вопросъ занималъ русское общество очень долгое время и послѣ митр. Даниила. Объ этомъ можно судить на основаніи слѣдующаго литературнаго памятника, относящагося или къ концу XVI в. или къ началу XVII в. Это—«поученіе объ общемъ житіи иноческаго сущаго чина спасительнаго пребыванія св. отецъ, и о самочинномъ—о сваробойцкомъ и худомъ житіи иноческомъ сирѣчь о особномъ своевольномъ житіишки; и о скитскомъ, и о пустынномъ добромъ житіи». Здѣсь находятся любопытныя указанія на распущенность монашества. Рук. Соф. библ. № 1445, л. 351—356.

Къ 363 стр.

Архіепископъ Геннадій вооружался противъ убѣжденія въ семьдесятисотное существованіе міра и вѣры въ его кончину по истеченіи этого періода времени въ своей грамотѣ о пасхалии. Здѣсь онъ проводитъ ту общую мысль, что «что скончаніе міру будетъ безвѣстно». Рукоп. библ. С-Пбургской Духовной Академіи, изъ собственнаго академическаго собранія № 430, л. 94—98.

Къ 363 стр.

Существуетъ особое слово Григорія Цамвлака (не изданное) о близости кончины міра. Описаніе рукописей Соловецкой библ. 650—651. Приложение къ Правосл. Собесѣднику 1881 г. Февраль.

Къ стр. 366.

Въ очень любопытномъ «поученіи епископли къ іереомъ» находится свидѣтельство о томъ, что весьма много въ русскомъ обществѣ того времени насчитывалось такихъ, которые смѣялись надъ неосуществившимся ожиданіемъ православныхъ о близкой кончинѣ міра. Рукоп. Соф. библ. № 1454, л. 16—21.

Къ 369 стр.

Авторъ Домостроя упоминаетъ «звѣздочетье, рафли, альманахи и др.». Домострой, Москва, 1849. 38. Отъ XVI в. сохранилось «поу-

ченіе къ вѣрующимъ отъ прелестнаго разума въ роженіе мѣсяца, и въ наполненіе, и въ востохъ, и въ преходня звѣзды и въ злые дни и часы». Лѣтописи русской литературы и древности изд. Тихонравовымъ т. V, отд. III, 100. О значеніи рода и рожаницъ. Архивъ историкоюридическихъ свѣдѣній о Россіи кн. II, пол. 1, 100—130.

Къ 373 стр.

Кромѣ указанныхъ въ своемъ мѣстѣ словъ Максима противъ астрологіи извѣстно его слово «противу тщащихся звѣдозрѣніемъ предрицати о будущихъ, въ немъ же и о туркахъ». Рукоп. Импер. Публ. библ. F. XVII. № 17. Изъ собран. граф. Толст. отд. 1, № 198, л. 255—260.

Къ стр. 430, къ прим. 7.

Часть того цитата, которой не находится соответствующаго мѣста въ учительномъ евангеліи, хотя по сборнику митр. Даніила весь цитатъ въ цѣломъ своемъ видѣ и представляется по видимому заимствованнымъ оттуда, судя по одному сборнику, составленному изъ словъ Даніиловскаго сборника, взята изъ «Зеркала» (вѣроятнѣе всего изъ Диоптры инока Филиппа). Въ сборникѣ, составленномъ изъ словъ Даніила, одна указанная часть цитата, буквально тождественная съ чтеніемъ третьяго слова м. Даніила, имѣетъ предъ собою указаніе, что она «взята отъ зеркала». Въ списокѣ сборника м. Даніила, которымъ я пользовался, предъ этою самою частью цитата нѣтъ никакого указанія на источникъ заимствованія, но за то предъ нею оставленъ нѣкоторый пробѣлъ, можетъ быть, допущенный писцомъ намѣренно для внесенія въ послѣдующее время неразобраннаго при процессѣ послѣдовательной переписки. Ср. Рук. Моск. Дух. Ак. № 197, л. 73 и Рук. Соф. библ. № 1452, л. 44.

Къ стр. 442, къ прим. 2.

Еще въ XIV в. начинается въ русскихъ кормчихъ статья о двуперстїи съ проклятіемъ на не соблюдающихъ сего обряда. И. Бѣляевъ. Наказные списки соборнаго уложенія 1551 г. или Стоглава. Москва, 1863 г. Снес. Макарій. Исторія Русской церкви т. VII, 464. См. въ концѣ книги въ отдѣлѣ опечатокъ.

Къ 483 стр., къ прим. 4.

Въ одномъ рукописномъ потребникѣ встрѣчается вопросъ о томъ, гдѣ нужно отпѣвать женщинъ, умершихъ вскорѣ послѣ родовъ и

замѣчательно, отвѣтъ дается тотъ, что такихъ женщинъ слѣдуетъ отвѣчать внѣ церкви, въ притворѣ. Рук. Соф. библ. № 1096, л. 287.

Къ 496 стр.

Подобно 12 и 13 словамъ митрополита Даниила въ сборникахъ XVI в. встрѣчаются трактаты напримѣръ, на такого рода вопросы: «аще кто жену имый и чада и богатство, и о житейскихъ вещехъ пекийся тако ти можетъ угодити Богу и съхранити заповѣдь»? Или другой вопросъ: «аще кто будетъ старъ и немощенъ, и онемогся, и не можетъ чернецъ быти, или чернеческихъ творити, но тако той можетъ покаяться»? Рук. Кирилл. библ. № $\frac{5}{1082}$, л. 159—164. 78.

Къ стр. 538 къ прим. 2.

О содомствѣ одинъ писатель XVI вѣка говоритъ: «пріими, Христова церковь, нынѣ Рахилинъ плачь, возопи къ Богу о чадѣхъ своихъ не въ Рамѣ Палестинстей, но въ рустей земли, не о тѣхъ токмо иже отъ тебе святымъ крещеніемъ порождени, но о тѣхъ паче иже въ чревѣ матерей своихъ не быша, не отъ Ирода, но отъ своихъ отецъ убіеныхъ и діаволомъ пожренныхъ». Рук. Соф. библ. № 1444, л. 430—439.

Къ стр. 554.

Русскіе книжники еще въ XIV в. и даже ранѣе оставили свѣдѣтельства объ особенной любви русскаго народа къ уличнымъ зрѣлищамъ. Въ «словѣ, истолкованномъ мудростью», находящемся въ извѣстномъ Паисіевскомъ сборникѣ, авторъ его жалуется на то, что многіе его современники живутъ «не слушая божественныхъ словесъ, но аще плясци или гудци, или инъ кто хитрець позоветъ на игрище, то вси тамо текутъ радуясь». Рук. Кирилл. библіот. № $\frac{4}{1081}$, л. 57. Буслаевъ. Истор. христоматія церковно-славян. и древнерус. языка Москва 1861. 529—530.

СОДЕРЖАНІЕ ИЗСЛѢДОВАНІЯ.

ОБЗОРЪ ЛИТЕРАТУРЫ ПРЕДМЕТА.

Введеніе.

Предметъ и задача изслѣдованія.....	Страница. I—XIV
-------------------------------------	--------------------

Часть I.

Жизнь и дѣятельность м. Даніила.

Отдѣлъ I.

Исторія направленій Іосифа Волоцкаго и Нила Сорскаго до эпохи м. Даніила.

ГЛАВА I.

Характеристина направленій Іосифа Волоцкаго и Нила Сорскаго.

Упадокъ просвѣщенія. Религіозно-практическій характеръ просвѣщенія. Вліяніе древне-русскаго просвѣщенія на характеръ древней письменности, выразившееся въ слабости самобытнаго творчества въ сочиненіяхъ и въ распространеніи въ послѣднихъ апокрифическихъ и подложныхъ произведеній.

1—12

Іосифъ Волоцкій, какъ замѣчательный представитель древне-русскаго просвѣщенія. Происхожденіе и воспитаніе Іосифа. Взглядъ Іосифа на просвѣщеніе. Отраженіе его въ частныхъ догматическихъ и нравственныхъ воззрѣніяхъ Іосифа. Ограниченіе сферы умственной дѣятельности человѣка установившеюся областью божественныхъ писаній. Консервативно-формальное направленіе Іосифа.

13—24

Ниль Сорскій и его школа. Начало критицизма въ воззрѣніяхъ Нила. Ученіе Евангелія, какъ исходный пунктъ всего его міровоз-

зрѣнія. Послѣдовательность проведенія его во всѣхъ частныхъ взглядахъ системы Нила. Духъ свободы, проходящій чрезъ всѣ воззрѣнія Нила.	25—37
---	-------

ГЛАВА II.

Борьба между двумя направленьями до эпохи м. Даниила.

Ересь жидовствующихъ: условія ея происхожденія, содержаніе ученія и внѣшняя исторія. Взглядъ Іосифа Волоцкаго на отношеніе къ еретикамъ. Источники религиозной нетерпимости Іосифа и Геннадія. Противоположный взглядъ на еретиковъ заволжскихъ старцевъ. Вассіанъ Косой. Его характеристика. Поводъ и начало литературной полемики между Іосифомъ Волоцкимъ и Заволжцами. Три обмѣна полемическихъ посланій. Полемика по еретическому вопросу у учениковъ Іосифа Волоцкаго и Нила Сорскаго..	38—76
---	-------

Полемика между Іосифомъ Волоцкимъ и Вассіаномъ Косымъ по вопросу объ отобраніи монастырскихъ имуществъ. Разсужденіе Вассіана о неприличіи монастырямъ владѣть вотчинами. «Отвѣщаніе любозагорнымъ», какъ отвѣтъ на него Іосифа. Два посланія и трактатъ Іосифа о неприкосновенности церковныхъ имуществъ. Первое слово Вассіана противъ Іосифа. Взаимный обмѣнъ полемическими сочиненіями. Послѣднія дѣйствія Вассіана и Іосифа по вопросу о монастырскихъ имуществвахъ.....	76—88
--	-------

Разногласія между Іосифомъ Волоцкимъ и Заволжцами во взглядахъ: на права вдовыхъ священнослужителей, на значеніе церковныхъ украшеній, на церковную и гражданскую власть и на взаимоотношеніе ихъ между собою и наконецъ на права учительства въ церкви. Взаимное раздраженіе и личные счеты въ полемикѣ Іосифа и Вассіана. Итоги обзорѣнія.....	88—106 106—110
--	-------------------

Отдѣлъ II.

Жизнь и дѣятельность м. Даниила.

ГЛАВА I.

Даниилъ въ санѣ игумена Волоколамскаго монастыря.

Мѣсто происхожденія. Свидѣтельство Герберштейна о времени рожденія Даниила. Нравственно-воспитательный характеръ и значеніе монастырскаго устава преп. Іосифа. Умственные и нравственные качества Даниила, какъ условія его выбора во игумена. Просвѣтительная дѣятельность Волоколамскаго монастыря во время игуменства Даниила. Начало литературной дѣятельности Даниила.....	110—127
---	---------

ГЛАВА II.

Даніилъ въ санѣ митрополита.

	Страница
Избраніе. Черты нравственнаго характера Даніила. Государственная его дѣятельность: его поступокъ съ В. Шемячичемъ, княземъ Сѣверскимъ, разводъ великаго князя. Протестъ Заволжцевъ и перасположеніе къ митрополиту боярства.....	128—143
Церковно-іерархическая дѣятельность Даніила. Его церковная политика, выражавшаяся въ назначеніи на высшія іерархическія должности людей іосифовскаго направленія.....	143—146

ГЛАВА III.

Борьба м. Даніила съ Заволжцами.

Взаимныя отношенія Вассіана и м. Даніила въ первые годы святительства послѣдняго. Новые полемическіе труды Вассіана: сборникъ правилъ и каноническій трактатъ. Максимъ Грекъ. Его нравственный характеръ и воззрѣнія, близко соприкасавшіяся съ воззрѣніями Заволжцевъ. Причины неудовольствій противъ Максима митрополита Даніила, русской іерархіи, русскаго общества и великаго князя. Привлеченіе Максима къ суду. Соборный судъ надъ Максимомъ 1525 года. Обвиненія: въ книжныхъ исправленіяхъ, въ его полемикѣ противъ вотчинныхъ правъ монастырей, въ непризнаніи канонической самостоятельности русской церкви, въ еретическомъ ученіи о минувшемъ сидѣніи І. Христа одесную Бога Отца по вознесеніи Его на небо. Осужденіе Максима и заточеніе его въ Волоколамскомъ монастырѣ.	147—184
Новыя ошибки въ переводахъ Максима: Метафрастово житіе Божіей Матери съ еретическою строкою. Поведеніе Максима въ Волоколамскомъ монастырѣ. Связь Максима съ турецкимъ посломъ, какъ ближайшій поводъ къ новому суду. Соборъ 1531 года противъ Максима. Обвинительные пункты и образъ дѣйствій Максима на соборѣ. Новое заточеніе Максима и строгое осужденіе его сотрудников.	184—195
Шаткость положенія Вассіана послѣ паденія Максима Грека. Соборный Судъ надъ Вассіаномъ 1531 года. Первые пункты обвиненія, группирующіеся около кормчей Вассіана. Ея полемическій характеръ, затрогивавшій вопросъ о монастырскихъ имуществвахъ. Взглядъ на нее Даніила. Вопросъ о правѣ, данномъ Вассіану на написаніе кормчей. Постановка на соборѣ вопроса о монастырскихъ имуществвахъ. Защита митрополитомъ землевладѣльческихъ правъ монастырей. Общій характеръ отношеній Даніила къ кормчей Вассіана.....	196—212
Сомнѣніе Вассіана въ святости митрополита Іоны и Макарія Калязинскаго. Обвиненіе Вассіана въ ереси за названіе имъ отступниками монаховъ - вотчинниковъ. Обвиненіе Вассіана во внесеніи въ свою кормчую ученія еллинскихъ мудрецовъ. Рѣзкіе отзывы Вассіана	

о церковныхъ книгахъ и правилахъ Обвиненіе его по поводу еретической строки въ житіи Божіей Матери соч. Мефафраста. Догматическія обвиненія Вассіана въ ученіи о Христѣ, какъ твари и въ ученіи его о нетѣлности тѣла Христова по существу. Противоположность взглядовъ между Даниломъ и Вассіаномъ. Обнаруженіе личныя сче- товъ на судѣ. Заточеніе Вассіана.....	212—232
--	---------

ГЛАВА IV.

Святительство Данила послѣ паденія Заволжцевъ до низложенія.

Цвѣтущее время архипастырства Данила. Значеніе Волоколам- скаго монастыря и уваженіе къ нему в. князя. Покровительство Воло- коламскому монастырю Данила. Смерть Василія Іоанновича. Слабость государственнаго значенія Данила. Заключение князей Юрія и Андрея Ивановичей. Ограниченіе землевладѣльческихъ правъ церкви. Борьба двухъ боярскихъ партій. Критическое положеніе Данила, его сверже- ніе съ митрополи. Его ближайшіе преемники по митрополи. Возвра- щеніе Данила въ Волоколамскій монастырь. Его положеніе въ мона- стырѣ. Смерть. Его библіотека. Завѣщаніе. Память о немъ въ Воло- коламскомъ монастырѣ.....	233—250
---	---------

Результаты обзорѣнія административной дѣятельности м. Данила. Западное вліяніе въ Россіи въ первой половинѣ XVI вѣка.....	250—256
---	---------

Часть вторая.

Обзорѣніе сочиненій м. Данила.

Библіографія сочиненій Данила.

Сборникъ митрополита Данила, состоящій изъ шестнадцати словъ. Списки сборника. Поученіе Данила. Сборникъ съ четырнад- цатью посланіями. Списки сборника. Окружное посланіе. Посланія къ Діонисію Звенигородскому, къ князю Юрію Ивановичу, два посланія къ лицу неизвѣстному. Сочиненія, приписываемыя Данилу и не со- хранившіяся. Каноническіе труды. Сборникъ актовъ. Перечень грамотъ Данила. Его лечебникъ. Отреченная грамота и духовная. Предположе- ніе о существованіи семи особыхъ поученій митрополита Данила...	257—281
---	---------

Форма сочиненій м. Данила.

Взглядъ м. Данила на характеръ и задачи просвѣщенія вообще. Опредѣляющее значеніе его для формы построенія сочиненій Данила. Форма сборника. Составныя части слова. Степень самостоятельности избранной Даниломъ формы. Вопросъ о произношеніи Даниломъ словъ своего сборника въ церкви.....	281—298
--	---------

Русская проповѣдь въ первой половинѣ XVI вѣка.

Страница.

Высокій теоретическій взглядъ древнерусскихъ книжниковъ на пастырское служеніе. Пастырскіе совѣты Данила проповѣдникамъ. Умственная и нравственная неподготовленность русскаго духовенства для дѣла проповѣди. Не уваженіе русскаго общества къ проповѣди. Особенности проповѣдническаго и богословскаго таланта м. Данила. 298—312

Раздѣленіе сочиненій м. Данила.

Обозрѣніе содержанія сочиненій м. Данила. Начало, принятое за основаніе группировки сочиненій Данила при систематическомъ обозрѣніи содержанія ихъ..... 312—319

Отдѣлъ первый.

ГЛАВА I.

Слова Данила съ догматическимъ содержаніемъ.

I. Слово о воплощеніи, написанное противъ заблужденія Вассіана Косаго.

Пооводъ къ написанію слова. Изложеніе ученія о Богочеловѣческой природѣ І. Христа. Ученіе о плоти І. Христа, какъ тлѣнной по существу, но въ актѣ воскресенія Его содѣлавшейся не тлѣнною. Значеніе историческихъ сказаній о ересьяхъ, какъ особаго рода аргументовъ. 319—341

II. Седьмое слово, написанное противъ догматическихъ заблужденій жидовствующихъ.

Ученіе жидовствующихъ, какъ поводъ къ написанію слова. Общая идея слова—ученіе о премудрости Божіей, проявившейся въ воплощеніи Сына Божія и искупленіи Имъ человечества... . 342—354

III. Шестое слово, написанное противъ тѣхъ же жидовствующихъ.

Историческій поводъ къ написанію слова. Общая идея слова: безконечное милосердіе Божіе къ падшему человечеству, выразившееся въ добровольномъ принесеніи въ жертву за грѣхи міра Самого Сына Божія..... 354—361

IV. Одиннадцатое слово о промыслѣ Божіемъ и о младенцахъ умирающихъ.

Историческія условія, выдвинувшія вопросъ о промыслѣ Божіемъ. Ожиданіе кончины міра и распространеніе вѣры въ астрологию.

Учение Даниїла о непостижимости и предосудительности излишней пытливости въ дѣйствіяхъ Промысла Божія. Разсмотрѣніе нѣкоторыхъ частныхъ обстоятельствъ челоѣческой жизни съ точки зрѣніа православнаго ученія о промыслѣ Божіемъ.....	361—381
Учение о младенцахъ умирающихъ. Связь его съ вопросомъ о Промыслѣ Божіемъ. Разсмотрѣніе цѣлей, какія преслѣдуются Божественнымъ Промысломъ, попускающимъ иногда раннюю смерть младенцамъ.....	382—391

ГЛАВА II.

Слова и. Даниїла съ нравственнымъ содержаніемъ.

<i>Первое</i> слово соборника о ложныхъ пророкахъ и ложныхъ учителяхъ. Историческія условія происхожденія слова: тайная еретическая пропаганда. Содержаніе слова.....	392—396
---	---------

Программа отношеній, по взгляду Даниїла, къ еретикамъ, составленная на основаніи отрывочныхъ, разбросанныхъ въ разныхъ словахъ, мыслей Даниїла. Положенія программы: долгъ всякаго христіанина заботиться объ обращеніи еретиковъ къ истинной вѣрѣ. Состязаніе съ еретиками, какъ средство обращенія еретиковъ. Почва для религиозныхъ споровъ, лица и условія, болѣе содѣйствующія успѣху ихъ. Любовь, какъ руководительное начало во всѣхъ спорахъ съ еретиками. Посредственныя мѣры воздѣйствія на еретиковъ. Брань съ еретиками и ея виды. Окончательный разрывъ съ еретиками. Два разряда еретиковъ. Неисправимые и открытые еретики.....	397—405
--	---------

<i>Осьмое</i> слово Даниїла. Назначеніе его. Содержаніе первой части слова. Вторая часть. Обоснованіе положенія о любви къ еретикамъ. Разсужденіе о власти и предположенія объ историческихъ причинахъ, вызвавшихъ его. Взглядъ на еретиковъ, какъ обыкновенныхъ преступниковъ. Употребленіе мѣръ строгости противъ неисправимыхъ еретиковъ. Позволительность и примѣнимость къ нимъ смертной казни. Содержаніе наказанія слова. Оцѣнка слова. Черты сходства и различія въ воззрѣніяхъ Даниїла и Іосифа Волоцкаго по еретическому вопросу. Относительная самостоятельность и сравнительная гуманность Даниїла по отношенію къ еретикамъ.....	406—424
---	---------

ГЛАВА III.

Слова, излагающія ученіе о сохраненіи священнаго преданія и церковныхъ обрядовъ.

<i>Третье</i> слово Даниїла о сохраненіи церковныхъ преданій и уставовъ. Условія происхожденія слова. Содержаніе слова. Характеристика Даниїла, какъ богослова по этому слову.....	425—435
--	---------

<i>Четвертое</i> слово, содержащее въ себѣ ученіе о крестномъ знаменіи и о поклоненіи въ молитвахъ на востокъ. Историческія условія происхожденія слова. Содержаніе слова, излагающее разсужденіе Даниїла о важности и силѣ крестнаго знаменія, ученіе о двуперстии и о поклоненіи въ молитвахъ на востокъ. Оцѣнка слова.....	435—448
---	---------

ЗАКЛЮЧЕНИЕ ОТДѢЛА.

Страница.

Общія замѣчанія о разсмотрѣнномъ отдѣлѣ словъ, Историческое значеніе іерархической дѣятельности Даниїла и вліяніе ея на рѣшенія стоглаваго собора. Моменты борьбы между направленіями Іосифа Волоцкаго и Нила Сорскаго въ періодъ времени, слѣдовавшій послѣ эпохи Даниїла.	449—469
--	---------

ОТДѢЛЪ ВТОРОЙ.

ГЛАВА I.

Происхожденіе и условія развитія аскетическихъ идей въ Россіи. Вліяніе аскетическихъ воззрѣній на сочиненія Даниїла. Послѣдствія развитія аскетическихъ идей. Суровый аскетическій взглядъ на личность женщины, а отсюда и на брачный союзъ съ нею. Происхожденіе взгляда о невозможности спасенія въ мірѣ.

Тринадцатое слово Даниїла о мірѣ, разъясняющее двоякій смыслъ его и утверждающее возможность спасенія въ мірѣ. Условія происхожденія взгляда на необязательность для мірянъ нѣкоторыхъ нравственныхъ требованій христіанской морали.

Двадцатое слово м. Даниїла, утверждающее всеобщую обязательность исполненія всего христіанскаго закона..... 470—501

ГЛАВА II.

Не нормальное положеніе жѣнщины въ древне-русскомъ семействѣ. Взглядъ м. Даниїла на личность жѣнщины и на бракъ. Взглядъ его на воспитаніе дѣтей и на положеніе рабовъ, разсматриваемый въ связи со взглядами на этотъ предметъ древнерусскаго общества. Не нормальное устройство древне-русскаго брака. Существованіе разводовъ.

Четырнадцатое, пятнадцатое и шестнадцатое слова м. Даниїла, написанныя противъ разводовъ. Обзорніе этихъ словъ..... 501—533

ГЛАВА III.

Упадокъ нравственности. Развратъ. Ученіе м. Даниїла о сохраненіи цѣломудрія и чистоты. Праздность въ русскомъ народѣ. Пьянство и разгулъ. Увеселенія русскихъ.

Поученіе м. Даниїла противъ увеселеній..... 533—568

Роскошь въ высшемъ классѣ. Убранство головы. Уваженіе къ бородамъ. Обычай брить бороду и усы. Типъ современнаго волокиты, по изображенію Даниїла. Послѣдствія роскошной жизни: угнетеніе низшаго класса вышешимъ. Несправедливость и обирательство со стороны властей. Наставленія Даниїла ко властямъ и судьямъ. Отсутствіе нравственной связи между членами русскаго общества. Поученіе Даниїла противъ зависти.

Окружное посланіе Даниїла. Историческія условія его происхожденія. Обзорніе его..... 569—594

Пересуды, ябедничество и доносы.	
<i>Девятое и десятое слова Данила, написанные по поводу ихъ.</i>	
Обозрѣнiе самыхъ словъ въ ихъ разныхъ частяхъ. Поединки.	
Обличенiе противъ ихъ Данила. Разрозненность русскаго общества и вражда, развѣдавшая его.	
<i>Второе слово Данила противъ вражды. Проповѣдь Данила о любви.</i>	594—615

ГЛАВА IV.

Условiя нравственной деморализаціи въ современномъ монашествѣ. Недостатки монашества: роскошь, пьянство, честолюбiе. Новые данныя для характеристики нравственнаго упадка въ монашествѣ, вносимыя Даниломъ,	616—627
---	---------

ГЛАВА V.

Формальное пониманiе нравственности. Взглядъ на сущность нравственности Данила. Послѣдствiя односторонняго пониманiя нравственности: не уваженiе къ святости храма Божiя и превратное пониманiе таинства покаянiя. Разсужденiе Данила о покаянiи. Замѣчанiе объ отрицательномъ характерѣ очерка религіозно-нравственнаго состоянiя русскаго общества XVI вѣка.	627—644
---	---------

ЗАКЛЮЧЕНІЕ ОТДѢЛА.

Сужденiе о м. Данилѣ какъ проповѣдникѣ.	645—648
--	---------

Отдѣлъ третій.

Обозрѣнiе посланій м. Данила.

РАЗДѢЛЕНІЕ ОТДѢЛА.

ГЛАВА I.

Обозрѣнiе посланій м. Данила, имѣющихъ главнымъ своимъ предметомъ ученiе о монашествѣ.

<i>Шестое посланіе.</i> Обстоятельства происхожденiя посланiя. Три положенiя посланiя: о всеобщей обязательности всѣхъ евангельскихъ заповѣдей и христіанскихъ нравственныхъ требованій, о богоустановленности брака и монашества, и о сохраненiи цѣломудрiя и высокомъ значенiи его для нравственной жизни.	650—658
---	---------

<i>Пятое посланіе.</i> Обстоятельства происхожденiя посланiя. Общая идея посланiя, развивающая ученiе о трехъ видахъ монашества отшельничествѣ, скитствѣ и общежитiи.	658—663
--	---------

<i>Седьмое посланіе.</i> Историческія обстоятельства происхожденiя его. Содержанiе посланiя. Отвѣтное посланіе волоколамскихъ иноковъ.	663—671
--	---------

<i>Первое посланіе.</i> Поводъ. Три отдѣла посланiя: дисциплинарныя правила для монаховъ, исправительныя мѣры и идеаль игумена монастыря.	671—676
--	---------

	Страница.
<i>Двадцатое посланіе.</i> Поводъ къ написанію посланія. Содержаніе посланія, изображающее черты достойнаго внока.....	676—677
<i>Посланіе къ Діонисію Звенигородскому.</i> Историческія свѣдѣнія о лицѣ, къ которому писано посланіе и обстоятельства его вызвавшія. Содержаніе посланія, излагающее ученіе о христіанскомъ несеніи скорбей и о послушаніи игумену.....	677—686

Общія замѣчанія о разсмотрѣнномъ отдѣлѣ посланій.

Преобладаніе внѣшности въ нравственныхъ предписаніяхъ. Несамоостоятельность монастырскихъ правилъ.....	687—690
--	---------

ГЛАВА II.

Обозрѣніе посланій, имѣющихъ своимъ главнымъ предметомъ ученіе о сохраненіи цѣломудрія и чистоты.

Одиннадцатое посланіе. Происхожденіе и содержаніе посланія.

<i>Тринадцатое посланіе.</i> Поводъ къ написанію. Содержаніе посланія, излагающее средства къ сохраненію цѣломудрія, какими являются: исполненіе заповѣдей Божіихъ, блюденіе помысловъ, удаленіе отъ женщинъ, отъ безнравственныхъ обществъ, воздержаніе, частое воспоминаніе страшнаго грядущаго суда, чтеніе Божественныхъ писаній, и др. Разграниченіе плотскихъ грѣховъ, вопросъ объ истинности. Широта пониманія добродѣтели цѣломудрія. Ученіе о терпѣніи. Недостатки посланія.....	691—710
---	---------

Посланіе о блудныхъ помыслахъ. Содержаніе его и характеръ.

Четырнадцатое посланіе. Обстоятельства происхожденія и содержаніе посланія.

<i>Десятое посланіе.</i> Его историческое значеніе. Два отдѣла посланія, излагающіе нравственное состояніе поучаемаго и представляющіе ему пастырскіе совѣты.....	710—719
---	---------

ГЛАВА III.

Обозрѣніе разнородныхъ посланій.

Девятое посланіе. Поводъ написанія и содержаніе посланія, излагающее ученіе о страхѣ Божіемъ.

Осьмое посланіе. Обстоятельства происхожденія. Содержаніе посланія, состоящее изъ описанія страшнаго суда.

<i>Четвертое посланіе.</i> Поводъ къ написанію. Характеристика лица, къ которому написано посланіе. Содержаніе посланія: ученіе о ничтожествѣ земныхъ благъ и скоротечности человѣческой жизни..	720—730
--	---------

Второе и третье посланія. Поводъ написанія ихъ. Содержаніе втораго посланія: ученіе о пастырскомъ долгѣ и обличеніе недо-

	Страница.
статковъ епископа. Содержаніе третьяго посланія: обличеніе недостатковъ и ученіе о долгѣ пастырей учить народъ и не отъ себя, а отъ Божественныхъ писаній.....	731—736
<i>Посланіе къ Дмитровскому князю Юрію Ивановичу.</i> Отношенія князя Юрія къ преподобному Іосифу и Волоколамскому монастырю. Поводъ, вызвавшій написаніе посланія и его содержаніе.	
<i>Посланіе къ Андрею Ивановичу Старицкому</i>	737—742
О кормчей митрополита Данила.	
Отрывокъ изъ каноническаго собранія Данила. Его составъ. Участіе Данила въ составленіи сводной Кормчей. Значеніе Даниловской Кормчей въ исторіи напечатанія въ Россіи Кормчей книги.....	743—750
Предполагаемая духовная м. Данила.....	750—756
Значеніе сочиненій м. Данила для своего и ближайшаго къ нему времени. Уваженіе ихъ въ расколѣ.....	756—762
Отдѣлъ приложеній.....	№ I—XXIX

О П Е Ч А Т К И.

Страницы.	Строки.	Напечатано.	Должно читать.
IV	2-я 1 примѣч.	12—177.	92—177.
IX	сверху 20.	Отрицательное отноше- ніе	отношеніе
XIV	снизу 5.	условіями	обстоятельствами
5	сверху 1.	представлялось	представлялось воз- можнымъ
8	снизу 5.	Русскій	русскій человекъ
11	— 3.	догматизмъ	формализмъ.
22	снизу 2 примѣчанія 1-го.	97	970
32	2 строка 3-го прим.	№ 1519	№ 1519 л. 19—121
44	снизу 14.	фактомъ	факторомъ
49	— 4.	8	5
54	сверху 1.	въ Россію	въ Россіи
59	2 стр. 3-го прим.	XII	XVII
63	сверху 3.	нѣкоторыя	нѣкоторое
65	— 16.	характера	характера
—	2 стр. снизу 2 примѣч.	относить	относятъ
68	10 строка сверху примѣч.	№ 1444	№ 1546 л. 160
70	снизу 6.	1503	1505
76	— 1 (текста).	зависимости	связи
78	12 сверху.	знаніями	познаніями
83	— 9.	земледѣльческихъ	землеуладѣльческихъ
86	11 строка снизу примѣч.	земледѣльческія	землеуладѣльческія
99	1 стр. 3 примѣч. снизу.	сине	еще
112	7 снизу (текста).	самимъ братіямъ	самой братіи
130	13 сверху.	о сформированныхъ	о формулированныхъ
134	снизу 1 стр. въ 1 примѣч.	синаода;	синаода, 9
141	сверху 20.	недовольнымъ	недовольнымъ
145	— 17.	оказало	оказали
153	снизу 4 (текста).	земледѣльческаго	землеуладѣльческаго
160	сверху 11.	2.	3
173	снизу 5.	свѣтскую	свѣтлую
174	сверху 13.	1.	2
179	— 12.	мѣста	извѣстныя мѣста
190	— 7.	болѣе и болѣе	болѣе или менѣе
195	— 14.	толькою многочисленною	многочисленною то- лькою
201	снизу 11.	посланіямъ	писаніямъ
214	— 4.	св. мощей	мощей св.
216	сверху 13.	есмы	есмыя

Страницы.	Строки.	Напечатано.	Должно читать.
220	— 21.	законоа	законо
—	— 23.	вотчинникамъ	вотчинникамъ а
224	снизу 3.	просить	просилъ
243	сверху 13.	одна только она	и одна только она,
244	— 13.	православная	православныя
250	— 8.	имъ	имя
253	1 строка 5-го примѣч.	политическомъ	полемиическомъ
269	8 снизу 3 примѣч.	совершенной,	совершенно
270	2 стр. 3 примѣч.	пишется	имѣется
279	сверху 3 стр. 2 примѣч.	автора	автора, послѣднее
28)	снизу 1.	разысканіями	разысканіями я
319	— 10.	убѣдить	убѣдять
325	сверху 11-я примѣчанія.	нестъ	не есть
326	снизу 10 2 примѣч.	издалъ	издалъ съ предисло- віемъ
327	сверху 7 1 примѣч.	сочиненіи	сочиненіе
332	— 3	пречи-	пречистю
335	— 2.	а одно	одно
337	— 11.,	догматическою	теоретическо-догматич- ескою
348	— 5 стр 3 примѣч.	Оп. рук. Пискарева	д. выкинуть
349	— 16.	и основать страданія	и страданія
351	2 снизу 3 примѣч.	обширнымъ	общимъ
356	сверху 7 примѣч. 2.	Аптіохій	Аптіохійскій
—	снизу 3 примѣч. 2.	встрѣчающіяся	встрѣчаются
357	сверху 7.	да тѣмъ	тѣмъ
369	3 примѣч.	111	III
370	сверху 10.	уничтожающихъ	уничтожающія
375	— 13.	видишь	видимъ
381	— 3.	тѣлесную	тѣлесную ¹
—	— 15.	умирающе	умирающей, скончава- ются
388	2 стр. примѣчанія.	не имѣющаго	не имѣющее
391	снизу 15.	подборкѣ	подборѣ
399	сверху 18.	еще	еще
410	2 строка въ 4 примѣч.	XI гл.	II гл.
411	сверху 7.	уставомъ	уставами
414	примѣч. 3-го 1 строка.	толкованіе	толкованія
423	сверху 16.	боганаученное	боганаученное
425	снизу 9.	всѣхъ	почти всѣхъ
429	сверху 15.	повершиша	завершиша
430	въ 4 примѣчанія.	Никейскому	Иконійскому
432	снизу 7 (текста).	слово	положеніе
432	2 стр. снизу 1 примѣч.	жизнь	житія
—	1 строка снизу 1 примѣч.	№ 1898.	№ 1398.
448	сверху 1.	которыхъ	на которыя
—	— 4.	показанія	наказанія
453	— 10.	общество	общество, вопросъ
461	сверху 11.	всякаго	всего
—	сверху 2 стр. 2 примѣч.	ученые	ученые: Иконниковъ
—	снизу 3 строка.	1868 г.	1878 г.
464	сверху 1.	навелъ	навелъ
465	— 11.	появленіе	проявленіе
468	снизу 1.	соборомъ	собора
469	во 2 примѣч.	82 .	86.
469	въ 5 прим. снизу, слова	«Даниловъ Перелавскій	опустить
474	въ 1 прим. снизу 2 строка.	духъ	духъ писалъ.

Страницы.	Строки.	Напечатано.	Должно читать.
—	снизу 1 строка.	старцу Александру	старицѣ Александрѣ
477	сверху 16.	прелестная	прелестнаго
483	1 и 2 строки 2 примѣч.	Рук. Соф. б. № 13 л. 371.	выкинуть
488	снизу 4 стр. 1 примѣч.	находится	находящеяся
—	— 3 стр. 2 прим.	поставившей	поставившій
494	сверху 6.	утрироваться	утилизироваться
500	— 2 стр. 3 прим.	св. отецъ	Св. Василія В.
501	снизу 6 (текста).	личности	личности ?
504	— 13.	такомъ	такомъ же
—	— 2.	должно что	что должно
511	сверху 6.	о духовномъ	объ
512	— 5.	чистою формально	чисто формальною
513	— 17.	оно сопровождается	оно должно сопровож- даться
515	связу 3 (текста).	не много	не много богѣе.
—	— 3 примѣч. 2.	о спасающихъ въ мѣру	о спасающихся въ мѣру
521	во 2 примѣч.	15.	74.
532	снизу 2 (текста).	желаніемъ	житіемъ
538	— 2—3.	доводила	доходила
554	— 3 въ 1 прим.	поэтической воззрѣній	поэтическія воззрѣнія
555	— 1 (текста).	праздникахъ; народныхъ	праздникахъ народ- ныхъ:
—	— 4 стр. въ 3 примѣч.	изд. 248	изд. 2, 48.
556	— 4 стр. въ 2 прим.	№ 29/111	№ 29/1115
557	сверху 2 стр. прим.	ни имущая	пляшущая
—	—	невинною	невѣст ю
558	— 8.	шумы	глумы
562	снизу 8.	поученій	поученія
564	— 1—2 стр. 3 прим.	проводится и въ Доми- троѣ	приводится и въ Демо- строѣ
568	— 13.	почетнаго	почтеннаго
573	— 2 стр. въ 1 прим.	многоухмуренными	многоухищенными
574	снизу 2 въ 3 прим.	приводится	проводится
575	сверху 10.	сиче въ	сичевъ
577	снизу 13.	услабленіи	услабленія
581	сверху 1 стр. во 2 прим.	только	только
—	снизу 4 во 2 прим.	столпы	стогны
583	— 8.	паки	поруки
585	сверху 2 стр. въ 1 прим.	сиче	аще
597	— 9.	города	города
—	— 15.	другимъ	другихъ
—	снизу 7.	въ разумъ	въ разумъ
601	сверху 2 въ 4 прим.	Анастасія	Анастасія
602	— 6.	не для автора	для автора не
—	— 1 стр. въ 1 прим.	помѣченные	помѣщенные
607	— 5.	и настроеніемъ	настроеніемъ
609	— 13.	разнозвенность	разрозненность
619	— 5.	отъ	онъ
624	снизу 10.	возвращаются	возвращаются ⁶
626	сверху 5.	церковные	церковные и свѣтскіа
—	снизу 10.	рѣзкомъ	рѣзкомъ
627	сверху 19.	недвижимыхъ	съ недвижимыхъ
631	— 14.	поминовения	помяновения
635	снизу 1 во 2 прим.	Q.	Q. 1.
639	2 строка въ 1 прим.	клятиса	каятиса

Страницы.	Строки.	Напечатано.	Должно читать.
669	10 снизу (текста)	нравственная	нравственная
670	7 — (текста)	ищущимъ	ищущимъ
673	6 сверху	кратко	кратко
677	въ примѣчаніи 1-мъ	525	25
679	въ примѣч.	іюль	августъ
700	3 сверху	на	а
704	въ 3 примѣч.	1299	7299
705	5 строка	должна быть вся опущена	
711	6 сверху	говорить	опъ говорить
712	1 —	вниманіе	вниманіе къ себѣ
714	9 снизу	слася	спасеся
736	сверху 20.	огнь	очень
737	снизу 1 (текста).	и	выкинуть
738	Во 2 прим.	13 дни	1—13 дн.
743	сверху 5.	2	1
745	въ 3 прим. 2 сверху.	Трице-Сергіевоі	Троице-Сергіевоі
746	во 2 прим. 3 —	о станцѣхъ	о останцѣхъ
—	снизу 5 въ 2 прим.	II в.	XIII в.
756	— 4 (текста)	Грузинскому	Грузинскому
759	въ 1 примѣч.	въ 49	въ 4 дол.

Въ приложеніяхъ.

6	— 1 прим. сверху 2.	взывать	сзывать
9	сверху 12	Іисусъ	Іисусъ
10	снизу 9	его:	Его,
13	въ прим.	сноскахъ	спискахъ
—	— 15—16	такоже	также
20	— 3	и ищпати	и щипати.
21	— 15	глупотворилъ	глумотворили.
—	— 20	нашъ	нашъ
23	— 9	губительне	губитель не сядетъ
29	— 1	прѣтитися	прѣтися
30	снизу 13	грѣсихъ	грѣсѣхъ
32	въ прим.	гудонія	изданія
36	— 15	мичаніе	миганіе
40	снизу 5 (текста)	прѣѣ	прѣѣ
—	2 сверху въ прим.	но	по
41	1-я снизу	отарашаля	отвращая
45	10 снизу (текста)	страшнемъ	страшнемъ
50	снизу 3 (текста)	житейскамя	житейскими
53	сверху 3	стацемъ	старцемъ
—	снизу 4	писавіе м. Давиѣла ¹	посланіе м. Давиѣла ³
54	11	пріемъ	пріемъ
58	въ примѣч. 18 сверху	благополучія	благополучіи
62	сверху 5	прѣвлекъ	привлекъ
69	1 снизу въ примѣч.	кармчахъ	кормчахъ
71	— 6	длеввилъ	должно выкинуть
80	— 8	это	кто
81	сверху 1 въ прим.	№ 1427	№ 1428
83	— 10	афеоронъ	афедронъ
—	снизу 10	срѣшающихъ	срѣтающихъ
96	— 10 въ прим.	страдаые	смадные